

الإمام السيد محسن الأمين

أعيان الشيعة

المجلد الأول

كتابخانه
بنیاد دائرة المعارف اسلامی

حَقَّقَهُ وَأَخْرَجَهُ
حسن الأمين

شماره ثبت ۲۰۶۶
رده بندی
تاریخ ۱۳۶۳/۱۱/۲۸

دار المقارن للمطبوعات
بيروت

حقوق الطبع محفوظة

١٤٠٣م - ١٩٨٣م



بسم الله الرحمن الرحيم

انك لو قمت بعملية مسح اجمالية لتاريخ الحضارات البشرية ، لبرزت أمام ناظريك فيه واحات غناء ، تتمثل اكثر ما تتمثل في أشخاص ذوي نبوغ وشموخ ، ومما لا شك فيه ، أنه بمقدار ما يكون لظاهرة النبوغ من شمول واستيعاب بمقدار ما تبقى البنية الاجتماعية التي افرزته منتصبة على قمة التاريخ نبراساً ينير للبشرية طريقها على امتداد تاريخها الطويل .

وإذا كان المؤرخون للحضارة الانسانية يكتفون في تمجيد أمة من الأمم من خلال عشورهم على رقم واحد أو أرقام قليلة جلت في حقبة وجودها الزمني في حقل ما من الحقول ، فانك عندما تتصفح تاريخ جبل عامل تجده طافحاً بعقريات متنوعة متكاملة ترفد الحضارة البشرية بمختلف جوانب العظمة والمجد . حتى لتقطع بأن القاعدة في هذا الجبل الشامخ هي العطاء والنبوغ إن في تراثه أو تاريخه أو شعبه أو ترابه .

نعم ، ليس من العجيب أن تكتشف في تجوالك جبلاً من ياقوت أو ذهب تكون نتيجة عوامل طبيعية ، وإنما العجيب أن تكتشف جبلاً دفاقاً بأندر أنواع اللآليء الحضارية ، منها ما يتحدر من سلالة أقدم الحضارات في الدنيا ومنها - وهو الأهم الأبقى - ما حدث نتيجة صقل الاسلام لها وطبعها بطابعه القويم .

والعلامة الإمام السيد محسن الأمين هو رقم بارز من أرقام المجد على مفرق التاريخ الحضاري لجبل عامل . إذ لا تكاد تنظر إلى آثار هذا الرجل الجهد ، حتى تجد نفسك أمام موسوعة حضارية وفكرية تستوعب كل الجوانب التي تهتم الباحث والمؤرخ والفقيه والفيلسوف والمتكلم والجغرافي الخ .

وكتابه « اعيان الشيعة » مثل حي على ذلك .

فأعيان الشيعة ، لم يؤرخ لأعيان طائفة إسلامية بعينها اكثر من كونه دائرة معارف كبرى للتاريخ الاسلامي تستغرق مئات الشخصيات على امتداد مئات من السنين .

إن إحاطة شخص واحد ، بهذه الدائرة الضخمة من الأشخاص والأحداث دليل ساطع على ما يتمتع به هذا الامام المحقق من سعة أفق وسداد بصيرة وليس هذا فقط ، وإنما هو دليل قاطع على ما تميز به من صبر وجلد يؤتيهما الله سبحانه المخلصين من عباده الصالحين . اضافة إلى ما يعطيك أسلوبه وطريقته في التدوين من مؤشرات على موضوعية فرضتها عليه مناقبيته الاسلامية وخلقه الإلهي وهو بذلك يسجل لنا خطأ واضحاً يتبين من خلال لحوبه كم عصفت بضمائر الذين تصدوا في عصور الظلم والانحراف وبتوجيه من الظالمين أنفسهم لكتابة فترات من تاريخ الاشخاص والأحداث من نزعات مأكرة حاقدة مسخت وزوّرت ما تسنى لها التزوير والمسح .

ولكن الله سبحانه العادل الحكيم ، يأبى أن يستقيم ظلم ، وأن يستمر كذب
وبهتان ، خاصة عندما يتناولان أشخاصاً نذروا انفسهم للحق ، ووقفوا حيواتهم على
هدف واحد هو إعلاء كلمة الله في الأرض ، ولذا نراه يقيض في كل دور من أدوار
التاريخ أمثال إمامنا المحقق السيد محسن الأمين قدس سره يؤتية التسديد والتوفيق ،
ليحطم ذلك الظلم ، ويكشف الكذب والبهتان ويعيد الأمور إلى نصابها ، والحقيقة إلى
تألقها دون زيف أو خداع .

من هنا ، كانت أهمية أعيان الشيعة

إنه مساهمة جليلة في مقام إعادة كتابة تاريخ سليم للأمة معافى لا يرقى إليه
شك ، ولا يعتريه غموض .

وَدَامَ الْمُتَقَرِّفُ لِلْمَطْبُوعَاتِ ، إيماناً منها بضرورة تحقيق ذلك ، قررت بعون الله
سبحانه أن تساهم في هذا الاطار بإعادة نشر هذا السُّفَر الجليل بحلة جديدة وتقديمه إلى
طلاب الحقيقة وعشاقها ليرشفوا من رحيقها العذب ما ساعدهم عليه الهيام والوجد .

والله من وراء القصد

الناشر

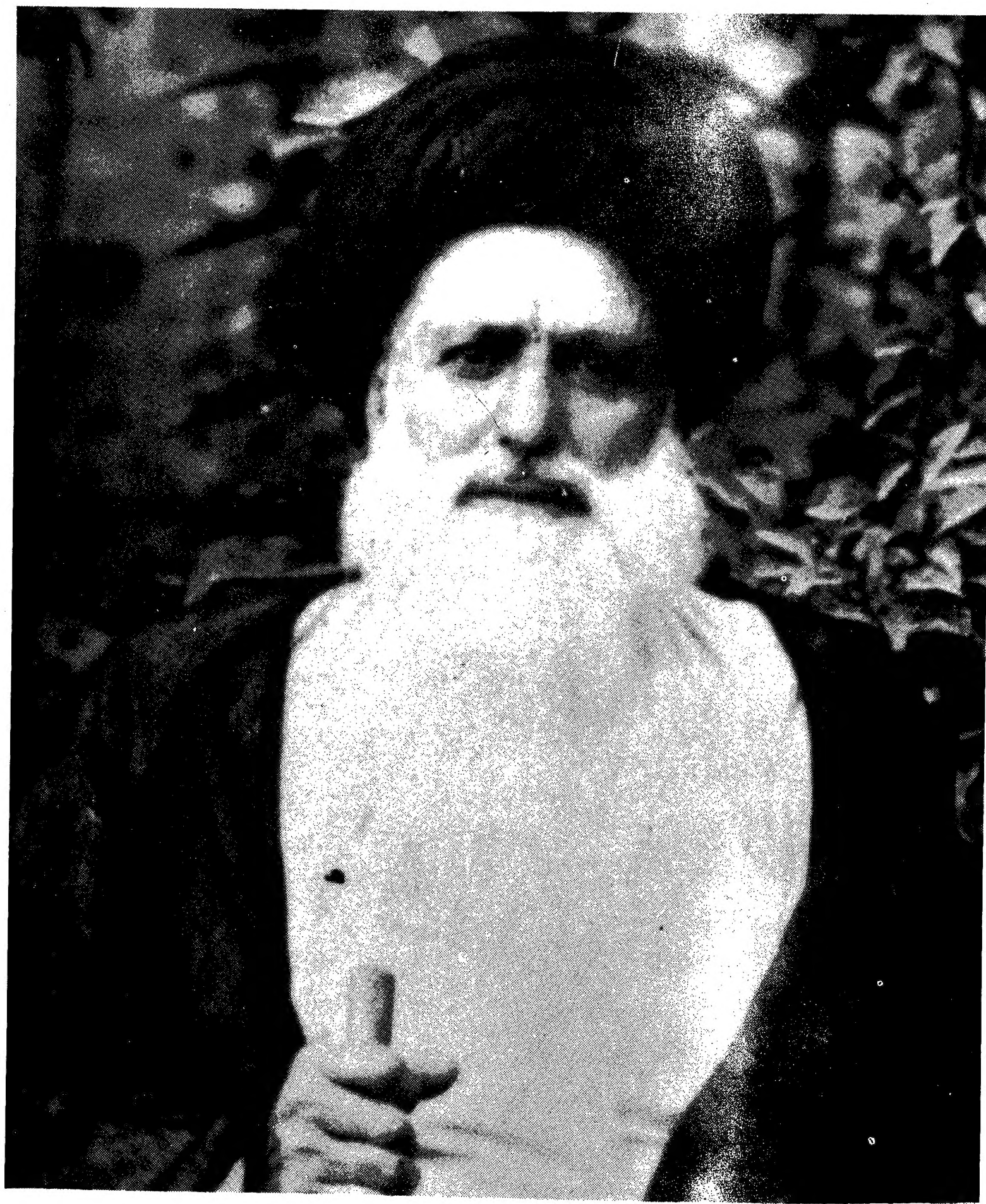
تقديم هذه الطبعة

إنني وأنا أقدم هذا الجزء لطبعته الخامسة في حلته الجديدة لأشكر الله على أن وفق لما وفق ، فانهيت طبع المخطوطات التي تركها المؤلف بعد الجزء الخامس والثلاثين ، ثم استأنفت طبع ما نفذ من الأجزاء الأولى ، ثم عدت لذلك مرة أخرى . وهو ما يراه القارئ ماثلاً أمامه .

وبعد مشاورات مع كثير من الأعلام والمختصين اتفق الجميع على وجوب إخراج الكتاب في حجمه الحاضر وشكله الجديد ، وهو ما حققناه في هذه الطبعة .

ونسأل الله أن يوفقنا لاجراجها كاملة تامة فهو ولي التوفيق .

حسن الأمين



الإمام السيد محمد الأمين

الإمام محسن الأمين وكتابتة أعيان الشيعة

بقلم: الشيخ محمد جواد العلي

السماحة النفسية على هذا الطراز جدية أن ترفع صاحبها إلى مقام المصلحين الأبرار ، ولأن الاستنارة الفكرية على ما تراها في هذا الرجل الديني أولى بها أن تضع بين يديه مقاليد القيادة في هذه الأمة .

وإذا رحت تبحث عن آثاره العملية في هذه الجماعة التي تعيش تحت كنفه في دمشق ازدادت يقيناً بأن طبيعة الاصلاح والتنظيم في هذا الامام إنما هي هبة من مواهب العناية الإلهية فيه ، وليست طريقة مكتسبة اصطنتها له الظروف والحوادث ، ولا وسيلة اعتمدها لكسب الشهرة والجاه .

فالسيد محسن الأمين الذي ينصرف اليوم إلى إخراج كتابه (أعيان الشيعة) انصرفاً خالصاً بعد جهاد طويل عنيف ليس هو إذن صاحب (أعيان الشيعة) وكفى ، ولكنه صاحب رسالة إصلاحية يؤديها بصمت وتواضع وبساطة ، ولعل هذه البساطة التي تراها فيه حين تلقاه - أينما تلقاه - هي أروع ما يدل على طبيعته الخيرة المصلحة العاملة من غير اعتماد ولا تكلف ولا شعور بالفضل والمنة والارتفاع على الناس .

ولكن : أليس كتابه « أعيان الشيعة » وحده دليلاً على كل ذلك ؟ .

بلى : أن هذا - في الحق - كتاب يدل على ما في صاحبه من بساطة عظيمة وفكرة مستنيرة وطبيعة خيرة وعقل واسع الجوانب ، فهو يبحث فيه بحث العالم حين يقارن الروايات ويفاضل بينها ويناقشها ، ويجتهد اجتهاد المؤرخ حين يبذل أقصى الجهد في الاستقصاء والتتبع واصطياد الأخبار والآثار ، ويذهب مذهب الأدب حين يحكم على القيم الأدبية في آثار أهل الأدب ، وهو يعمق في التجرد والتسامي حين يتناسى الخصومات فيترجم لخصمه كأنه يترجم لشخص هو ملك التاريخ وحده وهو يعمل كثيراً عن التعقيد النفسي حين يثبت آراء ناقدية مهما اشتدت عليه بالنقد ويعترف بكل ما فيها من صواب وصدق دون تبجح ولا تكلف .

ولا أرى بي حاجة - بعد - أن أدلك على ما سيكون لكتاب « أعيان الشيعة » من أثر جليل في باب المصادر للباحثين : فلقد ظهر هذا الأثر منذ الآن وبدأ الباحثون يدركون قيمة هذا الجهد الضخم وقدر حاجتهم إليه حين يريدون تقصي السير وتتبع الآثار وما هي ذي اجزاؤه مبسطة بين أيدي طلاب البحث في المكتبات العامة والخاصة في الشام والعراق ومصر وكل بلد إسلامي وفي أوساط المستشرقين جميعاً .

قد تسمع عنه كثيراً فتعرف أنه إمام ينتفع الناس بعلمه ، وأنه رجل ذو سيرة وأن لسيرته آثاراً طيبة في الناس تتناقلها الألسنة وتتداولها الأيدي ، ثم تلقى الرضى والحمد من الجميع .

وقد لا تكتفي فتقرأ له كتباً عدة فتعجب لرجل من رجال الدين يملك هذه السعة في المعرفة وهذه الرحابة في العقل وهذا الانطلاق من ربة الجمود الفكري الذي ران على عقول الكثيرين من حملة العلوم الدينية في هذا العصر العلمي المتعدد الآفاق .

ولكن كل ذلك لا يغنيك في معرفة هذا الزعيم الديني شيئاً إذا أنت لم تعرفه عن كثب ولم تلقه في « صومعته » المتواضعة بدمشق ولم تختبر بنفسك آثار زعامته في أولئك القوم الذي ألقوا إليه بمقاليدهم الروحية وشؤونهم الاجتماعية ونظام حياتهم كلها فأخذ بهم رويداً رويداً إلى نظام من الحياة الفكرية والروحية والاجتماعية ليس من الغلو البتة أن أقول إنه نظام أمثل ينبغي أن يكون نمطاً عالمياً يحتذى لإنشاء جماعات إنسانية تعيش في طمأنينة ودعة وإنسجام وترابط عجيب ، يسود ذلك كله عدل في تبادل المعاملة والمعونة وشوق إلى إنشاء الخير لا ينتهي .

نعم : قد لا يغنيك شيئاً أن تعرف هذا الإمام مما تسمع عنه أو تقرأ له ، وإنما تعرفه حقاً حين تلقاه بين أكوام الكتب في « صومعته » المتواضعة حيث تصنع شيخوخته الشابة هذه السلاسل الذهبية من الآثار النفيسة في الدين والأدب والتاريخ واللغة وفلسفة الأخلاق والشريعة .

هنالك ستعرف أن هذه الكتلة الهادئة المرحمة المتواضعة التي تتمثل لك شيخاً من شيوخ الدين في ظاهر الأمر ، إنما هي - في الواقع - إنسانية تتجسد لتكون مثلاً للرجل يرى أنه خلق ليعمل وأن عمله إنما يصدر عن طبيعة منحتها العناية الإلهية قوة وجلداً فلا بد لها - إذن - أن تعمل ، ولا بد أن تترك في الناس آثار ما تعمل وإنه لا فضل لها في ذلك كله ، وإنما الفضل لله في أن منحها القوة والصبر والجلد ، وقد تعجب حين ترى هذا الرجل في بساطته وتواضعه كيف يمتد له هذا الجاه العريض في دنيا المسلمين في شرق وغرب ، ولكن سرعان ما تعود إلى هذا السمت الهادئ تتوسم في ملامح الإخلاص العميق ، والسماحة النفسية والاستنارة الفكرية فإذا بك تؤمن أن الرجل أجدر أن يمتد جاهه إلى أبعد من هذه الآفاق الواسعة لأن الاخلاص على هذه الشاكلة لا يكون إلا في رجل خليق بأن يكون واسع الجاه ولأن

خطبة الكتاب

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين وأصحابه المنتجبين، ورضي الله عن التابعين لهم بإحسان وتابعي التابعين، وعن العلماء والصالحين إلى يوم الدين.

(وبعد) فيقول العبد الفقير إلى عفو ربه الغني محسن ابن المرحوم السيد عبدالكريم الأمين «الحسيني العاملي» عامله الله تعالى بفضلته ولطفه: إن علم الرجال الباحث عن تعديل الرجال وتضعيفهم وعلم التراجم الباحث عن أحوال العلماء والأعيان كلاهما كثير الفائدة عظيم المنفعة، تحقيق بأن تصرف إليه الهمم، وتستنفد فيه الأوقات وتؤلف فيه الأسفار، لأن في علم الرجال معرفة الثقات من الرواة والممدوحين لأجل قبول روايتهم، ومعرفة الضعاف والمجروحين والمجاهيل لعدم قبولها، قال علي بن المديني: (العلم به نصف علم الحديث فإنه سند ومتن) وفي علم التراجم الاطلاع على أخبار الماضين وأحوال السالفين، من الأعيان والأمثال، وفي ذلك فائدة الاقتداء بهم والسلوك على طريقتهن، وتجنب ما لا يستحسن من حالاتهم وصفاتهم وأقوالهم وأفعالهم. وقد ألف في ذلك علماء الاسلام فأكثرنا في كل عصر وزمان، فبعضهم اقتصر على الصحابة كما في الاستيعاب في أسماء الأصحاب لأبي عمر يوسف بن عبدالله بن عبدالبر المالكي، والاصابة في تمييز الصحابة لأحمد بن علي المعروف بإبن حجر العسقلاني، وأسد الغابة في معرفة الصحابة لعز الدين علي بن محمد بن الأثير الجزري وغيرهم. وبعضهم على الرواة خاصة وهو كثير، وبعضهم على غيرهم من الأعيان. وبعضهم رتب كتابه على الطبقات كمحمد بن سعد كاتب الواقدي في طبقاته الكبير والصغير. وبعضهم على طبقات فرقة خاصة كالشافعية، والحنفية، والحنابلة، والمالكية، والشيعة، والاطباء، واللغويين، والنحاة، والأدباء وغيرهم. وبعضهم على علماء بلد خاص ممن سكنه أو ورده كتاريخ بغداد للخطيب البغدادي، وتاريخ دمشق لابن عساكر وغيرهما. وبعضهم على الأدباء والشعراء خاصة كمعجم الأدباء لياقوت، ومعجم الشعراء للمرزباني وغيرهما، وبعضهم على شعراء فرقة خاصة كنسمة السحر والطلعة. وبعضهم على أدباء عصر خاص كاليتيمة، والخريدة، والدمية، والسلافة، ووشاح الدمية، ونشوة السلافة وغيرها. وبعضهم على أعيان عصر خاص كالدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، وخلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، وسلك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر وغيرها. وبعضهم على الحفاظ خاصة كتذكرة الحفاظ للذهبي. وبعضهم عمم كلبن خلكان في وفيات الأعيان والصفدي في الوافي بالوفيات وغيرهما.

وألف في ذلك أصحابنا الإمامية الاثنا عشرية فأكثرنا وجاروا من

عداهم في ذلك فسبقوا ولم يقصروا. لكنهم صرفوا جهدهم إلى التأليف في أحوال الرواة أكثر من غير الرواة لقولهم بالاجتهاد وعدم سد بابهم عندهم. فمست الحاجة إلى معرفة أحوال الرواة وتمييز الثقة منهم من غيره لأنه من أهم مقدمات الاجتهاد، فألفوا فيه المؤلفات الكثيرة من مطولات ومختصرات في كل عصر وزمان، مما ينبو عن الحصر، ولم يذكروا في مؤلفاتهم الرجالية غير الرواة إلا نادراً، وذلك كرجال الشيخ الطوسي المرتبة أبوابه على من روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم والأئمة الاثني عشر عليهم السلام ومن لم يرو عن واحد منهم لكنه شديد الاختصار. وكفهرست الشيخ الطوسي وكتاب النجاشي وهما مختصان بأسماء المؤلفين من الرواة دون غيرهم وذكر مؤلفاتهم والسند إليها. ورجال الكشي الجامع لجميع ما روي في حق رجال الحديث، ومنهج المقال للميرزا محمد الاستربادي الجامع لكل ما في كتب رجال الحديث من الروايات وأقوال العلماء، ونقد الرجال للسيد مصطفى التفرشي اقتصر فيه على أقوال علماء الرجال في الجرح والتعديل وأهل ذكر الروايات وأكثر المصنفات وترجم جملة من العلماء بتراجم مختصرة. وألف الشيخ فخر الدين الطريحي النجفي المتوفى سنة ١٠٨٥ كتاباً في تمييز الأسماء المشتركة للرواة، وألف مثله تلميذه الشيخ محمد أمين الكاظمي وزاد عليه أسماء ومميزات أهلها شيخه إلا أنها لم يأتيا في ذلك بشيء يشفي الغليل لاقتصارهما على المميزات المستفادة من أسانيد النجاشي في كتاب رجاله والشيخ الطوسي في فهرسته والذي استوفى المميزات كلها لأسماء الرجال كلها إنما هو الحاج محمد الاردبيلي تلميذ المجلسي في المائة الثانية عشرة في كتابه جامع الرواة فإنه ذكر في كل راو جميع الذين روى عنهم والذين روى عنه مع الإشارة إلى الباب الذي ذكرت فيه هذه الرواية من كتب الحديث وقد سبقه إلى ذلك من علماء غيرنا الحافظ عبدالغني المقدسي في كتابه الكمال في أسماء الرجال ثم هذبه الحافظ يوسف بن الزكي المزي وسماه تهذيب الكمال ثم هذبه الحافظ بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢ وسماه تهذيب التهذيب وطبع في الهند وجامع الرواة يزيد عليه بالإشارة إلى الرواية ومحلها من كتب الحديث، وألف أصحابنا أيضاً في التراجم والطبقات مما لا يختص بالرواة للمؤلفات الجمة، سوى أنهم لاشتغالهم بالعلوم المتوقف عليها تحصيل ملكة الاجتهاد لا سيما أصول الفقه والبحث عن أحوال الرواة، واشتغالهم بعد الفراغ منها بالفقه، وتطبيق الفروع على الأصول خصوصاً مع توسع المتأخرين منهم في أصول الفقه الذي أوجب صعوبة طرقه وصد الأكثرين عن التأليف في غير هذين العلمين، كانت مؤلفاتهم في فن التراجم على كثرتها ما طبع منها وما لم يطبع لا يوجد بينها كتاب واف بالمرام منقح للأوام وجميعها غير سالم من ليت ولو (فمنها) غير تام التأليف ككتاب (الدرجات الرفيعة في طبقات

رأينا من هذه الكتب في إهمالها لجماعات كثيرة من أعيان الشيعة قد ترجموا في غير كتب الشيعة اطلعنا على تراجمهم أثناء تنبعتنا على قصورها ، ويرحم الله القائل :

من قاس ما لم يره بما رأى أدنى إليه ما رآه ما نأى ولا يعزى ذلك إلى تقصير أو قصور من أصحابنا في هذا الباب فإنهم جزاهم الله خيراً بذلوا وسعهم في كل فن وعلم ، ، وعذرهم في عدم استيفاء ذلك ما مر من اشتغالهم بالاجتهاد ومقدماته ، مع أن كثيراً من مؤلفاتهم ذهبت في الفتن والغارات على بلادهم . ثم إن المعاصرين لنا والقريين من عصرنا ليس لكثير منهم تراجم في الكتب لتأخر عصرهم وعدم تصدي أحد من المعاصرين للتأليف في ذلك أو عدم انتشار مؤلفه .

وقد كنت من زمن بعيد أحدث نفسي بتأليف كتاب جامع لتراجم أعيان الشيعة الإمامية الاثني عشرية عموماً ، وتعوقي عن ذلك العوائق والاشتغال بما هو أهم . ولما رأيت التشوف والتطلع أزماناً كثيرة من جميع الطبقات إلى مثل هذا الكتاب واشتداد الحاجة إليه ، ورأيت أنه لم يؤلف ولم ينشر حتى اليوم كتاب بهذا الموضوع واف بالغرض ، عقدت العزيمة بعد الاتكال عليه تعالى والتشجيع عن مساعد الجد والاجتهاد على تأليف كتاب في ذلك جيد الترتيب مبسوط مستوف لكل ما يرد ، جامع لتراجم أعيان الشيعة كلهم من الصدر الأول إلى اليوم من الصحابة والتابعين وتابعي التابعين والعلماء من الرواة والمحدثين والقراء والمفسرين والفقهاء والحكماء والمتكلمين والمنطقيين والرياضيين والنحويين والصرفيين واللغويين والبيانين والنسابين والأطباء والشعراء والأدباء والعرفاء والوعاظ والملوك والوزراء والأمراء والكتاب والقضاة والنقباء الرجال منهم والنساء وذكر ما عرفناه من تواريخ مواليدهم ووفياتهم ومؤلفاتهم وأخبارهم ونواديرهم ونبد من أشعارهم وأثارهم وضبط ما يشته به من مناسبتهم وأسمائهم وأسما آبائهم وبلدانهم حسب الوسع والطاقة ، معتمدين في تدليل الصعاب بعد الله تعالى على الجد والصبر والثبات ، فأسهرنا الطرف ، وأنصبتنا البدن ، وأعملنا الفكر ، وجانبنا الملل ، وحالفنا الجد والكد ، وتبحرنا الأسفار ، وواصلنا في المطالعة والتنقيب والتحرير الليل بالنهار ، وتبعنا بحسب وسعنا المكتبات وظهور الكتب المخطوطة في سوريا والعراق وبلاد إيران ، ونرجو أن نوفق لتتبع مكتبات الهند وغيرها ، كما تتبعنا جهدنا كتب غير الشيعة وخبايا الزوايا ، فاستخرجنا منها تراجم جمة خلعت عنها كتب التراجم للشيعة ، ونبها على عدة اغلاط وقع فيها من تقدمنا وكان في النية أن نقصر على تراجم مطولة في الجملة ولا نذكر من لم يقل في حقه إلا عبارة مختصرة كقولهم : ثقة ، أو عين ، أو صدوق ، أو له كتاب ، أو لا بأس به ، أو ضعيف ، أو من رجال أحدهم عليهم السلام ، أو عالم فاضل معاصر ، أو عالم صالح ، أو يروي عن فلان ويروي عنه فلان ، أو نحو ذلك . ثم رجحنا أن لا نترك ذكر أحد ممن له نباهة وذكر في كتب الرجال والتراجم قصداً إلى أن تكون فائدته أتم ونفعه أعم وأن يستغني به عن غيره من يريد البحث في صحة أسانيد الحديث وأن يظهر للملا ما عليه أعيان الشيعة من الكثرة في كل عصر وزمان من كل طبقة حتى في أزمنة الخوف والاضطهاد ، وما كان في روايتهم من الكثرة والانتشار فإن كثيراً من الناس يجهلون أن في أعيان الشيعة مثل هذا العدد ولا ينظرونهم بالنظر الذي يجب أن ينظروا به . وترجمنا كثيراً من ملوكهم وأمرائهم ووزرائهم وإن كان بعض هؤلاء داخلاً في عداد الظلمة وأهمل جل من ألف في التراجم من

الشيعة) للسيد علي خان الشيرازي ، فإنه لم يبرز منه إلا جزء واحد وصل فيه إلى ترجمة كثير الشاعر المتوفي في خلافة يزيد بن عبد الملك ، ولو تم لكان من أحسن ما يمكن أن يؤلف في هذا الموضوع وأتمه استيفاء ، ولكن في عشرات المجلدات (ومنها) ما لم يخرج من المسودة وهو عزيز الوجود وبعض أجزائه مفقود ككتاب رياض العلماء لملا عبد الله الاصفهاني المعروف بالأفندي من أهل أوائل القرن الحادي عشر وهو كتاب في غاية الجودة ينقل عنه المؤلفون في التراجم كثيراً وهم عيال عليه ومؤلفه متتبع ماهر واسع الاطلاع ، وهو في عشرة مجلدات خمسة منها في أحوال علماء الشيعة وخمسة في أحوال علماء غيرهم ، والخمسة الأولى فقد منها الأول والرابع فلم يوجد في هذه الأعصار سوى يسير من الأول ذكر في كشكول البحراني منسوباً إلى بعض تلاميذ المجلسي وهي خسارة عظيمة على العلم لا تتلافى والباقي منه محتاج للتهذيب والترتيب ونسخه الناسخون على علته . وككتاب (الحصون المنيع في طبقات الشيعة) للفاضل المعاصر الشيخ علي ابن الشيخ محمد رضا النجفي من أحفاد الشيخ جعفر صاحب كشف الغطاء في تسعة مجلدات لم تهذب ولم ترتب وبقيت في المسودة مع اشتغالها كما يقال على مادة غزيرة رأيناها في مكتبته بالنجف ولم نستفد منها شيئاً (ومنها) غير واف بالمطلوب لتقدم عصره واختصاره في بعض الموارد كفهرست ابن النديم ومع ذلك ففيه من الفوائد الغزيرة ما لا يوجد في سواه (ومنها) شديد الاختصار غير مستوف لجميع من وضع له ككتاب أمل الأمل في علماء جبل عامل وغيرهم ، وفهرست ابن بابويه ، ومعالم العلماء لابن شهر آشوب وغيرها ، على أن هذه الثلاثة مع اختصارها لا سيما الأخيران فيها ما لم يوجد في غيرها (ومنها) ما هو غير نقي العبارة ولا حسن الترتيب مشتمل على أمور كثيرة كان الواجب تركها ككتاب روضات الجنات ، ومع ذلك فهو أجمع الكتب المنتشرة المطبوعة لما يطلب في هذا الفن وإن كان قد فاته عدد كثير (ومنها) ما هو خاص بأهل عصر واحد من الأدباء خاصة كالسلافة لصاحب الدرجات الرفيعة وهو مع ذلك مشتمل على الأسجاع المتكلفة كعادة أهل ذلك العصر وغير خاص بالشيعة (ومنها) ما هو خاص بالشعراء خاصة كنسمة السحر فيمن تشيع وشعر لبعض الزيدية وفيه أيضاً الاسجاع المتكلفة (ومنها) ما هو خاص بمن له شعر في المذهب ومعلوم التاريخ ككتاب (الطليعة من شعراء الشيعة) للفاضل المعاصر الشيخ محمد بن طاهر السماوي النجفي في مجلدين لم يطبع ولم ينشر ولم يخرج من المسودة (ومنها) ما يسمع باسمه ولا يرى شخصه ككثير من مؤلفات المرزباني كمعجم الشعراء له الذي كثر نقل العلماء عنه ووجد جزؤه الأخير في أوروبا عند المستشرقين وجدوه في جهات حلب وطبعوه في مصر وظلوا يفحصون عن الباقي ، وعندنا قطعة صغيرة في شعراء الشيعة خاصة منتخبة من بعض مؤلفات المرزباني وكنا نظن أولاً أنها منتخبة من معجم الشعراء ثم ظهر لنا أنها ليست منه . (ومنها) ما لم يطبع ولم ينشر ولم يوجد منه غير نسخة واحدة في خزانة مؤلفه ككتاب تكملة أمل الأمل للفاضل المتتبع المعاصر السيد حسن الصدر العاملي الكاظمي في ثلاثة مجلدات ، وكتاب طبقات الشيعة للفاضل المعاصر الشيخ آقا بزرگ الطهراني نزيل سامراء جمع فيه ثلاث عشرة طبقة من المائة الثالثة إلى هذه المائة في ثلاثة عشر مجلداً لم تخرج من المسودة ، وكتاب آثار الشيعة الإمامية للفاضل المعاصر الشيخ عبدالعزيز النجفي نزيل طهران من أحفاد صاحب جواهر الكلام في عشرين جزءاً طبع منها الثالث بالعربية والرابع بالفارسية ، إلى غير ذلك . ويشترك ما

بالشكر قوماً ساعدونا جهدهم وجادوا علينا بما عندهم من كتاب أو فائدة أو
 أرشدونا إلى مظان ذلك أو ساعدونا بنوع من أنواع المساعدة وإن قلوا :
 إن الكرام كثير في البلاد وإن قلوا كما غيرهم قل وإن كثروا
 فجاء بحمده تعالى كتاباً فريداً في بابه لم يسبق سابق إلى تأليف مثله
 ساداً لفراغ عظيم في تاريخ الشيعة وسميناه كتاب (أعيان الشيعة) والله
 المسؤول أن يعصمنا من الخطأ والخطل وأن يجعله مكتوباً في ديوان الحسنات
 مكفراً لما اجتريحناه من السيئات . وعليه نتوكل وهو حسبنا ونعم الوكيل .
 ولا بد قبل الشروع في المقصود من ذكر مقدمات .

الشيعة ذكرهم لذلك أو لغيره قصداً إلى أن يفوتنا أحد ممن له ذكر ونباهة
 للغاية المذكورة . ولا ندعي أننا أحطنا بجميع النبهاء من رجالات الشيعة
 واستوفينا أخبارهم بل ربما يكون قد فاتنا ذكر جملة منهم بعضهم أحق
 بالذكر من بعض من ذكرناه أو اختصرنا في حق من هو أولى بالاطالة من
 بعض من أطلنا فيه لأنها لم تصل إلينا أخبارهم أصلاً أو وصل إلينا منها
 اليسير أو لم نعثر على الكتب التي ذكروا فيها مع بخل البعض علينا بما
 عندهم من الكتب الحديثة أو القديمة أو المعلومات مع انتشار علماء الشيعة
 وأعيانهم ومؤلفاتهم في الأقطار فإن المرء لا يكلف فوق طاقته ومن بذل
 جهده فقد أعذر والإحاطة بالكل مستحيلة لغير علام الغيوب . ونخص

المقدمة الأولى

كان غير معروف التشيع ثم مؤلفاته ثم شعره ونثره هذا في التراجم المطولة التي تجمع هذه الأمور أو بعضها دون المختصرة .

١٠ - من له شعر كثير لا نتوقف عن الاطالة بذكر قدر كاف من شعره خصوصاً إذا كان غير مجموع أو غير مطبوع ولا منشور وكذلك من تقتضي الحال الاطالة في ترجمته بنقل شيء من آثاره من نثر أو احتجاج أو شيء ذكره في مؤلفاته مما يناسب نقله وإن طالت الترجمة فإن التاريخ والتراجم يناسبهما التطويل أكثر من الاختصار .

١١ - الترجمة التي تقتضي الحال فيها بيان محاكمة أو استنباط أمور من مجرى للحوادث وغيرها أو نحو ذلك لا نتوقف عن بيان ذلك بحسب الوسع والطاقة ومساعدة الفرصة .

١٢ - إذا أطلقنا كلمة الفهرست فالمراد به كتاب فهرست أسماء مصنفي الإمامية للشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي وإذا أطلقنا كلمة رجال الشيخ فالمراد به كتاب الرجال للمذكور الذي رتبته على أبواب ذكر فيها من روى عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ثم من روى عن كل إمام ثم من لم يرو عن واحد منهم عليهم السلام وإذا أطلقنا كلمة الشيخ فالمراد به مصنف الفهرست وكتاب الرجال المذكورين .

١٣ - جرت عادة أصحاب كتب الرجال أن يرمزوا لأسماء الكتب والأبواب وجملة من أسماء المؤلفين روما للاختصار كما هو معروف مشهور مذكور في محله ونحن نصرح بأسماء ما رمزوا إليه روما للإيضاح وتسهيلاً على القراء .

١٤ - جرت عادة المؤلفين في الرجال أن يفرّدوا أبواباً للكنى والألقاب وما بدىء بإبن أو بنت أو نحو ذلك وللنساء ونحن لم نجر على هذه العادة بل ذكرناها كلها مع الأسماء (فالألقاب) فرقناها على الأبواب على ترتيب حروف المعجم فالأحري في حرف الألف والبلالي في حرف الباء والتقي في حرف التاء والثمالي في حرف الثاء والجاموراني في حرف الجيم والصيمري في حرف الصاد والمسعودي في حرف الميم وهكذا ، والأحري قبل الأسدي والبقاق قبل البلالي والصولي قبل الصيمري وماجيلويه قبل المسعودي والنخعي قبل النوفلي وهكذا . (والكنى وما بدىء بإبن أو أخ أو أخت أو أم) ذكرناها في حرف الألف مراعين في ترتيبها أول الاسم الذي بعد الأب أو الابن أو غيرها وما بعد ذلك فأبو إبراهيم قبل ابو اسماعيل وأبو إبراهيم الأسدي قبل أبو إبراهيم البصري وأبو ولاد قبل أبو الوليد وأم البراء قبل أم حبيبة وابن أبي الجعد قبل ابن أبي جيد وابن أخي شهاب قبل ابن أخي

في ذكر طريقتنا في هذا الكتاب وهي أمور :

١ - نقتصر في كتابنا هذا على تراجم الشيعة الإمامية الاثني عشرية ولا نذكر غيرهم إلا نادراً أو مع جهل الحال . لكننا ذكرنا جميع من ذكرهم الشيخ الطوسي في رجاله من الصحابة وإن لم يكونوا من شرط كتابنا حتى لا يفوتنا أحد ممن ذكره أصحابنا مع التنبيه .

٢ - لا نترجم أحداً من المعاصرين الأحياء .

٣ - إننا نتحرى الحقيقة ما أمكن ونتجنب ما لا يلائم ذوق المطالعين جهدنا ولكننا نعلم مع ذلك صعوبة الجمع بين هذين الأمرين وأن ترجمة من لهم أحفاد أحياء مآزق حرج مع ما قيل : (أن من ألف فقد استهدف) لا سيما التأليف في هذا الموضوع لمن يريد تحري الحقيقة فمعذرة الى القراء إن رأوا ما لعله لا يوافق ذوقهم فليس شيء منه عن سوء نية .

٤ - إذا ذكرنا اسم أحد من الكبراء في أثناء الكلام للنقل عنه أو من كتاب له أو لبعض المناسبات كتلمذ أحد عليه أو تلمذة على أحد أو روايته عن أحد أو رواية أحد عنه أو غير ذلك نذكره مجرداً عن الألقاب والأوصاف ونكل ذلك إلى ترجمته ، وذكره في غيرها موجب للاطالة بلا موجب فلا يظن أحد أن ذلك عن تقصير منا في حقهم .

٥ - نذكر الأسماء مرتبة على حرف المعجم بحسب الحروف الأول والثاني وما بعده وبحسب أسماء الآباء والأجداد والألقاب والأوصاف فأدم بن اسحق مقدم على آدم بن الحسين وابان بن ارقم الطائي مقدم على ابان بن ارقم العتزي وهكذا .

٦ - من اسمه مركب نذكره باعتبار جزئه الأول ونعتبر جزؤه الثاني بمنزلة اسم الأب فمحمد باقر ومحمد بن باقر سيان وكذلك محمد مهدي ومحمد بن مهدي ومحمد حسن ومحمد بن حسن ومحمد علي ومحمد بن علي .

٧ - من عرف باسمين مثل باقر ومحمد باقر وجواد ومحمد جواد ومهدي ومحمد مهدي وغير ذلك لنا الخيار في ترجمته بأحدهما ومن اشتهر بكنية أو لقب أو صفة نترجمه باسمه ونشير إليه في غيره .

٨ - من اشتهر بنسبته إلى أحد أجداده نترجمه مع ذكر المحذوف ونشير إليه كما هو المشهور .

٩ - نذكر أولاً تاريخ الولادة ثم الوفاة إن عرفناها ثم بيان النسبة إن عرفناها ثم أقوال العلماء في المترجم أو ما نريد نحن أن نصفه به ثم سيرته ثم أحواله ما ذكره المترجمون منها أو ما نعلمه منها ثم ما يدل على تشيعه إن

في ظالم . وابن أبي عقيل نذكره في باب الألف ونقول اسمه الحسن ونترجمه في الحسن . والنوفلي في باب النون ونقول اسمه الحسين ونترجمه في الحسين وهكذا . والنساء نذكرها مع الرجال على هذا الترتيب .
 ١٥ - نستدرك ما يفوتنا في الأجزاء السابقة في أواخر اللاحقة وكان ينبغي إفراده في جزء أو أجزاء تسمى المستدرك لكن لأنه لا يؤمن الحدثن عجلنا بإثباته في آخر الأجزاء .

طاهر وهكذا . وما بدىء ببنت ذكرناه في حرف الباء وبيننا مع كل كنية أو لقب أو ما بدىء بإبن أو بنت ما هو الاسم أن عرفناه وترجمناه باسمه في بابه وإن لم نعرف الاسم ترجمناه بكنيته أو لقبه أو بإبن كذا أو بنت كذا ، ، مثلاً نذكر الأحنف في باب الألف ونقول اسمه صخر بن قيس أو الضحاك مقتصرين على ذلك ونترجمه في صخر ونشير إليه في الضحاك أو بالعكس وأبو الأسود الدؤلي نذكره في باب الألف ونقول اسمه ظالم بن عمرو ونترجمه

المقدمة الثانية

علياً وأهل بيته رضوان الله عليهم أجمعين ، حتى صار لهم إسماً خاصاً ، فإذا قيل فلان من الشيعة عرف أنه منهم وفي مذهب الشيعة كذا أي عندهم وأصل ذلك من المشايعة وهي المتابعة والمطاوعة « اهـ » وقال الأزهري : معنى الشيعة الذين يتبع بعضهم بعضاً وليس كلهم متفقين والشيعة قوم يهون هوى عترة النبي (ص) ويوالونهم « اهـ » فمن إطلاقها على الواحد المذكر والمؤنث قولهم فلان شيعة لعلّي وكانت فلانة شيعة لعلّي : ومن إطلاقها على الجمع قوله تعالى : هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه ، وقوله تعالى : وإن من شيعته لإبراهيم ، في الكشف : (من شيعته) ممن شايعه على أصول الدين وإن اختلفت شرائعها أو شايعه على التصلب في دين الله ومصابرة المكذبين ويجوز أن يكون بين شريعتيهما إتفاق في أكثر الأشياء وعن ابن عباس رضي الله عنه من أهل دينه وعلى سنته « اهـ » ومن إطلاقها على الجمع قول الكميت :

وما لي إلا آل أحمد شيعة وما لي إلا مشعب الحق مشعب

فجعل الآل شيعة له على عكس المعارف أي انصاراً وأعواناً ، وقولهم عليهم السلام شيعتنا منا ، وما ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم علي وشيعته هم الفائزون ، وجاء في القرآن الكريم أشياع وشيع (كما فعل بأشياعهم من قبل) ، في لسان العرب أي بأمثالهم من الأمم الماضية ومن كان مذهبه مذهبهم « اهـ » (ولقد أهلكنا أشياعهم) أي أمثالهم من الماضين . (الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً) أي فرقاً . (إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعاً) أي فرقاً . وكانت هذه اللفظة تقال على من شايح علياً عليه السلام قبل موت النبي « ص » وبعده قال الشيخ أبو محمد الحسن بن موسى النوبختي من أهل القرن الرابع في كتاب الفرق والمقالات^(١) ما لفظه : جميع أصول الفرق أربع فرق : الشيعة . والمعتزلة . والمرجئة . والخوارج . فالشيعة هم فرقة علي بن أبي طالب المسمون بشيعة علي في زمان النبي « ص » وما بعده معروفون بإنقطاعهم إليه والقول بإمامته ، منهم المقداد بن الأسود وسلمان الفارسي وأبوذر جندب بن جنادة الغفاري وعمار بن ياسر ومن وافق مودته مودة علي عليه السلام وهم أول من سمي باسم التشيع من هذه الأمة لأن اسم التشيع قديماً لشيعة إبراهيم وموسى وعيسى والأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين « اهـ » . وعن كتاب الزينة تأليف أبي حاتم سهل بن محمد السجستاني المتوفى سنة ٢٠٥ كما في كشف الظنون في الجزء الثالث من كتاب الزينة : إن لفظ الشيعة على عهد رسول الله « ص » كان لقب أربعة من الصحابة سلمان الفارسي وأبي ذر

في الكلام على معنى الشيعة وأول من أطلق عليه هذا الاسم في الاسلام ومتى حدث اسم العلوية والعثمانية وبقية الأسماء التي تطلق على الشيعة وفرقها المعروفة وخطأ جماعة أو تحاملهم عند بيان فرق الشيعة . ومبدأ ظهورهم وانتشارهم وما وقع على أهل البيت وأتباعهم من الظلم في الدول الاسلامية وعدم انصاف الناس لهم وكثرة التحامل عليهم والنسب الباطلة إليهم والبحث عن السبب الحقيقي في ذلك وخلاصة عقيدتهم وخطأ جماعة في بيانها جهلاً أو تحاملاً والإشارة إلى علمائهم ونهائهم وشعرائهم وأدبائهم وكتّابهم ومصنفيههم في فنون الاسلام في كل عصر وفضلهم على الأدب العربي واللغة العربية وتفصيل عقائدهم في الأصول والفروع وعددهم وبلدانهم التي وجدوا فيها بكثرة وغير ذلك مما يتعلق بهم ليكون ذلك ترجمة إجمالية لهم قبل الشروع في تراجم آحادهم التفصيلية وليعرف الناظر في كتابنا هذا حقيقة ما هم عليه فإن التحامل كاد أن يطمس كثيراً من حقائق أحوالهم كما سنوضحه في البحثين الرابع والسادس ونذكر ذلك في ضمن إثني عشر بحثاً .

البحث الأول

في معنى لفظ الشيعة ومشتقاته ومتفرعاته وأول من أطلق عليه هذا الاسم في الاسلام ومتى حدث اسم العلوية والعثمانية وبقية الأسماء التي تطلق على الشيعة وفرقها المعروفة .

الشيعة

في القاموس : شيعة الرجل بالكسر أتباعه وأنصاره والفرقة على حدة ويقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث وقد غلب هذا الاسم على من يتولى علياً وأهل بيته حتى صار اسماً لهم خاصاً والجمع أشياع وشيع كعنب « اهـ » وفي تاج العروس : كل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة وكل من عاون إنساناً وتحزب له فهو شيعة له وأصله من المشايعة وهي المتابعة والمطاوعة وقيل عينه واو من شوع قومه إذا جمعهم « اهـ » وفي لسان العرب : الشيعة القوم الذين يجتمعون على الأمر وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة (إلى أن قال) والشيعة أتباع الرجل وأنصاره وجمعها شيع . وأشياح جمع الجمع ويقال شايحه كما يقال والاه من الولي (إلى أن قال) : وأصل الشيعة الفرقة من الناس ويقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث بلفظ واحد ومعنى واحد ، وقد غلب هذا الاسم على من يتوالى

(١) عندنا منه نسخة مخطوطة وطبع في اسطنبول .

أمرهم واحد يتبع بعضهم رأي بعض فهم شيعة . وشيعة الرجل أتباعه وأنصاره ويقال شايعة كما يقال والاه من الولي والمشايعه وكان الشيعة لما اتبعوا هؤلاء القوم واعتقدوا فيهم ما اعتقدوا سمووا بهذا الاسم لأنهم صاروا أعواناً لهم وأنصاراً وأتباعاً فأما من قبل حين أفضت الخلافة من بني هاشم إلى بني أمية وتسلمها معاوية بن صخر من الحسن بن علي وتلقفها من بني أمية رجل فرجل - نفر كثير من المسلمين من المهاجرين والأنصار عن بني أمية ومالوا إلى بني هاشم وكان بنو علي وبنو العباس يومئذ في هذا شرع فلما انضموا إليهم واعتقدوا أنهم أحق بالخلافة من بني أمية وبذلوا لهم النصرة والمال والمشايعه سمووا شيعة آل محمد ولم يكن إذ ذاك بين بني علي وبني العباس افتراق في رأي ولا مذهب فلما ملك بنو العباس وتسلمها سفاحهم من بني أمية نزع الشيطان بينهم وبين بني علي فبدا منهم في حق بني علي ما بدا فنفر عنهم فرقة من الشيعة وأنكرت فعلهم ومالت إلى بني علي واعتقدت أنهم أحق بالأمر وأولى وأعدل فلزمهم هذا الاسم فصار المتشيع إلى اليوم الذي يعتقد إمامة أئمة الإمامية من بني علي عليه السلام إلى القائم المهدي محمد بن الحسن لا الموالى لبني علي والعباس كما كان من قبل «اه» وما تقدم يظهر فساد ما يتوهمه البعض من أن مذهب الشيعة والتشيع حادث والله الهادي .

(والشيعة) نسبة إلى الشيعة يقال للواحد منهم شيعي . في أنساب السمعاني : الشيعة هذه النسبة إلى الشيعة ثم ذكر جماعة ممن اشتهر بهذه النسبة من شيعة بني العباس ثم قال : وثم جماعة من شيعة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ويتولون إليه وفيهم كثرة يقال لهم الشيعة منهم محمد بن علي بن عبدك الشيعي «اه» قال أبو تمام في محمد بن عبد الملك الزيات وزير المعتصم :

وزير حق ووالي شرطة ورجا ديوان ملك وشيعي ومحاسب وقال محمد بن هانيء الأزدي الأندلسي الشاعر المشهور :

لي صارم وهو شيعي كحامله يكاد يسبق كراتي إلى البطل إذا المعز معز الدين سلطه لم يرتقب بالنايا مدة الاجل

وقال الآخرس البغدادي الشاعر المعاصر المشهور :

وأني لشيعي لآل محمد وأن ارغمت اناف قومي وعذلي وأشهد أن الله لا رب غيره وإن ولي الله بين الوري علي

وقال مهيار الديلمي يصف قصائده في أمير المؤمنين عليه السلام :
غرا اقد من الجبال معانيا فيها وألتقط النجوم قوافيا وتعصبا ومودة لك صيرا في حبك الشيعي من اخوانيا (وتشيع) صار شيعياً وهو متشيع ، قال ابن أبي الحديد في بعض علوياته :

ورأيت دين الاعتزال وأني أهوى لأجلك كل من يتشيع وفي لسان العرب : شيع الرجل إذا ادعى دعوى الشيعة «اه» وفي كتاب بشارات الشيعة للشيخ محمد بن الحسين بن محمد رضا المازندراني الشهير باسماعيل شرع في تأليفه سنة ١١٥٥ قال في موق أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام انه قال ليهنئكم الاسم قلت وما هو جعلت فداك قال وإن من شيعته لابراهيم وقوله عز وجل فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه فليهنئكم الاسم «اه» وفي مجمع البيان روى أبو بصير عن أبي

الغفاري والمقداد بن الأسود وعمار بن ياسر «اه» ثم بعد مقتل عثمان وقيام معاوية وأتباعه في وجه علي بن أبي طالب وإظهاره الطلب بدم عثمان واستمالته عدداً عظيماً من المسلمين إلى ذلك صار أتباعه يعرفون بالعثمانية وهم من يوالون عثمان ويبرأون من علي أما من يوالونها فلا يطلق عليهم اسم العثمانية وصار أتباع علي يعرفون بالعلوية مع بقاء إطلاق اسم الشيعة عليهم واستمر ذلك مدة ملك بني أمية . وفي دولة بني العباس نسخ اسم العلوية والعثمانية وصار في المسلمين اسم الشيعة واسم السنة إلى يومنا هذا ولم يبق في فرق المسلمين اليوم من يبرأ من علي سوى الخوارج الذين ويبرأون منه ومن عثمان معاً ، وبناء على ما مر عن كتاب الزينة وعن كتاب الفرق والمقالات فما يظهر من فهرست ابن النديم من أن تسمية أتباع علي عليه السلام بإسم الشيعة كان ابتداءه من يوم الجمل ليس بصواب بل تسميتهم بذلك من زمن الرسول «ص» قال محمد بن إسحاق النديم في الفهرست ما لفظه : ذكر السبب في تسمية الشيعة بهذا الاسم : قال محمد بن إسحاق لما خالف طلحة والزبير على علي وأبيا إلا الطلب بدم عثمان بن عفان وقصدهما علي عليه السلام ليقاتلها حتى يفينا إلى أمر الله جل اسمه تسمى من اتبعه على ذلك الشيعة فكان يقول شيعتي وسماهم عليه السلام :

الأولياء	الاصفياء
طبقة	طبقة
الأصحاب	شرطة الخميس ^(١)
طبقة	طبقة

وسواء أكان إطلاق هذا الاسم عليهم يوم الجمل أم في حياة رسول الله (ص) أو بعد يوم الجمل فالقول بتفضيل علي عليه السلام وموالاته الذي هو معنى التشيع كان موجوداً في عهد الرسول «ص» واستمر بعده إلى اليوم . وفي كتاب (غاية الاختصار) في أخبار البيوتات العلوية المحفوظة من الغبار تأليف السيد تاج الدين بن حمزة بن زهرة الحسيني نقيب حلب^(٢) المطبوع بمصر ما لفظه : (حديث تسمية الشيعة بهذا الاسم) كل قوم

(١) في فهرست ابن النديم معنى شرطة الخميس إن علياً قال لهذه الطائفة تشربوا إنما أشارتكم على الجنة ولست أشارتكم على ذهب ولا فضة ، إن نبياً من الأنبياء فيما مضى قال لأصحابه تشربوا فإني لست أشارتكم إلا على الجنة «اه» وروى الكشي بإسناده عن الأصم بن نباتة في تسميتهم شرطة الخميس قال ضمنا له الذبح وضمن لنا الفتح يعني أمير المؤمنين عليه السلام (وفي رواية أخرى) عنه كان يقول لنا تشربوا تشربوا فوالله ما أشرتكم لذهب أو فضة ولا أشرتكم إلا للموت إلا إن قوماً من قبلكم شاربوا نبيهم فما مات أحد منهم حتى كان نبي قومه أو نبي قريته وإنكم لم تنزلتهم غير إنكم لستم بأنبياء وذكرنا الروايتين في ترجمة أصم (وروى) الكشي بسنده عن غياث الهمداني قال مر بنا أمير المؤمنين عليه السلام فقال إلبثوا في هذه الشرطة فوالله لا غنى بعدهم إلا شرطة النار إلا من عمل بمثل أعمالهم . وقال البرقي في رجاله شرطة الخميس ستة آلاف رجل قال علي ابن الحكم : قال أمير المؤمنين عليه السلام لهم تشربوا إلى آخر ما مر عن الفهرست (أقول) الشرطة بوزن غرفة جماعة مخصصون من الجيش جعلوا لأنفسهم علامة يعرفون بها والخميس الجيش لأنه مركب من خمسة أقسام القلب والجناح والمقدمة والساقة أو لأنه يأخذ خمس الغنيمة ، ويظهر مما تقدم إن شرطة الخميس كان في زمن علي عليه السلام اسماً لجماعة خاصة مخصصة في ولائه وإن سبب تسميتهم بذلك قوله لهم تشربوا أو إنهم تشربوا على أنفسهم القتل في الحرب كما تدل عليه رواية الأصم وغيرها والله أعلم .

(٢) هو حفيد السيد أبي المكارم حمزة بن زهرة صاحب الغنية فقيه الشيعة بحلب . وحفيده المذكور من علماء الشيعة والكتاب المذكور مطبوع ببغداد ولكنه قد زيد عليه زيادات من بعض من لا خلاف لهم لتدل على أن مؤلفه ليس من الشيعة كما فعلوا بكتاب مكارم الاخلاق للطبرسي .

المتاولة

يطلق في الاعصار الاخيرة على شيعة جبل عامل وبلاد بعلبك وجبل لبنان وهو جمع متوالي اسم فاعل من توالى مأخوذ من الولاء والموالاة وهي الحب لموالاتهم اهل البيت واتباعهم طريقهم ، قال مهيار :

بالطالبين اشتفى من دائه الـ مجد الذي عدم الدواء الشافيا
 شرعوا المحجة للرشاد وأرخصوا ما كان من ثمن البصائر غاليا
 وأما وسيدهم علي قوله تشجي العدو وتبهج المتواليا

وعن الشيخ محمد عبده العالم المصري الشهير انهم كانوا يقولون في حروبهم مت ولما لعلي فسمي الواحد منهم متواليا لذلك «اهـ» وقال الفاضل الشيخ احمد رضا العاملي النباطي المعاصر فيما أدرجه في كتاب خطط الشام للفاضل المعاصر محمد كرد علي الدمشقي ما حاصله : الظاهر أن تلقيهم بذلك في جبل عامل لم يتقدم عن القرن الثاني عشر للهجرة لأن المؤرخين قبله لم يعرفوا لهم هذا اللقب فالمحبي في خلاصة الأثر في اعيان القرن الحادي عشر ينزههم بالرافضة ، والمرادي في سلك الدرر في اعيان القرن الثاني عشر يسميهم في جبل عامل المتاولة . وجاء في بعض السالنامات التركية ان ابتداء ظهور المتاولة سنة ١١٠٠ للهجرة . وبالجمله سموا بذلك لما اظهروا وجودهم السياسي وخلعوا طاعة امراء لبنان واجتمعوا جملة واحدة في جبل عامل بقيادة آل نصار الوائليين ، وفي بعلبك تحت لواء بني حرفوش ، وفي شمالي لبنان بزعامة المشايخ آل حمادة : كانوا يومئذ ينتخون باسم بني متوال فعرفوا به واشتهر عنهم ويدل عليه ان هذا اللقب لم يكن الا للذين دخلوا غمار تلك الحروب من شيعة جبل عامل وبعلبك وجبل لبنان دون شيعة حلب وحمص وحمه ودمشق إلا من تدير الصالحية والميدان من مهاجرة جبل عامل وبعلبك ولبنان «اهـ» .

قزلباش

لفظ تركي معناه ذو الرأس الاحمر . في بستان السياحة ما ترجمته : انه اسم الطائفة من طوائف الترك والتركمان واصل هذه الطائفة يتفرع إلى خمس فرق (شاملو) و (استجلو) و (تكلو) و (تركمان) و (ذو القدر) وكل فرقة من هذه الفرق تنسب إلى عدة وجاقات وهؤلاء التركمان غير طائفة التركمان المعروفة (بصاين خاني) التي في نواحي جرجان ودشت قبجاق وخراسان وهم سنيون لأن اهل قزلباش شيعة امامية اثنا عشرية ، وقيل وجه تسميتهم بذلك إن السلطان حيدر ابن السلطان جنيد الصفوي رأى في منامه امير المؤمنين مع سائر الأئمة عليهم السلام في مجلس ونظر اليه بعين العطف والرحمة وامره أن يجعل علامة مميزة لاصحابه فوقع في نفسه انه اخترع تاجاً من السقراط الأحمر له اثنا عشر ركناً ولبسه على رأسه وحيث أن اسم الأحمر بالتركية (قزل) والرأس (باش) سماه أتباعه (قزلباش) أي ذو الرأس الاحمر واطلق هذا الاسم ايضاً على سائر أتباعه ومريديه وبقي رسم هذا التاج معمولاً به إلى زمن الشاه حسين الصفوي ثم ترك والآن اسم قزلباش في بلاد ايران مشهور . وفي مملكة التورانيين وبلاد الهند يسمى كل شيعي وكل ايراني قزلباش . وفي بلاد الروم والشام يسمون كل شيعي بذلك وفي بلاد ايران يسمون الجندي قزلباش «اهـ» .

الرافضة

لقب ينز به من يقدم عليا عليه السلام في الخلافة ، وأكثر ما

جعفر عليه السلام قال ليهنثكم الاسم قلت وما هو قال الشيعة قلت الناس يعيروننا بذلك قال اما تسمع قوله سبحانه وإن من شيعته لابراهيم وقوله فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه . وفي مجمع البيان ايضاً : روى ابو بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال ليهنثكم الاسم قلت وما الاسم قال الشيعة اما سمعت الله سبحانه يقول فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه «اهـ» مجمع البيان . وفي حسن المحاضرة للسيوطي : اخرج ابن عبد الحكم عن يزيد بن ابي حبيب ان تبيعا قال كان السحرة من اصحاب موسى عليه الصلاة والسلام ولم يفتتن منهم احد مع من افتتن من بني اسرائيل في عبادة العجل . ثم روى عن ابن عبد الحكم بسنده عن تبيع قال استأذن جماعة من الذين كانوا آمنوا من السحرة موسى عليه السلام في الرجوع إلى اهلهم وما لهم بمصر فأذن لهم فترهبوا في رؤوس الجبال فكانوا أول من ترهب وكان يقال لهم الشيعة (الحديث) .

الامامية

قال المرتضى في كتاب العيون والمحاسن من كتاب المجالس للمفيد : هم القائلون بوجوب الامامة والعصمة ووجوب النص وانما حصل لها هذا الاسم في الاصل لجمعها في المقالة هذه الاصول «اهـ» وقال السمعاني في الانساب : الامامية جماعة من غلاة الشيعة وانما لقبوا بهذا اللقب لأنهم يرون الامامة لعلي وأولاده ويعتقدون أنه لا بد للناس من الامام ويتنظرون اماماً سيخرج في آخر الزمان يملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً «اهـ» (أقول) تبرأ الامامية الاثنا عشرية من كل غال في احد من اهل البيت مخرج له عن درجة العبودية ومن كل ناصب لهم العداوة إلا أن يكون السمعاني يرى أن هذا الاعتقاد الذي نقله عنهم غلوا وهو عين القصد . والامامية فرق (منهم الاثنا عشرية) وهم الذين وضع كتابنا هذا لتراجهم ولا نذكر غيرهم إلا قليلاً (ومنهم الكيسانية) القائلون بامامة محمد بن الحنفية وهم اصحاب المختار الذي كان يلقب كيسان وقد انقرضوا (ومنهم الزيدية) القائلون بامامة زيد بن علي بن الحسين عليه السلام وكل من خرج بالسيف من ولد علي وفاطمة عليها السلام وكان عالماً شجاعاً . وفي خطط المقرئ : أن يكون فيه ست خصال العلم والزهد والشجاعة حسناً او حسينياً وزاد بعضهم صباحة الوجه وعدم الآفة «اهـ» . ومنهم الاسماعيلية القائلون بامامة اسماعيل بن جعفر الصادق بعد ابيه ، ويسوقون الامامة في ولده وهم في بلاد الهند ويسمون اليوم (بهره) ولهم تكايا منظمة في جميع البلاد التي يقصدونها للحج والزيارة ، وهم غير الاسماعيلية الباطنية أتباع آغا خان (ومنهم الفطحية) القائلون بامامة عبد الله الأفطح ابن الامام جعفر الصادق عليه السلام ، بعد ابيه لقب بذلك لأنه كان أفطح الرأس أي عريضة أو الرجلين أي عريضهما وقد انقرضوا (ومنهم الواقفة) الواقفون على الكاظم عليه السلام وربما يطلق على غيرهم وقد انقرضوا ايضاً (ومنهم الناووسية) . عن الملل والنحل للشهرستاني : انهم من وقف على جعفر بن محمد الصادق عليه السلام اتباع رجل يقال له ناووس وقيل نسب إلى قرية ناووسا قالوا إن الصادق لم يموت ولن يموت حتى يظهر ويظهر امره وهو القائم المهدي «اهـ» وقد انقرضوا ايضاً .

والموجود اليوم من فرق الشيعة هم الامامية الاثنا عشرية وهم الاكثر عدداً والزيدية والاسماعيلية (البهره) .

ادين الله ذا العزة بالدين الذي دانوا
وما يحسد ما قد قلت في السبطين انسان
وان أنكر ذو النصب فعندي فيه عرفان
وان عدوه لي ذنباً وحال الوصل هجران
فلا كان لهذا الذنب عند القوم غفران
وكم عدت اساءات لقوم وهي إحسان
وسري فيه يا داعي دين الله اعلان
فحبي لك إيمان وميلي عنك كفران
فعد القوم ذا رفضاً فلا عدوا ولا كانوا

وحكى المرزباني أيضاً في القطعة المذكورة عن شريك بن عبدالله
القاضي قال سعي بي إلى المهدي بأبي رافضي (إلى أن قال) فقلت إن كان
الرافضي من أحب رسول الله وعلياً وفاطمة والحسن والحسين عليهم
السلام فأنا أشهد بأن أمير المؤمنين رافضي أفتبغضهم أنت قال معاذ الله
«اه» .

الجعفرية

اشتهر به في هذا العصر أصحابنا الامامية الاثنا عشرية باعتبار أن
مذهبهم في الفروع هو مذهب الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام
ونسب مذهبهم في الفروع إليه باعتبار أن أكثره مأخوذ عنه وإن كان اخذهم
عن أئمة اهل البيت الاثني عشر بالسواء لكن لما كانت الروايات عنه في
فروع الفقه أكثر منها عن غيره بكثير لكون عصره في آخر عصر الدولة
الاموية عندما بدأت بالضعف واول عصر الدولة العباسية التي لم يكن قد
بدأ فيها التعصب الشديد لكونها دولة هاشمية في أول نشأتها فكان للأئمة
من أهل البيت يومئذ شيء من الحرية وعدم الخوف فأخذوا في نشر مذهبهم
الذي تلقوه عن جدهم الرسول «ص» وكثرت الرواة عنهم فيه ، أما في
عصر المنصور والرشد ومن ضارعهما من جبابرة ملوكهم فقل الرواة عنهم
لمكان الضغط والخوف الشديدين كما في عصر الدولة الأموية ابان قوتها بل
أشد ، وقال لي عالم من علماء المغاربة بدمشق ينسب إلى الحسن السبط عليه
السلام : أنا لو علمت مذهب الامام جعفر الصادق لما عدوته ولكن لا
سبيل لي إلى العلم به لأن الشيعة يكذبون في نسبة مذهبهم إليه ، فقلت له
من المحقق ان مذهب كل شخص يعلم من أتباعه ويؤخذ منهم فكيف
علمنا مذهب الرسول «ص» مما اتفق عليه المسلمون وعلمنا مذهب الامام
أبي حنيفة ما نقله الحنفية عنه ومذهب الامام الشافعي مما حكاها الشافعية عنه
ولم نعلم مذهب الامام جعفر مما رواه شيعته وأتباعه عنه فقال لا بد من حكم
خارج عن الفريقين فقلت إذاً نحكم عالماً من أهل الذمة فقال كيف تقول
هذا فقلت انت تقوله فانقطع وسكت .

الخاصة

وهذا يطلقه اصحابنا على أنفسهم مقابل العامة الذين يسمون بأهل
السنة لأن اصحابنا يرون أنفسهم أحق من اخذ بالسنة ولأنهم فرقة خاصة
بين عموم فرق المسلمين المتكثرة .

تنبيه هام

يوجد في كتب الملل والنحل من تأليف غير الشيعة وفيما ذكره
المقريزي في خطه عند ذكر الفرق واختلاف عقائدها اساءة لمسميات

يستعمل للتشفي والانتقام وإذا هاجت هائجة العصبية لم يتوقف في إطلاقه
على كل شيعي وقد أدى حب الانتقام إلى احتلاق الروايات في ذلك عن
صاحب الرسالة ﷺ في حق محبي أهل بيته ومواليهم الذين أكد الوصاية بهم
وجعلهم احد الثقلين الذين لا يضل المتمسك بهما . وشاع في جملة من
المؤلفات أن أصل هذا اللقب من عهد زيد بن علي بن الحسين عليهم
السلام لما سئل عن الشيخين بالكوفة فقال هما صاحباً جدي وضجيعاه في
قبره او ما يشبه ذلك فرفضوه فسموا بذلك ولا يبعد أن يكون هذا من
المختلقات فلم يذكره ابو الفرج الاصبهاني في مقاتل الطالبين عند ذكره
مقتل زيد واحاطته غير منكورة وجماعة غيره لم يذكروه عند ذكر واقعة زيد
ومقتله ولم يذكروا ان جماعة من اهل الكوفة تركوه لذلك بل ذكروا انه بايعه
منهم جمهور كبير ثم خذلوه على عادتهم في الخذلان لجده امير المؤمنين وعم
ابيه الحسن وجده الحسين عليهم السلام . وفي كتاب بشارات الشيعة : ما
أحسن ما ذكره الثعلبي باسناده قال انشدني أحمد بن ابراهيم الجرجاني قال
انشدني منصور الفقيه لنفسه :

ان كان حبي خمسة زكت بهم فرائضي
وبغض من عاداهم رفضاً فلاني رافضي

وأحسن منه ما نقل عن الامام الشافعي (رض) حيث يقول :

يا راكباً قف بالمحصب من منى واهتف بساكن خيفها والناهض
سحراً إذا فاض الحجيج إلى منى فيضا كمرفض الفرات الفاض
إن كان رفضاً حب آل محمد فليشهد الثقلان أني رافضي
«اه» وللإمام الشافعي ايضاً كما عن كتاب الجوهر اللامع :

إذا في مجلس ذكروا علياً وسبطيه وفاطمة الزكية
فأجري بعضهم ذكراً سواهم فأيقن انه لسلفقية
إذا ذكروا علياً او بنيه تشاغل بالروايات العلية
وقال تجاوزوا يا قوم هذا فهذا من حديث الرافضية
برئت إلى المهيمن من أناس يرون الرفض حب الفاطمية
على آل الرسول صلاة ربي ولعنته لتلك الجاهلية
«اه» وقال العبد العبد شاعر آل محمد ﷺ من قصيدة :

لقبت بالرفض لما ان منحتكم ودي وأفضل ما ادعى به لقبى

قال المرزباني كما في قطعة مخطوطة عندنا منتخبة من بعض مؤلفاته
خاصة بشعراء الشيعة : لما ولي الرشيد رفع إليه في السيد الحميري أنه
رافضي فقال ان كان الرافضي هو الذي يحب بني هاشم ويقدمهم على سائر
الخلق فما اعتذر منه ولا أزول عنه وإن كان غير ذلك فما اقول به وأنشد :

شجاك الحي إذ بانوا فدمع العين هتان
كأن يوم زمو العيس س لرحلة نشوان
وفوق العيس إذ ولوا بها حور وغزلان
إذا ما قمن فالاعجا ز في التشبيه كئشان
وما جاوز للاعلى فأقمار وأغصان

إلى أن قال :

علي وابو ذر ومقداد وسلمان
وعمار وعباس وعبد الله اخوان
دعوا فاستودعوا علماً فادوه وما خانوا

القمي أحد الغلاة المشبهة ، فجعله تارة ابن عبد الرحمن وتارة ابن عبد الله والصواب ابن عبد الرحمن وتعدد معلوم العدم . قال :
(والسابعة عشرة الشيطانية) أتباع محمد بن النعمان شيطان الطاق وقد شارك المعتزلة والرافضة في جميع مذهبهم وانفرد بأعظم الكفر قاتله الله وهو أنه زعم أن الله لا يعلم الشيء حتى يقدره وقبل ذلك يستحيل علمه . وقال عند ذكر فرق المعتزلة : والفرقة العشرون من المعتزلة الشيطانية أتباع محمد بن نعمان المعروف بشيطان الطاق وهو من الروافض شارك كلا من المعتزلة والروافض في بدعهم وقلما يوجد معتزلي إلا وهو رافضي ، انفرد بطامة وهي أن الله لا يعلم الشيء إلا ما قدره وأرادته وأما قبل تقديره فيستحيل أن يعلمه ولو كان عالماً بأفعال عباده لاستحال أن يمنحهم ويختبرهم « اهـ » .

(قال المؤلف) : إن زرارة بن أعين والهشام بن يونس بن عبد الرحمن ومحمد بن النعمان الملقب بمؤمن الطاق كلهم ثقات صحيحو العقيدة متكلمون حذاق من أجلاء تلاميذ وأصحاب الامامين جعفر بن محمد الصادق وابنه موسى بن جعفر الكاظم عليهما السلام وعنها اخذوا ومنها تعلموا وبها اقتدوا في كل علم لا سيما وصف البارئ تعالى بصفات الكمال وتنزيهه عن صفات النقص وعصمة سيد الأنبياء صلى الله عليه وآله وسلم ، لا يمكن أن يعتقدوا أمثال هذه الخرافات في حقه تعالى ولا في حق نبيه « ص » وقد أخذوا عقائدهم عن أئمة أهل البيت الطاهر معادن العلم والحكمة ولم ينقل عنهم هذه الخرافات ناقل يوثق به فما نسب إليهم محض افتراء واختلاق وتأتي تراجمهم في أبوابها وهم مترجمون في كتب رجال الشيعة بكل وصف جميل وهم امامية اثنا عشرية ليس لهم مذهب ولا نحلة خاصة سوى ذلك ولا أتباع ينسبون إليهم . مع أن كلامه في حق زرارة يناقض بعضه بعضاً فإذا كان زرارة سأل عبد الله عن مسائل عجز عن جوابها فقال بامامة اخيه الكاظم دونه فكيف يكون صاحب مذهب ونحلة في عبد الله وله أتباع ينسبون إليه وهذا لو وقع لكان قبل اعتقاده بامامته بأن يكون سأل ليعرف مبلغ علمه فكيف يكون صاحب مذهب ونحلة فيه وله أتباع ينسبون إليه . والذي زعم أنها تنسب إليه الشيطانية التي لم يخلقها الله تعالى هو من اصحاب الامام موسى الكاظم لقب بشيطان الطاق لأنه كان صيرفياً بطاق المحامل في الكوفة كان يرجع إليه في النقد فيخرج كما ينقد فيقال شيطان الطاق مبالغة في حذقه ، وأصحابه يلقبونه مؤمن الطاق وله من الامام أبي حنيفة نواذر مذكورة ، وأما جعله رئيساً لفرقة من المعتزلة تنسب إليه فطريف جداً وفيه من الخبط والخلط ما لا يخفى كقوله قلما يوجد معتزلي الا وهو رافضي ، فالرجل امامي اثنا عشري وابن الامامي من المعتزلي وإن وافقت المعتزلة الامامية في بعض العقائد إلا أنها تخالفها في أكثر الاصول والفروع وتوافق الاشاعرة في الاصول والفروع أكثر من موافقتها للامامية ولكن عدم المبالاة بالكذب والاختلاق يجر إلى أكثر من هذا ولا شيء أعجب من جرأته على هذا الرجل العظيم بالشتم والنسبة إلى اعظم الكفر بدون مبرر إلا قلة الحياء ورقة الدين . وأما المفضل بن عمر فاختلف اصحابنا في وثاقته وعدمها بل في صحة عقيدته وعدمها ونسب إلى الغلو بل قيل إنه كان خطايا فمن زعم عدم وثاقته لم يقبل روايته ومن زعم فساد عقيدته بالغلو تبرأ منه وهذا دأب اصحابنا مع كل غال وهو مما نفاخر به وكيف كان فليس له أتباع ينسبون إليه على أن الذي رجحه المحققون من اصحابنا وثاقته وبرأته من الغلو .

ادرجوها في فرق الشيعة لم نسمع بها من غيرهم وبالغوا في تكثير فرقها حتى قال بعضهم ان الثلاثة والسبعين فرقة اكثرها من الشيعة وكأنهم لما نقص عليهم العدد اضطروا إلى اختراع فرق لا وجود لها ووضعوا لها اسماء من عندهم كما سببرهن على ذلك مع أن المقرئ الذي زعم أن فرقها بلغت الثلاثمائة لم يستطع ان يعد منها غير عشرين زعم أنها المشهور ، على أننا سنثبت أن جملة من هذه العشرين مختلف مختلج نختار ، وإننا وأيم الله لتتحمى ونتجافى عن كل ما يستشم منه التحيز ونبتعد جهداً عن الرد والنقض ما امكن ولكن ما نصنع وقد طبع من هذه الكتب الالوف وانتشرت في الآفاق وقرأها العام والخاص واعتقدها الكثيرون صواباً حتى وصلت إلى أهل هذا الزمان أمثال الرافعي وغيره وبنوا عليها القصور والعلالي وأودعوها مؤلفاتهم وتصدوا لدم الشيعة فيها لمناسبة وغير مناسبة وأنكروا كل فضيلة لهم لأجل هذه النسب الباطلة فالضرورة وواجب الدين وتمحيص الحق والمحاماة عنه المفروضة توجب علينا بيان ما فيها من الباطل لا سيما إن السكوت عنها يعد كالأقرار بها سائلين من خلص اخواننا الساعين في تأليف الكلمة أن يقبلوا عذرنا في ذلك .

قال المقرئ في خطه : إن فرق الرافضة بلغت ثلاثمائة والمشهور منها عشرون وهي الامامية . (اقول) مع أن جل هذه الفرق التي ذكرها هو وغيره لا يعرف لأسمائها مسميات حتى في عصر ناقلها فهي اما منقرضة او لم توجد في الدنيا فوجودها وعدمها لا يضرنا بعدما كانت طائفتنا الامامية الاثنا عشرية الجعفرية منزهة عما زعم فيها . إنما نريد أن نلفت الانظار إلى جملة منها نسبت عقائدها إلى اجلاء اصحاب أئمة أهل البيت وثقاتهم المزهين في عقائدهم مما نسب إليها وذلك دليل على أنها مختلفة مكذوبة بدون شك .

(منها الزرارية) قال المقرئ : وقالت الزرارية اتباع زرارة بن أعين : الامام بعد جعفر ابنه عبد الله إلا أنه سأل عن مسائل فلم يمكنه الجواب عنها فادعى امامة موسى بن جعفر من بعد ابيه . ثم قال بعد نحو من ورقة والفرقة العاشرة الزرارية اتباع زرارة بن أعين أحد الغلاة في الرفض وزعم مع ذلك إن الله تعالى لم يكن في الاول عالماً ولا قادراً حتى اكتسب لنفسه جميع ذلك (وعد من فرق المشبهة) .

(الهشامية) قال : أتباع هشام بن الحكم ويقال لهم ايضاً الحكيمية ومن قولهم : الاله تعالى كنور السبيكة الصافية يتلألاً من جوانبه . قال (والجولقية) أتباع هشام بن سالم الجولقي وهو من الرافضة ايضاً ومن شنيع قوله أن الله تعالى على صورة الانسان نصفه الأعلى مجوف ونصفه الأسفل مصمت وليس بلحم ودم بل هو نور ساطع وله خمس حواس كحواس الانسان ويد ورجل وفم وعين وأذن وشعر اسود ثم قال : (والفرقة التاسعة الهشامية) وهم صنفان : احدهما اتباع هشام بن الحكم . والثاني اتباع هشام الجولقي وهما يقولان لا تجوز المعصية على الامام وتجوز على الأنبياء وإن محمداً عصى ربه في أخذ الفداء من اسرى بدر . قال :

(والمفضلية) أتباع المفضل بن عمر قالت الامام بعد جعفر ابنه موسى وإنه مات فانتقلت الامامة إلى ابنه محمد بن موسى . قال :

(واليونسية) اتباع يونس بن عبد الرحمن القمي وكلهم من الروافض . ثم قال والخامسة عشرة اليونسية اتباع يونس بن عبد الرحمن

ثم ان المقرئزي وغيره عدوا في فرق الشيعة فرقا اخرى لم نحققها وهي اما منقرضة او لم توجد في الدنيا كالمباركية اتباع مبارك والشميطية اتباع يحيى بن شميطة الاحمسي صاحب المختار وغيرهما وبعدهما وجدناهم كالتى سبق ذكرها لم يبق لنا وثوق بوجود غيرها ما لم نعلمه . على أن ابن شميطة كان من أتباع المختار على أمارته لا صاحب نحلة ومذهب خاص حتى يكون له اتباع على نحلته ينسبون إليه .

ثم انهم عدوا في فرق الشيعة - الغلاة وغيرهم ممن هم خارجون عن الاسلام كالخطابية والسبائية اصحاب عبد الله بن سبأ وغيرهم . وهذا جهل او تجاهل فالخارج عن الاسلام لا يصح عده من فرق المسلمين . والشيعة الامامية الاثنا عشرية الجعفرية تبرأ من كل غال وكل مؤله لمخلوق .

قال المقرئزي : ومن فرق الروافض الحلوية والشاعية والشركية يزعمون ان عليا شريك محمد صلى الله عليه وآله وسلم والتناسخية القائلون ان الارواح تناسخ واللاعنة والمخطئة الذين يزعمون أن جبرئيل أخطأ والاسحاقية والخلفية الذين يقولون لا تجوز الصلاة خلف غير الامام والرجعية القائلون سيرجع علي وينتقم من أعدائه المتربصة الذين يتربصون خروج المهدي والامرية والجلية والجلالية والكربية اتباع ابي كرب الضرير والحزنية اتباع عبد الله بن عمر الحزني « اهـ » .

(اقول) : يعلم الله أن هذه الاسماء كلها لم نسمع بها ولم نرها في كتب الشيعة وما هي إلا مختلقة لا يقصد من ذكرها غير التشنيع والتهجين وهي اسماء بلا مسميات ولم يذكرها احد من المؤرخين ولا نقلها من كتب في الملل والنحل من الشيعة كالشيخ ابي محمد الحسن بن موسى التوبخي من اهل القرن الرابع في كتاب الفرق والمقالات المتكفل لذكر فرق الشيعة وغيره . . . ووجود بعض النحل الباطلة بين من ينسب إلى التشيع وإن كان لا يضرنا ونحن بريئون منه كما لا يضر الدين الاسلامي الحق وجود بعض النحل الباطلة فيمن ينسب إليه وكذا لا تضر دعوى النبوة الباطلة الحق إلا أن الحقيقة يجب ان تظهر وتعرف .

ثم أننا نسأل المقرئزي كيف لم يذكر بين المشبهة والمجسمة اقوال من يقول من اهل نحلته ان الله تعالى ينزل في كل ليلة جمعة على سطوح المساجد راكبا على حماره بصورة غلام امرد ققط الشعر في رجله نعلان من ذهب . وقول من قال من اهل نحلته دعوني من الفرج واللحية وسلوني عما شئتم ، وقول ابن تيمية على منبر جامع دمشق ان الله تعالى ينزل إلى سماء الدنيا كنزولي هذا ونزل درجة من درج المنبر كما حكاه مشاهدة ابن بطولة في رحلته ، وكيف لم يعد المعتزلة مع فرق أهل السنة وجعلهم اقرب إلى الشيعة وعد الغلاة وغيرهم مع فرق الشيعة مع ان المعتزلة اقرب إلى اهل السنة من الغلاة إلى الشيعة كما لا يخفى .

البحث الثاني

في مبدأ ظهور الشيعة إلى وقت

انتشارهم وكثرتهم

قد عرفت في البحث الاول انه في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان جماعة يتشيعون لعلي عليه السلام ثم ظهر التشيع له عند حدوث الاختلاف في امر الخلافة يوم وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت

الانصار للمهاجرين منا امير ومنكم امير واحتج عليهم المهاجرون بأنهم عشيرته وقومه وقال عليه السلام لما بلغه ذلك ما معناه : ان يكن ما قاله المهاجرون حقا فالحجة لنا دونهم وإلا فالانصار على حجتهم وتشيع يومئذ لعلي جميع بني هاشم وبني المطلب وانضم اليهم الزبير بن العوام وثلاثة عشر رجلاً أو اثنا عشر من المهاجرين والانصار فأرادوا عليا للخلافة فقام هؤلاء الاثنا عشر فاحتجوا على تأخيرهم في الخلافة وهم ستة من المهاجرين خالد بن سعيد بن العاص من بني امية ، وسلمان الفارسي . وابو ذر الغفاري . والمقداد بن الاسود . وعمار بن ياسر . وبريدة الاسلمي . وستة من الانصار ابو الهيثم بن التيهان . وسهل وعثمان ابنا حنيف . وخزيمة بن ثابت ذو الشهادتين . وابي بن كعب . وابو أيوب الانصاري ، روى ذلك الطبرسي في كتاب الاحتجاج عن ابان بن تغلب عن الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام . ورواه الصدوق في الخصال قال : حدثنا علي بن احمد بن عبد الله بن احمد بن ابي عبد الله البرقي قال حدثني ابي عن جده احمد بن ابي عبد الله البرقي قال حدثني النهيكي عن عثمان بن المغيرة عن زيد بن وهب قال كان الذين انكروا التقدم على علي بن ابي طالب في الخلافة اثنا عشر رجلاً من المهاجرين والانصار وعدهم بنحو ما مر عن الاحتجاج مع بعض الاختلاف وذكر عبد الله بن مسعود بدل عثمان بن حنيف وزاد زيد بن وهب فصاروا ثلاثة عشر . وسنذكر كلامهم عند ذكر تراجعهم في ابوابها . وكان الزبير في بيت فاطمة عليها السلام مع بني هاشم لما امتنع علي عليه السلام من البيعة ولما اخذ علي ليبياع شهر الزبير سيفه فأخذوه منه وضربوا به الحائط فكسروه . ولما دفنت فاطمة عليها السلام ليلاً سرّاً كان الزبير في جملة من حضر دفنها ولم يزل مشايخا لعلي عليه السلام حتى صرّفه عند ولده عبد الله فخرج إلى حرب الحمل ثم ذكره علي بأمور قالها له رسول الله « ص » فترك الحرب ورجع فقتله عمرو بن جرموز في وادي السباع ولذلك قال علي عليه السلام ما زال الزبير منا اهل البيت حتى نشأ ابنه عبد الله . وكان اخلاصهم في ولائه اربعة سلمان والمقداد وعمار وابو ذر . وفي الدرجات الرفيعة : اما الذين كانوا معه عليه السلام اي عند وفاة النبي « ص » فقليل انهم لم يبلغوا الاربعين حتى انه روي عنه انه قال لو وجدت اربعين رجلاً لقاتلت . وقيل بل كانوا سبعمائة من أكابر الصحابة كلهم مريد امامته حامل له على المطلب . قال وهذا ان صح فالمنع له عن المطلب والقتال اما علمه بأنهم لا يشتون معه او اتقاء الفتنة في زمان عدم استقرار الدين كما روي ان فاطمة عليها السلام لامته على قعوده وهو ساكت حتى أذن المؤذن فلما بلغ اشهد أن محمداً رسول الله قال لها اتحين ان تزول هذه الدعوة من الدنيا قالت لا قال فهو ما اقول لك « اهـ » .

قال ابن ابي الحديد في اوائل شرح نهج البلاغة : ان القول بتفضيل علي عليه السلام قول قديم قد قال به كثير من الصحابة والتابعين . فمن الصحابة عمار والمقداد وأبو ذر وسلمان وجابر بن عبد الله وابي بن كعب وحذيفة وبريدة وابو أيوب وسهل بن حنيف وعثمان بن حنيف وابو الهيثم بن التيهان وخزيمة بن ثابت وابو الطفيل عامر بن واثلة والعباس بن عبد المطلب وبنوه وبنو هاشم كافة وبنو المطلب كافة وكان الزبير من القائلين به في بدء الامر ثم رجع . وكان من بني امية قوم يقولون بذلك منهم خالد بن سعيد بن العاص ومنهم عمر بن عبد العزيز « اهـ » ثم ذكر خبر الرجل الذي حلف بطلاق زوجته في الكوفة ان لم يكن علي بن ابي طالب افضل الناس بعد

رسول الله «ص» ومخالفة أبيها له في ذلك وترافعها إلى عمر بن عبد العزيز وحكمه بأنها زوجته بمحضر بني أمية وهو خبر طويل من رواية ابن الكلبي من إرادته فليرجع إلى الشرح المذكور. ثم قال ابن أبي الحديد: فأما من قال بتفضيله على الناس كافة من التابعين فخلق كثير كأويس القرني وزيد بن صوحان وصعصعة أخيه وجندب الخير وعبيدة السلماني وغيرهم ممن لا يحصى كثرة «اه». وكان عمر بن عبد العزيز من بين ملوك بني أمية سوى ما يحكى عن معاوية الأصغر متظاهراً بالميل إلى العلويين فرفع السب عن أمير المؤمنين عليه السلام ورد فدكا إلى أولاد فاطمة عليها السلام وجرى له في خبر المرأة المحلوف على طلاقها ما سمعت، وقال الشريف الرضي حين مر بقبره في دير سمعان:

يا ابن عبد العزيز لو بكيت العبد من فتى من أمية لبكيتك
انت نزهتنا عن السب والشتيم فلو أمكن الجزاء جزيتك
غير أني أقول إنك قد طبست وان لم يطب ولم يزك بيتك
دير سمعان لا عدتك الغواضي خير ميت من آل مروان ميتك

وقول ابن أبي الحديد أن الزبير كان يقول بذلك ثم رجع ليس بصحيح فالزبير لم يرجع عن قوله بتفضيل علي وإنما خرج لحربه رغبة في الإمارة أو طلباً بدم عثمان واجتهاداً في الرأي خطأ فيه كما يقولون.

وفي الدرجات الرفيعة: أعلم أن كثيراً من الصحابة رجع إلى أمير المؤمنين عليه السلام وليس إلى استقصائهم جميعاً سبيل وقد اتفقت نقلة الأخبار على أن أكثر الصحابة كانوا معه عليه السلام في حروبه. قال السعدي في مروج الذهب: كان ممن شهد صفين مع علي بن أبي طالب عليه السلام من أصحاب بدر سبعة وثمانون رجلاً منهم سبعة عشر من المهاجرين وسبعون من الأنصار وشهد معه ممن بايع تحت الشجرة وهي بيعة الرضوان من المهاجرين والأنصار ومن سائر الصحابة تسعمائة وكان جميع من شهد معه من الصحابة ألفين وثمانمائة «اه» وفي السيرة الحلبية: قال بعضهم شهدنا صفين مع علي بن أبي طالب ثمانمائة من أهل بيعة الرضوان وقتل منهم ثلاثة وستون منهم عمار بن ياسر «اه» وفي مروج الذهب أيضاً أن علياً عليه السلام خرج إلى حرب الجمل في سبعمائة راكب منهم أربعمائة من المهاجرين والأنصار منهم سبعون بديراً وباقيهم من الصحابة (إلى أن قال) ولحق بعلي من أهل المدينة جماعة من الأنصار فيهم خزيم بن ثابت ذو الشهادتين. ثم ذكر في مروج الذهب صفة دخول علي عليه السلام البصرة فقال: فيما حدث به أبو خليفة الفضل بن الحباب الجمحي عن ابن عائشة عن معن بن عيسى عن المنذر بن الجارود قال لما قدم علي البصرة خرجت أنظر إليه فورد موكب نحو ألف فارس يقدمهم فارس على فارس أشهب^(١) عليه قلنسوة وثياب بيض متقلد سيفاً معه راية وإذا تيجان القوم^(٢) الأغلب عليها البياض والصفرة مدججين في الحديد والصلح فقلت من هذا فقلت أبو أيوب الأنصاري وهؤلاء الأنصار وغيرهم ثم تلاهم فارس عليه عمامة صفراء وثياب بيض متقلد سيفاً متنبك قوساً معه راية على

(١) الأشهب الذي غلب بياضه على سواده.

(٢) أي عمائمهم.

(٣) أي شديد السمرة.

(٤) الفرس الأشعل الذي في ذنبه أو ناصيته بياض.

(٥) قال ابن عائشة هذه صفة رجل شديد الساعدين كذلك تجبر العرب في صفها إذا أخبرت عن الرجل إنه كسر وجبر.

- المؤلف -

فرس أشقر في نحو ألف فارس فقلت من هذا فقلت خزيم بن ثابت الأنصاري ذو الشهادتين ثم مر بنا فارس على فارس كميتم معتم بعمامة صفراء تحتها قلنسوة بيضاء عليه قباء أبيض مصقول متقلد سيفاً متنبك قوساً في نحو ألف فارس معه راية فقلت من هذا فقلت أبو قتادة بن ربيعي ثم مر بنا فارس على فارس أشهب عليه ثياب بيض وعمامة سوداء قد سد لها بين يديه ومن خلفه شديد الادمة^(٣) عليه سكينه ووقار رافع صوته بقراءة القرآن متقلد سيفاً متنبك قوساً معه راية بيضاء في ألف من الناس مختلفي التيجان حوله مشيخة وكهول وشباب كأن قد أوقفوا للحساب في جباههم أثر السجود فقلت من هذا فقلت عمار بن ياسر في عدة من المهاجرين والأنصار وأبنائهم. ثم مر بنا فارس على فارس أشقر عليه ثياب بيض وقلنسوة بيضاء وعمامة صفراء متنبك قوساً متقلد سيفاً تخط رجلاه في الأرض في ألف من الناس الغالب على تيجانهم الصفرة والبياض معه راية صفراء قلت من هذا قيل قيس بن سعد بن عباد في الأنصار وأبنائهم وغيرهم من قحطان. ثم مر بنا فارس على فارس أشعل^(٤) ما رأينا أحسن منه عليه ثياب بيض وعمامة سوداء قد سد لها بين يديه بلواء قلت من هذا قيل عبدالله بن العباس في عدة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. ثم تلاه موكب آخر فيه فارس أشبه الناس بالأولين قلت من هذا قيل قثم بن العباس أو سعيد بن العاص. ثم أقبلت المواكب والرايات يقدم بعضها بعضاً واشتبكت الرماح، ثم ورد موكب فيه خلق عليهم السلاح والحديد مختلفو الرايات كأنما على رؤوسهم الطير في أوله راية كبيرة يقدمهم الطير كأنما كسر وجبر^(٥) نظره إلى الأرض أكثر من نظره إلى فوق عن يمينه شاب حسن الوجه وعن يساره شاب حسن الوجه قلت من هؤلاء قيل هذا علي بن أبي طالب وهذا الحسن والحسين عن يمينه وشماله وهذا محمد بن الحنفية بين يديه معه الراية العظمى وهذا الذي خلفه عبدالله بن جعفر بن أبي طالب وهؤلاء ولد عقيل وغيرهم من فتيان بني هاشم وهؤلاء المشايخ أهل بدر من المهاجرين والأنصار. انتهى محل الحاجة منه ومنه يعلم أن العمائم في صدر الاسلام لم يكن لها لون مخصوص.

وأحصى السيد علي خان الشيرازي المدني الشيعة من الصحابة في كتابه الدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة وعقد لذلك بابين الأول في الشيعة من الصحابة من بني هاشم، والباب الثاني في الشيعة من الصحابة من غيرهم، فذكر في الباب الأول: أبا طالب بن عبدالمطلب واستدل لنشيعه بعدما أثبت إسلامه بأن النبي «ص» قد أخبر عشيرته في حياته أن علياً عليه السلام وصيه وخليفته بمحضر أبي طالب وغيره من بني المطلب فأذعن أبو طالب له بذلك ويأتي ذلك في ترجمته «انش». وطالب وأخوته: جعفر. وعقيل. وأم هاني. وجمانة. وحمزة بن عبدالمطلب وابنيه عمارة ويعلى. والعباس بن عبد المطلب وأبناءه. عبدالله. والفضل. وعبدالله. وقثم. وعبد الرحمن. ومعبداً. وكثيراً. وقاماً. وأبا سفيان بن الحارث بن عبدالمطلب. وأخاه نوفل بن الحارث. وعبدالله بن الزبير بن عبدالمطلب. وعبدالله بن جعفر بن أبي طالب وأخويه. عوناً ومحمداً. وربيعه بن الحارث بن عبدالمطلب وأخاه. الطفيل بن الحارث. والحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب. وأخاه المغيرة بن نوفل. وعبدالله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب. وعبدالله بن أبي سفيان بن الحارث بن عبدالمطلب. والعباس بن ربيعة بن الحارث بن عبدالمطلب. والعباس بن عتيبة بن أبي لهب بن عبدالمطلب.

ولما سكن علي عليه السلام العراق تشيع كثير من أهل الكوفة والبصرة وما حولها ولما تفرقت عماله وشيعته في البلاد كان من دخل منهم بلاداً تشيع كثير من أهلها وكان في مكة والمدينة والطائف واليمن ومصر كثير من الشيعة مضافاً إلى من بالعراق وفارس بل كان جل أهل اليمن شيعة واليوم الغالب على اليمن التشيع على مذهب زيد الشهيد وفيها عدد كثير من الشيعة الإمامية الاثني عشرية وكذلك أهل مصر كان أكثرهم في ذلك العصر علوية ومنهم طائفة عثمانية .

ولما قتل الحسين عليه السلام استعظم أكثر المسلمين ذلك حتى بعض الأمويين وتبهاوا لفضل أهل البيت وما أصابهم من الظلم وعلموا بتقصيرهم في نصرهم وانحرف كثير عن بني أمية ومالوا إلى بني هاشم وخاصة إلى العلويين وكثرت شيعتهم وكانت وقعة الحرة ووقعة التوابين ووقعة نهر الخازر وغيرهما مما أوجب إنحراف الناس عن بني أمية مضافاً إلى ما تأسس في نفوسهم من أفعال بشرين اطرأ وغيره أيام معاوية .

وكثر عدد الشيعة في التابعين وتابعي التابعين كثرة مفرطة فقد سمعت قول ابن أبي الحديد أن القائلين بتفضيل علي على الناس كافة من التابعين خلق كثير . وستعرف في البحث التاسع قول الذهبي في ميزان الاعتدال أن التشيع كثر في التابعين وتابعيهم بحيث لو رد حديث هؤلاء لذهب جملة الآثار النبوية .

وما زال عدد الشيعة يزداد حيناً فحيناً إلى أواخر الدولة الأموية فظهرت شيعة بني هاشم من العلويين والعباسيين ، وفي الدولة العباسية كثرت شيعة العلويين كثرة مفرطة في الحجاز واليمن والعراق لا سيما الكوفة والبصرة وفي مصر وخراسان وسائر بلاد فارس لا سيما قم وغير ذلك من البلدان وأكثرهم في الكوفة وخراسان .

ورغماً عما وقع من الاضطهاد والخوف على أهل البيت وشيعتهم في الدولتين الأموية والعباسية الموجب لتسترهم واختفائهم وكتمان أهل البيت علومهم إلا عن خواص أصحابهم خوفاً وكثرة المائلين إلى الأمويين والعباسيين وما أيدهم ونصروه من المذاهب وكثرة المتقربين منهم رغماً أو رهباً وكون الناس على دين ملوكهم وحب المال والجاه والرياسة أمر مجبولة عليه النفوس والحق مر والصبر على الأذى صعب رغماً عن ذلك كله فقد كثر اتباع أهل البيت وشيعتهم وانتشرت علومهم كثرة وانتشاراً لا يتناسبان مع مجرى العادة في مثل هذه الأحوال خصوصاً في أواخر الدولة الأموية وأوائل الدولة العباسية لقلة الخوف كما هو الشأن في انتهاء دولة وابتداء أخرى لا سيما مع كون الثانية هاشمية ففي عهد السفاح والمنصور اشتهر مذهب أهل البيت في الناس وخاصة في عصر الإمام جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام ولذلك نسب مذهبهم إليه فقيل المذهب الجعفري .

وفشا التشيع في الأمة حتى سرى إلى الملوك والأمراء فمال إليه من ملوك بني أمية معاوية الأصغر ومال إليه وناصره عمر بن عبد العزيز عادل بني مروان كما مر وكان المأمون من بني العباس متظاهراً بالمشايعة لعلي عليه السلام وولده وتفضيله ، وجعله الرضا عليه السلام ولي عهده وإحسانه إلى العلويين معروف مشهور وإذا صح سمه للرضا عليه السلام يكون قد أفسد ما أصلح كما قال أبو فراس :

بأؤوا بقتل الرضا من بعد بيعته وأبصروا بعض يوم رشدهم فعموا

وعبد المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبدالمطلب . وجعفر بن أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب .

وذكر في الباب الثاني : عمر بن أبي سلمة ربيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وسلمان الفارسي . والمقداد بن الأسود الزهري . وأبا ذر الغفاري . وعمار بن ياسر . وحذيفة بن اليمان . وخزيمة بن ثابت ذا الشهادتين وأبا أيوب الأنصاري . وأبا الهيثم مالك بن التيهان . وأبي بن كعب . وسعد بن عباد . وابنه قيس بن سعد . وعدي بن حاتم الطائي . وعبادة ابن الصامت . وأبا رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وهاشم بن عتبة بن أبي وقاص . وعثمان بن حنيف . وأخاه سهل بن حنيف . وحكيم بن جبلة العبدي . وخالد بن سعيد بن العاص بن أمية بن عبد شمس . والوليد بن جابر بن ظالم الطائي . وأبا سعيد الخدري . والبراء بن مالك ، وبريدة الأسلمي . وخباب بن الأرت . وكعب بن عمرو السلمي . ورفاعة بن رافع الأنصاري . ومالك بن ربيعة الساعدي . وعقبة بن عمرو أبو مسعود البديري . وهند بن أبي هالة التميمي ربيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وجعدة بن هبيرة المخزومي . وأبا عمرة الأنصاري وأبا محمد مسعود بن أرس . وأبا برزة الأسلمي ومرداس بن مالك الأسلمي . والمسور بن شداد الفهري . وعبدالله بن بديل بن ورقاء الخزاعي . وحجر بن عدي الكندي . قتيل مرج عذراء . وعمرو بن الحمق الخزاعي . واسامة بن زيد بن حارثة . وأبا ليلي الأنصاري . وزيد بن أرقم . والبراء بن عازب . انتهى اجمال ما أورده صاحب الدرجات الرفيعة من أسماء الشيعة من الصحابة من بني هاشم وغيرهم ومن لم يذكره من الصحابة الشيعة : الاحنف صخر أو الضحاك بن قيس كان في عصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وآمن به ولم يره ودعا له النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيس بن خرشة قدم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبايعه على الاسلام وقول الحق وله خبر عجيب مع ابن زياد يأتي في ترجمته « انش » وقرظة بن كعب الأنصاري شهد مع علي عليه السلام مشاهدة كلها . هذا نموذج من شيعة الصحابة ذكرناه في هذه المقدمة وبقي منهم عدد كثير تجده في محاله من هذا الكتاب .

وكان الشيعة يزدون ويكثررون بالتدريج في صدر الاسلام حتى بلغوا الفاً أو أكثر . ولما نفي أبو ذر إلى الشام تشيع منها جماعة كثيرة ويقال أن تشيع أهل جبل عامل من ذلك الوقت وإنه لما أخرجه معاوية إلى القرى وقع في جبال بني عاملة فتشيعوا وفي الصرند وميس من قرى جبل عامل مسجدان ينسبان إلى أبي ذر غير مساجد القريتين الجامعة ويحكى عن كتاب روضة الكافي وفضائل شاذان بن جبرائيل القمي أن فيها رواية مسندة إلى عمار بن ياسر وزيد بن أرقم تدل على أنه كان زمن خلافة علي عليه قرية في الشام عند جبل الثلج تسمى أسعار أهلها شيعة . قال بعض الفضلاء : وأسعار هذه قرية خربة بين مجدل شمس وجبائا الزيت وهناك نهر يعرف بنهر اسعار « اهـ » .

ولما وقعت الفتن في الاسلام وقتل عثمان ووقع حرب الجمل ثم حرب صفين ثم وقعة النهروان كان أكثر الصحابة مع علي ومن أشياعه وجماعة منهم مع معاوية وقليل منهم اعتزلوا الفريقين منهم سعد بن أبي وقاص وعبدالله بن عمر فقال علي عليه السلام أن سعداً وعبدالله لم ينصرا الحق ولم يخذلا الباطل .

وأطرافها وهم عرب صميميون هاجروا إليها في عصر الحجاج وغلّبوا عليها واستوطنوها . ويأتي لهذا مزيد تفصيل في الأمر السادس من البحث الرابع^(١) .

وما زال التشيع يفسو ويقل ويظهر ويخفي ويوجد ويعدم في بلاد الاسلام على التناوب وغيره بحسب تعاقب الدول الغاشمة وغيرها وتشدها وتساهلها حتى أصبح عدد الشيعة اليوم في أنحاء المعمور يناهز الخمسة والسبعين مليوناً^(٢) أي بأكثر من خمس المسلمين بثلاثة ملايين منها نحو اثنين وثلاثين مليوناً في الهند ونحو خمسة عشر مليوناً في إيران ونحو عشرة ملايين في روسيا وتركستان ونحو خمسة ملايين في اليمن ونحو مليونين ونصف في العراق ونحو مليون ونصف في بخارى والأفغان ونحو مليون في سوريا ومصر والحجاز ونحو سبعة ملايين في الصين والتبت والصومال وجاوا ونحو مليون في البانيا وتركيا . ومرادنا بشيعة الهند وسوريا خصوص الإمامية غير الاسماعيلية الاغاخانية وبشيعة اليمن ما يعم الزيدية والإمامية الاثني عشرية وبشيعة الألبان غير البكتاشية . وكان بعض أفاضل جبل عامل عدهم في مجلة المقتبس تسعين مليوناً مريداً بهم ما يعم الاثني عشرية والزيدية والاسماعيلية والبكتاشية وغيرهم فقال صاحب المقتبس إن في العدد مبالغة ورجح أنهم عشرون مليوناً وقدرهم عبدالله مخلص الحيفاوي بإثني عشر مليوناً وعدهم صاحب المقتطف اربعين مليوناً أي الإمامية . وعدهم ابراهيم حلمي البغدادي سبعين مليوناً وهو قريب مما قدرناه . أما تقادير المقتبس والحيفاوي والمقتطف فبعيدة عن الصواب لا سيما الاولان .

البحث الثالث

في الإشارة إلى بعض ما وقع على أهل البيت وشيعتهم من الظلم والاضطهاد في الدول الاسلامية

قال السيد علي خان في كتاب الدرجات الرفيعة في طبقات الإمامية من الشيعة : روي عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليها السلام أنه قال لبعض أصحابه يا فلان ما لقينا من ظلم قريش أياًناً وتظاهروا علينا وما لقي شيعتنا ومحبونا من الناس أن رسول الله « ص » قبض وقد أخبر أنا أولى الناس فمالأت علينا قريش حتى أخرجت الأمر عن معدنه واحتجت على الأنصار بحقنا وحجتنا ثم تداولتها قريش واحداً بعد واحد حتى رجعت إلينا فنكثت بيعتنا ونصبت الحرب لنا ولم يزل صاحب الأمر في صعود كؤود حتى قتل فبويع الحسن ابنه وعوهد ثم غدر به وأسلم ووُثب عليه أهل العراق حتى طعن بخنجر في جنبه وانتهب عسكره وعوجلت خلاخل امهات أولاده فوادع معاوية وحقق دمه ودم أهل بيته وهم قليل حق قليل ثم بايع الحسين من أهل العراق عشرون ألفاً غدروا به وخرجوا عليه وبيعته في أعناقهم فقتلوه ثم لم نزل أهل البيت نستذل ونستضام ونقصى ونمتن ونحرم ونقتل ونخاف ولا نأمن على دمائنا ودماء أوليائنا ووجد الكاذبون الجاحدون لكذبهم وجحودهم موضعاً يتقربون به إلى أوليائهم وقضاة السوء في كل بلدة فحدثوهم بالأحاديث الموضوعة المكذوبة ورووا عنا ما لم نقله وما لم نفعله ليغضونا إلى الناس وكان عظم ذلك وكبره زمن معاوية بعد موت الحسن فقتلت شيعتنا بكل بلدة وقطعت الأيدي والأرجل على الظنة ، من ذكر بحبنا والانقطاع إلينا سجن أو نهب ماله أو دهمت داره ثم لم يزل البلاء يشتد ويزداد إلى زمان عبيد الله بن زياد قاتل الحسين ثم جاء الحجاج

وكان بعده الإمام الناصر من بني العباس شيعياً وكان الملك الأفضل علي بن صلاح الدين يوسف الأيوبي المعاصر للناصر شيعياً . وكبراء وزراء الدولة العباسية وكتّابها كانوا شيعة ولما خرج الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام إلى خراسان في زمن المأمون تشيع كثير من أهلها مضافاً إلى من كان فيها من الشيعة . وعند حدوث الضعف في الدولة العباسية وخروج أكثر الأمصار عن يدهم واستبداد الأمراء بها حتى لم يبق لهم غير الخطبة ظهرت في العراق وفارس دولة البويهيين وفي الموصل وحلب والعواصم ودمشق دولة الحمدانيين وفي أفريقيا والمغرب ومصر والشام والحجاز دولة الفاطميين حتى أصبح جل بلاد الاسلام بيد الملوك والأمراء الشيعة وكثرت الشيعة في هذه البلاد كثرة مفرطة فبعضها كان أكثرها شيعة كمصر والمغرب وبعض سواحل سورية ومدنها وكثير من مدن العراق وبعضها كحلب وطرابلس الشام وجبل عامل كان كل أهلها شيعة إلا ما ندر ودخل التشيع إلى بلاد الأندلس وكثر في إيران في ذلك العصر مضافاً إلى ما كان فيها من الشيعة ولم يزل في زيادة وفي عهد الملوك الصفوية أصبح جل أهلها شيعة ودخل التشيع في جميع بلاد خراسان وما وراء النهر وأفغانستان قبل عصر الصفوية وكثر في هذه البلاد في عصرهم كبلخ وبخارى وسمرقند وجرجان وهراة وكابل وقندهار وغيرها وامتد إلى بلاد الهند والسند والتبت وظهرت في بلاد الهند دولة العادلشاهية والنظامشاهية والقطب شاهية وغيرها من الدول الشيعية وما زال التشيع يفسو فيها حتى أصبح فيها اليوم ما يزيد على ثلاثين مليوناً من الشيعة . وأهل البحرين وهي هجر قديمو التشيع وليها إبان ابن سعيد بن العاص في مبدأ الاسلام وكان من الشيعة فغرس فيهم التشيع ووليها أيضاً عمر بن أبي سلمة ربيب رسول الله « ص » وكان من الشيعة ووليها أيضاً معبد بن العباس بن عبدالمطلب الهاشمي وانتشر التشيع في الأعصار الأخيرة في بلاد الاناضول وفي البانيا وغيرها . وما يستلفت النظر ما قرأناه في كتاب حاضر العالم الاسلامي حيث قال وأما عن هراة (مدينة في الحبشة) فيقول المسيو فال أن أهلها ٣٥ ألف نسمة مسلمون شيعة أما في دائرة المعارف الاسلامية فيقول إن أهلها ٥٠ ألف نسمة « اهـ » .

وما ذكرناه من أن انتشار التشيع في خراسان كان بعد خروج الرضا عليه السلام إليها وزاد انتشاره في إيران في عصر الملوك الصفوية يظهر بطلان ما يقوله جملة من القشريين المتعصبين على الشيعة من أن الفرس دخلوا في التشيع كيداً للاسلام الذي أزال دولتهم . فإن الفرس الذين دخلوا في الاسلام أولاً لم يكونوا شيعة حتى يقال في حقهم ذلك ومن دخل في الاسلام بعد هذا وتشيع فحاله حال كل من تشيع من سائر الأمم كالعرب والترك والروم وغيرهم لم يكن باعته على ذلك إلا حب الاسلام وحب مذهب أهل البيت عليهم السلام ، والملوك الصفوية الذين نصروا التشيع في إيران هم سادة اشراف من نسل الإمام موسى الكاظم بن جعفر الصادق عليها السلام وهم عرب صميميون فلا يمكن أن يتعصبوا للاكاسرة والذين يمكن في حقهم ذلك هم قدماء الفرس وهؤلاء جلهم كان على مذهب التسنن بل عظماء علماء السنة هم من الفرس فمن هم الذين دخلوا في التشيع كيداً للاسلام يا ترى ، وقبلهم نشر الأشعريون التشيع في قم

(١) اول استقلال سياسي لإيران هو الذي قام به السامانيون ، إذ هم الذين أعلنوا انفصال إيران وإنشاء دولتهم السامانية فيها ، والسامانيون سنة وليسوا شيعة . « ح » .

(٢) كان هذا يوم تأليف الكتاب أي منذ أكثر من خمسين سنة والعدد اليوم أكثر من ذلك بكثير في جميع البلاد التي ذكرها المؤلف . « ح » .

عبدالمالك بن مروان فاشتد على الشيعة وولى عليهم الحجاج بن يوسف فتقرب إليه أهل النسك والصلاح ببغض علي عليه السلام وموالاة أعدائه فأكثروا من الرواية في فضلهم وسوابقهم ومناقبهم وأكثروا من الغضب من علي عليه السلام وعييه والطعن فيه والشنآن له حتى أن إنساناً وقف للحجاج ويقال أنه جد الأصمعي عبدالمالك بن قريب فصاح به أيها الأمير إن أهلي عقوني فسموني علياً وإني فقير بائس وأنا إلى صلة الأمير محتاج فتصاحك له الحجاج وقال للطف ما توسلت به وقد وليتك موضع كذا (وروى) ابن عرفة المعروف بنفطويه وهو من أكابر المحدثين وإعلامهم في تاريخه ما يناسب هذا الخبر وقال إن أكثر الأحاديث الموضوعة في فضائل الصحابة افتعلت في أيام بني أمية تقريباً إليهم بما يظنون أنهم يرغبون به أنوف بني هاشم « انتهى » .

ومما فعله معاوية بعد عام الجماعة بشيعة علي عليه السلام بعدما أمنهم وأعطى على نفسه العهود في كتاب الصلح بينه وبين الحسن عليه السلام أن لا يتعرض لهم بسوء أنه أرسل إلى زياد بعدما ولّاه الكوفة والبصرة أن يبعث إليه عبدالله بن هاشم المرقال وأن يخلق رأسه ويلبسه جبة شعر ويقيده ويغل يديه بغل إلى عنقه ويحمّله على قتب بعير بغير وطاء ولا غطاء ففعل به زياد ذلك وانفذه إليه فوصله وقد غيرت الشمس وجهه ولقي تبعاً كثيراً وكان من أمره معه ما هو معروف .

وطلب عمرو بن الحمق الخزاعي فراغ منه فأرسل إلى امرأته آمنة بنت الشريد فحبسها في سجن دمشق سنتين ثم إن عبدالرحمن بن الحكم ظفر بعمر بن الحمق في بعض الجزيرة فقتله وبعث برأسه إلى معاوية وهو أول رأس حمل في الاسلام فبعث بالرأس إلى زوجته آمنة وهي في السجن وأمر أن يطرح في حجرها .

وأرسل إليه زياد وهو على الكوفة حजर بن الأدبر الكندي ومعه ثلاثة عشر رجلاً من أصحابه مسلسلين فحبسوا بمرج عذرا قرب دمشق فتشفع أصحاب معاوية في ستة منهم فأطلقوا وتشفع بعضهم في حجر فلم يطلقه وكان حجر من الصحابة ومن شهد فتح عذرا وطلب اثنان منهم أن يرسلوهما إلى معاوية فقال لأحدهما اتبرا من دين علي الذي يدين الله به فسكت فشفع فيه بعض الحاضرين فنفاه إلى الموصل وقال للآخر ما تقول في علي قال أشهد أنه كان من الذاكرين الله كثيراً من الأميين بالحق والقائمين بالقسط والعافين عن الناس فردّه إلى زياد وأمره أن يقتله شر قتلة فدفعه حياً وأرسل «ريجر وباقي أصحابه هدية القضاعي ورجلين معه فقالوا إنا أمرنا أن نعرض عليكم البراءة من علي واللعن له فإن فعلتم تركناكم وإن أبيتم قتلناكم فأبوا فحفرت لهم القبور وأحضرت الأكفان وقتل عبدالرحمن بن حسان العنزي وكريم بن عفيف الخثعمي من أصحاب حجر وقال حجر لا تحلوا قيودي فإني اجتمع أنا ومعاوية على هذه المحجة ثم قال لهدبة إن كنت أمرت بقتل ولدي فقدمه فضربت عنقه فقبل له تعجلت الثكل فقال خفت أن يرى ولدي هول السيف على عنقي فيرجع عن ولاية علي ثم قتل حجر وباقي أصحابه ، ذكر ذلك مفصلاً المرزباني في تلخيص أخبار شعراء الشيعة كما وجدناه في قطعة منه مخطوطة وذكره غيره من المؤرخين .

وجرى على الحسن بن علي عليهما السلام بعد قتل أبيه من خذلان الناس له وتجريحهم عليه ونقضهم لعهد ما الجأه إلى مصالحة معاوية الذي لم يف بشيء من شروط الصلح ثم قتله بالسّم .

فقتلهم كل قتلة وأخذهم بكل ظنة وتهمة حتى أن الرجل ليقال له زنديق أو كافر أحب إليه من أن يقال شيعة علي .

قال وروى أبو الحسن علي بن محمد بن أبي سيف المدايني في كتاب الأحداث قال : كتب معاوية نسخة واحدة إلى عماله بعد عام الجماعة أن برئت الذمة ممن روى شيئاً من فضل أبي تراب وأهل بيته فقامت الخطباء في كل كورة وعلى كل منبر يلعنون علياً ويبرؤون منه ويقعون فيه وأهل بيته وكان أشد الناس بلاء حينئذ أهل الكوفة لكثرة من بها من شيعة علي عليه السلام فاستعمل عليهم زياد بن سمية وضم اليه البصرة وكان يتتبع الشيعة وهو بهم عارف لأنه كان منهم أيام علي عليه السلام فقتلهم تحت كل حجر ومدر واخافهم وقطع الأيدي والأرجل وسمل العيون وصلبهم على جذوع النخل وطردهم وشردهم عن العراق فلم يبق بها معروف منهم وكتب معاوية إلى عماله في جميع الآفاق أن لا يميزوا لأحد من شيعة علي وأهل بيته شهادة وكتب إليهم أن انظروا من كان قبلكم من شيعة عثمان وعبيد وأهل بيته والذين يروون فضائله ومناقبه فادنوا مجالسهم وقربوهم وأكرمهم واكتبوا إلي بكل ما يروي كل رجل منهم واسمه واسم أبيه وعشيرته ففعلوا ذلك حتى أكثروا في فضائل عثمان ومناقبه لما كان يبعثه إليهم معاوية من الصلوات والكساء والحباء والقطائع ويفضيه في العرب منهم والموالي فكثرت ذلك في كل مصر وتنافسوا في المنازل والدنيا فليس يجيء أحد من الناس عاملاً من عمال معاوية فيروي في عثمان فضيلة أو منقبة إلا كتب اسمه وقربه وشفعه فلبثوا بذلك حيناً ثم كتب إلى عماله أن الحديث في عثمان قد كثر وفشا في كل مصر وفي كل وجه وناحية فإذا جاءكم كتابي هذا فادعوا الناس إلى الرواية في فضائل الصحابة والخلفاء الأولين ولا يتركوا خبراً يرويه الناس في أبي تراب إلا واثقوني بمناقض له في الصحابة فإن هذا أحب إلي وأقر لعيني وادحض لحجة أبي تراب وشيعته وأشد عليهم من مناقب عثمان وفضله فقرئت كتبه على الناس فرويت أخبار كثيرة في مناقب الصحابة مفتعلة لا حقيقة لها وجد الناس في رواية ما يجري هذا المجرى حتى أشادوا بذكر ذلك على المنابر والقي إلى معلمي الكتاتيب فعلموا صبيانهم وغلمانهم من ذلك الكثير الواسع حتى روه وتعلموه كما يتعلمون القرآن وحتى علموه بناتهم ونساءهم وخدمهم وحشمهم فلبثوا بذلك ما شاء الله ثم كتب إلى عماله نسخة واحدة إلى جميع البلدان : انظروا من قامت عليه البينة أنه يحب علياً وأهل بيته فاحموه من الديوان واسقطوا عطاءه ورزقه وشفع ذلك بنسخة أخرى : من اتهمتموه بموالاة هؤلاء القوم فنكلوا به واهدموا داره ، فلم يكن البلاء أشد ولا أكثر منه بالعراق ولا سيما بالكوفة حتى أن الرجل من شيعة علي عليه السلام ليأتيه من يثق به فيدخل بيته فيلقي إليه سره ويخاف من خادمه ومملوكه ولا يحدثه حتى يأخذ عليه الايمان الغليظة ليكتمن عليه فظهر حديث كثير موضوع وبهتان منتشر ومضى على ذلك الفقهاء والقضاة والولاة وكان أعظم الناس في ذلك بلية القراء المراءون والمستضعفون الذين يظهرون الخشوع والنسك فيفتعلون الأحاديث ليحفظوا بذلك عند ولائهم ويقربوا مجالسهم ويصيبوا به الأموال والضياع والمنازل حتى انتقلت تلك الأخبار والأحاديث إلى أيدي الديانين الذين لا يستحلون الكذب فقبلوها ورووها وهم يظنون أنها حق ولو علموا أنها باطلة لما روهها ولا تدينوا بها فلم يزل الأمر كذلك حتى مات الحسن بن علي عليهما السلام فازداد البلاء والفتنة فلم يبق أحد من هذا القبيل إلا خائف على دمه أو طريد في الأرض ثم تفاقم الأمر بعد قتل الحسين عليه السلام وولي

وطلب الحجاج كميل بن زياد صاحب امير المؤمنين عليه السلام فهرب منه فحرم قومه عطاءهم فقال كميل انا شيخ كبير ولا ينبغي لي ان احرم قومي عطاءهم فسلم نفسه للحجاج فقال له كنت احب ان اجد عليك سيلاً فقال كميل لا تصرف علي انيالك فوالله ما بقي من عمري الا اليسير فاقض ما انت قاض فأمر بضرب عنقه فقتل .

وقتل يحيى بن زيد بن علي بن الحسين بالجوزجان واحتز رأسه وبعث به الى نصر بن سيار فبعثه الوليد إلى المدينة فجعل في حجر امه ربطة فنظرت إليه فقالت شردتموه عني طويلاً واهدبتموه الي قتيلاً وكان عمره ثمانى عشرة سنة وصلب بدنه على باب مدينة الجوزجان فلم يزل مصلوباً حتى جاءت المسودة .

ثم جاءت الدولة العباسية ، فكان العباسيون اكثر تشدداً على العلويين واضطهاداً وظلماً لهم ولشيعتهم من الامويين ، وكانت دولتهم عليهم أدهى وأمر كما قال الشاعر :

والله ما فعلت أمية فيهم معشار ما فعلت بنو العباس
وقال الامير ابو فراس الحارث الحمداني :

ما نال منهم بنو حرب وإن عظمت تلك الجرائم الا دون نيلكم
وقال الشريف الرضي رضي الله عنه :

ألا ليس فعل الاولين وإن علا على قبح فعل الآخرين بزائد
وتظاهر ملوكهم بمذهب التسنن وأيدوه ونصروه وأدروا الارزاق
واغدقوا الاموال على العلماء المنتسبين اليه وولوهم القضاء والفتوى وأعرضوا
عن مذهب اهل البيت وتشددوا على من ينتسب إليه وأقصوهم وحرموهم
وردوا شهادتهم وسجنوهم وساموهم الخسف والقتل ، كل ذلك مراغمة
للعلويين وخوفاً منهم على الملك والخلافة لما رأوا من مكانتهم في قلوب
الناس حتى ان ابراهيم بن هرمة الشاعر لما قال :

مهما ألام على حبهم فاني أحب بني فاطمة
بني بنت من جاء بالبينات والدين والسنن القائمة
وسئل عن قائلها قال قائلها من عض ببطر أمه فقال له ابنه ألسنت
انت قائلها قال بلى قال أتقول هذا عن نفسك فقال يا بني لأن بعض الرجل
ببطر امه خير له من ان يأخذه ابن قحطبة .

وفعل المنصور ببني الحسن السبط الافاعيل فحملهم من المدينة الى الهاشمية بالعراق مقيدين مغلولين وحبسهم في سجن لا يعرفون فيه الليل من النهار وإذا مات منهم واحدا ترك معهم ثم هدم السجن عليهم . ثم حل الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام مراراً إلى العراق ووبخه وأراد قتله فنجاه الله منه .

وقتل ذؤاد بن علي بن عبد الله بن العباس امير المدينة في عهد المنصور العلوي بن خنيس مولى الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام بعدما حبسه لأجل التشيع واستصفى ماله .

وروى الصدوق في عيون اخبار الرضا عليه السلام بسنده عن الحاكم ابي احمد بن محمد بن اسحق الاغاضي التيسابوري ان المنصور لما بنى الابنية ببغداد جعل يطلب العلوية طلباً شديداً ويجعل من ظفر به منهم في الاسطوانات المجوفة المبنية من الجص والأجر (الحديث) .

واستتر عيسى بن زيد بن علي بن الحسين في الكوفة بعد مقتل محمد وابراهيم ابني عبد الله بن الحسن خوفاً على نفسه من بني العباس وذلك في

وأخذ زياد بن سمية بعدما ولأه معاوية الكوفة رشيداً الهجري وكان من أصحاب علي عليه السلام فقال له ما قال لك صاحبك إنا فاعلون بك قال تقطعون يدي ورجلي وتصلبوني قال والله لا كذب حديثه خلوا سبيله فأراد أن يخرج فقال زياد والله ما نجد له شيئاً شراً مما قال له صاحبه افعلوا به ذلك فقال رشيد بقي لي عندكم شيء اخبرني به قال زياد اقطعوا لسانه قال رشيد الآن والله جاء التصديق .

وقال علي عليه السلام لجويرية بن مسهر والذي نفسي بيده لتعتلن إلى العتل الزنيم وليقطعن يدك ورجلك ثم تصلب فلما ولي زياد في أيام معاوية قطع يده ورجله ثم صلبه إلى جذع ابن معكبر . كما فعل مثل ذلك وأشد منه بميثم التمار .

وكان سعيد بن سرح شيعة لعلي بن ابي طالب عليه السلام فلما تقدم زياد الكوفة واليا عليها لمعاوية طلبه وأخافه فأق سعيده الحسن بن علي عليهما السلام مستجيراً به فوثب زياد على اخيه وولده وامرأته فحبسهم وأخذ ماله ونقض داره وكتب اليه الحسن عليه السلام فيه فأجابه بأقبح جواب حتى امره معاوية بتركه وخبره مشهور . ولهذا الذي ذكرناه وامثاله : لما وصف معاوية بالحلم عند الحسن البصري قال وهل اعمد سيفه وفي نفسه على احد شيء .

وجرى على الحسين بن علي عليهما السلام وانصاره من القتل الفظيع ومنع الماء وسبي الاطفال والنساء ورض الاجسام وحمل الرؤوس على الرماح ما هو معروف مشهور .

وجرى الامر على هذا المنوال في سائر ملك بني امية وكان الرجل من الشيعة إذا حدث عن علي عليه السلام لا يجسر على ذكر اسمه فيقول حدثني ابو زينب وبلغ الحال من الضيق والشدة إلى أن منع أن يسمى أحد باسم علي او الحسن او الحسين عليهم السلام .

ولما وفد زيد بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليهم السلام على هشام بن عبد الملك جفاه وامر اصحابه ان يتضايقوا في المجلس حتى لا يجد مكاناً يجلس اليه ولما دخل قال له في جملة كلامه : اخوك البقرة فقال له زيد سماه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم باقر العلم وتسميه انت البقرة لشد ما اختلفتما ، اختلفتما في الدنيا ولتختلفان في الآخرة ثم خرج وهو يقول ما كره قوم حد السيف الا ذلوا وخرج إلى العراق فقتل ونش بعد الدفن وقطع رأسه وأرسل إلى هشام وصلب منكوساً عارياً ثلاث سنين والجنود تحرسه حتى عشعت الفاختة في جوفه ثم انزل واحرق وذري في الفرات .

وقتل الحجاج سعيد بن جبير على التشيع وطلب سليم بن قيس الهلالي ليقته لانه من اصحاب علي عليه السلام فهرب إلى ناحية من ارض فارس ومات مستترا .

وطلب قنبراً مولى امير المؤمنين عليه السلام فقال انت مولى علي بن ابي طالب فقال الله مولاي وأمير المؤمنين علي ولي نعمتي قال ابرأ من دينه قال إذا فعلت تدلني على دين افضل منه قال اني قاتلتك فاختر اي قتلة احب اليك قال قد جعلت ذلك اليك قال لم قال لأنك لا تقتلني قتلة الا قتلك الله مثلها ولقد اخبرني امير المؤمنين عليه السلام ان ميتي تكون ظلماً فأمر به فذبح .

السندي بن شاهك على التشيع وحبس فأدى مائة وأحد وعشرين ألفاً حتى خلى عنه وكان متمولاً .

وحضر هشام بن الحكم أحد متكلمي الشيعة ومشاهيرهم مجلساً فيه المتكلمون من كل فرقة والرشيدي يسمع كلامهم ولا يروونه فقال لوزيره يحيى بن البرمكي اشدد يدك بهذا واصحابه وشعر هشام بذلك فخرج واختفى بالكوفة حتى مات مخفياً .

ولما علم الرشيد أن منصوراً النمري قال شعراً في أهل البيت عليهم السلام أرسل إليه إلى الرقة من يقتله فوجده مريضاً قد اشفى على الموت فانتظره ثلاثاً حتى مات ودفن واخبر الرشيد بموته فأمر بنيش قبره واحرق ديوانه .

وروى الصدوق في عيون اخبار الرضا بسنده عن عبيد الله البزاز النيسابوري عن حميد بن قحطبة الطائي في خبر طويل انه قتل في ليلة واحدة بأمر الرشيد في طوس ستين نفساً من العلويين طرح أجسادهم في بئر هناك .

وروى الصدوق في الكتاب المذكور بسنده عن ياسر الخادم في خبر طويل أن الجلودي أحد قواد الرشيد كان قد بعثه الرشيد لما خرج محمد بن جعفر بن محمد بالمدينة وأمره إن ظفر به أن يضرب عنقه وأن يغير على دور آل أبي طالب وأن يسلب نساءهم ولا يدع على واحدة منهم إلا ثوباً واحداً ففعل الجلودي ذلك وهجم على دار أبي الحسن الرضا (ع) بخيله وذلك بعد وفاة الكاظم (ع) فجمع الرضا (ع) النساء كلهن في بيت واحد ووقف على باب البيت فقال وحلف له أنه يسلبهن ولا يدع عليهن شيئاً ولم يزل يطلب إليه ويحلف له حتى سكن فدخل أبو الحسن وأخذ جميع ما عليهن من حلي وحلل وجميع ما في الدار وسلمه إليه ، وهذا الجلودي كان ممن انكر بيعة المأمون للرضا (ع) هو وعلي بن عمران وابن مؤنس فحبسهم المأمون ثم دعا باين عمران فوجده على إنكاره فأمر بضرب عنقه ثم أدخل ابن مؤنس فرأى الرضا (ع) بجنب المأمون فقال يا أمير المؤمنين هذا الذي بجنبك والله صنم يعبد من دون الله فأمر بضرب عنقه ثم أدخل الجلودي فقال الرضا (ع) يا أمير المؤمنين هب لي هذا الشيخ (كأنه أراد أن يكافئه) فقال المأمون يا سيدي هذا الذي سلب بنات رسول الله «ص» فظن الجلودي حين رأى الرضا (ع) يكلم المأمون أنه يعين عليه فقال يا أمير المؤمنين أسألك بالله وبخدمتي للرشيد أن لا تقبل قوله في فقال والله لا أقبل قوله فيك الحقوه بصاحبيه فضربت عنقه .

وكثرت الوشايات والسعايات من الناس على عاداتهم في مثل هذه الحال . ولم يزل الأمر في شدة على العلويين وشيعتهم إلى عهد المأمون فسلك معهم على خلاف سيرة أبيه واقتفى سيرته في ذلك ابن أخيه الواثق بن المعتصم فإنه بالغ في إكرام العلويين والاحسان إليهم والتعهد لهم بالاموال ثم جاء من بعده فعادوا إلى سنة اسلافهم حتى أن المتوكل بن المعتصم أدى به الحال إلى حرث قبر الحسين (ع) والسخرية به في مجالس اللهو وقصته مع ولده المنتصر مشهورة حيث أدت إلى قتله ، وقتله لابن السكيت العالم اللغوي المشهور لأجل التشيع معلوم معروف . وبلغ من اضطهاد العباسيين للعلويين أن هجروا مذاهبهم واقوالهم في المسائل الفقهية

عصر المهدي العباسي وسكن دار علي بن صالح بن حي وتزوج ابنته وهو لا يعرفه فجعل يستقي الماء على بعير له ويقتات من كسبه ، روى أبو الفرج في المقاتل ما حاصله : أن يحيى بن الحسين بن زيد قال : قلت لأبي اني اشتهي أن أرى عمي عيسى بن زيد فدفعني مدة وقال ان هذا يثقل عليه وأخشى ان ينتقل عن منزله كراهية للقائك اياه فتزعه ، فلم ازل به حتى اذن لي ووصف لي داره بالكوفة وقال انه سيقبل عليك عند المغرب كهل طويل مسنون الوجه قد أثر السجود في جبهته عليه جبة صوف يستقي الماء على جمل لا يضع قدماً ولا يرفعها إلا ذكر الله ودموعه تنحدر فقم إليه فإنه سيذعر منك كما يذعر الوحش فعرفه بنفسك فأتيت الكوفة فكان كما وصف لي فعانقته فذعر مني كما يذعر الوحش من الانس فقلت يا عم أنا يحيى بن الحسين بن زيد فضممني إليه وبكى حتى قلت قد جاءت نفسه وجعل يسألني عن اهله وأنا اشرح له وهو يبكي وقال يا بني انني استقي على هذا الجمل الماء فأصرف اجرة الجمل الى صاحبه واتقوت باقيه وربما عاقني عائق فأخرج إلى البرية فالتقط ما يرمي الناس من البقول فاتقوته وتزوجت إلى هذا الرجل ابنته وهو لا يعلم من انا إلى اليوم فولدت مني بنتاً فنشأت وهي لا تعرفني فقالت لي امها زوجها بابن فلان السقا فإنه ايسر منا وألحت علي فلم أزل استكفي الله امرها حتى ماتت فما أحد آسى على شيء من الدنيا اساي على انها ماتت ولم تعلم بموضعها من رسول الله «ص» ثم اقسام علي ان انصرف ولا اعود اليه ثم صرت إلى الموضع فلم اره وكان آخر عهدي به «اه» .

وغدر الرشيد بيحيى بن عبد الله المحض بن الحسن المثنى بعدما أمته لما ظهر ببلاد الديلم وكتب له أماناً بخطفه ثم طلب يحيى أمانة فسلمه الرشيد إلى أبي يوسف القاضي وقيل إلى محمد بن الحسن الشيباني صاحب أبي يوسف فقرأه وقال هذا امان صحيح لا حيلة فيه فأخذه أبو البخترى من يده فقرأه وقال هذا فاسد من جهة كذا وكذا قال الرشيد فخرقه فأخذ السكين فخرقه ويده ترتعد فوهب له الرشيد ألف الف وستمائة ألف درهم وولاه القضاء وصرف الآخرين ومنه محمد بن الحسن من الفتيا مدة طويلة وأمر بيحيى إلى السجن ثم قتله خفية فلم يعرف بعد ذلك خبره وفي ذلك يقول أبو فراس الحمداني :

يا جاهداً في مساوئهم يكتمها غدر الرشيد بيحيى كيف ينكتهم

وقبض الرشيد على الامام موسى بن جعفر الكاظم بالمدينة لغير ذنب سوى فضله وعلمه وميل الناس إليه ثم حمله إلى البصرة فحبسه بها ثم في بغداد مدة طويلة ثم قتله بالسسم او بغيره ثم وضعه على الجسر ببغداد وأمر ان ينادى عليه بندا فظيع فلما سمع عمه سليمان بذلك امر ان ينادى عليه بضد ذلك وهو : من اراد ان ينظر الطبيب ابن الطبيب فليحضر جنازة موسى بن جعفر ومشى في جنازته حافياً وصلّى عليه ودفنه باحتفال عظيم .

وبالغ الرشيد في ظلم العلويين وشيعتهم واضطهادهم فقبض بعد قتل موسى بن جعفر على احد اصحابه من اجلاء رواة الحديث المسمى محمد بن أبي عمير وسجنه وضربه اشد الضرب ليدله على اصحاب موسى بن جعفر فكاد يبوح لما لحقه من الألم ثم عصمه الله ودفنت اخته كته لما علمت بذلك فتلفت فكان يحدث من حفظه ، وحكى الكشي عن الفضل بن شاذان انه ضرب مائة وعشرين خشبة بأمر هارون وتولى ضربه

على هذا فافتراء محض ودعوى تحتاج إلى الاثبات فالخلفاء المصريون كانوا على ظاهر الاسلام والتمسك بضروريات الشرع واحكامه إلا ما يحكى من بعض الشذوذات عن الحاكم ولا يمكننا التصديق بذلك مع العداوة والعصبية .

قال المقرئ : وابن سبأ هو الذي أثار فتنة أمير المؤمنين عثمان (رض) حتى قتل كما ذكر في ترجمة ابن سبأ من كتاب التاريخ الكبير المقفى وكان له عدة أتباع في عامة الأمصار وأصحاب كثيرون في معظم الأقطار فكثرت لذلك الشيعة وصاروا ضدًا للخوارج وما زال أمرهم يقوى وعددهم يكثر « اهـ » .

وهذا الكلام أكثر خلطاً وأشد خبطاً من سابقه ، بل أثار فتنة أمير المؤمنين عثمان (رض) من كان يخرج قميص رسول الله « ص » ويقول ما هو معروف مشهور ، ومن صلى بالناس صلاة الصبح ثلاث ركعات في مسجد الكوفة وهو سكران وتقياً الخمر في محراب المسجد ، ومن كان يكتب الكتب عن لسان أمير المؤمنين عثمان ويختمها بخاتمه ويرسلها مع غلامه على راحلته ولا يعلم بذلك عثمان ، ومن ترك عثمان محصوراً وخرج من المدينة ، ومن كان كلما وعد عثمان أحداً بازالة شكايته أفسد عليه ، ومن استنجد به عثمان فلم ينجده بل أرسل قوماً لنجدته فأقاموا بأمره دون المدينة حتى قتل ، فهؤلاء الذين أثاروا فتنة عثمان لا ابن سبأ اليهودي فإنه أقل وأذل من ذلك ، وواعجباً كيف استطاع ابن سبأ اليهودي الملحد أن يؤثر على جميع المسلمين وفيهم جمهور الصحابة الكرام وأهل الحل والعقد فيوقعهم في فتنة عمياء تؤدي إلى قتل خليفتهم وتشعب أمرهم ونشوب الفتن بينهم وهم لا يشعرون ، أن هذا ما لا يكون هذا إن وجد ابن سبأ .

(السادس) رأينا جماعة من المتعصبين على الشيعة ذكروا ما حاصله : إن أصل التشيع كان من الفرس كيداً للإسلام الذي أزال ملكهم وسلطانهم فأرادوا الانتقام منه فلم يستطيعوا فنستروا بالتشيع لهدم الاسلام وادخال البدع والضلال فيه باسم التشيع . وهذا كلام من لا خبرة له بالتاريخ وأحوال الأمم أو من يتعاضى عن الحقائق بالفرس الذين دخلوا في الاسلام أولاً لم يكونوا شيعة حتى يقال في حقهم ذلك إلا القليل منهم واستمروا على غير مذهب الشيعة الاحقاب الطويلة والعصور المتمادية وجل علماء أهل السنة واجلاؤهم هم من الفرس كالبخاري والترمذي والنسائي وابن ماجه القزويني والإمام الرازي والقاضي البضاوي وابوزرعة الرازي والإمام فخر الدين الرازي والفيروز ابادي الكازروني صاحب القاموس والزخشري والتفتازاني وابي القاسم البلخي والقفال المروزي والشاشي والنيسابوري والبيهقي والجرجاني والراغب الاصفهاني والخطيب التبريزي وغيرهم ممن لا يمكن احصاؤهم ومن دخل من الفرس في الاسلام وتشيع فحاله حال كل من تشيع من سائر الأمم كالعرب والترك والروم وغيرهم لم يكن باعته على ذلك إلا حب الاسلام وحب مذهب أهل البيت فدخل في الاسلام وتشيع عن رغبة واعتقاد . وإذا جاز أن يقال عن الفرس أنهم تشيعوا كيداً للإسلام جاز أن يقال عن العرب أنهم خالفوا التشيع كيداً للإسلام الذي قهرهم وأخرجهم عن عبادة الأوثان أو يقال إن الفرس خالفوا التشيع كيداً للإسلام فأدخلوا فيه ما يزعم الشيعة خروجه عن تعاليم الاسلام . ولكن الحقيقة أن بعض الفرس دان بالتشيع للسبب الذي دان به غيرهم بالتشيع وبعضهم دان بالتسنن للسبب الذي دان به غيرهم بالتسنن ، سنة الله في خلقه وهذه

التأويلات والاستنباطات لا تستند الى مستند وإنما ساقط إليها العداوة للشيعة وقصد التشيع عليهم بكل طريق ليس إلا وقد نشر التشيع في قم وأطرافها الأشعريون وهم عرب صميمون هاجروا إليها من الكوفة في عصر الحجاج وغلبوا عليها واستوطنوها وانتشر التشيع في خراسان بعد خروج الرضا (ع) إليها كما مر ثم زاد انتشاره في عصر الملوك الصفوية الذين نصرروا التشيع في ايران وهم سادة اشراف من نسل الإمام موسى بن جعفر عليهما السلام وهم عرب صميمون لا يمكن أن يتعصبوا للاكاسرة والذين يمكن في حقهم ذلك هم قدماء الفرس وهؤلاء جلهم كان على مذهب التسنن كما مر فمن هم إذاً الذين دخلوا من الفرس في التشيع لكيد الاسلام ؟ ...

توهم صاحب حاضر العالم الاسلامي والمعلق عليه
بعد كتابة ما مر عثرنا على كلام في كتاب حاضر العالم الاسلامي تأليف (لوثرود تودارد) الأميركي وتعريب عجاج نويهض وتعليق الأمير شكيب ارسلان عليه ، يناسب ما مر في الأمر السادس فأثبتناه هنا ، وبعض ما اشتمل عليه وإن كنا قد أشرنا إليه في الأمر السادس المتقدم إلا أننا نذكره هنا ببيان أوسع . وقد علمنا من هذا الكلام أن الافتراءات على الشيعة لم تقتصر على اخصامهم من فرق المسلمين بل تجاوزتهم إلى غيرهم من الفرنج الذين قلدوا اخصام الشيعة من غير تحقيق ولا تمحيص . قال العرب ج ١ ص ٨ في جملة كلام له ما ملخصه : إنه قام مقام الأبطال حاملي لواء الاسلام الأولين امرء دينيون اتخذوا الخلافة وسيلة للجور والظلم والتباهي بمتاع الدنيا وكانت الخلافة في الحجاز شورية قائمة على قواعد الاسلام الصحيحة اما في دمشق وبغداد فقد تحولت الأحوال وتبدلت الأمور ولما نقلت الخلافة إلى بغداد ازدادت كلمة الفرس نفوذاً وما الخليفة الأعظم هارون الرشيد إلا الملك العربي على شاكلة ملوك الفرس وفي بغداد كما في غيرها كان الاستبداد مقوضاً لأركان الدولة فغدا خلفاء النبي وهم على هذه الحال طغاة موسوسين والاعيب بين أيدي الخطايا .

فلما دخلت شعوب مختلفة غير عربية في الاسلام أخذ كل شعب منها يفسر بوحى غريزته رسالة النبي « ص » على ما يلائم منازعه الشعبية ويوافق روح التهذيب الذي كان عليه فتتج عن جميع ذلك أن الاسلام الحقيقي الذي شاهده العالم في أول منشئه قد أعوجج والتوى ، قال : ولنا أجل دليل على هذا ما حدث في بلاد فارس حيث استحالت الوجدانية التي نادى بها محمد إلى مذهب الشيعة فبات أهل فارس الشيعة على صلات واهية تكاد لا ترتبط بعالم السنة الاسلامي « اهـ » .

وقال الأمير شكيب فيما علقه على هذا المقام ما لفظه : يذهب بعضهم إلى كون استيلاء العرب على فارس وإبادتهم ملك كسرى مع ما كان من العداوة بين الأمتين منذ أحقاب كان من نتائجها إيغار صدور العجم على العرب وتربصهم بهم الدوائر حتى يأخذوا منهم بثأرهم . ولما كان دين الفرس المجوسية قد تلاشى أمام الدين العربي المين انتهز الفرس أول فرصة وقعت في الاسلام نفسه ونصروا الفئة التي وجدوا أكثر العرب ضدها وهي الشيعة ولعبوا دوراً عظيماً في توسيع هذه الفتنة بين العرب من طريق الدين فشفوا أحتتهم من العرب بدون أن يقاوموا نفس الاسلام الذي رأوا برهانه أسطع من أن يكابر بل بمقاومة إحدى فتيته التي هي السنة والجماعة لهذا

الرشيد ودولته ليس من أثر نفوذ البرامكة ، وكون الرشيد على شاكلة ملوك الفرس ليس من أثر نفوذ الفرس فقد ابتداء ذلك من عهد معاوية ولما عابه عليه عمر اعتذر بمجاورته للروم المقتضي لاطهار ابيه الملك فقبل عذره . (ثانياً) أن ما ذكره من « أن الاسلام الحقيقي سبب اعوجاجه والتواءه هو دخول الشعوب غير العربية فيه الخ » غير صحيح فإن أراد الاعوجاج السياسي فهذا كان مبدؤه وجله بل كله لا مدخل فيه لأحد من الشعوب الأخرى فأول نزاع وقع بعد موت النبي « ص » النزاع في أمر الخلافة وكان بين العرب . روى الطبري في تاريخه قال اجتمع الانصار في سقيفة بني ساعدة لبايعوا سعد بن عباد فبلغ ذلك أبا بكر فأتاهم ومعه عمر وأبو عبيدة فقال ما هذا فقالوا منا أمير ومنكم أمير إلى أن قال فبايعه عمر وبايعه الناس فقالت الأنصار أو بعض الأنصار لا نبايع إلا علياً وروى الطبري أيضاً قال أتى عمر بن الخطاب منزل علي وفيه طلحة والزبير ورجال من المهاجرين فقال والله لاحرقن عليكم أو لتخرجن إلى البيعة فخرج عليه الزبير مصلتاً بالسيف فغثر فسقط السيف من يده فتواثبوا عليه فأخذوه « اهـ » ثم وقعت الفتنة بقتل الخليفة الثالث وهي بين العرب ثم حصل حرب الجمل ثم حرب صفين ثم وقعة النهروان ثم حروب الخوارج في عهد معاوية وبعده وكلها بين العرب أنفسهم ثم وقعة كربلاء ووقعة الحرة وحرب التوابين والمختار وفتنة ابن الزبير وكلها بين العرب ثم حرب بني العباس مع بني أمية وأخذ الملك منهم وكلهم من العرب .

وإن أراد الاعوجاج الديني بدخول البدع في دين الاسلام ودخول الظلم والجور والفواحش والمنكرات في دولة الاسلام فأقل نظرة في تاريخ الاسلام توضح لنا أن ذلك لم يكن من الشعوب الأخرى فالبدع ابتداء ظهورها في العصر الأول والظلم والجور وارتكاب الفواحش والمنكرات كان يقع ممن تربعوا على سرير الخلافة وتسموا بإمرة المؤمنين في الدولتين الأموية والعباسية وقد اعترف بذلك صاحب الكتاب بقوله : « اتخذوا الخلافة وسيلة للجور والظلم والتباهي بمتاع الدنيا » وقوله : « أما في دمشق وبغداد فقد تحولت الأحوال وتبدلت الأمور » وقوله : « وفي بغداد كما في غيرها كان الاستبداد مقوضاً لأركان الدولة » إلى قوله : « الخطايا » . فهل كان الباعث على ذلك دخول شعوب غير عربية في الاسلام ؟ كلا فإن دخول شعوب غير عربية في الاسلام لم يحمل ملوك بني أمية ولا ملوك بني العباس على الظلم والاستبداد وشرب الخمر وارتكاب الفجور وسفك الدماء . ومن يتشدد بهذه الأقوال يقول إن دولة بني أمية دولة عربية لم يدخلها غير العرب بخلاف الدولة العباسية مع أن دولة بني أمية أول دولة اذلت العرب وقوضت أركانهم وفرت شملهم وبشت الفتن بينهم وأثارت العصية القبلية الجاهلية فيهم^(١) وكانت مع الدولة العباسية كفرسي رهان في الظلم والقبائح .

(رابعاً) استدلاله على ذلك باستحالة الوجدانية التي نادى بها النبي « ص » في بلاد فارس إلى مذهب الشيعة الموجب لضعف الصلة بينهم وبين السنيين بعيد عن الحقيقة بعد السماء عن الأرض ، فالوجدانية لم تستحل إلى مذهب الشيعة في بلاد فارس في وقت من الأوقات ، فبلاد فارس بعد الفتح الاسلامي لم يكن فيها اسم شيعي وسني لأن هذا الاصطلاح قد حدث في دولة بني العباس ، وقبل ذلك كان يشمل الكل اسم الاسلام ولما حدث هذا الاصطلاح كان الغالب على بلاد فارس التسنن وذلك بعد انتشار

نجد الفارسي يحتقر العرب ويحتقر كل شيء لهم إلا الدين وترى مهيأراً الدلمي يقول :

قد جمعت المجد من أطرافه نسب^(١) الفرس ودين العرب ومع كون الدين الاسلامي يمنع العصبية للأجناس ويضع فوقها أخوة المؤمنين خاصة كانت لا تزال ترى آثار العصبية الفارسية في بلاد الفرس بالرغم من مزج الاسلام للأجناس حتى قال صاحب بن عباد وهو فارسي الأصل خالص العقيدة الاسلامية عندما جاء أحد الفرس وتلا الأبيات التي يفتخر بها على العرب وجاوبه عليها بديع الزمان الهمذاني : ما رأيت رجلاً يفضل الفرس على العرب إلا وفيه عرق من المجوسية . ولما رسخت قدم الاسلام في الفرس وزال كل عرق للمجوسية منهم عشقوا التشيع عشقاً كان أعظم عوامله كره العرب إلى أن كان الإنسان يراهم شيعة قبل كل شيء وما ينسب إلى الفيلسوف الفرنسي (رنان) أن الفرس شيعة أولاً ومسلمون ثانياً ولا شك أن في هذا القول مبالغه وإنما يصدق على كثير من عامتهم « اهـ » .

« أقول » : وفي أصل هذا الكلام والتعليق عليه من الخطب والخلط ومخالفة الحقيقة ما لا يخفى . ومن المؤسف المخجل جداً أن الانحطاط قد بلغ بالمسلمين إلى حد أن صاروا يأخذون تاريخهم وفلسفة دينهم عن الفرنج كأنه ليس في الاسلام مؤرخ ولا فيلسوف تأخذ تاريخنا وفلسفة ديننا عنه كلا والله لسنا بحاجة إلى المؤرخ الأميركي والفيلسوف الفرنسي وما علمهما بذلك ، ولكن التقليد والاستسلام للغربيين في كل شيء وصغر النفوس أدى هؤلاء إلى ذلك حتى أنهم اتبعوا في تقسيم آيات القرآن الكريم إلى أقسامها بعض الفرنج في كتاب يسمى تفصيل آيات الذكر الحكيم مطبوع بمصر ، وجاء الدور إلى مؤلف كتاب حاضر العالم الاسلامي والمعلق عليه ، وإذا أردنا أن نرفع التبعة فيما اشتمل عليه هذا الكلام الذي سمعته عن المؤلف وعن المعلق بأن الأول يجهل السبب الحقيقي لانقسام المسلمين لأنه ليس منهم والثاني إنما كان ناقلاً لما لا يعتقد أو أنه قد تبع فيه غيره من الذين أمالتهم العصبية المذهبية عن إدراك الحقائق ، ولذا قال يذهب بعضهم ، مما دل على عدم ارتضائه له أو توقفه في صحته يصعدنا عن ذلك أن هذا الأمر ليس مما يخفى على متتبع منصف لا تصده ميوله الخاصة أو تقليده عن إدراك الحقائق .

ومواقع الخلل فيما قاله صاحب الأصل من وجوه : (أولاً) قوله : « لما نقلت الخلافة إلى بغداد ازدادت كلمة الفرس نفوذاً » فالفرس الذين عناهم ينبغي أن يكونوا هم البرامكة وقد قضى عليهم الرشيد ولم يتغير بفقدانهم شيء من أحوال الرشيد ولا من أحوال دولته فبان أن ما كان عليه

(١) والامويون هم الذين بذروا بذرة الشعوية وتعهدوا حتى نمت وتأصلت ، قال العلامة الالوسي في كتاب بلوغ الأرب ، وقال الأستاذ حسن السندوي المصري في حواشي كتاب البيان والتبيين للجاحظ : الشعويون يذهبون إلى تحقير شأن العرب ، ومنشأ ذلك إن زياد ابن أبيه لما استلحقه معاوية بأبي سفيان علم إن العرب لا تقر له بذلك مع علمهم بنسبه فعمل كتاب المثالب والصق بالعرب كل نقيصة .

ويقول العلامة الزنجاني : كان سبب تأليف هذا الكتاب معاوية لأنه ادعى أن زياد بن أبي سفيان وأخو معاوية . وقال الأستاذ السندوي أيضاً : وكان هشام بن عبد الملك قد أمر النضر ابن شميل وخالد بن سلمة المخزومي فوضعا كتاباً في مثالب العرب ومناقبها .

للمجوسية من السخافة بمكان فإنه حين فتح بلاد الفرس ودخول أهلها في الاسلام لم يكن للمسلمين اسم مذهبين تسنن وتشيع كما مر وفي عصر بني أمية وبني العباس وبعدهم إلى أول القرن العاشر كان الغالب على بلاد الفرس التسنن وكل أهلها مسلمون مخلصون للاسلام فمتى كان هذا الزمان الموهوم الذي نصر فيه الفرس التشيع انتقاماً لمجوسيتهم .

(رابعاً) إن استشهاد ببيت مهيار على كره الفارسي للعرب واحتقاره كل شيء لهم إلا الدين لا شاهد فيه ، فمهيار لما كان فارسياً وأباؤه ملوك الفرس افتخر بهم ولم يفضلهم على العرب ولم يحتقر العرب ولم يقل أنا أكره العرب ، وليس هو عربياً حتى يفتخر بالعرب ، وإذا لم يفتخر بأبائه الفرس فبماذا يفتخر ، وحاصل مراده أنه يفتخر بدين العرب وهو الاسلام وبالاتساب إلى الفوس ، وهذا لا مساس له باحتقار العرب وكراحتهم .

(خامساً) حصره العصبية للاجتناس بالفرس ليس بصحيح ، فالأنصار والمهاجرون ظهرت فيهم العصبية حتى قال سيد الأنصار من الخزرج : منا أمير ومنكم أمير وظهرت العصبية بين الأنصار أنفسهم فسارعت الأوس وفيهم أسيد بن حضير إلى بيعه أبي بكر يوم السقيفة حسداً للخزرج ، ذكره الطبري بمعناه . وظهرت في العرب عصبية المضرية واليمانية وفي قريش عصبية الهاشمية والأُموية وهم بنو أعمام مع أن العصبية لم تختص بالفرس على العرب بل كانت من الطرفين .

أما قول صاحب ما رأيت رجلاً يفضل الفرس الخ .. فلا مساس له بالموضوع .

ومن ذلك يعلم فساد قوله : لما رسخت قدم الاسلام في الفرس عشقوا التشيع عشقاً كان أعظم عوامله كره العرب ، فإنك قد عرفت أنه لما رسخت قدم الاسلام في الفرس كان الغالب على أهله التسنن وقد عشقوه عشقاً ولم يعيشوا التشيع حتى يترتب على ذلك أن أعظم عوامله كره العرب .

(سادساً) قوله كاد الانسان يراهم شيعة قبل كل شيء واستشهاد على ذلك بقول (رنان) - كانه قرآن - ، من الوهن بمكان فهم مسلمون أولاً قبل كل شيء ، وشيعة ثانياً ، وكيف لا يكونون كذلك عامتهم وخاصتهم ، وعقيدتهم التي يدينون الله بها ويعلمونها أولادهم ويرددونها في وقت ذكرهم هي : رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد «ص» نبياً وبالقرآن كتاباً وبالكعبة قبله وبعلي إماماً . وكيف لا يكونون كذلك والتشيع فرع على الاسلام والفرع لا يزيد عن أصله ولا يتقدم عليه .

نعم هم راسخو العقيدة في التشيع وولاء أهل البيت عليهم السلام ثابتو القدم فيه عن بصيرة وهدى وبيان وحجة وبرهان . وقول المعلق أن هذا إنما يصدق على عامتهم لا يخرج عن المبالغة فلم تكن لتعتقد عامتهم إلا ما يلقنها إياه خاصتهم وهو الشهادة لله بالوحدانية ولرسوله بالرسالة أولاً ولأوليائه بالولاية ثانياً .

البحث الخامس

كثر التحامل على أهل البيت علي أمير المؤمنين وزوجته البضعة الزهراء سيدة النساء ولديهما السبطين الحسن والحسين ريجاني رسول الله «ص» وذريتهم الأئمة الطاهرين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين .

الاسلام فيها ، وإنما كان التشيع في بعض بلدانها كقم وبعض بلاد خراسان ، والأكثرية الساحقة كانت للسنيين ، وأهل اصفهان كانوا متعصبين في التسنن قبل عصر الصفوية ، وفي عهد البويهيين حوالي القرن الرابع كان للتشيع انتشار في بلاد فارس ولكن الأكثرية لغيره ، وفي عهد الملوك الصفوية كثر التشيع في بلاد فارس في بعض أقطارها ومع ذلك كان لا يزال فيها من السنيين عدد غير قليل . أما الأقطار الأخرى كبلاد الأفغان وبخارى وبلخ وما وراء النهر وغيرها فجعل أهلها على التسنن ويندر فيها التشيع وكلهم فرس ، ولم يعلم أن الشيعة في مجموع هذه البلاد هم أكثر من السنيين إن لم يكونوا أقل ، فبان أن الوحدانية المذكورة لم تستحل إلى مذهب الشيعة في بلاد فارس كما زعم حتى يكون سبب استحالتها دخول شعوب غير عربية في الاسلام ، وإن أهل فارس لم يزل كثير منهم سنيين من عهد الفتح الاسلامي إلى اليوم .

ومواقع الخلل فيما ذكره صاحب التعليق أيضاً من وجوه :

(أولاً) أن أول فرصة شقاق وقعت في الاسلام هي حرب الجمل والذين نصرروا علياً وشيعته فيها هم من العرب لا من الفرس ولم يكن أكثر العرب ضد علي وشيعته فيها كما زعم بل الأمر بالعكس .

(ثانياً) إن الذين لعبوا الدور العظيم ووسعوا نطاق الفتنة بين العرب من طريق الدين هم الذين أظهروا الطلب بدم الخليفة الثالث وهم من العرب الصميمين لا من الفرس ، وأين كان الفرس من هذه الفتنة . فحصل من ذلك حرب الجمل وصفين وما بعدهما من الحروب وضربوا الاسلام بسيفه وحاربوه تحت رايته وتسلم بعضهم بذلك عرش الخلافة وقبض على زمام الأمر والنهي على المسلمين واتسعت بذلك شقة الخلاف بين المسلمين من العرب وغيرهم ، ولم يسمع في جميع هذه الأدوار أن الفرس نصرروا الشيعة الذين هم الأقلية ، فمتى هو هذا الزمان الذي يدعي صاحب التعليق أن الفرس نصرروا الشيعة فيه ليقعوا الفتنة ويتقموا من الاسلام .

نعم الحق الذي لا محيد عنه أن الذين انتهزوا أول فرصة شقاق وقعت في الاسلام ولعبوا دوراً عظيماً في توسيع الفتنة بين المسلمين من طريق الدين هم الذين قتل آباؤهم وأبناؤهم وذوو قراباتهم يوم بدر وغيرها ودخلوا في الاسلام كارهين وعليه حاقدين وللانتماء منه متحفزين فشقوا أحنتهم ممن قام الاسلام بسيفه بدون أن يقاوموا نفس الاسلام الذي رأوا برهانه أسطع من أن يكابر بل قاوموا مؤسسيه ومن لهم المكانة السامية فيه . هذه هي الحقيقة الملموسة لا ما يزخرفه المزخرفون ويموهه المعاندون .

(ثالثاً) استشهاد على ذلك بأن الفارسي يكره العرب ويحتقر كل شيء لهم إلا الدين ، فيه إنه إن صح كره الفارسي للعرب فهو ليس مستنداً إلى إرادة الانتقام من الاسلام للمجوسية كما زعم بل إلى الغرائز والطباع الموروثة في كره الشعوب بعضها لبعض ولذلك ترى هذا الكره بين الترك والعرب أكثر منه بين الفرس والعرب أو مثله ، لا ينكر ذلك إلا مكابر ، كما نراه بين الفرس والترك أيضاً بل بين أهل بلادين وإن كانوا كلهم عرباً ، وبين القبائل العربية بعضها مع بعض . وقوله يحتقر كل شيء لهم إلا الدين اعتراف منه أن هذا الاحتقار - إن صح - هو للعصبية الجنسية لا للدين ومعناه أنه يحتقرهم لأنهم من غير جنسية لا لأنهم مسلمون .

والحاصل أن القول بأن الفرس نصرروا التشيع للانتقام من الاسلام

السلام ونقل الناس عنه من العلوم ما سارت به الركبان وانتشر ذكره في البلدان ومع ذلك لم يعدوا مذهبها ومذاهب سائر أئمة أهل البيت في عداد مذاهب الفقهاء بل ولا سواهم على الأقل بمحمد بن الحسن الشيباني وأبي يوسف وأمثالهم مع أنهم مفاتيح باب مدينة العلم ومن علماء العترة التي لا يضل المتمسك بها ، كما لا يضل المتمسك بكتاب الله تعالى بنص الرسول « ص » وفي هذا من التحامل وقلة الانصاف ما لا يحتاج إلى بيان : وقالوا في علماء المذاهب الأربعة :

وكلهم من رسول الله ملتمس فيضاً من البحر أو قطراً من الديم ولم يجعلوا أحداً من أئمة أهل البيت ملتصاً من علوم جده لا فيضاً من البحر ولا قطراً من الديم مع ان أباهم باب مدينة علم جدهم وهم دخلوا تلك المدينة من ذلك الباب والتمسوا من ذلك البحر العباب .

وصور الشعرا في ميزانه عين الشريعة وجعل لها سواقي إلى كل من الأئمة الاربعة وإلى الثوري وابن عيينة وابن جرير وعمر بن عبد العزيز والأعمش والشعبي وأسحق وعائشة وابن عمر وابن مسعود وعطاء ومجاهد والليث ودาวود فكل هؤلاء يستقي من عين الشريعة ولم يذكر أحداً من أئمة أهل البيت كالسجاد والباقر والصادق والكاظم والرضا وغيرهم ولا أهمم الزهراء البتول بضعة الرسول « ص » ولا ابن عباس حبر الأمة الذي قيل فيه أنه يحفظ ثلثي علم رسول الله « ص » وجعلهم محرومين من عين شريعة جدهم مطرودين عنها وهم أهلها وأحق بها من الثوري والأعمش وابن عيينة وإضرابهم ، وهل كان السجاد يقصر عن الثوري والصادق عن أبي حنيفة والباقر عن الشافعي والكاظم عن ابن حنبل والرضا عن مالك والجلود عن ابن عيينة والهادي عن عمر بن عبد العزيز والعسكري عن الأعمش والشعبي وأسحق وإضرابهم والزهراء عن عائشة وابن عباس عن ابن عمر وابن مسعود ، فأى قلة انصاف وتحامل أشد من هذا مع ان المنفلوطي في منامه الصادق لم ير هذه العين .

ومن التحامل على أمير المؤمنين عليه السلام انكار سبقه إلى الاسلام وإنفراده بسد الابواب إلا بابه وعدم الاعتناء بمبئته على الفراش ليلة الغار وعدم التنويه بذلك . ورواية ما يقتضي مشاركته في الفضائل التي انفرد بها . مثل انا مدينة العلم وعلي بابها . ومثل اقضاكم علي فأضيف اليها وأقرأكم زيد وتشريك غيره معه في الشجاعة فيقال كشجاعة علي وخالد والتهوين من شجاعته وبلاثة يوم بدر ومناظرة ذلك بالعريش وتطلب الاعذار لمن نازعه وحاربه وسبه على المنابر بالاجتهاد وإنكار تفضيله على جميع الصحابة تارة بالاجماع وأخرى بروايات مصادمة للبديهة وثالثة بتأويل الفضل بأكثرية الثواب وحمل قصة براءة على عادات العرب التي جاء الاسلام لمحوها إلى غير ذلك مما يجده المتتبع المنصف .

ومن التحامل على الزهراء عليها السلام تفضيل احدي أمهات المؤمنين عليها مع ما ورد إنها سيدة نساء العالمين .

ومن التحامل على السبطين عليهما السلام رواية ما يعارض حديث إنهما سيدي شباب أهل الجنة إلى غير ذلك .

ولسنا نريد بما ذكرناه استقصاء مواقع التحامل على أهل البيت عليهم السلام فإن ذلك امر يطول شرحه ولا تفي به هذه العجالة وإنما نريد ذكر نموذج من ذلك .

فمن التحامل على الآل عموماً أنه إذا ذكر ذاك فضيلة لأحدهم أو مزية امتاز بها امتنعت الوجوه وجاشت الصدور . وإذا روى راو شيئاً من هذا القبيل رمي بالكذب والغلو . وإذا استدل مستدل بما روته الأئمة من علماء المسلمين في فضلهم ومناقبهم عمدوا أولاً إلى سنده فقدحوا فيه جهد الاستطاعة ولو كان صحيحاً ثم إلى تأويله ولو بالوجوه الضعيفة والتأويلات البعيدة ولو كانت دلالة واضحة وإذا مروا بالآيات الواردة فيهم عليهم السلام صرفوها عنهم كما قالوا في آية التطهير إنها واردة في نسائه « ص » رغماً عن تذكير الضمير وعن الأخبار الكثيرة الدالة على ورودها في الآل ، وفي آية المباهلة أنها معارضة بإجماع مزعوم كما فعله الرازي أو هونوا من شأنها .

ومن التحامل عليهم عليهم السلام عدم ذكرهم في الصلاة على النبي « ص » من الأكثر ، نطقاً وكتابة فإذا ذكروا ذكر معهم الصحب مع ورود النهي عن عدم ذكرهم وتسميتها بالصلاة البتراء .

ومن التحامل عليهم انه إذا روى راو شيئاً من خوارق العادة لهم عليهم السلام قيل هذا غلو وهذا حديث منكر وصاحبه يروي المناكير ورمي بالانكار عن قوس واحد . وإذا روى صاحب إرشاد الساري في شرح صحيح البخاري أن بعض الصحابة كانت تحدّثه الملائكة حتى اكتوى فلما ترك ذلك عادت ، تلقى بالقبول ولم يقل أحد أنه منكر أو فيه غلو أو مبالغة . وإذا ذكر ابن خلدون في مقدمته أن النبي « ص » قال إن فيكم محدثين لم يستنكر ذلك أحد وإذا روى الحافظ بن حجر العسقلاني في تهذيب التهذيب أن الخضر كان يمشي مع عمر بن عبدالعزيز يسدده يراه هو ولا يراه الناس إلا بعض الصلحاء عدواً ذلك منقبة لعمر بن عبدالعزيز ولم ينكره أحد وإذا قال قائل إن المهدي من آل محمد « ص » عاش طويلاً كالخضر يراه الناس ولا يعرفونه بشخصه إلا بعض الصلحاء نسب إلى السخف كل ذلك خارج عن دائرة الانصاف داخل في حيز التحامل والاعتساف .

ومن التحامل عليهم عليهم السلام أنه لم يعد مذهبهم ومذهب فقهاءهم مع المذاهب التي حصر التقليد فيها مع أن أئمة أهل البيت إن لم يكونوا أعلم من أهل المذاهب الأربعة فلا ينقصون عنهم بل مذهبهم أولى بالاتباع من بقية المذاهب لأنهم أخذوه عن آبائهم عن جدهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عن رسول الله « ص » عن جبرائيل عن الله تعالى كما قال الشيخ البهائي :

ووال أناساً قولهم وحديثهم روى جدنا عن جبرائيل عن الباري

وفيهم الذين أشتهروا بالفقه والتبحر في سائر علوم الدين كالامام محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب وأبنه الامام جعفر الصادق عليه السلام . وروى جابر الجعفي عن الباقر عليه السلام سبعين ألف حديث وسمي الباقر لأنه بقر العلم بقرأ أي توسع فيه سمه بذلك جده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وروى أبان بن تغلب عن الصادق عليه السلام ثلاثين ألف حديث . وقال الوشا من أصحاب حفيده الامام الرضا عليه السلام أدركت في مسجد الكوفة تسعمائة شيخ كل يقول حدثني جعفر بن محمد . هذا ما أدركه راو واحد في عصر متأخر . وجمع الحافظ ابن عقدة اربعة آلاف رجل من الثقات الذين روى عن جعفر عليه

وإذا ساقى التقادير أحداً إلى الاعتراف ببعض هذه الحقائق ومزجه بالتحامل على شيعتهم وأتباعهم وأساء القول فيهم ولم يتفطن إلى أن بغض التابع نوع من بغض المتبوع وإن من أحب شخصاً أحب محبه .

(كلام لأبن قتيبة يرتبط بالمقام)

هذا عبدالله بن مسلم بن قتيبة الكاتب العالم الإمام المشهور أراد الاعتراف بما وقع من التحامل العظيم على أمير المؤمنين علي عليه السلام لكنه صدره بالتحامل العظيم على شيعته ومحبيه وأتباعه فأفسد أكثر مما أصلح وأساء أزيد مما أحسن . قال في كتاب الاختلاف في اللفظ والرد على الجهمية والمشبهة المطبوع بمصر عام ١٣٤٩ هـ ص ٤٧ بعدما ذم حالة العلماء في عصره بما لا حاجة بنا إلى ذكره ما لفظه : وقد رأيت هؤلاء أيضاً حين رأوا غلو الرافضة في حب علي وتقديمه على من قدمه رسول الله «ص» وصحابته عليه وإدعائهم له شركة النبي «ص» في نبوته وعلم الغيب للأئمة من ولده وتلك الاقاويل والامور السرية التي جمعت إلى الكذب والكفر إفراط الجهل والغباوة ورأوا شتمهم خيار السلف وبغضهم وتبرأهم منهم قابلوا ذلك أيضاً بالغلو في تأخير علي كرم الله وجهه وبخسه حقه ولحنوا في القول وإن لم يصرحوا إلى ظلمه واعتدوا عليه بسفك الدماء بغير حق ونسبوه إلى الممالة على قتل عثمان (رض) وأخرجوه بجهلهم من أئمة الهدى إلى جملة أئمة الفتن ولم يوجبوا له أسم الخلافة لاختلاف الناس عليه وأوجبوا ليزيد بن معاوية لاجماع الناس عليه وأتهموا من ذكره بخير وتحامى كثير من المحدثين أن يحدّثوا بفوائده كرم الله وجهه أو يظهروا ما يجب له وكل تلك الاحاديث لها مخارج صحاح وجعلوا ابنه الحسين عليه السلام خارجياً شاقاً لعصا المسلمين حلال الدم لقول النبي «ص» : من خرج على أمّتي وهم جميع فاقتلوه كائناً من كان ، وسووا بينه في الفضل وبين أهل الشورى لأن عمر لو تبين له فضله لقدمه عليهم ولم يجعل الأمر شورى بينهم وأهمّلوا من ذكره أو روى حديثاً من فضائله حتى تحامى كثير من المحدثين أن يتحدثوا بها وعنوا بجمع فضائل عمرو بن العاص ومعاوية كأنهما لا يريدونها بذلك وإنما يريدونه . فإن قال قائل : أخو رسول الله «ص» علي وابو سبطيه الحسن والحسين وأصحاب الكساء علي وفاطمة والحسن والحسين تمعرت الوجوه وتنكرت العيون وطرت حسائك الصدور وإن ذكر ذاكر قول النبي «ص» : من كنت مولاه فعلي مولاه . وأنت مني بمنزلة هارون من موسى وأشباه هذا التمسوا لتلك الاحاديث الصحاح المخارج لينقصوه ويخسوه حقه بغضا منهم للرافضة وإلزاماً لعلي عليه السلام بسببهم ما لا يلزمه وهذا هو الجهل بعينه والسلامة لك ان لا تهلك ببغضه وأن لا تحتل ضغناً عليه بجناية غيره فإن فعلت فأنت جاهل مفرط في بغضه وإن تعرف له مكانه من رسول الله «ص» بالتربية والاخوة والصبر والصبر في مجاهدة اعدائه وبذل مهجته في الحروب بين يديه مع مكانه في العلم والدين والبأس والفضل من غير ان تتجاوز به الموضع الذي وضعه به خيار السلف لما تسمعه من كثير من فضائله فهم كانوا اعلم به وبغيره ولأن ما اجمعوا عليه هو العيان الذي لا يشك فيه والاحاديث المنقولة قد يدخلها تحريف وشوب ولو كان إكرامك لرسول الله «ص» هو الذي دعاك إلى محبة من نازع علياً وحاربه ولعنه إذ صحب رسول الله «ص» وخدمه وكنت قد سلكت في ذلك سبيل المستسلم لأنك بذلك في علي عليه السلام أولى لسابقته وفضله وخاصته وقربته والدناوة التي جعلها الله بينه

وبين رسول الله «ص» عند المباهلة حين قال الله تعالى فقل تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم فدعنا حسنا وحسبنا ، ونساءنا ونساءكم ، فدعنا فاطمة عليها السلام وأنفسنا وأنفسكم فدعنا عليا عليه السلام ومن أراد الله تبصيره بصره ومن أراد به غير ذلك حيره (انتهى كلام ابن قتيبة) .

(اقول) : قد أنطق الله أبن قتيبة بالحق فيما ذكره من تحامل أصحابه القبيح على أهل البيت الطاهر بما سمعت مع انه معروف بالانحراف عن أهل البيت عليهم السلام ، قال الفاضل الكوثري المعاصر في حاشية كتابه المذكور انه في مؤلفاته السابقة يشف من ثنايا نقوله ما شجر بين الصحابة الانحراف والنصب حتى أن الحافظ أبن حجر قال في حق حمل السلفي كلام الحاكم فيه على المذهب ان مراد السلفي بالمذهب النصب فإن في أبن قتيبة انحرافاً عن أهل البيت والحاكم على ضد من ذلك «اهـ» .

أما زعمه غلو الشيعة في حب علي وتقديمه الخ فلو أنصف لعلم انهم ما زادوا في حبه على قوله «ص» لا يحبك إلا مؤمن . حبك حبي . وإنهم ما قدموا إلا من قدمه الله ورسوله «ص» وأما صحابته فكانوا مختلفين والله در مهيار حيث يقول :

وكيف صيرتم الاجماع حجتكم والناس ما اتفقوا يوماً ولا اجتمعوا أمر علي بعيد عن مشورته مستكره فيه والعباس يمتنع وتدعيه قريش بالقرابة وال أنصار لا رفع فيه ولا وضع فأبي خلف كخلف كان بينكم لولا تلفق اخبار وتصطنع وأما قوله وإدعائهم له شركة النبي «ص» في نبوته فهو محض كذب وإفتراء وأما قوله وعلم الغيب للأئمة من ولده فإن عني ما قد يروى عنهم في بعض الاخبار فهذا لا يزيد عما رواه القسطلاني في إرشاد الساري شرح صحيح البخاري عن بعض الصحابة من إنه كان يقول كنت أحدث (أي تحدثه الملائكة) حتى اكتويت ولا يعدون ذلك غلواً . وأما قوله وتلك الاقاويل والامور السرية الخ . فمن يسمع يجل لا أقاويل ولا امور سرية إلا التمسك بكتاب الله تعالى وسنة رسوله «ص» وأقوال أئمة أهل البيت الطاهر ولكن العداوة وإفراط الجهل والغباوة والتعصب للباطل أدى إلى هذه الافتراءات وأما قوله : التي جمعت إلى الكذب والكفر وإفراط الجهل والغباوة ، فاما الكذب : فالشيعة منزّهون عنه ولم يرثوا من سلفهم كأبي ذر الذي ما اقلت الغبراء ولا أظلت الخضراء على ذي لهجة أصدق منه بنص الرسول «ص» وامامه جعفر الصادق الذي لقب بذلك لصديق حديثه وسائر أئمة أهل البيت إلا الصدوق لا عن أقاموا اربعين شاهداً أو أكثر يشهدون زورا لأم المؤمنين أن هذا ليس ماء الحوآب . وأما الكفر فقد قال رسول الله «ص» من كفر مسلماً فقد باء به احدهما وكيف ينسب للكفر من يشهد الله بالوحدانية ولنبية «ص» بالرسالة وإن جميع ما جاء به من عند الله حق فمن كفر مثل هذا فقد باء بالكفر بحكم الرسول «ص» وأما الجهل والغباوة : فأحق بهما من لا يتحاشى عن التناقض في كلامه فيثبت الله تعالى الرؤية والتجلي والعجب والنزول إلى السماء والاستواء على العرش والنفس واليدين من غير كيفية أو حد كما صرح به في كتابه فإنه أن اراد المعاني الحقيقية فهي ليست بدون كيفية أو حد وإن أراد معنى مجازيا فهو لم يثبت هذه الاشياء او غيرها . وأما قوله وشتمهم خيار السلف فحاش الله ان يشتم الشيعة خيار السلف ولكننا نسأله عن توليه من نازع علياً وحاربه ولعنه - كما اعترف به في كلامه السابق - وعلي من خير خيار السلف ما هو

المبرر له ؟ وهذا غيظ من فيض وقليل من كثير لا يتسع مجال لاستقصائه .

البحث السادس

كثرت الافتراءات على الشيعة ورميهم بسوء القول ونسبتهم إلى الكذب والابتداع بل أعظم من ذلك وإذا ذكرهم مؤلف من غيرهم فقلما يذكرهم إلا بأوصاف الذم والالقاب المستكرهة مع الاطلاق والتعميم .

وإذا بحثنا عن السبب الحقيقي في ذلك وخلصنا ريقة التعصب والتقليد وجدناه يرجع إلى أمر واحد وهو ما يسمونه في هذا العصر بالسياسة ونحن نريد أن نبحت عن ذلك بحثاً دقيقاً ونشرحه شرحاً مفصلاً لا يبقى معه شك ولا ريب فنقول : لا يشك من نظر في التاريخ وتأمله بغير البصيرة وأنعم النظر في الآثار والاحبار ووجد نفسه عن شوائب التقليد إنه لما جاء الاسلام كان في مبدأ امره ضعيفاً وأتباعه ضعفاء وإن أكثر العرب ومن رؤسائها البارزين قريش تألبت ضد الاسلام وضد النبي الذي جاء به وحاربه وقاومته جهدها لأنه سفه احلامها وأهان اصنامها وسب آلهتها ولم تدع وسيلة لمقاومته إلا استعملتها حتى ظهر أمر الله وهم كارهون . وكان علي بن ابي طالب قطب رحي هذه الحروب وكشاف داجية تلك الخطوب حتى قام الاسلام وتوطدت اركانه بسيفه وقتل صناديد المشركين ووتر القبائل فامتألت بالحسد له والعداوة له القلوب وإذا قلنا ان العصر الاول كان خالياً من العداوة والبغضاء والحسد لأنه خير القرون كما يقولون وخالفنا المحسوس فلا يمكننا أن نقول ذلك في العصر الأموي والعباسي عصر الملك العضوض . وكان علي اول من آمن برسول الله « ص » ومع ذلك كان ابن عمه وربي في حجره وأوصاه ابوه ابو طالب بنصره وكان ينمي في حصار الشعب في فراشه فنشأ على حب الرسول ونصره وبالغ في نصر الاسلام مع ما أوتيته من قوة وشجاعة فائقة وصبر وجلد وبأت ليلة الهجرة وهي ليلة الغار على فراشه وفداه بنفسه وأوصاه بأداء اماناته وحمل الفواطم اليه بالمدينة ولما هاجر بالفواطم ولحقه الفوارس الثمانية ليردوه فحاربهم راجلاً وقتل مقدمهم وعاد الباقيون عنه اشتهر ذلك منه وبدأت هيئته تقع في النفوس . ولما فعل يوم بدر ما فعل وقتل من قتل إزداد شهرة وتسامعت به العرب وعظم محله في النفوس . ولما كانت وقعة احد وانهمز الناس عن النبي « ص » وثبت هو وأبلى بلاء عظيماً وقتل حملة اللواء وحامى عن رسول الله « ص » وواساه بنفسه ازدادت شهرته وعظم محله وتحديث العرب بشجاعته . ولما كانت وقعة الخندق وقتل عمرو بن عبدود بعدما جبن عنه الناس بلغ درجة عالية من الشهرة والعظمة في نفوس الناس ولما قتل مرجاً يوم خيبر واقتلع باب الحصن وتترس به وفعل ما فعل يوم حنين بلغ أعلى درجات الشهرة بالشجاعة والعظمة وتأسس الحسد له في النفوس مع الشهرة فكان ينمو بنموها ويزداد بزيادتها وتأسست البغضاء له في نفوس جماعة ممن دخلوا في الاسلام كرهاً بما قتله من آبائهم وأبنائهم وعشائريهم في هذه الوقائع . وانضاف إلى ذلك ما كان يقوله النبي « ص » في حقه تنويهاً بشأنه كقوله انت مني بمنزلة هارون من موسى ، علي مني وأنا من علي ، علي مني بمنزلة الذراع من العضد . علي مني بمنزلة الصنو : علي مع الحق والحق مع علي يدور معه كيفما دار ، وما كان من حديث الطائر المشوي وإرساله بسورة براءة إلى مكة . ومؤاخاته له حين آخى بين اصحابه وما كان منه في حقه يوم الغدير وإيصائه إليه بقضاء دينه وجميع اموره حتى كان يعرف بالوصي سواء أكان أوصى إليه بالخلافة كما تقوله الشعة أم لا وتزويجه بكرمته

وأفضل بناته وأحبهن إليه وسيدة نساء العالمين ومنعها من غيره ممن خطبها وقوله ما أنا زوجته أياها بل الله أمرني بذلك أو ما هذا معناه إلى غير ذلك مما هو معروف مشهور فإزداد نمو بذر الحسد والكراهة له في النفوس مما جبلت عليه طبائع البشر . والقول بأن الامة المحمدية خالفت نظام الكون فلم يكن بينها منافسة ولا محاسدة وكانت كلها على التآلف والتصافي مخالف للحس والوجدان بما هو غني عن البيان ومناف لما تواترت به الاخبار وقضى به الاعتبار ، وما أحسن ما قاله بديع الزمان الهمداني من كتاب له إلى شيخه احمد بن فارس ، نقله في معاهد التنصيص ، قال والشيخ يقول قد فسد الزمان أفلا يقول متى كان صالحاً ؟ أي الدولة العباسية فقد رأينا آخرها وسمعنا بأولها ام في الدولة المروانية ؟ وفي أخبارها لا تكسع الشول بأخبارها أم السنين الحربية :

والسيف يغمد في السطلى والرمح يركز في الكلا
ومبيت حجر في الفلا والحرتين وكربلا

أم البيعة الهاشمية ؟ والعشرة براس من بني فراس أم الأيام الأموية ؟ والنفير إلى الحجاز والعيون إلى الاعجاز ، أم الامارة العدوية ؟ وصاحبها يقول : وهل بعد النزول إلا النزول أم الخلافة التيمية ؟ وصاحبها يقول : طوبى لمن مات في نأاة الإسلام ، أم على عهد الرسالة ؟ ويوم الفتح قيل اسكتي يا فلانة فقد ذهبت الامانة ، ام في الجاهلية (وليبد يقول : في خلف كجلد الأجر) ام قبل ذلك ؟ وأخو عاد يقول :

بلاد بها كنا وكنا نحيا إذ الناس ناس والزمان زمان

أم قبل ذلك ويروى عن آدم عليه السلام : (تغيرت البلاد ومن عليها) أم قبل ذلك وقد قالت الملائكة أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء . ما فسد الناس إنما أطرده القياس ولا أظلمت الأيام إنما امتد الظلام وهل يفسد الشيء إلا عن صلاح ويمسي المرء إلا من صباح « اه » .

ولما توفي النبي « ص » واختلف الناس في أمر الخلافة بما هو معروف مشهور اخر علي (ع) عنها وكان يرى نفسه أحق بها وأتباعه وعشيرته يرون ذلك سواء أقلنا أنه منصوص عليه كما تقوله الشيعة أم لا فإنه كان فيه من الصفات ما يؤهله أن يرى نفسه ويراها أتباعه كذلك ، وتلا ذلك امتناعه من البيعة مدة والخلاف بين الخليفة والزهر في أمر فذاك وانتهاء الأمر بمنعها منه ثم دفن علي لها سرّاً بوصية منها . وأعقبه تنحية أو تنحيته عن أمور المسلمين العامة مثل الامارة والجهاد مع أنه فارس العرب وفارس المسلمين ومؤسس الاسلام بسيفه فهل جهل ما كان يعلمه من فضل الجهاد أو جبن بعد الشجاعة كلا وهذه شجاعته يوم الجمل وصفين والنهروان تضرب بها الأمثال كل ذلك يدلنا على أنه كان هناك شيء لا سبيل للمكر إلى إنكاره ثم أعقب ذلك العهد بالخلافة إلى غيره وتلاه أمر الشورى وجعلها بين ستة كان علي يرى نفسه خيرهم وانتهت الشورى بإسناد الخلافة إلى غيره بطريق رسمي محكم كان علي يرى نفسه فيه مهضوم الحق لا سيما بعد أن كان القانون الذي سن الشورى هو في جانب غيره أقوى منه في جانبه وهو الأخذ بأكثرية الآراء ومع التساوي بالجانب الذي فيه عبدالرحمن بن عوف مع العلم بأن الأكثرية لن تكون في جانب علي وإن عبدالرحمن من خصومه . ولسنا نريد بما تقدم توجيه لوم أو نقد إلى أحد فالله تعالى أعلم بالسرائر ولكننا نريد أن نبه على حقيقة راهنة ومقدمات نصل منها إلى نتيجة ملموسة . ثم حصلت الفتن وقتل الخليفة الثالث وبوع علي ونجم من قتل

الخليفة من الفتن ما ليس بخاف على أحد واستغل قوم قتل الخليفة لنقض بيعة علي فألصقوا به قتله وحصلت حرب الجمل وحرب صفين واوغرت الصدور وثار ثائر الأضغان وانتهى حرب صفين بالتحكيم وفعل الحكمان ما هو معروف مما زاد إيغار الصدور والنفرة من بني أمية واتساع شقة الخلاف بين المسلمين وسن معاوية سب علي على المنابر في الأعياد والجمعات وبقي ذلك مدة ملك بني أمية إلا في عهد عمر بن عبدالعزيز ورويت الروايات المكذوبة وبذلت عليها الأموال الجلييلة كما مر في البحث الثالث وحدثت فتنة الخوارج وقتل علي وبويع الحسن عليهما السلام وحورب فخانه من خانه فاضطر إلى الصلح الذي لم يوف له بشيء من شروطه ثم مات مسموماً بدسيسة خصمه ليبياع لابنه وولى زياداً العراق فظلم شيعة أهل البيت وقتلهم وتلا ذلك قتل الحسين عليه السلام من قبل يزيد وحمل ذريته ونسائه كالسبايا مما أثار الحفاظ على بني أمية زيادة على ذي قبل واستمرت الخلافة في الأمويين ونحي عنها الهاشميون مع أنهم يرون أنفسهم ويراهاهم الناس أحق بها وصدر من يزيد التهتك في الدين مما أوجب وقعة الحرة واستباحة المدينة ثلاثاً من عسكر الشام وقتل من لم يبايع على أنه عبد رق ليزيد فازدادت نفرة الناس من بني أمية وميلهم لبني هاشم وقام في الحجاز ابن الزبير وأساء إلى العلويين وقام التوابون يطلبون بئار الحسين (ع) فقتلوا وتلاههم المختار فملك الكوفة وقتل قتلة الحسين (ع) وقتل ابن زياد بيد ابن الاشر وصدرت قبائح آخر من ملوك بني أمية مثل ما صدر من يزيد صاحب حبابة ومثل قتلهم لمن فتح لهم الأندلس وإلقاء رأسه في حجر أبيه وتسليطهم الحجاج على أهل العراق وإسرافه في سفك الدماء وإحراقه الكعبة المشرفة إلى غير ذلك مما حفظه التاريخ وكان علي وذريته في كل هذه الأدوار محافظين على نوااميس الشرع والعدل والاحسان حتى إلى أعدائهم وعلى الزهد والورع فمالت الناس إليهم إلا حسوداً أو معانداً ومالت عن سواهم فخافهم ملوك وقتهم على ملكهم فبالغوا في أقصائهم وإيصال الأذى إليهم وإلى أتباعهم وجاءت الدولة العباسية فكانت الحال فيها مثلها في أشد خوفاً من العلويين على ملكهم من الأمويين فبنوا على ما اسسه الأمويون وزادوا وبالغوا في عداوة أهل البيت وسجنوا بعضهم وقتلوه بالسسم وشردوهم عن أوطانهم مراراً وتهددوهم بالقتل وجاءوا بهم من الحجاز إلى العراق وأسكنوهم سامراء خوفاً منهم وجعلوا عليهم الجوايسيس والرقباء ونفروا الناس منهم ومن شيعتهم ما استطاعوا ونصروا المذاهب المخالفة لمذهبهم وأخافوا المنتسبين إليهم فاضطر من ينتسب إليهم إلى كتمان مذهبه واستخدام الدين في تنفيذ سياستهم وأثار الأمويون والعباسيون ثائر التعصبات الدينية بين المسلمين ليستغلوها وعظموها بين الناس القول بتقديم علي في الخلافة وساعدهم على ذلك العلماء الطالبون للدنيا فبذلوا لهم الأموال ورووا لهم فيه الأحاديث المختلفة خصوصاً في أول عهد الأمويين - كما سبق - ميلاً إلى الدنيا والناس على دين ملوكهم وجعلوا القول بذلك موبقة وفسوقاً وجاء من بعدهم ممن لم يعلموا حقيقة الحال فأروا أحاديث مروية وفتاوى منقولة فأحسنوا الظن بروايتها ونقلتها فأودعوها الكتب وجاء اللاحق فوجدها مودعة في كتب تنسب لعظماء الرجال فلم يستطع إلا قبولها فانتشرت بين الناس وتداولها الخاصة وعلموها العامة وتحدثوا بها في مجتمعاتهم وأملوها في حلقات دروسهم ومضت على ذلك الأعوام والأحقاب وتناولته السنة العامة والخاصة وزاد العوام فيه وبعض الخواص موافقة لهوى العامة سخافات كثيرة لا يليق

ذكرها حتى أصبح ذلك عقيدة راسخة وحتى تربى الناس على عداوة شيعة أهل البيت وراوها ديناً غير منفيين إلى أن أساس ذلك السياسة من الملوك للخوف على ملكهم ، والتقليد أمر قريب إلى طباع البشر أنكر بسببه الخالق وعبدت الأحجار والأشجار وكانت حجج أمم الأنبياء على الرسل قولهم : إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون . أثنان عما كان يعبد آباؤنا . وغير ذلك مما حكى عنهم في القرآن الكريم وكلهم أصحاب عقول وألباب ولكن التقليد داء عضال ، وساعد على ذلك خلو جملة من الأقطار من الشيعة المحامين عن جوزتهم أو قتلهم وعدم تمكنهم من المجاهرة بحجبتهم ومبادرة خصومهم إلى التكفير والأذى وسوء القول فقالوا في خلواتهم وجلواتهم ما شأوا وأمنوا عادية من يرد عليهم إلا قليلاً خصوصاً إن كان السيف والسلطان في يدهم ، والمطالع للكتب يرى من ذلك شيئاً غير قليل . كل ذلك يوصلنا إلى نتيجة ملموسة هي أن السياسة وخوف الملوك الحاملين لقب امارة المؤمنين على ملكهم من أهل البيت بعث على التنفير منهم ومن أتباعهم ورمي أتباعهم بالعظائم وهجر مذهبهم حتى انتشر ذلك في الناس وأصبح عقيدة راسخة ومع ذلك فلم يقصر علماء الشيعة في كل عصر وزمان في رد الشبهات عن مذهبهم والدفاع عن حوزتهم بالقلب واللسان وكتبهم في ذلك ومباحثاتهم تنبؤ عن الحصر ومناظرات هشام بن الحكم ومؤمن الطاق في عصر الرشيد ومناظرات علي بن ميثم وابن قبة والمفيد لشيوخ المعتزلة في بغداد مشهورة معروفة وغيرهم مما لا يحصى والشافي للمرتضى وكتب العلامة الحلي والبحار المغرقة للصواعق المحرقة وغيرها كثيرة حتى أنه يوجد في أشعار شعرائهم أمثال الكميت والسيد الحميري وأبي تمام الطائي والعبدى وأبي فراس الحمداني ومهيار الديلمي والصفي الحلي وغيرهم الشيء الكثير من ذلك . وقد استمر ذلك الذي ذكرناه إلى هذا العصر بل زاد عن الأعصار السالفة التي كانت علماءها أوسع اطلاعاً وأغزر علماً مع أن هذا العصر قد كثرت فيه المطبوعات وانتشرت الكتب وأمكن لكل أحد معرفة العقائد بحقائقها ومع ذلك فما رسخ في الأذهان ونشر في الكتب يصد الكثيرين عن النظر بعين الانصاف ومعرفة الحقائق كما هي حتى أن بعض من ينسب إلى العلم قام في بعض المدن السورية هذه الأيام بدعاية ضد الشيعة ونسب إليهم أموراً لا صحة لها ولقنها تلاميذه وجعلوا يثيرون بين عوام الناس مما ساء عقلاء المسلمين ورواد الإصلاح منهم وكادت أن تقع بسبب ذلك الفتن لولا أن تداركها العقلاء ، هذا والبلاد تحت النفوذ الأجنبي ولا يملك المسلمون من أمرهم شيئاً . ولا نزال نسمع ونقرأ في كتب بعض الأخوان المصريين الباحثين من أهل العصر أمثال الرافعي وأحمد أمين وغيرهما ألفاظ الدم والنقد والرمي بالعظائم في حق الشيعة بدون مسوغ ولا مبرر بل تقليداً لما قرأوه وسمعوه ورسخ في أذهانهم وتشويهاً لوجه التاريخ وسنشير إلى بعضه في آخر البحث فظهر لك أن ما يقال عن الشيعة من النسب الباطلة ليس سببه إلا السياسة .

وإذا كانت السياسة هي التي شتت كلمة المسلمين في الأزمنة السالفة فلتكن السياسة اليوم حاملة للمسلمين على جمع الكلمة والانضمام والاتحاد ، ولكن غفلة الكثيرين عن أن هذه المناظرة كان أصلها السياسة وظنهم أن ذلك من الدين لما نشأوا وتربوا عليه يصدهم عن معرفة الحقيقة ونبد التقليد ونرجو أن يكون بياننا هذا نبراساً لهم إلى معرفة الصواب . والذي يدلنا على أن المناظرة للشيعة أصلها السياسة وأن الدين

أخطأوا في ذلك أم أصابوا فهو لا يوجب كفراً ولا خروجاً عن الاسلام . ويقولون أن كل من شك في وجود الباري تعالى أو وحدانيته أو في نبوة النبي « ص » أو جعل له شريكاً في النبوة فهو خارج عن دين الاسلام وكل من غالى في أحد من الناس من أهل البيت أو غيرهم وأخرجه عن درجة العبودية لله تعالى أو أثبت له نبوة أو مشاركة فيها أو شيئاً من صفات الإلهية فهو خارج عن رتبة الاسلام . ويرأون من جميع الغلاة والمفوضة وأمثالهم .

وعمد ما ينقمه غير الشيعة عليهم دعوى القدر في السلف أو أحد من يطلق عليه اسم الصحابي . والشيعة يقولون أن احترام أصحاب نبينا « ص » من احترام نبينا فنحن نحترمهم جميعاً لاحترامه وذلك لا يمنعنا من القول بتفاوت درجاتهم وأن علياً عليه السلام أحق بالخلافة من جميعهم وأن بعضهم قد أخطأ :

وأنتم تقولون : أن بعضهم وإن شهر السيف في وجه البعض وقتل بعضهم بعضاً وسب بعضهم بعضاً وبغى بعضهم على بعض ، فكلهم مجتهدون معذورون والقاتل والمقتول والظالم والمظلوم والباغي والمبغى عليه كلهم في الجنة وللمصيب منهم اجران وللمخطيء أجر واحد . ونحن نقول : أمرهم إلى ربهم العالم بسرهم وجهرهم ، وعلينا أن نحترمهم احتراماً لنبينا « ص » وليسعنا من العذر في قولنا بتفاوت درجاتهم وتقديماً علياً عليهم في استحقاق الخلافة ما وسعهم من العذر في شهر بعضهم السيف في وجوه بعض وقتل بعضهم بعضاً وسب بعضهم بعضاً وبغى بعضهم على بعض ، وإذا ساغ لهم الاجتهاد في ذلك ساغ لنا ، فاحكام الله في الناس واحدة وشرائعه عادلة ورحمته واسعة تسع الجميع ولا تسع قوماً وتضيق عن آخرين فإن أصبنا فيما قلناه فلنا اجران وإن أخطأنا فلنا أجر واحد والمخطيء والمصيب منا ومنكم في الجنة ، ولا يسوغ في قانون العدل وإحكام العقل أن يفتح الله باب الاجتهاد للسلف على مصراعيه يستحلون به سفك الدماء وقتل النفوس ونهب الأموال ويكونون بذلك مأجورين ويغلقه في وجوه غيرهم فلا يفتح لهم منه ولو مثل سم الخياط ، إن هذا مناف لعدله وشمول فضله وإنه ليس لأحد عنده هودة .

فبان إنه لا مساغ لتضليل الشيعة وإخراجهم عن رتبة الاسلام من هذه الجهة وهي أهم ما في الباب إلا إذا تمسكنا بذيل التقليد للأباء والأجداد وعرفنا الأقوال بالرجال وهذا مما نهانا عنه الله ورسوله وعقولنا .

وتعتقد الشيعة بالبعث والحساب والجنة والنار والصراف والميزان وكل ما أخبر به الصادق الأمين « ص » أما فروع الدين وواجباته ومحرماته التي هي من الضروريات فكلنا فيها شرع سواء وكلنا نؤمن بكتاب واحد لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ونصلي مستقبلين الكعبة ونقول بوجوب خمس صلوات بإعداد ركعاتها : الظهر وتقوم مقامها الجمعة إذا صليت صحيحة جامعة للشرائط والعصر والمغرب والعشاء والصبح ، وبوجوب الوضوء لها والغسل من الجنابة والنفاس والحيض ويقوم مقامها التيمم عند عدم وجود الماء وبوجوب الحج إلى بيت الله الحرام من استطاع إليه سبيلاً وبوجوب الزكاة بشرطها المقررة وبوجوب صوم شهر رمضان ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام آخر ، إلى غير ذلك من الواجبات والمحرمات الثابتة بضرورة الدين . وتقول الشيعة بوجوب الزكاة في الأنعام الثلاث الإبل والبقر والغنم وفي التقدين الذهب

الاسلامي منها بريء إننا إذا رجعنا إلى مبدأ الدعوة الاسلامية التي قام بها نبينا محمد « ص » وجدنا أنه كان يقبل في الاسلام إظهار الشهادتين والالتزام بالصلاة والصيام وسائر ضروريات الاسلام بل كان يقبل ذلك من قوم أظهروا الشهادتين والسيف على رؤوسهم فقبله من المغيرة بن شعبة وقد قتل رجلاً بمكة وهرب إلى النبي « ص » وأظهر الاسلام وقبله من مسلمة الفتح وقد أسلموا والجيش الاسلامي متسلط عليهم مع عدم قدرتهم على المقاومة وعلمهم بأنهم إن لم يسلموا قتلوا وقتل رجل من أصحابه في بعض الحروب مشركاً أظهر الاسلام فلامه على ذلك فاعتذر بأنه إنما أظهره والسيف على رأسه فقال له ما معناه : هلا شققت عن قلبه ، والحاصل أن الاكتفاء بإظهار الشهادتين والالتزام بضروريات الدين مما لا ريب فيه ، وبهذه المساهلة ظهر الاسلام وانتشر . ولم نجد في الآثار والأخبار ولا في متن الدين وحواشيه أنه « ص » كان يشترط في الاسلام الاعتقاد في أصحابه ودرجات فضلهم ومنزلتهم والاعتقاد بخلق القرآن وعدم خلقه وبالكلام النفسي وخلق الأفعال ورؤية الباري تعالى يوم القيامة وعينية الصفات وعدمها وغير ذلك أو أن النبي « ص » أخرج أحداً من رتبة الاسلام بسبب شيء من ذلك ولو كان لنقل لتوفر الدواعي إليه وإنما هذا شيء حدث بعد ذلك في الدولتين الأموية والعباسية وكان الباعث عليه السياسة لا غير ، والأخبار التي تروى في هذا الباب وضعها من لا حريجة له في الدين تقريباً إلى الملوك والأمراء وتلقاها بالقبول من لم يعلم حقيقتها أو حمله رسوخ التقليد في نفسه على عدم انعام النظر في صحتها وبطلانها . وإذا وصلنا إلى هنا فلننظر ولندقق في عقائد الشيعة الإمامية الأثني عشرية .

خلاصة عقيدة الشيعة الجعفرية الأثني عشرية

الشيعة الإمامية الجعفرية الأثنا عشرية يشهدون أن لا إله إلا الله وأنه واحد أحد فرد صمد لم يلد ولم يولد وأنه متصف بجميع صفات الكمال منزّه عن جميع صفات النقص وأنه ليس كمثله شيء وإن محمداً رسول الله « ص » جاء بالحق من عنده وصدق المرسلين . وبوجوب معرفة ذلك بالدليل والبرهان ولا يكتفون بالتقليد . ويؤمنون بجميع أنبياء الله ورسله وبجميع ما جاء به من عند ربه . أفهؤلاء أقل في إسلامهم وإيمانهم من المغيرة بن شعبة الذي أسلم خوفاً من القتل ومن أسلم بالسيف على رأسه ؟ ويقولون أن علياً وولده الأحد عشر أحق بالخلافة من كل أحد وأنهم أفضل الخلق بعد رسول الله « ص » وإن فاطمة الزهراء سيدة نساء العالمين ، فإن كانوا مصيبين في ذلك وإلا لم يوجب قولهم هذا كفراً ولا فسقاً لا سيما أن إمامة شخص بعينه ليست من أصول الاسلام بالاتفاق من الشيعة وغيرهم أما غيرهم فواضح لأنهم لا يوجبون إمامة شخص بعينه وإنما يوجبون أصل الإمامة ويحصرونها في قریش وأما الشيعة فإنهم وأن أوجبوا إمامة الأئمة الأثني عشر لكن منكر إمامتهم عندهم ليس بخارج عن الاسلام وتجري عليه جميع أحكامه . ويقولون بوجوب أخذ أحكام الدين من كتاب الله بعد معرفة ناسخه من منسوخه وعامه من خاصه ومطلقه من مقيدته وحكمه من متشابهه وما ثبت من سنة رسول الله « ﷺ » بالتواتر أو رواية الثقات ومذاهب الأئمة الأثني عشر أو أقوال المجتهدين الثقات الأحياء ، وهذا على فرض خطئهم فيه لا يوجب الخروج عن الاسلام ، ويقولون بعصمة الأئمة الأثني عشر وسواء

منه نصب العداوة لأهل البيت وشيعتهم ، وقد أوضح ابن خلكان حال ابن حزم بقوله في حقه : كان ابن حزم كثير الوقوع في العلماء المتقدمين لا يكاد يسلم أحد من لسانه فنشرت عنه القلوب واستهدف لفقهاء وقته فتمالأوا على بغضه وردوا قوله واجمعوا على تضليله وشنعوا عليه وحذروا سلاطينهم من فتنته ونهوا عوامهم عن الدنو إليه والأخذ عنه ، وفيه قال ابو العباس بن العريف كان لسان ابن حزم وسيف الحجاج شقيقين وإنما قال ذلك لكثرة وقوعه في الأئمة « اهـ » فإذا كانت حال ابن حزم مع أهل مذهبه وحالهم معه هكذا فما ظنك بالشيعة والله يجزي كلا بعمله . وأتبعناه بشيء مما صدر من بعض أهل العصر ممن يدعي الفضل واستنارة الفكر مما هو من هذا البحر وعلى هذه القافية وبالله نستعين .

وقع نظرننا صدفة في الجزء المذكور على قوله : قال ابو محمد جميع فرق أهل القبلة ليس منهم احد يجيز امامة امرأة ولا إمامة صبي لم يبلغ إلا الرافضة فإنها تميز إمامة الصغير الذي لم يبلغ والحمل وهذا خطأ لأن من لم يبلغ فهو غير مخاطب والامام مخاطب بإقامة الدين « اهـ » .

وفات أبا محمد قوله تعالى في حق يحيى عليه السلام : ﴿ وآتيناه الحكم صبياً ﴾ وما سواه كذب وإفتراء ، وقال تحت عنوان شنع الشيعة : إن أهل الشنع من هذه الفرقة ثلاث طوائف : الجارودية من الزيدية ثم الامامية من الرافضة ثم الغالية ، فالجارودية قالت طائفة منهم أن محمد بن عبد الله بن الحسن حي لا يموت يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً (إلى أن قال) وقالت الكيسانية أصحاب المختار وهم شعبة من الزيدية مثل ذلك في محمد بن الحنفية وإنه بجبال رضوى وقال بعض الروافض الامامية مثل ذلك في موسى بن جعفر وهي الفرقة التي تدعى المطورة وقالت الناوروسية اصحاب ناووس المصري مثل ذلك في جعفر بن محمد وقالت السبائية اصحاب عبد الله بن سبأ الحميري اليهودي مثل ذلك في علي بن ابي طالب وزادوا انه في السحاب (إلى أن قال) : وإذا سئلوا عن الحجة قالوا الالهام وإن من خالفنا ليس لرشده (إلى أن قال) : والقوم بالجملة ذوو اديان فاسدة وعقول مدخولة وعديمو حياء ونعوذ بالله من الضلال .

ونقول من الظلم الفاحش وعدم الانصاف وقصد التشنيع بالباطل حشر السبائية وطوائف الغلاة مع الشيعة الامامية الأثني عشرية وهم يبرؤون من السبائية ومن كل غال ويضللونهم ويكفرونهم ثم ان السبائية يقولون بالهبة علي عليه السلام فعددهم مع الامامية وتشبههم بهم لا معنى له ولا يقصد به غير التشنيع بالباطل فهل يتصور ظلم واجترأ على الله وقلة مبالاة بالدين اعظم من هذا . ثم إن جعله الكيسانية القائلين بامامة محمد بن الحنفية شعبة من الزيدية القائلين بامامة المتأخر عن ابن الحنفية جهل منه .

ومن عظيمات ابن حزم المهلكة افتراؤه على الشيعة بأنهم إذا سئلوا عن الحجة قالوا الالهام وإن من خالفنا ليس لرشده ، فمضى قالت الشيعة ذلك وفي أي كتاب وجده ابن حزم ومن رواه له ؟! سبحانه اللهم هذا بهتان عظيم ، وما يدعو الشيعة إلى هذه السخافة وفيهم المتكلمون والنظاريون باعتراف ابن حزم وعندهم الحجج البالغة ولهم البراهين الدامغة التي لا يستطيع ابن حزم ولا غيره الوقوف امامها وفيهم امثال ابن قبة والمفيد والمرضى والعلامة الحلي وغيرهم وكتبهم مطبوعة مشهورة مثل الشافي في الامامة للمرتضى ومختصره وكتب المفيد والعلامة وغيرها فهل يستطيع ابن

والفضة وفي الغلات الأربع الحنطة والشعير والتمر والزبيب كل ذلك بشروطها المذكورة في محلها وبوجوب الجهاد لحفظ بيضة الاسلام وبوجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والبر بالوالدين وصلة الارحام وأداء الامانة وبحرمة الزنا واللواط وشرب الخمر والغيبة والنميمة وقذف المحصنات ونكاح المحارم وتزوج ما زاد عن أربع نسوة وشهادة الزور وأكل المال بالباطل وإيذاء الناس وتعطيل الحدود وأكل الميتة والدم ولحم الخنزير وعقوق الوالدين وقطيعة الرحم وأكل مال اليتيم والغش والخيانة والكذب والظلم وأخذ الربا والقول على الله بغير علم والتنازع بالألقاب وغير ذلك من الواجبات والمحرمات التي ثبتت في دين الاسلام .

فماذا تضللوننا أيها الأخوان وتعادوننا وتناذبوننا وتنازبوننا بالألقاب ؟ ألم تسمعوا قوله « ص » : من كفر مسلماً فقد باء به أحدهما .

فهل أنكرنا الخالق أو جعلنا له شريكاً أو عبدنا غير الله أو وصفناه بغير ما يجب أن يوصف به أو أنكرنا رسول الله « ص » أو عصمته أو أنكرنا شيئاً من ضروريات الدين الثابتة عند جميع المسلمين ؟ أليس إلهنا وإلهكم واحداً وكتابتنا واحداً وقبلتنا واحدة وصلاتنا وحجنا إلى كعبة واحدة وصومنا في شهر واحد وصلاتنا واحدة وواجباتنا واحدة ومحرماتنا واحدة ؟ وإذا جاز لكم أن تجتهدوا في صحة المسح على الخفين وهو غير مذكور في القرآن جاز لنا أن نجتهد في صحة المسح على الرجلين مع اعتقادنا أنه مذكور في القرآن ، فهل تعبدون الله ونحن نعبد الأصنام ، وهل نبيكم محمد ونبينا شعيب ، وكتابكم القرآن وكتابتنا التوراة ، وصلواتكم خمس وصلواتنا ست ، وقبلتكم الكعبة وقبلتنا بيت المقدس ، وحجكم إلى مكة وحجنا إلى عكا ، وصلاة الظهر والعصر والعشاء عندهم أربع وعندنا خمس أو ثلاث ، وصلاة المغرب عندهم ثلاث وعندنا أربع أو اثنان ، وصلاة الصبح عندهم اثنان وعندنا واحدة أو ثلاث ، وهل صومكم في شهر رمضان وصومنا في شعبان ؟! كلا والله لسنا كذلك ولكننا داخلون في قوله تعالى : إنما المؤمنون أخوة وقوله « ص » : المؤمن أخو المؤمن . المؤمن للمؤمن كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضاً .

نسأله تعالى أن يلهم المسلمين ما فيه الائتلاف والاتحاد لا سبياً في هذه الأعصار العصبية عليهم وهو ولي التوفيق .

وأعلم أننا لو أردنا استقصاء الافتراءات على الشيعة والسخافات التي قيلت عنهم بغير صحة وما عيب به عليهم وما خطئوا به بغير حق ورد عليهم بالباطل وبيان الصواب فيه وقلة إنصاف الخصم وتهجمه على ما لا يحل له لخرجنا عن موضوع هذه المقدمة واحتجنا إلى عدة مجلدات لكننا لا نخلي هذه المقدمة من التعرض لشيء من ذلك ورده ليكون نموذجاً لما أشرنا إليه وشاهد صدق على ما قلناه .

كلام ابن حزم في حق الشيعة

وأما الآن الجزء الثالث من كتاب ابن حزم المسمى بالفصل في الملل والنحل المطبوع بمصر وقد وجدنا فيه من الكذب والافتراء على الشيعة ومصادمة الحقائق بالانكار وإظهار النصب والعداوة لأهل البيت وشيعتهم وأتباعهم وإطلاق لسانه بالسوء ما تقشعر منه الأبدان فاكتفينا بإيراد شيء من ذلك وتفنيد ، لأن استقصاء سخافات كلها وتفنيدها يطول به الكلام وأكثرها واضحة البطلان . وإذا كان ابن حزم من أصل أموي فلا يستنكر

حزم قوله وهو ضال مضل عنده لأنه من شيوخ المعتزلة كالجاحظ ، وقد قال ابن حزم في كتابه : كان ابراهيم بن سيار النظام ابو اسحق البصري مولى بني بجير بن الحارث بن عباد الضبيعي اكبر شيوخ المعتزلة ومقدم علمائهم يقول ان الله تعالى لا يقدر على ظلم أحد أصلاً ولا على شيء من الشر وإن الناس يقدرون عليه فكان الناس عنده أتم قدرة من الله وهذا الكفر المجرد الذي نعوذ بالله منه « اهـ » فمن كان بهذه المثابة كيف يقبل نقله لكنه قبله لأنه وافق هواه ، على أن تلك الحكاية ان صحت فهي مجملة لا ظهور فيها فكيف يستحل القدح في الناس بمثلها لولا قلة الحياء ورقة الدين .

قال : ومن قول الامامية كلها قديماً وحديثاً أن القرآن مبدل ، زيد فيه ما ليس منه كثير وبدل منه كثير حاشا علي بن الحسين بن موسى بن محمد بن ابراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب وكان امامياً يظهر بالاعتزال مع ذلك فإنه كان ينكر هذا القول ويكفر من قاله وكذلك صاحبه ابو يعلى ميلاد الطوسي وابو القاسم الرازي .

ونقول : لا يقول أحد من الامامية لا قديماً ولا حديثاً إن القرآن مزيد فيه قليل أو كثير فضلاً عن كلهم بل كلهم متفقون على عدم الزيادة ، ومن يعتد بقوله من محققهم متفقون على انه لم ينقص منه ويأتي تفصيل ذلك عند ذكر كلام الرافعي ، ومن نسب إليهم خلاف ذلك فهو كاذب مفتر مجتريء على الله ورسوله ، والذين استثناهم وقال أنهم ينكرون الزيادة والنقصان في القرآن ويكفرون من قال بذلك هم اجلاء علماء الامامية وإن كذب في دعوى التكفير الذي يكيله للناس في كتابه بالصاع الاوفى وقد تعود عليه قلمه ولسانه ، وعلي بن الحسين المذكور في كلامه هو الشريف المرتضى علم الهدى ذو المجدين من اجلاء علماء الامامية وأئمتهم ومشاهيرهم واسقط من اجداده موسى بن محمد و ابراهيم ، وقوله كان امامياً يظهر بالاعتزال طريف جداً فالامامي كيف يكون معتزلياً وكتاب الشافي للمرتضى هو رد على المغني للقاضي عبد الجبار من أشهر شيوخ علماء المعتزلة ، لكن اعتاد جماعة ان ينسبوا جملة من محققي علماء الامامية إلى الاعتزال بموافقتهم للمعتزلة في بعض المسائل كمسألة الرؤية والحسن والقبح ونحوهما وهذا خطأ وغلط من قائله فالمعتزلة اقرب إلى من يسمون أهل السنة منهم إلى الشيعة لموافقتهم أيامهم في امر الخلافة وفي اخذ فروع الدين من الأئمة الاربعة وأما ابو يعلى ميلاد الطوسي فاسم محرف وصوابه ابو يعلى سلال ولكن وصفه بالطوسي خطأ بل هو سلال الديلمي ، وللمرتضى تلميذ آخر اسمه الشريف ابو يعلى محمد بن الحسن الجعفري ، ومن تلامذة المرتضى الشيخ ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي ، ولكن ابن حزم لشدة ثبته حرف الاسم والوصف . أما ابو القاسم الرازي فالظاهر انه محرف أيضاً إذ لا نعلم في أصحاب المرتضى أحداً بهذا الاسم . وذكرنا في البحث الثامن أن الصدوق جعل من اعتقاد الامامية عدم النقص وعدم الزيادة في القرآن وبذلك علم ان كلام ابن حزم محض افتراء . على أن الاختلاف في بعض آيات القرآن كان موجوداً في عصر الصحابة فقد قرأ ابن مسعود فما استمتعتم به منهن إلى اجل مسمى ، حكاه الطبري في تفسيره ، ويأتي عند ذكر كلام ابن حزم قول بعض من يسمون أهل السنة بوقوع النقص في القرآن ، واختلف المسلمون في البسمة هل هي جزء من السور فنفي ذلك الإمام أبو حنيفة وأثبتته الإمام الشافعي وأئمة أهل البيت وقال علماء الاصول ما نقل آحاداً

حزم أو غيره أن يجد في شيء منها ان الشيعة الامامية تستدل بالالهام وهي التي سنت للناس طرق النظر والاستدلال فهذه القرية السخيفة قد اظهرت ان ابن حزم عديم الحياء مدخول العقل لا الشيعة .

أما قوله : ذوو أديان فاسدة فكيف يكون فاسد الدين من دخل مدينة العلم من بابها وأئتم بمن هو مع الحق والحق معه يدور معه كيف دار وأخذ معالم دينه عن اهل بيت نبيه الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا والذين امر الرسول « ص » باتباعهم والاقتداء بهم وجعلهم بمنزلة القرآن لا يضل المتمسك به ولا بهم وبمنزلة باب حطة في بني اسرائيل من دخله كان آمناً وبمنزلة سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هوى ، لا بالمقاييس والاستحسانات وآراء الرجال .

ثم قال وذكر عمرو بن بحر الجاحظ وهو وإن كان أحد المجان ومن غلب عليه الهزل وأحد الضلال المضلين (لأنه معتزلي) فإننا ما رأينا له في كتبه تعمد كذبة وإن كان كثير الأيراد لكذب غيره قال اخبرني ابراهيم النظام وبشر بن خالد أنها قالوا لمحمد بن جعفر الرافضي المعروف بشيطان الطاق ويحك اما استحييت من الله إن تقول في كتابك في الإمامة إن الله لم يقل قط في القرآن ثاني اثنين إذ هما في الغار (الآية) فضحك والله ضحكاً طويلاً كأننا نحن الذين أذنبنا .

(ونقول) : مؤمن الطاق الملقب بشيطان الطاق اسمه محمد بن علي ابن النعمان ويوصف بالاحوال ويقال محمد بن النعمان ويكنى أبا جعفر وقد سماه ابن حزم محمد بن جعفر فمن لم يعرف اسمه كيف يعرف حاله وذكرنا في البحث الاول انه كان صيرفياً بطاق المحامل في الكوفة يرجع إليه في النقد فيخرج كما يقول فيقال شيطان الطاق لحذقه ، وروي في عدة روايات عن الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام انه قال في اربعة نفر هو أحدهم : انهم أحب الناس إليه احياء وامواتاً ، قال اهل الرجال في حقه : كان كثير العلم حسن الخاطر وكان ثقة متكلماً حاضر الجواب له كتب « اهـ » وله أجوبة مسكتة ومحاورات لطيفة مع الامام ابي حنيفة تدل على حضور جوابه وسعة علمه . ومن كان كذلك لا يمكن أن يدرج في كتابه او يقول بلسانه أن هذه الآية ليست من القرآن ، وكتبه معروفة عند الشيعة لو قال ذلك في بعضها لنبذوه وقدحوا فيه لأجله ولنقلوا ذلك عنه ، ولكن ابن حزم بعدما ظهر كذبه واختلاقه في موارد كثيرة مما نقلناه وما ننقله نصرة لمزاعمه لا نستبعد منه هذه القرية ، والعجب منه كيف يستحل القدح في أعراض المسلمين بنقل من يعترف أنه من المجان وأنه ضال مضل ، ولا عجب بعدما عرفت وستعرف من أستشهاده بالكذب والزور لترويج هواه ، والظاهر ان ضحك مؤمن الطاق الطويل ان صحت الحكاية - ولا نظنها صحيحة - هو من كلام النظام وصاحبه كيف توهمنا أنه يقول ذلك .

ثم قال : قال النظام كنا نكلم علي بن ميثم الصابوني وكان من شيوخ الرافضة ومتكلميهم فنسأل رأي أم سماع عن الأئمة فينكر أن يقوله برأيه فنخبره بقوله منها قبل ذلك فوالله ما رأيته خجل من ذلك ولا أستحيا .

ونقول علي بن اسماعيل بن شعيب بن ميثم التمار صاحب امير المؤمنين عليه السلام من أصحاب الامام موسى الكاظم وابنه الرضا عليهما السلام قال اهل الرجال في حقه اول من تكلم على مذهب الامامية وصنف كتباً في الامامة وكان من وجوه المتكلمين من الشيعة كلم ابا الهذيل الغلاف والنظام « اهـ » وكيف يقبل قول النظام فيه وهو خصمه أم كيف يقبل ابن

خفاء وهو نسخ في التكوين نظير النسخ في التشريع الذي يقول به جميع المسلمين فكما ان النسخ في الاحكام لا يتحقق إلا فيما ظاهره الدوام ثم ينسخ وإلا لكان توقيتا فالبداء يكون فيما ظاهره الوقوع ثم يظهر خلافه ولو قال قائل إن البداء ظهور بعد خفاء فالشيعة منه براء .

قال : ومن الامامية من يجيز نكاح تسع نسوة ، وكذب في ذلك هذه كتب الامامية بين أيدينا ليس لذلك فيها عين ولا أثر بل من الضروريات عند الامامية عدم جواز نكاح ما زاد على اربع لغير النبي « ص » .

قال : ومنهم من يجرم الكرنب لأنه إنما نبت على دم الحسين ولم يكن قبل ذلك وهذا في قلة الحياء قريب مما قبله « اهـ » .

وهذه أيضاً فرية وأضحوة لا أصل لها دعاه إليها قلة الحياء فانظر واعجب وتأمل إلى أي حد بلغ الجهل بالانسان .

قال : وكما يزعم كثير منهم أن علياً لم يكن له سمي قبله وهذا جهل عظيم وذكر جماعة يسمون بعلي في الجاهلية ثم قال ومجاهراتهم أكثر مما ذكرنا « اهـ » .

ونقول : لم نسمع بذلك من أحد ولا رأيناه في كتاب قبل كتبه ككثير مما ذكره وإن صح لم يثبت به فضل لعلي وإن لم يصح لم يكن نقصاً وما هي إلا مسألة تاريخية لا علاقة لها بالمذهب ولا توجب كل هذا التهويل ولكن الله تعالى انطقه بهذا وأمثاله ليظهر للناس مبلغ صدقه وإنصافه .

قال : ومنهم طائفة تسمى التحلية نسبوا إلى الحسن بن علي بن ورصند التحلي كان من أهل نقطة من عمل قفصه وقسطنطينية من كور افريقية ثم نهض هذا الكافر إلى السوس في اقاصي بلاد المصامدة فأضلهم وأضل أمير السوس احمد بن ادريس بن يحيى بن ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب فهم هنالك كثير سكان في ريف مدينة السوس يعلنون بكفرهم ، وصلاتهم خلاف صلاة المسلمين لا يأكلون شيئاً من الثمار زبل أصله ومن قولهم ان الصحابة كفروا بجحدهم إمامة علي وعلي كفر بتسليمه لهم ثم قال جمهورهم ان علياً وأتباعه رجعوا إلى الاسلام بعد قتل عثمان ومنهم من يرد الذنب في ذلك إلى النبي « ص » إذ لم يبين الامر بياناً كافياً .

ونقول : بعدما ظهر مما ذكرناه مرارا عدم تثبت هذا الرجل في النقل وأخذ بالاهوام ونقله اشياء لم تقع في الكون لا يمكن التصديق من كلامه بأن من ذكرهم قد وجدوا في الدنيا فضلاً عن أن يكونوا من فرق الامامية وما سمعنا ولا رأينا ولا نقل لنا ناقل وجود من ذكرهم بين فرق الامامية ولو فرض جدلاً وجود اناس هذه صفتهم فالشيعة تبرأ منهم ومن معتقدتهم ولكن أنى لنا بالتصديق انهم وجدوا ويمكن كونهم من المسلمين الشيعة الصحيح الاعتقاد ونسبت اليهم هذه الخرافات تشنيعاً وتهجيناً وحشروا في زمرة الشيعة الامامية لهذه الغاية بدليل انهم يصلون ويقولون ان صلاتهم خلاف صلاة المسلمين ولم يبين وجه مخالفتها لصلاة المسلمين .

ثم قال : فهذه مذاهب الامامية وهي المتوسطة في الغلو وأما الغالية من الشيعة فقسّم اوجبت النبوة بعد النبي « ص » لغيره وقسم اوجبوا الالهية لغير الله فمن القسم الأول الغرابية قالوا إن محمداً « ص » كان اشبه بعلي من الغراب بالغراب وإن جبرائيل بعث بالوحي إلى علي فغلط بمحمد وقال طائفة بل تعدد وفرقة قالت الأئمة الاثني عشر علياً والاحدى عشر من ولده

فليس بقرآن وهو اعتراف منهم بوقوع الخلاف ولكن ذلك كله شاذ مسبوق وملحوق بالاجماع على عدم النقص والزيادة .

قال : وقالت طائفة من الكيسانية بتناسخ الارواح وبهذا يقول السيد الحميري الشاعر ثم لعنه واقرى عليه بما يخجل القلم من نقله .

ونقول الكيسانية فرقة كانت تقول بامامة محمد بن الحنفية وانقرضت والامامية تقول ببطلان هذا المذهب أما نقله عنها من القول بالتناسخ فزور واقتراء لم يسمع به سامع والسيد الحميري كان كيسانياً في اول امره ثم قال بإمامة جعفر الصادق (ع) المعاصر له مع ولايته لقسيم الجنة والنار ولم يترك فضيلة لأمر المؤمنين (ع) إلا نظم فيها شعراً ومثل هذا لا يستحق اللعن كما فعله ابن حزم على عادته في المسارعة إلى اللعن والتكفير وسيلقى سوء قوله .

قال وجمهور متكلميهم كهشام بن الحكم الكوفي وتلميذه ابي علي الصكاك وغيرهما يقول ان علم الله تعالى محدث وإنه لم يكن يعلم شيئاً حتى أحدث لنفسه علماً وهذا كفر صريح وكان داود الجوازي من كبار متكلميهم يزعم ان ربه لحم ودم على صورة الانسان .

ونقول : هشام بن الحكم من اصحاب الامامين الصادق والكاظم عليهما السلام قال اصحاب الرجال في حقه كان ثقة في الرواية حسن التحقق بهذا الامر رفيع الشأن عظيم المنزلة رويت مدايح له جليلة عن الامامين الصادق والكاظم عليهما السلام وكان ممن فتن الكلام في الامامة وهذب المذهب بالنظر وكان حاذقاً بصناعة الكلام حاضر الجواب وقال الامام ابو جعفر محمد بن علي الجواد في حقه : رحمه الله ما كان أذبه عن هذه الناحية « اهـ » وله في نصرة الحق مواقف مشهودة ومشاهد معدودة تأتي في محلها من ترجمته إن شاء الله . ولا يضره بعد ذلك افتراء من افترى عليه انه يقول أن علم الله محدث وليس الباعث على هذا الافتراء إلا العداوة والبغضاء ولو علم أئمة اهل البيت وشيعتهم منه شيئاً من هذا لتبرؤا منه ولا يمكن عادة أن يخفى عليهم حاله ويطلع عليه غيرهم .

أما ابو علي الصكاك فاسم لا مسمى له او محرف إذ ليس له أثر في كتب رجال الشيعة ، نعم يوجد فيها ابو جعفر محمد بن خليل البغدادي السكاك من تلاميذ هشام بن الحكم ويأتي ذكره في البحث السابع عند ذكر متكلمي الشيعة وهو كاستاذ هشام منزهان عما نسب اليهما وما أخذ عقائدهما إلا من الامام جعفر الصادق (ع) . فانظر كيف حرف ابا جعفر بأبي علي والسكاك بالصكاك ومن يكون هذا حاله في قلة الضبط كيف يعتمد على نقله وكم له من تحريف في كتابه هذا وقد اشرنا في مواضع اخر إلى بعضه . وكذلك داود بن الجوزي الذي يقول عنه انه من كبار متكلمي الامامية لا وجود له . وعقائد الشيعة الاثني عشرية منزهة عن التجسيم والتشبيه بالخلق وهي تبرأ من كل قائل بذلك ، نعم التجسيم منسوب إلى فرقة من أهل نحلة ابن حزم معروفة كان أحد علمائها ابن تيمية يقول وهو على المنبر أن الله ينزل إلى سماء الدنيا كنزولي هذا ونزل درجة من درج المنبر كما مر في آخر البحث الاول . تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً .

قال : وطائفة منهم تقول ان الله تعالى يريد الشيء ويعزم عليه ثم يبدو له فلا يفعله وهذا مشهور للكيسانية .

ونقول : البداء الذي تقول به الشيعة إظهار بعد إخفاء لا ظهور بعد

أما الغرابية فلم نسمع بها في تاريخ ولم نسمعها إلا منه ومن أمثاله ولو فرض أن قائلًا قال أن محمداً «ص» أشبه بعلي من الغراب وأراد أن علياً عليه السلام يشابه النبي «ص» في فضائله ومناقبه وصفاته عدا النبوة أصاب في ذلك أم أخطأ ما كان يوجب هذا اعتقاده بأن علياً عليه السلام نبياً . ولو فرض أنه وجد في الكون من يقول أن جبرائيل أخطأ أو تعمد في أمر النبوة فهل يستسيغ ذو دين ومن عنده أدنى خوف من الله تعالى أن يحشر هذا القائل في زمرة الشيعة ويدرجه في عدادهم وهم يبرؤون من هذا القول وقائله ، فكيف واصل وجود هذا القول فرية واختلاق يقصد به التشنيع على الشيعة افتراء مفتر وصدقه من بعده من غير تحقيق وتمحيص ، وجملة من عوام الناس وجهلتهم يعتقد بوجود هذا القول في هذه الأزمان وقبلها مع أننا إن كنا نشك في وجود مكة نشك في أن هذا كذب وافتراء وبعض جهلة العوام يقول أن الشيعة حيث تكبر التكبيرات الثلاث بعد الصلاة برفع اليدين التي هي أول التعقيب حسبها صح عن أئمة أهل البيت عليهم السلام تقول خان الأمين ثلاثاً مع أن هذه التكبيرات مسطورة في كتب الشيعة الفقهية المطبوعة والمخطوطة بالملايين والمتشرة في أقطار الأرض فما ظنك بغيرها مما أدرجه ابن حزم المخطوط في العلماء في كتابه الموضوع لبيان الملل والنحل مع مساعدة العداوة والعصبية .

أما المختار فكان طالب إمارة وملك والله تعالى قيضه للأخذ بثأر الحسين الشهيد (ع) سبط الرسول (ع) وأحد ريجانيته وانتقم به من أعدائه . وقد قتل جماعة ممن شرك في دم الحسين (ع) أو اعان عليه وسر بذلك الرسول وافر عين الزهراء البتول ، أما إنه حاول دعوى النبوة فافتراء وتخبرص على الغيب . وأما سجنه وإنذاره بالغيب فلا يدل على ذلك بل كان من بعض التدابير لترويح أمره وكيف يحاول دعوى النبوة مع عقله ودهائه وعلمه أن ذلك يوجب تفرق الناس عنه . وأما أن طوائف من الشيعة اتبعوه على ذلك فيناقض ما سبق فإذا كان حاول ولم يدع فكيف اتبعوه على أمر لم يدعه وإن كان يقول أنهم حاولوا جعله نبياً ففساده أظهر إذ لم ينقل ذلك ناقل والذي ذكره جميع أهل الأخبار أن الشيعة اتبعته على الطلب بثأر الحسين (ع) لا غير . (أما قوله) الشيعة الملعونة فالشيعة اتباع أهل البيت الطاهر والمؤمنون بهم والمدعوون بهم يوم يدعى كل أناس بإمامهم لا يستحقون شتاً ولا لعناً وشاتمهم أحق بذلك .

أما المغيرة بن سعيد فورد عن الباقر (ع) أنه قال : كان يكذب علينا وورد عن الصادق (ع) أنه كان مشعوذاً يكذب على أبي وقد تبرأ منه الباقر والصادق وأمروا شيعتهم بالبراءة منه فنبذوه وتبرأوا منه أفحس بعد هذا أن يقال وفرقة قالت بنو المغيرة بن سعيد وتعد في عداد الشيعة لو كان في القلوب خوف من الله تعالى ولو جاز ذلك لجاز لغير المسلمين أن يعدوا في طوائف الاسلام أصحاب مسيلمة وسجاح لأنهم كانوا من المسلمين وارتدوا كما جاز لابن حزم أن يعد في طوائف الشيعة أصحاب المغيرة بن سعيد الذين تبرأ منهم الشيعة .

وأما جابر بن زيد الجعفي فهو من أصحاب الباقر والصادق عليهما السلام وثقه بعض علماء الرجال من الشيعة كإبن الغضائري وروى العقيلي وابن عقدة ترحم الصادق عليه وقوله كان يصدق علينا ووثقه (شعبة) من علماء السنة وروى عنه كما روى عنه السفينان وهو يشعر بوثاقته عندهما ، قال الذهبي في مختصره : روى عنه شعبة والسفيانان من أكبر علماء الشيعة

أنبياء وفرقة قالت بنو محمد بن اسماعيل وهم طائفة من القرامطة وفرقة قالت بنو علي وبنو الثلاثة وهم طائفة من الكيسانية وقد حام المختار حول أن يدعي النبوة لنفسه وقد سجع اسجاعاً وأذذر بالغيوب . واتبعه على ذلك طوائف من الشيعة الملعونة وقال بإمامة محمد بن الحنفية وفرقة قالت بنو المغيرة بن سعيد وقد قيل إن جابر بن يزيد الجعفي كان خليفة المغيرة بن سعيد وفرقة قالت بنو بيان بن سمعان التميمي وفرقة قالت بنو أبي منصور المستنير العجلي الملقب بالكشف وأباح المحرمات وقال إنما هي أساء رجال وجهور الرافضة اليوم على هذا وذكر هشام بن الحكم الرافضي في كتابه المعروف بالميزان وهو أعلم الناس بهم لأنه جازهم بالكوفة وجارهم في المذهب إنهم يقتلون من كان منهم ومن يخالفهم ويقولون نعمل المؤمن إلى الجنة والكافر إلى النار ، ثم عد ابن حزم من فرقهم السبائية القائلين بالهية آدم والأنبياء بعده وعلي وولده إلى جعفر بن محمد والقائلين بالهية أبي الخطاب والشلمغاني وأبي جعفر المنصور والنصيرية القائلين بالهية علي عليه السلام ، قال : وقد غلبوا في وقتنا هذا على جند الاردن وعلى مدينة طبرية ومن قولهم لعن فاطمة والحسين عليهم السلام وإن ابن ملجم أفضل أهل الأرض لأنه خلص روح اللاهوت من ظلمة الجسد ، إلى آخر ما ذكره وأطال به ، ثم قال : وأعلموا أن كل من كفر هذه الكفرات الفاحشة ممن ينتمي إلى الاسلام فإنما عنصرهم الشيعة والصوفية «اه» .

ونقول من الظلم الفاحش عد فرق الغلاة والقرامطة وأمثالهم من فرق الشيعة وحشرهم معهم والشيعة تبرأ من كل غال ومؤله لأحد من البشر أو قائل بنو أحد بعد النبي «ص» سواء الأئمة الاثنا عشرية وغيرهم ومن كل قائل بشيء يخالف ضرورة دين الاسلام وتبرأ من القرامطة وتجعله خارجين من الاسلام وهب أن بعض أهل المذاهب الفاسدة نسوا أنفسهم إلى أهل البيت الطاهر ، وأهل البيت وشيعتهم يبرؤون منهم افسوخ هذا حشرهم مع طوائف الشيعة لولا إرادة التشنيع بالباطل ، وهؤلاء الخوارج الذين يضللهم ابن حزم ويجعلهم من أهل العظام المخرجة إلى الكفر والمحال والمارقين من الدين عنصرهم الاسلام فهل يسوغ لأحد أن يقدح في دين الاسلام بأنه عنصر للخوارج . وكذلك المعتزلة الذين يجعلهم من أهل العظام المخرجة إلى الكفر أو المحال ويرميهم بتعجيز الله وينسب أمامهم أبا الهذيل إلى الكفر والكفرات الصلح - إقتداء بمن قال عن أحد اصحاب علي أنه كفر كفر صلاء وأنه امام ضلال - وينسبهم وينسب أئمتهم كالنظم وغيره إلى قول أهل الاتحاد محضاً بلا تأويل وإلى الكفر والرد على الله جهاراً والكفر الصريح وأمثال ذلك من العظام مع أن عنصرهم عنصر أهل السنة فهل يسوغ لأحد أن يعيب على أهل السنة بأن عنصر هؤلاء كان منهم وكذلك المرجئة صرح ابن حزم مراراً بتكفيرهم وتشريكهم والحادهم ونسبتهم إلى أعظم الكفر وأمثال ذلك فهل يسوغ لأحد أن يعيب على أهل السنة بأن عنصرهم منهم . والصوفية الذين جعلهم عنصر الكفرات الفاحشة جلهم أو كلهم من السنيين كما أن جميع أهل هذه المذاهب الفاسدة كلها تنتسب إلى الاسلام فهل يمكن لأحد أن يعيب مذهب الاسلام بأن هناك مذاهب فاسدة تنسب إليه والله تعالى يقول : ولا تزر وازرة وزر أخرى . مع أن كثيراً من هذه الفرق التي زعمها ابن حزم لم يسمع بها سامع ولا يمكن الوثوق بنقله لها بعدما رأينا من عدم تثبته في النقل وأخذة بالالوهام وتسرعته إلى التكفير وسوء القول كما سمعت الكثير من ذلك فيما مر .

أخرج فرق المعتزلة عن أهل السنة وأدخل فرق الغلاة في بعض كلامه في الشيعة فإن كان بجامع الانتساب إلى علي (ع) فهذا موجود في المعتزلة بجامع الانتساب إلى غيره والموافقة في الفروع كلها وإن كان لمخالفة المعتزلة لأهل السنة في أمور يخطئهم أهل السنة فيها فهذا موجود بين الشيعة وباقي الفرق الغالية .

(ثالثاً) سوق كلامه يدل على أنه جعل الشيعة ممن وصفهم ووصمهم بتلك القبايح التي في كلامه وهو ظالم لهم في ذلك مفتر عليهم وإن يوسم بالنفاق وبالرجوع إلى أشد من الاعرابية الأولى من يشهد الله بالوحدانية ولنبه محمد « ص » بالرسالة ويقيم شرائع الاسلام كلها ويعظم القرآن ويأخذ بنصوصه وظواهره ويكل علم متشابهة إلى ربه ويعظم أهل بيت نبيه ويواليهم ويقدمهم على من سواهم . وأولى بالنفاق والرجوع إلى أشد من الاعرابية الأولى من يجترئ على اعراض المسلمين ويرميهم بالعظائم بغير حجة ولا برهان تقليداً للمتعصبين ويقرنهم بالمارقين من الدين وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم من كفر مسلماً فقد باء به احدهما ، ولا يرجع في دقائق العقائد التي يسميها بالشبهات والتي هي من أدق مسائل علم الكلام إلا إلى التقليد ويزعم أنه متمسك بالقرآن وغيره مخالف له وهو لا يعلم من استدلال غيره ولا من كلامه شيئاً سوى انقال اجمالية وافتراءات وأكاذيب رآها في بعض الأساطير بدون أن يعلم صدقها وكذبها ويكتفي في أنه على الحق وغيره على الباطل بجعل نفسه من أهل السنة وتسميته بهذا الاسم وغيره من الفئة الغالية على اطلاقه ويزعم أنه لولا حفظ كتاب الله لما بقي بعد هؤلاء حرف واحد . ولماذا ؟ أفأنت أيها الرافعي أشد محافظة على كتاب الله تعالى وتعظيماً له من الشيعة فانظر إذا شئت إلى ما أجملناه عنهم في علوم القرآن تجد أنهم سبقوا الناس إلى ذلك وأنهم أشد الخلق محافظة عليه واعظاماً له قديماً وحديثاً وإن كلامك هذا قد كتب عليك في صحيفة السيئات وإنك مسؤول عنه يوم لا تجد إلا ما قدمت يداك وما ربك بظلام للعبيد .

وقال الرافعي أيضاً في كتابه المذكور ص ١٨٥ : أما الرافضة أخزاهم الله فكانوا يزعمون أن القرآن بدل وغير وزيد فيه ونقص منه وحرف عن مواضعه وإن الأمة فعلت ذلك بالسنن أيضاً وكل هذا من مزاعم شيخهم وعالمهم هشام بن الحكم لأسباب لا محل لشرحها هنا وتابعوه عليها جهلاً وحماقة « اهـ » .

ونقول : أما مسارعتهم إلى الشتم والسباب فكل إناء بالذي فيه ينضح .

وقديماً ما سب الذين كفروا رب العزة وسبب الأنبياء والمرسلون وسب سلفه بنو أمية الذين يشيد بذكرهم سلف الشيعة وإمامهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب اخا الرسول « ص » وصنوه فما ضرهم ذلك شيئاً ، وأما قوله أنهم يزعمون أن القرآن الخ فهو كذب وافتراء تبع فيه ابن حزم فيما مر من كلامه في هذا البحث . ونص كبار علماء الشيعة ومحدثيهم على خلافه وقد بينا هناك اتفاق الشيعة عموماً على عدم الزيادة واتفاق المحققين ومن يعتد بقوله منهم على عدم النقص وأشرنا إلى أن القول بالنقص وقع من شاذ من أهل السنة والشيعة ولا يختص بالشيعة وأنه مسبوق وملحوق بالاجماع من الفريقين على عدم النقص فلا يعتد به فأين موضع العيب والنقد علينا أيها المنصفون . ونزيد هنا بياناً بنقل كلمات بعض الأجلاء من علماء الشيعة الناصية على ما قلناه . هذا ابن بابويه محمد بن علي بن الحسين الملقب

وثقه شعبة فشذ وتركه الحفاظ « اهـ » وقال ابن حجر في التقریب ضعيف رافضي من الخامسة « اهـ » ومن ذلك يعلم كذب ما نقله ابن حزم من أنه كان خليفة المغيرة بن سعيد الذي تبرأ منه الشيعة وأنه كان ثقة باعتراف أهل الرجال من السنة والشيعة وإن القدح فيه إنما وقع للتشيع فقط .

ولما بنان أو بيان بن سمعان النهدي التميمي فالشيعة تبرأ منه كما تبرأ من كل غال فعده أتباعه من الشيعة ظلم وسفاهة كالملقب بالكشف إن صح ما حكاه عنه .

ولكن لا شيء أعجب من قوله وجهور الرافضة اليوم على هذا فإن ابن حزم مات سنة ٤٥٦ فعصره مفعم بفحول علماء الشيعة ومحققهم أمثال المرتضى والشيخ الطوسي والقاضي ابن البراج وغيرهم لا يحصون كثرة وقد ملأت مؤلفاتهم ومصنفاتهم الأقطار ولم يكن فيهم غير المرتضى لكفاهم ، وهذه الفرق التي نسبها إلى الشيعة والشيعة تبرأ منها ومن كل غال كانت قد انقرضت في ذلك العصر ، عصر ابن حزم فكيف استحل أن يقول وجهور الرافضة اليوم على هذا وليس في عصره من أهل هذه الاعتقادات التي ذكرها أحد وعموم الشيعة في ذلك العصر يبرأون من هذه المقالات ويكفرون قائلها . ولهذا الرجل في كتابه المذكور سخافات كثيرة من قبيل ما مر لا نطيل باستقصائها وردّها ونكتفي بهذا القدر ففيه كفاية لمن تبصر واعتبر .

كلام الرافعي في حق الشيعة

ورأينا كتاباً ألف في هذا العصر اسمه (إعجاز القرآن) لمصطفى صادق الرافعي طبع في مصر مرتين أكثر فيه مؤلفه من التحامل على الشيعة والسب والشتيم وتعرض لهم في عدة مواضع من كتابه بمناسبة وبغير مناسبة وافتري عليهم افتراءات كثيرة ونقل عنهم سخافات هم بريئون منها تقليداً منه وقلة تمحيص للحقائق وعدم مبالاة بما يقول ، والكتاب ليس فيه شيء من علم ما فيه إلا الفاظ مزوقة وعبارات منمقة .

فمن ذلك ما ذكره في صفحة ٤٧ بقوله : القرآن أصل هذا الدين وما اختلفوا فيه إلا من بعد إتساع الفتن وحين رجع بعض الناس من النفاق إلى أشد من الاعرابية الأولى وضربتهم الفتن والشبهات مقبلاً بمدبر ومدبراً بمقبل فصار كل من نزع إلى الخلاف يريد أن يجد من القرآن ما يختلف معه أو يختلف به وهيئات ذلك إلا أن يتدسس في الرواية بمكروه يكون معه التأويل والأباطيل إلى آخر ما سطره من هذا القبيل وتحذلق وتفهيق فيه ثم قال : ونحسب أن أكثر ذلك مما افترته الملحدة وتزيدت به الفئة الغالية وهم فرق كثيرة يختلفون فيه بغياً بينهم وكلهم يرجع إلى القرآن بزعمه « اهـ » وقال في الحاشية : نجمت في الأمة من غير أهل السنة فرق كثيرة يكفر بعضها بعضاً ومن رؤوس الفرق المعروفة المعتزلة وهم عشرون فرقة والشيعة اثنتان وعشرون والخوارج سبع فرق الخ . ثم قال : ولولا حفظ الله لكتابه وأنه المعجزة الخالدة لما بقي منه بعد هؤلاء حرف واحد فضلاً عن أن يبقى بجملته على الحرف الواحد « اهـ » .

ولا يخفي ما في كلامه : (اولاً) قوله وما اختلفوا فيه إلا من بعد اتساع الفتن الخ . ينفيه أن الخلاف بين الصحابة في عهد الخلفاء الراشدين في عدة من المسائل كان معروفاً مشهوراً وكلهم يرجعون إلى القرآن وهو بين أيديهم .

(ثانياً) قوله نجمت في الأمة من غير أهل السنة الخ فيه أنه كيف

بالصدوق من أشياخ رواة الشيعة وعلمائهم جعل في كتابه المؤلف في اعتقادات الإمامية من اعتقاداتهم عدم الزيادة والنقصان في القرآن كما أشرنا إليه في هذا البحث عند ذكر كلام ابن حزم ويأتي نقل كلامه في البحث الثامن إن شاء الله .

وهذا الشيخ أبو علي أمين الاسلام الفضل بن الحسن الطبرسي قدوة المفسرين يقول في مقدمة كتابه في تفسير القرآن المسمى بمجمع البيان : فأما الزيادة فيه فمجمع على بطلانها وأما النقصان منه فقد روى جماعة من أصحابنا وقوم من حشوية أهل السنة أن في القرآن نقصاناً والصحيح من مذهب أصحابنا خلافه وهو الذي نصره المرتضى قدس الله روحه واستوفى الكلام فيه غاية الاستيفاء في جواب المسائل الطرابلسيات وذكر في مواضع أن العلم بصحة نقل القرآن كالعلم بالبلدان والحوادث العظام والكتب المشهورة وإشعار العرب فإن العناية اشتدت والدواعي توفرت على نقله وحراسته وبلغت إلى حد لم تبلغه فيما ذكرناه لأن القرآن معجزة النبوة ومأخذ العلوم الشرعية والأحكام الدينية ، وعلماء المسلمين قد بلغوا في حفظه وحمايته الغاية حتى عرفوا كل شيء اختلف فيه من إعرابه وقراءته وحروفه وآياته فكيف يجوز أن يكون مغيراً أو منقوصاً مع العناية الصادقة والضبط الشديد ، قال : وقال أيضاً أن العلم بتفصيل القرآن ، وأبعاضه في صحة نقله كالعلم بجملته وجرى ذلك مجرى ما علم ضرورة من الكتب المصنفة ككتاب سيبويه والمزني فإن أهل العناية بهذا الشأن يعلمون من جملتهما ما يعلمون من تفصيلهما حتى لو أن مدخلاً أدخل باباً من النحو في كتاب سيبويه أو من غيره في كتاب المزني لعرف وميز وعلم أنه ملحق ليس من أصل الكتاب ومعلوم أن العناية بنقل القرآن وضبطه أكثر من العناية بضبط كتاب سيبويه ودواوين الشعراء ، قال : وذكر أيضاً أن القرآن كان على عهد رسول الله « ص » مجموعاً مؤلفاً على ما هو عليه الآن واستدل على ذلك بأن القرآن كان يدرس ويحفظ جميعه في ذلك الزمان حتى عين على جماعة من الصحابة في حفظهم له وأنه كان يعرض على النبي « ص » ويتلى عليه وإن جماعة من الصحابة مثل عبدالله بن مسعود وأبي بن كعب وغيرهما ختموا القرآن على النبي « ص » عدة ختمات كل ذلك يدل بأدنى تأمل على أنه كان مجموعاً مرتباً غير مبتور ولا مبتوت ، وذكر أن من خالف في ذلك من الإمامية والحشوية من أهل السنة لا يعتد بخلافهم فإن الخلاف في ذلك مضاف إلى قوم من أصحاب الحديث نقلوا أخباراً ضعيفة ظنوا صحتها لا يرجع بمثلها عن المعلوم المقطوع على صحته « اهـ » وعن الشيخ الطوسي في أول كتابه التبيان أنه قال : أما الكلام في زيادته ونقصه فمما لا يليق به لأن الزيادة فيه مجمع على بطلانها وأما النقصان فالظاهر أيضاً من مذهب المسلمين خلافه وهو الأليق بالصحيح من مذهبنا وهو الذي نصره المرتضى وهو الظاهر في الرواية غير أنه رويت روايات كثيرة من جهة الشيعة وأهل السنة بنقصان كثير من آي القرآن ونقل شيء منه من موضع إلى موضع ، طريقها الأحاد التي لا توجب علماً ولا عملاً والأولى الاعراض عنها « اهـ » وقال الشيخ جعفر النجفي فقيه عصره في كشف الغطاء : لا ريب أن القرآن محفوظ من النقصان بحفظ الملك الديان كما دل عليه صريح القرآن وإجماع العلماء في كل زمان ولا عبرة بالنادر « اهـ » وقال الشيخ البهائي : والصحيح أن القرآن العظيم محفوظ عن ذلك زيادة كان أو نقصاناً ويدل عليه قوله تعالى وإنا له لحافظون . وعن السيد محسن البغدادي في شرح الوافية : الاجماع على عدم الزيادة وإن المعروف بين أصحابنا حتى حكى

عليه الاجماع على عدم النقيصة « اهـ » وصف الشيخ علي بن عبدالعال الكركي رسالة في نفي النقيصة ، وقال الفاضل المعاصر الشيخ جواد البلاغي النجفي صاحب كتاب الهدى إلى دين المصطفى في مقدمة كتابه آلاء الرحمن في تفسير القرآن : لم يزل القرآن الكريم بحسب حكمة التشريع والمقتضيات المتجددة أنا يتدرج في نزوله نجوماً وكلما نزل شيء هتفت إليه قلوب المسلمين وانشرت له صدورهم وهبوا إلى حفظه بأحسن الرغبة والشوق وأكمل الاقبال وتناوله حفظهم بما امتازت به العرب وعرفوا به من قوة الحافظة واثبتوه في قلوبهم كالنقش في الحجر وكان شعار الاسلام وسمه المسلم هو التجميل بحفظ ما ينزل من القرآن لكي يتبصر بحججه وشرائعه وأخلاقه الفاضلة وتاريخه المجيد وحكمته الباهرة وأدبه العربي الفائق المعجز واستمروا على ذلك حتى صاروا في زمان الرسول « ص » يعدون بالآلوف وعشراتهم وكلهم من حملة القرآن وحفاظه ولما توفي الرسول « ص » فلا يرجى للقرآن نزول تنمة رأي المسلمين أن يسجلوه في مصحف جامع فجمعوا مادته على حين إشراف الآلوف من حفاظه فاستمر على هذا الاحتفال العظيم جيلاً بعد جيل ولم يتفق لأمر تاريخي من التواتر وبداهة البقاء ما اتفق للقرآن كما وعد الله جلت آلاؤه بقوله : إنا نزلنا الذكر وإنا له لحافظون . وقوله : إن علينا جمعه وقرآنه . ولئن سمعت في الروايات الشاذة شيئاً في ضياع بعضه فلا تقم له وزناً وقل ما يشاء العلم في اضطرابها ووهنها وضعف روايتها ومخالفتها للمسلمين وما ألصقته بكرامة القرآن مما ليس به شبه « اهـ » .

ثم أورد شيئاً من تلك الروايات وذكر في الحاشية ما روي من أنه جمعه في زمان النبي « ص » معاذ بن جبل وعبادة بن الصامت وأبي بن كعب وأبو أيوب الأنصاري وأبو الدرداء وزيد بن ثابت وسعد بن عبيد وأبو زيد ، وإن ممن ختمه والنبي « ص » حي عثمان وعلي بن أبي طالب وعبدالله بن مسعود ، وقول زيد بن ثابت كنا عند رسول الله أو حول رسول الله « ص » نؤلف القرآن من الرقاع « اهـ » .

وبذلك تعلم ما هي قيمة هذه الأراجيف التي يرجف بها هؤلاء على الشيعة وإن هذه الروايات الشاذة التي لا يعول عليها قد رواها شاذ من الفريقين .

ويدل على ذلك ما عن الجزء الخامس عن مسند أحمد بن حنبل عن أبي بن كعب قال أن رسول الله « ص » قال أن الله أمرني أن أقرأ عليك القرآن فقرأ : لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب . فقرأ فيها : لو أن ابن آدم سأل وادياً من مال فاعطيه لسأل ثانياً فلو سأل ثانياً فاعطيه لسأل ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب وإن ذلك الدين القيم عند الله الحنيفية غير المشركة ولا اليهودية ولا النصرانية ومن يعمل خيراً فلن يكفره . وذكر رواية أخرى في المسند بعدها بهذا النحو . ونحوه عن جامع الأصول لابن الأثير الجزري . وعن كثر العمال أنه روى هذه الروايات أبو داود الطيالسي وسعيد بن منصور في سننه والحاكم في مستدركه . وعن السيوطي في الاتقان والدر المنثور انه اخرج الطبراني والبيهقي وابن الضريس أن من القرآن سورتين (وقد سماهما الراغب في المحاضرات سورتي القنوت) ونسبوهما إلى تعليم علي وقنوت عمر ومصحفي ابن عباس وزيد بن ثابت وقراءة أبي وأبي موسى (احداهما) بسم الله الرحمن الرحيم اللهم أنا نستعينك ونستغفرك ونثني عليك الخير ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك . (والثانية) بسم الله الرحمن الرحيم اللهم إياك

وقال في الحاشية ينسب هذا البيت لأبي نواس أيضاً ولديك الجن «اهـ» ونسبة البيت إلى ابن الزبيري كنسبة قفا نيك إلى امرئ القيس وبانت سعاد إلى كعب بن زهير لا مساس له بشعر أبي نواس ولا ديك الجن المسلمين باتفاق المسلمين ولكنها من الشيعة .

وأورد في كتابه المذكور أن طه حسين قال في حق أبي سفيان عند فتح مكة أنه نظر فإذا هو بين اثنتين إما أن يمضي في المقاومة فتقضى مكة وإما أن يصانع ويصالح ويدخل فيها دخل فيه الناس وينتظر لعل هذا السلطان السياسي الذي انتقل من مكة إلى المدينة ومن قريش إلى الانصار أن يعود إلى قريش وإلى مكة مرة أخرى. وألقى الرماد على هذه النار التي كانت متأججة بين قريش والأنصار وأصبح الناس جميعاً في ظاهر الامر إخواناً مؤتلفين في الدين وقد طال انتظار أبي سفيان حتى قام حفيده يزيد بن معاوية فانتقم من غزوة بدر في وقعة الحرة ويزيد صورة صادقة لجدّه أبي سفيان في السخط على الاسلام وما سنه للناس من سنن «اهـ» .

ثم قام الرافي يذافع عن أبي سفيان ويعدد مناقبه ثم قال : على أن الذي ما يقضى منه العجب ان رأي طه حسين هذا هو بعينه ونصه رأي الرافضة ومذهبهم فقد زعموا أن الصحابة كانوا منافقين في حياة رسول الله «ص» فكيف يتفق كل هذا في كتاب الجامعة وهل الذي فيها استاذ للأدب أم هو استاذ للكفر والرفض «اهـ» .

ونقول لندع للرافي مناظرته مع طه حسين ورده عليه ولكننا نسأل الرافي لماذا لم يذكر في مناقب أبي سفيان حديث الراكب والسائق والقائد وما قاله أبو سفيان لما بويع عثمان وما قاله لما وقف على قبر حمزة وما جرى له مع علي بن أبي طالب بعد وفاة النبي «ص» وما كان يقوله في حرب الروم مما حفظه التاريخ ورواه اهل نحلته ولماذا نسي ذلك وغاب عن ذاكرته (ونقول ايضاً) : إن الشيعة لم يقولوا ولن يقولوا ان الصحابة كانوا منافقين ولكنهم يقولون إنهم لم يكونوا كلهم على صفة واحدة ووتيرة واحدة بل كانت درجاتهم متفاوتة ويقولون كما قال الله تعالى في كتابه العزيز : ومن اهل المدينة مردوا على النفاق « الآية » .

ومن دلائل انصاف الرافي وتحريه الحقيقة انه جعل اتباع اهل البيت وشيعتهم مثلاً يستشهد به لأقواله بغير ربط ولا مناسبة مما دل على انتقاد نار العداوة والعصية في قلبه الذي انطق لسانه بكل هذا الفحش واخرجه إلى سوء القول ونعم الحكم الله .

كلام احمد امين المصري في حق علي وشيعته

تكلم احمد امين في علي وشيعته في كتابه فجر الاسلام وفي كتابه ضحى الاسلام ونحن ننقل كلامه في الكتاين ثم نعلق عليه ما يصل اليه نظرنا سائلين منه تعالى الهداية والتوفيق :

كلامه في فجر الاسلام في علي .

قال في كتاب فجر الاسلام (١) : وشخصية رابعة هي أصعب ما يكون تصويراً دخلها من المبالغات والاكاذيب ما وقف المؤرخ حائراً تلك هي شخصية علي بن أبي طالب فليس هناك من الشخصيات في ذلك العصر ما دار حوله الجدل وافرط فيه المحبون والكارهون واختلق حوله المختلقون

نعبد ولك نصلي ونسجد وإليك نسعى ونحفد ونرجو رحمتك ونخشى عذابك الجدد أن عذابك بالكافرين ملحق «اهـ» إلى غير ذلك . فإذا كان شذاذ منا ومنكم سبقهم الاجماع ولحقهم رويوا ما اتفق المحققون والجمهور منا ومنكم على بطلانه ودلت ركاكته على أنه ليس من القرآن فكيف تلصقون بنا عيبه وتبرؤون أنفسكم ؟ ما هذا بإنصاف .

وأعاد الرافي هذه المهزلة في كتابه (تحت راية القرآن) فقال في صفحة ١٩٠ وقدماً ما أفسد شيخ الرافضة هشاماً (كذا) ابن الحكم الاصبحة أبي شاعر الديصاني أمام الديصانية وكان هذا أبو شاعر رجلاً يظهر الاسلام ويبطن الزندقة كما يظهر بعض المستشرقين الميل إلى العربية وينطوي على هدم الاسلام بهذا الميل وعلى استعمار أرضه واستعباد أهله والعجب أن مذهب الرافضة هو بعينه مذهب هذه الفئة من المستشرقين فإن أكبر شأنهم جحد الرسالة لمحمد «ص» والتكذيب بالقرآن ورد ما أجمعت عليه الأمة «اهـ» .

(ونقول) : هشام بن الحكم من اجلاء أصحاب الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق إمام أهل البيت الطاهر لا من أصحاب الديصاني إمام الديصانية كما زعم الرافي ولا غيره ويبرأ من الديصاني ومن كل زنديق . وعلى الصادق عليه السلام تلمذ ومنه تعلم ولكن الرافي ما أفسده إلا التقليد الأعمى والتعصب الذميم فليد لنا الرافي على مأخذ ما يدعيه إن كان من الصادقين وقد أشرنا عند ذكر كلام ابن حزم وسنين في ترجمة هشام في بابيه إن شاء الله جلالة قدره وكذب ما افتري به عليه .

أما قوله إن بعض المستشرقين يظهر الميل إلى العربية وينطوي على هدم الاسلام واستعمار أرضه واستعباد أهله فالله يعلم أنه ما مهد للمستشرقين ودولهم ومكنهم من هدم الاسلام واستعمار أرضه واستعباد أهله إلا أمثال الرافي الذين لا يفترون جهدهم عن تفريق الكلمة وتشيت شمل المسلمين حتى في مثل هذا العصر الذي استعمرت فيه بلاد المسلمين واستعبد أهلها ويسىء إلى تسعين مليوناً من المسلمين ومحافظين على أصول الاسلام وفروعه أضعاف ما يدعيه الرافي لنفسه ويجعل مذهبهم بعينه مذهب من ينطوي على هدم الاسلام ويفتري عليهم بأن أكبر شأنهم جحد الرسالة والتكذيب بالقرآن ورد ما أجمعت عليه الأمة ، وحاشا الشيعة أن يكون أكبر شأنهم جحد الرسالة فهم الذين اعترفوا بنبوة محمد «ص» وقالوا بعصمته وعصمة جميع الأنبياء صلوات الله عليهم عن الصغائر والكبائر قبل البعثة وبعدها وعن السهو والنسيان وعن الهجر وبأنه لم يظن إذا أبطأ عنه جبرائيل أنه بعث إلى غيره وعن أن يجري الشيطان على لسانه ويزيد في قراءته تلك الغرائيق العلى وإن شفاعتهن لترتجى ، وصدقوا بكتاب ربهم وجعلوا ما أجمعت عليه الأمة دليلاً قاطعاً كالكتاب والسنة كما تشهد به كتبهم في أصول الفقه ولم يدعوا الاجماع في محل الخلاف والنزاع .

هؤلاء هم الشيعة أيها الرافي ولو افتريت عليهم ألف افتراء فقيدياً ما افتري على الانبياء والمرسلين ونسبوا إلى السحر والكذب والجنون فما ضرهم ذلك شيئاً .

ومن غرائب الرافي في كتابه هذا الذي سماه تحت راية القرآن انه قال : ما يزال المسلمون يروون إلى اليوم قول ابن الزبيري :

حياة ثم موت ثم نشر حديث خرافة يا أم عمرو

قال : ونسبوا إليه ديوان شعر ويقول المازني انه لم يصح انه تكلم بشيء من الشعر غير بيتين .

(ونقول) : هذا أيضاً من ذلك الروي وعلى تلك القافية فقد بلغ الحال ان ينكر كل فضل لعلي يمكن انكاره حتى الشعر الذي لا يؤبه له وقد صح انه تكلم بشعر كثير غير البيتين المحكيين عن المازني ، روى ذلك ثقات المؤرخين امثال نصر بن مزاحم وغيره مثل (لمن راية حمراء يخفق ظلها . لهما دان اخلاق ودين يزينها) وغير ذلك مما جمعناه في ديوانه على الرواية الصحيحة . نعم الديوان المنسوب إليه لم يصح أنه جميعه له بل علم ان بعضه ليس له .

قال : (١) ونسبوا اليه ما في نهج البلاغة وقد شك في مجموعة النقاد قديماً وحديثاً كالصفدي وهوار (الفرنجي في كتابه الادب العربي) واستوجب هذا الشك ما في بعضه من سجع منمق وصناعة لفظية لا تعرف لذلك العصر كقوله : اكرم عشيرتك فإنهم جناحك الذي به تطير واصلك الذي اليه تصير . وما فيه من تعبيرات إنما حدثت بعد ان نقلت الفلسفة اليونانية إلى العربية وبعد أن دونت العلوم كقوله : الاستغفار على ستة معان الايمان على أربع دعائم ، وكالذي فيه من وصف الدار وتحديد به حدود هي اشبه بتحديد الموثقين كقوله : وتجمع هذه الدار حدود أربعة الحد الاول ينتهي إلى دواعي الآفات الخ هذا إلى ما فيه من معان دقيقة منمقة على اسلوب لم يعرف إلا في العصر العباسي كما ترى في وصف الطاووس .

(ونقول) : الحق ان الذين اظهروا الشك فيه ليسوا هم النقاد فالنقاد يجزمون لأول وهلة بأن هذا الدر لم يكن ليخرج إلا من ذلك البحر وهذا الجوهر ليس إلا من ذلك المعدن فنهج البلاغة له منه عليه شواهد . وإن الذي استوجب اظهار الشك ليس هو الامور التي ذكرها وإنما الذي استوجبه - كما قاله الامير شكيب ارسلان في مجمع بدمشق - هو اشتماله على بعض الكلام في حق الصحابة المقدسين في نظرهم والذي لا تقبل عقولهم ان يقول علي فيهم مثل هذا الكلام فالتجأوا إلى اظهار التشكيك في الكتاب كله . أما المستشرقون المبشرون امثال هوار فالذي استوجب تشكيكهم فيه معروف معلوم يرجع إلى التبشير . وليس شيء اغرب واعجب من استشهاد المسلمين مثل مؤلف الفجر بأقوال امثال هوار فما الذي يعرفه هوار وغيره من المستشرقين من أساليب اللغة العربية وبلاغتها مهما بلغوا في تعلمها حتى يشكوكوا في نهج البلاغة وهم لا تزال العجمة غالبه عليهم . ومن المؤسف أن يعمد المسلمون إلى أعظم مفخرة للاسلام فيشككوا فيها وتبلغ بهم الغفلة إلى ان يمشوا وراء المبشرين في ذلك . ومن الغريب الاستناد في التشكيك إلى هذه الامور الواهية التي ذكرها فالسجع والصناعة اللفظية إذا جاءت عفواً بلا تكلف هي من اقوى انواع البلاغة وهي موجودة في القرآن الكريم وفي خطب ذلك العصر وكتبه . ومثل الاستغفار على ستة معان والأيمان على أربع دعائم ليس من الامور الغامضة التي لا يمكن الاهتداء اليها إلا بالتعلم من فلسفة اليونان وتدوين العلوم . وكذلك وصف الدار وتحديد بها وهل علمنا ان من كان يشتري داراً أو عقاراً في ذلك العصر لا يكتب به وثيقة ولا يحدده بتحديد الموثقين . واشتماله على المعاني الدقيقة المنمقة أخرى بأن يكون شاهداً لكونه من كلام امير المؤمنين ، ومن أكثر غوصاً على المعاني الدقيقة وأعرف بتنميقها منه .

قال : وحكايته مع ابي الاسود الدثلي في وضع النحو معروفة مشهورة كل

وتأسست من أجله المذاهب الدينية كالذي كان لشخصية علي .

(ونقول) : هذا دليل على عظم شخصية علي (ع) وانها لا تماثلها شخصية في ذلك العصر فلذلك دار الجدل حولها وأفرط فيها المحبون والكارهون وتأسست من أجلها المذاهب الدينية وكان عليه ان يعترف بذلك - وقد اعترف به ضمناً - وأما انه دخلها المبالغات والاكاذيب واختلق حولها المختلقون - فمع تسليمه - هو من اوضح الأدلة على عظم تلك الشخصية لجريان العادة بأن من اشتهر بشيء أضيف إليه كثير مما هو من سنخ ذلك الشيء . ولكن ما يزعمونه مبالغات وأكاذيب واختلاق لعله دون الواقع لأنهم لا ينظرون علياً بالعين التي يجب ان ينظر بها . والعداوة له والتحامل عليه الذي غمنا ونشأ في الناس مع نشأة علي كما بيناه في الجزء الثالث في سيرته وخوف اوليائه . اوجب اخفاء كثير من مميزاته وكان الظاهر منها دون الواقع لا أزيد منه كما أشار اليه من قال : ما أقول في رجل أخفى فضائله اعداؤه حسداً واوليائه خوفاً وظهر من بين ما ملأ الخافقين . فليس الذي يوقف المؤرخ حائراً هو كثرة ما ورد لعلي من الفضائل والمزايا الذي زعمه مبالغة وكذباً ، إنما الذي يوقف المؤرخ حائراً أنه كيف ظهرت هذه الفضائل والمزايا بين تحامل الاعداء وخوف الأولياء . وبعد فلا موجب لوقوف المؤرخ حائراً فالشمس الضاحية لا يمكن أحد اخفائها وجحدها وإن لم ترها وجحدتها عين عمياء أو رمضاء رأيتها عيون كثيرة صحيحة . وإذا وقف مؤرخ جاء في زمن متأخر حائراً مدهوشاً أمام شخصية علي واستكبر واستعظم ما ورد لعلي من الفضائل والمزايا فالمؤرخون السالفون من جميع مذاهب المسلمين قد رووها واعترفوا بها ولم يمكنهم اخفاؤها ولا انكارها حتى قال الامام احمد بن حنبل والقاضي اسماعيل بن أسحق والنسائي : لم يرو في فضائل احد من الصحابة بالاسانيد الحسان ما روي في فضائل علي بن ابي طالب ، حكاية في الاستيعاب ، إلى أن جاء في هذا الزمان من يزعم أن فيها مبالغات وأكاذيب تقليداً لأمثال ابن حزم المعلوم حالهم في التحامل الشديد على علي وأتباعه . وإن قال قائل بوقوع المختلقات والاكاذيب ضد علي في زمن بني امية بما كانوا يبذلونه من الاموال وفي زمن غيرهم إلى يومنا هذا كان مصيباً ولكن ذلك لا يوقف المؤرخ موقف الحيرة فالعداوة والحسد تبعث على أكثر من ذلك .

قال : فقد رووا عنه ٦٨٦ حديثاً مسنداً إلى رسول الله «ص» لم يصح منها إلا نحو خمسين . وذكر في الحاشية أن قائل ذلك ابن حزم في الملل والنحل .

(ونقول) : علي (ع) كان ملازماً للنبي «ص» من صغره وبلوغه سن التمييز إلى ساعة وفاة النبي «ص» في سفره وحضره وليه ونهاره وحربه وسلمه فلا شك انه سمع منه وروى عنه الوف الاحاديث لا هذا المقدار وحده ولكن الخوف الشديد اوجب الكثيرين ان يكتموا ما سمعوه منه فلم يكن يجسر احد أيام الملك العضوض أن يروي عنه حديثاً ، وبعضهم كان يقول إذا حدث عنه أخبرني أبو زينب . وابن حزم المعلوم حاله في التحامل والتعصب في كتبه في الملل والنحل لا يستغرب منه ان يقول لم يصح عنه إلا نحو خمسين . وصاحب الفجر لم يكن له بد من أن يقلده في ذلك .

أكثر من المروي عن علي وقال انه وضع علي وابن عباس أكثر مما وضع علي غيرهما وإذا كان ما وضع علي أكثر مما وضع علي ابن مسعود فكيف صار ما روي عن ابن مسعود أكثر مما روي عن علي وعلي أكثر ملازمة للنبي «ص» من ابن مسعود وكل واحد فلا بد ان تكون روايته عنه أكثر وإذا انضاف اليها ما وضع عليه بزعمه صار أكثر وأكثر فكيف صار ما رواه ابن مسعود أكثر؟ ما هذا إلا تناقض!

(ثانياً) إذا كان الوضع علي وابن عباس يكسب الموضوع ثقة وتقديساً لكونهما من بيت النبوة فأولى ان يضع الواضع علي الرسول لأنه يكسب الموضوع ثقة وتقديساً أكثر وإذا كان الواضع ليس صحابياً يمكنه إسناد الحديث إلى الرسول «ص» بواسطة الصحابي.

(ثالثاً) كما ان لعلي شيعه فلعثمان شيعه لا تقل عن شيعه علي فلم لم يضعوا وينسبوا اليه ما يظنون أنه يعلي من قدره العلمي؟

(رابعاً) قدّر علي العلمي علي بنفسه بما تواتر وشاع وذاع وملاً بطون الدفاتر لا يحتاج إلى أن يضع شيعته له ما يرفع من قدره وإنما يحتاج إلى ذلك من كان يرجع إلى علي في المشكلات.

(خامساً) ابن عباس صحب علياً وتخرج عليه وصحب النبي «ص» وأخذ عنه فإذا روي عنه في التفسير شيء كثير لم يكن مستبعداً ولا مستغرباً حتى يدعى ان ذلك موضوع للعله المذكورة.

(سادساً) علي باب مدينة علم الرسول «ص» فلا يستبعد منه ان يوقر سبعين بعبيراً من تفسير الفاتحة وهي أم الكتاب والقرآن الكريم فيه تبيان كل شيء وهو قد ذكر سابقاً^(٤) نقلاً عن طبقات ابن سعد ان علياً كان يهتم بالقرآن ويعرف معانيه وفيه نزل حتى زعموا انه كتبه على تنزيله هذا مع شيوع المبالغة في لسان العرب.

(سابعاً) قول علي لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم قد استفاد عنه وكذلك قوله سلوني عن كتاب الله الخ رواه اصحاب الاستيعاب والاصابة والاتقان وغيرهم كما يأتي في الجزء الثالث عند ذكر مناقبه وفضائله، والسنن لا ترد بهوى النفوس والاستنكار بلا مبرر وإذا كان علي قد لزم الرسول «ص» من طفولته إلى آخر عمر النبي «ص» فهل يستنكر ويستبعد ان يعلم كل آية أبليلاً نزلت أم بنهار أم في سهل أم في جبل حتى يكون مجرد روايتها مغنيا عن التعليق عليها لولا العصبية والهوى؟

وقال^(٥) نقلاً عن ابن أبي الحديد ان الشيعة وضعت أحاديث في الفضائل عداوة لخصومهم فوضعت البكرية أحاديث في مقابلتها فلما رأت الشيعة ذلك أوسعوا في وضع الاحاديث فقابلتهم البكرية بمطاعن كثيرة في علي وولديه ولقد كان الفريقان في غنية عن ذلك ولقد كان في فضائل علي الثابتة الصحيحة وفضائل أبي بكر المحققة المعلومة ما يغني عن تكلف العصبية لهما.

(ونقول): سواء أكان ما ادعاه ابن أبي الحديد على الشيعة حقاً أو باطلاً فقد شاركتهم البكرية فيه وكون الشيعة هم المبتدئين بذلك يحتاج إلى تحقيق فعلي كان غنياً بفضائله باعتراف خصوم الشيعة انه لم يرد لأحد من الصحابة من الفضائل ما ورد له كما مر عن الامام احمد بن حنبل وغيره وبذلك يصعب التصديق بأنهم وضعوا أو ابتدأوا بالوضع مع ما ذكره^(٦) عن

هذا ما يجعل من العسير على المؤرخ الناقد وصف شخصيته العلمية وصفاً يطمئن اليه. ما في نهج البلاغة وما روي عنه من الحكم والأمثال أيه له وأيه ليس له. وما صدر عنه من الأحكام وما استشاره فيه الخلفاء أيه يصح عنه وأيه لا يصح، كل هذه الاشياء لا تزال مجالاً للبحث.

(ونقول): كل هذا الذي قال عنه انه يجعل من العسير على المؤرخ الناقد وصف شخصية علي العلمية. الحق انه يجعل من السهل جداً على المؤرخ الناقد المجرد عن التقليد وصف شخصية علي من جميع نواحيها لا في العلم فقط بأنها شخصية فذة لا تدانيها شخصية بعد شخصية الرسول «ص» فإن ما رواه المؤلف والمخالف من فضائله في العلم وغيره وشاع وذاع عنه من اعدائه قبل اوليائه إن لم يكن كل واحد منه متواتراً تواتراً لفظياً فمجموعه متواتراً تواتراً معنوياً ونهج البلاغة قد عرفت الكلام فيه وما روي عنه من الحكم وما صدر عنه من الأحكام والاستشارة حاله ما روي عنه من الفضائل وليس شيء من ذلك كله مجالاً لبحث ولا لتشكيك بل هو اجلى من الشمس الضاحية لولا ربة التقليد.

ثم حكى^(١) عن الطبقات في المقارنة بينه وبين ابن عباس بأن ابن عباس كان اعلمهما بالقرآن وكان علي اعلمهما بالمبهمات.

(ونقول) هذا من انواع الغرض من علي بكل وسيلة فإين عباس تلميذ علي وخريجه وأين مرتبته العلمية من مرتبة علي؟

قال^(٢): وكذلك كان يفعل جعفر الصادق بالمدينة (أي له حلقة في المسجد بالمدينة يؤخذ عنه فيها العلم) قالوا وكان يشتغل بالكيمياء والزجر والفال.

(ونقول) اشتغاله بذلك من الاكاذيب التي لا تستند إلى مستند.

وقال^(٣): أكثر من روي عنه في تفسير القرآن علي بن ابي طالب وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود وابي بن كعب. وترتيبهم بحسب كثرة ما روي عنهم لا بالنسبة لما صح، اولهم ابن عباس ثم ابن مسعود ثم علي ثم ابي ويظهر انه وضع علي ابن عباس وعلي أكثر مما وضع علي غيرهما لأسباب أهمها أن علياً وابن عباس من بيت النبوة فالوضع عليهما يكسب الموضوع ثقة وتقديساً ومنها انه كان لعلي من الشيعة ما لم يكن لغيره فأخذوا يضعون وينسبون له ما يظنون انه يعلي من قدره العلمي وابن عباس كان من نسله الخلفاء العباسيون يتقرب إليهم بكثرة المروي عن جدهم. أنظر إلى ما روى ابن ابي حمزة عن علي: لو شئت أن اوقر سبعين بعبيراً من أم القرآن (الفاتحة) لفعلت وما روي عن ابي الطفيل شهدت علياً يخطب وهو يقول سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم وسلوني عن كتاب الله فوالله ما من آية إلا وأنا اعلم أبليلاً نزلت أم بنهار أم في سهل أم في جبل، ومجرد رواية هذين الحديثين يغني عن التعليق عليهما.

ونقول في هذا الكلام: (اولاً) إنه جعل المروي عن ابن مسعود

(١) فجر الاسلام ص ١٨٤ الطبعة الرابعة.

(٢) فجر الاسلام ص ٢٠٣ الطبعة الرابعة.

(٣) فجر الاسلام ص ٢٤٩ الطبعة الرابعة.

(٤) فجر الاسلام ص ١٨٤ الطبعة الرابعة.

(٥) فجر الاسلام ص ٣٦١-٣٦٠ الطبعة الرابعة.

(٦) فجر الاسلام ص ٢٦١ الطبعة الرابعة.

(رابعاً) إن الذي جرى يوم السقيفة لم يدلنا على أنهم استعملوا رأيهم بل كانت هناك أحزاب ثلاثة كل يطلب الامارة لنفسه كما مر بيانه فيما مضى ثم تغلب أحد الثلاثة على الآخرين وتهددوا من تخلف بالقتل كما جرى لسعد أو بالتحريق عليه كما جرى لعلي فأين هو الرأي والقياس؟ (خامساً) القياس لم يستطع مثبته أن يقيموا عليه دليلاً مقنعاً كما بين في الأصول .

قال: (٣) في مسألة الجد مع الأخوة أن ابن عباس قال الجد يحجبهم كالأب وقال علي وعمر يرث معهم .

(ونقول) : إن كانوا قالوا ذلك بآرائهم فليس لهم ذلك لأن الدين يكون بالوحي لا بالرأي وعندنا أن النبي لا يقول برأيه بل بما أوحى إليه فكيف بالصحابي ، والمروي عن أهل البيت في ذلك أن الجد كالأخ وقد روه عن جدهم الرسول «ص» ولم يقولوه بآرائهم .

وقال أيضاً في مسألة من ماتت عن زوج وأبوين : أعطى زيد بن ثابت الأم ثلث ما بقي فقال ابن عباس أين وجدت في كتاب الله ثلث ما بقي فقال زيد أقول برأيي وتقول برأيك .

(ونقول) في هذه المسألة للزوج النصف وللأم الثلث والباقي وهو السدس للأب وقول زيد أن للأم ثلث النصف وللأب الثلثين مردود عليه ولذلك قال له ابن عباس أين وجدت في كتاب الله ثلث ما بقي لأن القرآن دال على أنه ثلث الأصل فهو لم يقل برأيه وإن كان زيد قال أقول برأيي فليس له ذلك .

واستشهد بقول عمر بن عبدالعزيز لعياض قاضي مصر حين كتب إليه يسأله عن مسألة فأجابه لم يبلغني فيه شيء فاقض فيه برأيك .

(ونقول) : إن كان أراد بالقضاء برأيه الاستنباط من أدلة الشرع وإلا فهو مخطيء .

وقال : الأمثلة الواردة في ذلك كثيرة جداً .

(ونقول) : الحق لا يثبت بكثرة الأمثلة .

وقال: (٤) والمتتبع يرى أنهم كانوا يستعملون كلمة الرأي بالمعنى الذي نفهمه الآن من كلمة العدالة وبعبارة أخرى ما يرشد الذوق السليم مما في الأمر من عدل وظلم وفسره ابن القيم بأنه ما يراه القلب بعد فكر وتأمل وطلب لمعرفة وجه الصواب ثم استشهد بما روي أن عمر بن الخطاب لما استشار في ميراث الجد والأخوة قال زيد وكان رأيي أن الجد أولى فضربت له مثلاً بشجرة تشعب من أصلها غصن ثم تشعب في ذلك خوطان ألا ترى أن أحد الخوطين أقرب إلى أخيه من الأصل وهو يأبى إلا أن الجد أولى من الأخوة .

(ونقول) سواء أكانوا يستعملون الرأي في معنى كلمة العدالة أو غيرها أم لا فالرأي ليس من أدلة الأحكام الشرعية والعدالة لا تكون بالحكم بالرأي الذي يخطئ ويصيب بل ذلك عين الظلم والأحكام لا تدرك بالأذواق والعدل الحكم بما حكم الله والظلم الحكم بخلافه والذوق ليس معبراً عن إرادة الله والقلب في الأحكام الشرعية أعمى إلا من طريق الدليل ولا يفيد الفكر والتأمل إلا في تحصيل الدليل لا في الأخذ بالرأي . ومعرفة وجه الصواب لا تكون إلا بالنظر في الدليل من وجوهه الخاصة لا

ابن عرفة إن أكثر الأحاديث الموضوعة في فضائل الصحابة افتعلت في أيام بني أمية تقريباً اليهم بما يظنون أنهم يرغمون به أنوف بني هاشم . فإن ذلك يرشدنا إلى أن الواضعين أو المبتدئين بالوضع من غيرهم لا منهم . وبعد فلو صح أن الشيعة وضعت شيئاً في الفضائل فما أخفي منها عداوة وحسدا شيء كثير وما وضع في فضائل غيره أكثر وأكثر .

وذكر (١) كلاماً طويلاً حاصله أنه بعد انقطاع الوحي واتساع المملكة الإسلامية واجه المسلمون مسائل كثيرة في كل شأن من شؤون الحياة واحتاجوا إلى تشريع لم يكونوا يحتاجون إليه وهم في جزيرة العرب إلى أن قال واحوال في الزواج لم يكن يعرفها العرب وانواع في طريقة التقاضي لم يكن لهم بها عهد وجنایات ترتكب لم يرتكبها العرب في حياتهم البسيطة ولم يدع أحد أن القرآن والسنة الصحيحة نصاً في المسائل الجزئية على كل ما كان وما هو كائن فنتج عن هذا أن كان أصل آخر من أصول التشريع وهو الرأي الذي نظم بعد وسمي بالقياس .

(ونقول) : لو سلمنا أن الكتاب والسنة لم ينصا على جميع جزئيات المسائل ففي الكتاب والسنة وحكم العقل القطعي والاجماع قواعد كلية يمكن ارجاع جميع تلك الجزئيات إليها مثل أصل الاباحة الثابت بقبح العقاب بلا بيان ويقول تعالى ﴿وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا﴾ فيعلم منه حكم كل ما شك في وجوبه أو تحريمه مما لا ضرر فيه . ومثل الناس مسلطون على أموالهم . لا يجل مال امرئ إلا عن طيب نفسه إلى غير ذلك من القواعد الثابتة في الشرع التي يمكن ارجاع جميع الجزئيات إليها ولذلك لما اعترض الامام ابو حنيفة على محمد بن النعمان الاحول المعروف بمؤمن الطاق بأنكم حيث لا تعملون بالقياس تبكون متحيرين في بعض الفروع فلو خرج بعير من البحر ما تصنعون به ؟ قال : ان كان له فلس اكلناه وإلا فلا سواء أكان بعيراً أم ناقة .

قال : (٢) جرى على هذا كثير من الصحابة فكانوا يستعملون رأيهم حيث لا نص كما جرى يوم السقيفة فالمحضر الذي ذكره المؤرخون لاجتماع السقيفة يدلنا على كيفية استعمال رأيهم وتقليب الأمر على وجهه .

(ونقول) : (اولاً) بعد أن نعتقد أن الصحابة يجوز عليهم الخطأ فمع تسليم أنهم عملوا بآرائهم ليس لنا أن نقلدهم ولم يقدّم دليل على جواز تقليدهم فليس لنا العمل بالرأي لكون بعض الصحابة عمل به سواء أكان من نوع القياس أم لا .

(ثانياً) إن الذي جرى يوم السقيفة لم يكن من نوع القياس ولا علاقة له بالقياس كما هو ظاهر .

(ثالثاً) النبي الذي لم يترك صغيراً ولا جليلاً من أحكام الشرع إلا بينه في العبادات والمعاملات والسياسيات والاخلاقيات والاجتماعيات والحدود والديات حتى بين حكم من يقتل حيواناً في حال الاحرام وكيف يجب أن يدخل الولد على أبيه لا يمكن أن يهمل أمراً هو أهم أمور الاسلام وهو الخلافة ويكمله إلى آراء الناس المختلفة المتضاربة المتأثرة بالشهوات وحب الذات .

(١) فجر الاسلام ص ٢٨٨ الطبعة الرابعة .

(٢) فجر الاسلام ص ٢٨٩ الطبعة الرابعة .

(٣) فجر الاسلام ص ٢٩٠ الطبعة الرابعة .

(٤) فجر الاسلام ص ٢٩٠-٢٩١ الطبعة الرابعة .

بكر كان يتألفها وفي زمن عمر لم يبق موجب لتألفها فأين هذا من استعمال الرأي في مورد النص وكذلك عدم قطع أيدي غلمة حاطب لأن من كان يحل له أكل الميتة لجوعه لا يقطع في السرقة فإن كان الغلمة كذلك لم يكن عملاً بالرأي وإلا وجب قطعهم ، نعم إسقاط حي على خير العمل من الأذان بعد ما كانت على عهد رسول الله « ص » لثلا يترك الناس الجهاد وجعل الطلاق الثلاث ثلاثاً بعد ما كان على عهد الرسول وأبي بكر وستين من خلافة عمر واحدة كما سيأتي في الذي بعده وغير ذلك هو من العمل بالرأي مقابل النص .

قال : (٤) ومثل ذلك ما جاء في صحيح مسلم عن ابن عباس : كان الطلاق الثلاث على عهد رسول الله « ص » وأبي بكر وستين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر بن الخطاب : إن الناس قد استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة فلو أمضيته عليهم فأمضاه .

(ونقول) : كان من أثر هذا الرأي الذي هو من جملة توفيق الله للمسلمين عند الاستاذ أحمد أمين أن الرجل إذا غضب على زوجته وقال لها أنت طالق ثلاثاً أن تحرم عليه ولا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره فيضطر هذا المسكين بعد أن يؤوب إليه رشده إلى أن يستدعي رجلاً مستوراً إلى بيته فيعشيه ويزوجه بزوجته ويدخله عليها لأنه وقع بين مصائب : إما فراق زوجته التي عليها قيام بيته وتربية أولاده وإما بقاؤه معها الذي يعتقده أنه زنا وإما تزويجها برجل في بيته وعلى فراشه فيختار الأخير وإن نافي مروءته وشهامته لا سيما إذا كان الطلاق يصح باللفظ العامي الملحون لأنه من الآراء التي فيها التوفيق للمسلمين وفي حال الحيض وإن كان بدعة وفي طهر الواقعة وبدون شاهدين عدلين وإن خالف قوله تعالى : ﴿ واشهدوا ذوي عدل منكم ﴾ . وهذا هو الذي لا يحتاج إلى تعليق عليه ويكتفي بمجرد نقله لا ما قاله في بعض الأحاديث الواردة في فضل علي كما مر .

ومن عجيب آراء الاستاذ أحمد أمين قوله في فجر الاسلام : (٥) أن الأحاديث الموضوعة نفسها كان لها فضل في التشريع فإنها لم توضع اعتباطاً ولا كانت مجرد قول يقال إنما كانت في الغالب نتيجة تفكير فقهي وبحث واجتهاد ثم وضع هذا الرأي وهذا الاجتهاد في قالب حديث . وهذا هو الذي لا يحتاج إلا لمجرد نقله بدون تعليق عليه لا ما زعمه من بعض الأحاديث الواردة في فضل علي كما مر . وما كنا نحسب أن نصل إلى زمان يعد فيه لوضع الأحاديث على الرسول « ص » فضل على التشريع . ولعل المتتبع لكتابه الفجر والضحي يجد من هذا القبيل شيئاً كثيراً .

وقال : (٦) كانت البذرة الأولى للشيعة الجماعة الذين رأوا بعد وفاة النبي « ص » أن أهل بيته أولى أن يخلفوه .

(ونقول) : بل البذرة الأولى للشيعة كانت في عهد النبي « ص » وقد بذرها النبي « ص » بما كان ينوه به من فضله مثل أنت مني بمنزلة هارون من موسى وغيره .

قال : وظهرت فكرة الدعوة لعلي بسيطة كما يدل عليه التاريخ وتتلخص في أن لا نص على الخليفة فترك الأمر لأعمال الرأي فالأنصار أداهم رأيهم إلى أنهم أولى بها والمهاجرون كذلك وأصحاب علي إلى أن الخلافة ميراث أدبي ولو كان النبي يورث في ماله لكان أولى به قرابته فكذلك الارث الأدبي .

من الرأي وتمثيل زيد بالشجرة - إن صح - لا يركز على أساس فليست الأحكام الشرعية بضرب الأمثال وإن كان الأمر كذلك فكيف ورث الأخ مع البنت بالتعصيب على أن هذا ينافي ما مر من أن عمر وعلياً قالا بإرث الأخوة مع الجد .

واستشهد^(١) بقصة رجل قتلته امرأة أبيه وخليلها فتردد عمر هل يقتل الكثير بالواحد فقال له علي أرأيت لو أن نفرأ اشتركوا في سرقة جزور فأخذ هذا عضواً وهذا عضواً أكنت قاطعهم قال نعم قال كذلك هذا فعمل عمر برأيه .

(ونقول) : هذا استنباط من الدليل لا عمل بالرأي فالقاتل يصدق على كليهما كالسارق .

(وقال) في المسألة المشتركة (وهي المعروفة بالحمارية) وهي امرأة توفيت عن زوج وأم وأخوة لأم وأخوة أشقاء كان عمر يعطي للزوج النصف وللأم السدس وللأخوة لأم الثلث فلا شيء للأخوة الأشقاء فقبل له هب إن أبانا كان حماراً ألسنا من أم واحدة فعدل رأيه وأشرك بينهم .

(ونقول) : للأم هنا الثلث لأنها ليست بمحجوبة إذ من شرط الحجب وجود الأب وإن صحت هذه القصة كانت أدل على بطلان العمل بالرأي .

قال : (٢) ولما سئل علي في عقوبة شارب الخمر قال من شرب هذى ومن هذى افترى فأرى عليه حد المفترى - وهو القاذف - .

(ونقول) : إن كان شارب الخمر ورد له حد في الشرع - وقد ورد له في السنة - فليس هذا رأياً من علي إنما هو استنباط حكمة تناسب علم علي وإن لم يرد له كان تعزيره موكولاً إلى رأي الإمام وما استنبطه في ذلك يدل على علم غزير وكيف كان فلا دلالة له على العمل بالرأي .

قال : (٣) ولعل عمر كان أظهر الصحابة في استعمال الرأي وكان هذا من توفيق الله للمسلمين بل يظهر أنه كان يستعمل الرأي في أوسع من المعنى الذي ذكرناه وهو استعمال الرأي حيث لا نص من كتاب ولا سنة ولكننا نرى عمر سار أبعد من ذلك فكان يجتهد في تعرف المصلحة التي لأجلها كانت الآية أو الحديث ثم يسترشد بتلك المصلحة في أحكامه مثل ما روي عنه أنه منع المؤلف قلوبهم ومزق كتاب أبي بكر الذي كتبه بأرض لعبيبة بن حصن والأقرع بن حابس وقال ان الله أعز الاسلام فإن ثبتم عليه وإلا فبيننا وبينكم السيف وبدعهم قطعه أيدي غلمة حاطب وقد أقروا بالسرقة لما علم أنهم كانوا جياعى لو أكلوا ما حرم الله عليهم حل لهم .

(ونقول) : بعدما عرفت أن استعمال الرأي في الدين غير صواب لم يعقل أن يكون استعماله توفيقاً للمسلمين بل هو من عدم توفيقهم ، وقول الصحابي لم يقد دليل على أنه حجة ولا عد من أدلة الأحكام وأما استشهاده بقصة الكتاب للأقرع وعبيبة فخرج عن الموضوع لأن حاصل القصة أن أبا

(١) فجر الاسلام ص ٢٩١ الطبعة الرابعة .

(٢) فجر الاسلام ص ٢٩١ الطبعة الرابعة .

(٣) فجر الاسلام ص ٢٩٢ الطبعة الرابعة .

(٤) فجر الاسلام ص ٢٩٣ الطبعة الرابعة .

(٥) فجر الاسلام ص ٣٠١ الطبعة الرابعة .

(٦) فجر الاسلام ت ٣٢٦ الطبعة الرابعة .

يباعوه للسبب الذي مر وما يفيد ذكره للنص وهم يتهددونه بتحريق البيت عليه إن لم يخرج للبيعة فيقال لهم إن فيه فاطمة فيقولون وإن .

(قال): بل ما بأيدينا من تاريخ يدل على أن علياً بايع أبا بكر وإن كان بعد تلكم كما بايع عمر وعثمان من بعده . وكل ما صح عن علي أنه كان يرى أنه كان أولى بالأمر منهم ويحتج بأنه وأهل بيته الثمرة وقريش الشجرة والثمره خير ما في الشجرة .

(ونقول): نعم بايع أبا بكر لكن بعد ماذا وهل في وسعه أن لا يبايع عمر بعد ما نصبه الخليفة السابق خليفة من بعده أو في وسعه أن لا يبايع عثمان بعد ما أمر الخليفة الثاني بقتل من خالف نتيجة الشورى ، واحتجاجه بأنهم حفظوا الشجرة وضيعوا الثمرة رداً على ما احتج على الأنصار بأن قريشاً شجرة النبي ما كان إلا تالماً وتوجعاً وبياناً لوهم هذا الاحتجاج لا إنه ليس له حجة سواء وما يفيد الاحتجاج وقد سبق السيف العذل .

(وقال): ويروي البخاري عن ابن عباس أن علياً خرج من عند النبي «ص» في وجعه الذي توفي فيه (إلى أن قال) فأخذ بيده العباس وقال أنت والله بعد ثلاث عبدالعصا وإني والله لأرى رسول الله «ص» سيتوفي من وجعه هذا فإذا بنا إليه نسأله فيمن هذا الأمر فإن كان فينا علمناه وإن كان في غيرنا كلمناه فأوصى بنا فقال علي ان سألناها فمنعناها لا يعطيناها الناس بعده وإني والله لا أسأها .

(ونقول): الثابت في ذلك ما رواه المفيد في إرشاده من أنه لما طلب الدواة والكتف ليكتب لهم كتاباً لن يضلوا بعده أبداً وقالوا ما قالوا أعرض بوجهه عنهم فنهضوا وبقي عنده العباس وابنه الفضل وعلي بن أبي طالب وأهل بيته خاصة فقال له العباس يا رسول الله إن يكن هذا الأمر فينا مستقراً من بعدك وإن كنت تعلم أنا نغلب عليه فأوص بنا فقال أنتم المستضعفون من بعدي «الحديث» . أما الحديث الذي ذكره فلا يكاد يصح فالخلافة إن كانت أمراً إلهياً وجب على النبي بيانها ولم يحتج إلى السؤال عنها وإن كانت باختيار الناس فلا معنى لسؤاله عنها لأنها تكون فيمن اختارته الأمة وكيف يقول علي وإن سألناها فمنعناها لا يعطيناها الناس بعده فاعطاؤها ومنعها عندهم ليس بيد الرسول «ص» حتى يعطيها أو يمنعها . وكيف يقول علي وإني والله لا أسأها وهو يرى نفسه أحق بها كما اعترف به في كلامه السابق .

(وقال):^(١) كان جمع من الصحابة يرى أن علياً أفضل من أبي بكر وعمر وغيرهما ، كعمار وأبي ذر وسلمان وجابر والعباس وبنه وأبي وحذيفة إلى كثير غيرهم .

ثم قال ناقلاً عن مقدمة ابن خلدون : ونرى بعد هذا العصر أن الفكرة تطورت فقال شيعة علي أن الإمامة ليست من المصالح العامة التي تفوض إلى نظر الأمة بل هي ركن الدين ولا يجوز لنبي إغفالها ولا تفويضها إلى الأمة بل يجب عليه تعيين الإمام لهم ويكون معصوماً من الكبائر والصغائر وإن علياً هو الذي عينه بنصوص ينقلونها ويؤولونها على مقتضى مذهبهم لا يعرفها جهابذة السنة ولا نقلة الشريعة بل أكثرها موضوع أو مطعون في طريقه أو بعيد عن تأويلاتهم الفاسدة .

(ونقول): فكرة الإمامة لم تتطور عند الشيعة بل هي عندهم في

(ونقول): فكرة الدعوة لعلي سواء أكانت بسيطة أم مركبة هي فكرة في أمر من أهم أمور الاسلام والحق أن التاريخ لم يدل على أنها بسيطة ولا تتلخص فيها ذكره بل تتلخص في أن النبي «ص» نص على علي يوم الغدير ولما أحس بدنو أجله أراد انفاذ جيش بإمرة اسامة وأمره على وجوه المهاجرين والأنصار لثلا يبقى عند موته في المدينة من يطمع في منازعة علي فلم ينفذ ذلك الجيش وأراد أحكام الأمر بأن يكتب لهم كتاباً لا يضلون بعده أبداً فقال بعضهم حسبنا كتاب ربنا ونسبوه إلى الهجر وتحامل إلى المحراب وهو في أشد المرض ليدفع الشبهة .

(والخلافة) عرفها أهل الكلام بأنها رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا لشخص من الأشخاص نيابة عن النبي «ص» فالخليفة نائب عن النبي وقائم مقامه والنبي جاء بالشرعية من عند ربه والخليفة حافظ لها من الزيادة والنقصان حاكم بين الناس بالعدل حافظ للثغور وكما يجب على الله تعالى من باب اللطف بعباده أن يرسل إليهم رسولاً يعرفهم الحلال من الحرام ويحكم بينهم بالعدل ويحمي ثغورهم كذلك يجب أن ينصب لهم إماماً بعد النبي يقوم بذلك وكما يجب في النبي أن يكون معصوماً ليقبل قوله ولا يسقط من القلوب محله كذلك يجب في الإمام أن يكون معصوماً للعلة نفسها ، ولقوله تعالى لا ينال عهدي الظالمين . والخلافة عهد من الله والعاصي ظالم لنفسه فلا ينالها .

والأنصار أو بعض الأنصار قالوا لا نبايع إلا علياً رواه الطبري . والمهاجرون كان كثير منهم موتورين من بني هاشم وخصوصاً من علي ومنافسين له فمالوا عنه والأنصار مال أحد رؤسائهم أسيد بن حضير رئيس الأوس مع المهاجرين حسداً لسعد رئيس الخزرج لما رأوا سعداً لم ينجح في طلبها وأصحاب علي كانوا يرون أن علياً أحق بها كخيرهم بالنص والفضل ولا يرونها ميراثاً أدبياً كما زعم وأين الميراث الأدبي من أمر هو من أهم الأمور الدينية لكنهم لما رأوا الأكثر مالوا عن علي كانوا مقهورين على أتباعهم وكذلك علي . والنبي يورث في ماله بنص القرآن ولذلك طالبت بإرثه ابنته ولم تقنع بخبر الواحد : نحن معاشر الأنبياء لا نورث ، وظلت مصرة على المطالبة وماتت غاضبة بنص رواية البخاري ، وأوصت أن تدفن سرّاً ودفنت سرّاً ولو كان النبي لا يورث لوجب أن يعلمها بذلك لثلا تطالب بغير حقها وإلا كان النبي - وحاشاه - مقصراً في التبليغ ولو أعلمها لما طالبت فهي كانت أروع وأتقى من أن تطالب بما ليس لها بحق وتبقى مصرة على المطالبة . سواء أكان النبي «ص» يورث أم لا فالخلافة ليست بالميراث فكون النبي يورث في ماله أو لا يورث لا دخل له بالخلافة كما توهم .

(قال): ولم يرد من طريق صحيح أن علياً ذكر نصاً من آية أو حديث يفيد أن رسول الله «ص» عينه للخلافة ولو كان لديه نص وذكره لما بقي الأنصار والمهاجرون على رأيهم ولبايعوه .

(ونقول): النص على أن النبي «ص» عينه للخلافة يوم الغدير ثابت موجود ذكرناه مفصلاً في الجزء الثاني والجزء الثالث أما أنه ذكره أو لم يذكره فالله أعلم بذلك وأما أنه لو كان لديه نص وذكره لبايعه المهاجرون والأنصار فقد كان لديه نص يوم الغدير كما سمعت وسمعه ومع ذلك لم

(١) فجر الاسلام ص ٣٢٢ الطبعة الرابعة .

أحد أصحاب علي إنه كفر بكفرة صلعاء أو ما هذا معناه وكان علي يسب على منابر الاسلام في جميع البلدان حتى على منبر رسول الله «ص» بالمدينة في الأعياد والجمعات نحواً من سبعين سنة .

قال : (٣) وانحدروا من ذلك إلى شرح حوادث التاريخ على وفق مذهبهم وتأويل الوقائع تأويلاً غريباً أسوق لك مثلاً منه فزعموا أن رسول الله «ص» كان يعلم موته وإنه سير أبا بكر وعمر في بعث أسامة لتخلو المدينة منها فيصفو الامر لعلي فلم يتم ما قدر وتناقل أسامة بالجيش أياماً مع شدة حثه على نفوذه .

(ونقول) : حوادث التاريخ في ذلك بيئة لا تحتاج إلى شرح وتأويل والنبي «ص» حينما أحس بدنو أجله كان في شغل بنفسه عن تسيير الجيوش لحرب الروم الذين يعدون بمئات الألوف وعن الحث على تنفيذ جيش أسامة مراراً والتشدد فيه وهو في أشد المرض ونرى المؤلف لم يبين وجه الغرابة فيما زعمه تأويلاً واقتصر على مجرد الدعوى .

(قال) : ولم يكتف غلاة الشيعة في علي بأنه أفضل الخلق بعد النبي وإنه معصوم بل منهم من ألهه .

(ونقول) : تفضيل علي وعصمته لا غلو فيه فقد قام البرهان الساطع عليه وسنفضله هنا وفي الجزء الثالث وكذلك وجوب الامامة وعصمة الامام قد مرت الاشارة إليها وذكرنا أن الدليل الدال على وجوب النبوة وجوب عصمة النبي دال عليها وأما خلط من أله علياً مع الشيعة فهو خطأ وظلم فالشيعة تبرأ من كل غال ومؤهله .

(قال) : وقد ذكروا إن أول من دعا إلى تأليه علي عبدالله بن سبأ اليهودي في حياة علي وهو الذي حرك أبا ذر الغفاري للدعوة الاشتراكية وكان من أكبر من ألب الامصار على عثمان والآن أله علياً .

(ونقول) : ابو ذر الذي شهد له الرسول «ص» بأنه ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء على ذي لهجة أصدق . منه والذي وصفه علي (ع) بأنه وعى علماً عجز عنه الناس ثم أوكأ عليه ولم يخرج شيئاً منه لم يكن ليدعو إلى الاشتراكية الباطلة بضرورة دين الاسلام ولم يكن ليتبع فيها رأي ابن سبأ اليهودي الأصل وأولى به أن يتبع رأي علي بن أبي طالب الذي اشتهر بولائه واتباعه وهيئات أن يدعه علي يعتقد ذلك وأبو ذر إنما كان يعيب على الذين يكتزون الاموال من مال الامة وينفقونها على ذوي قراباتهم ومن لهم فيه هوى ويمنعونها غيرهم فتوهم البعض من بعض اقواله إنه يدعو للاشتراكية . اما تأليب ابن سبأ الامصار على عثمان فهو أذل من ذلك وإنما الذي ألب الامصار على عثمان هو مروان الذي كان يكتب الكتب عن لسان عثمان ويختمها بخاتمه ويرسلها مع غلامه على ناقته وعثمان لا يعلم بذلك ، والوليد بن عقبة الذي تقياً الخمر في محراب مسجد الكوفة وصلى الصبح ثلاثاً وهو سكران ، ومن كان يخرج قميص رسول الله «ص» ويقول ما يقول ويصف عثمان بما يصف والذين خرجوا من المدينة إلى مكة وعثمان محصور وألبوا عليه ولم ينصروه ثم خرجوا يطلبون بثأره وهم ثأره . هؤلاء الذين ألبوا الامصار على عثمان وكان لتأليبهم الأثر الفعال لا ابن سبأ وإن موه الموهون .

(قال) : والذي يؤخذ من تاريخه - أي ابن سبأ - أنه وضع تعاليم لهدم الاسلام وألف جمعية سرية لبث تعاليمه نزل البصرة بعد أن أسلم ونشر فيها دعوته فطرده واليها ثم أتى الكوفة فأخرج منها ثم جاء مصر

عصر النبي «ص» مثلها بعد عصره وهي من أهم المصالح العامة بعد النبوة ولم يكن الله تعالى بحكمته ولطفه ورأفته بالعباد ليكلها إلى نظر الناس المتفرقي الأهواء المختلفي الطباع وكما يجب في النبي المبعوث هداية الأمة أن يكون معصوماً من الصغائر والكبائر لتقبل الأمة قوله ولا تنفر عنه كذلك يجب في الإمام القائم مقامه والنائب عنه في حفظ الشريعة التي جاء بها من الزيادة والنقصان وحفظ الثغور والحكم بين الناس بالعدل لتقبل الأمة قوله فالدليل الدال على وجوب عصمة النبي دال على وجوب عصمة الإمام وقوله بنصوص ينقلونها ويؤولونها على مقتضى مذهبهم يرده أنها صريحة غير محتاجة إلى التأويل وإنما يؤولها غيرهم على مقتضى مذهبهم بتأويلات فاسدة هي بعيدة عنها . وجهابذة السنة هم الذين رووها وصححوها طرقها كما ذكرناه في الجزء الثاني في أدلة إمامته .

(قال) : ومن هنا نشأت فكرة الوصية ولقب علي بالوصي يريدون أن النبي اوصى لعلي بالخلافة من بعده (إلى أن قال) : وانتشرت كلمة الوصي بين الشيعة واستعملوها ثم ذكر قول أبي الهيثم بن التيهان وكان بدريا في أبياته (أن الوصي امامنا وولينا) وقول غلام من جيش عائشة :

نحن بني ضبة أعداء علي ذاك الذي يعرف قدما بالوصي (قال) : وسقنا هذا لبيان إن كلمة الوصي شاعت في إطلاقها على علي وإن كنا نشك في نسبة هذه الابيات إلى قائلها .

(ونقول) : أخطأ في قوله إنهم يريدون ان النبي اوصى لعلي بالخلافة فوصاية علي كانت على قضاء دينه ووفاء وعوده والقيام بأمر أهله ولكن ذلك يومي إلى أنه لم يكن ليأتمن غيره على أمور أمته العامة كما لم يأتمن غيره على أموره الخاصة وهو يقول إنه يشك في نسبة هذه الابيات إلى قائلها بالطبع لأنها تثبت الوصاية لعلي وإن رواها ثقات المؤرخين . أما ما يفيد الغرض من علي وشيعته فلا يتطرقه الشك مهما كان ناقله . وتلقيب علي بالوصي كان شائعاً مشهوراً وقد أورد ابن أبي الحديد على اشتهاؤه عدة شواهد واشتهر حتى عند أعداء علي فقال الغلام الذي في جيش عائشة كما سمعت ، والمؤلف لما كانت نفسه لا تطاوعه على تلقيب علي بالوصي شككها في أصل الشعر .

ثم نقل^(١) عن ابن أبي الحديد كلاماً في حق علي وقال انه يعد من معتدلي الشيعة .

(ونقول) ابن أبي الحديد معتزلي وأين المعتزلي من الشيعي فلا يصح عده في معتدلي الشيعة ولا في متجاوزيهم .

قال : (٢) فمنهم من اقتصر على القول بأن الخلفاء الثلاثة ومن شايعهم اخطأوا ومنهم من تعالى فكفرهم وكفر من شايعهم .

(ونقول) مذهب الشيعة إن الاسلام هو ما عليه جميع أهل المذاهب فضلاً عن الخلفاء وعليه يجري التناكح والتوارث وسائر أحكام الاسلام حتى إن من قال بالتجسيم من الحنابلة ولكنه لم يلتزم بلوازم قوله لا يحكم عليه بالكفر ولكن تكفير الخلفاء بدأ من الصدر الأول ومن الصحابة المقدسين فقد كانت أم المؤمنين تقول اقتلوا نعتلاً فقد كفر وكان معاوية يقول عن

(١) فجر الاسلام ص ٣٢٨ الطبعة الرابعة .

(٢) فجر الاسلام ص ٣٢٩ الطبعة الرابعة .

(٣) فجر الاسلام ص ٣٣٠ الطبعة الرابعة .

فغاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع بعد أن قيل قد مات والله ليرجعن رسول الله فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم يزعمون أنه قد مات « اهـ » .

(قال)^(١) الاعتراف بالامام والطاعة له جزء من الايمان في نظر الشيعة والامام في نظرهم ليس كما ينظر إليه أهل السنة فعند أهل السنة هو نائب عن صاحب الشريعة في حفظ الدين فهو يحمل الناس على العمل بما امر الله وهو رئيس السلطة القضائية والادارية والحربية وليس لديه سلطة تشريعية إلا تفسيراً لأمر أو اجتهاد فيما ليس فيه نص . أما عند الشيعة فللامام معنى آخر هو أنه اكبر معلم فالامام الأول قد ورث علوم النبي « ص » وهو ليس شخصاً عادياً بل هو فوق الناس لأنه معصوم من الخطأ .

(ونقول) : الاعتراف بالامام والطاعة له واجب في نظر جميع المسلمين وإذا وجب كان جزءاً من الايمان قال السعد التفتازاني في شرح العقائد النسفية : الاجماع على أن نصب الامام واجب وإنما الخلاف في أنه يجب على الله او على الخلق بدليل سمعي او عقلي والمذهب أنه يجب على الخلق سمعاً لقوله عليه السلام : من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية (اهـ) . والامام لا يختلف معناه عند جميع المسلمين ممن تسموا بالسنين والشيعة لأن علماء الكلام من الفريقين عرفوا الامامة بأنها رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا لشخص من الاشخاص نيابة عن النبي « ص » . ثم هو في تفرقة بين الامام في نظر الشيعة وبينه في نظر السنين بأنه عند السنين نائب عن صاحب الشرع إلى قوله ليس لديه سلطة تشريعية لم يأت بفارق لأنه في نظر الفريقين نائب عن صاحب الشريعة في حفظها ويحمل الناس على العمل بأوامر الله وهو رئيس السلطات الثلاث وليس لديه سلطة تشريعية ولكن إذا كان شخصاً عادياً كما هو عند غير الشيعة فليس له ان يفسر امراً بغير ما يفهم منه ولا ان يجتهد فيما ليس فيه نص خصوصاً إذا كان غيره اعلم منه فإنه لا يلزم كونه اعلم عند غير الشيعة . وفي العقائد النسفية : لا يشترط أن يكون معصوماً ولا ان يكون افضل اهل زمانه ولا ينزل بالفسق (اهـ) . وإذا كان غير معصوم ولا اعلم فما الذي سوغ له الاجتهاد فيما لا نص فيه وما الذي اوجب على الناس قبول اجتهاده واستثناؤه التفسير والاجتهاد من نفي السلطة التشريعية في الأمرين واختيار الناس له لم يغير من ذاته شيئاً وإنما اكسبه لقب الخليفة او امير المؤمنين ولم يكسبه رفع الخطأ عن تفسيره واجتهاده . وإذا جاز أن يترك أمر الله لعدم عصمته فكيف يحمل الناس على العمل بما امر الله وكيف يقبلون قوله . ثم الامام عند الشيعة كما انه ليس لديه سلطة تشريعية بل هو تابع لتشريع النبي كذلك ليس له أن يجتهد في الأحكام الشرعية فإذا حكم بحكم فيما لم نجد به نصاً فليس حكمه باجتهاده بل بالنقل عن النبي عن الله تعالى فإن النبي والامام ليس لهما الاجتهاد في أحكام الشرع عند الشيعة وكذلك إذا فسر الامام شيئاً من أمور الشرع خفي علينا فما هو إلا ناقل ، إذا فحاصل الفرق الصحيح بين الامام في نظر الفريقين إن الشيعة يشترطون أن يكون أفضل أهل زمانه معصوماً من الذنوب ويقولون إن نصبه من قبل النبي . ومن تسموا بالسنين لا يشترطون كونه أفضل أهل زمانه ويجوزون اجتهاده فيما لا نص فيه وتفسيره الامور برأيه . وإذا كان ليس له سلطة تشريعية فلماذا قبل قوله فيما كان على عهد رسول الله « ص » فقال أنا أحرمه أعاقب عليه وفي إسقاطه حي على خير العمل من الأذان والاقامة وزيادته الصلاة خير من النوم في آذان الصبح .

فالتفت حوله ناس من أهلها ، وأشهر تعاليمه الوصاية والرجعة وكان قوله في الوصاية أساس تأليب أهل مصر على عثمان بدعوى أنه أخذ الخلافة من علي بغير حق وأيد رأيه بما نسب إلى عثمان من مثالب .

(ونقول) : هذا تضليل في التاريخ وقلب للحقائق فابن سبأ سواء أصح أنه وضع تعاليم وألف جمعية أم لم يصح فأهل مصر وغير مصر إنما تألبوا على عثمان فيما ذكره الطبري في التاريخ وغيره لأنه احدث احداثاً مشهورة نقمها الناس عليه من تأمير بني أمية لا سيما الفساق منهم وأرباب السفه وقلة الدين وإخراج مال الفيء اليهم وما جرى في أمر عمار وأبي ذر وابن مسعود وغير ذلك . وقال الطبري كان عمرو بن العاص ممن يجرىض على عثمان ويغري به كان يقول والله أني لألقى الراعي فأحرضه على عثمان فضلاً عن الرؤساء فلما شعر بالمدنية خرج إلى منزله بفلسطين حتى قتل عثمان (فخرج مع معاوية يطلب بدمه في صفين) . وقال الطبري : كتب جمع من أهل المدينة من الصحابة وغيرهم إلى من بالآفاق إن كنتم تريدون الجهاد فهلموا إلينا فإن دين محمد قد افسده خليفتككم فجاء المصريون وغيرهم إلى المدينة حتى حدث ما حدث . قال ابن ابي الحديد : روى الواقدي والمدائني وابن الكلبي وابو جعفر الطبري في التاريخ وغيرهم من جميع المؤرخين إن علياً لما رد المصريين رجعوا بعد ثلاث فأخرجوا صحيفة في أنبوية رصاص وقالوا وجدنا غلام عثمان بالموضع المعروف بالتوت على بعير من ابل الصدقة ففتشنا متاعه فوجدنا هذه الصحيفة ومضمونها امر عبدالله بن سعد بن ابي سرح بجلد اثنين وحلق رؤوسهما ولحاهما وحبسهما وصلب قوم آخرين من أهل مصر فأقسم عثمان بالله ما كتبه ولا علمته ولا أمرت به فقبل هذا من عمل مروان فقال لا ادري (الحديث) .

هذا أساس تأليب أهل مصر على عثمان لا قول ابن سبأ في الوصاية سواء أصح قوله في الوصاية أم لم يصح ، على أن الوصاية قد عرفت انتشارها وانتشارها بين الناس حتى قاله بعض أعدائه في شعره ولا أثر لابن سبأ في ذلك أبداً مع أنك قد عرفت أن الوصاية لا يراد بها الوصاية بالخلافة وإن أمكن ان يستدل بها على الامامة فكلامه إشتباه .

(قال) : وأما الرجعة فتد بدأ قوله بأن محمداً يرجع ثم تحول إلى القول بأن علياً يرجع وفكرة الرجعة أخذها ابن سبأ من اليهودية فعندهم أن النبي الياص صعد إلى السماء وسيعود فيعيد الدين والقانون ووجدت الفكرة في النصرانية ايضاً في عصورها الاولى .

(ونقول) : سواء أكان ابن سبأ أخذ فكرة الرجعة من اليهودية أم من غيرها ، فإن صحت الرواية بها كانت كأمر تاريخي لا علاقة له بالعقائد الدينية وإن لم تصح لم يقل أحد بها فليست الرجعة مما يجب اعتقاده او يضر عدم الاعتقاد به كما ستعرف عند تعرضه لها مرة ثانية ، ولكن فكرة الرجعة أول من قال بها عمر بن الخطاب : روى ابن سعد في الطبقات بسنده عن ابن عباس ان النبي « ص » قال اثتوني بدواة وصحيفة أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً قال عمر من لفلاة وفلاة مدائن الروم إن رسول الله ليس بميت حتى نفتحها ولو مات لانتظرنه كما انتظرت بنو إسرائيل موسى (الحديث) .

وقال الطبري وابن سعد وغيرهما : لما توفي رسول الله « ص » قال عمر إن رسول الله ما مات ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران

(١) فجر الاسلام ص ٣٣٢ الطبعة الرابعة .

قال : (١) وهناك نوعان من العلم علم الظاهر وعلم الباطن وقد علمهما النبي « ص » لعلني فكان يعلم باطن القرآن وظاهره وأطلعته على أسرار الكون وخفايا المغيبات وكل أمام ورث هذه الثروة العلمية لمن بعده .

(ونقول) : الشيعة كسائر المسلمين لا تعتقد التكليف بالعمل إلا بظاهر القرآن والامور التي يزعم الباطنية إنها في القرآن يبرأ الشيعة منها ومن مدعيها وقد أخرج ابو نعيم في حلية الاولياء عن ابن مسعود انه قال القرآن أنزل على سبعة أحرف ما منها حرف إلا وله ظهر وبطن وإن علي بن ابي طالب عنده من الظاهر والباطن (اهـ) فبان ان الشيعة إن فرض انها روت ذلك فلم تروه وحدها بل شاركها في روايته غيرها . وعند غير الشيعة ممن تسموا بالسنين عقائد اعظم من هذه في القطب والغوث وأشباه ذلك مع عدم اعتقادهم بعصمتهم .

(قال) : ولا يؤمنون بالعلم والحديث إلا إذا روي عن هؤلاء الأئمة .

(ونقول) : هذا كذب وافتراء فأدلة الفروع عندهم الكتاب والسنة والاجماع ودليل العقل ولا يقبل في الأصول إلا الدليل والبرهان دون التقليد ولا يؤمنون بالحديث إلا إذا روته الثقات ولا يعدلون مائة ألف أو يزيدون لأنهم وسموا بالصحة مع ما ظهر من بعضهم من منافيات العدالة فأبي الفريقين أقرب إلى الصواب وأحق بالعدر ؟ !

(وقال) : عند ذكر الزيدية أنهم أتباع زيد بن حسن بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب .

(ونقول) : بل هو زيد بن علي بن الحسين فجعله زيد بن حسن .

(وقال) : إن مذهب الزيدية أعدل مذاهب الشيعة وأقربها إلى أهل السنة ولعل ذلك لأن زيدا تلمذ لواصل بن عطاء رأس المعتزلة فزيد يرى جواز إمامة المفضول مع وجود الفاضل .

(ونقول) : زيد لم يتلمذ لواصل ولم يأخذ العلم إلا عن أهل بيته وإذا كانت الزيدية ترى جواز إمامة المفضول مع وجود الفاضل فلا يدل على ان زيدا كان كذلك .

(قال) عن الزيدية : وهم لا يؤمنون بالخرافات التي ألصقت بالامام فجعلت له جزءاً إلهياً .

(ونقول) : من الخرافة زعم ان الشيعة تؤمن بالخرافات والمتأمل المنصف المطلع على أقوال غيرهم في الأولياء والأقطاب يعلم أن الخرافات من غيرهم ظهرت وإنهم بريئون منها . ومن الخرافة أيضاً القول بأنهم جعلوا للامام جزءاً إلهياً فهم بريئون ممن يقول ذلك مجاهرون بتكفيرهم ولكن الشبهات متى استحكمت وصلها التقليد صارت صبغاً ثابتاً لا يزيله الماء ولا الشمس .

وعد (٢) من فرق الشيعة الاسماعيلية وقصرها على الباطنية وقال انهم اخذوا مذهب الافلاطونية الحديثة وطبقوه على مذهبهم الشيعي إلى آخر ما ذكره ثم قال وكان من آثار دعايتهم الدولة الفاطمية في المغرب وفي مصر .

(ونقول) : (أولاً) قصره الاسماعيلية على الباطنية خطأ فالاسماعيلية منهم الباطنية ومنهم غير الباطنية والآخرين قائمون بشرائع الاسلام وأحكامه سواء أكان مذهب الباطنية مأخوذ من مذهب الافلاطونية ام لا .

(ثانياً) جعله الخلفاء الفاطميين في المغرب ومصر من الباطنية خطأ فقد خدموا العلم والاسلام خدمة كبرى ولم يكونوا من الباطنية وتوجهت إليهم العداوة لأنهم شيعة لا لاخلالهم بشيء من أصول الاسلام وفروعه .

(ثالثاً) الشيعة تبرأ من كل عقيدة تخرج عن الاسلام فحشر العقائد الباطلة مع عقائد الشيعة ليس بصواب كما كررنا ذكره ولا عيب فيها على الشيعة كما إن انشقاق مذاهب باطلة من الاسلام لا يعيب الاسلام .

قال : (٣) والامامية على العموم تقول بعودة إمام منتظر (إلى ان قال) ولهم في ذلك سخافات يطول شرحها وأساس هذه العقيدة قول ابن سبأ بالرجعة ونقلها عن اليهودية وإن الشيعيين فشلوا اول امرهم في تكوين مملكة ظاهرية على وجه الارض وعذبوا وشرذوا كل مشرد فخلقوا لهم أملاً من الامام المنتظر والمهدي ونحو ذلك .

(ونقول) : ليس الشيعة وحدها تقول بإمام منتظر بل عموم المسلمين . ومهما يكن من شيء فالسخافات التي تقال في الغوث والقطب والولي والوتد وشبه ذلك لا تقدر . وأما ان أساس ذلك قول ابن سبأ فكذب وافتراء وما نسبة ذلك إلى ابن سبأ إلا كنسبة أعداء الاسلام إلى النبي « ص » تعلم من بحيرا الراهب ومن بلعام وأخذ اخبار الماضين من أهل الكتاب ، كلاهما كذب وافتراء . وأما أن الشيعيين فشلوا اولاً في تكوين مملكة ، فإمام الشيعيين لو كان طالب ملك لباع ابن عوف على الكتاب والسنة وسيرة الشيخين ولم يدع الملك يفوت من يده ، وشيعته يسرون على مناهجه ، والملك بيده تعالى يؤتية من يشاء ويمتنعه ممن يشاء ، ولما شاء الله أن تكون لهم مملكة ملكوا اكثر بلاد الاسلام المئات من السنين في مصر والمغرب والشام والعراق وإيران وغيرها سنة الله في خلقه ، وأما إنهم عذبوا وشرذوا فما كان لهم في ذلك ذنب إلا تشيعهم لأهل بيت نبيهم الذين جعل الله مودتهم أجر الرسالة وذلك يعد سعادة لا شقاء وفوزاً لا فشلاً فقدما ما عذبت الأنبياء والرسول وشرذوا .

وذكر (٤) اضطهاد بني امية وبني العباس للشيعة . ثم قال : هذه الاضطهادات كان من نتائجها أحكام الشيعة للسرية ونظامها . ثم قال (٥) : وهذه السرية استلزمت الخداع والالتجاء إلى الرموز والتأويل .

(ونقول) : الخداع والرموز والتأويل نسبته للشيعة نسبة باطلة .

(قال) : وكان من أثر هذا الاضطهاد اضطباع أدبهم بالحزن العميق والنوح والبكاء وذكرى المصائب والآلام .

(ونقول) : لم يصطبغ أدبهم بشيء من ذلك وما هذا القول إلا وهم وخيال فلهم في الشعر من الغزل والنسيب والحماسة والمديح والثناء وغير ذلك من أقسام الشعر ما لذ وطاب وسحر الالباب وكثر وطال ولهم في النثر من الخطب والرسائل والمقامات وسائر فنون النثر الشيء الكثير الذي لم يصطبغ شيء منه بما ذكره ، نعم لهم في الرثاء لأهل البيت ولا سيما الحسين عليه وعليهم السلام القصائد الكثيرة وهذا لا يقال عنه ان ادبهم اصطبغ بالحزن والنوح والبكاء كما إن رثاء الحسين عليه السلام لم يقتصر عليهم .

(١) فجر الاسلام ص ٣٣٣ الطبعة الرابعة .

(٢) فجر الاسلام ص ٣٣٤ الطبعة الرابعة .

(٣) فجر الاسلام ص ٣٣٥ الطبعة الرابعة .

(٤) فجر الاسلام ص ٣٣٦ الطبعة الرابعة .

(٥) فجر الاسلام ص ٣٣٧ الطبعة الرابعة .

(رابعاً) الشيعة أبعد الناس عن الاختلاق والوضع ، ورثوا الصدق والأمانة من أئمتهم الذين اشتهروا بذلك لا من وضعوا أربعين أو سبعين شاهداً يشهدون كذباً لأم المؤمنين أن هذا ليس ماء الحواب .

(قال) : (٢) بل كان منهم من سمي بالسدي وابن قتيبة فكانوا يروون عنها فيظن أهل السنة أنها المحدثان الشهيران مع أن كلاً منهما الذي ينقل عنه الشيعة إنما هو رافضي غال وقد ميزوا بينهما بالسدي الكبير والسدي الصغير والأول ثقة والثاني شيعي وضاع وكذلك ابن قتيبة الشيعي غير عبدالله بن مسلم بن قتيبة .

(ونقول) : السدي الكبير اسماعيل بن عبدالرحمن شيعي والصغير محمد بن مروان الظاهر أنه ليس بشيعي كما يأتي في طبقات المفسرين من هذا الجزء وهو قد عكس وابن قتيبة علي بن محمد النيشابوري من فضلاء الشيعة والحكم بأنه وضاع جزاف من القول شأن من لا يبالي ما يقول وعبدالله بن مسلم هو صاحب المعارف والإمامة والسياسة . وإذا كان كل من السدي وابن قتيبة اثنين احدهما شيعي والآخر يسمى سنياً فما أدري ما ذنب الشيعة في ذلك ١٩ .

(قال) : (٣) بل وضعوا الكتب وحشوها بتعاليمهم ونسبوا لأئمة أهل السنة ككتاب (سر العارفين) الذي نسبوه للغزالي .

(ونقول) : الكتاب المنسوب إلى الغزالي اسمه (سر العالمين) لا (سر العارفين) فمن عدم معرفته باسمه يعرف مبلغ ثبته في الأمر ، ومن أين عرف ان كتاب (سر العالمين) ليس للغزالي وإتهم حشوه بتعاليمهم ونسبوه إليه فهل شافه الغزالي وأخبره أن الكتاب ليس له أو نزل عليه وحي بذلك ؟ ما هذا إلا تحريض وسوء ظن نهي الله عنه وتهجم على القدر غير مسوغ ويمكن أن يكون الغزالي اثنين احدهما صاحب الأحياء والآخر صاحب سر العالمين . والشيعة ليست بحاجة إلى أن تنتصر للغزالي فتضع كتاباً على لسانه فلديها من الحجج والبراهين ما فيه كفاية واحتجاجها بكتاب الله وكتب خصومها المشهورة يغنيها عن الاحتجاج بكتاب مجهول ينسب للغزالي . على أن الحافظ بن حجر في لسان الميزان جزم بأنه للغزالي فقال (٤) : قال أبو حامد الغزالي في كتاب سر العالمين .

(قال) : (٥) ومن هذا القبيل ما نراه مثبتاً في الكتب من إسناد كل فضل وكل علم إلى علي بن أبي طالب (إلى أن قال) : وعلى الجملة فليس هناك من علم إلا واصله علي بن أبي طالب كأن العقول كلها أجدبت وأصببت بالعقم إلا علي بن أبي طالب وذريته وعلي من ذلك براء .

(ونقول) : العقول مهما أخصبت لا تصل إلى درجة من كان مربيه ومعلمه ومخرجه الرسول الأعظم «ص» فليخفف الاستاذ أحمد أمين من غلوائه وليهدأ روعه ولا يعظم عليه أن يكون كل علم أصله علي بن أبي طالب .

(وقال) : (٦) وما يؤسف له أن التشيع كان مأوى يلجأ إليه من أراد هدم الاسلام لعداوة أو حقد ومن كان يريد إدخال تعاليم آباءه من يهودية ونصرانية وزرادشتية وهندية ومن كان يريد استقلال بلاده والخروج على مملكته كل هؤلاء كانوا يتخذون حب أهل البيت ستاراً يضعون وراءه كل ما شاءت أهواؤهم فاليهودية ظهرت في التشيع بالقول بالرجعة وقالت الشيعة أن النار محرمة على الشيعي إلا قليلاً كما قال اليهود لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات والنصرانية ظهرت في التشيع في قول بعضهم إن نسبة الإمام

قال : (١) فكما وضع الامويون الحديث في فضائل الصحابة ما عدا علياً والهاشميين وخاصة عثمان وضع الشيعة أحاديث كثيرة في فضائل علي وفي المهدي المنتظر فاشتغل بعض علمائهم بعلم الحديث وسمعوا الثقات وحفظوا الاسانيد الصحيحة ثم وضعوا بهذه الاسانيد احاديث تتفق ومذهبهم وأضلوا بهذه الاحاديث كثيراً من العلماء لانخداعهم بالاسناد .

(ونقول) : إن علياً عليه السلام غني بفضائله المتواترة الظاهرة ظهور الشمس الضاحية التي أخفاها أعداؤه حسداً وأولياؤه خوفاً وظهر من بين ذين ما ملأ الخافقين فلا يحتاج شيعته أن يضعوا أحاديث في فضله بل هم كانوا في عصر بني أمية بل وغيرهم لا يجسرون أن يرووا فضائله الثابتة فضلاً عن أن يضعوا له فضائل وإنما يحتاج إلى وضع الأحاديث الفقير في الفضائل . وأما المهدي المنتظر فلا يختص بالشيعة حتى يضعوا فيه الأحاديث وقد روى أحاديثه الفريقان اللذان اتفقا على وجوده ولم يختلفا الا في تقدم وجوده وتأخره ولم يشتغل بعض علمائهم فقط بعلم الحديث بل أكثر المسلمين اشتغلوا به في كل عصر وزمان من الصدر الأول إلى اليوم وألفوا فيه المؤلفات الجمة ، وما في كتبهم من الأحاديث يزيد على ما في الصحاح الستة وبحثوا عن الجرح والتعديل وألفوا فيه من أول يوم وجد التأليف فيه في الاسلام وبحثوا في علم دراية الحديث وألفوا فيه بل هم أول من ألف فيه كما ستعرف عند الكلام على المؤلفين فيه ، وأما قوله وسمعوا الثقات إلى قوله بالاسناد فما يضحك الثكلى (أولاً) إن مذهبهم الاسلام وولاية أهل البيت الطاهر وتقديمهم والأخذ عند اختلاف المسلمين بأقوالهم فهذا يحتاج إلى وضع أحاديث تتفق ومذهبهم فالاسلام براهينه جلية وفضل أهل البيت على سواهم لا يحتاج أن يتكلف فيه سوى مراجعة ما رواه من تسموا بأهل السنة وقالوه في حقهم . ولزوم الأخذ عنهم عند الاختلاف لا يحتاج إلا إلى النظر في أنهم ان لم يكونوا أقرب إلى الصواب لأخذهم عن آبائهم عن جدهم فليسوا دون غيرهم فما هو المحوج لهم إلى وضع الأحاديث لتأييد مذهبهم وإنما يحتاج لذلك من حكم بعدالة مئات الألف ممن يسمى بالصحابة مع ظهور أشياء من البعض تنافي ذلك ومن يزعم أن اختلاف الأمة رحمة ويلزمه أن يكون اتفاقها عذاباً ومن يزعم أنه يرى الله بعيني رأسه بلا كيف . ومن يزعم أن الله يجبر العبد على الفعل ويعاقبه عليه وغير ذلك .

(ثانياً) هذه الأسانيد الصحيحة التي وضعوا بها الأحاديث عمن تلقاها هؤلاء العلماء الكثيرون الذين انخدعوا بها ؟ لا بد أن يكونوا أخذوها من الشيعة وهم كثيراً ما قدحوا في الراوي بالتشيع فكيف انخدعوا بها ؟ .

(ثالثاً) هذا الرجل مقلد لأقوال المتعصبين على الشيعة وليس هو من أهل هذا الشأن فلدينا من قلدهم على حديث واحد وضعه الشيعة على اسناد صحيح رجاله من غيرهم وانخدع به كثير من العلماء . ما هو إلا التحامل بالباطل واختلاق العيوب لمن لا يجدون فيه عيباً .

(١) فجر الاسلام ص ٣٣٧ الطبعة الرابعة .

(٢) فجر الاسلام ص ٣٣٧ الطبعة الرابعة .

(٣) فجر الاسلام ص ٣٣٨ الطبعة الرابعة .

(٤) ج ٢ ص ٢١٥ .

(٥) فجر الاسلام الطبعة الرابعة .

(٦) فجر الاسلام ص ٣٣٩ الطبعة الرابعة .

الذهبي بأن التشيع فشا في الفريقين وأنه لو رد حديثهم لذهب جملة الآثار النبوية فهل يمكن أن يكون هؤلاء أرادوا هدم الاسلام وتشيعهم مأوى لمن أراد هدمه وإدخال تلك التعاليم فيه وهم حملة الآثار النبوية بحيث لو رد حديثهم لذهب جملتها باعتراف الحافظ الذهبي .

(رابعاً) لا يمكن أن يكون الذين يزعم أنهم أرادوا هدم الاسلام وإدخال تلك التعاليم فيه هم الشيعة الذين جاؤوا بعد ذلك فإنهم حفظوا الدين الاسلامي وألفوا في جميع فنون الاسلام وسبقوا الناس إلى التأليف في جملة منها ودرسوها وعلموها الناس : من علم الكلام والتفسير والقراءة والحديث والأصول والفقه والأخلاق وغيرها في كل عصر وزمان إلى اليوم بدون فصل ولا انقطاع وسيأتي ذكر أساء كثير من مؤلفيهم ومؤلفاتهم في البحث التاسع ففي أي عصر وزمان كان التشيع مأوى يلجأ إليه كل من أراد هدم الاسلام لعداوة أو حقد ؟ كلا بل ليس الحامل على هذا الكلام إلا العداوة للشيعة والحقد أو الجهل .

(خامساً) الحق أن منابذة علي وشيعته هو الذي كان مأوى يلجأ إليه من أراد هدم الاسلام لعداوة أو حقد أو حسد . ولو اتسع لنا المجال لبينا له من هم الذين أرادوا هدم الاسلام لعداوة أو حقد بما قتل سيف الاسلام من آبائهم وأجدادهم يوم بدر وغيره ومن هم الذين أرادوا هدم الاسلام حسداً لأهل البيت بما رأوا من فضائلهم وميل الناس إليهم .

(سادساً) الحق أن التشيع هو الذي حفظ البقية الباقية من دين الاسلام وكان مأوى يلجأ إليه من أراد اتباع الاسلام الكامل ونشبت هذا بأجل بيان وأقوى برهان . كانت السياسة ولم تنزل في كل عصر وزمان تستعين بالدين لأنها وجدت منه أقوى معين فالمرء قد يسمح بدمه ولا يسمح بدينه وقد رأى طلاب الملك والامارة من الأمويين والعباسيين ميل الناس إلى العلويين لما كان لهم من الفضل في أنفسهم وما كان من تنويه النبي صلى الله عليه وآله وسلم بفضلهم والوصاية بالتمسك بحبلهم فجهدوا في تنفير الناس عنهم . أما الأمويون (فتارة) باللعن على المنابر عشرات السنين (وأخرى) بالمنع من الرواية عنهم وأتباع مذهبهم بل من أن يسمى أحد بإسمهم (وثالثة) ببذل الأموال لمن يخلق لهم الأحاديث في ذمهم ومدح أعدائهم (ورابعة) بمنع الحقوق والأذى وغير ذلك . وأما العباسيون فعمدوا إلى نحو ذلك ومنعوا الناس من اتباع مذهبهم والرواية عنهم وقربوا من يعاديهم وأبعدوا من يواليهم وحملوا الناس على اتباع من يخالفهم وقربوا من الفقهاء من يخالفهم فعمل بالرأي والاجتهاد وكثرت الفتاوى والآراء ولا سيما لما دخل في المآخذ القياس والاستحسان والمصالح المرسل والميل إلى هوى الأمراء والملوك حتى أنه في زمن بني العباس افتي في مسألة واحدة اثنتا عشرة فتوى متخالفة وكان ذلك سبباً في منع الاجتهاد وحصر المذاهب في أربعة . أما أئمة أهل البيت عليهم السلام فكانت مذاهبهم مأخوذة عن آبائهم عن أجدادهم عن النبي «ص» فكانت أقرب المذاهب إلى الصواب وحفظ بها القسم الأعظم من أحكام الاسلام .

الرجعة

(سابعاً) قوله فاليهودية ظهرت في التشيع بالقول بالرجعة الذي قلد فيه من قبله ممن يريدون التضييل . باطل حملت عليه العداوة وقلة الخوف من الله تعالى .

إلى الله كنسبة المسيح إليه . إن اللاهوت اتحد بالناسوت في الإمام وإن النبوة والرسالة لا تنقطع أبداً فمن اتحد به اللاهوت فهو نبي وتحت التشيع ظهر القول بتناسخ الأرواح وتجسيم الله والحلول ونحو ذلك من الأقوال التي كانت معروفة عند البراهمة والفلاسفة والمجوس من قبل الاسلام .

(ونقول) : مما يؤسف له غاية الأسف أن جماعة من الناس جعلوا دينهم انتقاص اخوانهم الشيعة بالباطيل فتارة ينسبون إليهم ما هم منه بريئون ويتشبهون في ذلك بالاستنباطات البعيدة والتخرصات الكاذبة وتارة يحشرون معهم فرق الغلاة الذين تبرأ منهم الشيعة وتارة كما تعلمه مما مر ويأتي ، ولا تمضي فترة من الزمان إلا ويظهر علينا شيء من هذا القبيل ، ونحن معهم كما يحكى عن رجل كان يبعض زوجته ويتحين الفرص ليجد منها شيئاً يتجنى عليها به فقال لها يوماً اطبخي لي حلواً فطبخت فقال اطبخي حامضاً فطبخت فقال افرشي لي جوا ففرشت فقال لي افرشي لي برا ففرشت فلما رأى أنها لم تحالفه في شيء ليتجنى عليها به نظر إلى الساء فرأى نهر المجرة - ويسميه العامة درب التبان لأن فيه ما يشبه التبن المنثور - فقال لها يا عديّة نفسها فرشت لي تحت درب التبان وهذا التبن قد وقع في عيني فقالت له : حلواً وحامضاً طبخت لك . وجوا وبراً فرشت لك أما درب التبان فما حسبته لك . ونحن إذا قلنا هؤلاء إننا مسلمون موحدون مقرون بما جاء به محمد «ص» من عند ربه قالوا إن فرقة من الناس يعتقدون في إمامكم الذي تنتسبون إليه إنه إله كما تعتقد النصارى ذلك في المسيح فنقول لهم فما ذنبنا نحن ؟ وهكذا كلما اجبناهم عن أمر جاؤوا بغيره وقلد اللاحق السابق بدون تمحيص ولا مراقبة لله تعالى إلى أن انتهت النبوة إلى الاستاذ أحمد أمين في هذا العصر فجاءنا بما سمعت من الدعاوى المجردة التي قلد في أكثرها غيره ولم يأتوا عليها ببينة ولا برهان .

وفي كلامه هذا الذي نقلناه مواقع للنظر (أولاً) جعله التشيع مأوى يلجأ إليه من يريد هدم الاسلام يجعل الذنب في ذلك على صاحب الرسالة - وحاشاه - فقد عرفت في البحث الرابع أن باذر بذرة التشيع الأول هو صاحب الرسالة «ص» ، بما كان ينوه به من فضله ، مثل أنت مني بمنزلة هارون من موسى وغيره . فهل كان رسول الله «ص» بما ألقاه من بذر التشيع في القلوب أراد هدم الاسلام .

(ثانياً) قد عرفت في البحث الأول أن التشيع وجد في عهد رسول الله «ص» وإن لفظ الشيعة كان لقب أربعة سلمان وأي ذر والمقداد وعمار وعرفت في البحث الثاني أن عدداً عظيماً من الصحابة من بني هاشم وغيرهم كانوا من الشيعة فهل كان تشيع هؤلاء الأربعة مأوى يلجأ إليه من أراد هدم الاسلام وإدخال التعاليم المذكورة فيه والنبي «ص» يقول سلمان منا أهل البيت . ما اقلت الغبراء ولا أظلت الخضراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر . أمرني ربي بحب أربعة من أصحابي وأخبرني أنه يحبهم علي والمقداد وسلمان وأبو ذر . أخرجه الترمذي وابن ماجه ورواه في الاستيعاب . وفي الاصابة سنده حسن . عمار جلدة ما بين عيني . أو كان تشيع العدد العظيم من الصحابة من بني هاشم وغيرهم مأوى يلجأ إليه من أراد هدم الاسلام أو هم أرادوا هدم الاسلام وإدخال التعاليم المذكورة فيه وهم من إجلاء الصحابة وبهم قام الاسلام .

(ثالثاً) قد عرفت في البحث الثاني أن التشيع فشا في التابعين وتابعي التابعين وستعرف في البحث التاسع عند ذكر طبقات المحدثين اعتراف

ذو دين أن ينسب من يقول بهذين إلى الشيعة وهي تبرأ منه . كما لا يجوز نسبة المجسمة والمشبهة إلى الاسلام ولا يجوز أن يعاب به المسلمون وإن فرض أن أحداً ممن يقول بهذه الضلالات نسب نفسه إلى الشيعة أو كان أصله من الشيعة والشيعة تبرأ منه فما ذنبها في ذلك وأي عيب يلحقها به كما أن من ينسب نفسه إلى التسنن ويقول بأقوال بعض الصوفية من وحدة الوجود ويشطح شطحهم مما قد يؤدي إلى الحلول أو يترك الواجبات ويكتفي عنها ببعض الاذكار محتجاً بقوله تعالى : ﴿ واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ﴾ أو يقول ببعض المقالات المنسوبة إلى المعتزلة الذين هم أقرب إلى أهل السنة منهم إلى الشيعة أو يقول بأن الله ينزل إلى سماء الدنيا كنزولي هذا عن المنبر أو أن الله ينزل على سطوح المساجد كل ليلة جمعة في صورة غلام أمرد ققط الشعر راكباً على حمار أو يقول دعوني من الفرج واللحية وسلوني عما شئتم المؤدي إلى تجسيم الله تعالى ونحو ذلك من الأقوال التي كانت معروفة عند البراهمة والفلاسفة والمجوس قبل الاسلام ليس لنا أن نلحق التبعة في ذلك بأهل السنة كما أن وجود الفرق الضالة المتشعبة من الاسلام ليس لغير المسلمين أن يعيوا بها المسلمين ولا وجودها في بني آدم يعاب به أبونا آدم وأما حواء . لا تزر وازرة وزر أخرى . وإذا عذرنا القائل بأن الله تعالى يرى يوم القيامة بالعين الباصرة بلا كيف ومن يقول : وقد رأى الله بعيني رأسه في ليلة المعراج لما صعدا ومن يقول بأنه ينزل إلى سماء الدنيا كنزول ابن تيمية عن المنبر وأنه استوى على العرش بمعنى الاستواء الحقيقي كالاستواء على المنبر . وقلنا أن ذلك لا يؤدي إلى التجسيم مع وجود القائل بأنه تجسيم أو محال . فالشيعة أولى بالعدر إذا نسب المجسم والقائل بالحلول نفسه إليها وهي تبرأ منه .

(حادي عشر) قوله : وتحت التشيع ظهر القول بتناسخ الأرواح الخ . . الذي جاءه شاهداً لقوله وزرادشتية وهندية هو كسابقيه زور وبهتان وكذب وافتراء وتشنيع بالباطل .

(قال :^(١)) وتستمر بعض الفرس بالتشيع وحاربوا الدولة الأموية وما في نفوسهم إلا الكره للعرب ودولتهم والسعي لاستقلالهم^(٢) .

(ونقول) : جعل هذا شاهداً لما سبق من قوله ومن كان يريد استقلال بلاده والخروج على مملكته . وهو رأي لا يخرج عن الخطأ فالذين حاربوا الدولة الأموية هم بنو العباس الذين كانوا يرون أنفسهم أحق بالخلافة من الأمويين وهم عرب صميمون وساعدهم أبو مسلم الخراساني والله أعلم بما في نفسه أهو الكره للعرب ودولتهم أم حب الامارة كما فعل السامانيون والسلاجقة وماليك مصر وغيرهم ولم يكونوا شيعة ، سنة الله في الكون ، أم الأخلاص لبني العباس والتشيع لهم ظاهراً وباطناً أم ظاهراً فقط أم الكره لبني أمية ودولتهم التي ظهر فيها من الظلم والقبايح ما ظهر لا لأنهم عرب بل لأعمالهم ؟ . . لسنا نجزم بشيء من ذلك ولا يطلع على ما في النفوس إلا الله لكننا نرجح أن داعي أبي مسلم وأتباعه لحرب الأمويين ليس كره العرب ودولتهم لأنه حاربهم ليأخذ الملك منهم ويعطيه للعرب وان سبب الحرب للأمويين من أبي مسلم وغيره كره أعمال الأمويين فظنوا أن بني العباس سيكونون خيراً منهم فخاب ظنهم وبدل عليه أن الناس كانوا يشتمون مروان بن محمد ويقولون الحمد لله الذي جاءنا بأهل بيت نبينا يعنون بني العباس . أما قوله والسعي لاستقلالهم فأي استقلال حازه الفرس بحرب بني أمية وزوال دولتهم وانتقال الدولة إلى العباسيين ؟ ما

وقد سئل الشريف المرتضى علم الهدى رضي الله عنه في المسائل التي وردت عليه من الري عن حقيقة الرجعة ، فأجاب بما معناه أن هناك من يرى فيها أن الله تعالى يعيد عند ظهور المهدي قوماً ممن كان تقدم موته . وإن غيرهم يرى أن المقصود بها رجوع الدولة والأمر والنهي من دون رجوع الأشخاص وإحياء الأموات « انتهى » .

فظهر من ذلك أن القول بالرجعة ليس اتفاقاً عند الشيعة بنص السيد المرتضى ، وليس معناها متفقاً عليه عندهم ولا يأنم منكرها الذي لم تثبت عنده ، وإنما هي شبه أمر تاريخي وحادث من حوادث المستقبل ، فمن صحت أخبارها عنده لم يسعه إنكارها ولم يكن في اعتقادها ضرر ديني . ومن لم ير أخبارها أو لم تصح عنده فهو في سعة من عدم الاعتقاد بها . هذه هي الرجعة التي يطبل القوم بها ويمزرون .

(ثامناً) قوله : وقالت الشيعة أن النار محرمة على الشيعة إلا قليلاً الخ . انا نسأل أحمد أمين في أي كتاب وجد هذا من كتب الشيعة وأي شاهد يشهد له بصدق هذه الدعوى التي ادعاها . إن الشيعة تقول وتروي عن أئمتها أن الله خلق الجنة لمن أطاعه ولو كان عبداً حبشياً والنار لمن عصاه ولو كان سيداً قرشياً وتقرأ كتاب ربها الذي فيه أن النار للعاصين والجنة للمطيعين وتقول أن المؤمن العاصي لا يخلد في النار كما يقول بذلك أهل السنة .

(تاسعاً) قوله أن النصرانية ظهرت في التشيع في قول بعضهم أن نسبة الإمام إلى الله كنسبة المسيح إليه وإن اللاهوت اتحد بالناسوت في الإمام عار عن الصحة . فالشيعة تعتقد في الإمام أنه نائب عن الرسول وإن نسبته إلى الله أنه عبد لله كما أن نسبة المسيح إلى الله أنه عبد لله وهذا الذي حكاه كله كذب وافتراء لا تقول به الشيعة كلها ولا بعضها . وإن وجد بين الناس من يقول بأن اللاهوت اتحد بالناسوت في علي بن أبي طالب فلا يصح عده من الشيعة ولا القول بأن النصرانية ظهرت في التشيع من قول هذا القائل لأن الشيعة تبرأ من كل قائل بهذا وأمثاله وتعهده خارجاً عن دين الاسلام وليس هو من التشيع في شيء .

(عاشرأ) قوله : وإن النبوة والرسالة لا تنقطع أبداً الخ هذا أيضاً كسابقه كذب وزور وافتراء وبهتان . نعم روى غير الشيعة أن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم قال : ما أبطأ عني جبرائيل إلا وطننت أنه بعث إلى فلان ، وهو يوجب أن النبي حين يبطئ عنه جبرائيل يظن أن الله تعالى عدل عن نبوته إلى غيره وشك في استمرار نبوته وفي صدق أخبار الله له أنه خاتم النبيين .

وقد ظهر في هذا العصر قول ممن ينتسب إلى التسنن وكان أصله من المتسمين بأهل السنة بأن النبوة والرسالة لم تنقطع وأنه هو المسيح وأن محمداً صلى الله عليه وآله وسلم ليس هو آخر الأنبياء فهل لأحد أن يعيب السنيين بذلك ؟

والحاصل أن الشيعة تبرأ من كل من يؤله البشر أو يقول أن النبوة والرسالة لا تنقطع أبداً - أن فرض وجوده - وتكفره وتضلله . فهل يستحل

(١) فجر الاسلام ص ٣٣٩ الطبعة الرابعة .

(٢) مر إن أول استقلال سياسي للفرس هو الذي أعلنه السامانيون ، والسامانيون سنة وليسوا بشيعة . « ح »

بدخول العناصر الأخرى في الإسلام من يهودية ونصرانية ومجوسية وكل قوم من هؤلاء كانوا يصيغون التشيع بصيغة دينهم فاليهود بلون يهودي والنصارى بلون نصراني وهكذا وإذا كان أكبر عنصر دخل في الإسلام هو العنصر الفارسي كان أكبر الأثر في التشيع إنما هو للفرس .

(ونقول) : ما لنا ولوهوسن ودوزي حتى نأخذ عنها فلسفة ديننا الذي نحن أعرف به منها ومن كل أحد وقد عرفت ان الصاق مقالة ابن سبأ بالشيعة سخافة متناهية وكذلك علاقة الفرس بالتشيع ، وإن التشيع لعل كان في حياة الرسول « ص » كما عرفت مما مر ان ما ذكره في اليهودية والنصرانية أسخف وأسخف وإذا كان يعترف بأن التشيع بدأ بعد وفاة النبي « ص » قبل دخول الفرس في الإسلام ولا بد أن يكون أيضاً قبل دخول الروم واليهود فلماذا صيغ هؤلاء العناصر الثلاثة التشيع وحده بصيغة دينهم ولم يصيغوا غيره .

ومن العجيب أن الاستاذ أحمد أمين زار العراق بعدما انتشر كتابه فجر الإسلام في زهاء ثلاثين رجلاً من المصريين وحضر في بغداد مجلس وعظ الشيخ كاظم الخطيب فتعرض لكلام أحمد أمين في كتابه المذكور وفنده بأقوى حجة وأوضح برهان ثم حضروا في النجف مجلس الشيخ محمد حسين الجعفري أحد أعظم علماء العراق فعاتبه على ما جاء في كتابه وبين له أنه لا أصل له وهو مجرد اختلاق فاعتذر بعدم الاطلاع وقلة المصادر فقال له وهذا أيضاً غير سديد لأن من يريد أن يكتب عن شيء فعليه ان يفحص عنه الفحص التام وإلا فلا يجوز له الخوض فيه . فوعده ان يستدرك ذلك في الطبعة الثانية ولكنه أعاد الكرة في كتابه ضحى الإسلام ولم يرجع عن كلامه الاول وأشار إلى ما جرى بينه وبين الشيخ إشارة اجمالية ولم يصرح ، وعمل الشيخ في رده رسالة سماها أصل الشيعة وأصولها طبعت وانتشرت .

ومن الافتراءات على الشيعة ما ذكره فؤاد حمزة في كتابه قلب جزيرة العرب المطبوع بمصر من ان في القطيف واحة الأحساء قرامطة مع أن جميع أهل القطيف والأحساء مسلمون شيعة إثنا عشرية يبرؤون من كل قرمطي ولا أثر للقرامطة بينهم أصلاً . وظهر في هذه الاوقات كتاب في العراق من هذا البحر وعلى هذه القافية سماه صاحبه (العروبة في الميزان) ومن الحكمة ما حصل من منع انتشاره .

وهكذا لا تزال نسمع كل يوم من امثال هؤلاء نغمة جديدة ونرى حامل معول لهدم بنیان الاتفاق والجامعة الإسلامية بما يسطره من الاباطيل نسأله تعالى أن يلهم المسلمين ما فيه لم الشعث وجمع الكلمة انه قريب مجيب .

كلام أحمد أمين في ضحى الإسلام في حق الشيعة .

(قال) : (٣) وأما التشيع فقد كان عش الشعب الذي يأوون إليه وستارهم الذي يستترون به .

(ونقول) : الشعبوية هم الذين لا يفضلون العرب على العجم او يفضلون العجم عليهم ولا ندري كيف قال إن التشيع كان عشها والشيعة اول من تفضل العرب على غيرهم وبني هاشم على سائر العرب وآل علي على سائر بني هاشم وهذا مضاد للشعبوية . والصاحب بن عباد المجاهر بالتشيع والذي هو من الفرس يقول : ما فضل العجم على العرب أحد إلا وفيه عرق من المجوسية . ولما أنشد بعض الشعبوية الصاحب أبياتاً يفضل

حازوا إلا قتل أبي مسلم وتفرق أصحابه ، وأي استقلال يكون لبلادهم وهي في حكم الخليفة العباسي العربي . وإذا كان من يريد استقلال بلاده يلجأ إلى التشيع فهو من المحامد لا من المذام .

ثم حكى (١) عن المقرئ إنه قال : السبب في خروج أكثر الطوائف عن ديانة الإسلام إن الفرس كانت من سعة الملك وجلالة الخطر في انفسها بحيث أنهم كانوا يسمون أنفسهم الأحرار والأسياد ويعدون سائر الناس عبيداً لهم فلما زالت دولتهم على أيدي العرب والعرب أقل الأمم خطراً عندهم راموا كيد الإسلام بالمحاربة في أوقات شتى وفي الكل يظهر الله الحق فرأوا إن كيده على الحيلة أنجح فأظهر قوم منهم الإسلام وأستمالوا أهل التشيع بإظهار محبة أهل البيت واستبشاع ظلم علي ثم سلكوا بهم مسالك شتى حتى أخرجوهم عن طريق الهدى .

(ونقول) : هذه المقالة وهذا الاستنباط قد تكرر في كلام الكثيرين ولسنا ندري متى حدث ويمكن أن يكون اول من قال ذلك المقرئ وتبعه من بعده بدون تأمل ولا تفهم لأنه وافق هواهم في كره الشيعة وهو شيء لا نصيب له من الصحة ولا ظل له من الحقيقة وقد بينا فساده وسخافته بياناً مفصلاً في البحث الرابع من هذا الجزء (ونقول) هنا أن الفرس لما فتح العرب بلادهم ودخلها الإسلام منهم من دخل في الإسلام عن رغبة وطواعية ومنهم من بقي على دين المجوسية لأنهم لم يجبروا على الإسلام واسم التشيع يومئذ وإن كان معروفاً لفئة من الصحابة إلا ان اسم التسنن لم يكن معروفاً وكان من يسلم من الفرس كلهم او جلهم خاضعاً للدولة الخلافة القائمة يومئذ وأحكامها بالطبع ولا يعرف عن التشيع شيئاً وكذلك بعد حدوث اسم العلوية والعثمانية كان جل ذلك او كله بين العرب خاصة من أهل الحجاز والعراق والشام ومصر ولا يعرف أكثر الفرس عن ذلك شيئاً ولما حدث اسم التسنن في الدولة العباسية كان أكثر الفرس لا القليل على غير مذهب الشيعة واستمر ذلك احتقاً وقروناً فمتى هو هذا الزمان الذي اظهر فيه قوم من الفرس الإسلام واستمالوا أهل التشيع بإظهار التشيع ثم سلكوا بهم مسالك شتى حتى أخرجوهم عن طريق الهدى لا شك أنه لم يوجد إلا في مخيلة المقرئ .

ثم اخذ (٢) يستشهد بأقوال علماء الفرنجة عن الشيعة على حسب عادة هذا الزمان فحكى عن الاستاذ وهوسن إن العقيدة الشيعية نبعت من اليهودية أكثر مما نبعت من الفارسية لأن مؤسسها عبدالله بن سبأ وهو يهودي وحكى عن الاستاذ دوزي إنه يميل إلى أن أساسها فارسي فالعرب تدين بالحرية والفرس بالملك والوراثة في البيت المالك فأولى الناس بمحمد ابن عمه علي فمن أخذ الخلافة عد غاصباً وقد اعتاد الفرس أن ينظروا إلى الملك نظرة فيها معنى الهي فنظروا هذا النظر إلى علي وذريته وقالوا إن طاعة الامام اول واجب وإن إطاعته إطاعة الله .

وقال هو : الذي أرى - كما يدلنا التاريخ - إن التشيع لعل بدأ قبل دخول الفرس في الإسلام ولكن بمعنى ساذج وهو إن علياً اولى من غيره لكفائته الشخصية وقربته للنبي وهذا الحزب وجد بعد وفاة النبي « ص » ونما بمرور الزمان وبالمطاعن في عثمان ولكن هذا التشيع أخذ صبغة جديدة

(١) فجر الإسلام ص ٣٣٩ الطبعة الرابعة .

(٢) فجر الإسلام ص ٣٤٠ الطبعة الرابعة .

(٣) ضحى الإسلام ج ١ ص ٦٣ .

ومن مقالتهم . وقد اعتاد هؤلاء المنصفون ان يبنوا بالرافضة شيعة علي كلهم . وإذا كان شبه الشيعة باليهود لأنهم يحصرون الخلافة في آل علي فجميع المسلمين شبيهون باليهود لأنهم يحصرون الخلافة في قريش لأنها عشيرة النبي . وجهاد الدفاع عند الشيعة واجب إلى يوم القيامة وقد جاهدت شيعة العراق في حرب الانكليز تطوعاً بفتوى علمائها . والشيعة تصلي المغرب حين تغيب الشمس وتذهب الحمرة المشرقية ونسبة غير ذلك إليهم كذب وافتراء . ومن المضحك المبكي نسبته إلى الشيعة أنها لا ترى الطلاق الثلاث شيئاً فهي تقول كما قال أئمة أهل البيت : من قال لزوجه انت طالق ثلاثاً وقعت واحدة ، ولا عيب عليها في ذلك بل العيب والشناعة على من يقول إن الواحدة تصير ثلاثاً بقوله ثلاثاً^(٢) . وقد تقدم عند التعليق على كلامه في فجر الاسلام إنه نقل عن صحيح مسلم أن الطلاق الثلاث كان طلقة واحدة على عهد رسول الله «ص» وأبي بكر وستين من خلافة عمر ثم امضاه عليهم عمر فجعله ثلاثاً فأنظر وأعجب . والذين استحلوا دماء المسلمين هم اولياء الشعبي من بني أمية وغيرهم - إن صح نسبة هذا الكلام إليه - لا الشيعة والذين حرفوا القرآن وحملوه على اهوائهم هم غير الشيعة . ونقله إن الشيعة لا ترى على النساء عدة وتقول غلط جبرائيل ولا تأكل لحم الجزور هل يجده مصداقاً قوله في آخر الجزء الثالث من ضحى الاسلام : جاهدت نفسي أن لا تأثر بألفي وعادتي ومذهبي وقوله في مقام آخر : وسنعمد في وجهة نظرهم على كتبهم فهو أنصف لهم فهل يرى نفسه غير متأثر بألفه وعادته في تقليد من دأبهم الافتراء على الشيعة فينقل عنهم هذه الأكاذيب ويودعها كتابه غير متأثر ولا متحرج أو أن عادته وألفه قد تغلبا عليه ولم يكن جهاده إلا بالقول فقط . وهل وجد شيئاً من هذه الافتراءات المخجلة في كتبهم ليكون قد انصفهم ؟ كلا .

كضرائر الحسناء قلن لوجهها حسداً وبغياً إنه لديميم وقال^(٣) : وقالت الشيعة في الرجعة على نحو ما قال اليهود كان عند اليهود إن الياس صعد إلى السماء وسيعود فيعيد الدين فقال ابن سبأ اليهودي - كما حكى ابن حزم - لو أتيتونا بدماغه ألف مرة ما صدقنا موته ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً وثمت هذه الفكرة عند الشيعة فقالوا كذلك في بعض الأئمة الذين اختفوا ثم قالوا كذلك في المهدي المنتظر .

(ونقول) : في هذا الكلام المنقول عن ابن حزم مضافاً إلى الكذب الخبط والخلط . وابن حزم قد عرفت حاله عند الرد على كلامه في هذا الجزء وابن سبأ اليهودي - ان وجد - يبرأ الشيعة منه ومن مقالته والمهدي المنتظر لا تختص الشيعة باعتقاده .

وقال^(٤) : قد جد علماء السوء في وضع الاحاديث للخط من شأن الامويين وإعلاء شأن العباسيين الخ .

(ونقول) : إذا كان علماء السوء جدوا في وضع الاحاديث في ذم الامويين ومدح العباسيين في دولتهم فما أحرهم أن يجدوا في الدولتين في وضع الاحاديث في ذم العلويين وشيعتهم وقد فعلوا .

وقال^(٥) : إن الشيعة هاجموا العباسيين كما هاجموا الامويين من قبل وأخذوا يكبرون مساوئهم ويختلقون عليهم كما ترى أحياناً في تاريخ اليعقوبي وابن طباطبا وغيرهما .

(ونقول) : قبائح الامويين والعباسيين قد ملأت كتب التاريخ غير

بها العجم على العرب اولها (غنينا بالطبول عن الطلول) طلب من بديع الزمان الهمذاني - وهو فارسي على الظاهر - ان يعارضه فعارضه بأبيات اولها (أراك على شفا خطر مهول) .

(وقال)^(١) : العقد الفريد عن الشعبي قال للملك بن معاوية احذر كراهي الاهواء المضلة وشرها الرافضة فإنها يهود هذه الامة يبغضون الاسلام كما يبغض اليهود النصرانية ولم يدخلوا في الاسلام رغبة ولا رهبة من الله ولكن مقتاً لأهل الاسلام وبغياً عليهم وقد حرقهم علي بن ابي طالب وذلك إن محبة الرافضة محبة اليهود قالت اليهود لا يكون الملك إلا في آل داود وقالت الرافضة لا يكون الملك إلا في آل علي بن ابي طالب وقالت اليهود لا يكون جهاد حتى يخرج المسيح المنتظر وقالت الرافضة لا جهاد حتى يخرج المهدي واليهود يؤخرون صلاة المغرب حين تشتبك النجوم وكذلك الرافضة واليهود لا ترى الطلاق الثلاث شيئاً وكذا الرافضة واليهود لا ترى على النساء عدة وكذا الرافضة واليهود تستحل دم كل مسلم وكذلك الرافضة واليهود حرفوا التوراة والرافضة حرفت القرآن واليهود تنتقص جبرائيل وتقول هو عدونا من الملائكة والرافضة تقول غلط جبرائيل في الوحي إلى محمد بترك علي بن ابي طالب واليهود لا تأكل لحم الجزور وكذلك الرافضة .

(ونقول) : هذا الكلام لا يحتاج بيان جهل قائله وسخافته وسخافة قائله وناقله إلى أكثر من ذكره بدون تعليق عليه ، وإذا كان صاحب العقد الفريد ينقل في كتابه قول بعضهم إنه يكره الشيعة للشين التي في اسمهم لأنها توجد في الشر والشؤم ويصح لغيره ان يقول أكره سواهم للسين التي في اسمهم لوجودها في السوء والسم فليس بعجيب منه ان ينقل مثل هذا الكلام ولكن العجب من الأستاذ أحمد أمين كيف نقله في كتابه ولوثه به - ولكننا مع وضوح سخافته تضطرنا الحال إلى التعليق عليه فالذين يبنونهم هؤلاء بالرافضة هم اتباع أهل البيت ومحبوهم والمقدمون لهم على من سواهم كما قدمهم الله تعالى في كتابه وقدمهم الرسول «ص» فيما صح وتواتر عنه . والاهواء المضلة ما خالفهم وحاد عن طريقهم فقد جعلهم النبي «ص» بمنزلة سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هوى وبمنزلة باب حطة من دخله كان آمناً وقال أن المتقدم لهم مارق والمتأخر عنهم زاهق . وشر من يهود هذه الامة من قال انهم يهود هذه الامة . وكيف يبغضون الاسلام وبهم قام الاسلام ويسيف إمامهم أسس الاسلام وثبتت دعائمه وهم قد بنوا على هذا الأساس واتبعوا طريقه أهل بيت نبيهم واهتدوا بهداهم . وما أبغض الاسلام إلا من عابهم وانتقصهم فإنه بذلك راد على الله ورسوله . والذين لم يدخلوا في الاسلام رغبة ولا رهبة من الله ولكن مقتاً لأهله هم من يواليهم صاحب هذا المقال إن صح إن قائله الشعبي فهو قد كان نديم عبد الملك بن مروان وقاضيه على الكوفة وما عفا عنه الحجاج لما خرج مع محمد بن الاشعث إلا لعلمه بولائه لبني أمية وهو القائل - كما في العقد الفريد - لقد بغضت الينا الرافضة حديث علي بن ابي طالب . والذين حرقهم علي بن ابي طالب هم السبائية ، والشيعة تبرأ منهم

(١) ضحى الاسلام ج ١ ص ٣٥٣ الطبعة الثالثة .

(٢) في حال إعادة طبع هذا الجزء في طبعته الرابعة هذه كانت المحاكم المصرية قد أخذت بوجهة النظر الشيعة في الطلاق وطبقها في احكامها .

(٣) ضحى الاسلام ج ١ ص ٣٥٦ الطبعة الثالثة .

(٤) ضحى الاسلام ج ٢ ص ٣٠ الطبعة الثانية .

(٥) ضحى الاسلام ج ٢ ص ٣١ الطبعة الثانية .

لمن أهدى بنور البصيرة وهل يمكن لمؤرخ عنده شيء من الأنصاف أن يقيس بني العباس بآل علي بل الحق إن معالم الحق ضاعت بسبب التعصب على الشيعة وصعب على كثير من المؤرخين الصادقين التزيين أن يصلوا إلى الحقيقة ولكن الشمس مهما خفيت عن عين أو عيون لا بد أن تراها عين أو عيون أخرى .

وقال (٣) ما حاصله : إن مسألة التحسين والتقييح العقليين لها اتصال كبير بمسألة الرأي والقياس وإن في نظره أنها مسألتان متساندتان فمن كان يقول بالتحسين والتقييح يرى العمل بالرأي والقياس ومن لا فلا . (ونقول) : لا ربط لأحدى المسألتين بالأخرى ولا تساند بينهما فإن جميع من نفى التحسين والتقييح - وهم الاشاعرة - قال بالقياس وعلى موجب قوله يلزم أن لا تقول الاشاعرة بالقياس وكلها قائلة به والشيعة تقول بالتحسين والتقييح وتنفي القياس . والقول بالقياس مستند إلى أدلة معلومة لا تعلق لها بالتحسين والتقييح والقول بنفي القياس مستند إلى عدم الدليل . نعم من نفى التحسين والتقييح ومن نفى القياس كلاهما يستدلان بأننا نرى الشريعة قد فرقت بين المتماثلين وجمعت بين المختلفين وهذا لا يوجب أن يكون من قال بالقياس أخذه من القول بالتحسين والتقييح كما لا يخفى .

وقال : (٤) اختلف المسلمون بعد مقتل عثمان وانقسموا احزاباً وهي في الواقع احزاب سياسية فحزب يرى ان علياً اولي بأن يكون خليفة . وحزب يرى أن معاوية هو الذي يحقق هذا الغرض . وحزب يرى ان لا حاجة إلى الخلافة . وحزب محاييد (إلى أن قال) ولكن رأينا في ذلك العصر أن الحزب الاول تسمى الشيعة والثاني الامويين والثالث الخوارج والرابع المرجئة .

(ونقول) : ان المسلمين بعد مقتل عثمان بايعوا علياً بيعة يرونها دينية كما كان يراها من قبلهم ولكن علياً كان وتر الناس وتأصلت العداوة له بذلك في قلوب الكثيرين وفاق بفضل فامتلات النفوس حسداً له سنة الكون فلم يبايعه بعض الصحابة لشيء من ذلك او نحوه فلم يجبرهم واجتمعت ام المؤمنين مع طلحة والزبير وأبنيه على السعي في هدم خلافته ، أما أم المؤمنين فتريد الخلافة لأبن عمها طلحة التيمي كما يشير إليه قولها لما بلغها قتل عثمان ايه ذا الاصبع وكان ذلك هو الباعث لها على التحريض على عثمان في حياته والطلب بثأره بعد قتله والزبير افسد رأيه في علي ابنه وأطمع الأئتين في الخلافة أمر الشورى . واغتنم معاوية فرصة قتل عثمان الذي كان قد شحذ هو مدية قتله ليستغله عند سنوح الفرصة ومعاوية لم يكن احد يراه انه يحقق الغرض المقصود من الخلافة وإنما تغلب عليها بما لا يرضاه الدين والحزب الذي جعله الاول - ان صح لنا أن نسميه حزباً - كانوا يسمون العلوية لا الشيعة - والثاني العثمانية لا الامويين . والخوارج كانت نزعتهم دينية صرفة لا سياسية ولكنهم دعموها بالسيف وهم قد نشأوا بعد حرب صفين والمرجئة نزعتهم دينية لا سياسية فالذي يصح ان يسمى حزباً سياسياً هو حزب أصحاب الجمل ولم يعده في الاحزاب وحزب معاوية . وبعد فعد الشيعة حزباً سواء أكان دينياً أم سياسياً ليس بصواب كما لا يصح عد المسلمين حزباً في مقابل الموسوية والمسيحية .

وذكر (٥) لتشيع الموالي والفرس أسباباً :

١ - تشيع كثير من الموالي لأنهم رأوا حكم الأمويين مصبوغاً

تاريخ اليعقوبي وابن طباطبا كتاريخ الطبري وابن الأثير فهل يرى إن ما فيها من فضائح الدولتين وقبائحهما وظلمهما ينقص عما ذكره اليعقوبي وابن طباطبا كلا بل يزيد وأي فعل يزيد على أن يعلق الخليفة اللاحق ام الخليفة السابق برجليها ويضربها على المواضع الغامضة ليستخرج منها الاموال كما فعل القاهر ولكن المرء متى جعل لنفسه خطة إنه لا بد أن يتفلسف في التاريخ ويستخرج منه غوامض فلا بد ان يقع في مثل هذا .

قال (١) : وإلى ذلك روي الروايات الكثيرة في فضل علي وآل علي ورفعوا من شأن الأئمة إلى ما يقرب من التقديس . وكان الاولى لهم أن يقتصروا على فضائلهم الثابتة .

(ونقول) : « اولاً » علي وآل علي كانوا في الدولتين لا يجسر أحد أن يروي لهم فضيلة بل في الدولة الاموية كان لا يجسر احد ان يسمي بأسمائهم فمتى كان الشيعة يقدرون على رواية فضائلهم . الثابتة فضلاً عن غيرها . ومن خوارق العادات ان يوجد لهم في الدنيا فضيلة تذكر ، فقوم تعاقبت على عداوتهم ومحو فضلهم الدول الغاشمة نحو ستمائة سنة بل وإلى اليوم لا تجري عادة بأن تنقل لهم فضيلة او يذكرهم أحد بخير .

« ثانياً » شأن علي وآله رفيع في نفسه مقدس من ربه بما رواه ونقله المخالف قبل المؤلف لا يحتاج إلى رفع الشيعة وتقديسهم ولا حاجة بهم إلى أن يضيف أحد إلى فضائلهم الثابتة فضائل غير ثابتة ولعل ما لم ينقل من فضائلهم الثابتة خوفاً أو حسداً شيء كثير . ولكن أقواماً نظروا إليهم فاستعظموا واستكبروا ما يذكر من فضلهم .

قال : وأضافوا أساطير حول آيات من القرآن الكريم كما فعلوا عند قوله تعالى : (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيماً وأسيراً) فقد روي عن ابن عباس (والرواية عن ابن عباس لها مغزاها) إن الحسن والحسين مرضا وذكر تمام الرواية الدالة على ان الآية نزلت في أهل البيت عليهم السلام . ثم قال : وذكر الترمذي وابن الجوزي ان الخبر موضوع وأثار الوضع ظاهرة عليه لفظاً ومعنى .

(ونقول) : هذا الخبر ذكره الزمخشري في الكشاف وقال السيوطي في الدر المنثور : أخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله تعالى (ويطعمون الطعام على حبه) « الآية » قال نزلت في علي وفاطمة وقال الواحدي في اسباب النزول قال عطاء عن ابن عباس إنها نزلت في علي مع اختلاف في الالفاظ وسواء أصبح هذا الحديث ام لم يصح فالذين رويوا هذا الحديث ليسوا هم الشيعة وسواء اكانت روايته عن ابن عباس لها مغزاها ام لم يكن لها مغزى فالشيعة لم يضيفوا اساطير حول آيات من القرآن في حق علي وآل علي ففضائلهم الكثيرة المستفيضة تغنيهم عن الاضافة ولكن من في نفسه امر لا يتأخر عن الاستشهاد له في كل مناسبة بما يشهد وما لا يشهد .

قال : (٢) وهكذا ضاعت معالم الحق بين العصبية العباسية والعصبية العلوية وصعب على المؤرخ الصادق التزيه أن يصل إلى الحقيقة .

(ونقول) : معالم الحق ظاهرة بيئة لا يمكن ان تضيع بين العصبيتين

- (١) ضحى الاسلام ج ٢ ص ٣١ الطبعة الثانية .
- (٢) ضحى الاسلام ج ٢ ص ٣٢ الطبعة الثانية .
- (٣) ضحى الاسلام ج ٢ ص ١٥٤ الطبعة الثانية .
- (٤) ضحى الاسلام ج ٣ ص ١٥ الطبعة الثالثة .
- (٥) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٠٩ الطبعة الثالثة .

وقال: (٢) أهم مسألة يدور عليها كلام الإمامية مسألة الإمام وسنعمد في شرح وجهة نظرهم على كتبهم وذلك انصف لهم فنقل خلاصة ما ورد عن الامام في كتاب الكافي للكليني فهو من أوثق كتبهم ثم نقل (٣) عن الكافي: كتب الحسن بن العباس المعروف إلى الرضا ما الفرق بين الرسول والنبى والإمام فكتب: الرسول ينزل عليه جبرائيل فيراه ويسمع كلامه. والنبى ربما سمع الكلام وربما رأى الشخص والإمام يسمع الكلام ولا يرى الشخص قال فالإمام بهذا النص يوحى إليه وإن اختلف طريق الوحي عن النبى والرسول «اه».

ونقول: (أولاً) الكافي كتاب أخبار فيه الصحيح والموثق والحسن والضعيف والمقطوع والمجهول والمرسل وغيره من أقسام الحديث سواء أكان من أوثق الكتب عند الشيعة أم لم يكن وهذا الحديث الذي نقله عنه في سنده اسماعيل بن مرار وهو مهمل لم يذكر في كتب الرجال بمدح ولا قدح والحسن بن العباس المعروف في مجهول فالحديث الذي هذا حاله كيف ينسب للشيعة اعتقاد مضمونه.

(ثانياً) العقائد تؤخذ من كتب العقائد لا من كتب الأخبار التي فيها الغث والسمين وما يجب أن يعتقد وما لا يجوز أن يعتقد وما يمكن أن يعتقد ويمكن أن لا يعتقد ولو أخذنا العقائد من كتب الأخبار لصدقنا قول من قال: إن النبى يهجر والله تعالى يقول ﴿وما ينطق عن الهوى. وما آتاكم الرسول فخذوه. فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾.

(ثالثاً) قد روى صاحب إرشاد الساري في شرح صحيح البخاري عن بعض الصحابة أنه قال كنت أحدث (أي تحدّثه الملائكة) حتى اكتويت فلما اكتويت انقطع عني ذلك. وذكر ابن خلدون في مقدمته أن النبى «ص» قال أن فيكم محدثين وهذا نظير ما في تلك الرواية الذي استنكره صاحب الضحى.

ثم نقل (٤) عن الكافي اخباراً جعلها ميزاناً لعقيدة الشيعة في الإمام لأنها مستمدة من أوثق كتبهم - الكافي - ومعتمدة على ما روي من أقوال الأئمة أنفسهم.

(ونقول): من المعلوم الواضح عند الشيعة وغيرهم أن العقائد يلزم فيها القطع واليقين بالدليل والبرهان ولا يكفي فيها الظن ولا يجوز فيها التقليد كما صرح به كتب الكلام وهذه الأخبار المنقولة في الكافي هي أخبار آحاد وربما كان فيها الضعيف المصدق في أحد روايته بالذم أو الجهالة أو غيرها والمرسل أو المعارض بدليل أقوى منه سمعي أو عقلي فمجرد وجودها في الكافي لا يدل على اعتقاد الشيعة بمضامينها سواء أكان الكافي من أوثق كتبهم أم لم يكن ولم يثبت بمجرد روايتها عن الأئمة أنها أقوال الأئمة حتى تكون متواترة عنهم وأين التواتر. والآحاد على فرض صحة السند لا تفيد إلا الظن وإنما تؤخذ عقائد الشيعة في الإمام من كتبهم في الكلام بل ومن كتب السنين أنفسهم الكلامية التي نقلوا فيها أقوال الشيعة مثل عقائد السفي وشرح المواقف المطبوعين وغيرها.

ومما جعله (٥) من الفوارق بين الإمام في نظر السنين وبينه في نظر الشيعة أنه في نظر السنين شخص عادي وليس له سلطة روحية إنما هو منفذ للقانون الاسلامي وليس له أن يشرع إلا في حدود القوانين الاسلامية

بالارستقراطية العربية وأنهم لم يعاملوهم معاملتهم للعرب ولم يعدلوا بينهم فأيدوا بحكم الطبيعة البشرية - ولو سراً - عدوهم ولا أعدى لهم من الشيعة.

٢ - وتشيع قوم من الفرس خاصة لأنهم مزنوا أيام الحكم الفارسي على تعظيم البيت المالك وتقديسه وإن دم الملوك ليس من دم الشعب فلما اسلموا نظروا إلى النبى «ص» نظرة كسروية ونظروا إلى أهل بيته نظرتهم إلى البيت المالك فإذا مات النبى «ص» فأحق الناس بالخلافة أهل بيته.

٣ - واعتنق الاسلام قوم أرادوا الانتقام من الاسلام فتظاهروا بالغلو فيه خديعة ومكرراً ومن ضروب الغلو الغلو في التشيع.

وهكذا اعتنق التشيع طوائف مختلفة لأسباب مختلفة.

(ونقول): الحق أن هذه الأقوال كلها تخص غير مصيب وإن كل من دخل في التشيع لم يدخل فيه إلا لمعرفته بفضل من تشيع لهم من أقوال النبى «ص» المتكررة في حقهم ومن النظر إلى ما اتصفوا به من صفات الكمال وإن كل من حاد عن حب أهل البيت وموالاتهم فهو إما لحسد لحقه أو ضغن في نفسه أو حب للدنيا. ومن هم هؤلاء الموالي الذين تشيعوا بغضاً بالارستقراطية الأموية العربية وكرهاً لجور بني أمية ولم يكن في العلوية قوة في مقابل الأمويين حتى يلجأوا إليها فيقهرها أعداءهم الأمويين بل هم في مثل هذه الحال أقرب إلى أن يؤيدوا بحكم الطبيعة البشرية - ولو مدهانة - الأمويين فهذا التعليل تخص لا يخرج عن أن يكون خيالاً وهمياً.

ومثله السبب الثاني فالفرس الذين أسلموا علموا من حالة الاسلام والمسلمين أنها ليست على الطريقة الكسروية فهو لا يخرج عن التخصص بالأوهام.

أما السبب الثالث فأظهر وهنا من الأولين وأن تكرر ذكره في كلام كثيرين لكنه هو نسبه إلى قوم وغيره - نسبه إلى الفرس فقالوا انهم نصروا التشيع انتقاماً من الاسلام. والحق أن ذلك لم يقع من أحد وإن من تشيع لم يتشيع إلا حباً بأهل البيت ومعرفة بفضلهم وقد بينا فيما مضى من هذا الجزء في غير موضع سخافة القول بأن تشيع الفرس للانتقام من الاسلام فراجع.

والطوائف المختلفة التي تشيعت ما اعتنقت التشيع إلا لسبب واحد وهو تنويه النبى «ص» والقرآن بفضل أهل البيت وظهور فضلهم، لم يكن لذلك سبب آخر فضلاً عن أسباب مختلفة.

وقال (١): يبلغ الإمامية الآن نحواً من سبعة ملايين في فارس ونحو مليون ونصف في العراق وخمسة ملايين في الهند.

(ونقول): المحقق أنهم في هذه البلاد وغيرها أكثر من ذلك بكثير.

(١) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢١٣ في الحاشية

(٢) ضحى الاسلام ص ٢١٣ الطبعة الثالثة.

(٣) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢١٤ الطبعة الثالثة.

(٤) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢١٤ - ٢١٥ الطبعة الثالثة.

(٥) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٢١ الطبعة الثالثة.

لتصرفات من يجوز عليه الفسق . والإمامة ليست كما يتصورها هو أنها كسلطنة فلان وإمارة فلان . الإمامة عند المسلمين رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا لشخص من الأشخاص نيابة عن النبي « ص » فمن يرى هذا المنصب الديني العظيم الذي هو أعظم المناصب الدينية لا يكون إلا لمعصوم فليس في هذا إفناء للعقلية وإنما القول بأن هذا المنصب يستحقه حتى الفساق هو الإفناء للعقلية والاستسلام لتصرفات الفاسقين ، وإذا كان الشيعة يعتقدون في أئمتهم العصمة وسلموا تسليماً مطلقاً لتصرفاتهم فلا لوم عليهم إنما اللوم على من يسلم تسليماً مطلقاً لمن يجوز عليه المعصية والفسق .

ومتى قالت الشيعة أن تقويم الأشخاص بالقرابة والنسب حتى يورد عليها أن ذلك لا مدخل له ومتى قالت أن الصلاح والتقوى والعلم تورث حتى يورد عليها بأنها لا تورث ، نعم إذا اجتمع حسن الأفعال مع شرف النسب كان نوراً على نور . الشيعة تقول : إن استحقاق الإمامة كان بالفضائل النفسية عطاء من الله لا بالنسب ، نعم أن هذا الفضل وجد في العترة دون غيرهم . وإنما الذي قال أن الإمامة بالقرابة والنسب هم غير الشيعة وهم الذين احتجوا على الأنصار بأنهم عشيرة النبي « ص » ، ولئن قالت الشيعة بحصر الإمامة في ولد علي وفاطمة فقد قال من تسموا بالسنين بحصرها في قریش فإن كانت القرابة والنسب لا مدخل لها في تقويم الأشخاص فلماذا احتج المهاجرون على الأنصار بأنهم من قریش ودفعوا حق الأنصار من الخلافة وإذا كانت القرابة لا مدخل لها فقد أخطأ السنين في حصرها في قریش كما أخطأ الشيعة في حصرها في العترة فلم خص الخطأ بأحد الفريقين . وإذا كان الإنسان يوزن بأعماله رجح علي وأولاده الأحد عشر على جميع من يوزن معهم بأعمالهم ، ولم يدع أحد من الشيعة أن الإمامة ارث حتى يورد عليه بأن ذلك قلب لنظام الاسلام وهمد لأهم مبادئه . وأما إن الإيمان بالإمام يجب المعاصي فلا يجب المعاصي غير التوبة وعفو الله عند الشيعة .

قال (٣) : لو كان لعلي كل هذا الذي يدعونه للإمام من عصمة وعلم ببواطن الأمور ونتائجها لتغير وجه التاريخ ولما قبل التحكيم ولدبر الحروب خيراً مما دبر والنبي نفسه يقول : « لو كنت أعلم الغيب » الآية .

(ونقول) : أما ببواطن الأمور ونتائجها فلا يعلمها إلا الله . وأما العصمة فقد دل عليها الدليل في الإمام كما دل عليها في النبي . وأما قوله : ولما قبل التحكيم ، ففيه أنه لم يقبل التحكيم وإنما أكره عليه وهذا من بديهيات التاريخ ، وأمر التحكيم لم يكن محتاجاً إلى عصمة أو علم ببواطن الأمور بل كان ظاهراً لكل فطن أنه حيلة وخديعة ولم يكن ليخفى على مثل أمير المؤمنين سواء أكان معصوماً أم لا وإنما اغتر به أهل الجباه السود وساعد عليه الأشعث عن علم بحاله وتبعته عشيرته ولم يبق ممن لم يغتر به ولم يساعد عليه نفاقاً أو كراهة للحرب إلا القليل . وأما قوله ولدبر الحروب خيراً مما دبر فتدبيره للحروب لم يكن فوقه تدبير ، والنبي « ص » الذي لا شك في عصمته قد هزم جيشه يوم أحد ولم يكن ذلك لقلة تدبير منه .

قال (٤) : الحق أن هذه أوهام جرت على الناس البلاء وجعلتهم يذلون ويخضعون خضوعاً مطلقاً للظلم والفساد ويرضون به ولا يرفعون صوتهم بالنقد بل ولا يقومون بأضعف الإيمان وهو الاستنكار بالقلب . (ونقول) : بل الحق أن الأوهام التي جرت البلاء إلى آخر ما ذكره :

ثم قد يجوز وقد يعدل وقد يتهتك ويشرب الخمر . وفي نظر الشيعة هو فوق أن يحكم عليه وهو مشرع ومنفذ وله سلطة روحية تفوق حتى سلطة البابا .

(ونقول) : الإمام واجب الطاعة عند السنيين بمقتضى قوله تعالى : ﴿ أطيعوا الله والرسول وأولي الأمر منكم ﴾ وهو ينصب القضاة ويقيم الحدود وتقام الجمعيات باسمه ويأذنه ويجهز الجيوش ويقسم الفيء ويتصرف في بيت المال . ويتصرف في جميع أمور الرعية بالحس والنفي والضرب والتأديب وغير ذلك حتى كان يقال درة عمر أهيب من سيف الحجاج فأى سلطة روحية تفوق هذه . ولو لم يكن له سلطة إلا وجوب الطاعة بنص القرآن لكفى (وأما التشريع) : فهو في نظر الشيعة الله وحده لا للنبي فضلاً عن الإمام وإنما النبي يتلقى التشريع من الله تعالى بواسطة الوحي وليس له أن يشرع من قبل نفسه (إن هو إلا وحي يوحى) وكذلك الإمام يتلقى التشريع من النبي وليس له أن يشرع من قبل نفسه وحينئذ فسلطته الروحية لا تصل إلى حد التشريع من نفسه وبذلك يبطل قوله تفوق حتى سلطة البابا الذي ما أحله في الأرض يحل في السماء ولكن إذا كان الإمام ليس بمعصوم وليس له أن يشرع عند غير الشيعة فلماذا قبلوا تشريعه في إسقاط حي على خير العمل من الأذان وزيادة الصلاة خير من النوم في صلاة الصبح وفي إثبات العول وغير ذلك مما هو مشهور معروف وجعلوا له سلطة تفوق حتى سلطة البابا ، وإذا كانت الشيعة تشترط في الإمام أن يكون معصوماً من الذنوب منزهاً عن العيوب وأن يكون أفضل أهل زمانه . وغيرها يجوز أن يكون ظالماً جائراً مهتكمًا شارباً للخمر فأى الفريقين أقرب إلى الصواب في نظر العقلاء وهل يستحسن في نظر أهل العقل والدين أن يكون المهتك الشارب الخمر واجب الاطاعة على الخلق من الله تعالى متصرفاً في جميع أمورهم ومن مات ولم يعرفه مات ميتة جاهلية ؟ . . .

قال (١) : وظاهر أن عقيدة الشيعة على هذا المنوال تشل العقل وتميت الفكر وتعطي للخليفة أو الامام سلطة لا حد لها فيعمل ما يشاء وليس لأحد أن يعترض عليه وهي أبعد ما تكون عن الديمقراطية الصحيحة التي تجعل الحكم للشعب في مصلحة الشعب وتزن التصرفات بميزان العقل ولا تجعل الخليفة والإمام والملك إلا خادماً للشعب فيوم لا يخدمهم لا يستحق البقاء في الحكم .

(ونقول) : ظاهر أن عقيدة أن الإمام يجوز ويتهتك بالمعاصي ويشرب الخمر ويجب علينا طاعته وتسليم جميع أمورنا إليه يحكم في دوائنا وأموالنا وأعراضنا هي التي تشل العقل وتميت الفكر وتعطي للفساق المهتكين سلطة من الله تعالى .

قال (٢) : حكم الإمام في نظر الشيعة حكم ديني معصوم وفي هذا إفناء لعقليتهم وتسليم مطلق لتصرفات أئمتهم وأين هذا النظر من النظر المستند إلى الطبيعة وهو أن الله لم يخلق فرعاً أو أسرة من الناس تمتاز كلها - متسلسلة - بامتياز لا حد له .

(ونقول) : إذا كان الامام في نظر الشيعة حكماً دينياً معصوماً فليس في التسليم له إفناء للعقلية وإنما يكون إفناء للعقلية في التسليم المطلق

(١) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٢١ الطبعة الثالثة .

(٢) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٢٢ الطبعة الثالثة .

(٣) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٢١ الطبعة الثالثة .

(٤) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٢٣ الطبعة الثالثة .

مبالغاتهم وإن كان ابن هانيء زاد على ذلك بما لا يستحسن . هذا الفرزدق مدح ملوك بني أمية وبيالغ في مدحهم فيقول في هشام :

دعوت أمين الله في الأرض دعوة ليفرج عن ساقبي خير الخلاف
فيا خير أهل الأرض إنك لو ترى بساقي آثار القيود النواصف
وهذان أبو تمام والبحري بمدح ملوك بني العباس وبيالغان في مدحهم فيقول أبو تمام في المعتصم :

فبين أيامك اللاتي نصرت بها وبين أيام بدر أقرب النسب
ويقول في الوراق :

هي بيعة الرضوان يشرع وسطها باب السلامة فادخلوا بسلام
ويقول في المأمون :

الله أكبر جاء أكبر من جرت فتعشرت في كنهه الأوهام
من لا يحيط الوصفون بوصفه حتى يقولوا وصفه الهام
ويقول في ملوك بني العباس :

فيهم سكينه ربهم وكتابه وامامته واسمه المخزون
ويقول البحري في المتوكل :

نصلي وإتمام الصلاة اعتقادنا بأنك عند الله خير إمام
ويقول فيه :

ذكروا بطلعتك النبي فهللوا لما طلعت من الصفوف وكبروا
ويقول فيه :

وشبيه النبي خلقاً وخلقاً ونسب النبي جداً فجداً

ثم قال : وازن بين قوم يرون أن إمامهم أحد الناس وقوم يرون أن إمامهم معصوم وأنظر كيف يسعد الأولون وتتحرك عقولهم ويخشاهم إمامهم ويسعون دائماً نحو الكمال بما يثيرون من نقد ويعالجون من إصلاح وكيف يفسد أمر الآخرين وتشل عقولهم ويتدهورون في شؤونهم (٢) . لكنه ما برح أن أجاب نفسه بنفسه وكفانا مؤنة الجواب فقال : إن أهل السنة يؤخذون مؤاخذه شديدة على أنهم لم يطبقوا نظريتهم تطبيقاً جريئاً (٣) فلم يقدروا الأئمة نقداً صريحاً (٤) ولم يقفوا في وجوههم إذا ظلموا ولم يقومهم إذا جاروا بل استسلموا لهم استسلاماً معيماً فجنوا بذلك على الأمة أكبر جناية الخ . (ونقول) : بل زادوا على ذلك والتمسوا لهم الاعتذار (٥) .

قال : (٦) وما ردوا به عليهم ما عن علي في الكافي أنه قال لأصحابه لا تكفوا عن مقالة بحق أو مشورة بعدل فإني لست آمن أن أخطيء (وما روي أن الحسين كان يظهر الكراهة من صلح أخيه الحسن مع معاوية ويقول : لو جز أنفي كان أحب إلي مما فعله أخي) .

(ونقول) : لا ندري مبلغ هذه الرواية من الصحة فلم تتسع فرصتنا الآن لمراجعتها وعلى فرض ثبوتها فليست العصمة علم الغيب بل هي عن الذنوب وقد أراد النبي « ص » أن يعطي ثلث ثمار المدينة لغطفان يوم الخندق وكتب بينه وبينهم في ذلك كتاباً فسأله رؤساء الانصار أذلك أمر من الله أم هو الرأي والتدبير فقال بل هو الرأي والتدبير ، أو كما قال ، فلم يرضوا فرجع إلى رأيهم ومزق الكتاب واستشار أصحابه يوم أحد في الخروج عن المدينة أو البقاء فرغب الأكثر في الخروج وكان رأيه البقاء فوافقهم وخرج ولم يلزمهم بالبقاء ولو كانت الدنيوية كالدينية لألزمهم . وعاتب الله تعالى على أخذ الفداء يوم بدر بقوله (ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى

هي القول بعدالة ما يزيد عن مائة ألف وتقديسهم لأنهم سموا صحابة وقبول حديثهم جميعاً فإذا وصل السند إليهم لم يبحث إلا فيمن قبلهم ، وعدم جواز نقدهم ولا التكلم فيما شجر بينهم . هذا هو الذي جر على الناس البلاء وجعلهم يذلون ويخضعون خضوعاً مطلقاً للظلم والفساد ويرضون به ولا يرفعون صوتهم بالنقد ولا يستنكرون بالقلب .

قال (١) : وهذا النظر الشيعي إلى الإمام يلقي على تاريخ الفاطميين وعلى كل الدول الشيعية ضوءاً قوياً فتعرف السر لم كان يخضع الناس للخلفاء وكيف ينظرون إليهم نظر تقديس وكيف كانت تقابل أعمالهم مهما جارت وظلمت بالقبول والاستحسان واستشهد لذلك بأبيات من شعر ابن هانيء الأندلسي في المعز .

(ونقول) : خضوع الناس للخلفاء والملوك إنما هو لكون السيف بأيديهم ، شيعة كانوا أم غيرها ، هذا هو السر فيه لا السر الذي زعم أنه عرفه من إلقاء النظر الشيعي إلى الإمام ضوءاً على تاريخ الفاطميين والدول الشيعية ، فإن الحال في جميع الدول واحد ، فالدولة الأموية والدولة العباسية والدولة العثمانية التي رأيناها كانت غير شيعية وكانت الناس تخضع لها وتقابل أعمالها الجائرة مهما بلغت بالقبول والاستحسان ولا يستطيع أحد أن يتناولها بنقد أو إنكار ، والدولة الفاطمية وكل الدول الشيعية لم يكن خضوع الناس لها زائداً عن خضوعهم لهذه الدول .

أما اشعار ابن هانيء فكأشعار سائر الشعراء الذين مدحون لله في

(١) ضحى الإسلام ج ٣ ص ٢٢٣ الطبعة الثالثة .

(٢) هذا الذي ذكره أحمد أمين هو من اشد ما ذكره ظلياً واعتسافاً ، فالتشيع هو الذي علم الناس مقارعة الظلم ومكافحة الظالمين ، وظلم الحاكمين . وغلطة أحمد أمين إنه ينظر إلى أئمة الشيعة كما ينظر إلى أصحاب السلطان فيحسب إن الشيعة ينسبون إلى مثل هؤلاء العصمة في حكمهم وتصرفاتهم ، ولذلك قال فيما تقدم أن لهم اعظم من سلطة الباباوات ، في حين أن الأئمة الاثني عشر فيما عدا أمير المؤمنين وولده الحسن لم يمارسوا حكماً ولم يتولوا سلطة ، بل كانوا حملة علم ودعاة تثقيف ورجال هداية وإرشاد ، فلا مجال لقول ما قاله في هذا المقام ، وعندما يقول الشيعة بعصمة هؤلاء الأئمة لا يقولونها كما تقول الباباوات الذين كانوا في نفس الوقت حكاماً وملوكاً ، وإنما يقولونها وهم يعنون أن آراء ائمتهم في الدين وفتاواهم في الشرع آراء مأخوذة بما معمول بمضمونها وهي الفيصل في كل خلاف ونقاش . وقد أثبت الأئمة الاثنا عشر في تاريخهم أنهم كانوا أكفاء هذه الثقة العظمى ، وأنهم كانوا في العلم والصلاح في الدرجة التي لا تبعدهم قيد شعرة عما يصفهم به اتباعهم من أنهم اكمل أهل زمانهم المعصومون في احكامهم واعمالهم . ومهما كان رأي أحمد أمين وغير أحمد أمين في هذا ، فإن هذا افضل الف مرة من القول بعدالة جميع الصحابة ، أي بعدالة الألوف من رأى النبي ، واعطائهم صفة لا تقل عن العصمة ، ومن يرون التسليم لكل سلطة والخضوع لكل حاكم مهما اتصفت به هذه السلطة وهذا الحاكم من جور وفساد وانحراف ، ويرون الخروج على هذا اللون من الحكم شقاً لعصا المسلمين وإثارة للفتن ، وقد كفانا أحمد أمين نفسه القول بما ذكره بعد هذا الكلام عمن لم يأخذوا بآراء الشيعة كيف كانت مواقفهم من السلطات والتسلطين .

ومن العجيب أن أحمد أمين حين يذكر المعتزلة وآراءهم يعجب بها ويأسف على انقراضهم ، وينسى أن هذا الذي يعجب به من آراء المعتزلة هو نفس ما وافقوا فيه الشيعة واففقوا معهم عليه وإن الشيعة لا يزالون يقولون بهذه الآراء ، وسواء كان الأخذ هم الشيعة من المعتزلة أو المعتزلة من الشيعة فإن الفريقين متفقان ، فما باله يذكر هذا الفضل للمعتزلة ولا يذكره للشيعة . وينسى أحمد أمين ما في الفقه الشيعي من تقدمية وانطلاق أصبحت في هذا العصر القدوة التي تحتذى ، فمن ذلك مثلاً آراء الشيعة في الطلاق وهي الآراء التي تعمل بها اليوم المحاكم المصرية ويرجع إليها كثير من المسلمين الذين يقعون في ورطات مردية . وينسى كذلك أن الشيعة لم يمنعوا الاجتهاد بل اطلقوه . « الناشر » .

(٣) ولا غير جريء .

(٤) ولا غير صريح .

(٥) بل واعتبروهم مجتهدين فيما أرتكبه وجنوه فلمهم على ذلك أجر واحد .

(٦) ضحى الإسلام ج ٣ ص ٢٢٧ الطبعة الثالثة .

يشخن في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم) وعاتب رسوله «ص» على الأذن للمتخلفين في غزاة تبوك بقوله ﴿عفا الله عنك لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكافرين﴾ .

وليست درجة علي في العصمة أعلى من درجة النبي «ص» (واما إظهار الحسين الكراهة من صلح الحسن عليهما السلام فلأنه صلح مجحف بحقهم ارغموا عليه إرغاماً فحق للحسين ان يكرهه ويكون جز الانف أحب إليه منه وليس معنى هذا انه خطأ أخاه فيما صنعه بل هو عين المصلحة والصواب وإن كرهه وصعب عليه وكان غيره أحب اليه لو امكن . قال^(١) : ويتصل بهذه العصمة قولهم بأن الأئمة وسطاء بين الله والناس وشفعاء وإن الاعتقاد فيهم كاف في محو السيئات ورفع الدرجات ، الفضل بن عمر : قلت لأبي عبد الله لم صار علي قسيم الجنة والنار ، قال : لأن حبه إيمان وبغضه كفر وإنما خلقت الجنة لأهل الايمان ، والنار لأهل الكفر فهو قسيم الجنة والنار ، لا يدخل الجنة إلا محبوه ولا يدخل النار إلا مبغضوه .

ثم قال : وكتب الشيعة مملوءة بالاحاديث والاخبار الدالة على هذا المبدأ وفيه هدم لمبدأ الاسلام الجميل وهو مسؤولية الانسان وإن قيمة كل إنسان عمله . ففي الاعتقاد بذلك إهدار ركن من اعظم اركان الاسلام وهو المطالبة بالعمل الصالح والنهي عن العمل السيء وارتباط الثواب والعقوبة بهما إذ يكفي حب آل البيت ثم ترتفع التكالييف .

(ونقول) : الشفاعة وطلب الدعاء من المؤمنين وما جرى هذا المجرى من ضروريات دين الاسلام ولا يختص بالشيعة بل ورد أن من المؤمنين من يشفع في مثل ربيعة ومضر وليس متصلاً بالعصمة كما قال ، حتى ان الوهابيين لم ينكروا الشفاعة ولكن قالوا انه لا يصح طلبها من العبد وإن كان له الشفاعة بل يقول اللهم اقبل شفاعته في ، وحتى أن ابن تيمية ترقى عن ذلك فقال إن النبي «ص» طلب الدعاء من عمر فقال لا تنسنا من دعائك يا أخي . وإما أن الاعتقاد بهم كاف في محو السيئات ورفع الدرجات فكذب وافتراء . أنه لا يحو السيئات إلا التوبة . ولا يرفع الدرجات إلا العمل الصالح عندهم . وفي روايتهم عن الأئمة إن الله خلق الجنة لمن أطاعه ولو كان عبداً حبشياً والنار لمن عصاه ولو كان سيداً قرشياً .

وأما أن علياً قسيم الجنة والنار فلم تروه الشيعة وحدها بل رواه غيرها أيضاً حتى أن صاحب تاج العروس نقله في كتابه في مادة قسم عن النبي «ص» يا علي انت قسيم النار تقول هذا لي وهذا لك . وأما إن حبه إيمان وبغضه كفر فلم تختص بروايته الشيعة فقد روى الجميع قول النبي «ص» إنه لا يحب إلا مؤمن ولا يبغضه إلا منافق . رواه مسلم في صحيحه والنسائي في الخصائص والطبراني في المعجم والترمذي في سننه واحمد بن حنبل في مسنده وابن الأثير في أسد الغابة وابن عبد البر في الاستيعاب عن طائفة من الصحابة وغيرهم . وأما أنه لا يدخل النار إلا مبغضوه فلا يقول به الشيعة بل النار للعاصين من مبغضيه ومحبيه وهو بديهي من أقوال الشيعة . وكتب الشيعة إن كانت مملوءة بالاحاديث الدالة على مبدأ الشفاعة وإن علياً قسيم الجنة والنار وإن حبه إيمان وبغضه كفر فكتب من تسموا

بأهل السنة مملوءة به أيضاً ، فإن كان فيه هدماً لمبدأ الاسلام الجميل كما زعم فهو عند الفريقين ، ولكن الصواب ان فيه توطيداً لمبدأ الاسلام الجميل وهو الرأفة بالعبد وفتح باب الشفاعة له والتنبؤ به بفضل علي الذي هو أهل لكل فضيلة بأن حبه إيمان وبغضه كفر ، وليس في ذلك منافاة لمبدأ الاسلام الجميل من مسؤولية الانسان وإن قيمة كل إنسان عمله وارتباط الثواب والعقاب بالعمل الصالح والعمل السيء . وأما إنه يكفي حب آل البيت وترتفع التكالييف فتحويل بارد وكذب وافتراء مشين لقائله ، فالشيعة أكثر الناس محافظة على الطاعات والعبادات والاعمال الصالحة وأشد محافظة على ترك المحرمات والأعمال السيئة . وإنما يكون أقرب إلى هذا الذي قاله من قال : إن العبد مجبور على أفعاله ، وإن الله تعالى لو أراد أن يدخل محمداً النار وأبليس الجنة لم يكن ذلك قبيحاً ولا ظمناً .

قال^(٢) : دخل على المسلمين من جراء العصمة والمبالغة في الشفاعة ضرر كبير ولم يقتصر على الشيعة إذ تسربت تعاليمهم إلى غيرهم فكان السنيون إذا رأوا الشيعة ينسبون عملاً وفضلاً لأمام نسبوا مثله للأنبياء على الأقل فغلا بعضهم في القول بعصمة الانبياء وهو مخالف لصريح القرآن . ورأوا الشيعة يقولون بأن للامام نورا فقال بعضهم أن رسول الله «ص» لم يكن له ظل ورأوا الشيعة تقول إن الامامة تورث فزعم بعض الصوفية إن مشيخة الطرق تورث ورأوا الشيعة تقول بعصمة الأئمة فاعتقد العامة بعصمة الأولياء ولو شربوا الخمر وكم فسد الاسلام من هذه الاوهام . ومن سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة .

(ونقول) : الشفاعة ثابتة بضرورة دين الاسلام كما مر وبالنقل المتواتر فلا يعقل أن يدخل على الاسلام منها ضرر لا كبير ولا حقير ومن بالغ فيها او لم يبلغ لم يتبع إلا النص فإن طريقها النقل (والعصمة) ثبتت بالأدلة والبراهين القاطعة فلا يمكن أن يدخل بها ضرر على الاسلام ايضاً وإنما دخل الضرر الكبير على المسلمين من جراء تجويز الامامة لكل أحد حتى للفاسق :

حتى إذا أصبحت في غير صاحبها باتت تنازعها الذوبان والرخم

فصار الحاكم في دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم الفاسق والمعلنون بالفجور . وأما جعله القول بعصمة الأنبياء غلوا مخالفاً لصريح القرآن وإنه تسرب إلى السنيين من الشيعة فلو تم له القول بعدم عصمة الانبياء لكان القول بعدم عصمة الأئمة أحق وأولى . وأني له ذلك وحكمة الله البالغة تأتي أن يرسل الله إلى العباد عاصياً ويأمرهم بطاعته ، ومعصيته توجب سقوط محله من القلوب وعدم طاعته وهو نقض للغرض المقصود من إرساله وهو قبيح يجب تنزيه الله عنه ، وظاهر القرآن إذا خالف حكم العقل القاطع وآيات القرآن الاخرى ، مثل : لا ينال عهدي الظالمين ، لم يجوز الاستناد إليه فكما تركنا ظاهر الآيات الدالة على التجسيم لمخالفتها حكم العقل القاطع وظاهر الآيات الاخرى يلزمنا ترك ظواهر هذه الآيات . وكون السنيين تسربت إليهم هذه العقيدة من الشيعة تخرص على الغيب واعتماد على الاوهام ومتى كان السنيون يتبعون الشيعة في عقيدة او غيرها . وهكذا الكلام في أن الامام له نور والنبي ليس له ظل ، ولسنا ندري ما يريد بكون الامام له نور ، فأنا لا نعرف ذلك من عقيدة الشيعة ، نعم روى غير الشيعة إن رجلين من الصحابة كانا إذا فارقا النبي «ص» ليلاً ذاهبين إلى منازلهما أضاعت لهما عصا أحدهما فإذا أفترقا أضاعت لكل واحد عصاه ،

(١) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٣٤ الطبعة الثالثة .

(٢) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٣٥ الطبعة الثالثة .

كلمة الكفر وسب النبي لأجلها وهو اعظم ما يتصور وذلك يهدم كل ما يعيونه على الشيعة في أمر التقية ويهولون به وإنما كثر ذكرها عند الشيعة لشدة الخوف والظلم ، ولكن هؤلاء الاخوان الذين جعلوا نصب اعيانهم ستر محاسن الشيعة والتنقيب والبحث عما لعلمهم يجدون فيه تنقيصاً للشيعة لا يزالون يثيرون كل مسألة يأملون ان يجدوا فيها بغيتهم من تنقيص الشيعة ويتبع اللاحق السابق بدون تفكير ولا تمحيص .

(ثانياً) جعلها عند الشيعة النظام السري في شؤونهم تهويل بارد فإنها لا تخرج عما ذكرناه قيد شعرة .

(ثالثاً) تمثيله لذلك بأنه إذا أراد الامام الخروج الخ غير صحيح فائمة الشيعة الاثني عشرية الذين يتبادرون عند اطلاق لفظ الشيعة لم يجر لأحد منهم شيء مما ذكره حتى يعد نظاماً سرياً في شؤونهم فما هو إلا التهويل بغير معنى .

(رابعاً) إذا كانوا عندما يحسون ضرراً من أحد يدارونه ويظهرون له الموافقة فهل هذا يخرج عن التعريف الذي ذكره وعما هو عند قومه حتى يذكره في مميزات الشيعة .

(خامساً) جعله التقية عند الشيعة جزءاً مكملًا لتعاليمهم ومبدأً أساسياً في حياتهم وركناً من دينهم كلها تهويلات فارغة فالتقية عندهم كما هي عند سائر العقلاء وعند أحمد أمين نفسه المحافظة على العرض والنفس والمال عند الخوف باظهار خلاف الحقيقة . وحيث كثر الخوف على الشيعة من أعدائهم فلا جرم أن تواصلوا بالتقية ورووا فيها الشيء الكثير .

(سادساً) إسناده الاحداث التاريخية كلها إلى التقية وإستدلاله لذلك بأن الامام يدعو إلى نفسه في الخفاء ويثبت دعائه فيأخذون البيعة له من أنصاره ويوصونهم بالكتمان إلى حين فيخرجون ويحملون السلاح في وجه الدولة عار عن الصحة . فائمة الشيعة الاثني عشر لم يخرج احد منهم بالسيف إلا الحسين أما الباقر فلم يأخذ لهم أحد البيعة ولم يحمل أحد من اتباعهم السلاح في وجه الدولة وإنما الذي ذكره كان مظهراً من مظاهر غير الشيعة .

قال (٣) : كانت التقية عند الشيعة سبباً في تحميل الكلام معاني خفية وجعلهم للكلام ظاهراً يفهمه كل الناس وباطناً يفهمه الخاصة .

(ونقول) : روى ابو نعيم الاصفهاني في حلية الاولياء إن القرآن أنزل على سبعة احرف ما منها حرف إلا وله ظهر وبطن . فليست الشيعة هي التي حملت الكلام معاني خفية وجعلت له ظاهراً وباطناً والله تعالى قد حل القرآن الكريم معاني خفية وجعل له ظاهراً وباطناً فجعل فيه المحكم والمتشابه . والقرآن نزل في بيوت أئمة أهل البيت وعلى جدهم الرسول «ص» وتلقوا علمه عنه لاحقاً عن سابق فلا غرو أن علموا خفيه وجليه وظاهره وباطنه .

(قال) : وفسر بعضهم بعض آيات القرآن على هذا النحو جعلوا كثيراً من الآيات رمزاً لعلي والأئمة مثل ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته﴾ قال بعضهم المراد بما أنزل إليك خلافة علي .

(ونقول) : هذا التفسير لهذه الآية لم تروه الشيعة وحدها فقد روى

وفي ترجمة معاوية بن حرملة : خرجت نار بالحرة فجاء عمر إلى تميم فقال أخرج فقال وما أنا فصغر نفسه ثم قام فحاشها حتى أدخلها الباب الذي خرجت منه ثم اقتحم في أثرها ثم خرج فلم تضره . والشيعة لا تقول بأن الامامة تورث حتى يتبعهم في ذلك الصوفية وإنما هي بالنص لا بالميراث . ولئن كان حصرها في علي وذريته يجعلها أثراً فحصرها في قريش لا يخرجها عن ذلك ، والشيعة إذا قالوا بعصمة الأئمة فهو لأنهم :

مطهرون نقيات ثيابهم تجري الصلاة عليهم أينما ذكروا فلا يقاس بهم من قال بعصمة الاولياء ولو شربوا الخمر ، ولم يكن ذلك منهم أتباعاً للشيعة فلم تكن عاداتهم أتباعهم بل مخالفتهم : سارت مشرقة وسرت مغرباً شتان بين مشرق ومغرب (شتان بين خضابها وخضابي) . وليس للشيعة المقتدين بأهل بيت نبيهم سنة سيئة حتى يستشهد لها بالحديث المذكور .

قال (١) : ومن عقائد الشيعة البارزة الاعتقاد في المهدي وقال (٢) وهو امام منتظر يأتي فيملا الأرض عدلاً كما ملئت جوراً . وأول ما نعلم من إطلاقها بهذا المعنى ما زعمه كيسان مولى علي بن ابي طالب في محمد بن الحنفية .

(ونقول) : الاعتقاد بالمهدي وأنه يأتي في آخر الزمان فيملا الأرض عدلاً كما ملئت جوراً لا يختص بالشيعة بل قد اتفق عليه جميع المسلمين وإنما اختلفوا في التفاصيل .

ثم تكلم في التقية فقال (٢) : التقية معناها ان يحافظ المرء على عرضه او نفسه او ماله مخافة عدوه فيظهر غير ما يضمّر في مكاره وكتمان وتظاهر بما ليس هو الحقيقة ، وهي عند الشيعة النظام السري في شؤونهم فإذا اراد امام الخروج والثورة على الخليفة وضع لذلك نظاماً وتدبيراً وأعلم أصحابه بذلك فكتموه فهذه تقية ، وإذا احسوا ضرراً من أحد داروه وأظهروا له الموافقة فهذه أيضاً تقية . والتقية عند الشيعة جزء مكمل لتعاليمهم تواصلوا به وعدوه مبدأً أساسياً في حياتهم وركناً من دينهم ورووا فيه الشيء الكثير عن أئمتهم وأنبيى عليه تاريخهم فالاحداث التاريخية كلها أساسها أمام مخفف او متستر يدعو إلى نفسه في الخفاء ويثبت دعائه في الامصار فيتخذون البيعة من أنصارهم ويطالبونهم بالكتمان إلى ان يحين الوقت الملائم فيعلنوا الخروج ويحملوا السلاح في وجه الدولة ثم نقل عن الكافي عدة أخبار في التقية لا ضرورة إلى نقلها .

(ونقول) : في كلامه هذا أخطاء من وجوه (اولاً) إن التقية عند الشيعة هي كما عرفها وهي كذلك عند قومه لا تزيد عنها قيد شعرة فقوله هي عند الشيعة النظام السري الخ غير صواب والتقية مما جبلت عليه نفوس البشر واعتمده جميع العقلاء من جميع الملل في كل عصر وزمان . ومن لا يعمل بها يعد متهوراً ناقص العقل والشيعة لم تزد في التقية شيئاً عما يفعله العقلاء حتى الاستاذ احمد أمين حينما يلجئه الخوف إليها ولا يحتاج ذلك إلى آية او رواية ومع هذا فقد نص القرآن على جوازها وجوز إظهار

(١) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٣٥ الطبعة الثالثة .

(٢) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٤٧ الطبعة الثالثة .

(٣) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٤٨ الطبعة الثالثة .

الواحد في كتاب اسباب النزول بسنده عن أبي سعيد الخدري ان هذه الآية نزلت يوم غدیر خم في علي بن أبي طالب . وبعد فما علاقة هذا التفسير بالتقية صح أم فسد وعلي والأئمة قد ملأ فضلهم الخافقين فلا يحتاج الشيعة في إثباته إلى تفسير الآيات بغير ما تدل عليه وإنما يحتاج إلى ذلك غيرهم الذين تكلف اتباعهم القول بنزول بعض الآيات فيهم .

(قال) : وقالوا إن وراء هذه العلوم اسراراً خفية أشار إليها علي زين العابدين بقوله (أني لأكنم من علمي جواهره) وذكر الآيات .

(ونقول) : هذه كلها تهويلات فارغة فلا يمتنع عند العقل ان يكون علي زين العابدين تلقى عن أبيه عن جده رسول الله علوما لا يرى إظهارها لكل أحد وأنهم معادن العلم النبوي .

قال^(١) : وجرى على هذا النمط بعض الصوفية قال إن وراء علم الظاهر علم الباطن الخ .

(ونقول) : إن كان الصوفية من أهل نحلته إدعوا علم الباطن بالالهام والكشف فالشيعة لا تدعي شيئاً إلا بما يحكم به العقل ويرويه الثقات عن الثقات .

قال^(٢) : أدى الشيعة إلى الاعتقاد بالامامة وأنها جزء من الإيمان والعصمة وما إليها إلى اعتقادهم أن المؤمنين حقاً هم علي ومن ناصره ووالاه ومن تبع الأئمة بعد علي في الأجيال المتعاقبة .

ثم قال^(٣) : أدامهم هذا النظر الذي ذكرناه إلى ان يروا انهم لا يأخذون الحديث ولا يأخذون علماً ولا يثقون برواية تاريخ إلا ممن كان شيعياً ولذلك كانت كتب احاديثهم وفقههم وأصول فقههم ورواية تاريخهم محصورة كلها في المتشيعين .

(ونقول) : اما الحديث فيأخذونه من رواية الثقات ولو كانوا من غير الشيعة ولا يأخذونه من غير الثقات ولو كانوا شيعة فقد قبلوا كثيراً من روايات من تسموا بالسنيين لكونهم كانوا ثقات وسموا حديثهم بالموثق وتركوا كل حديث رواه من ليس بثقة وإن كان شيعياً وسموه ضعيفاً كما يظهر من كتب رجالهم وكتب فقههم الاستدلالية وكتب حديثهم . وأما العلم فيأخذونه من كل أحد وكتبهم التي يدرسونها في اللغة وعلوم العربية وعلوم البلاغة والمنطق ونحوها جلها تأليف غير الشيعة وكذلك التاريخ يثقون بروايتهم عن يوثق به ولو كان غير شيعي امثال الطبري وابن الاثير ، ولا لوم عليهم إذا لم يثقوا برواية التاريخ عن الذين ظهر منهم التعصب وقلب التاريخ وتحريفه على حسب اهوائهم وقد ظهر في هذا العصر من ذلك شيء كثير . وأما كتب فقههم فمشحونة بأقوال الفقهاء الاربعة وغيرهم مثل محمد بن الحسن الشيباني تلميذ أبي حنيفة وغيره فقد يوافقونهم في الرأي وقد يخالفونهم . وأما أصول فقههم فكلها مشحونة بأقوال من تسموا بأهل السنة كابن الحاجب والقاضي عضد الدين وسعد الدين التفتازاني والآمدي

وغيرهم فيوافقونهم فيما أدامهم الدليل إلى موافقتهم ويخالفونهم في غيره ، وإلى عهد قريب كانت تدرس كتب هؤلاء في المدارس الدينية للشيعة ، وكلامه هذا يدل على قلة اطلاعه على كتب اصول الفقه . فمما ذكرناه ظهر بطلان قوله لا يأخذون الحديث الا ممن كان شيعياً وكتب احاديثهم محصورة في المتشيعين وبطلان قوله لا يأخذون علماً ولا يثقون برواية تاريخ إلا ممن كان شيعياً وأصول فقههم ورواية تاريخهم محصورة كلها في المتشيعين .

قال^(٤) : وفي الحق أن كثيراً من أهل السنة وقفوا نفس موقف الشيعة فلم يرض كثير من المحدثين ان يرووا احاديث الشيعة ولم يرض كثير من الفقهاء ان يعدوا خلافاً للشيعة بين اختلافات الفقهاء .

(ونقول) : بل كان جل فقهاء السنيين ان لم يكن كلهم على ذلك وإذا كان الشيعة عنده أدامهم نظرهم في الامامة إلى ان لا يأخذوا شيئاً عن السنيين كما ذكره سابقاً فما هو الذي حمل السنيين على ان يقفوا من الشيعة نفس هذا الموقف .

ثم تكلم على فقه الشيعة فقال^(٥) : منحى الفقه الشيعي يشبه منحى الفقه السني من اعتماد على الكتاب والسنة ثم (قال) انهم - وقد منعوا انفسهم من أن يأخذوا حديثاً أو رأياً إلا عن إمام من أئمة الشيعة وعالم شيعي وراو شيعي - اضطروا ان يبنوا أحكامهم على الكتاب بالتفسير الشيعي والاحاديث بالرواية الشيعية فقط . وهذا يستتبع حتماً ضيقاً في التشريع من جهة ومخالفة للتشريع السني في بعض المسائل من جهة أخرى .

(ونقول) : قد عرفت انهم لا يحصرون الرواية إلا في الثقة وإن خالف مذهبهم . وأما الكتاب فدعوى إنهم بنوا أحكامهم عليه بالتفسير الشيعي دعوى باطلة كما يظهر من مؤلفاتهم في آيات الاحكام ككثرة العرفان وفقه القرآن وزبدة البيان وغيرها وفي تفسير القرآن كمجمع البيان والبيان وجوامع الجامع وغيرها فإنها لا تفتقر عن تفاسير غيرهم إلا بمثل ما تفتقر به تفاسير غيرهم بعضها عن بعض ولم يحصل عندهم ضيق في التشريع كما توهم بل كل فرع من الفروع التي يمكن تصورها لها حكم في فقههم ودليل ترجع إليه .

(قال)^(٦) : الشيعة انكروا الاجماع العام كأصل من أصول التشريع لأن هذا يسلم الأخذ بأقوال غير الشيعة وانكروا القياس لأنه رأي والدين لا يؤخذ بالرأي وإنما يؤخذ عن الله ورسوله وعن الأئمة المعصومين .

(ونقول) : أما الاجماع فهو أحد الأدلة الأربعة التي يعتمد عليها الفقه عند الشيعة وهي الكتاب والسنة والاجماع ودليل العقل . ولكن دليل الاعتماد على الاجماع عندهم يختلف عنه عند غيرهم فنسبته إليهم أنهم ينكرونه لليلة التي ذكرها غير صواب بل لا يكاد يفهم لتلك معنى وهم طالما استدلوا بإجماع المسلمين وإما القياس فكما ذكره .

(قال) : من أهم المسائل التي خالف فيها الشيعة السنية وأشهرها نكاح المتعة وقد وردت في المتعة نصوص مختلفة ذهب فيها العلماء مذاهب مختلفة . ثم ذكر آية ﴿ فما استمتعتم به منهن ﴾ وذكر قول من استدلل بها على الحلية ومن نفى ذلك بما لا حاجة إلى نقله فقد استوفينا الكلام عليه فيما كتبناه في الحصون المنيعية وفي نقض الوشيعة وغيرها مما سيأتي بعضه وبيننا

(١) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٤٩ الطبعة الثالثة .

(٢) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٤٨ الطبعة الثالثة .

(٣) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٤٩ الطبعة الثالثة .

(٤) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٥٣ الطبعة الثالثة .

(٥) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٥٤ الطبعة الثالثة .

(٦) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٥٥ الطبعة الثالثة .

من قال أنها لا تفترق كثيراً عن الزنا بعدما أحلها الكتاب والسنة وإن تحريمها هو الذي كثر الوقوع في الزنا (ثالثاً) كان عبدالله بن عمر أقرب عهداً منه بالرسول وأعرف بأحكام الله حين سئل عن متعة النساء فقال والله ما كنا على عهد رسول الله «ص» زانين ولا مسافحين^(٤) (رابعاً) علي يقول لولا النبي عنها ما زنا إلا شفى بالفاء أي قليل (وإن كتبت في كتابه بالقاف) وقد أصاب وجه الصواب بإدراكه أن تحريم المتعة يؤدي إلى شيوع الزنا وإنه لولا تحريمها ما زنى إلا قليل وعمر يقول: متعتان كانتا على عهد رسول الله أنا أحرمهما، فأيهما أحق أن يكون أصاب وجه الصواب (خامساً) تعبيره بالاستتجار ليس بصواب بل هي قسم من النكاح لكنه إلى أجل (سادساً) جعلها شناعة يمجها الذوق السليم يشبه قول من امتنع من الصلاة وقال لا أحب أن يعلوني استي، ولا شناعة فيما أحله الله إنما الشناعة كل الشناعة جعل ما أحله الشرع شناعة (سابعاً) الأذواق لا تدرك بها أحكام الشرع والذوق الذي يمج الأحكام الشرعية لا يكون سليماً (ثامناً) الذي يسهل عيشة الإباحة هو تحريمها لأن الأسفار من ضروريات الوجود وشهوة النكاح أقوى الشهوات وليس كل أحد يمكنه النكاح الدائم فإذا حرمت المتعة اضطرت إما إلى عيشة المشقة الشديدة أو عيشة الإباحة التي لا تقيد بقيود النكاح المحلل ولا تتحمل عبء الزواج ولهذا قال ابن عباس ما كانت المتعة إلا رحمة رحم الله بها أمة محمد لولا نهي عنها ما احتاج إلى الزنا الأشقى (تاسعاً) الذي يستتبع فساد المرأة واستهتارها وكثرة الضحايا منهن هو نظام تحريم المتعة فينساق من لا يستطيع النكاح الدائم من النساء والرجال إلى دور الفحش وتكثر الضحايا منهم ومنهن وهذا هو الذي يعرضها لأشد أنواع الخطر وهو الذي حدث فعلاً كما هو المشاهد وليس نظام إباحة المتعة هو الذي يستتبع ذلك فكم من فرق بين من تزوج بزواج سنين أو أشهراً ولا تزوج بغيره حتى تعتد وبين سواها ممن ذكرنا (عاشرًا) الذي غضب منه الله وضج بالشكوى منه رسوله وعقلاء البشر هو تحريم ما أحله الله الذي لولا تحريمه ما زنى الأشقى وفتح دور الفحش في جميع عواصم الاسلام (حادي عشر) المثل الأعلى للأسرة وغيرها اتباع ما أحله الله واجتناب ما حرمه.

قال^(٥): ومن أغرب مسائلهم في الارث أنهم يقولون أن ابن العم الشقيق مقدم على العم لأب ولعلمهم يرمون بذلك أن يكون على بن أبي طالب متقدماً في إرث رسول الله «ص» على العباس.

(ونقول): كونهم يرمون إلى ذلك غير صواب فإن الأنبياء إن كانت تورث فالارث لفاطمة دون علي والعباس. والشيعة إن قالت بذلك لا تقوله إلا بالنص من أئمة أهل البيت الطاهر شركاء القرآن ولا تقوله بالرأي والقياس والاستحسان والمصالح المرسلة كما يقوله غيرها فجعل ذلك من أغرب المسائل هو من أغرب الأمور.

قال^(٦): كما ذكروا أنه (أي الصادق (ع)) كان له معرفة بالتنجيم والكيمياء.

(ونقول): هذا من المزاعم الباطلة ولم يذكره أحد من الشيعة. وجعل^(٧) من جملة اختلاف التشريع بين السنيين والشيعة اختلافهم في فهم القرآن قال وللشيعة تأويلات في بعض الآيات خاصة بهم. (ونقول): لا يحتج الشيعة بغير الظاهر في الكتاب والسنة ولا يحتجون بالمأول فما ندري ما يريد بهذه التأويلات الخاصة بهم.

بأوضح برهان نزولها في المتعة ووهن ما تمسكوا به لعدم نزولها فيها. قال^(١): الدليل على أن المتعة ليست بنكاح إنها ترتفع بغير طلاق. (ونقول): ليس بأيدينا من أدلة الشرع ما يفيد أن كل نكاح لا يرتفع إلا بالطلاق بل بأيدينا ما يفيد عدمه كالفسخ وغيره.

ثم اشار^(٢) إلى الأحاديث الواردة في المتعة تحليلاً وتحريماً (ونحن) قد استوفينا الكلام عليها فيما أشرنا إليه آنفاً وبيننا أنه لو صح ما قيل من نسخ إباحتها لكانت قد أحلت وحرمت سبع مرات وذلك كالتلاعب في الأحكام ولا نظير له في الشرع.

قال وقد أكد عمر بن الخطاب تحريمها في خلافته ثم انقطع الخلاف بإجماع الأئمة الأربعة وفقهاء الأمصار على تحريمها ما عدا فقهاء الشيعة.

(ونقول): لم يتحقق إجماع على تحريمها من فقهاء الأمصار في عصر من الأعصار حتى من غير الشيعة وكان ابن جريج فقيه مكة يفتي بحليتها وغيره افتوا بذلك كما بيناه فيما أشرنا إليه آنفاً.

قال^(٣): ربما كان من الأسباب التي حملت الشيعة على التمسك بالمتعة نهي عمر عنها.

(ونقول): الشيعة ابر واتقى وأشد خوفاً لله تعالى ومحافظة على شرائع دينها من أن تترك التمسك بشيء ليس من دين الله مخالفة لشخص من الأشخاص. بل الذي حملهم على التمسك بها دلالة كتاب الله وسنة نبيه على حليتها وعدم صلاحية اجتهاد من حرمها لنسخ الكتاب والسنة. وإنما الذي حمل غير الشيعة على التمسك بتحريمها نهي من حرمها ومخالفة الشيعة.

قال وبعد فإن حكمنا العقل في هذا النوع من النكاح لم نجده يفترق كثيراً عن الزنا. روي عن علي أنه قال (لولا أن عمر نهى عن المتعة ما زنى الأشقى) وقد أصاب عمر وجه الصواب بإدراكه أن لا كبير فرق بين متعة وزنا. ثم أن عد المتعة من باب استتجار بضع المرأة شناعة يمجها الذوق السليم وفيه تسهيل لعيشة الإباحة التي لا تقيد بقيود ولا تتحمل عبء الزواج مع ما يستتبعه نظام إباحة المتعة من فساد المرأة واستهتارها وكثرة الضحايا منهن فاستتجار المرأة أياماً وتركها يعرضها لأشد أنواع الخطر وهذا ما حدث فعلاً وضج بالشكوى منه عقلاء فارس. وإذا كان المثل الأعلى للأسرة زوجاً واحداً وزوجة واحدة وعروة وثقى باقية أبداً في سعادة ينشأ في أحضانها الأولاد فما أبعد نكاح المتعة من هذا المثل.

(ونقول): في هذا الكلام وجوه من الخلل (أولاً) أن الأحكام تؤخذ من نص الشارع لا من عقول الرجال ولا لوقعت الفوضى في الدين فالزنا ما حرمه الشرع والنكاح الصحيح ما أباحه ولا مدخل لعقولنا في ذلك وهل بلغ التسافل بالمسلمين في هذا العصر إلى أن يحكموا عقولهم المتباينة في الدين ويستغنوا عن نصوص الشرع (ثانياً) إذا حكمنا العقل أدركنا خطأ

(١) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٥٦ الطبعة الثالثة.

(٢) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٥٦ - ٢٥٨ الطبعة الثالثة.

(٣) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٥٩ الطبعة الثالثة.

(٤) مسند أحمد بن حنبل ٢ - ٩٥.

(٥) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٦٠ الطبعة الثالثة.

(٦) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٦٣ الطبعة الثالثة.

(٧) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٦٧ الطبعة الثالثة.

في التشيع فإذا صح أنه وجد بينهم رجل واحد أصله يهودي حجازي وأسلم ثم خرج عن الإسلام وادعى في علي ما ادعت النصارى في المسيح وتبعه أفراد قتلهم علي في حياته لا يصح لنا أن نقول أن حركات الغلو في التشيع تنبع من العراق فأين هي هذه الحركات وهذه الينابيع .

(ثالثاً) الشيعة صارت في العرف اسماً لفرقة خاصة من المسلمين تتولى علماً وأهل بيته وتبعضهم وهي تبرأ من كل من غلا فيهم وتعدّه خارجاً عن الإسلام وعن التشيع الذي هو فرع الإسلام فعدّ مقالة ابن سبأ غلوّاً في التشيع غير لائق ولا مناسب كما لا يناسب عدّ دعوى الإلهية في محمد «ص» غلوّاً في الإسلام .

أما المختار الثقفي فكان طالب ملك لا غالباً في التشيع وقبضه الله تعالى للأخذ بثأر الحسين (ع) فاستعان بالشيعة على ذلك .

وقال^(٤) : وانضم إلى حركة التشيع كثير من الموالي وخاصة موالي الفرس لما بينا قبل من أسباب فكانت فارس ولا سيما خراسان أميل إلى التشيع كالعراق .

(ونقول) : حركة التشيع كان يميل إليها الموالي والسادات من العرب والفرس والترك والبربر وسائر أمم الإسلام إلا من غرست في قلبه العداوة للعلويين بعامل الحسد أو تذكر الثارات . وما بينه من الأسباب قد بينا أنه ليس بصواب وأهل خراسان كان تشيعهم لبني العباس مع داعيتهم أبي مسلم الخراساني ولم يسمع أنهم تشيعوا للعلويين والذي تشيع للعلويين هو أبو سلمة الخلال الكوفي العربي فقتله بنو العباس على يد أبي مسلم .

وقال^(٥) : تستر الشيعة وأخذوا يعملون في الخفاء واصطنعوا مبدأ التقية .

ونقول : مبدأ التقية طبيعي في جميع العقلاء بل في كل ما يدب على الأرض لم تصطنعه الشيعة وحدها فمؤمن آل فرعون كان يكتُم إيمانه تقية وأخت موسى (ع) بصرت به عن جنب وهم لا يشعرون تقية وبعض الصحابة أظهر كلمة الكفر أمام مشركي قريش لما أكرهوه تقية ، وهو نفسه إذا خاف اصطنع مبدأ التقية . على أن الشيعة في العصر الأموي كانوا أقل تقية منهم في العصر العباسي كما يظهر من حال حجر بن عدي وأصحابه وغيرهم .

وقال^(٦) : عبد الله بن عباس ناصر علماً أولاً ثم تحول إلى معاوية وسالم الأمويين وإن كرههم في أعماق نفسه .

(ونقول) : ابن عباس لم يتحول إلى معاوية إلا بعد قتل علي وصلاح الحسن عليها السلام ومفارقة علياً في حياته لم تصح وإن صحت فهو لم يتحول إلى معاوية يومئذ ولم يزل مناصراً لعلي طول حياته إلا ما اقتضته الضرورة في الوفاة على معاوية بعد قتل علي ، وكتابه إلى يزيد بعد قتل الحسين معروف مشهور .

قال^(٧) : سأل المأمون علي بن موسى الرضا بم تدعون هذا الأمر قال : بقرابة علي من النبي «ص» وبقرابة فاطمة فقال المأمون في خلف رسول الله «ص» من أهل بيته من هو أقرب إليه من علي ومن هو في القرابة مثله . وإن كان بقرابة فاطمة فالحق بعدها للحسين فيكون علي قد ابتزها فما أحرار علي بن موسى نطقاً «اهـ» ملخصاً .

وذكر^(١) أن بعض الشيعة يزعم أن المعتزلة أخذوا عنهم وإن واصل بن عطاء - رأس المعتزلة - تتلمذ لجعفر الصادق قال وأنا أرجح أن الشيعة هم الذين أخذوا عن المعتزلة تعاليمهم وزيد الذي تنسب إليه الزيدية تتلمذ لواصل وكان جعفر يتصل بعمة زيد وفي مقاتل الطالبين أن جعفرأ كان يمسك بركاب زيد فإذا صح ما ذكره الشهرستاني وغيره من تتلمذ زيد لواصل فلا يعقل كثيراً أن يتلمذ واصل لجعفر وكثير من المعتزلة كان يتشيع فالظاهر أنه عن طريق هؤلاء تسربت أصول المعتزلة إلى الشيعة .

(ونقول) : الشيعة لم يأخذوا عن المعتزلة لا سابقاً ولا لاحقاً وردود ابن قبة والمرتضى وغيرهما ممن تقدم وتأخر على المعتزلة لا تحصى ومناظرة هشام بن الحكم لهم وردده عليهم معروفة والشيعة ما أخذوا إلا عن أئمتهم وعما أرشدتهم إليه العلم الصحيح المستفاد من النقل والعقل في المسائل المشهورة الخلافية بينهم وبين الأشاعرة . وأئمتهم لم يكونوا بحاجة إلى الأخذ عن أحد مثل واصل وغيره بما تداولوه من علم جددهم الرسول «ص» سواء أصبح تتلمذ زيد لواصل أم لم يصح كما هو الظاهر وسواء أصبح تتلمذ واصل لجعفر الصادق أم لم يصح . وإمساك جعفر بركاب عمه زيد إن صح فليس إلا مجرد احترام وإلا فليس لزيد درجة جعفر . وتشيع كثير من المعتزلة كان بقولهم بالتمييز فقط فكانوا مع ذلك أقرب إلى التسنن منهم إلى التشيع وكان المعتزلة غير مرضيين لا عند الشيعة ولا عند السنيين لمخالفتهم كلا الطائفتين في بعض العقائد وإن وافقوا إحداها في بعض والأخرى في بعض وبذلك يظل تسرب أصول المعتزلة إلى الشيعة من هذا الطريق .

وقال^(٢) عن هشام بن الحكم : يظهر أنه كان يميل إلى الجبر كما كان يميل إلى التجسيم .

(ونقول) : ميله إلى الجبر غير صحيح كميله إلى التجسيم فهو تلميذ الإمام جعفر الصادق الذي بين مذهبه ومذهب الجبر والتجسيم أبعد مما بين السماء والأرض وقد بينا في مقام آخر فساد نسبة التجسيم إليه .

وقال^(٣) : بعد قتل علي ظل العراق - وخاصة الكوفة - شيعي النزعة . وظلت حركات الغلو في التشيع تنبع منه كحركة عبدالله بن سبأ والمختار الثقفي .

(ونقول) : (أولاً) العراق لم يكن كله شيعي النزعة فالبصرة وهي تضاهي الكوفة كان جل أهلها عثمانيه كما يدل عليه خروج أهل الجمل إليها وواقعة ابن الحضرمي الذي أرسله إليها معاوية ، نعم الكوفة كان يغلب على أهلها التشيع بعد اتخاذ علي لها عاصمة خلافته لأن التشيع قريب إلى النفوس ما لم يصد عنه صاد .

(ثانياً) شيعة الكوفة كانوا يعدون بمئات الألوف ولم يكن فيهم غلو

(١) ضحى الإسلام ج ٣ ص ٢٦٩ الطبعة الثالثة .

(٢) ضحى الإسلام ج ٣ ص ٢٧٨ الطبعة الثالثة .

(٣) ضحى الإسلام ج ٣ ص ٢٦٨ الطبعة الثالثة .

(٤) ضحى الإسلام ج ٣ ص ٢٧٧ الطبعة الثالثة .

(٥) ضحى الإسلام ج ٣ ص ٢٧٨ الطبعة الثالثة .

(٦) ضحى الإسلام ج ٣ ص ٢٨١ الطبعة الثالثة .

(٧) ضحى الإسلام ج ٣ ص ٢٨٤ الطبعة الثالثة عن عيون الأنباء ٢ - ١٤١ .

(ونقول): في هذا الخبر ما يوجب الريب في صحته (أولاً) إن الأئمة عليهم السلام يدعون هذا الأمر بالنص عليهم من الرسول «ص» على أبيهم يوم الغدير وكل واحد من بعده ولا يدعونه بالقرابة فقط (ثانياً) أن أبا طالب أخا عبدالله لأبيه وأمه والعباس أخوه لأبيه فعلي إن كان أبعد في الدرجة فهو أقرب بتعدد الوصلة (ثالثاً) إن الأقربى المدعاة هي بالنسبة إلى بني العباس لا بالنسبة إلى علي ولديه بل تقديمه عليهما لفضله، ويرشد إلى أن المراد الأقربى من بني العباس أن الرشيد لما حج وزار قبر الرسول «ص» ومعه الامام موسى بن جعفر الكاظم تقدم إلى القبر الشريف وقال السلام عليك يا رسول الله يا ابن عمي افتخاراً على من حوله فتقدم الكاظم فقال السلام عليك يا أبة فتغير وجه الرشيد وقال هذا الفخر يا أبا الحسن حقاً، رواه الخطيب في تاريخ بغداد مسنداً، وقال له الرشيد مرة لم جوزتم أن ينسبكم الناس إلى رسول الله وإنما أنتم بنو بنته والأم وعاء فقال يا أمير المؤمنين لو أن النبي «ص» نشر فخطب إليك كريمة هل كنت تحببه فقال سبحان الله ولم لا أحببه بل كنت افتخر على العرب وقرش بذلك فقال لكنه لا يخطب إلي ولا أزوجه فقال ولم فقال لأنه ولدني ولم يلدك فقال أحسنت. وما كان الإمام الرضا عاجزاً عن أن يجيبه بمثل هذا الجواب وهو الذي أجابه في مشكلات المسائل العديدة.

وذكر^(١) خروج محمد بن عبدالله بن الحسن المثنى على المنصور ولم يذكر أن المنصور كان قد بايعه في دولة بني أمية مع أنه لا بد من ذكره لأنه السبب الأهم فكيف يبايع من بيعته في عنقه.

كلام محمد ثابت المصري في حق الشيعة

ومن الافتراءات على الشيعة ما ذكره السائح المصري محمد ثابت المدرس الأول للعلوم الاجتماعية بمدرسة القبة الثانوية بمصر في كتابه (جولة في ربوع الشرق الأدنى) المطبوع بمصر الطبعة الثانية سنة ١٣٥٤ هـ ١٩٣٦ م فإن فيه بالنسبة إلى ما يتعلق بالشيعة من الأغلاط والاشتباهات العجيبة في بديهيات التاريخ والافتراءات ما كنت أربأ به عن مثله وهو المدرس الأول للعلوم الاجتماعية بإحدى مدارس مصر الكبرى. وها أنا أنه على هذه الأغلاط وأبين الصواب فيها ولا غرض لي في غيرها.

في النجف

قال: بدت النجف وضاعة وسط البادية في رواء وبريق يراه المشاة من الحجاج محط آمالهم وموضع عقيدتهم وفخارهم وكثير منهم يقوم من بغداد على الأقدام وكم أجهد منهم الأعياء والجوع فماتوا في الطريق.

(وأقول): يراه المشاة والركبان من الزوار محط آمالهم وموضع عقيدتهم وفخارهم من جميع المسلمين ولا غرو أن يروه كذلك وهو مرقد صنو الرسول وزوج البتول ومن قام الاسلام بسيفه ومن هو مجمع الفضائل والمناقب فحق له أن يكون محط الآمال وموضع العز والفخر لكل مسلم.

وتعبيره بالحجاج مناف لعرف الاسلام فالحج عند المسلمين إنما يكون لبيت الله الحرام، وغيره لا يسمى حجاً وإنما يقصده الزوار كما يقصدون ضريح السيد أحمد البدوي والرفاعي وغيرهما في مصر. وضريح الشيخ عبدالقادر والإمام أبي حنيفة وغيرهما في بغداد. وضريح أمير المؤمنين علي أولى بالزيارة والقصد من كل مقصود.

(١) ضحى الاسلام ج ٣ ص ٢٨٥ الطبعة الثالثة.

ولم نسمع أن أحداً قام من بغداد على الأقدام لزيارة النجف ولا سمعه سامع ولا قاله قائل قبله فضلاً عن أن يكون الكثير منهم كذلك. وإذا كان قيام الكثيرين منهم من بغداد على الأقدام كذباً فلا واحد ولا كثير كان ما فرعه عليه من اجهاد الأعياء والجوع لهم وموتهم في الطريق كذباً واختلافاً كأصله.

والذين يزورون النجف من البغداديين كانوا يزورونه ركباناً قبل السكة الحديدية والسيارات وفي العهد الذي جاء فيه إلى النجف هم يزورونه في القطار الحديدي والسيارات فزعمه هذا شيء صورته له المخيلة أو اختلقه بأدبه وأمانته أو أخبره به كاذب.

قال: وكيف لا يراها الاتقياء محط آمالهم وهي مقر أول خليفة للنبي «ص».

(وأقول): إن لم يكن أول خليفة - وكان رابع الخلفاء - فلا شك أنه أول من آمن بالرسول «ص» ونصره بسيفه ولسانه وشاركه في محنه وهاجر وجاهد أمامه بسيفه وكان النصر به وبجهاده في المواقف كلها وقاتل بعده الناكثين والقاسطين والمارقين وكان منه بمنزلة الصنو من الصنو والذراع من العضد وبمنزلة هارون من موسى وكان باب مدينة علمه وزوج ابنته سيدة النساء وأبا سبطيه ووصيه وأخاه عند المؤاخاة ونفسه في آية المباهلة وثاني أصحاب الكساء إلى ما يحصى من فضائله ومناقبه فلا غرو أن يكون محط الآمال لجميع اتقياء المسلمين.

قال وفي زعم بعضهم هي مقر من كان أحق بالرسالة من النبي نفسه.

(وأقول): هذا البعض الذي أسند إليه هذا الزعم لا وجود له وإن اشاعه اخصامنا فإننا نطالبهم ونقول لهم في أي كتاب وجدوه من كتبنا ومن أي شخص سمعوه منا فليأتوا به إن كانوا صادقين ولكننا نسألهم عن روايتهم: ما أبطأ عني جبرائيل إلا ظننت أنه بعث إلى عمر، أتستلزم شك النبي في نبوة نفسه وفي أنه خاتم النبيين أم لا؟! وما حكم من شك في ذلك.

قال: وللقوم قصة يروونها عن نشأة النجف - وذكر قصة تتضمن كيفية دفن أمير المؤمنين علي عليه السلام وإظهار الرشيد قبره - ضمنها الحق والباطل لا حاجة بنا إلى نقلها.

(وأقول): هؤلاء الذين عبر عنهم بلفظ القوم - وما كان ينبغي له - لم يقل علماؤهم ومؤرخوهم في دفن علي عليه السلام وظهور قبره أيام الرشيد إلا ما قاله سائر مؤرخي الاسلام من أنه دفن ليلاً سرّاً خوفاً من بني أمية ومن الخوارج ولم يكن يعرف قبره سوى أبنائه وأتباعهم ثم ظهر أيام الرشيد بكرامة وأول من بناه الرشيد. ودفنه ليلاً سرّاً لا يشك فيه أحد حتى أن بعض أهل نحلة هذا الرجل ينكر معرفة قبره وبعضهم يقول أن المزور بظاهر الكوفة هو قبر المغيرة بن شعبة.

قال ص ١٠٥: وطائفة النقباء يقودون الزوار ويتكالبون على مصاحبتهم مقابل أجر يتقاضونه جبراً.

(وأقول): طائفة النقباء في النجف كطائفة النقباء في أقطار الدنيا:

أثارها قتل رجل شريف في قصة معروفة ليس هذا موضع شرحها . والأترك كانوا عاجزين عن إخماد ثوراتهم أو متهاونين على عاداتهم في سوء الإدارة . (خامساً) الشيعة لا يبغضون حكم من تسمى بالسني إن كان عادلاً وقد قاتلوا معهم جنباً لجنب في العراق ضد الأجنبي في الحرب العامة (سادساً) قوله كثيراً ما يقتتلون تحت إمرة مجتهدهم ليس بصواب فقتال هؤلاء لم يكن مما يرضى به الله . ومجتهدو الشيعة أبر وأتقى وأورع من أن يرضوا بذلك أو أن يكون تحت إمرتهم ، وكانت الدولة كثيراً ما تعجز عن ردعهم فكيف بالمجتهدين .

قال : ولي المجتهدين في النفود طبقة (الكلدار) ويبدعهم ثروة الحرم وهي لا تقدر وكلها من فيض إحسان الزائرين حتى قيل أن الصندوق لما فتح عقيب زيارة نصر الدين شاه كان وزن الذهب والفضة سبعة أطنان إلى ذلك مصباح نحت في زمردة واحدة ومائله شمعدان للشمع من ذهب ترصعها اليواقيت وبساط تزيينه اللآليء وقد أمر أن تكسى القباب والمآذن من ظاهرها بالذهب الخالص . (وأقول) : في هذا الكلام أيضاً عدة أغلاط . فالكليتدار شخص واحد وليس طبقة من الطبقات وهي كلمة فارسية معناها من بيده المفاتيح لأن (كليت) بالفارسية معناها المفتاح وقد حرفه بکلدار ، والحرم له خزنة خاصة فيها أنواع التحف والجواهر وهي من موقوفات ملوك الاسلام على تطاول الأيام ومن الموقوفات شمعدانان من فضة ملبسان بالذهب من وقف السلطان عبدالعزيز العثماني وليست من فيض إحسان الزائرين - كما زعم - وليست للحرم ثروة غير ذلك . وكون وزن الذهب والفضة كان سبعة أطنان عقيب زيارة ناصر الدين شاه من المبالغات الخارجة عن حد العقل كان يجب أن لا تذكر في كتاب لسائح يجب عليه تحري الحقائق . ذكرناه لتعلم أن كتابه مبني على الأوهام لا الحقائق . وأبدل ناصر الدين بنصر الدين هنا وفي جميع المواضع وهو اسم ملك معاصر تولى الملك نحو ستين سنة فلم يحقق اسمه فكيف بغيره . ولا ندري كيف يكون المصباح منحوتاً في زمردة واحدة . والذي أمر أن تكسى القباب والمآذن من ظاهرها بالذهب الخالص هو نادر شاه لا ناصر الدين شاه . فمن أغلاطه في هذه الأمور الواضحة يتضح لك حال اغلاطه في الأمور المذهبية فيما مر ويأتي التي يساعد عليها التقليد والهوى . وما عجبنا له في كلامه أنه كلما ذكر نهر الزاب الذي بالموصل ذكره بالذال المعجمة مع أنه بالزاي .

ثم (ذكر) السراييب في النجف وقال وهم يجتنبون فيها من وهج الصيف ويدبرون فيها ثوراتهم ويكتمون أسرارهم .

(قد غلط) فالسراييب ليست إلا لاتقاء حر الصيف أما تدبير الثورات فلا يحتاج إلى سراييب والأسرار تكتم في الصدور لا في السراييب .

(قال) ص ١٠٧ : وقد خيل إلي أن أهل النجف كلهم من العلماء يسرون وحول طراييشهم العمامة الخضراء ويعيشون عالة على أموال الصدقات والحجاج .

(وأقول) : العلماء لا يلبسون الطرايش والذين حول طراييشهم العمامة الخضراء هم الأشراف من غير العلماء . والعلماء وطلبة العلم لا

في القدس عند المسجد الأقصى وعند مشهد النبي داود وفي بلد الخليل عليها السلام وفي المدينة المنورة عند قبر الرسول « ص » وعند قبر السيد أحمد البدوي بمصر حتى الذين عند الاهرام بمصر يطلبون الاكرام والأجر من الزوار .

قال : ويقول العلماء هناك أن المدافن عشرة آلاف لا تزيد ولا تنقص لأن سيدنا علياً يرسل ما زاد من الجثث بعيداً فلا يعرف أحد مقرها .

(وأقول) : هذه أيضاً كذبة أخرى معطوفة على ما سبق ومعطوف عليها ما يأتي فمن هو من العلماء قال ذلك ولعله سمعه من بعض الكذابين أعداء الشيعة الذين يريدون عييبهم بكل شيء . وما يضره من هذه الخرافة فلعله لو مات بالنجف يكون زائداً على عشرة آلاف فيرسله سيدنا علي إلى مصر إلى القرافة فيدفن فيها .

قال : والمقابر تباع بأنمان هي من الموارد الرئيسية للحرم . وتختلف قيمتها حسب قدسية الموقع .

(وأقول) : رسوم الدفن في المشاهد في العراق من مبتدعات الدولة العثمانية تدخل صندوق الدولة ولا يصيب الحرم منها شيء فقوله هي من الموارد الرئيسية للحرم اشتباه والدفن بجوار الأنبياء والخلفاء والصلحاء مرغوب فيه عند جميع المسلمين وإلا لما عد دفن الشيخين بمكانها منقبة .

قال ص ١٠٦ : وكم من جثث كان تحملها السيارات وبعد الغسل والصلاة عليها تدفن وتظل كذلك حتى يترأى لسيدنا علي أن يكشف عن مكنونها فتختفي ويدفن في مكانها غيرها .

(وأقول) : هذه أيضاً كذبة معطوفة على ما سبق . ومن باب الفكاهة نقول : لا بأس بذلك فهي كجنازات مشايخ الطرق التي يحملها الحاملون وتأبى أن تذهب وتقف في مكانها حتى يجيء شيخ آخر من مشايخ الطرق فيقنعها بضرورة الذهاب إلى القبر فتطيعه وتذهب أو يترأى لها أن تطيع الحاملين وتذهب معهم كما يترأى لسيدنا علي أن يكشف عن مكنونها فتختفي . أوليس من المصيبة أن تسطر الأوهام التي لا أساس لها في الكتب وتطبع وتنتشر بقصد التشنيع على من هو بريء منها في مثل هذا الزمان الذي يزعمون أنه ترقى فيه الإنسان .

قال : وفي النجف فئتان من الأهلين متباغضتان حزب السجوروت وهم الفقراء وحزب الشموروت وهم الأغنياء والكلمتان من أصل تركي ولقد اثارها الأتراك يوم أن كان حكمهم السني مبغضاً لدى الشيعة هناك فلجأوا إلى سياسة الأحزاب والتفريق بينهم كما يفعل المحتلون اليوم لكن في مكر سيء ودهاء كبير كثيراً ما يقتتلون تحت إمرة مجتهدهم .

(وأقول) : في كلامه هذا عدة أغلاط بعضها لا قيمة له وبعضها لها قيمتها لكننا نذكرها كلها لنعلم أن جل كلامه عن الشيعة مبني على الغلط (أولاً) الفئتان المتباغضتان يسميان الزقروت والشمروت لا ما ذكره (ثانياً) يغلب الفقر والغنى إن كان بعكس ما ذكره (ثالثاً) كون الكلمتين من أصل تركي لا مستند له (رابعاً) كون الأتراك أثاروها ليس بصواب بل

قال دخلت مسجد حصص فرأيت رجلاً مكشوف الرأس فقلت له سلام عليكم فلم يرد علي . ثم التفت إلي فقال أظنك من هؤلاء الصفاينة الذين يأتون من أسفل الشام فقلت ما شأنهم قال إنهم ييغضون أبا بكر الصناديقي وعمر القواريري وعثمان بن أبي سفيان ومعاوية بن العاص فقلت ومن معاوية قال رجل أرسله الله إلى قوم ليعلمهم أن عصا موسى كانت من شجر التوت فلقه محمود النبي فزوجه ابنته عائشة فولدت له الحسن والحسين في أيام الحجاج بن المهدي فقلت له أراك خبيراً بالتواريخ فهل قرأت القرآن قال أقرأ باللغات السبع قلت أقرأ لي شيئاً منه قال بسم الله الرحمن الرحيم وكانوا إذا جاءهم بشير أو نذير استغششوا استغشاشاً وجاؤوا إلى ناقة الله فذبحوها ومكروا مكراً كبيراً فبأي آلاء ربكم تكذبان . فقلت له هل دخلت بغداد ليعرفوا قدرك وفضلك قال بغداد دار الجهلة والمجانين ما اصنع بها فتركته وانصرفت . وصاحبنا في هذه المعلومات التاريخية يعيد لنا ذكرى هذا الرجل المكشوف الرأس في مسجد حصص .

قال : وأخذت طوائف الشيعة تتشعب وعاونها الفرس سيراً على ذلك لأن فارس رأت فيهم خير هادم للاسلام وملك بني العباس أولئك الذين قضوا على استقلال فارس وحاولوا القضاء على قوميتها .

(وأقول) : كون الفرس عاونت الشيعة سرّاً انتقاماً من الاسلام الذي قضى على استقلالها كلمة قالها شخص جهلاً عن غير بصيرة أو عن سوء نية عداوة للشيعة فتلقفها من بعده وتلقوها بالقبول تقليداً لأنها وافقت هوى في نفوسهم وما زال يحكيها اللاحق عن السابق حتى وصلت إلى صاحبنا السائح المصري . وإذا تأملنا قليلاً لم نجد لها نصيباً من الصحة ولو بمقدار ذرة ومن العجيب - وماذا عسى أن نعجب - أن تشتهر هذه الكلمة التي لا أصل لها ولا فصل وتقود إلى قبولها العصبية والجهل فمن هم الفرس الذي عاونوا الشيعة على دعوتهم سرّاً انتقاماً من الاسلام ليينوهم لنا إن كانوا صادقين . فتحت فارس في خلافة الخليفة الثاني ودخلها الاسلام وانتشر فيها واسلم كثير من أهلها رغبة في الاسلام عن بصيرة لا لقصد الانتقام من الاسلام ولم نسمع أن أحداً منهم عاون الشيعة لا سرّاً ولا جهراً وكان أهل فارس جلهم ممن تسموا بالسنين في جميع الأعصار وانتشرت في بلاد فارس العلوم الاسلامية كغيرها من البلدان وجل علمائها ممن تسموا بالسنين كالبخاري والنسائي وابن ماجة القزويني والسرخسي والنيسابوري والفيروزبادي والإمام الرازي والقفال المرزوي وغيرهم ممن يعسر احصاؤهم وظهرت في دولة بني العباس دول غير عربية بعضها شيعية كدولة آل بويه وبعضها منسوبة إلى السنية كالسلاجقة والسامانية وغيرهما وكل منها كان طالب ملك وامارة ويعتق مذهب عن عقيدة لا لغرض العداء للاسلام ولا الصداقة وظهرت في ايران دولة الصفوية الشيعية في أوائل القرن التاسع وهم سادة اشراف من نسل الإمام موسى بن جعفر وكان في عهدهم دولة العثمانيين على مذهب من تسموا بالسنين وكلاهما أيضاً طالب ملك وامارة . فهؤلاء الفرس الذين خلقتهم نخيلة القوم وزعمت أنهم عاونوا الشيعة سرّاً على هدم الاسلام لم يوجدوا إلا في غيبتهم ولم يخلقهم الله . وقد قدمنا مثل هذا مفصلاً عند الكلام على ما جاء في كتاب حاضر العالم الاسلامي وأعدناه هنا لاقتضاء المقام وإن لزم بعض التكرار . وقوله أن فارس وجدت فيهم خير هادم للاسلام وملك بني العباس أولئك الذين قضوا على استقلال فارس خطأ في خطأ ، فالشيعة التي اشتهرت بهذا الاسم

يعيشون عالة على أموال الصدقات - كما زعم - بل هم كسائر الناس منهم من له من يعود عليه من ملك وعقار ومنهم من يستعين بما يبذله أهل الخير لامثاله لاشتغاله عن الكسب بخدمة العلم والدين . وليفرضهم إن شاء كطلاب الأزهر وعلمائه الذين يعيشون عالة على أموال الأوقاف وتعبيره بالحجاج تعبير سيء كما مر .

(قال) ص ١٠٨ - ١٠٩ : إن الشيعة (أي في العراق) أغلبية وإن كانوا أكثر جهلاً أما الحكومة فتعاضد السنين لأنهم أكثر ثقافة من جهة ولأن الأنجليز أميل إلى معاضدة الأقليات من جهة أخرى لذلك ترى أن أكثر المتصرفين والوزراء من السنين (وقال) في الحاشية سكان العراق دون ثلاثة ملايين منهم مليون وربع من الشيعة ومليون من السنين وربع مليون أكراد والباقي يهود ومسيحيون ويزيديون وصابئة .

(وأقول) : الحقيقة أن الشيعة في العراق يشكلون سبعين في المائة والباقي من السنين وبقية الطوائف . والأكراد سنينون فلا وجه لمقابلتهم بهم . وجعله الشيعة أكثر جهلاً هو من الجهل .

(وقال) ص ١١٠ : عند التكلم على (الشيعة) وكان الخوارج هم الذين حرضوا على قتل عثمان وأيدوا علياً لكنهم خرجوا عليه هو أيضاً لما رضي بمهادنة خصومه ومن ثم سموا الخوارج ودبروا مؤامرة لقتل علي ومعاوية وعمرو بن العاص فقتل علي بيد عبدالرحمن بن ملجم وبايع الناس الحسن بن علي وكان معاوية قد بوع في الشام فزحف لقتال الحسن وتأهب الحسن للقتال في العراق لكن ثار عليه جنوده وانفضوا من حوله فهادن معاوية وتنازل له عن الخلافة وفر وقتل ثم بايع الجميع معاوية إلا الخوارج والشيعة شيعة آل البيت وآل علي وقد اجتمعوا حول الحسين بن علي في مكة فقتله جنود معاوية في كربلاء هو وأفراد أسرته وأتباعه جميعاً إلا ابن واحد للحسين أمكنه الهرب .

(وأقول) : في هذا الكلام من الخلط والخطب المخجل في بدييات التاريخ ما لا يخفى . فهو يقول أن الخوارج هم الذين حرضوا على قتل عثمان وأيدوا علياً . ومعلوم أن مذهب الخوارج إنما حدث بعد حرب صفين والتحكيم ، وفي خلافة عثمان وعند قتله لم يكن في الدنيا من اسمهم خوارج حتى يحرضوا على قتل عثمان ويؤيدوا علياً والذين صاروا خوارج بعد ذلك ليس فيهم أحد ممن حرض على قتل عثمان وأيد علياً . والذين حرضوا على قتل عثمان كان منهم الذين طلبوا بثأره وحاربوا علياً ، والحسن بن علي بعد صلح معاوية لم يفر ولم يقتل وإذا صالح معاوية فلماذا يفر ويقتل؟! ذلك لا يخفى على عجائز العوام فكيف بالمدرس الأول للعلوم الاجتماعية بإحدى مدارس مصر الكبرى . وإنما دس إليه السم بعد ذهابه إلى المدينة فمات منه لأنه كان شرط على معاوية في شروط الصلح إن لا يعهد لأحد بالخلافة من بعده . وأطرف شيء وأعجبه قوله وقد اجتمعوا حول الحسين بن علي في مكة فقتله جنود معاوية في كربلاء إلا ابن واحد له أمكنه الهرب . فالحسين بن علي دعاه أهل الكوفة بعد موت معاوية وخلافة ابنه يزيد والذين قتلوه هم جنود يزيد لا جنود معاوية . والشيعة لم تجتمع حوله في مكة . وابن الحسين الذي بقي بعده هو زين العابدين كان عليلاً وحمل أسيراً إلى الكوفة فالشام وسلم من القتل لمرضه لا لهربه .

وتذكرنا هذه المعرفة العجيبة بتاريخ الاسلام ما حكاه بعض القراء

تنشره للملا أن تتحرى الحقائق وتستقي الأخبار من أهل الصدق لا من غيلتك أو من أفواه الكذابين . أهذه كانت نتيجة علومك الاجتماعية التي تدرسها أسفاً وألف أسف أن يتسافل الزمان إلى هذا الحد فينشر من ينسب إلى العلم الأباطيل والأكاذيب المخزية لناقلها على صفحات الكتب التي تنشر في أقطار العالم بلا خجل ولا استحياء ولا مراقبة لرب الأرض والسما .

قال : ففي موسم الحج إذا ما حل زائر فندقا لاقاه وسيط يعرض عليه أمر المتعة مقابل أجر معين فإن قبل أحضر له الرجل جمعاً من الفتيات ليتتقي منهن وعندئذ يقصد معها إلى عالم لقراءة صيغة عقد الزواج وتحديد مدته .

(وأقول) : وهذا من الكذب الصراح والباطل المحض ، والشيعة في كل مكان ترى المتعة عيباً وإن كانت حلالاً فليس كل حلال يفعل . وقال ص ١١٢ : وللفتنة أن تتزوج مرات في الليلة الواحدة (إلى أن قال) عند انتهاء مدة الزواج يفترق الزوجان ولا تنتظر المرأة أن تعتد بل تتزوج المرأة بعد ذلك بيوم واحد .

(وأقول) : كذب في ذلك كله وافترى وأثم وأبطل بل ليس لها أن تتزوج حتى تعتد وتنقضي العدة . قال العلامة في التبصرة وتعتد بحضتين - إن كانت ممن تحيض - أو بخمسة وأربعين يوماً - إن كانت لا تحيض وهي في سن من تحيض - وفي الموت بأربعة أشهر وعشرة أيام « اهـ » - وفي الحامل بوضع الحمل - وهذه الاحكام موجودة في جميع كتب الفقه للشيعة المطبوع منها عشرات الالوف فكان عليه ان يرجع إلى واحد منها - على الاقل - ليهتدي إلى الصواب ولا يأخذ الاشياء من غيلته ولكنه - يا للأسف - لم يفعل وظل يخطط في نقل الاشياء خبط عشواء في ليلة ظلماء .

قال : ويرى أهل السنة في ذلك الزواج وزراً كبيراً إذ حرّمه النبي « ص » . وكان مباحاً في الجاهلية وفي الحروب في الاسلام .

(وأقول) : ليست الاحكام بالآراء بل بنصوص الشرع وقد ثبت بالكتاب والسنة والاجماع إنه شرع في الاسلام في الحرب والسلام . ومات النبي « ص » ولم يحرمه . وإنما حرمه بعض الصحابة - إجتهداً - ولم يدل دليل على انه كان في الجاهلية . وليس المقام مقام تفصيل ذلك ومن أراد فليرجع إلى رسالتنا (الحصون المنيعه) المطبوعة وإلى نقض الوشيعة المطبوعة .

قال : ويخال البعض إن منشأ تلك العادة بابل يوم إن كان الفتيات يستأجرن للحجاج في معابد (أشر . ومردوك) .

(وأقول) : هذا من الخيالات الفاسدة التي تصورها افكار (المايلخوليا) فالمسألة ليست مسألة عادة بل أحكاماً متلقاة من صاحب الشرع .

قال : اما الفلاحون المستقرون في جنوب العراق الذين تجري في عروقهم بقية من دماء زراع بابل القديمة فكلهم من الشيعة البسطاء الذين يتبعون فتاوى المجتهدين وهم الذين أوتوا حق تفسير القرآن وفق ما قرره الأئمة .

(وأقول) : أتباعهم لفتاوى المجتهدين على مذهب الامام جعفر

هي بانية صرح الاسلام بما ورثته من علوم آل محمد الذين قام الاسلام بسيف أبيهم ويعلمه الذي أخذه عن الرسول « ص » أخذه عنه أبنائوه وهي تبرا من كل غال وقرمطي وهادم للاسلام :

وما أفسد الاسلام إلا عصابة تأمر نوكاها ودام نعيمها وأمست قناة الدين في كف ظالم إذا مال منها جانب لا يقيمها

كما قاله أبو دهبيل الجمحي في دولة بني أمية . والذين قضوا على ملك فارس ليسوا هم بني العباس كما لا يخفى على أحد من الناس .

قال : ومن فرق الشيعة من يقول بأن الصحابة كلهم كفروا إذ جحدوا إمامة علي وعلي كفر لتنازله لأبي بكر لكنه عاد له إيمانه لما تولى الإمامة . وهذه فرقة الإمامية .

(وأقول) : هذه الفرقة مما خلقت الخيلات وربته العصبية والعداوات لا وجود لها وإدخالها في فرق الشيعة لم يقدر إليه ممن سبق هذا الرجل إلا حب التشنيع وتبعه هو عن تقليد وفرقة الإمامية إن لم تكن خاصة بالاثني عشرية فهي ظاهر فيها وليس فيها أحد يتوهم هذه الخرافة - فهذه معرفة صاحبنا بأصحاب الفرق والمقالات معطوفة على معرفته بالأمور التاريخية التي عرفت حالها فيما مر ويأتي .

قال : ومن الشيعة قسم أوجب النبوة بعد النبي فقالوا بأن الشبه بين محمد وعلي كان قريباً لدرجة أن جبرائيل أخطأ وتلك فئة الغالية أو الغلاة . ومنهم من قال بأن جبرائيل تعمد ذلك .

(أقول) : مر أن هذا القسم لا وجود له حتى عند الغلاة وإننا نطالب من أشاعه أن يبينوا لنا في أي كتاب وجدوه من كتب الغلاة ومن أي شخص سمعوه منهم إن كانوا صادقين . وعلى كل حال فإدخاله في فرق الشيعة لم يقدر إليه إلا ما مر في الذي قبله .

(وعد) في صفحة ١١١ القرامطة من فرق الشيعة .

(والشيعة) تبرا من القرامطة ومن كل من خالف شيئاً من شرائع الاسلام .

قال : ولقد استرعى نظري في النجف كثير من الأطفال الذين يلبسون في آذانهم حلقات خاصة هي علامة أنهم من ذرية زواج المتعة المنتشرة بين الشيعة جميعاً وبخاصة في بلاد فارس .

(وأقول) : أهل النجف خاصة وكل بلاد الشيعة يرون المتعة عيباً وإن كانت حلالاً فليس كل حلال يفعل وما خلقت له المخيلة من أن الحلقات في آذان الأطفال علامة على أنهم من زواج المتعة هو كسائر الأمور الباطلة المتقدمة والآتية التي خلقتها له غيلته ، ومن يقول أن الحسن بن علي فر قتل وإن الحسين قتله جنود معاوية وإن زين العابدين فر فسلم كما تقدم ذلك منه ويجهل مثل هذا من بديهيات التاريخ لا يستعظم منه هذا الكلام .

فلما متى يا قوم تفترون وترجعون بالباطل على إخوانكم وأهل دينكم الذين نبيكم ونبيهم واحد وكتابكم واحد وقبلتكم واحدة وعباداتكم واحدة تفعلون ذلك في كل مناسبة وكلما سنحت فرصة أما أن لكم أن تتدبروا الأمور لتعرفوا حقائقها أما أن لكم أن تخافوا الله في قذفكم إخوانكم بالباطل وأنت أيها السائح المصري - المدرس الأول للعلوم الاجتماعية بإحدى مدارس مصر - أما كان يجب عليك في كتابك هذا الذي تريد أن

الاطفال (كل شيء طاهر حتى تعلم انه نجس) فقلوه انهم يحتمون غسل كل شيء دخل بيته ثلاث مرات كذب واقتراء معطوف على الاقتراءات السابقة واللاحقة . وأفحش كذباً من ذلك قوله خشية ان يكون قد لمسه غير شيعي فالسكر الذي يجيء من مصر قد لمسه غير شيعي فهل رآهم يغسلونه ثلاث مرات والسكر الذي يجيء من بلاد الافرنج قد لمسه غير شيعي فهل يغسلونه أيضاً ثلاث مرات وهم يغيرون ملابسهم قبل الصلاة إن كانت نجسة ولا يغيرونها ان كانت طاهرة فهل يرى في ذلك نقصاً وعيباً .

(قال) : وقد حدث اني لما قمت من خراسان عائداً إلى العراق كان يرافقني شيخان شيعيان من العراق وكان معي بعض الحلوى والفطير قدمها إليّ صديق مسيحي فدعوتها أن يأكلها منه شيئاً فابتعدا لأنه من يد كافر .

(وأقول) : إن كانا لا يأكلان منه لأنه من يد كافر فلماذا يأكلان السكر وهو من يد كافر وهل فتش قلوبها فأطلع على ان علة عدم أكلها ذلك ولعل له علة اخرى لم يطلع عليها أقلها عدم شهوة الطعام خوف ضرره ولا يطلع على ما في القلوب إلا علام الغيوب .

في كربلاء

(قال) ص ١١٣ : عند ذكر كربلاء وهي ثمانية معادل الشيعة فإن قلنا إن النجف هي الرأس المفكرة للشيعة فكربلاء قلب الشيعة النابض فهي أكثر قدسية لديهم من النجف .

(وأقول) : لا ينبغي أن تكون النجف وكربلاء من معادل الشيعة وحدهم بل من معادل جميع المسلمين . والمكانة العظيمة التي هي لمن دفن فيها ثابتة عند جميع المسلمين . لا عند الشيعة وحدهم وزعمه إن كربلاء أكثر قدسية لدى الشيعة من النجف زعم فاسد فشرف المكان وقديسته بشرف المكين وعلي أفضل من ولديه عليهم الصلاة والسلام .

(قال) : هنا يبكي القوم نساء ورجالاً وأطفالاً موت الحسين الذي تثير ذكرى فاجعته لديهم حاسة فائقة أشبه بحماسة أهل بابل وبكائهم على موت (تموز) .

(وأقول) : إن ذكرى فاجعة قتل الحسين (ع) يجب أن تثير الأشجان في قلب كل مسلم صادق الحب والولاء لمحمد وأهل بيته عليه وعليهم افضل الصلاة والسلام لا في قلوب الشيعة خاصة وعلى كل مسلم صادق في إسلامه أن يواسي نبيه في حزنه ومصابه في قتل ولده وسبطه بأفزع صورة من أشقى شقي ، وتشبيهه ذلك بحماسة أهل بابل وبكائهم على موت (تموز) قد كنا نربأ به عن مثله ولا نرضى له أن يشبه المسلمين بالكفار وسبط رسول المسلمين بتموز وان لا يكون تشييعه بمبادئ الفرنجة يقوده لمثل ذلك وان لا يكون وصفه لأحوال المسلمين كوصف الفرنجة لها .

(قال) : هنا زرت مدفن الحسين تحت قبة من ذهب يسمونها الحضرة الكبيرة يؤمها خلق كثير وبخاصة في محرم شهر الحج .

(وأقول) : يؤمها خلق كثير في كل وقت وقوله وبخاصة في محرم غير صواب لا لفظاً ولا معنى (أما لفظاً) فلأن المحرم لا يستعمل بغير الالف واللام (وأما معنى) فلأن قصدها في المحرم ليس بأكثر من غيره إن لم يكن أقل وقوله شهر الحج : جهل معوج فشهور الحج عند الشيعة كسائر المسلمين هي ذو القعدة وذو الحجة والحج لا يكون إلا لمكة المكرمة . ﷻ والله

الصادق وبقية أئمة أهل البيت عليهم السلام كاتباع غيرهم لفتاوى المفتين على مذاهب الأئمة الاربعة . والمجتهدون ليسوا هم الذين أوتوا حق تفسير القرآن بل حق تفسير القرآن ثابت لكل من له اهلية التفسير فليظن هذا الرجل إن شاء إلى تفسير مجمع البيان المطبوع مرتين في إيران وثالثة في صيدا ليرى هل فيه مخالفة لطريقة المفسرين من جميع علماء الاسلام حتى يكون له حق التشديق بمثل هذا الكلام ، والأئمة إن فسروا القرآن فلا يفسرونه إلا بما طابق اللغة والعقل وسنة جدهم الرسول « ص » وهم أعلم بتفسيره من كل أحد فعليهم نزلت آياته وفي بيوتهم نزل به الروح الأمين على قلب سيد المرسلين وتفسيرهم اقرب التفاسير إلى الصواب عند اختلاف المفسرين .

قال : ولعل تعصبهم الشديد راجع إلى خضوعهم طوال السنين الغابرة لسلطان الاجنبي من غير دينهم فهم أبداً ضد كل حكومة .

(وأقول) : إن كان تعصبهم الشديد راجعاً إلى ذلك - بزعمه - فتعصبه هو الخفيف الذي دعاه إلى كل هذه التقولات والاقتراءات وتعصب أكثر أهل نحلته الذي بلغ في الشدة أقصى حد إلى أي شيء يرجع . والشيعة في العراق في عهد الدولة العثمانية لم يكونوا خاضعين لحكمها الخضوع التام وهي التي ينبغي ان تكون مرادة بقوله لسلطان الاجنبي لكنه أخطأ بقوله من غير دينهم فدينهم الاسلام ودينها الاسلام ولو قال من غير مذهبهم لكان لكلامه وجه وقوله فهم أبداً ضد كل حكومة فيه أنهم لا يزيدون عن أهل مصر الذين كانوا ابداً ضد حكومة الاتراك كما يعرفه من يطلع على تاريخ الجبرتي وغيره ، ولا عن غير أهل مصر في كرههم لحكم غيرهم . ولكن العراقيين أهل شمم وآباء وعزة نفس ولعله رأى شيئاً من ذلك فسماه تعصباً .

قال : ويرون كل السلطان والنفوذ في طائفة مجتهدهم ليس غير .

(وأقول) : نفوذ مجتهدهم لا يزيد عن نفوذ شيخ الازهر او علماء مصر كالشيخ الدواخلي والشيخ محمد الامير في عصره وغيرهم وسلطان العلم والدين فوق كل سلطان عند جميع الامم لا عند الشيعة خاصة ولا عند المسلمين خاصة .

قال : وجل اولئك المجتهدين يرجعون إلى أصل فارسي ويطمحون إلى ضم العراق لحظيرة فارس يوماً وحينذاك تتولاها حكومة شيعية .

(وأقول) : لا شك إن هذه الأقوال استقاها من أقوال اعداء الشيعة في العراق الذين يرومون وصمهم بكل باطل وجلهم من أصل تركي فلا المجتهدون يطمحون إلى ضم العراق لحظيرة فارس سواء أكانوا من أصل فارسي أم عربي ولا يخطر ذلك لهم ببال ولا يدور في خيال . ولكن شياطين الأنس يصورون للناس هذه الاساليب الشيطانية الباطلة لينفروهم عن الشيعة ، والشيعة العراقيون عرب لا يميلون بطبيعتهم إلى الفرس والعراقيون اليوم من شيعيين وغيرهم على أتم الفة ووافق يسعون جميعاً لخدمة وطنهم رغم من يريد التفريق بينهم من المفسدين .

قال : وقد بلغ شكهم في الغير أنهم يحتمون غسل كل شيء دخل بيته ثلاث مرات خشية أن يكون قد لمسه غير شيعي وهم يغيرون ملابسهم قبل الصلاة .

(وأقول) : من القواعد المسلمة عند الشيعة التي لا يجهلها صغار

وتعودوا سماع غناء أم كلثوم ومحمد عبد الوهاب . وعجب ممن رأى ما يقع من الزوار في مشهد رأس الحسين عليه السلام بمصر وغيره أن يعجب مما رآه في مشهد الرضا عليه السلام .

(وقال) : ما حاصله : ناولني شيخ أدعية مطبوعة يجب أن أقرأها وأركع وأسجد وأقبل فتخلصت منه بفضل زميل فارسي وقد علمت بعد اني لورفضت الأذعان للأمر وحدي لظن أني ملحد وكان ما لا تحمد عقباه .

(وأقول) : هذا تهويل بغير معنى فإذا اعطاه رجل أدعية ليقرأها ويدعو الله بها ويركع ويسجد لله تعالى لظنه انه جاء لهذا لا للتفرج فأني عيب في ذلك وعلمه الذي علمه بعد هو جهل مركب لا علم فلا يجبر أحد هناك على أخذ كتاب دعاء ولا غيره حتى يظن إذا رفض أخذه انه ملحد .

(قال) : خرجت إلى الفناء فإذا في كل ركن من أركانه عالم يرتقي منبراً حوله خلق كثير جلوس في وجوم وشبه ذهول وهو يقص عليهم أبناء علي والحسن والحسين والأسرة الشريفة كلها وجميعهم يبكون وكنت أعجب لبكائهم .

(وأقول) : هؤلاء الذين رأيهم كلهم وعاظ يعظون الناس ويخوفونهم الله تعالى ويوم المعاد ويأمرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر ويذكرون فضائل أهل البيت والاسرة الشريفة وينشرونها بين الملأ ويذكرون لهم فاجعة كربلاء التي بكى النبي « ص » لها وأصحابه وفيهم أبو بكر وعمر قبل وقوعها فيما ذكره الماوردي الشافعي في أعلام النبوة المطبوع بمصر والتي ذكرها يجسم الشمم والآباء ويعلم عزة النفس ومقاومة الظلم والجور والتي ذكرها يبكي الصخور فضلاً عن العيون فيكون لذلك ومن خشية الله تعالى ، وتعجبه من بكائهم في غير محله ولا غرو إذا تعجب من بكائهم وهو لم يتعود في عمره إلا سماع الملاهي والأغاني وحضور دور السينما .

(وأشار) إلى النقارة خانة التي تصنع صباحا ومساء كما يفعل على ابواب الملوك والأمراء .

(وأقول) : إنها مما يظنون إنهم يعظمون بها الامام الرضى ، والحق انها من فعل الجاهلين وليقسها إن شاء على الطبول والدفوف في مجالس الذكر .

(قال) ص ١٥٩ : وفي وقت الأذان ترى عدداً كبيراً كل يصيح في ناحية ثم تقوم الصلاة ويجلس صبية صغار على المنابر يصيحون بعبارات التبليغ والقوم يصلون . جهل فادح واعتقاد في الترهات والبدع ما كنت أخاله بلغ هذا الحد فكأنهم يعبدون الرضى من دون الله فما مر من الابواب أحد إلا واجه الضريح وانحنى وتمتم ويرمقون شزراً من لم يفعل ذلك فقلت في نفسي أهكذا يفعل رؤساء الدين بأذهان البسطاء لا ابتغاء مرضاة الله بل للملء جيوبهم وهل خلقنا للبكاء والعويل وإهاجة الشجون بتكرار اقاصيص ما أنزل الله بهما من سلطان تأخر معيب وتدهور يعطي الاجنبي عن البلاد اسوأ الفكر .

(وأقول) ليس في تعدد الأذان في وقته ولا في تبليغ أفعال الامام إلى المصلين مع كثرة عددهم ما يعاب به أنه مناف للشرع وأما نسبة الجهل والاعتقاد بالترهات والبدع وقوله فكأنهم يعبدون الرضى من دون الله والاستشهاد عليه بالسلام على الرضى كلها مر أحد من الابواب الذي سماه

على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً . ولكن هؤلاء أبى لهم تعصبهم وعداوتهم للشيعة المزوجة بالجهل إلا أن يصادموا الحقائق وينكروا البدييات .

(قال) : قد يحث الواحد هناك في يمين الحسين لكنه لا يحث قط إن أقسم بالعباس وقد ابصرنا بصورة لرأس رجل في سقف مسجد العباس قالوا أنه حث في يمينه بالعباس .

(وأقول) : أمثال هذه العقائد عند العوام لا تختص بالشيعة وتوجد عند كل امة من الامم . وإذا كان الخدم صوروا هذه الصورة في السقف تهويلاً على بسطاء العوام فكم مثل ذلك في جميع البلدان مصر وغيرها . وفي كلامه عدة اغلاط عند الكلام على طهران وغيرها عرضت عنها طلباً للاختصار .

إلى خراسان

(قال) ص ١٥٠ : اعتزمت القيام إلى ارض خراسان حيث مقر الامام الرضى أحد أئمة الشيعة وابن الامام موسى الكاظم وضريحه في مشهد ثانية مدن فارس وأولى البلاد المقدسة فهي كعبتهم .

(وأقول) : الامام الرضى ليس هو إمام الشيعة وحدهم وشأنه عظيم عند جميع المسلمين . ولما ورد نيسابور إستلم حديثه المعروف بسلسلة الذهب أبو زرعة الرازي ومحمد بن أسلم الطوسي من أكابر علماء السنين فعدوا أهل المحابر والدوى الذين كانوا يكتبون فأنافوا على عشرين ألفاً ، وقوله فهي كعبتهم من التعبيرات الردية التي ساقط إليها العصبية فلا كعبة لهم إلا في مكة كعبة جميع المسلمين .

(قال) ص ١٥٢ : يقولون بأن هذا الخط على وعورته أكثر البلاد حركة في نقل المسافرين لأن مشهد خير لديهم من مكة المكرمة تغنيهم عن بيت الله الحرام في زعمهم .

(وأقول) : حسبنا الله ونعم الوكيل من افتراءات هؤلاء وأكاذيبهم فلا تمر لهم فرية حتى يشفعوها بمثلها أو أعظم منها وإننا نبأ إلى الله من أكاذيبهم وافتراءاتهم ليست مشهد ولا غير مشهد خيرا من مكة المكرمة عند الايرانيين ولا غيرهم ولا مغنية عن بيت الله الحرام وهذه حجاجهم في كل عام إلى بيت الله الحرام تملأ الاقطار والبلدان وهو امر محسوس يكذب هذه الافتراءات والاختلافات .

(وذكر) ص ١٥٥ : قصة خرافية عند ذكر نيسابور تتعلق بالسيد محمد المحروق لا نراها إلا من جملة اباطيل كتابه التي لم يحققها .

(وقال) ص ١٥٨ : عند ذكر زيارته لمشهد الرضا عليه السلام : وهنا رأيت عجبا نواح وصياح ولطم وتقبييل واستلقاء على الارض ولس للأعتاب بالحدود وما إلى ذلك ما تقشعر له الابدان .

(وأقول) : لا نواح ولا صياح ولا لطم ولا استلقاء على الارض مما يزعمه ، غاية الامر زوار المشهد فتسلم على الامام الرضا وهي دائما كثيرة لا بد ان يسمع لأصواتها صياح وضوضاء وتصلي الله تعالى وتقرأ القرآن وتدعو الله تعالى وتطلب منه حوائجها وتبكي وتتضرع إليه تعالى وهذا تقشعر منه ابدان المؤمنين رهبة من الله تعالى وقد تقشعر منه ابدان من لم يتعودوه

على منعه وإذا كان علماء الدين لم يقبلوا جعل البغاء رسمياً فلهم الفخر بذلك . وعد ما أحله الشرع إباحة من أقبح الوقاحة .

قال ص ١٦١ : وبعد صلاة الغروب اخذ العلماء يقصون على الناس نبأ فاجعة علي والحسين والجماهير حولهم عرايا الصدور يضربونها بأكفهم تارة ويسلاسل ثقيلة تارة أخرى وفق نغمت موحدة في شكل بشع مربع . وهكذا تتحكم الشعوذة في قلوب القوم تحكماً معيياً .

(وأقول) : قد ذكرنا فيما مر أن هؤلاء الوعاظ يعظون الناس ويرشدونهم وينشرون فضائل أهل البيت ويذكرون مصائبهم للملأ . وأما ضرب الصدور بالأكف أو السلاسل فمن فعل الجهال ولا يزيد عما يفعله مشايخ الطرق من ضرب الشيش ونقر الدفوف والتمايل يميناً وشمالاً وفق نغمت موحدة في شكل يشع يشبه اصوات بعض الحيوانات ، مربع أو مطرب وهكذا تتحكم هذه الشعوذة وغيرها من أمثالها في قلوب القوم تحكماً معيياً .

(ثم تعرض) لقبر الرشيد واحتقار القوم له ولعنهم إياه وقال إن ذلك لأنه سني أولاً ولأنه والد المأمون الذي أنهم بسم الأمام ثانياً .

(وأقول) : قد أخطأ في قوله أنهم يبغضون الرشيد لأنه سني فالرشيد كان أقرب إلى التشيع بمعرفته حق الإمام الكاظم ومزنته في الدين والعلم ولذلك قال ولده المأمون في بعض أخباره أتدرون من علمني التشيع قالوا لا قال علمني الرشيد . ومن يبغضه إنما يبغضه لظلمه الطالبين وقتلهم ظلماً ولحبسه الإمام الكاظم وقتله بالسم ظلماً مع معرفته بحقه . وفي قوله يبغضونه لكونه والد المأمون فمتى كان الوالد يؤخذ بجرم الولد فما هذا إلا سخف .

قال : وقد سافر الرشيد إلى هناك في حملة ضد أحد الحكام الذين مألوا بني أمية فوافته منيته هناك فأوصى بأن يدفن في هذا المكان الذي أقام عليه الاسكندر المقدوني علماً وتنبأ بأنه سيكون مدفن رجل عظيم .

(وأقول) : هذه هي المعرفة بالتاريخ . أحد الحكام مالا بني أمية وأين كان بنو أمية بمالهم أحد الحكام وأي مؤرخ ذكر ذلك وإنما سافر الرشيد لقتال رجل خرج عليه وكون الاسكندر المقدوني أقام علماً على ذلك المكان وتنبأ بما تنبأ لعله من هذا النمط .

قال : ولما جاء المأمون إلى الرضى حاكماً على تلك البلاد من قبله ولما عاد إلى بغداد وهزم أخاه الأمين وتم له الأمر دس للرضى فمات ودفن إلى جوار الرشيد .

(وأقول) : بخ بخ لعلم التاريخ فقد جاء هذا الرجل في هذا العصر غير بديهيات التاريخ فيما لا يجهله أقل الطلاب . المأمون لم يول الرضى حاكماً على تلك البلاد ولا غيرها وإنما استدعاه إلى مرو وجعله ولي عهده وذلك بعد قتل أخيه الأمين واستتباب الأمر له فلما فعل ذلك اضطربت عليه بغداد وبايع العباسيون عمه إبراهيم المغني فاضطر المأمون لمغادرة مرو إلى بغداد ومعه الرضى فلما وصل طوس توفي الرضى ودفن بجانب قبر الرشيد وعوده إلى بغداد وتقام الأمر له كان بعد أن هزم طاهر بن الحسين الأمين وقتله لا قبله كما مر فمن يجهل هذا وأمثاله مما مر كيف يركن إلى شيء من أقواله ولا سيما فيما يتعلق بالعقائد التي تعتورها العصبية والأهواء .

تمتة فالسلام على الرضى عند المرور من باب مشهده ليس فيه عبادة له بل تعظيم لمن هو أهل للتعظيم حيا وميتا . ورؤساء الدين لم يفعلوا بأذهان البسطاء ولا غير البسطاء إلا ما امرهم به الدين من الوعظ والأرشاد ونشر فضائل أهل البيت وذكر مصائبهم ابتغاء لمرضاة الله تعالى وقد خلقنا لعمل ولقضاء جزء من الوقت نذكر فيه الله تعالى ونبكي من خشيته ونعول ونسمع فضائل أهل بيت نبينا ونبكي لما اصابهم من طواغيت زمانهم مما ثبت وصح وأنزل الله به سلطاناً ولم نخلق للهو والمرح والسينا وسماع المغنيات والعوادين والعوادات مما يبعد عن الله تعالى ويلهي عن طاعته ﴿ ما خلقت الجن والأنس إلا ليعبدون ﴾ والتأخر المعيب والتدهور الذي يعطي الأجني عن البلاد أسوأ الفكر هو تركنا ما أمر الله تعالى به بقوله ﴿ وأعدوا لهم ما استطعتم ﴾ وإشتغالنا باللغو واللعب والتأنق في الطعام وتحسين الهندام لا نذكر الآخرة والبكاء من خشية الله .

(قال) : وفي وسط أحد الافنية مصلى يسمونها (كذا) جوهر شاه وكانت (كذا) بيتا لسيدة اسمها جوهر فلما أراد الشاه إقامة المسجد رفضت أن تبنيه آياه فتركه لها وأقام مسجده حوله وبعد إقامته أقامت هي في مكان منزلها مصلى ولذلك سميت جوهر شاه .

(وأقول) : لم يكتف هنا بالاغلاط التاريخية حتى أضاف إليها أغلاطاً نحوية . هناك مسجدان أحدهما اسمه مسجد كوه شاد لا جوهر شاه وهو منسوب إلى زوجة شاهرخ ابن تيمورلنك وكان اسمها كوه شاد وهو مسجد معظم له اوقاف جمة لها إدارة خاصة غير إدارة أوقاف الرضى وله منارتان غاية في الطول والأثقان والآخر مسجد صغير اسمه مسجد العجوز يقولون إنه كان بيتاً لعجوز فلما أرادوا بناء الحرم وطلبوا منها بيعه فأبت وجعلته مسجداً . ومن ذلك . تعلم أنه كما لم يحقق الأمور التاريخية لم يحقق الأمور الدينية .

قال ص ١٦٠ : وهم يمتنون السنين مقتهم الكفار وكلما شرب أحدهم قال لعن الله عمر (ابن سعد) وبني أمية عصبية عمياء وإيمان في غير تفكير ولا تعقل .

(وأقول) : إن كانوا يمتنون السنين مقتهم للكفار فالسنيون يمتنونهم أكثر من مقتهم للكفار وهو وأمثاله بكتاباتهم هذه يزيدون في إشعال النار ولا يخشون من غضب الجبار حتى وصل المسلمون إلى ما هم فيه من العدا والنفار والهلاك والدمار وإذا كانوا عند شرب الماء يلعنون بني أمية وعمر بن سعد الذين منعوا الحسين شرب الماء فليس في ذلك كبير أثم . والعصبية العمياء عد ذلك عصبية عمياء والقوم آمنوا بالله وبرسوله وبكل ما جاء به من عند ربه ووالوا أهل بيت نبيهم أحد الثقلين الذين لا يضل المتمسك بها أبداً عن تفكير وتعقل - يعلم ذلك كل من عنده ادنى تفكير وتعقل (ثم عاد) إلى ذكر المتعة وعقدها ثم قال : والأمراض السرية (كذا) لا يكاد يخلو منها أحد وجل موتى الغرباء بسبب الزهري . وقد حاولت الحكومة جعل البغاء رسمياً لتخفف من ويلات تلك الأباة فلم يقبل علماء الدين ذلك .

(وأقول) : كون الأمراض السارية لا يكاد يخلو منها احد ليس بصحيح ككون جل موتى الغرباء بسبب الزهري وإن صح ذلك فلا يزيد عما في بلده - مما يحدث من البغاء الرسمي الذي عاب علماء الدين في إيران

قال ص ١٦٢ : وقد مات أحد العلماء ويسمونهم مولاه .

(وأقول) : ليس أحد يسمى العلماء (مولاه) ومن خطئه في هذا الأمر الصغير لا نعجب من كثرة أخطائه فيما سواه .

وقال : إن مناجم الفيروز في قرية فيروز آباد في جنوب شيراز .

(وأقول) : مناجم الفيروز في جبل قرب مشهد الرضا عليه السلام لا في قرية فيروز آباد وتوهم من كون اسمها فيروز آباد أن فيها مناجم الفيروز والحال أن فيروز آباد معناها عمارة فيروز وفيروز اسم رجل وكل ذلك يدل على قلة تحقيقه .

قال : والذي شجع الفرس على اتخاذ مشهد كعبة مقدسة الشاه عباس أكبر الصفويين إلى أن قال : صرف قومه عن زيارة مكة المكرمة لكراهمهم للعرب ولكي يوفر على قومه ما كانوا ينفقون من أموال طائلة في بلاد يكرهونها وكثير من الحجاج كانوا من السراة فاتخذ مشهد كعبة وجه إليها الشعب ولكي يزيدوا قدسية حج إليها بنفسه ماشياً فتحول إليها الناس جميعاً ويندر من يزور الحجاز اليوم وهم يحترمون كلمة مشهدي عن كلمة حجي لأن من زار مشهد أكثر قدسية واحتراماً ممن زار مكة وكما كنت اسمعهم ينادون بعضهم باسم مشهدي فلان حتى في مشهد نفسها .

(وأقول) : ما كنا نتصور أن تبلغ العداوة والتعصب إلى هذا الحد فتحمل المرء على تغيير بديهيات التاريخ وقلب الحقائق في الأمور التي لا تخفى على أحد لا سيما من سائح منسوب إلى العلم يجب أن يتحرى الحقيقة ولا يتعصب فيدرج هذه الأباطيل والأكاذيب في كتابه ويطبعه وينشره على الملأ .

(يقول) : إن الشاه عباس شجع الفرس على اتخاذ مشهد كعبة مقدسة . والحال أن المشهد مزور مقدس عند جميع طبقات المسلمين الفرس والعرب والترك والكرد والبربر وجميع الطوائف قبل أن يخلق الله الشاه عباس بمئات السنين ، من اليوم الذي دفن فيه الإمام الرضى عليه السلام إلى اليوم يقصده الزوار من بلخ وبخارى وأفغانستان وبلاد العرب من جميع المسلمين الشيعة والمسلمين بالسنين لأن الجميع يعلمون أنه من أئمة العترة الطاهرة وعلمائها وزهادها وعبادها لا يختلف في ذلك أحد من طوائف المسلمين مهما كانت نحلته . ولمشاهدة أوقاف في بخارى وغيرها من غالب أهلها ممن تسمى بالسنين فإذا كان هذا الرجل بتمدنه الجديد مجهول فضل الرضى فالمسلمون جميعاً في جميع الأعصار يعرفونه ولا يجهلونهم وتعظيم مشاهد الأئمة والأولياء وزيارتها لا يختص بفرقة من المسلمين ولا بزمان دون زمان قبل الوهابية فزعمه إن الشاه عباس هو الذي شجع الفرس على اتخاذ مشهد الرضى مزاراً زعم فاسد وخرافة باطلة . كزعمه أنه صرف قومه عن زيارة مكة المكرمة فقومه ما انصرفوا عن زيارة مكة المكرمة في عصر من الأعصار ، يزورونها ويحجون إليها بعشرات الألوف في عصر الشاه عباس وقبله وبعده مع ما يلاقون في ذلك من الأخطار والأذى والأهوال ويصرفون من جلائل الأموال وكان العلماء ومشايخ الاسلام في عصر الشاه عباس إذا أرادوا الخروج من المملكة الإيرانية وخافوا أن لا يأذن لهم الشاه لحاجته إليهم طلبوا الذهاب إلى الحج فحيث لا يتوقف عن الأذن لهم كما فعل الشيخ البهائي لما أراد السياحة وكما فعل أبوه الشيخ حسين بن عبد الصمد قبله وقد كان شيخ الاسلام في هراة فطلب الأذن بالحج وسكن البحرين .

وما يضحك الثكلى تعليله ذلك بكراهمهم للعرب . فلو فرض فرضاً فاسداً كراهة الفرس للعرب للعنصرية فلا يمكن أن يكرهوا دين العرب الذي هو دينهم أيضاً ومن أهم فروضه الحج ، والأترك كانوا يكرهون العرب للعنصرية فهل حملهم ذلك على ترك الحج . ومثله تعليله بالتوفير على قومه ما ينفقونه في بلاد يكرهونها وكيف يكرهونها وهي موضع كعبتهم الواجب عليهم حجها ومدفن نبيهم الأعظم الذي يتسابقون إلى زيارته وكذلك ما فرعه عليه بقوله فاتخذ مشهد كعبة وجه إليها الشعب إذ كيف يتصور عاقل أن ملكاً كالشاه عباس متديناً بالاسلام قائماً بفروضه واحكامه يتخذ مشهد كعبة ويوجه إليها الشعب وكيف يتصور من عنده ذرة من عقل أن شعباً مسلماً يعد بالملايين متمسكاً بشرائع الدين قوياً في إيمانه يقبل من الشاه عباس أن يوجهه إلى مشهد بدلاً عن الكعبة ولو فعل ذلك لثار عليه الشعب وقتلوه وفي مقدمتهم جنده . وإذا كان زار مشهد الرضى عليه السلام ماشياً تواضعاً منه واحتراماً لأهل البيت الذين يتفرع منهم ويفتخر بالانتساب اليهم فليس ذلك لأنه أراد أن يزيدوا قدسية فهي مقدسة عند جميع المسلمين زارها ماشياً أم ركباً أم لم يزرها لا تزيد زيارته قدسية ولا ينقصها عدم زيارته من قدسيته نعم هو يتشرف بذلك الفعل . ومن الكذب الصراح قوله فتحول إليها الناس جميعاً ، فالناس لم يتحول واحد منهم إليها عن حج بيت الله الحرام فضلاً عن الجميع وكيف يمكن أن يتحولوا إليها وهم مسلمون متمسكون بشرائع الاسلام معتقدون بوجوب الحج على من استطاع إليه سبيلاً يتلون ذلك في كتاب ربهم بكرة وعشياً . وإذا كانوا ينادون بعضهم باسم مشهدي فذلك لمن لم يحج ومن حج فلا ينادونه إلا باسم حجي فاستنباطه من ذلك أن من زار مشهد أكثر قدسية واحتراماً ممن زار مكة استنباط فاسد سخيف كسائر استنباطاته . وإنا نسأله لم ترك هو حج بيت الله الحرام وقصر حجه على عواصم أوروبا ولم يصرفه الشاه عباس عن حج مكة .

(وختم) كلامه عن مشهد في صفحة ٦٥ - ٦٦ بأكاذيب نسبها إليهم لم تر فائدة في نقلها وتكذيبها .

(وهو) كلما ذكر هراة يسميها هيرات بالياء والمعروف من اسمها هراة بدون ياء .

هذا ما أردنا التعليق عليه من كتابه ولا غرض لنا يتعلق بغيره .

كلام للذهبي في تذكرة الحفاظ

وللذهبي في كتابه تذكرة الحفاظ كلام ينخرط في هذا السلك لا بأس بذكره وبيان ما فيه (قال) : لما قتل الأمين واستخلف المأمون على رأس المائتين نجم التشيع وأبدى صفحته وبزغ فجر الكلام ومنطق اليونان وعمل رصد الكواكب وغريب حكمة الأوائل ونشأ للناس علم جديد مرد مهلك لا يلائم علم النبوة ولا يوافق توحيد المؤمنين قد كانت الأمة منه في عافية وقويت شوكة الرافضة والمعتزلة وحمل المأمون المسلمين على القول بخلق القرآن ودعاهم إليه فامتحن العلماء فلا حول ولا قوة إلا بالله إن من البلاء أن تعرف ما كنت تنكر وتنكر ما كنت تعرف ويقدم عقول الفلاسفة ويعزل منقول أتباع الرسل ويماري في القرآن ويتبرم بالسنن والآثار . تقع في الحيرة فالفرار قبل حلول الدمار وإياك ومضلات الأهواء ومجاراة العقول ومن

اجتماع النقيضين ، وعزلها فيما لا يمكنها إدراكه كأحكام الشرع التعبدية ، فإن نقل عن إتباع الرسل ما ظاهره أن الله جسم - تعالى عن ذلك - وأنه يرى بلا كيف بالعين الباصرة مع حكم العقل باستحالة ذلك فلا بد من تأويل ما يوهم ظاهره المحال ، بل لو نقل ذلك عن الرسل المعصومين من الخطأ أو كان في القرآن الكريم مثل ﴿ الرحمن على العرش استوى ﴾ لوجب تأويله لقبح أن يكلفنا الله بما نراه محالاً (وأما الممارسة في القرآن فلا ندري ما يريد بها فالقرآن فيه النص والظاهر والمأول والمحكم والمتشابه والعام والخاص والناسخ والمنسوخ والمجمل والمبين وأكثر هذه تختلف فيها الأنظار وتحتاج إلى البحث والاستدلال فمن لا يماري ولا يجادل في القرآن ويريد أن يتبع طريقة الذهبي ما يصنع في هذه الموارد إذا اختلفت فيها الأنظار وبأيها يعمل حتى لا يكون ممارياً؟! أختار ما تلقفه عن مجوز عليهم الخطأ فلا يكون معذوراً أم يبحث ويجهل فيكون ممارياً؟! أما السنن والآثار فلا يترجم بها مسلم بعد ثبوتها ولكن إذا خالفت ظواهرها أحكام العقول وجب تأويلها وليس ذلك تبرماً بها بل حفظاً لها عن اعتراض المعترضين . وأما نهيه عن مضلات الأهواء فليس في المسلمين من يعتقد في أمر أنه من مضلات الأهواء ويتبعه إلا أن يكون معانداً ولكن ربما يكون ما يراه الذهبي هوى مضلاً سنة هادية وما يراه سنة هادية هوى مضلاً إذا كانت طريقته الحث على التقليد والنهي عن النظر وحكم العقل . أما نهيه عن مجازاة العقول فإذا عزل العقل عن وظيفته فبماذا يميز بين الحق والباطل وبماذا يعلم صدق الدعوى من مدعي النبوة أو كذبها؟!

كلام في نهج البلاغة

ومن التحامل على أمير المؤمنين عليه السلام التماس الوجوه والطرق والوسائل لانكار نسبة نهج البلاغة إليه وأنه من تأليف السيد الرضي كله أو بعضه تارة بأنه ركيك العبارة ونفسه لا يوافق نفس القرشيين كما يقول الذهبي في ميزان الاعتدال وتارة بأن فيه اسجاعاً والسجع لم يكن معروفاً في ذلك العصر وتارة بأن خطبته في وصف الطاووس تناسب مذاق المتأخرين لا القدماء وتارة بمجرد الإنكار العاري عن الحجة إلى غير ذلك مما فسادته وسخافته أوضح من أن يبين . ففي كتاب تاريخ الأدب العربي للاستاذ أحمد حسن الزيات المصري صفحة ٩٠ ما لفظه : ولا نعلم بعد رسول الله « ص » فيمن سلف وخلف أفصح من علي في المنطق ولا ابل منه ريقاً في الخطابة كان حكيماً تنفجر الحكمة من بيانه وخطيباً تندفق البلاغة على لسانه وواعظاً ملء السمع والقلب ومرتسلاً بعيد غور الحجة ومتكلماً يضع لسانه حيث شاء وهو بالاجماع أخطب المسلمين وإمام المنشئين وخطبه في الحث على الجهاد ورسائله إلى معاوية ووصف الطاووس والخفاش والدنيا وعهده للاشتر النخعي إن صح تعدد من معجزات اللسان العربي وبدائع العقل البشري وما نظن ذلك قد تهيأ له إلا لشدة خلاطه الرسول ومرانه منذ الحداثة على الكتابة له والخطابة في سبيله ، ثم قال : كلام أمير المؤمنين يدور على أقطاب ثلاثة الخطب والأوامر والكتب والرسائل والحكم والمواعظ وقد جمعها على هذا النسق الشريف الرضي في كتاب سماه نهج البلاغة لأنه كما قال بحق يفتح للنظر فيه أبوابها ويقرب عليه طلابها (فيه حاجة العالم والمتعلم وبغية البليغ والزاهد ويضيء في اثنا عشر من الكلام في التوحيد والعدل ما هو بلال كل غلة وجلاء كل شبهة) والصحيح أن أكثر ما في الكتاب منحول مدخول (انتهى) .

يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم (١هـ) .

(أقول) : عد الذهبي علم الكلام والمنطق ورصد الكواكب علماً جديداً مردياً ولم يصب في ذلك وفتح الباب لمن يريد أن يعيب الاسلام بأنه دين جهود وجهل - وحاشاه من ذلك - فهو الذي حث على العلم والنظر والاستدلال وأمر بطلب العلم من المهد إلى اللحد وطلب العلم ولو في الصين : هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون ، إنما يخشى الله من عباده العلماء . فعلم الكلام والاستدلال ، به تقوم الحجة على إثبات العقائد الحقة التي لا يجوز فيها التقليد وتجب معرفتها بالدليل وعلم المنطق معين على قوة الاحتجاج وصحة الاستدلال ورصد الكواكب مطلع على آثار قدرة الله وعظيم صنعه وعجائب خلقه مندوب إليه : بمقتضى قوله تعالى أو لم ينظروا في ملكوت السماوات والأرض وما خلق الله من شيء . أو لم يفكروا في أنفسهم ما خلق الله السماوات والأرض وما بينهما إلا بالحق . إن في خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب (إلى قوله) ويتفكرون في خلق السماوات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً . أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج . وليس في شيء من ذلك ما ينافي علم النبوة ولا توحيد المؤمنين بل يصدق علم النبوة وعلم القرآن الذي فيه تبيان كل شيء ويؤيد توحيد المؤمنين ويشد قلوبهم بالإيمان . وما دعا إليه الذهبي من الجمود والتقليد في العقائد هو المردى المهلك الذي لا يلائم علم النبوة ولا توحيد المؤمنين فعلم النبوة دعا إلى البحث والاستدلال . أما قوة شوكة الرافضة والمعتزلة التي ساءت الذهبي لأنه يرى عقيدته وحياً منزلاً ويريد حمل الناس عليها شأواً أم أبوا مع أن ما يخالفهم فيه هو من الأمور الاجتهادية التي يجوز فيها الخطأ وليست من ضروريات الدين ولا من أركان الاسلام مثل مسألة الإمامة ورؤية الباري تعالى يوم القيامة وإن العباد مجبورون على أفعالهم وإنكار الحسن والقبح العقليين وخلق القرآن وإن صفات الله غير ذاته . وهذه هي عمدة المسائل المختلف فيها بين الأشاعرة والشيعة والمعتزلة كما سيأتي في البحث العاشر ويجوز أن يكون الحق فيها مع الشيعة والمعتزلة إذ للنظر والرأي والاجتهاد فيها مجال ولا يجوز فيها التقليد ، والذهبي وغيره إنما يتبعون فيها قول الأشعري الذي يجوز عليه الخطأ ولم يرد في ذلك من نص النبوة ما يجعله ضرورياً والخصم يدعي ورود النص فيها على ما يوافقه كما أشار إليه من قال من المعتزلة (بلا ولن والقدقفة) في الآيات المشهورة ولذلك لم يحمل النبي « ص » من يريد الاسلام على الاقرار بها بل اكتفى منه بإظهار الشهادتين والالتزام بضروريات احكام الشرع . وهكذا خلق القرآن أمر اجتهادي ليس من ضروريات الدين ولعل الصواب فيه مع المثبتين وإذا كان العقل المنزه عن شوائب التقليد هو الحكم في أمثال ذلك فلا وجه لعزله عن الحكم وتقليد من يجوز عليه الخطأ ومن قال بعدم خلق القرآن إنما اعتمد على إثبات الكلام النفسي الذي هو غير الحروف والأصوات والذي هو معنى قائم بالنفس غير الارادة والكرهة والعلم ، مع أنه ليس من المعقول شيء وراء هذه كما ستعرف في البحث العاشر ، وإذا عرفت ما كنت تنكر أو انكرت ما كنت تعرف بدليل وبرهان فليس ذلك من البلاء بل من البلاء البقاء على ما كنت تعرف وهو باطل أو على إنكار ما كنت تنكر وهو حق ﴿ إنا وجدنا آباءنا ﴾ إما تقديم عقول الفلاسفة وعزل منقول إتباع الرسل فكلام روحه التمويه أو الجهل فعقول الفلاسفة كعقول غيرهم يلزم إتباعها فيما تصل إلى ادراكه كبطلان المحال وعدم إمكان

حبها ولو كانت سوداء غير ذات منظر حسن ولكننا نلومه على حمله الناس على حبهم وعلى أن يروا مقابحهم محاسن فهو ينتقد صاحب كتاب عصر المأمون على ذكره الأمويين بصورة باهتة . ولكنه لم يتعرض لأعمالهم الفظيعة في الاسلام ولم يعتذر عنها ليجعلها منيرة وضاء وهل باستطاعة غيره ان يبدي لها عذراً ونلومه على رمي شيعة أهل البيت ومحبيهم بالعظائم بغير حجة ولا برهان كما سيتضح لك من جواباتنا عما جاء في المجلة .

المسعودي

صاحب مروج الذهب وما نظن الأستاذ أطلع على غيره من مؤلفاته ، قد ملأت شهرته الخافقين ، وكتابه مروج الذهب مرجع كل مؤلف وناقل من السنين أكثر من الشيعة ذلك لأنه لم يتحزب في كتابه لفريق دون فريق وهو ينافي قول الأستاذ إنه لم يرض الفريقين وكيف يقال إنه لم يرض الفريقين ولم يبق مؤلف ولا مؤرخ من الفريقين لم ينقل أقواله ويعتمد على نقله وكتابه كتاب تاريخ لا كتاب مذاهب وآراء فكيف كان لشيعة مدخل كبير في آرائه ولم يذكر ذلك الأستاذ إلا ليربط به قوله ومن جوزوا الكذب على مخالفيهم الخ الذين لا ربط بينهما وهل رأى الأستاذ في كتاب المسعودي او غيره من كتب الشيعة إنها تجوز الكذب على مخالفيها سبحانه اللهم هذا بهتان عظيم وفقهاؤنا جميعاً يجعلون الكذب من الكبائر الناقضة للعدالة سواء أكان على المخالف او الموافق وكتبنا في الفقه والحديث والاخلاق المنتشرة في كل مكان ناطقة بذلك وعندنا أن الكذب في الحديث الشريف من المفطرات ولم يبين الأستاذ مستنده في هذه الدعوى لنعلم موقفنا منها اللهم إننا نشهدك إنها دعوى كاذبة مفتراة علينا .

أما الغلو في الطالبين وجعلهم فوق البشر وجعل الكمال المطلق لهم فالشيعة لا تعدو في الطالبين قوله تعالى ﴿إن أكرمكم عند الله أتقاكم﴾ . وقول الحديث الشريف إن أحد خير من أحد الا بالتقوى ولا تجعلهم فوق البشر أي وجدهم الرسول «ض» الذي تشرفوا بالانتساب إليه يقول له الله تعالى ﴿قل إنما أنا بشر مثلكم﴾ . والعبد الحبشي إذا كان مطيعاً لله خير من الشريف العلوي إذا كان عاصياً لله والكمال المطلق عندهم ليس إلا لله تعالى فنسبة هذا اليهم كسابقه نسبة باطلة لا نصيب لها من الصحة إنما يقولون بلزوم مودة قريب النبي «ص» عملاً بقوله تعالى ﴿قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى﴾ . وامتياز علي وفاطمة والحسين عليهم السلام بأن الله تعالى أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً للأخبار الكثيرة التي لا يتسع المقام لنقلها الواردة من طريق أهل السنة الناصية على أن الآية نزلت فيهم لا في الأزواج وإن كان ما قبلها وما بعدها نازلاً فيهم لأن الانتقال من أمر إلى آخر بدون مناسبة في القرآن الكريم غير عزيز ولتذكير الضمير المانع عن تخصيص الآية بالأزواج . كما يقولون بأن الأئمة الاثني عشر معصومون عن الذنوب كعصمة الأنبياء بالدليل الذي دل على عصمة الأنبياء وإنهم خلفاء رسول الله «ص» واحداً بعد واحد وهم على ذلك الأدلة القاطعة والبراهين الجلية التي لا يتسع لها المقام ومحلها كتب الكلام وإن من اخرجهم عن صفة العبودية والبشرية أو نسب إليهم شيئاً من صفات الربوبية فهو كافر خارج عن ملة الاسلام . كما يقولون بأن المطيع ممن يتسبب إلى هذا النسب الشريف له زيادة أجر الطاعة وعاصيهم عليه زيادة عقاب العصاة وإن تعظيمهم واحترامهم لأزم بشرط إطاعة الله تعالى تعظيماً للرسول الأكرم

فإلى متى أيها الاخوان تهيجون الاضغان وتنبشون الدفائن وتثيرون الحفائظ وتوغرون الصدور وتفرقون الكلمة بنشر مثل هذه الاباطيل في المجمع والصحف بلا مبرر ولا مسوغ في نفس الوقت الذي يسعى المخلصون فيه لتحقيق الوحدة ويعقدون المجتمعات لذلك ونحن وانتم اليوم أحوج إلى الالفة والمحبة وجمع الكلمة وتوحيد الهدف منا إلى أمثال هذه السفاسف والله الهادي إلى سواء السبيل .

وختاماً ما كان أجدر بالأستاذ الجندي المحتفل بذكرى المعري ان يهتدي بقوله قبل أكثر من ألف عام :

سلام هو الاسلام زار بلادكم ففاض على السني والشيعة

مناقشة مع مجلة المجمع العلمي

العربي بدمشق

ذكرنا في القسم الاول من هذا المجلد جملة من المتحاملين على الشيعة بغير حق ورددنا أقوالهم بأجلى بيان . ومرادنا هنا المناقشة مع بعض من وصموا الشيعة بما هم براء منه حيث فاتنا ذكره هناك . فنقول في آخر صفحة ٣٩٥ والتي بعدها من المجلد ٢٢ من مجلة المجمع العلمي العربي بدمشق ما لفظه : ولشيعة المسعودي مدخل كبير في آرائه لأن من جوزوا الكذب على مخالفيهم وغلوا في حب الطالبين حتى جعلوهم فوق البشر وجعلوا لهم الكمال المطلق وإن المعاصي حلال لهم حرام على غيرهم لا يؤمنون على التاريخ والمتعصب لفئة يجب الاحتياط في الاخذ عنه بخلاف المتسامح الذي لا ضلع له مع احد وما خدم به المسعودي التشيع لم يرض به الشيعة^(١) فهو مخالف للامامين والخاصين وكل فريق يريده ان يكون له وحده وأن يقبل مذهبه بحذايره ويدافع عنه بالحق والباطل والتشيع ما كان بادىء ذي بدء إلا بتفضيل علي بالامامة على الشيخين حتى ان الشريف الرضي من أكبر أئمتهم كان يترضى عن الشيخين ويشتمزمن ينالهما بسوء ويقول إنها وليا وعدلا وكذلك شأن جده الأعلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه كان يقول إنها ما ظلماني ذرة وإن أولها أسلم وأنا جذعة أقول فلا يسمع لقولي فكيف أكون أحق بمقامه عفا الله عن قوم اعتمدوا السياسة فأنشأوا من حزب سياسي مذهباً دينياً وكفروا كل من لم يوافقهم على هواهم وجاء متأخروهم فأدخلوا في معتقداتهم ما لم يقل به متقدموهم فيمن أخلص الناس لدعوتهم وفرقوا بين اجزاء القلوب . وأشد ما يمرض النفوس في هذا الباب أن يعبث بالتاريخ من أجل المذهب ويموه على السخفاء ليصوروا الاحداث على ما يشاؤون لتأييد مذهبهم .

وفي الهامش ما صورته : ومن سفهائهم رجل اسمه شهر اشوب من اهل القرن السادس كتب كتاباً في مناقب آل ابي طالب حشاه كذباً واختلاقاً ما نظن عاقلاً في الارض وافقه عليه وكتابه من أسخف ما اثر من سلسلة تلك السخافات شتم فيه الصحابة الكرام كلهم ما عدا بضعة منهم كانوا مع علي واختلق كل قبيح ألصقه برجال لا يدين الاسلام لغيرهم في انتشاره واورد فيه من الشعر لا ثبات أباطيله ما هوسبة على قائله وناقله على وجه الدهر (١هـ) .

(ونقول) : الأستاذ رئيس المجمع مشغوف بحب الامويين ونشر فضائلهم ومدائحهم . ولسنا نريد تحويله عن عقيدته هذه فالانسان في هذه الحياة يختار ما يشاء إذا لم يكن له رادع من نفسه ومجنون ليل لا يرجع عن

(١) الظاهر أن هنا نقصاً في العبارة وصوابها لم يرض به الشيعة ولا السنين . - المؤلف -

البلاغة على الشيء الكثير من ذلك الذي لاجله انكر نهج البلاغة مفخرة الاسلام . وحسبك بقوله عليه السلام لقد تقمصها فلان وهو يعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي . فواعجبنا بينا هو يستقيها في حياته إذ عقدها لآخر بعد وفاته . ثم قام ثالث القوم نافجاً حضنيه يخضم مال الله خضم الابل نبتة الربيع ، أما نسبه إليه أنه قال : إن أولها أسلم وإننا جذعة فمع أنه يكذبه ما مر من تظلمه في مواطن لا تحصى ينافية أن النبي « ص » دعاه إلى الاسلام وقبله منه فكان أول من أسلم هو وخديجة وقام في نصر النبي « ص » من ذلك الحين يجاهد المشركين بسيفه الذي لا ينو وعزمه الذي لا يكبو حتى قتل الشجعان وأذل الله به جبابرة قريش حتى قيل (لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي) فكيف يكون من هذا شأنه : يقول فلا يسمع لقوله ، والجذعة الذي له هذا المقام لا غرو أن يكون خيراً من القارح الذي لم يثل مثل هذه الصفات وكيف يقول علي عليه السلام أقول فلا يسمع لقولي وقد سمع لقوله سيد الانام لما نزل قوله تعالى ﴿ وانذر عشيرتك الأقربين ﴾ فدعاهم رسول الله « ص » فأكلوا ولم يبين في الطعام إلا أثر أصابعهم وكانوا نحواً من أربعين رجلاً وشربوا شنة من قدح كفاهم جميعاً وزاد عنهم فلما فرغوا قال لهم في آخر كلامه إني والله ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما جئتكم به فأيكم يؤازرنني على أمري هذا على أن يكون أخي ووصيي وخليفتي فيكم فسكتوا جميعاً فقام علي (ع) وقال أنا يا رسول الله أؤازرك عليه فأخذ رسول الله « ص » برقبته وقال ان هذا أخي ووصيي وخليفتي فيكم فاسمعوا له وأطيعوا فقاموا يضحكون ويقولون لأبي طالب قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع ، رواه الطبري في التفسير والتاريخ بسند واحد ، ولكنه في التفسير الذي طبع بعد التاريخ قد أبدل قوله وخليفتي فيكم بلطف كذا وكذا من المؤمنين على التاريخ وحديث الرسول الأعظم « ص » في رأي الاستاذ ، لكنهم أبقوا فاسمعوا له وأطيعوا وهي كافية ، ففضحوا بهذا الابدال أنفسهم وأبانوا عن عدم أمانتهم . ولما ألف الدكتور محمد حسين هيكل المصري كتابه في السيرة النبوية ذكر هذا الحديث في الطبعة الأولى فلما أراد طبعه ثانياً أوعز إليه بإسقاطه فأسقطه منها . فمن هو الذي لا يؤمن على التاريخ بنظر الاستاذ ؟ أما قوله عفا الله عن قوم أعمتهم السياسة فالشيعة لم تعمهم السياسة وإنما اتبعوا مضامين ما جاء في كتاب ربهم والنصوص المتواترة التي جاءت عن نبيهم « ص » فكانوا على بصيرة من أمرهم وبرهان ساطع من ربهم وإنما أعمت السياسة من خالف مضامين الكتاب ونصوص الرسول « ص » وعفا الله عن قوم أعماهم التعصب الأعمى واتباع الهوى والتقليد وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . وأما قوله فأنشأوا من حزب سياسي مذهباً دينياً فنغمة نعق بها ناعق حملته عليها العصبية وبغض الشيعة بدون تثبيت ولا تحقيق وتبعه من بعده بدون تثبيت ولا تحقيق لأنها وافقت هواهم وعصبيتهم الهوجاء وكيف يكون التشيع حزباً سياسياً لا مذهباً دينياً وهو قد نشأ من عصر النبوة وأول عصر الصحابة إلى اليوم فقد كان في الصحابة عدد كثير من الشيعة أثبتنا تراجمهم في مطاوي هذا الكتاب وما أخذ الشيعة مذهب التشيع إلا من النبي « ص » الذي قال : علي وشيعته هم الفائزون ومر قول ابن نوبخت في كتاب الفرق والمقالات : الشيعة هم فرقة علي بن أبي طالب المسمون بشيعة علي في زمان النبي « ص » وما بعده (١ هـ) ثم من وصيه وخليفته علي بن أبي طالب الذي علمهم التشيع بأقواله وأفعاله ثم من سائر الأئمة بعده وهو كما كان في عصر الرسالة إلى اليوم لم يتغير ولم يتبدل لكن الأستاذ بما حل نفسه عليه وجنح

« ص » الذين هم من ذريته وإذا عصوا الله تعالى كان من يطيعه من غيرهم خيراً منهم وإن الله أكرمهم بمنع أخذ الزكاة من غيرهم وبأخذ الخمس بقوله تعالى ﴿ وأعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن لله خمسة ولذي القربى ﴾ (الآية) ولا نعلم من أي كتاب من كتب الشيعة أخذ الاستاذ هذه الارجيف ونسبها اليهم . إنما الاحق بهذا من قدم قول الصحابي على قول الله ورسوله وتوعد بالعقاب عليه مع اعترافه بأنه كان على عهد رسول الله « ص » وأسقط من الأذان والأقامة ما خاف من ترك الجهاد ببقائه وزاد في آذان الصبح ما زاد كأن الله ورسوله كانا غافلين عنه . أما أن المعاصي حلال للطالبيين حرام على غيرهم فهو من أفحش الارجيف فالشيعة تعتقد في الأئمة الاثني عشر انهم معصومون من المعاصي بما دل على عصمة الأنبياء فكيف تعتقد أن المعاصي حلال لهم وفي غيرهم إن معصيتهم مضاعفة العقاب وطاعتهم مضاعفة الثواب وهذا لا يجتمع مع كون المعاصي حلالاً لهم .

وإن الشيعة لأعزر علماً وأرجح عقلاً من أن يتوهوا شيئاً من هذه السخافات وفيهم العلماء الراسخون وهم الذين علموا الناس طرق الاحتجاج ومعرفة الخطأ من الصواب أفيمكن ان يتوهوا هذه السخافات التي لا يتوهها صغار الصبيان وهم يقرأون قوله تعالى ﴿ وإن كلا لما ليوفينهم ربك أعمالهم ﴾ . وكان على الاستاذ المنصف المتتبع الباحث عن الحقائق الهادي إلى معرفة الصواب أن يبين مستنده في هذه الارجيف البالغة أقصى حد السخافة لا أن يرسل الكلام على عواهنه ويطبعه في مجلة مجمع علمي أنشيء لتهذيب العقول لا لنشر مثل هذه السخافات . والتفريق بين صفوف المسلمين . ومن سخافة هذه النسبة تظهر سخافة ما بناه عليها من قوله لا يؤمنون على التاريخ والله تعالى وملائكته وأنبيأؤه ورسله يشهدون بأنهم آمن الناس على التاريخ ولو اتسع لنا المجال لبينا من هو الذي لا يؤمن على التاريخ ومن هو الذي شوه وجه التاريخ وقلب حقائقه ، ولما طبع كتاب مكارم الاخلاق في مصر حرف في مواضع كثيرة ونسب ما لأهل البيت إلى غيرهم حتى طبع في إيران ونبه على مواضع التحريف . وكان معاوية يبذل الاموال الطائلة لمن يخلع له رواية في ذم علي ومدح اخصامه وبذل لرجل من الصحابة مالا جزيلا ليروي له أن هذه الآية نزلت في علي بن أبي طالب ﴿ والذي إذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل ﴾ ، فلم يقبل فما زال يزيد له حتى قبل وأمر مروان بن أبي حفصة معلوم .

وقد صدق في قوله المتعصب لفئة يجب الاحتياط في الأخذ عنه الخ فهو بتعصبه لبني امية وتعصبه على العلويين واتباعهم الذي جاهر به في محاوراته ومحاضراته وكتاباتاته يجب الاحتياط في الأخذ عنه أما أن التشيع لم يكن باديء ذي بدء إلا بتفضيل علي بالامامة وإن متأخريهم أدخلوا في معتقداتهم ما لم يقل به متقدموهم فكلام خال عن التحصيل فالتشيع من باديء ذي بدء إلى منتهى النهاية كان ولم يزل ولن يزال قائماً على تفضيل علي وإنه أحق بالخلافة والامامة العامة وكذلك الأحد عشر من ولده ووجوب التمسك بالثقلين كتاب الله والعتره والرجوع إليهما في الاحكام الشرعية وموالاته وليهم في الله ومعاداة عدوهم في الله .

أما ما نسبته إلى أمير المؤمنين علي عليه السلام أنه كان يقول ما ظلماني فيكذبه ما شاع عنه وذاع وملاً الكتب والاسماع من تظلمه منها وإنها دفعاه عن حقه وأزالاه عن مقامه الذي جعله الله له وقد اشتمل نهج

فيمن تولد منها وإن كانت دفنت جهاراً لا سراً فلا يعقل أن يغيب عن تشييع جنازتها أحد من المسلمين وإذا كان الأمر كذلك فلا يعقل أن يجهل موضع قبرها حتى اليوم ويقع الخلاف فيه أنه في بيتها أو بين القبر والمنبر أو في البقيع .

ابن شهر آشوب

أما ابن شهر آشوب الذي سماه شهر آشوب تسرعاً وقلة مبالاة به فهو رشيد الدين أبو جعفر محمد بن علي بن شهر آشوب بن أبي نصر بن أبي الجيش السروي المازندراني المتوفى ليلة ٢٢ من شعبان سنة ٥٨٨ بحلب والمدفون بظاهرها في جبل الجوشن وهو من اتفق علماء الفريقين من السنيين والشيعة على مدحه وتبجيله وتبحره في العلوم ولم يخالف في ذلك إلا مجلة المجمع العلمي بدمشق عند ذكر كتابه مناقب آل أبي طالب واطن أنه لو كان كتابه في مناقب بني أمية لاستحق كل تعظيم وتبجيل لكن كون كتابه في مناقب آل أبي طالب أوجب استحقيقه كل هذا الذم والتحقيق .

أقوال علماء الشيعة فيه

حكى الحافظ بن حجر العسقلاني في لسان الميزان عن ابن أبي طي في تاريخه أنه اشتغل بالحديث ولقي الرجال ثم تفقه وبلغ النهاية في فقه أهل البيت وتتبع في الأصول ثم تقدم في القراءة والغريب والتفسير والعربية وصنف في المتفق والمفترق والمؤتلف والمختلف والفصل والوصل وفرق بين رجال الخاصة ورجال العامة وكان كثير الخشوع وفي نقد الرجال شيخ هذه الطائفة وفقهها وكان شاعراً بليغاً منشئاً له كتب منها كتاب الرجال وفي أمل الأمل كان عالماً فاضلاً ثقة محدثاً محققاً عارفاً بالرجال والأخبار أديباً شاعراً جامعاً للمحاسن له كتب وحكى المجلسي في مقدمات البحار عنه أنه قال في كتابه المناقب حدثني الفتال بالتنوير في معاني التفسير وبكتاب روضة الواعظين وأنبأني الطبرسي بمجمع البيان واعلام الوري وأجاز لي أبو الفتوح رواية روض الجنان وناولني أبو الحسن البيهقي حلية الاشراف وأذن لي الأمدي في غرر الحكم ووجدت بخط أبي طالب الطبرسي كتابه الاحتجاج . وقال أبو علي في رجاله هو شيخ الطائفة لا يطعن في فضله صرح بذلك جملة من المشايخ (أقول) وقد عد المترجمون له ثلاثة عشر مؤلفاً .

أقوال علماء السنة فيه

قال العلامة شمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداودي تلميذ السيوطي في كتابه طبقات المفسرين في حقه : أحد شيوخ الشيعة اشتغل بالحديث ولقي الرجال ثم تفقه وبلغ النهاية في فقه أهل مذهبه وتتبع في الأصول حتى صار رحلة ثم تقدم في علوم القرآن والقراءات والتفسير والنحو وكان إمام عصره وواحد دهره غلب عليه علم القرآن والحديث وهو عند الشيعة كالخطيب البغدادي لأهل السنة وتصانيفه في تعليقات الحديث ورجاله ومراسيله ومتفقه ومفترقه إلى غير ذلك من أنواعه واسع العلم كثير الفنون قال ابن أبي طي ما زال الناس بحلب لا يعرفون الفرق بين ابن بطة الحنبلي وابن بطة الشيعي حتى قدم الرشيد فقال ابن بطة الحنبلي بالفتح وابن بطة الشيعي بالضم وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني في لسان الميزان انه من دعاة الشيعة ثم نقل كلام ابن أبي طي السابق وقال المفيروزبادي في كتاب البلغة بلغ النهاية في أصول الشيعة وتقدم في علم القرآن واللغة

من الرأي إليه اتباع قول من قال ان التشيع حزب سياسي لا مذهب ديني . وكيف لا يكون مذهباً دينياً وقد أخذت أصوله وفروعه عن الرسول الأعظم «ص» وعن ابن عمه وياب مدينة علمه وعن أئمة أهل البيت الطاهر عليهم السلام لا سيما عن الامامين الباقر وابنه الصادق عليهما السلام بالنقل الصحيح أو المتواتر والنص الصريح لا بالقياس والاستحسان والمصالح المرسلة ودون من العصر الأول وألفت فيه المؤلفات العظام وضبطت وحررت أحاديثه وما زالت توضع في أصوله وفروعه المؤلفات وتدرس من العصر الأول إلى اليوم كما بيناه مفصلاً في المقدمات ورواها الخلف عن السلف حتى وصلت إلينا وقد بينا في هذا الجزء خلاصة عقيدة الشيعة وأشياء تتعلق بالمقام فليرجع إليه من أراد . وأما أنهم كفروا كل من لم يوافقهم على هواهم فالشيعة بعيدة عن اتباع الأهواء بما ورثته وتعلمته من أئمتها أهل البيت الطاهر والشيعة لا تكفر أحداً من أهل القبلة . وتقول بحرمة المال والدم وجواز التناكح وثبوت التوارث بين جميع فرق المسلمين وإن اختلفوا في المذاهب والنحل حتى إن من يكون لازم اعتقادهم التجسيم يجري في حقهم ذلك إذا لم يصرحوا بالتجسيم وكتبهم الفقهية المطبوعة المنتشرة في أقطار العالم مصرحة بذلك ومكذبة لهذه النسبة وإنما ذلك دأب غيرهم ويصدق في المقام التمثل بقول من قال (رميتي بدائها وانسلت) . وأما أن متأخريهم أدخلوا في معتقداتهم ما لم يقل به متقدموهم فمتقدموهم ومتأخروهم في العقيدة شرع سواء وهي التي أشرنا إليها آنفاً وذكرنا خلاصتها في المقدمات لا يحيدون عنها قيد أنملة . ولم يدخلوا في معتقداتهم أن الله تعالى ينزل كل ليلة جمعة إلى سطوح المساجد ولا أنه يرى بالعين الباصرة يوم القيامة ولا أن النبي «ص» رآه ليلة المعراج بعيني رأسه كما قال قائلهم عند بيان العقيدة :

وقد رأى الله بعيني رأسه في ليلة المعراج لما صعدا

ولا أن العبد مجبور على أفعاله ومثاب ومعاقب على ما أجبر عليه ولا غير ذلك مما يطول الكلام بنقله .

وأما قوله : فيمن أخلص الناس لدعوتهم فالتناس لم تخلص في زمان لأحد اختياراً وبكل رغبة وحرية ، بل بعضها أخلص لما قيل له قد ولي ابنك فقال وصلته رحم ، وقبلها كان يدعو إلى منابذته ، وبعضها وهم الأوس أخلص لما رأى موقف سعد حسداً له ، وبعضها لما رأى موقف الخزرج فخاف تقدم الأوس عليهم في المكانة ، وبعضها أخلص بعضاً لعلي بن أبي طالب الذي قتل أبناءهم وآباءهم وإخوانهم وقرباتهم في جهاد الإيمان مع الشرك وبقي سعد على إصراره فنفي إلى حوران وقتله الجن بسهم المغيرة بن شعبة !! وبعضها لما هدد بإحراق البيت على من فيه . أما قوله وفرقوا بين أجزاء القلوب فالذين فرقوا بين أجزاء القلوب وضربوا الاسلام في صميمه حرصاً على الرئاسة وحطام الدنيا هم الذين لا يزال الاستاذ يشيد بذكرهم ويتغنى بمدائحهم . ولسنا نحتاج في إثبات ذلك إلى مزيد من مراجعة ما اتفق عليه جميع المؤرخين من أخبارهم حتى صار من ضروريات التاريخ ، والشيعة أروع وأتقى لله بما ورثوه وأخذوه عن أئمة أهل البيت الطاهر من أن يعبثوا بالتاريخ من أجل المذهب ويموهوا على السخفاء ليصوروا الأحداث على ما يشاؤون لتأييد مذهبهم وإنما ذلك دأب غيرهم وهو أشد ما يرمض النفوس في هذا الباب وإلا (فلأي حال أحدث بالليل فاطمة الشريفة) والنبي «ص» لم يخلف سواها وانحصرت ذريته

(ونقول) : إن مجلة المجمع لا يلزم أن تكون لها موضوعات خاصة بل يجب أن تكون موضوعاتها كل ما فيه فائدة للمطالعين . والمناقشة والجدل مع الانصاف فيهما اظهار الحق وبهما قامت الدنيا والآخرة فلا يلزم أن يكونا محقوتين لديه . على أنه إذا لم ينقل من مصنفاتنا ما فيه المناقشة والجدل لأنه ليس من موضوعات المجلة لا يكون ذلك عذراً عن تقريرها . ثم ما باله لم ينقل من مصنفاتنا التي ليس فيها مناقشة ولا جدل شيئاً كمعادن الجواهر وأعيان الشيعة وغيرها وترك التعرض لتقريرها ووصف مضامينها واقتصر على ذكر اسمائها فقط . وإذا كان ما فيه المناقشة والجدل ليس من موضوعات المجلة وهما محقوتان لديه فما باله تناول الجزء الثاني من الرحيق المختوم - ديوان شعر لنا - بالمناقشة والجدل المحقوتين لديه وزاد على ذلك الكلام الجارح بغير مسوغ مما ستعرفه فليسمح لنا الاستاذ أن نقول له أن هذا عين التناقض . ولما كانت مؤاخذه منها لغوية ومنها دينية أو شبيهة بها ذكرنا كلا على حدة واجبنا عنها بما ساعدت عليه الفرصة أردنا بذلك جمع الشمل لا نكت الحيل والفائدة والعمل لا المناقشة والجدل . ونحن نشكره على مؤاخذه اللغوية وما فيها من الفائدة وإن لمناه في غيرها .

المؤاخذات اللغوية

١ - قال انه لاحظ علينا تتبع الرخص والضعيف من لغة العرب فإن يك ذلك كذلك فليس هو عن تتبع ولا قصد بل عن اتفاق ومصادفة . قال من ذلك قوله : (من نظم ونثر الفقير) والأفصح (من نظم الفقير ونثره) وما قاله إنما يجوز لضرورة الشعر وجعله بعضهم لغة ضعيفة لا ضرورة .

(ونقول) : صرح ابن مالك - وهو من أئمة النحو - بجوازه قياساً وسماعاً ولم يخصه بضرورة الشعر بقوله في الفيتة :

ويحذف الثاني فيبقى الأول بحاله إذا به يتصل بشرط عطف وإضافة إلى مثل الذين له أضفت أولاً ومثل له في أوضح المسالك بقولهم : (خذ ربع ونصف ما حصل) .

٢ - قال وقوله (وقد كاد في مسراه أن يسبق الصبا) ادخل أن على كاد المضارع وهو ضعيف (ونقول) ليس هو بضعيف لكنه قليل بمعنى أنه ورد في كلام العرب بأن وبدونها أكثر قال ابن مالك :

ككان كاد وعسى لكن ندر غير مضارع لهذين خبر وكونه بدون أن بعد عسى نزر وكاد الأمر فيه عكسا

فهو صريح في جوازه في النثر وإن كان قليلاً فكيف بضرورة الشعر وعن كتاب البيان والتعريف في أسباب ورود الحديث الشريف ص ٩ عند ذكر أمية بن أبي الصلت : فقال النبي « ص » إن كان ليسلم في شعره - وفي رواية - : فلقد كاد أن يسلم في شعره .

٣ - وما انتقده الجمع بين واو الجماعة أو نون الاناث والفاعل الظاهر وأورد منه أمثلة وقال : كل ذلك جاء على حد ما يسميه النحاة لغة البراغيث وهي لغة ترتكب مرة لضرورة شعرية وارتكابها مراراً في ديوان شعر صغير بل في قصيدة واحدة أحياناً يدل على رفق الشاعر بلغة ممقوتة هي والبراغيث المنسوبة إليهن .

(ونقول) : وهو أيضاً جائر بنص علماء العربية في النثر فكيف بضرورة الشعر وهو أحد الوجوه في (واسروا النجوى الذين ظلموا) ذكره

والنحو ووعظ أيام المقتفي فأعجبه وخلع عليه كان واسع العلم كثير العبادة دائم الوضوء ثم ذكر مؤلفاته وذكره السيوطي في بغية الوعاة ثم نقل ما يأتي عن الصفدي في الوافي بالوفيات وعد مؤلفاته ومنها المناقب وقال الصفدي في الوافي بالوفيات هو أحد شيوخ الشيعة حفظ أكثر القرآن وله ثمان سنين وبلغ النهاية في أصول الشيعة كان يرحل إليه من البلاد ثم تقدم في علوم القرآن والغريب والنحو ووعظ على المنبر أيام المقتفي ببغداد فأعجبه وخلع عليه كان بهي المنظر صدوق اللهجة مليح المحاورة واسع العلم كثير الخشوع والعبادة والتهجد لا يكون الا على وضوء اثنى عليه ابن أبي طي في تاريخه ثناء كثيراً (١هـ) .

هذا هو ابن شهر آشوب الذي حملت عليه مجلة المجمع هذه الحملة الخرقاء وهو من أجلة العلماء وانفردت بوصفه بأنه من سفهاء الشيعة وأنه حشا كتابه المناقب كذباً واختلاقاً ولا ذنب له عندها إلا تأليفه في مناقب أهل البيت واستشهاده بالاشعار المتضمنة لذلك وقالت ما نظن عاقلاً في الأرض وافقه عليه ، وأنت تعلم مما تلوناه عليك من كلمات علماء الفريقين أنه لا عاقل في الأرض وافق المجلة على ما قالته ، وإن ما ذكر في المجلة على ما قالته ، وإن ما ذكر في المجلة من أسخف ما أثر من سلسلة سخافات أصحابها . وأما شتم الصحابة الكرام فالله تعالى يعلم وملائكته ورسوله وصالحو عباده من هو الذي سن شتم سادات الصحابة على المنابر في الأعياد والجمعات وعلى منبر المدينة وجعله كفرض الصلاة حتى أبطله ابن عبدالعزيز فتنادى بعض أهل المدن الاسلامية : السنة السنة يا أمير ، ثم أعيد بعده واستمر إلى انقراض دولة الملك العضوض أليس الذي سنه هو من ينافح الاسناد عنه جهده ويخطب ويكتب ويطن بمناقبه وفضائله . ومن هم الذين اختلقوا كل قبيح ألصقوه برجل لا يدين الاسلام لغيره في انتشاره بسيفه وجهاده العظيم وليس الشعر الذي أورده هو حجته على الحق الذي انتحاه بل أثبتة بالبراهين الواضحة واستشهد ببعض الآيات جرياً على عادة المؤلفين وفي بعضها بعض الحجج البينة وليست الأباطيل إلا خلاف ما قاله مما هو سبة على قائله وناقله على وجه الدهر .

شبه مناظرة لنا لا تتنافى مع موضوع هذا الجزء

طلب إلينا المجمع العلمي العربي بدمشق إهداء مؤلفاتنا المطبوعة إلى مكتبة المجمع فأجبنا الطلب فكتب الاستاذ المغربي كلمة عنها في مجلة المجمع فأرسلنا إليه الكلمة الآتية لينشرها في المجلة فلم يفعل وهذه صورتها :

الاستاذ المغربي - وهديتنا للمجمع

الشيخ عبدالقادر المغربي نائب رئيس المجمع استاذ بحانة منقبة عن دقائق العربية وغيرها أطرانا وأطرى هديتنا إلى مكتبة المجمع - مصنفاتنا المطبوعة - في مجلة المجمع الصادرة في شوال وذو القعدة سنة ١٣٦١ فوصف مصنفاتنا المهداة وصفاً إجمالياً واعتذر عن ذلك بقوله ولما لم تكن موضوعاتها - أي مصنفاتنا - من موضوعات مجلة مجمعنا تركنا التعرض لتقريرها ووصف مضامينها فلم ننقل منها إلى الزراء شيئاً تفادياً من المناقشة والجدل المحقوتين لدينا . ثم قال : نعمد إلى ذكر بعض المؤاخذات اللغوية يتخللها شيء من المعاتبات (العاطفية) التي أردنا من ذكرها جمع الشمل لا نكت الحيل والحض على العمل لا المناقشة والجدل .

(ونقول) : جعد في الأصل وصف ولكثرة استعماله في وصف الشعر صار بمنزلة الجمد كالأدهم الذي هو في الأصل وصف فلما كثر استعماله صار بمنزلة الجامد ولذلك احتاج علماء النحو أن يخرجوا له وجهاً لمنعه من الصرف بعدما صار جامداً فإنه لما كان وصفاً كان فيه الوصف ووزن الفعل فلما صار جامداً لم يبق فيه ما يوجب منعه الصرف قال ابن مالك في الفيته :

والأدهم القيد لأنه وضع في الأصل وصفاً انصرافه منع

وقد جاء في شعر الشريف الرضي جمع سمك سموك قال :

بانيا ترفع السموك الى اب - من المراقبي وقد بلغت السماكا

٩ - (تجوب مع النسائم كل ارض) قال النسيم جمعه أنسام ولم ترد نسيمة بمعنى النسيم حتى تجمع على نسائم .

(ونقول) ورد جمع فعيل على فعائل كضمير وضمائر وأفائل . والنسيم أسم جنس فلا مانع من دخول الهاء عليه للنص على الوحدة فيصح حينئذ جمعه على نسائم .

المؤاخذات الدينية وما يشبهها

١٠ - ومن المعاتبات العاطفية التي تخللت مؤاخذاته اللغوية ما علقه على قولنا كما ان منعه عليه الصلاة والسلام من الخط لحكمة لا يدل على ذم الخط فقال قوله (منعه) يشعر بأن سيدنا الرسول لا يجهل الخط وإنما هو ممنوع منه منعاً ونعيذ الأستاذ أن يكون رأيه في هذه المسألة رأي بعض أهل مذهبه الذين احتجوا برواية عن بعضهم لا تصلح بحال من الاحوال ان تقيد او تخصص صريح آية ﴿ وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك أذن لأرتاب المبطلون ﴾ ونحن نعيذ الأستاذ من أن يستشعر من كلامنا مثل هذا الاستشعار فالآية الكريمة دالة دلالة واضحة على ان النبي «ص» لم يكن قبل نزول القرآن الكريم عليه يقرأ ولا يكتب وانه من صغره إلى وقت نزول القرآن الشريف عليه لم يتعلم قراءة ولا كتابة ولو كان يقرأ ويكتب لارتاب المبطلون فظنوا أن هذا مما تعلمه بقراءته وكتابه ومرادنا بمنعه من الخط اقتضاء الحكمة الالهية أن ينزل الله تعالى كتابه على غير كاتب وأما أهل مذهبنا الذين قال عنهم انهم احتجوا برواية الخ فلا نعلم من أراد به ولم يطرق سمعنا إلى الآن ان أحداً من أهل مذهبنا احتج برواية تقيد أو تخصص الآية وما هو دخل المذهب في هذا الأمر انا نربأ بعلم الأستاذ وفضله عن التعريض بالمذاهب وأمر كهذا يشبه أن يكون تاريخياً لا علاقة له بالمذاهب وهو الذي قال في أول كلامه انه ترك التعرض لتقريب تصانيفنا في العلوم الدينية والجدلية تفادياً من المناقشة والجدل الممقوتين لديه فما عثم أن عاد إليه بأقوى لهجة وأشدّها وبعد كتابة هذا وطبعه عثرنا على كلام للشيخ المفيد فقيه الامامية يثبت فيه ان النبي «ص» كان يحسن الكتابة بعد النبوة لا قبلها ويحتج لذلك بأن الكتابة صفة كمال وعدمها صفة نقص وهو عليه السلام جامع لجميع صفات الكمال وبأنه حاكم بين الناس والحاكم محتاج إلى معرفة الكتابة وبأنه لو كان لا يحسن الكتابة لكان محتاجاً في فهم ما تضمنته الكتب من العقود إلى رعيته وبقوله تعالى : ويعلمهم الكتاب والحكمة ومحال ان يعلمهم الكتاب وهو لا يحسنه . ويحمل آية وما كنت تتلو من قبله من كتاب على ما قبل النبوة وسواء أصبح ما قاله المفيد أم لم يصح فليس هو بالأمر الذي يوجب كل هذا التهويل بقوله ونعيذ الأستاذ الخ .

الإمام الرازي في تفسيره وغيره وورد أيضاً في الحديث الشريف (يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار) فإذا هو لغة القرآن الكريم والسنة المطهرة لا لغة البراغيث وقد ارتكب هذه اللغة فحول الشعراء في شعرهم مراراً لا نحن وحدنا قال الشريف الرضي :

سلوا مضجعي عني وعنهما فاننا رضينا بما يجبرن عنا المضاجع

وكان يمكنه أن يقول ترويه أو تحكيه عنا وقال أيضاً :

وما زلن العواطل كل يوم من العلياء يذمن الحوالي

وقال أيضاً :

كم من نظام قد نثرن هواجسي حتى نظمت العذر فيه فصولا

وقال الأمير أبو فراس الحمداني :

وما سفرت عن ريق الحسن إنما نمن على ما تحتهن المعاجر
(فلا طبن يوم الافتخار العناصر يطان به القتل خفاف حواذر)

وهو في شعره كثير جداً يقف عليه المتتبع . وهما وإن لم يكونا من العرب العاربة لكن معرفتهما بالاستعمالات العربية الصحيحة لا تنكر .

٤ - كلمة مبغوض قال الأفصح مبغض إما مبغوض فهي لغة رديئة .

(ونقول) المنقول عن ثعلب - وهو أحد أئمة النحو واللغة جوازها ولم يقل رديئة - فقال - يقال أبغضه وبغضه . وقال في قوله عز وجل ﴿ اي لعمركم من القالين ﴾ أي الباغضين فدل على أن بغض عنده لغة صحيحة نقله صاحب تاج العروس وغيره . ومع سعة اللغة العربية وتشعب أعرافها يجوز أن يطلع أحد الأئمة فيها على ما لم يطلع عليه غيره .

٥ - وما لم يعجبه في كلامنا قولنا : بيد أنه تعرضه - أي الشعر - المقبحات . قال وصوابه تعرض له لأن عرض لا يتعدى بنفسه .

ونقول : التضمنين وارد في الكلام الفصيح فلنا أن نضمن عرض معنى أصاب قال الحماسي وهو تأبط شراً :

بزني الدهر وكان غشوماً بابي جاره ما يذل

ضمن بزني معنى فجعني أو نحوه .

٦ - (رزؤه شك في حشا الدين سهماً) قال صوابه شك حشا الدين بسهم .

ويجاب عنه بما أجيب به عن سابقه بتضمنين شك معنى اثبت .

٧ - (وقد أجنب الخيل العتاق أمامه) قال ان فيه سهوين استعمال أجنب وصوابه جنب وقوله أمامه والمجنب لا يكون امام الراكب بل في جنبه .

(ونقول) : الفعل الثلاثي المتعدي إلى مفعول واحد يجوز تعديته إلى مفعولين بالهزمة كقولنا أجنبت زيداً الفرس أي أمرته بأن يقوده إلى جنبه وجعلته جنبياً له والمفعول الأول في البيت محذوف أي أجنب خدامه الخيل العتاق فقولنا أجنب ليس فيه سهو أيضاً فأجنب الخيل العتاق معناه أمر غيره أن يقودها إلى جنب القائد ويمشي أمامه . على أنه يمكن كون زيادة الألف خطأ مطبعياً وإسناد الجنب إليه من باب الاسناد إلى السبب .

٨ - (ويمسي الصبح ليلاً بالجعود) جمع جعد . قال ولم نسمع هذا الجمع في لغة الغزل قط . يعني أن الصواب في جمعه جعاد .

خير أمة هي التي خاطبها الوحي الألهي بقوله تعالى ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾ وهي تقول للأستاذ الجليل كما قالت تلك العجوز للملك الضليل عندما أغار على قومها ظاناً إنهم هم بنو أسد لسنا بشارك أيها الملك . وهكذا المسلمون يقولون للسيد المجتهد لسنا معشر المسلمين نحن الذين ارتكبنا فضيحة الحسين ويلاه من تلك الفضيحة التي لا تكاد تطوى حتى تنشر وإنما هم فئة ضالة شريرة نبراً إلى الله منها كما برىء منها ذاك الذي زعمت تلك الفئة انها فعلت ما فعلت باسمه على ما حقق بعضهم وقد انقرضت تلك الفئة وكادت تنقرض الامة بشؤمها ولم تزل سكين التعيير بها تفري قلوب المسلمين والمعيرون عن سوء نتائجها جد غافلين .

(ونقول) : الامة التي تقتل ابن بنت نبيها ويكون مدمن السكر والفجور واللعب بالقرد والفهود والطنبور امامها وخليفتها لا يمكن أن يخاطبها الوحي الالهى بأنها خير أمة أخرجت للناس وإلا كان ذلك قدحاً في الوحي الالهى وإنما تلك الصفة لها بمعنى عدم خروجها عنها لا إنها صفة جميعها . وإذا قالت لنا قول العجوز لأمرى القيس ، نقول لها : أخطأت فمن الذي مهد ليزيد ومكنه من رقاب المسلمين غيرك ومن الذي قتل الحسين سواك وارتكب تلك الفضيحة عداك وقلنا لها ما قاله الشاعر :

أتراك كنت بريئة مما جرى تالله ما قتل الحسين سواك

ومسلمو ذلك العصر كانوا إلا القليل بين ساكت ومباشر فهل يرى الأستاذ لهم عذراً لتبعه في المدافعة عنهم . أما قوله لسنا معشر المسلمين نحن الذين ارتكبنا فضيحة الحسين ، فنقول له : قد صدق ، الذين ارتكبوا هذه الفضيحة كان قسم منهم من المجوس وقسم من اليهود وقسم من النصارى وقسم من الصابئة وقسم من الدهرية ولم يكونوا من المسلمين ولم يكن ذلك في دولة الاسلام ولا في عصر الجالسين في دست الخلافة والمتلقين بإمارة المؤمنين ولم يكن المسلمون في ذلك العصر بين ساكت ومباشر وخاذل للحق وناصر للباطل . اما قوله ويلاه من تلك الفضيحة الخ الذي أشار به إلى بيت من الشعر طوى ذكره ونحن أيضاً نطوي ذكره فهيهات ان تطوى تلك الفضيحة مهما حاول المحاولون طيها مدافعة عن مرتكبيها ومسببيها وإذا كان يجب طيها فلماذا لم يطو القرآن الكريم الذي يتلى على كر الدهور ومر الاعوام ذكر فضائح الامم السالفة وأهل الجاهلية والمنافقين من المسلمين . قوله : وإنما هم فئة ضالة شريرة نبراً إلى الله منها . فنقول له : تلك الفئة الشريرة الضالة التي ارتكبت هذه الفضيحة ارتكبتها بسيف الاسلام وتحت لواء الاسلام وباسم الخلافة الاسلامية وبأمر أمراء الاسلام وبأموال بيت المسلمين وجمهور المسلمين بين ساكت ومعاون . اما مدافعتهم عن يزيد وقوله إنه بريء من فعلها ونسبته ذلك إلى تحقيق بعضهم فقد كنا نبرأ بفضل الأستاذ وتحقيقه عن أن يصدر منه مثل هذا ويودعه في مجلة مجمع علمي في عاصمة سوريا . وإن كان يزيد بريئاً من ذلك فما باله يحمل نساء الحسين وصبيانهم ومن بقي من أهل بيته كالاسارى إليه بالشام ويوقفهم على درج باب المسجد حيث يقام السي ويدخل النساء والبنات إلى مجالس الرجال حتى يقوم إليه رجل شامي أحر أزرق ويقول له هب لي هذه الجارية لبنت من بنات الحسين^(١) وما باله يضع رأس الحسين بين يديه وينكت ثناياه بالقضيب حتى يقوم إليه ابو برزة الأسلمي فيقول له ما يقول^(٢) وإذا كانت تلك الفئة قد انقرضت فلن ينقرض قبيح فعلها وما بالناس ندافع وننافع عنها وقد كادت الامة تنقرض بشؤمها . وأما سكين

١١ - ثم هاجت بالاستاذ عاصفة أخرجه من المعاتبات العاطفية إلى المعاتبات العاصفية فقال عن قولنا في عي (ع) بقول :

سلوني قبل ما تفقدوني أنبئكم ما بالغيوب تحجبا وقولنا :

مدينة علم أحد وهو بابها أحاط بما يأتي وما هو سالف

هذا القول في الامام علي يذكرنا بقول ابن هاني الاندلسي :

حاضر عند علمه كل شيء فطوال الدهور مثل فواق

ومن يقرأ هذا الشعر يشم منه القطار أعني رائحة اللحم المشوي في حادثة حرق ابن سبأ ولعمري انه لم تقم عقيدة في البشر أضر على البشر من تأليه البشر . وإن التساهل في وصف الامام بما ذكر هو الذي جعل فرق التشيع خصبة بقيام الالهة من البشر الواحد تلو الآخر ولا نقول آخرهم البهاء لأننا لا ندري من يأتي بعده .

ونقول : (اولاً) إذا كان من يقرأ هذا الشعر يشم منه رائحة القطار في حادثة ابن سبأ ، فمن يقرأ كلامه يشم منه رائحة القطار في حادثة حرق ابن ملجم .

(ثانياً) إذا كان التساهل في وصف الامام بما ذكر هو الذي جعل فرق التشيع خصبة بقيام الالهة من البشر فيجب ان يكون وصف الله تعالى عيسى (ع) بقوله : ﴿وأنبئكم بما تاكلون وما تدخرون في بيوتكم﴾ هو الذي جعل فرق البشر خصبة بقيام الالهة من البشر .

(ثالثاً) وصف الامام علي بن أبي طالب (ع) بذلك ليس فيه شيء من التساهل بل هو نفس الحق والحقيقة . في الاستيعاب بسنده عن سعيد بن المسيب ما كان أحد من الناس يقول سلوني غير علي بن أبي طالب وفي الاستيعاب أيضاً : روى معمر عن وهب بن عبد الله عن ابي الطفيل شهدت علياً يخطب وهو يقول سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم (الحديث) ورواه السيوطي في الأتقان بهذا السند مثله وروى ابو جعفر الاسكافي في كتاب نقض العثمانية عن ابن شبرمة إنه قال ليس لأحد من الناس أن يقول على المنبر سلوني إلا علي بن أبي طالب إلى غير ذلك مما يطول استقصاؤه فهذا هو مضمون البيت الذي أنكره الأستاذ وأستكبره وعده تساهلاً مؤدياً إلى تأليه البشر .

(رابعاً) قوله ولا نقول آخرهم البهاء فللبهاء الذي وجد في عكا أسوة بجاره الذي وجد في طبرشينا بساحل عكا ولا نقول لا ندري من يأتي بعده لأننا رأينا من جاء بعده من الأحمدية الذين هم من أصل سني ، وليس تشعب فرق من الشيعة بأكثر من تشعب فرق من غيرها وإن زعم الزاعمون ، وإذا كان تشعب فرق من أهل ملة يعد عيباً لتلك الملة فلتكن هذه الفرق عيباً على الاسلام !! كلا وما من دين في الدنيا إلا تشعب منه فرق غير محقة منذ بعث الله الأنبياء إلى اليوم .

١٢ - ومن معاتباته العاطفية إننا قلنا في رثاء الحسين (ع) : (يا أمة السوء ما هذا الجزاء له) ، (أهم يا لقومي في الوري خير أمة) ، (شاهت وجوه المسلمين هكذا) . ثم قال أمة السوء هذه التي أنكر عليها أن تكون

(١) تاريخ الطبري ج ٦ ص ٢٦٥ .

(٢) تاريخ الطبري ج ٦ ص ٢٠٧ .

وتنزيه الانبياء والأئمة عن المعاصي ، ومثل أن قول القائل : انت طالق ثلاثاً واحدة ، وعدم صحة الثلاث بالملحون واللفظ العامي وفي الحيض وفي طهر الواقعة ونفي التعصيب والعول وطهارة روث مأكول اللحم وبوله والطمأنينة في الصلاة والترث في الأفاطار حتى يعلم دخول الليل وعدم كون الخراج بالضمان وإن حكم الحاكم لا يغير الواقع وعدم التصويب ولزوم كون السجود على الأرض وما نبئت عليها وعدم المسح على الخفين إلى غير ذلك .

نصيحة مهمة

يجب درسها والتدبر فيها للمسلمين
خصوصاً وللعرب عموماً

إن المسلمين اليوم يقدرون بثلاثمائة وخمسين مليوناً منهم تسعون مليوناً من الشيعة والباقيون من أهل السنة وهي قوة في الكون لا يستهان بها . ولكن تفكك عرى المودة والاتفاق وفقد الرابطة بينهم أضعف قوتهم المعنوية والمادية فأصبحوا عيالاً على غيرهم وفقدوا استقلالهم والدول التي لها شبه استقلال منهم فاقدة للاستقلال الصناعي والاقتصادي الذي هو من مقومات الاستقلال في الحكم ومع هذا كله فهم غافلون عن حاضر أمرهم ومستقبلهم مشغولون بالسفاسف والعداوات المذهبية والجنسية والطائفية متهاونون بأهم فروضهم الدينية مضيعون لمحاسن دينهم الاخلاقية والاجتماعية والاقتصادية التي استفادت منها جميع الامم وسعدت باتباع بعضها وإذا حصل لأحدهم شيء من حكم موهوم أو إمارة مستمدة من الغير استأثر بها على إخوانه وأثار أضغانهم وحفاظهم ولم يلتفت إلى أنه بهم حصل له ما بيده وعماً قليل ينتقل إلى غيره وأكثر ذوي الملك والأمانة منهم ينحون نحو العادات الأخرى ويعادون التعاليم الاسلامية ويسعون جهدهم لإبادتها بالقهر والقوة ظناً منهم أن أصحاب الدول يميلون إليهم ويوالونهم بسبب ذلك وانهم يذهبون بذلك شوطاً بعيداً في اللحاق بهم والأقتباس من قوتهم ومدنيتهم التي غلبوا بها الامم . وهيئات الذي ظنوا فان العطف والحنان والسيادة والمنعة هي اليوم وقبل اليوم ليست لترك العادات الجميلة والاخلاق النبيلة والتعاليم الألهية والعدل والأنصاف بل من كان ذا قوة نال العطف والحنان وأحرز السيادة والمنعة ومن ظن إن الأغيار تحترمه وتراعيه وتقر به بترك تقاليده الاسلامية فقد ظن خطأ وارتكب شططا بل هو يخسر بذلك عطف شعبه ورعيته ولا ينال من غيره إلا السخرية به ، فأنتم أيها الأخوان السنيون كفوا عن معاداة إخوانكم الشيعة وعن القدح فيهم وتضليلهم وإثارة حفاظهم والاستئثار عليهم بما هم شركاؤكم فيه فقد آن لكم أن تعلموا ان الذي فرق بينكم وبينهم هو السياسة كما اوضحناه في البحث السادس ، والسياسة اليوم تقضي عليكم وعليهم باتفاق الكلمة ، والتأمل الصحيح ، وترك التقليد الذميم يعلمكم انهم إخوانكم في الدين ، وأنتم أيها الكتاب وحلة الأقلام ولسان حال الأمة إلى متى تقدحون في إخوانكم الشيعة بالحق وبالباطل وتنقصونهم وترمونهم بالعظائم وتنازبونهم بالألقاب في مؤلفاتكم ومنشوراتكم وتشثرون الأضغان وتزيدون الأحقاد وتوسعون شقة الخلاف تقليداً لبعض من حملتهم على ذلك السياسة وأنتم في هذا الزمن العصيب أحوج إلى الاتفاق منكم إلى النزاع والشقاق .

وأنتم أيها الأخوان الشيعيون عليكم أن تعملوا بما أمركم به إمامكم إمام أهل البيت جعفر بن محمد الصادق من التحبب إلى إخوانكم أهل

التعير فلا تصل إلا إلى من هو أهل لها وليس لنا أن ندافع ونحامي عنهم لئلا نكون مثلهم . والمسلمون تفري قلوبهم مصيبة الحسين ولا تفريها سكين التعير . والمعيرون ليسوا غافلين عن نتائجها ولم يعيروا إلا من هو أهل للتعير من مرتبكي تلك القبائح والراضين بها .

١٥ - قال وللغزل في ديوان شيخنا الجليل نصيب وافر ولو ترك الغزل في موطن من المواطن لتركه في يوم النفر من عرفات ولتركه في أشد المواقف غضباً ونعرة بينا كان يرد على مروان بن أبي حفصة .

ولما كنا نرد على ابن أبي حفصة افتتحنا شعرنا بالغزل كما افتتحه هو ، والنعرة التي ذكرها والغضب ، مما نفتخر به ونحمد الله عليه ، والله المستعان .

جواب اعتراض مقدر

وقد يعترض معترض من الذين يسعون جهدهم لجمع كلمة المسلمين وتأليف قلوبهم فيقول اي فائدة لهذه المباحث اليوم ولم تبق للمسلمين إمامة ولا خلافة .

فنقول في جوابه : إننا وأيم الله اول من سعى ويسعى لجمع الشمل وتأليف القلوب بين المسلمين ورفقهم ورفع المنازعة والخرافات من بينهم ، ولكن الاولى بمن يريد أن يعترض هذا الاعتراض أن يوجهه إلى من يعدون أنفسهم كتاب العصر ويسعون في ترقية مدارك المسلمين ومعارفهم وهم يثبون أمثال هذه السموم بينهم ويسيثون إلى تسعين مليوناً من الشيعة ويوغرون صدورهم ويحاولون إخراجهم عن حظيرة الاسلام - بزعمهم - بغير برهان ولا دليل سوى الاباطيل . يطبعون الكتب المشتملة على ذلك بعشرات الألوف وينشرونها في الاقطار بين الخاص والعام وجميع الامم غير مبالين ولا ملتفتين إلى ما يحل بالمسلمين مما جعلهم غرباء في أوطانهم ، ويضيفون ذلك إلى ما تقدم من غيرهم في الاعصار السالفة وطبع ونشر منه عشرات الألوف ! فهل يمكننا بعد هذا إلا الدفاع عن ديننا ومذهبنا وحماية حوزتنا بما عندنا من قوة برهان ؟ . وهل يسوغ للائم ومفند أن يلومنا على ذلك ويرانا غير معذورين إذا أوتي شيء من الانصاف ، والله ولي عباده والمطلع على خفيات نفوسهم .

عدم إنصاف غير الشيعة لهم

ومما يعجب له في المقام إن إخواننا من غير الشيعة بلغت بهم قلة الانصاف إلى حد جعلوا دأبهم التنقيب عن معائب الشيعة ونشرها وبثها في الناس بكل حيلة وكل وسيلة وستر محاسن الشيعة وتناسيها فلا يشيرون إلى شيء منها ولا تتناولها أقلامهم هذا إن لم يلبسوها ثوب المعاييب . (أما الأول) : فتراهم تارة ينسبون إليهم معائب لا أصل لها ولا وجود ، توهمها متوهم او اختلقها مخلق وتبعه من بعده بدون تحقيق ولا تخرج وحمله على التصديق بها ما انغرس في نفسه من سوء الظن بالشيعة فصار يصدق كل ما يقال عنهم ولا يبحث عنه (وتارة) يعمدون إلى أمر يسير رأوه عيباً في نظرهم فيكبروه ويحسمونه ويزيدون فيه ويجعلون له الشروح والخواشي ويلبسونه غير لباسه ليشنعوا به . (وتارة) يعمدون إلى ما فيهم مثله أو أكبر منه فيعيون به الشيعة وقد تكون بريئة منه وينسبون أنفسهم ويتصفح ما مضى تستطيع إخراج الامثلة لهذه التي ذكرناها وغيرها . (وأما الثاني) فمن أمثله تنزيه البارئ تعالى عن الظلم والقيح وتكليف المحال والرؤية بالبصر والجبر

وقد كان أكثر أهل بلاد الشام شيعة في عصر ابن جبير كما ذكره في رحلته .

وأهل حلب وطرابلس الشام وأكثر سواحل سورية كان الغالب عليهم التشيع وفقهاء حلب من الشيعة حالهم معلوم حتى قيل انهم كانوا يقولون بوجوب الاجتهاد عيناً ، وبنو زهرة الاشراف كانوا نقباء حلب وفيهم عدة من الفقهاء . وبقي التشيع في حلب منتشراً إلى حوالي المائة السادسة فقتلت الشيعة فيها قتلاً عاماً وتفرق من سلم منهم في الأقطار وجملة منهم جاءوا إلى دمشق وسكنوها إلى اليوم منهم آل الواسطي وآل اللحام . وربما دل هذا على أن الخوف كان في دمشق أقل منه في حلب أو لا خوف فيها . وابن البراج تولى قضاء طرابلس الشام ثلاثين سنة وذلك في أواسط المائة الخامسة . وانتشر التشيع في جبل عامل وسواء أكان مبدأه من وقت نفي أبي ذر أم لا فمما لا يشك فيه أنه في المائة السادسة كان جل أهلها شيعة ويستفاد من رحلة ناصر خسرو التي كانت في القرن الرابع انتشار التشيع فيها في ذلك العصر . وأما صيدا فكان أكثر أهلها شيعة في المائة الرابعة وأهل حصص كان الغالب عليهم التشيع في ذلك العصر وما قاربه .

ويرجع السبب في انتشار التشيع في جميع البلدان هذا الانتشار إلى أنه مذهب الفطرة فكان ينتشر بأقل دعاية بل وبدون دعاية إذا وجد من يحميه بل مع عدم وجود من يحميه فكما أن الاسلام أصله هو دين الفطرة تقبله النفوس لأول وهلة لأنه يدعو إلى عبادة رب واحد لا شريك له ونبذ عبادة الأصنام والأحجار والبشر وإلى العدل والمساواة وكل عمل وخلق حسن وينهى عن كل عمل وخلق قبيح كذلك التشيع في الاسلام هو مذهب الفطرة تقبله النفوس لأول وهلة لأن قطبه الذي يدور عليه بعد الاقرار بالشهادتين والاعتقاد بضروريات الاسلام هو موالاة أهل البيت عليهم السلام وتقديمهم على من سواهم . وهذا أصبح لكثرة ما يدل عليه كالبديهي فإن نظرنا إلى أولهم وسيدهم علي بن أبي طالب وجدنا له من الفضائل والمزايا ما لا يشاركه فيه غيره عند ذي النظر الصحيح الخالي من شوائب الهوى والتقليد كما يظهر من سيرته المتكفل بها الجزء الثالث من هذا الكتاب وإن نظرنا إلى ذريته الأحد عشر وجدناهم أفضل أهل زمانهم في جمعهم لكل ما يوجب الكمال والفضل كما يظهر من سيرتهم الآتية في أجزاء هذا الكتاب أيضاً فلماذا انتشر التشيع بسرعة في أقطار الدنيا مع الضغط والخوف الشديدين البالغين أقصاهما في جل الدول الاسلامية على الدم والعرض والمال وهي كل ما يحافظ عليه المرء في حياته . ولهذا كان التشيع يقل أو يعدم في بعض البلاد عند اشتداد الخوف والمجازاة عليه بالقتل فما دونه كما وقع في حلب وافريقية وغيرها ويفشو وينتشر عند وجود من يحميه من دولة شيعية أو عدم الخوف من الدولة الحاكمة وإن لم تكن شيعية فأوجب ذلك قبول التشيع بسرعة وسهولة حيث كان موافقاً للفطرة والمنطق ، والخوف مرتفع فوجد مقتضي لقبوله وفقد المانع . فلما سكن علي (ع) العراق تشيع كثير من أهل الكوفة والبصرة وما حولها ولما تفرقت عماله وشيعته في البلاد كان كل من دخل منهم بلاداً تشيع كثير من أهلها وانتشر التشيع في الموصل والجزيرة لما حكمها الحمدانيون ولما ذهب علي (ع) إلى اليمن في زمن النبي «ص» فاتحاً أولاً وقاضياً ثانياً وغازياً ثالثاً كان جل أهلها على التشيع . (أما مصر) فإنه وإن كان الكثير من أهلها شيعة في وقت فتنة عثمان دخلوا في التشيع لا لسبب غير معرفتهم الفضل لأهله إلا

السنة من زيارتهم والصلاة في جماعاتهم وتشيع جنازتهم وعبادة مرضاهم وتجنب كل ما يوغر صدورهم حتى يقولوا رحم الله جعفر بن محمد ما أحسن ما ادب به أصحابه ، وهذه الوصية القيمة من الامام جعفر بن محمد الصادق هي لشيعته المعروفين عند أهل السنة بالتشيع بدليل قوله حتى يقولوا رحم الله جعفر بن محمد ما أحسن ما ادب به أصحابه فانهم لو لم يكونوا معروفين بذلك لم يكن فعلهم هذا سبباً لذلك القول . وأنتم أيها الأخوان من السنيين والشيعة لا تتركوا العمل بوصية نبيكم «ص» من اللين والتساهل مع كل أحد ولما أمر به ربكم في كتابه العزيز نبيه الأكرم «ص» من معاملة الخارجين عن ملة الاسلام بالرفق واللين تعليماً لكم وتهذيباً لأخلاقكم بقوله تعالى ﴿ وجادلهم بالتي هي أحسن ﴾ وغيرها من الآيات البينات . إن الذي يدخلكم في حوزة الاسلام عند التأمل المنصف حاصل لكل منكم وما اختلفتم فيه لا يخرج واحداً منكم عن هذه الحوزة وحساب كل منكم على ربه والله تعالى يقول لنبيه (ص) ﴿ ما عليك من حسابهم من شيء ﴾ أفرع الله تعالى حسابكم عن نبيه وأوكله إليكم نسأله تعالى أن يوفق الجميع لما فيه الصلاح والأصلاح .

كما إننا نستطيع العذر من يطالع كتابنا هذا ان عثر منا على هفوة او كلمة تخالف ما سطرناه في هذه النصيحة قد تدعو إليها غفلة أو ثوران غضب أو عاطفة او يضطربنا إليها بيان حقيقة فينسبنا إلى مخالفة القول للعمل فإن الانسان محل الغلط والنسيان ، والمعصوم من عصمة الله . ولسنا نرمي في مقاصدنا إلا إلى لم الشعث وإصلاح ذات البين إن شاء الله وبالله التوفيق .

البحث السابع

في سبب انتشار التشيع في بلاد

الإسلام

من مبدأ الدعوة الاسلامية إلى اليوم

قد عرفت في البحث الأول أن التشيع لعلي (ع) وجد في عهد النبي «ص» فكان جماعة من الصحابة يتشيعون له وعرفت في البحث الثاني إنه ظهر التشيع له عند حدوث الاختلاف في أمر الخلافة يوم وفاة النبي «ص» فتشيع له جميع بني هاشم وبني المطلب وانضم إليهم الزبير ورجال من المهاجرين ورجال من الأنصار فاحتجوا على تأخره في الخلافة حتى إنه كان منهم من بني أمية أعداء بني هاشم وخصوصاً العلويين خالد بن سعيد بن العاص وكان أخوه أبان أيضاً من الشيعة ومران كثيراً من الصحابة رجعوا إلى أمير المؤمنين وكانوا معه في حروبه فكان معه في صفين سبعة وثمانون رجلاً من أهل بدر منهم سبعة عشر من المهاجرين وسبعون من الأنصار وشهد معه من أهل بيعة الشجرة تسعمائة وكان جميع من شهد معه الفين وثمانمائة وسيأتي في البحث التاسع عند الكلام على الفقهاء والمحدثين أنه كثر التشيع في التابعين وتابعي التابعين كثرة مفرطة وقد انتشر التشيع في جميع أقطار الارض فلم يبق منها قطر إلا وقد دخله التشيع فكان في الحجاز : في المدينة ومكة والطائف ، وفي العراق : في الكوفة والبصرة وغيرهما ، وفي البحرين ونواحيها ، وفي الموصل والجزيرة وبلاد الشام كلها واليمن وفي مصر وبلاد المغرب وأفريقية وبلاد الأندلس وبلاد البربر وبلاد فارس وخراسان وما وراء النهر وأفغانستان والهند والسند والتبت وبلاد الترك والأناضول .

أنه في زمن الفاطميين زاد وقوي ، ودخل التشيع إلى بلاد المغرب وبلاد البربر في زمنهم أيضاً وفي زمن الادارسة ، ودخل إلى بلاد الأندلس في زمنهم . ودخل التشيع بعض بلاد إيران من حين الفتح الاسلامي عفواً وإيماناً وعقيدة لا لما زعمه المقرئ وتبعه الكثيرون من أهل هذا العصر وغيره وبدون تحقيق ولا تمحيص من أن ذلك كان للانتقام من الاسلام تحت ستار التشيع لما بيناه مفصلاً مراراً في هذا الجزء وغيره من أن أهل إيران كان الغالب عليهم خلاف التشيع إلى عصر الصفوية الذي ابتداء في المائة العاشرة ، وإن زعم كون تشيع الايرانيين للانتقام من الاسلام خيال فاسد . ولما دخل الرضى (ع) خراسان في عصر المأمون تشيع كثير من أهلها مضافاً إلى من كان فيها من الشيعة وكان المأمون عارفاً بفضل علي وتقديمه على غيره محتجاً في ذلك على علماء عصره كما دل على ذلك انتصاره له في موارد عديدة منها ما ذكره صاحب العقد الفريد من جمعه علماء عصره والاحتجاج عليهم في ذلك بما حملهم على الازعان به . وكثر التشيع في قم وآوة وغيرهما في عصر الباقر والصادق عليهما السلام وسكن في قم الاشعرون من العرب وكانوا شيعة فانتشر التشيع فيها وفي عهد البويهيين ظهر التشيع في إيران في البلاد التي حكموها ودخل التشيع جميع بلاد خراسان وما وراء النهر وافغانستان قبل عصر الصفوية وكثر في هذه البلاد في عصرهم وامتد التشيع إلى بلاد الهند والسند والتبت وظهرت في الهند دول العادلشاهية والنظامشاهية وغيرها من الدول الشيعية وحكمها من ملوك الشيعة أكبر خان جلال الدين محمد بن همايون من أحفاد تيمور وأحفاده قروناً متطاولة وهو الذي أدخل إليها اللسان الفارسي ومزجه بالهندي وأخرج منها لساناً سماه لسان اردو وهو اللسان الرسمي إلى اليوم . وأهل البحرين قديمو التشيع وليها إبان بن سعيد بن العاص في مبدأ الاسلام وكان من الشيعة فغرس فيهم التشيع ووليها عمر بن أبي سلمة ربيب رسول الله «ص» وكان من الشيعة ووليها أيضاً معبد بن العباس بن عبدالمطلب الهاشمي . وانتشر التشيع في بلاد الأناضول وغيرها من بلادالترك وفي بلاد الألبان والظاهر أنه تسرب إلى هذه البلاد من دعاة الصفوية حتى أن السلطان سليم العثماني قتل من الشيعة أربعين ألفاً أو سبعين ألفاً في الأناضول في عصر الشاه عباس الصفوي .

البحث الثامن

فيا لأهل البيت عليهم السلام من

فضل وخدمة للدين الاسلامي

فأولهم أمير المؤمنين علي بن أبي

طالب (ع)

قام الاسلام بسيفه ولم يفارق رسول الله «ص» في سفر ولا حضر وشاركه في محنة كلها وشدائده وبات على فراشه ليلة الغار يقيه بنفسه ولما توفي النبي «ص» لم يأل الاسلام والمسلمين نصحاً مع أنه كان يرى نفسه مغموط الحق مؤخرأ عن مقامه ولما عاتبته الزهراء في سكوتها قال لها - وقد سمع صوت المؤذن - أتريدين أن يبطل هذا النداء فسكتت وهو الذي أشار

(١) قال ابن النديم في الفهرست : النقاش ابو بكر محمد بن الحسن الانصاري من اهل الموصل أحد القراء بمدينة السلام يرحل إليه توفي ببغداد سنة ٣٥١ وذكر له عدة مصنفات منها كتاب التفسير . المؤلف -

على عمر بالنصيحة والصواب في حرب الفرس والروم وفي حلي الكعبة كما يأتي في سيرته في الجزء الثالث وقضى بين المسلمين بالقضايا العجيبة التي أوضح بها المشكلات وأزاح الشبهات في عصر الرسالة وأعصار الخلفاء الثلاثة وعصر خلافته وأرشدتهم إلى ما فيه الصواب حتى قال أحدهم لولا علي لهلك عمر ، قضية ولا أبو حسن لها (أي ولا مثل أبي حسن لها) وافق في كثير من المسائل الغامضة بفتاوى تداولها المسلمون وعملوا بها إلى اليوم واستنبط الحكم بأن أقل الحمل ستة أشهر من الجمع بين قوله تعالى والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين وقوله وحمله وفصاله ثلاثون شهراً فعمل به الصحابة والتابعون وتابعو التابعين وعلماء المسلمين إلى اليوم وإلى آخر الدهر . وافق في الزانية الحامل وفيمن حملت وهي بكر وفي الزانية المجنونة وفي غير ذلك مما ستعرفه عند ذكر أحكامه وقضاياه في الجزء الثالث . وتكلم في توحيد الباري وصفاته بما بهر به العقول وتضمنته جملة من خطب نهج البلاغة . وتضمن بعضها الكلام على بطلان القياس بأوضح بيان وبرهان . وعلم الناس العدل والمساواة وبث من الحكم والمواعظ والآداب وسياسة الملك والرعية ما تستمد منه الناس إلى يوم القيامة وعهده للاشتر شاهد صدق بذلك . وأخذ عنه الناس علم التفسير وعلوم القرآن فستعرف أنه أملى كتاباً فيه ستون نوعاً من أنواع علوم القرآن وذكر لكل نوع مثلاً يخصه وأنه الأصل لكل من كتب في أنواع علوم القرآن . وفي كتاب محاضرة الأوائل عن السيوطي في الاتفاق في النوع الثمانين في طبقات المفسرين أنه قال : اشتهر بالتفسير من الصحابة عشرة وعد منهم الخلفاء الأربعة ثم قال وأكثر من روي عنه علي بن أبي طالب قال في خطبته سلوني عن كتاب الله فوالله ما من آية تسألوني عنها إلا أخبرتكم وما من آية إلا وأنا أعلم أبليل نزلت أم بنهار أم في سهل أو جبل وقال والله ما نزلت آية إلا وقد علمت فيم أنزلت وأين أنزلت إن ربي وهب لي قلباً عقولاً ولساناً سؤولاً «اه» .

وفي مناقب ابن شهر آشوب عن تفسير النقاش^(١) قال ابن عباس جل ما تعلمت من التفسير من علي بن أبي طالب وابن مسعود أن القرآن أنزل على سبعة أحرف ما منها إلا وله ظهر وبطن وإن علي بن أبي طالب علم الظاهر والباطن . وفي المناقب أيضاً عن فضائل العكبري ما أحد أعلم بكتاب الله بعد نبي الله من علي بن أبي طالب . وفي المناقب أيضاً : سأل ابن الكوا وهو على المنبر ما الذاريات ذروا فقال الرياح قال وما الحاملات وقرأ قال السحاب قال فالجاريات يسرا قال الفلك قال فالقسمات أمراً قال الملائكة ، فالفسرون كلهم على قوله ، وجهلوا تفسير : (أن أول بيت وضع للناس) فقال له رجل هو أول بيت قال لا قد كان قبله بيوت ولكنه أول بيت وضع للناس مباركاً فيه الهدى والرحمة والبركة (الحديث) .

أول من ألف في الاسلام

وفي عصره ابتداء التصنيف والتأليف فكان هو أول من ألف في الاسلام يدل على ذلك ما عن السيوطي في تدريب الراوي قال : كان بين السلف من الصحابة والتابعين اختلاف كثير في كتابة العلم فكرها كثير منهم وأباحها طائفة وفعلوها منهم علي وابنه الحسن (اه) ولا يخفى أن الصواب رجحانها بل وجوبها وكفى دليلاً عليه فعل علي وابنه الحسن عليهما السلام ولولاها لضاع العلم النبوي وعليه فأمر المؤمنين (ع) هو السابق في ذلك . وقال رشيد الدين محمد بن علي بن شهر آشوب السروي المازندراني

رسول الله «ص» علي بن أبي طالب قال ابن عباس فجمع الله القرآن في قلب علي وجمعه علي بعد موت رسول الله «ص» بستة أشهر . قال وفي أخبار ابن رافع أن النبي «ص» قال في مرضه الذي توفي فيه لعلي يا علي هذا كتاب الله خذه إليك فجمعه علي في ثوب فمضى به إلى منزله فلما قبض النبي «ص» جلس علي فألفه كما أنزله الله وكان به عالماً . قال وحديثي أبو العلاء العطار والموفق خطيب خوارزم في كتابيهما بالاسناد عن علي بن رباح أن النبي «ص» أمر علياً بتأليف القرآن فألفه وكتبه (١هـ).

المصاحف المنسوبة إلى خطوط أمير

المؤمنين والأئمة من ولده عليهم السلام

ومما يناسب ذكره في المقام المصاحف المنسوبة إلى خطوط بعض أئمة أهل البيت عليهم السلام .

١ - قرآن منسوب إلى شريف خط مولانا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام موجود في الخزانة الشريفة الغروية رأيناها فيها في جمادى الثانية سنة ١٣٥٣ وفي آخره كتبه علي بن أبي طالب في سنة أربعين من الهجرة . وهي سنة شهادته .

٢ - جزء من القرآن المجيد منسوب إلى خطه الشريف أيضاً من أول سورة هود إلى آخر سورة الكهف بشكل ما نسميه سفينة ويسميه الفرس بياضاً أي أن أسفل كرايسه من جهة العرض لا من جهة الطول وكذلك باقي المصاحف التي رأيناها . رأيناها في خزانة الكتب الشريفة الرضوية في ١٢ ربيع الثاني ١٣٥٣ عند تشرفنا بزيارة مشهد الرضا (ع) مكتوب على الجلد الرقيق الذي لا يفترق كثيراً عن الكاغد بخط كوفي غير منقط وعليه نقط بالحرمة مدورة هي علامات على الشكل والظاهر تأخرها عن كتابته فللكسرة نقطة تحت الحرف وللفتحة نقطة فوقه وللضمة نقطة امامه وإذا كان في وسط الكلمة توضع النقطة بجانبه وللتنوين نقطتان فوقه للمنصوب وتحتة للمخفوض وامامه للمرفوع أما الحرف الساكن فليس عليه علامة . وقد كانت المصاحف أولاً غير منقطه لا للاعجام ولا للشكل وأول من نقطها للشكل أبو الأسود الدئلي في إمارة زياد كان يقول للكاتب إذا رأيتني فتحت فمي بالحرف فانقط نقطة فوقه على أعلاه وإن ضمنت فمي فانقط نقطة بين يدي الحرف وإن كسرت فاجعل النقطة من تحت الحرف ذكره ابن النديم في الفهرست وزاد ابن الأنباري في نزهة الالباء فإن اتبعت شيئاً من هذه الحركات غنة فانقط نقطتين وهذا بعينه تنقيط المصاحف التي رأيناها وهو يؤيد أنها بخطوطهم عليهم السلام . وفي آخره في سطرين هكذا :

كتبه علي بن

أبي طالب

وجلده مذهب موضوع في صندوق مذهب كلاهما في غاية الاتقان مكتوب على جلده وقف الشاه عباس الصفوي سنة ١٠٠٨ عدد أوراقه ٦٨ سطور كل صفحة ١٥ طوله ٣٤ سانتيا عرضه ٢٣ سانتيا قطره ٣ سانتيمات وكتب الشيخ البهائي على ظهره بخط يده ما صورته :

هذا الجزء من القرآن المجيد الذي هو بشريف خط سيد الأوصياء وحجة الله على أهل الأرض والسماء نفس الرسول وزوج البتول وأبي السبطين وإمام الثقلين والمخصوص باختصاص وإنما وليكم الله المعزز بإعزاز من كنت مولاه فعلي مولاه :

رضي الله عنه في كتابه معالم العلواء ما لفظه : قال الغزالي أول كتاب صنف في الاسلام كتاب ابن جريج في الآثار . وحروف التفاسير عن مجاهد وعطاء بمكة . ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن ثم كتاب الموطأ بالمدينة لمالك بن انس . ثم جامع سفيان الثوري . (قال ابن شهر آشوب) : بل الصحيح أن أول من صنف في الاسلام أمير المؤمنين علي (ع) جمع كتاب الله جل جلاله . ثم سلمان الفارسي رضي الله عنه . ثم أبو ذر الغفاري رحمه الله . ثم الأصمعي بن نباتة . ثم عبدالله بن أبي رافع . ثم الصحيفة الكاملة عن زين العابدين (ع) .

قال المحقق السيد محسن ابن السيد حسن الاعرجي الكاظمي في كتابه عدة الرجال بعد نقل هذا عن المعالم : قلت كأنه إنما عد جمع القرآن المجيد في التصنيف لأنه أراد بالتصنيف مطلق التأليف أو لأنه (ع) لم يقتصر فيما جمع وجاءهم به على التنزيل بل ضم إليه البيان والتأويل فكان أعظم مصنف « ١هـ » أو أن المراد جمعه على ترتيب النزول فعن السيوطي في الاتقان : قال ابن حجر وقد ورد عن علي أنه جمع القرآن على ترتيب النزول عقيب موت النبي «ص» أخرجه ابن أبي داود ، وقال محمد بن سيرين لو أصبت ذلك الكتاب كان فيه العلم وأخرج أبو نعيم في الحلية والخطيب في الأربعين من طريق السدي عن عبدخبر عن علي قال لما قبض رسول الله «ص» أقسمت أو حلفت أن لا أضع ردائي على ظهري حتى أجمع ما بين اللوحين فما وضعت ردائي حتى جمعت القرآن « ١هـ » وأخرج ابن سعد وابن عبد البر في الاستيعاب عن ابن سيرين قال ثبت أن علياً أبطأ عن بيعة أبي بكر فقال أكرهت إمارتي فقال آليت بيمينتي أن لا ارتدي برداء إلا للصلاة حتى أجمع القرآن قال فزعموا أنه كتبه على تنزيله قال محمد فلو أصبت ذلك الكتاب كان فيه علم قال ابن عوف فسألت عكرمة عن ذلك الكتاب فلم يعرفه « ١هـ » وفي فهرست ابن النديم ما لفظه : ترتيب سور القرآن في مصحف أمير المؤمنين علي بن أبي طالب قال ابن المنادي حدثني الحسن ابن العباس قال اخبرت عن عبدالرحمن بن أبي حماد عن الحكم بن ظهير السدوسي عن عبدخبر عن علي (ع) أنه رأى من الناس طيرة عند وفاة النبي «ص» فأقسم أن لا يضع عن ظهره رداءه حتى يجمع القرآن فجلس في بيته ثلاثة أيام حتى جمع القرآن فهو أول مصحف جمع فيه القرآن من قبله وكان المصحف عند أهل جعفر (قال) ورأيت أنا في زماننا عند أبي يعلى حمزة الحسني رحمه الله مصحفاً قد سقط منه أوراق بخط علي بن أبي طالب يتوارثه بنو حسن على مر الزمان وهذا ترتيب السور من ذلك المصحف . . . (١هـ) وقد سقط ترتيب السور من نسخة الفهرست المطبوعة . وعد ابن النديم في الفهرست قبل ذلك من الجماع للقرآن على عهد النبي «ص» علي بن أبي طالب (ع) .

وفي مناقب ابن شهر آشوب ما صورته : وفي أخبار أهل البيت عليهم السلام أنه آلى أن لا يضع رداءه على عاتقه إلا للصلاة حتى يؤلف القرآن ويجمعه فانقطع عنهم مدة إلى أن جمعه (الحديث) . وفيها أيضاً ما صورته : ذكر الشيرازي (إمام أهل السنة في الحديث والتفسير) في نزول القرآن وأبو يوسف يعقوب في تفسيره عن ابن عباس في قوله (لا تحرك به لسانك) كان النبي «ص» يحرك شفثيه عند الوحي ليحفظه وقيل له لا تحرك به لسانك يعني بالقرآن (لتعجل به) من قبل أن يفرغ من قراءته عليك (أن علينا جمعه وقرأناه) قال ضمن الله محمداً أن يجمع القرآن بعد

مصحف الحسين عليه السلام مع أنها بين علمين وأربعين بدون واو العطف .

مؤلفات أمير المؤمنين عليه السلام

١ - جمع القرآن الكريم وتأويله كما ذكره المحقق الكاظمي فيها مر أو جمعه على ترتيب النزول كما أخرجه أبو داود وذكره غيره كما مر أيضاً .

٢ - كتاب أمل في أمير المؤمنين عليه السلام ستين نوعاً من أنواع علوم القرآن وذكر لكل نوع مثلاً يخصه وهو الأصل لكل من كتب في أنواع علوم القرآن . وهذا الكتاب أورده المجلسي في بحاره نقلاً عن أبي عبد الله محمد بن إبراهيم بن جعفر النعماني في تفسيره للقرآن ورواه النعماني عن الحافظ بن عقدة بسنده المتصل إلى الصادق جعفر بن محمد عليها السلام أنه نسب إلى أمير المؤمنين عليه السلام . ويبلغ ثلاث عشرة ورقة إلا ربع بالقطع الكامل كل صفحة منها ٢٧ سطراً كل سطر ٢٣ كلمة .

وأشار إلى هذا الكتاب الرافعي في كتابه إعجاز القرآن فقال : وتزعم الشيعة أن علياً أمل ستين نوعاً من أنواع علوم القرآن وذكر لكل نوع منها مثلاً يخصه . وإن ذلك في كتاب يروونه عنه من طرق عدة وهو في أيديهم إلى اليوم . وذلك وإن كان قريباً فيما يعطيه ظاهره غير أنه بالحيلة على تقريره من الحقيقة صار أبعد منها وأمحض في الزعم (١هـ) .

ونخاله يشير بذلك إلى ما في كتاب الشيعة وفنون الاسلام المذكور فيه هذه العبارة في موضعين ولكن نفسه لم تطاوعه على الاعتراف بهذا الكتاب والاذعان بأن علياً (ع) أمل ستين نوعاً من أنواع علوم القرآن في كتاب ترويه الشيعة بأسانيدها وهو في أيديها إلى اليوم . وجعل ذلك حيلة على تقريره من الحقيقة يا سبحان الله كيف يمكن أن يصدر مثل هذا الكتاب من أمير المؤمنين وسيد العلماء والموحدين ووارث علوم خير النبيين «ص» ومن قال في حقه رسول الله «ص» أنا مدينة العلم وعلي بابها وكيف يمكن أن يصدق به الرافعي ورواته من الشيعة وهو بأيديهم بل هو بالحيلة على تقريره من الحقيقة صار أبعد منها . لا يصدق الرافعي بهذا ويقول في حاشية كتابه المذكور أن لبعض المحققين من مشايخ الصوفية دقائق في التفسير لا تنفق لغيرهم لسمو أرواحهم ونور بواطنهم ومنهم كان الإمام السلطان الحنفي صاحب المقام المشهور في القاهرة سمعه يوماً شيخ الاسلام البلقيني يفسر آية فقال لقد طالعت أربعين تفسيراً فما وجدت فيها شيئاً من تلك الدقائق (١هـ) .

وحكى الرافعي في حاشية كتابه المذكور عن بعض العلماء أنه استخرج من القرآن الكريم أن قوله تعالى ﴿ ألم تر إلى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكناً ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً ﴾ إشارة إلى التصوير الشمسي وإن قوله تعالى ﴿ ثم استوى إلى السماء وهي دخان ﴾ إشارة إلى أن مادة الكون هي الأثير . وإن قوله تعالى في السماوات والأرض ﴿ كانتا رتقاً ففتقناهما ﴾ إشارة إلى أن الأرض انفتقت من النظام الشمسي . وإن قوله تعالى ﴿ وجعلنا من الماء كل شيء حي ﴾ إشارة إلى أن للجملادات حياة قائمة بماء التبلور . وإن قوله ﴿ فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى ﴾ دال على تلاقي النبات إلى غير ذلك وهذا ليس ببعيد عما حواه القرآن من العلوم . وإن فيه تبيان كل شيء ، ولكن من يصدق بذلك كيف يعظم

سلام من الرحمن نحو جنبه فإن سلامي لا يليق ببابه وقف على الحضرة المنورة المقدسة المطهرة الرضوية على ساكنها ألف صلاة وسلام وتحية والواقف هو تراب اعتابها والمفتخر بخدمة بابها أعني سيد سلاطين الزمان واشرف خواقين الدوران صاحب النسب الطاهر النبوي والحسب الظاهر العلوي أبو المظفر شاه عباس الحسيني الموسوي الصفوي خلد الله تعالى ملكه وأجرى في بحار النصر والتأييد فلكه بمحمد وآله الطاهرين وكان ذلك في شهر جمادى الأولى سنة ١٠٠٨ من الهجرة .

حرره تراب أقدام خدام العتبة المقدسة الرضوية بهاء الدين محمد العاملي عفي عنه

٣ - جزء من المصحف المجيد منسوب إلى خط مولانا أمير المؤمنين عليه السلام أيضاً هو كالجزء السابق بجميع مميزاته سوى أن سورة غير سورة وعليه نقط قليلة خضر من تحت وفوق وأقل منها زرق غير نقط الشكل الأحمر لم نتحقق المراد منها وفي آخره في سطرين هكذا .

كتبه علي بن أبي طالب

عدد أوراقه ٩٢ سطور كل صفحة ٧ طوله ٢٧ سانتياً عرضه ١٨ سانتياً قطره ٣ سانتياً وكتب الشيخ البهائي على ورقة ملحقة بأوله نحو ما كتب الذي قبله بتاريخ رجب سنة ١٠٠٨ ويوجد مصاحف أخر منسوبة إلى خط مولانا أمير المؤمنين عليه السلام في الخزانة الغروية وعلى ضريح الإمام الرضا عليه السلام .

٤ - مصحف منسوب لخط مولانا الحسن بن علي عليها السلام موجود في المكتبة المباركة الرضوية فيه جزآن من القرآن الكريم من أول الجزء ٢٣ من سورة يس إلى الآية ٤٥ من سورة فصلت التي هي الجزء ٢٤ بالخط الكوفي المقارب في الرسم لخطوط المصاحف السابقة وباقي مميزاته كالمصاحف السابقة وقف الشاه عباس الصفوي والوقفية بخط الشيخ البهائي بالفارسية سنة ١٠٠٨ عدد أوراقه ١٢٢ كل صفحة ٧ أسطر طوله ١٦ سانتياً عرضه ١٢ قطره ٥ وفي آخره في سطرين هكذا .

كتبه حسن بن علي بن أبي طالب في سنة إحدى أربعين

٥ - مصحف منسوب لخط مولانا زين العابدين عليه السلام رأيته في المكتبة المباركة الرضوية في السنة المذكورة بالخط الكوفي سقط منه من أول سورة الفاتحة إلى الآية ١٧٩ من سورة البقرة ومن أول الآية ١٨٠ موجود إلى آخر القرآن واقفه غير معلوم وخطه أدق من خطوط المصاحف السابقة الذكر منقط بالسواد للاعجام وبالحمرة للشكل والاعراب وباقي مميزاته كالمصاحف السابقة وفي آخره بعد سورة الناس هكذا في أربعة سطور .

قوله الحق وله الملك إن الله لا يخلف الميعاد كتبه المنتظر بوعدة علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب .

ويلاحظ إن كلمة ابن كتبت بدون ألف في مصحفي علي عليه السلام ومصحف زين العابدين عليه السلام مع أنها ليست بين علمين وبالألف في

عليه أن يصدق بأن علياً أمير المؤمنين أُملي ستين نوعاً من علوم القرآن . . .
وقد رأينا من المناسب أن نذكر هنا سندنا إلى هذا الكتاب الذي
نرويه به إجازة عن مشايخنا المتصل إلى أهل بيت النبوة عليهم السلام ونورد
نبذاً منه وإن طال الكلام وخالف ما نتوخاه في هذه المقدمة من الاختصار
فنقول :

لنا عدة طرق إلى ابن عقدة راوي هذا الكتاب بسنده إلى الإمام
جعفر الصادق الذي اسنده إلى أمير المؤمنين عليهما السلام نذكر منها هنا
طريقاً واحداً لاتصال السند به . فإننا نروي إجازة عن شيخنا واستاذنا
الفقيه المحقق المدقق الزاهد العابد الشيخ محمد طه بن الشيخ مهدي نجف
النجفي قدس سره عن شيخه الفقيه الزاهد العابد الملا علي بن ميرزا خليل
الطبيب الطهراني النجفي عن شيخه الإمام الفقيه العلامة الشيخ محمد
حسن النجفي صاحب جواهر الكلام عن شيخه الفقيه المتبحر العلامة
السيد محمد الجواد ابن محمد العاملي النجفي صاحب مفتاح الكرامة عن
شيخه الإمام العلامة السيد محمد مهدي الطباطبائي النجفي المعروف ببحر
العلوم عن شيخه المحقق الوحيد محمد باقر بن محمد اكمل البهبهاني
الحائري عن أبيه محمد اكمل عن العلامة المجلسي عن أبيه . وعن بحر
العلوم عن المولى محمد باقر الهزار جريبي عن شيخه محمد بن محمد زمان
عن الأمير محمد حسين بن الأمير محمد صالح عن العلامة محمد باقر
المجلسي الثاني عن والده المولى محمد تقي المجلسي الأول عن الشيخ بهاء
الدين محمد العاملي المعروف بالبهبائي عن والده الشيخ حسين بن
عبدالصمد الحارثي الهمداني العاملي عن شيخه الشيخ زين الدين بن علي
العاملي الجبعي المعروف بالشهيد الثاني عن شيخه الفاضل نور الدين
علي بن عبد العالي الميسي عن الشيخ شمس الدين محمد بن داود الشهير
بابن المؤذن العاملي الجزيني عن الشيخ ضياء الدين علي ابن الشيخ الجليل
السعيد الشهيد شمس الملة والدين محمد بن مكّي العاملي الجزيني عن والده
المذكور عن الشيخ فخر الدين أبي طالب محمد ابن الشيخ جمال الدين أبي
منصور الحسن بن المطهر الحلي عن والده المعروف بالعلامة الحلي عن
شيخه الإمام الجليل المحقق نجم الدين أبي القاسم جعفر بن الحسن
ابن سعيد المعروف بالمحقق الحلي عن السيد شمس الدين فخار
ابن معد الموسوي عن الشيخ أبي الفضل شاذان بن جبرائيل القمي
عن الشيخ أبي جعفر محمد بن أبي القاسم العماد الطبري عن
الشيخ أبي علي الحسن ابن شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن
الطوسي عن أبيه عن أبي الحسن احمد بن محمد بن موسى الالهوازي عن
ابي العباس احمد بن محمد بن سعيد المعروف بابن عقدة بجميع رواياته
وكتبه قال حدثنا أحمد بن يوسف بن يعقوب الجعفي عن اسماعيل بن مهران
عن الحسن بن علي بن أبي حمزة عن أبيه عن اسماعيل بن جابر قال سمعت
أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق (ع) يقول إن الله تبارك وتعالى بعث
محمداً «ص» فختم به الأنبياء فلا نبي بعده وأنزل عليه كتاباً فختم به
الكتب فلا كتاب بعده أحل فيه حلالاً وحرم حراماً فحلاله حلال إلى يوم
القيامة وحرامه حرام إلى يوم القيامة فيه شرعكم وخبر من قبلكم ويعدكم
وجعله النبي «ص» علماً باقياً في أوصيائه فتركهم الناس وهم الشهداء على
أهل كل زمان ثم قتلوهم (إلى أن قال وهو يشير إلى من خالفوا أهل
البيت) وذلك أنهم ضربوا بعض القرآن ببعض واحتجوا بالنسوخ وهم
يظنون أنه الناسخ واحتجوا بالمتشابه وهم يرونه المحكم واحتجوا بالخاص

وهم يقدرون أنه العام واحتجوا بأول الآية وتركوا السبب في تأويلها ولم
ينظروا إلى ما يفتح الكلام وإلى ما يختصه ولم يعرفوا موارد ومصادره واعلموا
رحمكم الله أن من لم يعرف من كتاب الله عز وجل الناسخ من المنسوخ
والخاص من العام والمحكم من المتشابه والرخص من العزائم والمكي والمدني
وأسباب التنزيل وما فيه من علم القضاء والقدر والتقديم والتأخير والابتداء
والانتهاء والسؤال والجواب والقطع والوصل والمستثنى منه فليس بعالم
بالقرآن ولقد سأل أمير المؤمنين صلوات الله عليه شيعته عن مثل هذا
فقال : إن الله تبارك وتعالى أنزل القرآن على سبعة أقسام كل منها شاف
كاف وهي : امر . وزجر . وترغيب . وترهيب . وجدل . ومثل .
وقصص . وفي القرآن : ناسخ ، ومنسوخ ، ومحكم ، ومتشابه ، وخاص ،
وعام ، وعزائم ، ورخص ، وحلال ، وحرام ، وفرائض ، وأحكام ،
وحرف مكان حرف ، ومنه ما لفظه خاص ، ومنه ما لفظه عام محتمل
العموم ، ومنه ما لفظه واحد ومعناه جمع ، ومنه ما لفظه جمع ومعناه
واحد ، ومنه ما لفظه ماضٍ ومعناه مستقبل ، ومنه ما لفظه على الخبر
ومعناه حكاية عن قوم آخرين ، ومنه ما تأويله في تنزيله ، ومنه ما
تأويله قبل تنزيله ، ومنه ما تأويله بعد تنزيله ، ومنه آيات بعضها في
سورة وإتمامها في سورة أخرى ، ومنه آيات نصفها منسوخ ونصفها
متروك على حاله ، ومنه آيات مختلفة اللفظ متفقة المعنى ، ومنه آيات
متفقة اللفظ مختلفة المعنى ، ومنه آيات فيها رخصة وإطلاق بعد العزيمة ،
ومنه مخاطبة لقوم والمعنى لآخرين ، ومنه مخاطبة للنبي «ص»
ومعناه واقع على أمته ، ومنه لا يعرف تحريمه إلا بتحليله ، ومنه رد من الله
تعالى واحتجاج على جميع الملحدّين والزنادقة والدهرية والثنوية والقدرية
والمجبرة وعبدة الأوثان وعبدة النيران ، ومنه احتجاج على النصاري في
المسيح (ع) ، ومنه الرد على اليهود ، ومنه الرد على من زعم أن الإيمان لا
يزيد ولا ينقص وإن الكفر كذلك ، ومنه رد على من زعم أن ليس بعد
الموت وقبل القيامة ثواب وعقاب ، ومنه رد على من أنكر فضل النبي
«ص» على جميع الخلق ، ومنه رد على من أنكر الإسراء به ليلة المعراج ،
ومنه رد على من أثبت الرؤية ، ومنه صفات الحق وأبواب معاني الإيمان
ووجوه ووجوهه ، ومنه رد على من وصف الله تعالى وحده ، ومنه رد على
من أنكر الرجعة ولم يعرف تأويلها ، ومنه رد على من زعم أن الله عز وجل
لا يعلم الشيء حتى يكون ، ومنه رد على من لم يعلم الفرق بين المشيئة
والارادة والقدرة ، ومنه ما بين الله فيه شرائع الاسلام والسبب في بقاء
الخلق ومعاشهم ووجوه ذلك ، ومنه أخبار الأنبياء وشرائعهم وهلاك أممهم
ومنه ما بين الله تعالى في مغازي النبي «ص» وحروبه وغير ذلك إلى تمام
ستين نوعاً اختصرنا بعضها .

فما سأله عن الناسخ والمنسوخ فقال صلوات الله عليه أن الله تبارك
وتعالى بعث رسوله «ص» بالرفقة والرحمة فكان من رأفته ورحمته أنه لم ينقل
قومه في أول نبوته عن عاداتهم حتى استحکم الاسلام في قلوبهم وحلت
الشريعة في صدورهم فكان من شريعتهم في الجاهلية أن المرأة إذا زنت
حبست في بيت وأقيم بأودها حتى يأتيها الموت وإذا زنى الرجل نفوه عن
مجالسهم وشتموه وآذوه وعيروهم ولم يكونوا يعرفون غير هذا قال الله تعالى في
اول الاسلام ﴿واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة
منكم فإن شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله
لهن سبيلاً واللاتان يأتيناها منكم فآدوهما فإن تابا واصلحا فاعرضوا عنها إن

ألا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير ﴿ فكان من مات من المسلمين يصير ميراثه وتركته لأخيه في الدين دون القرابة والرحم الوشيعة فلما قوي أمر الاسلام أنزل الله تعالى ﴿ النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً كان ذلك في الكتاب مسطوراً ﴾ فهذا المعنى نسخ آية الميراث .

ثم ذكر آيات نسخ القبلة وفسرها وآيات القصاص ونسخها لما في التوراة ونسخ الأحكام الشاقة التي كانت على بني اسرائيل ثم قال :

ومنه إنه تعالى لما فرض الصيام فرض أن لا ينكح الرجل أهله في شهر رمضان بالليل ولا بالنهار على معنى صوم بني اسرائيل في التوراة فكان ذلك محرماً على هذه الأمة وكان الرجل إذا نام في أول الليل قبل أن يفطر فقد حرم عليه الأكل بعد النوم أفطر أو لم يفطر وكان رجل من أصحاب رسول الله « ص » يعرف بمطعم بن جبير شيخاً فكان في الوقت الذي حفر فيه الخندق حفر في جملة المسلمين وكان ذلك في شهر رمضان فلما فرغ من الحفر وراح إلى أهله صلى المغرب وأبطأت عليه زوجته بالطعام فغلب عليه النوم فلما أحضرت إليه الطعام أنهتة فقال لها استعمليه أنت فإني قد غمت وحرم علي وطوى وأصبح صائماً فغدا إلى الخندق وجعل يحفر مع الناس فغشي عليه فغدا عليه رسول الله « ص » فسأله عن حاله فأخبره وكان في المسلمين شبان ينكحون نساءهم بالليل سراً لقلعة صبرهم فسأل النبي « ص » الله سبحانه في ذلك فأنزل الله عليه : ﴿ أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم هن لباس لكم وأنتم لباس لهن علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الأبيض من الخط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام إلى الليل ﴾ فنسخت هذه الآية ما تقدمها .

ثم ذكر جملة من الآيات المنسوخة ثم قال وسئل صلوات الله عليه عن أول ما أنزل عز وجل من القرآن فقال أول ما أنزل بمكة سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق وأول ما أنزل بالمدينة سورة البقرة .

ثم ذكر (المحكم) ومثله بآية الوضوء وآية حرمت عليكم الميتة . حرمت عليكم أمهاتكم (والمتشابه) فقال وإنما هلك الناس في المتشابه ولم يعرفوا حقيقته فوضعوا له تأويلات من عند أنفسهم .

ومثله بالآيات التي فيها ذكر الضلال والاضلال وغيرها ثم ذكر أنهم سألوه عن لفظ الوحي وعن متشابه الخلق وعن المتشابه في تفسير الفتنة وعن المتشابه في القضاء وعن أقسام النور وعن أقسام الأمة فذكر أقسامها واختلاف موارد استعمالها في القرآن الكريم .

ثم ذكر ما ظاهره العموم ومعناه الخصوص . نذكرها باختصار مثل (يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وإني فضلتكم على العالمين) وإنما فضلهم على عالم أزمانهم بأشياء خصهم بها مثل المن والسلوى والعيون التي فجرها لهم من الحجر وأشباه ذلك (إن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين) أراد أنه فضلهم على عالمي زمانهم . (واوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم) وهي مع هذا لم تؤت أشياء كثيرة مما فضل الله به الرجال على النساء (تدمر كل شيء بأمر ربها) وقد تركت أشياء كثيرة لم تدمرها (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) وإنما

الله كان تواباً رحيماً ﴿ فلما كثر المسلمون وقوي الاسلام واستوحشوا أمور الجاهلية أنزل الله تعالى ﴿ الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ﴾ إلى آخر الآية فنسخت هذه الآية آية الحبس والأذى .

ومن ذلك العدة كانت في الجاهلية على المرأة سنة كاملة وكان إذا مات الرجل ألفت المرأة خلف ظهرها شيئاً بكرة وما جرى مجراها ثم قالت البعل أهون علي من هذه فلا اكتحل ولا امتشط ولا اتطيب ولا أتزوج سنة فكانوا لا يخرجونها من بيتها بل يجرون عليها من تركة زوجها سنة فأنزل الله تعالى في أول الاسلام ﴿ والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير اخراج ﴾ فلما قوي الاسلام أنزل الله تعالى ﴿ والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً فإذا بلغن أجلهن فلا جناح عليهن ﴾ إلى آخر الآية .

ومن ذلك أن الله تبارك وتعالى لما بعث محمداً « ص » أمره في بدو أمره أن يدعو بالدعوة فقط وأنزل عليه ﴿ يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً ﴾ فبعثه الله بالدعوة فقط وأمره أن لا يؤذيه فليأراده بما هموا به من تبنيته أمره الله تعالى بالهجرة وفرض عليه القتال فقال سبحانه ﴿ اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ﴾ فلما أمر الناس بالحرب جزعوا وخافوا فأنزل الله تعالى ﴿ ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب ﴾ إلى قوله سبحانه ﴿ أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة ﴾ فنسخت آية القتال آية الكف فلما كان يوم بدر وعرف الله حرج المسلمين أنزل على نبيه ﴿ وإن جنحوا للسلم فأنجح لها وتوكل على الله ﴾ فلما قوي الاسلام وكثر المسلمون أنزل الله تعالى ﴿ ولا تنهوا وتعدوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم ﴾ فنسخت هذه الآية الآية التي أذن لهم فيها أن يجنحوا للسلم ثم أنزل الله سبحانه في آخر السورة ﴿ واقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم ﴾ إلى آخر الآية .

ومن ذلك أن الله تعالى فرض القتال على الأمة فجعل على الرجل الواحد أن يقاتل عشرة من المشركين فقال ﴿ إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين ﴾ إلى آخر الآية ثم نسخها سبحانه فقال ﴿ الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ﴾ إلى آخر الآية فنسخ هذه الآية ما قبلها فصار من فرض المؤمنين في الحرب ان كانت عدة المشركين أكثر من رجلين لرجل لم يكن فاراً من الزحف وان كانت العدة رجلين لرجل كان فاراً من الزحف .

ومن ذلك نوع آخر وهو أن رسول الله « ص » لما هاجر إلى المدينة آخى بين أصحابه من المهاجرين والأنصار وجعل الموارث على الأخوة في الدين لا في ميراث الأرحام وذلك قوله تعالى ﴿ إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض ﴾ إلى قوله سبحانه ﴿ والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا ﴾ فأخرج الأقارب من الميراث وأثبت لأهل الهجرة وأهل الدين خاصة ثم عطف بالقول فقال تعالى ﴿ والذين كفروا بعضهم أولياء بعض ﴾

ما يحتاج إليه حتى أُرش الخدش وبالصحيفة العتيقة من صحف علي عليه السلام وشبه ذلك .

فممن رأى الجامعة عند الباقر عليه السلام سويد بن أيوب وأبو بصير . روى محمد بن الحسن الصفار في كتاب بصائر الدرجات عن علي بن اسماعيل عن علي بن النعمان عن سويد بن أيوب عن أبي جعفر عليه السلام قال كنت عنده فدعا بالجامعة فنظر فيها أبو جعفر (الحديث) . البصائر عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن علي بن أبي حمزة عن أبي بصير قال أخرج إلينا أبو جعفر عليه السلام صحيفة فيها الحلال والحرام والفرائض قلت ما هذه قال هذه إملاء رسول الله «ص» وخط علي بيده (إلى أن قال) هي الجامعة أو من الجامعة .

وممن رأى الجامعة عند الصادق عليه السلام أبو بصير . روى الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي عن الحسين بن سعيد عن النضر عن يحيى الحلبي عن أيوب بن الحر عن أبي بصير قال كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فدعا بالجامعة فنظر فيها (الحديث) .

ما ورد في كتاب علي عن الباقر عليهما السلام

البصائر عن إبراهيم بن هاشم عن جعفر بن محمد عن عبد الله بن ميمون عن جعفر عن أبيه عليهما السلام قال في كتاب علي كل شيء يحتاج إليه حتى أُرش الخدش .

ما ورد في كتاب علي عن الصادق عليهما السلام

روى الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي بإسناده عن علي بن الحسن بن فضال عن محمد بن عبد الله بن زرارعة عن محمد بن مسلم عن يونس عن القاسم بن سليمان قال حدثني أبو عبد الله عليه السلام قال إن في كتاب علي (ع) إن الأخوة من الأم (الحديث) . وإسناده عن الحسن بن محمد بن سماعة عن الحسن بن محبوب عن أبي أيوب عن أبي عبد الله عليه السلام قال إن في كتاب علي عليه السلام أن العمة بمنزلة الأب (الحديث) . وروى الكليني عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد . وعن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد جميعاً عن ابن محبوب عن عبد الرحمن بن الحجاج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام ، وذكر حديثاً ، ثم قال : كذلك هو في كتاب علي عليه السلام وفي رواية أخرى : كذلك وجدناه في كتاب علي وروى محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بالصدوق بإسناده عن الحسن بن محبوب عن خالد بن جرير عن أبي عبد الله عليه السلام في الجدل مع الأخوة لأم قال إن في كتاب علي عليه السلام أن الأخوة من الأم يرثون مع الجد الثالث . (أقول) : المراد بكتاب علي عليه السلام في هذه الأخبار هو الجامعة ويحتمل على بعد أن يراد به هنا صحيفة الفرائض الآتية .

رؤية كتاب علي عند الباقر عليهما السلام مثل فخذ الرجل

البصائر : عن محمد بن الحسين عن جعفر بن بشير عن الحسين بن أبي مخلد عن عبد الملك قال : دعا أبو جعفر بكتاب علي فجاء به جعفر مثل

أراد الله سبحانه بعض الناس وذلك أن قريشاً كانت في الجاهلية تفيض من المشعر الحرام ولا يخرجون إلى عرفات كسائر العرب فأمرهم الله سبحانه أن يفيضوا من حيث أفاض رسول الله «ص» وأصحابه وهم في هذا الموضع الناس على الخصوص ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم﴾ نزلت في أبي إمامة بن عبد المنذر ﴿وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً﴾ نزلت في أبي لبابة ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة﴾ نزلت في حاطب بن أبي بلتعة ﴿الذين قال لهم الناس أن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل﴾ نزلت في نعيم بن مسعود الأشجعي وذلك أن رسول الله «ص» لما رجع من غزاة أحد وقد قتل عمه حمزة وقتل من المسلمين من قتل وجرح من جرح وانهمز من انهمز أوحى الله تعالى إليه أن أخرج في وقتك هذا لطلب قريش ولا تخرج معك إلا كل من كانت به جراحة فخرجوا معه حتى نزلوا منزلاً يقال له حمراء الأسد وكانت قريش قد جدت السير فرقاً فلما بلغهم خروج رسول الله «ص» في طلبهم خافوا فاستقبلهم رجل من أشجع يقال له نعيم بن مسعود يريد المدينة فقال له أبو سفيان صخر بن حرب يا نعيم هل لك أن أضمن لك عشر قلائص وتجعل طريقك على حمراء الأسد فتخبر محمداً أنه قد جاء مدد كثير من حلفائنا من العرب كنانة وعشيرتهم والأحابيش وتهول عليهم ما استطعت فلعلهم يرجعون عنا فأجابهم إلى ذلك وقصد حمراء الأسد فأخبر رسول الله «ص» بذلك وإن قريشاً يصحبونكم بجمعهم الذي لا قوام لكم به فاقبلوا نصيحتي وارجعوا فقال أصحاب رسول الله «ص» حسبنا الله ونعم الوكيل اعلم أنا لا نبالي بهم فأنزل الله سبحانه على رسوله ﴿الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرع للذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم﴾ الذين قال لهم الناس أن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ﴿وإنما كان القائل لهم نعيم بن مسعود فسماه الله تعالى باسم جميع الناس . ومثله قوله تعالى ﴿إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون﴾ .

ثم ذكر ما لفظه ماض ومعناه مستقبل وذكر آيات العزائم والرخص والاحتجاج على الملحدين . والرّد على عبدة الأصنام والتنويه والزنادقة والدهرية وغير ذلك مما فصله .

٣ - من مؤلفات أمير المؤمنين (ع) الجامعة وهي كتاب طوله سبعون ذراعاً من إملاء رسول الله «ص» وخط علي (ع) مكتوب على الجلد المسمى بالرق وكان غالب الكتابة عليه في ذلك العصر لقلة الورق في عرض الجلد جمعت الجلود بعضها إلى بعض حتى بلغ طولها سبعين ذراعاً بذراع اليد الذي هو من المرفق إلى رؤوس الأصابع وعدها من مؤلفات علي عليه السلام باعتبار أنه كتبها ورتبها من قول رسول الله «ص» وإملائه . وهي أول كتاب جمع فيه العلم على عهد رسول الله «ص» وتكرر ذكرها في أخبار الأئمة عموماً وأخبار الموارث خصوصاً . وكانت عند الإمام أبي جعفر محمد الباقر وابنه الإمام أبي عبد الله جعفر الصادق عليهما السلام رآها عندهما ثقات أصحابها وتوارثها الأئمة من بعدهم . والظاهر أنها هي المعبر عنها في جملة من الأخبار الآتية بكتاب علي عليه السلام وبالكتاب الذي بإملاء النبي «ص» وخط علي عليه السلام وبكتاب علي عليه السلام الذي هو سبعون ذراعاً وبالصحيفة التي طولها سبعون ذراعاً وبالصحيفة التي فيها

فخذ الرجل مطويا ، إلى أن قال : فقال أبو جعفر هذا والله خط علي بيده وإملاء رسول الله « ص » .

ما ورد عن الصادق في كتاب علي
عليهما السلام إنه سبعون ذراعاً

البصائر : عن علي بن الحسين عن أبيه عن مروان قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول عندنا كتاب علي سبعون ذراعاً .

ما ورد عن الصادق في الصحيفة
العتيقة من صحف علي (ع)

البصائر : عن محمد بن عبد الحميد عن يونس بن يعقوب عن معتب قال : أخرج إلينا أبو عبد الله (ع) صحيفة عتيقة من صحف علي (ع) فإذا فيها ما نقول إذا جلسنا لتشهد .

ما ورد عن الباقر (ع) في الصحيفة
التي طولها سبعون ذراعاً

البصائر : عن ابن يزيد عن ابن أبي عمير عن إبراهيم بن عبد الحميد وأبي المعز عن حمران بن أعين عن أبي جعفر عليه السلام إنه أشار إلي بيت كبير وقال يا حمران إن في هذا البيت صحيفة طولها سبعون ذراعاً بخط علي وإملاء رسول الله « ص » (الحديث) . البصائر : عن أحمد بن محمد عن الأهوازي عن فضالة عن القاسم بن يزيد عن محمد بن مسلم قال قال أبو جعفر عليه السلام إن عندنا صحيفة من كتب علي عليه السلام طولها سبعون ذراعاً فنحن نتبع ما فيها لا نعدوها (إلى أن قال) : إن عليا عليه السلام كتب العلم كله القضاء والفرائض والحديث .

بعض ما ورد عن الصادق (ع) في
الصحيفة التي طولها سبعون ذراعاً

البصائر : عن محمد بن عبد الحميد عن يونس بن يعقوب عن منصور بن حازم عن أبي عبد الله (ع) قال : قلت إن الناس يذكرون أن عندكم صحيفة طولها سبعون ذراعاً فيها ما يحتاج إليه الناس وإن هذا هو العلم ، فقال أبو عبد الله (ع) إنما هو أثر عن رسول الله « ص » (الحديث) .

فظهر من ملاحظة مجموع هذه الأخبار وضم بعضها إلى بعض أن الجامعة وكتاب علي على الإطلاق والذي طولها سبعون ذراعاً والكتاب الذي بإملاء رسول الله « ص » وخط علي (ع) والصحيفة التي طولها سبعون ذراعاً والجلد الذي هو سبعون ذراعاً والصحيفة العتيقة كلها يراد بها كتاب واحد .

٤ - من مؤلفات أمير المؤمنين عليه السلام (الجفر) . في مجمع البحرين في الحديث : أملى رسول الله « ص » على أمير المؤمنين (ع) الجفر والجامعة ، وفسر في الحديث باهاب ما عز وأهاب كبش فيها جميع العلوم حتى أرش الخدشة والجلدة ونصف الجلدة ، ونقل عن المحقق الشريف في شرح المواقف أن الجفر والجامعة كتابان لعلي (ع) قد ذكر فيهما على طريقة علم الحروف الحوادث إلى انقراض العالم . وكان الأئمة المعروفون من أولاده يعرفونها ويحكمون بها (اهـ) . وفي القاموس الجفر من أولاد الشاء ما عظم واستكرش . وبلغ أربعة أشهر (اهـ) . وفي الصحاح الجفر من أولاد المعز ما بلغ أربعة أشهر وجفر جنباه وفصل عن أمه والأنثى جفرة (اهـ) فالجفر في الحديث على حذف مضاف أي جلد الجفر ولعله صار

كالعلم على جلد مخصوص لثور أو شاة لكثرة الاستعمال .

والأخبار الواردة في الجفر فيها بعض الاختلاف ونحن نشير إليها وإلى الجمع بينها - فمنها ما يدل عليه بوجه الأجمال مع احتمال له لجلد البعير وجلد الشاة . مثل ما رواه محمد بن الحسن الصفار في بصائر الدرجات عن محمد بن الحسين عن البزنطي عن حماد بن عثمان عن علي بن سعيد قال كنت جالساً عند أبي عبد الله عليه السلام (إلى أن قال) فقال رجل من أصحابنا جعلت فداك إن عبد الله بن الحسن يقول لنا في هذا الأمر ما ليس لغيرنا فقال أبو عبد الله (ع) إلى أن قال والله وأهوى بيده إلى صدره إن عندنا سلاح رسول الله « ص » وسيفه ودرعه (ثم قال) والجفر ما يدرون ما هو مسك شاة أو مسك بعير (الحديث) والضمير في وما يدرون راجع إلى بني الحسن أو إلى الناس أي فكيف يدعون العلم وفي حديثين آخرين عن الصادق عليه السلام وعندنا الجفر أيدري عبد الله بن الحسن ما الجفر مسك بعير أم مسك شاة (ومنها) ما يدل على أنه أديم عكاظي كتب فيه العلم مثل ما رواه في بصائر الدرجات عن علي بن الحسن عن الحسن بن الحسين عن محول بن إبراهيم عن أبي مريم في حديث قال لي أبو جعفر (أي الباقر (ع)) وعندنا الجفر وهو أديم عكاظي قد كتب فيه حتى ملئت أكارعه فيه ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة - دل على أن الجفر أديم مدبوغ كتبت عليه الحوادث الماضية والآتية أو أحكامها ومليء كتابة حتى أكارعه وكانت الكتابة في العصر السابق غالباً على الجلد أو الكتف لقلّة الورق وهذا وما قبله لا يتنافى ما دل على أنه جلد واحد أو جلدان جلد بعير أو ثور أو شاة أو ماعز . (ومنها) ما يدل على أنه جلد ثور - مثل ما رواه في البصائر عن أحمد بن محمد ومحمد بن الحسين عن ابن محبوب عن ابن رثاب عن أبي عبيدة قال سأل أبا عبد الله (ع) بعض أصحابنا عن الجفر فقال هو جلد ثور مملوء علماً ، الحديث . والمراد أنه كتب فيه العلم فلا يتنافى ما مر أو جعل وعاء لكتب العلم أو كتب فيه وجعل وعاء فيكون غير الأول (ومنها) ما يدل على أنه جلد ثور مدبوغ كالجراب مثل ما رواه في البصائر عن ابن يزيد ومحمد بن الحسن عن ابن أبي عمير عن ابن أدينة عن علي بن سعيد قال كنت قاعداً عند أبي عبد الله عليه السلام (إلى أن قال) فقال محمد بن عبد الله بن علي العجب لعبد الله بن الحسن أنه يهزأ ويقول هذا في جفركم الذي تدعون فغضب أبو عبد الله عليه السلام (إلى أن قال) وأما قوله في الجفر إنما هو جلد ثور مدبوغ كالجراب فيه كتب وعلم ما يحتاج الناس إليه إلى يوم القيامة من حلال وحرام وإملاء رسول الله وخط علي بيده (إلى أن قال) وإن عندي خاتم رسول الله « ص » ودرعه وسيفه ولواءه وعندي الجفر على رغم أنف من رغم . ورواه في البصائر بسند آخر صحيح عن الصادق (ع) إلى قوله وخط علي . والمراد إنها كتبت فيه كتب وكتب فيه علم ما يحتاج إليه أو جعل وعاء لكتب فيها ذلك أو اجتمع فيه الأمران فهو كالذي قبله (ومنها) ما يدل على أنه جلد شاة - مثل ما رواه في البصائر عن أحمد بن موسى عن علي بن اسماعيل عن صفوان بن المغيرة عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال سمعته يقول ويحكم أتدرون ما الجفر إنما هو جلد شاة ليست بالصغيرة ولا بالكبيرة فيها خط علي عليه السلام وإملاء رسول الله « ص » من فلق فيه ما من شيء يحتاج إليه الا وهو فيه حتى أرش الخدش - وظاهره أنه مكتوب فيه ذلك - وعليه يحمل ما في رواية البصائر بسنده عن محمد بن مسلم قال أبو عبد الله عليه السلام لأقوام كانوا

جلد ماعز والجانب الآخر جلد ضأن ووضع فيه السلاح والكتب او وضع فيه السلاح وكتبت فيه الكتب .

فتلخص من هذه الأخبار ان بعضها دال على ان الجفر أديم عكاظي كتب فيه العلم وبعضها على انه جلد ثور مملوء علما وبعضها على انه جلد ثور مدبوغ كالجراب فيه كتب وعلم ما يحتاج إليه إملاء رسول الله « ص » وخط علي وبعضها على انه جلد شاة فيه ما يحتاج إليه بخط علي وإملاء النبي « ص » وبعضها على انه لا يدري أجلد شاة أو جلد بعير وبعضها على انها جفران أبيض فيه الكتب وعلم ما يحتاج إليه وأحر فيه السلاح وبعضها على انه وعاء أحر وأديم أحر فيه العلم وبعضها على انه جلد ماعز وضأن إملاء النبي وخط الوصي وبعضها على انها جلد ماعز وجلد ضأن مملوءان كتباً وبعضها على انه جلد ماعز وضأن مطبق أحدهما بصاحبه فيه السلاح والكتب ، والمستفاد من المجموع ان الجفر منه كما كتب فيه العلم ومنه ما جعل وعاء للسلاح او له وللكتب وإن منه جلد ماعز ومنه جلد ضأن ومنه جلد ثور فهو ثلاثة بل أربعة والرابع المطبق من جلدين الماعز والضأن أو الاولان عبارة عن الرابع والله أعلم .

وفي كشف الظنون : ادعى طائفة ان الامام علي بن أبي طالب وضع الحروف الثمانية والعشرين على طريق البسط الأعظم في جلد الجفر يستخرج منها بطرق مخصوصة وشرائط معينة وألفاظ مخصوصة ما في لوح القضاء والقدر وهذا علم توارثه أهل البيت ومن ينتمي إليهم ويأخذ منهم من المشائخ الكاملين وكانوا يكتمونهم عن غيرهم كل الكتمان وقيل لا يفقه في هذا الكتاب حقيقة إلا للمهدي (ع) المنتظر خروجه في آخر الزمان وورد هذا في كتب الأنبياء (ع) السالفة كما نقل عن عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام : نحن معاشر الأنبياء نأتىكم بالتنزيل وأما التأويل فسيأتىكم به البارقليط الذي سيأتىكم بعدي . نقل ان الخليفة المأمون لما عهد بالخلافة من بعده إلى علي بن موسى الرضا (ع) وكتب إليه كتاب عهده كتب هو في آخر ذلك الكتاب نعم إلا أن الجفر والجامعة يدلان على أن هذا الأمر لا يتم وكان كما قال لأن المأمون استشعر فتنة من بني هاشم فسمه كذا في مفتاح السعادة^(١) قال ابن طلحة الجفر والجامعة كتابان جليلان أحدهما ذكره الامام علي بن أبي طالب وهو يخطب بالكوفة على المنبر والآخر أسره إليه رسول الله « ص » وأمره بتدوينه فكتبه حروفا متفرقة على طريق سفر آدم في جفر يعني في رق قد صنع من جلد البعير فاشتهر بين الناس به لأنه وجد فيه ما جرى للاولين والآخرين الخ ما ذكره انتهى ما أردنا نقله من كشف الظنون ثم قال ومن الكتب المصنفة فيه (أي في علم الجفر) الجفر الجامع والنور اللامع للشيخ كمال الدين أبي سالم محمد بن طلحة النصيبي الشافعي المتوفى سنة ٦٥٢ مجلد صغير ذكر فيه ان الأئمة من أولاد جعفر يعرفون الجفر فاختر من أسرارهم فيه (اهـ) .

وقال ابن خلدون في مقدمته في فصل ابتداء الدول والامم . وقد يستندون في حدثان الدول على الخصوص إلى كتاب الجفر ويزعمون ان فيه علم ذلك كله من طريق الآثار والنجوم لا يزيدون على ذلك ولا يعرفون أصل ذلك ولا مستنده قال وأعلم ان كتاب الجفر كان أصله أن هارون بن سعيد العجلي وهو رأس الزيدية كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق وفيه علم ما سيقع لأهل البيت على العموم ولبعض الأشخاص منهم على الخصوص وقع ذلك لجعفر ونظائره من رجالاتهم على طريق الكرامة

يأتونه ويسألونه عما خلف رسول الله « ص » ودفعه إلى علي وعما خلف علي ودفعه إلى الحسن ولقد خلف رسول الله « ص » عندنا جلدًا ما هو جلد جمال ولا جلد ثور ولا جلد بقرة إلا أهاب شاة فيه كلما يحتاج إليه حتى أرش الخدش والظفر الحديث . وهذا القسم يمكن إنطباقه على ما في الأحاديث الأولى التي لم يبين فيها انه جلد أي شيء هو (ومنها) ما يدل على إنها جفران - مثل ما رواه في البصائر عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن الحسين بن أبي العلاء قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول عندي الجفر الأبيض قلنا وأي شيء فيه قال زبور داود وتوراة موسى وأنجيل عيسى وصحف ابراهيم والحلال والحرام ومصحف فاطمة وفيه ما يحتاج الناس اليها ولا نحتاج إلى أحد حتى ان فيه الجلدة بالجلدة ونصف الجلدة وثلاث الجلدة وربع الجلدة وأرش الخدش وعندي الجفر الأحمر قلنا جعلنا فداك وأي شيء في الجفر الأحمر قال السلاح وذلك انه يفتح للدم بفتحة صاحب السيف للقتل (الحديث) - دل على ان هناك جفرين ابيض وأحر فالابيض وعاء لكتب سماوية وغيرها ولكتاب في الحلال والحرام وما يحتاج إليه ويحتمل انه كتب عليه الحلال والحرام وجعل وعاء لتلك الكتب ويحتمل ان ما في تلك الكتب كلها كتب عليه مع الحلال والحرام وما يحتاج إليه وهذا التفسير يمكن اتحاده مع الجفر الذي في حديث الباقر (ع) والأحر وعاء للسلاح فقط ولعل وصفه بالأحر لذلك لا لكونه أحر اللون كما يشير إليه قوله وذلك انه يفتح للدم ولعل المراد بصاحب السيف المهدي عليه السلام - ومثل ما رواه في البصائر عن أحمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن أحمد بن عمر عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث قال : إن عندنا الجفر وما يدرهم ما الجفر مسك شاة أو جلد بعير قلت جعلت فداك ما الجفر قال وعاء أحر وأديم أحر فيه علم النبيين والوصيين الحديث والمراد بأن فيه علم النبيين والوصيين انه كتب فيه ذلك أو فيه كتب فيها ذلك فيوافق ما تقدم (ومنها) ما يدل على أنه جلد ماعز وضأن كرواية البصائر عن أحمد بن محمد عن الحسن بن علي عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال ذكروا ولد الحسن فذكروا الجفر فقال والله ان عندي لجلدي ما عز وضأن أملاه رسول الله « ص » وخطه علي (ع) بيده الحديث وظاهره انه مكتوب في نفس الجلدين (وفي رواية أخرى) عن الصادق (ع) (إلى أن قال) وذكرنا الجفر فقال والله ان عندنا لجلدي ماعز وضأن إملاء رسول الله « ص » وخط علي (ع) الحديث وظاهره كالاول . ورواية البصائر عن محمد بن أحمد عن ابن معروف عن أبي القاسم الكوفي عن بعض أصحابه قال ذكر ولد الحسن الجفر فقالوا ما هذا بشيء فذكر ذلك لأبي عبد الله (ع) فقال نعم هما أهابان أهاب ماعز وأهاب ضأن مملوءان كتباً فيهما كل شيء حتى أرش الخدش - والمراد بملئها كتباً إنها جعلها وعاء لها او كتبت فيهما . ورواية البصائر عن أحمد بن الحسن عن أبيه عن أبي المعز عن عنبسة بن مصعب قال كنا عند أبي عبد الله عليه السلام (إلى أن قال) قلت أصلحك الله وما الجفر قال هو والله مسك ماعز ومسك ضأن مطبق أحدهما بصاحبه فيه سلاح رسول الله « ص » والكتب ومصحف فاطمة الحديث - والمراد باطباق أحدهما بصاحبه أنه جعل أحدهما كالبطانة والآخر كالظهارة وصنع منها وعاء واحد أو خيط أحدهما إلى الآخر وجعل منها وعاء واحد أحد جانبيه

(١) قال في حرف الميم مفتاح السعادة ومصباح السيادة في موضوعات العلوم للمولى احمد بن مصطفى المعروف بطاش كبري زاده الخ . - المؤلف -

والكشف الذي يقع لثلاثهم من الأولياء وكان مكتوباً عند جعفر في جلد ثور صغير فرواه عنه هارون العجلي فكتبه وسماه الجفر باسم الجلد الذي كتب منه لأن الجفر في اللغة هو الصغير وصار هذا الاسم علماً على هذا الكتاب عندهم وكان فيه تفسير القرآن وما في باطنه من غرائب المعاني مروية عن جعفر الصادق وهذا الكتاب لم تتصل روايته ولا عرف عينه وإنما يظهر منه شواذ من الكلمات لا يصحبها دليل ولو صح السند إلى جعفر الصادق لكان فيه نعم المستند من نفسه أو من رجال قومه فهم أهل الكرامات وقد صح عنه أنه كان يحذر بعض قرابته بوقائع تكون لهم فتصح كما يقول وقد حذر يحيى ابن عمه زيد من مصرعه وعصاه فخرج وقتل بالجورجان كما هو معروف وإذا كانت الكرامة تقع لغيرهم فما ظنك بهم علماً ودينياً وآثراً من النبوة وعناية من الله بالأصل الكريم تشهد لفروعه الطيبة وقد ينقل بين أهل البيت كثير من هذا الكلام غير منسوب إلى أحد وفي أخبار دولة العبيديين كثير منه وانظر ما حكاه ابن الرقيق في لقاء أبي عبد الله الشيعي لعبيد الله المهدي مع ابنه محمد الحبيب وما حدثاه به وكيف بعثاه إلى ابن حوشب داعيتهم باليمن فأمره بالخروج إلى المغرب وبث الدعوة فيه على علم لقنه ان دعوته تتم هناك وإن عبيد الله لما بنى المهديّة بعد استفحال دولتهم بإفريقية قال ببيتها ليعتصم بها الفواطم ساعة من نهار وأراهم موقف صاحب الحمار أبي يزيد بالمهديّة وكان يسأل عن منتهى موقفه حتى جاءه الخبر ببلوغه إلى المكان الذي عينه جده عبيد الله فأيقن بالظفر وبرز من البلد فهزمه واتبعه إلى ناحية الزاب فظفر به وقتله ومثل هذه الأخبار عندهم كثير (اهـ) وقال قبل ذلك بقليل في أوائل هذا الفصل بعد ما ذكر أمر الأخبار عن الحوادث الآتية ما لفظه : ووقع لجعفر وأمثاله من أهل البيت كثير من ذلك مستندهم فيه والله أعلم بالكشف بما كانوا عليه من الولاية وإذا كان مثله لا ينكر من غيرهم من الأولياء في ذويمهم وأعقابهم وقد قال « ص » إن فيكم محدثين فهم أولى الناس بهذه الرتب الشريفة والكرامات الموهوبة (اهـ) ، وقال مصطفى صادق الرافعي المصري في كتابه بلاغة القرآن : انه لا يعرف في تاريخ العالم كتاب بلغت عليه الشروح والتفاسير ما بلغ من ذلك على القرآن الكريم حتى فسرته الروافض بالجفر على فساد ما يزعمون وسخافة ما يقولون وعلى سوء الدعوى فيما يدعون من علم باطنه بما وقع اليهم من ذلك الجفر واستنبط منه غيرهم اشارات من الغيب بضروب من الحساب كهذا الذي ينسبونه إلى الحسن بن علي من إن رسول الله « ص » رأى في رؤياه ملوك بني أمية فساء ذلك فأنزل الله عليه ما يسري عنه من قوله ﴿ ليلة القدر خير من ألف شهر ﴾ ، وهي مدة الدولة الأموية فقد كانت أيامها خالصة ثلاثاً وثمانين سنة وأربعة أشهر مجموعها ألف شهر سواء (اهـ) وقال في الحاشية على لفظ الجفر : قال ابن قتيبة هو جلد جفر ادعوا انه قد كتب لهم الامام فيه كل ما يحتاجون إلى علمه وكل ما يكون إلى يوم القيامة . ثم نقل عنه أمثلة من تفسيرهم هي من الأكاذيب المختلفة لا نطيل بنقلها ثم أشار إلى ما في كشف الظنون ومقدمة ابن خلدون ثم قال وعندنا إن كل ذلك موضوع وباطل وإن الكلام فيه أسلوب من أساليب القصص والمبالغة ولا تظن أن علم ما كان وما يكون شيء يسعه أو يسع الرمز إليه جلد ثور الخ (اهـ) .

(أقول) الظاهر من الأخبار أن الجفر كتاب فيه العلوم النبوية من حلال وحرام وأحكام وأصول ما يحتاج الناس إليه في أحكام دينهم وما

يصلحهم في دنياهم والأخبار عن بعض الحوادث ويمكن أن يكون فيه تفسير بعض المتشابه من القرآن المجيد وأما عد الجفر علماً من العلوم ويستنبط منه علم الحوادث المغيبة كما يفهم من كشف الظنون وغيره مما مر وكما ارتكز في أذهان بعض الناس فلم نطلع على ما يؤيده وكيف كان فوجود كتاب يسمى بالجفر منسوب إلى أمير المؤمنين علي (ع) متسالم عليه بين الشيعة وأهل السنة كما يعلم مما سبق فقول الرافعي حتى فسرته الروافض بالجفر إلى آخر ما نضح به اناءه الذي لا يمكن أن ينضح إلا بما فيه سخافة منه وسوء دعوى فيما يدعيه (أولاً) أن الشيعة لم تفسر القرآن بالجفر وإنما فسرته كما يفسره علماء المسلمين ولم يدعوا علم باطنه بما وقع اليهم من ذلك الجفر بل لم يدع أحد منهم أنه وقع إليه ذلك الجفر ولا أنه رآه نعم روي أنه كان عند أئمة أهل البيت عليهم السلام فليأتنا الرافعي برجل واحد من الشيعة قال إن الجفر عنده أو برجل منهم فسر القرآن بالجفر إن كان من الصادقين وهذه تفاسير الشيعة للقرآن الكريم معروفة وأكثرها مطبوعة كتفسير القمي ومجمع البيان وجمع الجوامع وتفسير أبي الفتح الرازي والبرهان للسيد هاشم البحراني والتبيان للشيخ الطوسي وتفسير العياشي وغيرها فهل يستطيع الرافعي أن يجد في واحد منها أن الشيعة فسر القرآن بالجفر (وأما قوله) واستنبط منه غيرهم اشارات من الغيب الخ فهو كسابقه لا حقيقة له والحديث الذي أشار اليه بقوله كهذا الذي ينسبونه إلى الحسن الخ معبراً عنه بعبارة التوهين والاستخفاف هو حديث يرويه الثقات عن النبي « ص » في أن الآية الشريفة نزلت في مدة ملك بني أمية وليس ذلك مستنبطاً من الجفر ولا بضروب من الحساب فهذا الذي ساء الرافعي وعظم عليه أن تكون الآية نازلة في ملك أسياده بني أمية الأبرار الأتقياء أهل الأعمال المشهورة في الاسلام فطفق يعبر بعبارة الاستخفاف بقوله كهذا الذي ينسبونه وإما ما نقله عن ابن قتيبة وقلده فيه كما هو الشأن في أكثر هذه التقولات التي يودعونها كتبهم فيقلد فيها اللاحق السابق من دون تحقيق ولا تمحيص فقلده إنهم ادعوا أنه كتب لهم الإمام فيه كل ما يحتاجون إلى علمه الخ غير صحيح إذ لم يدع أحد منهم ذلك وإنما روي روايات مسندة ومر طرف منها تتضمن وجود ذلك عند أمير المؤمنين والأئمة من ولده عليه وعليهم السلام فنقلوها كما رويت لهم ونقلها علماء أهل السنة وأيدوها كما سمعت عن كشف الظنون وابن خلدون ولكن الشنينة الأخزمية فيما إذا ورد شيء فيه كرامة لأهل البيت عليهم السلام أبت أن تقبل ذلك أو تسكت عنه أو تتناوله بغير التكذيب أو الاستبعاد أو القدرح أو نحو ذلك فحملت الرافعي على أن يقول : وعندنا أن كل ذلك موضوع وباطل الخ معرضاً عن كل ما نقله العلماء وأيد به ابن خلدون مما ليس قابلاً للدفع مما عرفت ولا يظن الرافعي إن علم ما كان ويكون يسعه أو يسع الرمز إليه جلد ثور كأنه يريد جميع ما يحدث في الكون حتى النفخ في الرماد ولا يكتفي بالرمز إلى مهمات الأمور لا يظن الرافعي ذلك لأنه منقول عن أهل البيت مفاتيح باب مدينة العلم ويقول في حاشية كتابه المذكور بعد هذا الكلام بلا فاصل ما حاصله أن الملك نور الدين محمود بن زنكي عمل منبراً لبيت المقدس قبل فتحه بنيف وعشرين سنة وإن صاحب الروضتين ذكر أن هذا قد يكون كرامة وأنه أطلع على ما ذكره أبو الحكم بن يرجان الاندلسي في تفسيره فانه أخبر عن فتح القدس في سنة كذا وعمر نور الدين إحدى عشرة سنة فكان كما أخبر ، وأنه من عجائب ما اتفق لهذه الأمة المحرومة . كل هذا يعتقده الرافعي ويجزم به ولا يظن أن النبي « ص » يمكن أن يمل على

ابن عمه وباب مدينة علمه علم ما كان وما يكون في جلد ثور وما أحسن ما قال المعري :

لقد عجبوا لأهل البيت لما أروهم علمهم في مسك جفر ومرة المنجم وهي صغرى ارته كل عامرة وقفر

٥ - صحيفة الفرائض أو صحيفة كتاب الفرائض أو فرائض علي عليه السلام كما وقع التعبير بذلك كله عنها في الأخبار ، ويحتمل أن تكون هي المراد بكتاب علي الوارد في بعض الأخبار ويحتمل غيره وهذه أيضاً كانت عند الأئمة عليهم السلام ورأها عندهم ثقات أصحابهم ونقل كثير من محتوياتها في كتب الشيعة برواية الثقات عن الثقات إلى اليوم . فكانت عند الباقر (ع) روى الشيخ أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني في الكافي عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن علي بن حديد عن جميل بن دراج عن زرارة قال أمر أبو جعفر أبا عبدالله فأقرأني صحيفة الفرائض فرأيت جل ما فيها على أربعة أسهم . وروى الكليني أيضاً عن أبي علي الأشعري عن عمر ابن أذينة عن محمد بن مسلم قال أقرأني أبو جعفر صحيفة كتاب الفرائض التي هي املاء رسول الله « ص » وخط علي (ع) بيده فإذا فيها أن السهام لا تعول . وروى الصدوق محمد بن علي بن بابويه بإسناده عن ابن أبي عمير عن ابن أذينة عن محمد بن مسلم قال أقرأني أبو جعفر (ع) صحيفة الفرائض التي هي املاء رسول الله « ص » وخط علي (ع) بيده فقرأت فيها (الحديث) . وروى الكليني عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير وعن محمد بن عيسى عن يونس بن عبدالرحمن جميعاً عن عمر بن أذينة عن محمد بن مسلم قال أقرأني أبو جعفر صحيفة كتاب الفرائض التي هي املاء رسول الله « ص » وخط علي بيده فوجدت فيها (الحديث) . وروى الكليني عن عدة من أصحابنا عن سهل بن زياد عن الحسن بن محبوب عن علي بن رثاب عن زرارة قال وجدت في صحيفة الفرائض (الحديث) وروى الشيخ أبو جعفر الطوسي بإسناده عن الحسين بن سعيد عن القاسم بن محمد وفضالة جميعاً عن أبان بن عثمان عن أبي بصير قال قرأ علي أبو عبدالله فرائض علي عليها السلام فإذا فيها (الحديث) وكانت بعد الامام الباقر عند ولده الامام جعفر الصادق عليها السلام . روى الشيخ أبو جعفر الطوسي بإسناده عن علي بن الحسن بن فضال عن علي بن اسباط عن محمد بن عمران عن زرارة قال اراني أبو عبدالله (ع) صحيفة الفرائض فإذا فيها (الحديث) والظاهر أنها هي الصحيفة التي كانت عند الباقر (ع) . روى الكليني عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عن أبي أيوب عن محمد بن مسلم قال نشر أبو جعفر (ع) صحيفة فأول ما تلقاني فيها : ابن أخ وجد ، المال بينهما نصفان (إلى أن قال) فقال إن هذا الكتاب بخط علي (ع) وإملاء رسول الله « ص » . وروى الكليني أيضاً عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن أبي أيوب الخزار عن محمد بن مسلم قال نظرت إلى صحيفة ينظر فيها أبو جعفر فقرأت فيها مكتوباً ابن أخ وجد ، المال بينهما سواء (إلى أن قال) فقال أبو جعفر : أما إنه املاء رسول الله « ص » من فيه وخط علي (ع) بيده .

٦ - كتاب في زكاة النعم رواه عنه ربيعة بن سميع ذكره النجاشي في أول كتابه فروى بسنده عن ربيعة هذا عن أمير المؤمنين (ع) أنه كتب له كتاباً في صدقات النعم وما يؤخذ من ذلك وذكر الكتاب .

٧ - كتاب في أبواب الفقه رواه عنه علي بن أبي رافع وسيأتي ذكره .

٨ - كتاب آخر في الفقه رواه عنه محمد بن قيس وسيأتي ذكره أيضاً .

٩ - عهده للاشتر جامع لأنواع السياسة وكلما يلزم الوالي مذكور في نهج البلاغة رواه عنه أصبغ بن نباتة كما يأتي في ترجمته .

١٠ - وصيته لمحمد بن الحنفية رواها عنه اصبغ بن نباتة كما يأتي في ترجمته ورواها غيره أيضاً بأسانيد متعددة ذكرت في تضعيف هذا الكتاب .

١١ - كتاب عجائب أحكامه رواه عنه اصبغ بن نباتة كما يأتي في ترجمته ، وجمع عبيدالله بن أبي رافع قضايا (ع) في كتاب كما يأتي . ومر في الكلام على صحيفة الفرائض احتمال أن يكون له كتاب قضايا مدون وكان موجوداً في عصر الصادق (ع) ، وكتاب عجائب أحكامه وكتاب قضايا وإن لم يكونا من تأليفه لكنها بمنزلة لروايتها عنه .

وجاء في بعض روايات أهل البيت عليهم السلام أن كتب علي (ع) توارثها الأئمة من ولده وكانت عندهم روى ذلك الصفار في بصائر الدرجات بسنده عنهم عليهم السلام استشهد سنة (٤٠) وعمره (٦٣) .

أما فاطمة (ع) فقد تضمنت خطبتها الطويلتان اللتان خطبت بهما بعد وفاة أبيها من أحكام الشرع وفلسفة الدين شيئاً كثيراً بahrأ .

ومصحف فاطمة عليها السلام

تكرر ذكره في أخبار أهل البيت عليهم السلام . فعن الارشاد والاحتجاج في حديث : كان الصادق (ع) يقول وإن عندنا الجفر الاحمر والجفر الأبيض ومصحف فاطمة (الحديث) .

وروى محمد بن الحسن الصفار في بصائر الدرجات عن احمد بن محمد عن علي بن الحكم عن الحسين بن أبي العلاء قال سمعت أبا عبدالله (ع) يقول عندي الجفر الأبيض (إلى أن قال) ومصحف فاطمة (ع) ما ازعج أن فيه قرآناً . البصائر : بسنده عن علي بن الحسين عن الصادق (ع) في حديث قال : وعندنا مصحف فاطمة ، أما والله ما فيه حرف من القرآن ولكنه املاء رسول الله « ص » وخط علي (ع) .

ولا يخفى أنه تكرر نفي أن يكون فيه شيء من القرآن والظاهر أنه لكون تسميته بمصحف فاطمة يوهم أنه أحد نسخ المصاحف الشريفة فنفي هذا الإيهام وفي بعض الأحاديث أن فيه وصيتها ولعلها أحد محتوياته . ثم أن بعضها دال على أنه من املاء رسول الله « ص » وخط علي عليه السلام .

والظاهر أن مصحف فاطمة هو المراد بكتاب فاطمة الوارد في بعض الاخبار . روى الكليني في الكافي عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن سلمة ابن الخطاب عن الحسن بن راشد عن علي بن اسماعيل الميثمي عن حبيب الخثعمي قال كتب أبو جعفر المنصور إلى محمد بن خالد وكان عامله على المدينة أن يسأل أهل المدينة عن الخمسة في الزكاة من المائتين كيف صارت وزن سبعة ولم يكن هذا على عهد رسول الله « ص » وأمره أن يسأل فيمن يسأل عبدالله بن الحسن وجعفر بن محمد فسأل أهل المدينة فقالوا أدركنا من كان قبلنا على هذا فبعث إلى عبدالله بن الحسن وجعفر بن محمد فسأل عبدالله بن الحسن فقال كما قال المستفتون من أهل المدينة فقال ما تقول يا أبا عبدالله فقال إن رسول الله « ص » جعل في كل أربعين أوقية فإذا حسبت ذلك كان على وزن سبعة وقد كانت وزن ستة وكانت الدراهم خمسة

معانيهم ومخازينهم ومعاداتهم ووجه الأنظار إلى أهل البيت وفضلهم ومكانتهم في الاسلام . استشهد الحسن سنة ٥٠ وعمره ٤٧ واستشهد الحسين سنة ٦١ وعمره ٥٦ .

واشتغل أئمة أهل البيت بعد الحسين بالهداية والارشاد ونشر علوم الدين وإقامة الحجج على التوحيد وأصول الدين وعلى استحقاقهم الإمامة وبالاحتجاج على الدهرية وعلى مخالفتهم بما أمكنهم فكانوا بذلك سلسلة دعاية متينة كان لها أثرها النافع وبذلك كثر أتباعهم ومحبوهم والمتشيعون لهم وانتشروا في أقطار الأرض رغم ما أسسه الأمويون والعباسيون من الدعاية ضدهم في نحو من ستمائة سنة بل إلى اليوم مع كون الدنيا في يدهم ومع ذلك لم يستطيعوا محو فضلهم ولا إخماد ذكرهم ولم يزل ذكرهم وفضلهم ينتشر ويشتد حتى ملأ أقطار الأرض وكانت الدعوة لهم تشرها القلوب والأذان ولا تمجها الطباع والاسماع فانها موافقة للعقول والأذواق كأصل الدعوة الاسلامية فان وصفهم واصف بصفات الفضل والكمال كانوا أهلها ومستحقها لا يمكن لأحد أن ينازعهم فيها وإن فضلهم على سواهم كانت حجة ظاهرة وأدلة بينة ولم يخالفها إلا مكابر أو معاند لذلك انتشرت الدعوة لهم في جميع البلدان والشعوب ولم يكن يصدها ولا يقف في طريقها إلا الخوف وما كانت معاداة الناس لهم إلا حسداً أو خوفاً على الملك .

وجاء من بعد الحسين ولده زين العابدين (ع) فأسدى إلى الاسلام منافع جلى في مدة تقرب من ٣٥ سنة من سنة ٦١ إلى سنة ٩٥ عاصر فيها خمسة من ملوك بني أمية يزيد بن معاوية ومعاوية بن يزيد مروان بن الحكم وعبد الملك بن مروان والوليد بن عبد الملك بما كان قدوة للمسلمين في زهده وورعه وعبادته حتى لقب زين العابدين والسجاد وحلمه وجميل صفاته . وروى عنه فقهاء الاسلام من العلوم ما لا يحصى كثرة وحفظ عنه من المواعظ والأدعية وفضائل القرآن والحلال والحرام والمغازي والأيام ما هو مشهور بين العلماء وقلما يوجد كتاب زهد وموعظة لم ينقل فيه عنه .

وقد كان لزين العابدين (ع) بعض السعة لنشر علومه التي ورثها عن أبيه عن أجداده عن النبي «ص» وإن كان في دولة الملك العضوض ملك بني أمية ألد الأعداء لبني هاشم عامة ولآل علي خاصة إلا أن بني أمية بعد قتل الحسين (ع) لما رأوا نقمة الناس عليهم كفوا عن المجاهرة بظلم أهل البيت شيئاً ما ففسح لهم المجال في نشر علومهم ، وقد آمنوا أيضاً بعض الأمن من مطالبتهم بالخلافة والخروج عليهم ويدل على ذلك أيضاً أن أهل المدينة وفدوا على يزيد بن معاوية بعدما بويع بالخلافة وقتل الحسين فبالغ في إكرامهم لكنهم لما رأوا فسقه وسمعوا عن قبيح أعماله مقتوه ولما عادوا إلى المدينة قالوا جئناكم من عند أكفر الناس وخرجوا عليه وأخرجوا بني أمية من المدينة فكانت وقعة الحرة التي بايع مسلم بن عقبة أهل المدينة على أنهم عبيد رق ليزيد بن معاوية إلا علي بن الحسين فإنه بايعه على أنه أخوه وابن عمه بوصية من يزيد .

فلذلك كثرت تلاميذ زين العابدين والآخذون عنه في أنواع العلوم وكانت مدرسته في داره وفي المسجد ، وأخذ عنه فقهاء الحجاز وعلماءه ومن يأتي من الآفاق للحج ودونوا ما أخذوه عنه ورواه عنهم الناس . واستعرف في سيرته أنه روى عنه الزهري وسفيان بن عيينة ونافع والاوزاعي ومقاتل والواقدي ومحمد بن أسحق وروى عنه بالواسطة الطبري وابن البيع وأحمد بن حنبل وابن بطة وابو داود وأصحاب الحلية والأغاني وقوت القلوب وشرف

دوانيق قال حبيب فحسبناه فوجدناه كما قال فأقبل إليه عبدالله بن الحسن فقال من أين أخذت هذا قال قرأت في كتاب أمك فاطمة ثم انصرف فبعث إليه محمد بن خالد أبعث إلي بكتاب فاطمة فأرسل إليه أبو عبدالله إني إنما أخبرتك إني قرأته ولم أخبرك أنه عندي قال حبيب فجعل محمد بن خالد يقول لي ما رأيت مثل هذا قط (١هـ) قال المجلسي في رسالته ميزان المقادير : (حاصل السؤال) أنه قد كان في عهد النبي «ص» النصاب الأول من الفضة مائتي درهم فيه خمسة دراهم والآن النصاب مائتان وثمانون درهماً فيه سبعة دراهم . (وحاصل الجواب) أن الدرهم كان في زمانه صلى الله عليه وآله وسلم ستة دوانيق فكان النصاب مائتين فيها خمسة ثم تغير الدرهم فصار خمسة دوانيق فصار النصاب الأول مائتين وأربعين درهماً لأنك إذا أخذت من كل درهم دانقاً حصل مائتا دانق فإذا كان كل درهم خمسة دوانيق بلغت أربعين درهماً وفيه ستة دراهم لأنه لما كان الدرهم ستة دوانيق كان في النصاب الأول خمسة دراهم ثلاثون دانقاً فلما صار الدرهم خمسة دوانيق صارت الثلاثون دانقاً ستة دراهم ثم تغير وصار وزن الدرهم أربعة دوانيق وسبعي دانق أي خمسة أسباع الدرهم الذي كان في عهده صلى الله عليه وآله وسلم فصار النصاب الأول مائتين وثمانين درهماً فيه سبعة دراهم . وهذا الدرهم كان شائعاً في عهد المنصور ثم نبههم على ذلك بالأوقية لأنها كانت مضبوطة لم تتغير عن زمن النبي «ص» إلى ذلك الزمان وكان معلوماً أنها كانت أربعين درهماً في عهد النبي «ص» وكانت على وزن ستة وخمسين درهماً في زمن المنصور فلما حسبوا ذلك علموا أن الاختلاف نشأ من تغيير الدرهم (قوله) فإذا حسبت ذلك أي مقدار الأوقية في زمن النبي «ص» والآن علمت أن كل خمسة دراهم في زمانه «ص» تعادل وزن سبعة اليوم . (وقوله) وقد كانت على وزن ستة يعني كانت الخمسة قبل هذا التغيير الأخير ستة لأن الدرهم كان خمسة دوانيق (١هـ) توفيت سنة ١١ وعمرها (١٨) .

وجاء بعد علي ولداه الحسنان عليهم السلام في مدة تقرب من عشرين سنة من سنة ٤٠ إلى أول سنة ٦١ .

فكانا في حرج وضيق من دولة بني أمية . ومع ذلك فقد ألف الحسن (ع) في العلم كما يظهر من كلام السيوطي في تدريب الراوي المتقدم أنه وأباه أول من كتب في العلم وظهر عنها من علوم الاسلام ونفع المسلمين ما ساعدهما الوقت على نشره . ولم يكن للحسين عليهما السلام حرية القول في ملك بني أمية العضوض فلذلك قل ما روي عنها في الفقه وأمر الدين وقد روي عن الحسن (ع) كلام في صفة الله تعالى يأتي في سيرته في الجزء الرابع إن شاء الله . ومروى عن تدريب الراوي للسيوطي ما يدل على أن علياً وابنه الحسن أول من كتب في العلم ومروى ذكر القرآن المنسوب إلى خط الحسن (ع) الموجود في المكتبة الرضوية . ولقي الفرزدق حين حج بأمة الحسين (ع) في مكان يسمى الصفاح أو بستان بني عامر قال : وسألت عن أشياء من نذور ومناسك فأخبرني بها وحرك راحلته وقال السلام عليك . وهذا يدلنا على أنهم كانوا محلاً لاستفتاء المستفتين ومرجعاً في أحكام الدين .

وكفى من خدمة الحسين لدين جده أنه فداه بنفسه وأهله وأولاده وعياله لثلاث يقضي عليه يزيد الفاسق الفاجر الخمير السكر اللاعب بالقروود والفهود . فأبان بذلك فضايح بني أمية ومن مهد لهم ونه الأفكار إلى

الأولياء : روى عنه من التابعين عمرو بن دينار وعطاء بن ابي رباح وجابر الجعفي وأبان بن تغلب . وروى عنه في الأئمة والأعلام ليث بن ابي سليم وابن جريج وحجاج بن أرطاة في آخرين . وقال المفيد في الاختصاص : أصحاب محمد بن علي عليهما السلام جابر بن يزيد الجعفي حمران ووزارة أبنا أعين . عامر بن عبد الله بن جذاعة . حجرين زائدة . عبد الله بن شريك العامري . فضيل بن يسار . سلام بن المستنير . بريد بن معاوية العجلي . الحكيم بن أبي نعيم (اهـ) ومن أصحابه الذين اجتمعت العصابة على إتهم أفقه الاولين : زرارة بن أعين له مصنفات أخذ عن الباقر وابنه الصادق وابنه الكاظم . ومعروف بن خربوذ أخذ عن الباقر وابنه زين العابدين وأبو بصير عبد الله بن محمد الأسدي . والفضيل بن يسار النهدي اخذ عنه وعن ابنه الصادق . ومحمد بن مسلم الطائفي مؤلف أخذ عنه وعن ابنه الصادق وكان الصادق يرجع الناس إليه في المسائل . وبريد بن معاوية العجلي من المؤلفين أخذ عنه وعن ابنه الصادق . ومن أصحابه حمران بن أعين تابعي وأخوته بكير وعبد الملك وعبد الرحمن . أخذ الأربعة عنه وعن ابنه الصادق .

وكانت مدرسته بالمدينة في داره وفي المسجد يأتيه فقهاء الحجاز وعلماءه فيأخذون عنه ويدونون ما أخذوه ويأتيه الناس من جميع الآفاق من العراق ومن قم وغيرها في موسم الحج فيقيمون مدة في المدينة ويأخذون عنه ويسألونه عما أشكل عليهم وإذا عادوا إلى بلادهم حدثوا عنه بما سمعوه منه ودونوه وكانوا في بحر السنة يحفظون ما أشكل عليهم فإذا وردوا المدينة سألوه عما حفظوه من المسائل ومن لم يحج أوصى من يحج أن يسأل له عما أشكل عليه .

وكان علماء الصحابة يستفتونه ويرجعون إليه . أخرج أبو نعيم في الحيلة ان رجلاً سأل ابن عمر عن مسألة فلم يدر ما يجيبه فقال أذهب إلى ذلك الغلام - وأشار إلى الباقر - فسله وأعلمني بما يجيبك فسأله وأجابه فأخبر ابن عمر فقال إنهم أهل بيت مفهمون .

وأخرج أبو نعيم في الحيلة ايضاً عن مالك بن عطاء المكي : ما رأيت العلماء عند أحد قط أصغر منهم عند أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين ولقد رأيت الحكم بن عتيبة مع جلالته في القوم - وكان عالماً نبيلاً جليلاً في زمانه - بين يديه كأنه صبي بين يدي معلمه . وفي رواية كأنه عصفور مغلوب وقد قال عنه ابو زرعة الرازي - من اعظم علماء السنة - : لعمرى إن أبا جعفر لمن اكبر العلماء وإنهم أهل الذكر . وقال محمد بن مسلم الثقفي الطائفي سألت عن ثلاثين ألف حديث حكاه ابن شهر اشوب في المناقب . وقال جابر الجعفي حدثني ابو جعفر سبعين ألف حديث رواه المفيد في الاختصاص بسنده عن جابر وقد رجع إلى قوله ابن ابي ليلى القاضي لما اختصم إليه في الجارية التي ليس على ركبها شعر بأن ذلك عيب لأن العيب كلما زاد في الخلقة او نقص وهو الذي أشار على عبد الملك بن مروان بضرب الدراهم والدنانير في الاسلام لما أخرج ملك الروم في خبر رواه البيهقي في المحاسن والمساوي ويأتي مفصلاً في سيرته (وحاصله) إن القراطيس كانت للروم وكانت تعمل بمصر وتطرز بالرومية أبا وإبناً وروحاً قديساً فلما كان زمن عبد الملك رأى الطراز فأكره فأمر ان تطرز بسورة التوحيد والشهادة بالوحدانية فبلغ ذلك ملك الروم فغضب وبعث إلى عبد الملك لتأمرن برد الطراز إلى ما كان او لأمرن بنقش الدراهم والدنانير بشتن نبيك وكانت لا تنقش إلا ببلاد الروم فعظم ذلك على عبد الملك واستشار

المصطفى وأسباب النزول والفائق والترغيب والترهيب . ومن رجاله من الصحابة جابر الانصاري وابو الطفيل عامر بن واثلة وسعيد بن المسيب وغيرهم ومن التابعين سعيد بن جبير وأبو خالد الكابلي وسلمة بن دينار وغيرهم كثيرون ومن أصحابه يحيى بن أم الطويل وأبو حمزة الثمالي وعلي بن رافع والسدي والضحاك وطاوس وأبان بن تغلب وسدير الصيرفي وقيس بن رمانة وغيرهم .

وكان موثلاً في حل المشكلات وكشف الكربات ، عاقب الزهري وهو عامل لبني أمية رجلاً فمات في العقوبة فخرج هارباً وتوحش فقال له علي بن الحسين إني أخاف عليك من قنوطك ما لا أخاف عليك من ذنبك ابعث بدية إلى أهله واخرج إلى أهلك ومعالم دينك فقال فرجت عني يا سيدي والله أعلم حيث يجعل رسالته . ومن مؤلفاته (رسالة الحقوق) جمعت آداب الدين والدنيا . والصحيفة السجادية الباهرة ببلاغتها وسمو مضامينها ومر ذكر القرآن المنسوب إلى خطه الذي رأيته في المكتبة الرضوية ، وقال له الزهري تذاكرنا الصوم فأجمع رأينا على انه ليس من الصوم بشيء واجب إلا شهر رمضان فقال له ليس كما قلت الصوم على اربعين وجهاً عشرة منها واجبة وعد منها ثمانية . النذر . الاعتكاف . شهر رمضان . صيام شهرين متتابعين في قتل الخطأ . ثلاثة أيام في كفارة اليمين . حلق الرأس في الاحرام . دم المتعة . جزاء الصيد . رواه ابو نعيم في الحلية . وتوفي زين العابدين سنة ٩٥ من الهجرة في دولة الوليد بن عبد الملك وعمره (٥٥) .

وجاء بعده ولده محمد الملقب بالباقر لقب بذلك لأنه بقر العلم وعرف أصله وإستنبط فرعه وتوسع فيه وقال ابن حجر في الصواعق أظهر من مخبآت كنوز المعارف وحقائق الاحكام والحكم واللطائف ما لا يخفى إلا على منظمس البصيرة او فاسد الطوية والسريرة ومن ثم قيل فيه هو باقر العلم وجامعه وشاهر علمه ورافعه . وعاصر من ملوك بني أمية خمسة أو ثمانية الوليد وسليمان ويزيد وهشام اولاد عبد الملك بينهم عمر بن عبد العزيز وأخذ عنه عظماء المسلمين من الصحابة والتابعين والفقهاء والمصنفين والعلماء من جميع نحل الاسلام وإقتدوا به واتبعوا أقواله واستفادوا من فقهه وحججه البينات في التوحيد والفقه والكلام وغيرها . وفي مناقب ابن شهر اشوب : يقال لم يظهر على أحد من ولد الحسن والحسين من العلوم ما ظهر منه من التفسير والكلام والفتيا والأحكام والحلال والحرام . وفي إرشاد المفيد : لم يظهر عن أحد من ولد الحسن والحسين من علم الدين والآثار والسنة وعلم القرآن والسيرة وفنون الآداب ما ظهر عنه وروى عنه معالم الدين بقايا الصحابة ووجوه التابعين ورؤساء فقهاء المسلمين وصار بالفضل علماً لأهله تضرب به الأمثال وتسير بوصفه الآثار والأشعار ثم ذكر شعر القرطبي وشعر مالك بن أعين فيه الآتي في سيرته ، قال ابن شهر اشوب : فمن الصحابة نحو جابر الأنصاري ومن التابعين نحو جابر الجعفي وكيسان السخيتاني صاحب الصوفية . ومن الفقهاء نحو ابن المبارك والزهري والأوزاعي وأبي حنيفة ومالك والشافعي وزياد بن المنذر النهدي . ومن المصنفين نحو الطبري والبلاذري والاسلامي والخطيب في تواريخهم وفي الموطأ وشرف المصطفى والأبانة وحلية الأولياء وسنن ابي داود والألكاني ومسند ابي حنيفة والمروزي وترغيب الأصفهاني وبسيط الواحدي وتفسير النقاش والزنجشري ومعرفة أصول الحديث ورسالة السمعاني . وفي حلية

الناس فلم يكن عندهم مخرج فقال له روح بن زنباع إنك لتعلم الرأي والمخرج قال من ؟ قال الباقر من أهل بيت النبي « ص » فاستحضره فقال لا يعظم هذا عليك وأشار عليه بضرب الدراهم والدنانير وبين له كيفيته فعمل به ودفع الله عن الاسلام والمسلمين بذلك شراً عظيماً . ومن مؤلفاته تفسير القرآن ذكره ابن النديم كما سيأتي سنة وفاته (١١٤) وعمره (٥٧) .

وجاء بعده ولده جعفر الصادق وعاصر خمسة من ملوك بني أمية هشام بن عبد الملك والوليد بن يزيد بن عبد الملك ويزيد بن الوليد بن عبد الملك الملقب بالناقص وإبراهيم بن الوليد ومروان بن محمد الحمار وإثنين من ملوك بني العباس السفاح والمنصور فحدث في فنون الاسلام ونشر علمه بشيء من الحرية وروى عنه العلماء كثيراً وألفوا الكتب الجمة من مروياتهم عنه وذلك لأن حرية الرأي وإظهار المذهب كانت تختلف باختلاف الاوقات فقبل خلافة امير المؤمنين (ع) لم يكن لإظهار التشيع كما الحرية وفي خلافته صار لذلك نوع حرية ودعاية فيما عدا الشام ولا سيما في الكوفة وبعد شهادته إلى آخر عصر بني مروان أشدت الامر والخوف على الشيعة ولكنهم لم يتعرضوا لزين العابدين وإبنه الباقر بأذى ظاهر فكان لهما بعض الفسحة في نشر علمهما ولا سيما في عصر الباقر وأما في عصر الصادق فكان ذلك العصر آخر دولة بني أمية في حين ضعفها وأول دولة بني العباس التي هي دولة هاشمية فتمكن من نشر علومه لا سيما إنه لم يظهر منه تعرض لطلب ملك أو معارضة أحد في ملكه وكان الامر أخف وطأة في دولة السفاح وشيء من دولة المنصور . ثم رام المنصور أن يناله بأذى لما رأى ميل الناس إليه وظهور فضله في الكافة مع الوشاية عليه فطلبه مراراً إلى بغداد ورام إيقاع مكروه به فدفعه الله عنه . وقال له المنصور يوماً وقد آذاه الذباب لم خلق الله الذباب يا أبا عبد الله قال ليذل به الجبابرة فسكت المنصور (وبالجمل) : كان عصره اقل عصور أهل بيته خوفاً فكثر الرواة والمصنفون في الحديث من الشيعة في زمانه أكثر من زمان ابيه ولم يرو عن أحد من أهل بيته ما روى عنه حتى قال الحسن بن علي الوشاء من أصحاب الرضي (ع) أدركت في هذا المسجد (يعني مسجد الكوفة) تسعمائة شيخ كل يقول حدثني جعفر بن محمد . هذا ما أدركه راو واحد في عصر متأخر وروى عنه راو واحد وهو أبان بن تغلب ثلاثين الف حديث . وأفرد الحفاظ ابو العباس أحمد بن عقدة الزيدي الكوفي كتاباً فيمن روى عنه (ع) جمع فيه أربعة آلاف إنسان وذكر مصنفاتهم ولم يذكر جميع من روى عنه ويدل كلام المفيد في الإرشاد على أن هذه أسماء الثقات منهم خاصة حيث قال عند ذكر الصادق (ع) : ونقل الناس عنه من العلوم ما سارت به الركبان وانتشر ذكره في البلاد ولم ينقل العلماء عن أحد من أهل بيته ما نقل عنه فإن أصحاب الحديث نقلوا أسماء الرواة عنه الثقات على اختلافهم في الآراء والمقالات فكانوا أربعة آلاف رجل (اهـ) . واحصاهم الشيخ ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي أربعة آلاف في باب أصحاب الصادق (ع) من كتاب رجاله أي قال إنهم أربعة آلاف لا إنه ذكر أسماء أربعة آلاف في باب أصحاب الصادق (ع) من كتاب رجاله أي قال إنهم أربعة آلاف لا إنه ذكر أسماء أربعة آلاف رجل ، منهم في كتابه . وقال الطبرسي في اعلام الوري : قد تظافر النقل بأن الذين رووا عن ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق (ع) من مشهوري أهل العلم أربعة آلاف إنسان . وقال المحقق في الاعتبار : انتشر عن جعفر بن محمد من العلوم الجمة ما بهر به العقول

وروى عنه ما يقارب أربعة آلاف رجل وبرز بتعليمه من الفقهاء الأفاضل جم غفير كزرارة بن أعين وأخويه بكير وجران وجميل بن صالح وجميل بن دراج ومحمد بن مسلم وبريد بن معاوية والهشام بن أبي بصير وعبيد الله ومحمد وعمران الحلبيين وعبد الله بن سنان وأبي الصباح الكناني وغيرهم من أعيان الفضلاء (اهـ) . وفي الذكرى : دون من رجاله المعروفين أربعة آلاف رجل من أهل العراق والحجاز وخراسان والشام (اهـ) . والمراد انها دونت اسمائهم في كتب الرجال وقال المحقق في الاعتبار كما يأتي : كتب من أجوبة مسائله اربعمائة مصنف لأربعمائة مصنف سموها أصولاً . وكانت مدرسته في داره بالمدينة وفي المسجد وأينما وجد وكان من يرد المدينة من الآفاق في الموسم وغيره يسأله ويأخذ عنه ويهيء له المسائل إلى أن يتهيأ له الوصول إليه . وأثر عنه في علم الكلام الشيء الكثير وروى عنه المفضل بن عمر كتاباً يعرف بتوحيد المفضل هو أجود كتاب في رد الدهرية توفي سنة (١٤٨) وعمره (٦٨) .

(وجاء) بعده ولده الإمام موسى بن جعفر الكاظم . عاصر أربعة من ملوك بني العباس المنصور والمهدي والهادي والرشيد وكانت أيامه أيام شدة وضيق وبلاء ولا سيما في عهد هارون الملقب بالرشيد فلذلك كانت الرواية عنه أقل من أبيه الصادق ومع ذلك فقد روى عنه الناس فأكثر وروى عنه من علوم الدين الشيء الكثير وكان افقه اهل زمانه وأجلهم وروى عنه العلماء في فنون العلم من علم الدين وغيره ما دون وملاً بطون الدفاتر وألفوا في ذلك المؤلفات الكثيرة وكان يعرف بين الرواة بالعالم . وفي مناقب ابن شهر آشوب : باب المفضل بن عمر الجعفي ومن ثقاته حسن بن علي بن فضال الكوفي مولى لتيمة الرباب وعثمان بن عيسى وداود بن كثير الرقي مولى بني اسد وعلي بن جعفر الصادق . ومن خواص اصحابه علي بن يقطين مولى بني اسد وأبو الصلت عبد السلام بن صالح الهروي وإسماعيل بن مهران وعلي بن مهزيار من قرى فارس ثم سكن الاهواز والريان بن الصلت الخراساني وأحمد بن محمد الحلبي وموسى بن بكير الواسطي وإبراهيم بن أبي البلاد الكوفي . وفي المناقب أيضاً عن اختيار الرجال للطوسي : إنه اجتمع أصحابنا على تصديق ستة نفر من فقهاء الكاظم والرضا عليهما السلام وهم يونس بن عبد الرحمن وصفوان بن يحيى بياض السابري ومحمد بن ابي عمير وعبد الله بن المغيرة والحسن بن محبوب السراد وأحمد بن محمد بن ابي نصر . وفي المناقب أيضاً : أخذ عنه العلماء ما لا يحصى كثرة وذكر عنه الخطيب في تاريخ بغداد والسمعاني في الرسالة القوامية وأبو صالح أحمد المؤذن في الاربعين وأبو عبد الله بن بطة في الأمانة والثعلبي في الكشف والبيان . وكان أحمد بن حنبل إذا روى عنه قال حدثني موسى بن جعفر حدثني ابي جعفر بن محمد حدثني ابي محمد بن علي حدثني ابي علي بن الحسين حدثني ابي الحسين بن علي حدثني ابي علي بن أبي طالب قال قال رسول الله (ص) ثم قال أحمد وهذا إسناد لو قرئ على المجنون لأفاق (اهـ) .

وكانت مدرسته في داره بالمدينة وفي المسجد كما كان آباؤه عليه وعليهم السلام وكانت ترد إليه المسائل وهو في السجن ببغداد فيجيب عنها .

ومن مؤلفاته وصيته لهشام بن الحكم وصفته للعقل وهي وصية طويلة اوردها الحسن بن علي بن شعبة في تحف العقول . وقال له الامام ابو حنيفة بالمدينة في حياة أبيه وهو غلام يا غلام ممن المعصية فقال لا تخلو من إحدى ثلاث أما أن تكون من الله - وليست منه - فلا ينبغي للرب أن يعذب العبد

جعله ولي عهده وزوجه ابنته . في مناقب ابن شهر آشوب روى عنه جماعة من المصنفين منهم ابو بكر الخطيب في تاريخه والثعلبي في تفسيره والسمعاني في رسالته ومن ثقاته أحمد بن محمد بن ابي نصر البزنطي ومحمد بن الفضيل الكوفي الأزدي وعبد الله بن جندب البجلي وإسماعيل بن سعد الأحوص الأشعري . وأحمد بن محمد الأشعري ومن أصحابه الحسن بن علي الخزار ويعرف بالوشا ومحمد بن سليمان الديلمي بصري وعلي بن الحكم الأنباري وعبد الله بن مبارك النهاوندي وحامد بن عثمان الناب وسعد بن سعد والحسن بن سعيد الأهوازي ومحمد بن الفضل الرجعي وخلف البصري ومحمد بن سنان وبكر بن محمد الأزدي وإبراهيم بن محمد الهمداني ومحمد بن أحمد بن غيلان وإسحاق بن معاوية الخصبي . وعن معالم العترة للجنايذي روى عنه عبد السلام بن صالح الهروي وعبد الله بن العباس القزويني وطبقتهم وفي تهذيب التهذيب روى عنه ابنه محمد وأبو عثمان المازني النحوي وعلي بن علي الدعبل وأيوب بن منصور النيسابوري والمأمون بن الرشيد وعلي بن مهدي بن صدقة له عنه نسخة وأبو أحمد داود بن سليمان بن يوسف والقاري القزويني له عنه نسخة وعامر بن سليمان الطائي له عنه نسخة كبيرة وأبو جعفر محمد بن محمد بن حبان التمار وآخرون وقال الحاكم في تاريخ نيسابور روى عنه من أئمة الحديث آدم بن أبي أياس ونصر بن علي الجهضمي ومحمد بن رافع القشيري وغيرهم .

ويكفي في جلالة قدره وعظم شأنه بين العلماء أن الحديث المسمى بحديث سلسلة الذهب الذي رواه عن أبيه عن أجداده عن رسول الله « ص » استملاه منه أهل الدوي والمحابر ما يزيد على عشرين ألفاً وفي رواية عد من المحابر أربعة وعشرون ألفاً سوى الدوي ، والمحبرة هي الدواة الكبيرة وصاحبها لا يكون إلا عالماً كبيراً ، والدوي جمع دواة وصاحبها أقل درجة من صاحب المحبرة وذلك حينما مر بنيسابور في سفره إلى المأمون وهو في قبة مستورة بالسقلاط على بغلة شهباء وقد شق نيسابور فعرض له الامامان أبو زرعة الرازي ومحمد بن أسلم الطوسي وهما من اجلاء علماء أهل السنة ورواتهم ومعهما خلائق لا يحصون من طلبة العلم وأهل الحديث فقالا أيها السيد الجليل ابن السادة الأئمة بحق آبائك الأطهرين ألا ما أريتنا وجهك الميمون المبارك ورويت لنا حديثاً عن آبائك عن جدك محمد « ص » نذكرك به فاستوقف البغلة وأمر غلمانته بكشف المظلة عن القبة والناس كلهم قيام على طبقاتهم ينظرون إليه وهم ما بين صارخ وبك ومتمرغ في التراب ومقبل لحافر بغلته وعلا الضجيج فصاحت الأئمة والعلماء والفقهاء أيها الناس اسمعوا وعوا وانصتوا لسماع ما ينفعكم ولا تؤذونا بكثرة صراخكم وبكائكم وكان المستملي أبو زرعة ومحمد بن اسلم وكان من جملة الحاضرين محمد بن رافع وأحمد بن الحارث ويحيى واسحاق بن راهويه وهم أيضاً من أجلة علماء أهل السنة ورواتهم وقد ذكرنا هذا الحديث وما يتعلق به ومن أورده مفصلاً في سيرة الرضا (ع) من هذا الكتاب .

وسئل عن رجل اعتق كل مملوك قديم فقال يعتق من مضى له في ملكه ستة أشهر لقوله تعالى ﴿ والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم ﴾ وبين العرجون القديم والحديث ستة أشهر .

وسأله الفضل بن سهل في مجلس المأمون : الناس مجبرون فقال : الله أعدل من أن يجبر ثم يعذب قال فمطلقون ؟ قال الله أحكم من أن يهمل عبده ويكله إلى نفسه .

على ما لا يرتكب ، واما أن تكون منه ومن العبد - وليست كذلك - فلا ينبغي للشريك القوي ان يظلم الشريك الضعيف واما ان تكون من العبد وهي منه فإن عفا فيكرمه وجوده وإن عاقب فبذنب العبد وجريته . ولما حج الرشيد وجاء لزيارة قبر رسول الله « ص » تقدم إلى القبر الشريف وقال السلام عليك يا ابن عم مدلا بذلك فدنا موسى بن جعفر وقال السلام عليك يا أبة فتغير وجه الرشيد وقال هذا الفخر يا أبا الحسن حقا ، رواه الخطيب في تاريخ بغداد . وقال له الرشيد لم جوزتم ان ينسبكم الناس إلى رسول الله وأنتم بنو علي فقال يا امير المؤمنين لو إن النبي نشر فخطب اليك كريمتك هل كنت تحببه فقال سبحانه الله ولم لا اجيبه بل أفتخر على العرب والعجم وقريش بذلك فقلت لكنه لا يخطب إلي ولا أزوجه قال ولم قلت لأنه ولدني ولم يلدك قال أحسنت . ولما رأى الرشيد علمه وفضله وتعظيم الناس له خافه على ملكه فحبسه ببغداد اربع سنين أو سبع سنين ثم قتله بالسسم وكتب إلى الرشيد من الحبس إنه لن ينقضي عنك معه يوم من الرخاء حتى نفضي جميعاً إلى يوم ليس ليس له انقضاء . توفي سنة (١٨٣) وعمره (٥٥) .

وجاء بعده ولده الامام علي بن موسى الرضا عليه السلام عاصر ثلاثة من ملوك بني العباس الرشيد والأمين والمأمون وكانت أيامه فيها شيء من الحرية لما كان من ميل المأمون إليه ومعرفته بفضلته وكان أعلم أهل زمانه وأفقههم وأجلهم وروى عنه العلماء من أنواع العلوم الشيء الكثير وأودعوه في مؤلفاتهم قال ابراهيم بن العباس الصولي ما رأيت الرضا سئل عن شيء إلا علمه ولا رأيت أعلم منه بما كان في الزمان إلى عصره وكان المأمون يمتحنه بالسؤال عن كل شيء فيجيب عنه وكان جوابه كله وتمثله انتزاعات من القرآن المجيد وقال أيضاً ما رأيت ولا سمعت بأحد أفضل من ابي الحسن الرضا فمن زعم إنه رأى مثله في فضله فلا تصدقه وقال ابن ماجه كان سيد بني هاشم وكان المأمون يعظمه ويحله وعهد له بالخلافة وأخذ له العهد وقال الحاكم في تاريخ نيسابور كان يفتي في مسجد رسول الله « ص » وهو ابن نيف وعشرين سنة وقال رجاء بن أبي الضحاك الذي بعثه المأمون لأشخاص الرضا كان لا ينزل بلداً إلا قصده الناس يستفتونه في معالم دينهم فيجيبهم ويحدثهم الكثير عن أبيه عن آبائه عن علي عليه السلام عن رسول الله « ص » فلما وردت به على المأمون سألتني عن حاله في طريقه فأخبرته فقال هذا خير أهل الارض وأعلمهم . وفي أعلام الوري عن ابي الصلت الهروي : ما رأيت أعلم من علي بن موسى الرضا ولا رآه عالم إلا شهد له بمثل شهادتي ولقد جمع المأمون في مجلس له عدداً من علماء الاديان وفقهاء الشريعة والمتكلمين فغلبهم عن آخرهم حتى ما بقي منهم أحد إلا أقر له بالفضل وأقر على نفسه بالقصور ولقد سمعته يقول كنت أجلس في الروضة والعلماء بالمدينة متوافرون فإذا أعيا الواحد منهم عن مسألة أشاروا إلي بأجمعهم وبعثوا إلي المسائل فأجبت عنها . وفي مناقب ابن شهر آشوب عن كتاب الجلاء والشفاء عن محمد بن عيسى اليقطيني جمعت من مسائل ابي الحسن الرضا مما سئل عنه وأجاب فيه ثمانية عشر ألف مسألة أو خمسة عشر ألف مسألة وفي المناقب عن عيون أخبار الرضا إن المأمون جمع علماء سائر الملل مثل الجاثليق ورأس الجالوت ورؤساء الصابئين منهم عمران الصابي والهريذ الأكبر وأصحاب زردشت ونطاس الرومي والمتكلمين منهم سليمان المرزوي ثم أحضر الرضا فسأله فقطع الرضا واحداً بعد واحد وكان المأمون أعلم خلفاء بني العباس ومع ذلك انقاد له اضطراراً حتى

وسئل أيكلف الله العباد ما لا يطيقون قال هو أعدل من ذلك قال يستطيعون أن يفعلوا ما يريدون قال هم أعجز من ذلك .

ورأى المأمون يوماً يتوضأ والغلام يصب على يده الماء فقال يا أمير المؤمنين لا تشرك بعبادة ربك أحداً فصرف الغلام .

وسأله المأمون عن جملة من الآيات المشككة فأجاب عنها وفسرها أحسن تفسير كما ذكرناه في سيرته من هذا الكتاب .

وقال له المأمون ما مضمونه بم فضلتكم علينا والطينة واحدة فقال رأيته لو كان رسول الله « ص » حياً وخطب إليك ابتكت أكنت مزوجه إياها فقال ومن يرغب بنفسه عن رسول الله نعم كنت أزوجه وافتر بذكر ذلك على جميع الناس فقال أما إنا فلا نخطب إلي ولا أزوجه فسكت المأمون ومرو نظيره عن أبيه الكاظم مع الرشيد .

وأثرت عنه مؤلفات كثيرة في علوم الدين وفي الطب رواها عنه أكابر العلماء بأسانيدهم المتصلة أشرنا إليها في سيرته منها الرسالة الذهبية والصحيفة الرضوية وكتاب الاهليلجة ونسب إليه الفقه الرضوي وذكرنا الخلاف في صحة نسبه هناك . وروي عنه كثير من المواعظ والحكم والأذعية توفي سنة (٢٠٣) وعمره (٤٨) .

وجاء بعده ولده محمد الجواد عاصر اثنين من ملوك بني العباس المأمون وأخاه المعتصم وكانت أيامه فيها نوع من الحرية كأيام أبيه لكونه كان في زمن المأمون والمعتصم وكان فيهما لين على آل أبي طالب لكنه لم تطل أيامه . وكان أعلم أهل زمانه وافقهم وأفضلهم وأجلهم . ومع قصر مدته فقد روي عنه من أنواع العلوم وأجوبة المسائل المشككة الشيء الكثير ومنها ما كان في مجالسه مع يحيى بن أكثم . وروي عنه من المواعظ والحكم والآداب والأذعية الشيء الكثير . وقد شغف به المأمون لما رأى من فضله فزوجه ابنته . وكان بابه عثمان بن سعيد السمان ومن ثقاته أيوب بن نوح بن دراج الكوفي وجعفر بن محمد بن يونس الأحوال والحسين بن مسلم بن الحسن والمختار بن زياد العبدي البصري ومحمد بن الحسين بن أبي الخطاب الكوفي . ومن أصحابه شاذان بن الخليل النيسابوري ونوح بن شعيب البغدادي ومحمد بن أحمد الحمودي وأبو يحيى الجرجاني وأبو القاسم ادريس القمي وعلي بن محمد وهارون بن الحسن بن محبوب واسحق بن اسماعيل النيسابوري وأبو حامد أحمد بن إبراهيم المراهي وأبو علي بن بلال وعبدالله بن محمد الحصري ومحمد بن الحسن بن شمون البصري . وروى عنه المصنفون نحو أبي بكر أحمد بن منده في كتابه .

واختلف الفقهاء بحضرة المعتصم في قطع يد السارق من أي موضع يكون فقال القاضي أحمد بن أبي داود من الكرسوع وهو طرف الزند وقال بعضهم من المرفق فسأل الجواد عن ذلك فقال انهم أخطأوا فيه السنة ويجب أن يكون القطع من مفصل أصول الأصابع فقال له المعتصم وما الحجة في ذلك قال قول رسول الله « ص » : السجود على سبعة أعضاء وعد منها اليدين والله يقول وإن المساجد لله وما كان الله لم يقطع فأعجب المعتصم ذلك وأمر بقطع يد السارق من مفصل الأصابع توفي سنة (٢٢٠) وعمره (٢٥١) .

وجاء بعده ولده علي الهادي . وعاصر ستة من ملوك بني العباس المعتصم والواثق والمتوكل والمستنصر والمستعز وكانت أيامه أيام عسر

وشدة وضيق منهم وسعي به إلى المتوكل فأحضره إلى سامرا وأبقاه فيها خوفاً على ملكه منه لما رأى ميل الناس إليه لفضله وعلمه وكان المتوكل شديداً على آل أبي طالب . وكان الهادي أفضل أهل زمانه وأعلمهم . وقد روي عنه في تنزيه الباري وتوجيه وفي أجوبة المسائل والحكم والآداب والمواعظ والأذعية وأنواع العلوم الشيء الكثير .

وكان بابه محمد بن عثمان العمري ومن ثقاته أحمد بن حمزة بن اليسع وصالح بن محمد الهمداني ومحمد بن جوك الجمال ويعقوب بن يزيد الكاتب وأبو الحسن بن هلال وإبراهيم بن إسحق وخيران الخادم والنضر بن محمد الهمداني . ومن وكلائه جعفر بن سهيل الصيقل . ومن أصحابه داود بن زيد وأبو سليمان زنكان والحسين بن محمد المدائني وأحمد بن اسماعيل بن يقطين وبشر بن بشار النيسابوري الشاذلي وسليم بن جعفر المروزي والفتح بن يزيد الجرجاني ومحمد بن سعيد بن كلثوم وكان متكلماً ومعاوية بن حكيم الكوفي وعلي بن معد بن معبد البغدادي وأبو الحسن بن رجاء العبرتي .

ونذر المتوكل أن يتصدق بمال كثير فسأل الفقهاء فاختلقوا فقال بعضهم ألف درهم وقال بعضهم عشرة آلاف وقال بعضهم مائة ألف فأرسل حاجبه فسأل الهادي (ع) فقال يتصدق بثمانين درهماً فسأله عن العلة فقال قوله تعالى ﴿ لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ﴾ فعدناها فكانت ثمانين .

وسأل يحيى بن أكثم عن مسائل فعرضت على الهادي (ع) فأجاب عنها . سأل عن قوله تعالى ﴿ قال الذي عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك ﴾ نبي الله كان محتاجاً إلى علم آصف . (فأجاب) لم يعجز سليمان عن معرفة ما عرف آصف ولكنه أحب أن يعرف أئمة أنه الحجة من بعده .

وسأل عن قوله ﴿ ورفع أبويه على العرش وخروا له سجداً ﴾ كيف سجد يعقوب (وهو نبي وولده ليوسف وهو نبي ولا يجوز السجود لغير الله . (فأجاب) إن السجود لم يكن ليوسف وإنما كان شكراً وطاعة لله ومحبة ليوسف كما أن السجود من الملائكة لم يكن لآدم وإنما كان طاعة لله ومحبة لآدم ، أي وخروا سجداً لله لأجل يوسف ، وقعوا ساجدين لله لأجل آدم .

وعن قوله ﴿ فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب ﴾ والنبي لا يشك .

وأجاب بأن المخاطب الرسول والمقصود الجهلة حيث قالوا كيف لم يبعث الله نبياً من الملائكة .

وألّف رسالة في الرد على أهل الجبر والتفويض وله أجوبة يحيى بن أكثم وقطعة في أحكام الدين رويت كلها عنه بالاسانيد المتصلة توفي سنة (٢٥٤) وعمره (٤٠) .

وجاء بعده ولده الحسن العسكري عاصر ثلاثة من ملوك بني العباس المعتز والمهتدي والمعتصم وكانت أيامه أيام شدة وضيق وخوف ومع ذلك أخذ عنه من العلوم الشيء الكثير . قال أحمد بن عبيد الله بن خاقان وكان عامل الخراج بكورة قم وكان شديد النصب والانحراف عن أهل البيت كما يأتي

بالأصول الأربعمئة وهي مروية عن جعفر الصادق خاصة يأتي الكلام عليها عند الكلام على مؤلفات الشيعة في الفقه والحديث .

ما أثر عن أئمة أهل البيت في الحكم والمواعظ والأدب والدعاء .

وقد أثر عن الأئمة الاثني عشر من الحكم والمواعظ والأدب والنصائح والخطب الشيء الكثير حتى أفرد بالتأليف فجمعه الكليني في جزء من كتابه الكافي سماه الروضة وجمع الحسن بن علي بن شعبة الحلبي من ذلك كتاباً سماه تحف العقول وجمع المجلسي ما جاء عنهم من ذلك في جزء من كتابه البحار الى غير ذلك وأثر عنهم من صنوف الأدعية والمناجاة الشيء الكثير الغزير ودون وجمع .

ما أثر عن أئمة أهل البيت في أصول الفقه

وقد أثر عن أئمة أهل البيت من الباقر إلى الحسن العسكري أكثر قواعد أصول الفقه . قال السيوطي في الأوائل : أول من صنف في أصول الفقه الإمام الشافعي رحمه الله (١٨٠ هـ) بل أول من فتح باب أصول الفقه قبل الإمام الشافعي وبين أصول مسائله هو الإمام محمد بن علي الباقر وابنه الإمام جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام فبيناً لأصحابهما مهمات مسائله ثم بعدهما الإمام موسى بن جعفر الكاظم وابنه الإمام علي الرضا عليهما السلام ثم الإمامان الهادي والعسكري كما يأتي بيان ذلك كله وقد تقدم في ذلك أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) فذكر أن في القرآن النسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه والعام والخاص وأنواعاً كثيرة إلى تمام ستين نوعاً من علوم القرآن كما مر في أوائل هذا البحث وهذه هي عمدة مباحث هذا الفن . وقد جمع الشيخ محمد بن الحسن بن الحر العاملي صاحب الوسائل كتاباً في القواعد الكلية المروية عن أئمة أهل البيت عليهم السلام أصولية كانت أو فقهية سماه الفصول المهمة في أصول الأئمة . وجمع السيد هاشم ابن زين العابدين الموسوي الخوانساري الاصفهاني كتاب أصول آل الرسول الأصلية رتبته على ترتيب كتب الأصول الموجودة اليوم . وجمع السيد عبدالله الشبيري كتاب الأصول الأصلية من هذا القبيل وكلها بالروايات المسندة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام .

وجمع ملا محسن الكاشي كتاباً سماه الأصول الأصلية المستفادة من الكتاب والسنة . وهذه الأصول المشار إليها أمثال : كل شيء مطلق حتى يرد فيه نهي ، كلما غلب الله عليه من أمره فالله أعذر لعبده . كل شيء أمر الناس به فهم يسعون له وكل شيء لا يسعون له فهو موضوع عنهم . كل مجهول ففيه القرعة . كل طلاق لا يكون على السنة فليس بشيء . كل يابس ذكي . كل شيء طاهر حتى تعلم أنه نجس الماء كله طاهر حتى تعلم أنه قدر ، كل ما ليس له دم فميته طاهرة . كل شيء يجتره فسؤره حلال ولعابه حلال كل ما كان فيه حلال وحرام فهو لك حلال حتى تعرف الحرام منه بعينه فتدعه . كل ما أسكر كثيره فقليله حرام كل مسكر خمر . الحج عرفة ، ما على الأمين إلا اليمين . وغير ذلك مما يوجد في طي كتب الفقه .

فما ورد عن الصادق عليه السلام في الاجتهاد

ما رواه الكليني عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن محمد بن عيسى عن صفوان بن يحيى عن داود بن الحصين عن عمر بن حنظلة

في سيرة العسكري : ما رأيت ولا عرفت بسر من رأى رجلاً من العلوية مثل الحسن بن علي بن محمد بن الرضا ولا سعت به في هديه وسكونه وعفافه ونبله وكرمه عند أهل بيته والسلطان وجميع بني هاشم وتقديهم إياه على ذوي السن منهم والخطر وكذلك القواد والوزراء والكتاب وعوام الناس وما سألت عنه أحداً من بني هاشم والقواد والكتاب والقضاة والفقهاء وسائر الناس إلا وجدته عندهم في غاية الاجلال والاعظام والمحل الرفيع والقول الجميل والتقديم له على أهل بيته ومشايخه وغيرهم ولم أر له ولياً ولا عدواً إلا وهو يحسن القول فيه والثناء عليه .

وقال أبوه عبيدالله بن خاقان من وزراء المعتمد : لو زالت الخلافة عن خلفاء بني العباس ما استحقها أحد من بني هاشم غيره في فضله وعفافه وهديه وصيانة نفسه وزهده وعبادته وجميل اخلاقه وصلاحه (والفضل ما شهدت به الأعداء) .

وقد روي عنه من أنواع العلوم ومن المواعظ والحكم والأدب وغيرها ما ملأ بطون الدفاتر ونسب إليه كتاب في تفسير القرآن وله رسالة المنقبة وغيرها كما يأتي في سيرته .

وفي مناقب ابن شهر آشوب عن كتاب التبديل ما حاصله إن أسحق الكندي فيلسوف العراق في زمانه أخذ في تأليف تناقض القرآن فقال الامام الحسن العسكري لبعض تلاميذه قل له حضرتني مسألة أسألك عنها : إن هذا المتكلم بهذا القرآن هل يجوز أن يكون مراده بما تكلم به غير المعاني التي قد ظننت أنك ذهبت إليها فسيقول لك إنه من الجائز لأنه رجل يفهم فقل له فما يدريك لعله قد أراد غير الذي ذهبت أنت إليه فقال له التلميذ ذلك فقال أعد علي فأعاد عليه ففكر في نفسه ورأى ذلك محتملاً في اللغة فقال أقسمت عليك من أين لك هذا قال شيء عرض بقلبي قال كلا ما مثلك من اهتدى لهذا فعرفني من أين لك هذا فقال أمرني به أبو محمد فقال الآن جئت به وما كان ليخرج مثل هذا إلا من ذلك البيت وأحرق جميع ما كان ألفه .

وروي عنه عدة من العلماء والوثقات ففي أنساب السمعاني أن أبا محمد أحمد بن ابراهيم بن هاشم الطوسي البلاذري الحافظ الواعظ كتب بمكة عن إمام أهل البيت أبي محمد الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى الرضا . وفي مناقب ابن شهر آشوب من ثقافته علي بن جعفر قيم لأبي الحسن وأبو هاشم داود بن القاسم الجعفري وداود بن أبي يزيد النيسابوري ومحمد بن علي بن بلال وعبدالله بن جعفر الحميري القمي وأبو عمرو عثمان بن سعيد العمري وأسحق بن الربيع الكوفي وأبو القاسم جابر بن يزيد الفارسي وابراهيم بن عبيدالله بن ابراهيم النيسابوري . ومن وكلائه محمد بن أحمد بن جعفر وجعفر بن سهيل الصيقل ومن أصحابه محمد بن الحسن الصفار وعبدوس العطار وسندي بن النيسابوري وأبو طالب الحسن بن جعفر الفأفاء . وأبو البخترى مؤدب ولد الحجاج وبابه الحسين ابن روح النيسختي . وجاء بعده ولده محمد بن الحسن الملقب بالمهدي ، وكانت تخرج توقيعاته في مشكلات المسائل . ولد سنة ٢٥٥ .

وألّف أصحاب الأئمة والرايون عنهم من عهد أمير المؤمنين علي (ع) إلى عهد أبي محمد الحسن العسكري (ع) وذلك نحو ٢٥٠ سنة في علوم الدين ما يزيد عن ٦٦٠٠ كتاب . وامتاز من بينها ٤٠٠ كتاب عرفت

قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن رجلين من أصحابنا بينهما منازعة في دين أو ميراث فقال ينظران إلى من كان منكم قد روى حديثنا ونظر في حلالنا وحرامنا وعرف أحكامنا فليرضوه حكماً (الحديث) ، فإن من هذه صفته هو الفقيه المجتهد الذي يجوز العمل بفتواه والتحاكم اليه .

وما ورد عن الصادق عليه السلام في التقليد وشرائط من يصح تقليده

ما رواه أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي صاحب الاحتجاج قال حدثني السيد العالم العابد أبو جعفر مهدي بن أبي حرب الحسيني المرعشي رضي الله عنه قال حدثني الشيخ الصدوق أبو عبدالله جعفر بن محمد بن أحمد الدوريسي رحمه الله عليه قال حدثني أبي محمد بن أحمد قال حدثني الشيخ السعيد أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ره) قال حدثني أبو الحسن (الحسين خ ل) محمد بن القاسم المفسر الاسترابادي قال حدثني أبو يعقوب يوسف بن محمد بن زياد وأبو الحسن (الحسين خ ل) علي بن محمد بن سيار وكانا من الشيعة الإمامية قال حدثنا أبو محمد الحسن ابن علي العسكري عليهما السلام في قوله تعالى ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب (الآية) أنه قال رجل للصادق عليه السلام فإذا كان هؤلاء القوم من أهل الكتاب لا يعرفون الكتاب إلا بما يسمعون من علمائهم لا سبيل لهم إلى غيره فكيف ذمهم بتقليدهم والقبول من علمائهم وهل عوامهم إلا كعوامنا يقلدون علماءهم فإن لم يميز لأولئك القبول من علمائهم لم يميز هؤلاء القبول من علمائهم ثم ذكر ما حاصله : أن أولئك عرفوا علماءهم بالكذب وأكل الحرام والرشا وتغيير الأحكام بالشفاعات والمناسبات والمصانعات والتعصب الشديد واضطروا بمعارف قلوبهم أن من يفعل مثل ذلك فهو فاسق لا يجوز أن يصدق على الله وعلى الوسائط بين الله تعالى والخلق فلذلك ذمهم في تقليدهم لهم وكذلك عوام أمتنا إذا عرفوا من فقهاءهم الفسق الظاهر والعصبية الشديدة والتكالب على حطام الدنيا فمن قلد من عوامنا مثل هؤلاء فهم مثل اليهود الذين ذمهم الله تعالى بالتقليد لفسقة فقهاءهم فأما من كان من الفقهاء صائناً لنفسه حافظاً لدينه مخالفاً على هواه مطيعاً لأمر مولاه فللعوام أن يقلدوه وذلك لا يكون إلا بعض فقهاء الشيعة لا جميعهم فأما من ركب من القبائح والفواحش مراكب فسقة الفقهاء فلا تقبلوا منهم عنا شيئاً ولا كرامة (الحديث) .

وما جاء عن الباقر والصادق والكاظم عليهم السلام في وجوب الرد الى الكتاب والسنة وأخذ الأحكام منها وحجية ظواهر الكتاب والعموم

ما رواه الكليني بأسانيده المتصلة في أصول كتابه الكافي وعقد لذلك باباً وهو باب الرد إلى الكتاب والسنة . مثل قول الصادق عليه السلام إن الله تعالى أنزل في القرآن تبيان كل شيء وإنه لم يدع شيئاً يحتاج إليه الأمة إلا أنزله في كتاب وبينه لرسوله « ص » وقوله ما من شيء إلا وفيه كتاب الله عز وجل ولكن لا تبلغه عقول الرجال . وقول الكاظم عليه السلام كل شيء في كتاب الله وسنة نبيه « ص » .

وروى الكليني عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد عن أبيه عن النضر بن سويد عن يحيى الحلبي عن أيوب بن الحر قال سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول كل شيء مردود إلى الكتاب والسنة (الحديث)

وفي حديث آخر عنه عليه السلام من خالف كتاب الله وسنة محمد « ص » فقد كفر . وروى الكليني عن علي بن محمد عن أحمد بن محمد البرقي عن علي بن حسان عن محمد بن يحيى عن سلمة بن الخطاب عن علي بن حسان عن موسى بن بكر عن زرارة بن أعين عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال كل من تعدى السنة رد إلى السنة . وروى الشيخ محمد بن الحسن الطوسي بسنده عن أحمد بن محمد عن ابن محبوب عن علي بن رباط عن عبدالأعلى مولى آل سام قال قلت لأبي عبدالله عليه السلام عثرت فانقطع ظفري فجعلت على اصبعي مرارة فكيف اصنع بالوضوء فقال يعرف هذا واشباهه من كتاب الله قال الله تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج امسح عليه . وفيه دلالة على حجية ظواهر الكتاب والعمل بالعموم .

وما جاء عن الصادق (ع) في حجية ظواهر الألفاظ

ما رواه الشيخ الطوسي بإسناده عن موسى بن القاسم عن عبدالرحمن يعني ابن أبي نجران عن حماد عن حريز عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال في حديث كل شيء في القرآن أو فصاحبه بالخيار يختار ما شاء وكل شيء في القرآن فمن لم يجد فعله كذا فالأول الخيار ووردت عدة أحاديث بنحو ذلك .

وما جاء عن الصادق والرضا عليهما السلام في جواز العمل بالعام والمطلق ونحوهما وجواز التفريع على الأصول والقواعد الكلية

ما رواه ابن إدريس في أواخر السرائر نقلاً من كتاب هشام بن سالم عن أبي عبدالله عليه السلام قال إنما علينا أن نلقي إليكم الأصول وعليكم التفريع (وروى) فيه نقلاً من كتاب أحمد بن محمد بن أبي نصر عن الرضا عليه السلام قال علينا إلقاء الأصول وعليكم التفريع .

وما جاء عن الصادق عليه السلام في أصل البراءة

ما ذكره الصدوق قال : قال الصادق عليه السلام كل شيء مطلق حتى يرد فيه نهي . وروى الصدوق في الخصال عن أبيه عن سعد بن عبدالله عن يعقوب بن يزيد عن حماد بن عيسى عن حريز بن عبدالله عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال النبي « ص » وضع عن أمي ستة أشياء وعد منها ما لا يعلمون . وروى الصدوق في كتاب التوحيد عن أحمد بن محمد بن يحيى عن أبيه عن ابن فضال عن داود بن فرقد عن زكريا بن يحيى عن أبي عبدالله عليه السلام قال ما حجب الله علمه عن العباد فهو موضوع عنهم . وعن أبيه عن سعد عن القاسم بن محمد عن المنقري عن حفص بن غياث قال قال أبو عبدالله عليه السلام من عمل بما علم كفي ما لم يعلم . وما رواه الشيخ الطوسي بإسناده عن موسى بن القاسم عن عبدالصمد بن بشير عن أبي عبدالله عليه السلام في حديث من أحرم في قميصه قال أي رجل ركب أمراً بجهالة فلا شيء عليه . وروى الكليني عن محمد بن يحيى وغيره عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد عن ابن أبي عمير عن ابن الطيار عن أبي عبدالله عليه السلام قال إن الله احتج على الناس بما آتاهم وعرفهم . وعن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن أبي شعيب المحاملي عن درست بن أبي منصور عن بريد بن معاوية عن أبي عبدالله عليه السلام قال ليس على خلقه أن يعرفوا وللخلق على الله أن يعرفهم ولله على الخلق إذا عرفهم أن يقبلوا ، إلى غير ذلك .

ومما ورد عن الباقر والصادق عليهما السلام في أصالة الحل في المشتبه مع عدم العلم

ما رواه الصدوق والشيخ الطوسي بإسنادهما عن الحسن بن محبوب عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال كل شيء فيه حلال وحرام فهو لك حلال حتى تعرف الحرام منه بعينه فتدعه . وروى الكليني عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى عن أبي أيوب عن عبد الله بن سنان عن عبد الله بن سليمان قال سألت أبا جعفر عليه السلام عن الجبن فقال سأخبرك عن الجبن وغيره كل ما كان فيه حلال وحرام فهو لك حلال حتى تعرف الحرام بعينه فتدعه . وعن أحمد بن محمد الكوفي عن محمد بن أحمد النهدي عن محمد بن الوليد عن إبان بن عبد الرحمن عن عبد الله بن سليمان عن أبي عبد الله عليه السلام في الجبن قال كل شيء لك حلال حتى يبيئك شاهدان يشهدان أن فيه ميتة وعن علي بن إبراهيم عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة عن أبي عبد الله عليه السلام قال سمعته يقول كل شيء هو لك حلال حتى تعلم الحرام بعينه فتدعه من قبل نفسك وذلك مثل الثوب يكون عليك قد اشتريته وهو سرقة أو المملوك يكون عندك ولعله حر قد باع نفسه أو خدع فبيع قهراً أو امرأة تحتك وهي اختك أو رضيعتك والأشياء كلها على هذا حتى يستبين لك غير ذلك أو تقوم لك به البينة ، وما رواه أحمد بن أبي عبد الله البرقي في المحاسن عن أبيه عن محمد بن سنان عن أبي الجارود قال سألت أبا جعفر عليه السلام عن الجبن وقلت أخبرني من رأس أنه يجعل فيه الميتة فقال أمن أجل مكان واحد يجعل فيه الميتة حرم في جميع الأرضين إذا علمت أنه ميتة فلا تأكله وإن لم تعلم فاشتر وع (الحديث) وعن اليقطيني عن صفوان عن معاوية ابن عمار عن رجل من أصحابنا قال كنت عند أبي جعفر عليه السلام سأخبرك عن الجبن وغيره كل شيء فيه الحلال والحرام فهو لك حلال حتى تعرف الحرام بعينه فتدعه .

ومما ورد عن الهادي والعسكري عليهما السلام في حجية خبر الواحد الثقة

ما رواه الكليني عن محمد بن عبد الله ومحمد بن يحيى جميعاً عن عبد الله بن جعفر الحميري عن أحمد بن إسحق عن أبي الحسن عليه السلام قال سألته وقلت من أعامل وعمن آخذ وقول من أقبل ؟ فقال العمري ثقني فما أدى إليك عني فإني يؤدي وما قال لك عني فإني يقول (الحديث) . وبالإسناد عن أحمد بن إسحق أنه سأل أبا محمد عليه السلام عن مثل ذلك فقال العمري وابنه ثقتان فما أديا إليك عني فإني يؤديان وما قال لك فإني يقولان (الحديث) . وروى الكشي في كتاب الرجال عن محمد بن نصير عن محمد بن عيسى عن عبدالعزيز بن المهدي والحسن بن علي بن يقطين عن الرضا عليه السلام قال قلت لا أكاد أصل إليك أسألك عما احتاج إليه من معالم ديني أفينس بن عبد الرحمن ثقة آخذ عنه ما احتاج إليه من معالم ديني قال نعم إلى غير ذلك .

ومما جاء عن الصادق (ع) في جواز نقل الحديث بالمعنى

ما رواه الكليني عن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين عن ابن أبي عمير عن ابن أذينة عن محمد بن مسلم قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام اسمع الحديث منك فأزيد وانقص قال إن كنت تريد معانيه فلا بأس .

ومما ورد عن الصادق (ع) في عدم جواز تكليف ما لا يطاق

ما رواه الكليني عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد البرقي عن علي بن الحكم عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال إن الله أكرم من أن يكلف الناس ما لا يطيقون (الحديث) . وبالإسناد عن علي بن الحكم عن إبان الأحمر عن حمزة بن الطيار عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث قال وما أمروا إلا بدون سعتهم وكل شيء أمر الناس به فهم يسعون له وكل شيء لا يسعون له فهو موضوع عنهم . وروى الشيخ الطوسي بإسناده عن الحسين بن سعيد عن زرعة عن سماعة قال سألت عن المريض لا يستطيع الجلوس إلى أن قال ولن يكلفه الله ما لا طاقة له به . (أقول) : ومن فروع ذلك عدم جواز الأمر بالشيء مع العلم بانتفاء شرطه .

ومما جاء عن الصادق (ع) في وجوب الاجتناب عن الشبهة المحصورة

ما رواه الكليني عن محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن عثمان بن عيسى عن سماعة قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل معه اناءان فيهما ماء وقع في أحدهما قدر لا يدري أيها هو وليس يقدر على ماء غيره قال يهرقهما جميعاً ويقيم . وجاء في الشاة الموطوءة المشتبهة في قطع أنها تستخرج بالقرعة وهو من موارد الشبهة المحصورة ومصاديق العلم الاجمالي بالتكليف والشك في المكلف به .

ومما جاء عن الصادق (ع) في الاستصحاب

ما رواه الصدوق بإسناده عن عمار بن موسى الساباطي أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن رجل يجد في إنائه فأرة وقد توضأ من ذلك الاناء مراراً أو اغتسل منه أو غسل ثيابه فقال إن كان رأها في الاناء قبل أن يغتسل أو يتوضأ أو يغسل ثيابه ثم يفعل ذلك بعد ما رأها في الاناء فعليه أن يغسل ثيابه ويغسل كل ما أصابه ذلك الماء ويعيد الوضوء والصلاة وإن كان إنما رأها بعد ما فرغ من ذلك وفعله فلا يمسه من الماء شيئاً وليس عليه شيء لأنه لا يعلم متى سقطت فيه ثم قال لعله أن يكون إنما سقطت فيه تلك الساعة التي رأها . وروى الشيخ الطوسي بإسناده عن سعد بن عبد الله عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن أبي داود المنشد عن جعفر بن محمد عن يونس عن حماد بن عيسى عن أبي عبد الله عليه السلام قال الماء كله طاهر حتى يعلم أنه قذر (أقول) الحكم بالطهارة في الروايتين ليس إلا من جهة الاستصحاب لأن الماء طاهر بأصل الخلقة وشك في عروض النجاسة عليه وإن كان اشتهر أن هذا من جهة إصالة الطهارة لكن الوجه أنه من جهة الاستصحاب ولا يكاد يفهم من الروايتين أصل آخر غير الاستصحاب وروى الشيخ الطوسي بإسناده عن الحسين بن سعيد عن حماد عن حريز عن زرارة قال قلت له الرجل ينام وهو على وضوء ولا ينام القلب والأذن وإذا نامت العين والأذن والقلب وجب الوضوء قلت فإن حرك إلى جنبه شيء ولم يعلم به قال لا حتى يستيقن أنه قد نام حتى يجيء من ذلك أمر بين وإلا فإنه على يقين من وضوئه ولا ينتقض اليقين أبداً بالشك وإنما ينقضه بيقين آخر . وروى الصدوق بإسناده عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله أنه قال للصادق عليه السلام أجد الريح في بطني حتى أظن أنها قد خرجت فقال ليس عليك وضوء حتى تسمع الصوت أو تجد الريح (الحديث) ، وروى الكليني عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد عن العباس بن عامر عن عبد الله بن بكير عن أبيه قال قال لي أبو عبد الله عليه السلام إذا استيقنت

هو الذي عليه مدار الاحكام من التوارث والتناكح والتكافؤ وغير ذلك والإيمان أعلى درجة منه ﴿قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم﴾ .

اعتقادهم في أصول الدين

إنه يجب معرفتها بالدليل والعلم واليقين لا بالتقليد والظن والتخمين .

اعتقادهم في صفات الله تعالى

هو أنه تعالى متصف بجميع صفات الكمال منزّه عن جميع صفات النقص وعن كل ما يقتضي الحدوث .

وإن صفاته الثبوتية ثمانية : (١) قادر مختار (٢) عالم (٣) حي (٤) مريد كاره (٥) مدرك (٦) قديم أزلي باق أبدي (٧) متكلم (٨) صادق . وأما الخالق والرازق والمحيي والمميت وأمثالها فهي من صفات الأفعال ، وصفاته السلبية سبعة (١) ليس بمركب (٢) ليس بجسم (٣) ليس محلاً للحوادث (٤) ليس بمبرئي لا في الدنيا ولا في الآخرة (٥) ليس له شريك (٦) ليس بمحتاج (٧) نفي المعاني والصفات عنه (ومعنى) حياته أنه ليس مثل الجمادات لا أنه ذور روح (ومعنى) مدرك أنه يصير لا بعين ويسمع لا باذن بل يدرك جميع المبصرات والمسموعات (ومعنى) متكلم أنه ينطق لا بلسان بل يوجد الكلام في بعض مخلوقاته كالشجرة حين كلم موسى وكجبرائيل حين أنزله بالقرآن (ومعنى) أنه ليس محلاً للحوادث أي للأمور والصفات الحادثة (ومعنى) نفي المعاني والصفات عنه أن صفاته ليست مغايرة لذاته بل هي عين ذاته لثلا يلزم تعدد القدماء . ويعتقدون أنه تعالى منزّه عن المكان والجهة والأعضاء والجوارح والشم والذوق واللون وكل لوازم الجسم وعن اللذة والألم وأدلتهم على ذلك مبسطة في كتب الكلام والتوحيد فلا نطيل بنقلها وليس غرضنا هنا إلا مجرد نقل العقيدة لا الاستدلال عليها إلا بالعرض ، ويعتقدون أن كل ما ورد من النقل مما ظاهره خلاف ذلك مثل الرحمن على العرش استوى . إلى ربه ناظرة . وجاء ربك . يد الله فوق أيديهم . ومكروا ومكر الله . ولو شاء ربك لآمن من في الأرض . ولو شاء الله ما اقتتلوا وغير ذلك يجب تأويله ورده إلى ما حكم به العقل أو إيكال علمه إليه تعالى .

اعتقادهم في العدل والحسن والقبح العقليين

العدل هو تنزيه البارئ تعالى عن فعل القبيح وعن الإخلال بالواجب وبه تعتقد الإمامية . وأما الحسن والقبح العقليان فالحسن ما يستحق على فعله المدح عاجلاً والثواب آجلاً (والقبيح) ما يستحق على فعله الذم عاجلاً والعقاب آجلاً وعندهم أن العقل يحكم بأن في الأفعال ما هو حسن بهذا المعنى وقبيح بهذا المعنى وإن لم يحكم به الشرع .

اعتقادهم في أفعاله تعالى وأوامره ونواهيه

إنها معللة بالعلل والأغراض لثلا يكون عبثاً وليس الغرض الأضرار لقبحه بل النفع وأنه يستحيل عليه تعالى فعل القبيح وأنه لا يأمر إلا بما فيه مصلحة ولا ينهى إلا عما فيه مفسدة وقد تكون المصلحة في نفس التكليف لا في المكلف به .

اعتقادهم في اللطف

إنه واجب عليه تعالى وهو فعل ما يقرب العبد إلى الطاعة ويبعده عن

أنك قد أحدثت فتواً وإياك أن تحدث وضوءاً أبداً حتى تستيقن أنك قد أحدثت . وروى الشيخ الطوسي بإسناده عن الحسين بن سعيد عن حماد عن حريز عن زرارة قال قلت له أصاب ثوبي دم رعاف أو غيره أو شيء من مني (إلى أن قال) فإن ظننت أنه قد أصابه ولم اتيقن ذلك فنظرت فلم أر شيئاً ثم صليت فرأيت فيه قال تغسله ولا تعيد الصلاة قلت لم ذلك قال لأنك كنت على يقين من طهارتك ثم شككت فليس ينبغي لك أن تنقض اليقين بالشك أبداً قلت فهل علي إن شككت في أنه أصابه شيء أن أنظر فيه قال لا (الحديث) . وفيه دلالة على عدم وجوب الفحص في الشبهات الموضوعية وهي من مسائل أصول الفقه وإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى عن أحمد بن الحسن عن عمرو بن سعيد عن مصدق بن صدقة عن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام في حديث قال كل شيء نظيف حتى تعلم أنه قدر فإذا علمت فقد قدر وما لم تعلم فليس عليك شيء إلى غير ذلك .

مناظرة الصادق مع أبي حنيفة في القياس

روى الصدوق محمد بن علي بن بابويه في علل الشرائع عن أحمد بن الحسن القطان عن عبدالرحمن بن أبي حاتم عن أبي زرعة عن هشام بن عمار عن محمد بن عبدالله القرشي عن ابن شبرمة قال دخلت أنا وأبو حنيفة على أبي عبدالله عليه السلام فقال لأبي حنيفة : أيها أعظم قتل النفس أو الزنا ؟ قال قتل النفس ؟ قال فإن الله قد قبل في قتل النفس شاهدين ولم يقبل في الزنا إلا أربعة ، ثم قال أيها أعظم الصلاة أو الصوم قال الصلاة قال فما بال الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة فكيف يقوم لك القياس فاتق الله ولا تقس .

ومما جاء عن الباقر والصادق عليهما السلام في التعادل والترجيح بين الأخبار المتعارضة

ما روي في عدة روايات من الترجيح بالاعدلية والأفقهية والأصدقية والأورعية وموافقة المشهور وموافقة الكتاب والسنة وموافقة الاحتياط وتأخر الصدور وقوة الدلالة وغير ذلك والتخير مع تساوي من كل وجه . وهذه الأخبار مذكورة في محالها فلتطلب من كتب الأصول .

وقد بين أمير المؤمنين عليه السلام وجوه اختلاف الحديث وأسبابه في خبر طويل رواه عنه سليم بن قيس الهلالي وذكره الكليني مسنداً إليه في أصول الكافي في باب اختلاف الحديث وبين فيه أن في أيدي الناس حقاً وباطلاً وصدقاً وكذباً وناسخاً ومنسوخاً وعاماً وخاصاً ومحكماً ومتشابهاً وحفظاً ووهماً .

البحث التاسع

في عقائد الشيعة الإمامية الأثني عشرية (الجعفرية) ومذهبهم في الأصول والفروع وقد مرت خلاصة عقيدتهم ونريد أن نذكرها هنا مفصلة : عقائد الشيعة في الأصول الاعتقادية

الشيعة الإمامية الجعفرية مسلمون موحدون يشهدون لله تعالى بالوحدانية ولمحمد «ص» بالرسالة ويؤمنون بكل ما جاء به من عند الله تعالى .

اعتقادهم في الاسلام والإيمان

هو إن الاسلام الاقرار بالشهادتين والالتزام بأحكام الشرع وإن ذلك

المعصية زيادة على الاقدار والتمكين بحيث لا يبلغ حد الاجزاء وإنما وجب لئلا يكون ناقصاً لغرضه ويكون تركه قبيحاً والقبيح محال عليه تعالى ومن اللطف ارسال الرسل والأنبياء ونصب الأئمة .

اعتقادهم في أفعال العباد

إنها صادرة عنهم باختيارهم وليسوا مجبورين عليها وأنها ليس فعلاً لله تعالى ولا مخلوقة له خلق تكوين بل خلق تمكين بمعنى أنه تعالى خلق في العبد القدرة على الفعل والترك وخلق فيه الجوارح التي يقدر بها على الفعل والأدوات التي يتوصل بها إليه ولو شاء منعه لمنعه وبين له طريق الخير وأمره بإتباعه وطريق الشر ونهاه عن سلوكه فإذا عصاه فبسوء اختياره وإذا أطاعه فبتوقيفه وأقداره .

اعتقادهم في النبوة

إنه يجب عليه تعالى إرسال نبي إلى العباد يعلمهم الأحكام ويبين لهم الحلال من الحرام ويحكم بينهم بالعدل وينتصف للمظلوم من الظالم لأن ذلك لطف واللفظ واجب عليه تعالى كما مر .

اعتقادهم في الأنبياء عامة صلوات الله عليهم

إنهم رسل الله تعالى أرسلهم إلى عباده ليبلغوهم أحكامه التي أوحاها إليهم بواسطة ملائكته وبغير ذلك وإنهم معصومون من الذنوب كلها الكبائر والصغائر طول أعمارهم قبل البعثة وبعدها وعن السهو والنسيان في الشرعيات وغيرها لأن صدور الذنوب منهم أو السهو يؤدي إلى عدم الوثوق بأقوالهم وسقوط محلهم من القلوب وذلك ينافي الغرض المطلوب من إرسالهم . وإنهم أفضل أهل زمانهم في كمال العقل والذكاء والفتنة وعدم السهو وقوة الرأي والشهامة والنجدة والعفو والشجاعة والكرم والسخاوة والجلود والايثار والغيرة والرأفة والرحمة والتواضع واللين وغير ذلك . وإنهم منزّهون عن كل ما يوجب التنفير عنهم فيمن يتعلق بهم كدناءة الآباء وعهر الامهات والأزواج وأنه يجوز في زوجة النبي أن تكون كافرة كما في امرأتي نوح ولوط ولا يجوز كونها زانية . وفي أفعالهم كالأكل على الطريق ومجالسة الأزدال . وصناعاتهم ككونه حائكاً أو حجاماً أو زبالاً . وفي اخلاقهم كالحدس والحقد والفظاظة والغلظة والجبن والبخل والمجون والحرص . وفي خلقتهم كالبرص والجذام والبكم والبله وغير ذلك من النقص الموجب سقوط محلهم من القلوب وقد يورد على الصناعات الدانية بالحياكة التي قيل أن أول من استعملها ادريس وبالرعي الذي كان يقع من الأنبياء ولعل ذلك يختلف باختلاف الأزمان .

اعتقادهم في النبي محمد «ص» خاصة

إنه خاتم الأنبياء فلا نبي بعده ولا شريك له في النبوة وأفضل الأنبياء وأنه يجب الايمان والتصديق بكل ما جاء به من عند ربه وإن أقواله وأفعاله حجة وطاعته مفروضة وأنه لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى وأنه يبلغ الأحكام الشرعية بالوحي لا بالاجتهاد وإنه لا يجوز عليه الاجتهاد في شيء منها وأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأن أزواجه أمهات المؤمنين وأنه يحرم تزويجهن من بعده وأن شريعته ناسخة لجميع الشرائع التي قبلها باقية إلى يوم القيامة .

اعتقادهم في الامامة والخلافة

إنها واجبة وإنها رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا لشخص من

اعتقادهم في صفات الأمام

إنه يجب أن يكون معصوماً حافظاً للشرع فلو لم يكن معصوماً لم يؤمن من الزيادة نيه والتنقيص منه ولأنه معلم للامة ما يجهلونه من أحكام الشرع وصدور الذنب منه يؤدي إلى عدم الوثوق بأقواله وذلك ينافي الغرض المطلوب من إمامته فالدليل الدال على عصمة النبي دال على عصمة الامام لأنه خليفته والقائم مقامه في حفظ الشرع وتأديته إلى الأمة ولقوله تعالى خطاباً لابراهيم عليه السلام إني جاعلك للناس إماماً قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين . وغير المعصوم ظالم لنفسه فلا ينال عهد الامامة الذي هو من الله تعالى . وإنه يجب ان يكون أفضل اهل زمانه وأكملهم لأن تقديم المفضل على الفاضل قبيح .

اعتقادهم في المعاد

إنه الوجود الثاني للجسام وإعادتها بعد تفرقها وإنه حق واقع وإن سؤال منكر ونكير في القبر حق وإن عذاب القبر لمستحقه حق .

اعتقادهم في أمور المعاد

من الصراط والميزان والحساب وإنطاق الجوارح وتطهير الكتب وأحوال القيامة وكيفية حشر الأجسام وكيفية الحساب وخروج الناس من قبورهم عراة حفاة وكون كل نفس معها سائق وشهيد وأحوال الناس في الجنة وتباين طبقاتهم وكيفية نعيمها وأحوال النار وكيفية العقاب فيها إنها كلها كما أخبر به الصادق الأمين وأجمع عليه المسلمون .

اعتقادهم في الجنة والنار

إن الجنة هي دار البقاء لا موت فيها ولا هرم ولا سقم ولا غم ولا

يأمر بما لا يريد كأمير العبد لقصد إظهار عصيانه ويسمى هذا كلاماً نفسياً على ما أشار إليه الأخطل بقوله :

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً
وقال عمر : اني زورت في نفسي مقالاً وكثيراً ما تقول لصاحبك :
إن في نفسي كلاماً أريد أن أذكره لك (اهـ) .

وفيه إن الذي يجده الانسان في نفسه والذي أشار إليه الأخطل والذي أخبر عمر انه زوره في نفسه والذي تقوله لصاحبك هو الصورة الحاصلة في العقل لمعاني تلك الألفاظ أوها وللألفاظ وليس وراء العلم والارادة شيء سوى تلك الصورة وهي لا تسمى كلاماً فالكلام النفسي غير متصور ولو قلنا بمغايرة الصفات للذات .

(الثالث) خلق القرآن وهو من متفرعات الكلام النفسي قالت الشيعة والمعتزلة القرآن مخلوق لأنه عندهم عبارة عن الألفاظ والحروف التي نزل بها جبرائيل على رسول الله «ص» بعد ما ألهمه إياها الله أو رآها في اللوح المحفوظ أو غير ذلك وقالت الأشاعرة غير مخلوق ولا حادث لأنه كلام الله وكلام الله قديم كما مر في الأمر الثاني أما الألفاظ والحروف التي تقرأ وتكتب في المصاحف فاتفق الفريقان على حدوثها وحكي السعد في شرح العقائد النسفية عن الحنابلة القول بقديم الاصوات والحروف قال : ذكر المشايخ إنه يقال القرآن كلام الله غير مخلوق ولا يقال القرآن غير مخلوق لئلا يسبق إلى الفهم إن المؤلف من الأصوات والحروف قديم كما ذهب إليه الحنابلة جهلاً وعناداً (اهـ) وفي العقائد النسفية القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق وهو مكتوب في مصاحفنا محفوظ في قلوبنا مقروء بالسنتنا مسموع بأذاننا غير حال فيها (اهـ) وقال السعد في الشرح اي ليس حالاً في المصاحف ولا في القلوب والألسنة والأذان بل هو معنى قديم قائم بذات الله تعالى يلفظ ويسمع بالنظم الدال عليه ويحفظ بالنظم المخيل ويكتب بنقوش وصور وأشكال موضوعة للحروف الدالة عليه كما يقال النار جوهر محرق تلفظ وتكتب ولا يلزم منه كون حقيقة النار صوتاً وحرافاً وتحقيقه إن للشيء وجوداً في الأعيان ووجوداً في الأذهان ووجوداً في العبارة ووجوداً في الكتابة والكتابة تدل على العبارة وهي على ما في الأذهان وهو على ما في الأعيان فحيث يوصف القرآن بالقديم يراد حقيقته الموجودة في الخارج وحيث يوصف بلوازم الحدوث يراد به الألفاظ المنطوقة المسموعة كقرأت نصف القرآن أو المخيلة كحفظت القرآن أو النقوش كيحرم مس القرآن (اهـ) ثم حكى عن الأشعرى أنه ذهب إلى أن الكلام القديم الذي هو صفة الله يجوز أن يسمع قال ومنعه الأستاذ أبو اسحق الاسفرايني وهو اختيار الشيخ أبي منصور (اهـ) .

(أقول) مسألة خلق القرآن راجع أمرها في عصر المأمون فقال بخلقه وألزم العلماء بذلك فأبوا فحبس من أبي وضربه وورى بعضهم فسلم وحذا حذوه أخوه المعتصم بعده ومن ذلك يعلم استعظامهم للقول بخلق القرآن حتى تحملوا لأجله الضرب والحبس وإنهم كانوا يعدونه بمنزلة الكفر وعدوا ذلك من مساويء المأمون . وسبب ذلك ما روه عن النبي «ص» إنه قال القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ومن قال إنه مخلوق فقد كفر بالله العظيم وفي صحة هذا الحديث نظر ظاهر فإن مسألة قدم القرآن من دقائق المسائل الكلامية صعب على فحول العلماء تصورها فضلاً عن إثباتها فإن وجود شيء يسمى الكلام خارج عن الألفاظ والعبارات والعلم والارادة ليس

حاجة ولا فقر ﴿ لا يمسه فيها نصب ولا يمسه فيها لغوب . فيها ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين وهم فيها خالدون ﴾ ، وإن النار هي دار الهوان والانتقام .

إعتقادهم في العفو والشفاعة

ويعتقدون إن من مات مصراً على ذنبه استحق العقاب إلا أن يتغمده الله بعفوه وغفرانه ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ أو تدركه شفاعة النبي «ص» أو أحد الأئمة أو المؤمنين ﴿ ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ﴾ .

إعتقادهم فيما لم تعلم حقيقته

مثل اللوح والقلم والعرش وغيرها إنه يجب الاعتقاد به إجمالاً على ما هو عليه في الواقع ولا يجب أزيد من ذلك ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها ﴾ .

ما انفردت به الشيعة الإمامية عن

الأشاعرة في أصول العقائد

وهو أمور : (الأول) قالت الامامية والمعتزلة إن صفات الله تعالى عين ذاته بمعنى إن ذاته تعالى تسمى باعتبار التعلق بالمعلومات عالماً وبالمقدورات قادراً إلى غير ذلك لأنها إن كانت غير ذاته وكانت قديمة كقدم الذات لزم تعدد القدماء وإن كانت حادثه لزم كونه تعالى محلاً للحوادث وكلاهما باطل ومرجهه إلى العجز عن إدراك حقيقة الصفات كحقيقة الذات وإن صفاته الثبوتية ثمان كما تقدم .

وقالت الأشاعرة إنه تعالى قادر بقدرة عالم بعلم حي بحياة إلى غير ذلك من الصفات وهي معان قديمة أزلية زائدة على ذاته قائمة بها وهي ليست عين الذات ولا غير الذات .

قال عمر النسفي في العقائد النسفية : وله صفات أزلية قائمة بذاته وهي لا هو ولا غيره (اهـ) وقال سعد الدين التفتازاني في شرحها (وله صفات لما ثبت من إنه عالم حي قادر إلى غير ذلك ومعلوم ان كلا منها يدل على معنى زائد على مفهوم الواجب وليست ألفاظاً مترادفة وإن صدق المشتق على الشيء يقتضي ثبوت مأخذ الاشتقاق له (وهي لا هو ولا غيره) يعني ليست عين الذات ولا غير الذات (اهـ) وقال أيضاً في شرحها : لا يلزم من قدم الصفات قدم تعلقاتها بالمخلوق والمعلوم المقدور لكون تعلقاتها حادثه ، وعد النسفي صفات الذات الأزلية فقال وهي العلم والقدرة والحياة والقوة والسمع والبصر والارادة والمشيئة والفعل والتخليق والترزيق والكلام (اهـ) وقال السعد : القوة بمعنى القدرة وفسر الفعل والتخليق والترزيق بالتكوين ثم قال فثبت أن الله تعالى صفات ثمان هي العلم والقدرة والحياة والسمع والبصر والارادة والتكوين والكلام (اهـ) .

(الثاني) الكلام النفسي ثبته الأشاعرة ونفاه الشيعة والمعتزلة وهو من متفرعات مغايرة الصفات للذات وفسروه بأنه معنى قائم بالذات أزلي وهو غير العلم وغير الارادة وغير الألفاظ والحروف الدالة عليه قال السعد التفتازاني في شرح العقائد النسفية الكلام صفة أزلية عبر عنها بالنظم المسمى بالقرآن المركب من الحروف وذلك لأن كل من يأمر وينهى ويخير ويمجد من نفسه معنى ثم يدل عليه بالعبارة أو الكتابة أو الإشارة وهي غير العلم إذ قد يخبر الانسان عما لا يعلمه بل يعلم خلافه وغير الارادة لأنه قد

(الثامن) إستحالة القبيح عليه تعالى قالت الامامية والمعتزلة يستحيل عليه تعالى فعل القبيح وقالت الأشاعرة هو فاعل الكل الحسن والقبيح قال التفتازاني في شرح العقائد النسفية إن قيل كيف كان كسب القبيح قبيحاً سفهاً موجباً لاستحقاق الذم والعقاب بخلاف خلقه قلنا لأنه قد ثبت ان الخالق حكيم لا يخلق شيئاً إلا وله عاقبة حميدة وإن لم نطلع عليها فجزمنا بأن ما نستقبحه من الأفعال قد يكون له فيها حكم ومصالح كما في خلق الأجسام الخبيثة الضارة بخلاف الكسب فإنه قد يفعل الحسن وقد يفعل القبيح (اهـ) .

(التاسع) إستحالة تكليف ما لا يطاق . قالت الامامية والمعتزلة يستحيل عقلاً أن يكلف الله تعالى بما لا يطاق لأنه قبيح وقالت الأشاعرة إن ذلك ليس بمستحيل عقلاً ولا قبيح لكنه غير واقع وهذا بناء على إنكارهم الحسن والقبح العقليين .

(العاشر) إن أفعاله تعالى معللة بالعلل والأغراض قال به الامامية والمعتزلة لئلا يكون عابثاً وقالت الأشاعرة إنه تعالى لا يفعل لغرض وإلا لكان ناقصاً مستكملاً بذلك الغرض .

(الحادي عشر) عصمة الأنبياء عليهم السلام قالت الشيعة : إن الأنبياء معصومون عن الذنوب من الكفر والصغائر والكبائر بعد البعثة وقبلها عمداً وسهواً والمحكي عن أكثر المعتزلة موافقتهم على ذلك لكن السيد المرتضى حكى عن المعتزلة خلاف ذلك وإن كان أخيراً أرجع أقوال المعتزلة إلى قول الشيعة كما ستعرف وما ورد في الكتاب العزيز والخبار مما يوهم صدور الذنب منهم فمحمول على ترك الاولى جمعا بين دلالة العقل وصحة النقل مع ان جميع ذلك قد ذكر له وجوه ومحامل في مواضعه وألف الشريف المرتضى علم الهدى في ذلك كتاباً سماه تنزيه الأنبياء والأئمة وصنف في ذلك غيره أيضاً .

قال المرتضى في الكتاب المذكور : إختلف الناس في الأنبياء عليهم السلام فقالت الشيعة الامامية لا يجوز عليهم شيء من المعاصي والذنوب كبيراً كان او صغيراً لا قبل النبوة ولا بعدها وجوز أصحاب الحديث والحشوية على الأنبياء الكبائر قبل النبوة ومنهم من جوز ذلك في حال النبوة بشرط الاستتار دون الاعلان ومنهم من جوز على الاحوال كلها ومنعت المعتزلة من وقوع الكبائر والصغائر المستخفة من الأنبياء عليهم السلام قبل النبوة وفي حالها وجوزت في الحاليين وقوع ما لا يستخف من الصغائر ثم اختلفوا فمنهم من جوز على النبي الاقدام على المعصية الصغيرة على سبيل العمد ومنهم من منع ذلك وقال إنهم لا يقدمون على الذنوب التي يعلمونها ذنباً بل على سبيل التأويل وحكى عن النظام وجعفر بن مبشر وجماعة ممن تبعها إن ذنوبهم لا تكون إلا على سبيل السهو والغفلة وإنهم مؤاخذون بذلك وإن كان موضوعاً عن أهمهم لقوة معرفتهم وعلو مرتبتهم (ثم قال) واعلم أن الخلاف بيننا وبين المعتزلة في تجويزهم الصغائر على الأنبياء صلوات الله عليهم يكاد يسقط عند التحقيق لأنهم إنما يجوزون من الذنوب ما لا يستقر له استحقاق عقاب وإنما يكون حظه تنقيص الثواب على اختلافهم أيضاً في ذلك لأن أبا علي الجبائي يقول إن الصغير يسقط عقابه بغير موازنة فكأنهم معترفون بأنه لا يقع منهم ما يستحقون به الذم والعقاب وهذه موافقة للشيعة في المعنى لأن الشيعة إنما تنفي عن الأنبياء عليهم السلام جميع المعاصي من حيث كان كل شيء منها يستحق به فاعله الذم

بمتصور كما مر في الامر الثاني ولذلك اختلفت فيه الأنظار والآراء حتى زعم الخنابلة قدم الأصوات والحروف والأشعري جواز سماع الكلام القديم ومنعه الاسفرايين وأبو منصور . وأنكر الشيعة والمعتزلة الكلام النفسي وفيهم فحول العلماء وقال به الأشاعرة على كثرتهم وكثرة العلماء فيهم فمثل هذه المسألة هل يمكن أن يكون الأذعان والتصديق بها من شرائط الاسلام والايمان أو أركانه ويكلف بذلك الأعراب والعوام بحيث يكفر منكرها مع كون جل من يقول بها لا يخرج عن التقليد . إن هذا مناف للعقل والعدل .

(الرابع) إنه تعالى منزّه عن المكان والجهة لأنها من لوازم الجسمية المقتضية للحدوث ويحكي عن الكرامية إنه من جهة الفوق .

(الخامس) إنه تعالى يستحيل عليه الرؤية بالبصر في الدنيا والآخرة ووافقهم على ذلك المعتزلة لأن الرؤية تستلزم الكم والكيف من الطول والقصر واللون وغيرها والوجود في جهة دون جهة وكل ذلك من لوازم الحدوث . وقالت الأشاعرة إن رؤيته تعالى بالبصر جائزة في العقل ممكنة في الدنيا والآخرة واجبة بالنقل في الآخرة فيرى بلا كيف لا في مكان ولا على جهة مقابلة ولا اتصال شعاع ولا ثبوت مسافة بين الرائي وبينه تعالى . وبعضهم يقول إن النبي « ص » رآه ليلة المعراج قال شاعرهم :

وقد رأى الله بعيني رأسه في ليلة المعراج لما صعدا
فقال بعض المعتزلة :

لجماعة سموا هواهم سنة وجماعة حمر لعمرى مؤكفه
قد شبهوه بخلقهم وتخوفوا شنع الورى فستروا بالبلكفه^(١)
الوحي والتنزيل اعظم شاهد فيما أقول بلا ولن والقدقفة^(٢)
وتكيف المرثي أمر لازم فتبين القول الصحيح من السفه

(السادس) إثبات الحسن والقبح العقليين قالت الامامية والمعتزلة العقل يحكم بأن في الأشياء ما هو حسن بمعنى أن فاعله يستحق على فعله المدح عاجلاً والثواب آجلاً وفيها ما هو قبيح يستحق فاعله الذم عاجلاً والعقاب آجلاً فالحسن حسن بنفسه والقبيح قبيح في نفسه سواء أحكم الشارع بذلك أم لا .

وقالت الأشاعرة ليس في العقل ما يدل على الحسن والقبح بهذا المعنى بل في الشرع فما حسنه فهو الحسن وما قبحه فهو القبيح .

(السابع) قالت الامامية والمعتزلة والزيدية إن الأفعال الصادرة من العبد وصفاتها كلها واقعة بقدرة العبد واختياره وإنه ليس بمجبور على أفعاله بل هو فاعل بالاختيار وله ان يفعل وله ان لا يفعل .

وقال ابو الحسن الأشعري ومن تابعه إن الافعال كلها واقعة بقدرة الله تعالى وإنه لا فعل للعبد أصلاً وقال بعض الأشعرية ذات الفعل من الله والكسب من العبد وفسروا الكسب بأنه كون الفعل طاعة او معصية وقال بعضهم معناه إن العبد إذ عزم على الشيء خلق الله الفعل عقيب وقال سعد الدين التفتازاني في شرح العقائد النسفية صرف العبد قدرته وإرادته إلى الفعل كسب وإيجاد الله تعالى عقيب ذلك خلق .

(١) البلکفة القول بأنه يرى بلا كيف .

(٢) لا - إشارة إلى قوله تعالى لا تدركه الأبصار (ولن) إشارة إلى قوله تعالى لن تراني (والقدقفة) إشارة إلى قول أم المؤمنين عائشة لما ذكر عندها رؤية الباري تعالى : قد وقف شعري إستنكاراً لذلك وإستعظماً له . - المؤلف -

والعقاب لأن الاحباط باطل عندهم وإذا بطل الاحباط فلا معصية إلا يستحق فاعلها الذم والعقاب فإذا كان استحقاق الذم والعقاب منفيًا عن الأنبياء عليهم السلام وجب أن ينفي عنهم سائر الذنوب ويصير الخلاف بين الشيعة والمعتزلة متعلقًا بالاحباط فإذا بطل الاحباط فلا بد من الاتفاق على أن شيئاً من المعاصي لا يقع من الأنبياء من حيث يلزمهم استحقاق الذم والعقاب (اهـ).

وقال السعد التفتازاني في شرح العقائد النسفية : الأنبياء معصومون عن الكذب خصوصاً فيما يتعلق بتبليغ الأحكام أما عمداً فبالاجماع وأما سهواً فعند الأكثرين ومعصومون عن الكفر قبل الوحي وبعده بالاجماع وكذا عن تعمد الكبائر عند الجمهور خلافاً للحشوية وإنما الخلاف في امتناعه بدليل السمع أو العقل وأما سهواً فجوزه الأكثرون وأما الصغائر فتجوز عمداً عند الجمهور خلافاً للجبائي وأتباعه وتجوز سهواً بالاتفاق إلا ما يدل على الخسة كسرقة لقمة والتطيف بحبة لكن المحققين اشتراطوا أن ينهوا عليه فينتبهوا هذا كله بعد الوحي أما قبله فلا دليل على امتناع لأنها توجب النفرة المانعة عن اتباعهم فتفوت مصلحة البعثة . والحق منع ما يوجب النفرة كعهر الأمهات والفجور والصغائر الدالة على الخسة . ومنع الشيعة صدور الصغيرة والكبيرة قبل الوحي وبعده لكنهم جوزوا إظهار الكفر تقية (اهـ).

(الثاني عشر) إن النبي « ص » لم يكن متعبداً بالاجتهاد فيما لا نص فيه بل لا يتعبد إلا بالوحي وما لم يوح إليه في أمره ينتظر فيه الوحي قال بذلك الشيعة وقال العضدي في شرح مختصر المنتهى لابن الحاجب هل كان النبي « ص » متعبداً بالاجتهاد فيما لا نص فيه اختلف في جوازه ووقوعه المختار وقوعه وبه قال ابو يوسف وغيره (اهـ).

(الثالث عشر) الإمامة قالت الشيعة الاثنا عشرية : الامام يجب ان يكون منصوباً من قبل الله ويجب ان يكون معصوماً وان يكون أكمل أهل زمانه وأفضلهم كما مر . وقالت الأشاعرة والمعتزلة والزيدية الإمامة تكون بالاختيار فمن اختير صار إماماً واجب الطاعة ولا يشترط أهل زمانه وإنما يشترط عند الزيدية ان يكون من ولد علي وفاطمة وأن يكون شجاعاً عالماً يخرج بالسيف وشرطين آخرين قال السيد في شرح العقائد النسفية : الاجماع على ان نصب الامام واجب وإنما الخلاف في أنه يجب على الله تعالى او على الخلق بدليل سمعي أو عقلي والمذهب أنه يجب على الخلق سمعاً بقوله عليه السلام : من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية ولأن الأمة قد جعلوا أهم المهام بعد وفاة النبي عليه السلام نصب الامام حتى قدموه على الدفن ولتوقف كثير من الواجبات الشرعية عليه كإقامة الحدود وسد الثغور وغيرها . وفي العقائد النسفية وشرحها للسعد : الخلافة ثلاثون سنة ثم بعدها ملك وإمارة لقوله عليه السلام : الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً عضوضاً وقد استشهد علي عليه السلام على رأس ثلاثين سنة من وفاته «ص» فمعاوية ومن بعده ملوك لا خلفاء ويشكل بأن أهل الحل والعقد اتفقوا على خلافة العباسية وبعض المروانية كعمر بن عبد العزيز . وأيضاً يلزم أن يكون الزمان بعد الراشدين خالياً عن الامام فتكون ميتة أهله كلها جاهلية إلا أن يراد الخلافة الكاملة او انقضاء دور الخلافة دون الإمامة بناء على أن الامام أعم لكن هذا الاصطلاح لم نجده بل من الشيعة من يزعم أن الخليفة أعم ولهذا يقولون بخلافة الأئمة الثلاثة دون إمامتهم

أما بعد العباسية فالامر مشكل . قال : ويكون الامام من قريش ولا يجوز من غيرهم ولا يختص ببني هاشم وأولاد علي يعني يشترط ان يكون الامام قرشياً لقوله عليه السلام الأئمة من قريش وهذا وإن كان خبر واحد لكن لما رواه ابو بكر محتجاً به على الأنصار لم ينكره أحد فصار مجمعاً عليه لم يخالف إلا الخوارج وبعض المعتزلة (ويشترط أن يكون من أهل الولاية المطلقة الكاملة) أي مسلماً حراً ذكراً عاقلاً بالغاً (ولا ينعزل بالفسق والجور) وعن الشافعي إنه ينعزل بالفسق والجور وكذا القاضي والمسطور في كتب الشافعية إن القاضي ينعزل بالفسق بخلاف الامام (اهـ).

وفي تنزيه الأنبياء والأئمة : جوز المعتزلة والحشوية وأصحاب الحديث على الأئمة الكبائر والصغائر إلا أنهم يقولون إن بوقوع الكبيرة من الامام تفسد إمامته ويجب عزله والاستبدال به (اهـ).

مذهب الشيعة في أصول الفقه

الفقه عندهم هو العلم بالاحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها التفصيلية والعالم بها كذلك هو الفقيه ويقال له المجتهد والاحكام المذكورة خمسة الوجوب والندب والتحريم والكراهة والاباحة فالواجب ما يثاب على فعله ويعاقب على تركه والحرام بالعكس والمندوب ما يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه والمكروه بالعكس والمباح ما لا يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه وأدلة الاحكام المذكورة أربعة : الكتاب والسنة والاجماع والعقل واقتصر الاخبارية منهم على الكتاب والسنة وعلم الأصول هو الباحث عن هذه الأدلة الأربعة .

مذهبهم في الاجتهاد

إن بابه مفتوح وأنه ممكن في كل زمان وواقع لمن جمع شروطه الآتية وأنه واجب على الكفاية وإن من بلغ درجة الاجتهاد وجب عليه العمل برأيه ولم يجوز له تقليد غيره وجاز للعوام تقليده ويحكي عن فقهاء حلب من الشيعة أنهم أوجبوا الاجتهاد عيناً وهو قول متروك . ومذهبهم أنه ليس كل مجتهد مصيب بل لله تعالى في كل واقعة حكم أصابه من اصابه واخطأه من اخطأه فإن اصابه المجتهد وإلا فهو ومقلده معذوران مع عدم التقصير . وإنه لا يجوز الاجتهاد فيما قابل النص من ظاهر كتاب أو نصهما ولا فيما خالف اجماع المسلمين ولا فيما خالف ما استقل به العقل . واقفل غيرنا باب الاجتهاد واكتفوا بالرجوع إلى أحد المذاهب الأربعة المعروفة إلا حيث يضطرهم الحال كما في بعض مسائل الوقف . وحسناً فعلوا فإنه لو بقي باب الاجتهاد مفتوحاً عندهم على مصراعيه مع القول بالقياس والاستحسان والمصالح المرسلة لتغير الكثير أو الأكثر من احكام الشرع . أما الشيعة فلما كانت دائرة الاجتهاد عندهم ضيقة لعدم استنادهم الى القياس ورفيقه لم يقع من فتحهم باب الاجتهاد ضرر .

مذهبهم في التقليد

إنه يجب على العامل تقليد المجتهد العدل الحي وبعضهم يوجب تقليد الأعلام عند تعدد المجتهدين ولا يجوز تقليد غير المجتهد ولا المجتهد الفاسق ولا تقليد الميت ابتداء إلا عند الاخباريين منهم واختلفوا في جواز البقاء على تقليد الميت . وقالت الاخبارية منهم لا يجوز الاجتهاد ولا التقليد بل يجب الرجوع إلى قول المعصوم للقادر عليه لكونه من أهل العلم وغيره يرشده العالم إلى اخذه من الاخبار وهذا في الحقيقة قول بالاجتهاد والتقليد فهو شبيه بالنزاع اللفظي ولذلك نسبنا إليهم القول بجواز تقليد الميت ابتداء

البحث السادس وإن في القرآن النص والظاهر والمأول والمجمل والناسخ والمنسوخ والعام والخاص والمطلق والمقيد وإن الحجة منه النص والظاهر دون المأول والمجمل والمنسوخ .

(وأما السنة) وهي قول المعصوم أو فعله أو تقريره فما نقل منها فالحجة منه بحسب السند ما كان متواتراً أو مخفوفاً بقرائن توجب العلم بصدوره (أما خبر الواحد) وهو ما لم يقطع بصدوره ففيه خلاف والمشهور والذي استقرت عليه الكلمة إن ما كان منه صحيحاً روته العدول عن العدول أو مخفوفاً بقرائن توجب الوثوق بصدوره فهو حجة وما كان ضعيف السند لم يصل إلى هذه المرتبة أو صحيح السند ولكن خلف المشهور أو أعرض عنه العلماء فليس بحجة أما من حيث الدلالة ففيه ما مر في الكتاب .

(وأما الاجماع) وهو اتفاق أهل الحل والعقد من أمة محمد «ص» على أمر ديني فهو حجة عندهم لاعتقادهم بعدم خلو عصر عن المعصوم وأنه رئيس أهل الحل والعقد واجماع علماء الأمة أيضاً حجة عندهم لكشفه عن رأي المعصوم أو وجود دليل معتبر من باب استكشاف قول المتبوع باتفاق أتباعه الذين لا يصدرون إلا عن قوله كما يعلم قول الإمام الشافعي باتفاق الشافعية وقول الامام أبي حنيفة باتفاق الحنفية وغير ذلك .

(وأما دليل العقل) فهو على ما في المعتبر والذكرى قسمان (الأول) ما لا يتوقف على الخطاب (والثاني) ما يتوقف على الخطاب أما القسم الأول فهو على أقسام (أحدها) ما يستفاد من قضية العقل لاستقلاله بحسنه أو قبحه أو غيرهما كوجوب قضاء الدين ورد الوديعة والعدل والانصاف وحسن الصدق النافع وقبح الظلم وحرمة الكذب مع عدم الضرورة وحسن الاحسان واستحبابه وكراهة اقتباس الناس النار^(١) وإباحة تناول النافع الخالية عن الضرر وورود السمع في هذه مؤكدة . وقال المحقق في المعتبر والشهيد في الذكرى أن كل واحد منها كما يكون ضرورياً فقد يكون كسبياً ومثل له في المعتبر برد الوديعة مع الضرر وقبح الكذب مع النفع وفي الذكرى بالصدق النافع والضار ومرادها أن الصدق النافع والكذب مع عدم الضرورة ورد الوديعة مع عدم الضرر يحكم بها العقل حكماً ضرورياً لا يحتاج إلى النظر والاستدلال أما قبح الصدق الضار وعدم قبح الكذب النافع وعدم وجوب رد الوديعة مع الضرر فحكم العقل به كسبي لا ضروري لأنه يحتاج إلى النظر والاستدلال (ثانيها) البراءة الأصلية فيما لا نص فيه بوجوب ولا تحريم بعد الفحص لاستقلال العقل بقبح العقاب بلا بيان ومنه قولهم عدم الدليل على كذا فيجب انتفاؤه وهذا يكون مع الشك في الوجوب . ومثل له المحقق في المعتبر بقولنا ليس الوتر واجباً لأن الأصل براءة العهدة (قال) ومنه أن يختلف الفقهاء في حكم بالأقل والأكثر فنقتصر على الأقل كما يقول بعض الأصحاب في عين الدابة نصف قيمتها ويقول الآخر ربع قيمتها فيقول المستدل ثبت الربع اجماعاً فينتفي الزائد نظراً إلى البراءة الأصلية ويكون مع الشك في التحريم كالشك في حرمة التدخين وحرمة شرب قهوة البن فيقال لم يقم دليل على التحريم والأصل براءة الذمة .

وأنكر الاخبارية من الإمامية البراءة الأصلية وأوجبوا الاحتياط في موارد الاخبار الأمرة بالاحتياط الحائثة عليه المحمولة على الاستحباب أو مورد العلم بالتكليف والشك في المبرء المعارضة بقولهم عليهم السلام كل شيء فيه حلال وحرام فهو لك حلال حتى تعرف الحرام منه بعينه فتدعه

ولا يجوز العمل بدون اجتهاد ولا تقليد في غير الضروريات .

مذهبهم في محل الاجتهاد والتقليد

هو إن ما كان من هذه الاحكام الأربعة المتقدمة ضرورياً بحيث يعرفه النساء والصبيان والعوام كوجوب الصلاة والصيام والزكاة والحج وإن الصلوات اليومية خمس وعدد ركعاتها وتحريم الخمر والزنا واللواط والكذب والميتة وإباحة لحوم الغنم والبقر والابل وغير ذلك لا يحتاج إلى اجتهاد ولا تقليد ومن أنكر شيئاً منه فهو خارج عن الاسلام وما كان منها لم يصل إلى حد الضرورة كأحكام الشكوك في الصلاة وسجود السهو ومقدار ما تجب فيه الزكاة وجملة من أحكام الطهارة والصلاة والصوم والحج وتحريم التدخين وإباحته وكل ما لا نص فيه وجملة من احكام البيع والاجارة والنكاح والطلاق والميراث وغير ذلك فهذا تجب معرفته أما بالاجتهاد أو التقليد .

شروط الاجتهاد عند الشيعة

المبيحة للقضاء والافتاء

ذكر العلامة في القواعد أن شرطه معرفة تسعة أشياء الكتاب والسنة والاجماع والخلاف وأدلة العقل من البراءة الأصلية وغيرها ولسان العرب وأصول العقائد وأصول الفقه وشرائط البرهان .

(أما الكتاب) فيحتاج إلى معرفة عشرة أشياء : العام والخاص والمطلق والمقيد والمحكم والمتشابه والمجمل والمبين والناسخ والمنسوخ في الآيات المتعلقة بالأحكام وهي نحو خمسمائة آية ولا يلزم معرفة جميع آيات القرآن العزيز .

(وأما السنة) فيلزم معرفة ما يتعلق منها بالاحكام دون غيرها ويعرف المتواتر والأحاد والمسند والمتصل والمنقطع والمرسل ويعرف الرواة ويعرف مسائل الاجماع والخلاف وأدلة العقل وتعارض الأدلة والترجيح ويعرف من لسان العرب من اللغة والنحو والصرف قدر ما يتعلق بالقرآن المحتاج إليه والسنة المفتقر إليها ويشترط كونه ذا قوة يتمكن بها من استخراج الفروع من الأصول ولا يكفيه حفظ ذلك كله من دون قوة الاستخراج ولا يشترط معرفة المسائل التي فرعها الفقهاء واختلفوا في تجزي الاجتهاد .

مذهبهم في أدلة الأحكام الفرعية الأربعة

(أما الكتاب) فهو القرآن الكريم واعتقادهم أنه كلام الله ووحيه وتنزيله وأنه ما بين الدفتين وهو ما في أيدي الناس ليس بأكثر من ذلك ولا أقل . قال الشيخ محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بالصدوق في رسالته في اعتقادات الشيعة الإمامية : اعتقادنا في القرآن انه كلام الله ووحيه وتنزيله وقوله وكتابه وأنه لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وإن الله تبارك وتعالى محدثه ومنزله وحافظه وأنه ما بين الدفتين وهو ما في أيدي الناس ليس بأكثر من ذلك ومن نسب إلينا إنا نقول أنه أكثر من ذلك فهو كاذب (أهـ) . وبذلك قال المرتضى في المسائل الطرابلسيات واحتج عليه وحكى عليه اجماع المسلمين عدى شاذ من الشيعة وحشوية أهل السنة سبقهم الاجماع ولحقهم كما مر مفصلاً في

(١) هكذا ذكره الشهيد في الذكرى والظاهر أن المراد به أخذ قبس من النار فإن العقل يحكم بكراهته بمعنى إن تركه أولى من فعله لاحتمال أن تعلق النار بصياحه أو بغيرها وهو معنى الكراهة .

وأمثاله (ثالثها) ما قيل أن الأصل في المنافع الإباحة .

(وأما القسم الثاني) من أقسام دليل العقل وهو ما يتوقف على الخطاب فهو أقسام (الأول) مقدمة الواجب المطلق أو مقدمة ترك المعلوم وجوبه أو حرمة سواء أتوقف عليه وجوده أم لا . كالطهارة للصلاة وقطع المسافة للحج أو العلم بوجوده كتكرير الصلاة عند اشتباه الفائتة أو اشتباه القبلة أو العلم بنجاسة أحد الثوبين المنحصر فيهما الساتر وغسل زيادة على الحد في الوضوء والغسل الترتيبي وستر أقل الزائد على العورة وستر شيء من الوجه للمرأة في الصلاة وترك الاناثين المعلوم نجاسة أحدهما واشتباها وتسمى هذه بالمقدمة العلمية وإنما وجبت لأن العلم بالتكليف حاصل فيلزم الخروج من عهده ولا يحصل العلم بالخروج إلا بذلك والحاكم بذلك العقل (الثاني) استلزام الأمر بالشيء النهي عن ضده كما يستدل على بطلان الواجب عند مزاحمته لواجب مضيق متعلق بحق الله تعالى أو بحق آدمي فيقال ببطلان الصلاة في الوقت الموسع عند ترك إزالة النجاسة عن المسجد المضيق وجوبها وبطلانها كذلك عند ترك أداء الدين المطالب به .

(الثالث) لحن الخطاب وهو ما استفيد من المعنى ضرورة كقوله تعالى: ﴿إِنْ أَضْرَبَ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْقُلْ﴾ . أي فاضرب به فانقلق .

(الرابع) فحوى الخطاب وهو أن يكون المسكوت عنه أولى بالحكم كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُلْ لَهَا أَفْ﴾ . فيحكم العقل بحرمة الضرب من حرمة التأفيف .

(الخامس) دليل الخطاب ويسمى بالمفهوم كمفهوم الشرط والوصف والعدد والغاية والحصر وفيه كلام وخلاف محرر في الأصول . والمتأخرون على القول به أدخلوه في دلالة اللفظ دون العقل .

(السادس) تزامم الواجبين والمحرمين والواجب والمحرم فيحكم العقل بتقديم المعلوم أهميته من العقل أو الشرع كتزامم حرمة قطع الصلاة أو وجوبها مع وجوب انقاذ الغريق وحرمة استقبال القبلة عند التخلي مع حرمة كشف العورة وحرمة لمس بدن الأجنبية مع انقاذها من الغرق أو الحرق أو تطييبها إلى غير ذلك ، ومع عدم العلم بالأهمية بالتخير .

(أما الاستصحاب) فاعتبر جماعة من قدماء الشيعة حجتيه بالعقل فيدخل في الأدلة العقلية المتوقفة على الخطاب وهو المسمى باستصحاب حال الشرع كالتوضيء يشك في انتقاض وضوئه . والذي استقرت عليه الكلمة في هذا العصر أن حجتيه بدلالة الأخبار فلا يكون من الأدلة العقلية .

(وأما القياس) وهو الحاق الفرع بالأصل لجامع بينهما كالحاق النبيذ بالخمر في النجاسة وحرمة الشرب وإيجاب الحد بجامع الاسكار وكالحاق القتل بالثقل بالقتل بالمحدد بجامع شدة التأثير فهو ليس بداخل في حكم العقل عند الشيعة إذا كانت العلة مستنبطة أما إذا كانت منصوصة فالأكثر على الحجية كما إذا ورد حرمت الخمر لاسكارها . وورد عن أئمة أهل البيت لا سيما عن الإمام جعفر الصادق إنكار العمل بالقياس ويحكى عن الحسن بن أبي عقيل العماني من قدماء علماء الشيعة في أوائل المائة الرابعة أنه عمل بالقياس . قال المحقق في المعتبر أما القياس فلا يعتمد عليه عندنا لعدم اليقين بثمرته فيكون العمل به عملاً بالظن المنهي عنه ودعوى الاجماع من الصحابة على العمل به لم تثبت بل أنكره جماعة منهم (أهـ) .

(وأما الاستحسان) وعرفوه بأنه دليل ينقدح في ذهن الفقيه يعجز

عن التعبير عنه وقيل في تعريفه عبارات أخرى كثيرة لا حاجة بنا إلى نقلها فهو أيضاً ليس بحجة عند الشيعة .

(وأما المصالح المرسلة) وهي مصالح لا يشهد لها أصل بالاعتبار في الشرع فلا معول عليها عند الشيعة ما لم ينص عليها الشرع أو يحكم بها العقل .

ما انفردت به الشيعة الإمامية في أصول الفقه

قد عرفت أن أدلة الفقه عند الشيعة أربعة الكتاب والسنة والاجماع ودليل العقل كما هي عند أهل السنة . ولكن الاجماع عند الشيعة ليس حجة بنفسه بل إما لدخول المعصوم في المجمعين أو لكشفه عن رأيه من باب استكشاف قول الرئيس بقول اتباعه أو عن وجود دليل معتبر ، فهو في الحقيقة داخل في السنة .

ودليل العقل عند الشيعة لا يدخل فيه القياس والاستحسان والمصالح المرسلة فكل ذلك ليس حجة عندهم كما مر . وقال بحجية القياس أصحاب المذاهب الأربعة وأكثر الفقهاء . ولعدم عمل الشيعة بالقياس لم تنتشر الأقوال ولم تكثر في مسائل الفقه عندهم مع فتحهم باب الاجتهاد لعدم عملهم بهذه الثلاثة ولولا سد باب الاجتهاد عند غيرهم لانتشرت الأقوال انتشاراً عظيماً فسدده عند غيرهم كان أقرب إلى المصلحة . ووافق الشيعة في عدم العمل بالقياس النظام وجماعة من معتزلة بغداد كيحيى الاسكافي وجعفر بن مبشر وجعفر بن حرب ووافقه أيضاً غير هؤلاء ممن لم تحضرنا اسماؤهم حال التحرير .

(وأما الاستحسان) فقال به أصحاب أبي حنيفة وأحمد بن حنبل وأنكره الباقر حتى نقل عن الشافعي أنه قال : من استحسنت فقد شرع ذكره الأمدي في الأحكام وابن الحاجب في المنتهى .

(وأما المصالح المرسلة) فنقل عن مالك القول بها وأنكرها باقي الفقهاء كما في الأحكام للأمدي .

مذهب الشيعة في اجتهاد المجتهد

مذهبهم أنه ليس كل مجتهد مصيب بل لله في كل واقعة حكم أصابه من أصابه وإخطئه من إخطئه فإن لم يكن المجتهد مقصراً في اجتهاده فأخطأ فهو معذور .

وقال القاضي أبو بكر الباقلاني وأبو الهذيل العلاف والجبائي وابنه وهم رؤساء المعتزلة : المسائل الظنية من الفقهيات التي ليس فيها نص كل مجتهد فيها مصيب وإن حكم الله فيها لا يكون واحداً بل هو تابع لظن المجتهد وقال آخر : المصيب فيها واحد ومن عداه مخطئ . ومنهم من نقل عنه القولان التخطئة والتصويب كالشافعي وأبي حنيفة وأحمد بن حنبل والأشعري ، نقل ذلك كله الأمدي في الأحكام وابن الحاجب في المنتهى .

مذهبهم في حكم الحاكم

أنه ينفذ ظاهراً في فصل الخصومات ما لم يعلم فساده بمعنى أنه لا يجوز نقضه ولا الرد عليه وليس بنافذ واقعاً وعلى كل حال فمن علم أن دعواه باطلة ليس له أخذ الحق وإن حكم به الحاكم وأن أخذه فهو آثم ومن أقام شاهدي زور على طلاق امرأة فحكم به الحاكم ليس له أن يتزوجها ، وإذا علم الحاكم بذلك وجب عليه نقض الحكم ، وقال الإمام أبو حنيفة

أدرك مدى احدهم ولا نصيفه . خير الناس قرني ثم الذين يلونهم . أنتم توفون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله عز وجل . إن الله اختار اصحابي على الثقلين سوى النبيين والمرسلين (١هـ) .

وعن أبي المعالي الجويني أنه قال : إن رسول الله « ص » نهى عن الكلام فيما شجر بين اصحابه وقال إياكم وما شجر بين صحابي وقال دعوا إلي اصحابي (الحديث السابق) وقال اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وقال : خيركم القرن الذي أنا فيه ثم الذي يليه ثم الذي يليه (وقال) : وما يدريك لعل الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم (قال) : ثم أن تلك الأحوال قد غابت عنا وبعدت أخبارها على حقائقها فلا يليق بنا أن نخوض فيها ولو كان واحد من هؤلاء قد اخطأ لوجب أن يحفظ رسول الله « ص » فيه فمن المروءة أن يحفظ رسول الله « ص » في زوجته وابن عمته وفي الذي وقاه بيده وما الذي أوجب علينا البراءة من أحد وأي ثواب في ذلك وإن الله تعالى لا يقول للمكلف يوم القيامة لم لم تبرأ من فلان بل قد يقول لم برئت ولو أن إنساناً لم يلعن إبليس طول عمره لم يكن أثماً ولو جعل عوض اللعن استغفر الله لكان خيراً له (قال) : ثم كيف يجوز للعامة أن تدخل أنفسها في أمور الخاصة وأولئك قوم كانوا امراء هذه الأمة وقادتها ليس يقبح من الرعية أن تخوض في دقائق أمور الملك وشؤونه التي تجري بينه وبين أهله ومن الأدب أن تحفظ أم حبيبة وهي أم المؤمنين في أخيها معاوية وقد قال الله تعالى ، عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة فكانت هذه المودة مصاهرته « ص » أبا سفيان فكيف يجوز ذم من جعل الله بينه وبين رسوله مودة على أن جميع ما ينقله الشيعة من الاختلاف بينهم والمشاجرة لم يثبت ولم يكن القوم إلا كبنّي أم واحدة ولم يتكدر باطن أحد منهم على صاحبه قط ولا وقع بينهم اختلاف ولا نزاع (١هـ) .

(أقول) : دعوى ابن حجر إتفاق أهل السنة على عدالة جميع الصحابة ينافية تصريح ابن الحاجب في مختصر الأصول والعصدي في شرحه بنسبة ذلك إلى الأكثر قال وقيل كغيرهم وقيل إلى حين وقوع الفتن فلا يقبل الداخلون من الطرفين (١هـ) . وقال الأمدى في الأحكام في أصول الاحكام : اتفق الجمهور من الأئمة على عدالة الصحابة وقال قوم ان حكمهم في العدالة حكم من بعدهم في لزوم البحث عن عدالتهم عند الرواية ومنهم من قال إلى حين ما وقع من الاختلاف والفتن فيما بينهم (١هـ) .

وما يمكن أن يذكر في المقام ان النبي « ص » توفي ومن رآه وسمع منه زيادة على مائة ألف إنسان من رجل وامرأة على ما حكاه ابن حجر في الأصابة عن أبي زرعة الرازي . وقيل مات « ص » عن مائة وأربعة عشر ألف صحابي ومن الممتنع عادة ان يكون هذا العدد في كثرته وتفرق أهوائه وكون النفوس البشرية مطبوعة على حب الشهوات كلهم قد حصلت لهم ملكة التقوى المانعة عن صدور الكبائر والاصرار على الصغائر بمجرد رؤية النبي « ص » والايان به ونحن نعلم ان منهم من اسلم طوعاً ورجوة في الإسلام ومنهم من أسلم خوفاً وكرهاً ومنهم المؤلفة قلوبهم . وما كانت هذه الأمة إلا كغيرها من الامم التي جبلت على حب الشهوات وخلقت فيها الطوائع القائدة الى ذلك إن لم يردع رادع والكل من بني آدم وقد صح عنه « ص » إنه قال لتسلكن سنن من قبلكم حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة حتى لو دخل احدهم جحر ضب لدخلتموه . ولو

ينفذ ظاهراً وواقعاً وهو نظير التصويب في الاجتهاد ، فلو أن شاهدين شهدا زوراً عند قاض أن فلاناً طلق زوجته وهما يعلمان أن شهادتهما زور ففرق القاضي بينهما فلا أحد الشاهدين أن يتزوجها ، ولو علم القاضي بعد ذلك ليس له أن يفرق بينهما لكن المدعي بذلك آثم وشهوده آثمون . نقله الطيب في تاريخ بغداد في ترجمة الامام أبي حنيفة وأقره عليه صاحب حاشيته في النسخة المطبوعة .

وقالت الشيعة والإمام الرازي والمعتزلة لا يجوز التكليف بما علم الأمر انتفاء شرط وقوعه عند وقته وجوزه جمهور الاشاعرة حكاها العضد في شرح مختصر ابن الحاجب .

مذهبهم في الصحابة

وقالت الشيعة حكم الصحابة في العدالة حكم غيرهم ولا يتحتم الحكم بها بمجرد الصحبة وهي لقاء النبي « ص » مؤمناً به ومات على الاسلام (على ما قال ابن حجر في الاصابة أنه أصبح ما وقف عليه في تعريف الصحابي) . وإن ذلك ليس كافياً في ثبوت العدالة بعد الاتفاق على عدم العصمة المانعة من صدور الذنب فمن علمنا عدالته حكمنا بها وقبلنا روايته ولزمننا له من التعظيم والتوقير بسبب شرف الصحبة ونصرة الاسلام والجهاد في سبيل الله ما هو أهله ، ومن علمنا منه خلاف ذلك لم تقبل روايته ، أمثال مروان بن الحكم والمغيرة بن شعبة والوليد بن عقبة وبسرين أرطاة وبعض بني أمية وأعوانهم ومن جهلنا حاله في العدالة توقفنا في قبول روايته .

وقال ابن حجر في الاصابة : اتفق أهل السنة على أن جميع الصحابة عدول ولم يخالف في ذلك إلا شذوذ من المبتدعة . (قال) : وقد ذكر الخطيب في الكفاية فصلاً نفيساً في ذلك فقال : عدالة الصحابة ثابتة معلومة بتعديل الله لهم : كنتم خير أمة أخرجت للناس . وكذلك : جعلناكم أمة وسطا . لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة . السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه . يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين . للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون . في آيات كثيرة وأحاديث شهيرة على أنه لو لم يرد من الله ورسوله فيهم شيء لأوجب الحال التي كانوا عليها من الهجرة والجهاد ونصرة الاسلام القطع على تعديلهم ، ثم روي عن أبي زرعة الرازي أنه قال إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله « ص » فاعلم أنه زنديق لأن الرسول حق والقرآن حق وما جاء به حق وإنما أدى ذلك كله إلينا الصحابة وهؤلاء يريدون أن يجرحوا شهودنا ليعطلوا الكتاب والسنة ، والجرح بهم أولى وهم زنادقة (١هـ) ثم حكى ابن حجر عن ابن حزم أنه قال : الصحابة كلهم من أهل الجنة قطعاً قال الله تعالى : ﴿ لا يستوي منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى ﴾ وقال تعالى ﴿ إن الذين سبقتم منكم من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى ﴾ . قال والأحاديث الواردة في تفضيل الصحابة كثيرة وأورد منها قوله « ص » (الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضاً فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن يأخذه والذي نفسي بيده لو انفق أحدكم مثل أحد ذهاباً ما

فقال عمر دعني يا رسول الله أضرب عنقه بالسيف فوالله لقد نافق ، وأبو حذيفة كان مسلماً من الصحابة وأبوم قتله حزة بيدرس . وإستقصاء أمثال ذلك يطول أمره وقد استفاض عنه « ص » إنه قال كثرت علي الكذابة او القالة فمن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار .

أما الآيات التي أستدل بها لذلك فكون الامة المحمدية خير أمة أخرجت للناس لا يدل على ذلك بشيء من الدلالات إذ يكفي في كونها خير أمة وجود قوم فيها لا يوجد مثلهم في الأمم السابقة ولودل ذلك على عدالة جميع الأمة وقداستها لدل على نفي النفاق والارتداد عنها ولدل على عدالتها في كل زمان لشمول خطاب المشافهة للغائبين حقيقة او حكماً كما قرر في الأصول وقد قال أحد أئمة اهل البيت عليهم السلام كيف تكون خير أمة قتلت ابن بنت نبيها ، على إنه لو سلم الشمول لجميع الامة فالعقل والنقل يخص ذلك بمن لم يصدر منهم ما يزيد قبحه على ما صدر من الامم السالفة ومثله جعلهم امة وسطا .

(أما) آية بيعة الرضوان فلا عموم فيها فمن العجيب الاستدلال بها مع ان تخصيص العام شائع وإستعمال الجمع في المفرد كثير كما في آية إنما وليكم الله (الآية) وإشتراط عدم صدور المنافي للمدح وسلامة العاقبة ثابت بالعقل والنقل وبقوله تعالى في تلك الآية ومن نكث فإنما ينكث على نفسه وكذا الكلام في باقي الآيات على إنه قد نزل الدم في حق مشركي قريش الذين جعلوا ربح العير لحرب رسول الله « ص » بقوله تعالى ﴿ إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله فينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ﴾ ، مع ان أكثرهم أسلموا بعد ذلك وصاروا من الصحابة . فكما إن هذا الدم مشروط بالبقاء على الشرك كذلك هذا المدح مشروط بسلامة العاقبة بغير فرق . وأما ما حكاه عن أبي زرعة فعلى إطلاقه غير مسلم فإنقص من ظهرت منه معاندة الله ورسوله وغش الاسلام والمسلمين هي محض الأيمان وأما تعليقه بأن الرسول حق والقرآن حق وما جاء به حق الخ ففيه إن من لا يقبل في تأدية ذلك إلا أقوال الثقات العدول لا يريد إبطال الكتاب والسنة بل الذي يقبل في ذلك قول كل احد ويزعم أن مائة وأربعة عشر ألفاً كلهم عدول ويأخذ دينه عن أي واحد كان منهم مع ظهور المعاصي من بعضهم هو الذي يريد إبطال الكتاب والسنة وجرح شهود المسلمين . (اما) آية لا يستوي منكم (الآية) فلا تدل على أكثر من إنه تعالى وعد المنفيين اموالهم والمجاهدين بالحسن وذلك مشروط بالتقوى وإخلاص النية إنما يتقبل الله من المتقين . إنما الأعمال بالنيات . ولكل امرئ ما نوى . ومن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى امرأة يتزوجها او مال يصيبه فهجرته إلى ما هاجر إليه (والآية الثانية) تدل على إن من سبقت له من الله الحسن أي كان مطيعاً لله أو شمله عفو الله فهو مبعود عن النار فأين هذا من المطلوب . (أما حديث : الله الله في أصحابي الخ فبعد تسليم سنده والغرض عن أمثال هذه الأحاديث التي رويت في عهد بني أمية لأغراض خاصة وبذلت عليها الأموال ووليت الولايات والغرض عن أن الاستدلال به دوري لانهاء سنده إلى من يجب النظر في عدالته وعدمها . فيه أن لفظ أصحابي وإن كان ظاهره العموم إلا إنه مخصص بمن لم يعلم منه مخالفة الرسول « ص » وغش الاسلام والمسلمين فهؤلاء لا يعقل ان يوصي بهم النبي « ص » بقول من أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم لأنه لا يجب من أبغضه الله وكون جميعهم ليس فيهم هذه الصفة

منعت رؤية النبي « ص » من وقوع الذنب لمنعت من الارتداد الذي حصل من جماعة منهم كعبد الله بن جحش وعبيد الله بن خطل وربيعة بن أمية بن خلف والأشعث بن قيس^(١) وغيرهم . هذا مع ما شوهد من صدور أمور من بعضهم لا تتفق مع العدالة كالخروج على أئمة العدل وشق عصا المسلمين وقتل النفوس المحترمة وسلب الأموال المعصومة والسب والشتيم وحرب المسلمين وغشهم والقاح الفتن والرغبة في الدنيا والتراحم على الأمانة والرياسة وغير ذلك مما كفلت به كتب الآثار والتواريخ وملا الخافقين . وأعمال مروان بن الحكم في خلافه عثمان معلومة مشهورة وكذلك بسر بن أرطاة والمغيرة بن شعبة والوليد بن عقبة وكلهم من الصحابة .

وحمل ذلك كله على الخطأ في الاجتهاد لا يقبله عاقل ويشبه خدعة الصبي عن اللبن ويفتح باب العذر لكل من يريد ارتكاب أمثال ذلك وما الذي سوغ الاجتهاد لأولئك في قتل النفوس ونهب الأموال والقاح الفتن مقابل النص وحظره على من بعدهم وكيف يقبل عقل عاقل ان يكون سل السيف في وجه علي بن ابي طالب يوم صفين وقتل الألوفا من المسلمين وسبه على المنابر السنين المتطاولة وقتل من لا يتبرأ منه وإعطاء الجوائز العظام وتولية الولايات لمن يختلق حديثاً في ذمه وإعطاء مصر طعمة للمعونة على حربه وإفساد أمره ومعاونة عمرو له وقوله : حرك لها حوارها تحن . وخداعه لأبي موسى الأشعري يوم الحكمين وخلع ابي موسى علياً وقد بايعه المهاجرون والأنصار وقول معاوية لأهل الكوفة لما ملكها ما قاتلتكم لتصوموا وتصلوا انكم لتفعلون ذلك وإنما قاتلتكم لأنأمر عليكم ، ونقضه ما شرطه للحسن وعدم وفائه له وغدر اهل الجمل بعثمان بن حنيف الأنصاري الصحابي ومنتفهم شعر لحيته وشاربيه وحاجبيه وإرادتهم قتله والأثيان بأربعين شاهداً يشهدون لأم المؤمنين إن هذا ليس ماء الخوآب إلى غير ذلك مما يضيق عنه نطاق البيان كان كله إجتهداً مخطئاً صادراً عن حسن نية وصفاء قلب وإرادة المصلحة للمسلمين . إن هذا ما لا يكون وهو إلى أن يكون سخريه وخداعاً اقرب منه إلى أن يكون حقيقة . بل هم كخيرهم من الناس من لدن آدم إلى يومنا هذا فيهم التقي المخلص الذي هو في درجة عالية من التقوى والكمال وفيهم المتوسط وفيهم من هو دون ذلك ولم يخلقهم الله تعالى خلقاً خاصاً لا يشاركهم فيه غيرهم .

ومما يدل على مساواتهم لغيرهم في الطباع وإن أنفردوا بشرف الصحبة ما حدث مراراً عند مجيء العير من الشام إلى المدينة فترك الأكثر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو يخطب يوم الجمعة وخرجوا إلى العير حتى عاتبهم الله تعالى بقوله : وإذا رأوا تجارة او هوا أنفضوا إليها (الآية) (في الكشف) : فما بقي معه إلا يسير قيل ثمانية وقيل أحد عشر وقيل أربعون وكانوا إذا أقبلت العير استقبلوها بالطبول والتصفيق فهو المراد باللهو (قال) وعن قتادة فعلوا ذلك ثلاث مرات في كل مقدم عير (اهـ) . ومما يدل على ذلك ما رواه محمد بن إسحاق صاحب المغازي وغيره ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى يوم بدر أن يقتل أحد من بني هاشم وقال من لقي العباس فلا يقتله فإنه إنما خرج مستكرها فقال ابو حذيفة بن عتبة بن ربيعة أنقتل آباءنا وأخواننا وعشائرننا ونترك العباس والله لئن لقيت لالجمته السيف

(١) الثلاثة الأولون ارتدوا وماتوا على الردة والأشعث ارتد فأتى به إلى أبي بكر (رض) أسيراً فعاد إلى الاسلام وزوجه أخته وكانت عوراء فأولدها محمداً أحد قتلة الحسين عليه السلام .

ذكر هذه المسألة في مجلس النقيب أبي جعفر يحيى بن يزيد العلوي فذكر بعض الشافعية نحوه مما ذكره الجويني فقال النقيب : عندي رسالة في هذا الموضوع لبعض الزيدية وقام وأق بها وقد استوفى فيها الكلام بنحو ما ذكره العلامة الحلي والظاهر ان تلك الرسالة هي للنقيب ولكنه لم يجسر ان ينسبها إلى نفسه فستر ببعض الزيدية ، وفي الرسالة فصول نفيسة هي أنفس بكثير من الفصل الذي نقله ابن حجر عن الخطيب .

ومما ذكر فيها أنه لولا إن الله تعالى أوجب معاداة أعدائه كما أوجب موالاته أوليائه بقوله تعالى ﴿ لا تحيد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ﴾ (الآية) . ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل إليه ما اتخذوهم أولياء . لا تتولوا قوماً غضب الله عليهم ولولا الأجماع على أن البغض في الله والحب في الله واجب لما تعرضنا لمعاداة احد في الدين ولو ظننا إن الله يعذرنا إذا قلنا يا رب غاب عنا أمرهم لأعتمدنا على هذا العذر ولكننا نخاف أن يقول لنا إن كان أمرهم غاب عن أبصاركم فلم يغيب عن قلوبكم وأسماعكم قد أتتكم به الاخبار الصحيحة التي يمثلها اقرتم بالنبي « ص » وأمرتم بتدبر القرآن فهلا حذرتم ان تكونوا من أهل هذه الآية القائلين غدا ربنا إنا أطعنا سادتنا (الآية) . وإذا كان الله تعالى قد أوجب البراءة من أعدائه فهو يقول للمكلف يوم القيامة لم لم تبرأ ومن لم يلعن أبلّيس طول عمره وهو يعتقد إستحقاقه اللعن فهو مخطيء ، ولو قال قائل قد غاب عنا امر يزيد والحجاج فليس ينبغي ان نخوض في قصتهما ونبرأ منهما هل كان هذا إلا كقولكم قد غاب عنا أمر بعض بني أمية والمغيرة بن شعبة وإضرابهم فليس لخوضنا في قصتهم معنى وكيف أدخلتم انفسكم في أمر عثمان وخضتم فيه وقد غاب عنكم وبرئتم من قتلته ، وكيف لم تحفظوا ابا بكر الصديق في ابنه محمد وعائشة ام المؤمنين في أخيها المذكور فلعنتموه وفسقتموه ومنعنتمونا أن نخوض وندخل أنفسنا في أمر علي والحسن والحسين ومن ظلمهم وتغلب على حقهم وكيف صارت البراءة من ظالم عثمان سنة ومن ظالم علي ولولديه تكلفا وكيف لزمنا حفظ ام حبيبة في أخيها ولم تلزم الصحابة انفسها حفظ رسول الله « ص » في أهل بيته وفي صهره وابن عمه عثمان فكانوا بين قاتل وخاذل ، وقد لعن معاوية عليا وأبنيه الحسنين وهم أحياء يرزقون بالعراق وهو يلعنهم بالشام على المنابر ويقنت عليهم في الصلوات ولو كان يلزم ان يحفظ زيد لأجل عمره لوجب ان يحفظ سعد بن ابي وقاص في ابنه عمر بن سعد قاتل الحسين (ع) وأن يحفظ معاوية في ابنه يزيد صاحب وقعة الحرة وقاتل الحسين (ع) وتخيف المسجد الحرام فلا يلعن يزيد ولا عمر بن سعد . وليست محبة رسول الله « ص » لأصحابه كمحبة الجهال تابعة للعصبية بل لطاعتهم لله تعالى ولذلك قال « ص » لو سرقت فاطمة لقطعتها وقد جلد اصحاب الافك وفيهم مسطح وهو بدري . ولم تكن الصحابة عند انفسها بهذه المنزلة وإذا نظرت أفعال بعضهم ببعض دللتك على ان القصة كانت على ما سبق إلى قلوب الناس اليوم هذا علي وعمار وابو الهيثم وخزيمة وجميع من كان مع علي من المهاجرين والأنصار لم يروا أن يتغافلوا عن طلحة والزبير وابنه ومن معهم حتى فعلوا بها وبمن معها ما يفعل بالشرارة في عصرنا وهؤلاء اصحاب الجمل لم يروا ان يمسكوا عن علي حتى قصدوا له كما يقصد للمتغلبين في زماننا وهذا معاوية وعمر لم يريا عليا عليه السلام بالعين التي يرى بها العامي صديقه او جاره ولم يقصرا دون ضرب وجهه بالسيف ولعنه ولعن اولاده وكل من كان حياً من اهله وقتل أصحابه وقد لعنهما هو ايضاً في الصلوات المفروضات ومعهما ابا الاعور

مع مخالفته للمحسوس هو محل النزاع وقوله ومن آذاهم فقد آذاني لا يمكن شموله لمن كانت صفته ما ذكرنا لأن من كانت هذه صفته فهو مؤذ لله ولرسوله فمؤذيه غير مؤذ لله ولرسوله وهو نفسه داخل في هذا الذم وقد علمنا أن بعضهم قد آذى البعض فيكون مؤذياً له صلى الله عليه وآله وسلم . (وأما) حديث : لو أنفق أحدكم الخ فنقول بموجبه لأن من أنفق من سعة ليس كمن أنفق من ضيق ومن أنفق لنصر الاسلام اول ظهوره وعند ضعفه ليس كمن أنفق بعد ظهوره وعند قوته لكن ذلك كله مشروط بخلوص النية والتقوى كما مر ولا يدل على أن من لم ينفق او صدرت منه المعاصي هو من العدول (وأما) حديث خير القرون قرني وما بمعناه فلا يدل على إن جميع أمتة عدول كما مر في كنتم خير امة وكذا حديث انتم خيرها ويأتي الكلام في مثله في رد كلام الجويني (وإما) حديث ان الله اختار اصحابي الخ فلا يمكن شموله لمن صدر منهم ما قدمناه وهو خاص بال صالحين منهم .

وأما ما ذكره الجويني من إنه « ص » نهى عن الكلام فيما شجر بين اصحابه فمع إنه ارسله ولم يسنده ولم يذكره الحافظ ابن حجر وحفظه وتبحره غير منكور ولو كان صحيحاً عنده لما تركه . فيه إن الصحابة انفسهم لم يتركوا الكلام فيما شجر بينهم فقد كان معاوية لا يزال يذكر وقعة الجمل وصفين لعلي واصحابه ويندد بهما فأما ان يكون هذا النهي ليس بواقع او واقعاً وخالفه فينا في عدالته مع إنه غير ظاهر الدلالة لأحتمال أن يراد إياكم ان يشجر بينكم من الحرب والقتال مثل ما شجر بينكم من الحرب والقتال مثل ما شجر بين صحابتي (وأما) رواية أصحابي كالنجوم الخ فلا يراد به جميع أصحابه قطعاً وإلا لكان لنا أن نقندي بمن شق عصا المسلمين وخرج على الامام العادل وأرسل بسر بن أرطاة يسفك الدماء ويفسد في الارض حتى قتل ما يزيد على ثلاثين ألفاً من المسلمين بغير ذنب وذبح ولدي عبيد الله بن العباس الصغيرين على درج صنعاء تحت ذيل أمها فذهب عقلها ووسوست وسبى نساء همدان فكن أول مسلمات سبين في الاسلام وأقمن في السوق يبعن بيع الأماء . ويسر هذا من الصحابة روى حديثين عن النبي « ص » . ومن أرسله وأمره بما فعله هو ايضاً من الصحابة فهل إذا أقتدينا بها إهتدينا ولكان لنا ان نقندي بمن قنت بلعن علي بن ابي طالب وحسن وحسين وأبن عباس في الصلاة فنكون مهتدين وكيف لا يكون مهتدياً من إقتدى بعلي بن أبي طالب في قنوته على معاوية وعمر بن العاص وصحة الاقتداء به في ذلك يطل دلالة الحديث على عدالة الجميع . مع إن هذا الحديث من الأحاديث الموضوعة صرح به الحافظ الذهبي في ميزان الاعتدال فقال في ترجمة جعفر بن عبد الواحد انه كان يصنع الحديث (إلى أن قال) ومن بلاياه عن وهب بن جرير عن أبيه عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي « ص » أصحابي كالنجوم من إقتدى بشيء منهم أهتدى (اهـ) وحديث أهل بدر أن صح لا يعم جميع الصحابة وهو مشروط بسلامة العاقبة كما مر في غيره مع إنه مخالف لقوله تعالى ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره ﴾ والحديث المخالف للكتاب مردود ولا يجوز ان يجبر الحكيم مكلفاً بأنه لا عقاب عليه فليفعل ما يشاء .

(وأعلم) إنه قد تكلم في هذه المسألة العلامة الحلي في نهاية الاصول بما لا مزيد عليه . وحكى ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة انه جرى

يجوز علينا ولا فرق بيننا وبينهم إلا بالصحبة لا غير فإن لها منزلة وشرفاً ولكن لا إلى حد يمتنع على كل من رأى الرسول «ص» أو صحبه يوماً أو شهراً أو أكثر من ذلك أن لا يخطيء ولا يزل . ولو كان هذا صحيحاً ما احتاجت عائشة إلى نزول براءتها من السوء بل كان رسول الله «ص» من أول يوم يعلم كذب أهل الافك لأنها زوجته وصحبته له أكد من صحبة غيرها وصفوان بن المعطل (الذي رمى أهل الافك به عائشة) من الصحابة أيضاً فكان ينبغي أن لا يضيق صدر رسول الله «ص» ولا يحمل ذلك لهم والغم الشديدين ويقول صفوان من الصحابة وعائشة من الصحابة والمعصية عليهما ممتنعة وأمثال هذا كثير وأكثر من الكثير لمن أراد أن يستقريء أحوال القوم وقد كان التابعون يسلكون في الصحابة هذا المسلك ويقولون في العصاة منهم مثل هذا القول وإنما اتخذهم العامة أرباباً بعد ذلك (قال) ومن أحب أن ينظر إختلاف الصحابة وما طعن به بعضهم في بعض ورد بعضهم على بعض وما رد به التابعون عليهم وإختلاف التابعين فيما بينهم وقدر بعضهم في بعض فليُنظر في كتاب النظام . وذكر الجاحظ في كتابه المعروف بكتاب التوحيد أن أبا هريرة ليس بثقة في الرواية عن رسول الله «ص» قال ولم يكن علي يوثقه بل يتهمه ويقدر فيه وكذلك عمر وعائشة . وكيف يجوز أن نحكم حكماً جزماً أن كل واحد من الصحابة عدل ومن جملة الصحابة الحكم بن أبي العاص وكفالك به عدواً مبغضاً لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن الصحابة الوليد بن عقبة الفاسق بنص الكتاب ومنهم حبيب بن سلمة وبسربن أرطاة اللذين فعلا ما فعلا بالمسلمين في دولة معاوية . هذه خلاصة ما ذكر في تلك الرسالة التي نسبها النقيب أبو جعفر إلى بعض الزيدية والمظنون أنها له . وفعل معاوية بحجر بن عدي قتيلاً مرج عذراً ما فعل وكلاهما صحابي .

(ومما) ينتظم في هذا السلك ما في صحيح مسلم بسنده عن عائشة : قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأربع مضيئ من ذي الحجة أو خمس فدخل علي وهو غضبان فقلت من أغضبك يا رسول الله أدخله الله النار فقال أو ما شعرت أني أمرت الناس بأمر فإذا هم يترددون ، لو أني استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي معي حتى اشتريه ثم أحل كما أحلوا .

فهذه عائشة أم المؤمنين التي رويتم الأمر بأخذ ثلثي ديننا عنها دعت على من أغضب الرسول «ص» بدخول النار وهم من الصحابة وأقرأها الرسول «ص» على ذلك ولم ينهها وكان الذي أمرهم به هو الإحلال من الأحرام لمن لم يسق الهدي فلم يفعلوا وكان هو صلى الله عليه وآله وسلم قد ساق الهدي . (قال النووي) في شرح صحيح مسلم عند شرح هذا الحديث : أما غضبه صلى الله عليه وآله وسلم فلانتهاك حرمة الشرع وترددهم في قبول حكمه وقد قال تعالى ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً ﴾ فغضب صلى الله عليه وآله وسلم لما ذكرنا من انتهاك حرمة الشرع والحزن عليهم في نقص إيمانهم وفيه دلالة لاستحباب الغضب عند انتهاك حرمة الدين وفيه جواز الدعاء على المخالف لحكم الشرع (أهـ) فهل ما نقوله في هذا الباب زائد على ما ذكره النووي .

على أن أحاديث أصحابي كالنجوم ودعوا لي أصحابي وما بمعناه مما ذكر فيه لفظ أصحابي معارضة بما رواه البخاري في صحيحه في باب الخوض

السلمي وأبا موسى الأشعري وهما من الصحابة وهذا سعد بن أبي وقاص ومحمد بن مسلمة وأسامة بن زيد وسعيد بن زيد وعمرو بن نفيل وعبد الله بن عمر وحسان بن ثابت وأنس بن مالك لم يروا أن يجاربوا مع علي ولا مع طلحة والزبير . وعثمان نفى أبا ذر إلى الربرة كما يفعل بأهل الفساد وهذا عمر يقول في سعد بن عباد رئيس الأنصار إقتلوا سعداً قتل الله سعداً إقتلوه فإنه منافق وهذه عائشة أم المؤمنين خرجت بقميص رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقالت للناس ما قالت وبدون هذا لو قال إنسان اليوم يكون عند العامة زنديقاً وقد حصر عثمان وحضره أعيان الصحابة فما كان أحد ينكر ذلك ولا يسعى في إزالته وإنما أنكروا على من أنكر على المحاصرين له وعثمان كما علمتم من وجوه الصحابة وأشرافهم وأقرب إلى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ممن سبقه وهو الخليفة وللإمام حق عظيم على الرعية فإن كانوا قد أصابوا فإذن ليست الصحابة في الموضع الذي وضعتها بها العامة وإن كانوا ما أصابوا فهذا الذي نقوله أن الخطأ جائز على آحادهم كما يجوز على آحادنا اليوم وهذا المغيرة بن شعبه وهو صحابي أدعي عليه بالزنا وشهد عليه قوم بذلك ولم ينكر ذلك عمر ولا قال هذا محال وباطل لأنه صحابي لا يجوز عليه الزنا وهلا أنكر على الشهود وقال هلا تغافلتم عنه فإن الله قد أوجب الأمساك عن مساوي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والرسول «ص» قال دعوا لي أصحابي ، ما رأيته إلا قد أنتصب لسماع الدعوى وإقامة الشهادة وأقبل يقول يا مغيرة ذهب ربك ذهب نصفك ذهب ثلاثة أرباعك حتى اضطرب الرابع فجلد الثلاثة وهلا قال المغيرة لعمر كيف تسمع في قول هؤلاء وليسوا صحابة وأنا صحابي ورسول الله «ص» قد قال أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ما رأيته قال ذلك بل إستسلم لحكم الله تعالى وههنا من هو أمثل من المغيرة وأفضل قدامة بن مظعون لما شرب الخمر في أيام عمر أقام عليه الحد وهو من علية الصحابة من أهل بدر ولم يقل إن الله أطلع على أهل بدر فقال أعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ولا قال نهى النبي «ص» عن ذكر مساوي أصحابه وقد ضرب عمر ابنه وهو صحابي حدا فمات وقد قال علي في أبي هريرة غير مرة ما قال ثم الذي كان بين أبي بن كعب وعبد الله بن مسعود من السباب حتى نفى كل واحد منهما الآخر عن أبيه وقول عبد الرحمن بن عوف ما كنت أرى أن أعيش حتى يقول لي عثمان يا منافق (وقيل) لابن عباس إن عبد الله بن الزبير يزعم إن موسى صاحب الخضر ليس موسى بني إسرائيل فقال كذب عدو الله وقالت عائشة اخبروا زيد بن أرقم إنه قد أحبط جهاده مع رسول الله «ص» (وأما حديث) خيركم القرن الذي انا فيه الخ فيما يدل على بطلانه أن القرن الذي جاء بعده بخمسين سنة شر قرون الدنيا قتل فيه الحسين وأوقع بالمدينة وحوصرت مكة ونقضت الكعبة وشرب خلفاؤه الخمر وإرتكبوا الفجور كما جرى ليزيد بن معاوية ويزيد بن عاتكة والوليد بن يزيد وأريققت الدماء الحرام وقتل المسلمون وسبي الحريم واستعبد أبناء المهاجرين والأنصار ونقش على أيديهم كما ينقش على أيدي الروم وذلك في خلافة عبد الملك وأمرة الحجاج وإذا تأملت كتب التواريخ وجدت الخمسين الثانية شرّاً كلها لا خير فيها ولا في رؤوسها وأمرائها والناس برؤسائهم وأمرائهم والقرن خمسون سنة فكيف يصح هذا الخبر وإنما هذا وأمثاله من موضوعات متعصبة الأموية فإن لهم من ينصرهم بلسانه وبوضعه الأحاديث إذا عجز عن نصرهم بالسيف (قال) ومن انصف وتأمل أحوال الصحابة وجددهم مثلنا يجوز عليهم ما

المسيب ومن مسند عبد الله بن مسعود .

وروى بعضها ابن عبد البر في الاستيعاب بأسانيده في ترجمة بسر بن اوطاة مشيراً بذلك إلى أن بسراً من مصاديق هذه الروايات ثم قال والآثار في هذا المعنى كثيرة جداً قد تقصيتها في ذكر الحوض في باب حبيب من كتاب التمهيد (١هـ).

مذهب الشيعة الإمامية الأثني عشرية في الفروع

تنقسم الأحكام الفرعية عندهم إلى عبادات ومعاملات والمعاملات إلى عقود وإيقاعات وأحكام .

العبادات

ويدخل فيها أحكام المياه والوضوء وآداب التخلي وأحكام الغسل وأقسامه والحیص والاستحاضة والنفاس وأحكام الأموات والتميم والنجاسات والمطهرات والصلاة والزكاة والخمس والصوم والاعتكاف والحج والعمرة وأعمال المدينة المنورة والجهاد ويدخل فيها أيضاً الوقف والصدقة باعتبار نية القرية فيها ويدخلان في العقود باعتبار آخر .

العقود

ويدخل فيها التجارة وآدابها والبيع وأقسامه من النقد والنسيئة والسلف والصرف والربا وبيع الثمار والحيوان والخيارات والشفعة والاجارة والمزارعة والمساقاة والجعالة والسبق والرمية والشركة والمضاربة والوديعة والعارية والضمان والحالة والكفالة والدين والرهن والصلح والوكالة والهبة والصدقة والوقف والسكنى والعمرة والوصية والنكاح وتوابعه من الرضاع والقسم والنشوز وأحكام الأولاد والنفقات والخلع والمباراة والمكاتبة .

الإيقاعات

ويدخل فيها الاقرار والطلاق وتوابعه من أحكام العدة والظهار والايلاء واللعان والعتق والتدبير والايمان والنذور والعهود .

الأحكام

ويدخل فيها اللقطة والغصب وإحياء الموات والحجر والكفارات والصيد والذبابة والأطعمة والأشربة والميراث والقضاء والشهادات والحدود والتعزيزات والقصاص والديات .

ما انفردت به الشيعة الإمامية عن المذاهب الأربعة في المسائل الفقهية الفرعية أو اتفقت على عدم جوازه وإن وافقها بعض المذاهب .

إما ما انفردت به بحيث لم يكن لها موافق من أهل المذاهب الأربعة ولا ممن تقدمهم فأقل قليل وإما ما انفردت به عن المذاهب الأربعة خاصة فإنما هو في مسائل معدودة محدودة فإنها في جل المسائل الفقهية لا بد أن توافق واحداً من المذاهب الأربعة أو غيرها من فقهاء أهل السنة . وقد جمع السيد الشريف المرتضى علم الهدى ذو المجدين قدس الله روحه ما انفردت به الإمامية أو ظن انفرادها به ولها موافق فيه في جميع أبواب الفقه من الطهارة إلى الديات في كتاب سماه الانتصار جمع فيه ما يزيد عن ثلثمائة مسألة واستدل عليها . والظاهر أنه ألفه بأمر عميد الجيوش أبي علي الحسن بن استاذ هرمز وزير بهاء الدولة الديلمي لأنه قال في أوله إني محتمل ما رسمته الحضرة السامية الوزيرية العميدية ادام الله سلطانها وأعلى أبدأ

بأسانيد متعددة من قوله صلى الله عليه وآله وسلم : وليرفعن رجال منكم ثم ليختلجن دوني . ليردن علي ناس من أصحابي الحوض حتى إذا عرفتهم اختلجوا دوني . يرد علي الحوض رجال من أصحابي فيحلون عنه فأقول أصحابي (أو) يا رب أصحابي (أو) أنهم مني فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك (أو) فيقول إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك إنهم ارتدوا على أدبارهم القهقري (وفي بعضها) فأقول سحقاً لمن غير بعدي (وفي رواية للبخاري) بينا أنا قائم فإذا زمرة حتى إذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال هلم فقلت إلى أين قال إلى النار والله قلت وما شأنهم قال أنهم ارتدوا بعدك على أدبارهم القهقري ثم إذا زمرة وذكر كالأول ثم قال فلا أراه يخلص منهم إلا مثل همل النعم .

وما رواه الامام مسلم في صحيحه بسنده عن أبي حازم عن سهل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليردن علي أقوام أعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم قال أبو حازم فسمع النعمان بن أبي عياش وأنا أحدثهم بهذا الحديث فقال هكذا سمعت سهلاً يقول فقلت نعم قال فانا أشهد على أبي سعيد الخدري لسمعته يزيد فيقول إنهم مني فيقال إنك لا تدري ما عملوا بعدك فأقول سحقاً سحقاً لمن بدل بعدي (ورواه) بسند آخر عن أبي سعيد الخدري مثله (وفي رواية) لمسلم أني على الحوض حتى أنظر من يرد علي منكم وسيؤخذ أناس دوني فأقول يا رب مني ومن أمي فيقال أما شعرت ما عملوا بعدك والله ما برحوا بعدك يرجعون على أعقابهم . فكان ابن أبي مليكة يقول : اللهم إني أعوذ بك أن نرجع على أعقابنا أو أن نفتن عن ديننا (وبسنده) عن عائشة سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول وهو بين ظهري أصحابه إني على الحوض انتظر من يرد علي منكم فوالله ليقطنن دوني رجال فأقول أي رب مني ومن أمي فيقول إنك لا تدري ما عملوا بعدك ما زالوا يرجعون على أعقابهم (وبسنده) إني لكم فرط على الحوض فيأي لا يأتين أحدكم فيذب عني كما يذب البعير الصاد فأقول فيم هذا فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول سحقاً (وبسنده) إنا فرطكم على الحوض ولا نازعن أقواماً ثم لا غلبن عليهم فأقول يا رب أصحابي أصحابي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك (وبسنده) ليردن علي الحوض رجال ممن صاحبي حتى إذا رأيتهم ورفعوا إلي اختلجوا دوني فلاقولن أي ربي أصحابي أصحابي فليقالن لي أنك لا تدري ما أحدثوا بعدك .

(وروى النسائي) في سننه الصغرى بسنده عن وكيع ووهب بن حرب وأبي داود وساق السند عن ابن عباس قال قام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالموعظة (إلى أن قال) وأنه سيؤق (قال أبو داود) يجاء وقال وهب ووكيع سيؤق برجال من أمي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول رب أصحابي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني (الآية) فقال إن هؤلاء لم يزالوا مدبرين قال أبو داود مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم .

(وروى) هذه الأحاديث الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند سهل بن سعد في الحديث ٢٨ من المتفق عليه وفي الحديث ٦٠ من المتفق عليه من مسند عبد الله بن عباس وفي الحديث ١٣١ من المتفق عليه من مسند انس بن مالك وفي الحديث ٢٦٧ من المتفق عليه من مسند أبي هريرة من عدة طرق ومن مسند أم سلمة من عدة طرق ومن مسند سعيد بن

اقتصرت على ظاهر الكف فلم تنفرد بذلك لأنه قد روي عن الأوزاعي مثله (١هـ) وفي ميزان الشعراني قال أبو حنيفة والشافعي في الجديد أن مسح اليدين بالتراب إلى المرافق كالغسل في الوضوء وقال مالك وأحمد إلى المرافق مستحب وإلى الكوعين جائز (والكوع طرف الزند الذي يلي الإبهام) وقال الزهري إلى الأباط (١هـ).

(وقول) حي على خير العمل في الأذان والإقامة بعد حي على الفلاح قال المرتضى في الانتصار روت العامة أن ذلك كان يقال في بعض أيام النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإنما ادعى أن ذلك نسخ وعلى من ادعى النسخ الدلالة ولا يجدها وحكي أن البيهقي من الشافعية رواه في سننه الكبرى وإن الطحاوي من الحنفية رواه ، وفي السيرة الحلبية ج ٢ ص ١٥ : ونقل عن ابن عمر وعن علي بن الحسين رضي الله عنهما أنها كانا يقولان في آذانها بعد حي على الفلاح حي على خير العمل (١هـ) وكتب إلينا أحد أجلاء العلماء المفتين على مذهب أهل السنة بعد إطلاعه على ما ذكرناه هنا في الطبعة الأولى بما نصه :

استغربت ما جاء في آخر صفحة ٤٩٩ من قولكم عن حي على خير العمل : وحكي أن البيهقي من الشافعية رواه مما يدل على عدم جزمكم بذلك مع أنه مؤكد .

قال البيهقي في سننه : أخبرنا محمد بن عبدالله الحافظ أي «الحاكم» أنا أبو بكر بن إسحق أنا بشر بن موسى أنا موسى بن داود أنا حاتم بن اسماعيل عن جعفر بن محمد عن أبيه أن علي بن الحسين كان يقول في آذانه إذا قال حي على خير الفلاح حي على خير العمل ويقول هو الأذان الأول .

ونقل في الروض عن التحرير بعدة أسانيد في مسند ابن أبي شيبة عن عبدالله بن عمر أنه كان يقول في آذانه حي على خير العمل . وروى البيهقي عن عبدالله بن عمر مثله بعدة أسانيد .

وقال المحب الطبري الشافعي في كتاب أحكام الأحكام : ذكر الحيلة بحي على خير العمل عن صدقة بن يسار عن أبي إمامة سهل بن حنيف أنه كان إذا أذن قال حي على خير العمل أخرجه سعيد بن منصور . وروى ابن حزم في كتاب الإجماع عن ابن عمر أنه كان يقول في آذانه حي على خير العمل وقال مغلطاي الحنفي في كتاب التلويح شرح الجامع الصحيح : وأما حي على خير العمل فذكر ابن حزم أنه صح عن عبدالله بن عمر وأبي إمامة سهل بن حنيف أنها كانا يقولان في آذانها حي على خير العمل وكان علي بن الحسين يفعله قال في الروض النضير : وذكر سعد الدين التفتازاني في حاشية شرح عضد الدين على المختصر في الأصول : حي على خير العمل كان ثابتاً على عهد رسول الله «ص» وإن عمر هو الذي أمر أن يكف الناس عن ذلك مخافة أن يثبط الناس عن الجهاد ويتكلموا على الصلاة (١هـ) ج ١ ص ٣٧٢ .

والعبارة التي هي أمامي الآن في الكتاب المذكور للسعد : وكأنه اعتبر ما يروى أن عمر رضي الله عنه كان يقول ثلاث كن على عهد رسول الله «ص» أنا أحرمن وأنهي عنهن متعة الحج ومتعة النكاح وحي على خير العمل (١هـ) ج ٢ صفحة ٤٢ (١هـ) ما كتبه إلينا هذا العالم الجليل . (والثوب) في آذان الصبح بقول الصلاة خير من النوم بعد حي

شأنها ومكانها من بيان المسائل الفقهية التي يشنع فيها على الشيعة الإمامية وأدعي عليهم فيها مخالفة الإجماع وأكثرها يوافق فيه الشيعة غيرهم من العلماء والفقهاء والمتقدمين والمتأخرين وما ليس لهم فيه موافق من غيرهم فعليه من الأدلة الواضحة والحجج اللائحة ما يغني عن وفاق المواقف ولا يوحش معه خلاف المخالف . ثم قال ما حاصله أن الشناعة إنما تكون في المذهب الذي لا دليل عليه فإن الباطل هو العاري من الحجج والبيّنات فإما ما عليه دليل فهو الحق اليقين ولا يضره الخلاف وقلة عدد القائل به كما لا ينفع في الأول الاتفاق عليه وكثرة عدد الذاهب إليه مع أنه لا أحد من فقهاء الأمصار إلا وهو ذاهب إلى مذاهب تفرد بها فكيف شنع على الشيعة بذلك ولم يشنع على كل فقيه كأبي حنيفة والشافعي ومالك ومن تأخر عنهم بما تفرد به ولا موافق له فيه والشيعة أيضاً تدعي وتروي أن مذاهبها التي انفردت بها هي مذاهب جعفر بن محمد الصادق ومحمد بن علي الباقر وعلي بن الحسين زين العابدين عليهم السلام بل تروي هذه المذاهب عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وتسندوها إليه فاجعلوا لهم من ذلك ما جعلتم لأبي حنيفة والشافعي وفلان وفلان وأنزلوهم على أقل الأحوال منزلة ابن حنبل وداود الاصفهاني ومحمد بن جرير الطبري فيما انفردوا به فإنكم تعدونهم خلافاً ولا تعدون الشيعة خلافاً وهذا ظلم وحيف (إلى أن قال) : وكيف لا يعد خلافاً من يرجع في مذاهبه إلى أقوال أهل البيت الذي جعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم أقوالهم كالكتاب الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه في قوله عليه السلام (إني مخلف فيكم ما أن تمسكتم بهما لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي وإنما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض) ولهذا ذهب كثير من علماء المعتزلة ومحصلهم إلى أن إجماع أهل البيت وحدهم حجة فمن يكون إجماعهم حجة بشهادة النبي صلى الله عليه وآله وسلم كيف لا يكون قولهم خلافاً أن هذا لعجب (١هـ) .

ونحن نذكر شيئاً من المعروف المشهور من هذه المسائل لا على وجه الاستقصاء ، مجردة عن الاستدلال غالباً بل نكل أدلتها إلى محلها فمنها (الابتداء بالمرافق) في غسل اليدين وجوباً أو استحباباً وباقي الفقهاء يقولون بالتخير (ومسح الرجلين) في الوضوء . قال المرتضى انفردت الإمامية بوجوبه في هذه الأزمنة أما قبلها فقد روي المسح عن جماعة من الصحابة والتابعين كابن عباس رضي الله عنه وعكرمة وأنس وأبي العالية والشعبي وغيرهم وقال الحسن البصري ومحمد بن جرير الطبري وأبو علي الجبائي بالتخير بين الغسل والمسح (١هـ) وفي ميزان الشعراني ورحمة الأمة الاتفاق على أن غسل القدمين في الوضوء مع القدرة فرض قال وحكي عن أحمد والأوزاعي والثوري وابن جرير التخيير بين غسل القدمين ومسحهما قال ويروى عن ابن عباس أنه قال فرضهما المسح (١هـ) (ومسح الأذنين أو غسلهما في الوضوء) فهو غير مشروع عند الإمامية وباقي الفقهاء على خلاف ذلك (وجوب) مسح الرأس ببلل اليد دون ماء جديد (ومنها) عدم جواز المسح على الخف والعمامة عند الإمامية . وفي ميزان الشعراني أجمع الأئمة على أن المسح على الخفين في السفر جائز (١هـ) ولم يذكره المرتضى في متفردات الإمامية وجوز أحمد المسح على العمامة إذا كان تحت الحنك منها شيء وليس هذا من متفردات الإمامية ولذلك لم يذكره المرتضى فيها (وإن) مسح الوجه في التيمم إنما هو إلى طرف الأنف وباقي الفقهاء يوجبون الاستيعاب أما مسح اليدين ففي الانتصار أن الإمامية وإن

واحتج به فلم تعترف به الزهراء وماتت وهي واجدة عليه كما رواه البخاري وطالبت بالارث مع أنها كانت أولى الناس أن تعرف ذلك لتعلق الارث بها وكانت شفقة النبي «ص» عليها وقوله فاطمة بضعة مني توجب أن يفضي إليها بهذا الحكم لثلاث تطالب بالارث فيقع نزاع أو تأخذ ما ليس لها بحق ، بل ذلك مقتضى وجوب تبليغ الأحكام عليه «ص» وهذا الحكم مختص بها فيجب إبلاغها إياه لا أقل من اشتراكها فيه ولا يكفي إبلاغه الخليفة وحده وحسن الظن بها ينفي أن يكون بلغها وخالفته وحسن الظن بالخليفة ينفي أن يكون قال ذلك من نفسه فالواجب محافظة على صدقه وصدقها جعل ما مفعولاً لتركناه والخليفة جعلها مبتدأ . (والغرقى والمهدوم عليهم) يرث كل واحد منهم من الآخر وينتقل ما ورثه إلى ورثته دون ورثة الآخر أما من اشتبه حالهم بغير الغرقى والهدم فلا يرث أحدهم من الآخر . وأحد في إحدى الروايتين عنه وافق الإمامية لكنه عمم الحكم للحرقى والقتلى والمطعونين وحكى علماء أهل السنة موافقته الإمامية لكنه عمم الحكم للحرقى والقتلى والشعبي والنخعي ولهذا لم يذكرها المرتضى في متفرداتهم . (وحرمة) أكل الثعلب والأرنب والضب والجري وكل ما لا فلس له من السمك (وعدم) حلية ذبائح أهل الكتاب (ووجوب) استقبال القبلة بالذبيحة عند الذبح مع الامكان (وتحريم) أكل الطحال والقضيب والخصيتين والرحم والمثانة (وتحريم) الفقاع (وعدم) طهارة جلد الميتة بالدبغ . إلى غير ذلك وما ذكرناه هو عمدة المسائل التي انفرد بها الإمامية عن جمهور الفقهاء أو عن جميعهم .

التقية

وهي إظهار خلاف الواقع عند الخوف وهي مما يظن اختصاصها بالشيعة بل قد يعابون بها ، ولكن ذلك من قلة الانصاف فإنها لا تختص بالشيعة ، وإنما أشتهرت عنهم لكثرة ما وقع عليهم من الاضطهاد الذي حملهم على التقية ، وإلا فالتقية واقعة من كل أحد عند الخوف وليس فيها مغزى فقد دل عليها العقل وورد بها الشرع واخذها الشيعة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام والذين يعيرون بها لا نراهم يتكلمون عند عروض سبها وتقودهم عقوبتهم وما فطروا عليه إليها . وقبض المشركون على بعض إجلاء الصحابة فلم يتركوه حتى سب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأظهر الارتداد عن دين الاسلام فجاء إلى النبي يبكي وذكر له ما جرى فقال ان عادوا فعد لهم . ويمكن الاستدلال عليها بأمور^(١) حكم العقل لأستقلاله بوجوب دفع الضرر وإرتكاب أخف الضررين^(٢) قوله تعالى : لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا ان تتقوا منهم تقاة^(٣) قوله تعالى : من كفر بالله من بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان^(٤) قوله تعالى : وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه^(٥) قوله تعالى ولا تسبوا الذين كفروا فیسبوا الله عدوا بغير علم^(٦) فعل النبي «ص» فإنه بقي بعد البعثة ثلاث سنين لا يجاهر بالدعوة .

رأي الشيعة في أمهات المؤمنين

وبخاصة في عائشة

كتب الأستاذ سعيد الأفغاني لمناسبة ما يقوم به من بحث عن عائشة - كتب كتاباً إلى المؤلف جاء فيه :

١ - ما هو رأي الشيعة المتفق عليه في أمهات المؤمنين عامة مستنداً

على الفلاح . في الانتصار : أنه مما ظن انفرد الإمامية بكراهته وقد وافقهم على ذلك جماعة من أصحاب أبي حنيفة وقالوا التثويب تكرير الحيعلات لأنه مأخوذ من العود إلى الشيء وحكي عن الشافعي في الجديد أنه غير مسنون (١هـ) وفي ميزان الشعراني أجمع المسلمون على أن التثويب مشروع في آذان الصبح (١هـ) .

(وعدم) جواز الصلاة في الحرير المحض قال به الإمامية وفي الانتصار باقي الفقهاء يخالفون في ذلك (ومنها) عدم جواز الصلاة في وبر الأرناب والثعالب وجلدوها (وعدم) جواز السجود على غير الأرض وما انتبت سوى المأكول والملبوس . وفي الانتصار كره مالك الصلاة على الطنافس والبساط والشعر والادم .

(والتكفير) المسمى في هذا الزمان (بالتكتف) وهو وضع اليمين على الشمال في الصلاة قالت الإمامية لا يستحب . وفي رحمة الأمة : أجمعوا على أنه يسن إلا في رواية عن مالك وهي المشهورة أنه يرسل يديه وقال الأوزاعي بالتخير (١هـ) وفي الانتصار حكى الطحاوي في اختلاف الفقهاء عن مالك إن ذلك إنما يفعل في صلاة النوافل في طول القيام وتركه أحب إلي قال وحكى الطحاوي أيضاً عن الليث بن سعد أنه قال سدل اليدين في الصلاة أحب إلي ألا أن يطيل القيام فيعيا (١هـ) ويقال أن الخليفة الثاني أمر بإدخاله في الصلاة لما جيء إليه بأسارى الفرس فكفروا أمامه فسألهم فقالوا شيء نعظم به امرأنا . (وترك) آمين بعد الفاتحة لأنها موضوعة لطلب استجابة الدعاء ولم يتقدمها دعاء وقوله إهدنا الصراط المستقيم الخ لا يصح قصد الدعائية به بل التلاوة والقرآنية وقصد الدعائية به مخرج له عن القرآنية فلا يكون مجزئاً في الصلاة وإذا لم يكن دعاء لم يصح قصد طلب الاجابة بآمين فيكون كلاماً خارجاً عن الصلاة وقال باقي الفقهاء أنه سنة . (ووجوب) قراءة سورة كاملة بعد الفاتحة في الفرائض خاصة على غير المريض والمستعجل ومن ضاق وقته في الصبح وأولتي الظهرين والعشائين ولا يجوز التبعض وقال باقي الفقهاء أن السورة سنة ويجوز التبعض (واشترط) العدالة في إمام الجماعة وقال باقي الفقهاء تجوز الصلاة خلف الفاسق (وعدم) جواز الجماعة في نافلة شهر رمضان ولا غيرها من النوافل إلا الاستسقاء والعيدين مع عدم اجتماع شرائط الوجوب (ووجوب) القصر والأفطار على المسافر سفرأ شرعياً (ووجوب) الجلوس مطمئناً بين السجدين ووجوب جلسة الاستراحة أو استجابتها بعد السجود الأخير ، وفي رحمة الأمة : قال أبو حنيفة الجلوس بين السجدين سنة وقال الشافعي وأحمد واجب وجلسة الاستراحة سنة على الأصح من قول الشافعي وقال الثلاثة لا تستحب بل يقوم من السجود وينهض . (ومنها) عدم ثبوت الشفعة في البيع إلا إذا كانت الشركة بين اثنين فحسب (واستحب) الأشهاد في النكاح ووجوبه في الطلاق (وعدم وقوع) الثلاث بقوله أنت طالق ثلاثاً بل تقع واحدة (وعدم) صحة الطلاق في الحيض وفي طهر الواقعة (وعدم) ثبوت العول في الميراث بل يدخل النقص على بعض معين من الورثة (وعدم) ثبوت التعصيب بل يرد الفاضل على ذوي الفروض إلا ما استثنى (وإن) الأنبياء كغيرهم يرثون ويورثون لقوله تعالى وورث سليمان داود . وإني خفت الموالي (الآية) وعمومات أدلة الأثر . وقال الباقر الأنبياء ترث ولا تورث بل يكون ما تركوه لبيت المال لحديث نحن معاشر الأنبياء لا نورث رواه الخليفة الأول

أما عدم إقتناعكم بما ترونه من آراء الشيعة في كتب غيرهم - فهو الصواب لأنها قد كثرت النسب الباطلة إلى الشيعة في كتب غيرهم وتداولها الناس ولا سيما ما في كتب ابن تيمية الذي غلب عليه التعصب وأق في كتابه الذي سماه منهاج السنة بما تشتمز منه النفوس وعاب مسلكه كثيرون من علماء أهل السنة كالإمام السبكي وغيره بما لا يتسع المقام لبيانته . وشهد عليه ابن بطوطة بأن في عقله شيئاً . (أما الجواب) عن السؤال الاول فيمكنني في هذه العجالة ان ابين لكم خلاصة عقيدة الشيعة المتفق عليها في نساء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام عامة وفي أمهات المؤمنين نساء النبي « ص » خاصة :

يعتقد الشيعة وجوب تنزيه الانبياء عن جميع العيوب والنقائص سواء أكان ذلك في أفعالهم كالاكل على الطريق ومجالسة الارذال او صناعاتهم ككونه حجاما او زبالا او اخلاقهم كالحقد والحسد والجبن والبخل او في أجسامهم كالبرص والجذام او عقولهم كالجنون والبله او في الخارج عنهم كدناءة الآباء وعهر الامهات او الازواج فتحصل من ذلك أن زوجة النبي يجوز أن تكون كافرة كما في امرأتي نوح ولوط عليهما السلام ولا يجوز ان تكون زانية لأن ذلك من النقائص التي تلحق النبي فتوجب سقوط محله من القلوب وعدم الانقياد لأقواله وأفعاله وذلك ينافي الغرض المقصود من إرساله . وحينئذ فقلوه تعالى في حق امرأتي نوح ولوط : فخانتاهما يراد منه الخيانة بغير ذلك ولا عموم في لفظ الخيانة .

أما إعتقادهم في خصوص أزواج النبي « ص » فهو ما نطق به القرآن الكريم وأتفق على نقله أهل الآثار والاخبار دون ما أنفرد به بعضهم ولم يقر برهان على صحته ما روي لأمر سياسي في عصر الملك العضوض او انفرد به شاذ لا عبرة بهم . هذا هو إعتقادهم ومن نسب إليهم سوى ذلك فقد أخطأ . فأزواج النبي «ص» أمهات المؤمنين في لزوم الاحترام والتكريم احتراماً للنبي «ص» وحرمة نكاحهن من بعده، النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم ، ما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده .

وإن الزوجية للنبي « ص » لا ترفع عقاب المعصية بل تضاعفه كما تضاعف ثواب الطاعة : يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين ، ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحاً نؤتيها أجرها مرتين ، يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان أتقنن . وإن زوجة المرأة للنبي لا تنفعها مع سوء عملها كما أن زوجيتها للكافر المدعي الربوبية لا تضرها مع حسن عملها: ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً وقيل إدخلا النار مع الداخلين وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأة فرعون إذ قالت رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة ونجني من فرعون وعمله .

وإن بعض أزواجه « ص » أفشت سره وإن اثنتين منها قد صغت قلوبهما ومالت عن طريق الطاعة وفعلتا ما يوجب التوبة وأنها تظاهرتا عليه وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً فلما نبات به وأظهره الله عليه عرف بعضه وأعرض عن بعض . ثم قال : أن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما وأن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير عسى ربه ان يهلكن أن يبده أزواجاً خيراً منكن (الآية)

إلى المصادر الموثوق بها المجمع على إحترامها عندهم .

٢ - رأيهم في السيدة عائشة خاصة ، وجميع ما كان منها .

- رأيكم الخاص في الأمرين على التفصيل بصفتكم أبرز مجتهدى الشيعة اليوم أثراً في الاصلاح .

٤ - ما هي المراجع المعتمدة عند الشيعة التي يحسن بالباحث الرجوع اليها كلما أراد معرفة رأيهم الرسمي في قضية ما - لأنه قد ثبت عندي أن الاعتماد في ذلك على ما حكى من آرائهم في كتب غيرهم (كابن تيمية وأبن حزم في المتقدمين والنشاشيبي مثلاً في المعاصرين) مخالف لأصول البحث العلمي المجرد .

٥ - هل صحيح ما حكى عنهم في كتاب (الاسلام الصحيح) للنشاشيبي ؟ وخاصة ما جاء في ذيل الصفحتين ٨٦ و ٨٧ منه بحق السيدة عائشة .

وقد أجابه المؤلف على كتابه بجواب وجدت مسودته بين مخطوطاته فرأيت ضمه إلى هذه الطبعة من الكتاب لمساسه بمواضيعه - وان كان الاستاذ الأفغاني نشره في كتابه وهذا هو الجواب :

(حسن الامين)

قلتكم انكم تريدون ان تكون دراستكم حيادية شاملة وجهات النظر كلها ، وقد اعوزكم ان تدرسوها من وجهة النظر الشيعة وانكم لم تقتنعوا بما رأيتم من آرائهم في كتب غيرهم - ابن تيمية مثلاً في منهاج السنة - والأنصاف يقتضي دراستها في مظانها وطلبتم ان ادلكم على مصادر شيعة وتعين ما نراه محترماً موثقاً يعبر في نظرنا عن وجهة النظر الشيعة لتستطيعوا الاعتماد عليها وإن آيين لكم رأيي الخاص في الموضوع وطلبتم في كتابكم الثاني الجواب عن خمسة امور لا تخرج عما طلبتم في الكتاب الاول الجواب عنه .

فأقول مجيباً وسائلاً منه تعالى التوفيق والتسديد لصواب القول : اما قولكم إن في نيتكم ان تكون الدراسة حيادية فنعم ما تفعلون إذا امكنكم ذلك . فإن ما في الكتب الإسلامية مما يرجع إلى الآراء والديانات قد أختلط فيه الحابل بالنابل والحق بالباطل واعتورتها العصبية والاهواء ، ومضى على المسلمين أحقاب وقرون دخلت فيها السياسة في الدين ، وإستغل الدين لتوطيد الملك واختلقت الاحاديث والأقوال حسب رغبة الملوك والأمراء والسلاطين وبعض من يحملون لقب الخلافة . فعل ذلك خوفاً وطمعاً وإلزاماً فريق وتأييد فريق كما هو الشأن في كل عصر وزمان واقتضت السياسة في غالب العصورين الأموي والعباسي الغرض من العلويين وإرغامهم واقصاءهم وإخمال ذكرهم واختلاق كل ما فيه إرغامهم وتأييده وتشبيده لا سيما من طريق الدين والناس عبيد الدنيا إلا من عصمه الله وقليل ما هم . ومهما بذل العلماء جهودهم في تنقية الأخبار لم يستطيعوا - وإن تخيلوا ذلك - لأن العصبية المذهبية والعداوات الدينية تأصلت في النفوس وتوارثتها الخلف عن السلف ومن أراد تجريد نفسه عنها لم يوفق لكثرة ما في الامر من الاختلاط إلا ما شاء الله ولا يمكننا تنزيه ما عند فريق دون فريق عن ذلك فما علينا إلا أن ننعم النظر ونأخذ بما أتفق عليه الكل وتوافقت عليه الأخبار من الطرفين وأيده الكتاب العزيز والسنة الثابتة عند الجميع .

وروى الطبري في تفسيره روايات كثيرة والبخاري في صحيحه ان المتظاهرين كانتا عائشة وحفصة .

وان نساء النبي « ص » فعلم ما يوجب إعتزاله أيهاهن تسعة وعشرين يوماً حتى نزلت آية التخيير : يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتعكن وأسرحكن سراحاً جميلاً وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكن أجراً عظيماً . ويعتقدون ان أفضل أمهات المؤمنين خديجة بنت خويلد وان من المحسنات ام سلمة .

وأما الجواب عن السؤال الثاني : فهو ان السيدة عائشة أم المؤمنين كانت راوية للحديث بصيرة بالفقه جريئة على النبي « ص » ظهر ذلك منها في عدة مواضع حفظها التاريخ لا يتسع المقام لذكرها ، منها قولها له في غزاة فتح مكة : إنك تزعم إنك رسول الله فما لك لا تعدل كما في السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٩٣ ومنها إنه لما أراها ولده إبراهيم لترى ما بينه وبين ولده من عظيم الشبه قالت إنها لا ترى بينها شيئاً كما في كتاب حياة محمد للدكتور هيكل ص ٤٢٩ ولتكاد تتهم مارية بما يعرف النبي « ص » براءتها منه كما في ص ٤٣١ منه .

ويرون إنها أخطأت بخروجها على الامام العادل مظهرة الطلب بدم عثمان ، وهي كانت من أعظم المحرضين عليه ، وكانت تقول ما هو معروف مشهور وتخرج قميص رسول الله « ص » وتقول ما هو معروف مشهور ايضاً لا حاجة بنا إلى ذكره وقد تركت عثمان وهو محصور لم تنصره ولم تحرض على نصره وخرجت إلى مكة فبقيت فيها حتى قتل ثم خرجت من مكة تريد المدينة وهي لا تعلم بقتله ، روى الطبري^(١) وأبن الأثير^(٢) أنها لما كانت بسرف لقيها أبن ام كلاب وهو من أخوالها فقالت له : مهيم ؟ قال قتل عثمان قالت ما صنعوا قال أخذها أهل المدينة بالاجتماع فجازت بهم الامور إلى خير مجاز وحات بهم خير محار إجتمعوا على بيعة علي ، فقالت : ليت هذه إنطبقت على هذه ان تم الامر لصاحبك ردوني ردوني فإنصرفت إلى مكة وهي تقول : قتل والله عثمان مظلوماً ، والله لأطلين بدمه . فقال لها ولم والله أن اول من أمال حرفه لانت ولقد كنت تقولين اقتلوا نعثلاً فقد كفر قالت إنهم إستتابوه ثم قتلوه وقد قلت وقالوا وقولي الاخير خير من قولي الاول ، فقال لها أبن ام كلاب :

منك البداء ومنك الغير ومنك الرياح ومنك المطر وانت امرت بقتل الامام وقتلت لنا أنه قد كفر فهبنا أطعنك في قتله وقتاله عندنا من أمر ولم يسقط السقف من فوقنا ولم ينكسف شمسنا والقمر وقد بايع الناس ذات تدرء يزيل الشبا ويقيم الصعر ويلبس للحرب أثوابها وما من وفي مثل من قد غدر

وقد أمرت أن تقر في بيتها بقوله تعالى : وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى . ويعتذر المعتذرون لها بأنها إجتهدت فأخطأت أو أذنبت فتابت ، ورحمة الله واسعة ، ويصعب علينا التصديق بأن هذا كان إجتهداً وإذا جردنا أنفسنا عن التقليد ونظرنا نظراً لم يتأثر بشيء وجدناه

(١) ج ٥ ص ١٧٢ .

(٢) ج ٢ ص ١٠٢ الطبعة الثانية .

بعيداً عن الاجتهاد غاية البعد وقد قال بعض علماء الأعصار الاخيرة من الشيعة :

عائش ما نقول في قتالك سلكت فيه سبل المهالك
ويا هيرا سبك محرم لأجل عين ألف عين تكرم
وروى أبو الفرج الأصبهاني في مقاتل الطالبين بسنده إنه لما جاءها قتل علي بن ابي طالب سجدت وروى فيه ابو الفرج أيضاً ومحمد بن سعد في الطبقات الكبير وذكره المرزباني في معجم الشعراء والطبري في تاريخه وأبن اثير في الكامل : انه لما أتاه نعيه تمثلت :

فألقت عصاها وأستقرت بها النوى كما قر عينا بالاياب المسافر
ثم قالت : من قتله ؟ قيل : رجل من مراد فقالت :
فإن يك نائيا فلقد نعا غلام ليس في فيه التراب
قال ابو الفرج : ثم تمثلت :
ما زال اهداء القصائد بيننا شتم الصديق وكثرة الألقاب
حتى تركت كأن قولك فيهم في كل مجتمع طنين ذباب

وان ما جاء من ان النبي « ص » كان يستمع إلى الغناء وهي معه وانه كان عنده نساء يلعبن بالدقوف وهي عنده فجاء بعض أكابر الصحابة فقال اسكتي فقد جاء رجل لا يحب الباطل او ما هذا معناه (لست أحفظ لفظ الحديث ولم تمكنني الفرصة لمراجعته) - باطل مختلق وان ذكر في كتب مشهورة لمنافاته مقام النبوة وشرف الرسالة . وسبيل هذه الأخبار سبيل كثير مما جاء في هذا الباب .

(وأما الجواب عن السؤال الثالث) فيعلم مما ذكر في جواب السؤالين الاول والثاني .

(وأما الجواب عن السؤال الرابع) فالمراجع المعتمدة عند الشيعة هي كتب السيد المرتضى وأمثاله . وتجودون كثيراً من آرائه وأقواله منقولة في شرح النهج الحديدي . ومن المراجع المعتمدة في التفسير مجمع البيان للطبرسي المطبوع ومروج الذهب للمسعودي في التاريخ . والاعتماد عليها لا يعني ان جميع ما فيها صواب فلا ينزه عن الخطأ غير كتاب الله العزيز .

(وأما الجواب عن السؤال الخامس) فكتاب النشاشيبي لم أره ولا كلفت نفسي رؤيته وما فيه ان طابق ما قلناه فصواب وإلا فلا .

البحث العاشر

في الإشارة إلى علماء الشيعة وشعرائهم وأدباؤهم ومصنفهم في فنون الإسلام في كل عصر وزمان وسبقهم الناس إلى التأليف في كثير منها في عصر الصحابة والتابعين وتابعي التابعين وما بعدهم إلى اليوم وما أسدوه من خدمة جلى إلى الإسلام وإلى الأدب العربي .

وهو مفصل في تراجعهم الآتية في أبوابها وإنما نريد ان نشير إليه هنا إشارة أجمالية ونذكر منه نموذجاً فقط لندل بذلك على ما عليه الشيعة من الجد والاجتهاد في تحصيل العلوم ونشرها والتأليف والتصنيف فيها في عصر السعة والضيق والعسر واليسر والخوف والأمن ، وعلى تسلسل ذلك بدون انقطاع من صدر الإسلام إلى اليوم مع الكثرة المفرطة في كل عصر في العلماء والمؤلفات بالنسبة إلى عددهم . قال الشيخ ابو جعفر محمد ابن الحسن

الطوسي المعروف بالشيخ الطوسي في مقدمة كتابه فهرست أسماء مصنفي الشيعة : فانه أي الفهرست يطلع على أكثر ما عمل من التصنيف ويعرف به قدر صالح من الرجال ولم أضمن أي أستوفي ذلك إلى آخره فإن تصنيف أصحابنا لا تكاد تضبط لكثرة انتشار أصحابنا في البلدان وأقاصي الارض (اهـ) .

وقد كانت كلمة تصدر من أحد خصومهم أو أمر يحدث يكون سبباً في تأليف كتاب . فالنجاشي صنف فهرست أسماء المصنفين من الشيعة وكتبهم لما سمع من يقول : انه لا سلف لكم ولا مؤلف . والشيخ ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي صنف المبسوط في الفقه لما كان يسمع ما يقوله المتفقهة من غير الشيعة من نسبتهم الإمامية إلى قلة الفروع وقولهم ان من ينفي القياس والاجتهاد لا طريق له إلى كثرة المسائل ولا التفرغ على الأصول ، لأن جل ذلك مأخوذ من هذين الطريقين ، وأبان فيه أن جل ما ذكره من المسائل موجود في أخبارنا خصوصاً او عموماً ، تصريحاً أو تلويحاً ، وإنه لا فرع مما ذكره في كتبهم من مسائل الفروع إلا وله مدخل في اصولنا ومخرج على مذهبنا ، إلا على وجه القياس بأعلى طريقة توجب علماً يجب العمل عليها من البناء على الأصل وبراءة الذمة وغير ذلك . فجاء كتاباً لا نظير له في كتب الشيعة ولا غيرهم . ولما بلغ هذا الشيخ ان بعض الناس استنكر تعارض الاخبار الواردة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام صنف كتاب الاستبصار في الجمع بين ما تعارض من الاخبار . وعلي بن محمد الخزاز القمي من أهل القرن الرابع لما سمع من يقول إنه لم يرد شيء في إمامة الأئمة الاثني عشر عن الصحابة والعترة صنف كتاب كفاية الأثر في النصوص على الأئمة الاثني عشر ذكر فيه ما ورد من ذلك عن الصحابة والعترة بأسانيد . والطبرسي لما سمع من ينكر الاحتجاج جمع كتاباً فيها أمر الله به من الاحتجاج في القرآن وفي إحتجاجات النبي « ص » والزهاء والأئمة عليهم السلام وجماعة من الصحابة وبعض العلماء وهو المعروف باحتجاج الطبرسي . والشيخ زين الدين بن علي العاملي الجبعي المعروف بالشهيد الثاني لما رأى ندرة الشروح المزجية في مؤلفات الشيعة ألف عدة شروح مزجية كشرح اللمعة الدمشقية وشرح الفية الشهيد ونفليته وشرح الدراية وغيرها . والشهيد الأول محمد بن مكي العاملي الجزيني جمع ألف حكم من أحكام الصلاة الواجبة في كتاب سماه الألفية لأجل حديث مروى وجمع مستحبات الصلاة في كتاب سماه النفلية . والشيخ فخر الدين الطريحي النجفي المتوفى سنة ١٠٨٥ لما رأى انه ليس للشيعة مؤلف في غريب القرآن والحديث لا سيما أحاديث الشيعة ألف كتابه مجمع البحرين . والصدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي لما رأى كتاب من لا يحضره الطبيب صنف كتاب من لا يحضره الفقيه ألف فيما ورد في الخصال العددية وفيما ورد في علل الأحكام الشرعية وما ورد في ثواب الأعمال وعقاب الأعمال وما ورد في التوحيد وغير ذلك من المصنفات المتنوعة .

وقد ألف علماء الشيعة في جميع فنون الاسلام وجملة منها لم يسبقهم إلى التأليف فيها سابق من التفسير والقراءة والحديث . والفقه من الطهارة إلى الدييات . ومناسك الحج . والفرائض والموارث بالخصوص . وأصول الدين وعلم التوحيد . وأصول الفقه ودراية الحديث . وشرح الاخبار . وشرح الأربعين حديثاً وعمل اليوم والليلة وعمل الاسبوع . وأعمال السنة وأعمال شهر رمضان بالخصوص . والمزارات . والدعوات . والاحتجاج .

ورد الدهرية وغيرهم . والاخلاق . والمواعظ والحكم والآداب . والتاريخ والمغازي والمقاتل والأنساب والشعر والآداب . وعلم الرجال والتراجم وفهرست المصنفات والاجازات والجغرافيا وتقويم البلدان . والهيئة . وتشريح الافلاك . وعلم النجوم . والهندسة . والحساب والجبر والمقابلة والطب . والمنطق والكلام من الطبيعيات والآليات . والمناظرة والجدل وآداب المعلمين والمتعلمين . والنحو . والصرف . وعلوم البلاغة . ومتن اللغة وغير ذلك فالفقهاء في ذلك كله المؤلفات التي لا تحصى كثرة من: مطولات ضخمة ومتوسطات ومختصرات ومتون وشروح وحواش ومثثور ومنظوم مما ستقف عليه في تراجمهم (انش) وكتب الرجال والفهارس كافة ببيان ذلك وقد صنف عدة كتب في أسماء المصنفين منهم خاصة كفهرست الشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي . ورجال النجاشي . وفهرست منتجب الدين بن بابويه . ومعالم العلماء لابن شهر آشوب . وفي فهرست ابن النديم قسم وافر من مؤلفيهم وصنف معاصرنا الشيخ اقا بزرك الطهراني كتاباً سماه الذريعة إلى مؤلفات الشيعة في ست مجلدات مخطوطة نظير كشف الظنون طبع منه أربعة أجزاء وصل فيها إلى آخر حرف التاء وستكون اجزاؤه المطبوعة على ضعف الستة أو أزيد ويزيد ما فيه على كشف الظنون كثيراً . وقبله صنف بعض علماء الهند كتاب كشف الحجب عن أسماء المؤلفات والكتب .

أول من ألف في الاسلام من العلماء هم علماء الشيعة

قد عرفت قول الغزالي أول كتاب صنف في الاسلام كتاب ابن جريح وحروف التفسير عن مجاهد وعطاء بمكة . ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني بمكة ثم موطأ مالك بالمدينة ثم جامع سفيان الثوري . وقال الذهبي في تذكرة الحفاظ أول من صنف الكتب ابن جريح (اهـ) واستعرف قول السيوطي في الأوائل أن أول من صنف في الفقه بعد المائة الأولى أبو حنيفة . وقد عرفت قول ابن شهر آشوب بعد نقل كلام الغزالي : بل الصحيح أن أول من صنف في الاسلام أمير المؤمنين (ع) ثم سلمان الفارسي ثم أبوذر ثم الأصمغ بن نباتة ثم عبدالله بن أبي رافع ثم الصحيفة الكاملة . وقال النجاشي في أول كتابه المعمول لذكر المؤلفين من الشيعة : اذكر المتقدمين في التصنيف من سلفنا الصالحين وهي أسماء قليلة ثم قال : ذكر الطبقة الأولى وعدهم هكذا : أبو رافع مولى رسول الله « ص » وابناه عبيدالله وعلي كاتبنا أمير المؤمنين (ع) (ويأتي الكلام على الثلاثة مفصلاً قريباً) وربيع بن سميع عن أمير المؤمنين (ع) له كتاب في زكاة النعم ، وذكر سنده إليه ، وسليم بن قيس الهلالي له كتاب ، وذكر سنده إليه والأصمغ بن نباتة المجاشعي كان من خاصة أمير المؤمنين (ع) وعمر بعده روى عنه عهده إلى الاشتهر ووصيته إلى ابنه محمد ، وذكر سنده اليهما ، وعبدالله بن الحر الجعفي الفارس الفاتك له نسخة يروها عن أمير المؤمنين (ع) (اهـ) ولم يعين السابق ولا ذكر ترتيباً كما ذكر ابن شهر آشوب . وبيان السابق من مؤلفي الشيعة وغيرهم يتوقف على ذكر تواريخ وفياتهم . (أما غير الشيعة) فمجاهد مات سنة (١٠١) على الأقل و (١٠٤) على الأكثر وعطاء (١١٠) على الأقل و (١١٤) على الأكثر وابن جريح والإمام أبو حنيفة (١٥٠) ومعمر بتخفيف الميم ابن راشد (١٥٢) على الأقل و (١٥٤) على الأكثر وسفيان الثوري (١٦١) ومالك (١٧٩) (وأما الشيعة) فسلمان مات سنة (٣٦) أو (٣٧) وقيل قبل سنة (٣٤) وأبو

ذرمات سنة (٣١) أو (٣٤) والأصبغ كان في عصر أمير المؤمنين عليه السلام الذي استشهد سنة (٤٠) وأبو رافع مات بعد قتل عثمان وقيل مات في خلافة علي وعبيدالله وعلي ابنا أبي رافع كانا كاتبين علي عليه السلام . وربيع بن سميح من أصحاب علي وسليم بن قيس توفي في إمارة الحجاج حدود (٩٠) والأصبغ يروي عنه محمد بن السائب الكلبي المتوفى (١٤٦) وعبيدالله بن الحر يروي عن أمير المؤمنين عليه السلام فهؤلاء كلهم في المائة الأولى في أواسطها عدى الأصبغ ومع ذلك فهو متقدم على جملة منهم وأولئك كلهم في المائة الثانية فبان أن أول من ألف في الاسلام حتى في الفقه هم علماء الشيعة أما بيان تشيعهم ومؤلفاتهم فنقول (أما أبو رافع فقال النجاشي : أخبرنا محمد بن جعفر الأديب أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد في تاريخه : أسلم أبو رافع قديماً بمكة وهاجر إلى المدينة وشهد مع النبي «ص» مشاهدته ولزم أمير المؤمنين عليه السلام من بعده وكان من خيار الشيعة وشهد معه حروبه وكان صاحب بيت ماله بالكوفة . ثم روى بسنده عن أبي رافع : دخلت على رسول الله «ص» وهو نائم أو يوحى إليه (إلى أن قال) فاستيقظ وهو يتلو : ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ ثم قال الحمد لله الذي أكمل لعملي منيته وهنيئاً لعملي بتفضيل الله إياه (إلى أن قال) ثم أخذ بيدي فقال كيف أنت وقوماً يقاتلون علياً وهو على الحق وهم على الباطل يكون في حق الله جهادهم فمن لم يستطع جهادهم فقلبه فقلت ادع لي أن أدركهم أن يعينني الله ويقويني على قتالهم فقال اللهم ان أدركهم فقهه واعنه (إلى أن قال) فلما بويع علي وخالفه معاوية بالشام وسار طلحة والزبير إلى البصرة قال أبو رافع هذا قول رسول الله «ص» سيفاتل علياً قوم يكون حقاً في الله جهادهم فباع أرضه بخير وداره ثم خرج مع علي وهو شيخ كبير له خمس وثمانون سنة وقال الحمد لله لقد أصبحت لا أحد بمنزلي لقد بايعت البيعتين بيعة العقبة وبيعة الرضوان وصليت القبلتين وهاجرت الهجر الثلاث مع جعفر إلى أرض الحبشة ومع رسول الله «ص» إلى المدينة وهذه الهجرة مع علي بن أبي طالب إلى الكوفة فلم يزل مع علي حتى استشهد علي فرجع إلى المدينة مع الحسن ولا دار له بها ولا أرض فقسم له الحسن دار علي بنصفين وأعطاه سنح أرض أقطعه إياها فباعها ابنه عبيدالله من معاوية بمائة ألف وسبعين ألفاً (إلى أن قال) ولأبي رافع كتاب السنن والأحكام والقضايا . أخبرنا محمد بن جعفر النحوي حدثنا أحمد بن محمد بن سعيد (هو أبو العباس بن عقدة) حدثنا حفص بن محمد بن سعيد الاحمسي حدثنا حسن بن الحسين الانصاري حدثنا علي بن القاسم الكندي عن محمد بن عبيدالله بن أبي رافع عن أبيه عن جده أبي رافع عن علي بن أبي طالب أنه كان إذا صلى قال في أول الصلاة . وذكر الكتاب إلى آخره باباً باباً الصلاة والصيام والحج والزكاة والقضايا قال وروى هذه النسخة من الكوفيين أيضاً زيد بن محمد بن جعفر بن المبارك يعرف بابن أبي الياس عن الحسين بن حكيم الخيري قال حدثنا حسن بن حسين باسناده وذكر شيوخنا ان بين النسختين اختلافاً قليلاً ورواية أبي العباس اتم (أهـ) أي ان الاختلاف بالزيادة والنقصان والروايات التي في النسخة التي رواها أبو العباس يعني ابن عقدة اتم (وأما علي بن أبي رافع) فقد قال النجاشي بعدما ذكر كتاب أبي رافع المتقدم ما لفظه : ولابن أبي رافع كتاب آخر وهو علي بن أبي رافع تابعي من خيار الشيعة كانت له صحبة من أمير المؤمنين عليه السلام وكان كاتباً له وحفظ كثيراً وجمع كتاباً في فنون الفقه الوضوء

والصلاة وسائر الأبواب ثم ذكر سنده إليه إلى عمر بن محمد بن عمر بن علي بن الحسين قال حدثني أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن عبيدالله بن أبي رافع وكان كاتب أمير المؤمنين عليه السلام انه كان يقول (يعني علياً عليه السلام) إذا توضأ أحدكم للصلاة فليبدأ باليمين قبل الشمال من جسده وذكر الكتاب . قال عمر بن محمد وأخبرني موسى بن عبد الله بن الحسن عن أبيه انه كتب هذا الكتاب عن عبيدالله بن علي بن أبي رافع وكانوا يعظمونه ويعلمونه وقال أبو العباس بن سعيد (يعني ابن عقدة) وذكر السند إلى موسى بن عبد الله بن الحسن قال سأل أبي رجل عن التشهد فقال هات كتاب ابن أبي رافع فأخرجه واملاه علينا قال وقد طرق عمر بن محمد هذا الكتاب إلى أمير المؤمنين عليه السلام وذكر السند إلى علي بن عبيدالله بن محمد بن عمر بن علي حدثني أبي محمد عن أبيه عن جده عمر بن علي بن أبي طالب عن أمير المؤمنين عليه السلام وذكر أبواب الكتاب ثم قال النجاشي قال ابن سعيد (يعني ابن عقدة) وذكر سنده إلى علي أمير المؤمنين عليه السلام من ابتداء باب الصلاة في الكتاب وذكر خلافاً بين النسختين (أهـ)

(أقول) لا يبعد أن يكون وقع سقط في عبارة النجاشي عند ذكر السند الأول إلى كتاب علي بن أبي رافع ففي آخر السند كما سمعت حدثني أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن عبيدالله بن أبي رافع وكان كاتب أمير المؤمنين الخ فأول الكلام كان في كتاب علي بن أبي رافع ولم يجر لعملي ذكر وقوله وكان كاتب أمير المؤمنين لا يصح رجوعه إلى عبد الرحمن لأنه لم يكن كاتبه ولا إلى عبيدالله لأن الكلام في أخيه علي لا فيه فذكر كونه كاتباً لعملي هنا لا وجه له فلا يبعد أن يكون أصل الكلام : حدثني أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن عبيدالله بن أبي رافع عن علي بن أبي رافع وكان كاتب أمير المؤمنين أنه كان يقول الخ وكذا قوله عند ذكر السند الثاني إليه أنه كتب هذا الكتاب عن عبيدالله بن علي بن أبي رافع لا يبعد أن يكون سقط منه عن أبيه علي بن أبي رافع والله اعلم (وأما عبيدالله بن أبي رافع) فقد صرح النجاشي بأنه كان كاتب أمير المؤمنين كأخيه علي فقال بعد ذكر أبي رافع : وابناه عبيدالله وعلي كاتبا أمير المؤمنين عليه السلام وبذلك صرح البرقي في رجاله والشيخ في رجاله وفهرسته وقال في الفهرست له كتاب قضايا أمير المؤمنين عليه السلام وذكر سنده إليه عن محمد بن عبيدالله بن أبي رافع عن أبيه عن جده عن علي عليه السلام وذكر الكتاب بطوله . فيمكن كونه كتاب أبي رافع المتقدم ويمكن كونه غيره ونسب إلى عبيدالله باعتبار روايته له عن أبيه قال في الفهرست وله أي لعبيدالله كتاب تسمية من شهد مع أمير المؤمنين عليه السلام الجمل وصفين والنهروان من الصحابة وذكر سنده إليه إلى عون بن عبيدالله (ابن أبي رافع) عن أبيه قال وكان كاتبه عليه السلام (أهـ) وستعرف عند الكلام على مؤلفي الشيعة في الحديث أنه قد صنف قدماء الشيعة الأثني عشرية المعاصرين للأئمة عليهم السلام من عهد أمير المؤمنين علي عليه السلام إلى عهد أبي محمد الحسن العسكري ما يزيد على ستة آلاف وستمئة كتاب في الأحاديث المروية من طريق أهل البيت عليه السلام المستمدة من مدينة العلم النبوي في علوم الدين من أصول الاعتقاد والتفسير والفقه والمواظ والآداب وأعمال السنة ونحو ذلك وذلك في مدة تقرب من مائتي سنة وخمسين سنة وامتاز من بين هذه الستة آلاف والستمئة كتاب أربعمئة كتاب عرفت

بالأصول الأربعمئة ثم جمع قدماء الشيعة من أوائل المائة الرابعة إلى أواسط المائة الخامسة مما في هذه الكتب أربعة كتب مبنية حاوية للفقه كله من الطهارة إلى الديات وبعضها حاو لجملة من الأصول ومجموع ما فيها يزيد على ما في الصحاح الستة لأهل السنة ثم جمع ما فيها في كتابي الوسائل والوافي وستعرف أنه اشتهر ثمانية عشر رجلاً من أصحاب الأئمة بالفقه والحديث من أواخر المائة الأولى إلى أوائل المائة الثالثة وعرفوا بأصحاب الاجماع لأن الكشي ادعى اجماع العصابة على تصحيح ما يصح عنهم والاقرار لهم بالفقه ثم اتسع باب التصنيف عند الشيعة في المائة الثانية وبعدها في الكلام والفقه وغيرهما فممن ألف منهم في الكلام عيسى بن روضة كان متكلماً جيد الكلام له كتاب في الامامة وكان صاحب المنصور والمنصور توفي سنة ١٥٨ . وأبو جعفر محمد بن علي بن النعمان يعرف بشيطان الطاق لحذقه أو مؤمن الطاق له في الكلام كتب كثيرة وهو من أصحاب الصادق والصادق توفي سنة (١٤٨) وغيرهما كثيرون القوا في الكلام في أواسط المائة الثانية وأواخرها كما سيأتي عند ذكر طبقات المتكلمين وازداد باب التأليف اتساعاً عندهم في المائة الثالثة وما بعدها فصنفوا في المائة الثالثة وأوائل الرابعة التصانيف الجلية في علم الكلام وهي كثير جداً كما يعلم من مراجعة طبقات المتكلمين منهم أمثال ابراهيم بن محمد الثقفي (٢٨٣) ومحمد بن قبة الرازي الذي رد على أبي القاسم البلخي بعدة كتب وصنفوا في المائة الرابعة التصانيف الفائقة في علم الفقه على الطراز الموجود اليوم من الطهارة إلى الديات وفي علم الكلام فمن متقدميهم في التصنيف في جميع أبواب الفقه الحسن بن أبي عقيل العماني أول من هذب الفقه وبوبه على الكتب المعروفة اليوم له في الفقه كتاب المتمسك بحبل آل الرسول معاصر لجعفر بن محمد بن قولويه كتب إليه يميزه بالكتاب المذكور وابن قولويه توفي سنة (٣٦٩).

ومنهم محمد بن أحمد بن الجنيد له كتاب تهذيب الشيعة لاحكام الشريعة فيه جمع كتب أبواب الفقه معاصر للسلطان معز الدولة المتوفى سنة (٣٥٦) جعله بحر العلوم في رجاله من كبار الطبقة السابعة وجعل ابن ابي عقيل أعلى منه بطبقة والظاهر أن ذلك لكون المفيد يروي عن ابن الجنيد بلا واسطة ويروي عن ابن أبي عقيل بواسطة شيخ المفيد جعفر بن محمد بن قولويه .

وبعد هذه الطبقة طبقة الشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان (٤١٣) وتلميذه المرتضى (٤٣٦) وتلميذ المرتضى الشيخ أبو جعفر الطوسي (٤٦٠) وبعد الطوسي تلاميذه الذين انتشروا في أقاصي الأرض . وبعد ذلك إلى اليوم ألف الإمامية في كل عصر في أنواع العلوم : التفسير والحديث وعلومه وآيات الأحكام والأصول والفقه والرجال وغير ذلك مما انتشر في أقطار الأرض وجاروا غيرهم ولم يقصروا بل سبقوا سواهم في كثير منها ولم يؤخروا ولا سيما في أصول الفقه وفي الفقه نظراً إلى قولهم بالاجتهاد وسد بابهم عند غيرهم وقد سبقوا إلى التأليف في الفقه والأحكام من صدر الاسلام كما عرفت .

وكذا في علم الكلام والجدل نظراً إلى احتياجهم إلى رد الخصوم الكثيرة في كل عصر وزمان وكان منهم من القراء عاصم والكسائي وغيرهما ومؤلفاتهم في الفقه والحديث والتفسير تنبؤ عن الحصر . بل أن لهم في العلوم الاسلامية مؤلفات لم يؤلف مثلها أبداً من يوم ابتداء التأليف في

الاسلام إلى اليوم وكانت هي وحدها المتميزة بين جميع ما ألف في ذلك وجملة منها كانوا هم أول من ابتدأها وألف فيها فعلم النحو اخترعه ابو الأسود الدثلي بتعليم أمير المؤمنين علي عليه السلام ولما انتشر علم النحو واتسع كان فحول علمائه من الشيعة كالخليل بن أحمد والكسائي والمازني وأبو علي الفارسي وغيرهم ولما كثرت المؤلفات في علم النحو في الأعصار الأخيرة كان خير مؤلف فيه شرح الشيخ الرضي على كافية بن الحاجب جمع فلسفة علم النحو وتحقيق مسائله ولم يؤلف مثله لا قبله ولا بعده وعكف عليه العلماء والطلاب من العرب والفرس والترك وعلق عليه حاشية السيد الشريف الجرجاني طبعته معه في مصر وطبع في إيران عدة طبعات وقد أثنى على مؤلفه وعليه السعد التفتازاني في مطوله ثناء بليغاً وعلم الصرف اخترعه منهم معاذ بن مسلم الهراء الكوفي وأفرده عن علم النحو . وعلم العروض اخترعه منهم الخليل بن أحمد ووضع كتاب العين الذي جمع فيه لغة العرب بتمامها وألف صاحب بن عباد المحيط في اللغة يكثر النقل عنه في كتب اللغة وأول من عمل المقامات بديع الزمان كان من الشيعة وبه اقتدى الحريري وكان كتاب الدنيا أربعة عبد الحميد وابن العميد والصاحب والصابي والاثناب المتوسطان من الشيعة . ونوايغ الشعراء هم من الشيعة وحدهم كأبي نواس وأبي تمام والبحري والمنتبي والشريف الرضي وابن هانيء الاندلسي منتبي الغرب وغيرهم وطبقة أخرى بعد هؤلاء مثل محمد ابن وهيب الحميري والسري الرفا والخالدين وأبي فراس الحمداني والناشي وغيرهم حتى قيل : (وهل رأيت أديباً غير شيعي) وفي التاريخ نبغ المسعودي فالف أخبار الزمان والأوسط ومروج الذهب الذي جمع على صغر حجمه ما لم يجمعه غيره . وفي الرجال والتراجم نبغ ابن النديم فجمع فهرسته على اختصاره ما لم يجمعه غيره وقطب الدين الشيرازي دفين صاحبة دمشق وخريج مدارسها والمدرس فيها شرح الشمسية في المنطق فكان عليه المعول في تدريس علم المنطق في جميع بلاد الدنيا من حين تأليفه إلى اليوم وألف شرح المطالع في المنطق لم يؤلف مثله وألف المحاكمات كذلك ، وألف علماء الشيعة في علم الكلام المؤلفات الجمة التي لم يؤلف مثلها كالشافعي للمرتضى وغيره كما ألفوا في الحكمة العقلية من الطبيعيات والالهييات ما لم يسبقوا إلى مثله فالتجريد للمحقق نصير الدين الطوسي عليه المعول عند ارباب هذا الفن وشرحه القوشجي من السنين والعلامة الخلي من الشيعة وهو المرجع لعلماء الطرفين وعمل النصير الطوسي الزيج بمراغة لرصد النجوم واثره باق لليوم . وكان النوبختيون من المنجمين وألف الرئيس ابن سينا وهو شيعي اسماعيلي القانون في الطب لم يؤلف مثله كان يدرس في أوروبا إلى عهد قريب وألف الشيخ البهائي العاملي الخلاصة في الحساب طبعته بإيران مراراً وبمصر وترجمها إلى الالمانية الاستاذ (نسلمان) وطبعت الترجمة في برلين وألف تشريح الأفلاك . (ومن) تسمى بالمعلم من الحكماء ثلاثة أحدهم من اليونان والاثناب من الشيعة فالمعلم الاول ارسطو وهو يوناني والمعلم الثاني الرئيس ابن سينا شيعي والمعلم الثالث ابو نصر الفارابي شيعي . ومن نبغ منهم في المنطق والحكمة المحقق الديواني ، وبرع منهم في الكلام في المائة الثانية علي بن اسماعيل بن شعيب بن ميثم التمار الاسدي الكوفي البصري كان من اجلاء متكلمي الامامية كلم أبا الحسن العلاف والنظام وهما من رؤساء المعتزلة وله مجالس مع هشام بن الحكم المتوفى (١٧٩) ومن اجلاء متكلميهم اسماعيل بن علي النوبختي له مجالس مع الجبائي المتوفى (٣٠٣) .

توبة الخاطئة بعد ذكر حديث عنه عن ابن عباس (توفي بعد المائة)^(١) .
وطاوس اليماني تلميذ ابن عباس تابعي عده ابن تيمية فيما حكى عنه
من اعلم الناس بالتفسير وعده ابن قتيبة في المعارف من الشيعة وعده الشيخ
الطوسي في رجاله من اصحاب علي بن الحسين (ع) قال وكان منقطعاً اليه
(١٠٦) .

ومنهم الامام محمد الباقر (ع) قال ابن النديم عند ذكر الكتب
المصنفة في تفسير القرآن كتاب الباقر محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام
رواه عنه أبو الجارود زياد بن المنذر رئيس الزيدية الجارودية (أهـ) وروته
عن أبي الجارود ثقات الشيعة قبل أن يتزيد (١١٤) .
وجابر بن يزيد الجعفي له كتاب التفسير ذكره النجاشي والشيخ في
الفهرست (١٢٧) .

والسدي الكبير اسماعيل بن عبد الرحمن أبو محمد القرشي مولاهم
الكوفي تابعي له كتاب التفسير مشهور ينقل عنه المفسرون كثيراً قال
السيوطي في الاتقان تفسيره أمثل التفاسير (أهـ) وقال ابن النديم في
الفهرست عند تعداد الكتب المصنفة في تفسير القرآن : كتاب تفسير السدي
ونحن نذكره فيما بعد (أهـ) وذكره الشيخ الطوسي في رجاله في أصحاب
علي بن الحسين واصحاب الباقر والصادق عليهم السلام ، وفي انساب
السمعاني أنه ادرك جماعة من الصحابة قال وكان اسماعيل بن أبي خالد
يقول السدي اعلم بالقرآن من الشعبي وحكى عن ابن مردويه وصفه
بالحافظ صاحب التفسير (وعن) ابن حجر في التقريب صدوق متهم رمي
بالشيع ، وفي تهذيب التهذيب أنه مر ابراهيم النخعي بالسدي وهو يفسر
لهم القرآن فقال اما أنه يفسر تفسير القوم (يعني الشيعة) وحكى فيه عن
الشعبي أنه قيل له أن السدي قد اعطي حظاً من علم القرآن فقال قد
اعطي حظاً من جهل القرآن وحكى فيه عن العجلي أنه قال ثقة عالم
بالتفسير راوية له وقال قد اخرج الطبري وابن أبي حاتم وغيرهما في
تفاسيرهم تفسير السدي مفرقا في السور وحكى في تهذيب التهذيب ما يدل
على غلوه في التشيع وهو الذي دعا الشعبي إلى قول ما سمعت اما السدي
الصغير محمد بن مروان فالظاهر أنه ليس من الشيعة وهو يروي عن السدي
الكبير (١٢٧) .

ومحمد بن السائب بن بشر الكلبي الكوفي تابعي من علماء الكوفة
بالتفسير له كتاب التفسير مشهور وينقل عنه المفسرون كثيراً ، قال ابن
النديم عند ذكر الكتب المصنفة في تفسير القرآن : كتاب تفسير الكلبي
محمد بن السائب (أهـ) وعن ابن عدي في الكامل هو معروف بالتفسير
وليس لأحد تفسير أطول من تفسيره ولا اشيع وحدث عنه ثقات من الناس
ورضوه في التفسير (أهـ) وذكر تفسيره ابن قتيبة في المعارف وقال كان عالماً
بالتفسير (أهـ) وفي انساب السمعاني : صاحب التفسير من اهل الكوفة
كان سبائياً يقول بالرجعة^(٢) وابنه هشام صاحب النسب كان غالباً في التشيع
(أهـ) (وأقول) كونه سبائياً كذب بل هو من أصحاب الامامين زين
العابدين وابنه الباقر عليهما السلام ، وقال ابن سعد كان عالماً بالتفسير
وانساب العرب واحاديثهم ، وفي تهذيب التهذيب قال الساجي متروك
الحديث كان ضعيفاً جداً لفرطه في التشيع (أهـ) (١٤٦) .

وأبو حمزة الثمالي تابعي قال ابن النديم في الفهرست عند ذكر الكتب

وبالجملية فالشيعة جاروا غيرهم في جميع فنون الاسلام وكانوا
السابقين الى جملة منها والسابقين في جملة منها والمجاورين في باقيها .

مفسرو الشيعة ومؤلفهم في التفسير من الصحابة

أولهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) سيد الشيعة وإمامها فقد
مر ان له جمع القرآن وتأويله أو جمعه على ترتيب النزول وان له كتاباً أُملي
فيه ستين نوعاً من أنواع علوم القرآن وذكر لكل نوع مثلاً يخصه وانه الأصل
لكل من كتب في أنواع علوم القرآن . ومر قول السيوطي انه أكثر من روي
عنه في التفسير من الصحابة ، ومر قول ابن عباس ان علي بن أبي طالب
علم من القرآن الظاهر والباطن ، ورواية العكبري ما أحد أعلم بكتاب الله
بعد نبي الله من علي بن أبي طالب ، وإن المفسرين كلهم على قوله في تفسير
اول الذاريات قتل سنة (٤٠) .

ومنهم أبي بن كعب الانصاري عده السيوطي في الاتقان من جملة
العشرة الذين اشتهروا بالتفسير من الصحابة من الطبقة الأولى من المفسرين
المار اليهم الاشارة في البحث الثامن وذكرنا دلائل تشيعه في باب مات سنة
(٣٠) .

وعبدالله بن عباس أول من أُملي في تفسير القرآن وينقل عنه جميع
المفسرين وعده السيوطي في الاتقان من الطبقة الأولى من المفسرين طبقة
الصحابة من جملة العشرة الذين اشتهروا بالتفسير منهم المتقدم اليهم
الاشارة وقال ان اعلم الناس بالتفسير بعد الصحابة من التابعين أهل مكة
لانهم اصحاب ابن عباس (أهـ) ، وذكر أهل السير ان ابن عباس اجاب
نافع بن الازرق الخارجي عن مائتي سؤال في تفسير كتاب الله تعالى وأتى
على كل جواب بشاهد من الشعر ، وعد ابن النديم في الفهرست من
الكتب المصنفة في تفسير القرآن كتاب ابن عباس قال رواه مجاهد ورواه عن
مجاهد حميد بن قيس وورقاء عن أبي نجيع عن مجاهد وعيسى بن ميمون عن
ابي نجيع عن مجاهد (أهـ) وتشيعه اشهر من أن يبين مات سنة (٦٨) .
ومن التابعين ومن بعدهم

ميثم بن يحيى التمار خطيب الشيعة بالكوفة ومتكلمهم تابعي روى
الكشي في رجاله أنه قال لابن عباس سلمي ما شئت من تفسير القرآن فاني
قرأت تنزيله على أمير المؤمنين وعلمي تأويله فقال يا جارية الدواة
والقرطاس (الحديث) استشهد (٦٠) .

وسعيد بن جبير تابعي له كتاب في تفسير القرآن ينقل عنه المفسرون
وذكر تفسيره السيوطي في الاتقان وحكى عن قتادة أنه كان أعلم التابعين
بالتفسير (أهـ) وذكر تفسيره ايضاً ابن النديم في الفهرست عند ذكر الكتب
المصنفة في التفسير ولم يذكر تفسيراً لأحد قبله نص على تشيعه العلامة في
الخلاصة والكشي في رجاله وقال ما كان سبب قتل الحجاج اياه الا ذلك
استشهد (٩٤) .

وأبو صالح ميران البصري تلميذ ابن عباس في التفسير تابعي معدود
في أئمة علوم القرآن واكثر محمد بن السائب الكلبي من الرواية عنه في
تفسيره نص على تشيعه ووثاقته المفيد في المحكي عن كتابه الكافئة في ابطال

(١) أعلم إننا سندكر فيها سبائ تاريخ الوفاة في آخر الترجمة مقتصرين عليه بدون ذكر توفي في روما
للاختصار .

(٢) النسخة مغلوطة والمظنون ان فيها هكذا .

وعلي بن مهزيار الأهوازي أبو الحسن عد النجاشي في مصنفاته كتاب التفسير وذكر سنده إليه وقال الشيخ في الفهرست أن له ثلاثة وثلاثين كتاباً مثل كتب الحسين بن سعيد التي منها تفسير القرآن وزيادة كتاب حروف القرآن (أواسط المائة الثالثة) .

والحسين بن سعيد بن حماد الأهوازي عد الشيخ في الفهرست في مؤلفاته كتاب التفسير وقال ابن النديم فيه وفي أخيه الحسن أوسع أهل زمانها علماً وعد من مؤلفات الحسين كتاب التفسير ، وقال النجاشي في الحسن بن سعيد أنه شارك أخاه الحسين في الكتب الثلاثين المصنفة وإنما كثر اشتهاه أخيه الحسين بها وعد منها كتاب التفسير (أواسط المائة الثالثة) .

والحسن بن خالد البرقي ، قال ابن شهر آشوب في معالم العلماء : من كتبه تفسير العسكري من أملاء الإمام عليه السلام مائة وعشرون مجلداً (أواسط المائة الثالثة) .

وابراهيم بن محمد بن سعيد الثقفى الكوفي صاحب كتاب الغارات له كتاب التفسير ذكره الشيخ في الفهرست وذكر سنده إليه (٢٨٣) . وأبو عبدالله أحمد بن صبيح الأسدي الكوفي قال الشيخ والنجاشي له كتاب التفسير وذكرنا سندهما إليه (أواخر المائة الثالثة أو أوائل الرابعة) . وعلي بن ابراهيم بن هاشم القمي له كتاب التفسير المعروف بتفسير علي بن ابراهيم (أواخر المائة الثالثة أو أوائل الرابعة) .

وأبو عبدالله محمد بن العباس بن علي بن مروان المعروف بابن الجحام قال الشيخ في الفهرست له كتاب التفسير الكبير (أواسط المائة الرابعة) . وعلي بن الحسين بن بابويه القمي والد الصدوق عد النجاشي والشيخ في الفهرست من كتبه كتاب التفسير وذكرنا سندهما إليه (٣٢٩) .

وعبد العزيز بن يحيى الجلودى البصري قال النجاشي له كتاب التفسير عن علي (ع) ، كتاب التفسير عن ابن عباس ، كتاب تفسيره عن الصحابة وافته بعد (٣٣٠) أو (٣٥) أو (٣٦) .

وأبو بكر الصولي محمد بن يحيى قال ابن النديم له كتاب الشامل في علم القرآن لم يتمه (أواسط المائة الثالثة) أو (٣٣٥) أو (٣٣٦) .

ومحمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد القمي شيخ القميين وفقههم ومقدمهم ووجههم له تفسير القرآن ذكره ابن النديم والنجاشي والشيخ في الفهرست (٣٤٣) .

وأحمد بن محمد بن الحسين بن الحسن بن دول القمي قال النجاشي له مائة كتاب وعد منها كتاب التفسير (٣٥٠) .

ومحمد بن علي بن عبدك الجرجاني نص على تشييعه الشيخ والنجاشي والسمعاني له تفسير القرآن عشر مجلدات توفي بعد (٣٦٠) .

والسيد الرضي الموسوي محمد بن الحسين له تفسير القرآن كبير اسمه حقائق التنزيل ودقائق التأويل اق فيه بما لم يسبق إليه توجد بعض اجزائه بالعراق واصل هذا الجزء كان في المكتبة الرضوية في طوس وعنه نقلت النسخة العراقية وطبعت . ونسخة المكتبة الرضوية قديمة استنسخت عن نسخة عليها خط المصنف وهي من اول آل عمران إلى واسط سورة النساء وهو الجزء الخامس من الكتاب وتاريخ تأليفه سنة ٤٠٢ وتاريخ كتابة هذه

المصنفة في تفسير القرآن : كتاب تفسير أبي حمزة الثمالي واسمه ثابت بن دينار من أصحاب علي (ع) (يعني زين العابدين) من النجباء الثقات وصحب أبا جعفر (أواسط المائة الثالثة) .

وأبو جنادة الحصين بن مخارق السلوي من اصحاب الصادق والكاظم عليهما السلام قال النجاشي له كتاب التفسير والقراءات كتاب كبير (أواسط المائة الثانية) . وقال ابن النديم كان من الشيعة المتقدمين له كتاب التفسير كتاب جامع العلوم (أواسط المائة الثانية) .

وأبو علي وهيب بن حفص الحريري الأسدي مولاهم من اصحاب الصادق والكاظم عليهما السلام ذكر النجاشي له كتاب تفسير القرآن (أواسط المائة الثانية) .

وأبو علي الحسن بن علي بن فضال قال ابن النديم من خاصة اصحاب أبي الحسن الرضا (ع) له كتاب التفسير (أواسط المائة الثانية) .

وأبو طالب عبدالله بن الصلت روي عن الرضا (ع) قال النجاشي له كتاب التفسير (أواسط المائة الثانية) .

ومحمد بن خالد البرقي قال النجاشي له كتاب التفسير وذكر سنده إليه (أواخر المائة الثانية) .

وهشام بن محمد السائب الكلبي قال ابن النديم في الفهرست عند ذكر الكتب المصنفة في تفسير القرآن : كتاب تفسير الأبي التي نزلت في اقوام بأعيانهم لهشام الكلبي صاحب التفسير (أواسط المائة الثانية) ذكره الشيخ الطوسي في رجال الصادق (ع) ونص على تشييعه النجاشي في رجاله والذهبي في تذكرة الحفاظ والسمعاني في الأنساب (٢٠٦) .

والواقدي محمد بن عمر الأسلمي مولاهم المؤرخ المشهور قال ابن النديم كان يتشيع حسن المذهب له كتاب الترغيب في علم القرآن وغلط الرجال ، كتاب ذكر القرآن (أواسط المائة الثانية) ويأتي بأبسط في علماء الرجال والتاريخ (٢٠٧) .

ويونس بن عبد الرحمن مولى آل يقطين ذكر النجاشي في مؤلفاته كتاب التفسير (٢٠٨) .

وعلي بن اسباط بن سالم بياع الزطي أبو الحسن المقرئ الكوفي قال النجاشي له كتاب التفسير وذكر سنده إليه (أوائل المائة الثالثة) .

والحسن بن محبوب السراذ قال ابن النديم له كتاب التفسير (٢٢٤) .

وأبو عثمان المازني بكر بن محمد النحوي المشهور نص على تشييعه النجاشي وغيره ، في بغية الوعاة له كتاب في القرآن (أواسط المائة الثانية) .

ومحمد بن مسعود العياشي له تفسير القرآن المعروف بتفسير العياشي قال ابن النديم من فقهاء الشيعة الامامية أوجد دهره وزمانه في غزارة العلم ثم ذكر مؤلفاته ومنها كتاب التفسير وله اكثر من مائتي مصنف (المائة الثالثة) .

وفرات بن ابراهيم الكوفي له تفسير كبير يروي عنه وعن كتابه علماؤنا (أواسط المائة الثالثة) .

رجب علي التبريزي الحكيم له تفسير القرآن فارسي كبير يدل على تبحره (اواخر المائة الحادية عشرة) .

والميرزا محمد المشهدي بن محمد رضا القمي له كنز الدقائق وبحر الغرائب في تفسير القرآن (المائة الثانية عشرة) .

والشيخ محمد رضا بن محمد أمين الهمداني له الدر النظيم في تفسير القرآن الكريم لم تنتهق عصره لكنه متأخر .

والسيد هاشم بن سليمان البحراني له البرهان في تفسير القرآن ست مجلدات وكتاب الهادي وضياء النادي في تفسير القرآن مجلدان (١١٠٧) .

والشيخ جواد بن حسن البلاغي النجفي له آلاء الرحمن في تفسير القرآن طبع منه الجزء الأول ولم تمهله المنية لاكماله توفي في شعبان (١٣٥٢) .

المصنفون في آيات الأحكام خاصة من الشيعة وهي الآيات المستفاد منها احكام شرعية وقد تسمى بفقہ القرآن .

وأول من صنف في أحكام القرآن محمد بن السائب الكلبي من اصحاب الباقر عليه السلام قال ابن النديم في الفهرست : الكتب المؤلفة في أحكام القرآن وعد منها كتاب احكام القرآن للكلبي قال رواه عن ابن عباس (١هـ) والمراد به محمد بن السائب لا ابنه هشام لأن محمداً هو الذي ادرك ابن عباس وروى عنه ، وقال السيوطي في الأوائيل : أول من صنف احكام القرآن الامام الشافعي (١هـ) وفيه أن الامام الشافعي توفي (٢٠٤) عن ٥٤ سنة فمحمد بن السائب متقدم عليه لأنه توفي (١٤٦) على أنه لو كان مراد ابن النديم بالكلبي هشاماً لم يصح ما قاله السيوطي ايضاً لأن هشاماً توفي في السنة التي توفي فيها الامام الشافعي (٢٠٤) ومر تشيع محمد بن السائب في المفسرين (١٤٦) .

ومن صنف في آيات الأحكام من علماء الشيعة عباد بن عباس والد صاحب بن عباد ، قال ابن النديم في الفهرست في ترجمة ولده : كان عباد من اهل العلم والفضل وصنف كتاباً في احكام القرآن نصر فيه الاعتزال جود فيه (١هـ) وهذا مبني على ما وقع من كثيرين من الخلط بين عقائد الشيعة والمعتزلة كما نسب صاحب بن عباد والسيد المرتضى وغيرهم إلى الاعتزال (المائة الرابعة) .

وقطب الدين سعد بن هبة الله الراوندي صنف في آيات الأحكام وله ايضاً فقه القرآن ولعلهما واحد (٥٧٣) .

والمقداد بن عبدالله السيوري له كنز العرفان في فقه القرآن (٧٩٢) .

وملا أحمد بن محمد الاردبيلي له زبدة البيان في فقه القرآن (٩٩٣) .

والشيخ جواد بن سعد الله الكاظمي له مسائل الافهام في شرح آيات الأحكام (المائة الحادية عشرة) .

والميرزا السيد محمد بن علي بن ابراهيم الاسترآبادي الرجالي المشهور له شرح آيات الأحكام (١٠٢٦) .

والشيخ أحمد بن اسماعيل الجزائري النجفي له قلائد العقيان في فقه القرآن (١١٥١) .

النسخة ٢١ رجب سنة ٥٣٣ توفي في شبابه (٤٠٦) .

والشيخ المفيد محمد بن النعمان البغدادي استاذ المرتضى والرضي قال النجاشي وغيره له كتاب البيان في تأليف القرآن (١هـ) ولم يعلم موضوعه على التحقيق وبعض المعاصرين سماه كتاب البيان في انواع علوم القرآن ولم نعلم مأخذه (٤٠٩) .

والشريف المرتضى علي بن الحسين الموسوي فسر كثيراً من الآيات المشككة في اماليه (٤٦٣) .

والشيخ الطوسي محمد بن الحسن شيخ الطائفة له التبيان في تفسير القرآن استمد منه صاحب مجمع البيان كما ذكر في اوله في عشر مجلدات كبار رأينا جملة منها في بعض مكتبات طهران وتوجد منه نسخة تامة في مكتبة الحاج اقا حسين ملك التجار في طهران وهي من اعظم مكتبات ايران فيها نحو خمسين الف مجلد وقد طبع وله مختصر التبيان ايضاً (٤٦٠) .

ومحمد بن ابراهيم بن جعفر أبو عبدالله الكاتب النعماني له تفسير مشهور يعرف بتفسير النعماني (المائة الخامسة) .

وأبو الفتوح الحسين بن علي بن محمد بن احمد الخزاعي الرازي النيسابوري له روض الجنان في تفسير القرآن في عشرين جزءاً فارسي يطبع الآن في طهران (بعد المائة الخامسة) .

وأمين الدين أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي له مجمع البيان لعلوم القرآن مطبوع مرارا في ايران وطبع في صيدا جمع فأوعى معاصر للزنجشري صنفه قبل اطلاعه على الكشف فلما اطلع عليه صنف جوامع الجامع مختصراً منه تدارك فيه فوائد الكشف مطبوع ايضاً (٥٤٨) .

وقطب الدين سعيد بن هبة الله الراوندي تلميذ صاحب مجمع البيان له خلاصة التفاسير عشر مجلدات وتفسير القرآن في مجلدين (٥٧٣) .

ومحمد بن الحسن الفتال النيسابوري استاذ ابن شهر آشوب له التنوير في معاني التفسير (المائة السادسة) .

والسيد فضل الله بن علي الحسيني الراوندي له الكافي في التفسير ذكره منتجب الدين وصاحب امل الامل (المائة السادسة) .

والأمير غياث الدين منصور الحسيني الشيرازي من اجداد صاحب السلافة له تفسير القرآن (٩٤٨) .

والمولى حسين الكاشفي السبزواري له كتاب جواهر التفسير حدود (٩١٠) .

والمولى علي بن الحسن الزواري له تفسير كبير فارسي (المائة العاشرة) .

والشيخ بهاء الدين العاملي محمد بن الحسين له مشرق الشمسين في التفسير لم يتم (١٠٣١) .

والميرزا محمد بن عبد الحسين النصيري الطوسي الاصفهاني من تلاميذ السيد علي بن حجة الله الشولستاني له تفسير الأئمة اكثر من ثلاثين مجلدا (المائة الحادية عشرة) .

ومحمد حسين بن محمد القمي اخو القاضي سعيد القمي وتلميذ

مؤلفو الشيعة في متشابه القرآن

منهم حمزة بن حبيب الزيات الكوفي احد القراء السبعة قال ابن النديم عند ذكر الكتب المؤلفة في متشابه القرآن : كتاب حمزة (١هـ) (١٥٦) وعن السيوطي في الاتقان أول من صنف فيه الكسائي (١هـ) (١٨٢) .

والشريف الرضي له حقائق التأويل في متشابه التنزيل ذكره ابن شهر آشوب في المعالم و مر انه حقائق التنزيل و دقائق التأويل (٤٠٦) والشريف المرتضى له رسالة المحكم والمتشابه (٤٣٦) .

ومحمد بن احمد الوزير له كتاب متشابه القرآن (٤٣٣) .

ورشيد الدين محمد بن شهر آشوب المازندراني له كتاب متشابه القرآن ذكره في أمل الأمل (٥٨٨) .

مؤلفو الشيعة في غريب القرآن

أول من صنف فيه ابان بن تغلب قال الشيخ في الفهرست : صنف كتاب الغريب في القرآن وذكر شواهد من الشعر وقال النجاشي له كتب منها تفسير غريب القرآن وذكر سنده اليه . وقال السيوطي في الأوائل : أول من صنف غريب القرآن أبو عبيدة معمر بن المثنى أخذ ذلك من اسئلة نافع بن الأزرق لابن عباس (١هـ) والصواب أن أول من ألف فيه ابان كما قلناه لأن ابانا توفي (١٤١) وأبو عبيدة توفي (٢٠٨) وقيل أكثر^(١) فابان متقدم عليه بسبع وستين سنة على الأقل كما ذكرناه في ترجمته والعجب من السيوطي كيف يقول ذلك مع أنه ذكر في بغية الوعاة أن ابان بن تغلب صنف غريب القرآن وذكر وفاته (١٤١) مع أن ابا عبيدة أخذ ذلك من اسئلة نافع بن الأزرق الخارجي لابن عباس فالأصل فيه ابن عباس وهو من رؤساء الشيعة وأبو عبيدة كان من الخوارج الصفورية نص عليه الجاحظ في كتاب الحيوان فكأنه لذلك اخذه من اسئلة نافع (١٤١) .

والمفضل بن سلمة له ضياء القلوب في معاني القرآن وغريبه ومشكله نيف وعشرون جزءاً ذكرناه في الكتب المؤلفة في معاني القرآن (المائة الثالثة) .

وأبو بكر محمد بن الحسن بن دريد قال ابن النديم والسيوطي له كتاب غريب القرآن لم يتمه (٣٢١) .

وأبو الحسن علي بن محمد العدوي الشمشاطي ذكر النجاشي في مؤلفاته كتاب غريب القرآن (اوائل المائة الرابعة) .

مؤلفو الشيعة في اسباب النزول

منهم ابن عباس قال ابن النديم في الفهرست : الكتب المؤلفة في نزول القرآن . ثم ذكر منها كتاب عكرمة عن ابن عباس^(٦٧) .

ومحمد بن خالد البرقي قال النجاشي له كتاب التنزيل والتعبير (اواخر المائة الثانية) .

(١) يوجد في كلام بعض المعاصرين ان ابا عبيدة توفي (٢٢٤) وهو اشتباه فان ذلك تاريخ وفاة ابي عبيد القاسم بن سلام لا أبي عبيدة معمر بن المثنى .
(٢) عد بعض المعاصرين من المؤلفين في مجاز القرآن الفراء عمن بن زياد النحوي ولم نجد أحداً ذكر له مؤلفاً في ذلك بعد مزيد التتبع .
- المؤلف -

وإبراهيم بن محمد بن سعيد الثقفي له ما نزل من القرآن في أمير المؤمنين عليه السلام ذكره الشيخ في الفهرست والنجاشي (٢٨٣) .
وعبد العزيز بن يحيى الجلودي قال النجاشي له كتاب ما نزل في علي عليه السلام من القرآن ، كتاب التنزيل عن ابن عباس (١هـ) بعد (٣٣٠) .

ومحمد بن العباس المعروف بابن الجحام قال النجاشي له كتاب ما نزل من القرآن في أهل البيت عليهم السلام قال جماعة من اصحابنا في الفهرست له كتاب ما نزل في النبي وآله صلوات الله عليهم . كتاب تأويل ما نزل في شيعتهم . كتاب تأويل ما نزل في أعدائهم (المائة الرابعة) .

مؤلفو الشيعة في الناسخ والمنسوخ

أول من ألف في ذلك عبد الرحمن الاصم المسمعي البصري قال النجاشي له كتاب الناسخ والمنسوخ وذكر سنده إليه (أواسط المائة الثانية) .

وبعده ابو الحسن دارم بن قبيصة بن نهشل بن مجمع التميمي الدارمي قال النجاشي له كتاب الناسخ والمنسوخ وذكر سنده إليه (أواخر المائة الثانية) .

وإبن الكلبي ، قال ابن النديم الكتب المؤلفة في ناسخ القرآن ومنسوخه وعد منها كتاب ابن الكلبي والظاهر إن المراد به محمد بن السائب المتوفي (١٤٦) أو ابنه هشام المتوفي (٢٠٦) .

وبعده الحسن بن علي بن فضال قال النجاشي له كتاب الناسخ والمنسوخ (٢٢٤) .

وبعده أحمد بن محمد بن عيسى الأشعري القمي قال النجاشي له كتاب الناسخ والمنسوخ وذكر سنده له (المائة الثالثة) .

قليل يظهر من السيوطي إن أول من ألف في ذلك أبو عبيد القاسم بن سلام توفي (٢٢٤) مع ان المسمعي والدارمي متقدمان عليه وابن فضال والأشعري معاصران له .

وعلي بن إبراهيم بن هاشم القمي قال الشيخ في الفهرست والنجاشي : له كتاب الناسخ والمنسوخ (١هـ) (أواخر المائة الثالثة أو اوائل الرابعة) .

ومحمد بن العباس المعروف بابن الجحام قال الشيخ في الفهرست له كتاب الناسخ والمنسوخ (المائة الرابعة) .

وعبد العزيز بن يحيى الجلودي قال النجاشي له كتاب الناسخ والمنسوخ عن ابن عباس بعد (٣٣٠) .

والصدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي له كتاب الناسخ والمنسوخ (٣٨١) .

مؤلفو الشيعة في مجازات القرآن^(٧)

منهم قطرب النحوي محمد بن أحمد بن المستنير له كتاب مجازات القرآن (٢٠٦) .

والشريف الرضي محمد بن الحسين له تلخيص البيان من مجازات

يروى إلى اليوم (اهـ) (المائة الثانية) .

والفراء النحوي يحيى بن زياد الديلمي الكوفي نص على تشييعه صاحب رياض العلماء والسيد مهدي بحر العلوم الطباطبائي في رجاله قال ابن النديم في الفهرست عند ذكر الكتب المؤلفة في معاني القرآن : كتاب معاني القرآن للفراء الفه لعمر بن بكير وقال في موضع آخر أربعة أجزاء وقال السيوطي في بغية الوعاة : صنف الفراء معاني القرآن (اهـ) (٢٠٧) .

ومحمد بن يزيد المبرد النحوي في بغية الوعاة . له كتاب معاني القرآن (٢٨٥) .

ومحمد بن أحمد أبو الفضل الجعفي الكوفي المعروف بالصابوني قال النجاشي له كتاب تفسير معاني القرآن وتسمية أصناف كلامه (اهـ) (٣٠٠) .

ومحمد بن الحسن الشيباني شيخ المفيد له نهج البيان عن كشف معاني القرآن ونوع علوم القرآن ستين نوعاً صنفه باسم المستنصر العباسي وينقل عنه المرتضى في كتاب المحكم والمتشابه كما في كتاب الشيعة وفنون الإسلام وأما الحسن بن محمد الشيباني فلعله أبوه (أواخر المائة الرابعة) .

والشريف الرضي محمد بن الحسين الموسوي . في معالم العلماء له معاني القرآن يتعذر وجود مثله (اهـ) (٤٠٦) .

مؤلفو الشيعة في مقطوع القرآن وموصله

منهم حمزة بن حبيب الزيات قال ابن النديم عند ذكر الكتب المؤلفة في مقطوع القرآن وموصله : كتاب حمزة بن حبيب (اهـ) (١٥٦) . والكسائي علي بن حمزة عد ابن النديم في مؤلفاته كتاب مقطوع القرآن وموصله (١٨٩) .

وعد ابن النديم الكتب المؤلفة في مقطوع القرآن وموصله ثلاثة : كتاب حمزة بن حبيب وكتاب الكسائي وكتاب عبد الله بن عمار اليحصبي فالمؤلفون في ذلك ثلاثة اثنان منهم من الشيعة .

الكتب المؤلفة في الوقف والابتداء في القرآن والشيعة

والظاهر أنه يرجع إلى مقطوع القرآن وموصله والعبارة مختلفة قال ابن النديم في الفهرست عند ذكر الكتب المؤلفة في الوقف والابتداء في القرآن : كتاب الوقف والابتداء عن حمزة . كتاب الوقف والابتداء عن الفراء . كتاب الوقف والابتداء لأبن سعدان . وذكر في ترجمة الرؤاسي إن له كتاب الوقف والابتداء الكبير . كتاب الوقف والابتداء الصغير ، وذكر له النجاشي كتاب الوقف والابتداء . (أقول) : وهؤلاء كلهم من الشيعة .

مؤلفو الشيعة في إعراب القرآن

منهم محمد بن الحسن بن أبي سارة الرؤاسي قال النجاشي له كتاب إعراب القرآن (اهـ) (المائة الثانية) .

وقطرب محمد بن المستنير النحوي له إعراب القرآن ذكر تشييعه في النحويين (٢٠٦) .

ومحمد بن يزيد المبرد النحوي له إعراب القرآن (٢٨٥) .

القرآن ذكره ابن شهر آشوب في المعالم وذكره مؤلفه في خطبة كتاب المجازات النبوية الذي هو في مجاز الحديث خاصة دون مجاز القرآن (٤٠٦) .

مؤلفو الشيعة في أجزاء القرآن

منهم حمزة بن حبيب الزيات له أسباع القرآن (١٥٦) . والكسائي علي بن حمزة قال ابن النديم في الفهرست عند ذكر الكتب المؤلفة في أجزاء القرآن : كتاب أسباع القرآن لحمزة . كتاب الكسائي (اهـ) (١٧٩) .

مؤلفات الشيعة في عدد أي القرآن

منها كتاب ابن عباس في عدد المدني الاول . كتاب العدد لحمزة الزيات . كتاب العدد ، كتاب اختلاف العدد كلاهما للكسائي ذكرها كلها ابن النديم في الفهرست .

مؤلفو الشيعة في معاني القرآن

وقع في فهرست ابن النديم وكشف الظنون ذكر المؤلفات في معاني القرآن والظاهر أن المراد بها المعاني المتنوعة المشتمل عليها القرآن الكريم من القصص والحكايات والأحكام والمواعظ والأمثال ونحو ذلك وتفسيرها وما يتعلق بها فالمراد به تفسير القرآن لكن باعتبار ما فيه من الأنواع أو أن المراد بمعاني القرآن المعاني التي يشكل فهمها بحيث يقال فيها معنى كذا هو كذا نظير معاني الأخبار الذي ألفه الصدوق وذكر ابن النديم في الفهرست الكتب المؤلفة في معاني القرآن ومشكله ومجازه ثم ذكر نحو عشرين مؤلفاً في معاني القرآن وذكر بينها كتاب الرد على من نفى المجاز من القرآن . جوابات القرآن . ضياء القلوب في معاني القرآن وغريبه ومشكله . رياضة اللسان في إعراب القرآن ومعانيه . معاني القرآن وتفسيره ومشكله (اهـ) وهو يرشد إلى إرادة المعنى الاول فإن المجاز والجوابات والغريب والمشكل والأعراب كلها معان يتضمنها القرآن يشكل فهمها . ويرشد إلى ذلك أيضاً أن صاحب كشف الظنون ذكر معاني الشعر والمؤلفات فيها . والمراد بها الانواع التي ينظم فيها الشعر من المديح والرثاء والهجاء والغزل والحماسة ونحوها ، وقد طبعت مطبعة الجوائب مجموعة المعاني فيها مائة معنى أي مائة نوع من معاني الشعر فالظاهر إن المراد بمعاني القرآن نظير ذلك . وعد في كشف الظنون من الكتب المؤلفة في معاني القرآن كتاب قطرب قال وعليه اعتماد القراء (اهـ) وربما دل على أنه راجع إلى القراءة فقط ويمكن أن يكون ذكر فيه القراءات عند ذكر أنواع المعاني والله أعلم . وعد منها ايضاً كتاب الزجاج النحوي إبراهيم بن السري وقال شرح أبياته السيرافي (اهـ) فدل على أنه في تفسير الآيات باعتبار معانيها المتنوعة فيمكن انطباقه على كلا الاحتمالين .

فمن مؤلفي الشيعة في معاني القرآن أبان بن تغلب قال ابن النديم في الفهرست عند ذكر فقهاء الشيعة ومحدثيهم له كتاب معاني القرآن لطيف (اهـ) (١٤١) .

والكسائي علي بن حمزة قال ابن النديم عند ذكر الكتب المؤلفة في معاني القرآن كتاب معاني القرآن للكسائي (اهـ) (١٨٩) أو (١٨٢) أو (١٨٣) .

والرؤاسي محمد بن الحسن بن أبي سارة ، في بغية الوعاة له معاني القرآن (اهـ) قال ابن النديم عند ذكر الكتب المؤلفة في معاني القرآن : كتاب معاني القرآن للرؤاسي ، وقال في ترجمة الرؤاسي له معاني القرآن

وابن خالوية الحسين بن أحمد قال ابن النديم في الفهرست له إعراب ثلاثين سورة من القرآن (٣٧٠) .

النقط والشكل والقرآن

قال السيوطي في الاوائل اول من نقط المصحف ابو الاسود الدثلي بأمر عبد الملك وقيل اول من نقطه الحسن البصري ويحيى بن يعمر وقيل نصر بن عاصم الليثي (اهـ) والاصح إنه ابو الاسود في إمارة زياد على ما ذكره ابن النديم في الفهرست وأبو البركات عبد الرحمن بن محمد الأنباري في نزهة الألباء في طبقات الأدباء اي النحاة وقد أشرنا إلى كلامهما عند ذكر المصاحف المنسوبة إلى خطوط الأئمة عليهم السلام وتنقيطه له عبارة عن وضع نقط لعلامات الحركات لا نقط الاعجام كما مر هناك ويحيى بن يعمر تلميذ أبي الاسود أيضاً من الشيعة . وفي فهرست ابن النديم : الكتب المؤلفة في النقط والشكل للقرآن كتاب الخليل في النقط . ثم ذكر في ترجمته من مصنفاته كتاب النقط والشكل . وعن الأثقان اول من وضع الهمة والتشديد والروم والأشمام الخليل النحوي (اهـ) والخليل من الشيعة .

المؤلفون في لغات القرآن من الشيعة

قال ابن النديم في الفهرست عند ذكر الكتب المؤلفة في لغات القرآن : كتاب لغات القرآن للفراء . كتاب لغات القرآن لابن دريد لم يتم (اهـ) وللشيخ فخر الدين الطريحي كتاب لغات القرآن (١٠٨٥) .

مؤلفو الشيعة في معان شتى من القرآن

منهم الفراء النحوي قال ابن النديم في الفهرست والسيوطي في الطبقات له المصادر في القرآن الجمع والتثنية في القرآن (اهـ) (٢٠٧) . وابن الجنيد له كتاب أمثال القرآن . والعياشي له كتاب سجود القرآن ذكرهما ابن النديم في الفهرست .

وأبو الحسن محمد بن أحمد بن محمد بن الحارث الحارثي الخطيب بساوة له كتاب نوادر علم القرآن ذكره النجاشي (المائة الرابعة)^(١) . وأحمد بن محمد بن خالد البرقي له : كتاب الامثال . كتاب الشواهد من كتاب الله عز وجل ذكرهما الشيخ في الفهرست (٢٧٤) .

وأبو بكر محمد بن يحيى بن العباس الصولي قال ابن النديم له كتاب الشامل في علم القرآن لم يتمه ومر ذكره في كتب التفسير (٣٣٠) . وأبو سعيد محمد بن احمد الوزير له كتاب انتزاعات القرآن ذكره ياقوت في معجم الأدباء (٤٣٣) .

مؤلفو الشيعة في فضائل القرآن

قال ابن النديم في الفهرست : الكتب المؤلفة في فضائل القرآن . ثم عد اثني عشر كتاباً وعد منها : كتاب ابي بن كعب الانصاري ثم قال :

(١) عد بعض المعاصرين من المؤلفين في نوادر القرآن علي بن الحسن بن فضال وعلي بن ابراهيم والعياشي وأحمد بن محمد السيارى ومحمد بن احمد الحارثي وهو سهو فليس لأحد منهم تأليف في نوادر القرآن غير الحارثي له نوادر علم القرآن فابن فضال له التفسير لا النوادر وكذلك علي بن ابراهيم وإن كانت عبارة ابن النديم الآتية تدل على أن له النوادر والعياشي والسياري لكل منهما كتاب النوادر وليس هو نوادر القرآن فلا حظ . - المؤلف -

كتاب علي بن ابراهيم بن هاشم في نوادر القرآن شيعي . كتاب علي بن حسن بن فضال من الشيعة . كتاب ابي النضر العياشي من الشيعة (اهـ) وربما ظهر من كلامه أن أبا أول من ألف في فضائل القرآن لأن الذين ذكرهم معه طبقتهم متأخرة عنه ولكن علي بن ابراهيم وابن فضال والعياشي الظاهر إن مؤلفاتهم في تفسير القرآن لا في خصوص فضائله وإن ذل كلامه على ذلك فإنه لم يذكر لهم الرجاليون غير كتب التفسير . وعن السيوطي إن اول من صنف في فضائل القرآن الإمام محمد بن ادريس الشافعي توفي (٢٠٤) (اهـ) والصواب إن اول من صنف في ذلك ابي كما سمعت توفي (٣٠) .

وعن ألف في ذلك أبان بن تغلب على احتمال . ذكر النجاشي والشيخ في الفهرست من مؤلفاته كتاب الفضائل وذكرنا سنديهما اليه فيحتمل إن المراد فضائل القرآن ويؤيده إن التأليف في فضائل أهل البيت لم يكن متعارفاً يومئذ ولكن هذه العبارة أظهر في إرادة فضائل أهل البيت (١٤١) .

والحسن بن علي بن ابي حمزة البطائني له كتاب فضائل القرآن ذكره الشيخ والنجاشي (اواخر المائة الثانية) .

ولإسماعيل بن مهران بن ابي نصر السكوني قال الشيخ في الفهرست له كتاب ثواب القرآن (اواخر المائة الثانية او اوائل الثالثة) . وأحمد بن محمد بن سيار الكاتب قال النجاشي له كتاب ثواب القرآن (المائة الثالثة) .

وأحمد بن محمد بن خالد البرقي قال الشيخ في الفهرست له ثواب القرآن . فضل كتابة القرآن وقال النجاشي له فضل القرآن عن ابن بطة (٢٧٤) .

ومحمد بن مسعود العياشي له كتاب فضائل القرآن ذكره ابن النديم (المائة الثالثة) .

وأبو علي أحمد بن محمد بن عمار الكوفي قال النجاشي : له كتاب فضل القرآن وحملته (٣٤٦) .

قراء الشيعة ومؤلفهم في علم القراءة

(فمن الصحابة) أمير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام سيد الشيعة وامامها له قراءة معروفة (٤٠) .

وأبي بن كعب الأنصاري . روى محمد بن سعد في الطبقات إن النبي « ص » قال إقرأ أمي ابي بن كعب وإنه « ص » قال له إن الله تبارك وتعالى امرني أن أقرأ عليك (اهـ) (٣٠) .

وعبد الله بن عباس تلميذ امير المؤمنين عليه السلام له قراءة معروفة (٦٧) .

(ومن التابعين ومن بعدهم) حمران بن أعين الكوفي تابعي لأنه روى عن ابي الطفيل كان ماهراً في علم القراءة من أصحاب زين العابدين والباقر عليهما السلام قرأ عليه حمزة كما يأتي (بعد المائة) .

وابو جعفر محمد بن الحسن بن ابي سارة الكوفي النيلي المعروف بالرؤاسي لكبر رأسه أستاذ الكسائي والفراء ذكره ابو عمرو الداني فيما

النجاشي كان مقدماً في كل فن من العلم وذكر منها القرآن قال وله قراءة مفردة مشهورة عند القراء ثم ذكر سنده إلى كتاب القراءة (إلى أن قال حدثنا محمد بن موسى بن أبي مريم صاحب اللؤلؤ قال سمعت أبان بن تغلب وما رأيت أحداً أقرأ منه قط يقول إنما الهمز رياضة وذكر قراءته إلى آخرها وقال الشيخ في الفهرست : كان قارئاً له قراءة مفردة وذكر سنده إليها حتى انتهى إلى محمد بن موسى بن أبي مريم صاحب اللؤلؤ قال سمعت أبان بن تغلب وما أحد أقرأ منه يقرأ القرآن من أوله إلى آخره وذكر القراءة وسمعته يقول إنما الهمة رياضة (اهـ) .

وأول من دون علم القرآن أبان . وقال السيوطي في الاوائل اول من جمع القراءة وألفها حفص بن عمرو الدوري واول من تتبع وجوه القراءات وألفها وتتبع الشاذ منها وبحث عن إسناده وجمع القراءات السبع الموجودة الآن هارون القاريء الاعور (اهـ) والصواب إن أول من ألف فيه أبان كما ذكرنا لأن أبان الفاصح في شرح الشاطبية قال إن حفص بن عمرو أخذ عن اليزيدي يحيى بن المبارك واليزيدي اخذ عن عمرو بن العلاء ومات ابو عمر بن العلاء (١٥٤) او (١٥٥) (اهـ) وابان مات (١٤١) فهو متقدم على أبي عمرو بن العلاء بإحدى عشرة سنة فلا بد ان يكون متقدماً على من تأخر عن أبي عمرو بطبقتين وأما هارون القاريء الاعور فقد ذكر السيوطي في بغية الوعاة انه توفي حدود (١٠٧) فأبان متقدم عليه ايضاً (١٤١) .

وسليمان بن مهران الأعمش ذكره ابن قتيبة في المعارف في أصحاب القراءات وقال : وذكرناه في أصحاب الحديث لأن الحديث كان أغلب عليه من القراءة وعده في مكان ثالث من الشيعة ونص على تشييعه الشهرستاني في الملل والنحل والشهيد الثاني في حواشي الخلاصة وغيرهم وقال ابن النديم في الفهرست عند ذكر القراء : طلحة بن مصرف الايامي من أهل الكوفة لما رأى الناس كثروا عليه مشى إلى الأعمش فقرأ عليه فمال الناس إلى الأعمش وتركوا طلحة وله قراءة الأعمش (اهـ) (١٤٨) .

وزرارة بن اعين كان قارئاً (١٥٠) .

وحمة بن حبيب الزيات الكوفي أحد القراء السبعة له كتاب في القراءة قال ابن النديم عند ذكر القراء السبعة : أحد السبعة حمزة بن حبيب الزيات له من الكتب كتاب قراءة حمزة وذكر عند تعداد مؤلفات ابن مجاهد أن له كتاب قراءة حمزة . وقال ابن سعد في الطبقات حمزة الزيات بن عمارة ويكنى أبا عمارة وكان صاحب قراءة القرآن (انتهى) ، وذكره الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق عليه السلام . وفي سراج القاريء شرح الشاطبية لابن الفاصح كان حمزة متورعاً متحرزاً عن أخذ الأجرة على القرآن مرتلاً لم يلقه أحد إلا وهو يقرأ القرآن قرأ على جعفر الصادق على أبيه محمد الباقر على أبيه زين العابدين على أبيه الحسين على أبيه علي بن أبي طالب رضي الله عنهم وقرأ حمزة أيضاً على الأعمش على يحيى بن وثاب على علقمة على ابن مسعود وقرأ حمزة أيضاً على محمد بن أبي ليلى على أبي المنهال على سعيد بن جبيرة على عبدالله بن عباس على أبي بن كعب وقرأ حمزة أيضاً على همران بن اعين على أبي الاسود على عثمان وعلي (رض) وقرأ عثمان وعلي وابن مسعود وأبي على النبي «ص» (اهـ) . ووجد بخط الشهيد محمد بن مكي عن الشيخ جمال الدين أحمد بن محمد بن الحداد الحلي ما صورته : قرأ الكسائي القرآن على حمزة وقرأ حمزة على أبي عبدالله الصادق

حكى عنه في طبقات القراء وقال روى الحروف عن أبي عمرو وسمع الحروف منه خلاد بن خالد المنقري وعلي بن محمد الكندي (اهـ) قال ابن النديم في الفهرست له كتاب الوقف والابتداء الكبير . كتاب الوقف والابتداء الصغير (اهـ) وذكره الشيخ في رجاله في أصحاب الصادق (ع) وذكره النجاشي في أصحاب الباقر والصادق عليهما السلام وذكر له كتاب الوقف والابتداء وذكر سنده إليه (بعد المائة بقليل) .

وأبو عبد الرحمن السلمي عبد الله بن حبيب بن ربيعة بالتصغير الكوفي القاريء التابعي شيخ قراءة عاصم روى عنه ابن سعد في الطبقات إنه قال أخذت القراءة عن علي . وعد في تهذيب التهذيب عاصم بن بهدلة في جملة من روى عن أبي عبد الرحمن . وفيه قال أبو اسحق السبعي إقرأ القرآن في المسجد اربعين سنة وثقة العجلي والنسائي وقال محمد بن عمر كان ثقة كثير الحديث ، وقال ابن عبد البر هو عند جميعهم ثقة (اهـ) ، وعن البرقي في رجاله إنه عده في خواص علي عليه السلام من مضر وفي فهرست ابن النديم قرأ عاصم على أبي عبد الرحمن السلمي . وفي مجمع البيان قرأ ابو عبد الرحمن على أمير المؤمنين عليه السلام . وفي المعارف لابن قتيبة عند ذكر أصحاب القراءات : ابو عبد الرحمن السلمي هو عبد الله بن حبيب من أصحاب علي عليه السلام وكان مقرئاً ويحمل عنه الفقه (اهـ) وفي تهذيب التهذيب عن الواقدي شهد مع علي صفين ثم صار عثمانياً (اهـ) وهذا شيء إنفرد به والاعتبار يكذبه وهو الذي علم بعض ولد الحسين عليه السلام صورة الحمد فأعطاه ألف دينار والف حلة وحشا فاه درا رواه ابن شهر آشوب في المناقب (١٠٥) أو اقل .

وزيد الشهيد بن علي بن الحسين عليهم السلام قال الشيخ في الفهرست في ترجمة عمر بن موسى الوجيهي الزيدي له كتاب قراءة زيد بن علي وذكر سنده إليها إلى عمر بن موسى الوجيهي قال هذه القراءة سمعتها من زيد بن علي بن الحسين قال وسمعت زيد بن علي يقول هذه قراءة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام (اهـ) قتل (١٢١) .

وابو بكر عاصم بن بهدلة أبي النجود أحد القراء السبعة تابعي عده ابن النديم في الفهرست من القراء السبعة في الطبقة الثالثة من الكوفيين قرأ عاصم على أبي عبد الرحمن السلمي القاريء على أمير المؤمنين عليه السلام ولذا كانت قراءة عاصم أحب القراءات إلى علمائنا . نص على تشييعه وإنه كان مقتدى الشيعة الشيخ عبد الجليل الرازي في نقض الفضائح على ما حكى عنه . والقاضي نور الله في مجالس المؤمنين . قال ابن النديم في الفهرست عند تسمية من روى عن عاصم . روى عنه أبو بكر بن عياش وروى عنه حفص بن سليمان وكانت القراءة التي أخذها عن عاصم مرتفعة إلى علي بن أبي طالب عليه السلام من رواية أبي عبد الرحمن السلمي (١٢٨) .

ويحيى بن يعمر العدواني قال ابن خلكان هو أحد قراء البصرة وعنه أخذ عبد الله بن اسحق القراءة وكان عالماً بالقرآن الكريم وكان شيعياً من الشيعة الاولى القائلين بتفضيل أهل البيت من غير تنقيص لذي فضل من غيرهم ثم ذكر خبره مع الحجاج في إثبات أن الحسين عليها السلام من ذرية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في معجم الادباء كان يحيى يتشيع ويقول بتفضيل أهل البيت من غير تنقيص لغيرهم (اهـ) (١٢١) .

وأبان بن تغلب تابعي قال ابن النديم له كتاب القراءات . وقال

وقرأ على أبيه وقرأ على أبيه وقرأ على أمير المؤمنين علي عليهم السلام (١هـ) (١٥٦) .

ومحمد بن فضيل بن غزوان الضبي من أصحاب الصادق (ع) ومن مشايخ الامام أحمد بن حنبل نص على تشييعه السمعاني في الانساب والذهبي وابن قتيبة في المعارف وابن حجر في تهذيب التهذيب وقال إنه قرأ القراءات على حمزة الزيات (١٩٥) (١).

والكسائي النحوي علي بن حمزة أحد القراء السبعة المشهورين قال ابن النديم من القراء السبعة من أهل الكوفة ومنشؤه بها قرأ على عبدالرحمن بن أبي ليلى وكان ابن أبي ليلى يقرأ بحرف علي (ع) وكان الكسائي من قراء مدينة السلام وكان أولاً يقرأ الناس بقراءة حمزة ثم اختار لنفسه قراءة فأقرأ بها الناس (١هـ) ثم ذكر من روى عن الكسائي وأسماء الكتب التي ألفها العلماء في قراءته وذكر في موضع آخر أن له كتاب القراءات (أقول) سمعنا تشييعه من المشايخ ولم يصل إلينا من ذكره من المؤلفين . وفي كتاب الشيعة وفنون الاسلام : ذكرت في الأصل من نص على تشييعه (١هـ) (٢) (١٩٧) .

والواقدي محمد بن عمر قال ابن النديم في الفهرست عند ذكر الكتب المؤلفة في القراءات : كتاب القراءات للواقدي وقال في ترجمته إنه كان يتشيع (٢٠٧) .

وعبيدالله بن عبدالله (٣) بن موسى العباسي عده ابن النديم في الفهرست ممن روى عن حمزة وعده ابن قتيبة في أصحاب القراءات وقال قرأ على عيسى بن عمرو وعلى علي بن صالح بن حي وكان يقرأ القرآن في مسجده والأغلب عليه الحديث فذكرناه مع أصحاب الحديث (١هـ) وصرح هناك وفي موضع ثالث بتشيعه وذكر ابن النديم عيسى بن عمرو الثقفي في قراء البصرة (٢١٣) .

وابن سعدان أبو جعفر محمد بن سعدان الضرير في فهرست ابن النديم أحد القراء بقراءة حمزة ثم اختار لنفسه قراءة بغدادية المولد كوفي المذهب له من الكتب كتاب القراءة (١هـ) وقال عند ذكر الكتب المؤلفة في القراءات كتاب القراءات لابن سعدان . ومراده بكوفي المذهب أنه شيعي لاشتهار أهل الكوفة بالتشيع قال أبو تمام :
وكوفي ديني على أن منصبي شام ونجري آية ذكر النجر (٢٣١) .

وابنه ابراهيم بن محمد بن سعدان قال ياقوت في معجم الأدباء : أحد من كتب وصحح ونظر وحقق وروى وصدق وصنف كتباً حسنة منها كتاب حروف القرآن (١هـ) والظاهر أن المراد بحروف القرآن القراءات . والفضل بن شاذان النيسابوري من أصحاب الهادي والعسكري عليهما السلام قال ابن النديم عند ذكر الكتب المؤلفة في القراءات : كتاب القراءات للفضل بن شاذان (٢٦٠) .

ومحمد بن العباس المعروف بابن الجحام قال الشيخ في الفهرست له

(١) ما في نسخة تهذيب التهذيب المطبوعة انه توفي ٢٩٥ غلط .

(٢) لبيته ذكر من نص على تشييعه ولم يجل إلى كتاب غير منتشر مع خفاء تشييعه ولم يطل في ذكر من نص على من تشييعهم مشهور .

(٣) ذكره مصغرا ابن قتيبة في المعارف ومكبراً ابن النديم في الفهرست . - المؤلف -

كتاب قراءة أمير المؤمنين وكتاب قراءة أهل البيت عليهم السلام (١هـ) (المائة الرابعة) .

وعبدالعزیز بن يحيى الجلودي قال ابن النديم له كتاب القراءات عن علي (ع) . كتاب القراءات عن ابن عباس وقال ابن النديم أيضاً له مجموع قراءة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب توفي بعد (٣٣٠) .

وأبو عبدالله أحمد بن محمد بن سيار الكاتب السيار قال النجاشي له كتاب القراءة (٣٦٨) .

وابن خالويه الحسين بن أحمد له كتاب القراءات ذكره ابن النديم في الفهرست وفي بغية الوعاة له البديع في القراءات السبع (٣٧٠) .

والبارع بن الدباس الحسين بن محمد بن عبد الوهاب بن أحمد الحارثي البكري . في بغية الوعاة قال ابن النجار ثم الصفدي كان مقرئاً قرأ القرآن وصنف في القراءات قال ابن الجوزي : قرأ القرآن على أبي علي بن البنا وغيره (١هـ) مذكور في اجازات البحار (٥٢٤) .

المؤلفون في التجويد من الشيعة

منهم السيد جواد العاملي صاحب مفتاح الكرامة له رسالة في التجويد مطبوعة (١٢٢٦) والشيخ محمد رضا القاري من تلاميذ بحر العلوم له التحفة الجعفرية في التجويد (١٢٣٢) ومحمد بن حيدر القاري له تحفة القاري في التجويد فارسي مطبوع .

متكلمو الشيعة ومؤلفوهم في

علم الكلام والجدل والحكمة

العقلية والطبيعية وأصول الدين

فمنهم من أئمة أهل البيت وأبنائهم وسائر بني هاشم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم : أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) مقتدى الشيعة وإمامهم وأول من سن ما يسمى علم الكلام والاحتجاج في الاسلام وكفى في ذلك خطبه واحتجاجاته في أمر الخلافة وغيرها لا سيما أيام السقيفة والشورى والجليل وصفين واحتجاجه على معاوية والخوارج وغير ذلك مما لا يحصى كثرة .

والبضعة الزهراء سيدة النساء على أبيها وعليها أفضل الصلاة والسلام فقد احتجت على المهاجرين والانصار وعلى الخليفة الاول في امر الخلافة وفدك وميراثها من أبيها صلى الله عليه وآله وسلم بمحض نسايتهم وبمحضرهم في المسجد احتجاجات جليلة وخطبت خطباً طويلة بهرت العقول وحيرت الالباب .

والحسن بن علي عليهما السلام فقد احتج على معاوية عام الجماعة على المنبر بالكوفة وفي غير ذلك من المواقف وعلى غيره بما شاع ذكره واشتهر امره .

والحسين بن علي عليهما السلام فقد احتج على معاوية وعلى طواغيت الكوفة يوم كربلاء وعلى غيرهم في مواقف عديدة بما شاع وذاع .

والامام زين العابدين علي بن الحسين عليهما السلام اثر عنه من الاحتجاجات ومساائل علم الكلام الشيء الكثير وفي احتجاجه على عبيد الله بن زياد بالكوفة وعلى الشامي على درج باب المسجد بدمشق وعلى يزيد في مجلسه وفي خطبته التي خطبها بدمشق وقوله ليزيد لما قال المؤذن اشهد أن

محمد رسول الله : محمد هذا جدي أم جدك إلى آخر كلامه : غنى وكفاية (٩٥) .

والسيدة زينب بنت علي بن أبي طالب على أبيها وعليها السلام ففي احتجاجها في خطبتها بالكوفة وبدمشق في مجلس يزيد ما بهر العقول وحير الالباب .

وأم كلثوم بنت علي بن أبي طالب على أبيها وعليها السلام التي خطبت بالكوفة بعد قتل أخيها واحتجت خطبتها ببالحجج .

ومسلم بن عقيل بن أبي طالب الذي احتج على ابن زياد وهو أسير وأجابه بما أجابه .

وقد ذكر الطبرسي في كتاب الاحتجاج قدراً كافياً من احتجاجات أئمة أهل البيت عليهم السلام .

ونحن أيضاً قد ذكرنا قدراً وافياً من احتجاجاتهم ومناظراتهم في سيرتهم من هذا الكتاب اغنائاً عن ذكر كل واحد منهم في طبقته لكننا لا نخلي هذا الموضع من الإشارة إلى شيء مما أثر عنهم من هذا القبيل تيمناً وتبركاً بذكرهم .

(منهم) الامام محمد الباقر عليه السلام اثر عنه من جميع العلوم ما لا يحيط به الحصر وسماه جده الرسول «ص» باقر العلم ومن علومه علم الكلام والاحتجاج . احتج على محمد بن المنكدر من مشاهير زهاد عصره وعباده واحتج على هشام بن عبد الملك وعلى نافع بن الأزرق وولده عبد الله بن نافع من الخوارج وعلى الامام أبي حنيفة وعلى قتادة بن دعامة البصري وعلى عبد الله بن معمر الليثي وغيرهم كما يأتي في سيرته عليه السلام (١١٤) .

والامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام اثر عنه من جميع العلوم ما ملأ الطوامير وسارت به الركبان ومنها علم الكلام فقد اثر عنه منه الكثير . وروى المفضل بن عمر أحد أصحابه كتاباً عنه في ذلك يعرف بتوحيد المفضل مطبوع هو أجود كتاب في رد الدهرية وإثبات الصانع وصنف الصدوق محمد بن علي بن بابويه القمي كتاباً فيها اثر عنه وعن أهل بيته في التوحيد والكلام يعرف بتوحيد الصدوق مطبوع (١٤٨) .

والامام موسى الكاظم عليه السلام اثر عنه من أنواع الاحتجاجات ما شاع وذاع (١٨٣) .

والامام علي بن موسى الرضا عليهما السلام . له مناظرات واحتجاجات كثيرة على المتكلمين وغيرهم وأجوبة مسائل سأله عنها المأمون في الكلام وغيره معروفة مشهورة وله كتاب الاهليلجة فيه حجج بالغة ومطالب جلييلة من علم الكلام (٢٠٣) .

والامام محمد الجواد له احتجاج باهر على يحيى بن أكثم قاضي القضاة (٢٢٠) .

والامام علي بن محمد الهادي عليهما السلام اثر عنه من الاحتجاجات البالغة الشيء الكثير ويأتي في طبقات الشعراء أن المتوكل سأله عن اشعر الناس فقال الحماني حيث يقول :

فلما تنازعنا الحديث قضى لنا عليهم بما نهوى نداء الصوامع

(١) بكيل وارب قبيلتان .

- المؤلف -

فقال وما نداء الصوامع يا أبا الحسن قال اشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله (٢٥٤) .

وينبغي من تلاميذ أئمة أهل البيت جماعة امتازوا بالحذق والمهارة وقوة الحجة في علم الكلام مثل هشام بن الحكم وهشام بن سالم ومؤمن الطاق وأمثالهم يأتي ذكر عدد غير قليل منهم في الطبقات الآتية .

ومن الهاشميين الصحابة (عبد الله بن عباس) حبر الأمة فقد احتج على أم المؤمنين بعد حرب الجمل وطلب أمير المؤمنين أن يكون أحد الحكمين لما يعلمه من كفاءته فلم يرض أصحاب الشقاق من أهل العراق وأرسله ليحتج على الخوارج علماً بأنه قوي الحجة غضب اللسان واضح البرهان فرجع منهم عدد غير قليل وفي احتجاجه على ابن الزبير وغيره وعلى من سمعهم يسبون علياً عليه السلام ما سار ذكره في الأفاق وتكفلت بنشره الأعلام في الأوراق .

ومن الصحابة أم المؤمنين أم سلمة زوج النبي «ص» وفي احتجاجها على أم المؤمنين عائشة يوم دعتهما إلى الخروج للبصرة في حرب الجمل ما يرن صدهاء في الأذان إلى اليوم حتى اضطرتها إلى العدول عن الخروج فجاء ابن اختها عبد الله فقلبها عن رأيها .

(ومنهم) قيس بن سعد بن عبادة والاحنف بن قيس وأبو الطفيل عامر بن واثلة وصعصعة بن صوحان وغيرهم .

(ومنهم) اثنا عشر رجلاً من الصحابة المذكورون في البحث الثاني وهم أول من قام من الشيعة بما يسمى علم الكلام والاحتجاج بعد موت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكان احدهم أبو ذر وقد قام بذلك أبو ذر في خلافة عثمان وإمارة معاوية واستمر على ذلك حتى مات منقياً بالريضة بعدما نفى إلى الشام .

ومن التابعين وتابعيهم ومن بعدهم الكمييت بن زيد الاسدي الشاعر وهو القائل في قصيدته المشهورة :

يقولون لم يورث ولولا تراثه لقد شركت فيها بكيل وارب(١)
فإن هي لم تصلح لحى سواهم فإن ذوي القربى أحق وأوجب

حكى السيد المرتضى في الفصول المختارة من مجالس المفيد ومن العيون والمحاسن له عن الجاحظ في بعض كتبه أن الكمييت أول من ناظر في التشيع أقام فيه الحجج وأنه لولا الكمييت وما احتج به في هذا الشعر لما عرف الشيعة وجه الحجة في تقديم آل محمد «ص» وقد عرفت أنه تقدم الكمييت في ذلك عدد كثير من الصحابة ، وقوله لولاه لما عرفوا مبالغة منه غير صحيحة وقد رد عليه المفيد ذلك بأن ما نظمته الكمييت هو ما احتج به أمير المؤمنين (ع) على معاوية في جواب كتاب ذكره واحتج به آل محمد بعد ذلك واحتج به متكلمو الشيعة قبل الكمييت وبعده وفي زمانه (١٢٦) .

وعبد الرحمن بن أحمد بن جبرويه ابو محمد العسكري قال النجاشي متكلم من أصحابنا جيد الكلام وقد كلم عباد بن سليمان ومن في طبقته له كتاب الكامل في الامامة حسن (١هـ) (اوائل المائة الثانية) .

وزرارة بن اعين قال ابن النديم أكبر رجال الشيعة معرفة بالكلام والتشيع (١٥٠) .

وعيسى بن روضة صاحب المنصور قال النجاشي كان متكلماً جيد الكلام وله كتاب في الإمامة وقد وصفه أحمد بن أبي طاهر في كتاب بغداد وذكر أنه رأى الكتاب وقال بعض أصحابنا أنه رأى هذا الكتاب قال وقرأت في بعض الكتب أن المنصور لما كان بالحيرة تسمع على عيسى بن روضة وكان مولاه وهو يتكلم في الإمامة فأعجب به واستجاد كلامه (١هـ) قال السيوطي في الاوائل : أول من صنف في الكلام وأصل بن عطاء (١هـ) وتوفي وأصل (١٨١) فهو غير متقدم على عيسى بن روضة صاحب المنصور لأن المنصور توفي (١٥٨) لا أقل من عدم العلم بتقدمه عليه (أواسط المائة الثانية) .

وقيس الماصر كان معروفاً بعلم الكلام ناظر رجلاً متكلماً من أهل الشام بحضرة الصادق عليه السلام فغلب الشامي كما في حديث يونس الطويل في الكافي في باب الاضطراب إلى الحجة وفيه أن الصادق عليه السلام قال ليونس أخرج إلى الباب فانظر من ترى من المتكلمين فأدخله فأدخل حمران بن أعين والأحول وهشام بن سالم وقيس الماصر قال يونس وكان عندي أحسنهم كلاماً وكان قد تعلم الكلام من علي بن الحسين عليهما السلام (١هـ) وقال الصادق عليه السلام في ذلك المجلس لقيس تتكلم وأقرب ما تكون من الخبر عن رسول الله «ص» أبعد ما تكون منه تمزج الحق مع الباطل وقليل الحق يكفي عن كثير الباطل أنت والأحوال قفازان حاذقان (أواسط المائة الثانية) .

والأحول أبو جعفر محمد بن علي بن النعمان يعرف بشيطان الطاق أو مؤمن الطاق قال ابن النديم : كان متكلماً حاذقاً . وقال العلامة في الخلاصة كان كثير العلم حسن الخاطر ونحوه قال النجاشي . كلم الشامي المتكلم المقدم ذكره بحضرة الصادق عليه السلام فظهر على الشامي وقال له الصادق عليه السلام قياس رواج تكسر باطلاً بباطل إلا أن باطلك أظهر وقال له ولقيس الماصر قفازان حاذقان كما مر وله احتجاجات على الخوارج وعلى المرجئة وعلى الدهرية وله مع الإمام أبي حنيفة محاورات كثيرة وله في الكلام كتب كثيرة منها كتاب الاحتجاج على إمامة أمير المؤمنين عليه السلام (أواسط المائة الثانية) .

وحمران بن أعين . كان معروفاً بعلم الكلام في عصره له كتاب الإمامة وكتاب المعرفة كلم الشامي الأنف الذكر فظهر عليه فقال له الصادق عليه السلام تجري بالكلام على الأثر فتصيب (أواسط المائة الثانية) .

وهشام بن سالم الجواليقي . كان معروفاً بعلم الكلام في عصره كلم رجلاً من بني مخزوم في الإمامة في عصر الصادق عليه السلام وكلم الشامي المار ذكره فظهر عليه فقال له الصادق عليه السلام تريد الأثر ولا تعرفه (أواسط المائة الثانية) .

وأبو اسحاق إبراهيم بن سليمان بن أبي داحية المزني . قال النجاشي كان وجه أصحابنا البصريين في علوم عد منها الكلام والجاحظ يحكى عنه (١هـ) ونحوه قال الشيخ في الفهرست (أواسط المائة الثانية) .

وهشام بن الحكم . قال ابن النديم من متكلمي الشيعة ممن فتن الكلام في الإمامة وذهب المذهب والنظر وكان حاذقاً بصناعة الكلام حاضر الجواب (١هـ) ونحوه قال النجاشي والعلامة في الخلاصة . ناظر الشامي المذكور آنفاً فأسكته واضطره إلى موافقته فقال له الصادق عليه السلام يا

هشام لا تكاد تقع تلوي رجلك إذا هممت بالأرض طرت مثلك فليكلم الناس وله مناظرات كثيرة وعدة كتب في الإمامة وعلم الكلام (١٩٩) .

وفضال بن الحسن بن فضال متكلم له مناظرة مع الإمام أبي حنيفة ذكرها المفيد في الفصول المختارة والطبرسي في الاحتجاج (المائة الثانية) .

وأبو جعفر محمد بن الخليل السكاك البغدادي تلميذ هشام بن الحكم قال الشيخ والنجاشي كان متكلماً وله كتاب في الإمامة (المائة الثانية) .

وعلى بن اسماعيل بن شعيب بن ميثم التمار . معاصر هشام بن الحكم ناظر ببغداد أبا الهذيل العلاف وضرار بن عمرو الضبي والنظام في الإمامة وفليح عليهم نقل ذلك المرتضى في الفصول المختارة قال ابن النديم أنه أول من تكلم في مذهب الإمامية له كتاب الإمامة وكتاب الاستحقاق وجده ميثم من جاة أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام (١هـ) وقال النجاشي كان من وجوه المتكلمين من أصحابنا كلم أبا الهذيل والنظام له كتاب الإمامة وكتاب مجالس هشام بن الحكم وقال الشيخ في الفهرست : علي هذا أول من تكلم على مذهب الإمامية وصنف كتاباً في الإمامة سماه الكامل وله كتاب الاستحقاق وقال في رجاله : الميثمي متكلم من أصحاب الرضا عليه السلام .

ولكن عيسى بن روضة المار ذكره وأنه كان في عصر المنصور كان أسبق منه لأن هذا كان في عصر الرشيد والمأمون . والكيميت أيضاً أسبق منه هذا أن أريد ما بعد عصر الصحابة وأن أريد مطلقاً فمتكلمو الصحابة الشيعة متقدمون عليه (المائة الثانية) .

وأبو مالك الضحاك الحضرمي . قال النجاشي كان متكلماً له كتاب في التوحيد (١هـ) وعده ابن النديم في متكلمي الشيعة (أواسط المائة الثانية) .

والسيد الحميري اسماعيل بن محمد شعره مملوء بالاحتجاج وله مناظرة مع سوار القاضي بحضرة الرشيد ذكرت في البحث السادس وله مناظرات جمة ذكرت في ترجمته (١٩٩) .

وأبو عبدالله محمد بن عبدالله بن مملك الأصفهاني . قال ابن النديم في الفهرست من متكلمي الشيعة وله مع أبي علي الجبائي مجلس في الإمامة بحضرة أبي محمد القاسم بن محمد الكرخي له كتاب الإمامة وكتاب نقض الإمامة على أبي علي لم يتمه (١هـ) ومثله في فهرست الشيخ في باب ما صدر بآين إلا أنه قال من متكلمي الإمامية وقال النجاشي له كتاب الجامع في سائر ابواب الكلام وكتاب المسائل في الإمامة وكتاب مجالسه مع أبي علي الجبائي (١هـ) (أواخر المائة الثانية) .

المتكلمون من النوبختيين

قال ابن النديم في الفهرست آل نوبخت معروفون بولاية علي وولده (١هـ) وفي رياض العلماء بنو نوبخت طائفة معروفة من متكلمي علماء الشيعة (١هـ) وقد جمع بعض الفضلاء أسماء المتكلمين منهم فنحن نذكرهم هنا مجتمعين نقلاً عنه والعهد في ذلك عليه مع ما ذكرناه منهم مفرقا على السنين لما في جمعهم من الفائدة وهم :

الحسن بن موسى النوبختي أبو محمد . موسى بن الحسن بن عباس

وأبو جعفر محمد بن عبد الرحمن بن قبة الرازي . قال ابن النديم : من متكلمي الشيعة وحذاقهم له كتاب الانصاف في الامامة . كتاب الامامة (١هـ) . وقال النجاشي قوي في الكلام كان معتزليا ثم صار امامياً له كتب في الكلام ثم حكى عن ابن بطة أن له كتاب الانصاف في الامامة وان الحمدوني قال مضيت إلى أبي القاسم البلخي ببلخ ومعني كتاب الانصاف فنقضه بالمستترشد فقدمت الري فدفعته إلى ابن قبة فنقضه بالمستثبت فحملته إلى أبي القاسم فنقضه بنقض المستثبت فقدمت الري فوجدت ابن قبة قد مات (١هـ) (اوائل المائة الرابعة) .

وأبو الحسين محمد بن بشر السوسنجري ويعرف بالحمدوني . تلمذ على أبي القاسم البلخي وكان معتزلياً ثم صار امامياً ورد على أبي القاسم قال النجاشي متكلم جيد الكلام له المقنع والمنقذ كلاهما في الامامة وقال الشيخ وابن النديم في فهرستيها أنه من غلمان أبي سهل النوبختي له كتاب الانقاذ في الامامة وقال ابن بطة في فهرسته : من عيون اصحابنا وصالحهم المتكلمين له كتاب في الامامة معروف به ، حجج على قدميه خمسين حجة (١هـ) (اوائل المائة الرابعة) .

والحسن بن أبي عقيل العماني . متكلم له في الكلام كتاب الفر والكر مسألة وقلبها وعكسها اثني عليه وعلى كتبه اعظم علماء الشيعة (اوائل المائة الرابعة) .

وأبو محمد الحسن بن موسى النوبختي ابن اخت أبي سهل اسماعيل بن علي الآتي قال ابن النديم والشيخ في فهرستيها والنجاشي : متكلم فيلسوف وذكروا له كتباً في الكلام وهو صاحب الفرق والديانات المذكور هناك ويحتمل كون نسبته إلى آل نوبخت من طرف امه (٣١٠) .

وأبو سهل اسماعيل بن علي بن اسحق بن أبي سهل بن نوبخت ممدوح البحتري . قال الشيخ في الفهرست والنجاشي : كان شيخ المتكلمين من اصحابنا ببغداد ووجههم وذكر له عدة كتب في الكلام وقال ابن النديم إنه من كبار الشيعة وكان فاضلاً عالماً متكلماً وله مجالس بحضرة جماعة من المتكلمين وذكر له عدة كتب في الامامة وعلم الكلام (٣١١) .

وأخوه أبو جعفر محمد بن علي بن اسحق . في كتاب (خاندان نوبختي) أنه معدود في المتكلمين تعلم الكلام من اخيه أبي سهل . والمسعودي علي بن الحسين . معدود في المتكلمين له اثبات الوصية وله الصفوة في الامامة . الاستنصار . الزاهي . ذكرها في مروج الذهب (٣٤٦) .

وكشاجم محمود بن الحسين الشاعر المشهور . في معالم العلماء كان متكلماً (٣٥٠) .

وأبو جعفر بن محمد جرير بن رستم الطبري الأملّي قال النجاشي : من اصحابنا كثير العلم حسن الكلام له كتاب المسترشد في الامامة وذكر سنده إليه ونحوه في فهرست الشيخ ، وهو غير أبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد الطبري صاحب التاريخ والتفسير المتوفي (٣١٠) وأبو بكر الخوارزمي هو ابن اخت الأول لا الثاني كما توهم (اواسط المائة الرابعة) . وأبو اسحق ابراهيم بن اسحق بن أبي سهل بن نوبخت صاحب كتاب الياقوت في علم الكلام شرحه العلامة الحلي واثني على مؤلفه في أول شرحه الثناء البليغ (منتصف المائة الرابعة) .

ابن اسماعيل بن أبي سهل بن نوبخت . الفضل بن أبي سهل بن نوبخت . عبدالله بن أبي سهل . أبو سهل الفضل بن أبي سهل بن نوبخت له كتاب في الامامة كبير . اسحق بن أبي سهل بن نوبخت . أبو اسحق اسماعيل بن اسحق بن أبي سهل بن نوبخت . يعقوب بن اسحق بن أبي سهل بن نوبخت . علي بن اسحق بن أبي سهل بن نوبخت يكنى ابا سهل له كتب كثيرة . اسحق بن نوبخت الكاتب . أبو عبدالله احمد بن عبدالله النوبختي . أبو الحسن علي بن أحمد بن عبدالله النوبختي . أبو الحسن علي بن العباس النوبختي . أبو يعلى بن جعفر المعروف بابن رهومة النوبختي . أبو جعفر احمد بن ابراهيم بن نوبخت . أبو جعفر عبدالله بن ابراهيم أخو احمد بن ابراهيم بن نوبخت . أبو الحسن بن كثير النوبختي . روح بن أبي القاسم . الحسين بن روح بن أبي روح النوبختي . سليمان بن أبي سهل بن نوبخت . الحسن بن محمد بن علي بن العباس بن اسماعيل بن أبي سهل بن نوبخت . ابراهيم بن جعفر بن احمد بن ابراهيم بن نوبخت (١هـ) .

وأبو الفضل بن نوبخت . قال ابن النديم كان في خزانة الحكمة لهرون الرشيد (١هـ) وقال ابن الفطحي في تاريخ الحكماء أنه مذكور مشهور من أئمة المتكلمين وذكر في كتب المتكلمين وكان في زمن هرون الرشيد وولاه القيام بخزانة كتب الحكمة (١هـ) (اوآخر المائة الثانية) .

وولده اسحق بن أبي سهل بن نوبخت . في كتاب (خاندان نوبختي) متكلم معروف (١هـ) (المائة الثالثة) .

وأبو محمد الحجال عبدالله بن محمد . عن الفضل بن شاذان أنه كان متكلماً من اصحابنا جيد الكلام اجدل الناس (اوائل المائة الثالثة) .

والقاسم بن يوسف الكاتب . قال المرزباني في النخبة المختارة من شعراء الشيعة وأبو بكر الصولي في كتاب الأوراق أنه أحد متكلمي الشيعة وشعرائهم (١هـ) (اوائل المائة الثالثة) .

وأبو عثمان المازني بكر بن محمد النحوي البصري المشهور . روى النجاشي بسنده عن محمد بن يزيد المبرد النحوي أنه قال : ومن علماء الامامية أبو عثمان بكر بن محمد وكان من غلمان اسماعيل بن ميثم (١هـ) واسماعيل هو ابن ميثم التمار أحد متكلمي الشيعة المشهورين وفي بغية الوعاة كان المازني لا ينظره أحد إلا قطعه لقدرته على الكلام (١هـ) (٢٤٨) .

والفضل بن شاذان النيسابوري قال الشيخ في الفهرست متكلم وقال النجاشي جليل اصحابنا المتكلمين (١هـ) (٢٦٠) .

ومحمد بن أبي اسحق القمي . قال الشيخ في الفهرست له كتب في الكلام وقال النجاشي متكلم ذكره ابن بطة (المائة الثالثة) .

وابراهيم بن محمد بن سعيد الثقفي . له كتاب في الامامة كبير . كتاب في الامامة صغير ذكرهما الشيخ في الفهرست والنجاشي (٢٨٣) . ويعقوب بن اسحق بن أبي سهل بن نوبخت متقدم في الحكمة والكلام والنجوم (المائة الثالثة) .

واخوه علي بن اسحق . متكلم منجم متقدم فيها (المائة الثالثة) . وأبو محمد يحيى بن الحسين العلوي النيسابوري من بني زيادة . قال ابن شهر آشوب : متكلم له كتب كثيرة في الامامة كان حياً (٣٠٥) .

وأبو القاسم علي بن أحمد الكوفي . قال ابن النديم : من الامامية من افاضلهم له كتاب الأوصياء . وقال الشيخ في الفهرست كان امامياً مستقيم الطريقة وصنف كتباً كثيرة سديدة منها كتاب الأوصياء ثم خلط (٣٥٢) .

ومحمد بن علي بن عبدك الجرجاني . في انساب السمعاني عن الحاكم أنه كان من الموصوفين بحسن النظر (يعني في علم الكلام) وقال النجاشي جليل القدر متكلم . وقال الشيخ في الفهرست من كبار المتكلمين في الامامة (بعد ٣٦٠) .

والناشي الأصغر أبو الحسين علي بن عبدالله بن وصيف الشاعر المشهور . قال ابن خلكان تلميذ أبي سهل اسماعيل بن علي بن اسحق بن أبي سهل بن نوبخت في الكلام وقال النجاشي والشيخ في الفهرست له كتاب في علم الكلام . وعده ابن النديم في المتكلمين من الشيعة وقال كان متكلماً بارعاً (٣٦٥) .

والصاحب اسماعيل بن عباد . له في علم الكلام كتاب اسماء الله وصفاته . الأنوار في الامامة . الابانة عن الامام (٢٨٥) .

وعلي بن احمد الخزاز . قال الشيخ في رجاله متكلم جليل (المائة الرابعة) .

ومحمد بن أحمد الحارثي . قال الشيخ والنجاشي له كتاب في الامامة وذكرنا سندهما اليه (المائة الرابعة) .

وأبو الحسن علي بن محمد العدوي الشمشاطي . قال النجاشي له الرسالة الجامعة وهي الفاضحة والرسالة الكاشفة عن خطأ العصبية المخالفة ورسالة الانتصاف من ذوي البغي والافتراق وغيرها (المائة الرابعة) .

والفضل بن عبد الرحمن البغدادي . قال النجاشي متكلم جيد الكلام قال أبو عبدالله الحسين بن عبدالله (الغضائري) كان عندي كتابه في الامامة وهو كتاب كبير (المائة الرابعة) .

والشيخ المفيد محمد بن محمد بن نعمان . المعروف بابن المعلم الذي سن طريق الكلام لمن بعده إلى اليوم قال ابن النديم انتهت رئاسة متكلمي الشيعة اليه (١ هـ) له الافصاح عن الامامة . العيون والمحاسن . المجالس (٤١٣) .

ومهيار الديلمي الشاعر في قصائده كثير من الاحتجاج والبراهين القوية العلمية (٤٢٨) .

والسيد المرتضى علي بن الحسين الموسوي علم الهدى . قال العلامة في الخلاصة متوحد في علوم كثيرة مجمع على فضله متقدم في علوم وعد منها الكلام له الشافي في الامامة رداً على المغني للقاضي أبي بكر الباقلاني عديم النظر وله الفصول المختارة من المجالس والعيون والمحاسن للمفيد (٤٣٦) .

وأبو الفتح محمد بن عثمان الكراچكي . متكلم ماهر (٤٤٩) .

وأبو يعلى محمد بن الحسن بن حمزة الجعفري . قال النجاشي متكلم فقيه قيم بالأميرين (٤٦٣) .

وأبو محمد يحيى بن محمد الحسيني العلوي . قال النجاشي كان فقيهاً عالماً متكلماً وذكر له كتباً منها كتاب الامامة . والظاهر أنه هو المذكور في بغية الوعاة ومعجم الأدباء بعنوان يحيى بن محمد بن طباطبا العلوي أبو محمد أو أبو عمارة وأنه كان شيعياً (٤٧٨) .

ومحمد بن أحمد بن علي الفتال النيسابوري صاحب روضة الواعظين . قال الحسن بن داود في رجاله متكلم جليل القدر (المائة الخامسة) .

وأبو العباس أحمد بن محمد الاشيلي الأزدي المعروف بابن الحاج . قال السيوطي له مصنف في الامامة اثبت فيه امامة الاثني عشر .

وسديد الدين محمود بن علي الحمصي الرازي الحلي المشهور . متكلم حاذق له مؤلفات في الكلام في غاية الجودة ونقل فخر الدين الرازي بعض احتجاجاته في تفسير آية المباهلة وفي القاموس محمود بن علي الحمصي متكلم أخذ عنه الامام فخر الدين (١ هـ) (المائة السادسة) .

ونصير الدين محمد بن محمد الطوسي استاذ الحكماء والمتكلمين وصاحب المصنفات الشهيرة في الحكمة العقلية والكلام منها التجريد الذي طار ذكره في الآفاق وشرح عدة شروح من اعظم العلماء ومؤلف شرح المجسطي الذي لم يؤلف مثله وصانع الزيج في مراغة (٦٧٢) .

وسديد الدين سالم بن محفوظ بن عزيزة الحلي السورائي . له المنهاج في علم الكلام (المائة السابعة) .

وعلي بن سليمان البحراني . له الاشارات في الكلام (المائة السابعة) .

وتلميذه ميثم بن علي بن ميثم البحراني شارح نهج البلاغة المتكلم الفيلسوف له شرح اشارات استاذ المذكور وله القواعد في علم الكلام والنجاة في القيامة في أمر الامامة واستقصاء النظر في امامة الأئمة الاثني عشر (٦٧٩) .

والحسن بن داود الحلي صاحب الرجال له الدر الثمين في اصول الدين نظماً والخريدة العذراء في العقيدة الغراء نظماً (المائة السابعة أو الثامنة) .

والعلامة الحسن بن يوسف الحلي . له المؤلفات الجمة في الكلام والحكمة كشرح التجريد ومنهاج الكرامة ونهج الحق ونهج المسترشدين والرسالة السعدية واسرار الملكوت في شرح الباقوت وكتاب الألفين وغيرها واحصي له في الكلام والحكمة اربعون مصنفاً (٧٢٦) .

وولده فخر المحققين محمد بن الحسن . له الكافية الوافية في الكلام (٧٧١) .

وصفي الدين عبد العزيز بن سرايا الحلي متكلم في جملة من شعره كقصيدته التي يرد فيها على ابن المعتز وقصيدته التي يقول فيها في امير المؤمنين عليه السلام :

أنت سر النبي والصنوا بن الـ عم والصهر والأخ المستجاد
لو رأى مثلك النبي لأخا هـ والا فأخطأ الانتقاد (٧٥٢) .

والشريف جمال الدين عبدالله بن محمد بن احمد النيسابوري نزيل حلب . في بغية الوعاة عن الدرر الكامنة كان احد أئمة المعقول بارعاً في الأصول والعربية (٧٧٦) .

والمقداد بن عبدالله السيوري الحلي الأسدي . له ارشاد الطالبين شرح نهج المسترشدين للعلامة وشرح الباب الحادي عشر من مختصر المصباح (٧٩٢) .

والحسن بن محمد بن محمد بن راشد الحلي . في رياض العلماء :

والسيد عبد الحسين آل نور الدين الموسوي العاملي النباطي . له مؤلف في الذب عن المذهب اسمه الكلمات .

علماء الشيعة ومؤلفوهم في أصول الفقه أما من أئمة أهل البيت فقد عرفت في البحث الثامن أن أول من تكلم في أصول الفقه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فأملى ستين نوعاً من أنواع علوم القرآن وذكر أن في القرآن النسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه والعام والخاص وهذه هي عمدة مباحث هذا الفن وأن الامامين الباقر والصادق أول من فتح باب أصول الفقه بعد أمير المؤمنين وقبل الامام الشافعي فبيناً لأصحابها مهمات مسائله فبين الصادق شروط الاجتهاد وجواز التقليد وشروط من يصح تقليده وحجية ظواهر الألفاظ وجواز العمل بالعام والمطلق ونحوها وجواز التفريع على الأصول والقواعد الكلية والعمل بأصل البراءة وجواز نقل الحديث بالمعنى وعدم جواز تكليف ما لا يطاق ووجوب الاجتناب عن الشبهة المحصورة وحجية الاستصحاب وعدم حجية القياس وبين الباقر والصادق اصالة الحل في المشتبه مع عدم العلم وعلاج الأخبار المتعارضة وهو مبحث التعادل والترجيح وبين الباقر والصادق والكاظم وجوب الرد إلى الكتاب والسنة وأخذ الأحكام منها وحجية ظواهر الكتاب والعموم وبين الصادق والكاظم عدم جواز العمل بالقياس والرأي وبين الصادق والرضا جواز العمل بالعام والمطلق ونحوهما وجواز التفريع على الأصول والقواعد الكلية وبين الهادي والعسكري حجية خبر الواحد الثقة وبين المهدي حجية الخبر ومر نقل تلك الروايات مفصلة في البحث الثامن .

وأما من غير أئمة أهل البيت

عليهم السلام

فقد قال بعض المعاصرين أن أول من افرد بعض مباحثه بالتصنيف هشام بن الحكم تلميذ أبي عبد الله الصادق عليه السلام صنف كتاب الألفاظ ومباحثها وهي أهم مباحث هذا العلم (١ هـ) . (اقول) : ذكروا في مؤلفات هشام كتاب الألفاظ وموضوعه غير معلوم وكونه في مباحث الألفاظ التي هي قسم من علم أصول الفقه غير ظاهر ولا دلالة عليه في كلامهم (والصواب) أن أول من افرد بعض مباحثه بالتصنيف (يونس بن عبد الرحمن) مولى آل يقطين له كتاب اختلاف الحديث وهو بعينه مبحث التعادل والترجيح في الأخبار المتعارضة من مباحث أصول الفقه (اوائل المائة الثالثة) .

وأحمد بن محمد بن خالد البرقي . له كتاب اختلاف الحديث (٢٧٤) .

ومحمد بن عبد الرحمن بن قبة الرازي . له قول في خبر الواحد معروف (اوائل المائة الرابعة) .

ومحمد بن محمد بن النعمان الملقب بالمفيد . له كتاب صغير في علم الأصول مطبوع .

والشريف المرتضى علم الهدى علي بن الحسين . قال العلامة في الخلاصة متوحد في علوم كثيرة مجمع على فضله متقدم في علوم وعد منها أصول الفقه له الذريعة في علم أصول الشريعة وغيره واقواله في الأصول معروفة في كتب الفريقين (٤٣٦) .

المتكلم الفاضل الجليل له مصباح المهتدين في اصول الدين كان حيا سنة (٨٢٤) .

وجلال الدين محمد بن اسعد الدواني . حكيم متكلم له عدة مؤلفات في الكلام والحكمة منها رسالة أنوار الهداية صرح فيها بتشييعه (٩٠٨) .

واقا محمد رضا بن الحسن القزويني صاحب ضيافة الاخوان في علماء قزوين . كان من المتكلمين (١٠٩٦) .

والشيخ كاظم الأزري البغدادي الشاعر . متكلم بارع (١٢١٢) .

والميرزا هداية الله الأورشيحي المشهدي . من المتكلمين (١٢١٨) .

والشيخ علي بن عبد الله بن علي البحراني . له لسان الصدق في الرد على كتاب ميزان الحق لبعض علماء النصارى بلغ فيه الغاية وطبع مرتين أولا في الهند ثم في مصر (اوائل المائة الرابعة عشرة) .

والسيد حامد حسين الهندي اللكهنوي صاحب كتاب عقبات الأنوار في اثبات امامة الأئمة الاطهار بالفارسية يزيد عن عشرة مجلدات كبار لم يؤلف نظيره من صدر الاسلام إلى اليوم ويذكر في رجال الأسانيد كلام الموثقين لهم والموثقين للموثقين مع تمام الاستيفاء بما لم يسمع بمثله (١٣٠٦) .

وولده السيد ناصر حسين . قام مقام ابيه في اتمام العقبات (١٣٦١) .

والسيد علي ابن عمنا السيد محمود . له ارجوزة كبيرة في رد ابيات البغدادي الرائية في المهدي عليه السلام تتضمن كثيراً من مباحث علم الكلام (١٣٢٨) .

ولجماعة من فضلاء العصر في رد الأبيات المذكورة عدة قصائد لو جمعت لكانت كتاباً في الكلام . فممن نظم في ذلك الشيخ محمد حسين آل صاحب كشف الغطاء والشيخ جواد البلاغي النجفي والسيد رضا ابن السيد محمد الهندي النجفي والشيخ رشيد العاملي الزبيدي والفقيه مؤلف هذا الكتاب نظم قصيدة طويلة وشرحها وسمى المجموع بالبرهان مطبوع وله الحصون المنيعية والشيعة والمنار ورسالة من هو المفرق بين المسلمين والقول الصادق في رد مجلة الحقائق وكشف الارتياح وكتاب الردود والنقود وغيرها . وألف الشيخ ميرزا حسين النوري يومئذ في جواب الأبيات المذكورة رسالة مطبوعة .

والشيخ مهدي الخالصي الكاظمي له كتاب في الكلام (١٣٤٣) .

والشيخ جواد ابن الشيخ حسن البلاغي النجفي . افنى عمره في الذب عن الدين وألف في الرد على المبشرين كتباً فريدة في بابها ككتاب الهدى إلى دين المصطفى والرحلة المدرسية واعاجيب الأكاذيب ورسالة التوحيد والتثليث وترجم بعضها إلى غير العربية وفي الرد على الدهرية وعلى الوهابية وغير ذلك (١٣٥٢) .

(ومن الأحياء المعاصرين) الشيخ محمد حسين ابن الشيخ علي آل صاحب كشف الغطاء النجفي له مؤلفات ومواقف مشهودة في الذب عن الاسلام وعن المذهب .

والسيد عبد الحسين آل شرف الدين الموسوي العاملي . له مؤلفات ومناظرات في الذب عن المذهب .

والشيخ أبو جعفر محمد بن الحسين الطوسي شيخ الطائفة والشيخ على الاطلاق له عدة في الأصول مطبوع (٤٦٠) .

وسديد الدين محمود بن علي الحمصي من علماء الأصول (المائة السادسة) .

والمحقق جعفر بن الحسن بن يحيى بن سعيد الحلبي . له معارج الوصول إلى علم الأصول مطبوع وجمع قواعد الأصول بإختصار في أول كتابه المعتبر (٦٧٦) .

وابن عمه ومعاصرة يحيى بن سعيد الحلبي . له المدخل في أصول الفقه (٦٩٠) .

وتلميذ المحقق (العلامة الحلبي الحسن بن يوسف بن المطهر) له فيه النكت البديعة . غاية الوصول . مبادئ الوصول . تهذيب الوصول . نهاية الوصول في مجلدين . نهج الوصول . ما بين مختصر ومطول ومبسوط (٧٢٦) .

وتلميذ العلامة وابن اخته (السيد عميد الدين عبد المطلب بن محمد الاعرجي الحسيني) له شرح تهذيب الوصول لحاله (المائة الثامنة) .

وعلى التهذيب المذكور شروح كثيرة منها نهاية التقریب في شرح التهذيب في مجلدين عندي منه نسخة ناقصة من اولها لا اعلم مؤلفه .

وتلميذ العلامة أيضاً الشيخ الجليل (محمد بن علي الجرجاني) له كتاب غاية البادي في شرح المبادئ في أصول الفقه لشيخه المذكور صنفه في حياته باسم النقيب عميد الدين عبد المطلب بن النقيب شمس الدين علي بن المختار الحسيني عندي منه نسخة (المائة الثامنة) .

والشهيد محمد بن مكّي العاملي الجزيني . جمع قواعد الأصول في أول كتابه الذكرى وصنف كتاب القواعد في القواعد الفقهية وبعض القواعد الأصولية على ترتيب لم يسبق إليه . شهادته (٧٨٦) .

واقضى أثره في ذلك (الشيخ زين الدين بن علي العاملي الجبلي) الشهيد الثاني فصنف تمهيد القواعد . شهادته (٩٦٦) .

واقضى أثرهما صاحب العناوين كما يأتي .

والشيخ حسن بن زين الدين الشهيد الثاني العاملي خطيب الأصوليين له المعالم في الأصول وكان الناس قبل تأليفها يدرسون في شرح العميدي على التهذيب الأنفة الذكر وفي أصول ابن الحاجب والعصدي ثم صارت المعالم المعول في التدريس (١٠١١) .

وكتب على المعالم حواش كثيرة منها حاشية الشيخ محمد ولد المؤلف (١٠٣٠) .

ومن الحواشي عليها المدونة حاشية السيد حسين المعروف بخليفة سلطان (١٠٦٦) .

وحاشية ملا صالح المازندراني (١٠٨١) .

وحاشية محمد بن الحسن الشيرواني المعروف بلاميرزا (١٠٩٩) وعليها حواش غير ذلك يأتي ذكرها .

والملا عبد الله التونسي . له الوافية في الأصول اشتهرت كثيراً وشرحت عدة شروح من أفاضل العلماء (أواسط المائة الحادية عشرة) .

والشيخ البهائي محمد بن الحسين له زبدة الأصول (١٠٣١) . وتلميذه (الشيخ جواد بن سعد الله الكاظمي) . المعروف بالفاضل الجواد له غاية المأمول في شرح زبدة الأصول (المائة الحادية عشرة) .

والشيخ أسد الله بن إسماعيل التستري الكاظمي . له كشف القناع عن وجوه حجية الاجماع استدرك فيه على من تقدمه وعاصره قولهم بحجية الاجماع المنقول وتبعه من تأخر عنه إلى اليوم (١٢٢٠) .

والسيد محمد الجواد بن محمد الحسيني العاملي النجفي صاحب مفتاح الكرامة . له شرح الوافية للتوني (١٢٢٦) .

والسيد محسن الاعرجي البغدادي خطيب الأصوليين المعروف بالمحقق الكاظمي . له المحصول في الأصول . وشرح الوافية للتوني سماه الوافي (١٢٢٧) .

والشيخ جعفر ابن الشيخ خضر النجفي . حقق مسائل الأصول بوجه الاختصار في مقدمات كتابه كشف الغطاء عن محاسن الشريعة الغراء (١٢٢٨) .

والسيد حسين بن ابي الحسن موسى الحسيني العاملي الشقراي اخو جد والد المؤلف . اشتهر الأصوليين في العراق في عصره وقع عليه اختيار علماء النجف لمناظرة الميرزا القمي في حجية الظن المطلق حين زار العراق وطلب مناظرتهم في ذلك . وما في قوانينه من الاسئلة الكثيرة وجوابها بقوله فإن قلت قلت هي أجوبة ما أورده عليه (١٢٣٠) .

والميرزا ابو القاسم القمي . له قوانين الأصول صار عليها وعلى المعالم المعول في التدريس وكتب عليها عدة حواش مدونة يأتي ذكر أكثرها (١٢٣٣) .

والشيخ محمد تقي بن عبد الرحيم الطهراني الحائري . له كتاب كبير في الأصول بعنوان الحاشية على المعالم (١٢٤٨) .

وأخوه الشيخ محمد حسين بن عبد الرحيم الأصفهاني الحائري . له الفصول في الأصول (١٢٦١) .

والميرزا عبد الفتاح بن علي الحسيني المراغي من تلاميذ ابناء الشيخ جعفر الجناحي النجفي . له العناوين على طراز قواعد الشهيد وطرز تمهيد القواعد (أواسط المائة الثالثة عشرة) .

والشيخ مرتضى بن محمد أمين التستري الأنصاري مربي العلماء . له الكتاب المعروف بالرسائل فيما عدا مباحث الالفاظ صار عليه المعول في التدريس مع المعالم والقوانين واستدرك فيه على من تقدمه في جملة من مسائل الأصول المهمة وتبعه فيها من تأخر عنه وحقق مسائله وصارت أنظاره قدوة لمن بعده وكتب عليه حواش كثيرة مدونة مطبوعة مشهورة . وجمعت عدة كتب من تقارير بحثه في الأصول انتفع بها الناس (١٢٨١) .

والسيد مهدي القزويني الحلبي النجفي . له تأليف في الأصول (١٣٠٠) .

الخليفة الثاني لولا علي لهلك عمر . قضية ولا ابو حسن لها . وقد عرفت في البحث الثامن إن من مؤلفاته الجفر والجامعة وصحيفة الفرائض وكتاباً في زكاة النعم وكتابين في الفقه وكتاب قضاياه وأحكامه .

ومنهم البضعة الزهراء ولداها الحسنان عليهم السلام وقد أثر عنهم من علوم الدين ما ملأ بطون الكتب وحسبك في ذلك بخطب الزهراء بعد وفاة ابنيها وما تضمنته من فلسفة الشرع وأحكام الدين وعرفت في البحث الثامن الكلام على مصحف فاطمة او كتاب فاطمة وعرفت هناك أيضاً ان الحسن وأباه امير المؤمنين عليهما السلام أول من كتب في العلم .

ومنهم ابن عباس حبر الامة وفقهها والمرجوع اليه في الحديث والفقه وأحكام الدين . في أسد الغابة كان يسمى البحر لسعة علمه ويسمى حبر الامة (٦٧) .

ومنهم سلمان الفارسي وأبو ذر الغفاري وهما أول من جمع حديثاً إلى مثله في باب وعنوان واحد . ومر في أول البحث عند الكلام على أول من ألف في الاسلام قول ابن شهر آشوب إن أول من صنف في الاسلام أمير المؤمنين علي عليه السلام ثم سلمان ثم أبو ذر ثم الأصمعي بن نباتة ثم عبد الله بن أبي رافع ثم الصحيفة الكاملة . وسلمان كتاب حديث الجاثليق . قال الشيخ في الفهرست : روى خبر الجاثليق الرومي الذي بعثه ملك الروم بعد النبي «ص» ثم ذكر سنده إليه ، وفي معالم العلماء : سلمان الفارسي روى خبر الجاثليق (اهـ) ولأبي ذر كتاب كالخطبة يشرح فيه الامور بعد رسول الله «ص» قال الشيخ في الفهرست وابن شهر آشوب في المعالم : جندب بن جنادة أبو ذر الغفاري له خطبة يشرح فيها الامور بعد النبي «ص» وذكر الشيخ سنده إليها توفي أبو ذر (٣١) وسلمان (٣٥) .

ومنهم أبو رافع إبراهيم أو أسلم مولى رسول الله «ص» قال النجاشي عند ذكر الطبقة الاولى من مؤلفي الشيعة : أبو رافع اسلم قديماً بمكة وهاجر إلى المدينة وشهد مع النبي «ص» مشاهدته ولزم أمير المؤمنين عليه السلام من بعده وكان من خيار الشيعة وشهد معه حروبه وكان صاحب بيت ماله بالكوفة ثم قال ولأبي رافع كتاب السنن والاحكام والقضايا ثم ذكر سنده إليه حتى انتهى إلى محمد بن عبيد الله بن أبي رافع عن ابيه عن جده أبي رافع عن علي بن أبي طالب إنه كان إذا صلى قال في أول الصلاة وذكر الكتاب إلى آخره باباً باباً الصلاة والصيام والحج والزكاة والقضايا (اهـ) . وهو أول من جمع الحديث ورتبه بالابواب لأن المذكورين إنهم أول من جمع الحديث كلهم في أثناء المائة الثالثة كما عن تدريب الراوي للسيوطي . وعن ابن حجر ان أول من دونه بأمر عمر بن عبد العزيز محمد بن شهاب الزهري وخلافه عمر بن عبد العزيز كانت (٩٨) ومات (١١١) .

مات ابن أبي رافع في أول خلافة علي عليه السلام كما صححه ابن حجر (٣٥) .

وأما من التابعين وتابعيهم

ومن بعدهم

فقد ذكر الذهبي في ميزان الاعتدال إن التشيع قد كثر في التابعين وتابعيهم كثرة مفرطة فقال في ترجمة ابان بن تغلب بعدما نقل توثيقه عن

والشيخ موسى بن امين آل شرارة العاملي . له فيه منظومة فريدة في بابها (١٣٠٤) .

والميرزا موسى التبريزي من المعاصرين . له حاشية على رسائل الشيخ مرتضى كبيرة مدونة مطبوعة (المائة الرابعة عشرة) .

والميرزا السيد محمد حسن الشيرازي نزيل سامراء من مشاهير المدرسين في الأصول مربي العلماء تلميذ الشيخ مرتضى ومن تأليفه فيه رسالة في المشتق (١٣١٢) .

والميرزا حبيب الله الرشتي تلميذ الشيخ مرتضى من مشاهير المدرسين في الأصول . له بدائع الأصول (١٣١٣) .

والميرزا الشيخ محمد حسن الأشتياني الطهراني تلميذ الشيخ مرتضى . له حاشية على الرسائل كبيرة مدونة مطبوعة (١٣١٤) .

وشيخنا وأستاذنا الشيخ أقارضا الهمداني تلميذ الميرزا الشيرازي . له حاشية على الرسائل مدونة مطبوعة (١٣٢٢) .

وشيخنا وأستاذنا الشيخ ملا كاظم الخراساني النجفي أشهر المدرسين في الأصول في عصرنا هذب مطالبه واختصرها . له حاشية على رسائل الشيخ مرتضى مدونة وله الكفاية في الاصول جمع فيها جميع مطالبه بإختصار فصار عليها مع المعالم والقوانين والرسائل المعول في التدريس وفي عصرنا اليوم هجرت القوانين وصار المعول على المعالم والرسائل والكفاية (١٣٢٩) .

والشيخ مهدي الخالصي الكاظمي من تلاميذ الشيخ ملا كاظم الخراساني له حاشية على الكفاية وله العناوين في الاصول (١٣٤٣) .

ومن الأحياء المعاصرين السيد أبو الحسن الأصفهاني النجفي تلميذ الشيخ ملا كاظم الخراساني من مشاهير المدرسين فيه ولادته (١٢٨٤) .

والشيخ ميرزا حسين النائيني النجفي تلميذ الشيخ ملا كاظم من مشاهير المدرسين والمؤلفين فيه (١٣٥٥) .

والشيخ عبد الكريم اليزدي نزيل قم مدرس تناهز تلاميذ مدرسته تسعمائة تلميذ . وله فيه مؤلف (١٣٥٥) .

والشيخ ضياء الدين العراقي النجفي . تلميذ الشيخ ملا كاظم من مشاهير المدرسين فيه وله حاشية على الكفاية (١٣٦١) .

والفقير (مؤلف هذا الكتاب) له حاشيتا القوانين والمعالم وله كتاب حذف الفضول عن علم الاصول نسأله تعالى إتمامه .

وألف غير هؤلاء من علماء عصرنا وغيره فيه مؤلفات عديدة أكثرها مشهورة مطبوعة واستقصاء ما ألفه علماء الشيعة في أصول الفقه يضيق عنه نطاق البيان فضلاً عن استقصاء علمائه والمدرسين فيه .

فقهاء الشيعة ومؤلفوهم في الحديث

والفقه من الصحابة

أولهم سيد الشيعة وإمامها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام باب مدينة علم المصطفى «ص» الذي كان يقول سلوني قبل أن تفقدوني والذي قال فيه رسول الله «ص» أقضاكم علي والذي قال فيه

الفرق بين الكتاب والأصل

ومن ذلك يعلم ان الكتاب أهم من الأصل لأن الكتب أربعة آلاف أو ستة آلاف والأصول أربعمئة . وخصوصية الأصول التي امتازت بها أما زيادة جمعها أو كون أصحابها من الأعيان أو غير ذلك وقد قيل في الفرق بينها ان الأصل ما اقتصر فيه على الأخبار دون المباحث للمصنف والكتاب يعملها أو الأصل مجمع أخبار من دون تبويب يشتمل السؤال والجواب على عدة مسائل من أبواب شتى فيذكر كما هو والكتاب اعم أو الأصل مجمع أخبار تناولها المؤلف من الامام أو الراوي دون ما جمع من الكتب المتناولة منها . وكل ذلك حدس وتخمين . وهذه الأصول الأربعمئة قد بقي بعضها إلى الاعصار الاخيرة بل إلى هذا العصر في خزائن الكتب عند علماء الشيعة فقد كان بعضها عند المحدث الشيخ محمد بن الحسن بن الحر العاملي وعند المجلسي وعند معاصرينا الميرزا حسين النوري وعند غيرهم وأكثرها قد تلف لكن مضامينها محفوظة في الكتب المجموعة منها لأن قدماء أصحابنا من اوائل المائة الرابعة إلى اواسط المائة الخامسة قد جمعوا عما فيها وما في غيرها مما جمع منها مما صحت روايته عندهم أو لم يثبت بطلانها اربعة كتب مبنية حاوية للفقه كله من الطهارة إلى الديات وبعضها حاو لجملة من الأصول وغيرها صار عليها المعول وإليها المرجع فاستمد منها فقهاء الشيعة وعلمائهم قديماً وحديثاً بحسب ما أدى إليه بحثهم ونظيرهم في حجية الخبر من الصحيح والموثق والحسن والمجرب بالشهرة وغير ذلك مما فصل في كتب أصول الفقه وسنأتي على ذكر الكتب الأربعة المذكورة في طبقة مؤلفيها (أنش) .

(فمن التابعين) علي بن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصاحب أمير المؤمنين علي عليه السلام وكتابه وخازنه قال النجاشي عند ذكر الطبقة الاولى من مؤلفي الشيعة بعد ذكر أبي رافع وإن له كتاب السنن والأحكام والقضايا : ولأبن أبي رافع كتاب آخر وهو علي بن أبي رافع تابعي من خيار الشيعة كانت له صحبة من أمير المؤمنين عليه السلام وكان كاتباً له وله حفظ كثير وجمع كتاباً في فنون من الفقه الوضوء والصلاة وسائر الابواب وذكر سنده اليه وإنه (يعني علياً عليه السلام) كان يقول إذا توضأ أحدكم للصلاة فليبدأ باليمين قبل الشمال من جسده وذكر الكتاب ثم قال قال عمر بن محمد أخبرني موسى بن عبد الله بن الحسن عن أبيه انه كتب هذا الكتاب عن عبيد الله بن علي بن أبي رافع^(١) وكانوا يعظمونه ويعلمونه . وروى النجاشي بسنده عن موسى بن عبد الله بن الحسن إنه قال سألت رجلاً من بني النجاشي فقال هات كتاب ابن أبي رافع فأخرجه وأملأه علينا قال وقد طرق عمر بن محمد هذا الكتاب إلى أمير المؤمنين عليه السلام وذكر السند حتى انتهى إلى علي بن عبيد الله بن محمد بن عمر بن علي عن أبيه محمد عن جده عمر بن علي بن أبي طالب أمير المؤمنين عليه السلام وذكر ابواب الكتاب (اهـ) وبذلك يصلح أن يعد من مؤلفات أمير المؤمنين عليه السلام لأنه لا فرق بين من يؤلف كتاباً ويكتبه بيده وبين من يملئه على تلميذه فيؤلفه ويكتبه . وعليه فعلي بن أبي رافع اول من صنف في علم الفقه ودونه ورتبه على الابواب . قال السيوطي في الاوائل : أول من صنف في الفقه بعد المائة الاولى ابو حنيفة (ره) (اهـ) وتصنيف علي بن أبي رافع كان في زمن علي عليه السلام في الثلث الاول من المائة الاولى قبل ولادة الامام أبي حنيفة بزمان طويل (المائة الاولى) .

جماعة من الاعلام كأبن حنبل وابن معين وابي حاتم : لقائل ان يقول كيف ساغ توثيق مبتدع وحد الثقة العدالة والاتقان وجوابه ان البدعة ضربان صغرى كغلو التشيع أو التشيع بلا غلو ولا تحرق فهذا كثر في التابعين وتابعيهم مع الدين والورع والصدق فلو رد حديث هؤلاء لذهب جملة الآثار النبوية وهذه مفسدة بينة ثم بدعة كبرى إلى آخر كلامه . وهذه شهادة من هذا الحافظ الكبير بتفرد الشيعة من التابعين وتابعيهم بحفظ جملة الآثار النبوية ولو كان قد رواها غيرهم لما اوجب رد حديثهم ذهاب شيء منها . بل إن أئمة المذاهب الاربعة وأئمة المحدثين قد أخذ أكثرهم عن فقهاء الشيعة فالامام ابو حنيفة أخذ عن جعفر الصادق . وإبراهيم بن محمد بن سمعان المدني الاسلمي مولاهم كان شيخ الامام الشافعي وكان من الشيعة ومحمد بن فضيل بن غزوان الضبي كان شيخ الامام أحمد بن حنبل كما مر في القراء ويأتي في الفقهاء . وعبيد الله بن موسى العباسي الكوفي شيخ الامام البخاري كان من الشيعة كما نص عليه السمعاني في الأساب والذهبي في المختصر وميزان الاعتدال وتذكرة الحفاظ وصاحب كتاب دول الأسلام وأبن الأثير في الأنساب وأبو داود وابن سعد وابن حبان . ويعقوب بن سفيان وأبو مسلم البغدادي الحافظ وابن قانع والساجي وغيرهم .

الستة الآلاف والستمائة الكتاب في

الحديث للشيعة

وصنف قدماء الشيعة الأثني عشرية المعاصرين للأئمة من عهد أمير المؤمنين عليه السلام إلى عهد أبي محمد الحسن العسكري عليه السلام في الأحاديث المروية من طريق أهل البيت عليهم السلام المستمدة من مدينة العلم النبوي ما يزيد على ستة آلاف وستمئة كتاب مذكورة في كتب الرجال على ما ضبطه الشيخ محمد بن الحسن بن الحر العاملي صاحب الوسائل من أهل المائة الثالثة عشرة في آخر الفائدة الرابعة من وسائله وأخذه من التراجم لأصحاب المؤلفات . فجمع ما ذكره الرجاليون لكل واحد فكان بهذا المقدار . وحيث وصل الكلام بنا إلى هذا الموضع فلنذكر أيضاً الأصول الأربعمئة والكتب الاربعة المجموعة منها وإن خالف ذلك ما التزمناه من التوزيع على الطبقات لثلاث يكون الكلام على كتب الحديث مبتوراً ولتنساق كلها في مساق واحد فنقول :

الأصول الأربعمئة

وامتاز من بين هذه الستة الآلاف والستمائة الكتاب أربعمئة كتاب عرفت عند الشيعة بالأصول الأربعمئة . قال الشيخ المفيد : صنف الامامية من عهد أمير المؤمنين عليه السلام إلى عهد أبي محمد الحسن العسكري عليه السلام أربعمئة كتاب تسمى الأصول قال فهذا معنى قولهم له أصل . وقال الطبرسي في كتاب اعلام الوری : صنف من جوابات الصادق عليه السلام في المسائل أربعمئة كتاب معروفة تسمى الأصول رواها أصحابه واصحاب أبيه موسى . وقال المحقق في المعتبر : كتب من أجوبة مسائل جعفر بن محمد أربعمئة مصنف لأربعمئة مصنف سموها أصولاً ومثله في الذكرى إلا إنه لم يقل سموها أصولاً . ويدل كلام المفيد السابق على ان الأصول الأربعمئة مروية عن جميع الأئمة وكلام الطبرسي والمحقق والشهيد على انها مروية عن الامام الصادق خاصة . ويمكن الجميع بالتعدد فهناك أصول أربعمئة مروية عن جميع الأئمة وأخرى مروية عن الصادق خاصة .

(١) الظاهر أنه سقط هنا من النسخة قوله عن أبيه أبي رافع . - المؤلف -

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأمير المؤمنين عليه السلام وسمع منها وهو من الأصول التي ترجع الشيعة إليها وتعول عليها (١هـ) (٧٥).

والامام زين العابدين علي بن الحسين عليهما السلام امام اهل البيت في زمانه وقدوة المسلمين في الفقه والأحكام في اقواله وافعاله (٩٤).

وسعيد بن المسيب تابعي من اصحاب علي بن الحسين عليهما السلام. روى الكشي ما يدل على أنه من حوارى زين العابدين عليه السلام. في حديث عن الكاظم عليه السلام: ثم ينادي المنادي اين حوارى علي بن الحسين فيقوم جبير بن مطعم إلى أن قال وسعيد. وحكى الكشي عن الفضل بن شاذان انه لم يكن في زمن علي بن الحسين عليهما السلام في أول امره إلا خمسة انفس وعد منهم سعيد بن المسيب وقال رباه أمير المؤمنين عليه السلام وروى الكليني في باب مولد الصادق عليه السلام أن الصادق عليه السلام قال كان سعيد بن المسيب من ثقات علي بن الحسين عليهما السلام وذكر الحميري في آخر الجزء الثالث من قرب الاسناد أنه ذكر عند الرضا عليه السلام سعيد بن المسيب فقال كان على هذا الأمر يعني التشيع وقيل أنه صحب أمير المؤمنين عليه السلام ولم يفارقه وشهد معه حروبه وروى عنه وعن ابن عباس وذكره الشيخ في رجاله في اصحاب علي بن الحسين عليهما السلام وصرح ابن حجر في تهذيب التهذيب بروايته عن أبي جعفر الباقر عليه السلام وحكى فيه عن ابن المديني أنه قال لا اعلم في التابعين اوسع علماً منه هو عندي اجل التابعين وعن تقريب ابن حجر أنه أحد العلماء الاثبات الفقهاء الكبار وعن مختصر الذهبي أحد الاعلام وسيد التابعين ثقة حجة فقيه رفيع الذكر رأس في العلم والعمل (٩٤).

وأبو عبد الرحمن عبدالله بن حبيب السلمي مر ذكره في القراء وأنه من خواص أمير المؤمنين علي عليه السلام وأن ابن قتيبة قال ويحمل عنه الفقه (١٠٥).

والامام محمد الباقر الذي بقر العلم وتوسع فيه وادرك جابر بن عبدالله الأنصاري وكثر الرواة والمصنفون في الحديث من الشيعة في عهده وعهد ولده الصادق عليهما السلام فقد روى جابر بن يزيد الجعفي سبعين ألف حديث عن الباقر عن آباءه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (١١٣).

ومن تابعي التابعين ومن بعدهم جابر بن يزيد الجعفي روى عن الباقر عليه السلام سبعين ألف حديث كما مر. وكان يقول عندي خمسون ألف حديث ما حدثت منها بشيء كلها عن النبي «ص» من طريق أهل البيت. وكان المانع له عن التحديث بها أنها لا تتحملها بعض العقول الضعيفة فيكذب فيها ويسري التكذيب إلى اغلب الناس (١٢٧).

والحافظ المحدث العابد البكاء منصور بن المعتمر الكوفي (١٣٢).

وابان بن تغلب. له كتاب الفضائل وله اصل من الأصول على مذهب الشيعة قال النجاشي كان متقدماً في كل فن من العلم وعد منها الفقه والحديث. وقال الشيخ في الفهرست كان فقيها نبيلاً (١هـ) روى عن الصادق عليه السلام ثلاثين ألف حديث كما مر (١٤١).

وأبو عبدالله عبد المؤمن بن القاسم بن قيس بن قهد بالقاف الأنصاري الكوفي (١٤٧).

وعبيد الله بن أبي رافع. له كتاب قضايا أمير المؤمنين عليه السلام وذكره الشيخ في الفهرست وذكر سنده إليه عن محمد بن عبيد الله بن أبي رافع عن ابيه عن جده عن علي عليه السلام وذكر الكتاب بطوله فنسبته إلى عبيد الله باعتبار روايته له عن أبيه أبي رافع عن علي عليه السلام. فهو أيضاً من أول من صنف في الفقه ومر الكلام في البحث التاسع على أبي رافع وولديه بأبسط من هذا (اواسط المائة الأولى).

واصبغ بن نباتة تابعي. قال النجاشي من خاصة أمير المؤمنين عليه السلام وعمر بعده روي عنه عهده إلى الأثر ووصيته إلى محمد ابنه وذكر سنده اليهما (اقول) وله كتاب عجائب أحكام أمير المؤمنين عليه السلام رواية محمد بن علي بن ابراهيم بن هاشم القمي عن أبيه عن جده عن محمد بن الوليد عن محمد بن الفرات عن اصبغ بن نباتة. عندنا منه نسخة مخطوطة (اواسط المائة الأولى).

وربيعة بن سميع تابعي. ذكره النجاشي في أول كتابه في الطبقة الأولى من مصنفى الشيعة وذكر أن له كتاباً في زكاة النعم يرويه عن أمير المؤمنين عليه السلام وذكر سنده اليه عن ربعة بن سميع عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه كتب له كتاباً في صدقات النعم وما يؤخذ من ذلك وذكر الكتاب ومرة الاشارة اليه في مؤلفات أمير المؤمنين عليه السلام (المائة الأولى).

ويعل بن مرة تابعي. له نسخة يرويه عن أمير المؤمنين عليه السلام رواها عنه النجاشي في كتابه مسندة (المائة الأولى).

والخارث الأعور المهدي تابعي من اصحاب علي عليه السلام. له كتاب يروي فيه المسائل التي اخبر بها أمير المؤمنين عليه السلام اليهودي ذكر سندها إليه الشيخ الطوسي في الفهرست (المائة الأولى).

وميثم بن يحيى التمار الكوفي. من خواص أمير المؤمنين عليه السلام واصحاب الأسرار. له كتاب في الحديث ينقل عنه كثيراً الشيخ الطوسي والكشي والطبري في بشارة المصطفى قتل (سنة ٦٠).

وعبدالله بن الحر الجعفي الكوفي الشاعر الفارس الفاتك. ذكره النجاشي في الطبقة الأولى من مؤلفي الشيعة وقال له نسخة يرويه عن أمير المؤمنين عليه السلام (١هـ) (اقول) ولكنه لم ينصر الحسين عليه السلام حين استنصره ثم طلب بثاره ومات ايام المختار حدود (٦٦).

وأبو صادق سليم بن قيس الهلالي صاحب أمير المؤمنين عليه السلام ذكره النجاشي في الطبقة الأولى من مؤلفي الشيعة وقال له كتاب وذكر سنده إليه (اقول) وهذا الكتاب فيه احاديث يرويه سليم بن قيس عن علي عليه السلام وجماعة من كبار الصحابة وقال الشيخ أبو عبدالله محمد بن ابراهيم بن جعفر الكاتب النعماني في كتاب الغيبة الذي نقل فيه عدة احاديث عن كتاب سليم بن قيس ما لفظه: وليس بين جميع الشيعة ممن حمل العلم ورواه عن الأئمة عليهم السلام خلاف في أن كتاب سليم بن قيس الهلالي اصل من اكبر كتب الأصول التي رواها أهل العلم وحمله حديث أهل البيت عليهم السلام واقدمها لأن جميع ما اشتمل عليه هذا الأصل انما هو عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأمير المؤمنين عليه السلام والمقداد وسلمان الفارسي وأبي ذر ومن جرى مجراهم ممن شهد

سعد في الطبقات إنه كان صاحب فرائض وإن سفيان الثوري قال له أما الفرائض فلا تعرض لك فيها وأنه كان عنده احاديث وكان صدوقاً صاحب سنة (١٥٦) .

ومعاوية بن عمار الدهني مولاهم . له عدة مؤلفات في الفقه والحديث ذكرها الشيخ الطوسي في الفهرست والنجاشي بأسانيدهما اليها (١٧٥) .

والامام موسى الكاظم بن جعفر الصادق عليها السلام ألف اصحابه في علوم الدين التي اخذوها عنه المؤلفات الكثيرة روتها الشيعة بأسانيدهم المتصلة وادعتها جوامعها العظام (١٨٣) .

وابراهيم بن محمد بن أبي يحيى المدني مولى اسلم بضم اللام ابن افضى بالفاء شيخ الامام الشافعي من اصحاب الباقر والصادق عليها السلام . قال الشيخ في الفهرست وغيره له كتاب مبوب في الحلال والحرام عن جعفر بن محمد الصادق وذكر سنده اليه (١٨٤) .

ومحمد بن قيس البجلي . له كتاب يرويه عن علي (ع) ولم يكن في عصره بل في عصر الباقر والصادق عليها السلام وروي عنه قال النجاشي له كتاب القضايا المعروف وقال الشيخ في الفهرست له كتاب قضايا امير المؤمنين (ع) وذكرنا سندهما اليه ثم قال في الفهرست وله اصل ايضاً وتقدم في عبيد ابنه وقال في عبيد له كتاب يرويه عن أبيه قال عرضنا هذا الكتاب على أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام فقال هذا قول علي بن أبي طالب (ع) أنه كان يقول اذا صلى في أول الصلاة وذكر الكتاب (١٥١) .

ونصر بن نصير البحراني . من الرواة الأقدمين يروي عن أبيه عن جابر بن عبدالله الأنصاري .

والحافظ المحدث أبو عبد الرحمن محمد بن فضيل بن غزوان الضبي مولاهم شيخ الامام احمد بن حنبل (١٩٥) .

ويونس بن عبد الرحمن مولى آل يقطين من اصحاب الكاظم (ع) قال ابن النديم في الفهرست : علامة زمانه كثير التصنيف والتأليف على مذاهب الشيعة وعد له مؤلفات في الفقه والحديث (٢٠٨) .

والبزني احمد بن محمد بن أبي نصر عده ابن النديم من علماء الشيعة من الفقهاء والمحدثين وذكر مؤلفاته (٢٢١) .

اصحاب الاجماع

وهم ثمانية عشر رجلاً من اصحاب الأئمة عليهم السلام اشتهروا بالفقه والحديث من اواخر المائة الأولى إلى اوائل المائة الثالثة .

وعرفوا بأصحاب الاجماع لأن الكشي ادعى اجماع العصابة على تصحيح ما يصح عنهم وتصديقهم والاقرار لهم بالفقه . ستة من اصحاب الباقر والصادق وستة من اصحاب الكاظم والرضا عليهم السلام ونذكرهم هنا تباعاً كما ذكرهم الكشي ولا نوزعهم على الطبقات لئلا يكون الكلام فيهم مبتراً . قال أبو عمرو الكشي في كتاب رجاله وهو من علماء المائة الثالثة ما صورته :

والامام جعفر بن محمد الصادق عليها السلام . كثرت الرواة عنه والمصنفون في حديثه في زمانه ولم يرو عن احد من أهل بيته ما روي عنه حتى قال الحسن بن علي الوشا ادركت في مسجد الكوفة تسعمائة شيخ كل يقول حدثني جعفر بن محمد وروي عنه راو واحد وهو ابان بن تغلب ثلاثين ألف حديث وافرد الحافظ بن عقدة كتاباً فيمن روي عنه من الثقات دون غيرهم فكانوا اربعة آلاف رجل وكتب من اجوبة مسائله اربعمائة مصنف لأربعمائة مصنف تعرف بالأصول الأربعمائة كما مر في البحث الثامن (١٤٨) .

وسليمان بن مهران الأعمش . عده ابن قتيبة في المعارف في اصحاب الحديث واصحاب القراءات وقال إن الحديث كان اغلب عليه من القراءة وعده في موضع آخر من الشيعة (١٤٨) .

وأبو عبيدة الخذاء زياد بن عيسى توفي قبل (١٤٨) .

وآل اعين . قال ابن النديم في الفهرست عند ذكر فقهاء الشيعة ومحدثيهم وما ألفوه من الكتب زارة بن اعين بن سنيس (سنسن ظ) واسمه عبد ربه اكبر رجال الشيعة فقها وحديثاً ومعرفة بالكلام والتشيع وأخوه حمران بن أعين وابنه حمزة بن حمران ومحمد بن حمران وبكير بن اعين وابنه عبدالله بن بكير وعبد الرحمن بن اعين وعبد الملك بن أعين وابنه ضريس بن عبد الملك من اصحاب أبي جعفر محمد بن علي عليه السلام ومن ولد زارة الحسين بن زارة والحسن بن زارة من اصحاب جعفر بن محمد وروي عن زارة عبيد بن زارة (١هـ) فهؤلاء اثنا عشر رجلاً من اهل بيت واحد وفي عصر واحد مات زارة (١٥٠) .

ومنهم في كثرة التأليف والرواية أبو حمزة الثمالي ثابت بن دينار . صحب السجاد والباقر والصادق وادرك برهة من عصر الكاظم عليهم السلام (١٥٠) .

ومحمد بن مسلم الطائفي من اجل فقهاء الشيعة ورواتهم (١٥٠) .

وأبو بصير يحيى بن القاسم الأسدي مولاهم . روي عن الباقر والصادق والكاظم (ع) (١٥٠) أو (١٥١) .

ومحمد بن اسحق بن يسار صاحب السيرة والمغازي . قال ابن المديني مدار حديث رسول الله «ص» على اثني عشر هو احدثهم نص على تشيعه الخطيب في تاريخ بغداد ويأتي بأبسط من هذا في المؤرخين (١٥٠) .

وعبيدالله بن علي بن أبي شعبة الحلبي أبو علي . قال النجاشي : آل أبي شعبة مذكورون في اصحابنا روى جدهم أبو شعبة عن الحسن والحسين عليهم السلام وكانوا كلهم ثقات مرجوعاً إلى ما يقولون وكان عبيدالله كبيرهم ووجههم له الكتاب الذي يقال له كتاب عبيدالله بن أبي شعبة عرضه على الصادق (ع) فصحه وقال عند قراءته اترى هؤلاء مثل هذا وقال وقد روى هذا الكتاب خلق عن عبيدالله والطرق اليه كثيرة ونحن ذاكرون منها طريقاً واحداً الخ وقال الشيخ في الفهرست له كتاب مصنف معمول عليه وذكرنا اسانيدهما اليه وقال البرقي في رجاله له كتاب وهو أول ما صنفه الشيعة (اواسط المائة الثانية) .

وحمزة بن حبيب وفي بعض القيود ابن عمارة الزيات . قال محمد بن

تسمية الفقهاء من اصحاب أبي جعفر

وأبي عبدالله عليهما السلام

اجمعت العصابة على تصديق هؤلاء الأولين من اصحاب أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام وانقادوا لهم بالفقه فقالوا افقه الأولين ستة زرارعة ومعروف بن خربوذ وبريد وأبو بصير الأسدي والفضيل بن يسار ومحمد بن مسلم الطائفي . قالوا وافقه الستة زرارعة وقال بعضهم مكان أبي بصير الأسدي أبو بصير المرادي وهو ليث بن البختري ثم قال :

تسمية الفقهاء من اصحاب

أبي عبدالله (ع)

اجمعت العصابة على تصحيح ما يصح عن هؤلاء وتصديقهم بما يقولون واقرؤا لهم بالفقه من دون اولئك الستة الذين عددهم وسميهم وهم ستة نفر جميل بن دراج وعبدالله بن مسكان وعبدالله بن بكير وحامد بن عيسى وحامد بن عثمان وابان بن عثمان . قالوا وزعم أبو اسحق الفقيه وهو ثعلبة بن ميمون أن افقه هؤلاء جميل بن دراج وهم احداث اصحاب أبي عبدالله ثم قال :

تسمية الفقهاء من اصحاب أبي

ابراهيم وأبي الحسن عليهما السلام

اجمع اصحابنا على تصحيح ما يصح عن هؤلاء وتصديقهم والاقرار لهم بالفقه والعلم وهم ستة نفر آخرون دون الستة نفر الذين ذكرناهم في اصحاب أبي عبدالله (ع) منهم يونس بن عبد الرحمن وصفوان بن يحيى ببيع السابري ومحمد بن أبي عمير وعبدالله بن المغيرة والحسن بن محبوب واحمد بن أبي نصر وقال بعضهم مكان الحسن بن محبوب الحسن علي بن فضال وفضالة بن ايوب وقال بعضهم مكان فضالة عثمان بن عيسى وافقه هؤلاء يونس بن عبد الرحمن وصفوان بن يحيى (اهـ) .

ومنهم الامام علي بن موسى الرضا (ع) الذي لما مر بنيسابور في طريقه إلى خراسان عرض له الامامان أبو زرعة الرازي ومحمد بن اسلم الطوسي وكلاهما من اعظم علماء المسلمين ومعهما خلائق لا تحصى من العلماء والمحدثين وطلبوا منه أن يحدثهم بحديث فأملى عليهم وهو راكب في قبة حديث سلسلة الذهب فعد أهل المحابر والدوي الذين كتبوا هذا الحديث فأنافوا على عشرين الفا وفي رواية عد من المحابر اربعة وعشرون الفا سوى الدوي وكان المستملي أبو زرعة ومحمد بن اسلم . عده ابن الأثير في جمع الأصول من مجدي مذهب الامامية على رأس المائة الثانية (٢٠٣) .

ومحمد بن مسعود العياشي قال ابن النديم من فقهاء الشيعة الامامية أوحده دهره وزمانه في غزارة العلم (اهـ) وصنف أكثر من مائتي مصنف في الفقه والحديث وسائر الفنون (المائة الثالثة) .

والواقدي محمد بن عمر . قال ابن النديم كان يتشيع علماً باختلاف

(١) كتب في بعض المواضع بالحاء المهملة وصوابه بالجيم منسوب إلى الكج وهو الجص بالفارسية ذكره ابن النديم في الفهرست وقال إنه سمي بذلك لأنه بنى داراً بالبصرة بالأجر والجص فكان يقول كج كج وهو الجص . - المؤلف -

الناس في الحديث والفقه والأحكام له كتاب الاختلاف يحتوي على اختلاف أهل المدينة والكوفة في ابواب الفقه (٢٠٧) .

وصفوان بن يحيى البجلي . قال النجاشي صنف ثلاثين كتاباً كما ذكر اصحابنا وذكر منها كتباً على ترتيب كتب الفقه (٢١٠) .

وأبو محمد عبدالله بن المغيرة البجلي الكوفي . حكى النجاشي أنه صنف ثلاثين كتاباً وعد جملة منها في الفقه (المائة الثالثة) .

وأبو محمد عبيدالله بن موسى بن أبي المختار الكوفي العباسي . ذكره الشيخ في رجال الصادق (ع) . عن مختصر الذهبي : الحافظ أحد الاعلام على تشيعه وبدعته ثقة (اهـ) وعن ابن حجر أنه قال محدث الكوفة الحافظ المتعبد لكنه شيعي (اهـ) وذكره ابن قتيبة في المعارف في اصحاب الحديث وفي اصحاب القراءات وقال كان الأغلب عليه الحديث وكان يتشيع ويروي في ذلك احاديث منكرة فضعف بذلك عند كثير من الناس (اهـ) ونص على تشيعه ابن الأثير والسمعاني في كتاب الانساب وغيرها (٢١٣) .

والامام محمد بن علي الجواد . الذي سأل يحيى بن اكثم قاضي القضاة في محضر المأمون عن مسائل في الفقه اعجزه جوابها وظهر لعامة الناس عذر المأمون في تقديمه على الخلق كلهم (٢٢٠) .

وأبو علي الحسن بن محبوب السراد . قال الشيخ في الفهرست له كتاب المشيخة . الحدود . الديات . الفرائض . النكاح . الطلاق . وزاد ابن النديم . العتق (٢٢٤) .

والامام علي بن محمد الهادي . الوارث علوم آبائه الموروثة عن جدهم صلى الله عليه وآله وسلم (٢٥٤) .

وابنه الامام الحسن بن علي العسكري وارث علم جده رسول الله «ص» عن أبيه عن اجداده (٢٦٠) .

والفضل بن شاذان النيسابوري . قال الشيخ في الفهرست فقيه وقال النجاشي ثقة جليل من اصحابنا الفقهاء ذكر الكج^(١) أنه صنف مائة وثمانين كتاباً (٢٦٠) .

وأبو الحسن علي بن محمد بن شيرة القاشاني . قال النجاشي له كتاب الجامع في الفقه وذكر سنده اليه (المائة الثالثة) .

واحمد بن محمد بن خالد البرقي . له كتاب تفسير المكاسب وغيرها . الحديث . علل الحديث . معاني الحديث . وغيرها (٢٧٤) .

وابراهيم بن محمد بن سعيد الثقفي الكوفي الأصفهاني . ذكر الشيخ في الفهرست والنجاشي من مؤلفاته : الجامع الكبير ، الجامع الصغير في الفقه قال النجاشي كان سبب خروجه من الكوفة أنه عمل كتاب المعرفة في المناقب والمثالب فاستعظمه الكوفيون واثاروا عليه بأن يتركه ولا يخرج منه فقال أي البلاد ابعد من الشيعة قالوا اصفهان فحلف أن لا يرويه الا بها ثقة منه بصحة ما رواه فيه فانتقل اليها ورواه بها (اهـ) (٢٨٣) .

ومحمد بن ابراهيم بن حنون الحجاري الأندلسي . في تذكرة الحفاظ : الامام الحافظ محدث الأندلس من كبار حفاظ عصره لكن فيه تشيع (٢٥٥) .

والحسن بن أبي عقيل العماني . أول من هذب الفقه وبوبه على

قال ابن خلكان كان مالكيًا ثم انتقل إلى مذهب الإمامية له كتاب الاخبار في الفقه وكتاب الأقتصار في الفقه ذكره الامير مختار المسيحي في تاريخه فقال كان من الفقه والدين والنبل على ما لا مزيد عليه وقال ابن زولاق كان في غاية الفضل عالماً بوجوه الفقه (اهـ) ومن مؤلفاته في الحديث كتاب دعائم الاسلام (٣٦٣) .

والحسن بن علي ابو محمد الحجال . قال النجاشي له كتاب الجوامع في أبواب الشريعة كبير (اهـ) (المائة الرابعة) .

والصدوق محمد بن علي بن بابويه القمي . لم ير في القميين مثله في حفظه وكثرة علمه محدث فقيه له نحو ثلثمائة مصنف تفنن فيها فعمل كتاب من لا يحضره الفقيه نظير كتاب من لا يحضره الطبيب . وكتاب التوحيد للأحاديث الواردة فيه . وعلل الشرائع للأحاديث المعللة . ومعاني الاخبار التي فيها معنى كذا هو كذا . والخصال العديدة التي في الاخبار من أواحد فما فوق . وثواب الاعمال وعقاب الأعمال وغير ذلك (٣٨١) .

الكتب الأربعة المؤلفة في الحديث من المائة الرابعة إلى المائة الخامسة

(الاول) الكافي لأبي جعفر محمد بن يعقوب الكليني جمعه في ثلاثين سنة عدد أحاديثه ١٦٠٩٩ حديثاً بأسانيد في الأصول والفروع (٣٢٨) .

(الثاني) كتاب من لا يحضره الفقيه لأبي جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي المعروف بالصدوق ألفه نظيراً لكتاب من لا يحضره الطبيب كما مر عدد أحاديثه ٩٠٤٤ حديثاً وله اربعمئة كتاب في الحديث (٣٨١) .

(الثالث) تهذيب الأحكام للشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي بوبه على ٣٩٣ باباً عدد أحاديثه ١٣٥٩٠ حديثاً (٤٦٠) .

(الرابع) الاستبصار في الجمع بين ما تعارض من الأخبار له أيضاً ابوابه ٩٢٠ باباً أحاديثه ٥٥١١ حديثاً وهذه الثلاثة في الفروع خاصة فيكون مجموع أحاديث الكتب الأربعة ٤٤٢٤٤ حديثاً .

قال الشيخ البهائي في الوجيزة ان ما تضمنته كتبنا من هذه الاحاديث يزيد على ما في الصحاح الستة بكثير كما يظهر لمن تتبع احاديث الفريقين (اهـ) وقد كتب الاربعة عدة شروح وحواش وتعليقات ليس هذا محل استقصائها وذكر في تراجمهم مثل شرح الاستبصار للشيخ محمد ابن الشيخ حسن صاحب المعالم المشتمل على فوائد رجالية كثيرة ومراة العقول في شرح الكافي للمجلسي وشرح أصول الكافي لملا صالح المازندراني وشرحه الآخر لملا صدرا وشروح التهذيب والفقيه لجماعة كثيرين يطول الكلام باستقصائهم وجلها مذكور في تضاعيف الطبقات الآتية وجمع من هذه الكتب الاربعة عدة كتب يأتي ذكرها عند ذكر علماء المائة الرابعة عشرة (أنش) .

ومنهم الحافظ محمد بن عبد الله الضبي النيسابوري المعروف بالحاكم وبابن البيع . في تذكرة الحفاظ : الحافظ الكبير امام المحدثين صاحب التصانيف سمع من نحو الفي شيخ ثم حكى عن عبد الغافر إنه قال : الحاكم امام أهل الحديث في عصره العارف به حق معرفته وأتفق له من التصانيف ما لعله يبلغ قريباً من ألف جزء من تخريج الصحيحين وغيره وسمعت مشايخنا يحكون إن مقدمي عصره يقدمونه على أنفسهم ويراعون حق

الكتب المعروفة اليوم واستعمل النظر وفق البحث عن الأصول والفروع . له في الفقه كتاب المتمسك بحبل آل الرسول اثني عليه وعلى كتبه اعظم علماء الشيعة كالمفيد والشيخ الطوسي وابن ادريس وغيرهم (اوائل المائة الرابعة) .

ومحمد بن يزيد بن محمود البوشنجي المعروف بابن أبي الأزهر . ذكره الشيخ فيمن لم يرو عنهم عليهم السلام وذكره الخطيب في تاريخ بغداد وذكر جماعة روى عنه وجماعة روى عنهم وضعفه في حديث (اما ترضى أن تكون مني بمنزلة هرون من موسى) وكذبه في احاديث في فضل أهل البيت (٣٧٥) .

ومحمد بن يعقوب الكليني صاحب الكافي في الحديث صنفه في عشرين سنة . قال النجاشي اوثق الناس في الحديث واثبتهم وقال الشيخ في الفهرست ثقة عارف بالأخبار وقال ابن الأثير في جامع الأصول أنه من مجددي مذهب الامامية على رأس المائة الثالثة (٣٢٨) .

وعبد العزيز بن يحيى الجلودي . قال ابن النديم : له في الفقه كتاب المرشد والمسترشد كتاب المتعة ، وذكر له النجاشي عدة كتب في اكثر ابواب الفقه عن علي وعن ابن عباس ، بعد (٣٣٠) .

واحمد بن محمد بن سعيد الحافظ المعروف بابن عقدة الزيدي قال الشيخ الطوسي سمعت جماعة يحكون عنه أنه قال احفظ مائة وعشرين ألف حديث بأسانيدھا واذكر بثلثمائة ألف حديث (٣٣٣) .

ومحمد بن الاسكافي . قال النجاشي شيخ اصحابنا ومتقدمهم له منزلة عظيمة كثير الحديث وقال الشيخ في الفهرست جليل القدر ثقة له روايات كثيرة (٣٣٦) .

وأبو علي محمد بن وشاح مولى أبي تمام الزينبي . ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ في ترجمة ابن عبد البر ووصفه بالمسند وقال رافضي (٣٤٦) .

وابو بكر محمد بن عمر المعروف بابن الجعابي من مشايخ المفيد ، حكى الذهبي في تذكرة الحفاظ انه لم ير أحفظ منه في زمانه كان يحفظ اربعمئة الف حديث ويذكر بستمئة الف حديث وكان يذكر له السند فيذكر المتن ويذكر له المتن فيذكر السند في احاديث كثيرة فلا يخطئ وضاع له قمطر كتب فيها مائتا ألف حديث فقال لغلالمه لا تغتم فإنه لا يشكل علي حديث منها ولا متنا ولا سنداً وكان إماماً في معرفة علل الحديث وثقات الرجال وضعفائهم وتواريخهم وأحوالهم وانتهى إليه هذا العلم في زمانه حتى لم يبق من يتقدمه فيه في الدنيا من جميع المسلمين (اهـ) وقال ابن النديم كان من أفاضل الشيعة وقال النجاشي كان من حفاظ الحديث وأجلاء أهل العلم وقال الشيخ في الفهرست أحد الحفاظ والنقاد للحديث (٣٥٥) .

ومحمد بن الجنيد . في رجال بحر العلوم الطباطبائي إنه وابن أبي عقيل من كبار السابعة وابن أبي عقيل أعلى منه بطبقة (اهـ) له في الفقه تهذيب الشيعة لأحكام الشريعة عشرون مجلداً فيه جميع أبواب الفقه ومختصره المعروف بالاحمدي في الفقه المحمدي ينقل عنه العلماء كثيراً وأثنى عليه وعلى كتابه عظماء علماء الشيعة (اواسط المائة الرابعة) .

والقاضي ابو حنيفة النعمان بن محمد المصري قاضي الفاطميين .

والحسن بن يوسف بن علي بن المطهر الحلي المعروف بالعلامة على الاطلاق صاحب المؤلفات المتنوعة في الفقه كالتذكرة الجامعة لأقوال فقهاء أهل السنة والمختلف الجامع لأقوال فقهاء الشيعة والمنتهى الجامع لأقوال الفريقين ونهاية الاحكام في معرفة الاحكام والتحرير والقواعد التي لا تنتهي فروعها وعني بشرحها اعظم العلماء والأرشاد كثرت شراحه والأيضاح والتبصرة وهو أخصرها وغيرها وله في شرح الأحاديث كتب كثيرة (٧٢٦).

وولده محمد بن الحسن المعروف بفخر المحققين . له في الفقه ايضاح الفوائد في حل مشكلات القواعد والفخرية في النية وغير ذلك (المائة الثامنة) .

ومحمد بن مكي العاملي الجزيني المطلبي المعروف بالشهيد وبالشهيد الاول مفخرة جبل عامل الجامع لفنون العقلية والنقلية ويضرب به المثل في الفقه والدين قال عنه شيخه فخر المحققين استفدت منه اكثر مما استفاد مني يروي اجازة عن نحو اربعين شيخاً من علماء أهل السنة صاحب المؤلفات النفيسة المتنوعة الشهيرة له في الفقه الدروس والذكرى وغاية المراد والبيان والألفية والنقلية وغيرها وجمع اربعين حديثاً مسندة وشرح بعض ما أشكل فيها قتل ظلماً بدمشق للتنشيع (٧٨٦) .

والمقداد بن عبد الله السيوري الحلي له التنقيح في الفقه مشهور (٧٩٢) .

وشمس الدين محمد بن شجاع القطان الانصاري الحلي المعروف بابن القطان تلميذ المقداد السيوري . له معالم الدين في فقه آل ياسين عندنا منه نسخة مخطوطة كتبت عن خط المصنف (المائة التاسعة) .

وأحمد بن فهد الحلي تلميذ تلامذة الشهيد له المذهب البارع في الفقه مشهور وله غيره (٨٤١) .

والشيخ علي بن عبد العالي الكركي المعروف بالمحقق الثاني حاز هذا اللقب بعد صاحب الشرائع ولم يشاركها غيرها إلى اليوم صاحب جامع المقاصد في الفقه وله الرسالة الجعفرية لا تحصى شروحها أذعن له علماء الأمامية بالتحقيق وعلو الشأن وكانت له الرئاسة التامة في بلاد إيران في عهد الصفوية (٩٣٧) .

وسميه (الشيخ علي بن عبد العالي العاملي الميسي) المعروف بالمحقق الميسي صاحب الرسالة الميسية في الفقه المشهورة وشيخ الشهيد الثاني توفي ودفن بقرية صديق قرب تبين (٩٣٣) .

والشيخ إبراهيم القطيفي صاحب المناقضات مع المحقق الكركي (المائة الثامنة) .

والشيخ زين الدين بن علي العاملي الجبعي المعروف بالشهيد الثاني صاحب المصنفات الكثيرة النافعة المتداولة اكبرها في الفقه المسالك اشتهرت اشتهاً تاماً واستفاد بها الناس وهو أول من ألف من الأمامية في دراية الحديث تصنيفاً جامعاً مفصلاً وإن سبقه غيره في أصل التصنيف واول من صنف منهم الشروح المزجية وكانت غير معروفة بينهم فصنف شروح اللمعة الدمشقية والألفية في الفقه والنقلية والدراية كلها مزجية غير على الشيعة ان ينفرد غيرهم بذلك وصنف رسائل في أسرار الصلاة وخصائص الجمعة

فضله ويعرفون له الحرمة الأكيدة ثم أطنب في تعظيمه وقال هذه جمل يسيرة وهو غيظ من فيض سيره وأحواله ومن تأمل كلامه في تصانيفه وتصرفه في أماليه ونظره في طرق الحديث أذعن بفضله واعترف له بالمزية على من تقدمه وأتباعه من بعده وتعجيزه اللاحقين عن بلوغ شأوه عاش حيداً ولم يخلف في وقته مثله (١هـ) ونص هو والسمعاني على تشييعه (٤٠٥) .

ومحمد بن محمد بن النعمان اليعربي القحطاني البغدادي الملقب بالمفيد يعرف بابن المعلم فقيه الشيعة في عصره ومتكلمهم ماهر في الكلام والأصول والفقه والحديث والرجال والتفسير وغيرها له قريب مائتي مصنف منها المقنعة في الفقه (٤١٣) .

وتلميذه المرتضى علي بن الحسين قال العلامة في الخلاصة متوحد في علوم كثيرة مجمع على فضله متقدم في علوم وعد منها الفقه وجل مؤلفاته لم يسبق إليها له في الفقه الناصريات شرح مسائل لجده الناصر . الانتصار فيما انفردت به الامامية . الجمل (٤٣٦) .

وأبو الفتح محمد بن علي بن عثمان الكراجكي صاحب كنز الفوائد (٤٤٩) .

والشيخ الطوسي محمد بن الحسن شيخ الطائفة وفقهها ومربي علمائها والمؤلف في كل فن من علوم الدين المؤلفات المشهورة تلميذ المرتضى له التهذيب والأستبصار في الحديث ، والنهاية متون أخبار ، والمبسوط استقصى فيه الفروع الفقهية المذكورة في كتب الإسلام واستمد الناس منه إلى اليوم (٤٦٠) .

وسديد الدين محمود بن علي الحمصي الرازي الحلي أستاذ فخر الدين الرازي صاحب التفسير من مشاهير فقهاء الشيعة له قول معروف في المواريث (المائة السادسة) .

ومنتجب الدين علي بن عبد الله الحسن بن بابويه صاحب الفهرست له كتاب الاربعين عن الاربعين في فضائل أمير المؤمنين بعد (٥٨٥) .

ومحمد بن يوسف الأزدي الأندلسي الغرناطي نص على تشييعه الذهبي في تذكرة الحفاظ وقال عمل معجماً في ثلاثة مجلدات كبار (يعني في الحديث) وتوسع في العلوم وتفنن وله معرفة بالفقه (٦٦٣) .

والحسن بن علي بن داود الحلي صاحب الرجال له تصانيف كثيرة في الفقه نظماً ونثراً (المائة السابعة) .

ونصير الدين محمد بن محمد بن الحسن الطوسي له الفرائض النصيرية وشرح أصول الكافي (٦٧٣) .

وابو القاسم جعفر بن الحسن بن يحيى بن سعيد الحلي المعروف بالمحقق على الاطلاق فقيه الشيعة يضرب المثل بفقاهته ويستمد المجتهدون من كتبه وفقهه إلى اليوم . له الشرائع والمعتبر والمختصر النافع في الفقه وشرح النهاية ووضعت الشروح التي لا تحصى على شرائعه ومختصرها (٦٧٦) .

وابن عمه (يحيى بن أحمد بن سعيد الحلي) له جامع الشرائع في الفقه (٦٩٠) .

والشيخ يوسف بن احمد بن إبراهيم الدرازي البحراني الحائري . له الحقائق في الفقه لم يؤلف مثله وله الدرّة النجفية وغيرها (١١٨٧) .
والسيد ابو الحسن موسى بن حيدر الحسيني العاملي جد جد المؤلف فقيه محدث كانت مدرسته تحوي نحو ٤٠٠ طالب (١١٩٤) .
والاقا محمد باقر بن محمد أكمل البهبهاني أستاذ العلماء وأحد مشاهير الرؤساء في الفقه والحديث وغيرها (١٢٠٨) .

وتلميذه السيد محمد مهدي الطباطبائي الشهير ببحر العلوم مربي الفقهاء . له المصابيح في الفقه وله المنظومة فيه لم يعمل مثلها ومن تقرير بحثه في الوافي صنف صاحب مفتاح الكرامة كتابه شرح الوافي (١٢١٢) .
والشيخ أسدالله بن إسماعيل التستري الكاظمي احد أعلام ذلك العصر فقهياً وأصولاً وغيرها له في الفقه المقاييس والوسائل مطبوعان وله انظار ابتكرها وتبعه فيها من تأخر عنه (١٢٢٠) .

والسيد محمد الجواد بن محمد الحسيني العاملي تلميذ بحر العلوم وأستاذ صاحب الجواهر . له مفتاح الكرامة في شرح قواعد العلامة في الفقه لم يصنف مثله في جمع الاقوال واستيفاء الشهرة والاجماع ، وشرح الوافي وحواشي الروضة (١٢٢٦) .

والشيخ جعفر ابن الشيخ خضراجناني النجفي تلميذ بحر العلوم اعجوبة الزمان في قوة الفقهارة . له كشف الغطاء عن محاسن الشريعة الغراء وشرح القواعد (١٢٢٨) .

والسيد حسين ابن السيد ابي الحسن موسى الحسيني العاملي النجفي اخو جد والد المؤلف . كان من اعظم علماء عصره وفقهائهم (١٢٣٠) .
والسيد محسن الاعرجي خطيب العلماء المعروف بالمحقق الكاظمي له الوسائل في الفقه وغيرها (١٢٣١) .

والشيخ محمد علي الاعسم النجفي من فقهاء عصره وتلميذ بحر العلوم (١٢٣٤) .

والشيخ موسى ابن الشيخ جعفر النجفي الجنابي فقيه عصره (١٢٤١) .

والشيخ حسين بن محمد بن نجفعلّي التبريزي النجفي احد عظماء فقهاء ذلك العصر وزهاده (١٢٤٧) .

وجدنا السيد علي ابن السيد محمد الامين الحسيني العاملي فقيه عصره انتهت اليه الرياسة في جبل عامل في عصره له شرح منظومة بحر العلوم (١٢٤٩) .

والشيخ حسن القيسي العاملي الكوثراني من فقهاء عصره (١٢٥٨) .

والسيد علي بن إبراهيم العاملي الكوثراني من مشاهير علماء عصره في جبل عامل له شرح منظومة بحر العلوم (١٢٦٠) .

والشيخ محمد حسن بن باقر النجفي . صاحب جواهر الكلام في الفقه الذي كان تأليفه من معجزات عصره وصار عليه معول العلماء إلى اليوم (١٢٦٦) .

وكشف الريبة في أحكام الغيبة ومسكن الفؤاد في فقد الأحبة والأولاد والحبوة وميراث الزوجة وغيرها وكلها مما لم يسبق إليه إلى غير ذلك من مصنفاته استشهد على التشيع بطريق إسلامبول وحمل رأسه إليها (٩٦٦) .
وتلميذه الشيخ حسين بن عبد الصمد العاملي الحارثي الهمداني والد الشيخ البهائي من مشاهير فقهاء الشيعة ومحدثيهم له شرح الأربعين حديثاً وغيره (٩٨٤) .

والشيخ حسن بن زين الدين الشهيد الثاني العاملي الجبلي . له المعالم في الفقه وله منتقى الجمان في الاحاديث الصحاح والحسان (١٠١١) .
والشيخ محمد ابن الشيخ حسن صاحب المعالم . له شروح الأستبصار والتهذيب والأثني عشرية لوالده وحواش على أصول الكافي والفقيه والمختلف والمدارك وغير ذلك (١٠٣٠) .

والشيخ بهاء الدين محمد بن الحسين العاملي الفقيه المحدث الجامع لجميع الفنون . كان شيخ الاسلام بأصفهان في دولة الشاه عباس الصفوي فترك ذلك وساح في الدنيا ثلاثين سنة بزي الدراويش له شرح الأربعين حديثاً والحبل المتين في الحديث والجامع العباسي في الفقه وغيرها (١٠٣١) .

والشيخ حسن بن علي بن أحمد العاملي الحانيني . في أمل الأمل كان فقيها محدثاً صدوقاً معتمداً جليل القدر (اهـ) (١٠٣٥) .

والسيد محمد باقر الداماد الاصفهاني معاصر البهائي فقيه متبحر في العلوم العقلية والنقلية (١٠٤١) .

وصدر الدين الشيرازي المعروف بملا صدرا . له شرح أصول الكافي (١٠٦٠ ونيف) .

والمولى محمد تقي الأصفهاني الشهير بالمجلسي الاول اول من نشر الحديث في دولة الصفوية . له شرحان على الفقيه (١٠٧٠) .

وملا محسن الكاشي . له الوافي في الحديث والمفاتيح في الفقه وله مؤلفات كثيرة شهيرة (١٠٩١) .

ومحمد بن الحسن بن الحر العاملي . له الوسائل في الحديث عليه معول فقهاء الشيعة (١١٠٤) .

والسيد هاشم بن سليمان البحراني . محدث متبحر مؤلف مكثر (١١٠٧) .

والعلامة المجلسي محمد باقر بن محمد تقي الأصفهاني . له البحار في ٢٥ مجلداً كباراً يبلغ أكثرها عشرات المجلدات وله مرآة العقول في شرح الكافي وله شروح على التهذيب وغيره من كتب الحديث (١١١٠) .

والمولى عبد الله بن نور الله البحراني معاصر للمجلسي . له العوالم في الحديث مائة مجلد (اوائل المائة الحادية عشرة) .

والسيد نعمة الله بن عبد الله الجزائري تلميذ المجلسي . له الانوار النعمانية في الحديث وغيرها (١١١٢) .

وابنه السيد نور الدين بن نعمة الله الجزائري . فقيه محدث (١١٥٨) .

الفقيه احد مشاهير فقهاء عصره ومدرسيهم وزهادهم وعبادهم واثق الناس في نفوس الخاصة والعامة (١٣٢٢) .
والشيخ حسن المامقاني النجفي احد مشاهير الفقهاء وصاحب المؤلفات في الفقه (١٣٢٣) .

والملا محمد الشرايبي النجفي فقيه له مؤلفات في الفقه (١٣٢٣) .
وأستاذنا الشيخ محمد طه نجف التبريزي النجفي احد فقهاء عصره وزهاده وعباده صاحب كتاب الانصاف في الفقه وغيره (١٣٢٣) .
والسيد علي ابن عمنا السيد محمود العاملي الشقراي فقيه معتدل السليقة مدرس (١٣٢٨) .

وأستاذنا الشيخ ملا كاظم الخراساني مربي العلماء والفضلاء له شرح التبصرة وغيره في الفقه (١٣٢٩) .
والسيد حسن ابن السيد علي آل إبراهيم الحسيني العاملي الكوثراني الانصاري (١٣٢٩) .

والسيد نجيب الدين ابن السيد محيى الدين آل فضل الله الحسيني العاملي العيناوي (١٣٣٦) .
والسيد مهدي آل السيد حيدر الكاظمي (١٣٣٦) .

والسيد كاظم بن عبد العظيم الطباطبائي الحسيني اليزدي النجفي من مشاهير فقهاء عصره ومدرسيه له العروة الوثقى اشتهرت اشتهاراً لا مزيد عليه لحسن ترتيبها وكثرة فروعها وحاشية المكاسب (١٣٣٧) .

والميرزا محمد تقي الشيرازي من مشاهير فقهاء عصره انتهت إليه الرياسة بعد وفاة اليزدي (١٣٣٨) .

وأستاذنا الشيخ فتح الله بن محمد جواد الاصفهاني الملقب بشريعة مدار انتهت إليه الرياسة بعد الشيرازي في آخر عمره (١٣٣٩) .

ومن الفقهاء المعاصرين الأحياء^(١) الشيخ ميرزا حسين النائيني النجفي فقيه مقلد مدرس رئيس مؤلف (١٣٥٥) .

والسيد أبو الحسن الاصفهاني النجفي فقيه مقلد مدرس رئيس عين الجراية لطلاب العلم مولده (١٢٨٤) .

والشيخ عبدالكريم اليزدي القمي فقيه مؤلف مدرس تحتوي مدرسته في قم على نحو تسعمائة طالب يجري على أكثرهم الرزق (١٣٥٥) .

وشريكنا في الدرس الشيخ حسين ابن الشيخ علي مغنية العاملي من مشاهير علماء جبل عامل وشيوخه مولده (١٢٨٠) وفاته (١٣٥٩) .

والشيخ آغا ضياء الدين العراقي من عراق فارس شريكنا في الدرس فقيه مدرس مؤلف (١٣٦١) .

والسيد حسن ابن عمنا السيد محمود من المشار اليهم بالبنان فقهاً وفضلاً .

والسيد محمد والسيد مهدي ولدا السيد حسن ابن السيد علي بن ابراهيم الحسيني العاملي من أفاضل العلماء والفقهاء .

إلى غير ذلك من فضلاء وفقهاء جبل عامل وغيرهم المعاصرين الذين لا تتسع لاستقصائهم هذه العجالة ، وجل من عدناهم في القرن الثاني

والحافظ الشيخ محسن بن خنفر النجفي من مشاهير فقهاء عصره .
قال تلميذه السيد محمد الهندي في نظم اللال كان يحافظ على متن الحديث ويستدرك على صاحب الوسائل تحريف الواو بالفاء وبالعكس (١٢٧٠) .

والشيخ مرتضى بن محمد امين الانصاري فقيه عصره صاحب المؤلفات الشهيرة في الفقه كالمكاسب وغيرها (١٢٨١) .

والشيخ راضي ابن الشيخ محمد النجفي فقيه عصره (١٢٩٠) .
والسيد حسين الكوهكمري النجفي المعروف بالسيد حسين الترك من مشاهير فقهاء عصره (١٢٩٩) .

والشيخ نوح بن قاسم النجفي من فقهاء عصره (١٣٠٠) .
والسيد مهدي القزويني الحلبي النجفي من مشاهير فقهاء عصره (١٣٠٠) .

والشيخ عبد الله بن علي آل نعمة العاملي الجبعي فقيه جبل عامل في عصره (١٣٠٣) .

والشيخ محمد بن علي آل عز الدين العاملي أحد فقهاء عصره ومدرسيه وزهاده وعباده (١٣٠٣) .

والشيخ موسى بن أمين آل شراة العاملي فقيه مدرس له منظومة في المواريث (١٣٠٤) .

والملا محمد الايرواني النجفي احد مشاهير فقهاء عصره ومدرسيه (١٣٠٦) .

والشيخ محمد حسين بن هاشم العاملي الكاظمي النجفي صاحب هداية الانام في شرح شرائع الاسلام احد مشاهير فقهاء عصره ومدرسيه وزهاده وعباده (١٣٠٨) .

والشيخ محمد حسن بن ياسين الكاظمي أحد مشاهير فقهاء عصره (١٣٠٨) .

والشيخ زين العابدين المازندراني الحائري من مشاهير فقهاء عصره وعظمائهم (١٣٠٩) .

والسيد الميرزا محمد حسن الشيرازي نزيل سامراء انتهت إليه رياسة الامامية في عصره وتخرج على يده أكثر فقهاءه وهو الذي أفتى بحرمة تدخين التبناك لما أعطى امتياز حصرة الشاه ناصر الدين للانكليز فامتنع عن تدخينه جميع الايرانيين واضطر الانكليز إلى فسخ الامتياز (١٣١٢) .

والشيخ ميرزا حبيب الله الرشتي النجفي احد مشاهير فقهاء عصره ومدرسيهم وعبادهم ومربي الفقهاء صاحب المصنفات الكثيرة في الفقه وغيره (١٣١٣) .

والميرزا محمد حسن الاشتياني الطهراني احد رؤساء العلماء في بلاد ايران له عدة مؤلفات في الفقه (١٣١٤) .

وأستاذنا الشيخ آقا رضا بن محمد هادي الهمداني صاحب مصباح

(١) هؤلاء كانوا كلهم احياء عند طبع هذا الجزء للمرة الاولى وعند طبعه هذه المرة كانوا قد توفوا ونبغ بعدهم الكثيرون . «ح» .

الوسائل ورتبه على أبوابها في قريب من مجلداتها لكنه أدرج فيه الفقه الرضوي الذي لم يثبت أنه تصنيف الامام الرضا (ع) وكثيراً مما هو من هذا القبيل مما لم يكن معتبر الاسناد عند صاحب الوسائل فليس هو في الحقيقة استدراكاً عليه في كثير مما فيه وأفاد في آخره فوائد رجالية لا توجد في غيره والظاهر أن معظمها مأخوذ من جامع الرواة للحاج محمد الاردبيلي معاصر المجلسي (١٣٢٠) .

(الثامن) البحر الزخار في شرح أحاديث الأئمة الاطهار في الفروع خاصة تأليف الفقير مؤلف هذا الكتاب برز منه ثلاثة مجلدات في المياه وفق الله لاكماله .

مؤلفات الشيعة في أربعين حديثاً

روى علماء الاسلام أهل السنة والشيعة بأسانيدهم إلى النبي « ص » أنه قال : من روى على أمتي أربعين حديثاً في أمر دينهم ودنياهم بعث يوم القيامة فقيهاً عالماً ، أو كما قال ، فلاجل هذا الحديث صنف علماء الاسلام كتب الأربعين جمعوا في كل واحد منها أربعين حديثاً اختاروها بحسب ما أدت إليه اختياراتهم وشرحوها شروحاً مطولة ومختصرة رجاء أن يدخلوا فيها تضمنه هذا الحديث وجرى علماء الشيعة في هذا المضمار فلم يقصروا فألفوا كتباً كثيرة في شرح الأربعين حديثاً لأسعد بن ابراهيم بن حسن بن علي الاربلي ويوجد في بعض المواضع الخلي والظاهر أنه خطأ كان حياً (٦١٠) .

وكتاب الأربعين حديثاً للشهيد محمد بن مكّي العاملي الجزيني شهادته (٧٨٦) .

وكتاب الاربعين حديثاً لتلميذه المقداد بن عبدالله السيوري الحلي الاسدي (٧٩٢) .

وشرح الأربعين حديثاً للشيخ حسين بن عبد الصمد والدالبهائي (٩٨٤) .

وشرح الاربعين حديثاً للشيخ البهائي محمد بن الحسين العاملي (١٠٣١) .

وشرح الاربعين حديثاً للمجلسي الاصفهاني محمد باقر بن محمد تقي (١٠٧٠) .

مؤلفات الشيعة في دراية الحديث

أول من تصدى له الحاكم أبو عبدالله النيسابوري المعروف بابن البيع صنف فيه كتاباً اسمه معرفة علوم الحديث . ففي كشف الظنون في باب العين : معرفة علوم الحديث . أول من تصدى له الحاكم أبو عبدالله محمد بن عبدالله الحافظ النيسابوري وهو خمسة أجزاء مشتملة على خمسين نوعاً وتبعه في ذلك ابن الصلاح فذكر من أنواع الحديث ٦٥ نوعاً (١هـ) ثم قال في كشف الظنون : علوم الحديث . كتاب لأبي عمرو عثمان بن عبدالرحمن المعروف بابن الصلاح الشهرزوري الحافظ الشافعي الدمشقي توفي (٦٤٣) (١هـ) قال السيوطي في تدريب الراوي في الفائدة الثالثة : قال شيخ الاسلام أول من صنف في الاصطلاح (أي اصطلاح الحديث) القاضي أبو محمد الراهرمزي لكنه لم يستوعب والحاكم أبو عبدالله النيسابوري لكنه لم يهذب ولم يرتب وتلاه أبو نعيم الاصبهاني : ثم قال إلى

عشر وما بعده قد ملأت تلاميذهم ومن تخرج عليهم من فحول العلماء الأقطار ، وما ذكرناهم قطرة من بحر ، فإن مشاهير العلماء والمصنفين منهم في الفقه والحديث وغيرهما لا يحصى عددهم .

كتب الحديث للشيعة المجموعة من الكتب الأربعة وغيرها في المائة الحادية عشرة إلى الرابعة عشرة

(الأول) الوافي تأليف الشيخ محمد بن مرتضى المدعو بملا محسن الكاشي جمع فيه ما في الكتب الأربعة من أحاديث الأصول والفروع ورتبها وبوبها وشرح بعض ما يلزمه الشرح والتفسير من المهمات وبين بعض وجوه الجمع بين المتعارضات وله نحو مائتي مصنف (١٠٩١) .

(الثاني) وسائل الشيعة إلى أحاديث الشريعة تأليف الشيخ محمد بن الحسن بن الحر العاملي جمع فيه ما في الكتب الأربعة وغيرها في الفروع خاصة من ثمانين كتاباً كانت عنده وسبعين نقل عنها بالواسطة ورتبه وبوبه على ترتيب كتب الفقه أحسن ترتيب وشرح بعض المهمات وجمع بين المتعارضات فصار كتابه هذا هو المعول والمرجع ولم يرزق الوافي ما رزقته الوسائل من الحظ لأن ترتيبها اسهل مع أن تفسيرات الوافي أوفى وله مع ذلك الحظ الوافي لكن حظ الوسائل أوفى وبقيّة الكتب الأربعة يرجع إليها أيضاً (١١٠٤) .

(الثالث) بحار الأنوار في أحاديث النبي والأئمة الاطهار تأليف الشيخ محمد باقر ابن الشيخ محمد تقي المعروف بالمجلسي في ستة وعشرين مجلداً ضخماً كثير منها وحده عشرات المجلدات ويستغرق نسخه فقط العمر فضلاً عن تأليفه جمع فيه فنوناً من العلم جلها في غير الأحكام الفرعية وقليل منها في الفروع ومن جملتها تواريخ النبي والزهاء والأئمة الاثني عشر صلى الله عليه وعليهم وأحوالهم ومنابعهم وما أثر عنهم من المواعظ والحكم والآداب جمعه من كل ما عثر عليه بدون انتقاء كما هو شأن البحار ولم ينقل فيه من الكتب الأربعة المتقدمة إلا قليلاً لأن غرض مؤلفيها الأهم الفروع وغرضه الأهم غيرها فهو أجمع كتاب في فنون الحديث وأنواع العلوم ومتفرقات الاخبار يستمد منه العالم والمؤلف والواعظ وتستخرج منه الدرر والجواهر فالمحمدون الثلاثة الأولون مع المحمدين الثلاثة الآخرين هم الذين حفظوا أخبار أهل البيت وآثارهم عن الضياع وجمعوها ورتبوها والأولون منهم انتقوها واختاروها بحسب أسانيدها وكذا الأولون من الآخرين (١١١٠) .

(الرابع) العوالم في الحديث تأليف المحدث المتبحر المولى عبدالله بن نور الله البحراني في مائة مجلد ولم يرزق من الحظ ما رزق البحار (أوائل المائة الثانية عشرة) .

(الخامس) الشفا في حديث آل المصطفى جامع كبير يشتمل على عدة مجلدات للمتضلع في الحديث الشيخ محمد الرضا بن الفقيه الشيخ عبدالله التبريزي فرغ منه (١١٥٨) .

(السادس) جامع الأحكام في الحديث تأليف السيد عبدالله الشبري في خمسة وعشرين مجلداً كبيراً مؤلفه من أكثر الناس تأليفاً (١٢٣٢) .

(السابع) مستدركات الوسائل تأليف المحدث المتتبع البصير بالحديث والرجال الميرزا حسين النوري المعاصر جمع فيه ما فات صاحب

العواقل ، تسميه ولد عبد المطلب ، كفى آباء الرسول « ص » (٢٠٦) .
والواقدي محمد بن عمر قال ابن النديم كان يتشيع ، له الطبقات ،
تاريخ الفقهاء (٢٠٨) .

وأبو القاسم نصر بن الصباح البلخي ، قال النجاشي له كتاب معرفة
الناقلين (المائة الثالثة) .

ومحمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي الرجالي المشهور صاحب
الكتاب المعروف برجال الكشي يروي عن نصر المذكور (المائة الرابعة) .

وأبو يعلى حمزة بن القاسم العلوي من ذرية العباس بن علي بن أبي
طالب (ع) قال النجاشي له كتاب من روى عن جعفر بن محمد (ع) من
الرجال وهو كتاب حسن (المائة الثالثة) .

وأبو عبدالله محمد بن الحسن بن علي المحاربي . قال النجاشي له
كتاب الرجال سمعت جماعة من أصحابنا يصفون هذا الكتاب وذكر سنده
إليه (المائة الثالثة أو الرابعة) .

وأبو محمد عبد الله بن جبلة بن حيان بن أبجر الكنائي الكوفي . قال
النجاشي له كتاب الرجال (١ هـ) وهو أو البيهقي الآتي أو محمد بن خالد
البرقي أول من ألف في علم الرجال لأنهم في عصر واحد ، قال السيوطي
في الأوائل : أول من تكلم في الرجال من الرواة جرحاً وتعديلاً شعبة
(١ هـ) ومات شعبة (٢٦٠) وابن جبلة متقدم عليه لأنه مات (٢١٩) .

وأبو جعفر محمد بن عيسى بن عبيد بن يقطين العبيدي البيهقي قال
النجاشي له كتاب الرجال (المائة الثالثة) .

والحسن بن علي بن فضال له كتاب الرجال ذكره الشيخ في الفهرست
والنجاشي (٢٢٤) .

وابنه علي بن الحسن بن علي بن فضال . في التعليقة كثيراً ما
يعتمدون عليه في الرجال (١ هـ) وربما ظهر من ذلك أن له كتاباً في الرجال
(المائة الثالثة) .

ودعبل بن علي الخزاعي له كتاب طبقات الشعراء ذكره ابن النديم
(٢٤٦) .

والفضل بن شاذان . ينقل عنه الرجاليون كثيراً مما دل على أن له
تأليفاً في الرجال (٢٦٠) .

ومحمد بن مسعود العياشي ، قال النجاشي واسع الاخبار بصير
بالرواية مضطلع بها له كتب كثيرة تزيد على مائتي مصنف (المائة الرابعة) .

وأبو عبدالله محمد بن خالد البرقي القمي . قال ابن النديم في
الفهرست له كتاب الرجال فيه ذكر من روى عن أمير المؤمنين (١ هـ) وقيل
فيه من روى عن أمير المؤمنين (ع) ومن بعده وكتابه موجود للآن يعرف
برجال البرقي (المائة الثالثة) .

وابنه أبو جعفر أحمد بن محمد بن خالد . عد محمد بن جعفر بن بطة
في فهرسته في مؤلفاته كتاب طبقات الرجال نقله عنه النجاشي والشيخ في
الفهرست وذكرنا سنديهما إليه (٢٧٤) .

ومحمد بن جعفر بن بطة القمي له فهرست اسماء من رآه من العلماء
(٢٧٤) .

أن جاء أبو عمرو عثمان بن الصلاح الشهرزوري فهذب فنونه (١ هـ)
(أقول) أبو نعيم الاصفهاني أحمد بن عبد الله صاحب حلية الاولياء ليس
بشيعة وتشيعه محتمل إنما الشيعي أبو نعيم الفضل بن دكين . وفي أوائل
السيوطي : أول من رتب أنواع الحديث ونوعها الأنواع المشهورة الآن ابن
الصلاح في مختصره المشهور (١ هـ) .

ومراده أن ابن الصلاح أول من هذب ورتبه كما مر نقله عن شيخ
الاسلام لا أول من صنف فيه بل أول من صنف فيه الحاكم كما مر عن
شيخ الاسلام أيضاً والحاكم أسبق من ابن الصلاح بنحو ٢٣٨ سنة نص
على تشيع الحاكم السمعاني في الانساب في البيع والذهبي في تذكرة الحفاظ
(٤٠٥) .

ومن علماء الشيعة فيه السيد جمال الدين أحمد بن موسى بن جعفر بن
طاووس الحسني قال تلميذه الحسن بن داود الخلي في رجاله : حقق الرجال
والرواية والتفسير تحقيقاً لا مزيد عليه (١ هـ) وهو واضع الاصطلاح الجديد
في تقسيم الحديث عند الامامية الى اقسامه الأربعة الصحيح ، والحسن ،
والموثق ، والضعيف ، مضافاً إلى غيرها من المرسل ، والمضمر ، والمرفوع ،
والمقطوع ، والمتواتر ، والآحاد ، والمشهور ، والمقبول ، وغيرها (٦٧٣) .

ومن المؤلفين فيه السيد علي بن عبد الحميد الحسني . له شرح أصول
دراية الحديث كما قيل (المائة الثامنة) .

ومنهم الشهيد الثاني الشيخ زين الدين بن علي العاملي الجبعي أول
من صنف فيه من أصحابنا على الطرز المألوف . له فيه رسالة سماها البداية
في علم الدراية ثم شرحها شرحاً مفصلاً مطبوعة مع الشرح وله غنية
القاصدين في معرفة اصطلاحات المحدثين (٩٦٦) .

ثم ألف فيه تلميذه الشيخ حسين بن عبد الصمد العاملي الجبعي
الحارثي المهداني والد الشيخ البهائي رسالة سماها وصول الاخيار الى اصول
الاخبار مطبوعة (٩٨٤) .

وللشيخ حسن ابن الشهيد الثاني مقدمة كتابه متتقى الجمان في
الأحاديث الصحاح والحسان ذكر فيها أصول علم الحديث (١٠١١) .

وللشيخ بهاء الدين العاملي الوجيزة في علم دراية الحديث مطبوعة
لكنها مختصرة جداً (١٠٣١) .

والشيخ ملا علي الكني الطهراني استوفى فن الدراية في كتابه توضيح
المقال (١٠٦٣) .

والسيد حسن آل صدر الدين العاملي الكاظمي له شرح وجيزة
البهائي مبسوط مطبوع ولد (١٢٧٢) وتوفي (١٣٥٤) .

مؤلفو الشيعة في علم الرجال والطبقات والتراجم

فمن التابعين عبيد الله بن أبي رافع كاتب أمير المؤمنين (ع) قال
الشيخ في الفهرست له كتاب من شهد معه الجمل وصفين والنهروان من
الصحاب (المائة الأولى) .

ومن ألف فيه هشام بن محمد بن السائب الكلبي . عد ابن النديم في
مؤلفاته : كتاب اولاد الخلفاء ، أمهات النبي « ص » ، أمهات الخلفاء ،

وعلي بن الحكم من قدماء الأصحاب يظهر أن له كتاباً في الرجال ينقل عنه ابن حجر في لسان الميزان في أحوال رجال الشيعة .

وأبو بكر الصولي محمد بن يحيى بن العباس ، قال ابن النديم : من الأدباء الظرفاء له : كتاب الوزراء . أخبار أبي تمام . أخبار الجبائي . أخبار أبي عمرو بن العلاء . أخبار الخلفاء والشعراء (١ هـ) والظاهر أن الأخير هو الذي ذكره في كشف الظنون باسم أخبار الشعراء وأنه هو كتاب الأوراق الذي طبع حديثاً بمصر ففي فهرست ابن النديم أيضاً في موضع آخر : له كتاب الأوراق في أخبار الخلفاء والشعراء ، وفيه أيضاً : روى خبراً في علي فطلب ليقتل (٣٣٠) .

وعبد العزيز بن إسحق الزبيدي . له طبقات الشيعة (المائة الرابعة) .

وأبو محمد عبد العزيز بن يحيى الجلودي البصري ذكر له النجاشي طبقات العرب والشعراء توفي بعد (٣٣٠) .

وأحمد بن محمد بن سعيد الحافظ المعروف بابن عقدة الزبيدي . قال الشيخ في الفهرست له كتاب من روى الحديث من الناس كلهم السنة والشيعة وأخبارهم . كتاب من روى عن أمير المؤمنين (ع) . من روى عن الحسين . من روى عن علي بن الحسين . من روى عن الباقر . من روى عن زيد . من روى عن جعفر بن محمد عليهم السلام (٣٣٣) .

وعباد بن يعقوب الرواجني . له : معرفة الصحابة . أخبار المهدي . نص على تشيعه ابن حجر في التقريب والذهبي في المختصر والسمعي في الانساب وغيرهم (٢٥٠) أو (٢٧١)^(١) .

وأبو علي أحمد بن محمد عمار الكوفي . قال النجاشي له كتاب الممدوحين والمذمومين وهو كتاب كبير (٣٤٦) .

وأبو بكر بن الجعابي محمد بن عمر^(٢) بن محمد بن سلام أو سالم . قال ابن النديم : له كتاب من كان يتدين بمحبة أمير المؤمنين علي من أهل العلم والفضل والدلالة على ذلك وذكر شيء من أخباره وقال النجاشي له كتاب الشيعة من أصحاب الحديث بطبقاتهم وهو كتاب كبير . الموالي والاشراف (موالي الاشراف خ ل) وطبقاتهم . من روى الحديث من بني هاشم ومواليهم . أخبار آل أبي طالب . أخبار بغداد وطبقات أصحاب الحديث بها . وذكر له كتباً أخرى في الرجال وذكر سنده إليها ، وقال الشيخ في الفهرست : له تسمية من روى الحديث وغيره من العلوم ومن كانت له صناعة ومذهب ونحلة وذكر سنده إليه (٣٥٥) .

وأبو الفرج الاصبهاني علي بن الحسين الأموي المرواني . له الأغاني لم يؤلف مثله ومقاتل الطالبين عديم النظر يشتملان مع التاريخ على التراجم (٣٥٥) .

وأبو الحسن محمد بن أحمد بن داود بن علي القمي . عد النجاشي

(١) هذا كان ينبغي تقديمه وآخر سهواً لأنه كان في الطبعة الأولى معدوداً خطأ من أهل المائة الرابعة . كما إن العياشي قدم سهواً لأنه في الطبعة الأولى كان معدوداً خطأ من أهل المائة الثالثة .

(٢) هكذا في رجال النجاشي وتذكره الحفاظ وفي فهرست ابن النديم : عمر بن محمد بن سلام والظاهر إنه تحريف من الناسخ بإسقاط لفظ محمد . - المؤلف -

والشيخ في الفهرست في مؤلفاته كتاب الممدوحين والمذمومين (٣٦٨) .

وأبو عبدالله محمد بن عمران المرزباني . قال ابن النديم : واسع المعرفة بالروايات كثير السماع وقال غيره كان راوية للأدب صاحب أخبار ومجاميع عجيبة ومؤلفات كثيرة . في فهرست ابن النديم له كتاب عشرة آلاف ورقة فيه أخبار الشعراء المشهورين ومختار أشعارهم أولهم بشار وآخرهم ابن المعتز ، وله كتاب المفيد أكثر من خمسة آلاف ورقة ، الفصل الأول منه في أخبار المقلين من شعراء الجاهلية والاسلام ، الفصل الثاني فيما روي من نعوت الشعراء وعبودهم في أجسامهم من شعر الرأس إلى القدمين . الفصل الثالث في مذاهب الشعراء كالشيعة وأهل الكلام والخوارج واليهود والنصارى . الفصل الأخير فيمن ترك قول الشعر ومن انفذ شعره في معنى واحد كالسيد الحميري والعباس بن الأحنف ، والمعجم وذكر فيه الشعراء على حروف المعجم من الألف إلى الياء نحو خمسة آلاف اسم وشيء من مشهور شعر كل واحد ألف ورقة ، والمونق أكثر من خمسة آلاف ورقة في أخبار الشعراء المشهورين من امرئ القيس إلى أول الدولة العباسية (١ هـ) . أقول كتابه معجم الشعراء لم يبق أحد لم ينقل عنه وعثر الغربيون على الجزء الثاني منه في جهات حلب وطبعوه في مصر وظلوا يبحثون عن الباقي واعلنوا في الجرائد أنهم يشترونه بالقيمة الزائدة وعندنا قطعة من كتابه تلخيص أخبار شعراء الشيعة فيها ترجمة ٢٨ شاعراً .

ومن مميزات ما ذكر فيها في أحوال المترجمين حتى المشهورين منهم ما لم يذكره غيره (٣٧٨) .

ومحمد بن علي بن بابويه القمي المعروف بالصدوق . قال النجاشي : له المصابيح خمسة عشر مصباحاً في ذكر من روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم والزهراء والأئمة الاثني عشر . من خرجت إليهم التوقيعات . من لقيه من أصحاب الحديث . المعرفة برجال البرقي . وعد له في الفهرست المصابيح . الرجال لم يتمه (٣٨١) .

وابن النديم محمد بن اسحق صاحب الفهرست العديم النظر نص على تشيعه ياقوت في معجم الأدباء (٣٨٥) .

والصاحب اسماعيل بن عباد . له : كتاب الوزراء . كتاب الزيدية . عنوان المعارف وذكر الخلائف في تاريخ النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن خوطب بالخلافة إلى عصره ادرجناه في الجزء الثاني من معادن الجواهر . أخبار أبي العيلاء (٣٨٥) .

وعيسى بن مهران المعروف بالمستعطف . قال الشيخ الطوسي في الفهرست : ذكر له ابن النديم كتاب المحدثين (المائة الرابعة) .

واحمد بن علي العلوي العقيقي . له كتاب الرجال (المائة الرابعة) .

وابنه علي بن أحمد . له كتاب الرجال مشهور .

واحمد بن محمد بن عبدالله بن الحسن بن عياش . له كتاب الاشتمال على معرفة الرجال (٤٠١) .

ومحمد بن علي بن يعقوب بن اسحق الكاتب القناني شيخ النجاشي .

المكتبة الظاهرية بدمشق . الدرر الناصعة في شعراء المائة السابعة عدة مجلدات ذكره الذهبي في تذكرة الحفاظ . وهو شيعي كما بيناه في ترجمته واشتبه مصحح طبع كتابه الحوادث الجامعة في استنباط أنه كان شافعيًا أو حنبليًا (٧٢٣) .

والعلامة الحلي الحسن بن يوسف بن المطهر . له خلاصة الأقوال في الرجال . كشف المقال في احوال الرجال . ايضاح الاشتباه في ضبط اسماء الرجال (٧٢٦) .

والشهيد الثاني الشيخ زين الدين بن علي العاملي الجبعي . له حواشي الخلاصة مشتملة على فوائد جمة شهادته (٩٦٦) .

والسيد يوسف بن محمد الحسيني العاملي . له جامع الأقوال في علم الرجال (المائة العاشرة) .

والشيخ حسن صاحب المعالم ابن الشيخ زين الدين الشهيد الثاني العاملي الجبعي . له التحرير الطائوسي مختصر . كتاب حل الأشكال في معرفة الرجال للسيد احمد بن طاوس واشتمل كتابه منتقى الجمال على فوائد رجالية كثيرة (١٠١١) .

والسيد الميرزا محمد بن علي بن ابراهيم الاسترابادي الرجالي المشهور له منهج المقال في احوال الرجال ويعرف برجال الميرزا الكبير لا يوجد اجمع منه ومختصره يعرف بالوسيط واخصر منه يعرف بالصغير ، في امل الأمل ما صنف في الرجال احسن من تصنيفه ولا اجمع . وفي نقد الرجال حقق الرجال تحقيقاً لا مزيد عليه وكتاب رجاله حسن الترتيب يشتمل على جميع اسماء الرجال ويحتوي على جميع اقوال القوم في المدح والذم الا شاذاً (١٠٢٦) .

وتلميذه الشيخ محمد بن جابر بن عباس العاملي المشغري النجفي . له كتاب في علم الرجال ورسالة في الكنى والألقاب (المائة الحادية عشرة) .

والسيد مصطفى بن الحسين التفريشي . له نقد الرجال معروف مشهور محتو على فوائد جمة وامتاز بذكره من تأخر عن الشيخ الطوسي (المائة الحادية عشرة) .

وشريكه في الدرس عند المولى عبد الله التستري (خداويردي) له زبدة الرجال (المائة الحادية عشرة) .

والمولى عناية الله بن شرف الدين علي الأصبهاني القهباني النجفي . له مجمع الرجال . وحواش على نقد الرجال (المائة الحادية عشرة) .

والشيخ حسن بن علي بن احمد الحائلي . له نظم الجمال في تاريخ الأكابر والأعيان (١٠٣٥) .

والشيخ فرج الله الحويزي . له كتاب ايجاز المقال في علم الرجال حدود (١٠٣٥) .

والسيد محمد الباقر الداماد الأصفهاني . له الرواشح السماوية وحواشي منتهى المقال (١٠٤١) .

ونظام الدين محمد بن الحسين القرشي الساوجي تلميذ البهائي . له

قال النجاشي : له كتاب رجال أبي الفضل (المائة الخامسة) .

والشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان . له الارشاد في احوال الأئمة الاثني عشر اخذ عنه كل من ألف في ذلك ممن تأخر عنه (٤١٣) .

وأحمد بن الحسين بن عبيد الله الغضائري . له كتابان في الرجال احدهما في الممدوحين والآخر في المجروحين وقال الشيخ الطوسي : احدهما في المصنفات والآخر في الأصول (اواسط المائة الخامسة) .

وأحمد بن علي النجاشي صاحب الرجال المشهور . ذكر فيه المؤلفين من الامامية (٤٥٠) .

والشيخ الطوسي محمد بن الحسن . له كتاب الرجال فيه من روي عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وعن كل واحد من الأئمة الاثني عشر وله فهرست اسماء المصنفين من الامامية (٤٦٠) .

وأبو العباس السيرافي احمد بن محمد بن نوح . قال الشيخ في الفهرست له كتاب الرجال الذين رويوا عن أبي عبد الله عليه السلام وزاد على ما ذكره ابن عقدة كثيراً وقال النجاشي كان بصيراً بالحديث والرواية له كتاب المصابيح فيمن روي عن الأئمة عليهم السلام . كتاب الزيادات عن أبي عباس بن سعيد في رجال جعفر بن محمد (١٠٠هـ) مع أن أبا عباس بن عقدة ذكر اربعة آلاف ممن روي عن الصادق عليه السلام من الثقات (المائة الخامسة) .

ورشيد الدين محمد بن علي بن شهر آشوب المازندراني . له معالم العلماء في الرجال والتراجم مطبوع (٥٨٨) .

ومنتجب الدين علي بن عبيد الله بن بابويه . له فهرست اسماء المعاصرين للشيخ الطوسي إلى زمان وفاته بعد (٥٨٨) .

والحافظ أبو عبد الله محمد بن عبد الله القضاعي المعروف بابن الأبار الأندلسي . له التكملة لكتاب الصلة لابن بشكوال . المعجم في اصحاب القاضي أبي علي الصدي . الحلة السيرة . اعتبار الكتاب . في نفح الطيب ما يدل على تشيعه (٦٥٨) .

والحسن بن علي بن داود الحلي . له كتاب الرجال المشهور وهو أول من رتب كتابه على الحروف في الأسماء واسماء الآباء والأجداد مع ضبط الأسماء ونقل كل ما في كتب الرجال وإن كان فيه اغلاط في العزو لا في اعتراضاته على العلامة كما ظن في الأمل (المائة السابعة) .

واحمد بن موسى بن جعفر بن طاوس العلوي الحسيني . له حل الأشكال في معرفة الرجال (٣٧٦) .

وعلي بن انجب المعروف بابن الساعي البغدادي . له : تاريخ شعراء عصره . اخبار المصنفين . اخبار الخلفاء . اخبار قضاة بغداد وغير ذلك (٦٧٤) .

والسيد عبد الكريم بن أحمد بن طاوس الحسيني . له الشمل المنظوم في مصنف العلوم لم يصنف مثله (٦٠٣) .

وكمال الدين عبد الرزاق بن أحمد الشيباني المعروف بابن الفوطي . له مجمع الآداب في معجم الأسماء على معجم الألقاب في التراجم بطرز عجيب واحاطة فائقة في خمسين مجلداً منه مجلد ضخيم بخط المؤلف في

والسيد حسين ابن الأمير ابراهيم ابن الأمير محمد معصوم القزويني له كتاب في تراجم العلماء عندنا منه قطعة (١٢٠٨) .

وتلميذه السيد محمد مهدي الطباطبائي الشهير ببحر العلوم . له كتاب في الرجال فيه فوائد لا توجد في غيره (١٢١٢) .

ومحمد بن اسماعيل الحائري المدعو بأبي علي له منتهى المقال في احوال الرجال (المائة الثالثة عشرة) .

والشيخ عبد النبي القزويني تلميذ بحر العلوم . له تنمة امل الآمل عندنا منه نسخة نسخناها في طهران سنة ١٣٥٣ (المائة الثالثة عشرة) .

والسيد محسن الأعرجي الكاظمي المعروف بالمحقق البغدادي . له العدة في الرجال عندنا منه نسخة . حدود (١٢٣١) .

والشيخ عبد النبي الكاظمي نزيل جبل عامل . له تكملة الرجال كالحاشية على نقد الرجال للسيد مصطفى التفرشي عندنا منه نسخة (١٢٥٦) .

والشيخ محسن بن خنفر النجفي . قال تلميذه السيد محمد الهندي في نظم اللآل كان وحيد زمانه في علم الرجال (١٢٧٠) .

والشيخ مرتضى بن محمد أمين الأنصاري الشوشري له كتاب في الرجال رأيت نسخته في الخزنة الرضوية (١٢٨١) .

والشيخ محمد حسن البارفروشي المازندراني . له نتيجة المقال في علم الرجال فرغ منه (١٢٨٤) .

والميرزا محمد علي بن صادق بن مهدي الكشميري اللكنهوي . له كتاب نجوم السماء في تراجم العلماء فارسي مطبوع بدأ بتأليفه (١٢٨٦) .

وميرزا محمد بن سليمان التنكابني له قصص العلماء فارسي مطبوع (١٣٠٢) .

والشيخ محمد علي آل عز الدين العاملي . له كتاب في تراجم العلماء رأيت بخطه فقد في حوادث جبل عامل في عصرنا (١٣٠٣) .

والشيخ علي بن محمد السبكي العاملي الكفراوي مؤرخ جبل عامل له الجواهر المجرد في شرح قصيدة علي بك الأسعد فيه تراجم أكثر علماء جبل عامل المعاصرين له والسابقين على عصره ممن لم يترجم وتاريخ العائلات المشهورة فيه وأكثر وقائعه الشهيرة ولكنه يسمع به ولا يرى فاما أنها تناولته يد الضياع مع قرب العهد كأكثر نفائس جبل عامل المنكود الحظ أو ضمن به وارثوه فسيكون نصيبه الضياع أيضاً (١٣٠٣) .

والشيخ ملا علي الكني الطهراني النجفي . له توضيح المقال في علم الرجال (١٣٠٦) .

والسيد محمد باقر الأصفهاني . له روضات الجنات في احوال العلماء والسادات كبير مطبوع (١٣١٣) .

والشيخ ميرزا حسين النوري . رجالي متبحر . في كتابه دار السلام كثير من التراجم وفي آخر كتابه مستدركات الوسائل فوائد رجالية نادرة وتراجم كثيرة (١٣٢٠) .

نظام الأقوال في معرفة الرجال رأيت منه نسخة بخط المؤلف في جبل عامل (المائة الحادية عشرة) .

والشيخ عبد النبي الجزائري . له حاوي الأقوال في علم الرجال (اوائل المائة الحادية عشرة) .

والشيخ فخر الدين الطريحي النجفي . له جامع المقال فيما يتعلق بالحديث والرجال (١٠٨٥) .

وشرحه تلميذه الشيخ محمد أمين بن محمد علي الكاظمي يعرف شرحه بالمشاركات وتلميذه المذكور في الرجال أيضاً هداية المحدثين إلى طريقة المحمدين (المائة الحادية عشرة) .

ومحمد بن ملا محسن الكاشي المدعو بعلم الهدى . له نضد الايضاح وهو كالتنمية لايضاح الاشتباه للعلامة الحلبي كان حيا سنة (١١٠٠) .

والشيخ محمد بن الحسن بن الحر العاملي . له كتاب في الرجال ذكره في آخر الوسائل وله امل الآمل في علماء جبل عامل وغيرهم (١١٠٤) .

وتلميذه مهذب الدين احمد بن رضا . له فائق المقال في الحديث والرجال (المائة الحادية عشرة) .

والشيخ محمد باقر بن محمد تقي الأصفهاني الشهير بالمجلسي . له الوجيزة في الرجال (١١١٠) .

ومعاصره الحاج محمد بن علي الأردبيلي . له جامع الرواة على نحو كتاب تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني (المائة الثانية عشرة) .

والسيد علي خان الشيرازي . له سلافة العصر في ادباء العصر . والدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة (١١٢٠) أو (١١١٨) .

والميرزا عبد الله الأصفهاني المعروف بالأفندي . له رياض العلماء في عشرة مجلدات خمسة في علماء الشيعة من الغيبة الصغرى إلى زمانه وخمسة في علماء السنة (١١٢٠) ونيف .

والشيخ سليمان ابن الشيخ عبد الله البحراني الماحوزي . له المعراج في شرح فهرست الشيخ الطوسي والبلغة في الرجال (١١٢١) .

والسيد عبد الله بن نور الدين بن نعمة الله الجزائري له اجازة كبيرة تتضمن جملة من التراجم وذيلها بترجمة علماء ٤١ سنة من ١٠٩٧ إلى ١١٦٨ (المائة الثانية عشرة) .

والشيخ يوسف بن احمد بن ابراهيم البحراني له لؤلؤة البحرين جمعت كثيراً من تراجم العلماء (١١٨٧) .

والسيد يوسف بن يحيى الحسيني اليماني الزيدي . له نسمة السحر فيمن تشيع وشعر في مجلدين . عندنا منه نسخة . من أهل العصر المتأخر ، ولم نتحقق عصره الآن .

والسيد محمد حسن بن عبد الرسول الحسيني الزنوزي . له رياض الجنة في التراجم والبلدان فارسي منه نسخة في مكتبة وزارة الخارجية الايرانية (اواسط المائة الثالثة عشرة) .

والاقا محمد باقر البهبهاني له التعليقة الشهيرة على منهج المقال ذات الفوائد الجمة في الرجال (١٢٠٨) .

والسيد عبد الحسين آل شرف الدين الموسوي العاملي . له بغية الراغبين في آل شرف الدين .

وميرزا عباس أقبال الاشتياني استاذ في دار المعلمين في طهران . له كتاب خاندان نوبختي (احوال النوبختيين) مطبوع .

وبديع الزمان بشرويه الخراساني الطهراني . له كتاب سخن وسخنوران في جملة من شعراء الفرس مطبوع .

مؤلفو الشيعة في التاريخ والسير

والمغازي

منهم (اصبغ بن نباتة) تابعي من خواص اصحاب أمير المؤمنين عليه السلام . قال الشيخ في الفهرست : روى عنه الدوري مقتل الحسين بن علي عليهما السلام وذكر سنده إليه (المائة الأولى) .

وأول من صنف في التاريخ الاسلامي (ابان بن عثمان الأحمر) التابعي له كتاب المبدأ والمبعث والمغازي والوفاة والسقيفة والردة كتاب واحد ذكره الشيخ في الفهرست والنجاشي وذكرنا اسانيدهما اليه وقالأ أخذ عنه أهل البصرة أبو عبيدة معمر بن المثنى وأبو عبيد محمد بن سلام واكثرها الحكاية عنه في اخبار الشعراء والنسب والأيام (١٤٠) .

ومنهم محمد بن السائب الكلبي . قال ابن النديم في الفهرست من علماء الكوفة بالأخبار وایام الناس (١٤٦) .

وأبو مخنف لوط بن يحيى الأزدي الغامدي . قال النجاشي : من اصحاب الأخبار بالكوفة ووجههم وصنف كتباً كثيرة منها : المغازي ، فتوح الشام ، العراق ، خراسان ، الجمل ، صفين ، النهروان ، الغارات ، مقتل الحسين (ع) ، وغيرها . وقال ابن النديم في الفهرست : قرأت بخط احمد بن الحارث الخزاز قالت العلماء : أبو مخنف بأمر العراق واخبارها وفتوحها يزيد على غيره ، والمداني بأمر خراسان والهند وفارس ، والواقدي بالحجاز والسير . وقد اشتركوا في فتوح الشام (١هـ) واثنان من الثلاثة شيعة أبو مخنف والواقدي (المائة الثانية) .

ونصر بن مزاحم المقرئ . قال ابن النديم في الفهرست من طبقة أبي مخنف له : الغارات ، صفين ، الجمل ، مقتل حجر ، مقتل الحسين (ع) (١هـ) وله غير ذلك في التاريخ (المائة الثانية) .

ومحمد بن اسحق بن يسار المدني صاحب السير والمغازي . نص على تشييعه ابن حجر في التقریب وذكره اصحابنا في علماء الشيعة وقال العلماء انه اعلم الناس بالمغازي واحفظهم واعرفهم بفنون العلم . قال ابن كثير الشامي في تاريخه في غزوة بني لحيان : ان البيهقي ذكرها سنة أربع والأشبه ما ذكره ابن اسحق انها كانت سنة ست اتباعاً لامام اصحاب المغازي في زمانه وبعده كما قال الشافعي : من اراد المغازي فهو عيال على محمد بن اسحق (١هـ) . وهو اول من كتب سيرة النبي «ص» . في كشف الظنون : علم السير . اول من صنف فيه الامام المعروف بمحمد بن اسحق رئيس اهل المغازي . وقال في حرف الميم : علم المغازي والسير . مغازي رسول الله «ص» جمعها محمد بن اسحق اولاً ويقال اول من صنف فيها عروة بن الزبير (١هـ) . وقال السيوطي في الأوائل : اول من صنف في

والشيخ محمد طه آل نجف التبريزي النجفي . له اتقان المقال في احوال الرجال مطبوع (١٣٢٣) .

والسيد محمد بن هاشم الهندي النجفي . له نظم اللآل في علم الرجال (١٣٢٣) .

والشيخ محمد بن عبود الكوفي الخطيب الحائري . له الشجرة الطيبة في احوال العلماء المنتجة فرغ منه (١٣٣٨) .

والشيخ علي بن حسن بن علي بن سليمان البلادي البحراني . له نور البدرين في علماء الاحساء والقطيف والبحرين عندنا نسختان منه احدهما نسخة الأصل (١٣٤٠) .

ومؤلفو كتاب (دانشوران ناصري في تراجم العلماء) بالفارسية في عدة مجلدات كبار مطبوعة ألفه اربعة من العلماء بأمر الشاه ناصر الدين القاجاري وفرغوا من الجزء الأول منه وطبع (١٢٩٦) .

ومحمد حسن خان وزير المعارف في ايران في عهد القاجارية له الخيرات الحسان في تراجم المشهورات من النسوان فارسي مطبوع .

والسيد محمد باقر المدرس الرضوي له الشجرة الطيبة في احوال السادات الرضوية فارسي رأينا منه نسخة الأصل في المشهد المقدس الرضوي .

والشيخ محمد بن مهدي آل مغنية العاملي له جواهر الحكم فيه تراجم كثير من معاصريه وغيرهم وادبيات وتاريخيات لو رتب وهذب لم يكن العقد المفصل للسيد حيدر الحلي احسن منه حدود (١٣٢٥) .

والميرزا عبد الحسين خان التبريزي الطبيب من اهل هذا العصر له مطرح الأنظار في تراجم اطباء الأعصار فارسي مطبوع .

والشيخ علي ابن الشيخ محمد رضا النجفي من آل صاحب كشف الغطاء له الحصون المنيعة في طبقات الشيعة تسعة مجلدات لم تخرج من المسودة (١٣٥٠) .

والسيد حسن آل صدر الدين العاملي الكاظمي . له تكملة امل الآمل ثلاثة مجلدات . تأسيس الشيعة الكرام لفنون الاسلام . مختصرة الشيعة وفنون الاسلام مطبوع وغير ذلك (١٣٥٤) .

ومن المعاصرين الأحياء الشيخ اقا بزرك الطهراني نزيل سر من رأى له كتاب طبقات الشيعة ثلاثة عشر مجلداً . الذريعة إلى معرفة مؤلفات الشيعة ستة مجلدات .

والشيخ محمد بن طاهر السماوي النجفي له الطليعة من شعراء الشيعة مجلدان . وأبصار العين في انصار الحسين كثير الفوائد مطبوع . والسيد محمد مهدي الأصفهاني الكاظمي له احسن الوديعه في علماء الشيعة مطبوع .

والشيخ محمد علي ابن الشيخ محمد رضا النابيني الكاظمي . له طبقات الامامية اعطانا اياه ايام اقامتنا بالكاظمية سنة ١٣٥٢ ونقلنا منه .

والشيخ عبد العزيز الجواهري النجفي . له آثار الشيعة الامامية عشرون جزءاً طبع منه جزآن .

شيعياً له كتاب الفتوح ذكر فيه إلى أيام الرشيد وكتاب التاريخ إلى أيام المقتدر (١هـ) (أوائل المائة الرابعة) .

وفي دائرة المعارف الإسلامية : ابن اغثم الكوفي محمد بن علي مؤرخ عربي كتب تاريخاً قصصياً متأثراً بمذهب الشيعة وفاته حدود (٣١٤) (١).

ومحمد بن مزيد بن محمود البوشنجي . في بغية الوعاة : صنف الهرج والمرج في أخبار المستعين والمعتز وأخبار عقلاء المجانين (١هـ) وذكره الشيخ في رجاله (٣٢٥) .

وأبو أحمد بن عبد العزيز يحيى الجلودي البصري . قال النجاشي شيخ البصرة وأخبارها وذكر له كتباً كثيرة جداً في التاريخ والسير يطول الكلام بنقلها وقال ابن النديم في الفهرست من أكابر الشيعة الإمامية والرواة للأثر والسير . وقال في موضع آخر : اخباري صاحب سير وروايات توفي بعد (٣٣٠) (١هـ) .

وأبو بكر الصولي محمد بن يحيى ابن العباس . له مؤلفات كثيرة في الأدب والتاريخ ذكرها ابن النديم وقال روى خبراً في علي فطلب ليقتل (٣٣٠) أو (٣٣٥) .

ومحمد بن همام الكاتب الاسكافي . له تاريخ الأئمة ذكره النجاشي وذكر سنده إليه (٣٣٦) .

والمسعودي علي بن الحسين الامام في التاريخ صاحب مروج الذهب وأخبار الزمان (٣٤٦) .

وأبو بكر الجعابي عمر بن محمد أو محمد بن عمر . قال النجاشي له كتاب اخبار آل أبي طالب . أخبار بغداد . أخبار علي بن الحسين عليهما السلام (٣٥٥) .

وأبو الفرج الاصبهاني علي بن الحسين المرواني الزيدي صاحب الأغاني الذي لم يؤلف مثله واستغنى به صاحب بن عباد عن حل ثلاثين بعبيراً وأهداه إلى سيف الدولة فأجازه بألف دينار وله مقاتل الطالبين (٣٥٥) .

والحسن بن محمد بن الحسن القمي . له تاريخ قم صنفه للمصاحب ابن عباد وترجمه بالفارسية الحسن بن علي بن عبد الملك القمي سنة ٨٦٥ (أواخر المائة الرابعة) .

والصدوق محمد بن علي بن بابويه القمي . له كتاب التاريخ (٣٨١) .

والصاحب اسماعيل بن عباد . له كتاب الأعياد . الوزراء . الخلائف . أخبار أبي العيناء . تاريخ الملك واختلاف الدول (٣٨٥) .

وأبو الحسن علي بن محمد العدوي الشمشاطي . قال النجاشي له مختصر تاريخ الطبري والزيادة عليه إلى وقته . تتميم كتاب الموصل في التاريخ إلى وقته . نسب ولد معد بن عدنان وأخبارهم وآبائهم (المائة الرابعة) .

وأبو النضر العتبي محمد بن عبد الجبار . له تاريخ الديلمة .

والحاكم النيسابوري محمد بن عبد الله . له تاريخ نيسابور . في

المغازي عروة بن الزبير . اول من جمع مغازي رسول الله «ص» محمد بن اسحق (١هـ) . وقوله أن أول من ألف فيه عروة شاذ إذ لا يعرفه أهل العلم ولذلك ذكره صاحب كشف الظنون بلفظ القيل مشيراً إلى تضعيفه مع أنه ينافيه قول السيوطي نفسه كما سمعت : أول من جمع المغازي محمد بن اسحق ولو اريد الجمع بأن ابن اسحق جمع مغازي رسول الله «ص» خاصة وعروة صنف في الأعم لنافاه أن ابن اسحق صنف في مطلق المغازي في الاسلام (١٥١ أو (١٥٠) .

ومنهم هشام بن محمد بن السائب الكلبي . حكى ابن النديم في الفهرست عن محمد بن سعد كاتب الواقدي أنه قال عالم بأخبار العرب وایامها ومثالبها ووقائعها ثم ذكر مؤلفاته في جميع انواع التاريخ الثمانية وذكر في كل نوع منها عدة مؤلفات وفي جملة منها ما يزيد على ثلاثين مؤلفاً وهي (١) الأحلاف جمع حلف بمعنى المحالفة بين القبائل (٢) المآثر والبيوتات والمنافرات والمؤودات (٣) اخبار الأوائل (٤) فيما يقارب الاسلام من أمر الجاهلية (٥) اخبار الاسلام (٦) اخبار البلدان (٧) الشعر وأيام العرب (٨) الأخبار والأسمار ، وقال ابن خلکان كان من الحفاظ المشاهير وذكر له مؤلفات كثيرة في التاريخ (٢٠٦) .

ومحمد بن عمر الواقدي . قال ابن النديم : كان يتشيع حسن المذهب يلزم التقية وهو الذي روى أن علياً عليه السلام كان من معجزات النبي «ص» كالعصا لموسى «ص» واحياء الموت لعيسى بن مريم عليه السلام وغير ذلك من الأخبار . علماً بالمغازي والسير والفتوح والأخبار خلف ٦٠٠ قمطر كتباً كل قمطر حل رجلين وقبل ذلك بيع له كتب بألفي دينار وكان له غلامان مملوكان يكتبان الليل والنهار . له : التاريخ الكبير ، المغازي ، المبعث ، اخبار مكة ، فتوح الشام ، فتوح العراق ، الجمل ، مقتل الحسين عليه السلام ، السيرة ، إلى غير ذلك من الكتب الكثيرة في السير والتاريخ (٢٠٧) .

واليعقوبي أحمد بن أبي يعقوب واضح . له التاريخ المعروف بتاريخ اليعقوبي مطبوع في ليدن في مجلدين من ابتداء الخليفة إلى (٢٥٩) .

وأحمد بن محمد بن خالد البرقي . له كتاب التاريخ . كتاب اخبار الأمم ولعلها واحد . أنساب الأمم . المغازي ذكرها النجاشي والشيخ في الفهرست (٢٧٤) .

وإبراهيم بن محمد بن سعيد الثقفي . ذكر له النجاشي والشيخ في الفهرست كتباً كثيرة في التاريخ وغيره مع سندهما إليها مثل : المغازي . السقيفة . الجمل . صفين . الحكمين . النهر . الغارات . المقاتل . وغيرها (٢٨٣) .

وأبو عبد الله محمد بن زكريا بن دينار مولى بني غلاب البصري قال النجاشي كان وجهاً من وجوه أصحابنا بالبصرة وكان اخبارياً واسع العلم ثم ذكر كتبه في التاريخ وغيره وسنده إليها (٢٩٨) .

ومحمد بن مسعود العياشي . له كتب في سيرة أبي بكر وعمر وعثمان ومعاوية (المائة الثالثة) .

وأبو محمد أحمد بن اغثم الكوفي الأخباري . في معجم الأدباء : كان

(١) الظاهر أنه هو الاول وإن صاحب دائرة المعارف اشتبه بين ابو محمد ومحمد المؤلف .

أخبار الأنبياء والأوصياء والخلفاء والملوك نسخته في مكتبة البرلمان بطهران وتوجد منه نسخة في بعض مكاتب المشهد الرضوي (المائة الحادية عشرة).

والشيخ محمد بن مجير العنقاني . له تاريخ جبل عامل مختصر من ١٠٤٣ إلى ١١٥٢ كان حياً (١١٥٣) .

وميرزا تقي خان سبهر معاصر الشاه ناصر الدين وابنه مظفر الدين . له ناسخ التواريخ فارسي كبير مطبوع لم يعمل مثله (المائة الرابعة عشرة) .
والشيخ نوروز علي بن محمد باقر المعروف بالفاضل البسطامي . له فردوس التواريخ مطبوع (١٣٠٩) .

والشيخ راضي آل يسين الكاظمي حي معاصر له تاريخ الكاظمية والفقيه مؤلف هذا الكتاب له البدر الكامل في تاريخ جبل عامل وهناك تواريخ أخرى كثيرة فارسية مثل تاريخ قم الحديث وتاريخ بيهق وتاريخ رويان وغيرها في أعصار مختلفة .

جماعة من الشيعة امتازوا عن غيرهم

في الرجال والتاريخ والانساب

أبو مخنف بأمر العراق وأخبارها وفتحها والواقدي بالحجاز والسيرة كما مر ومحمد بن السائب الكلبي مقدم الناس بعلم الانساب وابنه هشام بن محمد أعلم الناس بعلم الانساب كما ذكر في النسابين من الشيعة .

مؤلفو الشيعة في الأوائل والأواخر

أول من صنف في الأوائل هشام بن محمد بن السائب الكلبي عد ابن النديم في مصنفاته أخبار الأوائل (٢٠٦) .

وبعده أحمد بن محمد بن خالد البرقي قال النجاشي له كتاب الأوائل (٢٧٤) .

وبعده الصدوق محمد بن علي بن بابويه القمي له كتاب الأوائل وكتاب الأواخر ذكرهما النجاشي والشيخ في الفهرست (٣٨١) .

فما في محاضرة الأوائل من أن أول من صنف في علم البدء والأوائل الإمام العسكري صنف رسالة في الأوليات ثم لخصها السيوطي وزاد عليه نحو ثلاثة كرايس ، غير صحيح لأن أبا هلال العسكري توفي (٣٩٥) فهشام متقدم عليه بمائة وتسع وثمانين سنة وكذا البرقي والصدوق متقدمان عليه . على أن أبا هلال العسكري من الشيعة كما قيل فليتنظر .

والفقيه مؤلف هذا الكتاب له كتاب الأوائل والأواخر .

الנסابون من الشيعة

منهم عقيل بن أبي طالب قال ابن النديم في الفهرست في ترجمة محمد بن السائب الكلبي قال هشام بن محمد قال لي أبي أخذت نسب قريش عن أبي صالح وأخذه أبو صالح عن عقيل بن أبي طالب . وفي الإصابة أعلم قريش بالنسب (عشر الستين) أو الخمسين .

والكميت بن زيد الاسدي الشاعر . ذكروا أنه كان نسبة قال السيوطي في شرح الشواهد أخرجه ابن عساكر (١٢٦) .

والكلبي النسابة محمد بن السائب ابن بشر قال ابن النديم مقدم

تذكرة الحفاظ : لم يسبقه إليه أحد نص هو والسمعاني على تشيعه (٤٠٥) .

وأبو سعيد منصور بن الحسين الآبي وزير مجد الدولة بن بويه صاحب نثر الدرر وتاريخ الري . وقال الثعالبي في تنمة اليتيمة له كتاب التاريخ لم يسبق إلى تصنيف مثله (٤٢٢) .

وأبو الحسن البيهقي علي بن زيد المنتهي نسبه إلى خزيمه بن ثابت ذي الشهادتين . له تاريخ بيهق المسماة اليوم سبزوار فارسي رأينا منه نسخة في طهران مأخوذة بالتصوير الشمسي في أوروبا بنفقة وزارة المعارف الإيرانية وهو أول من شرح نهج البلاغة لا القطب الراوندي كما توهم ابن أبي الحديد وله تواليف كثيرة مذكورة في معجم البلدان وكشف الظنون (٥٦٥) .

وقطب الدين سعيد بن هبة الله الراوندي . له منهاج البراعة شرح نهج البلاغة (المائة السادسة) .

وابن الأبار الاندلسي محمد بن عبدالله . في نفح الطيب له : درر السمط في خبر السبط (١هـ) وفي دائرة المعارف الإسلامية ألف عدة كتب في التاريخ (١هـ) وأورد في نفح الطيب ما يدل على تشيعه كما ذكرنا في ترجمته (٦٥٨) .

وعلي بن أنجب المعروف بابن الساعي البغدادي له التاريخ المعروف بتاريخ ابن الساعي . في كشف الظنون أنه يزيد على ثلاثين مجلداً (٦٧٤) .

وصفي الدين محمد بن علي بن طباطبا العلوي المعروف بابن الطقطقي . له منية الفضلاء في تواريخ الخلفاء والوزراء المعروف بالفخري لأنه صنفه باسم فخر الدين عيسى بن ابراهيم صاحب الموصل طبع مراراً في مصر وطبع في المانيا بسعي (أهلوارد) المستشرق الألماني (١٨٦٠ م) طبع في فرنسا بسعي (دارنبورك) المستشرق الفرنسي (١٨٩٥ م) وترجمه (أمار) إلى الفرنسية . وترجمه إلى الفارسية وزاد عليه هندوشاه فرغ منه ٧٢٤ وسماه تجارب السلف وطبع في طهران وفاته (٧٠٩) .

وكمال الدين عبدالرزاق بن أحمد الشيباني المعروف بابن الفوطي له الحوادث الجامعة في تاريخ المائة السابعة طبع ببغداد^(١) وفي تذكرة الحفاظ كتب من التواريخ ما لا يوصف (٧٢٣) .

ومحمد بن محمود المعروف بابن النجار البغدادي له تاريخ المدينة وذيل تاريخ بغداد للخطيب عصره مجهول لكنه من القدماء .

والشيخ حسن بن علي بن الحسن بن احمد العاملي الحانيني له حقبة الاختيار وجهينة الأخبار في التاريخ (١٠٣٥) .

واسكندر بك له تاريخ (عالم آراي عباسي) فارسي (المائة الحادية عشرة) .

وأحمد بن الحسن بن علي بن الحر العاملي المشغري له الدرر المسلوكة في

(١) من طريق ما وقع لمصحح طبع هذا الكتاب أن المؤلف ذكر عن الحاجة نصير الدين الطوسي إنه وضع الرصد بمراغة وعين فيه جماعة إلى أن قال إنتهى سنة ٧٢٠ فابدل المصحح كلمة (إنتهى) بكلمة (انتحر) ثم لما وصل إلى تاريخ الوفاة علق عليه حاشية وقال تقدم أنه انتحر .
- المؤلف -

الناس بعلم الانساب وقال ابن قتيبة في المعارف كان نسباً (١٤٦) .

وأبو مخنف لوط بن يحيى الأزدي . في القاموس : اخباري شيعي (١هـ) وفي معارف ابن قتيبة صاحب اخبار وأنساب والأخبار عليه أغلب (١هـ) (أواسط المائة الثانية) .

وأبو المنذر هشام بن محمد بن السائب الكلبي اول من ألف في الانساب قال ابن سعد في الطبقات : عالم بالنسب وقال ابن قتيبة في المعارف اعلم الناس بالانساب وقال ابن خلكان كان أعلم الناس بعلم الانساب تصانيفه تزيد على ١٥٠ أحسنها وأنفعها الجمهرة في النسب لم يصنف مثله في بابهِ والمنزول في النسب أكبر من الجمهرة والموجز في النسب والفريد صنفه للمأمون في الأنساب والملوكي صنفه لجعفر بن يحيى البرمكي في النسب (١هـ) وقال ابن النديم له جمهرة الجمهرة رواية ابن سعد (١هـ) (٢٠٦) .

وأحمد بن محمد بن خالد البرقي قال النجاشي له كتاب الانساب وقال الشيخ في الفهرست كتاب أنساب الأمم (٢٧٤) .

ويحيى النسابة ابن الحسن بن جعفر بن عبيدالله الأعرج بن الحسين ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (٢٧٧) .

ومحمد بن يزيد المبرد النحوي . له نسب عدنان وقحطان (٢٨٥) . والسيد كاظم العميدي الشريف النجفي النسابة (المائة الثالثة) .

والحسين النسابة ابن أحمد المحدث بن عمر بن يحيى بن الحسين ذي الدمعة بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (المائة الرابعة) .

والسيد نجم الدين أبو الحسن علي بن أبي الغنائم محمد العلوي العمري النسابة المعروف بابن الصوفي معاصر للسيد المرتضى والرضي (المائة الخامسة) .

ومحمد بن أحمد الأبيوردي الأموي الشاعر . نسابة مؤلف في النسب (٥٠٧) .

والشريف أبو علي عمر بن الحسين 'بن عبد الله بن محمد الصوفي (المائة السادسة) .

وأحمد بن علي العلوي النسابة . في أنساب السمعاني كان غالباً في التشيع معروفاً به (٥٣٩) .

ويحيى بن الحسين بن اسماعيل الحسيني النسابة الحافظ ، له كتاب أنساب آل أبي طالب (المائة السادسة) .

وأحمد بن محمد بن علي العلوي النسابة (المائة السابعة) . وأحمد بن محمد بن علي بن محمد الديباج البخاري النسابة ويمكن اتحاده مع السابق (المائة السابعة) .

وجلال الدين أبو القاسم علي بن عبد الحميد بن فخار النسابة استاذ صاحب عمدة الطالب (المائة السابعة) .

وأحمد بن محمد بن المهنا بن علي بن المهنا الحسيني العبيدي تلميذ أحمد بن محمد بن علي المتقدم له التذكرة للأنساب المطهرة والمشجر في أنساب آل أبي طالب (أواخر المائة السابعة) .

وجلال الدين أبو علي عبد الحميد بن التقي الحسيني يروي عنه

النسابة شيخ الشرف فخار بن معد بن فخار بن أحمد جد علم الدين المرتضى بن جلال الدين عبد الحميد الآتي (المائة الثامنة) .

وعلم الدين المرتضى علي ابن النسابة جلال الدين عبد الحميد ابن النسابة شيخ الشرف فخار بن معد بن فخار بن أحمد بن محمد بن أبي الغنائم محمد بن الحسين الموسوي الحائري (المائة الثامنة) .

والشريف أبو عبد الله تاج الدين محمد بن القاسم بن الحسين الحسيني الديباجي الحلي المعروف بابن معية الذي انتهى إليه علم النسب في زمانه (٧٧٩) .

وتلميذه جمال الدين أحمد بن علي بن الحسين الحسيني صاحب عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب (٨٢٨) .

والسيد تقي الدين محمد الشيرازي الحسيني النسابة (١٠١٩) .

والسيد مهدي البحراني الغريفي النسابة (١٣٤٣) .

إلى غير ذلك مما لا يحصى ويحده المتتبع في تضاعيف التراجم .

وهناك جماعة من النسابين الشيعة لم يتيسر لنا الآن معرفة أعصارهم منهم سهل بن عبد الله النسابة أبو نصر البخاري . والشريف ابن طباطبا النسابة الاصفهاني ذكره ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت . والسيد أبو المعالي اسماعيل بن الحسن بن محمد الحسيني له كتاب أنساب الطالبية ذكره الجبعي الشيخ محمد بن علي جد البهائي وتلميذ الشهيد في مجموعته . والسيد أبو جعفر محمد بن هارون الموسوي النيسابوري نسابة المشرق والمغرب كما وصفه صاحب الشجرة الطيبة . والشريف عز الدين أبو القاسم أحمد بن محمد بن عبد الرحمن بن زهرة الحسيني الحلي الحافظ النسابة نقيب حلب مذكور في تاج العروس . وغيرهم مما يحده المتتبع .

مؤلفو الشيعة في الهيئة

منهم الشيخ البهائي محمد بن الحسين العاملي له تشرح الأفلاك في الهيئة مطبوع مراراً وعليه شروح لا تحصى (١٠٣١) .

وملا محسن الفيض له تشرح العالم في الهيئة وحركات الأفلاك (١٠٩١) .

والمولى حسن بن حسن المشهدي له التعريفات في علم الهيئة (مجهول العصر) .

والسيد محمد علي المعروف بالسيد هبة الدين الشهرستاني المعاصر له كتاب الهيئة والاسلام مطبوع جمع فيه بين الشرع والفن .

مؤلفو الشيعة في فن الجغرافية

وتقويم البلدان

منهم هشام بن محمد بن السائب الكلبي قال ابن النديم في الفهرست عند ذكر مؤلفات هشام المذكور : كتبه في أخبار البلدان . كتاب الأقاليم . البلدان الكبير . البلدان الصغير . تسمية الأرضين . الأنهار . الحيرة . منازل اليمن . العجائب الأربعة . اسواق العرب . الحيرة . تسمية البيع والديارات (٢٠٦) .

والعجب أن ياقوتا الحموي في مقدمة كتابه معجم البلدان عند

أيضاً الابانة في أصول الديانات نص على تشييعه الشيخ الطوسي والنجاشي وغيرهما وله مؤلفات في إثبات إمامة الأئمة الاثني عشر ووهم التاج السبكي في ذكره في طبقات الشافعية كما ذكر فيها الشيخ أبا جعفر محمد بن الحسن الطوسي المعروف عند الشيعة بشيخ الطائفة (٣٤٦).

وهؤلاء كلهم متقدمون على جميع من ألف في ذلك من غير الشيعة مثل أبي بكر الباقلائي (٤٠٣) وأبي منصور عبدالقادر بن طاهر البغدادي (٤٢٩) وابن فورك الاصفهاني (٤٥١) وابن حزم (٤٥٦) وأبي المظفر طاهر بن محمد الاسفرايني المتأخر عن هؤلاء والشهرستاني (٥٤٨).

وصنف في ذلك من اصحابنا أيضاً محمد بن أحمد النعمي قال النجاشي : رجل من اصحابنا اخباري له كتاب فرق الشيعة (١هـ) ويمكن أن يكون متقدماً على من ذكر.

والشيخ سليمان بن عبد الله الماحوزي البحراني المعروف بالمحقق البحراني له النكت البديعة في فرق الشيعة (١١٢١).

علماء الشيعة ومؤلفوهم في الأخلاق

والآداب والزهد والمواظ

أول من ألف فيه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام . له كتاب عهده إلى الأشرع يجمع آداب الوالي وما يجب أن يعمل عديم النظر مذكور في الجزء الثالث من هذا الكتاب . حق على كل وال يريد درس السياسة ومحج العدل أن يحفظه ويعمل به . وكتاب وصيته لولده محمد بن الحنفية جامع لجميع ابواب هذا العلم - قال النجاشي رواها عنه اصبح بن نبأة المجاشعي ثم ذكر سنده اليها . وكتاب وصيته لولده الحسن عليهما السلام طويل مذكور في نهج البلاغة كتبه إليه بحاضرين منصرفاً من صفين وقيل فيه لو كان من الحكمة ما يجب أن يكتب بالذهب لكانت هذه . وفيما حواه نهج البلاغة جمع الشريف الرضي وغرر الحكم ودرر الكلم جمع الأمدي وغيرهما من مواظله وآدابه وخطبه ووصاياه غني وكفاية فقد بزغت بزوغ الشمس الضاحية ودلت بنفسها على أنها بعد الكلام النبوي فوق كلام المخلوق ودون كلام الخالق ولا يضر الشمس انكار الأرمذ .

ومن المؤلفات فيه رسالة الحقوق للامام زين العابدين عليه السلام مدرجة بسندها في بعض كتب الشيعة الأخلاقية المطبوعة وقد لخصها بعض افاضل العلماء المعاصرين وطبعت وحدها مراراً وادرجناها في سيرته من هذا الكتاب .

وتشتمل كتب الحديث للشيعة على ابواب تتعلق بذلك جامعة لكل ما يحتاج اليه .

وأول من ألف فيه من علمائنا اسماعيل بن مهران بن نصر السكوني . قال النجاشي : له كتاب صفة المؤمن والفاجر (١هـ) (اواخر المائة الثانية) .

ومن ألف فيه الحسن بن شعبة الحراني . له كتاب تحف العقول فيما جاء في الحكم والمواظ ومكارم الأخلاق عن آل الرسول لم يؤلف مثله مطبوع (المائة الثالثة) .

ومحمد بن مسعود العياشي له كتاب حقوق الاخوان . كتاب محاسن

تعرضه للكتب المؤلفة في ذلك واراوته استقصاء طبقات المؤلفين فيه لا سيما الاسلاميين لم يذكر شيئاً من مؤلفات هشام المذكورة سوى أنه قال وهشام ابن محمد الكلبي وقفت له على كتاب سماه اشتقاق البلدان « ١هـ » مع أن هشاماً من أشهر المشهورين ومؤلفاته كذلك ككتاب ابن النديم الذي ذكرت فيه ومؤلفه وقد كان فهرست ابن النديم عند ياقوت كما صرح به في ترجمة محمد بن اسحق بن النديم من معجم الأدباء .

وابن السكيت أبو يوسف يعقوب بن اسحق له كتاب الشجر والغابات (٢٤٤) .

ومحمد بن خالد البرقي (اوائل المائة الثالثة) .

وابنه أحمد بن محمد بن خالد ذكرهما ابن النديم عند ذكره فقهاء الشيعة وما ألفوه من الكتب فقال أبو عبد الله محمد بن خالد البرقي القمي وابنه احمد بن أبي عبد الله محمد بن خالد البرقي له كتاب البلدان أكبر من كتاب ابيه (١هـ) فدل ذلك على أن لأبيه كتاب البلدان أيضاً وإن لم يذكره في مؤلفاته وقال النجاشي أن لأحمد كتاب الأرضين وكتاب البلدان والمساحة (٢٧٤) .

واليعقوبي احمد بن أبي يعقوب واضح له كتاب البلدان طبع في ليدن وفاته حدود (٢٧٨) .

وابن حمدون الكاتب النديم أحمد بن ابراهيم بن اسماعيل . قال الشيخ في الفهرست والنجاشي : له كتاب أسماء الجبال والمياه والأودية (١هـ) (أواسط المائة الثالثة) .

وأبو الحسن علي بن محمد العدوي الشمشاطي . قال النجاشي : له كتاب الأديرة والأعمار في البلدان والأقطار قال لي سلامة بن دكا هو أكبر كتاب عمل ، فيه بضعة وثلاثون ديراً وعمراً وقال ابن النديم له كتاب الديارات كبير (المائة الرابعة) .

وعلي بن الحسين المسعودي . له كتاب المسالك والممالك (٣٤٦) .

والحسين بن محمد بن جعفر الرافقي المعروف بالخالغ . نص على تشييعه النجاشي وفي معجم الأدباء وبغية الوعاة له كتاب الأودية والجبال والرمال (٣٨٨) .

مؤلفو الشيعة في الفرق والديانات

أول من ألف في ذلك منهم هشام بن محمد بن السائب الكلبي . في فهرست ابن النديم له كتاب اديان العرب (٢٠٦) .

وابن السكيت أبو يوسف يعقوب بن اسحق له كتاب الفرق (٢٤٤) .

وأبو القاسم نصر بن الصباح البلخي قال النجاشي له كتاب فرق الشيعة (المائة الثالثة) .

والحسن بن موسى النوبختي . له كتاب الفرق والديانات عندنا منه نسخة مخطوطة وطبع في استانبول (٣١٠) .

وأبو الحسن علي بن الحسين المسعودي صاحب مروج الذهب . له كتاب المقالات في أصول الديانات ذكره في مروج الذهب وذكر له النجاشي

والشيخ هادي البغدادي المعاصر . له منتقى الجمان في علم الميزان منظومة وشرحها (١٣٣١) .

وكامل بن علي صباح العاملي النباطي رياضي ومهندس كهربائي له سبعون اختراعاً في الكهرباء (١٣٥٤) .

والفقير مؤلف هذا الكتاب له شرح ايساغوجي .

علماء النجوم من الشيعة

ونكتفي من ذلك بما نقله صاحب رياض العلماء عن السيد ابن طاوس في كتاب فرج المهوم في الحلال والحرام من علم النجوم أنه بعد ذكر صحة النجوم ذكر اسامي جماعة من علماء علم النجوم ولا سيما الامامية فقال في بيان الامامية منهم : إن جماعة من بني نوبخت كانوا علماء بالنجوم وقدوة في هذا الباب ووقفت على عدة مصنفات لهم في النجوم وانها دلالات على الحوادث منهم : الحسن بن موسى النوبختي من علماء المنجمين من الشيعة . واحمد بن محمد بن خالد البرقي ذكر النجاشي والشيخ في الفهرست في كتبه كتاب النجوم . واحمد بن محمد بن احمد بن طلحة عد الشيخ والنجاشي من كتبه كتاب النجوم . قال : ومن افضل الموصوفين بعلم النجوم الشيخ الفاضل الشيعي علي بن الحسين بن علي السعودي مصنف كتاب مروج الذهب الخ . والنجاشي كان له تصنيف في النجوم قال ومن المذكورين بعلم النجوم الجلودي البصري^(١) وعلي بن محمد العدوي الشمشاطي ذكر النجاشي أن له رسالة في ابطال احكام النجوم . وعلي بن محمد بن العباس ذكر النجاشي في كتبه كتاب الرد على المنجمين . ومحمد بن أبي عمير . ومحمد بن مسعود العياشي ذكر في تصانيفه كتاب النجوم . وموسى بن أبي سهل بن نوبخت قال النجاشي كان حسن المعرفة بالنجوم وله مصنفات فيه . والفضل بن أبي سهل بن نوبخت وصل الينا من تصانيفه ما يدل على قوة معرفته بالنجوم . والسيد الفاضل علي بن أبي الحسن المعروف بابن الأعلم وكان صاحب الزيج وأبو الحسن النقيب الملقب بأبي قيراطو ابراهيم الفزارى صاحب القصيدة في النجوم وكان منجماً للمنصور وأحمد بن يوسف بن ابراهيم المصري كاتب آل طولون . ومحمد بن عبد الله البازيار القمي تلميذ أبي معشر . وأبو الحسين بن أبي الخصيب القمي . وأبو جعفر السقا المنجم ذكره الشيخ في الرجال . ومحمد بن أحمد بن سليم الجعفي مصنف كتاب الفاخر ومحمود بن الحسين بن سندی بن شاهك المعروف بكشاجم ذكر ابن شهر آشوب أنه كان منجماً . قال ومن ادركته من علماء الشيعة العالمين بالنجوم وعرفت بعض اصابعه الفقيه العالم الزاهد الملقب خطير الدين محمود بن محمد . ومن رأيت الشيخ الفاضل الحسن بن علي القمي رحمه الله . ثم عد من اشتهر بعلم النجوم وقيل إنه من الشيعة فقال : ومنهم احمد بن محمد السجزي والشيخ الفاضل علي بن احمد العمراني . والفاضل اسحق بن يعقوب الكندي . قال وجدت فيما وقفت عليه أن علي بن الحسين بن بابويه القمي كان ممن اخذ طالعاً في النجوم وأن ميلاده بالسنبلة . ثم حكى عن الكشي بسنده إلى أبي خالد السجستاني أنه لما مضى أبو الحسن عليه السلام ووقف عليه نظر في نجومه فزعم أنه مات فقطع على موته . قال ومن اشتهر بعلم النجوم من بني نوبخت عبد الله بن أبي سهل . ومن العلماء بالنجوم محمد بن اسحق

(١) قال ابن النديم : ابو احمد عبد العزيز بن يحيى الجلودي من أكابر الشيعة الامامية .

النديم كان منجماً للعلوي المصري . ومن المذكورين بالتصنيف في علم النجوم احمد بن محمد بن عاصم المعروف بالعاصمي المحدث الكوفي فمن كتبه كتاب النجوم ذكر ذلك ابن شهر آشوب في معالم العلماء قال ومن اشتهر بعلم النجوم من المنسويين إلى مذهب الامامية الفضل بن سهل وزير المأمون . ومن كان عالماً بالنجوم من المنسويين إلى الشيعة الحسن بن سهل ثم ذكر حديث الحمام وقتل الفضل فيه (١هـ) .

كتب الشيعة في تعبير الرؤيا

قال ابن النديم في الفهرست عند تعداد الكتب المؤلفة في تعبير الرؤيا كتاب تعبير الرؤيا على مذاهب أهل البيت عليهم السلام . كتاب تعبير الرؤيا لأهل البيت لطيف (١هـ) .

ومن المؤلفين فيه أحمد بن محمد بن خالد البرقي . قال الشيخ في الفهرست له كتاب التعبير . كتاب التأويل . قال هو والنجاشي له كتاب تعبير الرؤيا (٢٧٤) .

ومحمد بن مسعود العياشي . له كتاب الرؤيا ذكره ابن النديم (اواخر المائة الثالثة أو اوائل الرابعة) .

والكليني محمد بن يعقوب له كتاب تعبير الرؤيا (٣٢٨)

الأطباء والمؤلفون في الطب من

الشيعة

كتب الامام علي بن موسى الرضا عليه السلام رسالة للمأمون فيها يتعلق بحفظ الصحة جامعة (٢٠٣) .

ومنهم الحسن بن علي بن فضال . له كتاب الطب ذكره ابن النديم (اوائل المائة الثالثة) .

وأبو جعفر أحمد بن محمد بن عيسى الأشعري القمي . له كتاب الطب الكبير . كتاب الطب الصغير ذكرهما ابن النديم في الفهرست (اواسط المائة الثالثة) .

واحمد بن محمد بن سيار الكاتب من كتاب آل طاهر . قال النجاشي له كتاب الطب (اواسط المائة الثالثة) .

واحمد بن محمد بن خالد البرقي . له كتاب الطب (٢٧٤) .

ومحمد بن مسعود العياشي . له كتاب الطب ذكره ابن النديم (اواخر المائة الثالثة أو اوائل الرابعة) .

والمعلم الثالث الرئيس أبو علي بن سينا إن صح تشيعه كما يقوله صاحب مجالس المؤمنين والظاهر أنه اسماعيلي كما مر له القانون مشهور (٤٢٨) .

وشمس الدين محمد بن مكي العاملي الشامي من مشايخ الشهيد الثاني له الموجز النفيسي وغاية القصد في معرفة الفصد (المائة التاسعة) .

وداود الانطاكي نزيل جبل عامل . من المشاهير في الطب له التذكرة (١٠٠٨) .

ومحمد الطبيب صاحب كتاب الدعاء معاصر للصفوية .

كتاب الفصول المختارة من كتاب العيون والمحاسن وكتاب المجالس كلاهما للمفيد قال اخبرني الشيخ ادم الله عزه (يعني المفيد) مرسلًا عن محمد بن سلام الجمحي إن أبا الأسود الدثلي دخل على أمير المؤمنين عليه السلام فرمى إليه رقعة فيها : بسم الله الرحمن الرحيم الكلام ثلاثة أشياء اسم وفعل وحرف جاء لمعنى فالاسم ما أنبأ عن المسمى والفعل ما أنبأ عن حركة المسمى والحرف ما أوجد معنى في غيره . فقال أبو الأسود يا أمير المؤمنين هذا كلام حسن فما تأمرني أن اصنع به فإني لا أدري ما أردت بإيقافي عليه فقال أمير المؤمنين عليه السلام اني سمعت في بلدكم هذا لحنًا فاحشًا فأحببت أن ارسم كتاباً من نظر فيه ميز بين كلام العرب وكلام هؤلاء فإين على ذلك فقال أبو الأسود وفقنا الله بك يا أمير المؤمنين للصواب (اهـ) وعن أبي القاسم الزجاج في أماليه عن أبي جعفر الطبري عن أبي حاتم السجستاني عن يعقوب بن اسحاق الحضرمي عن سعيد بن مسلم الباهلي عن أبيه عن جده عن أبي الأسود الدثلي قال دخلت على علي بن أبي طالب فرأيت مطرقاً مفكراً فقلت فيم تفكر يا أمير المؤمنين قال اني سمعت ببلدكم هذا لحنًا فأردت أن اضع كتاباً في اصول العربية فقلنا ان فعلت هذا احببتنا وبقيت فينا هذه اللغة ثم أتيت بعد ثلاث فألقى الي صحيفة فيها بسم الله الرحمن الرحيم الكلام كله اسم وفعل وحرف فالاسم ما أنبأ عن المسمى والفعل ما أنبأ عن حركة المسمى والحرف ما أنبأ عن معنى ليس باسم ولا فعل ثم قال لي تتبعه وزد فيه ما وقع لك واعلم أن الأشياء ثلاثة ظاهر ومضمر وشيء ليس بظاهر ولا مضمر فجمعت منه أشياء وعرضتها عليه فكان من ذلك حروف النصب فذكرت فيها ان وان وليت ولعل وكأن ولم اذكر لكن فقال لي لم تركتها فقلت لم أحسبها منها فقال هي منها فزدتها فيها (اهـ) وقال السيوطي في الأوائل : اول من وضع النحو علي بن أبي طالب قال أبو الأسود دخلت على أمير المؤمنين علي فرأيت مطرقاً مفكراً وذكر ما مر إلى قوله فزدتها فيها . وقال أبو البركات عبد الرحمن بن محمد الأنباري في أول كتابه نزهة الألباء : اول من وضع علم العربية وأسس قواعده وحد حدوده أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام واخذ عنه أبو الأسود الدثلي . ثم قال وسبب وضع علي عليه السلام ما روى أبو الأسود ، قال : دخلت على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فوجدت في يده رقعة فقلت ما هذه يا أمير المؤمنين فقال اني تأملت كلام العرب فوجدته قد فسد بمخالطة هذه الحمراء يعني الاعاجم فأردت أن اضع شيئاً يرجعون إليه ويعتمدون عليه ثم القي إلى رقعة وفيها مكتوب : الكلام كله اسم وفعل وحرف ، الاسم ما أنبأ عن المسمى والفعل ما أنبأ به والحرف ما افاد معنى وقال لي انح هذا النحو وأضف اليه ما وقع اليك واعلم أن الاسماء ثلاثة ظاهر ومضمر واسم لا ظاهر ولا مضمر وإنما يتفاضل الناس فيها ليس بظاهر ولا مضمر واراد بذلك الاسم المبهم قال ثم وضعت بابي العطف والنعت ثم بابي التعجب والاستفهام إلى ان وصلت إلى باب إن وأخواتها ما خلا لكن فلما عرضتها على علي عليه السلام أمرني بضم لكن إليها وكنت كلما وضعت باباً من أبواب النحو عرضته عليه إلى ان حصلت ما فيه الكفاية قال ما احسن هذا النحو الذي قد نحوت فلذلك سمي النحو ثم قال : ويروى إن سبب وضع علي عليه السلام لهذا العلم انه سمع إعرابياً يقرأ لا يأكله إلا الخاطئين فوضع النحو . ثم قال ما حاصله : ويروى أيضاً إن إعرابياً أقرأه رجلاً في خلافة عمر رضي الله عنه إن الله بريء من المشركين ورسوله

والميرزا محمد نصير الحسيني (١١٩١) .

والميرزا محمد تقي النجفي الطبيب . معاصر بحر العلوم (اوائل المائة الثالثة عشرة) .

والميرزا خليل الطهراني النجفي (١٢٨٠) وولده الميرزا حسن حدود (١٣٠٠) وولده الآخر الميرزا باقر بن الميرزا خليل (١٣٣٢) .

وولده الميرزا صادق ابن الميرزا باقر (١٣٤٣) .

والميرزا محمد الكرمانشاهي الطبيب نزيل طهران له كتاب امراض الاطفال ترجم إلى الافرنسية وطبع في فرنسا (١٣٣٠) .

إلى الجمل الغفير من أمثالهم لا سيما في هذا العصر .

العلماء والمؤلفون في اللغة والنحو

من الشيعة

اول من وضع اصول علم النحو باتفاق الرواة وأهل العلم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام القاها إلى أبي الأسود الدثلي ظالم بن عمرو أحد سادات التابعين وزاد عليه أبو الأسود وفرع بارشاد علي عليه السلام وإشارته .

وإنما سمي هذا العلم نحواً لأنه لما القي اصوله إلى أبي الأسود قال له انح هذا النحو وأضف إليه ما وقع اليك . او لأنه لما زاد عليه واتي به اليه قال له نعم ما نحوت او ما أحسن هذا النحو الذي نحوت كما يأتي عن ابن الأنباري ويمكن ان يكون قال له جميع ذلك . وقال ابن النديم في الفهرست قال أبو جعفر بن رستم الطبري : إنما سمي النحو نحواً لأن أبا الأسود الدثلي قال لعلي عليه السلام وقد القي اليه شيئاً من أصول النحو قال أبو الأسود فاستأذنته ان اصنع نحو ما صنع فسمى ذلك نحواً (اهـ) قال ابن أبي الحديد في أول شرح نهج البلاغة : ومن العلوم علم النحو والعربية وقد علم الناس كافة انه (يعني أمير المؤمنين) هو الذي ابتدعه وأنشأه وأملى على أبي الأسود الدثلي جوامعه وأصوله من جملتها : الكلام كله ثلاثة أشياء . اسم وفعل وحرف . ومن جملتها تقسيم الكلمة إلى معرفة ونكرة وتقسيم وجوه الاعراب إلى الرفع والنصب والجر والجرم وهذا يكاد يلحق بالمعجزات لأن القوة البشرية لا تفي بهذا الحصر ولا تنهض بهذا الاستنباط (اهـ) وقال عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري في كتاب الشعر والشعراء : أبو الأسود الدثلي ظالم بن عمرو يعد في النحويين لأنه اول من عمل كتاباً في النحو بعد علي بن أبي طالب (اهـ) . وقال ابن حجر في الاصابة قال أبو علي القالي حدثنا أبو اسحق الزجاج حدثنا أبو العباس المبرد قال اول من وضع العربية ونقط المصاحف أبو الأسود وقد سئل أبو الأسود عن نهج له الطريق فقال تلقيته عن علي بن أبي طالب (اهـ) وقال ابن الأنباري في نزهة الالباء قال أبو عبيدة معمر بن المثنى وغيره اخذ أبو الأسود الدثلي النحو عن علي بن أبي طالب قال وحكى أبو حاتم السجستاني اخذ أبو الأسود النحو عن علي بن أبي طالب ثم قال ابن الأنباري وقرأ أبو الأسود على علي فكان استاذة في القراءة والنحو (اهـ) وعن محاضرات الراغب عند ذكره لابي الأسود : هو اول من نقط المصحف واسس اساس النحو بإرشاد علي عليه السلام وكان شيعياً (اهـ) وعن اليافعي في مرآة الجنان : ظالم بن عمرو أبو الأسود من سادات التابعين وأعيانهم وهو اول من دون علم النحو بارشاد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (اهـ) . وروى السيد المرتضى في

سوء وله بنية تقوده إلى علي عليه السلام فقالت يا إبناه ما أشد حر الرمضاء تريد التعجب وضمت الدال فأخبر أمير المؤمنين عليه السلام بذلك فأسس النحو قال وروي إن أبا الأسود كان يمشي خلف جنازة فقال له رجل من المتوفي بالياء فقال الله وهو يريد المتوفي بالالف ثم أخبر عليا عليه السلام فأسس ذلك ودفعه إلى أبي الأسود وقال ما أحسن هذا النحو أحش له بالمسائل فسمي نحواً قال قال ابن سلام كانت الرقعة الكلام : ثلاثة أشياء اسم وفعل وحرف جاء لمعنى فالاسم ما أنبأ عن المسمى والفعل ما أنبأ عن حركة المسمى والحرف ما أوجد معنى في غيره (اهـ) . وذكر غيره إن امرأة دخلت على معاوية في زمن عثمان وقالت أبوي مات وترك مالا فبلغ ذلك علياً فرسم لأبي الأسود فوضع أبو الأسود أولاً باب الياء والاضافة ثم سمع رجلاً يقرأ إن الله بريء من المشركين ورسوله بالجر فصنف بابي العطف والنعت ثم قالت ابنته يوماً ما أحسن السماء بضم النون وكسر الهمزة فقال نجومها فقالت إنما اتعجب من صنعها فصنف بابي التعجب والاستفهام (اهـ) وهذه الروايات لا تنافي بينها لجواز وقوع كل ما فيها وكونه داعياً إلى وضع باب من النحو .

بطلان القول بأن أول من وضع النحو عبد الرحمن بن هرمز أو نصر بن عاصم

قال ابن النديم في الفهرست قال محمد بن اسحق زعم أكثر العلماء إن النحو اخذ عن أبي الأسود اللؤلؤي وإن أبا الأسود اخذ ذلك عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وقال آخر رسم النحو نصر بن عاصم اللؤلؤي ويقال الليثي قرأت بخط أبي عبد الله بن مقله عن ثعلب قال روى بن لهيعة عن أبي النضر قال كان عبد الرحمن بن هرمز أول من وضع العربية (اهـ) وقال ابن الأنباري في التزهة : زعم قوم أن أول من وضعه نصر بن عاصم والاول ليس بصحيح لأن عبد الرحمن اخذ عن أبي الأسود ويقال عن ميمون الأقرن والصحيح أن أول من وضع النحو علي بن أبي طالب لأن الروايات كلها تسند إلى أبي الأسود وأبو الأسود يسند إلى علي فإنه روي عن أبي الأسود إنه سئل فقيل له من أين لك هذا النحو فقال لفقت حدوده من علي بن أبي طالب وأخذ عن أبي الأسود عنبسة الفيل وميمون الأقرن ونصر بن عاصم وعبد الرحمن بن هرمز ويحيى بن يعمر (اهـ) وقال ابن النديم قال بعض العلماء إن نصر بن عاصم أخذ عن أبي الأسود وفي بغية الوعاة عن أبي الأسود وفي بغية الوعاة عن ياقوت قال كان نصر يسند إلى أبي الأسود في القرآن والنحو (اهـ) .

ويحكى عن أبي الأنباري في خطبة شرح كتاب سيبويه أنه ذكر أن قراءة إن الله بريء من المشركين ورسوله بالجر وقعت في عصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإنه أشار إلى أمير المؤمنين عليه السلام بوضع علم النحو فعلم أبا الأسود العوامل والروابط وحصر الحركات الاعرابية والبنائية فألف ذلك وإذا أشكل عليه شيء راجع أمير المؤمنين واتي به إلى أمير المؤمنين عليه السلام فاستحسنه وقال نعم ما نحوت أي قصدت فللتفاؤل بلفظ علي عليه السلام سمي هذا العلم نحواً (اهـ) باختصار وكون ذلك في عصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع أنه انفرد به يتنافى إنه في ذلك العصر كانت اللغة العربية محروسة من اللحن وإنما حدث هذا بعد اختلاط العرب بغيرهم . قال ابن النديم في الفهرست رأيت ما يدل على أن النحو

بالكسر فأمر أن لا يقرأ القرآن إلا عالم باللغة وأمر أبا الأسود أن يضع النحو (اهـ) ولا يخفى أن رواية امره أبا الأسود بوضع علم النحو مخالفة لما اتفق عليه العلماء من أن الذي امره بذلك علي عليه السلام وكذلك ما ذكره أيضاً مما حاصله أنه يروي إن زياد بن أبيه قال لأبي الأسود إن هذه الحمراء قد كثرت وأفسدت من السن العرب فلو وضعت لهم شيئاً يقيمون به كلامهم فأبي فبعث من يقرأ على طريقه أن الله بريء من المشركين ورسوله بالجر فاستعظم ذلك وأجابه وقال رأيت أن أبدأ بإعراب القرآن فأعربه بالنقط ثم وضع المختصر المنسوب إليه بعد ذلك (اهـ) وإعراب القرآن لا دخل له بوضع علم النحو الذي كان في زمن أمير المؤمنين عليه السلام وبأمره لا بأمر زياد ويجوز أن يكون أبو الأسود أظهر كتابه يومئذ وكان ألفه قبل ذلك أو رتب يومئذ ما كان تلقنه من أمير المؤمنين عليه السلام وأضافه هو إليه فجعله كتاباً . كما إن الغالب على الظن أن التعبير عن الفرس بهذه الحمراء هو من كلام زياد لا من كلام أمير المؤمنين فإنه بكلام زياد أشبه والتعبير عن المسلم بعبارة يستشم منها الاحتقار بعيد عن أخلاق أمير المؤمنين الذي لم يرض أن تباع بنات كسرى والذي اثني على الأعاجم قبل أن يسلموا فكيف بعدما دخلوا الاسلام وإن الاشتباه في ذلك وقع من بعض الرواة والله العالم .

ويرشد إلى ما ذكرناه من أن أبا الأسود أظهر في زمن زياد ما كان ألفه قبل وتلقنه من أمير المؤمنين ما ذكره ابن النديم في الفهرست قال اختلف الناس في السبب الذي دعا أبا الأسود إلى ما رسمه من النحو فقال أبو عبيدة اخذ النحو عن علي بن أبي طالب أبو الأسود وكان لا يخرج شيئاً أخذه عن علي إلى أحد حتى بعث إليه زياد أن اعمل شيئاً يكون للناس إماماً ويعرف به كتاب الله فاستعفاه حتى سمع أبو الأسود من يقرأ إن الله بريء من المشركين ورسوله بالكسر فقال ما ظننت أن أمر الناس آل إلى هذا ووضع النقط للشكل (اهـ) ووضع النقط للشكل وإن كان لا دخل له بوضع النحو إلا أنه يشير إلى أن أبا الأسود كان أخفى ما أخذه عن علي عليه السلام إلى ذلك الوقت ثم أظهره . ثم قال ابن النديم : قال أبو سعيد رضي الله عنه ويقال إن السبب في ذلك أنه مر بأبي الأسود سعد وكان رجلاً فارسياً وهو يقود فرسه فقال له مالك يا سعد لا تركب فقال إن فرسي ضالماً أراد ضالماً فقال أبو الأسود إن هؤلاء الموالي قد رغبوا في الاسلام ودخلوا فيه فصاروا لنا أخوة فلو عملنا لهم الكلام فوضع باب الفاعل والمفعول به (اهـ) باختصار وفي هذا الكلام من قصور الدلالة ما لا يخفى فإن بعضه يدل على إرادة وضع جميع ابواب النحو وبعضه على وضع باب الفاعل والمفعول خاصة مع عدم ارتباطه باللحن المذكور . وقال ابن شهر آشوب في المناقب : أمير المؤمنين علي عليه السلام هو واضع النحو لأنهم يروونه عن الخليل بن أحمد عن عيسى بن عمر الثقفي عن عبد الله بن اسحاق الحضرمي عن أبي عمرو بن العلاء عن ميمون الأقرن عن عنبسة الفيل عن أبي الأسود اللؤلؤي عنه عليه السلام والسبب في ذلك أن قريشاً كانوا يتزوجون بالأنباط فوقع فيما بينهم أولاد ففسد لسانهم حتى أن بنتاً لخويلد الأسدي كانت متزوجة في الأنباط فقالت إن أبوي مات وترك علي مالا كثيراً فلما رأى علي عليه السلام فساد لسانها أسس النحو قال وروي إن إعرابياً سمع من سوقي يقرأ إن الله بريء من المشركين ورسوله بالكسر فشج رأسه فخاصمه إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال الأعرابي كفر بالله فقال علي عليه السلام إنه لم يتعمد قال وروي إن أبا الأسود كان في بصره

الخليل سيد أهل الأدب قاطبة في علمه وزهده والغاية في تصحيح القياس واستخراج مسائل النحو وتعليقه اخذ عنه سيبويه . وعامة الحكاية في كتاب سيبويه عن الخليل وهو أول من ضبط اللغة وحصر أشعار العرب قال السيرافي كان الخليل الغاية في استخراج مسائل النحو وتصحيح القياس فيه وعمل أول كتاب العين المعروف المشهور الذي به يتهيأ ضبط اللغة وهو أستاذ سيبويه وعامة الحكاية في كتابه عنه وكلما قال سيبويه وسألته او قال من غير أن يذكر قائله فهو الخليل (اهـ) وقال ابن النديم في الفهرست : كان الخليل غاية في استخراج مسائل النحو وتصحيح القياس (اهـ) وقال ابن خلكان كان إماماً في علم النحو ثم حكى عن حمزة بن الحسن الأصبهاني إنه قال صنع الخليل ما لم يصنعه احد منذ خلق الله الدنيا من تأسيسه كتاب العين الذي يحصر لغة امة من الأمم قاطبة ثم من إمداده سيبويه من علم النحو بما صنف منه كتابه الذي هو زينة لدولة الاسلام (اهـ) وقال السيوطي في الأوائل : أول من وضع اللغة على الحروف الخليل بن احمد (اهـ) له في النحو العوامل ذكره ابن خلكان . الجمل ذكره السيوطي . الشواهد ذكره الأثنان وأبن النديم (١٧٥) .

وفي الكوفة ابو جعفر محمد بن الحسن بن ابي سارة الرؤاسي الكوفي النبلي النحوي . قال النجاشي . روى عن الباقر والصادق عليهما السلام وهو ابن عم معاذ بن مسلم بن ابي سارة وهم أهل بيت فضل وأدب وعلى معاذ ومحمد فقه الكسائي علم العرب . والكسائي والفراء يحكون في كتبهم كثيراً . قال ابو جعفر الرؤاسي ومحمد بن الحسن (اهـ) . وقال ابن الأنباري يحكى عن ثعلب إن الرؤاسي كان أستاذ الكسائي والفراء (اهـ) .

ولكن في نزهة الألباء وبغية الوعاة إنه ابن أخي معاذ . وعليه فيكون محمد بن الحسن بن مسلم بن ابي سارة فأبوا سارة جد أبيه لا جده والنسبة إلى الجد غير عزيزة في الكلام فظن النجاشي من ذلك انه ابن عمه . قال ابن النديم في الفهرست : إن الرؤاسي أول من وضع من الكوفيين كتاباً في النحو وحكى ذلك ابن الأنباري عن ثعلب وعن المزهر للسيوطي ان اسم كتابه الفیصل (المائة الثانية) .

والكسائي ابو الحسن علي بن حمزة إمام الكوفيين في النحو واللغة وأعلم الناس بالنحو وواحدتهم بالغريب . في بغية الوعاة : قال ابن الاعرابي كان الكسائي اعلم الناس ضابطاً عالماً بالعربية وقال الخطيب : تعلم النحو على كبر . جاء إلى قوم وقد أعيا فقال قد عييت فقالوا تجالسنا وانت تلحن ، إن أردت من انقطاع الحيلة فقل عييت ومن التعب اعيت فقام من فوره إلى معاذ الهراء فلزمه حتى انفد ما عنده ثم أتى البصرة فجلس في حلقة الخليل فقال له من أين اخذت علمك هذا فقال من بوادي الحجاز ونجد وتهامة فخرج فخرج ورجع وقد انفد خمس عشرة قينة حبراً في الكتابة عن العرب سوى ما حفظ فقدم البصرة فوجد الخليل قد مات وفي موضعه يونس فجرت بينهما مسائل اقر له فيها يونس وصدره في موضعه وقيل للفراء ما اختلافك إلى الكسائي وانت مثله في النحو قال فأعجبني نفسي فناظرته مناظرة الاكفاء فكأنني كنت طائراً يغرف بمنقاره من البحر ومات الكسائي ومحمد بن الحسن في يوم واحد فقال الرشيد دفنت الفقه والنحو في يوم واحد . له مختصر في النحو . المصادر . الحروف (اهـ) (١٨٢) .

ومعاذ بن مسلم الهراء الكوفي النحوي المشهور . في بغية الوعاة : من قدماء النحويين وله كتب في النحو روى عن جعفر الصادق وكان شيعياً قال

عن ابي الأسود ما هذه حكايته ، وهي اربع اوراق احسبها من ورق الصنين ترجمتها هذه فيها كلام في الفاعل والمفعول من ابي الاسود رحمة الله عليه بخط يحيى بن يعمر وتحت هذا الخط بخط عتيق هذا خط علان النحوي وتحت هذا خط النضر بن شميل (اهـ) .

فقد تحقق ان أول من وضع علم النحو وألف فيه امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام إستشهد (٤٠) .

وأخذ عن علي عليه السلام وألف فيه ابو الأسود ظالم بن عمرو الدؤلي (٦٩) .

وأخذ عن ابي الأسود ابنه عطاء قال ابن حجر في محكي التقريب ابو حرب بن أبي الأسود الدؤلي البصري قيل اسمه محجن وقيل عطاء من الثالثة (١) (اهـ) وهو يدل على ان أبا حرب وعطاء واحد وكذلك كلام النجاشي فإنه قال : ابو حرب عطاء بن ابي الاسود الدؤلي كذا في كتاب الشيعة وفنون الاسلام ولكننا لم نجد ذلك في كتاب النجاشي . وكلام ابن قتيبة في المعارف صريح في أن عطاء وأبا حرب إثنان فإنه قال : فولد ابو الأسود عطاء وأبا حرب ولا عقب لعطاء وأما ابو حرب بن ابي الاسود فكان عاقلاً شاعراً (اهـ) ويمكن ان يكون ابو حرب اسمه محجن وكذا ما يحكى عن ركن الدين علي بن ابي بكر في كتابه الركني في النحو قال أخذ النحو عن ابي الاسود خمسة وهم ابنه عطاء وابو حرب الخ (١٠٨) .

وأخذ عن ابي الاسود ايضاً يحيى بن يعمر العدواني نص على تشييعه ابن خلكان وقال كان عالماً بالنحو ولغات العرب أخذ النحو عن ابي الاسود (اهـ) وقال ابن قتيبة في المعارف كان عطاء ويحيى بعجا العربية بعد ابي الأسود (اهـ) وقال ابن النديم في الفهرست : اخذ النحو عن ابي الأسود جماعة منهم يحيى بن يعمر من عدوان (اهـ) (١٢٩) .

ومنهم أبان بن تغلب قال النجاشي كان مقدماً في كل فن منها الأدب واللغة والنحو وقال الشيخ في الفهرست كان لغوياً نبيلاً سمع من العرب وحكى عنهم (اهـ) (١٤١) .

وحران بن أعين تابعي . قال الشيخ في الفهرست في ترجمة اخيه زرارة كان حران نحويّاً (اهـ) (المائة الثانية) .

وأول من نشر النحو وبسطه وحققه في المصرين البصرة والكوفة علماء الشيعة .

ففي البصرة الخليل بن أحمد الفراهيدي البصري أستاذ سيبويه وشيخ نحاة البصرة أول من هذب النحو وتوسع فيه وبين علله ومنه اخذ سيبويه فصنف كتابه الذائع الصيت العديم النظر . قال ابن النديم اخذ سيبويه النحو عن الخليل وهو أستاذه وعمل كتابه الذي لم يسبقه إلى مثله أحد قبله ولم يلحقه بعده قرأت بخط ابي العباس ثعلب : إجتمع على صنعة كتاب سيبويه إثنان واربعون إنساناً منهم سيبويه ، والأصول والمسائل للخليل (هـ) . وفي بغية الوعاة في ترجمة سيبويه عمرو بن عثمان ما يدل على ان سيبويه ألف كتاباً في ألف ورقة من علم الخليل . قال ابن الأنباري :

(١) أي من الطبقة الثالثة فإنهم يقسمون الطبقات والقرن عندهم اربعون سنة وليس المراد من الثالثة المائة الثالثة لأن ابن حجر في التقريب وغيره ذكروا إن عطاء مات ١٠٨ فهو من أهل المائة الثانية لا الثالثة وهذا مما يقع فيه الاشتباه فتفطن .

ومحمد بن أحمد بن إبراهيم الكوفي المعروف بالصابوني من أصحاب الهادي عليه السلام له الفاخر في اللغة (٣٠٠).

وأبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي . عده ابن شهر آشوب في المعالم من شعراء أهل البيت المجاهرين . وقال عبدالرحمن بن محمد الأنباري في نزهة الألباء : كان من أكابر علماء العربية مقدماً في اللغة وأنساب العرب وأشعارهم له الجمهرة في اللغة وأدب الكاتب وغيرها . وفي بغية الوعاة كان رأس أهل هذا العلم وقال أبو الطيب هو الذي انتهت إليه لغة البصريين وكان أحفظ الناس وأوسعهم علماً تصدر في العلم ستين سنة (٣٢١) .

ومحمد بن يزيد بن محمود النحوي البوسنجي المعروف بابن أبي الأزهر . في بغية الوعاة عن الخطيب في تاريخ بغداد حدث عن المبرد وكان مستمليه (١هـ) (٣٢٥) .

وعبد العزيز بن يحيى الجلودي . قال النجاشي له كتاب النحو بعد (٣٣٠) .

وأبو الحسن علي بن محمد العدوي الشمشاطي . قال النجاشي له المجزي في النحو . المقصور والممدود . المذكر والمؤنث . ما تشابهت مبانيه وتخالفت معانيه في اللغة . المثلث في اللغة على حروف المعجم . عمل كتاب العين للخليل (١هـ) (المائة الرابعة) .

وأبو عمر الزاهد محمد بن عبد الواحد . تلميذ ثعلب . قال ابن الأنباري كان من أكابر أهل اللغة وحفظهم لها ثم حكي عن أبي علي أنه قال من الرواة لم ير أحفظ منهم أبو عمر الزاهد أملى من حفظه ثلاثين ألف ورقة لغة وقال ابن برهان لم يتكلم في اللغة من الأولين والآخرين أحسن من كلام أبي عمرو الزاهد . وفي بغية الوعاة له : شرح الفصيح . فائت الفصيح . فائت الجمهرة . فائت العين . وغير ذلك (١هـ) وهذه الكتب الثلاثة التي استدرج عليها لم يؤلف مثلها في اللغة ولم يشتهر كتاب اشتهاها ومؤلفوها من أعظم علماء اللغة . له مناقب أهل البيت اختصره ابن طائوس وأخرج في سعد السعود جملة من أحاديث أبي عمرو الزاهد في مناقب أهل البيت وكذا غيره وله كتاب الشورى كما في كشف الظنون ونص في رياض العلماء على أنه من علماء الامامية وإن له كتاب الباب ينقل عنه ابن طائوس كثيراً من الأخبار فما في بغية الوعاة مما يوههم عدم تشييعه ليس بصحيح قطعاً (٣٤٤) .

والحسين بن أحمد بن خالويه النحوي تلميذ ابن دريد . في بغية الوعاة : امام اللغة والعربية وغيرها من العلوم الأدبية وكان أحد أفراد الدهر في كل قسم من أقسام العلم والأدب وكانت الرحلة إليه من الآفاق وقال الداني : عالم بالعربية حافظ للغة (١هـ) ذكره أصحابنا في مؤلفاتهم في رجال الشيعة سكن حلب وكان سيف الدولة وآل حمدان يكرمونه . له كتاب الآل في الأئمة الاثني عشر ولا عبرة بقول السيوطي كان شافعيّاً . له الجمل في النحو . كتاب في اللغة . شرح الدرديّة . كتاب ليس مطبوع ، يقول فيه ليس في كلام العرب كذا إلا كذا وغير ذلك (٣٧٠) .

والصاحب اسماعيل بن عباد تلميذ أحمد بن فارس وابن العميد له المحيط في اللغة عشرة مجلدات ينقل عنه في تاج العروس . جوهرة الجمهرة (٣٨٥) .

والحسين بن محمد بن جعفر الرافي المعروف بالخالع . في معجم

ابن النجار في (ذيل) تاريخ بغداد كان من أعيان النحاة أخذ عنه أبو الحسن الكسائي وغيره (١هـ) وفي فهرست ابن النديم ولا كتاب له يعرف (١هـ) فكأنه لم يطلع على كتبه المذكورة في بغية الوعاة (١٨٧) .

وقطرب النحوي محمد بن المستنير بن أحمد . ذكره السيد مهدي بحر العلوم الطباطبائي النجفي في رجاله من رجال الشيعة . وفي تعليقه البهبهاني على منهج المقال محمد بن المستنير في الكافي عنه الحسن بن محبوب في الصحيح (١هـ) فمن المحتمل أن يكون هو المراد . له العلل في النحو . الاضداد . الهمز . المثلث . المصنف الغريب في اللغة (٢٠٦) .

والفراء يحيى بن زياد الأقطع الكوفي تلميذ الكسائي . لقب بالفراء لأنه كان يفري الكلام . قال السمعاني : كان يقال الفراء أمير المؤمنين في النحو وقال ثعلب لولا الفراء لما كانت عربية لأنه خلصها وضبطها ولولاها لسقطت لأنه كان يتنازع فيها ويدعيها كل من أراد على مقادير عقولهم فتذهب (١هـ) . وفي بغية الوعاة : الفراء أمام العربية كان أعلم الكوفيين بالنحو بعد الكسائي (١هـ) . وذكره السيد مهدي بحر العلوم الطباطبائي في رجاله ونص على تشييعه صاحب رياض العلماء وما في بغية الوعاة من أنه كان يحب الكلام ويميل إلى الاعتزال مبني على الخلط بين أصول الشيعة وأصول المعتزلة كما نبه عليه في رياض العلماء حتى أن الذهبي في ميزانه نسب المرتضى إلى الاعتزال مع كثرة ردوده على المعتزلة ونسب كثير من الشيعة إلى الاعتزال لهذا السبب (٢٠٩) .

وأحمد بن إبراهيم بن اسماعيل بن حدود الكاتب النحوي نديم المتوكل . قال الشيخ في الفهرست والنجاشي : شيخ أهل اللغة ووجههم واستاذ أبي العباس ثعلب (١هـ) (المائة الثالثة) .

وابن السكيت يعقوب بن اسحق صاحب المؤلفات الكثيرة منها اصلاح المنطق . قال المبرد ما عبر جسر بغداد كتاب في اللغة مثله وقال ثعلب أجمع أصحابنا أنه لم يكن بعد ابن الاعرابي اعلم باللغة منه قتله المتوكل على التشيع (٢٤٤) .

وأبو عثمان المازني بكر بن محمد بن حبيب . في بغية الوعاة : كان إماماً في العربية وقال المبرد لم يكن بعد سيبويه أعلم بالنحو من أبي عثمان (١هـ) وذكر ابن النديم والسيوطي له عدة تصانيف في النحو وقال ابن خلكان كان امام عصره في النحو والأدب وقال النجاشي كان سيد أهل العلم بالنحو والغريب واللغة بالبصرة ومقدمهم مشهور بذلك ثم روى بسنده عن المبرد أنه قال ومن علماء الامامية ابن عثمان بكر بن محمد وكان من غلمان اسماعيل بن ميثم ثم ذكر مؤلفاته (٢٤٨) .

وأحمد بن محمد بن خالد البرقي له كتاب في النحو (٢٧٤) .

وأبو العباس محمد بن يزيد المبرد النحوي . في بغية الوعاة : إمام العربية في بغداد في زمانه له : المقصور والممدود . الرد على سيبويه . شرح شواهد الكتاب . ما اتفق لفظه واختلف معناه . وغيرها . وعن رياض العلماء أنه قال : الامام النحوي اللغوي الفاضل الامامي الأقدم صاحب الكامل وغيره (١هـ) وله حكايات عن بعض أئمة أهل البيت تشهد بتشيعه منها ما نقلناه في لواعج الاشجان عن تاريخ البلاذري في فضائل الحسين عليهما السلام (٢٨٥) .

وهبة الله بن حامد بن أيوب الحلبي المعروف بعميد الرؤساء . في معجم الأدباء : أديب فاضل نحوي شاعر أخذ عنه أهل تلك البلاد الأدب (١هـ) وذكره في أمل الأمل (٦١٠) .

وأبو العباس أحمد بن علي بن معقل الأزدي المهلي الحمصي العز الأديب . في بغية الوعاة قال الذهبي رحل إلى العراق وأخذ الرافض عن جماعة بالحلة والنحو ببغداد ودمشق وبرع في العربية وصنف فيها كان غالباً في التشيع (٦٤٤) .

وأبو العباس أحمد بن محمد الاشبيلي الأزدي المعروف بابن الحاج في بغية الوعاة قال ابن عبد الملك كان متحققاً بالعربية حافظاً للغات وقال في البدر السافر برع في لسان العرب حتى لم يبق فيه من يفوقه أو يدانيه له على كتاب سيبويه املاء ومختصر خصائص ابن جني ونقود على الصحاح والمغرب وله مصنف في الامامة (١هـ) وعن معالم العلماء صنف في الامامية كتاباً حسناً أثبت فيه إمامة الأئمة الاثني عشر (١هـ) لكني لم أجد ذلك في نسختي من المعالم (٦٤٧) .

والحسن بن علي بن داود الحلبي صاحب الرجال تلميذ المحقق . له ثلاثة كتب في النحو (المائة السابعة أو الثامنة) .

ومحمد بن الحسن الاسترابادي المعروف بالشيخ الرضي نجم الأئمة المتفرد بفلسفة علم العربية وعلله وتحقيقه شارح الكافية في النحو لابن الحاجب شرحاً لم يؤلف مثله في هذا العلم فيه فلسفة النحو وعلله وفيه تحقيقات لم يسبق إليها أكب الناس عليه عموماً وتداولوه وكل من أتى بعده نقل عنه واستفاد منه إلى اليوم طبع في مصر وإيران وكتب عليه السيد الشريف الجرجاني علي بن محمد حاشية في غاية الجودة طبعت معه في مصر فرغ منه في شوال (٦٨٦) وزاد عليه وهذبه في ربيع الآخر (٦٨٨) فما حكاها السيوطي أن وفاته (٦٨٤) أو (٦٨٦) لا يصح بل وفاته بعد (٦٨٨) .

والشيخ بهاء الدين العاملي محمد بن الحسين . له الصمدية في النحو صنفها لأخيه عبد الصمد تدرس خصوصاً عند الفرس (١٠٣١) .

والشيخ محمد بن الحرفوشي الحريري الكركي الدمشقي . في أمل الأمل : كان أعرف أهل عصره بالعلوم العربية وذكر له عدة مؤلفات نحوية (١٠٥٩) .

والفقير مؤلف هذا الكتاب له صفوة الصفو في علم النحو مولده (١٢٨٤) وكان تحريره لهذه الكلمات (١٣٥٤) .

وللعاملين اليد الطولى في علوم العربية قديماً وحديثاً من المعاصرين والسابقين .

مؤلفات الشيعة وعلمائهم في علم الصرف والاشتقاق

أول من وضع علم الصرف معاذ بن مسلم بن أبي ساره الهراء الكوفي عم محمد بن أبي سارة الرؤاسي أو ابن عمه والشيخ الكسائي . نص على أنه أول من وضعه السيوطي في المزهري في الجزء الثاني كما حكى وفي بغية الوعاة من قدماء النحويين قد نظر في النحو فلما أحدث التصريف أنكره بعضهم ثم قال ومن هنا لمحت أن أول من وضع التصريف معاذ هذا

الأدباء أحد كبار النحاة كان إماماً في النحو واللغة والأدب وفي بغية الوعاة عن الصفدي كان من كبار النحاة أخذ عن الفارسي والسيرواني وذكره النجاشي في مصنفه الشيعة قال ياقوت توفي (٣٨٨) وفي تاريخ بغداد (٤٢٢) .

وأحمد بن فارس اللغوي صاحب المجل . وفي بغية الوعاة : كان نحويّاً على طريقة الكوفيين وكان صاحب ابن عباد يتتلمذ له ويقول شيخنا ممن رزق حسن التصنيف وله مسائل في اللغة يغالي بها الفقهاء ومنه اقتبس الحريري ادخال المسائل الفقهية في المقامة الحربية (١هـ) له المجل في اللغة يندر مثله . فقه اللغة المسمى بالصاحبي . مقدمة في النحو . اختلاف النحويين . وغير ذلك ذكره الشيخ أبو جعفر الطوسي في الفهرست وغيره في مؤلفي الامامية ولا عبرة بقول السيوطي وغيره كان شافعيّاً فتحول مالكيّاً (٣٩٥) .

والشريف المرتضى علم الهدى علي بن الحسين الموسوي قال العلامة في الخلاصة متوحد في علوم كثيرة مجمع على فضله متقدم في علوم وعد منها الأدب من النحو واللغة وغير ذلك (١هـ) وأماله في التفسير والأدب ذات الشهرة العظيمة ألفها في طريق مكة وهو أمير الحاج (٤٣٦) .

وسلار بن عبد العزيز الديلمي من فقهاء الشيعة . ذكره السيوطي في طبقات النحاة ونقل عن الصفدي أنه قرأ عليه أبو الكرم المبارك ابن فاخر النحوي (٤٤٨) .

والحسن بن صافي الملقب ملك النحاة له في النحو : الحاوي . العمدة مطبوعة . ذكرهما السيوطي . في كشف الظنون ملك النحاة والرافضة (٤٦٣) .

والشريف أبو المعمر يحيى بن محمد ابن طباطبا العلوي . في معجم الأدباء : كان نحويّاً أديباً فاضلاً أخذ عنه أبو السعادات هبة الله بن الشجري وكان يفخر به (١هـ) وفي بغية الوعاة قال غير ياقوت كان شيعياً (٤٧٨) .

ومحمد بن أحمد خازن دار الكتب القديمة بالكرك . في بغية الوعاة قال ابن الجوزي كان نحويّاً أديباً فاضلاً وكان فقيهاً شيعياً (٥١٠) .

وأبو الحسن علي بن محمد بن أبي زيد الاسترابادي المشهور بالفصحي لتكراره على فصيح ثعلب . في بغية الوعاة : قرأ النحو على عبدالقاهر الجرجاني وقرأ عليه ملك النحاة ودرس النحو بالنظامية بعد الخطيب التبريزي ثم اتهم بالتشيع فقبل له في ذلك فقال لا اجد أنا متشيع من الفرق إلى القدم فأخرج ورتب مكانه أبو منصور الجواليقي (٥١٦) .

والبارع الدباس الحسين بن محمد بن عبد الوهاب بن أحمد الحارثي البكري النحوي . في بغية الوعاة : قال ابن النجار ثم الصفدي كان نحويّاً لغويّاً حسن المعرفة بصنوف الآداب (٥٢٤) .

وأبو السعادات هبة الله بن علي الحسني العلوي المعروف بابن الشجري . قال ياقوت : كان أوحده زمانه وفرد أوانه في علم العربية ومعرفة اللغة قرأ النحو سبعين سنة له شرح اللمع لابن جني وكتاب ما اتفق لفظه واختلف معناه وذكره منتجب الدين في فهرست علماء الشيعة والسيد علي خان في الدرجات الرفيعة (٥٤٢) .

وكان معاذ شيعياً روى عن جعفر الصادق . وقال السيوطي في الأوائل أول من وضع التصريف معاذ بن مسلم (١هـ) ولكن معاذ لم يؤلف في التصريف وكان مختلطاً بالنحو (١٨٧) .

وأول من ألف فيه المازني ذكره النجاشي في مؤلفي الشيعة قال السيوطي في الأوائل أول من أفرد التصريف وميزه من النحو بالتصنيف والتبويب أبو عثمان المازني كذا ذكره في كتاب تقسيم العلوم (١هـ) وفي كشف الظنون أول من دون علم التصريف أبو عثمان المازني وكان قبل ذلك مندرجاً في علم النحو ذكره أبو الخير ثم قال تصريف المازني هو الشيخ أبو عثمان بكر بن محمد النحوي (١هـ) وعد ابن النديم في مؤلفاته التصريف (٢٤٨) .

ومحمد بن يزيد المبرد النحوي . له الاشتقاق (٢٨٥) .

ومحمد بن الحسن بن دريد . قال ابن الأنباري في النزهة له كتاب الاشتقاق (٣٢١) .

وتلميذه الحسين بن أحمد بن خالويه . في بغية الوعاة له كتاب الاشتقاق (٣٧٠) .

والحسن بن صافي الملقب بملك النجاة . له المقتصد في التصريف ذكره السيوطي وغيره ومر تشيعه في النحويين (٤٦٣) .

وابن الشجري هبة الله بن علي العلوي الحسني . قال ياقوت : له شرح التصريف الملوكي (٥٤٢) .

ومحمد بن الحسن الاسترابادي المعروف بالشيخ الرضي نجم الأئمة شارح الشافية لابن الحاجب في الصرف بعد (٦٨٨) .

والشيخ محمد بن سليمان الزين العاملي . له مؤلف في الصرف (١٣١٨) .

والفقير مؤلف هذا الكتاب . له المنيف في علم التصريف مطبوع وله منظومة في الصرف . وله نزهة الطرف في علم الصرف .

مؤلفات الشيعة في علم البلاغة

أول من وضعه وألف فيه المرزباني أبو عبد الله محمد بن عمران الكاتب الخراساني البغدادي يروي عنه السيد المرتضى في أماليه كثيراً قال ابن النديم آخر من رأينا من الأخباريين المصنفين واسع المعرفة بالروايات كثير السماع وعد من مؤلفاته كتاب المفصل في البيان والفصاحة نحو ثلثمائة ورقة وقال السيوطي في الأوائل أول من صنف في المعاني والبيان الشيخ عبد القاهر الجرجاني (١هـ) ولكن المرزباني توفي (٣٧٨) .

والشيخ عبد القاهر الجرجاني توفي (٤٤٤) أو (٤٧١) فيكون المرزباني أقدم نص على تشيعه اليافعي في تاريخه وابن خلكان فعن اليافعي أنه أخذ عن ابن دريد وابن الأنباري العلوم الأدبية قال وهو صاحب التصانيف المشهورة والمجاميع الغريبة ورواية الأدب وصاحب التأليفات الكثيرة ثقة في الحديث قائل بمذهب التشيع وقال ابن خلكان كان راوية للأدب صاحب اخبار وتآليفه كثيرة وكان ثقة في الحديث ومائلاً إلى التشيع في المذهب (٣٧٨) .

وبعده الشيخ ميثم بن علي بن ميثم البحراني معاصر للسكاكي

صاحب المفتاح واستاذ السيد الشريف الجرجاني ينقل عنه الشريف في أوائل فن البيان من شرح المفتاح معبراً عنه ببعض مشايخنا له كتاب تجريد البلاغة في المعاني والبيان ذكره في كشف الظنون (٦٧٩) .

وللقمّاد السيوري عليه شرح سماه تجريد البراعة في شرح تجريد البلاغة (٧٩٢) .

والشيخ عماد الدين يحيى بن أحمد الكاشي . له شرح المفتاح للسكاكي ذكره في كشف الظنون وذكره بعض تلامذة الشيخ علي الكركي في رسالته في اسامي علمائنا وكذا عن صاحب تذكرة المجتهدين من الامامية وذكر له الشرح المذكور ولكن صاحب رياض العلماء ظن أنه من علماء أهل السنة ولم يستبعد كونه بعينه حسام الدين المؤذني المشهور شارح المفتاح للسكاكي (مجهول العصر) .

وأبو جعفر قطب الدين محمد بن محمد الرازي الدمشقي شارح الشمسية والمطالع له شرح المفتاح ذكره في أمل الأمل وتوفي بصالحية دمشق (٧٦٦) .

والفقير مؤلف هذا الكتاب له حواشي الطول .

علم البديع

أول من أكثر استعمال الأنواع البديعية في شعره (ابراهيم بن علي ابن هرمة) الشاعر ماح أهل البيت وشاعرهم (أواسط المائة الثانية) .

ثم جمع قدامة بن أعفر الكاتب البغدادي في كتابه نقد الشعر عشرين نوعاً من أنواع البديع قال صفي الدين الحلي في خطبة شرح بديعته وكان جملة ما جمع ابن المعتز منها سبعة عشر نوعاً ومعاصره قدامة بن جعفر الكاتب فجمع منها عشرين نوعاً توارد معه على سبعة منها وسلم له ثلاثة عشر فتكامل لها ثلاثون نوعاً ثم اقتدى بها الناس في التأليف (١هـ) وقال ابن المعتز في صدر كتابه على ما حكى أنه ما جمع قبلي فنون الأدب أحد ولا سبقني إلى تأليفه مؤلف (١هـ) وحيث أن قدامة معاصر له كما سمعت فلا يعلم أيها السابق وكيف كان قدامة أول من ألف فيه من الشيعة حوالي (٣١٠) .

وأول من جعل أنواع البديع في مدح النبي صلى الله عليه وآله وسلم على وزن قصيدة البردة وقافيتها صفي الدين عبدالعزيز بن سرايا الحلي فنظم بديعته وشرحها وطبعت مع الشرح واقتدى به ابن حجة الحموي والموصلي ومحمد بن جابر الأندلسي وغيرهم (٧٥٢) .

والسيد علي خان الشيرازي صاحب السلافة نظم فيه بديعته وشرحها وطبعت مع الشرح واسمه أنوار الربيع (١١٢٠) .

شعراء الشيعة

فمن الصحابة من بني هاشم سيد الشيعة وإمامها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) إمام البلغاء وسيد الفصحاء فقد صح أنه كان شاعراً وروى الثقات له كثيراً من الأشعار وإن كان الديوان المنسوب إليه لم يثبت أن كل ما فيه من شعره بل ثبت أن بعضه ليس من شعره وقد جمع الفقير مؤلف هذا الكتاب ديوانه على الرواية الصحيحة شهادته (٤٠) .

وزوجته البضعة الزهراء (فاطمة) سيدة نساء العالمين التي كانت

الخطب وكان هو واخوه زيد وصيحيان خطباء مات في سلطنة معاوية (المائة الأولى) .

ولبيد بن ربيعة العامري الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبيد (الا كل شيء ما خلا الله باطل) مذكور في رياض العلّاء في الشيعة ومؤلفه واسع الاطلاع ادرك لبيد الجاهلية والاسلام وكان من المعمرين (٤١) .

وكعب بن زهير بن أبي سلمى صاحب بانة سعاد عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدین وهو القائل في أمير المؤمنين (ع) :

صهر النبي وخير الناس كلهم فكل من رame بالفخر مفخور
صلى الصلاة مع الامي اولهم قبل العباد ورب الناس مكفور
حدود (٤٥) .

وحجر بن عدي بن الأديب الكندي . عده المرزباني في شعراء الشيعة قتل على التشيع (٥١) .

وكعب بن مالك الأنصاري الخزرجي السلمي احد شعراء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدین (المائة الأولى) .

وقيس بن سعد بن عبادة سيد الأنصار وابن سيدها . عده المرزباني في شعراء الشيعة وابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدین وقال المرزباني لما نشر علي عليه السلام لواءه يوم صفين قال قيس هذا والله اللواء الذي كنا نحف به مع رسول الله (ص) وجبريل لنا مدد ثم قال من ابيات :

هذا اللواء الذي كنا نحف به مع النبي وجبريل لنا مدد
(٦٠) .

والمنذر بن الجارود العبدي . شهد مع علي عليه السلام الجمل وولاه علي على اصطخر عده ابن شهر آشوب في شعراء الشيعة المتقين (٦١) أو (٦٢) .

وسليمان بن صرد الخزاعي . كان من الصحابة المهاجرين ونزل الكوفة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وشهد مع أمير المؤمنين عليه السلام الجمل وصفين وكان شاعراً قتل مع التوابين (٦٥) .

والأحنف صخر أو الضحاك بن قيس التميمي . ذكره المرزباني في شعراء الشيعة وقال كان من خيار اصحاب علي عليه السلام وعده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدین (٦٧) أو (٦٨) .

وعدي بن حاتم الطائي . عده المرزباني في شعراء الشيعة وذكر له خبراً مع معاوية وعمرو بن العاص يدل على نهاية اخلاصه في التشيع (٦٨) .

وأبو الطفيل عامر بن واثله الكناني . ذكره المرزباني في شعراء الشيعة وقال كان من خيار اصحاب علي عليه السلام وشهد معه مشاهدته وهو آخر الصحابة موتاً (١٠٠) .

ببلاغتها كأنما تفرغ عن لسان أبيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم روي عنها شعر كانت ترقص بهما الحسنين عليهما السلام وأما الأبيات البائية التي أنشدتها بعد وفاة أبيها صلى الله عليه وآله وسلم فهي ليست لها تمثلت بها تمثلاً (١١) .

والفضل بن العباس . عده ابن شهر آشوب في المعالم من شعراء أهل البيت المقتصدین قتل يوم اليمامة (١٢) أو (١٥) .

وربيعة بن الحارث بن عبد المطلب . عده ابن شهر آشوب في المعالم في شعراء أهل البيت المقتصدین (٢٣) .

والعباس بن عبد المطلب عم النبي «ص» كان شاعراً (٣٢) .
والحسن بن علي عليهما السلام . نسب إليه صاحب تجارب السلف هندوشاه بيتين من الشعر ونسب إليه ابن شهر آشوب في المناقب عدة أبيات شهادته (٥٠) .

والحسين بن علي عليهما السلام . نسب إليه جملة من الشعر ذكرنا بعضه في لوايح الاشجان شهادته (٦١) .

وعبد الله بن أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم . عده ابن شهر آشوب في المعالم من شعراء أهل البيت المقتصدین ذكر الواقدي أنه قتل مع الحسين (ع) (٦١) .

وعبد الله بن العباس . عده المرزباني في شعراء الشيعة وقال كان من شيعة علي (ع) وأصحابه وخواصه (٦٨) .

وام حكيم بنت عبد المطلب بن هاشم عمة النبي «ص» كانت شاعرة (المائة الأولى) .

واختها اروى بنت عبد المطلب بن هاشم عمتها «ص» كانت شاعرة فصيحة ادركت سلطنة معاوية (المائة الأولى) .

(ومن الصحابة) من غير بني هاشم النابغة الجعدي قيس بن عبد الله أو عبد الله بن قيس عده ابن شهر آشوب في المعالم في شعراء أهل البيت المقتصدین وله مدح في علي (ع) يوم صفين وكان من المعمرين ادرك الجاهلية والاسلام ومات في خلافة ابن الزبير (المائة الأولى) .

وأبو الهيثم مالك بن التيهان الأنصاري . قتل مع علي (ع) بصفين (٣٧) .

وخزيمة بن ثابت ذو الشهادتين . عده المرزباني في شعراء الشيعة وابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدین قتل مع علي (ع) بصفين (٣٧) .

وعمار بن ياسر أبو اليقظان . قتل معه بصفين (٣٧) .

وعبد الله بن بديل بن ورقاء الخزاعي . قتل معه بصفين (٣٧) .

وخريم بن فاتك الأسدي . عده ابن شهر آشوب في المعالم في شعراء أهل البيت المقتصدین من الصحابة (المائة الأولى) .

وصعصعة بن صوحان العبدي . عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدین وكان فصيحاً بليغاً خطيباً لساناً قال الشعبي كنت اتعلم منه

(ع) وهجا بني امية مع تحامي الناس رثاءه في عهد بني امية بأبيات اوردها المرتضى في الأمالي اولها :

تبيت النشاي من امية نوما وبالطف قتل ما ينام حيمها
(المائة الأولى) .

وأبو الأسود الدؤلي ظالم بن عمرو . ذكره المرزباني في شعراء الشيعة وقال : كان من قدماء التابعين وكبرائهم وكان شاعرا مجيدا وكان شيعيا (اهـ) وعده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدين (٦٩) . وعقبه بن عمرو السهمي من بني سهم بن عوف بن غالب أول من رثى الحسين (ع) بالأبيات التي اولها :

إذا ألعين قرت في الحياة وانتم تخافون في الدنيا فأظلم نورها
وعبد الله بن عوف بن الأحمر . هو القائل يجرى على الطلب بثار الحسين عليه السلام من أبيات :

ألا وانع خير الناس جدا ووالدا حسينا لأهل الدين إن كنت ناعيا
سقى الله قبراً ضمن المجد والتقى بغربية الطف الغمام الغوايا
والمسيب بن نجبة الفزاري . كان من وجوه اصحاب علي (ع) وكان شاعراً مجيداً قتل مع التوابين (٦٥) .

وعبد الله بن سعد بن نفيل كان شاعراً قتل مع التوابين (٦٥) .
وعبد الله بن خضل الطائي كان شاعراً قاتل مع التوابين فقطع انفه (المائة الأولى) .

وعبد الله بن وال التميمي . كان شاعراً قتل مع التوابين (٦٥) .
ورفاعه بن شداد البجلي . كان شاعراً قاتل مع التوابين وقتل مع المختار (٦٦) .

واعشى همدان كان شاعراً مفلقا له قصيدة يرثي بها التوابين (المائة الأولى) .

وابراهيم بن مالك الأشتر . كان شاعراً قتل (٦٦) .

وأمين بن خريم بن فاتك الأسدي من التابعين وقيل له صعبة وهو صاحب الأبيات التي يخاطب بها ابن الزبير ويمدح ابن عباس اولها :
يا ابن الزبير لقد لاقيت بائقة من البوائق فالطف لطف محتال
في الأغاني كان يتشيع (عشر التسعين) .

والفضل بن العباس بن عتبة بن أبي لهب الهاشمي . عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدين ، وقال ابو الفرج الأصبهاني : كان احد شعراء بني هاشم وفصحائهم (اهـ) وهو صاحب الأبيات المشهورة التي اولها :

وأنا الأخضر من يعرفني اخضر الجلدة في بيت العرب
وكان شديد السمرة والعرب تسمي الأسمر اخضر وتمدح بذلك حدود (٩٠) .

وأبو الريح الخزاعي عمر بن مالك بن حنظلة . له رثاء في الحسين عليه السلام حدود (١٠٠) .

ومن التابعين وتابعي التابعين ومن بعدهم سعيد بن قيس الهمداني . (المائة الأولى أو اوائل الثانية) .

هاشم المرقال بن عتبة بن أبي وقاص الزهري . عده المرزباني في شعراء الشيعة وقال كان شيعيا قال لما قتل عثمان هذه يميني لعلي وشمالي لي وقد بايعته ودخل على أبي موسى فقال بايع لخير هذه الأمة بعد نبينا علي بن أبي طالب عليه السلام (الحديث) ، قتل بصفين مع علي (٣٧) .

ومالك بن الحارث الأشتر النخعي من الشعراء المجيدين . عده المرزباني في شعراء الشيعة وقال كان من خلص اصحاب علي عليه السلام شهد معه موطنه مات بالسم (٣٨) أو (٣٩) .

وثابت بن عجلان الأنصاري عده المرزباني في النبذ المختارة في شعراء الشيعة وذكر له خبراً مع معاوية يدل على اخلاصه في التشيع (المائة الأولى) (١) .

والنجاشي قيس بن عمرو بن مالك بن الحارث بن كعب الحارثي شاعر أهل العراق بصفين ولكنه فارق عليا وذهب إلى معاوية حدود (٥٠) .

وقيس بن فهدان الكندي من اصحاب أمير المؤمنين عليه السلام عده المرزباني في النبذ المختارة في شعراء الشيعة وقال شهد صفين مع علي عليه السلام وذكر له شعرا يرثي به حجر بن عدي بعد (٥١) .

وشريك بن الحارث الأعور الحارثي من اصحاب أمير المؤمنين عليه السلام وخيار الشيعة عده المرزباني في شعراء الشيعة (٦٠) .
وسعية بن العريض شهد مع علي (ع) مشاهده كلها (المائة الأولى) .

وجرير بن عبد الله البجلي عده ابن شهر آشوب من شعراء أهل البيت المقتصدين لكن هرب إلى معاوية (المائة الأولى) .

والرباب بنت امرئ القيس بن عدي بن أوس زوجة الحسين عليه السلام . لها فيه رثاء (٦٢) .

وام البنين فاطمة بنت حزام الكلابية زوجة أمير المؤمنين علي (ع) وام ولده العباس واخوته ولها فيهم رثاء (المائة الأولى) .

وعبد الله بن الحر الجعفي وصفه النجاشي بالشاعر الفاتك (اهـ) (عشر السبعين) .

والثني بن مخزومة العبدي من أهل البصرة وهو القائل لما دعاه سليمان بن صرد للطلب بثار الحسين (ع) من أبيات :

تبصر كاني قد أتيتك معلما على اتلع الهادي اجش هزيم
(المائة الأولى) .

وأبو دهبل الجمحي وهب بن ربيعة : ذكره ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المتقين عاصر معاوية وبقي إلى زمان ابنه يزيد ورثي الحسين

(١) ذكرناه في الطبعة الأولى في عداد الشيعة من اصحابه ثم ظهر لنا أنه من التابعين كما ذكرنا في المستدركات ج ١٧ . - المؤلف -

ونخالد بن معدان الطائي من فضلاء التابعين المختصين بأمر المؤمنين عليه السلام أول من رثي الحسين عليه السلام لما رأى رأسه الشريف بالشام من أبيات :

جاؤوا برأسك يا ابن بنت محمد متمرلا بدمائه ترميلا

(١٠٣) .

وكثير عزة بن عبد الرحمن الخزاعي ذكره ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المتقين والمرزباني في شعراء الشيعة وكان معروفاً بالشيعة عند ملوك بني أمية ، وقال المرزباني : لما قتل آل المهلب بالعقر قال كثير ضحى آل أبي سفيان بالدين يوم الطف وضحى آل مروان بالكرم يوم العقر فقال له يزيد بن عبد الملك عليك بهلة الله اترابية وعصبية ، وقيل له عند موته اوص فقال :

برئت إلى الاله من ابن اروي غداة دعي امير المؤمنين
ومن فعل برئت ومن فعل ومن دين الخوارج اجمعينا

(١٠٤) وقال ابن رشيح كان ابن أبي اسحق وهو عالم ناقد ومتقدم مشهور يقول اشعر الجاهليين مرقش واشعر الاسلاميين كثير ، قال وهذا غلو مفرط غير أنهم مجمعون على أنه أول من اطلال المديح (١٠٥) .

والفرزدق همام بن غالب التميمي . من التابعين وبعضهم يعبه في الصحابة ولم يثبت ، من اشعر شعراء عصره عده المرزباني في شعراء الشيعة وقال كان شيعياً وكان الاصمعي يذمه بذلك ثم ذكر قصيدته في الامام زين العابدين (ع) بمحضر هشام بن عبد الملك وحبس هشام آياه وهجاء له وقصته مشهورة كالقصيدة وعده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدين في اصحاب زين العابدين (ع) وفي كتاب الشعر والشعراء لابن قتيبة كان الفرزدق معنا مفنا (المعن) الخطيب الذي يدخل في كل شيء (والفن) الذي يتفنن في كلامه ، ويحكي أن خصمه جريراً كان يقول : الفرزدق نبعة الشعر في يده وأنه لما بلغه نعيه بكى ورثاه وديوان شعره مشروح بشرح جليل مطبوع في اوروبا بالتصوير الشمسي في مجلدين وذهب اسم مؤلفه (١١٠) .

وسفيان بن مصعب العبدي من اصحاب الصادق عليه السلام . روي مسنداً أن الصادق عليه السلام قال علموا اولادكم شعر العبدي فإنه على دين الله . عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدين لكنه توهم فأورد الحديث في علي بن حماد العبدي حدود (١٢٠) .

وأبو الحسين زيد بن علي بن الحسين عليهم السلام معدود في شعراء بني هاشم استشهد (١٢٢) .

وسليمان بن قتيبة العدوي صاحب الرثاء في الحسين عليه السلام ذكره ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت عليهم السلام المتقين (١٢٦) .

والكميت بن زيد الأسدي . أول من احتج في شعره على المذهب الحجج القوية الكثيرة حتى زعم الجاحظ أنه أول من دل الشيعة على طرق الاحتجاج كما ذكرناه في المتكلمين . عده المرزباني في شعراء الشيعة وقال إنه ابن اخت الفرزدق وإنه لما انشده القصيدة البائية قال أصبت واحسنت ووددت لو أن هذا الشعر لي (١٢٧) وعن ابن عكرمة الضبي أنه قال لولا

شعر الكميت لم يكن للغة ترجان ولا للبيان لسان وقال معاذ بن مسلم الهراء لما سئل عن الكميت ذاك اشعر الأولين والآخرين (١٢٦) .

وابنه المستهل بن الكميت بن زيد . شاعر فصيح عاصر عبد الصمد العباسي أمير البصرة (المائة الثانية) .

ويحيى بن يعمر العدواني الامام النحوي المشهور كان شاعراً وكان شيعياً (١٢٧) .

والفضل بن عبد الرحمن العباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم . كان شاعراً (١٢٩) .

ومالك بن اعين الجهني من اصحاب الباقر عليه السلام . عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدين واورد المفيد في الارشاد شعرا له في مدح الباقر عليه السلام (اواسط المائة الثانية) .

والورد بن زيد الأسدي اخو الكميت . كان شاعراً ورد على الباقر عليه السلام ومدحه وفاته حدود (١٤٠) .

والقاضي عبد الله بن شبرمة الضبي الكوفي . في تاريخ بغداد للخطيب عن العجلي كان شاعراً وقال ابن سعد كان شاعراً وعده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المتقين من اصحاب زين العابدين عليه السلام (١٤٤) .

وابراهيم بن عبد الله بن الحسن المثنى قتيل باخري . كان شاعراً قتل (١٤٥) .

واخوه موسى بن عبد الله بن الحسن المثنى . كان شاعراً (المائة الثانية) .

وسديف بن ميمون بن مهران مولى زين العابدين عليه السلام ذكره ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدين وذكره المرزباني في شعراء الشيعة وذكر قصته مع السفاح في قتل بني أمية وذكر أنه قتل (١٤٧) .

ومحمد بن غالب بن الهذيل الكوفي الشاعر ذكره ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدين من اصحاب الصادق عليه السلام (المائة الثانية) .

وزرارة بن اعين من اصحاب الصادق عليه السلام . كان شاعراً (١٥٠) .

وابراهيم بن هرمة من المخضرمين ادرك الدولتين الأموية والعباسية وكان شاعراً مشهوراً (١٥٠) .

وعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب . كان شاعراً مجيداً وكثير من شعره في الآداب والحكم عاصر بني أمية واوائل بني العباس وقتل في حبس أبي مسلم الخراساني (المائة الثالثة) .

وأبو هريرة العجلي استشهد الصادق عليه السلام شعره وعده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المجاهدين (المائة الثانية) .

وأبو هريرة الأبار مدح الصادق عليه السلام عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المتقين (المائة الثانية) .

وقدامة السعدي عده ابن شهر آشوب في المعالم في شعراء أهل البيت

إن تكن فارساً فكن كعلي أو تكن شاعراً فكن كابن هاني

(١٩٨) .

واسماعيل بن محمد الحميري الملقب بالسيد . ذكره المرزباني في شعراء الشيعة وذكره ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المجاهدين استفند شعره في معنى واحد وهو مدح أهل البيت عليهم السلام ولم يترك منقبة لأمر المؤمنين عليه السلام إلا نظم فيها شعراً قال الثوري في قصيدته المذهبة لو أن شعراً يستحق أن لا ينشد إلا في المساجد لحسنه لكان هذا ولو خطب به خاطب على المنبر في يوم الجمعة لأق حسناً وحاز أجراً وقال في القصيدة التي فيها (أن يقوم التطهير يوم عظيم) لو قرئت على المنبر ما كان بذلك بأساً وقال مروان بن أبي حفصة لما سمع المذهبة ما سمعت شعراً قط أفيض وأغزر معان وأفصح وأقوى من هذا وقال له بشار لولا أن الله شغلك بمدح أهل البيت لافتقرنا وسئل أبو عبيدة من أشعر الناس قال من شبه رجلاً بريح عاد يريد قوله :

إذا أتى معشراً يوماً انامهم انامة الريح في تدميرها عاداً ولم يسمع إن شاعراً عمل شعراً جيداً وأكثر غيره حتى إنه رثي حملاً على جسر بغداد ينوء بحمله فسئل عنه فقال إنها ميميات السيد وعن ابن المعتز في التذكرة إنه قال كان للسيد أربع بنات كل واحدة تحفظ أربعاً قصيدة لأبيها . نظم كلها سمعه في فضل علي ومناقبه ما مثله في نظم الحديث وكل قصائده طوال كان شيعياً مجاهراً مع إن أبويه لم يكونا على ذلك من حير الشام قال صبت علي الرحمة صبا فكنت كمؤمن آل فرعون (اهـ) (١٩٩) .

وعلي بن عبد الله الخوافي . له شعر في رثاء الرضا (ع) (المائة الثالثة) .

وعبد الله بن علي الحراني من أصحاب الرضا (ع) . ذكره ابن شهر آشوب في المعالم من شعراء أهل البيت المتقين (المائة الثالثة أو أواخر الثانية) .

وعبد الله بن أيوب الحريبي . ذكره ابن شهر آشوب في المعالم في شعراء أهل البيت المتقين وكان منقطعاً إلى الرضا (ع) (أواخر المائة الثانية أو أوائل المائة الثالثة) .

والمشيع المدني . ذكره ابن شهر آشوب في المعالم في شعراء أهل البيت له رثاء في الرضا (ع) مذكور في العيون (أوائل المائة الثالثة) .

والقاسم بن يوسف الكاتب من مشاهير شعراء عصر المأمون . ذكره المرزباني في شعراء الشيعة وقال له أشعار حسنة في فنون كثيرة وكان أحد متكلمي الشيعة وشعرائهم وذكر جملة من أشعاره فيهم عليهم السلام (المائة الثالثة) .

وأشجع بن عمرو السلمي . عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المتكلمين له قصيدة في رثاء الرضا (ع) أولها :

أقر السلام على قبر بطوس ولا تقر السلام ولا النعمى على طوس

(٢١٠) (١) .

ومحمد بن وهيب الحميري البصري البغدادي . ذكره في نسمة

المقتصدين من أصحاب الأئمة وغيرهم .

وجعفر بن عفان الطائي صاحب المراثي في الحسين عليه السلام . قال ابن النديم في شعراء الشيعة : شعره مائتا ورقة (اهـ) وعده المرزباني في شعراء الشيعة وقال كان من شعراء الكوفة وله أشعار كثيرة في معان مختلفة (اهـ) حدود (١٥٠) .

وأبو جعفر محمد بن علي بن النعمان المعروف بمؤمن الطاق . عده المرزباني في شعراء الشيعة وذكر له شعراً فيهم عليهم السلام أعجب به المنصور (المائة الثانية) .

وشريك بن عبد الله القاضي النخعي الكوفي . عده المرزباني في شعراء الشيعة وذكر له خبراً مع المهدي العباسي يدل على تشيعه وذكره الخطيب في تاريخ بغداد وذكر ما يدل صريحاً على تشيعه (المائة الثانية) . والكسائي علي بن حمزة النحوي . قال ابن النديم شاعر مقل (١٨٩) .

ومنصور النمري ابن سلمة بن الزبرقان بن شريك بن مطعم الكيش الرخم عده المرزباني في شعراء الشيعة وقال إن الرشيد لما سمع قصيدته في رثاء الحسين عليه السلام التي أولها :

متى يشفيك دمعك من همول ويبرد ما بقلبك من غليل

امتعض وأمر من يقتل النمري فوجده الرسول قد مات فقال خلصه الموت (اهـ) وعده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المتقين وقال قد نبشوا قبره (اهـ) ومر في البحث الثالث أن الرشيد لما سمع شعره هذا أرسل إلى الرقة من يقتله فوجده مريضاً قد أشفى على الموت فانتظره حتى مات وأخبر الرشيد بموته فأمر بنبش قبره وإحراق ديوانه (المائة الثانية) .

ومعاذ بن مسلم الهراء الكوفي وأضع علم الصرف من أصحاب الصادق عليه السلام . كان شاعراً (١٨٨) .

وعبد الله بن غالب الأسدي الشاعر . ذكره النجاشي في رجاله وعده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدين من أصحاب الأئمة عليهم السلام (أواخر المائة الثانية) .

ومسلم بن الوليد الأنصاري مولاهم الملقب بصريع الغواني . ذكره ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المتقين وفي تاريخ بغداد للخطيب عن بعضهم أن مسلم بن الوليد قال ثلاثة أبيات تنهي فيها وزاد على كل الشعراء أمدح بيت وارثي بيت وأهجي بيت وذكرها ثم حكى عن أبي تمام أنه قال أشعر الناس وأسهبهم بعد الطبقة الأولى بشار والسيد الحميري وأبو نواس ومسلم بن الوليد بعدهم (أواخر المائة الثانية) .

وأبو نواس الحسن بن هاني . عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت والمرزباني في شعراء الشيعة وقال إما في فضله وشعره فمشهور وإما مذهبه فكان شيعياً امامياً حسن العقيدة ثم ذكر أبياته المشهورة في الرضا عليه السلام (قيل لي أنت أوحده الناس طراً) واعتنى بجمع ديوانه جماعة من مشاهير العلماء وجماعة عملوا إخباره والمختار من شعره ذكرهم ابن النديم في الفهرست وفيه يقول الشاعر :

(١) ذكر بعضهم إن وفاته ١٩٥ ولا يصح لأنه رثى الرضا عليه السلام والرضا توفي بعد المائتين . المؤلف -

السحر فيمن تشيع وشعر واورد عن الأغاني ابياتاً صريحة في تشيعه منها :

ومنحت الود قريبا ه وواليت الوصيا
غير شتام ولد كني تواليت عليا
(المائة الثالثة)

وأبو دلف العجلي القاسم بن عيسى ذكره صاحب نسمة السحر فيمن تشيع وشعر (٢٢٥) .

وأبو طالب القمي عبد الله بن الصلت . مدح الرضا والجواد عليهما السلام ورثى الرضا وكتب اليه الجواد (ع) قد أحسنت جزاك الله خيراً ذكره ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتضدين (المائة الثالثة) .

وأبو تمام حبيب بن اوس الطائي . قال له إبراهيم بن العباس الصولي امرء الكلام رعية لاحسانك ذلك لأنني أستضيء بك وأرد شريعتك قال الأمدى في الموازنة بين أبي تمام والبحري : أبو تمام صيقل المعاني وقال ابن رشيقي في العمدة في نقد الشعر إن أبا تمام والبحري أخلا في زمانها خمسمائة شاعر كلهم مجيد وعده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المتقين وهو القائل في قصيدته الرائية في مدح أهل البيت :

وكوفي ديني على إن منصبي شام ونجري اية ذكر النجر

وديك الجن عبد السلام بن رغبان الكلبي الحمصي شاعر الشام شهد له دعبل بأنه أشعر الجن والأنس (٢٣٦) .

وإبراهيم بن العباس الصولي . قال دعبل لو تكسب إبراهيم بالشعر لتركنا في غير شيء وقال أبو تمام لولا إن همة إبراهيم سمت به إلى خدمة السلاطين لما ترك لشاعر خبزاً وكان ثعلب يقول إبراهيم أشعر المحدثين . عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المتكلمين (٢٤٣) .

وابن السكيت يعقوب بن أسحق البغدادي قتله المتوكل على التشيع (٢٤٤) .

وأبو محمد عبد الله بن عمار البرقي كما ذكره أبو بكر الخوارزمي في رسالته لأهل نيسابور والثعالبي وغيرهما أو علي بن محمد بن عمار البرقي كما في المعالم لابن شهر آشوب ولعله سهو ذكره في المعالم في شعراء أهل البيت المجاهرين وقال حرقوا ديوانه وقطعوا لسانه (اهـ) والذي فعل ذلك به المتوكل لما قرئت له قصيدته التي يقول فيها :

لن يدفعوا حقكم إلا بدفعهم ما أنزل الله من آي وقرآن

فأمر بقطع لسانه وإحراق ديوانه فمات بعد أيام (٢٤٥) .

ودعبل بن علي الخزاعي . عده المرزباني في شعراء الشيعة (٢٤٦) .

وأبو جعفر محمد بن عبد الله بن رزين الخزاعي المعروف بأبي الشيص ابن عم دعبل الخزاعي قال ابن النديم شاعر شعره نحو خمسين ومائة ورقة عمله الصولي (اهـ) (المائة الثالثة) .

وابنه عبد الله بن أبي الشيص محمد بن عبد الله الخزاعي . قال الخطيب في تاريخ بغداد إنه رثى محمد بن علي بن موسى الرضا وأبا تمام الطائي (اهـ) وقال ابن النديم شاعر شعره نحو سبعين ورقة (اهـ) (المائة الثالثة) .

والحسين بن دعبل الخزاعي . قال ابن النديم شاعر شعره نحو مائتي ورقة (المائة الثالثة) .

وموسى بن عبد الملك الكاتب البغدادي صاحب ديوان الخراج أيام المتوكل (٢٤٦) .

وأحمد بن خلاد الشروي . ذكره المرزباني في شعراء الشيعة قال وكان شيعياً شاعراً مجيداً وذكر له شعراً في مدح أمير المؤمنين علي عليه السلام والتعريض بالمتوكل (اهـ) (المائة الثالثة) .

وأحمد بن إبراهيم بن اسماعيل بن حمدون النديم نديم المتوكل والظاهر إنه هو أحمد بن إبراهيم بن اسماعيل الكاتب الذي عده المرزباني في شعراء الشيعة (المائة الثالثة) .

وأبو عثمان المازني بكر بن محمد النحوي . كان شاعراً اورد في بغية الرواة من شعره وذكره النجاشي في مصنفه الامامية (٢٤٨) .

وأحمد بن عمران بن سلامة الالهاني الأخفش الأول النحوي قبل (٢٥٠) .

وأبو علي الحسين بن الضحاك البصري الباهلي المعروف بالخليع . قال ابن النديم شاعر مقل وقال في موضع آخر شعره ٢٥٠ ورقة (٢٥٠) .

ومحمد بن إسماعيل بن صالح الصيمري . ذكره ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت وقال مادح أبي الحسن الثالث (٢٥٥) .

والفضل بن محمد بن الفضل بن الحسن بن عبيد الله بن العباس بن أبي طالب . كان شاعراً (أواسط المائة الثالثة) .

والحماني بالحاء المهملة علي بن محمد بن جعفر بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الكوفي المعروف بالافوه . كان يقول أنا شاعر وجدي شاعر إلى أبي طالب وسأل المتوكل الامام الهادي عليه السلام من أشعر الناس فقال الحماني حيث يقول وذكر ابياتاً منها :

فلما تنازعنا المقال قضى لنا عليهم بما نهوى نداء الصوامع

قال وما نداء الصوامع يا أبا الحسن قال أشهد أن لا اله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله وقال الناصر لو جاز قراءة شعر في الصلاة لكان شعر الحماني (٢٦٠) .

وداود بن القاسم الجعفري كان شاعراً (٢٦١) .

وابن الرومي علي بن العباس . عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتضدين وقال ابن رشيقي في العمدة أكثر المولدين اختراعاً وتوليداً فيها يقول الخذاق أبو تمام وابن الرومي (٢٨٣) .

والبحتري الوليد بن عبيد الطائي . قال الأمدى في الموازنة البحتري شعره سلاسل الذهب (اهـ) الأرجح تشيعه (٢٨٤) .

والشريف محمد بن صالح بن عبد الله الحجازي البغدادي . كان شاعراً (المائة الثالثة) .

ونصر بن نصير الحلواني شاعر الداعي الحسن بن زيد (المائة الثالثة) .

وعلي بن محمد بن منصور بن بسام البغدادي صاحب الأبيات المشهورة لما هدم المتوكل قبر الحسين عليه السلام اولها :
تالله إن كانت أمية قد أتت قتل ابن بنت نبيها مظلوماً
(٣٠٢) .

وأحمد بن عبيد الله بن محمد بن عمار الثقفي الكاتب المعروف بالعزير كان كاتباً شاعراً قال الخطيب في تاريخ بغداد كان يتشيع (٣١٤) .
والخيزارزي البصري نصر بن أحمد المحترف بخبز الارز اول أمي أوتي المعجز في شعره وطبقت شهرته الدنيا . ذكره الثعالبي في اليتيمة وقال كان شيعياً وذكره ابن خلكان وغيرهما (٣١٧) .

والخيزارزي البصري محمد بن أحمد الأمي أيضاً أحد حسنة الدنيا كما في اليتيمة . قال وكان يتشيع ويتمثل في شعره بمذهبه (اهـ) (المائة الرابعة) .

وأحمد بن علوية الأصبهاني الكاتب ذكره ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المجاهرين وفي معجم الأدباء عن حمزة الأصبهاني إنه كان صاحب لغة يقول الشعر الجيد وان له قصيدة على ألف قافية شيعية عرضت على أبي حاتم السجستاني فأعجب بها وقال يا أهل البصرة غلبكم أهل أصفهان اولها .

ما بال عينك ثرة الانسان عبرى اللحاظ سقيمة الأجفان
وأوردنا في ترجمته قسماً وافراً منها وأورد ابن شهر آشوب في المناقب منها مقطعات (٣٢٠) .

وأبو بكر محمد بن الحسن بن دريد صاحب المقصورة المشهورة التي تعد من معجزات الشعر جمع فيها بين المقصور والممدود وشرحها جملة من العلماء . عده ابن شهر آشوب في المعالم في شعراء أهل البيت المجاهرين وفي نزهة الألباء عن محمد بن رزق الأسدي : كان يقال إن ابا بكر بن دريد أعلم الشعراء وأشعر العلماء . وفي بغية الوعاة عن أبي الطيب اللغوي ابن دريد أقدر الناس على الشعر وما إزدحم العلم والشعر في صدر أحد إزدحامهما في صدر خلف الأحمر وابن دريد . قال وله شعر كثير (٣٢١) .

ومحمد بن أحمد بن إبراهيم طباطبا الحسيني ، في معاهد التنصيص : شاعر مفلق وذكره صاحب نسمة السحر فيمن تشيع وشعر (٣٢٢) .

ومحمد بن يزيد بن محمود البوشنجي النحوي . في تاريخ بغداد للخطيب له شعر كثير (اهـ) وأورد في بغية الوعاة بعض شعره وذكره الشيخ في رجاله فيمن لم يرو عنهم عليهم السلام (٣٢٥) .

ومحمد بن أحمد بن عبيد الله الكاتب البصري المعروف بالمفجع صاحب ثعلب . قال ابن النديم : كان شاعراً شيعياً له قصيدة يسميها بالأشباه يمدح فيها علياً عليه السلام (اهـ) وعده ابن شهر آشوب في المعالم في شعراء أهل البيت المقتصدين وذكره الشيخ في الفهرست والنجاشي في مصنفه الامامية وذكره الثعالبي في اليتيمة ونص على تشيعه وفي معجم الأدباء عن تاريخ ابن يشران كان شاعر البصرة وأديبها ثم قال ما حاصله :

(١) كذا في الاصل ولعله في زهده او نحوه . - المؤلف -

له قصيدة الاشباه يشير فيها إلى ما رواه عبد الرزاق بسنده عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان تنظروا إلى آدم في علمه ونوح في همه وإبراهيم في خلقه وموسى في مناجاته وعيسى في سنه^(١) ومحمد في هديه وحلمه فأنظروا إلى هذا المقبل فتطاول الناس فإذا هو علي بن أبي طالب اولها :

أيها اللاتمي لحبي علياً قم ذمياً إلى الجحيم خزياً
أشبه الأنبياء كهلاً وزولاً وفطياً وراضعاً وغدياً (٣٢٧)
وعلي بن العباس النوبختي . كان شاعراً وآل نوبخت شيعية بنص ابن النديم (٣٢٩) .

وأبو نصر القاسم بن أحمد الحروري ذكره ابن شهر آشوب في المعالم في شعراء أهل البيت المجاهرين وذكره المسعودي في مروج الذهب والثعالبي في اليتيمة (٣٣٢) .

وأبو بكر الصنوبري أحمد بن محمد الجزري الرقي البارعي في الشعر لا سيما في وصف الرياض . عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدين (٣٣٤) .

وأبو بكر الصولي محمد بن يحيى . كان شاعراً أديباً عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المتقين (٣٣٥) .

وأبو زهير مهلهل بن نصر حمدان التغلبي . كان شاعراً إستشهد غازياً (٣٣٩) .

والأبيض بن عباس بن عبد الله الحسيني الشاعر المعروف (اواسط المائة الرابعة) .

وأحمد بن يوسف بن إبراهيم الكاتب المعروف بابن الداية . عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المقتصدين (٣٤٠) .

والقاضي التنوخي علي بن محمد (علي بن الحسن) عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المجاهرين وقال ابن خلكان إنه كان معتزلاً وهو مبني على الخلط بين بعض أصول الشيعة وأصول المعتزلة كما نسب صاحب والمرضى وغيرهما إلى الاعتزال (٣٤٢) .

وكشاجم محمود بن الحسين بن السندي بن شاهك . عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المجاهرين (٣٥٠) .

العوني طلحة بن عبيد الله بن محمد بن عون الغساني المصري . عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المجاهرين قال ونظم أكثر المناقب ويتهمونه بالغلو حدود (٣٥٠) .

والزاهي علي بن أسحق البغدادي عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المجاهرين قال ابن خلكان عن عميد الدولة في طبقات الشعراء شعره في أربعة أجزاء أكثره في أهل البيت ومدح سيف الدولة والوزير المهلب وغيرهما من الرؤساء وقال في جميع الفنون (اهـ) وقال السمعاني كان حسن الشعر (اهـ) والظاهر ان تسميته بالزاهي لزهوه في فنون الشعر لا إلى القرية بنيشابور لأنه ببغداد (٣٥٢) .

والوزير المهلب الحسن بن هارون وزير معز الدولة بن بويه . كان شاعراً (٣٥٢) .

وجعفر بن محمد بن ورقاء الشيباني من الشعراء المجيدين . بينه وبين
ابي فراس الحمداني مراسلات (٣٥٢) .

وسيف الدولة علي بن عبد الله بن حمدان التغلبي . كان شاعراً
(٣٥٦) .

وابو الفرج الأصبهاني علي بن الحسين الأموي المرواني كان شاعراً
(٣٥٦) .

وأبو الطيب المتنبي أحمد بن الحسين كما ستعرف فيما يأتي وكفى به في
الشعر (٣٥٤) .

وابو فراس الحارث بن سعيد الحمداني التغلبي . في اليتيمة : كان
فرد دهره ادبا وبلاغة وبراعة وشعره مشهور سائر بين الحسن والجودة
والسهولة والجزالة والعذوبة والفخامة والحلاوة والمتانة وكان صاحب يقول
بدىء الشعر بملك وختم بملك يعني امرأ القيس واما فراس وكان المتنبي
يشهد له بالتقدم والتبريز ويتحامي جانبه (اهـ) وكفى به مدحاً (٣٥٧) .

ونصر بن حمدان عم ابي فراس . وابو العلاء سعيد الحمداني قال ابن
خالويه : كانا شاعري بني حمدان (المائة الرابعة) .

وناصر الدولة الحسن بن عبد الله بن حمدان صاحب الموصل كان
شاعراً (٣٥٨) .

وابو محمد الحسن بن حمزة بن علي الطبري المرعشي ذكره ابن
شهر آشوب في شعراء اهل البيت المقتضدين من السادات (٣٥٨) .

ومحمد بن هانيء الاندلسي متنبى الغرب شاعر الفاطميين . ذكره ابن
شهر آشوب في شعراء اهل البيت المجاهرين . ولما توجه المتنبي نحو مصر
سمع منشداً يقول :

تقدم خطا أو تأخر خطا فإن الشباب مشى القهقري

فقال سد ابن هاني علينا طريق المغرب وانصرف (اهـ) وقال ابن
خلكان ليس في المغاربة من هو في طبقته لا من المتقدمين ولا من المتأخرين
بل هو أشعرهم على الإطلاق وهو عند المغاربة كالمتنبى عن المشاركة وكانا
متعاصرين (اهـ) وفي الاحاطة كان من فحول الشعراء وأمثال النظم
وبرهان البلاغة لا يدرك شأوه ولا يشق غباره (اهـ) (٣٦١) .

والسري بن أحمد الرفا الموصلي . عده ابن شهر آشوب في شعراء اهل
البيت المتقين (٣٦٣) .

وابنه ابو عبد الله محمد بن السري . كان شاعراً كأبيه (المائة
الرابعة) .

والناشي الأصغر علي بن عبد الله بن وصيف . عده ابن
شهر آشوب في المعالم من شعراء اهل البيت المجاهرين وقال حرقوه بالنار وفي
أنساب السمعاني انما قيل له الناشي لأنه نشأ في فن من الشعر والمشهور بهذه
النسبة علي بن عبد الله الناشي شاعر مشهور (اهـ) وقال ابن خلكان هو
من الشعراء المحسنين وله في اهل البيت قصائد كثيرة وكان من كبار الشيعة
ومضى إلى الكوفة وأملى شعره بجامعها وكان المتنبي وهو صبي يحضر مجلسه
بها وكتب من إملائه لنفسه من قصيدة :

كأن سنان ذابله ضمير فليس عن القلوب له ذهاب

وصارمه كبيعته بخم معاقدها من الخلق الرقاب
ونظم المتنبي نظير هذا فقال في سيف الدولة :

كأن الهام في الهيجا عيون وقد طبعت سيوفك من رقاد
وقد صغت الأسنة من هموم فما يخطرن إلا في فؤاد
(اهـ) والبيتان من قصيدة له في امير المؤمنين علي عليه السلام
اولها :

بآل محمد عرف الصواب وفي ابياتهم نزل الكتاب
(٣٦٦) .

والقاضي ابو بكر محمد بن عبد الرحمن المعروف بابن قرية صاحب
الآبيات التي أولها :

يا من يسائل دائباً عن كل معضلة سخيفة
والسوسي الامير ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد العزيز . ذكره
ابن شهر آشوب في المعالم في شعراء اهل البيت المجاهرين وأكثر في كتاب
المناقب من نقل اشعاره في اهل البيت (٣٧٠) .

وابو عبد الله الحسين بن داود البشنوي الكردي . ذكره ابن
شهر آشوب في المعالم في شعراء اهل البيت المجاهرين ونقل في المناقب كثيراً
من شعره (٣٧٠) .

وعضد الدولة فنا خسرو بن بويه الديلمي كان شاعراً (٣٧٢) .

والقاضي ابن الحسن علي بن القاضي ابي حنيفة النعمان قاضي
الفاطميين بمصر (٣٧٤) .

ومحمد بن احمد الصقر الموصلي . اورد ابن شهر آشوب في المناقب من
شعره في اهل البيت عليهم السلام . وفي المعالم الصقر البصري وفي نسخة
ابن الصقر النصري فلعله غيره حدود (٣٧٥) .

وأبو الفرج الحسين بن محمد بن هند الرازي عده ابن شهر آشوب في
شعراء اهل البيت المتقين وفي اليتيمة انه من أصحاب الصاحب ومن تخرجوا
بمحاورته وصحبته (المائة الرابعة) .

وابو بكر محمد بن هاشم بن وعلة الخالدي احد الخالدين الموصليين
الشاعرين الشهيرين (٣٨٠) .

وأخوه ابن عثمان سعيد بن هاشم الخالدي . ذكرهما ابن شهر آشوب
في المعالم في شعراء اهل البيت المتقين (المائة الرابعة) .

وابو الفضل سليمان بن محمد الاسكافي . عده ابن شهر آشوب من
شعراء اهل البيت المجاهرين (٣٨٠) .

وابو بكر بن العباس الخوارزمي الطبري . عده ابن شهر آشوب في
المعالم من شعراء أهل البيت (٣٨٣) .

والقاضي التنوخي المحسن بن علي بن محمد بن أبي الفهم . كان
شاعراً (٣٨٤) .

وأبو العلاء محمد بن ابراهيم القاري السروي . عده ابن شهر آشوب
في المعالم من شعراء اهل البيت المتقين وقال الثعالبي في اليتيمة واحد
طبرستان ادبا وفضلا ونظما ونثرا (٣٨٥) .

والصاحب اسماعيل بن عباد وزير مؤيد الدولة بن بويه ثم وزير اخيه فخر الدولة بن بويه . عده ابن شهر آشوب في المعالم في شعراء اهل البيت المجاهرين وقيل أن له عشرة آلاف بيت في مدح اهل البيت فضلا عن شعره في غير ذلك (٣٨٥) .

والأمير أبو الحسن احمد بن عضد الدولة فناخسار . عده ابن شهر آشوب في شعراء اهل البيت المقتصدين قتل (٣٨٧) .

والحسين بن محمد الراققي المعروف بالخالع . ذكره النجاشي في مؤلفي الشيعة وفي معجم الأدباء وبغية الوعاة كان شاعراً (٣٨٨) .

ومحمد بن النعمان قاضي مصر كان شاعراً (٣٨٩) .

وسلامة بن الحسين الموصل عده ابن شهر آشوب في شعراء اهل البيت المجاهرين (٣٩٠) تقريباً .

والمقلد بن المسيب العقيلي حسام الدولة ملك بلاد الموصل . قتل (٣٩١) .

والحسين بن احمد بن الحجاج الكاتب البغدادي الشاعر المجوني الهزلي المشهور . كان فرد زمانه فيما ابتكر من المجون حتى في مديح الكبراء . ولم يسبقه إلى تلك الطريقة احد مع عذوبة الألفاظ وعدم التكلف . ديوان شعره عشرة مجلدات انتخب منه السيد الرضي ما خلا من السخف والمجون وسماه الحسن من شعر الحسين ورتبه البديع الاسطرلابي الشاعر هبة الله بن حسن على احد واربعين ومائة باب وجعل كل باب في فن من فنون الشعر وسماه درة التاج في شعر ابن الحجاج (٣٩١) .

وأبو الحسن محمد بن عبد الله المعروف بالسلامي الشاعر (٣٩٣) .

والحسن بن علي بن محمد الضبي المعروف بابن وكيع البغدادي التنيسي (٣٩٣) .

وأحمد بن فارس اللغوي صاحب المجلد كان شاعراً (٣٩٥) .

وبديع الزمان احمد بن الحسين الهمداني . كان كاتباً شاعراً (٣٩٨) .

والرئيس أبو العباس احمد بن ابراهيم الضبي . عده ابن شهر آشوب في المعالم في شعراء اهل البيت المجاهرين (٣٩٩) .

وأبو الحسن علي بن محمد العدوي الشمشاطي . قال النجاشي : فاضل أهل زمانه واديبهم (اهـ) كان مختصاً بسيف الدولة واختار من مدائح الشعراء لسيف الدولة عشرة آلاف بيت ذكره الثعالبي (المائة الرابعة) .

وحدان بن ناصر الدولة الحسن بن عبد الله بن حمدان التغلبي (المائة الرابعة) .

وأبو الحسن علي بن حماد بن عبيد العبدلي الاخباري البصري شاعر آل محمد عليهم السلام . عده ابن شهر آشوب في شعراء اهل البيت المجاهرين حدود (٤٠٠) .

وشداد بن ابراهيم الجرزي كان شاعراً حدود (٤٠٠) .

وعبدان بن محمد الأصفهاني الخوزي ذكره ابن شهر آشوب في شعراء

اهل البيت المتقين وذكره الثعالبي في اليتيمة حدود (٤٠٠) .

ومحمد بن حبيب الضبي عده ابن شهر آشوب في شعراء اهل البيت المقتصدين وشعره جيد جداً له قصيدة في رثاء الرضا عليه السلام حين زاره أولها .

قبر بطوس به اقام امام حتم اليه زيارة ولما

حدود (٤٠٠)

والأمير أبو الحسن محمد بن عبيد الله الأشتر الحسيني ممدوح المتنبي (المائة الرابعة) .

والقاضي أبو القاسم علي بن محمد بن أبي الفهم التنوخي عده ابن شهر آشوب في المعالم في شعراء اهل البيت المجاهرين (اواخر المائة الرابعة أو اوائل الخامسة) .

وأبو الفتح علي بن محمد البستي . ذكره ابن شهر آشوب في شعراء اهل البيت المتقين وذكره في اليتيمة باسم : أبو الفتح البستي الكاتب (اواخر المائة الرابعة أو اوائل الخامسة) .

والشريف الرضي محمد بن الحسين الذي قيل فيه أنه أفصح قريش الذين هم أفصح العرب لأنه مكث مجيد (٤٠٦) .

وأبو الحسن علي بن أحمد بن نويخت قال ابن خلكان كان شاعراً مجيداً (اهـ) وتشيع آل نويخت مشهور (٤١٦) .

والوزير المغربي الحسين بن علي وزير الحاكم الفاطمي كان شاعراً مجيداً قال ابن خلكان له ديوان شعر ونثر وكان يحفظ في صغره (١٥) ألف بيت (٤١٨) .

وعبد المحسن الصوري العاملي من الشعراء المشهورين له ديوان شعر مخطوط (٤١٩) .

وابنه عبد المنعم بن عبد المحسن الصوري العاملي ذكره الثعالبي في اليتيمة وذكر قطعاً من شعره (المائة الخامسة) .

والأديب المرزوقي ذكره ابن شهر آشوب في شعراء اهل البيت المقتصدين ويظن أنه الامام المرزوقي احمد بن محمد بن الحسن الأصبهاني كما قاله بعضهم فإن كان هو فوفاته (٤٢١) .

والأستاذ أبو سعيد أو سعد منصور بن الحسين الآبي صاحب نثر الدرر . ذكره الثعالبي في تمة اليتيمة وقال له بلاغة وشعر بارع وأورد كثيراً من شعره (٤٢٢) .

ووجه الدولة ذو القرنين بن ناصر الدولة حمدان بن ناصر الدولة الحسين بن حمدان التغلبي كان شاعراً (٤٢٨) .

ومهييار الديلمي البغدادي تلميذ الشريف الرضي الجامع بين فصاحة العرب ومعاني الفرس وبين الجودة والاكثار وطول النفس اقتفاء لأثر استاذه (٤٢٨) .

وابنه أبو عبيد الله الحسين بن مهييار ذكره الباخري في دمية القصر في ادباء العصر (المائة الخامسة) .

والشريف المرتضى علم الهدى علي بن الحسين الموسوي . قيل فيه : لولا الرضي لكان المرتضى اشعر الناس ولولا المرتضى لكان الرضي اعلم

وأبو الحسن علي بن محمد الحريري . من شعراء دمية القصر (المائة الخامسة) .

والشريف محمد بن أحمد طباطبا الحسني الأصفهاني (المائة الخامسة) .

وأبو الحسين علي بن حماد بن عبيد العبيدي البصري . عده ابن شهر آشوب في شعراء اهل البيت المجاهرين وقال يقال إنه لم يذكر بيتاً إلا في اهل البيت لكنه توهم فأورد الحديث الوارد في سفيان بن مصعب في هذا (المائة الخامسة) .

وعلي بن عبد الله بن الهيثم الهروي كان شاعراً حدود (٥٠٠) . وابن الهبارية محمد بن محمد العباسي صاحب الصادح والباغم (٥٠٤) .

ومحمد بن أحمد الأبيوردي الأموي القائل في رثاء الحسين عليه السلام من قصيدة :

وجدي وهو عنبة بن صخر بريء من يزيد ومن زياد (٥٠٧) .

والطغرائي الحسين بن علي صاحب لامية العجم الشهيرة ذات الشروح الكثيرة كان طغرائياً للسلطان مسعود السلجوقي قتل ظلماً (٥١٥) أو (٥١٨) .

والبارع بن الدباس الحسين بن محمد له ديوان شعر مذكور في اجازات البحار : قال السيوطي كان فاضلاً عارفاً بالأدب وله شعر في الغاية (٥٢٤) .

والأمير دبيس بن سيف الدولة صدقة الأسدي صاحب الحلة السيفية المقتول غدرًا من قبل السلطان مسعود السلجوقي (٥٢٩) .

واخوه بدران بن صدقة . كان شاعراً توفي بمصر (٥٣٥) .

والشريف أبو السعادات هبة الله بن علي الحسني البغدادي المعروف بابن الشجري (٥٤٢) .

واحمد بن منير الطرابلسي الشاعر المشهور صاحب القصيدة التترية (٥٤٨) .

وأبو الغمر عبد الملك البعلبكي ذكره ابن شهر آشوب في شعراء اهل البيت المقتضدين (٥٥٠) ونيف .

ويحيى بن سلامة الحصكفي كان شاعراً خطيباً (٥٥٣ أو ٥٥١) .

والملك الصالح طلائع بن رزيق وزير الفاطميين عده ابن شهر آشوب في شعراء اهل البيت المجاهرين له ديوان شعر في مجلدين (٥٥٦) .

والقاضي أحمد بن علي بن إبراهيم المصري الغساني كان شاعراً قتل (٥٦٢) .

وعلي بن الحسن بن الفضل المعروف بصردر (٥٦٥) .

والقاضي محمد بن عبد الملك بن أبي جرادة الحلبي كان شاعراً (٥٦٦) .

الناس . في خلاصة العلامة : متوحد في علوم كثيرة متقدم في علوم وعد منها الشعر قال وديوان شعره يزيد على عشرين ألف بيت (٤٣٦) .

والمنازي أحمد بن يوسف السليكي صاحب الأبيات المشهورة : وقانا لفحة الرمضاء واد (٤٣٧) .

والأمير حسام الدولة أبو الشوك فارس بن محمد بن عنان مالك الجبل من الدينور وقرميسين (كرمشاه) وغيرهما ذكره ابن شهر آشوب في شعراء اهل البيت المجاهرين (٤٣٧) .

والحسن بن مظفر الضرير النيشابوري الخوارزمي كان شاعراً (٤٤٢) .

والأمير قرواش بن المقلد العقيلي كان شاعراً قتل (٤٤٤) .

ومحمد بن أحمد الاسحاق الصادقي من احفاد الامام جعفر الصادق عليه السلام بينه وبين أبي العلاء المعري مراسلة شعرية (اواسط المائة الخامسة) .

ومحمد بن علي بن حسول الهمداني كان شاعراً حدود (٤٥٠) .

وزيد بن سهل المرزكي الموصل كان شاعراً حدود (٤٥٠) .

ومحمد بن عبيد الله الحسني البلخي من نسل الحسين الأصغر شاعر مجيد ذكره الباخري (٤٥٠) ونيف .

ومروان بن محمد السروجي المرواني . عده المرزباني في شعراء الشيعة وقال كان من بني امية من كبار مصر وكان حسن التشيع وذكر له ابياتاً في اهل البيت عليهم السلام (٤٦٠) .

والحسن بن صافي ملك النحاة ذكر السيوطي في بغية الرعاة من مؤلفاته ديوان شعره (٤٦٣) .

وعبد الله بن سعيد بن سنان الخفاجي الحلبي صاحب قلعة اعزاز له شعر في أمير المؤمنين عليه السلام يدل على تشيعه وله شعر في الحسين عليه السلام توفي مسموماً (٤٦٦) .

وعلي بن محمد بن المقلد صاحب قلعة شيزر الأموي كان شاعراً (٤٧٥) .

وأحمد بن منصور بن علي القطيفي القطان البغدادي كان ادبياً شاعراً حدود (٤٨٠) .

وعلي بن سعد القمي . في مجالس المؤمنين : كان كاتباً ادبياً شاعراً نظم الشعر فأجاد وكتب للسلجوقية وذكر له أبياتاً يذكر فيها الأئمة الاثني عشر وقصيدة في مدح أمير المؤمنين عليه السلام (٤٨٢) .

وأحمد بن علي بن الفرات الدمشقي قال ابن عساكر كان من اهل الأدب والفضل له شعر ونص هو والذهبي على تشيعه (٤٩٩) .

وعلي بن الناصر لدين الله الحسن الأطروش معاصر اسماعيل بن نوح الساماني (المائة الرابعة) .

والشريف محمد بن موسى بن حمزة الموسوي (المائة الرابعة أو الخامسة) .

واحمد بن علي بن معقل الأزدي . في بغية الوعاة عن الذهبي : اخذ
الرفض عن جماعة بالحلة وكان غالباً في التشيع وقال الشعر الرائق ونظم
الايضاح والتكملة الفارسي فأجاد (٦٤٤) .

وعلي بن الحسين بن حماد الليثي الواسطي (المائة السابعة) .

وولده الحسين بن علي بن الحسين بن حماد .

ومحمد بن يوسف الأزدي الأندلسي الغرناطي من شعره قصيدة
ستمائة بيت (٦٣٣) .

وأبو الحسين الجزاري يحيى بن عبد العظيم المصري (٦٧٢) .

وجعفر بن محمد بن نما الحلي (٦٨٠) تقريباً .

ومحفوظ بن وشاح الحلي (٦٩٠) .

واسعد بن عبد الغني بن قادوس العدوي المصري الملقب بالقاضي
النفيس والمعروف بابن قادوس على احتمال (٦٩٣) .

وعلي بن عيسى الاربلي صاحب كشف الغمة (٦٩٣) .

ومعاصره احمد بن منيع الحلي . له تقرير على كشف الغمة .

ومحمد بن الحسن بن كحيل الكردي الحلي المعروف بابن نعيم له
قصائد على حروف المعجم في مدح أمير الحلة الحسن بن نجم الحلي الأسدي
رأيناها بخطه في مجموع فرغ منه (٦٩٥) .

وعلاء الدين علي بن عبد الله الكندي الشامي الشهير بالوداعي . في
فوات الوفيات للكتبي هو صاحب التذكرة الكندية الموقوفة بالسميساطية في
خسرين مجلداً بخطه فيها عدة فنون وكان شيعياً (١هـ) ثم اورد جملة من
اشعاره . وفي نسمة السحر كان أول الفاتحين بابا للتورية والاستخدام بتلك
السهولة وذلك الانسجام وذكر شعرا له في ذلك ثم ذكر ما ذكره تقي
الدين بن حجة في كشف اللثام عن التورية والاستخدام فيما اخذه جمال
الدين بن نباتة من شعر علاء الدين الوداعي وذكر شيئاً كثيراً من ذلك
فيذكر اولاً قال الوداعي ثم يقول اخذه ابن نباتة فقال ، إلى نحو اثني عشر
فصلاً من هذا القبيل ثم قال وما احسن ما قاله يوسف بن علي في سرقة ابن
نباتة معاني الوداعي وفيه التورية :

عزا ابن نباتة شعر الوداعي اليه بسرقة لا باختراع
ففارق يا فتى من قال هذا نبائي وقل هذا وداعي

والحسن بن علي بن داود الحلي صاحب الرجال (٧٤٠) ونيف .

والشيخ علي بن عبد العزيز الخليلي الموصل الحلي حدود (٧٥٠) .

وصفي الدين عبد العزيز بن سرايا الحلي الشاعر المجيد الذي لا
يدانيه احد في عصره المتفتن في انواع الشعر مخترع المحبوكات والموشح
المضمن لم يسبقه اليها احد ومخترع نظم البديع في مدح الرسول « ص » .
في نسمة السحر له فضل سبق إلى ذلك وانما تبعه الحموي والموصلي
ومحمد بن جابر الأندلسي (١هـ) (٧٥٢) .

والسيد علي بن عبد الحميد بن فخار بن معد . كان شاعراً

(٧٦٠) .

والسيد تاج الدين محمد بن قاسم الحسيني الديباجي (٧٧٦) .

والسيد فضل الله بن علي الراوندي كان شاعراً (٥٧٠) .

وسعد بن محمد بن سعد التميمي المعروف بحيص بيص (٥٧٤) .

واسماعيل بن الحسين العودي العاملي المعروف بشهاب الدين بن

شرف الدين (٥٨٠) .

وأبو الفتح محمد بن عبيد الله بن عبد الله الشهير بسبط ابن
التعاويذي ذكره في نسمة السحر فيمن تشيع وشعر وقال كان من كبار
الشيعة وقال ابن خلكان كان شاعر وقته جمع شعره بين جزالة الألفاظ
وعذوبتها ورقة المعاني ودقتها وفيما اعتقد أنه لم يوجد قبله بمائتي سنة من
يضاهيه قال صاحب نسمة السحر وقفت على ديوانه وهو حقيق بما اطراه به
ابن خلكان ثم اورد كثيراً من شعره الدال على تشيعه ومنه ابيات رائية كتبها
إلى محمد بن المختار العلوي نقيب مشهد الكوفة تشبه رائية ابن منير
الطرابلسي (اقول) ديوان شعره مطبوع وفيه القصيدة الياثية في رثاء
الحسين (ع) والأبيات الرائية المذكورة (٥٨٣) (١) .

واسامة بن مرشد الكنائي الكلبي . كان شاعراً (٥٨٤) .

ويحيى بن سعيد بن هبة الله الشيباني البغدادي . في معجم الأدباء

كان كاتباً اديباً شاعراً (٥٩٤) .

وسعد بن أحمد بن مكّي النيلي المؤدب المعروف بابن مكّي . قال ابن
خلكان (٢) له شعر اكثره في الأئمة من اهل البيت وقال العماد الكاتب كان
غالباً في التشيع وعده ابن شهر آشوب في شعراء اهل البيت المتقين (٥٩٥)
٥٦٥ معجم الأدباء .

والحسن بن علي بن نصر بن عقيل العبدي . الواسطي (٥٩٦) .

ومحمد بن الحسين الطوسي من شعراء الخريدة (المائة السادسة) .

وأبو السعادات احمد بن محمد بن غالب العطاردي . في انساب
السمعاني له شعر رائق غير أنه كان يميل إلى التشيع نزلت عليه وكتبت عنه
من شعره مقطعات (١هـ) (المائة السادسة) .

وأبو الغمر ناهض بن تومة العامري من شعراء الدولة العباسية .

والناصر لدين الله محمد بن عبد الله الحسيني كان شاعراً (اوائل المائة
السابعة) .

وعلي بن محمد بن السكون الحلي النيلي . كان شاعراً (٦٠٦) .

والامام الناصر لدين الله . الخليفة العباسي (٦٢٢) .

وراجح بن اسماعيل الأسدي الحلي (٦٢٧) .

وأبو المحاسن يوسف بن الحسين الكوفي الحلبي المعروف بالشواء
ديوان شعره أربعة مجلدات (٦٣٥) .

والملك الأفضل علي بن صلاح الدين الأيوبي . كان شاعراً شيعياً
(٦٤٢) .

(١) ما وقع في نسمة السحر وتبعه بعض المعاصرين من أن وفاته (٥٥٣) هو سهو بل ذلك وفاة
جده .

(٢) كذا في الأصل ولم نجده في تاريخ ابن خلكان فليظن . - المؤلف -

والسيد محمد بن الحسن أبي الرضا العلوي البغدادي (المائة الثامنة) .
 والشهيد الأول محمد بن مكي العاملي الجزيني شهادته (٧٨٦) .
 وأبو الحسن علاء الدين علي بن الحسين الشافعي الحلبي (المائة الثامنة) .
 والشيخ رجب البرسي كان شاعراً (٨٠٠) .
 والشيخ علي بن عبد الحميد النيلي حدود (٨٠٠) .
 والشريف عز الدين احمد بن احمد بن محمد الحسيني الاسحاقي الحلبي نقيب الاشراف بحلب من ذرية اسحق بن جعفر الصادق عليه السلام يلتقي في النسب مع بني زهرة (٨٠٣) .
 ومحمد بن عبد الله السبيعي البحراني (٧١٥) .
 وأحمد بن عبد الله المعروف بابن المتوج البحراني (٨٢٠) .
 والشيخ تاج الدين الحسن بن راشد بن عبد الكريم المخزومي الحلبي (٨٢٠) .
 والشيخ ناصر بن ابراهيم البويهي العاملي العينائي (٨٥٢) .
 والشيخ مفلح بن الحسن الصيمري البحراني . كان شاعراً (اواخر المائة التاسعة) .
 والشيخ ابراهيم بن علي الخارثي العاملي الكفعمي (٩٠٥) .
 وأحمد بن محمد السبيعي البحراني الهندي (٩٦٠) ونيف .
 والشيخ حسين بن عبد الصمد الخارثي العاملي والد البهائي (٩٨٤) .
 والشيخ شمس الدين محمد العاملي الحياتي تلميذ الشهيد الثاني نزير خراسان (المائة العاشرة) .
 والسيد حسين بن أحمد الحسيني الغريفي البحراني (١٠٠١) .
 والشيخ داود الانطاكي العاملي الطبيب البصير (١٠٠٩) .
 وأبو المعالي درويش الطالوي الشامي مفتي دمشق (١٠١٤) .
 والأمير موسى بن علي الحرفوشي الخزاعي البعلبكي (١٠١٦) .
 وداود بن محمد بن أبي شافير البحراني (١٠٢٠) .
 ومحمد بن محمد بن حماد الجزائري (١٠٢٠) .
 والشيخ جعفر الخطي البحراني شاعر عصره له ديوان شعر في جميع فنون الشعر (١٠٢٨) .
 والسيد ماجد البحراني الذي شهد له شاعر وقته الشيخ جعفر الخطي بأنه الشاعر الفحل (١٠٢٨) .
 والشيخ البهائي محمد بن حسين العاملي (١٠٣١) .
 والشيخ فرج الله الحويزي الخطي (١٠٣٥) .
 والشيخ حسن العاملي الحانيني (١٠٣٥) .

والشيخ نجيب الدين علي بن محمد الجبيلي الجبعي العاملي (١٠٥٠) .
 والشيخ محمد بن علي الحرفوشي البعلبكي الدمشقي (١٠٥٩) .
 والشيخ زين الدين بن محمد حفيد الشهيد الثاني (١٠٧٦) أو (١٠٦٢) .
 والسيد حسين شهاب الدين العاملي الكركي (١٠٧٦) .
 والشيخ زين العابدين بن الحر العاملي أخو صاحب أمل الآمل (١٠٨٧) .
 والسيد محمد بن الحسين الحسيني الحائري النجفي له ديوان شعر (١٠٨٣) .
 والسيد محمد بن قاسم الحسيني العاملي العينائي الجزيني (١٠٨٥) .
 والسيد شهاب الدين الموسوي الشهير بابن معتوق (١٠٨٧) .
 والشيخ محمد بن علي بن محمود العاملي المشغري (١٠٩٠) ونيف .
 والسيد حسين بن علي بن شذقم الحسيني المدني (١٠٩٠) .
 والسيد جمال الدين بن علي الموسوي العاملي الجبعي ابن أخي صاحب المدارك (١٠٩٨) .
 والشيخ محمد بن المتريض البغدادي (المائة الثانية عشرة) .
 والشيخ محمد بن عيد النجفي المالكي من نسل مالك الاشر (المائة الثانية عشرة) .
 والشيخ يوسف الحصري شهيد مسجد الكوفة (المائة الثانية عشرة) .
 والسيد نعمان الاعرجي الحسيني الحلبي (المائة الثانية عشرة) .
 ومحمد بن عبد الله بن أبي شبانة البحراني (المائة الثانية عشرة) .
 ومحمد بن علي بن بشارة النجفي صاحب نشوة السلافة (المائة الثانية عشرة) .
 والشيخ مسيحا الشيرازي (المائة الثانية عشرة) .
 وهؤلاء السبعة في عصر صاحب السلافة .
 والأمير علي بن المقرب الاحسائي من ربيعة . في أنوار البدرين : كان أديباً فاضلاً شاعراً مصقلاً من شعراء أهل البيت ومادحيهم المتجاهرين له ديوان شعر مطبوع (١١١١) .
 والشيخ محي الدين بن كمال الدين الطريحي النجفي (١١١٤) .
 والشيخ محي الدين بن الحسين الجامعي الخارثي الهمداني العاملي النجفي كان حياً (١١١٦) .
 والسيد علي خان صاحب السلافة (١١٢٠) .
 والشيخ سليمان بن عبد الله البحراني (١١٢١) .
 والحاج هاشم بن حردان الكعبي شاعر أهل البيت صاحب القصائد الرنانة (١١٣١) .

- والسيد فخر الدين بن علي الحسيني العاملي العيني (١١٣٤) .
 والسيد محمد حيدر العاملي الموسوي (١١٣٩) .
 والشيخ محسن بن فرج الجزائري النجفي حدود (١١٥٠) .
 والشيخ يوسف بن محمد بن أبي ذئب البحراني حدود (١١٥٥) .
 والسيد نصر الله بن الحسين الحائري استشهد (١١٥٥) .
 والحاج محمد جواد عواد البغدادي (المائة الثانية عشرة) .
 والحاج محمد بن دخيل علي البغدادي (المائة الثانية عشرة) .
 والسيد محمد العطار البغدادي (المائة الثانية عشرة) .
 والشيخ يونس بن ياسين النجفي (المائة الثانية عشرة) .
 وهؤلاء الأربعة في عصر السيد نصر الله الحائري .
 والسيد حسين بن الرشيد الحسيني الرضوي النجفي الحائري (١١٥٦) .
 والشيخ نصر الله حدرج العاملي (المائة الثانية عشرة) .
 والسيد علي خان المشعشي حاكم الخويزة (المائة الثانية عشرة) .
 والشيخ علي زيني العاملي النجفي (المائة الثانية عشرة) .
 والشيخ حسن بن محمد بن نصار الجزائري (المائة الثانية عشرة) .
 والشيخ حسن الملك (المائة الثانية عشرة) .
 والشيخ أحمد النحوي الحلبي النجفي (١١٨٣) .
 والشيخ ابراهيم العاملي الحاريسي شاعر الأمير ناصيف بن نصار العاملي (١١٨٩) .
 والسيد صادق الفحام النجفي (١٢٠٥) .
 وولده السيد محمد في عصر بحر العلوم (أوائل المائة الثالثة عشرة) .
 والشيخ محمد العاملي معاصر بحر العلوم (أوائل المائة الثالثة عشرة) .
 والشيخ محمد بن يوسف آل محيي الدين العاملي النجفي معاصر بحر العلوم (أوائل المائة الثالثة عشرة) .
 والملا كاظم ابن الحاج محمد الأزري التميمي البغدادي الشاعر المشهور (١٢١١) .
 والسيد مهدي الطباطبائي النجفي الملقب بحر العلوم الذي راج سوق الأدب في عصره رواجاً لم يسبق له مثيل (١٢١٢) .
 والشيخ ابراهيم بن محيي العاملي (١٢١٤) .
 والسيد محمد بن أحمد بن أحمد بن زين العابدين البغدادي النجفي المعروف بالسيد محمد زيني (١٢١٦) .
 والشيخ قاسم بن محمد الحائري الملقب بالهر (١٢١٦) .
 والشيخ شريف بن فلاح الكاظمي (١٢٢٠) .
 والملا يوسف الأزري الكاظمي (١٢٢١) .
 والشيخ حميد بن نصار الشيباني المملومي النجفي (١٢٢٥) .
 والشيخ علي عوض الحلبي (١٢٢٥) .
 والشيخ محمد رضا بن أحمد الحلبي النجفي (١٢٢٦) .
 والشيخ جعفر الفقيه النجفي صاحب كشف الغطاء (١٢٢٨) .
 والسيد محسن الاعرجي المعروف بالمحقق الكاظمي (١٢٢٨) .
 والشيخ محمد بن اسماعيل المعروف بابن الخلفة الحلبي صاحب الركبانة المشهورة كان شاعراً مجيداً يتحرف بصناعة البناء ويعرب الكلام على السليقة (المائة الثالثة عشرة) .
 والشيخ مسلم بن عقيل الجساني (١٢٣٠) .
 والشيخ محمد بن علي بن حسين الاعسم النجفي (١٢٣٣) .
 والشيخ هادي بن الشيخ أحمد النحوي (١٢٣٥) .
 والشيخ محمد رضا الأزري البغدادي (١٢٤٠) .
 والشيخ محمد بن ادريس بن مطر الحلبي (١٢٤٧) .
 والشيخ عبدالحسين ابن الشيخ محمد علي الاعسم النجفي صاحب المراثي المشهورة في الحسين عليه السلام (١٢٤٧) .
 والشيخ شريف بن محمد بن يوسف آل محيي الدين العاملي النجفي (١٢٥٠) .
 والشيخ محمد زاهد النجفي (المائة الثالثة عشرة) .
 والسيد مهدي القطيفي (المائة الثالثة عشرة) .
 والسيد موسى بن عبدالسلام الموسوي العاملي (١٢٥٣) .
 والسيد حسين الموسوي البعلبكي المعروف بالحسيني له ديوان شعر (١٢٥٨) .
 والشيخ صالح التميمي البغدادي شاعر عصره والمربي على شعراء غيره كاتب ديوان الانشاء العربي في عهد داود باشا والي بغداد (١٢٦١) .
 والسيد صدر الدين الموسوي العاملي الاصفهاني (١٢٦٣) .
 والشيخ حبيب الكاظمي نزيل جبل عامل كان حياً (١٢٦٨) .
 والسيد محمد بن مال الله الموسوي القطيفي الحائري (١٢٦٩) .
 والشيخ محمد علي بن محمد النجفي الحائري الشهير بابن كمونة (١٢٧٥) .
 والشيخ درويش علي البغدادي (١٢٧٧) .
 والشيخ حسن بن علي السعدي الرماحي النجفي الشهير بأبي قفطان (١٢٧٩) .
 والحاج محمد جواد الحائري الشهير ببذقت (١٢٨١) .
 والشيخ ابراهيم بن صادق العاملي الطيبي شاعر جبل عامل في عصره (١٢٨٤) .

والسيد راضي ابن السيد صالح القزويني النجفي (١٢٨٥) .
 والسيد مهدي بن داود الحلي عم السيد حيدر (١٢٨٧) .
 والشيخ علي بن ناصر بن زيدان العاملي المعركي (١٢٨٩) .
 والشيخ علي بن طاهر المطيري الحلي (١٢٩٠) .
 والشيخ قاسم التستري الحلي (١٢٩٠) .
 والشيخ حمادي الكواز الحلي . كان أمياً يبيع الكيزان وكان شاعراً
 مجيداً كان حياً (١٢٩٠) .
 والسيد موسى بن جعفر الحسني الطالقاني النجفي (١٢٩٢) .
 والشيخ محمد بن نصار الجزائري النجفي (١٢٩٢) .
 والميرزا جعفر القزويني النجفي (١٢٩٨) .
 والشيخ موسى بن شريف بن محيي الدين العاملي النجفي (المائة
 الثالثة عشرة) .
 والشيخ قاسم آل عطية النجفي كان شاعراً (المائة الثالثة عشرة) .
 والسيد جواد حفيد السيد محمد زيني المعروف بسياه بوش (المائة
 الثالثة عشرة) .
 ومحمد بك بن سهيل بك بن عباس حاكم صور الوائلي من امراء
 جبل عامل (المائة الثالثة عشرة) .
 والشيخ محمد بن جواد بن تقي ابن ملا كتاب الكردي النجفي
 (المائة الثالثة عشرة) .
 والشيخ نصر الله بن ابراهيم بن محيي العاملي الطيبي (المائة الثالثة
 عشرة) .
 والشيخ حسين الكركي العاملي (المائة الثالثة عشرة) .
 والسيد مهدي القزويني النجفي الحلي (١٣٠٠) .
 والشيخ محمد بن علي الجزائري النجفي (١٣٠٣) .
 والسيد حيدر الحلي الشاعر المشهور (١٣٠٤) .
 والشيخ موسى بن امين آل شرارة العاملي (١٣٠٤) .
 والشيخ علي آل عز الدين العاملي الصوري (١٣٠٤) .
 والشيخ محسن أبو الحب الحائري (١٣٠٥) .
 ومرتضى قلي خان بن محمد علي خان . كان شاعراً بالعربية
 (١٣٠٦) .
 والسيد حسين بن السيد رضا بن السيد مهدي بحر العلوم
 الطباطبائي (١٣٠٦) .
 والشيخ محمد حسن بن محمد علي آل محبوبة النجفي (١٣٠٦) .
 والسيد صالح بن السيد مهدي الحسيني القزويني النجفي البغدادي
 شاعر أهل البيت وصاحب القصائد الطويلة في مدائحهم ومناقبهم ومراثيهم
 جميعاً (١٣٠٦) .

والشيخ جعفر بن محمد حسن الشروقي النجفي (١٣١٠) .
 والشيخ حسن بن محسن بن مصبح الحلي (١٣١٠) .
 والسيد جعفر الحلي الشاعر المشهور (١٣١٥) .
 ومحمد خان بن محمد علي خان الاصفهاني النجفي (١٣١٦) .
 والشيخ محمد الملقب بشرع الاسلام النجفي . كان ينحو في شعره
 منحى ابن الحجاج (المائة الرابعة عشرة) .
 والشيخ عباس بن عبد الله البلاغي العاملي (المائة الرابعة عشرة) .
 والشيخ محمد دبوق العاملي (١٣١٧) .
 والشيخ رشيد قعون العاملي الزيديني (١٣١٧) .
 والسيد محمد بن حسن الموسوي العاملي من ذرية صاحب نزهة
 المجلس (١٣١٩) .
 والشيخ علي بن الشيخ حسين شمس الدين العاملي توفي في
 عصرنا .
 والسيد ابراهيم بن حسين الطباطبائي النجفي من مشاهير شعراء
 عصره (١٣١٩) .
 والشيخ محمد سعيد بن عبود النجفي (١٣١٩) .
 والشيخ محمد علي السوداني النجفي (١٣٢٠) .
 والشيخ محمد بن عبد العظيم التبريزي الحلي (١٣٢٠) .
 والسيد رضا ابن السيد سليم آل مرتضى الموسوي الدمشقي
 (١٣٢١) .
 والشيخ محمد صالح آل محيي الدين العاملي النجفي (١٣٢٢) .
 والشيخ محمد بن حمزة التستري الحلي المعروف بابن الملا (١٣٢٢) .
 والشيخ جابر الكاظمي خمسه الازرية (١٣٢٣) .
 والشيخ حمادي بن نوح الحلي . له ديوان شعر كبير (١٣٢٥) .
 والسيد محمد بن السيد مهدي القزويني النجفي (١٣٢٥) .
 والسيد حسين ابن السيد مهدي القزويني النجفي (١٣٢٥) .
 والشيخ محمد بن سليمان العاملي المعروف بالبيري شي حدود
 (١٣٢٦) .
 والسيد علي ابن عمنا السيد محمود (١٣٢٨) .
 والسيد باقر بن السيد محمد الهندي النجفي (١٣٢٩) .
 والسيد مهدي بن السيد محمد الموسوي البغدادي النجفي المعروف
 بالكرادي (١٣٢٩) .
 والشيخ يعقوب بن جعفر النجفي الحلي المعروف بالتبريزي
 (١٣٢٩) .
 والشيخ كاظم بن صادق الحائري المعروف بالهر (١٣٣٠) .

والشيخ محمد حسين بن محمد حسن آل مروة العاملي المعروف
بالحافظ حدود (١٣٣٠) .

والشيخ محمد رضا الخزاعي النجفي (١٣٣١) .

والسيد ناصر بن أحمد البصري عالم البصرة (١٣٣١) .

واقا مصطفى ابن اقا حسن التبريزي (١٣٣٣) .

والسيد جواد الحسيني الخطيب الاصفهاني الحائري الشهير بالهندي
(١٣٣٣) .

والسيد محمد سعيد جبوي الحسيني النجفي الشاعر المشهور
(١٣٣٣) .

والسيد محمد حسين ابن عمنا السيد عبد الله الحسيني العاملي
الشقراي (١٣٣٤) .

والشيخ حسن بن القيم الحلي (١٣٣٥) .

والسيد هاشم آل عباس الموسوي العاملي الديري سرياني (١٣٣٥) .

والسيد مصطفى بن الحسين الكاشاني النجفي (١٣٣٦) .

والحاج محمد حسن ابن الحاج محمد صالح كبة البغدادي
(١٣٣٦) .

والسيد محمد ابن السيد رضا آل فضل الله الحسيني العاملي العيناوي
توفي اثناء الحرب العامة الأولى .

والشيخ مهدي ابن الشيخ علي آل شمس الدين العاملي من ذرية
الشهيد الأول توفي اثناء الحرب العامة الأولى .

والسيد عبدالمطلب ابن السيد مهدي الحسيني الحلي ابن اخي السيد
حيدر الحلي (١٣٣٩) .

والسيد هاشم ابن السيد حمد الحلي اخو السيد جعفر الحلي الشاعر
المشهور (١٣٤٠) .

والشيخ كاظم السبي البغدادي النجفي الخطيب (١٣٤٢) .

والسيد مهدي ابن السيد رضا الطالقاني النجفي (١٣٤٣) .

والشيخ محمد حسن سميسم النجفي (١٣٤٣) .

والشيخ مهدي بن صالح المراياتي الكاظمي (١٣٤٣) .

والسيد علي العلاق النجفي (١٣٤٤) .

والحاج محمد حسن أبو المحاسن الجناحي الحائري (١٣٤٤) .

والسيد جواد ابن السيد حسين آل مرتضى الحسيني العاملي
(١٣٤٤) .

والشيخ موسى بن طاهر السوداني النجفي (١٣٤٦) .

والشيخ محمد حسين ابن الشيخ محسن شمس الدين العاملي المجدي
شاعر جبل عامل (١٣٤٩) .

(١) توفي الكثيرون من هؤلاء عند صدور هذه الطبعة «ح» .

والحاج محمد ابن الحاج حسن آل عبد الله العاملي الخيامي حدود
(١٣٥٠) .

والشيخ مهدي بن عمران الفلوجي الحلي من المعاصرين .

والشيخ جواد بن حسن بن طالب البلاغي النجفي (١٣٥٢) .

والشيخ أسد الله آل صفا العاملي الزبديني (١٣٥٢) .

والشيخ عبدالمحسن الكاظمي نزيل مصر الشاعر البديهي الذي
ينشئ القصيدة التي تزيد عن مائتي بيت كما ينشئ الخطيب المرتجل الخطبة
بدون توقف ولا تلثم بلغنا خبر وفاته عند كتابة هذه السطور في أوائل صفر
سنة (١٣٥٤) .

ومن الشعراء المعاصرين الأحياء عند كتابة هذه السطور ٣ صفر
١٣٥٤ وقد توفي بعضهم بعد ذلك فذكرنا تاريخ وفاة من توفي منهم عند
النظر في هذا الجزء لارادة طبعه للمرة الثانية وهم: (١)

الشيخ محمد رضا الشبيبي النجفي البغدادي شاعر العصر ووالده
الشيخ جواد . توفي الشيخ جواد (١٣٦٣) وأخوه الشيخ باقر، ومحمد
مهدي الجواهري والشيخ علي الشرقي النجفي والسيد رضا الهندي
الرضوي الموسوي النجفي (١٣٦٢) .

والشيخ محمد السماوي النجفي (١٣٧٠) . والسيد حسن ابن عمنا
السيد محمود الحسيني العاملي (١٣٦٨) . والشيخ محمد حسين ابن الشيخ
علي الجعفري النجفي . والشيخ هادي ابن الشيخ عباس الجعفري النجفي
توفي حدود (١٣٦٢) .

والسيد محمد حسين ابن السيد كاظم الحسيني الكيشوان النجفي .

والشيخ عبدالحسين ابن الشيخ ابراهيم ابن الشيخ صادق العاملي
(١٣٦٣) .

والسيد عبدالحسين آل نور الدين الموسوي العاملي النباطي
(١٣٧٠) .

والسيد حسون ابن السيد صالح القزويني البغدادي . والشيخ
سليمان آل ظاهر العاملي النباطي من ذرية الشهيد الثاني شاعر جبل عامل .

والشيخ أحمد آل رضا العاملي النباطي . والشيخ محمد نجيب آل مروة
العاملي . والشيخ عبدالكريم الزين العاملي الجبشيتي (١٣٦١) .

والشيخ علي ابن الشيخ احمد شرارة العاملي والشيخ علي ابن الشيخ
مهدي شمس الدين العاملي المجدي . والاقا رضا ابن الشيخ محمد حسين
الاصفهاني النجفي (١٣٦٢) .

والسيد عبدالحسين نجل ابن عمنا السيد علي ابن السيد محمود
العاملي الحسيني العاملي الشقراي (١٣٦٠) واخوه السيد عبدالرؤف .

والسيد محمد ابن عمنا السيد امين الحسيني العاملي الشقراي (١٣٦١) .

والشيخ توفيق ابن الشيخ عباس البلاغي العاملي الصوري . والشيخ
كاظم ابن الشيخ سلمان الكعبي الخطيب الكاظمي والسيد احمد آل صافي
النجفي الشاعر المشهور مترجم رباعيات الخيام . والسيد صالح الخطيب
الحلي حدود (١٣٦٠) .

والشيخ محمد حسين بن محمد حسن آل مروة العاملي المعروف
بالحافظ حدود (١٣٣٠) .

والشيخ محمد رضا الخزاعي النجفي (١٣٣١) .

والسيد ناصر بن أحمد البصري عالم البصرة (١٣٣١) .

واقا مصطفى ابن اقا حسن التبريزي (١٣٣٣) .

والسيد جواد الحسيني الخطيب الاصفهاني الحائري الشهير بالهندي
(١٣٣٣) .

والسيد محمد سعيد جبوي الحسيني النجفي الشاعر المشهور
(١٣٣٣) .

والسيد محمد حسين ابن عمنا السيد عبد الله الحسيني العاملي
الشقراي (١٣٣٤) .

والشيخ حسن بن القيم الحلي (١٣٣٥) .

والسيد هاشم آل عباس الموسوي العاملي الديري سرياني (١٣٣٥) .

والسيد مصطفى بن الحسين الكاشاني النجفي (١٣٣٦) .

والحاج محمد حسن ابن الحاج محمد صالح كبة البغدادي
(١٣٣٦) .

والسيد محمد ابن السيد رضا آل فضل الله الحسيني العاملي العيناوي
توفي اثناء الحرب العامة الأولى .

والشيخ مهدي ابن الشيخ علي آل شمس الدين العاملي من ذرية
الشهيد الأول توفي اثناء الحرب العامة الأولى .

والسيد عبدالمطلب ابن السيد مهدي الحسيني الحلي ابن اخي السيد
حيدر الحلي (١٣٣٩) .

والسيد هاشم ابن السيد حمد الحلي اخو السيد جعفر الحلي الشاعر
المشهور (١٣٤٠) .

والشيخ كاظم السبي البغدادي النجفي الخطيب (١٣٤٢) .

والسيد مهدي ابن السيد رضا الطالقاني النجفي (١٣٤٣) .

والشيخ محمد حسن سميسم النجفي (١٣٤٣) .

والشيخ مهدي بن صالح المراياتي الكاظمي (١٣٤٣) .

والسيد علي العلاق النجفي (١٣٤٤) .

والحاج محمد حسن أبو المحاسن الجناحي الحائري (١٣٤٤) .

والسيد جواد ابن السيد حسين آل مرتضى الحسيني العاملي
(١٣٤٤) .

والشيخ موسى بن طاهر السوداني النجفي (١٣٤٦) .

والشيخ محمد حسين ابن الشيخ محسن شمس الدين العاملي المجدي
شاعر جبل عامل (١٣٤٩) .

(١) توفي الكثيرون من هؤلاء عند صدور هذه الطبعة «ح» .

فمن السادات مضافا إلى ما سبق

الشریف بن الرضا . أبو مقاتل بن الداعي العلوي . علي بن محمد بن الحسن البرقي ملك البصرة . أبو محمد الحسن بن محمد بن أحمد الحسيني (والظاهر أنه أبو محمد الحسن الشاعر ابن محمد بن أحمد بن محمد بن زيد بن عيسى بن زيد الشهيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب المذكور في عمدة الطالب) . عبيد الله الحسيني . أبو جعفر محمد بن الحسين الطبري . أبو هاشم الجعفري (هو داود بن القاسم) (٢٦١) محمد الموسوي .

(ومن التابعين سوى ما مر) أبو اسماء العبدی .

ومن اصحاب الأئمة وغيرهم

مضافاً إلى ما مر

الشجاع بن منصور التهامي . نصر بن المنتصر . الوزير أبو العلاء محمد بن حصول الرازي (هو محمد بن علي بن الحسن بن حصول من أهل المائة الخامسة) .

المشتاق . محمد بن حجر الوراق القمي . قدامة السعدي . الخطيب المنجي . أبو عبيدة المهلبی . علي بن نصر التميمي الموصلی . محمد بن الحسن الكلاعي . الوامق .

ومن المتقين مضافاً إلى ما تقدم

أبو الغوث الطهوي المنجي شاعر آل محمد عليهم السلام (واسمه اسلم بن مهوز عصره معروف وتأتي ترجمته) . أبو علي البصير (واسمه الفضل بن جعفر بن الفضل بن يونس) ذكره المرزباني في معجم الشعراء (٢٥١) .

أبو العيلاء البصري (اسمه محمد القاسم) (٢٨٣) . الشريف بن طباطبا النسابة الأصفهاني . عبد الله بن همام السلوي . عقبة الأسدي . أبو المولى الأنصاري . داود بن مسلم . عبد الله بن دانية . افزون البصري . الحسن بن محمد المتجفر .

ومن المتكلمين مضافاً إلى ما مر

حسان بن ثابت . مروان بن أبي حفصة . ابنه محمود . أبو زيد التميمي . منصور الفقيه . المعري (هو أبو العلاء المشهور عصره معلوم كما أن حساناً ومنصوراً عصرهما معلوم) قال وذلك حزب كبير والله المشكور (١هـ) وفي عد حسان ومروان في شعراء أهل البيت نظر لاشتغالهما بخلاف ذلك إلا أن يريد أنها يتكلفان مدحهم وإن انطوا على خلاف ذلك كما مدح حسان علياً عليه السلام يوم الغدير لكنه ينفيه أنه عد معهم من عرف بالتشيع نحو اشجع السلمي وبرايم بن العباس الصولي وأن مروان لم يؤثر عنه مدح فيهم والأمر سهل .

مؤلفو الشيعة في علم العروض

أول من اخترعه الخليل بن أحمد وصنف فيه كتاب الفرش والمثال وهو من علماء الشيعة ، قال ابن الأنباري في نزهة اللبائ : أول من استخرج علم العروض الخليل . وفي بغية الوعاة : الخليل أول من استخرج العروض وحصر اشعار العرب بها ، وقال ابن النديم : هو أول من

والشيخ كاظم السوداني النجفي وأديب آل التقي الدمشقي . والشيخ أحمد آل صندوق الدمشقي . ومحمد بك بن سهيل بك الوائلي العاملي . والشيخ مهدي البصير الحلبي وملا محمد بن القيم الحلبي والشيخ جعفر نقدي العماري العراقي . والسيد عبد المطلب خلف الحسيني العاملي ومؤلف هذا الكتاب وأولاده محمد الباقر وحسن وجعفر وهاشم وعبد المطلب وغير ذلك مما يزيد على ما ذكرناه كثيراً ممن غابت عنا اسمائهم حين تحرير هذه الكلمات من العراقيين والعاملين لا سيما العراقيين الذين لم يتمكن الآن من معرفة كثير منهم . ولعلنا نوفق لذكرهم في أبوابهم من الكتاب والله ولي التوفيق^(١) .

جماعة من شعراء الشيعة لم

يحضرنا الآن عصرهم

السيد حسين بن مساعد العاملي العياني ، السيد تاج الدين العاملي ، أبو النضر العتيبي محمد بن عبد الجبار ، السلطان مير محمد نصير خان ملك السند ، محمد بن حماد ، السيد ناصر الدين العاملي .

ما عده ابن شهر آشوب في معالم

العلماء من شعراء أهل البيت ولم

نعلم عصره

ثم علمنا عصر بعضهم فأشرنا إليه في هذه الطبعة الثانية . ولو اتسع لنا الوقت لأمكن أن نعرف عصر الكل أو الجمل .

اعلم أن رشيد الدين أبا جعفر محمد بن علي بن شهر آشوب السروي المازندراني عقد في آخر كتابه معالم العلماء باباً لبعض شعراء أهل البيت عليهم السلام قال وهم على أربع طبقات : المجاهرون ، والمقتصدون ، والمتقون ، والمتكلمون (١هـ) وقد ذكرنا أكثر الذين ذكرهم في مطاوي ما تقدم من الطبقات ونذكر الآن ما لم نذكره هناك لعدم علمنا بطبقته (وإن علمناها أخيراً) .

فمن المجاهرين مضافاً إلى ما تقدم

أبو نصر بن طوطي الواسطي وابن مدلل الحسيني أبو الحسين السمرري وفي نسخة أبو الحسين السمرقندي . أبو الفتح النيسابوري وفي نسخة أبو الفتح محمد بن السكون محقق . العباس بن الزيات البصري وفي نسخة أبو البركات البصري . أبو الفضل التميمي . أبو الصباح الرياحي وفي نسخة ابن الصباح . أبو الحسين فاذشاه . الناصر العلوي (هو الناصر الكبير والناصر الصغير وكلاهما عصره معلوم) . محمد بن النعمان الخطيب الباهر . القزاز . المطيري . كشوازين إيلاس السروجي^(٢) يونس الديلمي . أبو النجيب الطاهر الجزري .

(والمقتصدون) ثلاث فرق : السادات والصحابة والتابعون .

(١) كان ذلك منذ خمس وأربعين سنة حين طبع الكتاب ونشره لأول مرة . وقد نبغ بعد ذلك الكثيرون من شعراء الشيعة في مختلف الأقطار «ح» .

(٢) يمكن كون السروجي وصفاً لإيلاس ويمكن كونه مروان بن محمد السروجي الأموي المصري . المؤلف -

والحسن بن صافي الملقب بملك النحاة . له كتاب العروض ذكره السيوطي وغيره (٤٦٣) .

والسيد فضل الله بن الحسين الراوندي . في فهرست منتجب الدين : له نظم العروض للقلب المروض . الكافي في علم العروض والقوافي (المائة السادسة) .

وأبو العباس أحمد بن علي بن معقل الأزدي الحمصي . في بغية الوعاة عن الذهبي : اخذ الرفض عن جماعة بالحلة وكان غالباً في التشيع برع في العروض وصنف فيه (٦٤٤) .

وأبو العباس أحمد بن محمد الأزدي الاشبيلي يعرف بابن الحاج . في بغية الوعاة : قال ابن عبد الملك كان مقدماً في العروض وله كتاب في علم القوافي (٦٤٧) .

والحسن بن علي بن داود الحلي صاحب كتاب الرجال . له الاكليل التاجي في العروض ، قرأه ابن الخليل في شرح النظم الجليل لابن الحاجب في العروض ، شرح قصيدة صدر الدين الساي في العروض (المائة السابعة) .

الكتاب والمنشئون من الشيعة

فمن الصحابة أمير المؤمنين علي عليه السلام سيد الشيعة وامامها . كان كاتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (٤٠) .

وأبي بن كعب الأنصاري . كان يكتب في الجاهلية وكتب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (٣٠) .

ومن التابعين عبيد الله بن أبي رافع . واخوه علي بن أبي رافع كاتب أمير المؤمنين علي عليه السلام قال ابن قتيبة في المعارف : لم يزل عبيد الله كاتباً لعلي عليه السلام خلافته كلها (المائة الأولى) .

وأبو حامد اسماعيل الكاتب الكوفي من اصحاب الصادق عليه السلام (اواسط المائة الثانية) .

وأحمد بن عبد الله بن مهران الكرخي المعروف بابن خنابة . كان كاتب اسحق بن ابراهيم ثم تركه واقبل على تصنيف الكتب (٢٣٢) .

وأحمد بن ابراهيم بن اسماعيل بن حمدون الكاتب نديم المتوكل ذكره النجاشي (اواسط المائة الثالثة) .

وابراهيم بن العباس الصولي من ابلغ الناس في الكتابة عد ابن النديم البلغاء الحدث ثلاثة هو اقدمهم وكان هو واخوه عبد الله من وجوه الكتاب وتنقل ابراهيم في الأعمال الجليلة والدواوين إلى أن مات وهو متولي ديوان الضياع والنفقات للمتوكل (٢٤٣) .

وأبو عمران موسى بن عبد الملك الأصفهاني البغدادي الكاتب (٢٤٦) .

وأحمد بن محمد بن ثوبة بن خالد الكاتب نص على تشيعه في معجم الأدباء (٢٧٢) أو (٢٧٧) .

وابنه محمد بن أحمد بن ثوبة . واخوه جعفر بن محمد بن ثوبة . وولده محمد بن جعفر بن محمد بن ثوبة . وابنه أحمد بن محمد بن جعفر .

استخرج العروض وحسن به اشعار العرب . وفي كشف الظنون عن الفوائد الخاقانية لابن صدر الدين الشرواني . اول من اخترع هذا الفن الامام الخليل بن احمد . وقال ابن خلكان : هو الذي استنبط علم العروض واخرجه إلى الوجود وحصر اقسامه في خمس دوائر يستخرج منها خمسة عشر بحراً ثم زاد فيه الأخفش بحراً واحداً ثم حكى ابن خلكان عن حمزة بن الحسن الأصبهاني أنه قال إن دولة الاسلام لم تخرج ابداع للعلوم التي لم يكن لها عند علماء العرب اصول من الخليل وليس على ذلك برهان اوضح من علم العروض الذي لا عن حكيم اخذه ولا عن مثال تقدمه واحتذاه وانما اخترعه من ممر له بالصفارين من وقع مطرقة على طست ليس فيها حجة ولا بيان يؤديان إلى غير حليتهما أو يفسران غير جوهرهما فلو كانت إيامه قديمة ورسومه بعيدة لشك فيه بعض الأمم لصنعت ما لم يصنعه احد منذ خلق الله الدنيا من اختراعه العلم الذي قدمت ذكره . له كتاب في علم العروض . وفي الخلاصة للعلامة : كان أفضل الناس في الأدب وقوله حجة فيه اخترع علم العروض وفضله اشهر من أن يذكر وكان امامي المذهب (١٧٥) .

وما يحكى عن أحمد بن فارس في كتاب الصحابي من أن علم العروض كان قديماً ثم اتت عليه الأيام وقل في ايدي الناس ثم جده الخليل مستدلاً بقول الوليد بن المغيرة في القرآن : لقد عرضت ما يقرأه محمد على اقراء الشعر هزجه ورجزه وكذا وكذا فلم اره يشبه شيئاً من ذلك - لا يساعد عليه اثر ولا تاريخ ولا استنباط صحيح لأن وجود نوع أو انواع من الشعر تسمى بالرجز والهزج وغيرهما عند العرب لا يدل على معرفتهم بالعروض الذي هو علم ينحصر في خمس دوائر يستخرج منها خمسة عشر وزناً . والعرب لا شك أنها كانت تعرف اوزان الشعر بالسليقة والطبيعة كما يعرفها كثير منا ولكن هذا غير معرفة علم العروض كما لا يعرفه كثير منا مع معرفتنا الاوزان كمعرفتهم ومجرد كون الوليد سمي بعض الاوزان الشعرية بأسمائها المعروفة عند العروضيين لا يدل على معرفته بالعروض لجواز كون بعض تلك الأسماء كانت معروفة عند العرب واخذها العروضيون منهم مثل الرجز والهزج وغيرهما ، ومع ذلك لا تعرف العرب العروض .

وأبو عثمان بكر بن محمد المازني له كتاب العروض ذكره في فهرست ابن النديم وكشف الظنون ونزهة الالباء وبغية الوعاة ووفيات الأعيان وزاد في بغية الوعاة القوافي (٢٤٨) .

والمبرد محمد بن يزيد النحوي له كتاب العروض (٢٨٥) .

وأبو الحسن محمد بن طباطبا العلوي الحسيني . في معاهد التنصيص : له كتاب العروض لم يسبق إلى مثله وذكره في نسمة السحر فيمن تشيع وشعر (٣٢٢) .

والصاحب كافي الكفاة اسماعيل بن عباد له كتاب الاقناع في العروض (٣٨٥) .

وأبو سعيد العميدي محمد بن أحمد الوزير بن محمد الوزير . في معجم الأدباء : له كتاب العروض وذكره منتجب الدين بن بابويه في فهرست علماء الشيعة (٤٣٣) .

وأبو بكر الخوارزمي محمد بن العباس صاحب الرسائل المشهورة ، في
اليتيمة نابغة الدهر وبحر الأدب وعلم النظم والنثر كان يجمع بين الفصاحة
والبلاغة ويحاضر بأخبار العرب وإيامها ودواوينها ويدرس كتب اللغة والنحو
والشعر (٣٨٣) .

وأبو عبد الله محمد بن عمران المرزباني الكاتب (٣٨٣) أو
(٣٨٧) .

والصاحب بن عباد أحد الكتاب الأربعة (٣٨٥) .

ومحمد بن إبراهيم السروي القادري كاتب ابن العميد (٣٨٥) .

وبديع الزمان الهمداني أحمد بن الحسين صاحب المقامات التي سبق
بها الناس والرسائل المشهورة وله القدرة العجيبة على الانشاء مع عذوبة
الالفاظ (٣٩٨) .

وهؤلاء الأربعة ابن العميد والصاحب والخوارزمي والبديع ممن امتاز
بين الكتاب .

والرئيس أبو العباس أحمد بن إبراهيم الضبي قال ابن شهر آشوب في
المعالم عند ذكره لشعراء اهل البيت المجاهدين من اجلاء الكتاب
(٣٩٩) .

وأبو محمد الحسن بن الحسين النوبختي الكاتب البغدادي (٤٠٢) .

والوزير المغربي الحسين بن علي . حكى ابن خلكان أنه نظم الشعر
وتصرف في النثر وكتب بالموصل لمعتمد الدولة قرواش أمير بني عقيل وتقلد
الوزارة (٤١٨) .

وأبو سعد أو سعيد منصور بن الحسين الآبي . قال الثعالبي في تنمة
اليتيمة : له بلاغة بالغة (٤٢٢) .

واخوه أبو منصور محمد بن الحسين الآبي . في معجم البلدان : من
عظماء الكتاب (١هـ) (المائة الخامسة) .

ومحمد بن علي بن يعقوب بن اسحق الكاتب القناني شيخ النجاشي
(المائة الخامسة) .

وعلي بن سعد القمي كتب لملك شاه السلجوقي (٤٨٢) .

والطغرائي الحسين بن علي الأصفهاني صاحب لامية العجم كان
وزيراً وكاتباً للسلطان مسعود بن محمد السلجوقي بالموصل لقب بالطغرائي
لأنه كان يكتب الطغراء في ديباجة الأحكام السلطانية قتل (٥١٥) .

ومحمود بن اسماعيل بن قادوس المصري الدمياطي كاتب الفاطميين
(٥٥٣) .

ويحيى بن سلامة الخطيب الحصكفي (٥٥٣) .

وأبو الفتح محمد بن عبيد الله المعروف بسبط ابن التعايزي
(٥٨٤) .

وأبو طالب يحيى بن أبي الفرج سعيد بن هبة الله الشيباني الواسطي
البغدادي الكاتب المشهور ذكره في نسمة السحر وفي معجم الأدباء كان كاتباً
ادبياً شاعراً ولي النظر في ديوان البصرة ثم بواسط والحلة وقلد ديوان
الانشاء والنظر في ديوان المقاطعات (١هـ) وقال ابن خلكان انتهت اليه

تقلدوا ديوان الرسائل للخلفاء والوزراء ولهم كتب رسائل .

وأبو اسحق إبراهيم بن أبي حفص جعفر الكاتب من اصحاب
العسكري عليه السلام ذكره النجاشي والشيخ في الفهرست (المائة
الثالثة) .

وعلي بن محمد بن زياد الصيمري من كتاب عصر المستعين
العباسي . ذكره المسعودي في كتاب اثبات الوصية عند ذكر الامام الحسن
العسكري عليه السلام فقال : صهر جعفر بن محمد الوزير على ابنته ام
احمد وكان رجلاً من وجوه الشيعة وثقاتهم ومقدما في الكتابة والأدب والمعرفة
(١هـ) (اواخر المائة الثالثة) .

وأبو يعقوب اسحق بن أبي سهل اسماعيل بن علي بن اسحق بن أبي
سهل بن نوبخت . من مشاهير الكتاب في عصر بني العباس وممدوح
البحثري (٣٢٢) .

وادريس بن زياد بن علي الكاتب الكفروثي (المائة الثالثة) .

وقدامة بن جعفر الكاتب حوالي (٣١٠) .

وأبو العباس أحمد بن عبيد الله الثقفي الكاتب المعروف بالعزير
(٣١٩) .

ومحمد بن أحمد الكاتب البصري المعروف بالمفجع (٣٢٠) أو
(٣٢٧) .

وأحمد بن علوية الأصفهاني الكاتب ذكره الشيخ في الفهرست وقال
ياقوت له رسائل مختارة ورسالة في الشيب (٣٢١) .

وأبو بكر الصولي محمد بن يحيى الكاتب . له كتاب ادب الكاتب
واورد فيه قواعد الاملاء . نص على تشيعه في رياض العلماء وكتاب الأوراق
له يشهد بذلك قال ابن خلكان توفي بالبصرة مستترا لأنه روي خبراً في حق
علي بن أبي طالب عليه السلام فطلبته الخاصة والعامة لتقتله (٣٣٥) .

وأبو علي محمد بن أبي بكر همام الكاتب البغدادي الاسكافي . ذكره
النجاشي وغيره (٣٣٦) .

وأبو جعفر أحمد بن يوسف الكاتب المعروف بابن الداية عده ابن
النديم من بلغاء الناس العشرة ونص على تشيعه ابن شهر آشوب في المعالم
(٣٤٠) .

واخوه القاسم بن يوسف الكاتب (المائة الرابعة) .

وأبو الفضل محمد بن الحسين بن محمد المعروف بابن العميد أحد
كتاب الدنيا الأربعة : عبد الحميد وابن العميد والصابي والصاحب
(٣٦٠) .

وابنه أبو الفتح علي بن أبي الفضل محمد بن العميد سار في الكتابة
على سبغ أبيه قتل (٣٦٦) .

وعلي بن عبد الله بن وصيف الكاتب البغدادي ، قال ابن النديم
كان يتشيع (٣٦٦) .

وأحمد بن محمد بن سيار البصري الكاتب من كتاب آل طاهر من
اصحاب الهادي والعسكري عليها السلام (٣٦٨) .

والحسن بن صافي الملقب بملك النحاة له المقامات ذكره السيوطي (٤٦٣) .

فضل الشيعة على الأدب العربي واللغة العربية

أما في النثر والكتابة والخطابة وأدب الكاتب ونحو ذلك فكفاهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام إمام البلغاء وسيد الكتاب والخطباء في خطبه وكتبه وعهوده ووصاياه وكلماته القصيرة التي أعيت الفصحاء وأعجزت البلغاء أن تجارها وتعلم منها كل كاتب وخطيب وتلمذ عليه فيها شيعته وأتباعه واقتبسوا وتعلموا منها وحذوا وحذوها ونهجوا ونهجها وارتضعوا من ثديها وشربوا من منهلها وإن لم يستطع أحد منهم ولا من غيرهم مباراتها ولا مجاراتها ولا حاجة بنا إلى الأطناب في وصفها كما قال المتنبي :
وإذا استطال الشيء قام بنفسه وصفات ضوء الشمس تذهب باطلاً

وقال بعض البلغاء حفظت كذا وكذا من خطب الأصلع فغاضت ثم فاضت . وعده ابن النديم في الفهرست أو الخطباء (وزوجته الزهراء) صاحبة الخطب الجليلة بعد وفاة أبيها «ص» وابنه الحسن عليه السلام الذي به اقتدى وله اقتفى ومن خطبه المشهورة خطبته بالكوفة بمحضر معاوية بعد الصلح وأخوه الحسين عليه السلام الذي خطب يوم الطف فلم يسمع متكلم قط قبله ولا بعده أبلغ في منطق منه حتى قال فيه عدوه ابن سعد : كلموه فإنه ابن أبيه والله لو وقف فيكم هكذا يوماً جديداً لما انقطع ولما حصر وخطب الحسين عليهما السلام ومواعظهما وكتبهما قد ملأ ذكرها الأسفار واشتهرت اشتهاش الشمس في رائعة النهار . وابنته زينب بنت علي عليها السلام صاحبة الخطب الجليلة بالكوفة والشام . وزين العابدين صاحب الخطب المعروفة بالكوفة والشام والمدينة بعد قتل أبيه والأدعية المشهورة ببلاغتها وفصاحتها في الصحيفة الكاملة التي عرفت بقرآن آل محمد وغيرها . وتلميذه عبدالله بن عباس صاحب المقامات المشهودة في الخطابة والكتابة وخطبه وكلامه وكتبه أشهر من أن تعرف ومحاوراته مع ابن الزبير وغيره وكتابه إلى يزيد بعد قتل الحسين عليه السلام أقوى شاهد على تقدمه في البلاغة والبراعة ولما ذكر ابن النديم أسماء الخطباء عده فيهم . وغيرهم من خطباء بني هاشم وبلغائهم وغيرهم كالاحنف بن قيس وصعصعة بن صوحان عده ابن النديم في الخطباء إلى غير ذلك ممن يتعذر استقصاؤهم ثم أن جل كتاب الدنيا من الشيعة كأبي الفضل ابن العميد الذي قيل فيه بدئت الكتابة بعبد الحميد وختمت بابن العميد والذي كتب كتاباً عن ركن الدولة إلى ابن بلكا لما عصى عليه كان سبب عوده إلى الطاعة فتاب كتابه ببلاغته وحسن أسلوبه وبيانه وما فيه من ترغيب وترهيب عن الكتابات وكانت خزانة كتبه التي فيها كل علم وكل نوع من أنواع الأدب تحمل على مائة وقر وزيادة . وابنه أبي الفتح تلميذ احمد بن فارس وخريجه . والصاحب بن عباد وله كتاب الكافي رسائل في فنون الكتابة رتبها على خمسة عشر باباً وهي غير ديوان رسائله المرتب على عشرين باباً . وأبي بكر الخوارزمي . وبديع الزمان الهمداني أول من اخترع المقامات وسبق بها الحريري وغيرهم ممن مر ذكرهم في كتاب الشيعة . وكانوا يعدون كتاب الدنيا في الصدر الأول أربعة : عبد الحميد وابن العميد والصاحب والصابي ونصفهم من الشيعة . والصابي وإن لم يكن مسلماً إلا أن الذين فتحوا لهاته بالأدب والكتابة إنما هم ملوك الشيعة . وأبو بكر الصولي كان من مشاهير

المعرفة بالكتابة والانشاء والحساب وخدم الديوان إلى أن توفي وله الرسائل البليغة وكان كثير العناية بالمعاني أكثر من التشجيع دفن بمشهد الامام أبي الحسن موسى الكاظم عليه السلام (٥٩٤) .

وعلي بن عيسى بن أبي الفتح صاحب بهاء الدين ابن الأمير فخر الدين الاربلي صاحب كشف الغمة في معرفة الأئمة . في فوات الوفيات لابن شاعر : المنشئ الكاتب البارح له شعر وترسل كتب لمتولي اربل ابن صلايا ثم خدم ببغداد في ديوان الانشاء ايام علاء الدين صاحب الديوان وفيه تشيع له مصنفات ادبية مثل المقامات الأربع ورسالة الطيف المشهورة (٦٩٢) (١هـ) .

وعلاء الدين علي بن المظفر الكندي المعروف بالوداعي . في فوات الوفيات : الأديب البارح المقرئ المحدث الكاتب المنشئ كاتب الوداعي وهو صاحب التذكرة الكندية الموقوفة بالسيساطية في خمسين مجلداً بخطه فيها عدة فنون وكان شيعياً (١هـ) (٧١٦) .

ومن الكتاب العاملين المعاصرين الأحياء : الشيخ احمد آل رضا العاملي النباطي . والشيخ سليمان آل ظاهر العاملي النباطي من ذرية الشهيد الثاني وكثير يطول الكلام باستقصائهم .

كتب الرسائل للشيعة

منها رسائل احمد بن محمد بن ثوبة ذكرها ابن النديم عند ذكر الرسائل التي لم يجر ذكرها بذكر اربابها في الفن الثاني من المقالة الرابعة في اخبار الشعراء المحدثين وبعض الاسلاميين . نص على تشييعه ياقوت في معجم الأدباء (٢٧٧) .

ورسائل احمد بن علوية الكاتب الأصفهاني . قال ياقوت له رسائل مختارة (٣٢١) .

وكتاب الرسائل لمحمد بن يعقوب الكليني صاحب الكافي وهي رسائل الأئمة عليهم السلام جمعها توفي (٣٢٨) أو (٣٢٩) .

ورسائل احمد بن يوسف الكاتب . ذكرها ابن النديم (٣٤٠) .

ورسائل ابن العميد ولا توجد مدونة بل يوجد منها فصول في اثناء الكتب والتراجم (٣٦٠) .

ورسائل بديع الزمان الهمداني مطبوعة (٣٩٨) .

ورسائل أبي بكر الخوارزمي مطبوعة (٣٨٣) .

وديوان رسائل صاحب بن عباد عشرة مجلدات وقيل ثلاثين مجلدة ويمكن الجمع باختلاف المجلدات كبرا وصغرا في عشرين باباً لمقاصد متنوعة . والكافي في فن الكتابة له مرتب على خمسة عشر باباً (٣٨٥) .

ورسائل الشريف الرضي ذكرها ابن النديم ورأينا فصولاً منها (٤٠٦) .

المقامات للشيعة

اول من اخترعها بديع الزمان الهمداني وعلى منواله نسج الحريري (٣٩٨) .

عليهم السلام الذي كان يقول انا شاعر وأبي شاعر وجدي شاعر إلى أبي طالب والذي شهد له الهادي عليه السلام امام المتوكل بأنه أشعر الناس لقوله من أبيات :

فلما تنازعنا الحديث قضى لنا عليهم بما نهوى نداء الصوامع
يعني الآذان .

والمتنبي الذي نقل صاحب نسمة السحر عن والده أن المتنبي كان يتحقق بولاء أمير المؤمنين (ع) تحقيقاً شديداً وإن له فيه عدة قصائد سماها العلويات حذفت من أكثر نسخ ديوانه عصبية ، وقال ويقوي ذلك أنه كوفي والكوفة أحد معادن الشيعة ، قال وفي شعره اشارات إلى ذلك (١ هـ) . كما سنبينه في ترجمته ومهما يكن من أمر فالذي فتح لهاته بالشعر إنما هم ملوك الشيعة بعطايهم كسيف الدولة الحمداني وعضد الدولة البويهى وابن العميد وأمثالهم ممن مدحهم المتنبي فرجع الفضل في أدبه وشعره إلى الشيعة . وأبو فراس الحمداني الذي شهد له المتنبي بالتقدم وحسبك بشهادته وكان يتحامي جانبه لم يذكر معه شاعر إلا أبا الطيب وحده وكفاه شهادة الصاحب بن عباد له بأنه بدىء الشعر بملك وختم بملك : امرئ القيس وابي فراس وجمع ديوانه وشرحه ابن خالويه المعاصر له .

وعبدالمحسن الصوري العاملي الشاعر البارع الشهير .

والصاحب اسماعيل بن عباد احد كتاب الدنيا الأربعة نظم عشرة آلاف بيت في أهل البيت عليهم السلام عدا عن باقي شعرهم .

وابن دريد محمد بن الحسن صاحب المقصورة التي جمعت مقصور اللغة العربية وشرحها العلماء شروحاً عديدة ولم يوجد لها نظير في بابها .

وابن منير الطرابلسي . والصنوبري .

وابن الحجاج صاحب المجون ديوان شعره عشرة مجلدات وكفاه شهادة بتقدمه في الشعر أن السيد الرضي انتخب منه ما سماه الحسن من شعر الحسين بعدما اسقط المجون منه ورتبه البديع الأسطر لأبي الشاعر على مائة وواحد وأربعين باباً كل منها في فن من فنون الشعر وسماه درة التاج في شعر ابن الحجاج .

والشريف الرضي الذي قيل فيه أنه أشعر الطالبين وأشعر قريش لا يذكر معه شاعر لا من المتقدمين ولا من المتأخرين وشرح بعض قصائده ابن جني النحوي في حياته فمدحه لذلك .

وأخوه المرتضى ديوان شعره يزيد على عشرين ألف بيت .

وتلميذ الرضي مهيار الديلمي الشاعر البارع الذي لا يباري المكثر المطيل مع الاجادة الذي أبرز معاني الفرس في ألفاظ العرب ففاق .

وابن هاني الأندلسي . في الاحاطة : كان من فحول الشعراء وأمثال النظم وبرهان البلاغة لا يدرك شأوه ولا يشق غباره (١ هـ) . وقال ابن خلكان ليس في المغاربة من هو في طبقة لا من متقدميهم ولا من متأخريهم بل هو أشعرهم على الاطلاق وهو عندهم كالماتني عند المشاركة (١ هـ) .

وكشاجم مأخوذ من أربع كلمات كاتب شاعر منجم متكلم مجيد للأوصاف كلها لا عدل له في عصره .

والناشي وهو يقال لمن كان نشأ في فن من فنون الشعر واشتهر به كما

الكتاب وله كتاب أدب الكاتب على الحقيقة ذكره ابن النديم .

وأما في الشعر فقد كان منهم في صدر الاسلام من فحول الشعراء المفلقين الذائعي الصيت من خدم الأدب العربي واللغة العربية بمنظوماته المنتشرة في الأقطار اعظم خدمة مثل كعب بن زهير بن أبي سلمى صاحب بانث سعاد التي شرحها كثير من علماء اللغة والأدب وحفظ بسببها قسم وافر من لغة العرب وطريقتهم في نظم الشعر ، والنابعة الجعدي من مشاهير شعراء الصدر الأول أحد الرجلين الملقين بالنابعة في الشعراء لنبوغها . وأبو دهب الجمحي من شعراء الحماسة وشهرة شعره وجودته للغاية تغني عن إطالة وصفه . والفرزدق الذي اعترف له خصمه جرير بأن نبعة الشعر في يده والذي كان يكرمه ملوك بني أمية مع تظاهره بالتشيع للعلوين وعداوته لهم ويهابون لسانه . وكثير عزة أول من أطال المديح قال ابن رشيق كان ابن ابي اسحق وهو عالم ناقد ومتقدم مشهور يقول أشعر الجاهليين مرقش وأشعر الاسلاميين كثير قال ابن رشيق وهذا غلو مفرط غير أنهم مجمعون على أنه أول من اطال المديح (١ هـ) وكان بنو أمية يقدمونه ويكرمونه مع علمهم بتشيعه لمكان تقدمه في الشعر . والكميت قال ابن عكرمة الضبي لولا شعر الكميت لم يكن للغة ترجان ولا للبيان لسان وقال معاذ بن مسلم الهراء لما سئل عنه ذلك اشعر الأولين والآخرين (١ هـ) وكفاه شهادة الفرزدق لما عرض عليه أول شعره واستشاره في اذاعته فقال اذع يا ابن أخي ثم اذع . وأبو نواس وشهرته تغني عن وصفه فليس في المولدين أشهر اسماً منه حتى قال الشاعر :

إن تكن فارساً فكن كعلي أو تكن شاعراً فكن كابن هاني

وقال الشريف الرضي فيه وفي البحري وهو يصف قصيدة :

كان أبا عبادة شق فاهها وقبل ثغرها الحسن بن هاني

وأبو تمام والبحري اللذان اخلا في زمانها خمسمائة شاعر كلهم مجيد كما في عمدة ابن رشيق . وأول من قيل فيه صيقل المعاني أبو تمام وأول من قيل في شعره سلاسل الذهب البحري . ودعبل الخزاعي . وديك الجن الحمصي الذي شهد له دعبل بأنه أشعر الجن والأنس . وابن الرومي قال ابن رشيق أكثر المولدين اختراعاً وتوليداً فيما يقول الخذاق : أبو تمام وابن الرومي .

والسيد الحميري أقدر الناس على نظم الأخبار والأحداث والقصص ولم يسمع بشاعر مكثر مطيل مجيد غيره . قال ابن المعتز في التذكرة : كان للسيد اربع بنات كل واحدة منهن تحفظ اربعمائة قصيدة لأبيها . نظم كلما سمعه في فضل علي ومناقبة ما مثله في نظم الحديث وكل قصائده طوال (١ هـ) ومر أن ميميته ناء بها حال وسمعت شهادة الثوري وبيشار وابن أبي حفصة له وقول ابي عبيدة إنه أشعر الناس . وكفاه تبحراً في اللغة أن لفظة جنوب في قوله في المذهب :

فنجاد توضح فالنضائد فالشظا فرياض سنحة فالنقا من جنوب

ليس لها ذكر في كتب اللغة ولم يطلع على معناها السيد المرتضى مع زيادة تبحره فقال في شرح القصيدة : أما جنوب فهو اسم موضع لا شك إلا أني لست أعرف جهته الآن (١ هـ) وقال ياقوت في معجم البلدان أنها اسم موضع في شعر الحميري لم يزد على ذلك .

والحماني علي بن محمد بن جعفر بن محمد بن زيد بن علي بن الحسين

قاله السمعاني وأول من لقب بذلك علي بن عبد الله الشاعر المشهور ومن قوله في أمير المؤمنين عليه السلام :

كأن سنان ذابله ضمير فليس عن القلوب له ذهاب
وصارمه كييعته بخم معاقدها من الخلق الرقاب

أخذته المتنبي فجعله في سيف الدولة فقال :

كأن الهام في الهيجا عيون وقد طبعت سيوفك من رقاد
وقد صغت الأسنة من هموم فما يخطرن إلا في فؤاد

والزاهي أول من زها في جميع فنون الشعر حتى لقب بذلك .

والخبز أرزي أول أمي أوتي المعجز في شعره المشهور بالغزل الذي طبقت الدنيا شهرته .

والخباز البلدي الأمي أيضاً أحد حسنات الدنيا وشعره كله ملح وتحف وغرر وظرف ولا تخلو مقطوعة من معنى حسن أو مثل سائر .

وسبط ابن التعاويذي الذي لم يوجد قبله بمائتي سنة من يضاهيه بنص ابن خلكان .

والوداعي الكندي صاحب التذكرة الكندية في خمسين مجلداً في عدة فنون أول من فتح باباً للتورية والاستخدام بتلك السهولة والانسجام أخذ ابن نباتة من شعره في ذلك وكان عيلاً عليه .

وصفي الدين الحلي أول من اخترع الموشح المضمن ولم يسبق اليه وأول من نظم أنواع البديع في مدح الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على وزن البردة وقافيتها وألف في ذلك وشعره من الطبقة العالية .

وفي الأعصار الأخيرة الشيخ جعفر الخطي . وملا كاظم الأزري البغدادي . والشيخ صالح التميمي البغدادي . والحاج هاشم الكعبي . والشيخ عبدالحسين الاعسم النجفي والشيخ ابراهيم بن يحيى العاملي . وحفيده الشيخ ابراهيم بن صادق العاملي . وأكثر هؤلاء لو كانوا في الأعصار السالفة لعدوا مع فحول الشعراء كأبي تمام والبحتري والمتنبي واضرابهم ولكن خائنهم زمانهم الذي وجدوا فيه .

ومن المعاصرين السيد محمد سعيد الحبوبي النجفي . والسيد حيدر الحلي . والشيخ عبدالمحسن الكاظمي نزيل مصر . والشيخ محمد رضا الشيباني ومحمد مهدي الجواهري . والشيخ عبدالحسين آل صادق العاملي والسيد حسن محمود الأمين الحسيني العاملي . والشيخ سليمان ظاهر العاملي النباطي . والشيخ احمد رضا العاملي النباطي . والشيخ محمد حسين آل شمس الدين العاملي . والشيخ محمد نجيب مروة العاملي . وغيرهم ينبو عنهم الحصر وقد عددنا منهم فيما مر مقداراً وافياً فراجع .

فأنت ترى أن فحول الشعراء ومشاهيرهم هم من الشيعة .

وملوك الديلمة من بني بويه مع كون أصلهم فارسياً فقد خدموا الأدب العربي خدمة تذكر فتشكر ولهم أياد بيضاء على الأدب العربي لم تكن لغيرهم من أصحاب الدول التي ليس أصلها بعربي كدولة السلاجقة . وقد كان بنو بويه يجلبون أهل الفضل والأدب ولا يعتمدون في أعمالهم إلا عليهم ووزراؤهم من أعيان الأدباء كإبن العميد وابنه أبي الفتح والصاحب بن عباد وأبي محمد الحسن المهلب وسابور بن اردشير الذي أنشأ في كرخ بغداد

خزانة كتب على إفادة الناس لم يكن في الدنيا أحسن منها كما قال ياقوت . واشتهر من بني بويه أنفسهم غير واحد بالأدب والشعر كعضد الدولة بن ركن الدولة وعز الدولة بن معز الدولة فقد كانا شاعرين وتاج الدولة بن عضد الدولة فقد كان أدب آل بويه وأشعرهم وأكرمهم وأبي العباس خسرو ابن فيروز بن ركن الدولة وأشعارهم مذكورة في البيئمة .

ومن له الفضل العظيم على الأدب العربي قدامة بن جعفر الكاتب البغدادي المتوفى حوالي (٣١٠) بتأليفه : نقد الشعر ونقد النثر وكلاهما مطبوع فقد أبان فيها عن فضل غزير ومعرفة تامة بالأدب وخدم بهما الأدب العربي خدمة جلى . قال الدكتور طه حسين : في مقدمة (نقد النثر) : كان أول ما ظهر من تشريع الفلسفة للأدب كتاباً في الشعر لقدامة بن جعفر اسمه (نقد الشعر) (١هـ) قال ابن النديم كان قدامة أحد البلغاء الفصحاء وقال الحريري ولو أوتي بلاغة قدامة وقال المطرزي هو المضروب به المثل في البلاغة وقال ياقوت برع في صناعة البلاغة واشتهر في زمانه بالبلاغة ونقد الشعر وصنف في ذلك كتباً وقال الخطيب في تاريخ بغداد : أنه أحد مشايخ الكتاب وعلمائهم وافر الأدب حسن المعرفة له مصنفات في صناعة الكتاب (١هـ) ويظهر تشييعه من كتابه نقد النثر .

ومن كان له الفضل الكثير على اللغة العربية والأدب العربي من الشيعة (أبو الفرج الاصبهاني) صاحب التأليف الكثيرة اعظمها كتاب الأغاني الذي حفظ جملة التراجم والآثار والأخبار والأشعار وابان عن تبحر واسع لم يشارك فيه .

ومنهم (المرزباني) صاحب المؤلفات الكثيرة التي لا مثيل لها منها معجم الشعراء وفي مؤلفاته ما لم يؤلف مثله وجمع من أخبار المشهورين ما لا يوجد في غيره فضلاً عن المغمورين ونقل عن كتابه أكابر من تأخر عنه كما مر .

ومنهم (ابن العلقمي) وزير المستعصم . في الفخري كان يحب أهل الأدب ويقرب أهل العلم اشتملت خزانته على عشرة آلاف مجلد من نفائس الكتب مدحه الشعراء وانتجعه الفضلاء وصنف له الصغاني العباب في اللغة وابن أبي الحديد شرح النهج (١هـ) .

ومنهم (الخلفاء الفاطميون) بمصر كانت لهم خزانة كتب عظيمة أطال في وصفها المقرئ في خطه كان فيها عدة نسخ من كتاب العين للخليل بن أحمد أحدها بخط الخليل .

ومنهم (بنو عمار) امرء طرابلس الشام وقضاتها فقد كانت خزانة كتبهم بطرابلس تحتوي على ما يزيد عن مليون كتاب ذهبت في الحروب الصليبية على ما قاله الاستاذ محمد كرد علي الدمشقي المعاصر واستفاده من المصادر الأوروبية . إلى غير ذلك مما يضيق عنه نطاق الحصر .

فضل الصاحب بن عباد على الأدب العربي

ومن له الفضل العظيم والأديب البيضا على اللغة العربية والأدب العربي وكان يتعصب للعرب مع كونه فارسي الأصل (الصاحب بن عباد) فقد خدمها أعظم خدمة بمؤلفاته ورسائله ونثره وشعره وجوائزه للأدباء والمؤلفين والشعراء .

قال وكان كل من أبي محمد عبد الله بن محمد الفياضي الكاتب وأبي الحسين علي بن محمد الشمشاطي قد اختار من مدائح الشعراء لسيف الدولة عشرة آلاف بيت (١هـ).

ما ذكره ابن النديم من شعراء سيف الدولة

منهم (المتني). قال ابن النديم: وشهرته تغني عن الأطناب في ذكره كوفي ولقي سيف الدولة وشعره فيه مشهور. (والمغنم المصري) اسمه ابن الحسن محمد بن سامي الشعباني قال ابن النديم من شعراء سيف الدولة. (والبيغا) أبو الفرج عبد الواحد بن نصر الشامي قال ابن النديم مطبوع الشعر ولقي سيف الدولة. (وأبو عبد الله محمد بن الحسين) قال ابن النديم لقي سيف الدولة. (وأبو نصر بن نباتة التميمي) قال ابن النديم من شعراء سيف الدولة (والشيطمي) قال ابن النديم: كان يجول ثم انقطع إلى الدولة شعره ٥٠٠ ورقة والورقة أربعون سطراً (١هـ).

ما ذكره الثعالبي في البيتمة من شعراء سيف الدولة وأدباء حضرته

منهم أبو بكر الخوارزمي. قال الثعالبي: كان في ريعان عمره حصل من حضرة سيف الدولة بحلب في مجمع الرواة والشعراء فأقام ما أقام بها على ابن عبد الله بن خالويه وإبي الحسن الشمشاطي وغيرهما من أئمة الادباء وإبي الطيب المتني وإبي العباس النامي وغيرهما من فحولة الشعراء بين علم يدرسه وأدب يقتبسه وانقلب عنها وهو أحد أفراد الدهر وأمرء النظم والنثر وكان يقول ما فتق قلبي وشحد فهمي وصقل ذهني وأرهف حد لساني وبلغ هذا المبلغ بي الا تلك الطرائف الشامية واللطائف الحلبية التي علقت بحفظي وغصن الشباب رطيب وبرد الحداثة قشيب. قال الثعالبي: ومن خرجته تلك البلاد وأخرجته وكلامه مقبول محبوب أخذ بمجامع القلوب القاضي أبو الحسن علي بن عبد العزيز الجرجاني فإنه جنى ثمارها واستصحب آثارها حتى ارتقى إلى المحل العلي وتطبع بطبع البحري. وأبو عبد الله بن خالويه الاديب النحوي. وأبو الحسن الشمشاطي وأبو محمد الفياضي الكاتب وأبو الطيب المتني وأبو العباس أحمد بن محمد النامي والسري بن أحمد الموصلي وأبو فراس الحارث بن سعيد الحمداي وأبو الفرج البيغا وأبو الفرج الواواء وأبو نصر بن نباتة من شعراء العراق وأبو بكر وأبو عثمان الخالديان وهما من خواص شعرائه وأبو اسحق الصابي أرسل إليه المديح من بغداد وغيرهم.

وكانت ينابيع جوده تنفجر دائماً على الشعراء حكى الثعالبي انه كان قد أمر بضرب دنائير للصلوات في كل منها عشرة مثاقيل وعليه اسمه وصورته امر يوماً لأبي الفرج البيغا بعشرة دنائير فقال من أبيات:

فقد غدت باسمه وصورته في دهرنا عوذة من العدم

فزاده عشرة أخرى. وكان الشعراء يشدونه فجاء إعرابي رث الهيئة فاستأذن وأشد:

انت علي وهذه حلب قد نفذ الزاد وانتهى الطلب

بهذه تفخر البلاد ويالك امير تزهى على الورى العرب

وعبدك الدهر قد اضربنا إليك من جور عبدك الهرب

فقال سيف الدولة احسنت والله وأمر له بمائتي دينار. وأجاز أبو

ولم يجتمع بباب أحد من الملوك والوزراء بعد الخلفاء ما اجتمع ببابه من الشعراء ومدح بمائة ألف قصيدة عربية وفارسية وأنفق أمواله على الشعراء والأدباء والقصائد البرذونيات والتي وصفت بها داره لشعراء عصره مع كثرتها اشهر من قفانك واليتيمة جلها في شعرائه قال الثعالبي: احتف به من نجوم الأرض وأفراد العصر وفرسان الشعر من يربى عددهم على شعراء الرشيد ولا يقصرون عنهم في الأخذ برقاب القوافي وملك رق المعاني فإنه لم يجتمع بباب أحد من الخلفاء والملوك مثل ما اجتمع بباب الرشيد من فحولة الشعراء المذكورين: كأبي نواس. وأبي العتاهية. والعتابي. والنمري. ومسلم بن الوليد. وأبي الشيص. ومروان بن أبي حفصة. ومحمد بن منذر. وجمعت حضرة صاحب بأصبهان والري وجرجان مثل: أبي الحسن السلامي. وأبي بكر الخوارزمي. وأبي طالب المأموني. وأبي الحسن البديهي. وأبي سعيد الرستمي. وأبي القاسم الزعفراني. وأبي العباس الضبي والقاضي الجرجاني وأبي القاسم بن أبي العلاء. وأبي محمد الخازن. وأبي هاشم العلوي وأبي الحسن الجوهري وبني المنجم وابن بابك. وابن القاشاني. وأبي الفضل الهمداني. واسماعيل الشاشي. وأبي العلاء الأسدي. وأبي الحسن الغويري. وأبي دلف الخزرجي. وأبي حفص الشهرزوري. وأبي معمر الاسماعيلي. وأبي الفياض الطبري وغيرهم ممن لم يبلغني ذكره أو ذهب عني اسمه، ومدحه مكتوبة الشريف الرضي الموسوي. وأبو اسحاق الصابي. وابن حجاج. وابن سكرة. وابن نباتة (١هـ)، ولما أرسل إليه منصور بن نوح الساماني صاحب خراسان في السر يستدعيه كان من جملة عذره أن قال وعندي من كتب العلم خاصة ما يحمل على أربع مائة جمل أو أكثر. وكان يستصحب في سفره حمل ثلاثين بعيراً والظاهر أنها كانت من كتب الأدب خاصة لأنه استغنى عن حملها لما وصله كتاب الأغاني وكان يتولى خزانة كتبه أبو محمد الخازن الشاعر وقال أبو الحسن البيهقي بيت الكتب الذي بالري دليل على ذلك بعد ما أحرقة السلطان محمد بن سبكتكين لما ورد إلى الري فقليل له إن هذه كتب الروافض وأهل البدع فأمر بإحراق كلما كان في علم الكلام فإني وجدت فهرست تلك الكتب عشرة مجلدات (١هـ).

فضل سيف الدولة على الأدب العربي

ومن له الفضل العظيم والأيادي البيض على اللغة العربية والأدب العربي وخدمهما أعظم خدمة بعطاياه وتقريبه العلماء والشعراء والأدباء (سيف الدولة علي بن حمدان). كان ابن خالويه النحوي الاديب اللغوي من صنائع سيف الدولة قال ابن النديم توفي بحلب في خدمة بني حمدان (١هـ). ووفد عليه العلماء فأكرمهم وأجازهم منهم أبو نصر الفارابي. وحمل اليه أبو الفرج الاصبهاني كتاب الأغاني فأجازه بألف دينار. قال الثعالبي في اليتيمة في وصف سيف الدولة: حضرته مقصد الوفود ومطلع الجود وقبلة الآمال ومحط الرحال وموسم الأدباء وحلبة الشعراء ويقال انه لم يجتمع بباب أحد من الملوك بعد الخلفاء ما اجتمع ببابه من شيوخ الشعر ونجوم الدهر وإنما السلطان سوق يجلب اليها ما ينفق لديها وكان أديباً شاعراً محباً لجيد الشعر شديد الاهتزاز لما يمدح به فلو أدرك ابن الرومي زمانه لما احتاج إلى أن يقول:

ذهب الذين تهزم مداحهم هز الكماة عوالي المران

كانوا إذا امتدحوا رأوا ما فيهم فالارحمة منهم بمكان

فراس بيتاً لسيف الدولة فأعطاه ضيعة بمنج تغل ألفي دينار . وجرى حوار بينه وبين المتنبي فأعجب سيف الدولة بقوله ووصله بخمسين ديناراً من دنائير الصلات فيها خمسمائة دينار (اهـ) .

أقول ومن قصد حضرة سيف الدولة من مشاهير الشعراء الناشيء الأصغر علي بن عبد الله بن وصيف . قال ابن خلكان : كان قد قصد حضرة سيف الدولة ابن حمدان بحلب ولما عزم على مفارقتها وقد غمره باحسانه كتب إليه يودعه :

اودع لا اني اودع طائعاً وأعطي بكرهي الدهر ما كنت مانعاً
(الابيات)

ومنهم الزاهي علي بن اسحق البغدادي قال ابن خلكان عن عميد الدولة في طبقات الشعراء اكثر شعره في اهل البيت ومدح سيف الدولة ، وسلامة بن الحسين الموصل .

بنو ورقاء

ومن أمراء الشيعة بالشام بنو ورقاء كانوا عرباً صميمين من بني شيان وكانوا شيعة وبينهم وبين الحمدانيين خلطة ومراسلة بالشعر لا سيما ابو فراس وهم مع بني حمدان عموماً ممن لهم فضل عظيم على الادب العربي . قال الثعالبي في اليتيمة : لما جمع شعراء العصر من اهل الشام بين فصاحة البداوة وحلاوة الحضارة ورزقوا ملوكاً وأمراء مثل آل حمدان وبني ورقاء بقية العرب والمشغوفون بالادب والمشهورون بالمجد والكرم والجمع بين آداب السيف والقلم وما منهم إلا أديب جواد يحب الشعر وينقده ويشب على الجيد منه فيجزل ويفضل انبعثت قرائحهم في الأجادة فقادوا محاسن الكلام بألین زمام واحسنوا وأبدعوا ما شاءوا . وقال واخبرني جماعة من أصحاب الصاحب بن عباد انه كان يعجب بطريقتهم المثل التي هي طريقة البحري في الجزالة والعذوبة ويحرص على تحصيل الجدد من أشعارهم ويستملئها من الطارئ عليه من تلك البلاد حتى كسر دفتراً ضخماً الحجم عليها وكان لا يفارق مجلسه يحاضر بما فيه في مخاطباته ويحله او يورده كما هو في رسائله (اهـ) .

وألفت نفائس الكتب العربية باسم امراء الشيعة ووزرائهم ، فألف الصدوق عيون الاخبار باسم الصاحب بن عباد ، وألف المرتضى الانتصار لعميد الجيوش ابي علي الحسن ابن استاذ هرمز وزير بهاء الدولة الديلمي . وفي الذريعة انه ألفه للامير الوزير عميد الدين ولم نعثر على من لقبه عميد الدين من وزراء الشيعة في عصر المرتضى ، وعميد الجيوش وإن لم يذكروا انه ولي الوزارة بل ظاهرهم انه كان رئيس الجيش إلا انه يجري مجرى الوزراء ومع ذلك فهو بمنزلة وزير الحرب . وألف ابو اسحق الصابي كتاب التاجي في اخبار آل بويه لعرض الدولة ، وألف له ابو علي الفارسي كتاب الايضاح والتكملة في النحو ، وألف احمد بن فارس كتابه الصاحبي في فقه اللغة باسم الصاحب ابن عباد ، وألف له القاضي علي بن عبد العزيز الجرجاني تهذيب التاريخ ، وأنشأ الحريري المقامات باسم انوشروان بن خالد القاشاني وزير المسترشد العباسي ، وألف الصغاني العباب من اهم كتب اللغة باسم الوزير ابن العلقمي وكذلك ابن ابي الحديد ألف شرح نهج البلاغة باسمه فأحسن جائزتهما . ونظم ابن الهبارية كتابه الصراح

والباغم واهداه للامير سيف الدولة صدقة بن ديبس بن مزيد امير الحلة فأعطاه الف دينار ، واهدى ابو الفرج الاصبهاني كتابه الأغاني إلى سيف الدولة بن حمدان فأعطاه ألف دينار كما مر ، وألف الشيخ محمد بن علي الجرجاني غاية البادي في شرح المبادي للعلامة باسم النقيب عميد الدين عبد المطلب الحسيني من بني المختار وعليه أجزلوا العطايا لهؤلاء المؤلفين . وكان العلماء المؤلفون في الدول الإسلامية يهدون نسخة إلى خزنة الملك او الامير ويصدرون كتابهم باسمه فيجازون بالالف الدينار فيما فوقها او دونها التي تعادل خمسمائة ليرة عثمانية ذهباً او تزيد فيحصلون على ثروة تسهل لهم امر التأليف والتصنيف . وقد وصلنا إلى زمان يصرف العام عمره في تأليف كتاب (فاما) ان يبقى كتابه في زوايا الأهمال تنسج عليه العناكب وتفسده الارضة ويكون عاقبة امره الضياع (واما) ان يساعده الحظ والتوفيق فيطبع كتابه على نفقته ويبيعه فلا يحصل على بعض ما أنفقه إلا بشق الانفس وإن كان الكتاب علمياً فيجد المؤلف نفسه سعيداً إذا قبل العلماء المملقون مثله كتابه هدية وقرأوه وإن لم يجلدوه ولم يحفظوه وتركوه بين أيدي الصبيان يعثون به (وأما) أن يتوسط لدى بعض بائعي الكتب ويقنعهم بأن كتابه مرغوب فيه مطلوب فيطبعونه على نفقتهم ويصححه لهم حال الطبع لقاء دراهم لا تفي بقيمة ما أنفقه على الورق والخبر والأقلام او مجاناً وإذا لم ينفق الكتاب كان حظه منهم المقت :

اق الزمان بنوه في شبيبته فسرهم وأتيناها على هرم

(وأما في اللغة) فأول من صنف فيها الخليل بن أحمد صنف كتاب العين وابن دريد صنف الجوهرة وابن فارس صنف المجلد وفقه اللغة والصاحب بن عباد صنف المحيط وابن السكيت صنف اصلاح المنطق الذي قال فيه المبرد ما عبر جسر بغداد كتاب في اللغة مثله . وكلها من الكتب الوحيدة في بابها . والشريف المرتضى له الامالي المعروف بالغرر والدرر ذو الشهرة العظيمة خدم به الأدب العربي واللغة العربية خدمة جلى وأخوه الرضي له مجازات القرآن ومجازات الحديث شاهدان بفضل على اللغة العربية .

وأما في النحو والصرف اللذين عليهما مدار حفظ لغة العرب فأول من اخترع النحو امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام وعلمه ابا الاسود فأنم ونحا نحو ما علمه إياه امير المؤمنين ثم برع فيه الخليل بن احمد وأخذ عنه مشاهير علماء النحو والكسائي تلميذ الخليل الذي اتفق اربعين قنية من الخبر فيما كتبه عن العرب في بواديهم ، والفراء تلميذ الكسائي اعلم الكوفيين بالنحو بعد الكسائي والذي قال فيه ثعلب لولا الفراء لما كانت عربية لأنه خلصها وضبطها ولولا لسقطت . وكفى بها شهادة على خدمة الشيعة للأدب العربي واللغة العربية . وابو عثمان المازني لم يكن اعلم منه بالنحو بعد سيبويه وله قصة مع الواثق مشهورة . وابو العباس المبرد تلميذ المازني وكتابه الكامل اعدل شاهد على خدمته الجلى للأدب العربي واللغة العربية ، وقطرب النحوي . واول من أفرد الصرف عن النحو معاذ بن مسلم الهراء الكوفي وأول من صنف فيه المازني وشرح الرضي لكافية ابن الحاجب في النحو وشافيته في الصرف لم يصنف مثله قبله ولا بعده واستفادت منه الناس من عهده إلى اليوم وأبان فيه فلسفة اللغة العربية وأوضح عللها وهؤلاء الذين ذكرناهم كلهم شيعة فأنت ترى ان جل اعظم علماء النحو والصرف اللذين اقتدى الناس بعلمهم من الشيعة .

عيار الشعر ، المدخل في معرفة المعنى من الشعر ذكراً في معجم الأدباء ومعاهد التنصيص ونسمة السحر (٣٢٢) .

وابو عبد الله محمد بن عبد الله الكاتب الشاعر الشهير بالمفجع . قال ابن النديم وياقوت : له الترجمان في معاني الشعر (في الشعر ومعانيه) يشتمل على ثلاثة عشر حداً وذكرها . اشعار الخوارج ، عرائس المجالس ، شعر زيد الخيل . نص على تشييعه ابن النديم والنجاشي وياقوت والسيوطي وحكى ياقوت عن تاريخ ابن بشران ان المفجع كان يجلس في الجامع بالبصرة فيكتب عنه ويقرأ عليه الشعر واللغة (٣٢٧) .

وابو بكر الصولي محمد بن يحيى ابن العباس . قال ابن النديم من الأدباء والظرفاء وذكر له مؤلفات في الأدب وغيره منها كتاب العباس بن الأحنف ومختار شعره . اشعار الشعراء المحدثين على حروف المعجم (٣٣٠) او (٣٣٥) .

وابو عمرو الزاهد محمد بن عبد الواحد . له تفسير اسماء الشعراء (٣٤٤) .

والمرزباني محمد بن عمران . قال ابن النديم : له كتاب الشعر ووصف محاسنه ومنافعه ومضاره واوزانه وعيوبه وعروضه ومختاره ومسروقه وسائر انواعه ومعانيه اشعار الخلفاء اكثر من مائتي ورقة ، اشعار النساء نحو ستمائة ورقة ، الانوار والثمار وما قيل فيها من الأشعار وجاء فيها من الاخبار نحو خمسمائة ورقة (٣٧٨) .

والصاحب بن عباد . له رسالة الكشف عن مساوي شعر المتنبي (٣٨٥) .

والحسين بن محمد بن جعفر الرافقي المعروف بالخالع . نص على تشييعه النجاشي وذكر له ياقوت والسيوطي شرح شعر ابي تمام . صناعة الشعر (٣٨٨) .

واحمد بن فارس اللغوي . له كتاب ذم الخطأ في الشعر وله الحماسة ذكره ابن النديم (٣٩٥) .

وابو الحسن علي بن محمد العدوي الشمشاطي (السمساطي) قال النجاشي : فاضل أهل زمانه وأديبهم ، له كتاب الانوار والثمار ، قال لي سلامة بن دكا انه مائتان وخمسون ورقة فيها قيل في الانوار والثمار من الشعر ، شرح حماسة ابي تمام الاولى عملها لعبد الله بن طاهر ، رسالة في الشعر ، رسالة نقد شعر ابي نضلة وشعر النامي ، قال ابن النديم : له اخبار ابي تمام والمختار من شعره (المائة الرابعة) .

والشريف المرتضى علي بن الحسين الموسوي قال العلامة في الخلاصة : متوحد في علوم كثيرة متقدم في علوم وعد منها الادب من الشعر وغيره . له الأمالي في التفسير والأدب ، الشهاب في الشيب والشباب (٤٣٦) .

وابن الشجري هبة الله بن علي قال ياقوت كان اوحد زمانه في معرفة اشعار العرب وایامها واحوالها متضلعا من الادب كامل الفضل صنف الامالي الانتصار على ابن الخشاب رد فيه على ما انتقده من الأمالي ، الحماسة ضاهى به حماسة ابي تمام (٥٤٢) .

والشيخ محمد بن علي الحرفوشي الدمشقي له طرائف النظام ولطائف الأنسجام في محاسن الأشعار ، رسالة الخال (١٠٥٩) .

مؤلفات الشيعة فيما يعود إلى الشعر والأدب

وأما فيما يعود إلى الشعر والادب من جميع انواعه وابوابه وشرحه وشبه ذلك مما يتعلق به : فقد ألف ابراهيم بن عبد الله بن الحسن المثنى العلوي الطالب الهاشمي قتيل بأخرى لما كان مختفياً عند المفضل الضبي كتاباً جمع فيه سبعين قصيدة اختارها من اشعار العرب فلما قتل اظهرها المفضل ونسب جمعها إلى نفسه وزاد عليها وجعلها مائة وهي المعروفة بالمفضليات شهادته (١٤٥) .

وممن ألف فيه الكسائي علي بن حمزة له اشعار المعاينة (١٨٢) .

وهشام بن محمد بن السائب الكلبي له : تسمية ما في شعر امرئ القيس من أساء الرجال والنساء وأنسابهم وأساء الارضين والجبالي والمياه . من قال بيتا من الشعر فنسب إليه . العباس بن الأحنف ومختار شعره . اخبار الشعر وایام العرب ذكره ابن النديم (٢٦٠) .

وابو تمام حبيب بن أوس الطائي . له كتاب الحماسة او ديوان الحماسة منتخب من اشعار مرتب على ابواب في أكثر فنون الشعر المعروفة واشتهر باسم باب واحد منها وهو الحماسة جمعه صدقة لما حبسه الثلج بهمدان في منزل ابي الوفاء بن سلمة من خزانة كتبه التي كان يطالع فيها ايام مقامه بهمدان حتى ذهب الثلج وعد ذلك ابو الوفاء غنيمة كبرى وفرصة مغتمة ان يكون ابو تمام عنده هذه المدة فكانت منة للثلج على ابي الوفاء وعلى الأدب العربي فاشتهر ديوان الحماسة وذاع صيته في الدنيا اشتهاراً لم يكن لغيره في السابق واللاحق حتى قيل إن أبا تمام في اختياره اشعر منه في شعره وحتى صار إذا استشهد ببيت منه في كتاب يقال : وقال الحماسي اي انه من جملة الشعر المنتخب في الحماسة كما يقولون بين الكتاب : اي كتاب سيبويه ووضعت عليه الشروح عثرنا على أسماء (١١) شرحاً منها التي منها شرح الخطيب التبريزي المعروف وصنف ابن جني المبهج في تفسير اسماء شعراء ديوان الحماسة وله ايضاً الحماسة الصغرى وكتاب فحول الشعراء (٢٣١) .

وابن السكيت يوسف بن يعقوب له معاني الشعر الكبير ، معاني الشعر الصغير ، سرقات الشعراء (٢٤٤) .

وابو عثمان المازني بكر بن حبيب له كتاب القوافي ذكره السيوطي وغيره (٢٤٨) .

واحمد بن محمد بن خالد البرقي له كتاب الشعر والشعراء ذكره الشيخ في الفهرست والنجاشي (٢٧٤) .

والوليد ابو عبادة البحتري له كتاب الحماسة نظير حماسة ابي تمام وزاد عليه أبواباً كثيرة لكنه لم يرزق من الحظ ما رزق ديوان حماسة ابي تمام (٢٨٤) .

والمبرد محمد بن يزيد النحوي له شرح أبيات الكتاب (٢٨٥) .

ومحمد بن مسعود العياشي له معارض الشعر (المائة الثالثة) .

وابو الحسن محمد بن احمد بن محمد بن ابراهيم طباطبائي اسماعيل بن ابراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب . له :

بكر الصولي محمد بن يحيى بن العباس ذكره ابن النديم (٣٣٥) وأما الصدوق محمد بن الحسين القمي (٣٨١) وأما الشيخ المفيد المعروف بالمجالس (٤١٣) وأما المرتضى (٤٣٦) وأما الشيخ الطوسي محمد بن الحسن برواية ولده (٤٦٠) وأما ابن الشجري هبة الله بن علي قال ياقوت وهو أكبر تصانيفه وأمتعتها في أربعة وثمانين مجلساً (٥٤٢) .

النوادر

ويدخل في ذلك أيضاً كتب النوادر منها : النوادر الكبير . الأوسط . الأصغر للكسائي أبي الحسن علي بن حمزة (١٨٢) النوادر لمحمد بن أبي عمير (اوائل المائة الثالثة) النوادر للفراء يحيى بن زياد ذكره ابن النديم (٢٠٩) النوادر لابن السكيت ذكره ابن النديم (٢٤٤) النوادر لأحمد بن محمد بن عيسى القمي كان غير محبوب فبويه داود بن كوزة ذكره الشيخ في الفهرست (اواسط المائة الثالثة) نوادر احمد بن محمد بن خالد البرقي ذكره الشيخ في الفهرست والنجاشي (٢٧٤) . النوادر لمحمد بن مسعود العياشي (المائة الثالثة) النوادر لادريس بن زياد بن علي الكاتب الكفرتوثي ذكره النجاشي (اواخر المائة الثالثة) النوادر لابن دريد ذكره ابن النديم (٣٢١) النوادر لمحمد بن علي بن عثمان الكراجكي (٤٤٩) .

* * *

فهذه جملة لعلها تكون على اختصارها وعدم الاستقصاء فيها وافية الدلالة على ما للشيعة من قدم راسخ في العلم والتصنيف في جميع الأعصار والتقدم والسبق في كثير منها على جميع بني الانسان . ونرجو أن تكون كافية لمن لا ينظرون الشيعة بالنظر الذي يجب أن ينظروا به وبالله التوفيق .

البحث الحادي عشر

في الوزراء والامراء والقضاة والنقباء

من الشيعة

الوزراء والامراء

اولهم (امير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام) سيد الشيعة وامامها وزير رسول الله «ص» فقد كان معنى الوزارة مستجعماً فيه لأنها من المؤازرة وهي المعاونة فإنه لم يزل مؤازراً له «ص» من مبدأ رسالته إلى حين وفاته : اول من اسلم معه ويات على فراشه ليلة الهجرة وادى اماناته وحامى عنه ونصره في جميع حروبه وقضى دينه وانجز عدااته ووصاياه وقال فيه رسول الله «ص» انت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي وقال موسى عليه السلام (واجعل لي وزيراً من اهلي هارون اخي اشدد به ازري واشركه في امري) وأخى رسول الله «ص» بين نفسه وبين علي عليه السلام لما أخى بين اصحابه شدا لأواصر هذه الوزارة . وقال : علي مني بمنزلة الصنوبر من الصنوبر . علي مني بمنزلة الذراع من العضد منها على هذه الوزارة وفي ذلك يقول ابو تمام :

اخوه اذا عد الفخار وصهره فما مثله اخ وما مثله صهر
وشد به ازر النبي محمد كما شد من موسى بهارونه الأزر

وقال الصفي الحلي :

أنت سر النبي والصهر وابن الـ عم والصنوبر والأخ المستجاد

والشيخ محمد علي آل عز الدين العاملي له تحية الاحباب في المفاخرة بين الشيب والشباب (١٣٠٣) .

والسيد حيدر الحلي الشاعر المشهور له العقد المفصل في الشعر والأدب (١٣٠٤) .

والفقير مؤلف هذا الكتاب له الجزء الثالث من معادن الجواهر في الشعر والأدب .

المجاميع للشيعة

الأخبار المنشورة لأبي بكر محمد بن الحسن بن دريد (٣٢١) .

الكامل للمبرد . المقتضب له (٢٨٥) العوض عن المجالس للصدوق محمد بن الحسين (٣٨١) النزاهة والابتهاج ألفان وخمسمائة ورقة فيها آداب وأخبار لعلي بن محمد العدوي الشمشاطي (المائة الرابعة) نثر الدرر المشهور بزيادة الأخبار للوزير أبي سعيد منصور بن الحسين الآبي (٤٢٢) .

كنز الفرائد للكراجكي محمد بن علي بن عثمان . معدن الجواهر ورياضة الخواطر له (٤٤٩) بيدر الفلاح للشيخ مساعد ينقل عنه الكفعمي وغيره . ولكني رأيت في موضع لا أتذكره الآن انه ليس لأصحابنا . التذكرة الكندية لعلاء الدين علي بن عبد الله الكندي الشامي الشهير بالوداعي خمسون مجلداً في عدة فنون (٧١٧) الكشكول للسيد حيدر الأمدي . مجموعة الشهيد الأول محمد بن مكي (٧٨٦) مجموعة الشيخ محمد بن علي الجباعي جد البهائي في مجلدين منها نسخة بخطه في مكتبته الشيخ فضل الله النوري في طهران ينقل فيها كثيراً عن خط الشهيد الأول والظاهر ان النقل من مجموعته (المائة الثامنة) المجموع الرائع من ازهار الحقائق للسيد هبة الله بن الحسن الموسوي (اواخر المائة الثامنة) مجموع الغرائب للكفعمي منه نسخة في الخزانة الرضوية (٩٠٥) روضة الخواطر ونزهة الناظر للشيخ محمد ابن الشيخ حسن صاحب المعالم ثلاثة مجلدات (١٠٣٠) الكشكول للشيخ البهائي محمد بن الحسين طبع مراراً كثيرة في مصر وإيران وأشتهر اشتهاً تاماً واقتدى به في ذلك جماعة وصارت كل مجموعة نحوه تسمى الكشكول وإن كان لها اسم آخر . الخلاصة له (١٠٣١) . كتاب مشكلات العلوم للشيخ مهدي بن أبي ذر النراقي بمنزلة الكشكول (المائة الحادية عشرة) الدرر المنشور للشيخ علي بن محمد بن الحسن بن زين الدين الشهيد الثاني العاملي (١١٠٣) أزهار الرياض للشيخ سليمان بن عبد الله البحراني الماحوزي (١١٢١) جليس الحاضر وانيس المسافر المعروف بكشكول البحراني للشيخ يوسف البحراني وله الدرر النجفية من المنتقاة اليوسفية (١١٨٦) كتاب مجموع في الأدب بمنزلة الكشكول للشيخ محيى الدين بن خاتون العاملي منه نسخة في مكتبته الشيخ محمد علي بن خاتون . سوق المعادن للشيخ محمد علي آل عز الدين العاملي في مجلدين (١٣٠٣) سمير الحاضر وانيس المسافر للشيخ علي بن محمد رضا من ذرية صاحب كشف الغطاء خمسة مجلدات كبار (١٣٥٠) معادن الجواهر ونزهة الخواطر في علوم الاوائل والاواخر للمؤلف اربعة اجزاء طبع منه ثلاثة اجزاء .

الامالي

ويتنظم في هذا السلك كتب الامالي . منها كتاب الغرر امالي لأبي

لو رأى مثلك النبي لأخا ه والا فأخطأ الانتقاد
ومنهم عبد الله بن العباس أمير البصرة في خلافة علي (ع) . واخوته
عبيد الله وقثم اميرا مكة واليمن في خلافته وفيهم يقول أبو فراس
الحمداني :

إنكر الخير عبد الله نعمته أبوكم أم عبيد الله أم قثم
وأول وزير لأول خليفة من بني العباس أبو سلمة الخلال حفص بن
سليمان الهمداني الكوفي الملقب وزير آل محمد . كان وزير السفاح ثم لما
علم أنه يدعو إلى آل علي قتله غيلة فقال فيه الشاعر :

إن الوزير وزير آل محمد اودى فمن يشناك عاد وزيرا
(١٣٢) .

ومنهم أبو بجير الأسدي البصري عبد الله بن النجاسي كان من
اعظم الأمراء في عهد المنصور وخبره مع المتطوعة المذكور في ترجمته المقول
عن تلخيص اخبار شعراء الشيعة للمرزباني كما في قطعة عندنا منه مخطوطة
يدل على شدة تصلبه في التشيع (المائة الثانية) .

ومحمد بن الأشعث وزير الرشيد . له خبر في القبض على الامام
موسى بن جعفر عليه السلام يدل على تشيعه (المائة الثانية) .

وعلي بن يقطين من وزراء الرشيد . كان من خيار الشيعة (المائة
الثانية) .

ويعقوب بن داود وزير المهدي العباسي . في الفخري : قال الصولي
كان يعقوب بن داود يتشيع (١٨٦) .

وأبو الفضل جعفر بن محمود الاسكافي وزير للمعتز والمهتدي . في
الفخري : كانوا ينسبونه إلى التشيع (المائة الثالثة) .

وطاهر بن الحسين الخزاعي أمير خراسان في عهد المأمون وفتح بغداد
وهذا معنى قول دعلب الخزاعي :

ايسومني المأمون خطة عاجز أو ما رأى بالأمس رأس محمد
إني من القوم الذين اكفهم قتلت اخاك وشرفتك بمقعد

في نسمة السحر : كان متشيعا ذكر أن الحسن بن سهل اراد أن يندبه
لحرب أبي السرايا فرفعت اليه رقعة فيها :

قناع الشك يكشفه اليقين وافضل كيدك الرأي الرصين
اتبعت طاهرا لقتال قوم بحبهم وطاعتهم يدين

فرجع عن ارساله وارسل هرثمة بن اعين (٢٠٧) .

وحفيده أبو احمد عبيد الله بن عبد الله بن طاهر . في تاريخ بغداد
للخطيب : ولي بغداد وخراسان وحدث عن أبي الصلت الهروي . وفي
نسمة السحر كان جده متشيعا كحفيده المذكور (٣٠٠) .

وأبو الحسن علي بن الفرات تولى الوزارة للمقتدر ثلاث دفعات . في
الفخري : لما جرت فتنة ابن المعتز ثم استظهر المقتدر عليه استوزر ابن
الفرات فسكن الفتنة ودير الدولة في يوم واحد واحضرت اليه رقاع لجماعة
ارباب الدولة تتضمن ميلهم إلى ابن المعتز فأمر باحراقها ولم ينظر فيها لثلا

يتغير عليهم ويتغيروا عليه (اهـ) وبنو الفرات كلهم شيعة قتل (٣١٣) .

وأبو الفضل جعفر بن الفرات وزير للمقتدر (المائة الرابعة) .
وابنه أبو الفتح الفضل بن جعفر بن الفرات وزير للراضي (المائة
الرابعة) .

وبنو بويه ملوك العراق وفارس وكفاهم مفخرة عضد الدولة .
والوزير المهلب الحسن بن هارون وزير معز الدولة بن بويه
(٣٥٢) .

وأبو الفضل محمد بن الحسين بن العميد وزير ركن الدولة علي بن
الحسن بن بويه والد عضد الدولة . قرأ على احمد بن اسماعيل سمكة احد
علماء الشيعة كما في فهرست الشيخ وقرأ عليه صاحب بن عباد (٣٥٩) .

وابنه أبو الفتح ولي الوزارة له بعد أبيه ثم قتل (٣٦٦) .
والصاحب اسماعيل بن عباد كافي الكفاة . ولي الوزارة ثماني عشرة
سنة وشهراً لمؤيد الدولة وأخيه فخر الدولة ابني ركن الدولة بن بويه وقيل
فيه :

ورث الوزارة كابرا عن كابر موصولة الاسناد بالاسناد
يروي عن العباس عباد وزا رته واسماعيل عن عباد

(٣٨٥) .

وأبو العلاء بن بطة وزير عضد الدولة البويهي . عن الشيخ عبد
الجليل الرازي أنه كان شيعياً صحيح الاعتقاد (اواخر المائة الرابعة) .

وأحمد بن ابراهيم الضبي وزير فخر الدولة بن بويه (٣٩٩) .

وعميد الجيوش أبو علي الحسن بن استاذ هرمز وزير بهاء الدولة
الديلمي صنف السيد المرتضى الانتصار بطلب منه كما مر (٤٠١) .

وأبو محمد الحسن بن مفضل بن سهلان الرامهرمزي وزير سلطان
الدولة الديلمي . وهو الذي بني سور الحائر الحسيني كما عن تاريخ ابن كثير
الشامي قتل (٤١٢) .

وأبو القاسم الحسين بن علي المعروف بالوزير المغربي من ولد
بلاش بن بهرام جور . ذكره النجاشي في مؤلفي الامامية ، قال ابن
خلكان : كان وزير العبيدي ثم كتب لمعتمد الدولة قرواش أمير بني عقيل
بالموصل ثم وزير للملك شرف الدولة البويهي في بغداد ثم وزير لأحمد بن
مروان سلطان ديار بكر حتى مات وحمل بوصية منه إلى مشهد أمير المؤمنين
(ع) فدفن فيه (٤١٨) .

وأبو سعد أو سعيد منصور بن الحسين الآبي صاحب نثر الدرر . في
معجم البلدان : ولي اعمالاً جليلاً وصحب صاحب بن عباد ثم وزير لمجد
الدولة رستم بن فخر الدولة بن ركن الدولة وكان من جلة الوزراء
(٤٢٢) .

واخوه أبو منصور محمد بن الحسين . في معجم البلدان : من جلة
الوزراء وزير للملك طبرسان .

وأبو العلاء محمد بن علي بن الحسن بن حصول الهمداني الوزير حدود
(٤٥٠) .

وزراء الشيعة في الدولة

السلجوقية وغيرها

منهم الخواجة نظام الملك أبو علي حسن بن علي بن اسحق الطوسي وزير السلطان الب أرسلان السلجوقي قتل (٤٨٥) .

وعميد الملك أبو نصر الكندري محمد بن منصور بن محمد وزير طغرل بك السلجوقي عن تاريخ ابن كثير الشامي أنه نص على تشيعه .

وسعد الملك وزير السلطان محمد السلجوقي .

وتاج الملك أبو الغنائم القمي وزير السلطان ملكشاه السلجوقي .

وشرف الدين أبو طاهر بن سعد القمي وزير لملكشاه أيضاً .

وأبو نصر احمد الكاتب الكاشي وزير السلطان محمود بن محمد بن ملكشاه السلجوقي .

وابنه فخر الدين طاهر وزير السلطان الب أرسلان بن طغرل بن محمد بن ملكشاه .

وابنه معين الدين بن فخر الدين وزير لألب أرسلان أيضاً .

وآل جوين . منهم صاحب الأعظم شمس الدين محمد الجويني الملقب بصاحب الديوان وزير للسلطان محمد خوارزم شاه وللسلطان جلال الدين .

والصاحب المعظم الأمير الرشيد بهاء الدين محمد ابن صاحب الديوان صنف الشيخ ميثم البحراني شرح نهج البلاغة باسمه وصنف الحسن بن علي الطبرسي الكامل البهائي في التاريخ باسمه .

وأخوه صاحب شرف الدين هارون ابن صاحب الديوان قام مقام أخيه في الوزارة .

وأبو الحسن جعفر بن محمد بن فطير الكاتب الوزير المشهور عن ابن كثير الشامي في تاريخه أنه قال كان وزير العراق وكان ينسب إلى التشيع وهذا كثير في أهل تلك البلاد (١هـ) .

وأبو شجاع ظهير الدين محمد بن الحسين الهمداني وزير للمقتدي العباسي . وفي الفخري طلب جلال الدولة ملكشاه من المقتدي عزله فعزله وفاته (٥١٣) الكامل (٤٨٨) .

(وينو حمدان) امراء حلب والموصل والعواصم منهم سيف الدولة علي بن حمدان وابنه سعد الدولة وابن عمه ابو فراس الشاعر المعروف وأخوه ناصر الدولة وغيرهم .

(وينو مزيد) امراء الحلة منهم الأمير سيف الدولة صدقة بن دبيس الأسدي صاحب الحلة السيفية المنسوبة إليه وابنه دبيس (٥٢٩) . وأخوه بدران بن صدقة .

وانو شروان بن خالد بن محمد القاشاني وزير المسترشد العباسي عن ابن كثير الشامي النص على تشيعه (٥٣٢) .

وأبو المعالي هبة الله بن محمد بن المطلب . وزير للمستظهر العباسي . في الفخري : كان من علماء الوزراء وأفاضلهم وأخيارهم . وعن جامع

التواريخ النص على تشيعه وأنه لذلك لم يرض بوزارته محمد بن ملكشاه فكتب إلى الخليفة كيف يكون وزير خليفة الوقت رافضياً وكرر الكتابة فعزل فتوسل إلى السلطان محمد بن ملكشاه فاشترط أن لا يخرج عن مذهب أهل السنة والجماعة في وزارته وكتب إلى المستظهر فأعاده (أوائل المائة السادسة) وطلائع بن رزيك وزير الفاطميين (٥٥٦) .

(ومن الوزراء الشيعة) يحيى بن سعيد بن هبة الله الشيباني البغدادي (٥٩٤) .

ومؤيد الدين محمد بن عبد الكريم القمي . في الفخري : وزر للناصر ثم للظاهر ثم للمستنصر كان بصيراً بأمور الملك خبيراً بأدوات الرياسة جلدأ على ممارسة الأمور الديوانية (٦٢٩) .

ومؤيد الدين أبو طالب محمد بن احمد العلقمي الأسدي وزير المستعصم آخر خلفاء بني العباس . في الفخري : نسبته الناس إلى أنه خامر وليس ذلك بصحيح فقد سلم هلاكو البلد إليه ولو كان قد خامر لما حصل الوثوق به وكان يعرف الخليفة حقيقة الحال ويشير إليه بالتيقظ والاستعداد فلا يزداد إلا غفولاً وكان خواصه يوهمون أنه ليس في هذا كبير خطر وإن الوزير إنما يعظم هذا لينفق سوقه وتبرز إليه الأموال لتجنيد العساكر فيقتطع منها لنفسه (١هـ) .

وصاحب الفخري كان من أهل ذلك العصر فهو خبير بما وقع ، وما ينقل عن بعض التواريخ أنه خلق رأس مملوك له وكتب عليه بالابر إلى هلاكو ثم تركه حتى اكتسى شعراً وأرسله فخلق هلاكو رأسه وقرأ الكتابة فمع أنه شيء انفرد به لا يساعد عليه عقل (٦٥٦) .

والخواجة نصير الدين محمد بن الحسن الطوسي من أعظم علماء المعقول والمنقول وزير الدولة المغولية (٦٧٣) .

والأمير نعمة الله الحلي من العلماء . كان شريكاً في الصدارة في سلطنة الشاه طهماسب الصفوي (٩٤٠) .

والشيخ محمد بن علي بن خاتون العاملي الطوسي ابن اخت الشيخ البهائي من العلماء المؤلفين . وزر في الهند في حيدر آباد الدكن للسلطان محمد قطبشاه السابع (اواسط المائة الحادية عشرة) .

ويحيى خان النيسابوري وزير السلطان محمد شاه ملك الهند (١٢١٠) .

قضاة الشيعة

منهم أبو الأسود الدؤلي ظالم بن عمرو . كان قاضياً على البصرة زمن أمير المؤمنين علي عليه السلام ذكره ابن حجر في الاصابة (٦٩) .

ويحيى بن يعمر العدواني التابعي . تولى القضاء بمرو قاله ابن خلكان وفي بغية الوعاة تفاه الحجاج الى خراسان فولاه قتيبة بن مسلم قضاءها فقضى في أكثر بلادها نيسابور ومرو وهراة (١هـ) .

وعبد الله بن شترمة الضبي القاضي . صرح بتشيعه ابن شهر آشوب (١٤٤) .

وشريك بن عبد الله النخعي قاضي الكوفة صرح بتشيعه المرزباني في تلخيص أخبار شعراء الشيعة والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (١٨٧) .

والسيد مهنا بن سنان المدني قاضي المدينة المنورة (أوائل المائة الثامنة) .

ومحمد بن محفوظ بن وشاح قاضي الحلة (أواسط المائة الثامنة) .
ومحمد بن مبدل الدين الأموي قاضي دمشق تفقه على الفخر بن عساكر .

والقاضي نور الله الششتري الحسيني الشهيد (المائة الحادية عشرة) .

والقاضي مجد الدين ابن القاضي شفيع الدين ابن القاضي نصيح الدين ابن القاضي مجد الدين العباسي القشيري الدزفولي (١١٦٠) وبضع .

نقباء الشيعة

منهم الشريف أبو محمد الحسن بن أحمد بن القاسم بن محمد بن علي بن أبي طالب عليهم السلام النقيب ذكره النجاشي (أواخر المائة الثانية) .

والشريف أحمد النقيب بقم ابن محمد الاعرج ابن أحمد بن موسى المبرقع بن الامام محمد الجواد (ع) (٣٥٨) .

والسيد أبو المعالي اسماعيل بن الحسن بن محمد بن الحسين النقيب بنيسابور صاحب كتاب انساب الطالبية وغيره ذكره الشيخ محمد بن علي الجبلي من أجداد الشيخ البهائي في مجموعته لم تتحقق عصره لكنه قبل المائة السابعة .

ومنهم الشريف أبو أحمد الحسين والد الشريفين المرتضى والرضي .
ولدها المذكوران كانت لهم نقابة الطالبين (المائة الخامسة) .

والمطهر بن علي الحسيني الديباجي تلميذ الشيخ الطوسي انتهى منصب النقابة والرياسة في العراق في عصره إليه (المائة الخامسة) .

وفخر الدين محمد بن المختار العلوي نقيب مشهد الكوفة أي مشهد أمير المؤمنين (ع) (المائة السادسة) .

والسيد عز الدين المرتضى يحيى بن شرف الدين محمد بن علي بن المطهر العلوي نقيب الطالبية بالعراق الذي صنف له منتخب الدين ابن بابويه كتاب الفهرست (أواخر المائة السادسة أو أوائل السابعة) .

والسيد علي بن موسى بن جعفر بن طاوس نقيب العلويين في بغداد (٦٤٤) .

وهبة الله بن الشجري نقيب الطالبين بالكرخ ببغداد نيابة عن الطاهر . قاله ياقوت (٥٤٢) .

والنقيب أبو جعفر يحيى بن زيد البصري شيخ ابن أبي الحديد (المائة السابعة) .

والسيد مجد الدين محمد بن حسن ابن موسى بن جعفر بن طاوس نقيب العلويين في البلاد العربية في عهد هلاكو (المائة السابعة) .

والنقيب الطاهر أبو عبد الله الحسين الاقاسي ذكره في الحوادث الجامعة (المائة السابعة) .

والواقدي المؤرخ محمد بن عمر . قال ابن النديم كان يتشيع ولي القضاء ببغداد بعسكر المهدي للمأمون (٢٠٧) .

والقاضي أبو القاسم علي بن محمد بن أبي الفهم التنوخي عده ابن شهر آشوب في شعراء أهل البيت المجاهرين (٣٤٢) .

والقاضي أبو بكر محمد بن عمر المعروف بابن الجعابي قاضي الموصل (٣٥٥) .

والقاضي أبو حنيفة النعمان قاضي الفاطميين بمصر (٣٦٣) .

والقاضي أبو بكر بن قريعة محمد بن عبدالرحمن (٣٦٧) .

والقاضي علي بن أبي حنيفة النعمان قاضي الفاطميين بمصر بعد أبيه (٣٧٤) .

والقاضي أبو علي المحسن بن علي بن محمد بن أبي الفهم التنوخي صاحب كتاب الفرج بعد الشدة (٣٨٤) .

ومحمد بن أبي حنيفة النعمان قاضي الفاطميين بمصر بعد أخيه علي (٣٨٩) .

وسلامة بن الحسين الموصل استقضاه سيف الدولة بن حمدان بحلب (٣٠٠) .

والقاضي ابن الحصين علي بن عبد الملك الرقي قاضي سيف الدولة ابن حمدان (أواخر المائة الرابعة) أو (أوائل الخامسة) .

والقاضي علي بن المحسن بن علي بن محمد التنوخي (٤٤٧) .

والقاضي عبد العزيز بن البراج الطرابلسي من أجلة العلماء ولي قضاء طرابلس الشام ثلاثين سنة (المائة الخامسة) .

والقاضي ناصح الدين أبو الفتح عبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد التميمي الأمدي جامع غرر الحكم ودرر الكلم من كلام أمير المؤمنين علي (ع) (المائة الخامسة) .

وينو عمار قضاة طرابلس الشام أصلهم من المغرب من كتامة كان إليهم حكم طرابلس ونواحيها وهم :

أبو طالب أمين الدولة حسن بن عمار جمع مكتبة تربو على مائة ألف مجلد ولما جاء الصليبيون إلى سواحل سورية في عهد السلجوقية ذهب إلى بغداد واستنجد وبذل جهوداً عظيمة ذهبت ادراج الرياح (أواسط المائة الخامسة) وأتلف الصليبيون مكتبة آل عمار (أوائل المائة السادسة) .

وابن أخيه جلال الملك أبو الحسن علي بن محمد بن عمار ملك طرابلس بعد عمه (٤٩٢) .

وابن أخيه الآخر فخر الملك عمار بن محمد بن عمار ملك طرابلس بعد أخيه .

والقاضي أبو الحسين الرشيد بن القاضي أبي الحسن علي بن القاضي أبي اسحق ابراهيم بن محمد بن الحسين بن الزبير المصري الغساني الأصواني نص على تشيعه ياقوت وغيره قتل (٥٦٢) .

والقاضي أبو المكارم محمد بن عبد الملك بن أبي جرادة الحلبي شارح ميمية أبي فراس الحمداني (٥٦٥) .

والسيد تاج الدين محمد بن الحسين بن علي بن زيد الداعي استشهد (٧١٧) .

وولده السيد شمس الدين حسين كان نقيب العراق في عصر السلطان أوجايو محمد (المائة الثامنة) .

وعلي بن المرتضى العلوي الحسيني الأوي نقيب الحلة (اواخر المائة الثامنة) .

والشريف عز الدين احمد بن احمد بن محمد الحسيني الاسحاقي الحلبي نقيب حلب (٨٠٣) .

والسيد محمد بن الحسين بن ناصر الدين الحسيني الشهير بكمونة نقيب مشهد النجف (٩٢١) .

والمر غياث الدين محمد الحسيني نقيب النقباء في عصر الصفوية (المائة العاشرة) .

والسيد محمد نقيب المشهدين العلوي والحسيني (اوائل المائة الحادية عشرة) .

والسيد ابراهيم ابن السيد أبو الحسن الموسوي نقيب بعلبك (اواسط المائة الحادية عشرة) .

البحث الثاني عشر

في ذكر البلدان والمدن والأقطار التي

وجدت فيها الشيعة بكثرة أو هي

موجودة اليوم مرتبة على حروف

المعجم^(١)

أ

(آبة) بالمد والباء الموحدة . في معجم البلدان : قال الحافظ أبو بكر احمد بن موسى بن مردويه آبة من قرى اصفهان وقال غيره من قرى ساوة تعرف بين العامة بأوة فلا شك فيه واهلها شيعة واهل ساوة سنية لا تزال الحروب بين البلدين قائمة على المذهب (١هـ) .

وهذه ثمرة النزاع بين طوائف المسلمين كما هو مشاهد في كل عصر وزمان . في مجالس المؤمنين عن الشيخ عبد الجليل الرازي في كتاب النقص إن بلد آبة وإن كان بلدا صغيرا لكنه بحمد الله ومنه بقعة كبيرة بما فيه من شعائر الاسلام وآثار الشريعة المصطفوية والسنة المرتضوية وقيم اهل البلد صغيرهم وكبيرهم مراسم الجمعة والجماعة في الجامع المعمور ويهتمون بأعمال العيدين والغدير وعاشوراء وتلاوة القرآن العظيم ومدرستا عز الملك وعرب شاه يدرس فيها العلماء والفضلاء امثال السيد أبي عبد الله والسيد أبي الفتح الحسيني وفيها مشاهد عبد الله وفضل وسليمان اولاد الامام موسى بن جعفر وهي دائما مشحونة بالعلماء والفقهاء المتبحرين المتدينين (١هـ) ثم قال في المجالس : ومن اكابر اهلها المتأخرين الأمير شمس الدين محمد الأوي وكان من الصلحاء والفضلاء والمقربين عند ملك

(١) تركنا هذا الباب كما كتبه المؤلف عند صدور الطبعة الأولى سنة ١٩٣٥ مع ان تغييرات جغرافية كثيرة قد طرأت بعد ذلك (ح) .

خراسان السلطان علي بن المؤيد وبالتماسه صنف الشيخ الأجل العالم الرباني الشهيد السعيد قدس الله روحه كتاب اللمعة الدمشقية وارسله إلى السلطان المذكور والمراد ببعض الديانين المذكور في خطبة الكتاب هو الأمير شمس الدين المذكور (١هـ) .

(آذربايجان) بالمد وبدونه وفتح الذال وسكون الراء ويقال فيها آذربيجان بدون مد مع سكون الذال وفتح الراء وكذلك جاءت في شعر الشماخ ويقال آذربيجان بالمد وسكون الذال وكسر الراء اصلها آذربايجان وآذر بالقهولية النار وبايجان الحافظ لكثرة بيوت النار فيها قديما وقيل سميت بأذرباذ بن ايران بن الأسود بن سام بن نوح قال ياقوت وهو صقع جليل ومملكة عظيمة واقليم واسع ومن مشهور مدائنها تبريز وهي اليوم قصبته واكبر مدنها وكانت قصبته قديما المراغة ومن مدنها خوي وسلماس وأرميه واردييل ومرند وغير ذلك (١هـ) واهلها اليوم كلهم شيعة ما عدا بعض أهل ارمية والظاهر أن تشيعهم من عهد السلاطين الصفوية وهي داخلة اليوم في مملكة ايران .

(الآستانة) أو (اسطانبول) أو القسطنطينية اصل الآستانة بالمد لفظ فارسي معناه الباب العالي سميت بها القسطنطينية دار الملك للملك آل عثمان الذين انقرض سلطانهم بعد الحرب العظمى الأولى وانتقلت العاصمة إلى انقره وفي اسطانبول عدد كثير من الشيعة من مهاجرة الايرانيين واكثرهم من ترك آذربايجان اهل تجارة وكد وعمل وثروة وتمسك بالدين يقيمون العزاء لسيد الشهداء لا سيما في عشر المحرم واكثر تجارتهم في محل يسمى (والدة خان) وفيه يقيمون مراسم العزاء ويعملون الشبيه ثم يخرجون في شوارع الآستانة وكانت الدولة العثمانية تمنحهم الحرية التامة وتحافظ عليهم اما اليوم فيقيمون العزاء لكن الدولة الكمالية لا تمكنهم من عمل الشبيه كما اخبرنا بعض القادمين من حجاجهم .

(آمد) بالمد وكسر الميم قال ياقوت هي اعظم مدن ديار بكر واجلها قدراً واشهرها ذكراً (١هـ) ويغلب أن يكون اهلها كانوا شيعة أو فيهم من يتشيع في عصر الحمدانيين أو غيره بدليل أنه خرج منها القاضي ناصح الدين أبو الفتح عبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد التميمي الأمدي الذي جمع كتاب غرر الحكم ودرر الكلم من كلام امير المؤمنين علي (ع) من الكلمات القصار الجارية مجرى الأمثال ورتبه على حروف المعجم فكان قريباً من حجم نهج البلاغة .

(آمل) بالمد قال ياقوت بضم الميم واللام اسم اكبر مدينة بطبرستان في السهل لأن طبرستان سهل وجبل وبآمل تعمل السجادات الطبرية والبسط الحسان خرج منها كثير من العلماء لكنهم قلما ينسبون إلى غير طبرستان فيقال لهم الطبري منهم أبو جعفر محمد بن جرير الطبري صاحب التفسير والتاريخ المشهور اصله ومولده من آمل ولذلك قال أبو بكر محمد بن العباس الخوارزمي وأصله من آمل أيضاً وكان يزعم أن أبا جعفر الطبري خاله :

بآمل مولدي وبنو جرير فاخوالي ويحكي المرء خاله
فها أنا رافضي عن تراث وغيري رافضي عن كلاله

وكذب لم يكن أبو جعفر رافضيا وانما حسدته الخنابلة فرموه بذلك فاغتمتها الخوارزمي (١هـ) وفي مجالس المؤمنين أن محمد بن جرير الطبري

يزعمون مدينة زرادشت (١هـ) والفرس ينطقونها اليوم أرومية وأهلها اليوم كلهم أو جلهم شيعة .

(أستراباد) بفتح الهمزة وسكون السين وفتح الراء والف وباء موحدة والف وذال معجمة هكذا ضبطها ياقوت ويشبه أن تكون بدال مهمة ومعناها عمارة استر نظير سنا آباد وحيدر آباد وغيرها . قال ياقوت : بلدة كبيرة مشهورة من أعمال طبرستان بين سارية وجرجان (١هـ) وأهلها اليوم كلهم شيعة وليست اعلم مبدأ التشيع بها .

(أسفون) بلدة بمصر ، في الطالع السعيد : معروفة بالتشيع البشع لكنه خف بها وقل (١هـ) وكفى في بشاعة طريقة هذا الرجل أنه كان مغنياً مؤلفاً في الحث على السماع والغناء وضرب الدفوف وهز القحوف كما ذكره في ترجمته .

(أسنا) بلدة كبيرة بمصر قال صاحب الطالع السعيد : كان التشيع بها فاشياً والرفض بها ماشياً فجف حتى خف (١هـ) .

(أسوان) ثغر من الثغور المعروفة بمصر قال صاحب الطالع السعيد : ولما كانت البلاد للعلوين غلب على أهلها التشيع وكان بها قديماً أيضاً وقد قل ذلك واضمحل والله الحمد والمنة (١هـ) .

(أصفهان) بفتح الهمزة ومنهم من يكسرها ويقال أصبهان . وأصفهان بالباء والفاء معرب (سباهان) أي العساكر لأنها كانت مجتمع عساكر الأكاسرة قال ياقوت هي مدينة عظيمة مشهورة من اعلام المدن واعيانها ويسرفون في وصف عظمتها حتى يتجاوزوا حد الاقتصاد إلى غاية الاسراف (١هـ) خرج منها كثير من علماء المسلمين وكان أهلها في القديم منحرفين عن أهل البيت عليهم السلام واورد المجلسي الأصفهاني في البحار روايات في ذمها ولما عمل ابراهيم بن هلال الثقفي الكوفي ثم الأصفهاني صاحب كتاب الغارات كتاب المعرفة في المناقب والمثالب استعظمه الكوفيون وأشاروا عليه بتركه وإن لا يخرج من بلده فقال أي البلاد أبعد من الشيعة فقالوا أصفهان فحلف أن لا يرويه إلا بها ثقة بصحة اسانيده فانتقل إليها ورواه بها ولكنها صارت في دولة الصفوية دار الملك ودار العلم وصار جميع أهلها المسلمين شيعة إلى اليوم . وأهلها معروفون بالحذق وجودة الحفاظ وبالصناعات المتقنة .

(افريقيه) قال ياقوت بكسر الهمزة اسم لبلاد واسعة ومملكة كبيرة قبالة جزيرة صقلية وينتهي آخرها إلى قبالة جزيرة الأندلس وحدها من طرابلس الغرب من جهة برقة والاسكندرية إلى بجاية وقيل إلى مليانة فتكون مسافة طولها نحو شهرين ونصف دخلها أبو عبد الله الشيعي في ولاية زيادة الله آخر ملوك بني الأغلب سنة ٢٩٦ بعدما ملكوها ١١٢ سنة ثم انتقلت الدولة إلى بني عبيد الله العلوية فوليتها منهم المهدي والقائم والمنصور والمعز حتى ملك مصر وانتقل إليها سنة ٣٦٢ واستمرت الخطبة لهم بافريقية إلى سنة ٤٣٥ فأزال خطبتهم المعز بن باديس الصنهاجي وخطب للقائم العباسي وكاشف المستنصر الذي بمصر بخلع الطاعة وقتل من كان بافريقية من شيعتهم فسلط اليازوري وزير المستنصر العرب على افريقية حتى خربوها (١هـ) فليتنظر الناظر وليعتبر المعتر ما جرت إليه التعصبات المذهبية بين المسلمين من قتل العباد وتخريب البلاد وفيما حفظه التاريخ موعظة وعبرة لمن تبصر واعتبر وفي زمان ملك الفاطميين لبلاد المغرب كثرت

اثنان (أحدهما) محمد بن جرير بن غالب الطبري صاحب التاريخ والتفسير وهو من فقهاء الشافعية ولم يعلم أنه من أهل آمل (وثانيها) محمد بن جرير بن رستم الطبري الأملي المتكلم الإمامي من اكابر متكلمي الامامية صاحب كتاب المسترشد وكتاب الايضاح في الامامة ذكره العلامة في الخلاصة في قسم المقبولين وهو خال أبي بكر الخوارزمي الذي اراده في شعره وحيث توهم ياقوت اتحادهما لاتحاد الاسم واسم الأب والنسبة وقع في هذا الغلط وقد وقع في مثله خواجه ملا صاعدي الأصفهاني في شرح كشف الحق ونهج الصدق (١هـ) وتعصب الحنابلة على الطبري صاحب التفسير لكونه شافعي لا لما توهمه ياقوت .

(الاحساء) بوزن ابناء قال ياقوت مدينة بالبحرين معروفة أول من عمرها وجعلها قصبة هجر أبو طاهر الحسن بن أبي سعيد الجنابي القرمطي وهي إلى الآن مدينة عامرة مشهورة واصل الاحساء جمع حسي بكسر فسكون وهو الماء الذي تنشفه الأرض من الرمل فإذا صار إلى صلابة امسكته فتحفر العرب عنه الرمل فتستخرجه (١هـ) فالاحساء كانت قديماً جزءاً من البحرين التي تعم الاحساء والقطيف وهي الخط وتعم جزيرة أوال التي تسمى الآن البحرين ثم صار اسم البحرين يطلق على خصوص جزيرة أوال . والاحساء والقطيف يطلقان في مقابلة البحرين بعد ما كانت جزءاً من البحرين وأهل الاحساء اليوم كلهم شيعة امامية إلا أن اكثرهم شيخة على ما يقال على طريقة الشيخ احمد بن زين الدين الاحسائي . ومن الافتراء ما عن كتاب فؤاد حمزة (قلب جزيرة العرب) من أن في القطيف وواحة الاحساء قوم قرامطة كما مر في البحث السادس .

(أدفو) بفتح الهمزة أو ضمها وسكون الدال المهملة وضم الفاء وسكون الواو قرية من قرى صعيد مصر وبلد بمصر قال صاحب كتاب الطالع السعيد المتوفي (٧٤٨) : كان التشيع بها فاشياً وأهلها طائفتان الاسماعيلية والامامية ثم ضعف حتى لا يكاد يميز به الا اشخاص قليلة جدا (١هـ) .

(اربل) بكسر الهمزة والباء وسكون الراء قال ياقوت مدينة تعد من اعمال الموصل وبينها مسيرة يومين (١هـ) ويدل خروج علي بن عيسى الاربلي صاحب كشف الغمة منها على أن أهلها كانوا شيعة أو كان فيهم شيعة .

(أردبيل) قال ياقوت من اشهر مدن أذربيجان كانت قبل الاسلام قصبة الناحية بينها وبين تبريز سبعة ايام وبين خلخال يومان (١هـ) أهلها اليوم كلهم شيعة وخرج منها عدة من فحول العلماء والظاهر أن شيوع التشيع فيها من عهد الصفوية .

(أرم) كزفر ويروي بسكون ثانية قال ياقوت بلدة قرب سارية من نواحي طبرستان أهلها شيعة وفي مجالس المؤمنين ذكر الشيخ عبد الجليل الرازي شطراً من مآثر تشيع اهالي أرم وساري من اراده فليرجع اليه .

(أرمنت) بلد بصعيد مصر . في الطالع السعيد : كان التشيع بها كثيراً فقل أو فقد .

(أرمية) بهمزة مضمومة وراء ساكنة وميم مكسورة وياء مفتوحة خفيفة وتشدد قال ياقوت اسم مدينة عظيمة قديمة باذربيجان وهي فيما

الرعية كأخيه حبيب الله لكنه ساح في بلاد الافرنج وغيرها ومعه زوجته الأميرة ثريا ولما عاد من سياحته اراد أن يدخل إلى بلاده العوائد الفرنجية دفعة واحدة مع تصلب الافغانيين في الدين الاسلامي وكلهم حتى حكاهم يلبسون العمائم ويسدلونها خلف ظهورهم فألزمهم باللباس الفرنجي وسجن بعضهم فثاروا عليه ثورة انتهت بخلعهم وخروجه من بلاد افغانستان مع زوجته ووقعت البلاد في اضطراب فقام رجل يسمى (حبيب الله) اصل ابيه سقاء ولذلك لقب (بجة سقا) أي ولد السقا الصغير وقابله آخر من العائلة المالكة يدعى (نادر خان) وجرت بينهما حروب انتهت بقتل (بجة سقا) واستيلاء نادر خان على البلاد ثم قتل نادر خان بيد شاب من إحدى المدارس فأقيم في الملك ولده (ظاهر خان) وهو ملكها إلى حين تحرير هذه السطور (١٣٥٤).

وسبب تدخل الانكليز في بلاد الافغان وتوجيه انظارهم اليها أنها طريق روسيا إلى الهند لا طريق لهم غيرها وروسيا هي الدولة الوحيدة التي يخافون منها على الهند ومع ذلك فأهلها اشداء مجاورون للهند وجرت بينهم وبين الانكليز بعض الحروب على حدود الهند فلذلك كانت انظار الانكليز دائماً موجهة اليها فوالوا امراءها وتدخلوا في امورها فلا ينصبون الا الأمير الموالي لهم فإن حاد عن موالاتهم دسوا الدسائس لثوران الأمة عليه وعزلوه واقاموا غيره وقد عينوا لأميرها راتباً سنوياً قدره ١٢ ألف ليرة انكليزية وبقي ذلك مستمراً مدة طويلة ثم قطع في هذه الأعصار، واراد القاجاريون اعادتها إلى مملكة ايران فجهزوا عليها جيشاً وفتحوها فاحتل الأسطول الانكليزي الموانئ الايرانية وتهددهم بضرب المرفأء بالقنابل إن لم يعودوا عن افغانستان فعادوا مرغمين . ولسان أهلها الرسمي الفارسية ويغلب على أهلها التسنن وهم احناف .

وانتشر التشيع في افغانستان في عهد الملوك الصفوية وعينوا علماء ومدرسين ومشايخ اسلام في اهم مدنها مثل هرات وكابل وقندهار وغيرها وكان الشيخ حسين بن عبد الصمد العاملي والد الشيخ البهائي معيناً شيخ الاسلام في هرات . والآن لا تخلو بلد من بلاد الافغان من الشيعة لكن عددهم غير معلوم على التحقيق إلا أن فيهم كثرة لا يستهان بها واخبرني بعض المطلعين منهم أن عدد الشيعة يبلغ العشر من مجموع السكان وفيهم جماعة من اهل العلم يتعلمون في مدرسة النجف الاشرف لكنهم قليلون بنسبة عدد الشيعة هناك وفي افغانستان قبائل يقال لهم البربر يتعاطون الزراعة ولهم بلاد خاصة بهم ولهم صبر وجلد على الغربة والسياسة وعددهم غير معلوم على التحقيق لكنه على التقريب يزيد على ثلاثة ملايين . وفي منجم العمران أن قبيلة هزارة المقيمة في الجهة الغربية من افغانستان مذهبها شيعية وأنها من اصل توراني ولغتها فرع من التركية يبلغ عددها نحو ٦٠ الفا وقبيلة القزلباشية مذهبها شيعي واصلها من الترك استوطنت هذه البلاد من ايام نادر شاه يبلغ عددها نحو ٢٠٠ الف نسمة (١هـ) وكان الأمير يعقوب ولده عبد الرحمن متعصبين على الشيعة خصوصاً الثاني فقد قتل عدداً كثيراً من البربر إلا أن ولده الأمير حبيب الله خان كان متساهلاً مع الشيعة كثيراً غير متعصب عليهم وكذلك اخوه امان الله خان . وهم يقيمون عزاء سيد الشهداء لكن من يجتمع عنده الناس لاقامة العزاء يحتاج إلى اعلام الشرطة بذلك لأن كل من يجتمع عنده جماعة ولو لضيفة أو دعوة يحتاج إلى اعلام شرطة المحلة بذلك وهم أهل شجاعة وجلد وبسالة .

الشيعة فيها حتى صار جل أهلها شيعة وحتى أن بعض أهل فلسطين قال لو كان معي عشرة اسهم لرميت تسعة في المغاربة وواحداً في الافرنج ، وهذا ظفر به العلوي المصري فسلخ جلده حياً حتى مات ، قال ابن الأثير : وفي سنة ٤٠٧ قتل الشيعة بجميع بلاد افريقية وذلك أن المعز بن باديس ركب ومشى في القيروان فاجتاز بجماعة فسأل عنهم فقبل هؤلاء رافضة فتراضى عن الشيخين فانصرفت العامة من فورها إلى درب المقل من القيروان وهو مكان يجتمع به الشيعة فقتلوا منهم وكان ذلك شهوة العسكر واتباعهم طمعا في النهب وانبسطت ايدي العامة في الشيعة واغرامهم عامل القيروان وحرصهم وسبب ذلك أنه كان قد اصلح امور البلد فبلغه أن المعز بن باديس يريد عزله فأراد فساده فقتل من الشيعة خلق كثير واحرقوا بالنار ونهبت ديارهم وقتلوا في جميع افريقية واجتمع جماعة منهم إلى قصر المنصور قريب القيروان فتحصنوا به فحصرهم العامة وضيقوا عليهم فاشتد عليهم الجوع فأقبلوا يخرجون والناس يقتلونهم حتى قتلوا عن آخرهم ولجأ من كان منهم بالمهدية إلى الجامع فقتلوا كلهم واكثر الشعراء ذكر هذه الحادثة فمن فرح مسرور ومن باك حزين (١هـ) .

ولا يعرف اليوم هناك احد من الشيعة . فانظر إلى ما بلغ به الحال بالمسلمين وامرائهم أن يقتلوا الناس ظلماً وعدواناً أو طمعاً بالنهب أو خوفاً على الولاية من العزل بدون رأفة ولا شفقة وهل يستغرب بعد هذه الأفعال أن يسلط الله الفرنج على بلاد المغرب يحكمون في اموالهم ودمائهم واعراضهم .

(افغانستان) أي بلاد الافغان بفتح الهمزة وسكون الفاء واقعة على حدود بلاد ايران وروسيا والهند وكانت جزءاً من مملكة ايران ملكها الصفويون سنة ٩١٢ وبقيت بيدهم إلى سنة ١١٣٥ حيث ضعفت دولة الصفوية واستولى الافغانيون على عاصمة ملكهم اصفهان ثم طردهم منها (نادرشاه) وفي سنة ١١٥٠ استولى على بلادهم وبعد وفاة نادرشاه سنة ١١٦٠ استعادها (احمد خان الدراني) من حكومة ايران واقام نفسه اميراً عليها وتوفي سنة ١١٨٧ ، وخلفه ابنه (تيمور) وتوفي سنة ١٢٤٦ وخلفه ابنه (تريمون شاه) فخلعه الافغانيون لمآلاته الانكليز واجلسوا مكانه اخاه (محمود خان) ثم توفي سنة ١٢٤٧ وانقضت دولة الدرانية فاستولى عليها (دست محمد خان) وجرت حرب بينه وبين الانكليز انتهت بانكساره واسره واقامة الشاه (جواه) مكانه ثم قتل واعيد دست محمد بعد اطلاقه من يد الانكليز فاستولى على قندهار وبلغ والقسم الجنوبي من البلاد سنة ١٢٧٢ وكانت هرات لا تزال بيد الايرانيين وحاكمها يار محمد خان ثم مات يار محمد فحرك الانكليز دست محمد لمحاربة الايرانيين فحاربهم واخلو هرات واقيم عليها احمد خان سلطاناً سنة ١٢٧٩ ، وفي سنة ١٢٨٠ نشبت حرب بين دست محمد والايرانيين وبمساعدة الانكليز استولى على هرات وفيها توفي دست محمد وخلفه ابنه (شير علي خان) ثم خلعه الانكليز واقاموا مكانه اخاه (افضل خان) ثم جمع شير علي عساكره واستولى على البلاد ثم توفي سنة ١٢٩٥ فملك بعده (يعقوب خان) وكان لمن يملك البلاد لقب أمير افغانستان وعين له الانكليز سنوياً ستمائة ألف ريال روسي وفي سنة ١٢٩٧ اخذه الانكليز إلى الهند واقاموا مكانه ولده (عبد الرحمن خان) ثم توفي فأقيم مكانه ولده (حبيب الله خان) ثم قتل في عصرنا هذا واقيم مكانه اخوه (امان الله خان) ملكاً على الافغان وكان محبوباً إلى

عليها عمر بن ابي سلمة مدة وامه ام سلمة ام المؤمنين رضي الله عنها وهو ايضاً من محبي امير المؤمنين علي عليه السلام فغرسا فيهم التشيع وفي روضات الجنات : اهل البحرين قديمو التشيع متصلون في الدين خرج منها من علمائنا الابرار جم غفير (اهـ) والبحرين اسلم عليها اهلها طوعاً كتب رسول الله « ص » في السنة الثامنة من الهجرة إلى المنذر بن ساوى وإلى مرزبان هجر مع العلاء بن عبد الله الحضرمي بالدخول في الإسلام او قبول الجزية فدخلوا في الإسلام وكذلك جميع العرب الذين معها وبعض الفرس ، واهل القرى والزراعة من المجوس والبربر واليهود والنصارى صالحوا على نصف غلتهم من الزراعة والتمر وبقوا على دينهم وأرسل العلاء في ذلك العام إلى النبي ثمانين ألف دينار ثم عزل رسول الله ﷺ العلاء وولى ابان بن العاص وسعيد بن امية فبقيا إلى وفاة رسول الله ﷺ فعزلها ابو بكر وولى العلاء ثم عزله عمر وولى ابا هريرة فجري له معه خبر مشهور وفي عهد امير المؤمنين عليه السلام وليها تارة معبد بن العباس بن عبد المطلب وتارة عمر بن ام سلمة ربيب رسول الله ﷺ واول جمعة اقيمت في الإسلام بعد المدينة كانت في البحرين في جوثا في بني عبد القيس من هجر فقال لهم مرحباً بوفد قوم لا خزاي ولا نادمين .

(بخارى) من أعظم مدن ما وراء النهر وأجلها وكانت قاعدة ملك السامانية فتحت في ايام معاوية . وكان لها إمارة مستقلة استولت عليها روسيا وأبقت الأمير لكن منعتة عن دخول البلدة فهو يقيم في قصر له خارجها ويدبر امور البلدة (قوج بيكي) وهو بمنزلة الوزير للأمير (وقاضي كلان) وهو القاضي بها وفيها عدد كثير من الشيعة وفيهم جماعة من أهل العلم الديني يتلقون علومهم في النجف الأشرف وكان الوزير في عصرنا شيعياً والقائمون بأمر الأمير كلهم شيعة حتى طبائخه وخدم قصره فهم وكلاؤه على أملاكه وخرجه ودخله وقد عوتب على ذلك فقال لم أجد آمن منهم وأنصح في خدمتي وقد جربت غيرهم فلم يكونوا كذلك . والشيعة بها يقيمون عزاء سيد الشهداء وقد صادف في عصرنا هذا انه كان يقيم العزاء يوم عاشوراء فتبسم احد النظارة وجرت بسبب ذلك فتنة أدت إلى الضرب والجرح . ثم ان روسيا الحمراء التي قتلت القيصر وأولاده ونساءه واستولت في عصرنا هذا على الملك ودانت بالبلشفيكية وبنت ملكها عليها استولت في هذه السنين الأخيرة على بخارى وسمرقند وطاشكند وحكمتها مباشرة بعدما كانت لها ما يسمونه السيادة وطردت اميرها واستولت على املاكه فالتجأ إلى دولة الأفغان فعينت له راتباً والتجأ ولد الوزير (قوجبيكي) إلى دولة ايران فعينت له راتباً وقد زارنا في طهران في سفرنا إلى زيارة الرضا عليه السلام سنة ١٣٥٣ فرأيناه رجلاً كاملاً ، وإذا ذكر أمير بخارى المخلوع يعبر عنه بقوله (أعلى حضرت) على عادة الفرس في تعظيم ملوكهم وأمرائهم ، ورأينا بعض علمائها الشيعة في المشهد المقدس الرضوي واسمه الشيخ عبد الخالق وقد هرب من البلشفيك .

(البصرة) مدينة بالعراق مصرها عتبة بن غزوان . وكان في زمن أمير المؤمنين علي (ع) اكثر أهلها عثمانية ، وقد حاربه اهلها في وقعة الجمل وخطبهم بعد فتحها فقال من جملة كلام : يا أهل البصرة ويا بقايا ثمود ، يا أتباع البهيمة ويا جند المرأة ، رغا فاتبعتم ، وعقر فانهمتم ، دينكم نفاق وأحلامكم دقاق وماؤكم زعاق ، واليوم جل أهل البصرة شيعة إمامية مخلصون في ولاء اهل البيت عليهم السلام .

(بعلبك) قال ياقوت : مدينة قديمة فيها أبنية عجيبة وآثار عظيمة

واليوم بحمد الله الدولة الأفغانية والدولة الإيرانية على أتم ولاء ووفاق وفي البلاد التي ليس للأفغانيين فيها قناصل وهي اكثر البلاد فوضوا امور رعاياهم إلى قناصل دولة ايران والقناصل الايرانيين في الأعياد والجمععات ينشرون الرايتين الإيرانية والأفغانية .

(البانيا) هي بلاد الالبان وهم الأرثوذكس حدثنا الكثيرون ان فيهم شيعة أثني عشرية غير البكتاشية .

(اوال) في معجم البلدان بالضم ويروى بالفتح جزيرة يحيط بها البحر بناحية البحرين فيها نخل كثير وليمون وبساتين (اهـ) وكان اسم البحرين في القديم يعم هذه الجزيرة مع الأحساء والقطيف ، أما اليوم فالبحرين يطلق على خصوص هذه الجزيرة كما مر في الاحساء وأكثر اهلها شيعة .

(إيروان) مدينة من بلاد روسية التي اخذتها من بلاد إيران اهلها شيعة ولسانهم تركي .

ب

(باد كوبا) ويقال باكو مدينة في روسيا مما اخذته من مملكة إيران اكثر اهلها شيعة وبها النفط .

(باطوم) من مدن روسيا على ساحل البحر فيها كثير من الشيعة واصلها من مملكة ايران وفيها ينصب النفط المجرى في انابيب من باكو وينقل إلى جميع الأقطار .

(البحرين) قال ياقوت هكذا يتلفظ بها في حال الرفع والنصب والجر ولم يسمع على لفظ المرفوع من أحد إلا ان الزمخشري حكى انه بلفظ التثنية بالالف رفعاً وبالياء نصباً وجرأ وهو اسم جامع لبلاد على ساحل بحر الهند بين البصرة وعمان قيل هي قصبة هجر وقيل هجر قصبة البحرين وفيها عيون ومياه وبلاد واسعة قال ابو عبيدة البحرين هي الخط والقطيف والآرة وهجر وبينونة والزارة وجوثا والسابور ودارين والغابة وقصبة هجر الصفا والمشرق (اهـ) فالبحرين كانت في القديم تطلق على ما يعم الأحساء وهي الخط ويعم القطيف وجزيرة اوال التي تسمى اليوم البحرين اما اليوم فإختص اسم البحرين بجزيرة اوال كما مر في اوال والأحساء ويأتي في القطيف وقيل ان ذلك بعد الاحتلال الأنكليزي ، وقال بعض المعاصرين الظاهر أن وجه تسمية البحرين وقوعها بين عمان والبصرة والبحيرة المتصلة ببندر الأحساء المسمى بالعجير قال وهو مما يؤيد تخصيص اسم البحرين بجزيرة اوال كما هو الآن لأنها في الواقعة كذلك (اهـ) .

وعن تلخيص الآثار : البحرين ناحية بين البصرة وعمان على ساحل البحر بها مغاص الدر ودره احسن الانواع ينتهي اليها قفل الصدف في كل سنة من مجمع البحرين ويحمل الدر بالصدف اليها وليس لأحد من الملوك مثل هذه الغلة من سكن البحرين . عظم طحاله وانتفخ بطنه (اهـ) وقيل أن البحرين مشتملة على المدن الثلاث جزيرة اوال والقطيف وهي الخط والأحساء ويقال لها الحسا وهي هجر بفتححتين وخط قرية باليمامة يقال لها خط هجر ينسب اليها الرماح الخطية وهجر مدينة كبيرة قاعدة بلاد البحرين ذات النخيل والرمال والأترج والقطن واليه ينسب رشيد الهجري وقيل ان اسم البحرين وهجر يطلق قديماً كل منهما على مجموع المدن الثلاث المتقدمة ثم صار اسم البحرين علماً بالغلبة لجزيرة اوال وهجر لبلاد الأحساء .

وفي مجالس المؤمنين ان تشيع اهل البحرين وقصباتها مثل القطيف والحسا شائع من قديم الزمان وعلل بأن ابان بن سعيد كان عاملاً عليها مدة في مبدأ الأسلام وهو من الموالين لأمر المؤمنين علي عليه السلام وصار عاملاً

الباء المشددة بلاد متاخمة لبلاد الهند وفيها عدد كثير من الشيعة وفيهم علماء يتعلمون العلوم الدينية في الهند وفي النجف الأشرف . ورأيت بعض حجاجهم بدمشق فسألته عن حالة الشيعة عندهم فقالوا إن عددهم يزيد آناً فأننا فسألته عن سبب ذلك فقالوا إننا جمعنا وقررنا أن نجعل دعاية لمذهبنا فوجدنا أن أنجح دعاية لذلك هي تحسين أعمالنا وأخلاقنا بإستعمال الصدق والأمانة والأخلاق التي أمر بها الاسلام فلما فعلنا ذلك قال الناس لو لم يكن دين هؤلاء حقاً لما كانوا بهذه الاخلاق والأفعال الحسنة فجعلوا يدخلون في ديننا من الوثنيين وغيرهم . وفي معجم البلدان : ثبت بلد بأرض الترك في الأقليم الرابع المتاخم لبلاد الهند لهم مدن وعمائر كثيرة ولأهلها حضر وبدو وفي بلاد التبت خاصية إنه لا يزال الإنسان بها ضاحكاً وسميت تبت بمن ثبت فيه ورتب من رجال حير ثم ابدلت التاء تاء لأن التاء ليست في لغة العجم وذلك ان تبع الأقرون سار من اليمن حتى عبر جيحون وأتى سمرقند فبناها ثم سار نحو الصين شهراً فإبتى هناك مدينة أسكنها ثلاثين ألفاً من أصحابه وسماها تبت وافتخر دعبل الخزاعي بذلك في قصيدة عارض بها الكميت فقال :

وهم كتبوا الكتاب بباب مرو وباب الصين كانوا الكاتبينا
وهم سموا قديماً سمرقندا . وهم غرسوا هناك التبتينا

وأهلها على زي العرب إلى هذه الغاية ولهم فروسية وبأس وكانوا يسمون كل من ملكهم تبعاً اقتداء بأولهم ثم تغيرت حياتهم ولغتهم إلى ما جاورهم من الترك والأرض التي بها ظباء المسك التبت والصيني واحدة متصلة (اهـ) .

وفي مجالس المؤمنين : ثبت اسم لولائتين قرب كشمير احدهما تبت الكبيرة أهلها كفار والثانية تبت الصغيرة وفي سنة الف فتح الأمير علي الذي هو الآن حاكم تبت بالتوفيق الألهي تبت الكبيرة وقتل رؤساءها وغنم منها أموالاً كثيرة وأهلها من زمان محيي مير شمس المذكور في ترجمة قشمير إلى هناك اسلموا وكلهم من الحاكم والعسكر والرعية شيعة امامية مخلصون متصليون في التشيع ومع انهم واقعون في جوار ملك الهند العظيم الشأن يخطبون باسم السلطان الصفوي وأقسام الفواكه التي تزرع في البلاد الباردة تزرع هناك ويجلب منها المسك والذهب والبلور (اهـ) .

(تبريز) قال ياقوت بكسر اوله وسكون ثانية وكسر الراء وياء ساكنة وزاي هكذا ضبطه ابو سعد وهي اشهر مدن اذربيجان عامرة حسنة ذات اسوار محكمة وفي وسطها عدة انهار والبساتين محيطة بها (اهـ) وفي القاموس تبريز وقد تكسر قاعدة اذربيجان (اهـ) وعن اخبار الدول بعد مدحها : والآن قد زالت بهجتها واضمحلت حالها بوقوع الحرب بين العثمانية والشيعة عند دخول عثمان باشا إليها وقتل أهلها (وفي مجالس المؤمنين) : إنه علم بالتواتر ان تشيع اهل تبريز من زمن وصول قطب الدين ابن السيد حيدر التوفي إليها (اهـ) لكنه لم يذكر تاريخ ذلك وهي اليوم من اعظم مدن ايران وخرج منها جمع كثير من أكابر العلماء خدموا الدين بتأليفهم وفيها مطابع حجرية طبعت كثيراً من كتب الشيعة في فنون شتى .

(تستر) بضم فسكون ففتح معرب شوشتر وشوش بالفارسية معناه النزه والحسن والطيب وتر علامة التفضيل قال ياقوت اعظم مدينة بخوزستان اليوم (اهـ) وفي مجالس المؤمنين انه في زمان الامويين

وقصور على أساطين الرخام لا نظير لها في الدنيا (اهـ) وفيها قلعة يحار العقل في وصفها وإتقان نقوشها وعظم احجارها وأساطينها وكانت أولاً معبداً وبعد الفتح الاسلامي جعلت قلعة للجند ومسكناً للأمرء ولا يعلم مبدأ تشيع أهلها ، إلا أن الشهيد الثاني المقتول سنة (٩٦٦) لما أخذ تدريس مدرستها قال وكنا ندرس فيها على المذاهب الخمسة . وعد ابن شهر آشوب من شعراء الشيعة ابا الغمر عبد الملك البعلبكي المتوفى (٥٥٠) ونيف ، وأهلها اليوم جلهم شيعة كما إن قراها الغالب عليها التشيع ، وفيها السادة الموسوية من آل المرتضى اهل شرف مشهور وسيادة وكان في أجدادهم العلماء والفضلاء كما يدل عليه مكتبته المتوارثة الى اليوم الحاوية لجملة من كتب الشيعة الفقهية النادرة ، وحكم بلاد بعلبك الامرء الحرافشة الشيعة مدة طويلة وكانوا اهل شجاعة وقوة وشدة سلطان ثم استولت الدولة العثمانية على إمارتهم ونفتهم إلى بلاد الترك فتترك اولادهم . وفي أيام حكم الحرافشة غلب التشيع على اهل بعلبك وكان يغلب عليهم قبله التسنن .

(بغداد) ويقال بغذاذ وبغدان وتسمى دار السلام فاما الزوراء فهي مدينة المنصور خاصة ، قيل اسمها فارسي تفسيره (بستان رجل) فباغ البستان وداد اسم رجل او (أعطى بستاناً) فباغ البستان وداد أعطى ، وقيل اهدي لكسرى غلام شرقي يعبد الأصنام فأقطعه مكانه فقال يغ داد اي الصنم اعطاني ، بناها المنصور العباسي لما ترك مدينة الهاشمية التي احداثها قرب الكوفة يغلب عليهم التشيع لآل ابي طالب ولبغداد جانبان غربي ويسمى الكرخ ويقال الكرخ ايضاً لمحلة مخصوصة منه وفيه مدينة المنصور وهي اول ما بني في بغداد ، وشرقي ويسمى الرصافة ويفصل بينها دجلة ، والشرقي اول من بني به المهدي بن المنصور ، والشرقي له جانبان غربي وهو المعروف اليوم بباب المعظم وشرقي وهو المعروف اليوم بباب (الشرجي) والجيم مقلوبة عن القاف ، وبباب الشيخ الواقع على طريق سلمان ، قال ياقوت : بغداد ام الدنيا وسيدة البلاد (اهـ) والتشيع في بغداد قديم من حين انشائها فإن التشيع كان قد انتشر في أقطار الأرض وكانت محلة الكرخ في عهد العباسيين كلها شيعة وكثر التشيع في بغداد في عصر البويهيين ، واليوم نحو نصف اهل بغداد شيعة .

(البقاع) بوزن جمع بقعة قال ياقوت : البقاع موضع يقال له بقاع كلب قريب من دمشق وهو ارش واسعة بين بعلبك وحمص ودمشق ، فيها قرى كثيرة ومياه غزيرة غيرة وأكثر شرب هذه الضياع من عين تخرج من جبل يقال لها عين الجر وبالبقاع هذه قبر الياقوت النبي عليه السلام (اهـ) (اقول) وكأنه في القرية التي يقال لها اليوم قب الياقوت بحذف الراء ووصل الهمزة . والبقاع اليوم يعرف ببقاع العزيز وفيه عدة قرى أهلها كلهم شيعة وهي : يحمر وسحمر ولبايا وزلايا وقليا ومشغرى قديماً وعين التينة وغيرها ، ويوجد شيعة في معلقة زحلة . ومشغرى معدودة في القديم من جبل عامل فيمكن كونها من البقاع وعدت في جبل عامل تغليباً كترك نوح ويمكن كونها من جبل عامل وعدت من البقاع لجعلها تابعة له في العمل .

(بمبيء) مدينة ببلاد الهند على ساحل البحر فيها عدد كثير من الشيعة الهندود والمهاجرين .

ت

(تبت) بضم التاء وكسر الباء المشددة او فتحها او بفتح التاء وضم

أعمال الشام معمور مشهور مشتمل على قرى وبلاد تنبو عن الحصر وبالجملة تجل أنوار الرحمة الالهية شامل لأهل جبل عامل ونور المحبة من نواصي إيمانهم ظاهر ولا يوجد قرية من قراه لم يخرج منها جماعة من الفقهاء والفضلاء الإمامية وجميع اهله من الخواص والعوام والوضيع والشریف يجدون في تعليم وتعلم المسائل الاعتقادية والأحكام الفرعية على طبق مذهب الامامية وفي التقوى والمروءة والفقر والقناعة يقتدون بطريقة مولاهم المرضية ومع تسلط الرومية فلهم همة في نشر مذهبهم .

(جبل لبنان) يحده شمالاً طرابلس الشام وجنوباً جبل عامل وغرباً بيروت والبحر المتوسط وشرقاً بعلبك والبقياع وبعد حادثة الستين لما استقل بالادارة ادخل فيه بعض قرى جبل عامل ويبلغ عدد الشيعة فيه نحو ثلاثين الفا وبعد الحرب العامة ادخل فيه جميع جبل عامل إلا القليل ومدينة بيروت من ولاية الشام وطرابلس وسمي لبنان الكبير .

(جرجان) بوزن غفران قال ياقوت مدينة مشهورة عظيمة بين طبرستان وخراسان وفي مجالس المؤمنين : ويقال لها أيضاً إستراباد وأهلها مشهورون بالتشيع وبالتصلب فيه ويؤيده ما يحكى عن المولى عبد الرحمن الجامي : إنه لقي رجلاً غريباً فسأله عن نفسه فقال انا سيد علوي طالب للعلم من اهل استراباد فقال الجامي الاختصار مطلوب في الكلام قل كافر مطلق وارج نفسك وارجنا (اهـ) ويدل بعض الأخبار المروية في الخرائج والجرائح على قدم تشيعهم وهو ما في الباب الرابع قال : ومنها ما روى احمد بن محمد عن جعفر ابن الشريف الجرجاني قال حججت ثم دخلت على ابي محمد عليه السلام بسر من رأى وقد كان اصحابنا حملوا معي شيئاً من المال فأردت ان أسأله إلى من أدفعه فقال قبل ان قلت له ذلك ادفع ما معك إلى المبارك خادمي ففعلت وخرجت وقلت إن شيعتك بجرجان يقرأون عليك السلام (الحديث) .

(جزائر خوزستان) عبارة عن الناحية الكبيرة المشتملة على القرى الكثيرة الواقعة على شاطئ نهر شوشتر بينها وبين البصرة . في مجالس المؤمنين . سمعت من بعض الثقات انها مشتملة على ثلثمائة وستين موضعاً ودار الملك فيها اسمها مدينة ومن محصولاتها الأرز والتمر والابريسم والتارنج والليمون والعنب وكل ذلك فيها كثير والدجاج والسمك أيضاً فيها كثير وجميع اهله على مذهب الامامية مداومون ومواطنون على الفروض والسنن الشرعية وأما شرب الخمر والزنا واللواط والقمار وباقي انواع الفسوق فهي مفقودة بينهم واما تقواهم في الماليات فهي إلى حد انهم لا يؤخرون زكاة لهم يوماً واحداً بدون ضرورة ويحملونها إلى اصلح وافقه فقهاء الامامية ليوصلها إلى مستحقيها ولكن مع جميع هذه الطاعات والعبادات لا يتوقون الدماء وفي أكثر الاوقات يقع الحرب بين القبائل وقتل النفوس وسمعت من بعض الثقات إنه يوجد في الجزائر زيادة على ثلثمائة الف مقاتل بتمام القوة والشجاعة . وأهل الفضل خصوصاً الممارسون لفقه الامامية هناك كثيرون ولا يخفى ان صاحب معجم البلدان لم يذكر هذه الجزيرة في باب الجزائر والظاهر انه عدّها من جملة بطائح الخويزة (اهـ) وقد خرج من هذه الجزائر عدة من العلماء والفضلاء يأتي ذكرهم كل في باب .

وقد قرأنا في ج ٦ م ٨٢ من مجلة العرفان نقداً للجزء الخامس من أعيان الشيعة بتوقيع - المخلص عبد المهدي آل مظفر - بعنوان الاغلاط في التاريخ يتعلق بجزائر خوزستان لم يشأ كاتبه أن يرسله إلينا مع اعلاننا قبول

والعباسيين كان أكثر أهل خوزستان معتزلة وفي اوائل المائة الثامنة جاء من دار المؤمنين أمل السيد الأجل الامير نجم الدين محمود الحسيني المرعشي الأملي وتزوج بنت السيد عز الدولة نقيب السادات الحسينية في تلك الديار وأقام هناك وبيارشاده وهدايته تشيع جماعة من اهلها وبعد ذلك حيث صارت هذه الولاية تحت تصرف السلاطين الموسوية المشعشعية فاستظهر بوجودهم السيد الأجل الفاضل الكامل الأمير نور الله المرعشي نقيب تلك الديار وتقدم يوماً فيوماً في الدعوة إلى مذهب الأئمة الاثني عشر حتى اعتنقوا كلهم ذلك المذهب .

(تفليس) قال ياقوت بفتح اوله وبكسر بلد بارمينيه الاولى وهي قسبة ناحية جرجان قرب باب الابواب وهي مدينة أزلية (اهـ) وهي اليوم من بلاد روسية بها كثير من الشيعة .

(تون) بتاء مضمومة وواو ساكنة ونون قال ياقوت مدينة من ناحية قهستان قرب قائن في مجالس المؤمنين لا يخفى ان اهل تون شيعة إمامية إثنا عشرية من قديم الزمان واهل قائن وأكثر بلاد قهستان كانوا في اول امرهم اسماعيلية وببركة ارشادات الأفاضل وهداياتهم رجعوا إلى مذهب الشيعة الامامية الاثني عشرية وخصوصاً قائن في وقت مجيء السيد الأجل الزاهد الأمير عبد الله لحاوي (كذا) والد نور الموحدين السيد محمد نور بخش وبث ارشاده وهدايته .

ج

(جاوة) فيها عدد كثير من الشيعة .

(جبع) بجيم مضمومة فموحدة مفتوحة فعين مهملة من امهات ديار العلم في جبل عامل خرج منها ما لا يحصى من العلماء ، ودار الشهيد الثاني ومسجده فيها معروفان إلى اليوم ، وأهلها يتناقلون ان المسجد بناء يده وهي من أنزه بلاد الله واصحها هواء وأعذبها وأغزرها ماء .

(جبل عامل) او جبل عاملة او جبال عاملة وهو عاملة بن سبأ الذي تفرق اولاده لما ارسل الله عليهم سيل العرم كما اخبر عنه القرآن الكريم في البلاد فهبط عاملة هذه الجبال وسكنها وبقيت ذريته فيها وفي صبح الأعشى اسم عاملة الحارث بن عفير (اهـ) (وقيل) إن عاملة اسم امرأة وهي عاملة بنت مالك بن وداعة بن قضاعة كانت تحت الحارث بن عدي من ولد سبأ فنسب ولده إليها والله أعلم ويسمى أيضاً جبل الجليل وجبل الخيل . وهو اسم لصقع واسع يتراوح عرضه بين ستة فراسخ وثمانية او اكثر وطوله نحو اثني عشر فرسخاً مشتمل على عدة قرى ومدن وكله معمور ليس فيه خراب ويحده غرباً البحر المتوسط وشرقاً الحولة ووادي التيم والبقياع وبعض جبل لبنان وجنوباً فلسطين وإذا صح إن تشيع اهله من عهد ابي ذر صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما يدل عليه النقل المشهور المأخوذ يدا عن يد ووجود مساجد فيه تنسب إلى أبي ذر فأهله اقدم الناس في التشيع لم يسبقهم اليه إلا بعض اهل المدينة . ومر في طرفه ناصر خسرو الرحالة الفارسي المعروف سنة ٤٣٧ فقال عن صور ان أكثر أهلها شيعة مع انها كانت معروفة في القديم بالتسنن . وهو مشتمل على قرى وبلدان كثيرة تنبو عن الحصر كل اهلها شيعة إمامية إلا ما ندر ومن مدنه صيدا وصور ومن بلدانه تبين وهونين والصرفند وآبل وقدس والشقيف وارنون وهذه كلها لها ذكر في الكتب والآثار واكثر مدنه اليوم صيدا ثم صور واكثر قراه النباطية وبنت جبيل والخيّام وكثرت فيه العلماء من القرن السادس إلى اليوم اما قبل ذلك فحالته العلمية مجهولة . وفي مجالس المؤمنين : جبل عامل ولاية من

كل نقد مبني على الاخلاص بل أرسله إلى المجلة^(١) قال :

قرأت في الجزء الخامس من أعيان الشيعة ص ١١٧ في ترجمة الشيخ ابراهيم الجزائري فصلاً لم أشأ أن أتجاوزه لما فيه من العسف والحيث في نسبته ولم أحل المؤلف إلا على التسامح الذي لا يتفق وشأن المؤرخ الذي يؤهل نفسه لدرس أحوال طائفة كبيرة من العلماء والمؤلفين أن السيد بعد أن ذكر الشيخ ابراهيم (بن محمد) الجزائري عزاه إلى الجزائر الكائنة بزعمه في خوزستان ويا للأسف أنا لا نعرف هناك ما يعرف بالجزائر وإنما الجزائر هي المواقع الكائنة بين القورنة والحمار - الواقع على ضفة الفرات - تنسب إليها كثير من الطوائف كطائفة السيد نعمة الله الجزائري وطائفة الشيخ أحمد صاحب آيات الأحكام والطائفة التي عرفت أخيراً بآل المظفر فإما أن يكون في خوزستان ما يعرف بالجزائر فشيء لا أثر له وإن سلسلة كبيرة تقطن (المدينة) من أحفاد الشيخ ابراهيم المذكور .

(ونقول) جواباً لقوله يا للأسف أنا لا نعرف في خوزستان ما يعرف بالجزائر : أن القاضي نور الله الشوشترى في كتابه مجالس المؤمنين ص ٣٠ قد ذكر ما تعريبه ما سمعت فإذا كان في خوزستان ما يعرف بالجزائر شيء له أثر واضح والمدينة التي في كلام الناقد قد جاءت في كلام القاضي ونحن لم نر تلك الجزائر ولا وجدنا ذكرها في غير مجالس المؤمنين فنقلناه كما وجدناه وعزوانا إلى المجالس فإن كان فيه خطأ فهو من صاحب المجالس لا منا فكان على الكاتب أن يرد عليه لا علينا ومع ذلك فليس في الأمر ما يوجب كل هذا التهويل والكلام الخشن ومن ذلك تعلم أن عنوانه بالاغلاط في التاريخ وقوله العسف والحيث في نسبته وحمله المؤلف على التسامح كلها على الضد مما قال : ثم جاءنا من صاحب النقد ما يلي : ذكرتم في آخر الجزء ١١ الجواب عن كلمتنا المنشورة في مجلة العرفان ج ٦ م ٢٨ ونحن نحيلكم على ما كتبه السيد نعمة الله الجزائري عن ترجمته ورحلته في آخر الأنوار النعمانية إذ يذكر فيه الجزائر وموقعها التي لا تزال معروفة إلى الآن بأسمائها كنهري صالح ونهر عنتر والصباغية التي هي مسقط رأسه وغيرها واعتقد أن في ذلك غنى لكم عن كل مصدر آخر لتحديد موقع الجزائر والسيد نعمة الله من أهلها ومسقط رأسه فيها . وأما ما ذكره القاضي نور الله الشوشترى نقلاً عن غيره من نسبته الجزائر إلى خوزستان فيجوز أن يكون منشؤه أن الجزائر في ذلك العصر كانت مشمولة لحكومة الموالي فهي كبلد واحدة على أنها تصل بها بنهر السويب الذي منيعه من خوزستان ويسميه السيد نعمة الله الجزائري في رحلته بنهر المصب وقد سلكه من القورنة إلى الحويزة وقد كان في القورنة بصحبة سلطان البصرة في حربه مع الحكومة العثمانية (١هـ) .

(ونقول) أننا عند ذكر الجزائر لم نر غير ما ذكره صاحب مجالس المؤمنين كما مر فنقلناه كما وجدناه ولا نعلم بالغيب لنطلع على ما كتبه السيد نعمة الله الجزائري في آخر الأنوار النعمانية فكان على الناقد - أن كان مخلصاً في نقده - أن يكتب إلينا أن ما نقلتموه عن القاضي نور الله في موقع الجزائر ليس بصواب قد أخطأ القاضي فيه وصوابه كذا كما كتبه الآن لا أن يرسل نقده إلى العرفان بهذه العبارات الخشنة في أمر ليست عهدته علينا بل على صاحب مجالس المؤمنين .

(١) كنا ذكرنا هذا النقد في آخر الجزء ١١ صفحة ٥٦٨ فلما أعدنا طبع هذا الجزء ذكرنا ما يتعلق منه بجزائر خوزستان هنا وما يتعلق بالشيخ ابراهيم الجزائري في ترجمته . - المؤلف -

(جزين) بجيم وزاي مشددة مكسورتين ومثناة تحتية ساكنة ونون من أمهات دور العلم في جبل عامل حرج منها جماعة من أعظم علماء الشيعة وفقهائهم كما يعلم من تراجمهم الآتية في أبوابها ولكن مجاورتها لجبل لبنان وظلم حكامه وتسلبت سكانه على أهلها بالظلم أوجب هجرتهم منها وابتداء هجرتهم لا يتجاوز سنة ١٢٥٥ وآخر من هاجر منها رجل من بني المقدم الذين كانوا سكانها وقد أدركه فيها رجل معمر من أهل هذا الزمان يزيد عمره على مائة سنة كما أخبرنا بذلك كله الثقة . وبعض العاملين الذي عدد أسماء قرى جبل عامل للشيخ يوسف البحراني كما أورده في كشكوله قال عند ذكر جزين أنها بلد الشهيد الأول وبها ذريته في هذا العصر وهم أهل صلاح وعلم (١هـ) والشيخ يوسف البحراني توفي سنة ١١٨٧ فتكون هذه الكتابة في أواخر القرن الثاني عشر وآل شمس الدين الموجودون اليوم في جون وعربصاين ومجدل سلم وحنويه وغيرها هم من نسل الشهيد الأول شمس الدين محمد بن مكي العمالي الجزيني كانوا فيها وهاجروا منها وهي اليوم معدودة من جبل لبنان وقال الشيخ علي السبكي العمالي في كتابه الجوهر المجرد في شرح قصيدة علي بك الأسعد أظن أن خروجها عن جبل عامل من أيام فخر الدين بن معن (١هـ) ولا يخفى أن فخر الدين المعني كان حاكماً حوالي ١٠٣٣ (١هـ) أي في المائة الحادية عشرة في ثلثها والعمالي الانصاري الذي عدد قرى جبل عامل دل كلامه على وجود الشيعة فيها في أواخر المائة الثانية عشرة ويمكن كون بدء هجرتهم في أيام فخر الدين وتمت بعدها بمدة طويلة والله أعلم . وعد شيخ الربوة جبل جزين من جبل عامل وأهلها اليوم كلهم نصارى ولم يبق فيها من آثار الشيعة غير جبانة وقد درست وجامع خراب بعض حيطانه كان باقياً ثم درس وكان حكامها المقدمين الشيعيين ثم نزحوا منها ومنهم الساكنون في وادي جيلو والمقدم بلفظ اسم الفاعل من قدم بالتشديد وهو من ألقاب الشرف التي كانت شائعة اعلاها المير (الأمير) ثم الشيخ ثم المقدم .

(جيلان) ويقال كيلان بكاف فارسية قال ياقوت : اسم لبلاد كثيرة من وراء بلاد طبرستان قال هشام بن محمد جيلان وموقان ابنا كاشج بن يافث بن نوح عليه السلام وليس في جيلان مدن كبيرة وإنما هي قرى في مروج بين جبال . وفي مجالس المؤمنين جيلان مشتملة على جبال وعقبات كثيرة والأشجار مشتبكة بينها وتنقسم قسمين قسم لاهجان وتوابعا وقسم رشت وملحقاته وأهل تلك البلاد كانوا زيدية جارودية من زمان ناصر الحق الذي كان باعث اسلامهم إلى ظهور الشاه عباس ثم انتقل سلاطينهم مع أكثر أهل لاهجان إلى مذهب الإمامية (١هـ) .

ح

(الحجاز) فيها قبائل شيعية من حرب في الفرع في أم ضباع وغيرها وهم مع سائر قبيلة حرب متضامنون في السراء والضراء وكذلك فيها قبائل شيعية في العوالي وغيرها وحالهم مع سائر قبائلها مع قبيلة حرب . وفيها شيعة في المدينة المنورة ومكة المكرمة وغيرها وقد حكم المدينة المنورة الأمراء الحسينيون أحقاباً متطاولة وهم شيعة اثنا عشرية لم يتظاهروا بخلاف مذهبهم إلى اليوم وفي المدينة منهم وخارجها في العوالي وغيرها عدد كثير .

(حلب) من أمهات مدن سورية . كانت ولاية على عهد الدولة العثمانية قال ياقوت حلب مدينة عظيمة طيبة الهواء صحيحة الأديم والماء (١هـ) دخلها التشيع قبل عهد الحمدانيين وانتشر وقوي فيها على عهدهم

وهو أول ما صنفه الشيعة . وكانوا من أهل الكوفة يتجرون إلى حلب فنسبوا إليها . وخرج من حلب عدة من علماء الشيعة وفقهائهم يأتي ذكرهم (انش) كل في باب ، ومنهم الشيخ كردي بن عكبري بن كردي الفارسي الفقيه الثقة الصالح كان يقول بوجوب الاجتهاد عيناً وعدم جواز التقليد قرأ على الشيخ الطوسي وبينهما مكاتبات وسؤالات وجوابات . وكان في حلب سادات آل زهرة كانوا نقباء وخرج منهم جملة من العلماء منهم السيد أبو المكارم حمزة صاحب الغنية وقبره بسفح جبل الجوشن إلى اليوم ، وذرية بني زهرة الآن يوجدون في الفوعة من قرى حلب وهم أهل جلاله ومكانة لكنهم ليسوا بأهل علم ، وعندهم كتاب نسب عظيم جليل قديم عليه خطوط نقباء حلب وعلمائها وكانت لهم أوقاف جلييلة في حلب مغتصبة منهم ويوجد في جهات حلب عدة قرى أهلها شيعة من قديم الزمان إلى اليوم وهي : الفوعة . نبل . النغولة . كفريا . وبعض معرة مصرين وهم أهل المحلة القبلية .

(الحلة السيفية أو المزيديّة) وتسمى الحلة الفيحاء والسيفية نسبة إلى الأمير سيف الدولة صدقة بن ديبس المزيدي الذي بناها والمزيديّة نسبة إلى بني مزيد قبيلته وموقعها بين بغداد والكوفة ولها جانبان والفرات بينهما وكان سيف الدولة هذا من الشيعة وتأتي ترجمته (انش) في بابها وتشيع أهل الحلة مشهور معروف من قديم الزمان وكانت دار العلم للشيعة في القرن الخامس وما بعده وإليها الهجرة وخرج منها جماعة من اجلاء علماء الشيعة وفقهائهم وأدبائهم تأتي تراجمهم في محالها (انش) ثم انتقل الدرس منها إلى كربلاء والنجف في الأعصار الأخيرة ثم انحصر في النجف وكانت النجف دار العلم قبل الحلة ، وبغداد قبل النجف وكانت الحلة متصرفية في دولة العثمانيين ثم جعلت قائممقامية ونقلت المتصرفية إلى الناصرية في عهدهم . قال ياقوت الحلة بالكسر ثم التشديد وهو في اللغة القوم النزول وفيهم كثرة والحلة علم لعدة مواضع أشهرها حلة بني مزيد مدينة كبيرة بين الكوفة وبغداد كانت تسمى الجامعين أول من عمرها ونزلها سيف الدولة صدقة بن منصور بن ديبس بن علي بن مزيد الأسدي وكانت منازل آبائه الدور من النيل فلما قوي أمره واشتد أثره وكثرت أمواله لاشتغال الملوك السلجوقية بالحروب بينهم انتقل إلى الجامعين موضع في غربي الفرات ليعبد عن الطالب وذلك في المحرم سنة ٤٩٥ وكانت أجرة تأوي إليها للسباع فتزل بها بأهله وعساكره وبني بها المنازل الجلييلة والدور الفاخرة وكذلك أصحابه فصارت ملجأ وقصدها التجار فصارت أفخر بلاد العراق وأحسنها مدة حياته فلما قتل بقيت على عمارتها فهي اليوم قصبة تلك الكورة وقال ابن الأثير : في سنة ٤٩٥ بنى سيف الدولة صدقة بن مزيد الحلة بالجامعين وسكنها وإنما كان يسكن هو وآبؤه قبله في البيوت العربية (ا هـ) وكان قد شق جدول صغير من الفرات من عند بلد المسيب إلى الكوفة ليسقي أهل النجف إذ لا ماء لهم شروب وكان أغنياؤهم يجلبون الماء من الكفل وفقراؤهم يشربون ماء الآبار المالح وذلك بنفقة امرأة من الشيعة هندية مثرية فنسب النهر إليها فقليل نهر الهندية وكان أوله ما يدير الرحي فما زال يكبر لرخاوة الأرض حتى صار بقدر النهر الذي يذهب إلى الحلة وصار يقال له شط الهندية وللآخر شط الحلة وقسم شط الهندية إلى أقسام أحدها يمر بالكوفة والباقي يسقي مزارع وأراضي كثيرة كلها عرف بالهندية وحدثت عليه قرى وبلدان كثيرة مثل طويريج وغيرها ثم جعل شط الهندية يزيد وشط الحلة ينقص حتى كاد يتحول الفرات كله إلى شط الهندية وجعل شط

قال ابن كثير الشامي في تاريخه : كان مذهب الرضا فيها في أيام سلطنة الأمير سيف الدولة بن حمدان رائجاً رواجاً تاماً (ا هـ) وفي نهر الذهب لبعض المعاصرين أن الشيعة على عهد سيف الدولة كانوا مفضلين فقط (ا هـ) وقال ابن بطلان الطبيب في رسالة له كتبها إلى هلال بن المحسن بن ابراهيم الصابي إلى بغداد يذكر فيها ما رآه في سفره أوردها ابن الفظفي في تاريخ الحكماء وأورد بعضها ياقوت في معجم البلدان قال ابن بطلان عند ذكر وصوله إلى حلب ما لفظه : والفقهاء فيها يفتون على مذهب الإمامية (ا هـ) قال ياقوت : وذلك نحو سنة ٤٤٠ في دولة بني مرداس (ا هـ) وذكر ابن كثير الشامي في تاريخه في حوادث (٥٠٧) أنه لما فرغ بال صلاح الدين الايوبي من مهمات ولاية مصر توجه نحو بلاد الشام ثم جاء إلى حلب ونزل في ظاهرها فاضطرب والي حلب وطلب أهلها إلى ميدان باب العراق وأظهر لهم المحبة واللين وبكى كثيراً ورغبهم في قتال صلاح الدين وتعهد لهم بكل ما يلزم وشرط الروافض عليه شروطاً وهي إعادة الأذان بحى على خير العمل وأن يقولوها في مساجدهم وأسواقهم وأن يكون لهم جامع الجانب الشرقي الذي هو الجامع الأعظم وأن ينادوا بأسماء الأئمة الاثني عشر أمام الجنائز ويكبروا على الجنائز خمس تكبيرات وأن يكون أمر عقودهم وانكحتهم مفوضاً إلى الشريفين أبي الطاهر وأبي المكارم حمزة بن زهرة الحسيني اللذين هما مقتدى شيعة حلب فقبل الوالي جميع ذلك وأذنوا في تمام البلد بحى على خير العمل (ا هـ) .

وقال المعاصر في نهر الذهب : لم يزل الشيعة بعد عهد سيف الدولة في تصلبهم حتى حل عصبتهم وأبطل أعمالهم نور الدين الشهيد (٥٤٣) ومن ذلك الوقت ضعف أمرهم غير أنهم ما برحوا يجاهدون بمعتقداتهم إلى حدود (٦٠٠) فأخفوها ، ثم ذكر أن مصطفى بن يحيى بن قاسم الحلبي الشهير بطه زاده فتك بهم في حدود الألف فأخفوا أمرهم ، وذكر بعض ما كان يفعله الحلبيون مع الشيعة من الأعمال الوحشية والمخازي والقبايح التي سودت وجه الانسانية ويخجل القلم من نقلها ، وقد كان في الحجة والبرهان لو كان ما يغني عن الأذى والأضرار والأعمال الوحشية . (وفي مجالس المؤمنين) : أهل حلب كانوا في الأصل شيعة وإلى أواخر زمان الخلفاء العباسية كانوا على مذهب الإمامية ، والظاهر أنه في زمان انتقال تلك الولاية إلى حكم السلاطين العثمانية أجبروا على ترك مذهبهم (ا هـ) وما مر من فعل طه زاده يؤيد ذلك فإن استيلاء العثمانيين على حلب كان في أوائل المائة العاشرة . وبالجملة سبب انقراض الشيعة من حلب هو ظلم الملوك وجورهم وتعصب العامة وابتدائه أوائل القرن السادس وشدته في القرن السابع وتناهيته في أوائل القرن العاشر ، ولكن العادة قاضية أنه لا بد أن يكون بقي فيها جماعات من الشيعة تحت ستر الخوف والتقية فإما أنهم بقوا على تشيعهم حتى اليوم مستترين أو أخرجهم عن التشيع تعاقب السنين ، وفي نهر الذهب : أنه لم يزل يوجد في حلب عدة بيوت معلومة يقذفهم بعض الناس بالرفض والتشيع ويتحامون الزواج معهم مع أن ظاهرهم على كمال الاستقامة وموافقة أهل السنة (ا هـ) فانظر وأعجب ، وينسب إلى حلب من رواة الشيعة الأقدمين آل أبي شعبة في أواسط المائة الثانية وهم : عبيد الله بن علي بن أبي شعبة الحلبي واخوته محمد وعمران وعبد الأعلى وأبوه علي بن أبي شعبة وعمه عمر بن أبي شعبة الحلبي وابن أخيه أحمد بن عمران بن علي بن أبي شعبة وهم بيت مذكور في الشيعة وكان عبيد الله كبيرهم ووجههم صنف كتاباً فيما رواه عن أئمة أهل البيت مشهور

كيسون) اغتصبها بعض وجهاء حماه فأجلى أهلها عنها وتشتتوا في البلاد .

(الحويزة) قال ياقوت : تصغير الحوزة وأصله من حازه يحوزه حوزا إذا حصله والمره حوزة وهو موضع حازه دبب بن عفيف الأسدي في أيام الطائع ونزل فيه بحلته وبنى فيه أبنية وليس بدبب بن مزيد الذي بنى الحلة بالجامعين ولكنه من بني أسد أيضاً وهذا الموضع بين واسط والبصرة وخوزستان في وسط البطائح وقال في البطيحة بالفتح ثم الكسر وجمعها بطائح وتبطح السيل إذا اتسع في الأرض وبذلك سميت بطائح واسط وهي أرض واسعة بين واسط والبصرة غمرها الماء أيام كسرى ابرويز وطرد أهلها عنها ولما جاءت الدولة الإسلامية دخلها العمال بالسفن فرأوا فيها مواضع عالية لم يصل إليها الماء فبنوا فيها قرى وسكنها قوم وزرعوها الأرز وتغلب عليها في أوائل أيام بني بويه أقوام من أهلها وتحصنوا بالمياه التي صارت لهم كالمعاقل الحصينة عن طاعة السلطان فلما انقضت دولة الديلم ثم السلجوقية جباها عمال بني العباس (١٠هـ) وصاحب مجالس المؤمنين في حكايته لعبارات ياقوت قال وفي أوائل أيام آل بويه استولى عليها جمع من الديلم واستنتج من ذلك أن أهلها في الاسلام كانوا شيعة لأن بني اسد شيعة والديلم شيعة ، مع أن الذي قاله ياقوت كما سمعت أن المستولين عليها أول ملك بني بويه هم جماعة من أهلها لا من الديلم . ثم قال في مجالس المؤمنين : ومن خلصي السادات والعلوية في المائة التاسعة السيد محمد ابن السيد فلاح الموسوي الواسطي تلميذ الشيخ الأجل احمد بن فهد الحلي الامامي قدس الله روحه وقد سكن بينهم وبمقتضى صفاء عقيدتهم أقاموه حاكماً عليهم وهؤلاء الجماعة الآن يعرفون بآل المشعشع ومن حسن سياستهم واستعدادهم للسلطنة استولوا على جميع ولاية خوزستان والجزائر وكثير من عراق العرب وفي ذلك الزمان انتشر مذهب الامامية في سائر بلاد خوزستان وإلى الآن حكم أكثر تلك البلاد منوط بأولاد السيد محمد المذكور (١٠هـ) ولكن محمدا المذكور حكى عنه أنه ارتد عن الاسلام حتى ادعى الالهية بمخاريق كان تعلمها حتى افق ابن فهد بقتله فلا وجه لوصفه بأنه من خلصي السادات والعلوية نعم ذريته خرج منهم رجال عظام في الامارة والعلم والشعر والأدب وحكموا تلك البلاد قروناً كثيرة إلى أواخر دولة الصفوية وكانوا يعرفون بالموالي لتعبير رعيته عن أحدهم بالمولى كملوك مراكش .

(حيدر اباد الدكن) من مدن الهند العظيمة كثير من أهلها شيعة .

خ

(الخالدية) في معجم البلدان : قرية من اعمال الموصل ينسب اليها أبو عثمان سعيد وأبو بكر محمد ابنا هاشم بن وعلة بن عرام بن يزيد بن عبد الله بن عبد منبه بن يثري بن عبد السلام بن خالد بن عبد منبه الخالديان الشاعران المشهوران كذا نسبها السري الرفا في شعره حيث يقول :

ولقد همت الشعر وهو بمعشر رقم سوى الأساء والألقاب
وضربت عنه المدعين وانما عن حوزة الآداب كان ضراي
فغدت نبيط الخالدية تدعي شعري وترفل في حبير ثيابي
وقال ايضاً :

ومن عجب أن الغبيين ابرقا مغيرين في اقطار شعري وارعدا

الحلة يبس في الصيف الذي هو وقت الحاجة إلى السقي وانقطعت منه زراعة الأرز واقتصر أهله على زرع بعض الشعير ونحوه وكاد يبس نخله فجلى أكثر أهله عنه وكادت الحلة تخرب فاهتمت لذلك الدولة العثمانية وانقطع عن خزيتها قسم كبير من الخراج لخراب المزارع فأرسلت المهندسين والبنائين وحشرت الأهلين لعمل سد عند بلد المسيب وجلبت الأحجار في السفن في الفرات من أرض الحديثة واجتهدت في السد بالأحجار والنورة حتى تم السد وجرى الماء إلى الحلة وعاد من نزح منها إليها فلما زاد الشط أيام الربيع نسف ذلك السد وعاد إلى أصله فاجتهدت في سده ثانياً بما هو أحكم واتقن من الأول فوضعت في جانبيه الأخشاب العظيمة المجلوبة من الهند كصواري المراكب واغرقت بينها السفن بما فيها من الأحجار وألقت الصخور العظيمة حتى تم السد وجعلت له منافذ للماء وعملت وليمة للأمراء والعساكر وجلسوا على السد يأكلون فبينما هم كذلك إذ انتسف السد بهم وما خلص من وقع إلا بالجهد فلما عجزت عن سده استدعت مهندس الري الانكليزي بمصر فحضر وبقي يدرس ذلك نحو سنتين حتى ظنت به الظنون وبعدها حفر حفراً في اليابسة قريباً من الشط حتى وصل إلى الماء ثم نزحه بالآلات الرافعة وبنى هناك سداً في اليابسة وجعل له منافذ وأحكم بناءه ما شاء وربطه بالحديد والرصاص وغيره وجعل لتلك المنافذ أبواباً من الحديد ترفع بالآلات متى أريد وتنزل ثم حفر أمام ذلك السد ووراءه حتى وصل إلى الشط وأجرى فيه الماء فاستقام ومشت فوقه سكة الحديد بعد الاحتلال الانكليزي وكان الانكليز كانوا عالمين بأنهم سيحتلون العراق فأوصوه بأحكام الصنعة ودفعت الدولة العثمانية الخرج وأخذ الانكليز غنيمة باردة إذ لم تطل المدة على عمارة هذا السد حتى وقعت الحرب العامة واحتل الانكليز العراق . وتشيع أهل الحلة مشهور معروف (١٠هـ) .

(حمص) قال ياقوت بالكسر ثم السكون والصاد مهملة بلد مشهور كبير مشهور بين دمشق وحلب في نصف الطريق ، قال أهل السير بناها اليونانيون وزيتون فلسطين من غرسهم وبها قبر خالد بن الوليد وبعضهم يقول أنه مات بالمدينة ودفن بها وهو الأصح ، ويقال أن هذا الذي يزار بحمص إنما هو قبر خالد بن يزيد بن معاوية وهو الذي بنى القصر بحمص وآثار هذا القصر في غربي الطريق باقية ، وبها قبر قبر مولى علي بن أبي طالب ويقال أن قبراً قتله الحجاج وقتل ابنه بالكوفة ، وبها قبر لأولاد جعفر بن أبي طالب (قال) : ومن عجب ما تأملته من أمر حمص مع فساد هوائها وتربتها اللذين يفسدان العقل حتى يضرب بحماقتهم المثل أن أشد الناس الناس على علي بصفين مع معاوية كان أهل حمص فلما انقضت تلك الحروب ومضى ذلك الزمان صاروا من غلاة الشيعة حتى أن في أهلها كثيراً ممن رأى مذهب النصيرية فقد التزموا الضلال أولاً وأخيراً فليس لهم زمان كانوا فيه على الصواب (١٠هـ) ومن شيعتها ديك الجن الحمصي الشاعر المشهور . ثم أنه لم يبق في حمص شيعي من زمان قديم إلا النادر أو المستر ، وفي عصرنا هذا تشيع جماعة كثيرون منهم لأنفسهم بأنفسهم ، نعم وجد حوالي حمص عدة قرى أهلها شيعة إمامية منها الغور بضم الغين والدلبوز وتل الأغر وغيرها وكان أهل البويضة من قرى حمص شيعة وبسبب الجور لم يبق بها شيعي وأهلها القدماء الذين هم في أعلى الجبل يعيرون إلى اليوم بالتشيع وهي على جبل أبيض ولذلك سميت البويضة وبعض القرى أخرج أهلها الشيعة منها في دولة العثمانيين قهراً وأسكن فيها بدلهم مهاجرة الجركس كما يوجد كذلك في قرى حماه منها قرية كبيرة تسمى (الشيخ علي

نهاية والرياح لا تنقطع بها ليلاً ولا نهاراً وبها مقسم للماء كسروي عجيب يخرج ماؤه من مغارة في الجبل ثم ينقسم إذا انحدر عنه على مائة وعشرين قسماً لمائة وعشرين رشتاً لا يزيد قسم على صاحبه ولا يمكن تأليفه على غير هذه القسمة وهو مستطرف جداً ما رأيت في سائر البلدان مثله ولا شاهدت أحسن منه (١هـ) أقول وأهلها شيعة اجتزناها بطريقنا إلى المشهد المقدس سنة ١٣٥٣ .

(دمشق) بكسر الدال المهملة وفتح الميم وسكون الشين المعجمة والقاف ، في معجم البلدان هكذا رواه الجمهور والكسر لغة فيه إحدى جنات الدنيا ، قال ياقوت : قال أبو بكر محمد بن العباس الخوارزمي الشاعر الأديب : جنات الدنيا أربع غوطة دمشق وصغد سمرقند وشعب بوان وجزيرة الابل ، قال وقد رأيتها كلها وأفضلها دمشق (١هـ) وكثر فيها التشيع في القرن الثالث والرابع وما بعده . في تاريخ الخلفاء للسيوطي : في سنة ٣٦٠ أعلن المؤذنون بدمشق في الأذان بحي على خير العمل بأمر جعفر بن فلاح نائب دمشق للمعز لدين الله ولم يجسر أحد على مخالفته ، وفي سنة ٣٦٤ وبعتها غلا الرافض وفار بمصر والشام والمغرب والمشرق ونودي بقطع صلاة التراويح من جهة العبيدي (١هـ) وفي ميزان الاعتدال للذهبي في ترجمة إبراهيم بن يعقوب السعدي الجوزجاني : قال ابن عدي في ترجمة اسماعيل بن إبان الوراق لما قال فيه الجوزجاني كان مائلاً عن الحق ولم يكن يكذب : الجوزجاني كان مقبلاً بدمشق يحدث على المنبر وكان شديد الميل إلى مذهب أهل دمشق في التحامل على علي فقوله في اسماعيل مائل عن الحق يريد به ما عليه الكوفيون من التشيع قال الذهبي قلت قد كان النصب مذهباً لأهل دمشق في وقت كما كان الرافض مذهباً لهم في وقت وهو في دولة بني عبيد ثم عدم والله الحمد النصب وبقي الرافض خفياً خاملاً (١هـ) ووفاة الذهبي سنة ٧٤٨ قبل قتل الشهيد الأول أحد أعظم علماء الشيعة بدمشق وصلبه وأحرقه بثمانية وثلاثين سنة وهو ينافي عدم النصب فيها في عصره وذكر ابن جبير في رحلته التي كانت في القرن السابع عند الكلام على دمشق كثرة الشيعة بتلك البلاد . وفي منجم العمران لمحمد أمين الخانجي المؤلف والمطبوع ١٣٢٥ أن عدد المسلمين الشيعة بدمشق ٥٤٠٠ .

(دوريس) في معجم البلدان بضم الدال وسكون الواو والراء أيضاً يلتقي فيه ساكنان ثم ياء مفتوحة وسين مهملة ساكنة وتاء مثناة من فوقها من قرى الري (١هـ) وفي مجالس المؤمنين أنهم يقولونها في هذا الزمان درشت بفتح الدال والراء المهملتين وسكون الشين المعجمة (١هـ) خرج منها بعض مشاهير علماء الشيعة قديماً وأهلها اليوم شيعة .

(ديلمان) في معجم البلدان كأنه نسبة إلى الديلم أو جمعه بلغة الفرس من قرى أصبهان بناحية جرجان ثم قال والديلم جبل سموا بأرضهم (١هـ) وفي مجالس المؤمنين بلدة من الجنان من مضافات كيلان يذهب إليها سلاطين وخواص أهل لاهيجان في بعض فصول كيلان الرديّة وأهل ديلمان من مبدأ دخولهم في الإسلام إلى الآن على مذهب الإمامية وفي أيام دعوة ناصر الحق أهل كيلان إلى الإسلام وإسلامهم على يديه جرد عسكرياً على الديلم فقتل رئيسهم وطلبوا الأمان فأمنهم وكانوا شيعة .

(رستمدر) في مجالس المؤمنين : ولاية مشهورة جيدة الماء والهواء

لقد نقلناه عن بياض مناسبي إلى نسب في الخالدية أسوداً (١هـ) والخالديان والسري الرفا من شعراء الشيعة .

(الخالص) في معجم البلدان : اسم كورة عظيمة من شرقي بغداد إلى سور بغداد ، وهذا اسم محدث لم أجده في كتب الأوائل ولا تصنيف وإنما هو اليوم مشهور ووجدت في كتاب الديرة أن نهر الخالصة هو نهر المهدي (١هـ) أقول : وأهل الخالصة اليوم كلهم أو جلهم شيعة .

(خوانسار) تكتب هكذا بالواو والألف وتنطق بالألف وحدها وتكتبها ياقوت في معجم البلدان (خانسار) كما تنطق وقال بكسر النون والسين مهملة قرية من قرى خرباذقان (١هـ) والفرس يكتبونها بالخاء والواو والألف وينطقونها بالخاء المضمومة والواو الساكنة والصواب نطقها بالخاء والألف وأهلها شيعة مشهورون بحسن الخط ، هواؤها وماؤها في غاية الجودة وفواكهها كثيرة قلما يوجد مثلها ، خرج منها جملة من العلماء الفحول .

(خوارزم) وهي خانسار تنطق بالألف وتكتب بالواو والألف ، ووهم ياقوت فكتبها بالواو والألف وكتب خانسار بالألف كما مر مع أنها واحد وقال أنهم ينطقون أوله بين الضمة والفتحة والألف مسترقة مختلصة ليست بألف صحيحة (أقول) هذا لما ذكرناه في خانسار من قلبهم الألف واوا قال اللحام :

ما أهل خوارزم سلالة آدم ما هم وحق الله غير بهائم
خرج منها من الشيعة أبو بكر الخوارزمي ولا ندري فيها اليوم شيعة
أو لا .

(خراسان) في معجم البلدان : بلاد واسعة تشتمل على أمهات من البلاد منها نيسابور وهرات ومرو وبلخ وطالقان ونسا وإيبورد وسرخس وما يتخلل ذلك من المدن التي دون نهر جيحون (١هـ) وخراسان معناه بالفارسية مطلع الشمس لأن خراسم للشمس بالفارسية الدرية ولذلك قال أشجع السلمي في رثاء الرضا عليه السلام من قصيدة :

بمطلع الشمس وافته منيته ما كان يوم الردى عنه بمحبوس
وكأن أبا تمام لمح ذلك بقوله :

يقول في قومس صحي وقداخذت منا السرى وخطى المهريّة القود
امطلع الشمس تبغي أن تؤم بنا فقلت كلا ولكن مطلع الجود

وكتب بعض وزراء السلطان ناصر الدين القاجاري تاريخاً لخراسان سماه مطلع الشمس ، ومدن خراسان اليوم شيعة .

(خوي) بضم وسكون الواو ويعدّه ياء . في مراصد الاطلاع أنه بلد مشهور من آذربيجان حصين كثير الخير (١هـ) وذكره في سياق خوي بضم الخاء وفتح الواو وتشديد الياء ولكن أهله ينطقونه كما ذكرنا ولم أجده في معجم البلدان وأهله شيعة .

(دامغان) في معجم البلدان : بلد كبير بين الري ونيسابور وهو قصبة قومس قال مسعر بن مهلهل : الدامغان مدينة كثيرة الفواكه فاكهتها

وفيها اشجار الفواكه وجبالها شاذية فيها قلاع عالية واهلها راسخو العقيدة في التشيع .

(رشت) في منجم العمران بفتح فسكون آخره تاء مدينة كبيرة قاعدة ولاية جيلان قريبة من بحر قزوين (١ هـ) (اقول) لم يذكرها في معجم البلدان ولعل اسمها حادث وكانت تعرف بكيلان ومر في جيلان عن مجالس المؤمنين إن رشت قسم من جيلان واهلها شيعة .

(الري) في معجم البلدان بفتح أوله وتشديد ثانيه مدينة مشهورة من امهات البلاد (إلى أن قال) وكانت مدينة عظيمة خرب اكثرها اجتزت في خرابها وأنا منهزم من التتر سنة ٦١٧ فسألت رجلاً من عقلائها عن السبب فقال كان أهل المدينة ثلاث طوائف : شافعية وهم الأقل وحنفية وهم الأكثر وشيعة وهم السواد الأعظم لأن أهل البلد كان نصفهم شيعة واما أهل الرستاق فليس فيهم الا شيعة وقليل حنفية ف وقعت العصبية بين السنة والشيعة فتضافر عليهم الحنفية والشافعية وتطاولت بينهم الحروب حتى لم يتركوا من الشيعة من يعرف فوقعت العصبية بين الحنفية والشافعية و وقعت بينهم حروب كان الظفر في جميعها للشافعية حتى افنوا الحنفية مع أن الشافعية اقل إلا أن الله نصرهم عليهم^(١) فهذه المحال الخراب التي ترى هي محال الشيعة والحنفية وبقيت هذه المحلة المعروفة بالشافعية وهي اصغر محال الري ولم يبق من الشيعة والحنفية إلا من يخفي مذهبه (١ هـ) فانظر إلى أي حد بلغ الحال بالمسلمين حتى افنوا بعضهم على العصبية الممقوتة واليوم الري غير معروفة وانما مكانها أو في ناحيتها مدينة طهران عاصمة المملكة الايرانية واهلها شيعة ويعلم بما ذكره ياقوت شيوع التشيع في الري وبلاد ايران قبل الصفوية . وفي مجالس المؤمنين بعد نقل ذلك عن ياقوت في معجم البلدان أن أهل الري في الأصل لم يكونوا شيعة إلى أن تغلب عليها احمد بن الحسن المادرائي وظهر مذهب التشيع فتقرب إليه الناس بتصنيف الكتب في مذهب الشيعة ومنهم عبد الرحمن أبو حاتم وغيره فصنفوا كتباً في فضائل أهل البيت عليهم السلام واستولى احمد المذكور على الري في زمان المعتمد العباسي سنة ٢٧٥ وكان قبل هذا في خدمة صاحبه كوتكين بن تكين التركي ومن ذلك الوقت الذي استولى فيه على الري إلى الآن وهذا المذهب مستمر في تلك الديار والسبب الذي نقله احد العقلاء لياقوت خلاف الظاهر والظاهر أنه وافق فيه هوى ياقوت الذي كان شافعيًا والا فالمستفاد من كتاب النقض أن الشافعية في الري كانوا اقل من أن يكونوا طرفاً مقابلًا للحنفية وأن الحنفية في ذلك الوقت كانوا متوافقين مع الشيعة في الانكار على الشافعية الذين كانوا في الأصول على مذهب الأشعري وكانوا مجبرة وبين في كتاب النقض قوة شوكة الشيعة في الري وذكر الأماكن المتعلقة بهم فقال أولاً من المواضع المتبرك بها عندهم هناك المدرسة الكبيرة للسيد تاج الدين محمد الكيسكي روح الله المشهور بكلاه دوزان ومن نحو تسعين سنة تنعقد هناك مجالس الوعظ في كل اسبوع مرتين وتكون دائماً مشحونة بالعلماء والفقهاء والسادات والمتريدين وقراءة ختمات القرآن وصلاة الجماعة كل ليلة ويوم خمس مرات وبنيت هذه المدرسة في عهد طغرل الكبير ومدرسة شمس الاسلام حساكن بابويه التي كانت موقوفة على هذه الطائفة قريب دار الامارة وكانت تقام هناك صلاة الجمعة وقراءة القرآن ويعقد مجلس الوعظ وطريق الفتوى والتقوى وبنيت في عهد

(١) الظاهر ان ياقوتاً كان شافعيًا .

السلطان محمد والسلطان ملكشاه ومدرسة متعلقة بالسادات الكيسكية ويقال لها خانقاه النساء بنيت في عهد السلطان محمد والمدرسة المنسوبة إلى السيد الزاهد أبي الفتوح بنيت في عهد ملكشاه ومدرسة علي جاسني الذي يسميه أهل اصفهان ميرك بنيت في عهد السلطان السعيد ملكشاه ولا يوجد مثلها في اتقانها ودائماً ينعقد فيها مجلس الوعظ وختم القرآن وصلاة الجماعة ومدرسة خواجه عبد الجبار المفيد الحاوية اربعمائة فقيه ومتكلم من بلاد العالم مشغولين بالمطالعة والمباحثة بنيت في عهد ملكشاه وبركيا رقي وإلى الآن هي معمورة مشهورة مشحونة بالمدرسين وطلبة العلوم وصلاة الجمعة وختم القرآن وحضور الفقهاء وأهل الصلاح بانيتها شرف الدين المرتضى مقدم السادات والشيعة ومدرسة كوي فيروز التي بنيت في عهد السلاطين المذكورين وخانقاه أمير اقبال الذي بني في عهد كريم العياشي وخانقاه على عثمان الذي كان دائماً منزل السادات والعلماء الزهاد المتدينين وتقام هناك صلاة الجماعة وختم القرآن على أنترادف والتواتر وبني في عهد السلطان ملكشاه وإلى الآن هو معمور ومشهور ومدرسة خواجه امام رشيد الرازي مشتملة على ما يزيد عن مائتي عالم يدرسون اصول الدين واصول الفقه وسائر علوم الشريعة بنيت في عهد السلطان السعيد محمد وفيها مكتبات محتوية على انواع الكتب ومدرسة الشيخ جنيد المكي في باب المصلي بنيت في عهد السلطان محمد . وفي الري غير هذه عدة مدارس معمورة مستمر فيها التدريس والبحث وتلاوة القرآن والصلاة والطاعة (١ هـ) .

ز

(زنجان) في معجم البلدان بفتح اوله وسكون ثانيه ثم جيم وآخره نون بلد كبير مشهور من نواحي الجبل بين اذربيجان وبينها قرية من ابره وقزوين والفرس يقولون زنكان بالكاف اهلها شيعة .

(زنجان) بفتح اوله واسكان ثانيه وكسر ثالثه مملكة واقعة في السواحل الشرقية من افريقية وعاصمتها تسمى زنجان اهلها خوارج وفي داخل البلد عدد غير قليل من الشيعة كلهم غرباء .

س

(ساربه) ويقال ساري في معجم البلدان مدينة بطبرستان وفي مجالس المؤمنين ما تعريه : هي الآن دار الملك للملك طبرستان وحب أهل البيت حيث الروح في ابدانهم ساري ولوح خواطهم من نقوش اعتبار الأغيار عاري .

(سامراء) ويقال سر من رأى ولعل سامراء مخفف منها بناها المعتصم سنة ٢٢١ وسكنها بجنوده لما ضاقت بهم بغداد فصارت مدينة عظيمة ولم تزل في تناقص حتى أصبحت قرية وكثرت فيها الشيعة لما توطنها الامام الميرزا الشيرازي السيد محمد حسن وصارت اليها الرحلة من الافاق وكانت فيها في عصره مدرسة عظمى للشيعة في العلوم الدينية وبعد وفاته سنة ١٣١٢ تناقص عدد الشيعة فيها وعادت إلى شبه حالها الأول واليوم فيها جماعة من العلماء والطلاب .

(سبزوار) أو بيهق في معجم البلدان : بيهق بالفتح ناحية كبيرة وكورة واسعة كثيرة البلدان والعمارة من نواحي نيسابور تشتمل على ٣٢١ قرية وكانت قصبته اولاً خسروجرد ثم صارت سبزوار والعمارة تقول سبزوار وقد اخرجت هذه الكورة عدداً لا يحصى من الفضلاء والعلماء والفقهاء

إلى آراء الفلاسفة (اقول) واهل شهرستان اليوم شيعة في البلدان الثلاثة .
(شيراز) في معجم البلدان بالكسر وآخره زاي بلد عظيم مشهور معروف مذكور وهو قصبة بلاد فارس بنى سورها واحكمه الملك ابو كاليجار سلطان الدولة ابن بويه سنة ٤٣٦ و فرغ منه سنة ٤٤٠ طوله اثنا عشر الف ذراع وعرض حائطه ثمانية اذرع وجعل لها ١١ بابا (١هـ) وفي مجالس المؤمنين : احسن بلاد العالم في العمران والجامعية ممتازة على مصر والشام والبحر والبر وفي عصر عضد الدولة الديلمي ازدحم الناس فيها حتى لم يبق مكان للعسكر فبنى لهم قصبة قريب شيراز في غاية الاعتدال وماؤها يجري في قنوات احسنها قناة ركن آباد التي احداثها ركن الدولة حسن بن بويه وفي زمان عضد الدولة ظهر التشيع فيها ظهوراً تاماً وساداتها راسخو القدم في التشيع وكذلك الطائفة الخاكية وامثالها من اهل البيوتات القديمة (١هـ) واهل شيراز إلى اليوم كلهم شيعة .

(شيران) بكسر الشين وسكون الياء مدينة من بلاد تركستان التي اخذتها روسيا من ايران اهلها شيعة وخرج منها علماء اعلام قديماً وحديثاً لم يذكرها ياقوت .

ص

(صور) مدينة على ساحل بحر الشام يحيط بها البحر من جوانبها الثلاث غير الجانب الشرقي فهي على لسان داخل في البحر بمنزلة الكف من الساعد ولما حاربها صلاح الدين الأيوبي وصلوا البحر بالبحر فأصبحت كالجزيرة فعمجز عنها وهي منتهى جبل عامل من جهة الغرب ولها شأن في التاريخ وكانت دار العلم والحديث في بعض العصور الاسلامية وهاجر اليها جماعة كثيرون من مشاهير علماء الاسلام وحدثوا بها كما يعرف من تتبع التراجم وكان أكثر أهلها شيعة في القرن الرابع وما بعده كما يظهر من رحلة ناصر خسرو الفارسي العلوي التي كانت في اوائل القرن الخامس ثم توالى عليها الخراب ولم يبق بها غير مستودع للملح وبعض أبنية حقيرة ثم عمرها الأمير عباس من آل علي الصغير من أمراء جبل عامل في المائة الثالثة عشرة وسكنها وصار حاكماً فيها وبنى فيها المسجد الأول وتوفي فيها ودفن في المعشوق والآن هي بلدة صغيرة أكثر أهلها شيعة وبنى الشيعة في عصرنا هذا بها مسجداً ثانياً وقريب منها نهر (الليطاني) الذي كان يعرف بنهر (ليطا) ومنها خرج عبدالمحسن الصوري الشاعر المشهور في أوائل القرن الخامس .

(صيدا) مدينة جميلة على ساحل بحر الشام بينها وبين صور مسير تسع ساعات وكذلك بينها وبين بيروت وهي منتهى جبل عامل من جهة الشمال كان يغلب على أهلها التشيع في المائة الرابعة . والمسائل الصيداوية التي سئل عنها السيد المرتضى مشهورة معروفة وسكنها الكراجكي صاحب كنز الفوائد وذكرها ناصر خسرو في رحلته ويظهر منها كثرة الشيعة فيها في وقته ، واليوم فيها قليل من الشيعة .

ط

(طالقان) في معجم البلدان بعد الألف لام مفتوحة وقاف وآخره نون بلدتان احدهما بخراسان بين مرو الروذ وبلغ والأخرى بلدة وكورة بين قزوین وأبهر وبها عدة قرى يقع عليها هذا الاسم وإليها ينسب الصباح بن عباد وأبوه . وفي مجالس المؤمنين لا يخفى أن أهل الطالقان دائماً كانوا من

والأدباء ومع ذلك فالغالب على أهلها مذهب الرافضية الغلاة (١هـ) وعن فوائد بحر العلوم الرجالية : يبهق ناحية معروفة في خراسان بين نيسابور وبلاد قومس قاعدتها سبزوار وهي من بلاد الشيعة الامامية قديماً وحديثاً (١هـ) وفي مجالس المؤمنين عن بعض اعيان المشهد الرضوي أن كمال الواعظين مولانا حسين الكاشفي كان ذهب إلى دار السلطنة هراة إلى مير علي شير المشهور لنظم امور دنياه وبقي مدة فأساء الظن به أهل سبزوار وبلغه ذلك فلما عاد إليها صعد المنبر للوعظ في جامعها فكان مما قاله أن جبرئيل نزل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اثني عشر الف مرة فقام اليه شيخ من العوام وسأله من باب الامتحان والاختبار وكم مرة نزل جبرئيل على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فتحير الكاشفي في جوابه لأنه إن اجابه بالصواب وهو أنه لم ينزل عليه اصلاً حقق ما ظنه فيه عامة سبزوار وإن اجابه بغير الصواب وقع في الكذب فتخلص تخلصاً ظريفاً وقال اربعة وعشرين الف مرة فقال الشيخ وكيف ذلك قال لأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أنا مدينة العلم وعلي بابها فكلما نزل جبرئيل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرة يكون قد دخل من الباب وخرج منه فيكون دخوله مع خروجه اربعة وعشرين الف مرة (١هـ) وهكذا تكون بلوى العلماء مع العوام .

(سجستان) في معجم البلدان بكسر اوله وثانيه وسين اخرى مهمة وتاء مثناة من فوق وآخره نون ناحية كبيرة وولاية واسعة جنوبي هراة بينها عشرة ايام وفي مجالس المؤمنين عن ميزان الذهبي أنه في زمان بني امية لعن علي بن أبي طالب على منابر الشرق والغرب ومكة والمدينة وأن اهل سجستان امتنعوا من ذلك حتى أنهم ادخلوا ذلك في العهد الذي كتبوه بينهم وبين بني امية وكان جرير بن عبد الله السجستاني من اصحاب الامام جعفر الصادق (ع) والفت خليف السجستاني تاريخ آل محمد عليه وآله السلام .

(سلماس) في معجم البلدان بفتح أوله وثانيه وآخره سين اخرى مدينة مشهورة باذربيجان بينها وبين ارمية يومان وبين تبريز ثلاثة ايام وهي بينها ، وبين سلماس وخوي مرحلة (١هـ) واهلها كلهم شيعة .

(سمنان) بكسر اوله وسكون ثانيه وتكرير النون في معجم البلدان بلدة بين الري ودامغان (١هـ) واهلها شيعة .

(السند) في معجم البلدان بكسر اوله وسكون ثانيه وآخره دال مهمة بين بلاد الهند وكرمان وسجستان (١هـ) (اقول) وفيها اليوم عدد كثير من الشيعة ولا يزال التشيع يفسو هناك عاماً فعاماً كما اخبرنا بعض القادمين من حجاجهم وسحتهم قرية من سحنة الهنود ولسانهم لسان اردو ويتعلمون الفارسية كالهنود .

ش

(شرايان) بفتح الشين وسكون الباء مدينة من بلاد تركستان الروسية اهلها شيعة لم يذكرها ياقوت .

(شهرستان) في معجم البلدان بفتح اوله وسكون ثانيه وبعد الراء سين مهمة وتاء مثناة من فوق وآخره نون في عدة مواضع منها شهرستان بأرض فارس . وشهرستان مدينة جي بأصبهان وشهرستان ببلدة بخراسان قرب نسا بين نيسابور وخوارزم منها محمد بن عبد الكريم الشهرستاني صاحب الملل والنحل ثم نقل عن تاريخ خوارزم تحبظه في الاعتقاد ونسبته

كتاب النقض : كاشان الحمد لله والمئة كان منوراً ومشهوراً ولا يزال وترتيب الاسلام ونور الشريعة ظاهر في مساجده ومدارسه المعظمة فمن المدارس الكبرى المدرسة المنصورية والمجدية والشرقية والعزيرية مع كمال الزينة والعدة والأوقاف والمدرسين مثل ضياء الدين أبو الرضا فضل الله بن علي الحسيني الذي لا نظير له في العلم والزهد وغيره من الأئمة والقضاة والفقهاء والمقرئين والمؤذنين هناك يباحثون وينظرون ويذكرون (١هـ) .

(قزوين) وأهلها شيعة إمامية . في معجم البلدان بالفتح ثم السكون وكسر الواو وياء مثناة من تحت ساكنة ونون : مدينة مشهورة بينها وبين الري سبعة وعشرون فرسخاً فتحها البراء بن عازب في خلافة عثمان صلحا واسلم أهلها عليها خرج منها من أعيان الأئمة محمد بن يزيد بن ماجة الحافظ صاحب السنن (١هـ) ملخصاً .

(القطيف) بوزن لطيف وضبطها ابن بطوطة في رحلته بضم القاف وهو خطأ . في أنوار البدرين هي بلاد الخط في السنة المتقدمين التي تنسب إليها الرماح الخطية وأهلها كلهم متمسكون بالعروة الوثقى ولاية الأئمة الهداة آل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أكثرها الآن علماء ومتعلمون وأدباء وأرضها من أطيب الأرضين (١هـ) وهي في الأصل داخلية في بلاد البحرين أما الآن فاسم البحرين يطلق على خصوص جزيرة اوال ولا يعم القطيف كما مر في الاحساء واول والبحرين . وفي معجم البلدان القطيف بفتح أوله وكسر ثانيه فعيل وهي مدينة بالبحرين هي اليوم قصبتها وأعظم مدنها وكان قديماً اسماً لكورة هناك غلب عليها الآن اسم هذه المدينة ولما قدم وفد عبد القيس على النبي «ص» قال لسيدتها الجون والجارود وجعل يسألهم عن البلاد فقال يا رسول الله دخلتها قال نعم دخلت هجر وأخذت اقليدها (١هـ) وفي رحلة ابن بطوطة التي كانت سنة ٧٢٥ القطيف مدينة كبيرة حسنة ذات نخل كثير يسكنها طوائف العرب وهم رافضية غلاة يظهرون الرفض جهراً لا يتقون أحداً (١هـ) ومن غرائب هذا العصر الذي يعده البعض عصر النور ما حكى لنا عن كتاب يسمى قلب جزيرة العرب لفؤاد حمزة مطبوع بمصران في القطيف وواحة الاحساء قرامطة كما أشرنا إليه في البحث السادس .

(قشمير) ويقال كشمير . في معجم البلدان : بالكسر ثم السكون وكسر الميم ومثناة تحتية ساكنة وراء مدينة متوسطة لبلاد الهند وفي مجالس المؤمنين ذكر مولانا أشرف الفضلاء شرف الدين علي اليزدي في كتاب ظفرنامه أن قشمير ولاية في وسط الأقليم الرابع مخوفة من جميع جوانبها بالجبال وهي لها بمنزلة السور ومساحة تلك العرصة من الشرق إلى الغرب قريب اربعين فرسخاً وعرضها من الجنوب إلى الشمال عشرون فرسخاً وبين هذه الجبال عشرة آلاف قرية معمورة مشحونة بعيون الماء العذب وحول هذه الولاية مائة ألف قرية مزروعة وفي بلاد كشمير أنواع أشجار الفواكه ثمارها بغاية الجودة ويجري في وسطها نهر كبير عظيم مثل بغداد والحلة عليه قريب خمسين جسراً قال ولم أجدر شرح مذاهب أهل كشمير في كتاب والذي حققته أيام عبوري بتلك الديار هو أن أهلها قريبو العهد بالاسلام وإلى الآن بينهم كثير من غير المسلمين ومن زمان إقامة السيد الاجل العارف السيد محمد الخلف الصدوق لسيد المتأهلين السيد علي الهمداني قدس الله سرهما في تلك الديار قال بعض أهلها بمذهب الشيعة وبعد ذلك جاء إلى كشمير المير شمس العراقي الذي هو من خلفاء شاه قاسم نور بخش وأقام

محبي أمير المؤمنين عليه السلام وورد عن أئمة أهل البيت عليهم السلام أحاديث كثيرة في فضل طالقان قزوين وأهله . وفي كشف الغمة : روى ابن اعثم الكوفي في كتاب الفتوح عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : ويح للطالقان فإن الله تعالى بها كنوزاً ليست بذهب ولا فضة ولكن بها رجال مؤمنون عرفوا الله حق معرفته .

(طبرستن) في معجم البلدان بفتح أوله وثانيه وكسر الراء أي بلاد الطبر وهو الذي يشقق به الاحطاب وفي مجالس المؤمنين كان أكثر أهالي بلاد طبرستان شيعة .

(طرابلس) أو اطرابلس بالهمزة مدينة في ساحل بحر الشام كان أهلها شيعة في عصر الشيخ الطوسي في القرن الرابع وما بعده وتولى منهم ابن البراج قضاءها ثلاثين سنة وكان امرؤها بنو عمار شيعة منهم القاضي ابن عمار وكانت مكتبته تحتوي على نحو مليون كتاب نهبت في الحروب الصليبية ثم انقرض منها التشيع بالعداوات والضغط ويوجد في نواحيها اليوم بعض القرى الشيعية .

(طوس) في معجم البلدان مدينة بخراسان بينها وبين نيسابور نحو عشرة فراسخ تشتمل على بلدين يقال لأحدهما الطابران وللأخرى نوقان ولها أكثر من ألف قرية وبها قبر علي بن موسى الرضا وقبر هارون الرشيد وقال مسعر بن المهلهل طوس أربع مدن منها اثنتان كبيرتان واثنتان صغيرتان وبها دار حميد بن قحطبة ميل في ميل وفي بعض بساكنها قبر علي بن موسى الرضا وقبر الرشيد (١هـ) وأهلها شيعة قبل عصر الصفوية وبعده .

(طهران) وهي الري ومر ذكرها .

ع

(العوالي) بالحجاز قرب المدينة المنورة أكثر أهلها شيعة وفيها اشرف المدينة الحسينيون الذين كانوا امراءها .

ف

(الفرع) بين مكة والمدينة أهله اعراب من حرب شيعة .

ق

(قاشان) ويقال كاشان . في معجم البلدان : مدينة قرب اصبهان تذكر مع قم وأهلها كلهم شيعة إمامية (١هـ) وفي انساب السمعاني قاشان بلدة عند قم أهلها من الشيعة وكان بها جماعة من أهل العلم والفضل فأدركت منهم بها وكتبت بأصبهان عن جماعة من المتسبين إليها وأدركت بها السيد الفاضل أبا الرضا فضل الله بن علي العلوي الحسيني القاشاني وكتبت عنه أحاديث واقطاعاً من شعره ولما وصلت إلى باب داره قرعت الحلقة وقعدت على الدكة انتظر خروجه فنظرت إلى الباب فرأيت مكتوباً فوقه بالخص (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً) انشدني أبو الرضا العلوي القاشاني لنفسه بقاشان وكتب لي بخطه : هل لك يا مغرور من زاجر فترعوي عن جهلك الغامر أمس تقضى وغد لم يجيء واليوم يمضي لمحة الباصر كذلك العمر كذا ينقضي ما أشبه الماضي بالغابر (١هـ) وفي مجالس المؤمنين : قال الشيخ عبد الجليل الرازي في

من بلدان الشيعة التي أخرجت عدداً وافراً من العلماء وكانت إليها الرحلة لطلب العلم وهي بلد المحقق الثاني .

(كرمان) في معجم البلدان بالفتح وربما كسر والفتح أشهر ثم السكون وآخره نون ولاية مشهورة وناحية كبيرة معمورة ذات بلاد وقرى ومدن واسعة بين فارس وخراسان (١هـ) ملخصاً ، ويظهر منه أن أهلها قديماً لم يكونوا شيعة وهم اليوم شيعة ، وما ذكره أن قطن بن قبيصة الهلالي انتهى إلى نهر لم يقدر أصحابه على عبوره فقال من جازه فله ألف درهم فجازوه فوفى لهم وكان ذلك أول يوم سميت الجائزة جائزة ، قال الجحاف من أبيات :

هم سنوا الجوائز في معد فصارت سنة أخرى الليالي
(كرمانشاه) هكذا يقال لها اليوم واسمها عند الفرس كرمانشاهان أي كرمان الملوك والعرب يسمونها قرميسين قال ياقوت : وهو تعريب كرمانشاهان (١هـ) وهو بلد معروف كثير الخيرات نزلناه في سفرنا إلى المشهد المقدس سنة ١٣٥٢ - ١٣٥٣ وعلى نحو فرسخ منه طاق في جنب جبل يسمى طاق بوستان فيه صور عدة ملوك وفيه صور ابرويز وفرسه شبديز وشيرين جاريته التي ينسب إليها قصر شيرين وصور ملوك آخرين وصور جماعة بأيديهم القسي يرمون بها الصيد وصور حيوانات أهلية ووحشية ، ويجري من أسفل ذلك الجبل نهر كبير وقد صور أمير البلد السابق القاجاري نفسه في موضع من هذا الجبل وعلى مسافة منها في طريق همدان المكان المسمى (بيستون) وفيه صورة دارا الذي يسمى داريوش منحوتة في الصخر ووراءه خادم بيده حربة وأمامه تسعة من الملوك مسلسلون وتحت رجله أحدهم قد داسه بها وكتابة بثلاثة أقلام المسماري والفهلوي ولسان آخر ، وفي الأعلى صورة بأجنحة رمزاً إلى الآلهة ، وفي طاق بوستان كذلك ، وأهل كرمانشاه جلهم شيعة .

(الكوفة) وشهرتها تغني عن وصفها وهي معدن الشيعة ومحبي أهل البيت اشتهرت بذلك قديماً وحديثاً حتى قال أبو تمام :

وكوفي ديني على أن منصبي شام ونجري آية ذكر النجر

وتكلم رجل على الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام فقال له آخر لو تكلمت بهذا في الكوفة لأخذتك النعال من كل جانب ، ولما ظهرت دولة بني العباس بالكوفة بنى السفاح الهاشمية ثم انتقل عنها المنصور لقرىها من الكوفة لكون هوى أهلها هوى أهل البيت ، (وفي معجم البلدان) عند ذكر خراسان أن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس لما أرسل دعائه ناهم عن بلدان منها الكوفة وقال أن هناك شيعة علي وولده وأمرهم بقصد خراسان (وعن) أمير المؤمنين عليه السلام هذه مدينتنا ومحلتنا ومقر شيعتنا (وفي نهج البلاغة) عند ذكر الكوفة وإني لأعلم أنه ما أراد بك جبار سوءاً إلا ابتلاه الله بشاغل ورماء بقاتل (قال) قطب الدين محمد بن الحسين الكيدري في شرح النهج : فمن الجبارة الذين ابتلاهم بشاغل زياد وقد جمع الناس في المسجد ليلعن علياً صلوات الله عليه فخرج الحاجب وقال انصرفوا فإن الأمير مشغول وقد أصابه الفلج في هذه الساعة . وابنه عبيد الله أصابه الجذام والحجاج تولدت الحيات في بطنه حتى هلك ، وعمر بن هبيرة وابنه يوسف أصابها البرص ، وخالد القسري حبس فطوبل حتى مات جوعاً ، وأما الذين رماهم الله بقاتل فعبيد الله بن زياد ومصعب بن الزبير وأبو السرايا وغيرهم قتلوا جميعاً ويزيد بن المهلب قتل

هناك وحيث أن حكومة تلك البلاد كانت للطائفة المعروفة (جك ترم كام) اهتمت في تقوية السيد المذكور فانتشر مذهب الشيعة تدريجاً وأكثر عساكر تلك البلاد مثل طائفة (ونه) وطائفة (هكربان) وطائفة (رانكر) هم شيعة ومن أهل المدينة الساكنين محلة حسن آباد ومحلة زدييل التي فيها خانقاه مير شمس العراقي وكلهم شيعة وهكذا أولاد بابا علي الذين هم من خلفاء مير شمس ومريديه وهم جمع كثير كلهم شيعة فدائية (وبسوكه) المشتعلة على مائتي قرية كلها شيعة مع قرى متفرقة أخرى أهلها شيعة يطول الكلام بتفصيلها (١هـ) وما زال التشيع يزداد في بلاد الهند ولا شك أنه ازداد عن عهد صاحب المجالس لأن التشيع فيها بسبب الحرية التامة يزيد أنا فأنا .

(قم) في معجم البلدان بالضم وتشديد الميم أول من مصرها طلحة ابن الأحوص الأشعري وذكر بعضهم أن أهلها كلهم شيعة إمامية وكان بدء تمصيرها سنة ٨٣ وذلك أن عبدالرحمن بن محمد بن الأشعث بن قيس كان أمير سجستان من جهة الحجاج ثم خرج عليه وكان في عسكره سبعة عشرة نفساً من علماء التابعين من العراقيين فلما انهزم ابن الأشعث ورجع إلى كابل منهزماً كان في جملة اخوة يقال لهم عبدالله والاحوص وعبد الرحمن واسحق ونعيم وهم بنو سعد بن مالك بن عامر الأشعري وقعوا إلى ناحية قم وكان هناك سبع قرى اسم احداها كمندان فتزل هؤلاء الأخوة على هذه القرى حتى افتتحوها واستولوا عليها وانتقلوا إليها واستوطنوها واجتمع إليهم بنو عمهم وصارت السبع القرى سبع محال بها وسميت باسم احداها وهي مكندان فأسقطوا بعض حروفها فسميت بتعريبهم قم ، وكان متقدم هؤلاء الأخوة عبدالله بن سعد وكان له ولد قد ربي بالكوفة فانتقل منها إلى قم وكان إمامياً وهو الذي نقل التشيع إلى أهلها فلا يوجد بها سني قط (١هـ) وفي مجالس المؤمنين : قم خرج منها كثير من أكابر وأفاضل ومجتهدي الشيعة الإمامية ، ووردت أخبار عديدة في فضل قم وأهل قم عن الرسول «ص» والأئمة عليهم السلام وعن الامام جعفر الصادق عليه السلام إلا أن الله حرماً وهو مكة ، إلا أن لرسول الله «ص» حرماً وهو المدينة ، إلا أن لأمير المؤمنين (ع) حرماً وهو الكوفة ، إلا أن حرمي وحرم ولدي من بعدي قم ، إلا أن قم كوفة صغيرة (الحديث).

ك

(الكاظمية) أو بلد الكاظمين عليهما السلام بلد كبير كثير الخيرات وهي التي كان يقال لها مقابر قریش وباب التبن ولما دفن بها الإمامان موسى بن جعفر الكاظم وحفيده محمد بن علي الجواد عليهما السلام صارت حضرتهما مزاراً وسكن الناس في جوارهما حتى صارت بلدة كبيرة وجميع أهلها شيعة وخرج منها كثير من أعاظم العلماء .

(كربلاء) مدينة كبيرة كثيرة الخيرات فيها مدفن السبط الشهيد ریحانة رسول الله «ص» الحسين بن علي عليهما السلام أهلها شيعة .

(كرخ بغداد) قال ياقوت في معجم البلدان : كانت الكرخ أولاً في وسط بغداد والمحال حولها فأما الآن فهي محلة وحدها منفردة في وسط الخراب وحولها محال إلا أنها غير مختلطة بها ، وأهل الكرخ كلهم شيعة إمامية (١هـ) .

(كرك نوح) قال ياقوت : الكرك قرية كبيرة قرب بعلبك بها قبر طويل يزعم أهل تلك النواحي أنه قبر نوح عليه السلام (١هـ) أقول وهي

وبين الشاه وذهب إلى السلطان سليمان العثماني فولاه الموصل وكان في كل سنة يحصل نزاع أيام عاشوراء بين السنة والشيعة فاتهم علاء الدولة تلك السنة بمساعدته الشيعة لمشاركة المذهب فعزله السلطان وولاه بعض ديار العراق (١هـ) وإلى الآن يوجد في الموصل وجهاتها كثير من الشيعة .

(المشهد المقدس الرضوي) مدينة كبيرة في خراسان فيها مشهد مولانا الامام علي بن موسى الرضا عليها السلام . في مجالس المؤمنين كانت في الاصل قرية تسمى سنا آباد من توابع طوس وبعد دفن الرضا عليه السلام صارت من أعظم بلاد خراسان وسكنها السادات الرضوية والموسوية (١هـ) .

(مكة المكرمة) يظهر مما عن الجامع اللطيف عند ذكر ولاية مكة كثرة الشيعة فيها في القرن السادس فإنه ذكر ان ممن ولي مكة سيف الاسلام طغتكين اخا السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب سنة ٥٨١ هـ وأنه قدم مكة هذه السنة ومنع من الأذان بحي علي خير العمل . ويظهر مما ذكره ابن حجر في اول الصواعق كثرتهم بها في القرن العاشر .

(المدينة المنورة) عن البرزنجي في كتاب نزهة الناظرين انه قال واما الخطابة على المنبر الشريف النبوي فكانت في الامامية حتى اتصلت بآل سنان قال ابن فرحون ثم اخذت الخطابة من آل سنان سنة ٦٨٢ هـ واستمروا حكماً على حالهم .

ن

(النجف الأشرف) او الغري مشهد مولانا امير المؤمنين عليه السلام . كان ولا يزال مقر الشيعة وصار دار العلم من عهد بعيد الى اليوم .

(نهاوند) من مدن الفرس الكبيرة وبها الوقعة المشهورة للمسلمين اهلها شيعة .

(نيسابور) مر بها الرضا عليه السلام في طريقه الى خراسان مدينة مشهورة اهلها شيعة .

و

(ورام) في معجم البلدان قال العمراني بلد قريب من الري اهلها شيعة .

(ورامين) في أنساب السمعاني قرية كبيرة من قرى الري تشبه البلاد وكان في زماننا ثم رئيس متمول يعمر الحرمين وينفق الاموال عليهما وابنه الحسين الوراميني ممن كان يكثر الحج ويرغب في الخير والصدقة غير انه متشيع غال في ذلك (١هـ) .

هـ

(هرار) في كتاب حاضر العالم الاسلامي : يقول الموسوي قال انه قد افتتحها منليك نجاشي الحبشة سنة ١٨٨٧ وكانت من سنة ١٨٧٥ تابعة لمصر وان اهلها ٣٥ الف نسمة مسلمون شيعة اما في دائرة المعارف الاسلامية فيقول ان اهلها خمسون الف نسمة الخ وأشرفنا إلى ذلك في البحث الثاني ولسنا نعلم معتقدهم في التشيع ولا شيئاً من أحوالهم ولعلمهم من مهاجرة الهند .

على أسوأ حال (١هـ) وعن الصادق عليه السلام أنه قال : في الكوفة تربة تحبنا ونحبها وعنه عليه السلام اللهم ارم من رماها وعاد من عادها . وعنه عليه السلام إما أنه ليس من بلد من البلدان أكثر محباً لنا من أهل الكوفة . وعن ابن كثير أنه قال في بيان أحوال جعفر بن فطير وزير العراق : وكان ينسب إلى التشيع وهذا كثير في أهل تلك البلاد (١هـ) وقال المؤرخون أنه لما ولي زياد العراق وتبع الشيعة لم يكن أشد بلاء من أهل الكوفة لكثرة من بها من الشيعة . ثم أن الكوفة ضعفت بعد انتقال الخلافة إلى بغداد ثم خربت واليوم فيها كثير من العمران وجميع أهلها شيعة .

ل

(لكهنوء) مدينة عظيمة من بلاد الهند جل أهلها شيعة .

م

(مازندران) قال ياقوت اسم لولاية طبرستان (١هـ) أقول وأهلها شيعة .

(مامقان) مدينة من بلاد الترك أهلها شيعة .

(المدينة المنورة) فيها محلة أهلها شيعة وفي المدينة طائفة الهواشم من العلويين الحسينيين أصلهم شيعة ورأيت عندهم بعض كتب الشيعة ويدهم وقف على إطعام طعام يوم عاشوراء لا يزال إلى اليوم .

(مصر القاهرة) وشهرتها تغني عن وصفها وفي تاريخ الخلفاء للسيوطي : في سنة ٣٥٧ ملك القرامطة دمشق ولم يحج أحد فيها لا من الشام ولا من مصر وعزموا على قصد مصر ليملكوها فجاء العبيديون فأخذوها وقامت دولة الرافض في الأقاليم المغرب ومصر والعراق وذلك أن كافورا الاخشيد صاحب مصر لما مات اختل النظام وقلت الأموال على الجند فكتب جماعة إلى المعز يطلبون منه عسكرياً ليسلموا إليه مصر فأرسل مولاه جوهرراً القائد في مائة ألف فارس فملكها ونزل موضع القاهرة اليوم واختطها وبنى دار الامارة للمعز وهي المعروفة الآن بالقصرين وقطع خطبة بني العباس وليس السواد وألبس الخطباء البياض وأمر أن يقال في الخطبة اللهم صل على محمد المصطفى وعلى علي المرتضى وعلى فاطمة البتول وعلى الحسن والحسين سبطي الرسول وصل على الأئمة آباء أمير المؤمنين المعز بالله وذلك في شعبان سنة ٣٥٨ ثم في ربيع الآخر سنة ٣٥٩ أذنوا في مصر بحي على خير العمل وشرعوا في بناء الجامع الأزهر ففرغ منه في رمضان سنة ٣٦١ (١هـ) وبقيت دولة الفاطميين بمصر أكثر من مائتي سنة وإلى اليوم أهل مصر لا يلهجون بغير ذكر أهل البيت ولهم في قلوبهم الحب الوافر ويحنون إلى مشاهدهم وقبورهم ويزورونها بشوق وليس في مصر اليوم من الشيعة غير الغرباء .

(مولتان) بضم الميم وسكون الواو واللام يلتقي فيه ساكنان ومثناة فوقانية وألف ونون وأكثر ما يلفظ ملتان بغير واو وأكثر ما يكتب بالواو مدينة في بلاد الهند على سمت غزنة في أهلها كثير من الشيعة .

(الموصل) بفتح الميم بوزن منزل مدينة عظيمة من مدن العراق على طرف دجلة . في مجالس المؤمنين أن أهلها في أكثر الأزمنة شيعة خصوصاً أيام سلطنة آل حمدان وإلى الآن فيها محلة أهلها شيعة وفي أيام علاء الدولة الرقاشي الذي كان حاكم دزفول من قبل الشاه عباس جرت منافرة بينه

- ١٥ - الاختلاف في اللفظ لعبدالله بن مسلم بن قتيبة .
- ١٦ - اخلاف محسني لملا محسن الكاشي فارسي .
- ١٧ - الارشاد للشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان - ط ايران .
- ١٨ - ارشاد الساري شرح صحيح البخاري للقسطاني . ط مصر .
- ١٩ - اسئلة الشيخ احمد العاملي المعروف بالمازحي مع اجوبتها للشهيد الثاني (في المكتبة الرضوية) .
- ٢٠ - اسئلة السيد شرف الدين السماكي مع اجوبتها للشهيد الثاني (في المكتبة الرضوية) .
- ٢١ - اسباب النزول للواحدي النيسابوري - ط مصر .
- ٢٢ - اسباب النزول للسيوطي بهامش تفسير الجلالين - ط مصر .
- ٢٣ - الاستنصار في النص على الأئمة الاطهار للكراجكي - ط ايران .
- ٢٤ - الاستيعاب في معرفة الاصحاب لابن عبد البر المالكي - ط مصر .
- ٢٥ - اسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير الجزري صاحب التاريخ - ط مصر .
- ٢٦ - اسرار الملكوت للعلامة الحلي في شرح الباقوت لأبراهيم بن اسحق بن نوبخت في الكلام .
- ٢٧ - الاشارة إلى من نال الوزارة لعلي بن منجب الشهير بابن الصيرفي ط فرانسة .
- ٢٨ - الاصابة في معرفة الصحابة لابن حجر العسقلاني - ط مصر .
- ٢٩ - الاصنام لابن الكلبي - ط اوروبا .
- ٣٠ - الاعلاق النفيسة لأحمد بن عمر بن رسته - ط ليدن .
- ٣١ - الاعلام لخير الدين الزركلي الدمشقي - ط مصر .
- ٣٢ - اعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء للشيخ محمد راغب الطباخ - ط حلب .
- ٣٣ - اعلام النبوة للماوردي الشافعي - ط مصر .
- ٣٤ - اعلام الوري بأعلام الهدى للطبرسي صاحب مجمع البيان - ط ايران .
- ٣٥ - الاغاني لأبي الفرج الاصبهاني - ط مصر .
- ٣٦ - الافصاح في الامامة للشيخ المفيد .
- ٣٧ - الاقبال لابن طائوس - ط ايران .
- ٣٨ - اقتناع اللائم على إقامة المآتم للمؤلف - ط صيدا .
- ٣٩ - إكتفاء القنوع بما هو مطبوع لجامعه ادورد فنديك الامريكي ط مصر .
- ٤٠ - امالي الزجاج - ط مصر .

(هرات) مدينة من بلاد خراسان هي اليوم من بلاد الأفغان كان الشيخ حسين بن عبد الصمد والد البهائي شيخ الاسلام بها في عصر الصفوية وتوطنها الشيخ البهائي ايضاً وله اشعار في وصفها .

(همذان) مدينة مشهورة من بلاد الجبل اهلها شيعة وفيها كثير من اليهود وبعض النصاري خرج منها بديع الزمان الهمداني ومات فيها الرئيس ابن سينا المشهور وفيها قبره . واصل ابيه من بلخ وولد هو في خرمين من اعمال بخارى .

(الهند) يبلغ عدد الشيعة فيها ثلاثين مليوناً .

ي

(اليمن) فيها من الشيعة الامامية الاثني عشرية عدد غير قليل وغالب اهلها شيعة زيدية وفيها شوافع .

المقدمة الثالثة

في ذكر مصادر الكتاب

مرتبة على حروف المعجم مع الاشارة الى المطبوع منها ومحل طبعه وما لم نشر اليه فهو مخطوط وقد زدنا على ما في الطبعة الاولى ما عثرنا عليه بعد ذلك او فاتنا ذكره .

- ١ - آثار الشيعة الامامية للشيخ عبد العزيز الجواهري النجفي طبع منه في طهران جزءان بالحرف عربي وفارسي .
- ٢ - آثار الفرس فارسي طبع ايران .
- ٣ - ابصار العين في انصار الحسين للشيخ محمد السماوي النجفي طبع النجف .
- ٤ - الاتقان في علوم القرآن للسيوطي - ط مصر .
- ٥ - اثبات الوصية للمسعودي صاحب مروج الذهب - ط ايران .
- ٦ - اجازة السيد عبد الله بن نور الدين بن نعمة الله الجزائري الكبيرة المذيلة بما هو كالتتمة لأمل الأمل من تاريخ تأليف الأمل (١٠٩٧) إلى زمانه (١١٦٨) مرتباً على حروف المعجم .
- ٧ - الاحاطة باخبار غرناطة - ط مصر .
- ٨ - الاحتجاج للطبرسي - ط ايران .
- ٩ - احسن القصص ودافع الغصص لأحمد بن ابي الفتح بن ابي جعفر الشريف الحائري الاصفهاني فارسي في التاريخ وصاحب الذريعة قال انه لأحمد بن نصرالله الديلمي التتوي السندي المعروف بقاضي زاده (في الخزائن الرضوية) .
- ١٠ - احسن الوديعه في علماء الشيعة للسيد محمد مهدي الاصفهاني المعاصر جزءان - ط بغداد .
- ١١ - الأحكام في اصول الاحكام للآمدي - ط مصر .
- ١٢ - اخبار ابي تمام لأبي بكر محمد بن يحيى الصولي - ط مصر .
- ١٣ - اخبار ابي نواس لابن منظور صاحب لسان العرب - ط مصر .
- ١٤ - الاختصاص للشيخ المفيد في الامامة عندنا منه نسختان .

- ٤١ - امالي الصدوق محمد بن علي بن بابويه المعروف بالمجالس - ط ايران .
- ٤٢ - امالي الشريف المرتضى المعروف بالغرر والدرر - ط مصر وايران .
- ٤٣ - امالي الشيخ الطوسي محمد بن الحسن - ط ايران .
- ٤٤ - امالي ابن الشجري هبة الله ط الهند .
- ٤٥ - الامامة والسياسة لابن قتيبة - ط مصر .
- ٤٦ - امل الأمل في علماء جبل عامل للشيخ محمد بن الحسن بن الحر العاملي - ط ايران مع نسخة مخطوطة نقلت عن نسخة المؤلف .
- ٤٧ - الانساب للسمعياني - ط اوروبا بالتصوير .
- ٤٨ - انساب القبائل العراقية وغيرها للسيد مهدي القزويني - ط النجف .
- ٤٩ - كتاب الانوار في التراجم لبعض تلامذة ابي الحسن الشريف بن محمد طاهر بن عبد الحميد ابن الشيخ موسى بن علي بن محمد معتوق بن عبد الحميد الفتوني العاملي النباطي المتوفى (١٢٦٦) وقد ذهب اوله وآخره (مكتبة عباس عزايي المحامي ببغداد) .
- ٥٠ - انوار البدرين في علماء الحسا والقطف والبحرين للشيخ علي ابن حسن بن علي بن سليمان البلادي البحراني عندنا منه نسخة الأصل وأخرى استنسخناها .
- ٥١ - انوار الربيع في انواع البديع للسيد علي خان الشيرازي - ط ايران .
- ٥٢ - انيس الملوك للشيخ حبيب بن ابراهيم النجفي في التاريخ وصل فيه إلى سنة ١٠٠٠ .
- ٥٣ - الاوراق لأبي بكر محمد بن يحيى الصولي - ط مصر .
- ٥٤ - بحار الانوار للمجلسي - ط ايران .
- ٥٥ - البداية والنهاية تاريخ ابن كثير الشامي - ط مصر .
- ٥٦ - البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع لمحمد بن علي الشوكاني ويليهِ الملحق التابع للسيد محمد زبارة الصنعاني - ط مصر .
- ٥٧ - البدر الكامل في تاريخ جبل عامل للمؤلف .
- ٥٨ - البركات الرضوية وجدناه في المشهد الرضوي .
- ٥٩ - بساين الفضلاء ورياض العقلاء لأبي عبد الله محمود بن عمر النيشابوري النجاني في شرح تاريخ اليميني (المكتبة الرضوية) .
- ٦٠ - بستان السباحة للحاج زين العابدين الشيرازي فارسي - ط ايران .
- ٦١ - بشارات الشيعة للشيخ محمد بن الحسين المازندراني - ط ايران .
- ٦٢ - بغية الراغبين في آل شرف الدين للسيد عبد الحسين آل شرف الدين الموسوي العاملي .
- ٦٣ - بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة للسيوطي - ط مصر .
- ٦٤ - بلاغات النساء - ط مصر .
- ٦٥ - البلدان لليعقوبي - ط اوروبا .
- ٦٦ - البيان في اخبار صاحب الزمان للكنجي - ط ايران .
- ٦٧ - تاج التراجم - ط اوروبا .
- ٦٨ - تاج العروس شرح القاموس - ط مصر .
- ٦٩ - تاريخ ابي الفدا - ط مصر .
- ٧٠ - تاريخ احمد بن محمد الخالدي المعروف بتاريخ الخالدي وهو تاريخ فخر الدين المعني من سنة ١٠٣٢ إلى سنة ١٠٣٣ - ط بيروت .
- تاريخ ابن كثير الشامي المسمى بالبداية والنهاية تقدم .
- ٧١ - تاريخ بغداد للخطيب البغدادي - ط مصر .
- ٧٢ - تاريخ بيهق لأبي الحسن بن شمس الدين ابي القاسم زيد ينتهي نسبه إلى خزيمه ذي الشهادتين توفي (٥٦٥) منه نسخة في طهران اخذت بالتصوير الشمسي في اوروبا .
- ٧٣ - تاريخ جبل عامل لمحمد بن مجير العاملي العنقاني مختصر .
- ٧٤ - تاريخ جودت باشا - ط بيروت .
- ٧٥ - تاريخ الأمير حيدر الشهابي ط مصر .
- ٧٦ - تاريخ الخلفاء للسيوطي - ط مصر .
- ٧٧ - تاريخ دمشق لابن عساكر ط دمشق .
- ٧٨ - تاريخ رويان لمولانا اولياء الله الأملي فارسي - ط ايران .
- ٧٩ - تاريخ سوريا للمطران الدبس - ط بيروت .
- ٨٠ - تاريخ طبرستان ورويان ومازندران للسيد ظهير الدين بن نصر الدين المرعشي فارسي - ط بطرسبورغ .
- ٨١ - تاريخ الطبري - ط مصر .
- ٨٢ - تاريخ الفكر العربي لاسماعيل مظهر - ط مصر .
- ٨٣ - تاريخ عالم آراي عباسي تأليف اسكندر بك فارسي - ط ايران .
- ٨٤ - تاريخ قم للشيخ محمد علي بن حسين بن علي بن بهاء الدين القمي - ط ايران .
- ٨٥ - تاريخ قم للحسن بن علي بن عبد الملك القمي ألفه (٨٦٥) فارسي هو ترجمة تاريخ قم العربي للحسن بن محمد بن الحسن القمي (اواخر المائة الرابعة) معاصر للصدوق في غاية الجودة نسخته الفارسية في مدرسة سبهسالار في طهران .
- ٨٦ - تاريخ كيلان وديلماني مطبوع .
- ٨٧ - تاريخ ملوك إيران وغيرهم إلى عصر الشاه طهماسب الصفوي فارسي ذهب اوله فجعل اسمه وهو نفيس جدا .

- ٨٨ - تاريخ وفاة السادة المشعشين امراء الحويزة .
- ٨٩ - تاريخ اليعقوبي - ط النجف .
- ٩٠ - تبصير المنتبه في تحرير المشتبه لابن حجر العسقلاني نسخته في مكتبة السيد هبة الدين الشهرستاني في بغداد كتبت (٥٨٥) بخط يوسف سبط المؤلف .
- ٩١ - تنمة امل الامل للشيخ عبد النبي القزويني تلميذ بحر العلوم .
- ٩٢ - تنمة اليتيمة للثعالبي صاحب اليتيمة - ط طهران بالحرف .
- ٩٣ - تجارب الامم لأحمد بن محمد مسكويه - ط مصر .
- ٩٤ - تجارب السلف في تواريخ الخلفاء والوزراء تأليف هندوشاه بن سنجر بن عبد الله الصاحب النخجواني فارسي وهو ترجمة الفخري مع زيادة ط طهران بالحرف .
- ٩٥ - تحف العقول في مواعظ آل الرسول لعلي بن شعبة الحلبي - ط ايران .
- ٩٦ - تحفة الأزهار وزلال الأنهار في نسب ابناء الأئمة الأطهار مخطوط للسيد ضامن بن شديق بن علي الحسيني المدني رأينا منه نسخة في مكتبة الشيخ فضل الله النوري في طهران واخذنا منها .
- ٩٧ - تحفة العالم للسيد عبد اللطيف الشوشري - ط الهند .
- ٩٨ - التحفة الناصرية في الفنون الادبية مجموعة شعرية عربية تأليف الميزرا ابي القاسم بن الحاج محمد ابراهيم الرشدي الاصبهاني باسم ناصر الدين شاه القاجاري - ط طهران .
- ٩٩ - تحية القاري لصحيح البخاري للشيخ محمد علي آل عز الدين العاملي .
- ١٠٠ - تدريب الراوي للسيوطي ط مصر .
- ١٠١ - تذكرة الحفاظ للذهبي جزء ٢ - ط الهند .
- ١٠٢ - تذكرة خواص الامة في احوال الأئمة لسبط بن الجوزي - ط ايران .
- ١٠٣ - تذكرة الفقهاء للعلامة الحلي - ط إيران .
- ١٠٤ - التذكرة لشرف الدين موسى ابن القاضي جمال الدين يوسف ابن القاضي شهاب الدين أحمد بن القاضي جمال الدين يوسف بن ايوب الانصاري الشافعي منها نسختان في طهران احدهما في مكتبة الحاج محتشم السلطنة .
- ١٠٥ - تذكرة القبور لملا عبد الكريم الكثري - ط ايران .
- ١٠٦ - تذهيب الكمال - ط مصر .
- ١٠٧ - تعلية الاقا محمد باقر البهبهاني على منهج المقال - ط ايران .
- ١٠٨ - تفسير الجلالين - ط مصر .
- ١٠٩ - تفسير الرازي - ط مصر .
- ١١٠ - تفسير الطبري - ط مصر .
- ١١١ - تفسير علي بن ابراهيم القمي - ط ايران .
- ١١٢ - تكملة لاهل الامل للسيد حسن الصدر الكاظمي عندنا بعض اجزائه والباقي لم نوفق لرؤيته لكن جل ما فيه لم يفتنا .
- ١١٣ - تكملة الرجال للشيخ عبد النبي الكاظمي نزيل جوبا من جبل عامل كالحاشية على نقد الرجال للسيد مصطفى التفرشي عندنا منه نسخة فرغ منه (١٢٤٠) .
- ١١٤ - تلخيص اخبار شعراء الشيعة للمرزباني عندنا قطعة مخطوطة بهذا الاسم فيها ترجمة ٢٨ شاعراً وكنا نظن اولاً انها منتخبة من معجم الشعراء له فلما طبع الجزء الثاني منه بمصر علمنا انها ليست منتخبة منه بل من كتبه الاخرى المذكورة في معجم الأدباء لأن التراجم المذكورة فيها مطولة غالباً والتي في معجم الشعراء مختصرة وترجم فيها لجماعة لا ذكر لهم في معجم الشعراء مع وجود حروف اسمائهم في الجزء المطبوع وجماعة ترجم لهم في المعجم بتراجم لا تتوافق مع ما في القطعة بشيء وبعضها توافقه في أبيات من الشعر خاصة وتخالفه فيها عدا ذلك .
- ١١٥ - تنزيه الأنبياء للسيد المرتضى - ط ايران .
- ١١٦ - تنقيح المقال لبعض المعاصرين كثير الاغلاط - ط النجف .
- ١١٧ - تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني ١٢ جزء - ط الهند بالحرف .
- ١١٨ - جامع الرواة للحاج محمد الاردبيلي (مكتبة الحسينية بالنجف) .
- ١١٩ - جامع المقال فيما يتعلق باحوال الحديث والرجال للشيخ فخر الدين الطريحي النجفي .
- ١٢٠ - جاويدان خرد لابن مسكويه
- ١٢١ - جواهر الحكم للشيخ محمد مغنية العاملي .
- ١٢٢ - جواهر المطالب في مناقب الامام ابي الحسن علي بن أبي طالب تأليف شمس الدين أبي البركات محمد الباغدني الشافعي هكذا كتب عليه والظاهر انه من الشيعة (المكتبة الرضوية) .
- ١٢٣ - جواهر المطالب في فضائل الامام علي بن ابي طالب مجهول المؤلف رأيت نسخة منه مخطوطة بدمشق ذهب اولها يحتوي على ثمانين باباً في احوال أمير المؤمنين عليه السلام وهو كتاب جيد مجموع من كتب مشاهير علماء الاسلام وقد ذهب من اوله اسم مؤلفه وذكر ان الذي حداه على تأليفه انه وقف على كتاب الحافظ عبد الرحمن بن الجوزي في مناقب عمر بن الخطاب فحداه ذلك على تأليف هذا الكتاب وفي البحار هو كتاب جيد من مؤلفات بعض علمائنا وقد أخذ اخباره من الكتب المعتمدة من الخاصة والعامّة (اهـ) وهو غير الذي قبله .
- ١٢٤ - جولة في ربوع الشرق لمحمد ثابت المصري - ط مصر .
- ١٢٥ - الجوهر المجرد في شرح قصيدة علي بك الأسعد للشيخ علي السيبي العاملي رأينا قطعة منقولة منه .
- ١٢٦ - الجنة الواقية المعروف بمصباح الكفعمي وحواشيه للمؤلف ط ايران

- ١٥٢ - الدر المنثور في طبقات ربات الخدور لزینب فواز العاملیه - ط مصر .
- ١٥٣ - الدرر الكامنة في اعیان المائة الثامنة لابن حجر - ط الهند .
- ١٥٤ - الدروس للشهید محمد بن مکی العاملي الجزیني - ط ایران .
- ١٥٥ - دستور معالم الحكم للقاضي القضاعي - ط مصر .
- ١٥٦ - دمية القصر للباخرزي - ط حلب وقال لنا عباس اقبال أنها غیرها .
- ١٥٧ - دیوان الشیخ ابراهیم بن صادق العاملي .
- ١٥٨ - دیوان الشیخ ابراهیم بن یحیی العاملي جمع المؤلف .
- ١٥٩ - دیوان ابن معتوق - ط مصر .
- ١٦٠ - دیوان أبي تمام حبيب بن أوس الطائي - ط مصر .
- ١٦١ - دیوان أبي فراس الحرث بن سعید بن حمدان بن حمدون التغلبي بروایة ابن خالويه وشرحه جمع المؤلف یزید عن المطبوع بنحو ١٢٠٠ بیت جمعه من اربع نسخ مخطوطة نقلت احداها عن نسخة خزانه آل الرشید بنجد مع المطبوعة .
- ١٦٢ - دیوان الشیخ احمد بن الحسن النحوي الحلبي .
- ١٦٣ - دیوان احمد بن محمد بن علي المعروف بابن الخياط الدمشقي - ط النجف .
- ١٦٤ - دیوان الشیخ جعفر الخطي البحراني .
- ١٦٥ - دیوان الشیخ حمادي بن نوح الحلبي بخط الناظم .
- ١٦٦ - دیوان السيد الرضي - ط بيروت .
- ١٦٧ - دیوان سبط بن التعاويذي - ط مصر .
- ١٦٨ - دیوان السري الرفا الموصلي رأینا نسخته المخطوطة في النجف في مكتبة الشیخ محمد السماوي ثم طبع بمصر بحذف بعض ما في المخطوط .
- ١٦٩ - دیوان صفی الدين الحلبي - ط مصر .
- ١٧٠ - دیوان عبد الباقي العمري البغدادي - ط مصر .
- ١٧١ - دیوان عبد الله المعروف بابن سنان الخفاجي مطبوع .
- ١٧٢ - دیوان عبد المحسن الصوري العاملي .
- ١٧٣ - دیوان عبد المحسن الكاظمي - ط دمشق .
- ١٧٤ - دیوان علي بن المقرب الاحسائي - ط بمبي .
- ١٧٥ - دیوان الشیخ علي بن ناصر زیدان العاملي .
- ١٧٦ - دیوان الفردزدق - ط اوربا بالتصوير .
- ١٧٧ - دیوان ملا كاظم الأوزي - ط الهند .
- ١٧٨ - دیوان المتنبي - ط بيروت .

- ١٢٧ - حاضر العالم الاسلامي تأليف وثروب ستودارد الامريكي وتعريب عجاج نويهض بتعليق الأمير شکیب ارسلان - ط مصر .
- ١٢٨ - حسن الصحابة في شرح اشعار الصحابة تأليف علي فهمي الجابي المستاري مفتي الهرسك ومعلم الأدبيات العربية في دار الفنون القسطنطينية - ط اسلامبول .
- ١٢٩ - حديقة الأفراح لازالة الاتراح تأليف احمد بن محمد بن علي بن ابراهيم الأنصاري الیميني الشرواني - ط مصر .
- ١٣٠ - حديقة السلاطين القطبشاهية - ط الهند .
- ١٣١ - حلية الأولياء لأبي نعيم الأصفهاني - ط مصر .
- ١٣٢ - الحوادث الجامعة في تاريخ المائة السابعة تأليف عبد الرزاق بن الفوطي - ط بغداد .
- ١٣٣ - حواشي اصول الكافي لملا صالح المازندراني - ط ایران .
- ١٣٤ - حواشي ألفية الشهيد للشيخ محمد بن احمد بن نعمة الله بن خاتون العاملي بخط المؤلف (في الخزانه الرضوية) .
- ١٣٥ - حياة محمد للدكتور محمد حسين هيكل المصري - ط مصر .
- ١٣٦ - خاص الخاص للثعالبي - ط مصر .
- ١٣٧ - خاندان نوبختي تأليف ميرزا عباس اقبال الاشتياني فارسي - ط طهران بالحرف .
- ١٣٨ - الخرائج والجرائح للراوندي - ط الهند .
- ١٣٩ - خريدة القصر في ادباء العصر للعماد الكاتب منه جزء في بغداد عند الشیخ مهدي كبه بخط جيد سقط أوله وآخره وعرفناه بالقرائن .
- ١٤٠ - خزانه الأدب جزء ٣ - ط مصر .
- ١٤١ - الخصائص للنسائي في مناقب أمير المؤمنين (ع) - ط مصر .
- ١٤٢ - الخصال العددية للصدوق - ط ایران .
- ١٤٣ - خلاصة الأثر في اعیان القرن الحادي عشر للمحبي - ط مصر .
- ١٤٤ - خلاصة الأقوال في معرفة الرجال للعلامة الحلبي - ط ایران .
- ١٤٥ - خلاصة تذهيب الكمال في اسماء الرجال - ط مصر .
- ١٤٦ - خلاصة الكلام في امراء البلد الحرام - ط مصر .
- ١٤٧ - الخيرات الحسان في تراجم المشهورات من النسوان فارسي - ط ایران .
- ١٤٨ - دائرة المعارف الاسلامية - ط مصر .
- ١٤٩ - دار السلام في احوال المنام للميرزا حسين النوري - ط ایران .
- ١٥٠ - دانشمندان اذربيجان فارسي - ط ایران .
- ١٥١ - الدرجات الرفیعة في طبقات الشيعة للسید علي خان الشيرازي .

عثمان بن علي بن مراد بن عثمان العمري الموصلية رأينا نسخته في مكتبة عباس عزاي المحامي في بغداد .

٢٠٢ - الروضة البهية في الطريق الشفيعية للسيد محمد شفيع الموسوي - ط ايران .

٢٠٣ - روضة الواعظين للفتال - ط ايران .

٢٠٤ - رياض العلماء لملا عبد الله الأفندي الأصفهاني عندنا منه ثلاثة اجزاء وجزءان منه مفقودان اصلا وبعض الجزء الأول هو موجود في كشكول البحراني منسوباً إلى بعض تلاميذ المجلسي وصل فيه إلى جواد بن فاضل من حرف الجيم .

٢٠٥ - ربحانة الالباء للخفاجي - ط مصر .

٢٠٦ - سحر العيون فيما قيل في العين - ط مصر على الحجر .

٢٠٧ - سخن وسخنوران في شعراء الفرس لبديع الزمان بشرويه الخراساني فارسي - ط طهران بالحرف .

٢٠٨ - سراج القاري شرح الشاطبية لأبي القاسم علي بن عثمان بن محمد بن احمد بن الحسن الناصح العذري - ط مصر .

٢٠٩ - سلافة العصر في محاسن الشعراء بكل مصر للسيد علي خان الشيرازي - ط مصر .

٢١٠ - سلك الدرر في اعيان القرن الثاني عشر المعروف بتاريخ المرادي - ط مصر .

٢١١ - سمير الحاضر وانيس المسافر للشيخ علي بن محمد رضا الجعفري النجفي ٥ مجلدات .

٢١٢ - سنن النسائي الصغرى - ط مصر .

٢١٣ - سنن ابن ماجة القزويني - ط مصر .

٢١٤ - سيرة ابن هشام - ط مصر .

٢١٥ - السيرة الحلبية المسماة بانسان العيون - ط مصر .

٢١٦ - السيرة النبوية لأحمد زيني دحلان - ط مصر .

٢١٧ - الشافي للسيد المرتضى - ط ايران .

٢١٨ - الشجرة الطيبة في آثار العلماء المنتخبة للشيخ محمد بن الحاج عبود الكوفي الخطيب المولود (١٢٦٧) فرغ منه (١٣٣٨) .

٢١٩ - الشجرة الطيبة للسيد محمد باقر المدرس الرضوي فارسي في احوال السادة الرضوية وسلسلة نسبهم بخط مؤلفه بقي عندنا مدة في المشهد الرضوي المقدس .

٢٢٠ - شذرات الذهب في اخبار من ذهب لعبد الحي بن العماد الحنبلي جزء ٨ - ط مصر .

٢٢١ - شرح البداية في الدراية للشهيد الثاني - ط ايران .

٢٢٢ - شرح سعد الدين التفتازاني على عقائد عمر النسفي - ط

مصر .

١٧٩ - ديوان الحاج محمد جواد عواد البغدادي .

١٨٠ - ديوان الشيخ محمد رضا الشيباني - ط مصر .

١٨١ - ديوان الشيخ محمد رضا النحوي .

١٨٢ - ديوان السيد محمد زيني النجفي .

١٨٣ - ديوان السيد محمد سعيد حبوي النجفي - ط بيروت .

١٨٤ - ديوان السيد المرتضى عندنا قطعة منه .

١٨٥ - ديوان مهيار الديلمي جزء ٤ - ط مصر .

١٨٦ - الذريعة إلى تصانيف الشيعة لاقا بزرك الطهراني بخط مؤلفه بقي عندنا نحو شهرين وطبع منه بعد ذلك اربعة اجزاء انتهت إلى آخر حرف التاء المثناة الفوقية . اكثر فيه مؤلفه من الوصف بالعلامة لا سيما في المعاصرين وزاد في بعضهم العلامة الحجة وذكر عن بعض أن له ارجوزة في الفقه تبلغ اربعة آلاف بيت ومنظومة في الكلام تبلغ ألفي بيت تقريباً مع أنه ليس لذلك عين ولا اثر وإن ذلك لم يسمع به سامع قبل ادراج اسمه في كتابه وذكر له بعضهم اساء اجداد له ومؤلفات لهم لم توجد الا في عالم الخيال فقلت الثقة بمثل هذه الانتقال لأننا وجدناه ذكر مثل ذلك في حق جماعة امكننا معرفة حال ما كتبوه له اما ما لم يمكن معرفة حاله فيجوز أن يكون كثير منه من هذا القبيل وهو وإن لم يفعل ذلك عن سوء نية إلا أنه كان عليه أن يفحص ويثبت والحقيقة لا تخفى على باحث .

١٨٧ - ذم الخطأ في الشعر لأحمد بن فارس اللغوي مطبوع .

١٨٨ - ذيل تجارب الأمم للوزير أبي شجاع محمد بن الحسين - ط مصر .

١٨٩ - ذيل تذكرة الحفاظ - ط مصر .

١٩٠ - ذيل زهر الآداب - ط مصر .

١٩١ - ذيل المذيل للطبري مطبوع مع تاريخه .

١٩٢ - رجال الحسن بن داود الحلي .

١٩٣ - رجال الكشي - ط بمبي .

١٩٤ - رجال الشيخ محمد طه نجف النجفي - ط النجف .

١٩٥ - رجال السيد مهدي بحر العلوم الطباطبائي .

١٩٦ - رجال النجاشي في مؤلفي الشيعة - ط بمبي .

١٩٧ - رسالة أبي غالب الزراري إلى ولده .

١٩٨ - رسالة الشيخ حسين بن عبد الصمد والد الشيخ البهائي في الامامة .

١٩٩ - رسالة فيما اشتهر من العلوم واهلها ووفياتهم مجهولة المؤلف .

٢٠٠ - روضات الجنات في احوال العلماء والسادات للسيد محمد باقر الأصفهاني - ط ايران .

٢٠١ - الروض النضر في ترجمة ادباء العصر تأليف عصام الدين

- ٢٢٣ - شرح الشاطبية - ط مصر .
- ٢٢٤ - شرح صحيح مسلم للنووي - ط مصر .
- ٢٢٥ - شرح قصيدة أبي فراس الحمداني للقاضي ابن أبي جردة الحلبي .
- ٢٢٦ - شرح قصيدة السيد الحميري للشريف المرتضى - ط مصر .
- ٢٢٧ - شرح الشفا لملا علي القاري - ط مصر .
- ٢٢٨ - شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد - ط مصر وايران .
- ٢٢٩ - شرح واجب الاعتقاد للعلامة الحلبي تأليف الشيخ حسين بن علي بن أبي سروال نسخته في كرمشاه في مكتبة آقا فخر الدين من احفاد الوحيد البهبهاني .
- ٢٣٠ - الشعر والشعراء لابن قتيبة - ط مصر .
- ٢٣١ - الشعر العاملي المنسي جمع الشيخ سليمان ظاهر العاملي .
- ٢٣٢ - الشفا للقاضي عياض وشرحه لملا علي القاري - ط مصر .
- ٢٣٣ - الشمعة في احوال ذي الدمعة للسيد هبة الدين الشهرستاني .
- ٢٣٤ - شهداء الفضيلة للشيخ عبد الحسين بن احمد الاميني التبريزي تنزيل النجف الأشرف المعاصر جمع فيه من فازوا بالشهادة من العلماء لكنه ادرج فيه اموراً لا حقيقة لها استناداً إلى ما كتبه له بعض الناس في حق ذويهم ممن نعرفهم وكان عليه أن لا يدرجها إلا بعد التحقيق والتثبت والله اعلم بغيرهم ممن لا نعرفهم - ط النجف .
- ٢٣٥ - الشيعة وفنون الاسلام للسيد حسن الصدر - ط صيدا .
- ٢٣٦ - صبح الأعشى في صناعة الانشا للقلقشندي - ط مصر .
- ٢٣٧ - الصبح المنبي عن حيثة المتنبي للشيخ يوسف البديعي - ط دمشق .
- ٢٣٨ - صحاح الأخبار في نسب السادة الفاطمية الأخيار لعبد الله بن محمد الرفاعي - ط مصر .
- ٢٣٩ - صحيح البخاري - ط مصر .
- ٢٤٠ - صحيح مسلم - ط مصر .
- ٢٤١ - صلة عريب بن سعد القرطبي الطبري مطبوع معه .
- ٢٤٢ - الصواعق المحرقة لابن حجر - ط مصر .
- ٢٤٣ - ضحى الاسلام لأحمد أمين المصري ج ٣ - ط مصر .
- ٢٤٤ - الضوء اللامع في اعيان القرن التاسع للسخاوي - ط مصر .
- ٢٤٥ - الطالع السعيد في علماء الصعيد - ط مصر .
- ٢٤٦ - طبقات الشافعية للسبكي - ط مصر .
- ٢٤٧ - طبقات الشيعة للشيخ محمد علي النائيني الكاظمي المعاصر .
- ٢٤٨ - طبقات القراء للجزري مجلدين - ط مصر .
- ٢٤٩ - الطبقات الكبير لمحمد بن سعد كاتب الواقدي - ط ليدن .
- ٢٥٠ - الطليعة من شعراء الشيعة للشيخ محمد السماوي النجفي جزء ٢ بخط المؤلف .
- ٢٥١ - عجائب احكام أمير المؤمنين عليه السلام رواية محمد بن علي بن ابراهيم بن هاشم عن أبيه عن جده كتبت النسخة سنة ٤٢٠ .
- ٢٥٢ - العدة في الرجال للسيد محسن الأعرجي .
- ٢٥٣ - العرفان مجلة للشيخ عارف الزين العاملي الصيداوي - ط صيدا .
- ٢٥٤ - عقد الجمان في حوادث الزمان مختصر تاريخ الياضي للشيخ مفلح الصميري نسخته في مكتبة الحاج محتشم السلطنة في طهران نسخته عنها .
- ٢٥٥ - العقد الفريد لابن عبد ربه - ط مصر .
- ٢٥٦ - العقد المفصل للسيد حيدر الحلبي - ط بغداد .
- ٢٥٧ - العقد المنضد ديوان شبيب باشا الأسعد - ط اسلامبول .
- ٢٥٨ - عقلاء المجانين للحسن بن محمد النيسابوري - ط مصر .
- ٢٥٩ - عنوان المعارف وذكر الخلائف للمصاحب بن عباد طبعناه ضمن الجزء الثاني من معادن الجواهر .
- ٢٦٠ - عيون الأنباء في طبقات الأطباء لابن أبي اصيبعة - ط مصر .
- ٢٦١ - عيون اخبار الرضا للصدوق محمد بن علي بن بابويه القمي - ط ايران .
- ٢٦٢ - غاية الاختصار في اخبار البيوتات العلوية المحفوظة من الغبار للسيد تاج الدين بن محمد بن حمزة بن زهرة الحسيني نقيب حلب وابن نقبائها حرف الطابع فيه بعض المواضع - ط مصر .
- ٢٦٣ - غاية المرام للسيد هاشم البحراني - ايران .
- ٢٦٤ - غاية النهاية في طبقات القراء لشمس الدين محمد بن محمد الجزري ج ١ - ط مصر .
- ٢٦٥ - غرر الحكم ودرر الكلم للآمدي - ط صيدا والهند .
- ٢٦٦ - الغيبة للشيخ الطوسي - ط ايران .
- ٢٦٧ - الغيبة للنعماني - ط ايران .
- ٢٦٨ - الفائق والرائق للزنجشيري - ط الهند حرف .
- ٢٦٩ - فجر الاسلام لأحمد أمين المصري - ط مصر .
- ٢٧٠ - فحول الشعراء لأبي تمام (في الخزانة الرضوية) .
- ٢٧١ - الفخري في الآداب السلطانية - ط مصر .
- ٢٧٢ - الفرج بعد الشدة للقاضي التنوخي المحسن بن أبي القاسم علي بن محمد بن أبي الفهم عندنا منه نسخة مخطوطة وبلغنا أنه طبع .
- ٢٧٣ - فردوس التواريخ لنوروز علي بن محمد باقر البسطامي - ط ايران .

- ٢٧٤ - الفرق والمقالات لأبي محمد الحسن بن موسى النوبختي استنسخنا منه نسخة ثم طبع بإسلامبول .
- ٢٧٥ - الفصل لابن حزم علي بن أحمد - ط مصر .
- ٢٧٦ - الفصول المختارة للسيد المرتضى اختاره من كتابين للمفيد أحدهما المجالس والثاني العيون والمحاسن .
- ٢٧٧ - الفصول المهمة في احوال الأئمة لابن الصباغ المالكي - ط إيران .
- ٢٧٨ - فضائل السادات للسيد محمد اشرف العاملي فارسي - ط إيران .
- ٢٧٩ - الفلاكة والمفلوكين لعلي بن أحمد الدلجي - ط مصر .
- ٢٨٠ - فهرست ابن النديم - ط أوروبا ومصر .
- ٢٨١ - وفاة الوفيات للكثيري - ط مصر .
- ٢٨٢ - فهرست الشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي - ط أوروبا . واحسن طابعه بترتيبه على حروف المعجم بحسب الأسماء والآباء والألقاب والأصل مرتب على حروف المعجم بلا مراعاة ذلك وعندنا نسخته المخطوطة والمطبوعة .
- ٢٨٣ - فهرست مكتبة المدرسة الفاضلية المعروفة بمدرسة فاضل خان في المشهد الرضوي - ط إيران .
- ٢٨٤ - فهرست مكتبة المشهد الرضوي جزء ٣ - ط إيران .
- ٢٨٥ - فهرست منتجب الدين علي بن عبد الله بن الحسين بن بابويه - ط إيران .
- ٢٨٦ - الفوائد البهية في تراجم الحنفية لمحمد بن عبد الحي الهندي - ط مصر .
- ٢٨٧ - الفوائد الرضوية - ط إيران .
- ٢٨٨ - قصص الأنبياء من طرق الشيعة للشيخ إبراهيم بن خاتون فرغ منه ١٠٩٢ .
- ٢٨٩ - قصص العلماء للتكايني فارسي - ط إيران .
- ٢٩٠ - الكافي لمحمد بن يعقوب الكليني - ط إيران .
- ٢٩١ - الكامل لابن الأثير - ط مصر .
- ٢٩٢ - الكامل للمبرد - ط مصر .
- ٢٩٣ - كتاب صفين لنصر بن مزاحم - ط إيران .
- ٢٩٤ - كتاب في التراجم مخطوط الف في اوائل القرن السادس لم نعرف مؤلفه .
- ٢٩٥ - الكشاف للزنجشيري - ط مصر .
- ٢٩٦ - كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون لحاجي خليفة - ط اسلامبول .
- ٢٩٧ - الكشف عن مساوي المتنبي للصاحب بن عباد - ط مصر .
- ٢٩٨ - كشف الغمة في احوال الأئمة لعلي بن عيسى الاربلي - ط إيران .
- ٢٩٩ - كشف اليقين للعلامة الحلي - ط إيران .
- ٣٠٠ - كشكول الشيخ البهائي - ط مصر .
- ٣٠١ - كشكول الشيخ يوسف البحراني - ط بمبي .
- ٣٠٢ - كمال الدين وتمام النعمة للصدوق مخطوط - ط إيران .
- ٣٠٣ - الكنى والألقاب للشيخ عباس القمي - ط صيدا .
- ٣٠٤ - كنز الأديب لأحمد بن درويش علي البغدادي بخط المؤلف (في مكتبة عباس عزاري المحامي في بغداد) .
- ٣٠٥ - اللآلي الثمينة والدراري الرزينة للسيد حسين بن محمد إبراهيم بن محمد معصوم الحسيني القزويني شيخ بحر العلوم في التراجم عندنا منه قطعة .
- ٣٠٦ - لؤلؤة البحرين للشيخ يوسف البحراني - ط بمبي وإيران .
- ٣٠٧ - لسان الميزان للحافظ بن حجر العسقلاني بمنزلة الشرح والتممة لميزان الاعتدال للذهبي - ط الهند بالحرف .
- ٣٠٨ - مآثر دكن فارسي - ط بمبي .
- ٣٠٩ - المؤلف والمختلف في أسماء الشعراء وكناهم وألقابهم للامدي - ط مصر .
- ٣١٠ - مؤلفات الكراجكي (فهرستها) .
- ٣١١ - المجالس السنية للمؤلف ط دمشق وصيدا .
- ٣١٢ - مجالس المؤمنين للقاضي نور الله الشوشري فارسي - ط إيران فيه أخطاء كثيرة .
- ٣١٣ - مجاميع مخطوطة تزيد على ٢٤ أكثرها عاملية .
- ٣١٤ - مجلد الاجازات من البحار للمجلسي - ط إيران .
- ٣١٥ - مجمع الآداب في معجم الألقاب لعبد الرزاق بن الفوطي (فوتغراف) بالمكتبة الظاهرية .
- ٣١٦ - مجمع الأمثال للميداني - ط مصر .
- ٣١٧ - مجمع البيان في تفسير القرآن للطبرسي - ط إيران وصيدا .
- ٣١٨ - مجمع المسرات للدكتور شاکر الخوري مطبوع .
- ٣١٩ - المجموع الرائق من أزهار الحدائق للسيد هبة الله بن الحسن الموسوي (المائة الثامنة) رأينا نسخته في بعض مكنتات قم وأخذنا منها .
- ٣٢٠ - مجموع الغرائب للشيخ إبراهيم الكفعمي العاملي في المكتبة الرضوية .
- ٣٢١ - مجموعات الشيخ محمد رضا الشبيبي الثلاث بخطه .
- ٣٢٢ - مجموعة الأمثال الشعرية مرتبة على حروف المعجم منها جزء

- ٣٢٣- مجموعة السيد حيدر الحلي في مدايح الحاج محمد صالح كبة نسختها في بغداد .
- ٣٢٤- مجموعة السيد صادق بن السيد ابراهيم الطباطبائي النجفي .
- ٣٢٥- مجموعة الشيخ محمد بن علي الجباعي من أجداد الشيخ البهائي في ٣ مجلدات بخطه وجلها منقول عن خط الشهيد الأول في مكتبة الشيخ ضياء الدين ابن الشيخ فضل الله النوري في طهران .
- ٣٢٦- محاسن اصفهان للمفضل بن سعد بن الحسين المافروخي الاصفهاني من علماء القرن الخامس ط طهران .
- ٣٢٧- المحاسن والمساوي للبيهقي - ط مصر .
- ٣٢٨- المحجة فيما نزل في القائم الحجة للسيد هاشم البحراني- ط إيران .
- ٣٢٩- مختصر تاريخ شعراء الشيعة للمرزباني .
- ٣٣٠- مختصر منهج المقال لميرزا محمد الاسترابادي الأوسط .
- ٣٣١- مختصره الأصغر .
- ٣٣٢- مذكرات تاريخية لحوادث الشام في عهد ابراهيم باشا مؤلف مسيحي من الكتاب مجهول مطبوع .
- ٣٣٣- مرآة الجنان تاريخ الياضي في مكتبة الحاج محشم السلطنة في طهران - ط الهند .
- ٣٣٤- مرآة العقول شرح الكافي للمجلسي - ط إيران .
- ٣٣٥- المرشد مجلة بغدادية - ط بغداد .
- ٣٣٦- مروج الذهب للمسعودي ط مصر .
- ٣٣٧- المستدرك للحاكم النيسابوري - ط الهند حرف .
- ٣٣٨- مستدرك الوسائل للميرزا حسين النوري - ط إيران .
- ٣٣٩- مسند الإمام احمد بن حنبل - ط مصر .
- ٣٤٠- مصباح المتجهد للشيخ الطوسي مخطوط - ط إيران .
- ٣٤١- مطالب السؤل في مناقب آل الرسول لمحمد بن طلحة الشافعي ط إيران .
- ٣٤٢- مطرح الأنظار في تراجم أطباء فلاسفة الأعصار لميرزا عبد الحسين خان الطبيب فارسي - ط إيران .
- ٣٤٣- مطلع البدور ومجمع البحور في علماء الزيدية لأحمد بن صالح ابن محمد بن أبي الرجال المجلد الثالث فرغ منه كاتبه ٢٥ صفر (١١٨٠) والرابع في جمادى الآخرة (١١٨٠) مكتبة السيد هبة الدين الشهرستاني في بغداد .
- ٣٤٤- مطلع الشمس وهو رحلة الشاه ناصر الدين القاجاري إلى خراسان فارسي - ط إيران .
- ٣٤٥- مطمح الأنفس في ملح أهل الأندلس للفتح بن خاقان - ط مصر .

واحد كبير في الخزانة الرضوية وقد سقط أوله وبقي فيه بعض حرف اللام ثم ما بعده إلى آخر حرف الياء بقطع كبير جداً وخط على ورق كلاهما في غاية الجودة عدد أوراقه ٢٦٧ بشكل ما نسميه سفينة ويسميه الإيرانيون بياضاً أي بشكل مستطيل وأسفل الكرايس من جهة العرض لا من جهة الطول وكل صفحة منه عشرة اسطر وله هامش كبير جداً من الجانبين وهي مرتبة على ترتيب عجيب فإنها مخصوصة بالأمثال الشعرية مرتبة على حروف المعجم باعتبار أوائل الأبيات لا أواخرها وأول الموجود من حرف اللام ما أوله : لو لم . ثم ما أوله : لو . لولا . له . لها . ليت . لي . ليت شعري . ليس . ليست . لئن . ليهلك . ثم حرف الميم أوله : ما آب . ثم . ما آفة . ما أبالي . ما ابصر . ما ابعد . ما احسن . ما اسعد . وهكذا ثم حرف النون وباقي الحروف بهذا الترتيب ولا يذكر في المثل إلا بيت واحد وجميعها من الأشعار الجيدة لمشاهير الشعراء مما دل على معرفة جامعها وسعة اطلاعه وحسن اختياره والبيت مكتوب في وسط الصفحة ، وفي الهامش من الجانبين ذكر قائل ذلك البيت وشيء من القصيدة التي منها هذا البيت ، ومن جملة أبيات الأمثال التي أولها لولا قوله :

لولا الحياكة والذين يلونها بدت الفروج ولاحت الأدبار

قال انشده الراغب وذكر في آخر كل حرف عدد أبياته فقال : عدة أبيات حرف اللام (١١٩٢) في ٦ كرايس عدا ما في الحاشية . عدة أبيات حرف الميم (١٢٣٨) عدا الحواشي في ٦ كرايس وقائمتين . عدة أبيات حرف النون (٢٨٤) بيتاً عدا ما في الحاشية وذلك في أربع عشرة قائمة ووجهة واحدة . وفي آخر حرف الهاء عدد أبيات حرف الهاء (٣٩٧) عدا ما في الحاشية وذلك في كراستين إلا ثلاثة سطور . وفي آخر حرف الواو عدة أبيات حرف الواو (٢٠٦٧) في عشر كرايس وثلاث قوائم ووجهة واحدة عدا ما في الحاشية . وفي آخر حرف اللام ألف : عدة أبيات حرف اللام والألف المركبة عدا الحاشية (٦٤٧) . وفي آخر حرف الياء . عدة أبيات حرف الياء (٧٤٨) . والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم . وفي هذا الجزء ما صورته : كاتبه عفا الله عنه :

له وجه كأن الشمس فيه فما تستطيع تنظره العيون
تحجب بالمهابة وهو طلق لراجيه ووقره السكون

وفيه : قال كاتبه عفا الله عنه : كان لي على المرحوم علاء الدين عطا ملك بن محمد الجويني اطلاق فاشتغل عنه فكتبت إليه والشعر لي :
ما لي ظمئت وبحر جودك مترع وعلام اطوي والقرى مبذول
في كل عام لي ببابك منهل عذب وأنت القصد والمأمول
فأنعم باطلاق ما سألته وزاد تغمده الله برحمته . ويظهر من بعض اشعاره أن اسمه سعيد حيث يقول :

ولم تظفر يداك لذا بشيء سوى ما أنت فيه يا سعيد

ولكن في بعض الحواشي قال كاتبه محمد بن ايدير وقال في موضع آخر وإقبال الشرايبي النبوي المستنصري هو الذي رباني صغيراً وجعلني في جملة من يدخل عليه كل يوم وكان ذلك ممنوعاً عن غيرنا (١هـ) وإقبال الشرايبي كان في أيام المستنصر العباسي الذي توفي سنة (٦٤٠) ولعله أراد بقوله (يا سعيد) الوصف لا الاسم أو أن الشعر ليس له . ثم أنه يمكن أن تكون النسخة بخط المؤلف لقوله : كاتبه ويمكن أن يكون الناسخ نقل كلام المؤلف بلفظه .

جداً وخسة أصغر حجماً وكلها بالقطع الكامل وصلوا فيه إلى حرف السين ولم يتم - ط طهران .

٣٦٨ - نثر الدرر للأبي أبي سعيد منصور بن الحسين بمنزلة الكشكول منه مجلد مخطوط في الخزانة الرضوية ومجلد في مكتبة مدرسة سبهاالار في طهران .

٣٦٩ - النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ليوسف بن تغري بردى - ط مصر .

٣٧٠ - نجوم السماء في تراجم العلماء للمولوي ميرزا محمد علي بن صادق بن مهدي الكشميري اللكهنوتي في أحوال علماء المائة الحادية عشرة إلى آخر الثالثة عشرة - ط بمبي .

٣٧١ - نزهة الألباء في طبقات الأدباء أي النحلة لأبي البركات عبدالرحمن بن محمد الأنباري - ط مصر على الحجر .

٣٧٢ - نزهة الجليس للسيد عباس الموسوي العاملي - ط مصر .

٣٧٣ - نسمة السحر فيمن تشيع وشعر للسيد يوسف بن يحيى الحسني اليماني الصنعاني في مجلدين عندنا نسخته مخطوطة .

٣٧٤ - نشوة السلافة للشيخ محمد علي بن بشارة الخيقاني النجفي نسختها بخط المؤلف في مكتبة الشيخ محمد السماوي النجفي .

٣٧٥ - نضد الايضاح لمحمد بن محمد محسن المدعو علم الهدى مطبوع بهامش فهرست الشيخ الطوسي وهو كالتممة لايضاح الاشتباه للعلامة الحلي - ط اوروبا .

٣٧٦ - نظم اللآل في علم الرجال للسيد محمد بن هاشم الهندي النجفي فرغ منه (١٢٧٧) بخط المؤلف عند أولاده .

٣٧٧ - نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب لأحمد المقرئ المغربي ط مصر .

٣٧٨ - نقد الرجال للسيد مصطفى التفرشي عندنا منه نسختان مخطوطتان .

٣٧٩ - نقد النثر لقدامة بن جعفر ط مصر .

٣٨٠ - نكت الهميان في نكت العميان لصالح الدين خليل بن أبيك الصفدي - ط مصر .

٣٨١ - نهر الذهب في تاريخ حلب لبعض المعاصرين - ط حلب .

٣٨٢ - النور السافر عن أخبار القرن العاشر لشمس الشموس محيي الدين عبد القادر بن الشيخ عبد الله العبدروسي - ط بغداد .

٣٨٣ - هداية المحدثين إلى طريقة المحدثين للشيخ محمد أمين بن محمد علي الكاظمي عندنا منه نسختان مخطوطتان ومؤلفه معاصر لفخر الدين الطريحي فرغ منه ٢٥ ربيع الأول ١٠٨٥ ومن يبيضه غرة شعبان ١٠٨٨ وهو المعروف بالمشاركات .

٣٨٤ - هدية الأحباب للمعروفين بالكنى والألقاب للشيخ عباس القمي المعاصر - طبع النجف على الحجر وطبع صيدا .

٣٤٦ - المعارف لابن قتيبة توفي (٢٧٠) - ط مصر .

٣٤٧ - معاهد التنصيص على شواهد التلخيص - ط مصر .

٣٤٨ - معالم العلماء لابن شهر آشوب المازندراني استنسخناه ثم طبع في طهران بالحرف .

٣٤٩ - معجم الأدباء لياقوت الحموي - ط مصر .

٣٥٠ - معجم البلدان له ط مصر .

٣٥١ - معجم الشعراء للمرزباني الجزء ٢ - ط مصر .

٣٥٢ - معجم المطبوعات العربية ط مصر .

٣٥٣ - مقاتل الطالبين لأبي الفرج الاصبهاني - ط إيران .

٣٥٤ - مقتضب الأثر في النص على الأئمة الاثني عشر لابن عياش - ط النجف .

٣٥٥ - ملحق أمل الآمل للشيخ جواد آل محيي الدين العاملي النجفي المعاصر .

٣٥٦ - ملحق السلافة للمؤلف السيد علي خان الشيرازي رأيناه في إحدى مكتبات قم .

٣٥٧ - الملل والنحل للشهرستاني محمد بن عبدالكريم - ط مصر .

٣٥٨ - المناقب لابن شهر آشوب ط بمبي وايران .

٣٥٩ - منتخب التواريخ فارسي ط إيران .

٣٦٠ - منتهى المقال في أحوال الرجال لمحمد بن الحسن بن الحر العاملي - ط إيران هكذا في مسودة الكتاب المنقول عنها في الطبعة الأولى ولكن هذا الكتاب لم يذكره أحد في مؤلفات صاحب الوسائل وإنما ذكر هو في أمل الآمل رسالة الرجال وقد ذكر في آخر الوسائل فائدة في أحوال الرجال .

٣٦١ - منتهى المقال المعروف برجال أبي علي - ط إيران .

٣٦٢ - منهج المقال في أحوال الرجال لميرزا محمد الاسترآبادي - ط إيران .

٣٦٣ - مذهب الأقوال في أحوال الرجال للشيخ علي بن سعيد الحر العاملي الجبعي بخط المؤلف .

٣٦٤ - الموازنة بين أبي تمام والبحري للأمدي - ط اسطنبول ومصر .

٣٦٥ - مواسم الأدب للسيد جعفر البيهقي العلوي جزء ٢ - ط مصر .

٣٦٦ - ميزان الاعتدال في أحوال الرجال للذهبي - ط مصر .

٣٦٧ - نامه دانشوران ناصري فارسي ألفه جماعة بأمر الشاه ناصر الدين القاجاري وهم الميرزا أبو الفضل الساوي الطبيب والميرزا حسن الطالقاني والملا عبدالوهاب القزويني الشهير بملا آقا والشيخ محمد مهدي العبد الربابادي ومعنى (نامه دانشوران) تراجم العلماء (وناصري) نسبة إلى ناصر الدين لأنه ألف بأمره وهو في سبع مجلدات اثنان منها ضخمان

النبي صلى الله عليه وآله وسلم

وتتضمن سيرته الشريفة : نسبة الشريف . وحمله المبارك . ومولده الميمون . ورضاعه . وكفالة عبد المطلب إياه وتزوجه بخديجة وصفته في خلقه وحليته وأخلاقه وأطواره وخصائصه وأزواجه وأولاده وأعمامه وعماته وبوابه وشعره ومؤذنيه وسلاحه ودوابه ونقش خاتمه وكتابه والمبعث وأجمال الشريعة الإسلامية ومحاسنها والهجرة الأولى والثانية إلى الحبشة وقصة الغرانيق والأعمى وحصار الشعب والاسراء والمعرج والعقبة الأولى والعقبة الثانية والمؤاخاة بين أصحابه والهجرة إلى المدينة ووفادات العرب عليه وكتبه إلى الملوك وحروبه وغزواته وسراياه وحجة الوداع وحديث الغدير ووفاته وخبر السقيفة وبعض خطبه وحكمه القصيرة وجوامع كلماته في الأحكام الشرعية والطب وبعض ادعيته .

نسبه الشريف

هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب واسمه شيبة الحمد بن هاشم واسمه عمرو بن عبد مناف واسمه المغيرة بن قصي واسمه زيد بن كلاب واسمه حكيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر واسمه قيس بن كنانة بن خزيمة بن مدركة واسمه عامر بن إلياس بن مضر واسمه عمرو بن نزار بن معد بن عدنان .

ونسبه ﷺ إلى عدنان متفق عليه وبعد عدنان فيه اختلاف كثير (وكنيته) أبو القاسم .

(وأمه) آمنه بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب . وأما برة بنت أسد بن عبد العزى وكان وهب سيد بني زهرة خطبها لعبد الله وزوجه بها أبوه عبد المطلب وكان سن عبد الله يومئذ أربعاً وعشرين سنة .

حملة المبارك

حملت به أمه أيام التشريق^(١) قالت : فما وجدت له مشقة حتى وضعت ثم خرج أبوه عبد الله وأمه حامل به في تجارة له إلى الشام فلما عاد نزل على أخواله بني النجار بالمدينة فمرض هناك ومات ورسول الله ﷺ حمل وقيل كان عمره ستين وأربعة أشهر وقيل كان عمره سبعة أشهر وقيل شهرين وكان عبد الله فقيراً لم يخلف غير خمسة من الأبل وقطيع غنم وجارية اسمها بركة وتكنى أم أيمن وهي التي حضنت النبي ﷺ .

مولده الميمون

ولد ﷺ بمكة يوم الجمعة أو يوم الاثنين عند طلوع الشمس أو عند طلوع الفجر أو عند الزوال على اختلاف الأقوال السابع عشر من شهر ربيع الأول على المشهور بين الإمامية وقال الكليني منهم لاثنتي عشرة ليلة مضت منه وهو المشهور عند غيرهم وبعضهم وافقنا^(٢) .

واتفق الرواة على أنه ﷺ ولد عام الفيل بعد خمسة وخمسين يوماً أو خمسة وأربعين أو ثلاثين يوماً من هلاك أصحاب الفيل لأربع وثلاثين سنة وثمانية أشهر أو لأثنتين وأربعين سنة مضت من ملك كسرى انوشروان ولسبع بقين من ملكه .

وارسلت آمنه إلى عبد المطلب تبشره فسر بذلك ودخل عليها وقام

٣٨٥ - هدية الأيام فيما يتعلق بأبي تمام للشيخ يوسف البديعي -

ط مصر .

٣٨٦ - الوافي بالوفيات لصالح الدين الصفدي الجزء الأول -

ط اسلامبول .

٣٨٧ - الوجيزة للبهائي - ط بمبي .

٣٨٨ - الوجيزة للمجلسي - ط إيران .

٣٨٩ - وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى للسهمودي - ط مصر .

٣٩٠ - وفيات الأعيان لابن خلكان - ط مصر .

٣٩١ - يتيمة الدهر للثعالبي - ط دمشق .

٣٩٢ - اليميني تاريخ يمين الدولة محمود بن سبكتكين لأبي نصر محمد

ابن عبد الجبار العتبي (المكتبة الرضوية) .

٣٩٣ - يبايع المودة للقندزوي - ط اسلامبول .

* * *

(وبعد) فيقول العبد الفقير إلى عفو ربه الغني محسن بن المرحوم السيد عبد الكريم الأمين الحسيني العاملي عامله الله بفضلته ولطفه هذا هو الجزء الثاني في سيرة اشرف المخلوقات نبينا محمد ﷺ وبضعته الزهراء عليها السلام وفي الجزء الثالث سيرة مولانا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) وفي الجزء الرابع سيرة باقي الأئمة صلوات الله عليهم . فقد رأينا قبل الشروع في تراجم اعيان الشيعة أن نتيمن ونشرف كتابنا هذا بذكر سيرتهم فإنهم سادات الشيعة ومقتداهم فضلاً عن كونهم سادات جميع المسلمين ونجعل ذلك مستقلاً عن سائر التراجم المرتبة على حروف المعجم ولا نخلطهم بغيرهم تمييزاً لهم في الذكر كما امتازوا في الشأن القدر .

وقد صنف في السيرة النبوية الكتب الكثيرة ذات المجلدات العديدة كسيرة محمد بن اسحق والسيرة التي تضمنتها طبقات ابن سعد وسيرة ابن هشام وسيرة ابن سيد الناس وسيرة الشمس الشامي والسيرة الحلبية وسيرة زيني دحلان والشفاء للقاضي عياض والشمائل للترمذي والمواهب اللدنية في السيرة النبوية للقسطلاني وغيرها .

وقد استوفى المؤلفون في السيرة النبوية كل شيء يتعلق به ﷺ من دقيق وجليل ولو أردنا استيفاء سيرته وسيرة عترته ﷺ بحذافيرها لاحتجنا إلى اضعاف ما كتبناه لكننا آثرنا الاختصار ما أمكن واقتصرنا على ما لا بد منه وذكرنا من كل شيء طرفاً مقتعاً مما وقع عليه اختيارنا ومع ذلك فقد طال بنا الكلام وتمادى القول حتى احتجنا إلى عدة مجلدات .

(١) هي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر من ذي الحجة وسميت أيام التشريق لأنهم كانوا يشرقون لحوم الاضاحي فيها أي ينشرونها في الشمس فتكون مشرقة عليها .

(٢) هنا اشكال وهو انه اذا كان حملهم أيام التشريق وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر من ذي الحجة وولادته في ربيع الأول فان كان من تلك السنة كان حملهم اقل من ستة أشهر والاتفاق حاصل على ان الحمل لا يكون اقل من ذلك وان كان من السنة الثانية كانت مدة حملهم نحواً من سنة وأربعة أشهر واقصى مدة الحمل عندنا اقل من ذلك « واجيب » بان كون حملهم أيام التشريق مبني على النسيء الذي كان في الجاهلية وهو انهم كانوا اذا احتاجوا إلى الحرب في شهر من الأشهر الحرم حاربوا فيه وجعلوا بدله شهراً آخر والله اعلم .

فقالت يا رسول الله اني اختك من الرضاعة فبسط لها رداءه فأجلسها عليه وقال ان احببت فعندي محبة مكرمة وان احببت ان اعطيك وترجعني إلى قومك فقالت بل تعطيني وتردني إلى قومي .

كفالة عبد المطلب النبي ﷺ

كفل النبي ﷺ بعد ابيه جده عبد المطلب وقام بتربيته وحفظه أحسن قيام ورق عليه رقة لم يرقها على ولده وكان يقربه منه ويدنيه ولا يأكل طعاماً الا احضره وكان يدخل عليه اذا خلا وإذا نام ويجلس على فراشه فيقول دعوه .

ولما صار عمره ست سنين وذلك بعد مجيئه من عند حليلة بسنة اخرجته امه إلى اخواله بني عدي بن النجار بالمدينة تزورهم به ومعه ام ايمن تحضنه فيبيت عندهم شهراً ثم رجعت به امه إلى مكة فتوفيت بالابواء بين المدينة ومكة فعادت به ام ايمن إلى مكة إلى جده عبد المطلب وبيت تحضنه فبقي في كفالة عبد المطلب من حين وفاة ابيه ثمان سنين . وتوفي عبد المطلب وعمره ثمانون سنة فلما حضرته الوفاة اوصى ولده أبا طالب بحفظ رسول الله ﷺ وحياطته وكفالاته ولم يكن ابو طالب أكبر اخوته سناً ولا أكثرهم مالا فقد كان الحارث أسن منه والعباس أكثرهم مالا لكن عبد المطلب اختار لكفالاته ابا طالب لما توسمه فيه من الرعاية الكافية لرسول الله ﷺ ولأنه كان على فقره أنبل اخوته واكرمهم واعظمهم مكانة في قريش وأجلهم قدراً فكفله ابو طالب وقام برعايته أحسن قيام ، وكان يحبه حباً شديداً لا يحبه ولده وكان لا ينام إلا إلى جنبه ويخرج فيخرج معه وصب به أبو طالب صباة لم يصب مثله بشيء قط وكان يخصه بالطعام وكان اولاده يصبحون رمضا شعنا ويصبح رسول الله ﷺ كحिला دهننا وكان ابو طالب توضع له وسادة بالبطحاء يتكىء عليها او يجلس عليها فجاء النبي ﷺ فجلس عليها فقال ابو طالب ان ابن اخي هذا ليحس بنعيم ويخرج به معه إلى الشام وهو ابن اثنتي عشرة سنة بعدما عزم على ابقائه بمكة لكنه أبى الا ان يصحبه فأخذه معه حتى بلغ به بصرى فرآه بحيرا الراهب ، ولم يزل أبو طالب يكرمه ويحميه وينصره بيده ولسانه طول حياته . وحكى ابن أبي الحديد في شرح النهج عن أمالي ابي جعفر محمد بن حبيب ان ابا طالب كان كثيراً ما يخاف على رسول الله ﷺ البيات فكان يقيمه ليلاً من منامه ويضع ابنه علياً مكانه فقال له علي ليلة يا أبة اني مقتول فقال له ابو طالب :

اصبرن يا بني فالصبر احجى كل حي مصيره لشعوب
قد بذلناك والبلاء شديد لفداء الحبيب وابن الحبيب
لفداء الاغر ذي الحسب الثا قب والباع والكريم النجيب
ان تصبك المنون فالتبل تبرى فمصيب منها وغير مصيب
كل حي وان تملى بعمر آخذ من مذاقها بنصيب

واستسقى به ابو طالب وهو صغير . أخرج ابن عساكر ان اهل مكة قحطوا فخرج ابو طالب ومعه غلام كأنه شمس دجن تجلت عنا سحابة قتناء فأخذه ابو طالب فألصق ظهره بالكعبة ولاذ الغلام بأصبعه وما في السماء قرعة فأقبل السحاب من ها هنا وها هنا واغدق واخصبت الأرض وفي ذلك يقول ابو طالب :

وأبيض يستسقي الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل
تلوذ به الهلاك من آل هاشم فهم عنده في نعمة وفواضل

عندها يدعو الله ويشكر ما اعطاه وقال :

الحمد لله الذي اعطاني هذا الغلام الطيب الاردان
قد ساد في المهد على الغلمان اعينه بالله ذي الاركان
حتى اراه بالغ البنيان اعينه من شر ذي شنان
من حاسد مضطرب العنان

وكانت ولادته في الدار المعروفة بدار ابن يوسف وهو محمد بن يوسف اخو الحجاج وكان ﷺ وهبها لعقيل بن ابي طالب فلما توفي عقيل باعها ولده من محمد بن يوسف اخي الحجاج فلما بنى داره المعروفة بدار ابن يوسف ادخل ذلك البيت في الدار ثم اخذته الخيزران ام الرشيد فاخرجته وجعلته مسجداً يصلي فيه وهو معروف إلى الآن يزار ويصلى فيه ويتبرك به ولما اخذ الوهابيون مكة في عصرنا هذا هدموه ومنعوا من زيارته على عادتهم في المنع من التبرك بآثار الانبياء والصالحين وجعلوه مربوطاً للدواب .

رضاعه

ارضعته أولاً ثوية مولاة أبي لهب بلبن ابنها مسروح اياماً قبل ان تقدم حليلة وكانت ارضعت قبله عمه حمزة . فكان رسول الله ﷺ يكرمها وتكرمها زوجته خديجة ام المؤمنين واعتقها ابو لهب بعد الهجرة فكان ﷺ يبعث اليها من المدينة بكسوة وصله حتى ماتت فسأل عن ابنها مسروح فقيل مات فسأل عن قرابتها فقيل ماتوا .

ثم ارضعته حتى شب حليلة بنت أبي ذؤيب عبد الله السعدية من بني سعد بن بكر وكان أهل مكة يسترضعون لاولادهم نساء أهل البادية طلباً للفصاحة ولذلك قال ﷺ انا افصح من نطق بالضاد ، بيد أني من قريش واسترضعت في بني سعد . فجاء عشر نسوة من بني سعد بن بكر يطلبن الرضاع وفيهن حليلة فأصبين الرضاع كلهن إلا حليلة وكان معها زوجها الحارث المكني ابا ذؤيب وولدها منه عبد الله فعرض عليها رسول الله ﷺ فقالت يتيم ولا مال له وما عست امه ان تفعل فخرج النسوة وخلفنها فقالت لزوجها ما ترى قد خرج صواحيبي وليس بمكة غلام يسترضع الا هذا الغلام اليتيم فلو انا اخذناه فاني اكره ان ارجع بغير شيء فقال لها خذيه عسى الله ان يجعل لنا فيه خيراً فاخذته فوضعت في حجرها فدر ثدياها حتى روي وروي أخوه وكان اخوه لا ينام من الجوع فبقي عندها سنتين حتى فطم فقدموا به على أمه زائرين لها وأخبرتها حليلة ما رأت من بركته فردته معها ثم ردت على أمه وهو ابن خمس سنين ويومين .

وقدمت حليلة على رسول الله ﷺ بعدما تزوج فبسط لها رداءه وأعطتها خديجة اربعين شاة واعطتها بغيراً . وجاءت اليه يوم حنين فقام اليها وبسط لها رداءه فجلست عليه .

وجاءه وفد هوازن يوم حنين وفيهم ابو ثروان أو أبو برقان عمه من الرضاعة وقد سبي منهم وغنم وطلبوا ان يمن عليهم فخيرهم بين السبي والأموال فقالوا خيرتنا بين أحسابنا وأموالنا وما كنا لنعدل بالاحساب شيئاً فقال اما مالي ولبنني عبد المطلب فهو لكم وسأسأل لكم الناس فقال المهاجرون والانصار ما كان لنا فهو لرسول الله وأبى بعض المؤلفة قلوبهم من قبائل العرب وقبائلهم فأعطاهم ابلا عوضاً من ذلك ويأتي تفصيله في وقعة حنين وجاءوا يوم حنين باخته ﷺ من الرضاعة وهي الشيماء بنت الحارث

وشهد الفجار وهو ابن عشرين سنة (والفجار) من حروب العرب المشهورة كانت بين قيس وبين قريش وكنانة فكانت الدبرة أول النهار لقيس على قريش وكنانة ثم صارت لقريش وكنانة على قيس قال رسول الله ﷺ حضرته مع عمومي ورميت فيه بأسهم وما أحب أي لم أكن فعلت . وسميت الفجار لأنها وقعت في الأشهر الحرم .

حلف الفضول

وحضر حلف الفضول وكان منصرف قريش من الفجار وكان اشرف حلف وأول من دعا اليه الزبير بن عبد المطلب فاجتمعت بنو هاشم وزهرة وتيم في دار عبد الله بن جدعان فتعاقدوا وتعاهدوا بالله لنكونن مع المظلوم حتى يؤدي إليه حقه ما بل بحر صوفة ، وفي التآسي في المعاش فسمت قريش ذلك الحلف حلف الفضول ولا يعلم احد سبق بني هاشم بهذا الحلف قال رسول الله ﷺ ما احب ان لي بحلف حضرته في دار ابن جدعان حر النعم ولو دعيت به لاجبت .

تزوجه بخديجة

وخرج إلى الشام في تجارة لخديجة وهو ابن خمس وعشرين سنة مع غلامها ميسرة وكانت خديجة ذات شرف ومال تستأجر الرجال في تجارتها ولما علم ابو طالب بانها تهيء تجارتها لارسالها إلى الشام مع القافلة قال له : يا ابن اخي انا رجل لا مال لي وقد اشتد الزمان علينا وقد بلغني ان خديجة استأجرت فلاناً ببيكرين ولسنا نرضى لك بمثل ما أعطته فهل لك ان أكلمها قال ما احببت فقال لها أبو طالب هل لك ان تستأجري محمداً فقد بلغنا انك استأجرت فلاناً ببيكرين ولسنا نرضى لمحمد دون اربعة بكار فقال لو سألت ذلك لبعيد بغيض فعلنا فكيف وقد سألته لحبيب قريب فقال له أبو طالب هذا رزق وقد ساقه الله اليك فخرج ﷺ مع ميسرة بعد ان اوصاه اعمامه به وباعوا تجارتهم وربحوا اضعاف ما كانوا يربحون وعادوا فسرت خديجة بذلك ووقعت في نفسها محبة النبي ﷺ وحدثت نفسها بالتزوج به وكانت قد تزوجت برجلين من بني مخزوم توفيا وكان قد خطبها اشرف قريش فردتهم فتحدثت بذلك إلى اختها أو صديقة لها اسمها نفيسة بنت

(١) الثلجة بالضم عظم البطن

(٢) لم تبعه دقة ونحول

(٣) اعطي كل شيء منه قسمه من الحسن

(٤) الصحل البحوحة

(٥) الحور شدة بياض بياض العين وسواد سوادها ولا ينافيه ما ورد ان في عينيه حمرة دائماً لأن وجود الحمرة في جانب لا ينافي شدة بياض ما ليس فيه حمرة .

(٦) مقرون الحاجبين متصل احدهما بالآخر .

(٧) طول .

(٨) جهر الرجل كمنع عظم في عينيه وراعه جماله وهيأته وجهه ككرم فخم بين عيني الراعي والاجر الحسن المنظر .

(٩) لا تحتقره .

(١٠) ان قرىء بصيغة الفاعل فمعناه ليس بكثير اللوم والتخطئة لغيره وان قرىء بصيغة المفعول فمعناه انه لا يجرؤ احد على تخطفته وتقنيد رأيه .

(١١) كثيفها .

(١٢) المسربة بضم الراء ما دق من شعر الصدر سائلاً إلى السرة .

(١٣) معناه كأن عنقه سيف فضة لأن الابريق في اللغة السيف البراق وفي السيرة الحلبية الابريق السيف الشديد البريق .

(١٤) الصبب بالتحريك ما انحدر من الأرض كناية عن مشية بقوة وهي مشية اصحاب المهم العلية ومن قلبه حي بخلاف الماشي متهاوناً كالخشبة أو طائشاً ينزعج فالأول يدل على الخمول وموت القلب والثاني على خفة الدماغ وموت القلب .

(٥) أي يرفع رجله بقوة .

منية فذهبت إليه وقالت ما يمنعك ان تتزوج قال ما بيدي ما اتزوج به قالت فان كفيت ذلك ودعيت إلى الجمال والمال والشرف والكفاءة الا تحيب قال فمن هي قالت خديجة قال كيف لي بذلك قالت علي ذلك فأجابها بالقبول وخطبها إلى عمها او ابيها وحضر مع اعمامه فزوجها به عمها لأن اباهما كان قد مات وقيل زوجها ابوها واصدقها عشرين بكرة وانتقل إلى دارها وكان ذلك بعد قدومه من الشام بشهرين وأيام وعمرها اربعون سنة وكانت امرأة حازمة جلدة شريفة آمنت برسول الله ﷺ أول بعثته واعانته بأموالها على تبليغ رسالته وخففت من تأله لخلاف قومه وقوت عقيدته ببراهين نبوته أول ظهورها وعزيمته في الماضي لما بعث به . وقد جاء انه انما قام الاسلام بأموال خديجة وسيف علي بن أبي طالب ولذلك كان رسول الله ﷺ يرى لها المكانة العظمى في حياتها وبعد وفاتها التي كان لا يراها لواحدة من أزواجه .

بناء الكعبة المعظمة

وبنيت الكعبة وهو ابن خمس وثلاثين سنة وكانت قد تشعثت من السيل فخافت قريش من هدمها ثم اقدمت عليه فلما بلغ البناء موضع الحجر الأسود اختلفت بينها فيمن يضعه في مكانه وكل قبيلة ارادت ذلك لنفسها حتى كادت تقع فتنة ثم رضوا بحكمه فحكم ان يوضع الحجر في ثوب ويحمل اطرافه من كل قبيلة رجل فرضوا بذلك ثم اخذه من الثوب ووضعوه في مكانه .

صفته في خلقه وحليته

وقد جاءت صفته هذه في كلام ام معبد وأمير المؤمنين علي (ع) وانس بن مالك وهند بن أبي هالة وفي كلامهم مع ذلك صفة بعض اخلاقه وافعاله ولم تفصل بين الأمرين ليتبع الكلام بعضه بعضاً ولا يكون مبتوراً . وصفته ام معبد الخزاعية حين مر عليها في هجرته إلى المدينة كما يأتي حين قال لها زوجها صفيه لي . فقالت :

رأيت رجلاً ظاهر الوضأة متبلج الوجه حسن الخلق لم تبعه ثجلة^(١) ولم تزر به صعلة^(٢) وسيم قسيم^(٣) في عينيه دعج وفي اشفاره وطف وفي صوته صحل^(٤) احور^(٥) اكحل ازج اقرن^(٦) شديد سواد الشعر في عنقه سطع^(٧) وفي لحيته كثائة اذا صمت فعليه الوقار وان تكلم سما وعلاه البهاء وكان منطق خرزات نظم يتحدرون اجهر^(٨) الناس واباه من بعيد واحلاه واحسنه من قريب حلو المنطق فصل لا نزر ولا هذر ربعة لا تشنؤه من طول ولا تقحمه^(٩) عين من قصر غصن بين غصنين فهو انضر الثلاثة منظراً واحسنهم قدماً له رفقاء يحفون به إذا قال استمعوا لقوله وان امر تبادروا إلى امره محفود محشود لا عابس ولا مفند^(١٠) . وقيل لأمر المؤمنين علي (ع) كيف لم يصف احد النبي ﷺ كما وصفته ام معبد قال لان النساء يصفن الرجال باهوائهن فيجدن في صفاتهن . ووصفه ﷺ علي أمير المؤمنين (ع) روى ذلك ابن سعد في الطبقات بعدة روايات بينها بعض التفاوت والاختلاف في الالفاظ وكأنه وصفه عدة مرار ونحن نجتمع بينها ونذكر حاصلها قال (ع) : كان ﷺ ابيض اللون مشرباً حمرة ادعج العين سبط الشعر اسوده (وفي رواية لم يكن بالجعد القلط ولا السبط كان جعداً رجلاً) كثر اللحية^(١١) سهل الخد صلب الجبين ذا وفرة دقيق المسربة^(١٢) (وفي رواية طويل المسربة) كأن عنقه ابريق فضة^(١٣) له شعر من لبتة إلى سرتة يجري كالقضب ليس في بطنه ولا صدره شعر غيره شثن الكف والقدم إذا مشى كأنما ينحدر من صلب^(١٤) وإذا مشى كأنما ينقلع من صخر^(١٥) (وفي

رواية) إذا مشى تقلع^(١) كأنما ينحدر من صبيب أو كأنما يمشي في صبيب (وفي أخرى) إذا مشى تكفأ^(٢) كأنما يمشي في صعد^(٣) (وفي رواية تكفأ تكفؤا

(١) في الفائق تقلع ارتفع قدمه على الأرض ارتفاعاً كما تنقلع عنها وهو نفي للاختيال في المشي .
(٢) تكفأ تمايل إلى قدام لأن ذلك اقرب إلى الوقار والتواضع ولا ينصب قامته ولا يؤخر صدره ويتمايل إلى وراء لأن ذلك فعل المتكبرين والمختالين .

(٣) الصعد بفتححتين خلاف الصبب أي كأنما يمشي في موضع عال . وكل هذه الصفات من قوله كأنما ينحدر من صبيب كأنما ينقلع من صخر إذا مشى تقلع وما يأتي في حديث ابن أبي هالة إذا زال زال قلماً كناية عن أن مشيه بقوة وعزم كمشي الأشداء كأنه يرفع رجله من الأرض رفعاً قوياً لا كمشي الكسالى الذين يجرون أرجلهم جراً أو المختالين الذين يتمايلون في مشيهم .

(٤) في النهاية غمرهم أي كان فوق كل من معه من قولهم ماء غمر يغمر من دخله ويغطيه .
(٥) الاجرد ضد الأشعر وهو الذي على جميع بدنه شعر أي ليس على جميع بدنه شعر بل على أماكن منه كالسريرة والساعدين والساقين - المؤلف -

(٦) لما يرى فيه من الوقار والجلال وملاحم العزم والحزم وقوة الإرادة وعلو الهمة وشدة البأس .
(٧) لما يرى فيه من سعة الصدر وحسن الخلق والبر والجود وكرم العشرة .
(٨) الاهيق الكريه البياض كلون الجص .
(٩) الشديدي السمرة .

(١٠) المشذب الطويل البائن الطول مع نقص في لحمه وأصله من النخلة الطويلة التي شذب عنها جريدها .

(١١) أي ليس شديد السبوة ولا الجعودة بل بينهما .
(١٢) في السيرة الحلبية أي إذا انفردت من ذات نفسها فرقها أي ابتاعها مفروقة والا تركها على حالها معقوصة ووفره أي جعله وفرة .

(١٣) العرنين الأنف والقنا طوله ودقة أرنبتة مع حذب في وسطه والشمم ارتفاع قصبتة واستواء اعلاه وإشراف الأرنبة قليلاً أي أن الحذب في أنفه قليل جداً لا يدركه إلا المتأمل ولذلك يحسبه من لم يتأمله اشم .

(١٤) أي عظيمة وقيل واسعة والعرب تعد ذلك مدحاً وغيره ذماً .
(١٥) التماسك الذي يمسك بعض أعضائه بعضاً فهو معتدل الخلق .
(١٦) القصب بالتحريك عظام الأصابع وكل عظم مجوف فيه مخ .

(١٧) أي ممتدداً وفي النهاية رواه بعضهم بالنون وهو بمعناه كجبريل وجبريل .
(١٨) الأخص بفتح الميم من القدم الموضع الذي لا يلمس بالأرض منها عند الوطء والخمصان بضم الخاء المبالغ منه أي أن ذلك الموضع من أسفل قدميه شديد التجافي عن الأرض .
(١٩) مسيح القدمين أي لمسا وانها ليتان ليس فيها تكسر ولا شقاق فإذا أصابها الماء نبا عنها ولم يستقر .

(٢٠) الظاهر أنه بفتح القاف وسكون اللام أي إذا مشى كأنه ينقلع من الأرض قلماً ومر تفسيره في الخواشي السابقة . وفي النهاية لأبن الأثير : في حديث ابن أبي هالة في صفته عليه السلام إذا زال زال قلماً يروى بالفتح والضم فبالفتح مصدر بمعنى الفاعل أي يزول قلماً لرجله من الأرض وبالضم أما مصدر أو اسم وهو بمعنى الفتح وقال الهروي : قرأت هذا الحرف في كتاب غريب الحديث لأبن الأنباري قلماً بفتح القاف وكسر اللام وكذا قرأته بخط الأزهري وهو كما جاء في حديث آخر كأنما ينحط من صبيب والانحدار من الصبيب والتقلع من الأرض قريب بعضه من بعض أراد أنه كان يستعمل الثبوت ولا يبين منه في هذه الحال استعجال ومبادرة شديدة «اهـ» .

(٢١) مر تفسيره .

(٢٢) الهون الرفق واللين والتثبت .

(٢٣) سريع المشي واسع الخطو .

(٢٤) وذلك اقرب إلى الوقار والتواضع .

(٢٥) أي قلماً ينظر تحديقاً .

(٢٦) لين الخلق سهله أصله من دمث المكان إذا كان سهل .

(٢٧) الذواق كسحاب فعال بمعنى مفعول أي المأكول والمشروب .

(٢٨) فلا يراعي أحداً في الحق .

(٢٩) أصل الأشاحة الجد في الأمر وإشاح هنا أي جد في الأعراض ويحتمل أن يكون هنا بمعنى اعرض ونحا وجهه . وفي تاج العروس إشاح بوجهه عن الشيء نحا وفي صفته «ص» إذا غضب اعرض وإشاح وقال ابن الأعرابي اعرض بوجهه وإشاح أي جد في الأعراض قال والمشيح الجاد وإذا نحى الرجل وجهه عن وجه أصابه أو عن أدنى قيل قد إشاح بوجهه «اهـ» .

كأنما ينحط من صبيب) إذا التفت التفت جميعاً كأن عرقه في وجهه اللؤلؤ ولريح عرقه أطيب من المسك الأذفر إذا جاء مع القوم غمرهم^(٤) ليس بالقصير ولا بالطويل (وفي رواية) كان ربعة من القوم (وفي رواية) ليس بالذاهب طوياً وفوق الربعة (وفي أخرى) وهو إلى الطول اقرب . ولا بالعاجز ولا اللثيم لم أر قبله ولا بعده مثله تديرير اجرد^(٥) أجود الناس كفأ واجراً الناس قلباً وأوسع الناس صدرأ واصدق الناس لهجة وأوفى الناس بذمة والينهم عريكة وكرمهم عشرة من رآه بديهة هابه^(٦) ومن خالطه معرفة احبه^(٧) يقول باغته (أو ناعته) لم أر قبله ولا بعده مثله ﷺ «اهـ» .

ومما وصفه به بوابه انس بن مالك فيما رواه ابن سعد في الطبقات فقال : ليس بالأبيض الامهق^(٨) ولا بالأدم^(٩) (وفي رواية) كان اسمر وهو ينافي الروايات الكثيرة القائلة أنه كان أبيض مشرباً بحمرة : وما شملت مسكة ولا عنبرة أطيب من ريحه كثير العرق . وسئل سعد بن أبي وقاص كما في طبقات ابن سعد هل خضب رسول الله ﷺ قال لا كان شبيه في عنفقه وناصيته ولو أشاء اعددها لعددتها . وروى ابن سعد في الطبقات بسنده عن الحسن بن علي عليهما السلام أنه سأل خاله هند بن أبي هالة التميمي عن حلية رسول الله ﷺ وكان وصافاً فقال : كان رسول الله ﷺ فخماً مفخماً يتلألاً وجهه تلألؤ القمر ليلة البدر أطول من المربع واقصر من المشذب^(١٠) عظيم الهامة رجل الشعر^(١١) أن انفردت عقيصته فرق والا فلا يجاوز شعره شحمة أذنيه إذا هو وفره^(١٢) أزهو اللون واسع الجبين أزج الحواجب سوابغ في غير قرن . بينها عرق يدره الغضب اقنى العرنين له نور يعلوه يحسبه من لم يتأمله اشم^(١٣) كث اللحية ضليع الفم^(١٤) مفلج الاسنان دقيق المسربة كأن عنقه جيد دمية في صفاء الفضة معتدل الخلق بادن متماسك^(١٥) سواء البطن والصدر عريض الصدر بعيد ما بين المنكبين ضخم الكراديس انور المتجرد موصول ما بين اللبة والسرة بشعر يجري كالخط عاري الثديين والبطن مما سوى ذلك اشعر الذراعين والمنكبين وإعالي الصدر طويل الزندين رجب الراحة سبط القصب^(١٦) شثن الكفين والقدمين سائل الاطراف^(١٧) خصان الاخصين^(١٨) مسيح القدمين ينبوعها الماء^(١٩) إذا زال زال قلماً^(٢٠) يخطو تكفؤا^(٢١) ويمشي هونا^(٢٢) ذريع المشية^(٢٣) خافض الصوت نظره إلى الأرض أطول من نظره إلى السماء^(٢٤) جل نظره الملاحظة^(٢٥) يسبق من لقيه بالسلام ويبدد اصحابه بالمصافحة دائم الفكرة ليست له راحة لا يتكلم في غير حاجة طويل السكوت يتكلم بجوامع الكلم فصل لا فضول ولا تقصير دمثا^(٢٦) ليس بالجافي ولا المهين يعظم النعمة وإن دقت لا يذم ذواقاً^(٢٧) ولا يمدحه لا تغضبه الدنيا وما كان لها فإذا تعوطي الحق لم يعرفه احد^(٢٨) ولم يقم لغضبه شيء حتى ينتصر له لا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها إذا أشار أشار بكفه كلها وإذا تعجب قلبها وإذا تحدث يضرب براحته اليمنى باطن ابهامه اليسرى وإذا غضب اعرض وإشاح^(٢٩) وإذا فرح غص طرفه جل ضحكه التبسم ويفتر عن مثل حب الغمام «اهـ» .

اخلاقه واطواره وآدابه

قال ابن شهر اشوب في المناقب : أما آدابه فقد جمعها بعض العلماء والتقطها من الاخبار .

كان النبي ﷺ أحكم الناس وأحلمهم وأشجعهم وأعدلهم وأعطفهم وأسأخهم لا يثبت عنده دينار ولا درهم لا يأخذ مما آتاه الله الا قوت عامه

الا ان تنتهك حرمة الله فينتقم الله ولا ضرب بيده شيئاً قط إلا ان يضرب بها في سبيل الله ولا سئل شيئاً قط فمنعه إلا ان يسأل مأثماً (وفيه) عن عبيد بن عمير بلغني ان رسول الله ﷺ ما أتى في غير حد الا عفا عنه .

وعن زياد بن أبي زياد كانت خصلتان لا يكلهما رسول الله ﷺ إلى أحد الوضوء من الليل حين يقوم والسائل يقوم حتى يعطيه وهو معنى ما ورد في خبر آخر : ما رأيت رسول الله ﷺ يكل صدقته إلى غير نفسه حتى يكون هو الذي يضعها في يد السائل ولا رأيت رسول الله ﷺ وكل وضوءه إلى غير نفسه حتى يكون هو الذي يبيء وضوءه لنفسه حين يقوم من الليل (وروي) انه لم يكن خلق ابغض اليه من الكذب وفي طبقات ابن سعد ان الحسين بن علي عليهما السلام سأل أباه عن النبي ﷺ فقال كان إذا أوى إلى منزله جزءاً دخوله ثلاثة اجزاء جزءاً لله وجزءاً لأهله وجزءاً لنفسه ثم جزءاً لجزءه بينه وبين الناس ويقول ليليل الشاهد الغائب وأبلغوني حاجة من لا يستطيع ابلاغها اياه ثبت الله قدميه يوم القيامة وكان يخزن لسانه الا مما يعينهم ويؤلفهم ولا يفرقهم او قال ينفرهم ويكرم كريم كل قوم ويوليهم عليهم ويحذر الناس ويحترس منهم من غير ان يطوي عن أحد بشره ولا خلقه ويتفقد اصحابه ويسأل الناس عما فيه الناس ويحسن الحسن ويقويه ويقبح القبيح ويوهنه افضل الناس عنده اعمهم نصيحة واعظمهم عنده منزلة احسنهم مواساة ومؤازرة يعطي كل واحد من جلسائه نصيبه حتى لا يحسب جلسيه ان احداً اكرم عليه منه من جالسه او قاومه في حاجة صابره (٢) حتى يكون هو المنصرف عنه ومن سألته حاجة لم يرده الا بها او بميسور من القول قد وسع الناس منه بسطه وخلقهم فصار لهم أبا وصاروا في الحق عنده سواء مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وامانة لا ترفع فيه الأصوات ولا تؤنب فيه الحرم (٣) ولا تنشئ فلتاته (٤) يوقرون فيه الكبير ويرحمون الصغير ويؤثرون ذا الحاجة ويحفظون الغريب وكان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب (٥) ولا فحاش ولا عياب قد ترك نفسه من ثلاث المراء والاكثر وما لا يعنيه وترك الناس من ثلاث كان لا يذم احداً ولا يعيره ولا يطلب عورته ولا يتكلم الا فيما رجا ثوابه اذا تكلم اطرق جلساؤه كأنما على رؤوسهم الطير ولا يتنازعون عنده من تكلم عنده انصتوا له حتى يفرغ يضحك مما يضحكون منه ويتعجب مما يتعجبون منه ويصبر للغريب على الجفوة في منطقته ومسأله ولا يقطع على أحد حديثه « اهـ » .

ومما جاء في صفته ﷺ انه كان يسأل عن اصحابه فان كان احدهم غائباً دعا له وان كان شاهداً زاره وان كان مريضاً عاده وإذا لقيه الرجل فصافحه لم ينزع يده من يده حتى يكون الرجل هو الذي ينزعها ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى يكون الرجل هو الذي يصرفه وإذا لقيه احد فقام معه أو جالسه احد لم ينصرف حتى يكون الرجل هو الذي ينصرف عنه وما وضع احد فمه في اذنه الا استمر صاغياً حتى يفرغ من حديثه ويذهب . وكان ضحك السن اشد الناس خشية وخوفاً من الله وما ضرب امرأة له ولا خادماً يسبق حلمه غضبه ولا تزيده شدة الجهل عليه الا حلماً أحسن الناس خلقاً وارجحهم حلماً واعظمهم عفواً أجود بالخير من الريح المرسلة اشجع الناس قلباً واشدهم بأساً واشدهم حياء اشد حياء من العذراء في خدرها واذا اخذه العطاس وضع يده أو ثوبه على فيه يحجب الفال الحسن ويغير الاسم القبيح بالحسن يشاور اصحابه في الأمر اكثر الناس اغضاء عن

فقط من يسير ما يجد من التمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله ثم يعود إلى قوت عامه فيؤثر منه حتى ربما احتاج قبل انقضاء العام ان لم يأت به شيء وكان يجلس على الأرض وينام عليها ويخفف النعل ويرقع الثوب ويفتح الباب ويحلب الشاة ويعقل البعير ويطحن مع الخادم إذا أعيا ويضع طهوره بالليل بيده ولا يجلس متكئاً ويخدم في مهنة أهله ويقطع اللحم ولم يتجشأ قط ويقبل الهدية ولو انها جرعة لبن ويأكلها ولا يأكل الصدقة ولا يثبت بصره في وجه احد يغضب لربه ولا يغضب لنفسه وكان يعصب الحجر على بطنه من الجوع يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد لا يلبس ثوبين يلبس برداً حبرة يمنية وشملة وجبة صوف والغليظ من القطن والكتان وأكثر ثيابه البياض ويلبس القميص من قبل ميامنه وكان له ثوب للجمعة خاصة وكان إذا لبس جديداً أعطى خلق ثيابه مسكيناً يلبس خاتم فضة في خنصره الأيمن ويكره الريح الردية ويستاك عند الوضوء ويردف خلفه عبده او غيره ويركب ما امكنه من فرس أو بغلة أو حمار ويركب الحمار بلا سرج وعليه العذار ويمشي راجلاً ويشيع الجنائز ويعود المرضى في أقصى المدينة يجالس الفقراء ويؤاكل المساكين ويناولهم بيده ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشر بالبر لهم يصل ذوي رحمه من غير ان يؤثرهم على غيرهم إلا بما أمر الله ولا يجفو على أحد يقبل معذرة المعتذر إليه وكان أكثر الناس تبساً ما لم ينزل عليه القرآن او تجر عظة وربما ضحك من غير قهقهة لا يرتفع على عبيده وامائه في مأكلا ولا في ملبس ما شتم أحداً بشتمه ولا لعن امرأة ولا خادماً بلعنة ولا لاموا أحداً الا قال دعوه لا يأتيه احد حر أو عبد أو امة الا قام معه في حاجته ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن يغفر ويصفح يبدأ من لقيه بالسلام وإذا لقي مسلماً بدأه بالمصافحة وكان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله وكان لا يجلس اليه احد وهو يصلي إلا خفف صلاته واقبل عليه وقال ألك حاجة وكان يجلس حيث ينتهي به المجلس ويأمر بذلك وكان اكثر ما يجلس مستقبل القبلة وكان يكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط له ثوبه ويؤثر الداخل بالوسادة التي تحته وكان في الرضى والغضب لا يقول الا حقاً وكان يأكل القثاء بالرطب والملح وكان احب الفواكه الرطبة اليه البطيخ والعنب وأكثر طعامه الماء والتمر وكان يتمتع اللبن بالتمر ويسميها الاطيين وكان احب الطعام إليه اللحم ويأكل الثريد باللحم وكان يحب القرع وكان يأكل لحم الصيد ولا يصيده وكان يأكل الخبز والسمن وكان يحب من الشاة الذراع والكتف ومن الصباغ الخل ومن التمر العجوة ومن البقول الهندبا وكان يمزج ولا يقول الا حقاً .

قال ابن سعد في الطبقات : كان قبل النبوة افضل قومه مرؤة واحسنهم خلقاً واکرمهم مخالطة واحسنهم حواراً واعظمهم حلماً وامانة واصدقهم حديثاً وابعدهم من الفحش والأذى ومارئي ملاحياً ولا ماريأ احداً حتى سماه قومه الأمين لما جمع الله من الأمور الصالحة فيه « اهـ » .

وفيه عن عائشة مجموعاً من عدة احاديث قالت ما خير رسول الله ﷺ بين اموين احدهما ايسر من الآخر الا اختار الذي هو الايسر (١) وما انتقم لنفسه

(١) اي الايسر لغيره لا له .

(٢) قاومه قام معه وصابره صبر عليه وهذا بمعنى ما ورد انه إذا لقيه احد فقام قام معه أو جالسه لم ينصرف حتى يكون الرجل هو الذي ينصرف عنه .

(٣) اي لا يذكرن بقبيح من ابنه بابنه كضرب أو كنصر اذا رماه بالقبيح .

(٤) اي لا تداع من ثبوت الحديث اذا ادعته .

(٥) الصخب محرقة شدة الصوت .

قلبه لخطبها إلى أهلها بدلاً من أن يخطبها على مولاه ولكن أهلها أسرع إلى إجابته من إجابتهم إلى تزويجها بمولاه وعتيقه واحتمال أنها وقعت في قلبه بعدما تزوجت ولم تقع في قلبه وهي خلية سخيصة كما ترى فإن دواعي الطبيعة قبل تزويجها أكثر واشد ولكن زينب كانت تستطيل على زيد بقرنها من رسول الله ﷺ وأنها ابنة عمته وأنها قرشية وهو مولى والعرب ترى التزوج بالموالي عاراً وأما زوجها رسول الله ﷺ بزيد كسراً لنخوة الجاهلية ورغماً عن أبائها وأباء عمها عبد الله حتى نزل فيهما على بعض الروايات « وما كان لمؤمن أو مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً » فلم يجدوا بداً من إطاعة أمر رسول الله ﷺ وكان تزويجها بزيد عن غير رغبة منها أحد أسباب نفورها منه . فاشتكى زيد إلى رسول الله ﷺ مراراً سوء خلقها معه وأراد طلاقها والرسول ﷺ يقول له امسك عليك زوجك . ثم لما طال به الأمر طلقها وكان رسول الله ﷺ قد تنبأه فكان يقال له زيد بن محمد حتى نزلت ادعوه لآبائهم هو اقسط عند الله فقبل زيد بن حارثة وكان أهل الجاهلية يجرون على المتبني أحكام الأبن النسبي من الميراث وتحريم النكاح فانزل الله تعالى : وما جعل ادعاءكم أبناءكم ذلّكم قولكم بافواهكم والله يقول الحق وهو يهدي السبيل . فلما طلقها أراد رسول الله ﷺ أن يتزوجها ليمحو تلك العادة الجاهلية بالفعل كما محيت بالقول وبقي في نفسه بعض الاحجام لما عسى أن يقوله الناس في مخالفة هذه العادة المتأصلة في نفوسهم فيقولوا تزوج زوجة ابنه فخاطبه الله تعالى مقوياً عزيمته بقوله : « وتحفي في نفسك ما الله مبديه وتحشى الناس والله احق أن تخشاه » فنفذ ما أمره الله تعالى به من أبطال أحكام الجاهلية وتزوجها فنزل قوله تعالى : فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج ادعيائهم إذا قضوا منهن وطراً وكان أمر الله مفعولاً .

اولاده

(١) القاسم وبه كان يكنى عاش حتى مشى ومات بمكة (٢) عبد الله ويلقب بالطيب والظاهر لولادته بعد الوحي ولد بمكة بعد الاسلام ومات بها وبعضهم يعد الطيب والظاهر اثنين (٣) فاطمة وهي صغرى بناته تزوجها علي (ع) بعد الهجرة (٤) زينب وهي كبراهن تزوجها قبل الاسلام ابو العاص القاسم . قال المرزباني في معجم الشعراء : وهو الثبت ويقال لقيط ويقال مهشم بن الربيع بن عبد العزي بن عبد شمس بن عبد مناف . وهو ابن اخت خديجة امه هالة بنت خويلد فحمد النبي ﷺ صهره (٥) رقية (٦) ام كلثوم زوجها النبي ﷺ من عتبة وعتيبة ابني عمه ابي لهب فلما جاء الاسلام بلغ من عداوة قريش للنبي ﷺ ان قالوا فرغتم محمداً من همه بتزويج بناته فقالوا لأبي العاص طلق ابنة محمد وتزوجك بنت من اردت من قريش فأبى وطلبوا مثل ذلك الى عتبة وعتيبة فطلقا زوجتيهما فتزوجها عثمان واحدة بعد واحدة وام الكل خديجة (٧) ابراهيم بن مارية القبطية ولد بالمدينة ومات وهو ابن ثمانية عشر شهراً .

اعمامه ﷺ

أبو طالب واسمه عبد مناف والزبير وحمة والمقوم والعباس وضرار والحارث وقثم وأبو لهب واسمه عبد العزي والغيداق واسمه مصعب أو نوفل وزاد بعضهم جحل واسمه المغيرة وعبد الكعبة .

العورات اذا كره شيئاً عرف في وجهه ولم يشافه احداً بمكروه حتى إذا بلغه عن احد ما يكره لم يقل ما بال فلان يقول او يفعل كذا بل ما بال اقوام اوسع الناس صدرأ ما دعاه احد من اصحابه أو أهل بيته الا قال لبيك يخالط اصحابه ويحدثهم ويداعب صبيانهم ويجلسهم في حجره يجيب دعوة الحر والعبد والأمة والمسكين ولا يدعوهم احمر ولا أسود من الناس إلا أجابه لم ير قط ماداً رجله بين اصحابه ولا مقدماً ركبته بين يدي جليس له قط (وقال انس) خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين فما رأيته قط ادنى ركبته من ركة جليسه (إلى أن قال) وما قال لشيء صنعته لم صنعت كذا ولقد شممت العطر فما شممت ريح شيء اطيب ريحاً من رسول الله ﷺ يدعو اصحابه باحب اسمائهم ويكنيهم وإذا سمع بكاء الصغير وهو يصلي خفف صلاته . اكثر الناس شفقة على خلق الله وأرأفهم بهم وأرحمهم بهم أوصل الناس للرحم واقومهم بالوفاء وحسن العهد يأكل على الأرض وقال أكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد فإنما أنا عبد يلبس الغليظ ويحب التيامن في شأنه كله في طهوره وترجله وتنعله يعود المساكين ويجلس بين اصحابه ويعلف ناضحه ويقم البيت ويأكل مع الخادم ويحمل بضاعته من السوق لا يجمع في بطنه بين طعامين أرجح الناس عقلاً وافضلهم رأياً . ما سئل شيئاً قط فقال لا إذا اراد ان يفعل قال نعم وإذا لم يرد ان يفعل سكت وكان إذا جاء شهر رمضان اطلق كل اسير وأعطى كل سائل وكان أصبر الناس على اوزار الناس وإذا مشى أسرع ليس بالعاجز ولا الكسلان وما رئي يأكل متكئاً قط . وكثيراً ما يصلي في نعليه ويلبس القلانس اللاتئة ويلبس القلنسوة تحت العمامة وبدون عمامة ويتعمم بدون قلنسوة وكان له عمامة سوداء دخل يوم فتح مكة وهو لابسها وكان يلبسها في العيدين ويرخيها خلفه وروي انها كانت تسعة اكوار وقال بعضهم الظاهر انها كانت نحو عشرة اذرع (بذراع اليد) وكانت له بردة يخطب فيها توارثها الخلفاء وادعو انها بردته ﷺ .

وما جاء في وصفه ﷺ انه كان حسن الاصغاء إلى محدثه لا يلوي عن احد وجهه ولا يكتفي بالاستماع إلى من محدثه بل يلتفت اليه بكل جسمه وكان قليل الكلام كثير الانصات ميالاً للجد من القول ويضحك احياناً حتى تبدو نواجذه فإذا غضب لم يظهر من اثر غضبه الا نفرة عرق بين حاجبيه .

قصة زينب بنت جحش

هذه القصة تستحق التمهيص فقد نزل فيها القرآن الكريم واشتملت على عدة احكام خالفت احكام الجاهلية وذكر فيها بعض المفسرين من المسلمين ما يشوهها ويخرجها عن حقيقتها كما ذكروا في قصة يوسف وزليخا وداود وامرأة أوريا . مثل ان رسول الله ﷺ جاء إلى منزل زوجها زيد وكان غائباً فرأها تغتسل فقال سبحان خالقك أو ان الهواء رفع الستر فرأها نائمة فوقعت في نفسه فقال شبه ذلك وانه لما جاء زيد اخبرته فظن انها وقعت في نفسه فأراد طلاقها ليتزوجها رسول الله ﷺ فقال له امسك عليك زوجك ونحو ذلك واستغل ذلك من يريد عيب الاسلام . والحقيقة أن زينب كانت بنت عمه رسول الله ﷺ لأن امها اميمة بنت عبد المطلب وقد كان ﷺ يعرفها طفلة وشابة وهي بمنزلة احدى بناته وهذا يكذب انه لما رآها وقعت في قلبه ثم هو الذي خطبها على زيد مولاه وساق عنه المهر فلو كان لها هذا الجمال البارع وهذه لمكانة من

عماته ﷺ

صفية أم الزبير بن العوام وهي شقيقة حمزة وعاتكة وأم حكيم وبرة واميمة وأروى .

بوابه ﷺ

انس بن مالك مولاه

شعراؤه ﷺ

حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك .

مؤذنه ﷺ

بلال وابن أم مكتوم بالمدينة وسعد القرط مولى عمار بن ياسر بقبا ،

سلاحه ﷺ

كان له تسعة سيوف منها ذو الفقار وسبع دروع منها ذات الفضول وست قسي وثلاث اتراس ورمحان وثلاث حرا ب وخوذتان .

دوابه ﷺ

«أفراسه» اربع لزاز والظرب والمرتجز واليعسوب وقيل ست فزيد السكب واللحيف «ونوقه» المعدة للركوب ثلاث القصواء والعصباء والصهباء «وبغاله» ست أشهرها دلل وكانت شهباء «وحمره» اثنان أحدهما يعفور .

نقش خاتمه ﷺ

«محمد رسول الله» ثلاثة أسطر وقيل كان نقش خاتمه (أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله) وكان خاتمه من حديد ملوي عليه فضة .

مشاهير كتابه

في السيرة الحلبية عن جماعة : كان كتابه ستة وعشرين كتاباً وقيل اثنين وأربعين قال وأول من كتب له من قريش بمكة عبد الله بن سعد بن ابي سرح العامري ثم ارتد وكان يقول كنت اصرف محمداً حيث اريد كان يملئ علي عزيز حكيم فاقول أو عليم حكيم فيقول نعم ، ونزل فيه : فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً وأمر ﷺ بقتله يوم الفتح ففر إلى عثمان وكان أخاه من الرضاعة أرضعته أم عثمان فغيبه عثمان ثم جاء به واستأمن له رسول الله ﷺ فسكت طويلاً ثم قال نعم فلما انصرف عثمان قال رسول الله ﷺ ما صمت عنه إلا لتقتلوه . قال وأول من كتب له من الانصار بالمدينة ابي بن كعب كان في أغلب أحواله يكتب الوحي قال وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعامر بن فهيرة وعبد الله بن ارقم وكان يكتب الرسائل للملوك وغيرهم وثابت بن قيس بن شماس وزيد بن ثابت ومعاوية بن ابي سفيان وأخوه يزيد والمغيرة بن شعبة والزبير بن العوام وخالد بن الوليد والعلاء بن الحضرمي وعمر بن العاص وعبد الله بن رواحة ومحمد بن

(١) اي فزعت .

مسلمة وعبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول «اه» ملخصاً وكانت كتابة جلهم بالمناوية وعند الحاجة . وحكى صاحب السيرة الحلبية عن بعضهم كان معاوية وزيد بن ثابت ملازمين للكتابة بين يدي رسول الله ﷺ في الوحي وغيره لا عمل لهما غير ذلك «اه» قال ابن حجر في الاصابة قال المدائني كان زيد بن ثابت يكتب الوحي وكان معاوية يكتب للنبي ﷺ فيما بينه وبين العرب «أه» . فقول هذا البعض مع جهالته في الوحي وغيره يراد به كتابة زيد الوحي ومعاوية رسائل العرب وإلا فلا يعارض قول المدائني وفي الاستيعاب معاوية أحد الذين كتبوا لرسول الله ﷺ «أه» . ولو كان يكتب الوحي لذكره ثم قال في الاستيعاب : روى أبو داود الطيالسي قال «نا» هشيم وأبو عوانة عن أبي حمزة عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ بعث إلى معاوية يكتب له فقبل أنه يأكل ثم بعث إليه فقبل أنه يأكل فقال رسول الله ﷺ لا اشبع الله بطنه «اه» .

المبعث

بعث رسول الله ﷺ بالنبوة في السابع والعشرين من شهر رجب يوم الاثنين على ما روي عن أئمة أهل البيت عليهم السلام وعمره أربعون سنة . وكان قبيل البعثة يجتلي للعبادة في غار في أعلى جبل يقال له حراء على ثلاثة أميال من شمال مكة فبقي على ذلك عدة سنين وفي ذلك الغار نزل عليه الوحي وكان أوله الرؤيا الصادقة روى البخاري ومسلم أن أول ما بدى به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلاء فكان يأتي حراء فيتحنث فيه (وهو التعبد) الليالي ذوات العدد حتى فجأه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فقال : (اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم) فرجع بها يرجف فؤاده حتى دخل على خديجة فقال زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع فقال يا خديجة ما لي ؟ واخبرها الخبر وقال قد خشيت علي فقالت له كلا ابشر فوالله لا يخزيك الله أبداً أنك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتقري الضعيف وتعين على نوائب الحق وروى الواحد في أسباب النزول بسنده عن عكرمة والحسن أن أول ما أنزل سورة العلق ثم روى بسنده عن جابر بن عبد الله الانصاري أنه سئل أي القرآن أنزل قبل قال يا أيها المدثر قبل أو اقرأ باسم ربك فذكر أن رسول الله ﷺ حدثه قال جاورت بحراء شهراً ثم نزلت فاستبطنت بطن الوادي فنوديت فنظرت أمامي وخلفي وعن يميني وعن شمالي ثم نظرت إلى السماء فإذا هو في الهواء يعني جبريل فأخذتني رجفة فاتيت خديجة فامرهم فدثروني ثم صبوا علي الماء فأنزل الله علي (يا أيها المدثر قم فأنذر) ثم جمع بين الروايتين بالحديث عن جابر عن النبي بينا أنا أمشي فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالساً علي كرسي بين السماء والأرض فجلست^(١) منه رعباً فوجعت فقلت زملوني زملوني فدثروني فأنزل الله : يا أيها المدثر . قال الطبرسي في مجمع البيان بعد نقل ذلك : وفي هذا ما فيه لأن الله تعالى لا يوحى إلى رسوله إلا بالبراهين النيرة والآيات البينة الدالة على أن ما يوحى إليه إنما هو من الله تعالى فلا يحتاج إلى شيء سواها ولا يفزع ولا يفرق وقيل انه كان قد تدثر بشملة صغيرة لينام فتزلت وقيل أول ما أنزل سورة الفاتحة ففي مجمع البيان أن الحاكم روى بسنده أن رسول الله ﷺ قال لخديجة إذا خلوت سمعت نداء فقالت ما يفعل الله بك إلا خيراً فوالله أنك لتؤدي الأمانة

والذين كانوا على شرائع الانبياء كانوا قد غيروا وبدلوا واتخذوا رؤساءهم أرباباً من دون الله حللوا لهم حراماً وحرماً عليهم حلالاً فاتبعوهم واشركوا بالله تعالى جعلوا له شركاء من خلقه ومن الآدميين وكانت العرب ومنها قريش عشيرة رسول الله ﷺ تعبد الأصنام من الاحجار والأشجار والرصاص والنحاس والخشب تعملها بأيديها ثم تعبدونها وتقول ما نعبدهم الا ليقربونا إلى الله زلفى . وكان لكل قبيلة صنم وفي كل بيت صنم أو أصنام فيسجدون لها وينحرون ويذبحون لها ويسألونها حوائجهم ويعملون لها السدنة وينذرون لها النذور . وكانوا يأخذون الربا ويشربون الخمر ويطفون بالبيت عراة رجالاً ونساء وقد فشا فيهم الزنا وارتكاب الفواحش .

بماذا بعث النبي

فبعث الله تعالى نبيه على حين فترة من الرسل خاتماً للنبيين وناسخاً شرائع من كان قبله من المرسلين إلى الناس كافة أسودهم وأبيضهم عربهم وعجمهم وقد ملئت الأرض من مشرقها إلى مغربها بالخرافات والسخافات والبدع والقبائح وعبادة الأوثان .

فقام ﷺ في وجه العالم كافة ودعاً إلى الايمان بالله واحد خالق رازق مالك لكل أمر وبيده النفع والضرر لم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن ولا من الدين ولم يتخذ صاحبة ولم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد آمراً بعبادته وحده لا شريك له مبطلاً عبادة الأصنام والاوثان التي لا تضر ولا تنفع ولا تعقل ولا تسمع ولا تدفع عن أنفسها ولا عن غيرها ضرراً ولا ضيئاً متمماً لمكارم الاخلاق حائماً على محاسن الصفات آمراً بكل حسن ناهياً عن كل قبيح . قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله .

سهولة الشريعة الاسلامية وسماحتها

واكتفى من الناس بأن يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ويصوموا شهر رمضان ويحجوا البيت ويلتزموا باحكام الاسلام . وكان قول هاتين الكلمتين لا إله إلا الله محمد رسول الله موجباً أن يكون لقاتلها ما للمسلمين وعليه مما عليهم على أي حال كان ولو قاهها والسيف على رأسه .

سمو التعاليم الاسلامية

بعث بالمساواة في الحقوق بين جميع الخلق وأن أحد خير من أحد إلا بالتقوى . وبالاخوة بين جميع المؤمنين : انما المؤمنون اخوة والكفاءة بينهم : المؤمنون بعضهم اكفاء بعض . المؤمنون تتكافؤ دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم وبالعفو العام عمن دخل في الاسلام : الاسلام يجب ما قبله . وسن شريعة باهرة وقانوناً عادلاً تلقاه عن الله تعالى وتلقاه عنه المسلمون وحفظوه في صدورهم وفي كتبهم ولم يختلفوا في لبه وجوهره واجمعوا واتفقوا عليه وأن اختلفوا في بعض تفاريعه مع كون كل منهم يرى أنه يرجع في رأيه إلى الأصل المسلم بينهم ويرد تلك التفاريح إليه فكان هذا القانون جامعا لاحكام عباداتهم معاملاتهم وما يحتاجونه في معاشهم ومعادهم فكان عباديا اجتماعيا سياسيا اخلاقيا لا يشذ عنه شيء مما يمكن وقوعه في الكون ويحتاج اليه بنو آدم فما من واقعة تقع ولا حادثة تحدث الا

وتصل الرحم وتصدق الحديث قالت خديجة فانطلقنا إلى ورقة بن نوفل بن اسد بن عبد العزى وهو ابن عم خديجة وكان من أهل العلم الأول فاخبره رسول الله ﷺ بما رأى فقال له ورقة إذا أتاك فائت به حتى تسمع ما يقول ثم اثني فأخبرني فلما خلا ناداه يا محمد قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى بلغ ولا الضالين قل لا إله إلا الله فأتى ورقة فذكر له ذلك فقال له أبشر ثم أبشر فأنا أشهد أنك الذي بشر به ابن مريم وأنت على مثل ناموس موسى وأنت نبي مرسل وأنت سوف تؤمر بالجهاد ولئن ادركني ذلك لا جاهدن معك وروي أن ورقة قال في ذلك شعراً :

فإن يك حقاً يا خديجة فاعلمي حديثك أيانا فاحمد مرسل وجبريل يأتيه وميكال معها من الله وحي يشرح الصدر ينزل يفوز به من فاز عزاً لدينه ويشقي به الغاوي الشقي المضلل فريقان منهم فرقة في جنانه واخرى باغلال الجحيم تغلل

(أقول) وفي هذا أيضاً ما فيه كما سبق عن مجمع البيان من أن الله تعالى لا يوحى إلى رسوله إلا بالبراهين النيرة ولم يكن ورقة أعرف بالله وبآياته منه ﷺ حتى يأتي إليه ويستثبت منه ويوشك أن تكون هذه الروايات كروايات الغرائق الآتية وسهوه في الصلاة وشبه ذلك .

احتباس الوحي عن رسول الله

في مجمع البيان : احتبس عنه الوحي خمسة عشر يوماً عن ابن عباس وقيل اثني عشر يوماً عن ابن جريح وقيل أربعين يوماً عن مقاتل قال ابن عباس فقال المشركون أن محمداً قد ودعه ربه وقلاه (ودعه) تركه (وقلاه) ابغضه ولو كان أمره من الله لتتابع عليه الوحي فنزلت (والضحي والليل إذا سجي ما ودعك ربك وما قلى) وروى الواحدى في أسباب النزول عن البخاري ومسلم أن امرأة من قريش قالت له ما أرى شيطانك إلا ودعك فنزلت وحكى الطبرسي في مجمع البيان أن القائلة له ذلك هي أم جميل بنت حرب زوجة أبي لهب . وروى الواحدى في أسباب النزول أنه ابناً جبريل عن النبي ﷺ فجزع جزعاً شديداً فقالت خديجة قد قلاك ربك لما يرى من جزعك فنزلت (أقول) الصواب أن القائل له ذلك المشركون أو أم جميل أو الجميع أما خديجة فكانت أعرف بمقام رسول الله ﷺ من أن تقابله بهذا الكلام وكانت عادت إذا رأت منه ما يهيمه أن تسليه لا أن تزيد في همه وتجاهه بقولها : قد قلاك ربك .

حالة الناس قبل الاسلام

كان الناس قبل الاسلام يعبدون الاصنام كمشركي العرب وغيرهم ومنهم من يعبد النار وهم المجوس . ومنهم من يعبد النجوم والكواكب ومنهم من يعبد الملائكة . ومنهم من يعبد الآدميين . ومن عبدة الأصنام والاوثان من لا يؤمن بالبعث ويرى أن الاصنام تنفعه في دنياه ويقول : إننا لمبعوثون خلقاً جديداً . إذا متنا وكنا تراباً وعظاماً إننا لمبعوثون . أيعدكم أنكم إذا متم وكنتم تراباً وعظاماً أنكم مخرجون . وقال في ذلك شاعرهم :

ذرينا نصطبح يا أم عمرو فإن الموت نقب عن هشام ونقب عن ابيك أبي سعيد أخي الفتيان والشرب الكرام يخبرنا ابن كبشة أن سنحيا وكيف حياة أصداء وهام اتقتلني إذا ما كنت حيا وتحيني إذا بليت عظامي

واخرس الفصحاء وتحدهم فيه بالمعارضة وعجزهم فلم يستطيعوا معارضته وهم أفصح العرب واليهم تنتهي الفصاحة والبلاغة فحوى من أحكام الدين واخبار الماضين وتهذيب الأخلاق والأمر بالعدل والنهي عن الظلم وتبيان كل شيء ما يزال يتلى على كر الدهور ومر الأيام وهو غرض طري يحير ببيانه العقول ولا تمله الطباع مهما تكررت تلاوته وتقادم عهده .

امر الشريعة الإسلامية بالعلم والنظر والتفكير وأعمال العقل

(العلم) قال الله تعالى : هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يخشى الله من عباده العلماء . ولنبيته لقوم يعلمون . فأعلم أنه لا إله إلا الله . اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم . ذلكما مما علمني ربي . وقل رب زدني علماً . شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم . يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات وما يعقلها إلا العالمون .

وقال صاحب الشريعة الإسلامية صلوات الله عليه : طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة . اطلبوا العلم ولو في الصين . فضل العالم على غيره كفضل القمر على سائر النجوم وأوجب الشرع الاسلامي تعلم كل علم نافع ديني أو صناعي أو يتوقف عليه علم ديني على الكفاية فإذا وجد في الأمة من عنده من هذه العلوم ما يقوم بحاجة الخلق في دينهم ودنياهم سقط وجوب التعلم عن الباقي وبقي الاستحباب والندب وإذا لم يوجد في الأمة من عنده ما يقوم بحاجة الخلق وجب عليهم التعلم فإذا لم يتعلموا كانوا مذنبين كلهم مستحقين للعقاب في الآخرة .

علم الصناعات وآلات الحرب

قال الله تعالى : وعلمناه صنعة لبوس لكم وانزلنا الحديد فيه بأس شديد .

(علم الجغرافيا والهيئة) ويتفكرون في خلق السموات والأرض . افلم يسيروا في الأرض . ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق . وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت وإلى الأرض كيف سطحت . افلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج والأرض مددناها والقينا فيها رواسي وانبتنا فيها من كل زوج بهيج . والقى في الأرض رواسي أن تميد بكم . الله الذي رفع السماوات بغير عمد ترونها وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى . وهو الذي مد الأرض جعل فيها رواسي وانهارا . يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل . والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون . وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره . وعلامات وبالنجم هم يهتدون .

(علم التوحيد والكلام) فاعلم أنه لا إله إلا الله . لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا . ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً سليماً لرجل هل يستويان . أفعبينا بالخلق الأول بل هم في لبس من خلق جديد . يا أيها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة ثم نخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم . وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء قدير . قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها

ولها في الشريعة الإسلامية اصل مسلم عند المسلمين ترجع اليه وهذا مما امتازت به الشريعة الإسلامية ذلك لأنها خاتمة الشرائع وباقية الى انقراض عمر الدنيا . ففي العبادات الطهارة ، والصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والحج . وفي المعاملات والاجتماعيات : البيع ، والاجارة ، والمزارعة ، والمساقاة ، والهبة . وفي احكام هذه المذكورات حفظ نظام الاجتماع . وفيها النكاح لبقاء النسل وقطع مادة الفساد ، والميراث ، والوصية والوقف لئلا يحرم المرء من منفعة ماله بعد موته ، والقضاء لرفع الخصام على قاعدة العدل وفي الاخلاقيات العشرة والآداب ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي السياسات الجهاد لحفظ بيضة الاسلام والدفاع عن الوطن ، والسبق والرماية لتعليم فنون الحرب والجندي ، والحدود والديات لحفظ النفوس والأموال وقمع الجرائم . على أن العبادات في الدين الاسلامي لا تتمحصر لمجرد العبادة ففيها منافع بدنية واجتماعية وسياسية فالطهارة تفيد النظافة ، وفي الصلاة رياضة البدن ، وفي صلاة الجماعة والحج فوائد اجتماعية وسياسية ظاهرة وفي الصوم فوائد صحية لا تنكر والاحاطة بفوائد الاحكام الإسلامية الظاهرة فضلاً عن الخفية تتعسر أو تتعذر ، ولما في هذا الدين من محاسن وموافقة أحكامه للعقول وسهولتها وسماحتها ورفع الحرج فيه والاكتفاء باظهار الشهادتين ولما في تعاليمه من السمو والحزم والجند دخل الناس فيه افواجاً وقضى أهله على أعظم ممالك الأرض مملكة الأكاسرة ومملكة الروم واخترق شرق الأرض وغربها ودخل جميع أقاليمها وأقطارها ودانت به الأمم على اختلاف عناصرها ولغاتها . ولم يمض زمن قليل حتى أصبح هذا الرجل الذي فر من مكة مستخفياً واصحابه يعذبون ويستذلون ويفتنون عن دينهم يعتصمون تارة بالخروج إلى الحيشة مستخفين واخرى بالخروج إلى المدينة متسللين يدخل مكة باصحابه هؤلاء في عمرة القضاء ظاهراً على رغم جبابرة قريش لا يستطيعون دفعه ولا منعه ولم تمض إلا مدة قليلة حتى دخل مكة فاتحاً لها مالكا رقاب اهلها فدخلوا في الاسلام طوعاً وكرهاً وتوافدت عليه رؤساء العرب مقدمة طاعتها وسمت نفسه إلى مكاتبة ملوك الأرض كسرى وقيصر ومن دونها ودعاهما إلى الاسلام أو الجزية وغزا بلاد قيصر مع بعد الشقة وظهر دينه على الدين كله كما وعده ربه وفتح اتباعه ممالك الدنيا ولم يقم هذا الدين بالسيف والقهر كما يصوره من يريد الوقعة فيه بل كما أمر الله تعالى : ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن . لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ، ولم يحارب أهل مكة وسائر العرب حتى حاربوه وارادوا قتله واخرجوه واقر أهل الاديان التي نزلت بها الكتب السماوية على اديانهم ولم يجبرهم على الدخول في الاسلام واجبر الوثنيين على ذلك ولم يغز بلاد قيصر ليجبر على الاسلام كما مر .

ولم يكن تأخر اتباع هذا الدين وضعفهم ناشئاً إلا عن عدم تمسكهم بتعاليم دينهم . ولم يكن فتح بلادهم وممالكهم إلا لثناؤهم بما أمرهم به ربهم على لسان نبيهم ﷺ بقوله : واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ، وعدم فهمهم مغزى قوله تعالى : وانزلنا الحديد فيه بأس شديد .

القرآن الكريم

وانزل الله تعالى على نبيه حين بعثه بالنبوة قرآناً عربياً مبيناً لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد أعجز به البلغاء

بين جماعة معدودين وإن كانت عامة باعتبار انها بين جميع المسلمين الموجودين يومئذ لانحصار المسلمين فيهم في ذلك الوقت بخلاف المؤاخاة العامة الآتية فهي بين المسلمين الموجودين ومن سيوجد إلى يوم القيامة وأراد ﷺ بناء الاسلام على أساس ثابت وطيد هو تأليف القلوب ورفع الشحنة من النفوس والتناصر والتعاون في الأعمال لأن ذلك هو السبب الوحيد في نجاح الأعمال ورفي الأمم .

الاخوة العامة في الاسلام

آخى الاسلام بين عموم أهله قريتهم وبعيدهم عربيههم وعجميههم شريفهم ووضيعهم ملوكهم وسوقتهم رجالهم ونسائهم من وجد منهم ومن سيوجد إلى يوم القيامة أعلن الله تعالى ذلك في كتابه العزيز على لسان نبيه الذي ارسله بهذا الدين وتلاه النبي جهاراً على المسلمين فسمعوه وقرؤه وحفظوه وكرروا تلاوته مجتمعين ومنفردين فقال (انما المؤمنون اخوة) بلفظ انما المفيد للحصر فاصبح بمقتضى ذلك المسلم الذي في أقصى المغرب اخا للمسلم الذي في أقصى المشرق . وبهذه الاخوة وعلى أساسها المتين والمحافظة عليها قام الاسلام وظهر وانتشر وبالثهون بها ضعف وتقهر . ثم جعل لهذه الاخوة حقوقاً وحدوداً ولوازم فامر بالاصلاح بين المتخاصمين منهم وأردف قوله هذا بقوله (فاصلحوا بين اخويكم) وفرعه عليه منبهاً على أن الاصلاح هو من مقتضى تلك الاخوة وموجبها وبالنصرة فقال النبي ﷺ انصر اخاك ظالماً أو مظلوماً . ظالماً برده عن الظلم ومظلوماً بدفع الظلم عنه وهذه هي الاخوة الصحيحة الشريفة لا أنصر أخاك ظالماً أو مظلماً ظالماً على ظلمه ومظلوماً على من ظلمه . وقال ﷺ المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يظلمه . وحرم عليه عرضه وماله ودمه ، ونهى عن أن يهجر أخاه فوق ثلاث . وهذا يسير من كثير من لوازم الاخوة في الاسلام فانظر بعين عقلك كم في هذه الاخوة من فوائد ومنافع ومصالح عامة سياسية واجتماعية واخلاقية وكم فيها من تأليف للقلوب وحفظ للنظام الاجتماعي وحرص على هناء العيش وسعادة البشر .

العدالة والمساواة في الحقوق

في الشريعة الاسلامية

الشريعة الاسلامية يتساوى فيها جميع الخلق في الحقوق : المملوك والرعايا والامراء والسوقة والاشراف وغيرهم والاغنياء والفقراء لا يحل مال امرئ الا عن طيب نفسه ولا شفاعاة في حد والعدل شامل لكل . وأمرت لا عدل بينكم . إن الله يأمر بالعدل والاحسان . اعدلوا هو أقرب للتقوى ، وإذا قاتلتم فاعدلوا ، إن الله يأمركم أن تؤدوا الامانات إلى أهلها . وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ، فاصلحوا بينها بالعدل واقسطوا أن الله يحب المقسطين .

القضاء في الشريعة الاسلامية

يجب في القاضي أن يكون عدلاً عالماً بالقضاء ، ومن آدابه أن يجلس في وسط البلد وأن لا يقضي مع شغل القلب بغضب وجوع وعطش وهم وفرح وغيرها وعليه أن يسوي بين الخصمين في الكلام والسلام والمكان والنظر والانصات والميل القلبي إلا أن يخرج عن الاختيار وليس له أن يضيف أحد الخصمين دون الآخر ولا أن ينظر إلى أحدهما ويقول له تكلم بل أما أن يسكت حتى يتكلم واحد منهما أو ينظر إليهما معا ويقول ليتكلم

أول مرة وهو بكل خلق عليم . ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت أن الذي احياها لمحيي الموق أنه على كل شيء قدير .

(علم التاريخ) وفيما اقتصر الله تعالى في القرآن الكريم من أخبار الماضين حث على علم التاريخ .

(النظر) قال الله تعالى : فلينظر الانسان إلى طعامه . فلينظر الانسان مم خلق . افلا ينظرون إلى الابل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت (الآية) . أو لم ينظروا في ملكوت السماوات والأرض أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها (الآية) . فانظر إلى طعامك وانظر إلى حمارك وانظر إلى العظام كيف ننشرها ثم نكسوها لحماً . فانظر إلى آثار رحمة الله . انظروا إلى ثمره إذا اثمر . قل انظروا ماذا في السموات والأرض . فانظروا كيف بدأ الخلق . قل سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق .

(التفكير) ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً . لعلمهم يتفكرون . نفصل الآيات لقوم يتفكرون . إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون . أو لم يتفكروا في أنفسهم ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق .

(أعمال العقل) إن في ذلك لآية لقوم يعقلون . ولقد تركنا منها آية بينة لقوم يعقلون . نفصل الآيات لقوم يعقلون . ويرى آياته لعلمكم تعقلون . وصاكم به لعلمكم تعقلون . أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فانها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور .

أمرها بالاخذ بالدليل والبرهان ونهيها عن التقليد واتباع الظن

(فمن) الأمر بالاخذ بالدليل والبرهان قوله تعالى : ومن يدع مع الله الهاً آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه . قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين . فقلنا هاتوا برهانكم (ومن) ذم التقليد قوله تعالى : قالوا بل نتبع ما الفينا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون . قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين . قال لقد كنتم أنتم وأباؤكم في ضلال مبين . أنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون . قل أولو جئكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم . (ومن) النهي عن اتباع الظن ولزوم اتباع العلم قوله تعالى : وما يتبع أكثرهم إلا ظناً أن الظن لا يغني من الحق شيئاً . ما لهم به من علم الا اتباع الظن . قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا . ان تتبعون إلا الظن وإن انتم الا تخرصون .

حثها على السعي والجد والعمل وترك البطالة والكسل

وان ليس للانسان الا ما سعى وان سعيه سوف يرى . وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله : فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره .

الاخوة الخاصة في الاسلام

أول مؤاخاة في الاسلام كانت بين المهاجرين ثم بين المهاجرين والانصار آخى بينهم النبي ﷺ كما سيأتي وسميانه مؤاخاة خاصة باعتبار أنها

المدعي أو يقول ذلك بدون أن ينظر إلى أحد ويجب العدل في الحكم ويحرم الرشوة وقبول الهدية وأن يلحق أحد الخصمين ما فيه ضرر على خصمه ولا يجوز أن يتعنت الشاهد بأن يداخله في كلامه ما فيه نفع أو ضرر للمشهود له أو لخصمه أو يرغبه في الشهادة ويلزم في الشاهد العدالة ولا تقبل شهادة الشريك لشريكه ولا العدو ولا شهادة المتبرع بشهادته قبل أن يسأل ويجمع القاضي قضايا كل يوم ويكتب عليها قضايا يوم كذا في شهر كذا في سنة كذا ثم قضايا كل اسبوع ويكتب عليها كذلك ثم قضايا كل شهر ويكتب عليها كذلك ثم قضايا كل سنة ويكتب عليها كذلك حتى يهون عليه استخراج كل قضية عند الحاجة إليها . وخوف النبي ﷺ من يدعي ما ليس له بحق فقال : إنما أقضي بينكم بالبينات والايمان فمن اقتطعت له قطعة من مال اخيه فكأنما اقتطعت له قطعة من نار جهنم .

حفظ الأمن في الشريعة الاسلامية

وبالغ الدين الاسلامي في حفظ الامن والمحافظة على الأموال والدماء وشدد فيه وفرض العقوبات الشديدة على مخالفه التي قد تنتهي إلى القتل فجعل جزاء الذين يسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض . وأمر بقطع يد السارق (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا) ويقتل القاتل عمداً تغريم الدية في الخطأ مع الحث على العفو . وبأن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن والجروح قصاص ومن عفا فهو خير له .

حفظ الصحة في الاسلام

واعتنى الدين الاسلامي بحفظ الصحة عناية فائقة فجعل النظافة من الايمان . وأمر بقص الأظفار والشوارب وتسريح الشعر والغسل عند الجنابة وبعد الحيض ومس الميت وتغسيل الميت والوضوء عند كل صلاة وتجديده وغسل الثياب والبدن . والاواني من النجاسة والقذارة وفرکہا بالتراب من بعض النجاسات التي لا يطمأن بزواها بدون ذلك وأمر بالتنزه عن الماء الأجن والاستنجاء من البول والغائط . وإباح للمريض ترك الصوم بل أوجبه ورخص في ترك كل عبادة يخاف منها الأضرار بالصحة وحرمت تناول كل طعام أو شراب مضر بالصحة ومنه الزيادة في الأكل على الشبع . وقال النبي ﷺ المعدة بيت الداء والحمية رأس الداء وأمر بأن لا يجلس على الطعام الا وهو يشتهي ولا يقوم عنه إلا وهو يشتهي . وقال الله تعالى : وكلوا واشربوا ولا تسرفوا فجمع بذلك أساس علم الطب وحفظ الصحة وأهم أموره وأوجب تعلم علم الطب وملحقاته على الكفاية .

الواجبات والمندوبات في الاسلام

ومما أوجب الدين الاسلامي الصلاة في خمسة أوقات ليكون العبد ذاكراً لربه متوجهاً إليه أثناء الليل والنهار في أول النهار ووسطه وآخره وفي أول الليل وعند العشاء شكراً له على ما أنعم . وخضوعاً له تعالى بالركوع والانحناء والسجود ووضع اشرف اعضاء البدن على الأرض ولم يوجب بعد العشاء صلاة لانه وقت الراحة والنوم وإنما ندب إلى الصلاة في آخر الليل وفي ساعة الغفلة وندب إلى الصلاة الجماعة لما في الاجتماع من الفوائد الظاهرة .

وأمر بالنظافة والطهارة والتنزه عن النجاسة والقذارة : والله يجب

المتطهرين . وثيابك فطهروا . الرجز فاهجر . وإيتاء الزكاة مواساة للفقراء : (إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل) وصوم شهر رمضان كفاً للنفس عن الشهوات ورياضة لها وتشبهاً بالروحانيين ، وحج بيت الله الحرام من استطاع اليه سبيلاً مع نزع المخيط وكشف الرؤوس للرجال والامتناع عن الشهوات والاجتماع في موقف تتساوى فيه الملوك والصعاك والسادات والعبيد متوجهين إلى الله تعالى قائلين بصوت واحد لييك اللهم لبيك يتعارفون ويتألفون من جميع أقطار الدنيا ويتذكرون بموقفهم ذلك وقوفهم في المحشر . والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر باللسان واليد . وانكار المنكر بالقلب (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر أولئك هم المفلحون) وأمر بالصدق وإداء الأمانة والعدل والانصاف . فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته ، ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل . إن الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون . قل أمر ربي بالقسط . والوفاء بالعهد واليمين : وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الامان بعد توكيدها . ويعهد الله أوفوا . وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسؤولاً وصلة الارحام وحسن الجوار وير الوالدين . ولا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريماً . وان يجب المرء لاختيه ما يجب لنفسه . ومعاونة الضعيف ، وحفظ مال اليتيم والرافقة به ، والحنو على السائل : ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي احسن . واما اليتيم فلا تقهر واما السائل فلا تهر . وندب الى اخذ الزينة في المساجد في الاعياد والجمعات وعند جميع الصلوات بلبس الثياب الجدد والتمشط وغير ذلك : يا أيها الذين آمنوا خذوا زينتكم عند كل مسجد . ومن احكام الشرع الاسلامي الباهرة وأوامره في حفظ الحقوق والأموال من الضياع ما أمر به تعالى من كتابة الدين والاشهاد عليه وأخذ الرهن ان لم يكن الكتابة وسن قانون كاتب العدل الذي اتبعت فيه جميع دول الأرض قانون الاسلام : يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه وليكتب بينكم كاتب بالعدل ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله . واستشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء ولا يأب الشهداء إذا ما دعوا ولا تساموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً إلى أجله وأشهدوا إذا تبايعتم . ولا يضار كاتب ولا شهيد وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة .

المحرمات والمناهي في الإسلام

ومما حرم الدين الاسلامي الربا والزنا والفواحش وشرب الخمر قليله وكثيره وكل مسكر والقمار : إنما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه . والغيبة : ولا يغتب بعضكم بعضاً أوجب أحدكم أن ياكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه والنميمة والحسد والكذب الا في الاصلاح بين الناس ورفع الضرر . وحرم كتمان الشهادة ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه . والسرقه وقتل النفس المحترمة وقطع الطريق والغش والخيانة والقاء الفتن والبغى والرشا وخلف العهد والغش والاسراف وتضييع المال وأكل المال بالباطل . ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام ، وأكل الميتة والدم ولحم الخنزير والحباث وكل

ومنع وأد البنات الذي كانت تفعله العرب في الجاهلية وساوى بين المرأة والرجل في الحقوق عدا الميراث والشهادة والدية فهي في ذلك على النصف من الرجل ولكنه ميزها على الرجل بأن جعل لها عليه المهر ولا مهر له عليها وجعل نفقتها لازمة عليه من ماله ولو كانت غنية ولا نفقة له عليها وأوجب عليه القيام بكل ما تحتاج إليه من اسكان واخداً وكسوة وطعام وغيرها وجعل نفقتها مقدمة على نفقة ابويه العظيم حقهما عليه وعلى نفقة أولاده وأجداده فينفق على نفسه فإن زاد عنه انفق على زوجته فإن زاد انفق على ابويه وسائر اقاربه وجعل نفقتها حقاً واجباً كالدين فإن لم يؤده في وقته وجب قضاؤه مع اليسار اما نفقة اقاربه فلا قضاء لها لانها اسعاف ومواساة وليست كالدين وحيث أوجب عليه المهر والنفقة لها فلا جرم أن فضله عليها في الميراث وكانت شهادة امرأتين كشهادة رجل لما فيها من الضعف الظاهر عن الرجل الذي لا ينكره إلا مكابر وشدة العاطفة فلا جرم أن وضع عنها الجهاد إلا باسعاف الجرحى بسقي الماء وشبه ذلك . وجعل ديتها نصف دية الرجل لأنها لا تغني غناه ولا تسد مسده في كثير من المقامات .

المحافظة على حقوق الزوجة

وأبطل العادات الجائرة التي سنتها الجاهلية في حق النساء . فكان الرجل إذا زوج إيمه اخذ صداقها دونها . والاعراب ومن ضارعههم يفعلون ذلك إلى اليوم . وكان الرجل يزوج آخر أخته ويأخذ اخت الرجل بدون مهر وهو نكاح الشغار أو بمهر قليل فنهى الله تعالى عن ذلك وحرم اخذ شيء من المهر إلا عن طيب نفس بقوله : وآتوا النساء صدقاتهن (أي مهورهن) تحلة فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً . وقال تعالى : وإن اردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً أتأخذونه بهتاً وإثماً مبيناً وكيف تأخذونه وقد افضى بعضكم إلى بعض واخذن منكم ميثاقاً غليظاً . وكانوا لا يورثون المرأة فانزل الله تعالى : للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً . وكان الرجل إذا مات كان أولياؤه أحق بامرأته من أهلها ان شاء بعضهم تزوجها وان شاؤوا وزوجها وإن شاؤوا لم يزوجوها . وكان الرجل أما مات وترك جاريةلقى عليها حيمه ثوبه فمنعها من الناس فإن كانت جميلة تزوجها وإن كانت دميعة حبسها حتى تموت فيرثها فنهى الله تعالى عن ذلك بقوله : لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهأ . وكان الرجل منهم تكون له المرأة وهو كاره لصحبته ولها عليه مهر فيضربها لتفتدي ، فنهى الله تعالى عن ذلك بقوله : ولا تعضلوهن (أي تقهروهن أو تمنعهن بعض حقوقهن) لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة . وهي النشوز فإذا نشزت حل له أن يأخذ منها الفداء ليطلقها ، واكد النبي ﷺ الوصاية بالمرأة في مواضع كثيرة ليس هذا محل بيانها ، واوجب معاشرتها بالمعروف : وعاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً يجعل الله فيه خيراً كثيراً . وفي قانون التزيج والمضاجعة والمواقعة والقسم بين الزوجات وغير ذلك في الشرع الاسلامي ما يدل على المحافظة الشديدة على حقوق المرأة ومحل ذلك كتب الفقه . ولم يحجر الدين الاسلامي على المرأة زيارة أهلها واقاربها وصديقاتها والسفر للحج والزيارة وغيرها وترويج النفس والاقبال على ما يورث السرور والغناء في الأعراس واستماعه مع عدم سماع الاجنبي كل ذلك مع مراعاة الحشمة والآداب والبعد عما يوجب الظنة والارتياح وعدم

مضر بالبدن ونهى عن الضرر والضرار وعن التنازع والتناز باللقاب : ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم . ولا تنازوا باللقاب بشس الاثم الفسوق بعد الايمان . قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغي بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وان تقولوا على الله ما لا تعلمون . قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيئاً وبالوالدين احساناً ولا تقتلوا أولادكم من اطلاق نحن نرزقكم وايهاهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون ولا تتَّبِعُوا اِلَ الْيَتِيمِ اِلَّا بِالَّتِي هِيَ اِحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ اَشَدَّهُ وَاَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تَكْلَفُ نَفْسٌ اِلَّا وَسْعَهَا وَاِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ اَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ .

ولم يحرم إلا ما فيه مفسدة ومضرة ظاهرة للعيان متكرر حصولها في كل وقت وأوان . فكم ترى من المفاسد في الربا بذهاب الثروات والحرمان من ثواب القرض . وفي الزنا من اختلاط الانساب وفساد نظام العائلة وقتل النفوس وتفشي الأمراض المهلكة . وفي شرب الخمر من زوال العقل وصيرورة المرء اضحوكة للناس ووصوله إلى أقصى درجات المهانة والسفالة ومن هلاك النفوس وتلف الأموال والأضرار بالبدن والنسل وضياح العرض والشرف حتى أن دولة الولايات المتحدة حرمته بعد ألف وثلاثمائة سنة وزيادة من تحريم الاسلام وقادتها عقولها إلى متابعة الاسلام في تحريمه وهي تدين بغيره . وفي القمار من تلف الأموال وهياج الشر وفي الغيبة والنميمة من حصول العداوات والفتن والاخلال بالهيئة الاجتماعية إلى غير ذلك ولم يكف الشرع الاسلامي في جملة من المحرمات بالنهي والتحريم والعقاب في الآخرة حتى فرض عليها التأديب والعقوبة في الدنيا فأوجب حد الزاني والزانية بضرب مائة جلدة وشارب الخمر بضرب ثمانين جلدة والسارق بقطع يده ومخالف العهد واليمين بكفارة مالية وفرض العقوبات التأديبية غير المحدودة في شتى المواضع .

المباحات في الاسلام

أحل الدين الاسلامي الطيبات وأباح كل لذة وزينة وتنعم في الدنيا لا تخل بالآداب ولا تضر بالمجتمع الانساني ولا تنافي حق الغير ولا توجب ارتكاب محرم أو ترك واجب : قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق . يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم . فأي أحكام عبادية واجتماعية وسياسية واخلاقية اسمى وارقى وانفع واجمع واصلاح وانجع واسهل واعدل واشرف والطف وانزه وارفع واقرب إلى تهذيب الاخلاق وسعادة البشر وهناء العيش من هذه الأحكام أم أي أحكام تدانيها في جميع الشرائع والأديان .

الشمم والآباء وعزة النفس في الشريعة الاسلامية مع المحافظة على العدل فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم . وإذا ظلمت فلا تظلم . والله العزة ولسوله وللمؤمنين .

عناية الشرع الاسلامي بالمرأة

اعتنى الشرع الاسلامي بالمرأة عناية كبيرة حتى نزل في القرآن الكريم سورة اكثرها في الوصاية بالنساء والعناية بامورهن فسميت سورة النساء

عن الطاعة وإرادتها خرق النظام العائلي وفساده حفظاً لنظام العائلة وليعيشا بهناء وسرور لا بنزاع وشقاق وتكن جعل هذا التأديب باللطف واللين والابتداء بالأهون وعدم الانتقال إلى الأصعب الا مع عدم نجح الاهون فقال تعالى : واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن فإن اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً فأمر أولاً بالوعظ بالكلام فإن لم ينجع فالهجر في المضاجع بأن يوليها ظهره فإن لم ينجع فبالضرب بالشوب فإن لم ينجع فالأشد فإن كانت مطيعة غير خارقة لنظام العائلة فلا سبيل له عليها .

لا رهبانية في الإسلام

وأبطل الاسلام الرهبانية واستعاض عنها بالاعتكاف في المساجد أي التخلي للعبادة وتجنب النساء مع الصيام أياماً معدودة أقلها ثلاثة لما في الرهبانية من تقليل النسل وخوف الوقوع في الزنا ومن المشقة . والاسلام شريعة سهلة سمحة وحث على التزوج لما فيه من كف النفس عن التطلع إلى ما لا يحل وتكثير النسل .

آداب عائلية

قال الله تعالى : يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت إيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم بعضكم على بعض . وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم . والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة وإن يستعففن خير لهن .

أمر الله تعالى العبيد والصبيان المميزين من الأحرار بالاستئذان عند إرادة الدخول في أوقات ثلاثة من الليل والنهار آخر الليل وعند القائلة وبعد صلاة العشاء الآخرة لأن الانسان يتكشف ويتبدل في هذه الأوقات الثلاثة ويكون على حال لا يجب أن يرى عليها وإباح لهم الدخول في غير هذه الأوقات بدون اذن لانهم خدم يطوفون عليكم لقضاء حوائجكم فلا بد لهم من الدخول عليكم في غير هذه الأوقات الثلاثة ويعسر عليهم الاستئذان في كل وقت . وأمر البالغين بالاستئذان في كل حال وإباح للمسنات من النساء وضع الجلباب الذي فوق الخمار بشرط عدم التبرج وخير لهن أن لا يضعنه مطلقاً كالشابات .

دعاؤه بني عبد المطلب إلى الاسلام

في تاريخ الطبري : حدثنا ابن حميد حدثنا سلمة حدثني محمد بن اسحق عن عبد الغفار بن القاسم عن المنال بن عمرو عن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب عن عبد الله بن عباس عن علي بن أبي طالب قال : لما انزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ وانذر عشيرتك الأقربين دعاني رسول الله ﷺ فقال لي يا علي أن الله امرني أن انذر عشيرتي الأقربين فضقت بذلك ذرعاً وعلمت اني متى ابادئهم (ابادرهم خ ل) بهذا الأمر ارى منهم ما اكره فصمت عليه حتى جاءني جبريل فقال يا محمد أنك لا تفعل ما تؤمر به يعذبك ربك ، فاصنع لنا صاعاً من طعام واجعل عليه رجل شاة واملا لنا عساً^(١) من لبن ثم اجمع لي بني عبد المطلب حتى اكلمهم وابلغهم ما أمرت به ففعلت ما امرني به ثم دعوتهم له وهم

الاختلاط بالاجانب ومجانبة ما يقع في الفساد ، فالاسلام قد أكرم المرأة كرامة ليس عليها من مزيد وصانها الصيانة التي تليق بكرامتها .

تعدد الزوجات

واباح الشرع الاسلامي تعدد الزوجات : فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع . فإن خفتم أن لا تعدلوا (أي في الحقوق) فواحدة . واكد الوصاية بالعدل بين الزوجات فقال : ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء (أي في الميل القلبي) ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة ، فبين أن العدل التام بينهن (حتى في الميل القلبي) غير مستطاع فإن لم يكن عدل تام فلا يكن جور تام . فالعدل في : فإن خفتم ، غير العدل في : ولن تستطيعوا . وفي إباحة تعدد الزوجات من الحكم والمصالح وما ينكره إلا مكابر ليس هذا موضع بيانه .

التحكيم

ومن عناية الشرع الاسلامي بالمرأة ومحافظته على حفظ نظام العائلة أن سن التحكيم عند وقوع الاختلاف بين الزوجين الذي قد يؤدي إلى الشقاق فإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها أن يريدوا اصلاًحاً يوفق الله بينهما . كل ذلك يدل على العناية بأمر الزوجة والمحافظة على حقوقها عناية ومحافظه لا مزيد عليها .

الطلاق

واباح الشرع الاسلامي الطلاق مع عدم التثام الاخلاق وعدم تمكن الحكيم من الاصلاح والتوفيق : فامسك بمعروف أو تسريح بإحسان . فامسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف . وكره الطلاق ونفر منه : قال صاحب الشرع ما جعل الله مباحاً أبغض إليه من الطلاق أو كمال قال . واقام العراقي في سبيله فلم يجوزه في طهر الواقعة وأجل المسترابة بالحمل ثلاثة أشهر وأوجب فيه حضور شاهدين عدلين وجعل المطلقة الرجعية في حكم الزوجة وأوجب اسكانها في منزله لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً فيرجع إليها وإباح للمختلعة أن ترجع في البذل قبل انقضاء العدة فيرجع زوجها في الطلاق وهذا الذي ذكرناه هو مذهب أئمة أهل البيت . ولا يتمسك من يعيب الطلاق إلا بالمكابرة وهل يسوغ في قانون العدل الزام أحد الزوجين بالصبر على اخلاق الآخر التي يكون في الصبر عليها مشقة عظيمة والحكماء تقول أشد الأشياء صعبة من لا يمكنك فراقه ولا توافك اخلاقه أو الزام الزوج بالصبر على الزوجة العاقر وحرمانه من النسل أو الزامها بالصبر على الزوج الذي لا يولد له وحرمانها من رؤية الأولاد .

الرجال قوامون على النساء

وجعل الرجال قوامين على النساء يرجعن إلى رأيهم وتديبرهم لما في المرأة من الضعف ولأن الرجل هو الذي يدفع المهر ويقوم بنفقة الزوجة . الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من أموالهم . ثم مدح المرأة بعد هذا بقوله تعالى : فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله .

تأديب المرأة

ولم يجعل للرجل على المرأة سبيلاً وإباح تأديبها عند نشوزها وخروجها

(١) العس بالضم القدح العظيم .

يومئذ اربعون رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصونه فيهم أعمامه أبو طالب وحمة والعباس وأبو لهب فلما اجتمعوا إليه دعاني بالطعام الذي صنعت لهم فجلست به فلما وضعته تناول رسول الله ﷺ جذبة من اللحم فشققها بأسنانه ثم القاه في نواحي الصفحة ثم قال خذوا باسم الله فأكلكم القوم حتى ما لهم بشيء حاجة ثم قال اسق القوم فجئتهم بذلك العس فشربوا منه حتى رويوا جميعاً فلما أراد رسول الله ﷺ أن يكلمهم بداره أبو لهب إلى الكلام فقال لشد ما سحركم صاحبكم فتفرق القوم ولم يكلمهم رسول الله ﷺ . فقال الغد يا علي أن هذا الرجل سبقني إلى ما قد سمعت من القول فتفرق القوم قبل أن أكلمهم فعد لنا من الطعام بمثل ما صنعت ثم اجتمعهم إلي ففعلت ثم جمعهم ثم دعاني بالطعام فقربته لهم ففعل كما فعل بالامس فأكلكم حتى ما لهم بشيء حاجة ثم قال اسقهم فجئتهم بذلك العس فشربوا حتى رويوا منه جميعاً ثم تكلم رسول الله ﷺ فقال يا بني عبد المطلب اني والله ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما قد جئتم به اني قد جئتم بخير الدنيا والآخرة وقد أمرني الله تعالى أن ادعوكم إليه فايكم يوازني على هذا الأمر على أن يكون اخي ووصي وخليفتي فيكم قال فاحجم القوم عنها جميعاً وقلت واني لآحدثهم سنأ وارمهم عينا واعظمهم بطناً واحشهم ساقاً انا يا نبي الله اكون وزيرك عليه فاخذ برقبتي ثم قال أن هذا اخي ووصي وخليفتي فيكم فاسمعوا له واطيعوا فقام القوم يضحكون ويقولون لأبي طالب قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع «اه» .

رواه الطبري في تفسيره مثله سنداً ومتناً إلا أن الطابعين - جرياً على الشنشة الاخزمية - حروبه فأبدلوا قوله على أن يكون اخي ووصي وخليفتي فيكم بلفظ على أن يكون اخي وكذا وكذا وأبدلوا قوله أن هذا اخي ووصي وخليفتي فيكم بلفظ أن هذا اخي وكذا وكذا وابقوا قوله فاسمعوا له واطيعوا وفيه كفاية : وما حذفوه وأبدلوه هو إشارة إلى ما صرح به في التاريخ يقينا لاتحاد السند والمتن فيها إلا في كلمتي (وكذا وكذا) . وعلمت أن الدكتور محمد حسين هيكل المصري اثبت في كتابه حياة محمد في الطبعة الأولى وحذفه في الطبعة الثانية نزولاً عند إرادة من ضغط عليه فانظر واعجب^(١) .

وما كان تصحيح هذا الحديث من الاهمية بمكان فلا بأس بالإشارة إلى جملة ممن رواه من اجلاء علماء المسلمين ليعلم بذلك اشتهاره واستفاضته بينهم فرواه من مشاهير علماء أهل السنة محمد بن جرير الطبري في تاريخه وتفسيره كما سمعت ورواه منهم البغوي كما ستسمع .

ورواه منهم الثعلبي في تفسيره قال : اخبرني الحسين بن محمد بن الحسين حدثنا موسى بن محمد حدثنا الحسن بن علي بن شعيب العمري حدثنا عبد الله بن يعقوب حدثنا علي بن هاشم عن صباح بن يحيى المزني عن زكريا بن ميسرة عن أبي اسحق عن البراء قال : لما نزلت وانذر عشيرتك الأقربين جمع رسول الله ﷺ بني عبد المطلب وهم أربعون رجلاً

ورواه منهم الثعلبي في تفسيره قال : اخبرني الحسين بن محمد بن الحسين حدثنا موسى بن محمد حدثنا الحسن بن علي بن شعيب العمري حدثنا عبد الله بن يعقوب حدثنا علي بن هاشم عن صباح بن يحيى المزني عن زكريا بن ميسرة عن أبي اسحق عن البراء قال : لما نزلت وانذر عشيرتك الأقربين جمع رسول الله ﷺ بني عبد المطلب وهم أربعون رجلاً

(١) نشر الدكتور كتابه اول ما نشره فصولاً في جريدته السياسية الاسبوعية ونشر هذا الحديث كاملاً كما هو . ولما اعترض عليه معترض اجاب باني لست انا الذي اقول هذا القول ولكنه التاريخ . ثم ذكر الحديث في الطبعة الأولى من الكتاب ، ولكن شوهه وافسده في الطبعة الثانية وما جاء بعدها . ولما بحث الباحثون عن السبب عرف ان الدكتور هيكل طلب من جهة من الجهات أن تساهم بشراء ألف نسخة من كتابه فابت أن تفعل الا اذا شوه الحديث فنزل عند رغبتها وبتره وافسده . الناشر -

وأورد هذا الحديث النسائي في الخصائص قال : اخبرنا الفضل بن سهل حدثني ابن عفان بن مسلم حدثنا أبو عوانة عن عثمان بن المغيرة عن ابي صادق عن ربيعة بن ماجد أن رجلاً قال لعلي بن أبي طالب : يا أمير المؤمنين لم ورثت دون أعمامك قال جمع رسول الله ﷺ أو قال دعا رسول الله ﷺ بني عبد المطلب فصنع لهم مداً من الطعام فأكلكم حتى شبعوا ثم دعا بعس فشربوا حتى رويوا فقال يا بني عبد المطلب اني بعثت اليكم خاصة وإلى الناس عامة ايكم يبايعني على أن يكون اخي وصاحبي ووارثي فلم يقيم إليه أحد فقامت إليه وكنت اصغر القوم فقال أجلس ثم قال ثلاث مرات كل ذلك أقوم إليه فيقول اجلس حتى إذا كان في الثالثة ضرب بيده على يدي . ثم قال فبذلك ورثت ابن عمي دون عمي (أقول) هذا التعليل في الميراث لا يصح أن أريد أرث المال أما عندنا فلأن الميراث للبتن بالفرض والرد وأما عند غيرنا فلأن الانبياء لا تورث إلا أن يراد أرث العلم ولكن ظاهر السياق خلافه .

وأورد هذا الحديث صاحب السيرة الحلبية بنحو ما مر عن الطبري إلى أن قال يا بني عبد المطلب أن الله قد بعثني إلى الخلق كافة وبعثني اليكم خاصة فقال وانذر عشيرتك الأقربين وأنا أدعوكم إلى كلمتين خفيفتين على اللسان ثقيلتين في الميزان شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله فمن يجيبني إلى هذا الأمر ويؤازرنى على القيام به ؟ قال علي أنا يا رسول الله (قال) وزاد بعضهم في الرواية يكن اخي ووزير ووارثي وخليفتي من بعدي فلم يجبه أحد منهم فقام علي وقال أنا يا رسول الله فقال أجلس ثم أعاد القول على القوم ثانياً فصمتوا فقام علي فقال أنا يا رسول الله فقال أجلس ثم أعاد القول ثالثاً فلم يجبه أحد منهم فقام علي فقال أنا يا رسول الله فقال أجلس فأنت اخي ووزير ووصي ووارثي وخليفتي من بعدي . ثم حكى عن ابن تيمية أنه قال في الزيادة المذكورة أنها كذب وحديث موضوع من له ادنى معرفة في الحديث يعلم ذلك وقد رواه مع زيادته المذكورة ابن جرير والبغوي باسناد فيه أبو مريم الكوفي وهو مجمع على تركه وقال أحمد أنه ليس بثقة عامة أحاديثه بواطيل وقال ابن المديني كان يضع الحديث «اه» (أقول) لا شيء اعجب من قدح ابن تيمية المجسم بشهادة ابن بطوطة مشاهدة والذي مات سجيناً بيد أهل نحلته على الأقوال والعقائد المنافية للملة الاسلام - في الأحاديث المستفيضة عند جميع المسلمين بالهوى والغرض وقوله أن من له أدنى معرفة بالحديث يعلم ذلك مع أن من عنده ادنى معرفة يعلم أن قدح ابن تيمية فيه لم يستند إلى معرفة بل إلى التحامل على علي وأهل بيته والنصب فقد سمعت سند هذا الحديث في رواية الطبري في تاريخه وتفسيره ورواية الثعلبي له في تفسيره وليس فيه أبو مريم الكوفي على فرض صحة ما قاله في رواية البغوي وأن في سندها أبو مريم الكوفي وأنه ضعيف

فهل إذا كان الحديث مروياً بعدة طرق بعضها ضعيف يكون قدحاً في سند بل الرواية الضعيفة إن لم تكن معتقدة ومتقوية بالروايات الصحيحة غيرها لا يكون ضعفها موجباً للقدح في الصحيحة وكل من له أدنى معرفة في الحديث يعلم ذلك .

ورواه من مشاهير علماء الشيعة وثقات محدثهم محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي قال : حدثنا محمد بن إبراهيم بن اسحق الطالقاني حدثنا عبد العزيز حدثنا المغيرة بن محمد حدثنا إبراهيم بن محمد بن عبد الرحمن الأزدي حدثنا قيس بن الربيع وشريك بن عبد الله عن الأعمش عن منهال بن عمرو عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن علي بن أبي طالب «ع» قال لما نزلت وأنذر عشيرتكم الأقربين دعا رسول الله ﷺ بني عبد المطلب وهم اذ ذاك أربعون رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصون رجلاً فقال أياكم يكون أخي ووارثي ووزير ووصي وخليفتي فيكم بعدي فعرض ذلك عليهم رجلاً رجلاً كلهم يأبى ذلك حتى أتى علي فقال أنا يا رسول الله فقال يا بني عبد المطلب هذا أخي ووارثي ووزير وخليفتي فيكم بعدي فقام القوم يضحك بعضهم إلى بعض ويقولون لأبي طالب قد أمرك أن تسمع وتطيع لهذا الغلام .

ورواه الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي في مجالسه قال حدثنا جماعة عن أبي المفضل حدثنا أبو جعفر الطبري سنة ٣٠٨ حدثنا محمد بن حميد الرازي حدثنا سلمة بن الفضل الابرش حدثني محمد بن اسحق بن عبد الغفار قال أبو الفضل حدثنا محمد بن محمد بن سليمان الباغندي واللفظ له حدثنا محمد بن الصباح الجرجلي حدثنا سلمة بن صالح الجعفي عن سليمان الأعمش وأبي مريم جميعاً عن المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن عبد الله بن عباس عن علي بن أبي طالب قال لما نزلت هذه الآية وذكر مثل رواية الطبري بعينها مع تفاوت يسير في بعض الألفاظ لا يخل بالمعنى إلى غير ذلك . وبعد توافق علماء الفريقين على هذه الرواية لم يبق لما ذكره ابن تيمية قيمة .

وروي الطبري في تاريخه وتفسيره بسنده إلى ابن عباس قال لما نزلت وأنذر عشيرتكم الأقربين خرج رسول الله ﷺ حتى صعد الصفا فهتف يا صباحاه فقالوا من هذا الذي يهتف قالوا محمد فقال يا بني عبد المطلب يا بني عبد مناف فاجتمعوا إليه فقال أرايتكم أن أخبرتكم أن خيلاً تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقي قالوا ما جربنا عليك كذباً قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تباً لك ما جعلتنا إلا لهذا ثم قام فنزلت هذه السورة تبّت يدا أبي لهب وتب إلى آخر السورة .

الدعوة العامة لقريش

وروي الطبري انه ﷺ صعد يوماً على الصفا ونادى يا معشر قريش قالت قريش محمد على الصفا يهتف واقبلوا إليه فقالوا مالك قال أرايتكم لو أخبرتكم أن خيلاً بسفح هذا الجبل اكنتم تصدقوني قالوا نعم أنت عندنا غير متهم وما جربنا عليك كذباً قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد يا بني عبد المطلب يا بني عبد مناف يا بني زهرة يا بني تميم يا بني مخزوم يا بني أسد إن الله أمرني أن أنذر عشيرتي الأقربين واني لا املك لكم من الدنيا

(١) الرثي بوزن كمي يقال للتابع من الجن سمي به لأنه يتراءى لمتبوعه أو من قومه فلان رثي قومه اذا كان صاحب رأيهم .

منفعة ولا من الآخرة نصيباً إلا أن تقولوا لا إله إلا الله فقال أبو لهب ما تقدم .

مجيء قريش إلى أبي طالب في أمر رسول الله

ولما جعل رسول الله ﷺ يعيب الاصنام ويسخر منها ويتلو الآيات في شأنها مشى رجال من اشراف قريش إلى أبي طالب وكان مؤمناً برسول الله ﷺ يكتنم إيمانه وفيهم أبو سفيان بن حرب فقالوا يا أبا طالب ان ابن اخيك قد سب آلهتنا وعاب ديننا وسفه احلامنا وضلل آباءنا فأما أن تكفه عنا وأما أن تحلي بيننا وبينه فردهم أبو طالب رداً جليلاً ومضى رسول الله ﷺ في دعوته ولم يزل الاسلام يفسو ويظهر ثم مشوا إلى أبي طالب مرة اخرى . قال ابن سعد لما رأت قريش ظهور الاسلام جاؤوا إلى أبي طالب فقالوا أنت سيدنا وافضلنا في أنفسنا وقد رأيت الذي فعل هؤلاء السفهاء مع ابن اخيك من تركهم آلهتنا وتسفيههم أحلامنا . وجاؤوا بعمارة بن الوليد بن المغيرة فقالوا جئناك بقريش جالاً ونسباً ونهادة وشعراً يكون لك نصرة وميراثه وتدفع إلينا ابن اخيك نقتله فقال والله ما انصفتُموني تعطوني ابنكم اغذوه لكم واعطيكم ابن اخي تقتلونه اتعلمون ان الناقة إذا فقدت ولدها لا تحن إلى غيره .

فلما كان مساء تلك الليلة فقد رسول الله ﷺ فجمع ابو طالب فتيان قومه وقال ليأخذ كل واحد منكم حديدة صارمة وتبعوني إذا دخلت المسجد وليجلس كل واحد إلى جنب عظيم من عظمائهم فليقتله إن كان محمد قد قتل ففعلوا ثم أخبره زيد بن حارثة بسلامة النبي ﷺ فلما أصبح أخذ بيده فوقف به على اندية قريش ومعه الفتيتان فأخبر قريشاً بما كان يريد فعله لو قتل النبي ﷺ وأراهم السلاح فانكسر القوم وكان أشدهم انكساراً أبو جهل .

ثم جاؤوا إلى أبي طالب مرة ثالثة وقالوا يا أبا طالب ان لك سنا وشرفاً ومنزلة فينا وقد استهينناك من ابن اخيك فلم تنه عنا وأنا والله لا نصبر على شتم آبائنا وتسفيه احلامنا وعيب آلهتنا حتى تكفه عنا أو ننازله وإياك حتى يهلك أحد الفريقين وعظم على أبي طالب فراق قومه وعداوتهم ولم يطب نفساً باسلام ابن اخيه فارسل إلى النبي ﷺ فأخبره بمقالة قريش وقال له فابق علي وعلى نفسك ولا تحملي من الأمر ما لا اطيع فاطرق النبي ﷺ ثم قال له يا عم والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن اترك هذا الأمر ما تركته حتى يظهره الله أو أهلك فيه وقام وقد خنقته العبرة فلما رأى ذلك أبو طالب دعاه فقال اذهب يا ابن اخي فقل ما احببت والله لا اسلمك لشيء ابداً وقام بنو هاشم وبنو المطلب بنصرة النبي ﷺ إلا أبا لهب ونفر غيره .

مجيء عتبة بن ربيعة إلى النبي ليرجع عن دعوته

ولما رأت قريش أمر النبي ﷺ يزداد كل يوم ظهوراً وأصحابه يكثرُونَ رغب اليهم عتبة بن ربيعة وهو من رؤسائهم في أن يعرض على النبي ﷺ اموراً لعله يقبل بعضها ويكف عن دعوته فقال له يا ابن اخي انك منا حيث قد علمت من المكان في النسب وقد اتيت قومك بأمر عظيم فرقت به جماعتهم فاسمع مني اعرض عليك اموراً لعلك تقبل بعضها . إن كنت إنما تريد بهذا الأمر مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا وإن كنت تريد تشريفاً سودناك علينا فلا نقطع أمراً دونك وإن كنت تريد ملكاً ملكناك علينا وإن كان هذا الذي يأتيك رثياً^(١) لا تستطيع رده عن نفسك

فأرسلوا عمرو بن العاص وعمارة بن الوليد الذي أرادت قريش دفعه لأبي طالب عوضاً عن النبي ﷺ وقيل كان مع عمرو عبد الله بن أبي ربيعة ليكملوا النجاشي في ردهم وأهدوا له ولبطارقه هدايا وكتب عمرو عهداً بين قومه وقوم عمارة أن كلاً من القبيلتين بريئة من جناية صاحبه وكانت مع عمرو زوجته وكان عمرو قصيراً دميماً وعمارة جميلاً وسيماً فهوئته امرأة عمرو فقال له عمارة مر امرأتك أن تقبلي فقال عمرو لا تستحي وجلس عمرو على جانب السفينة يبول فدفعه عمارة في الماء فجعل يسبح وينادي أصحاب السفينة ويناشد عمارة فانقذوه وحققوها عليه عمرو وقال لزوجته قبلي ابن عمك لتطيب بذلك نفسه فيحتال بعد ذلك في هلاكه ولما دخلا على النجاشي سجداً له ودفعاً إليه الهدية فقبلها وكذلك بطارقه فقالا له أن نفرأ من قومنا تركوا ديننا ولم يدخلوا في دينك وقد أرسلنا عطاء قريش لتردهم إليهم وكانا اتفقا مع بطارقة النجاشي بعد أن أعطوها الهدايا على أن يعاونوهما على رد المسلمين إلى قريش دون أن يسمع النجاشي كلامهم فأبى النجاشي أن يفعل حتى يسمع ما يقولون وأرسل إليهم فقال بعضهم لبعض ما تقولون له ؟ قال جعفر نقول له ما أمرنا رسول الله ﷺ ويكون ما يكون فدخلوا عليه ولم يسجدوا له فقال عمرو ألا ترى أيها الملك أنهم لم يسجدوا لك فقال النجاشي ما منعكم أن تسجدوا لي فقال جعفر أنا لا نسجد إلا لله عز وجل فقال ما هذا الدين الذي فارقتم فيه قومكم ولم تدخلوا في ديني فقال جعفر أيها الملك كنا قوماً أهل جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة ونأتي الفواحش ونقطع الأرحام ونسيء الجوار ويأكل القوي منا الضعيف فبعث الله فينا رسلاً منا نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه فأمرنا أن نعبد الله وحده ونخلع ما كنا نعبد من دونه من الحجارة والأوثان وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام وصدق الحديث وأداء الأمانة وصلة الأرحام وحسن الجوار والكف عن المحارم والدماء ونهانا عن الفواحش وقول الزور وأكل مال اليتيم رذف المحصنات فصدقناه وآمنا به فعدا علينا قومنا ليردونا إلى عبادة الأصنام واستحلال الخبائث فلما قهرونا وظلمونا خرجنا إلى بلادك واخترناك على من سواك ورجونا أن لا نظلم عندك . قال النجاشي هل عندك شيء مما جاء به ؟ قال نعم ! فقراً عليه من سورة مريم حتى انتهى إلى قوله تعالى : فأشارت إليه قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً قال إني عبد الله أتاني الكتاب وجعلني نبياً وجعلني مباركاً أينما كنت وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً وبرأ بالذي لم يجعلني جباراً شقيماً والسلام علي يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حياً . فبكى النجاشي وبكى أساقفته وقال النجاشي إن هذا والذي جاء به موسى ليخرج من مشكاة واحدة . فنزلت وإذا سمعوا ما أنزل الله إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع بما عرفوا من الحق (وفي رواية) إن جعفرأ رضوان الله عليه قال للنجاشي سلهم اعبيد نحن أم احرار قال عمرو بل احرار كرام قال فهل ارقنا دماً بغير حق قال لا قال هل لهم علينا دين قال ليس لنا عليهم دين قال النجاشي : انطلقنا فوالله لا اسلمهم اليكما ابداً ورد الهدية عليهما فلما كان الغد عاد ابن العاص الى النجاشي فقال له أنهم ليقولون في عيسى قولاً عظيماً فأرسل اليهم فسلهم عما يقولون فيه فلما دخلوا عليه قال له جعفر نقول فيه الذي جاء به نبينا هو عبد الله ورسوله وروحه وكلمته القاها إلى مريم العذراء البتول فأخذ النجاشي عوداً وخط به على الأرض وقال ليس بين دينكم وديننا أكثر من هذا الخط . ولما يش عمرو من مساعدة النجاشي له على ردهم توجه إلى ما كان قصد له من أعمال الحيلة في هلاك عمارة فقال له عمرو

طلبنا لك الطب حتى تبرأ فتلا عليه النبي ﷺ سورة السجدة وعتبة منصت فلما انتهى انصرف عنه إلى قريش وأخبرها أنه لا طمع له في مال ولا سلطان وأشار عليهم أن يخلوا بينه وبين العرب فإن تغلبت عليه استراحوا منه وإن اتبعته فلقرش فخاره فلم يعجبهم ذلك .

ولم تدع قريش وسيلة ترجو منها القضاء على الاسلام وأهله والحيولة دون انتشاره إلا توسلت بها ولا سبيلاً تأمل الوصول منه إلى ذلك إلا سلكتها وبلغت في ذلك جهدها وغاية استطاعتها فأبى الله تعالى إلا أن يتم نوره ولو كره المشركون . عمدت أولاً إلى تكذيبه والخط من قدره باللسان بالذم والتنقيص لتكف الناس عن اتباعه فقالت تارة أنه ساحر وأخرى أنه كاهن ومرة أنه شاعر ومرة أنه يعلمه بشر واغروا به شعراءهم أبا سفيان بن الحارث وعمرو بن العاص وعبد الله بن الزبير فلما لم ينجح ذلك فيه وبقي جاداً في أمره واتباعه يزدادون كثرة كل يوم عمدت إلى اذاه واذى أصحابه باليد فرجمته في داره ووضعت السلاء على ثيابه وسلطت اطفالها عليه يرمونه بالحجارة وفعلت افعالا شبه ذلك وعذبت أصحابه بالحبس والضرب والقتل والالقاء في الرمضاء وغير هذا واضطرتهم بذلك إلى الهرب من بلادهم والهجرة إلى الحبشة ولم تقنع بذلك حتى أرسلت اليهم من يردهم فما زاد هو في دعوته إلا مضاء واصحابه إلا كثرة وثبات يقين فعرضت عليه المال والملك وكل ما يطمع الناس فيه عادة فلم يمل إلى شيء من ذلك وهددته وأهله وانذرهم بالحرب ومشت إلى عمه أبي طالب مراراً لتصدده عن نصره وتحمله على ارجاعه عن عزمه بالتهديد وأنواع الخيل فلم يجد ذلك شيئاً فعمدت إلى مقاطعتهم وحصرهم في شعب من شعاب مكة لا يجالسون ولا يكلمون ولا يبايعون ولا يناكحون حتى يموتوا جوعاً أو يرجع محمد ﷺ عن دعوته فصبروا على ذلك ثلاث سنين فلما اعيتها الحيل انتمرت فيه وعزمت على قتله وبعثت إليه من يهجم عليه ليلاً في داره فيقتله فخرج هارباً منهم إلى المدينة .

الهجرة إلى الحبشة

ولما كثر المسلمون ثار كثير من كفار قريش بمن آمن من قبائلهم فعذبوهم وسجنوهم وأرادوا فتنهم عن دينهم ومنع الله رسوله ﷺ منهم بعمه أبي طالب فقال لهم رسول الله ﷺ تفرقوا في الأرض قالوا أين نذهب فأشار إلى الحبشة فهاجروا إليها وذلك في رجب من السنة الخامسة من النبوة وكانوا أحد عشر رجلاً وأربع نسوة منهم من هاجر وحده خرجوا متسللين إلى الشعيبة منهم الراكب والماشي فوجدوا ساعة وصوهم سفينتين للتجار حملوهم فيهما إلى الحبشة بنصف دينار عن كل نفس وخرجت قريش في طلبهم إلى البحر فلم يدركوهم . قالوا وقدمنا أرض الحبشة فجاورنا خير جار امنا على ديننا وعبدنا الله لا نؤذي ولا نسمع ما نكره وكانت الحبشة على دين النصرانية فاقاموا شعبان وشهر رمضان ثم عادوا إلى مكة في شوال لما بلغهم أن قريش اسلمت فلما قاربوا مكة علموا أن ما بلغهم باطل فلم يدخلها أحد منهم إلا بجوار غير ابن مسعود فإنه مكث يسيراً ثم عاد إلى أرض الحبشة فلقوا أذى كثيراً فاذن لهم النبي ﷺ بالهجرة ثانياً .

الهجرة الثانية إلى أرض الحبشة

وكانوا ثمانين رجلاً وثمان عشرة امرأة فيهم جعفر بن أبي طالب ومعه زوجته أساء بنت عميس فأحسن النجاشي جوارهم وساء ذلك قريشاً

وقد أطمأن اليه وظن أنه قد زال ما في نفسه : أنت رجل جميل والنساء يحبين الجمال فتعرض لزوجته النجاشي لعلها تشفع لنا عنده فتعرض لها وأخبر عمراً بذلك فقال إن كنت صادقاً فلتعطك من طيب الملك فاعطته فأخبر عمرو النجاشي وأراه الطيب فقال لولا أنه جاري لقتلته .

وكتب رسول الله ﷺ إلى النجاشي مع عمرو بن أمية الضميرى يدعوهم إلى الاسلام فاسلم وكتب إليه أن يزوجه ام حبيبة ابنة أبي سفيان وكانت مع زوجها عبد الله بن جحش فتنصر ومات فزوجه اياها واصدقها عنه اربعمائة دينار . ولما هاجر النبي ﷺ إلى المدينة رجع من بأرض الحبشة من المسلمين ورجع جعفر وذلك يوم فتح خيبر فقال رسول الله ﷺ ما أدري بأيها أنا اشد فرحاً بفتح خيبر أو برجوع جعفر .

قصة الغرائق

قال الله تعالى في سورة الحج : وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تخلى القى الشيطان في امينته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وان الظالمين لفي شقاق بعيد .

قال الواحدي في أسباب النزول وابن سعد في الطبقات الكبير والطبري في تاريخه وجماعة من مفسري أهل السنة انه لما رأى رسول الله ﷺ تولي قومه عنه وشق عليه ما رأى من مبادئهم عما جاء به تمنى أن يأتيه من الله ما يقارب بينه وبين قومه فجلس يوماً في ناد من اندية قريش حول الكعبة فأنزل الله تعالى عليه سورة النجم فقرأها حتى إذا بلغ أفرايم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى - ألقى الشيطان على لسانه لما كان يحدث به نفسه وتمناه : تلك الغرائق^(١) العلى وان شفاعتهن لترتجى (وفي رواية) وشفاعتهن ترتجى فلما سمعت قريش بذلك فرحوا ومضى في قراءته فقرأ السورة كلها وسجد في اخرها وسجد المسلمون بسجوده وسجد جميع من في المسجد من المشركين فلم يبق كافر ولا مسلم إلا سجد الا الوليد بن المغيرة وأبا احبيحة سعيد بن العاص اخذا حفنة من البطحاء ورفعها إلى جبهتيهما وسجدا عليها لأنها كانا شيخين كبيرين فلم يستطيعا السجود وفرحت قريش وقالوا قد ذكر محمد آلهتنا بأحسن الذكر فنزل جبرئيل على رسول الله ﷺ فقال ماذا صنعت تلوت على الناس ما لم آتك به عن الله وقلت ما لم أقل لك وفي رواية انه قال له اعرض علي كلام الله فلما عرض عليه قال اما هذا فلم آتك به هذا من الشيطان فأنزل الله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول « الآية » « اهـ » (اقول) العجب من هؤلاء الذين اودعوا كتبهم هذه الروايات التي لا يحتاج بطلانها وفسادها إلى بيان والتي تنسب إلى النبي ﷺ أقبح النسب من الزيادة في القرآن بما يقتضي الكفر من مدح الاصنام والقول فيها بقول المشركين انها تشفع وعدم تنبئه حتى نبهه جبرئيل كبرت كلمة تخرج من افواههم وكيف سر المشركون بذلك وقد قرأ ﷺ السورة إلى آخرها وفيها بعد ذلك ذمهم وذم آلهتهم بقوله (ألكم الذكر وله الأنثى تلك إذا قسمة ضيزى ان هي الا اسماء سميتوهما انتم وأباؤكم ما انزل الله بها من سلطان ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس) وما هذه الروايات الا كالذي رووه من ان النبي ﷺ اثر فيه السحر مصدقين قول الكفار : (أن تتبعون إلا رجلاً مسحوراً) وغيرها . (أما) الذي ذكره مفسرونا فقال

(١) جمع غريق وهو الشاب الأبيض الجميل .

الطبرسي في مجمع البيان : روي عن ابن عباس وغيره ان النبي ﷺ لما تلا سورة النجم وبلغ إلى قوله أفرايم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى القى الشيطان في تلاوته تلك الغرائق العلى وأن شفاعتهن لترتجى فسر بذلك المشركون فلما انتهى إلى السجدة سجد المسلمون وسجد أيضاً المشركون لما سمعوا من ذكر آلهتهم بما اعجبهم (قال) فهذا الخبر ان صح محمول على أنه كان يتلو القرآن فلما بلغ إلى هذا الموضع وذكر اسماء آلهتهم وقد علموا من عادته انه يعيها قال بعض الحاضرين من الكافرين تلك الغرائق العلى والقى ذلك في تلاوته بوهم ان ذلك من القرآن فأضافه الله سبحانه إلى الشيطان لأنه انما حصل بأغوائه ووسوسته (قال) وهذا أورده المرتضى قدس الله روحه في كتاب التنزيه وهو قول الناصر للحق من أئمة الزيدية وهو وجه حسن في تأويله « اهـ » .

من الذي عيس وتولى ان جاءه الأعمى .

روى في سبب نزولها : ان عبد الله بن ام مكتوم اتى رسول الله ﷺ وهو يناجي عتبة بن ربيعة وأبا جهل والعباس بن عبد المطلب وأبياً وأمياً ابني خلف كما في مجمع البيان وفي الكشف عتبة وشيبة ابني ربيعة وأبا جهل والعباس وأمياً بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوهم إلى الله ويرجو اسلامهم فقال يا رسول الله اقرئني وعلمي مما علمك الله وكرر ذلك ولا يدري تشاغله بالقوم حتى ظهرت الكراهة في وجه رسول الله ﷺ لقطعه كلامه فاعرض عنه واقبل على القوم يكلمهم فنزلت : (عيس وتولى ان جاءه الأعمى وما يدريك لعله يزكى أو يذكر فتفتحه الذكرى اما من استغنى فانت له تصدى وما عليك ان لا يزكى واما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت عنه تلهى) . فكان رسول الله ﷺ بعد ذلك يكرمه وإذا رآه قال مرحبا بمن عاتبني فيه ربي واستخلفه على المدينة غير مرة . حكى ذلك صاحب مجمع البيان وغيره . وقال الشريف المرتضى علم الهدى في كتابه تنزيه الانبياء والأئمة : اما ظاهر الآية فغير دال على توجهها إلى النبي ﷺ ولا فيها ما يدل على أنه خطاب بل هي خير محض لم يصرح بالمخبر عنه وفيها ما يدل عند التأمل على ان المعنى بها غير النبي ﷺ لأنه وصفه بالعبوس وليس هذا من صفات ﷺ في قرآن ولا خبر مع الاعداء المنابذين فضلاً عن المؤمنين المسترشدين ثم وصفه بأنه يتصدى للاغنياء ويتلهى عن الفقراء وهذا مما لا يصف به نبينا (ع) من يعرفه فليس هذا مشبهاً لآخلاقه الواسعة وتحننه على قومه وتعطفه وكيف يقول له وما عليك الا يزكى وهو ﷺ مبعوث للدعاء والتنبيه وكيف لا يكون ذلك عليه وكان هذا القول اغراء بترك الحرص على ايمان قومه وقد قيل ان هذه السورة نزلت في رجل من اصحاب رسول الله ﷺ كان منه هذا الفعل المنعوت فيها ونحن ان شككنا في عين من نزلت فيه فلا ينبغي ان نشك في انها لم يعن بها النبي ﷺ وأي تنفير ابلغ من العبوس في وجوه المؤمنين والتلهي عنهم والاقبال على الاغنياء الكافرين والتصدي لهم وقد نزه الله تعالى النبي ﷺ عما دون هذا في التنفير بكثير « اهـ » وفي مجمع البيان : ويؤيده قوله تعالى وإنك لعل خلق عظيم . وقوله : ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك . فالظاهر ان الذي عيس وتولى غيره وقد روي عن الصادق (ع) انه رجل من بني أمية كان عند النبي ﷺ فجاء ابن ام مكتوم فلما رآه تقدر منه وجمع نفسه وعبس واعرض بوجهه عنه فحكى الله سبحانه ذلك وانكره عليه « اهـ » (اقول) : لا مانع من وقوع العتاب منه تعالى للنبي ﷺ على ترك الأولى . وفعل المكروه او خلاف

هلكى والله لا أقعد حتى تشق هذه الصحيفة القاطعة الظالمة فقال أبو جهل كذبت والله لا تشق فقال زمعة انت والله اكذب فقال ابو البخري صدق والله زمعة وقال مطعم وهشام مثل ذلك فقال ابو جهل هذا امر قضي بليل وقام مطعم إلى الصحيفة فشقها وخرج بنو هاشم من حصار الشعب في السنة العاشرة أو التاسعة من النبوة إلى مساكنهم (وتوفيت) خديجة وأبو طالب وفي تاريخ وفاتها اختلاف كثير فقبل توفيا في عام واحد توفي أبو طالب بعد البعثة بست سنين وثمانية اشهر وأربعة وعشرين يوماً وتوفيت خديجة بعده بثلاثة ايام فسمى رسول الله ﷺ ذلك العام عام الحزن وقيل ماتت خديجة قبل الهجرة بسنة حين خرج رسول الله ﷺ من الشعب ومات ابو طالب بعدها بسنة . (وكما) أوصى عبد المطلب ابنه أبا طالب بنصر النبي ﷺ فقام به احسن قيام كذلك اوصى ابو طالب ابنه علياً وجعفرأً واخويه حمزة وعباساً بنصره ﷺ فقاموا به احسن قيام لا سيما علي وحمزة وجعفر وفي ذلك يقول ابو طالب :

أوصي بنصر النبي الخير مشهده علياً ابني وعم الخير عباساً
وحمزة الأسد المخشي جانبه وجعفرأً ان تذودوا دونه الناسأً
وهاشماً كلها اوصي بنصرته ان يأخذوا دون حرب القوم امراً
كونوا فدى لكم نفسي وما ولدت من دون أحمد عند الروع اتراساً
بكل ابيض مصقول عوارضه تحاله في سواد الليل مقباساً

وقال رسول الله ﷺ ما زالت قريش كآفة عني حتى مات أبو طالب فلما توفي نالت قريش من رسول الله ﷺ واجترأت عليه فخرج إلى الطائف يعرض نفسه على القبائل ومعه زيد بن حارثة بعد ثلاثة اشهر من موت خديجة فاغروا به صبيانهم وسفاهم يسبونهم ويصيحون به ويرمونهم بالحجارة حتى ادموا رجله وزيد يقيه بنفسه حتى شجّ في رأسه ففر منهم إلى حائط لعتبة وشيبة ابني ربيعة فدخله ورجعوا عنه وجلس إلى ظل شجرة فأرسل عتبة وشيبة غلاماً لهما نصرانياً يقال له عداس بعن في طبق فوضعه بين يديه فقال باسم الله وأكل منه فعجب عداس من ذلك وقال هذا كلام لا يقوله أهل هذه البلاد فسأله عن بلده وعن ذينته فأخبره انه نصراني من أهل نينوى فقال امن قرية الرجل الصالح يونس بن متى قال وما يدريك به قال ذلك أخي كان نبياً وأنا نبي فأكب عداس عليه يقبل رأسه ويديه وقدميه واسلم فعجب ابنا ربيعة من ذلك وقالوا لا يصرفنك هذا الرجل عن دينك فهو خير من دينه وعاد رسول الله ﷺ إلى مكة في جوار مطعم بن عدي وجعل يعرض نفسه على قبائل العرب في المواسم وفي منازلها وعمه أبو هب واسمه عبد العزى يتبعه ايان ذهب يحرض الناس على ان لا يستمعوا له .

الاسراء والمعراج

قل كانا في ليلة واحدة ، واختلف في تاريخ ذلك فقيل كان ذلك سنة اثنتي عشرة من البعثة قبل الهجرة بسنة أو سنة احدى عشرة من البعثة قبل الهجرة بستين أو قبل الهجرة بستة اشهر في السابع عشر من شهر رمضان ليلة السبت أو بعد النبوة بستين ليلة الاثنين في شهر ربيع الأول أو ليلة سبع عشرة من ربيع الأول أو ليلة سبع وعشرين منه أو ليلة سبع وعشرين من ربيع الآخر أو ليلة احدى وعشرين من شهر رمضان أو ليلة تسع وعشرين منه أو ليلة سبع وعشرين من رجب على اختلاف الروايات والاقوال وقيل كانا في وقتين مختلفين والمعراج بعد الاسراء في ليلة اخرى .

وأقام رسول الله ﷺ بمكة بعد البعثة ثلاث عشرة سنة منها ثلاث

الأولى لا ينافي العصمة والقول بان العبوس ليس من صفاته ﷺ انما يتم إذا لم يكن العبوس لأمر اخروي مهم وهو قطع الحديث مع عطاء قريش الذين يرجو اسلامهم وان يكون باسلامهم تأييد عظيم للدين وكذلك القول بأن الوصف بالتصدي للأغنياء والتلهي عن الفقراء لا يشبه اخلاقه الكريمة انما يتم إذا كان تصديه للأغنياء لغناهم لا أرجاء اسلامهم وتلهيه عن الفقراء لفقرهم لا لقطعهم حديثه مع من يرجو اسلامه ومع ذلك لا ينافي العتاب له وكون الأولى خلافه اما ما روي عن الصادق (ع) فقد ينافي صحة هذه الرواية قوله تعالى : وما يدريك لعله يزكى ، فان ذلك الرجل انما عبس في وجه الأعمى تقذراً له لا لأنه لا يرجو تزكيه أو تذكره فالمناسب ان يقال وما يدريك لعله خير من أهل النظافة والبصر وكذا قوله : وما عليك ان لا يزكى فإن تصدى الأموي للغني لغناه لا لرجاء ان يزكى وكذا قوله واما من جاءك يسعى وهو يخشى فأنت عنه تلهى . فإن ابن ام مكتوم انما جاء رسول الله ﷺ لا الأموي والاموي انما تقذره وانكمش منه لا إنه تلهى عنه فالمناسب ان يكون الخطاب للنبي ﷺ وذلك يبطل صدور هذه الرواية من معدن بيت الوحي .

حصار الشعب وأمر الصحيفة

ولما بلغ قريشاً فعل النجاشي بجعفر واصحابه واکرامه اياهم ورأوا عدم وصولهم إلى النبي ﷺ لقيام عمه ابي طالب دونه كتبوا كتاباً على بني هاشم ان لا يناكحهم ولا يبايعهم ولا يخالطوهم او يسلموا اليهم رسول الله ﷺ وختم عليها اربعون خاتماً وكتبها منصور بن عكرمة فشلت يده ، وعلقوا الصحيفة في جوف الكعبة وحصروهم في شعب ابي طالب اول المحرم سنة سبعة من البعثة فدخل بنو هاشم الشعب ، مسلمهم وكافهم عدا أبي هب وأبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب لشدة عداوتها للرسول ﷺ وأبو سفيان اسلم بعد ذلك وحسن اسلامه وانحاز اليهم بنو المطلب بن عبد مناف فكانوا اربعين رجلاً وحصن أبو طالب الشعب وكان يحرسه ليلاً ونهاراً واخافتهم قريش فكانوا لا يخرجون ولا يأمنون الا من موسم إلى موسم ، موسم العمرة في رجب وموسم الحج في ذي الحجة وقطعوا عنهم الميرة إلا ما كان يحمل سراً وهو شيء يسير لا يمسك ارماقهم حتى بلغ بهم الجهد وسمع اصوات صبيانهم من وراء الشعب وذلك اشد ما لقي رسول الله ﷺ وأهل بيته بمكة . وكان هشام بن عمرو احد بني عامر بن لؤي يأتي بالبعير بعد البعير قد اوقره طعاماً أو تمرأً إلى فم الشعب فينزعه عنه خطامه ويضربه على جنبه فيدخل الشعب فيقوا في الشعب ستين أو ثلاث سنين وأرسل الله تعالى على الصحيفة الأرضة فلحستها الا باسمك اللهم فاخبر الله تعالى نبيه بذلك فذكره لعمه ابي طالب فقال لقريش إن ابن أخي اخبرني أن الله قد سلط على صحيفتكم الأرضة فأكلتها غير اسم الله فإن كان صادقاً نزعتم عن سوء رأيكم وإن كان كاذباً دفعته إليكم قالوا قد انصفتنا ففتحوا فإذا هي كما قال فقالوا هذا سحر ابن أخيك وتلاوم رجال من قريش على ما صنعوا ببني هاشم فمشي هشام بن عمرو إلى زهير ابن أبي أمية المخزومي وزهير ختن ابي طالب على ابنته عاتكة وقال ارضيت ان يكون اخوالك هكذا قال فما اصنع وأنا رجل واحد قال وجدت ثانياً قال ابغنا ثالثاً فما زالوا كذلك حتى صاروا خمسة فيهم غير هشام وزهير مطعم بن عدي وأبو البخري بن هشام وزمعة بن الأسود فاقبلوا إلى اندية قريش فقال زهير يا أهل مكة اناكل الطعام ونشرب الشراب ونلبس الثياب وبنو هاشم

سنتين مستخفياً ثم أعلن دعوته في الرابعة فدعا الناس إلى الاسلام عشر سنين يوافي في الموسم كل عام يتبع الحاج في منازلهم بمنى والموقف يسأل عن القبائل قبيلة قبيلة ويسأل عن منازلهم ويأتي اليهم في أسواق المواسم عكاظ ومجنة وذو المجاز وكانت العرب اذا حجت تقيم بعكاظ شهر شوال ثم بسوق مجنة عشرين يوماً ثم يسوق ذي المجاز إلى أيام الحج فكان يتبعهم في منازلهم ليدعوهم إلى ان يمنعوهم حتى يبلغ رسالات ربه ويقول يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا ووراءه أبو لهب واسمه عبد العزى يكذبه فلم يستجب له أحد منهم .

وجاء إلى مكة اسعد بن زرارة وذكوان بن عبد قيس من الخزرج فعرض عليهما رسول الله ﷺ الاسلام فأسلما وهما أول من أسلم من الانصار ثم رجعا إلى المدينة فأسلم ابو الهيثم بن التيهان وقال اول من اسلم من الانصار رافع بن مالك ومعاذ بن عفراء خرجا إلى مكة معتمرين فعرض ﷺ عليهما الاسلام فأسلما ثم أسلم ثمانية أو ستة من الانصار مر عليهم ﷺ وهم نزول بمنى فعرض عليهم الاسلام فأسلموا وطلب منهم ان يمنعوا ظهره ليبلغ رسالة ربه فاعتذروا بما بينهم من العداوة ووعدوه موسم العام المقبل ويقال انه لقيهم عند العقبة وان هذه بيعة العقبة الأولى وقال ابن سعد انها غيرها .

العقبة الأولى

والعقبة هي التي تضاف إليها الجمرة فيقال جمة العقبة والجمرة عن يسار الطريق لقاصد منى من مكة وعندها مسجد يقال له مسجد البيعة فلما كان العام المقبل من العام الذي لقي فيه رسول الله ﷺ نفر الستة أو الثمانية كما مر لقيه اثنا عشر رجلاً من الخزرج . والأوس والخزرج قبيلتان بالمدينة كان جداهما اخوين ثم وقعت بينهما حروب كان آخرها قبل الهجرة فأسلموا وبايعوا على بيعة النساء ثم رجعوا إلى المدينة وكان اسعد بن زرارة يجمع بالمدينة بمن أسلم وكتب الأوس والخزرج إلى النبي ﷺ ابعث لنا من يقرئنا القرآن فبعث اليهم مصعب بن عمير العبدري فروي انه كان يجمع بهم وفشا الاسلام في المدينة فأسلم كثير من أهلها .

العقبة الثانية

وهم السبعون الذين بايعوا رسول الله ﷺ عند العقبة فإنه لما حضر الحج مشى من اسلم بالمدينة بعضهم إلى بعض يتواعدون المسير إلى الحج وموافاة رسول الله ﷺ وهم سبعون يزيدون رجلاً أو رجلين فخرجوا مع الأوس والخزرج وهم خمسمائة حتى قدموا على رسول الله ﷺ مكة فوعدهم منى ليلة النفر الأول اذا هدأت الرجل ان يوافوه بأسفل العقبة على يمين القادم من منى حيث المسجد المعروف بمسجد البيعة وامرهم ان لا ينهوا نائماً ولا ينتظروا غائباً فخرجوا بعد هداة يتسللون الرجل والرجلان فتوافي السبعون ومعهم امرأتان فوجدوا النبي ﷺ وعمه العباس فخطب العباس فقال يا معشر الخزرج^(١) انكم دعوتكم محمداً وهو اعز الناس في عشيرته يمنعه والله من كان على قوله ومن لم يكن للحسب والشرف وقد أبى الناس كلهم

(١) قال ابن هشام في سيرته كان العرب يسمون هذا الحي من الانصار الخزرج خزرجها وأوسها .
- المؤلف -

غيركم فان كنتم أهل قوة وجلد وبصر بالحرب واستقلال بعداوة العرب قاطبة ترميكم عن قوس واحدة فارتأوا رأيكم . فاجابوا بأحسن الجواب وتلا عليهم رسول الله ﷺ القرآن ثم دعاهم إلى الله ورغبهم في الاسلام فقال البراء بن معرور وقيل ابو الهيثم بن التيهان وقيل اسعد بن زرارة ابسط يدك يا رسول الله فكان أول من ضرب على يد رسول الله ﷺ ثم ضرب السبعون كلهم على يده وبايعوه على ان يمنعوهم مما يمنعون منه نساءهم وابناءهم وعلى السمع والطاعة وبايعه المرأتان من غير مصافحة ثم قال لهم اخرجوا لي اثني عشر نقيباً يكونون على قومهم تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس . وبلغ قريشاً ذلك فجاءوا إلى الخزرج يعاتبونهم فحلف لهم المشركون من الخزرج ما شعروا بشيء وبحث قريش عن الخبر فوجدته حقاً فجعلت تطلبهم فادركوا سعد بن عباد فجعلا يده إلى عنقه بنسعة وجعلوا يضربونه حتى ادخلوه مكة فخلصه منهم مطعم بن عدي والحرث بن امية بن عبد شمس .

مؤاخاة النبي بين أصحابه قبل الهجرة .

في السيرة الحلبية : قبل الهجرة آخى النبي ﷺ بين المهاجرين على الحق والمواصلة . بين أبي بكر وعمر وبين حمزة وزيد بن حارثة وبين عثمان وعبد الرحمن بن عوف وبين الزبير وابن مسعود وبين عباد بن الحارثة وبلال وبين مصعب بن عمير وسعد بن أبي وقاص وبين أبي عبيدة بن الجراح وسالم مولى ابي حذيفة وبين سعيد بن زيد وطلحة بن عبيد الله وبين علي ونفسه ﷺ وقال اما ترضى ان اكون اخاك قال بلى يا رسول الله رضيت قال فإنت أخي في الدنيا والآخرة . وانكر ابن تيمية على عادته المؤاخاة بين المهاجرين سيما مؤاخاة النبي ﷺ لعللي قال لأن المؤاخاة بين المهاجرين والانصار انما جعلت لارفاق بعضهم ببعض وتأييد قلوب بعضهم ببعض فلا معنى لمؤاخاة مهاجري لمهاجري . قال الحافظ ابن حجر وهذا رد للنص بالقياس « اهـ » (وأقول) كان المهاجرين لا يطلب ارفاق بعضهم ببعض وتألف قلوب بعضهم ببعض (أنها لا تعمى الأبصار ولكن ...) وفي ذلك يقول صفي الدين الحلي من قصيدة :

انت سر النبي والصنو وابن الـ عم والصهر والأخ المستجد
لو رأى مثلك النبي لأخاه هـ والا فأخطأ الانتقاد

وأخى ﷺ بعد الهجرة بين المهاجرين والانصار ويأتي ذكر ذلك « انش » .

الهجرة إلى المدينة

لما صدر السبعون من عند رسول الله ﷺ طابت نفسه وقد جعل الله له منعة وقوماً أهل حرب وعدة ونجدة وجعل البلاء يشتد على المسلمين من المشركين فاذن لهم النبي ﷺ في الهجرة إلى المدينة فهاجروا ونزلوا على الانصار في دورهم فأووههم ونصروهم وآسوههم ولم يبق منهم بمكة إلا قليل .

قصة الغار ومبيت علي على الفراش

ولما رأى ذلك المشركون اجتمعوا في دار الندوة ليأتروا في رسول الله ﷺ وأسروا ذلك بينهم (فقال) العاص بن وائل وامية بن خلف نبني له بنياناً نستودعه فيه فلا يخلص اليه احد ولا يزال في رفق من العيش حتى

دخلا على رسول الله ﷺ في الغار فأمر رسول الله ﷺ هنداً أن يتناح له ولصاحبه بغيرين فقال صاحبه قد اعددت لي ولك يا نبي الله راحلتين فقال اني لا آخذهما ولا احدهما إلا بالثمن قال فهما لك بذلك فأمر علياً فأقبضه الثمن (هذه رواية الشيخ ابي جعفر محمد بن الحسن الطوسي بسنده في اماليه وكذا جل ما في هذه القصة) وروى ابن سعد في الطبقات انه قال فخذ بأبي انت وأمي احدي راحلتي هاتين فقال رسول الله ﷺ بالثمن وكان ابو بكر اشتراهما بثمان مائة درهم من نعم بني قشير فأخذ احدهما وهي القصواء . وروى ابن هشام عن ابن اسحق انه قال له اني لا أركب بغيراً ليس لي فأخذها بثمان الذي ابتاعها به (وسئل) ابن أبي رافع اكان رسول الله ﷺ يجد ما ينفقه هكذا فقال اين يذهب بك عن مال خديجة وكان ﷺ يفك من مالها الغارم والاسير ويحمل العاجز ويعطي في النائة ويعطي فقراء اصحابه اذ كان بمكة ويحمل من اراد منهم الهجرة وكانت طائفة من العير في رحلتي الشتاء والصيف لخديجة وكانت اكثر قريش مالا وكان ينفق من مالها ما شاء في حياتها وورثها هو وولدها بعد مماتها .

ثم وصى علياً (ع) بحفظ ذمته واداء امانته وكانت قريش تدعو محمداً ﷺ في الجاهلية الأمين وتودعه اموالها وكذلك من يقدم مكة من العرب في الموسم وجاءته النبوة والأمر كذلك فأمر علياً ان يقيم منادياً بالابطح غدوة وعشية إلا من كانت له قبل محمد امانة فليأت لتؤدى اليه امانته وقال انهم لن يصلوا اليك بما تكرهه حتى تقدم علي فأد امانتي على اعين الناس ظاهراً واني مستخلفك على فاطمة ابنتي ومستخلف ربي عليكما وامره ان يتناح رواحله وللغواطم ومن اراد الهجرة معه من بني هاشم وغيرهم وقال له اذا قضيت ما امرتك فكن على اهبة الهجرة إلى الله ورسوله وانتظر قدوم كتابي اليك ولا تلبث بعده واقام رسول الله ﷺ في الغار ثلاث ليال وفي ذلك يقول علي (ع) شعراً .

وقيت بنفسي خير من وطىء الحصى ومن طاف بالبيت العتيق وبالحجر
محمد لما خاف ان يمكروا به فوقاه ربي ذو الجلال من المكر
وبت اراعيهم متى ينشرونني وقد و طنت نفسي على القتل والاسر
وبات رسول الله في الغار آمناً هناك وفي حفظ الأله وفي ستر
اقام ثلاثاً ثم زمت قلائص قلائص يفري الحصى اينما يفري

ثم استأجروا دليلاً من بني الدئل هادياً خريتا يقال له عبد الله بن اريقط الليثي وهو على الكفر ولكنها امانه فلما مضت الثلاث اتاهما الدليل ببعيريهما وبغير له وانتهما اسماء بنت أبي بكر بسفرتها في جراب ونسيت ان تجعل لها عصاماً فحلت نطاقتها وجعلته عصاماً وعلقتها به فسميت ذات النطاق وقيل قطعت منه قطعة اوكت بها الجراب واخرى جعلتها عصاماً وقيل شقت نطاقتها باثنين فعلمت السفرة بواحد وانتطقت بالآخر فسميت ذات النطاقين ثم ارتحلا ومعهما عامر بن فهيرة غلام ابي بكر اردفه خلفه ودليلهم واخذ بهم الدليل على طريق السواحل وجعلت قريش مائة ناقة لمن رده عليهم وارسلت إلى اهل السواحل ان من قتله او اسره فله مائة ناقة ، ومروا بخيمتي ام معبد الخزاعية واسمها عاتكة وكان منزلها بقديد فسألوها تمرأ أو لحماً يشترون فلم يصيبوا عندها شيئاً من ذلك وإذا القوم مرملون مستنون فقالت والله لو كان عندنا شيء ما اعوزكم القرى فنظر ﷺ إلى الشاة في كسر الخيمة فقال ما هذه الشاة يا ام معبد قالت هذه شاة خلفها

يذوق طعم المنون (فقال قائل) بشس ما رأيتم لئن صنعتكم ذلك ليسمعن الحميم والمولى الحليف ثم لتأتين المواسم والأشهر الحرم بالأمن فليتنزعن من ايديكم (فقال) عتبة وأبو سفيان نرحل بغيراً صعباً ونوثق محمداً عليه ثم نقصع البعير بأطراف الرماح فيقطعه ارباً ارباً (فقال) صاحب رأيهم أرايتم ان خلص به البعير سالماً إلى بعض الافاريق فأخذ بقلوبهم بسحره وبيانه فصبا القوم اليه واستجابت القبائل له فيسيرون اليكم بالكثائب والمقانب فلتهلكن كما هلكت اياد (فقال ابو جهل) لكني ارى لكم رأياً سديداً وهو ان تعمدوا إلى قبائلكم العشر فتتدبوا من كل قبيلة رجلاً نجداً ثم تسلحوه حساماً عضباً حتى إذا غسق الليل اتوا ابن ابي كبشة فقتلوه فيذهب دمه في قبائل قريش فلا يستطيع بنو هاشم وبنو المطلب مناهضة قريش فيرضون بالدية فقال صاحب رأيهم اصبت يا أبا الحكم هذا هو الرأي فلا تعدلوا به رأياً وكما في ذلك افواهكم فسبقهم الوحي بما كان من كيدهم وهو قوله تعالى (واذا يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك او يقتلوك او يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين) فدعا رسول الله ﷺ علياً (ع) واخبره بذلك وقال له أوحى إلي ربي ان اهجر دار قومي وانطلق إلى غار ثور تحت ليلتي هذه وان أمرك بالمبيت على مضجعي ليخفي بمبيتك عليهم امري فقال علي (ع) او تسلمن بمبيتي هناك يا نبي الله ؟ قال نعم فتبسم علي ضاحكاً وأهوى إلى الأرض ساجداً شاكراً لله لما بشره ﷺ بسلامته ، قال رسول الله ارقد على فراشي واشتمل ببردي الحضرمي وكان له برد حضرمي احمر وقيل اخضر ينام فيه ثم ضمه النبي ﷺ إلى صدره وبكى وجداً به فبكى علي جزعاً لفراق رسول الله ﷺ فأنزل الله عز وجل في علي : (ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد) وأمر رسول الله ﷺ أبا بكر وهند بن أبي هالة وهو ربيب رسول الله ﷺ أمه خديجة أم المؤمنين ان يقعدا له بمكان ذكره لهما في طريقه إلى الغار ولبت مع علي يوصيه ويأمره بالصبر حتى صلى العشاءين ثم خرج في فحمة العشاء الآخرة والرصد من قريش قد أطافوا بداره فيهم ابو جهل والحكم بن أبي العاص وعقبة بن أبي معيط والنضر بن الحارث وامية بن خلف وابن الغيطلة وزمعة بن الأسود وطعيمة بن عدي وأبو لهب وأبي بن خلف وبنيه ومنبه ابنا الحجاج وخالد بن الوليد بن المغيرة ينتظرون إلى أن ينتصف الليل وتنام الأعين فخرج وهو يقرأ (وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً فاغشيناهم فهم لا يبصرون) ومضى حتى اتى إلى أبي بكر وهند فنهضا معه حتى وصلوا الغار وهو غار ثور جبل بأسفل مكة سمي باسم ثورين عبد مناة بن ادا بن طابخة لأنه ولد عنده فقيل جبل ثور ويسمى ايضاً اطحل فدخلا الغار ورجع هند إلى مكة لما أمره به رسول الله ﷺ فلما أغلق الليل ابوابه وانقطع الأثر أقبل القوم على علي يقدفونه بالحجارة ولا يشكون انه رسول الله ﷺ حتى إذا قرب الفجر هجموا عليه وكانت دور مكة يومئذ لا أبواب لها فلما بصر بهم علي (ع) قد انتصوا السيوف واقبلوا بها إليه امامهم خالد بن الوليد وثب علي فهمز يده فجعل خالد يقمص قماص البكر ويرغو رغاء الجمل واخذ سيف خالد وشد عليهم به فاجفلوا امامه اجفال النعم إلى ظاهر الدار وبصروه فإذا هو علي فقالوا انا لم نردك فما فعل صاحبك قال لا علم لي به فاذا كنت قريش عليه العيون وركبت في طلبه الصعب والذلول وامر الله العنكبوت فنسجت على باب الغار وامر حمامتين وحشيتين فوقعتا بضم الغار وباضتا فلما قربوا منه قال بعضهم ان عليه العنكبوت قبل ميلاد محمد ورأى اولهم الحمامتين فرجعوا وأمهل علي حتى إذا اعتم من الليلة القابلة انطلق هو وهند بن أبي هالة حتى

فلما قارب ضجنان ادركه الطلب وهم ثمانية فرسان ملثمون معهم مولى لحرب بن امية اسمه جناح فقال علي (ع) لأيمن وابي واقد انيخا الأبل واعقلاها وتقدم فانزل النسوة ودنا القوم فاستقبلهم علي (ع) منتضياً سيفه فقالوا ظننت انك يا غدار ناج بالنسوة ارجع لا أبا لك قال فإن لم افعل قالوا لترجعن راغماً أو لترجعن باكثرك شعراً وأهون بك من هالك ودنوا من المطايا ليثوروها فحال علي (ع) بينهم وبينها فأهوى له جناح بسيفه فراغ عن ضربته وضرب جناحاً على عاتقه ففداه نصفين حتى وصل السيف إلى كتف فرسه والظاهر ان جناحاً لما أهوى له بالسيف انحنى لأن الفارس لا يمكنه ان يضرب الراجل الا وهو منحرف فضربه علي وهو منحرف على عاتقه ولو لم يكن منحرفاً لم تصل ضربته إلى عاتقه وشد على اصحابه وهو على قدميه شدة ضيغم وهو يقول :

خلوا سبيل المجاهد المجاهد آليت لا اعيد غير الواحد
فتفرق القوم عنه وقالوا : احبس نفسك عنا يا ابن أبي طالب قال :
فاني منطلق إلى اخي وابن عمي رسول الله ﷺ فمن سره ان افري لحمه
واريق دمه فليدن مني ثم اقبل على ايمن وابي واقد وقال لهما : اطلقا مطاياكما
ثم سار ظافراً قاهراً حتى نزل ضجنان فلبث بها يومه وليلته ولحق به نفر من
المستضعفين من المؤمنين فيهم ام ايمن مولاة رسول الله ﷺ ويات ليلته تلك
هو والفواطم طوراً يصلون وطوراً يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم
حتى طلع الفجر فصلى بهم صلاة الفجر ثم سار لا يفتر عن ذكر الله هو
ومن معه حتى قدموا المدينة وقد نزل الوحي بما كان من شأنهم قبل قدومهم
بقوله تعالى « الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم (إلى قوله)
فاستجاب لهم ربهم اني لا اضيع عمل عامل منكم . من ذكر أو انسى
بعضكم من بعض فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم واودوا في سبيلي
وقاتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولادخلهم جنات تجري من تحتها
الانهار ثواباً من عند الله والله عنده حسن الثواب » وتلا ﷺ « ومن الناس
من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد » . وفي سيرة ابن
هشام اقام علي بن ابي طالب (ع) بمكة ثلاث ليال وياهما حتى ادى عن
رسول الله ﷺ الودائع ثم لحق به بقبا فاقام بها ليلة او ليلتين « اهـ » وفي
السيرة الحلبية عن الامتاع : لما قدم علي (ع) من مكة كان يسير الليل
ويكمن النهار حتى تظطرت قدماه فاعتنقه النبي ﷺ وبكى رحمة لما بقدميه
من الورم وتفل في يديه وامرهما على قدميه فلم يشكهما بعد ذلك « اهـ »
واقام رسول الله ﷺ بقبا الاثنتين والثلاثاء والأربعاء والخميس واسس
مسجده وخرج يوم الجمعة . وقيل مكث اربع عشرة ليلة ولعله الأقرب إلى
الاعتبار وركب ناقته وحشد المسلمون حوله عن يمينه وشماله بالسلاح
وادركته الجمعة في بني سالم بن عوف فصلاها في المسجد الذي في بطن
وادي رانواء ومعه مائة من المسلمين فكانت اول جمعة صلاها بالمدينة واراده
بنو سالم بن عوف على الاقامة عندهم في العدد والعدة والمنعة ، فقال : خلوا
سبيلها فإنها مأمورة لناقته وجعل كلما مر بحي من احياء الانصار يدعونه
للاقامة عندهم في العدد والعدة والمنعة فيجيبهم بمثل ذلك حتى بركت على
باب مسجده وهو يومئذ مربد ليتيمين وهما سهل وسهيل ابنا عمرو في حجر
معاذ بن عفراء فجعل الناس يكلمون رسول الله ﷺ في النزول عليهم
فاتحتمل ابو ايوب رحله فوضعه في بيته فقال رسول الله ﷺ المرء مع رحله
ونزل عليه وسأل عن المرید فأخبره معاذ بخبره وقال سأرضي صاحبيه فاتخذ
مسجداً فأمر ان يبنى مسجداً وكان في موضعه قبور للمشركين فأمر النبي

الجهد عن الغنم قال هل بها لبن قالت هي اجهد من ذلك قال اتأذنين لي
ان احلبها قالت نعم بأبي انت وأمي ان رأيت بها حلباً فاحلبها فدعا بها
فمسح ضرعها وسمى الله وقال اللهم بارك لها في شاتها فتفاحت (أو
فتفاحت) ودرت واجترت فدعا باناء كبير فحلب فيه فسقاها وسقى
اصحابه حتى رويت ورووا وشرب آخراً وقال ساقى القوم آخرهم ثم حلب
فيه ثانياً حتى امتلأ وتركه عندها وارتحلوا فقل ما لبثت حتى جاء زوجها ابو
معبد قيل اسمه اكثم بالثلثة وقيل خنيس وقيل عبد الله يسوق اعزراً حيلاً
عجافاً فلما رأى اللبن عجب وقال من اين لكم هذا ولا حلوبة في البيت
قالت لا والله الا انه مر بنا رجل مبارك كان من حديثه كيت وكيت قال اني
لاراه صاحب قريش الذي يطلب صفيه لي فوصفته له ثم هاجرت ام معبد
واسلمت ويقال بل اسلمت يومئذ وبايعت وهاجر زوجها وأسلم وفي ذلك
يقول الشاعر :

جزى الله رب الناس خير جزائه رفيقين حلا خيمتي ام معبد
هما نزلا بالبر وارتحلا به فافلح من امسى رفيق محمد
فيا لقصي ما زوى الله عنكم به من فعال لا يجازى وسؤدد
سلوا اختكم عن شاتها وانائها فانكم ان تسألوا الشاة تشهد
دعاها بشاة حائل فتحلبت له بصريح صرة الشاة مزبد
وقال حسان بن ثابت مجيباً له من ابيات :

لقد خاب قوم زال عنهم نبهم وقدس من يسري اليهم ويغتدي
ترحل عن قوم فزال عقولهم وحل على قوم بنور مجدد
وهل يستوي ضلال قوم تسكعوا عمي وهداة يبتدون بمهتدي
نبي يرى ما لا يرى الناس حوله ويتلو كتاب الله في كل مشهد
فان قال في يوم مقالة غائب فتصديقها في ضحوة اليوم او غد

ولم يزل ﷺ سائراً حتى قارب المدينة فقال من يدلنا على الطريق إلى
بني عمرو بن عوف فلا يقرب المدينة فنزل فيهم بقبا لاحدى عشرة أو لاثني
عشرة ليلة خلت من ربيع الأول وكان التاريخ من ذلك اليوم ثم رد إلى
المحرم واراده صاحبه على دخول المدينة فقال ما انا بداخلها حتى يقدم ابن
عمي وابنتي يعني عليا وفاطمة وكان المسلمون من المهاجرين والانصار
يغدون كل يوم إلى حرة العصبية يتحينون قدومه فإذا علت الشمس عادوا
إلى منازلهم فلما كان يوم قدومه رآه يهودي فأخبرهم فسمعت الرجة في بني
عمرو بن عوف والتكبير ويقال انه استقبله من الانصار زهاء خمسمائة فمال
بهم إلى قبا .

ثم كتب رسول الله ﷺ إلى علي مع أبي واقد الليثي يأمره بالمسير اليه
وكان قد ادى اماناته وفعل ما أوصاه به فلما اتاه الكتاب ابتاع ركائب وتهياً
للخروج وامر من كان معه من ضعفاء المؤمنين ان يتسللوا ليلاً إلى ذي
طوى وخرج علي (ع) بالفواطم : فاطمة بنت رسول الله ﷺ وامه فاطمة
بنت اسد بن هاشم وفاطمة بنت الزبير بن عبد المطلب وزاد بعض المؤرخين
فاطمة بنت حمزة بن عبد المطلب وتبعهم ايمن ابن ام ايمن مولى رسول الله
ﷺ وابو واقد الليثي فجعل ابو واقد يسوق بالرواحل سوفاً حثيثاً فقال علي
(ع) ارفق بالنسوة يا أبا واقد انهن من الضعائف ثم جعل علي يسوق بهن
سوفاً رقيقاً وهو يقول :

ليس الا الله فارفع ظنكا يكفيك رب الناس ما اهمكا

وبين مصعب بن عمير وأبي ايوب وبين سلمان وأبي الدرداء قال ثم اخذ بيد علي بن أبي طالب وقال هذا اخي فكان رسول الله ﷺ وعلي اخوين . قال وفي رواية لما آخى رسول الله ﷺ بين اصحابه جاء علي تدمع عيناه فقال يا رسول الله آخيت بين اصحابك ولم تؤاخ بيني وبين احد فقال له رسول الله ﷺ أنت أخي في الدنيا والاخرة «اه» وفي ذلك يقول أبو تمام :

اخوه اذا عد الفخار وصهره فما مثله أخ ولا مثله صهر

وعن ابن اسحق آخى رسول الله ﷺ بين اصحابه من المهاجرين والانصار فقال تأخوا في الله أخوين «اه» وهذا من أقوى السياسات الاسلامية وجاء في القرآن الكريم انما المؤمنون اخوة بصيغة الحصر .

وقد ذكر الدكتور محمد حسين هيكمل خبر المؤاخاة في كتابه (حياة محمد ﷺ) فقال كان أول ما انصرف اليه تفكيره ﷺ تنظيم صفوف المسلمين وتوكيد وحدتهم للقضاء على كل شبهة في أن ثور العداوة القديمة بينهم ولتحقيق هذه الغاية دعا المسلمين ليتأخوا في الله أخوين فكان هو وعلي بن أبي طالب أخوين وعمه حمزة ومولاه زيد أخوين وأبو بكر وخارجة بن زيد أخوين وعمر بن الخطاب وعثمان بن مالك الخزرجي أخوين «اه» فتراه كيف ذكر مؤاخاة النبي ﷺ لعلي كأمير عادي لا يزيد على المؤاخاة بين باقي الصحابة بعضهم مع بعض ولم يشر إلى ما في هذه المؤاخاة من مغزى كما هو مبنى كتابه ولا اعارها جانباً من الأهمية وتركها غفلاً كسائر الأمور العادية وهي أولى بان تكون رمزاً إلى الميزة على سائر الناس وانه لا كفؤ لمؤاخاته سواء وإلى الوزارة التي اثبتتها قبل ذلك بقليل لغیره .

الاذان والاقامة .

في السيرة الحلبية وغيرها انه في السنة الأولى من الهجرة شرع الاذان والاقامة (وفيها) عن الموطأ ان المؤذن جاء عمر يؤذنه بصلاة الصبح فوجده نائماً فقال الصلاة خير من النوم فأمره عمر ان يجعلها في نداء الصبح . وفي السيرة الحلبية ايضاً : نقل عن ابن عمر وعن علي بن الحسين انهما كانا يقولان في اذانها بعد حي على الفلاح : حي على خير العمل «اه» وروى البيهقي في سننه بسنده عن جعفر بن محمد عن أبيه ان علي بن الحسين كان يقول في أذانه إذا قال حي على الفلاح : حي على خير العمل ويقول هو الأذان الأول ونقل في الروض عن التحرير بعدة اسانيد في مسند ابن أبي شيبة عن عبد الله بن عمر انه كان يقول في أذانه حي على خير العمل وروى البيهقي عن عبد الله بن عمر مثله بعدة اسانيد وروى المحب الطبري الشافعي في كتاب احكام الاحكام عن صدقة بن يسار عن سهل بن حنيف انه كان اذا اذن قال حي على خير العمل . وحكى في الروض النضير^(١) عن سعد الدين التفتازاني في حاشية شرح العضد على مختصر الأصول ان حي على خير العمل كان ثابتاً على عهد رسول الله ﷺ وان عمر هو الذي أمر أن يكف الناس عن ذلك مخافة ان يثبط الناس عن الجهاد ويتكلموا على الصلاة «اه» وما في طبقات ابن سعد وسيرة ابن هشام من أن سبب وضع الاذان والاقامة رؤيا رآها بعض الانصار باطل لا يلتفت اليه فان الاحكام الشرعية ما كان يشرعها ﷺ بالمنامات ان هو إلا وحي يوحى . وفي السيرة الحلبية عن محمد بن الحنفية انكار ذلك أشد الانكار .

ﷺ بها فنبضت عظامها والقيت وبني المسجد في موضعها وعمل فيه رسول الله ﷺ والمهاجرون والانصار وقال قائلهم :

لئن قعدنا والنبي يعمل لذاك منا العمل المضلل
قال ابن هشام في سيرته : وارتجز علي بن أبي طالب يومئذ :

لا يستوي من يعمر المساجدا يدأب فيها قائماً وقاعداً
ومن يرى عن الغبار حائداً

فأخذها عمار بن ياسر فجعل يرتجز بها فلما أكثر ظن رجل من اصحاب رسول الله ﷺ انه انما يعرض به فيما حدثنا زياد بن عبد الله البكائي عن ابن اسحق وقد سمي ابن اسحق الرجل فقال قد سمعت ما تقول منذ اليوم يا ابن سمية والله اني لاراني سأعرض هذه العصا لانفك وفي يده عصا فغضب رسول الله ﷺ ثم قال : ما لهم ولعمار يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار . ان عماراً جلدة ما بين عيني وانفي (الحديث) وما في السيرة الحلبية : من ان الرجل الذي ظن ان عماراً يعرض به هو عثمان بن مظعون غير صحيح ولو كان هو لما كتم ابن هشام اسمه واقتصر على قوله : وقد سمي ابن اسحق الرجل بل هو من يحتشم من التصريح باسمه وكان لباساً ثياباً بيضا ويحيد عن الغبار . فبنى حائطه أولاً بالحجارة ثم باللبن إلى ان جعل بقدر قامة وجعل له سواري من جذوع النخل وجعل فوقها عريش وبني بجانبه مساكن له ولاصحابه واقام في منزل ابي ايوب سبعة اشهر حتى بنى مسجده ومساكنه (وما) في طبقات ابن سعد : انه ﷺ بعث من منزل ابي ايوب ، زيد بن حارثة وابا رافع إلى مكة واعطاهما بعيرين وخمسائة درهم فقدموا عليه بفاطمة وام كلثوم ابنتيه وسودة بنت زمعة زوجته مخالف لما عليه عامة الرواة وللاعتبار وبقي في المدينة عشر سنين ثم قبض ﷺ .

المؤاخاة بين المهاجرين والانصار بعد الهجرة .

قد عرفت انه ﷺ آخى بين المهاجرين قبل الهجرة وآخى بين علي ونفسه (ع) ثم انه ﷺ آخى بين المهاجرين والانصار في السنة الأولى من الهجرة وفي رواية ابن سعد في الطبقات انه ﷺ لما قدم المدينة آخى بين المهاجرين بعضهم لبعض وآخى بين المهاجرين والانصار على الحق والمواساة ويتوارثون بعد الممات دون ذوي الارحام قال وكانوا تسعين رجلاً خمسة واربعون من المهاجرين وخمسة واربعون من الانصار ويقال كانوا مائة خمسون من المهاجرين وخمسون من الانصار فلما كانت وقعة بدر وانزل الله تعالى وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض (الآية) فنسخت هذه الآية ما كان قبلها وانقطعت المؤاخاة في الميراث ورجع كل انسان إلى نسبه وورثه ذوو رحمه «اه» ويظهر ان هذه المؤاخاة كانت أولاً بين مهاجري ومهاجري ثم بين المسلمين عموماً فقد تكون بين مهاجري ومهاجري وبين مهاجري وانصاري وبين انصاري وانصاري ففي السيرة الحلبية انه آخى بعد الهجرة بين أبي بكر وعمر وبين أبي بكر وخارجة بن زيد وبين عمر وعثمان بن مالك وبين أبي رويم الخثعمي وبلال وبين أسيد بن حضير وزيد بن حارثة وبين أبي عبيدة وسعد بن معاذ وبين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع وبين حمزة وزيد بن حارثة وبين جعفر بن أبي طالب وهو غائب بالحيشة ومعاذ بن جبل وبين أبي ذر الغفاري والمنذر بن عمر وبين حذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر

تحويل القبلة إلى الكعبة المشرفة وذلك بالمدينة في السنة الثانية من الهجرة .

روى ابن سعد في الطبقات ان رسول الله ﷺ كان يصلي وهو بمكة نحو بيت المقدس والكعبة بين يديه ولما هاجر إلى المدينة صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً وكان يجب ان يصرف إلى الكعبة وجعل إذا صلى إلى بيت المقدس يرفع رأسه إلى السماء فنزلت : قد نرى تقلب وجهك في السماء (الآية) وكان قد صلى ركعتين من الظهر في مسجده ثم أمر ان يوجه إلى المسجد الحرام فاستدار اليه ودار معه المسلمون ويقال بل كان ذلك في بني سليم فسمي المسجد مسجد القبليتين .

وفادات العرب على رسول الله

جعلت قبائل العرب بعد ظهور الاسلام ترسل وفودها إلى النبي ﷺ بالثلاث والعشرات والجماعة والأحاد بعضها مسلمة وبعضها على شركها فمنها من يسلم فوراً ومنها بعد مدة ومنها يبقى على شركه وهو القليل ومن يسلم يعود إلى قومه فيسلمون كلهم او بعضهم أو يبقون على شركهم ومنهم من يبايع على قومه ولهم اخبار حسان يعرف منها كثير من اخلاق العرب وعاداتهم ووفائهم ويعرف من سيرته ﷺ معهم فضيلة الاسلام وشيء كثير من السياسة الاسلامية الباهرة التي أوجبت انتشار الاسلام بسرعة فيهم وفي غيرهم فكان ﷺ يكرمهم ويوسع لرؤسائهم في المجالس ويجلسهم بجانبه ويؤنسهم بالحديث ويسألهم عن أهاليهم وبلادهم ويغير اسماءهم بأحسن كعبد العزى بعبد الله وغوي براشد ويدعو لهم ويحلم عن جاهلهم ويعفو عن مسيئتهم ويطلق لهم اسراهم ويضيف كثيراً منهم ويعطيهم الجوائز ويتألفهم معها امكن ويزجر من تعدى طوره منهم بما يخالف الشريعة الاسلامية ويأمر من يرسله لقبض زكاتهم ان يأخذها من اغنيائهم فيردها على فقرائهم وقد ذكرهم وذكر اخبارهم محمد بن سعد كاتب الواقدي في الطبقات الكبير مسندة مفصلة واكتفينا هنا بالإشارة الاجمالية إلى اكثرهم وذكر شيء من اخبارهم مما فيه عظة وعبرة وفوائد جلى مع حذف الاسانيد خوفاً من التطويل واشرنا إلى بعض ما في تلك الاخبار من الفوائد والعبر وتركنا ذكر البعض ممن ذكره ابن سعد .

اما سرد الوفود التي ذكرها محمد بن سعد كاتب الواقدي في الطبقات الكبير وذكر اخبارها مفصلة مسندة فهي : وفد مزينة . وفد اسد . وفد تميم . وفد عيس . وفد فزارة . وفد مرة . وفد ثعلبة . وفد محارب . وفد سعد بن بكر . وفد كلاب . وفد رؤاس بن كلاب . وفد عقيل بن كعب . وفد جعدة . وفد قشير بن كعب . وفد بني البكاء . وفد كنانة . وفد اشجع . وفد باهلة . وفد سليم . وفد هلال بن عامر . وفد عامر بن صعصعة . وفد ثقيف (وفود ربيعة) وفد عبد القيس . وفد بكر بن وائل . وفد تغلب . وفد حنيفة . وفد شيبان (وفادات اهل اليمن) . وفد طيء . وفد نجيب . وفد خولان . وفد جعفي . وفد صداء . وفد مراد . وفد زبيد . وفد كندة . وفد الصدف . وفد خشين . وفد سعد هذيم . وفد بلي . وفد بهراء . وفد عذرة . وفد سلامان . وفد جهينة . وفد كلب . وفد جرم . وفد الازد . وفد غسان . وفد الحارث بن كعب . وفد همدان . وفد سعد العشيرة . وفد عنس . وفد الدارين . وفد الرهاويين (حي من مذحج) وفد غامد . وفد النخع . وفد بجيلة . وفد خثعم . وفد الاشعرين . وفد حضرموت . وفد ازد عمان . وفد غافق . وفد بارق . وفد دوس . وفد

ثمالة والحدان . وفد اسلم . وفد جذام . وفد مهرة . وفد حمير . وفد نجران . وفد حيشان . وفد السباع . اما ما اخترناه من اخبار اكثرهم من طبقات ابن سعد بحذف الاسانيد .

(فأول) من وفد على رسول الله ﷺ وفد مزينة سنة خمس . اربعمائة رجل فقال لهم انتم مهاجرون حيث كنتم فارجعوا إلى اموالكم فرجعوا إلى بلادهم . وفيه من الحكمة وحسن السياسة ما لا يخفى وبايعه رجل منهم اسمه خزاعي على قومه فلم يجدهم كما ظن فلم يرجع فقال رسول الله ﷺ لحسان اذكر خزاعياً ولا تهجه فقال ابياتاً اولها :

الا ابلغ خزاعياً رسولاً بان الذم يغسله السوء
فقال يا قوم قد خصكم شاعر الرجل فاسلموا وفيه من الدعاء إلى سبيل الله بالحكمة ومن مزية الشعر ما هو ظاهر .

وفد جهينة لما قدم المدينة وفيهم عبد العزى بن بدر فسماه عبد الله واخوه لأمه ابو روعة فقال له رعت العدو « انش » وقال من انتم قالوا بنو غيان قال انتم بنو رشدان وكان اسم وادهم غوى فسماه رشداً وخط لهم مسجدهم وهو أول مسجد خط بالمدينة .

ووافد بني سعد بن بكر : في رجب سنة خمس ارسلوا وافداً إليه ﷺ فاغلظ في المسألة سأله عمن ارسله وبما ارسله وعن شرائع الاسلام فأجابته عن ذلك كله فرجع مسلماً فما امسى في حضره رجلاً ولا امرأة إلا مسلماً وبنوا المساجد واذنوا .

وفد اشجع سنة خمس ، مائة وقيل سبعمائة وقيل بعدما فرغ من بني قريظة نزلوا شعب سلع فخرج اليهم رسول الله ﷺ وامرهم باحمال التمر ووادعهم ثم اسلموا .

وفد ثعلبة سنة ثمان . اربعة نفر فأمر لهم بضيافة واجازهم .

وفد بني قشير بن كعب سنة ثمان بعد حين فاسلموا فاقطع بعضهم واعطي بعضهم وكساه برداً وولاه صدقات قومه واسمه قرة بن هبيرة فقال :

حباها رسول الله إذ نزلت به وامكنها من نائل غير منفذ
فاصحت بروض الخضروهي حثيثة وقد انجحت حاجاتها من محمد
عليها فتى لا يردف الذم خلفه تروك لأمر العاجز المتردد
ووافد باهلة بعد الفتح سنة ثمان فأسلم وأخذ لقومه اماناً وكتب له رسول الله ﷺ كتاباً فيه فرائض الصدقات وقدم عليه آخر منهم فأسلم وكتب له ولن اسلم من قومه كتاباً فيه شرائع الاسلام .

وفد اسد أول سنة تسع وكانوا عشرة قال له بعضهم : اتيناك نتدبرع الليل البهيم في سنة شهباء ولم تبعث إلينا بعثاً فنزل فيهم : يمتون عليك ان اسلموا .

وفد تميم سنة تسع . تسعون أو ثمانون من رؤسائهم فيهم عطارذ بن حاجب والزريقان بن بدر وقيس بن عاصم والاقرع بن حابس وعمرو بن الاهتم وغيرهم وكان ﷺ ارسل رجلاً على صدقات بني كعب من خزاعة فاستنكر ذلك بنو تميم وارادوا المحاربة فقدم المصدق على النبي ﷺ فآخبره فأرسل اليهم خمسين فارساً من العرب فاسروا منهم وسبوا فجاء رؤساؤهم إليه ﷺ في فكاك اسراهم فنادوا يا محمد اخرج الينا فنزلت : ان الذين يتنادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون فقال الاقرع بن

واجازهم وقال له احدهم وعمره مائة سنة اني اتبرك بمسك وابني هذا بر بي فأمسح وجهه ففعل واعطي الابن اعترافاً وعزراً وبركاً عليهن فقال حفيده من ابيات :

وابي الذي مسح الرسول برأسه ودعا له بالخير والبركات ووفد كنانة وفد عليه ﷺ واثلة بن الاسقع الليثي من بني كنانة وهو يتجهز إلى تبوك فقال اتيتك لأؤمن بالله ورسوله فبايع على ما أحببت وكهرت فبايعه ورجع إلى اهله فاخبرهم فحلف ابوه لا يكلمه واسلمت اخته وجهازته فرجع فوجد النبي ﷺ قد خرج إلى تبوك فقال من يحملني وله سهمي فحملة رجل وبعثه رسول الله ﷺ مع من بعث إلى اكيدر فغنم وجاء بسهمه للذي حملة فأبى ان يأخذه وقال انما حملتك الله .

ووفد سليم قدم عليه ﷺ قيس بن نسيبة من بني سليم وسأله عما شاء فأجابه ودعاه إلى الاسلام فأسلم ورجع إلى قومه فقال لهم قد سمعت ترجمة الروم وهيمنة فارس واشعار العرب وكهنة الكاهن وكلام مقول حمير فما يشبه كلام محمد شيئاً من كلامهم فلما كان عام الفتح خرج منهم سبعمائة إلى رسول الله ﷺ فلقوه بقديد واسلموا وكانوا في مقدمته . واعطى راشد بن عبد ربه أرضاً يقال لها رهاط فيها عين يقال لها عين الرسول . وكان راشد يسدن صنماً لبني سليم فرأس ثعلبين بيولان عليه فقال :

أرب يبول الثعلبان برأسه لقد ذل من بالت عليه الثعالب ثم شد عليه فكسره واق النبي ﷺ فقال ما اسمك فقال غاوي بن عبد العزى فقال انت راشد بن عبد ربه فأسلم .

ووفد عليه ﷺ منهم قدر بن عمار فأسلم وعاهده ان يأتيه بألف منهم على الخيل فخرج معه تسعمائة وخلف مائة في الحي . فمات في الطريق فأمر على كل ثلثمائة أميراً وقال اثنا هذا الرجل حتى تقضوا العهد الذي في عنقي فأسلمهم ﷺ عن المائة العاشرة فقالوا خلفها في الحي مخافة حرب كان بيننا وبين كنانة فقال ابعثوا إليها فلا بأس عليكم فبعثوا إليها فجاءت .

ووفد هلال بن عامر وفد عليه ﷺ قبيصة بن المخارق من بني هلال بن عامر فقال اني حملت عن قومي حالة فأعني فيها قال هي لك في الصدقات ان جاءت .

ووفد عليه منهم زياد بن عبد الله وهو شاب وكانت ميمونة بنت الحارث زوجة النبي ﷺ خالته فامه غرة بنت الحارث فلما رآه ﷺ عندها غضب ورجع فقالت هذا ابن اختي فرجع واخذه معه إلى المسجد ودعا له ومسح على رأسه ووجهه إلى طرف انفه فقال بعض الشعراء في ابنه علي :

يا ابن الذي مسح النبي برأسه ودعا له بالخير عند المسجد ما زال ذاك النور في عرينه حتى تبوأ بيته في الملحد

ووفد عامر بن صعصعة فسلموا عليه فقال من أنتم قالوا بنو عامر بن صعصعة قال مرحباً بكم انتم مني وانا منكم . وهذا حسن خلق لا مثيل له وكان فيهم عامر بن الطفيل فقال يا محمد مالي أن أسلمت قال لك ما للمسلمين وعليك ما عليهم قال أتجعل لي الأمر من بعدك قال ليس ذلك لك قال افتجعل لي الوبر ولك المدر قال لا ولكني أجعل لك أعنة الخيل فإنك امرؤ فارس قال أو ليست لي لأملأها عليك خيلاً ورجلاً فدعا عليه

حابس يا محمد ائذن لي فوالله ان مدحي لزين وان ذمي لشين فقال كذبت ذاك الله تبارك وتعالى وخطب خطيبهم عطار بن حاجب فقال ﷺ لثابت بن قيس بن شماس اجبه فأجابه ثم قالوا يا محمد ائذن لشاعرنا فإذا له فقام الزبير بن بدر فأنشد فقال ﷺ لحسان اجبه فأجابه فقالوا والله لخطيبه ابلغ من خطيبنا وشاعره اشعر من شاعرنا وهم احلم منا وقال ﷺ في قيس بن عاصم هذا سيد أهل الوبر ورد عليهم الاسرى والسبي واجازهم . ووفد عيس تسعة قالوا له أخبرنا قراؤنا انه لا إسلام لمن لا هجرة له ولنا أموال ومواش هي معاشنا فإن كان كذلك بعناها وهاجرنا فقال ﷺ اتقوا الله حيث كنتم فلن يلتكم من اعمالكم شيئاً وسألمهم عن خالد بن سنان فقالوا لا عقب له فقال نبي ضيعه قومه .

ووفد فزارة سنة تسع . بضعة عشر رجلاً سأل ﷺ وفد بني فزارة عن بلادهم فقال أحدهم استنت بلادنا وهلكت مواشينا وأجذب جنابنا وغرت عيالنا فادع لنا ربك فدعا لهم فسقوا .

ووفد مرة سنة تسع . ثلاثة عشر رجلاً سأل ﷺ رأس وفد مرة أين ترك أهله فأخبره قال وكيف البلاد قال والله إنا لمستون فادع الله لنا فدعا لهم فسقوا .

ووفد محارب سنة عشر . عشرة نفر فانزلهم دار رملة بنت الحارث وأضافهم فاسلموا وتكلفوا اسلام من وراءهم فاجازهم .

ووفد كلاب سنة تسع . ثلاثة عشر رجلاً فانزلهم دار رملة بنت الحارث ورحب بهم كعب بن مالك أحد الصحابة وذهب معهم إلى رسول الله ﷺ فسلموا عليه بسلام الاسلام واخبروه ان الذي أرسله إليهم سار فيهم بالكتاب والسنة كما امره وأخذ الصدقة من أغنيائهم فردها على فقرائهم .

ووافد بني رؤاس بن كلاب واسمه عمرو بن مالك جاءه ﷺ فاسلم ودعا قومه إلى الاسلام فقالوا حتى نصيب ثارنا من بني فلان فحاربهم وقتل عمرو رجلاً منهم ثم ندم وغل يده إلى عنقه وخرج يريد النبي ﷺ فاتاه عن يمينه فأعرض عنه فاتاه عن يساره فأعرض عنه فاتاه من قبل وجهه وقال يا رسول الله ان الرب ليرضى فيرضى فارض عني رضي الله عنك قال : قد رضيت عنك .

ووفد عقيل بن كعب سبعة في عدة دفعات منهم ثلاثة فبايعوا واسلموا وبايعوه عمن وراءهم من قومهم فاعطاهم العقيق أرضاً فيها عيون ونخل وكتب لهم به كتاباً في أديم احمر ما اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وسمعوا واطاعوا ولم يعطهم حقاً لمسلم ووفد عليه منهم لقيط بن عامر فاعطاه ماء يقال له التنظيم وبايعه على قومه . وقدم عليه منهم ابو حرب بن خويلد فقرأ عليه القرآن فقال أما ايم الله لقد لقيت الله أو لقيت من لقيه وانك لتقول قولاً لا نحسن مثله وضرب قداحه على الاسلام والكفر فخرج عليه سهم الكفر وقدم اخوه عقال على رسول الله ﷺ فقال له اتشهد ان محمداً رسول الله ؟ فقال اشهد ان هبيرة ابن النفاضة نعم الفارس يوم كذا ثم قال اتشهد ان محمداً رسول الله فقال اشهد ان الصريح تحت الرغوة ثم قال له الثالثة فأسلم . فيه فضل الحلم وعدم اليأس .

ووفد بني البكاء سنة تسع . ثلاثة نفر فأمر لهم بمنزل وضيافة

فهلك ، أصابه داء في رقبته فمال إلى بيت امرأة من سلول . وقال غدة كغدة البكر وموت في بيت سلولية : طلب ما لا يمكن فلم يجبه ﷺ ولم يؤيسه بل عرض عليه ما هو قريب من مطلوبه ومن الغاية التي يتوخاها وهي الرياسة بان يكون أمير الجيش وذلك سياسة كبرى وحكمة بالغة . وفيهم ايضاً عبد الله بن الشخير فقال يا رسول الله انت سيدنا وذو الطول علينا فقال السيد الله لا يستهوينكم الشيطان . هذا تواضع منه ﷺ . وقدم عليه منهم علقمة بن علاثة وعمر جالس إلى جانب النبي فقال له ﷺ : أوسع لعلقمة فأوسع له فجلس إلى جنبه ﷺ فقص عليه شرائع الاسلام وقرأ عليه قرآناً فقال يا محمد ان ربك لكريم وقد آمنت بك . ولعل احترامه وأجلاسه له إلى جانبه كان معيناً على إسلامه .

وجاء رجلان من ثقيف إلى النبي ﷺ فسألهم عن مالك بن عوف وقال خبروه انه ان اتاني مسلماً رددت إليه اهله وماله واعطيته مائة من الأبل فقدم عليه فاعطاه ذلك . وجاءه ﷺ وفد منهم سبعون رجلاً وقيل بضعة عشر رجلاً فنزل بعضهم على المغيرة بن شعبة وبعضهم ضرب لهم النبي ﷺ قبة في المسجد فكان يأتهم كل ليلة بعد العشاء فيقف عليهم ويحدثهم ثم علموا القرآن واستعفت ثقيف من هدم اللات والعزى فاعفاهم .

ووفد عبد القيس كتب رسول الله ﷺ إلى أهل البحرين ان يقدم عليه عشرون رجلاً منهم فقدموا وهم من عبد القيس من ربيعة فقيل : يا رسول الله هؤلاء وفد عبد القيس قال مرحباً بهم نعم القوم عبد القيس اللهم اغفر لعبد القيس اتوني لا يسألوني مالاً هم خير اهل المشرق ورئيسهم عبد الله بن عوف الأشبح وكان دميماً فقال رسول الله ﷺ انما يحتاج من الرجل إلى أصغريه قلبه ولسانه وقال له فيك خصلتان يجبهما الله الحلم والناة وانزلهم في دار رملة بنت الحارث وكان ينزل فيها الوفود واجرى عليهم ضيافة واقاموا عشرة ايام وكان عبد الله الأشبح يسأل رسول الله ﷺ عن الفقه والقرآن وامر لهم بجوائز وفضل عبد الله فاعطاه اثني عشرة أوقية ونشا .

ووفد بكر بن وائل فقال له رجل منهم هل تعرف قس بن ساعدة فقال ﷺ ليس هو منكم هذا رجل من إباد تحف في الجاهلية فوافى عكاظ والناس مجتمعون فيكلمهم بكلامه الذي حفظ عنه .

ووفد تغلب ستة عشر رجلاً قدموا عليه ﷺ مسلمين ونصارى عليهم صلب الذهب فصالح النصارى على ان يقرهم على دينهم على ان لا يصبغوا أولادهم في النصرانية واجاز المسلمين بجوائزهم .

ووفد بني حنيفة بضعة عشر رجلاً فيهم مسيلمة بن حبيب الذي تنبأ فانزلوا دار رملة بنت الحارث واجريت عليهم ضيافة فكانوا يؤتون بغداء وعشاء مرة خبزاً ولحماً ومرة خبزاً ولبناً ومرة خبزاً وسمناً ومرة تمرأ نثر لهم فأسلموا واجازهم رسول الله ﷺ بجوائز .

ووفد شيبان وفد عليه ﷺ حرملة بن عبد الله من بني كعب من بلعنبر من بني شيبان فقال يا رسول الله ما تأمرني ان اعمل فقال ائت المعروف واجتنب المنكر وانصرف ثم رجع وقال يا رسول الله ما تأمرني ان اعمل قال ائت المعروف واجتنب المنكر وانظر الذي تحب اذنك اذا قمت من عند القوم ان يقولوا لك فائته والذي تكره ان يقولوا لك إذا قمت من عندهم فاجتنبه .

ووفد طيء خمسة عشر رجلاً رأسهم زيد الخيل بن مهلهل من بني نبهان فأسلموا واجازهم بخمس اواق فضة كل واحد واعطى زيد الخيل اثني عشرة أوقية ونشا وقال رسول الله ﷺ ما ذكر لي رجل من العرب إلا رأيته دون ما ذكر لي إلا زيداً فإنه لم يبلغ كل ما فيه وسماه زيد الخير وقطع له فيداً وارضين .

ووفد نجيب سنة تسع . ثلاثة عشر رجلاً ساقوا معهم صدقات اموالهم المفروضة فسر رسول الله ﷺ بهم وقال مرحباً بكم واكم منزلهم وجباهم وأمر بلالاً ان يحسن ضيافتهم وجوائزهم واعطاهم اكثر مما كان يجيز به الوفد وقال هل بقي منكم احد قالوا غلام خلفناه على رحلتنا فأرسلوه فقال اقض حاجتي قال وما حاجتك قال تسأل الله ان يغفر لي ويرحمي ويجعل غنائي في قلبي فدعا له بذلك وأمر له بمثل ما أمر به لأحدهم .

ووفد مراد وفد عليه ﷺ منهم فروة بن مسيك المرادي فنزل على سعد بن عباد وكان يتعلم القرآن وفرائض الاسلام وشرائعه واجازه رسول الله ﷺ باثني عشرة أوقية وحمله على بعير نجيب واعطاه حلة من نسيج عمان واستعمله على مراد وزبيد ومذحج وبعث معه خالد بن سعيد بن العاص على الصدقات وكتب له كتاباً فيه فرائض الصدقة ولم يزل على الصدقة حتى توفي رسول الله ﷺ .

ووفد سعد هذيم أسلموا وبايعوا فأمر بهم فانزلوا وضيئهم ثلاثاً ثم جاءوا يودعونه فقال أمروا عليكم احداً وأمر بلالاً فأجازهم بأواق من فضة ورجعوا إلى قومهم فأسلموا .

ووفد بلي في ربيع الأول سنة تسع فانزلهم ربيعة بن ثابت البلوي في منزله ثم جاءوا إلى رسول الله ﷺ وأسلموا وسألوه عن الضيافة وعن أشياء من أمر دينهم فأجابهم واتى رسول الله ﷺ بحمل تمر وقال استعن بهذا التمر فكانوا يأكلون منه ومن غيره وأمر لهم بجوائز لما ودعوه .

ووفد بهراء من اليمن ثلاثة عشر رجلاً فانتهاوا إلى باب المقداد بن عمرو فرحب بهم وانزلهم وأتوا النبي ﷺ فأسلموا وتعلموا الفرائض وأمرهم بجوائزهم لما ودعوه .

ووفد عذرة سنة تسع ، اثنا عشر رجلاً فنزلوا دار رملة بنت الحارث التجارية وجاءوا إلى النبي ﷺ فأسلموا بسلام الجاهلية فقال ﷺ مرحباً بكم وأهلاً ما منعكم من تحية الاسلام قالوا قدمنا مرتادين وسألوا عن أشياء من أمر دينهم فأجابهم وأسلموا وأجازهم كما كان يجيز الوفد وكسا احدهم برداً .

ووفد عليه ﷺ رسول ملك حمير سنة تسع بكتابهم واسلامهم فأمر بلالاً ان ينزله ويكرمه ويضيفه وكتب اليه جواب كتابهم .

ووفد سلامان سبعة . سنة عشر فقالوا السلام عليك يا رسول الله فقال وعليكم من انتم قالوا من سلامان قدمنا لنبايعك على الاسلام ونحن على من وراءنا من قومنا فقال لغلامه ثوبان انزلهم حيث ينزل الوفد وسألوه عن أمر الصلاة وشرائع الاسلام والرقى وأسلموا وأعطي كل واحد منهم خمس أواق .

ووفد خولان في شعبان سنة عشر وهم عشرة فسألوه عن أشياء من امر دينهم وأمر من يعلمهم القرآن والسنن وانزلوا دار رملة بنت الحارث

ووفد نجران كتب ﷺ إلى أهل نجران فخرج اليه وفدهم أربعة عشر رجلاً من اشرافهم نصلو فيهم العاقب وهو عبد المسيح من كندة وهو اميرهم وهو الذي يصدر عن رأيه وأبو الحارث بن علقمة من بني ربيعة وهو اسقفهم وحبرهم وامامهم وصاحب مدارسهم واخوانه كرز والسيد وهو صاحب رحلتهم فتقدمهم كرز وهو يقول :

إليك تغدو قلقاً وضينها معترضاً في بطنها جنينها
مخالفاً دين النصرى دينها

ثم قدم الوفد بعده فدخلوا المسجد عليهم ثياب الحبرة واردة مكفوفة بالحرير فقاموا يصلون في المسجد نحو المشرق فقال رسول الله ﷺ دعوهم واعرض عنهم ولم يكلمهم من أجل زيهم فجاءوا من الغد بزي الرهبان فسلموا عليه فرد عليهم ودعاهم إلى الاسلام فابوا فدعاهم إلى المباحلة ثم صالحوه على جزية معينة ووقع بعد ذلك منهم ناس بالعراق فنزلوا النجرانية التي بناحية الكوفة . ويأتي خبر المباحلة مفصلاً في أحوال امير المؤمنين (ع) .

ووفد جيشان فسألوه عن أشربة تكون باليمن البت من العسل والمُرز من الشعير فقال هل تسكرون منها قالوا ان اكثرنا سكرنا قال فحرام قليل ما اسكر كثيره وقال كل مسكر حرام .

كتبه إلى الملوك يدعوهم إلى الإسلام

نقلها من الطبقات الكبير لمحمد بن سعد كاتب الواقدي
وقد ننقل بعض الاخبار من السيرة الحلبية

روى ابن سعد في الطبقات ان رسول الله ﷺ لما رجع من الحديبية في ذي الحجة سنة ست ارسل الرسل إلى الملوك يدعوهم إلى الاسلام وكتب اليهم كتاباً ، فقيل : يا رسول الله ان الملوك لا يقرأون كتاباً الا مختوماً ، فاتخذ يومئذ خاتماً من فضة فصفه منه نقشه ثلاثة اسطر : محمد رسول الله ﷺ فخرج ستة نفر منهم في يوم واحد وذلك في المحرم سنة سبع .

١ - كتابه إلى النجاشي ملك الحبشة

فكان أول رسول بعثه رسول الله ﷺ عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي يدعوهم إلى الاسلام ويتلو عليه القرآن وكتب إليه :

بسم الله الرحمن الرحيم : من محمد رسول الله إلى النجاشي ملك الحبشة سلام انت^(١) فإني احمد إليك الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن واشهد أن عيسى بن مريم روح الله وكلمته القاها إلى مريم البتول الطيبة الحصينة فحملت بعيسى حملته من روحه ونفخه كما خلق آدم بيده وإني ادعوك إلى الله وحده لا شريك له والموالة على طاعته وإن تتبني وتوقن بالذي جاءني فإني رسول الله واني ادعوك وجنودك إلى الله عز وجل وقد بلغت ونصحت فاقبلوا نصيحتي والسلام على من اتبع الهدى .

٢ - كتابه إلى قيصر ملك الروم المدعو هرقل .

ارسله مع دحية بن خليفة الكلبي وهو احد الستة المتقدمة سنة سبع من الهجرة وأمره ان يدفعه إلى عظيم بصرى الحارث ملك غسان ، ليدفعه إلى قيصر . قال صاحب السيرة الحلبية : فارسل الحارث معه عدي بن حاتم ليوصله إلى قيصر . وقال ابن اسعد : فدفعه عظيم بصرى إلى قيصر

وأمر بضيافة فأجريت عليهم وامر لهم بجوائز اثنتي عشرة أوقية ونش . ووفد جرم فقالوا له من يصلي بنا فقال ليصل بكم اكثركم جمعاً أو اخذاً للقرآن .

ووفد الازد فأسلموا فقال مرجباً بكم أحسن الناس وجوهاً وأصدقه لقاء وأطيبه كلاماً واعظمه امانة انتم مني وانا منكم وجعل شعارهم مبروراً .

ووفد غسان سنة عشر . ثلاثة نفر فنزلوا دار رملة بنت الحارث وأسلموا واجازهم رسول الله ﷺ بجوائز وقدموا على قومهم فلم يستجيبوا لهم فكتبوا إسلامهم .

ووفد همدان وفدوا عليه ﷺ وعليهم مقطعات الحبرة مكففة بالديباج فقال نعم الحمي همدان ما اسرعها إلى النصر واصبرها على الجهد ومنهم ابدال واوتاد الاسلام فأسلموا .

ووفد الرهاويين حي من مذحج سنة عشر . خمسة عشر رجلاً فنزلوا دار رملة بنت الحارث فأتاهم ﷺ فتحدث عندهم طويلاً وأهدوا له هدايا منها فرس يقال له المرواح وامر به فشور بين يديه فأعجبه فأسلموا وتعلموا القرآن والفرائض واجازهم كما يجيز الوفد ارفعهم اثنتا عشرة أوقية ونش واخفضهم خمس أواق .

ووفد غامد عشرة نزلوا بقيق الغرقد ثم لبسوا من صالح ثيابهم وانطلقوا إلى رسول الله ﷺ فأسلموا وكتب لهم كتاباً فيه شرائع الاسلام واتوا أبي بن كعب فعلمهم قرآناً واجازهم رسول الله ﷺ كما يجيز الوفد .

ووفد النخع رجلاً بعثها قومها إليه ﷺ وافدين باسلامهم فبايعاه على قومها فأعجب رسول الله ﷺ شأنها وحسن هيئتهما فقال هل وراءكما من قومكما مثلكما قالوا يا رسول الله قد خلفنا من قومنا سبعين رجلاً كلهم افضل منا فقال اللهم بارك في النخع .

وقدم عليه وفد النخع من اليمن سنة احدى عشرة وهم مائتا رجل فنزلوا دار رملة بنت الحارث وهم آخر من قدم من الوفد على رسول الله ﷺ فجاءوا مقرين بالاسلام وكانوا بايعوا معاذ بن جبل باليمن .

ووفد حضرموت قدموا مع وفد كندة وهم ملوك حضرموت فمنهم وائل بن حجر الحضرمي من ملوك حضرموت وقال جئت راغباً في الاسلام والهجرة فدعا له ونودي الصلاة جامعة سروراً بقدمه قال ابن سعد وامر رسول الله ﷺ معاوية بن أبي سفيان ان ينزله فمشى معاوية وائل راكب فقال له معاوية الت إلى نعلك قال لا لأني لم أكن لاليسها وقد لبستها قال فاردفني قال لست من ارداف الملوك قال ان الرمضاء قد احقرت قدمي قال امش في ظل ناقتي كفأك به شرفاً .

ووفد غافق فقالوا يا رسول الله نحن الكواهل من قومنا وقد اسلمنا وصدقنا محبوسة بافئتنا فقال لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم .

ووفد اسلم فقالوا قد آمنا بالله ورسوله واتبعنا مناجك فقال ﷺ اسلم سالمها الله وغفار غفر الله لها وكتب لهم كتاباً فيه ذكر الصدقة والفرائض في المواشي .

(١) سلام هنا بمعنى سالم نظير زيد عدل .

٣ - كتابه إلى كسرى ملك الفرس

ارسله مختوماً مع عبد الله بن حذافة السهمي وهو احد الستة المتقدمة وقيل مع غيره ، فيه :

بسم الله الرحمن الرحيم : من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم فارس سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله وشهد ان لا آله إلا الله وحده لا شريك له وإن محمداً عبده ورسوله ، ادعوك بدعاية الله فإني انا رسول الله إلى الناس كافة لانذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين اسلم تسلم فإن ابيت فعليك اثم المجوس الذين هم اتباعك .

قال عبد الله : فاتيت إلى بابه وطلبت الاذن عليه حتى وصلت اليه فدفعت إليه كتاب رسول الله ﷺ فقرئ عليه فأخذه ومزقه .

٤ - كتابه إلى المقوقس ملك القبط

واسمه جريج بن مينا ارسله مع حاطب بن أبي بلتعة اللخمي احد الستة المتقدمة منصرفة من الحديبية وفيه :

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله إلى المقوقس عظيم القبط سلام على من اتبع الهدى (أما بعد) فإني ادعوك بدعاية الاسلام اسلم تسلم يؤتلك الله اجرک مرتين فإن توليت فإنما عليك اثم القبط ويا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون .

وختم الكتاب وجاء به حاطب حتى دخل على المقوقس بالاسكندرية فلما قرأه قال ما منعه ان كان نبياً ان يدعو على من خالفه ان يسلط عليهم فقال له حاطب ألتست تشهد ان عيسى بن مريم رسول الله فما له حيث اخذه قومه فأرادوا ان يقتلوه ان لا يكون دعا عليهم قال احسنت انت حكيم جاء من عند حكيم وأكرم حاطباً واهدى إلى النبي ﷺ جاريتين مارية أم إبراهيم وسيرين وبغلة بيضاء وهي دُلْدُل ولم يكن في العرب يومئذ غيرها وكتب إلى النبي ﷺ قد علمت ان نبياً قد بقي وكنت اظن انه يخرج بالشام وقد اكرمت رسولك وبعثت إليك بجاريتين لهما مكان في القبط عظيم واهديت لك كسوة وبغلة تركبها ولم يزد على هذا ولم يسلم وقارب ووضع كتاب النبي ﷺ في حق من عاج وختم عليه ودفعه إلى جارية له .

٥ - كتابه إلى الحارث بن أبي شمر الغساني

ارسله اليه مع شجاع بن وهب الاسدي وهو احد الستة المتقدمة وكان بغوطة دمشق مشغولاً بتهيئة الإنزال والالطاف لقيصر وقد جاء من حمص إلى ايليا (بيت المقدس) ليفي نذره كما مر ، وكان فيه :

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى الحارث بن ابي شمر سلام على من اتبع الهدى وآمن به وصدق واني ادعوك أن تؤمن بالله وحده لا شريك له يبقى لك ملكك . وختم الكتاب .

فقرأه ثم رمى به وقال من ينزع مني ملكي انا سائر اليه علي بالناس فلم يزل جالساً يعرض عليه العسكر حتى الليل وامر بالخيول ان تنعل ثم قال لي اخبر صاحبك بما ترى وكتب إلى قيصر بالخبر فكتب اليه ان لا تسر إليه وإله عنه فأمر لي حينئذ بمائة مثقال ذهب .

وهو يومئذ بحمص ماش في نذر عليه ان ظهرت الروم على فارس ان يمشي من القسطنطينية إلى ايليا (القدس) فلما أخذ قيصر الكتاب وجد عليه عنوان كتب العرب فدعا ترجمان العربية فقرأه فإذا فيه :

بسم الله الرحمن الرحيم : من محمد بن عبد الله إلى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فإني ادعوك بدعاية الاسلام ، اسلم تسلم يؤتلك الله اجرک مرتين فإن توليت فإنما عليك اثم الاكاريين^(١) ويا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دون الله فإن تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون .

وقال قيصر : انظروا لنا من قومه احداً نسأله عنه وكان ابو سفيان بغزة مع رجال من قريش في تجارة زمن هدنة الحديبية قال فأتانا رسول قيصر فانطلق بنا إليه وهو في بيت المقدس وعليه التاج وعظماء الروم حوله فقال لترجمانه سلهم ايهم اقرب نسباً لهذا الرجل الذي يزعم انه نبي فقال ابو سفيان انا فقال ما قرابتك منه قال ابن عمي قال ادن مني ثم امر باصحابي فجعلوا خلف ظهري وقال لهم انما جعلتكم خلف ظهره لتردوا عليه إذا كذب قال ابو سفيان فوالله لولا الحياء ان يردوا علي لكذبت فصدقت وانا كاره لبغضي اياه ومحبي نقصه ثم قال لترجمانه قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم قلت هو منا ذو نسب قال هل قال هذا القول احد منكم قبله قلت لا قال هل كنتم تتهمونه بالكذب قلت لا قال هل كان من آباءه ملك قلت لا قال كيف عقله ورأيه قلت لم نعب عليه عقلاً ولا رأياً قط قال فاشراف الناس يتبعونه ام ضعفاؤهم قلت بل ضعفاؤهم قال فهل يزيدون او ينقصون قلت بل يزيدون قال فهل يرتد احد منهم سخطة لدينه قلت لا قال فهل يغدر إذا عاهد قلت لا ونحن الآن منه في ذمة قال فهل قاتلتموه قلت نعم قال فكيف حربكم وحربه قلت دول وسجال قال فما يأمركم به قلت امرنا ان نعبد الله وحده ولا نشرك به شيئاً ويأمرنا بالصلاة والزكاة ويأمرنا بالوفاء بالعهد واداء الامانة . فقال لترجمانه قل له اني سألتك عن نسبه فزعمت انه فيكم ذو نسب وكذلك الرسل تبعث في نسب قومها وسألتك هل هذا القول قاله احد منكم قبله فزعمت ان لا فلو كان احد منكم قال هذا القول قبله لقلت هو يأتم بقول قيل قبله وسألتك هل تتهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال فزعمت ان لا فعرفت انه لم يكن ليدع الكذب على الناس ويكذب على الله وسألتك هل كان من آباءه ملك فقلت لا فلو كان من آباءه ملك لقلت رجل يطلب ملك أبيه وسألتك اشراف الناس يتبعونه ام ضعفاؤهم فقلت ضعفاؤهم وهم اتباع الرسل لأن الغالب ان اتباع الرسل هم اهل الاستكانة وسألتك هل يزيدون او ينقصون فزعمت انهم يزيدون وكذلك الايمان حتى يتم وسألتك هل يرتد احد منهم سخطة لدينه فزعمت ان لا وكذلك الايمان إذا حصل به انتشار الصدور وسألتك هل يغدر فذكرت ان لا وكذلك الرسل لا تغدر وسألتك هل قاتلتموه فقلت نعم وان حربكم وحربه دول وسجال وكذلك الرسل تبتي ثم تكون لهم العاقبة وسألتك ماذا يأمركم به فزعمت إنه يأمركم بالصلاة والصدقة والعفاف والوفاء بالعهد واداء الامانة فعلمت انه نبي .

(١) جمع اكار بالتشديد وهو الفلاح وخصهم لأنهم اسرع انقياداً .

٦ - كتابه إلى هودّة بن علي الحنفي صاحب اليمامة .

ارسله مع سليط بن عمرو العامري وهو احد الستة المتقدمة وفيه :

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى هودّة بن علي سلام على من اتبع الهدى واعلم ان ديني سيظهر الى منتهى الخف والخابر فأسلم تسلم واجعل لك ما تحت يديك .

فسلمه سليط الكتاب مخطوماً وقرأه عليه فأكرم سليطاً واجازه وكساه وكتب إلى النبي ﷺ ما أحسن ما تدعو اليه واجمله وانا شاعر قومي وخطيبهم والعرب تهاب مكاني فإجعل لي بعض الأمر اتبعك فقال النبي ﷺ لو سألتني سياحة أي قطعة من الأرض ما فعلت .

٧ - كتابه إلى جيفر وعبد ابني الجلندي في عمان باليمن

وهما من الازد والملك منها جيفر ارسله مع عمرو بن العاص في ذي القعدة سنة ثمان وفيه :

بسم الله الرحمن الرحيم : من محمد بن عبد الله إلى جيفر وعبد ابني الجلندي سلام على من اتبع الهدى أما بعد فاني أدعوكما بدعاية الاسلام اسلما تسلما اني رسول الله إلى الناس كافة لانذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين وانكما ان اقررهما بالاسلام وليتكما وإن ابنتا أن تقرّا بالاسلام فإن ملككما زائل عنكما وخيلي تحمل بساحتكما وتظهر نبوتي على ملككما وختم الكتاب .

قال عمرو فخرجت حتى انتهيت إلى عمان فعمدت إلى عبد وكان أحلم الرجلين واسهلها خلقاً فقلت إني رسول رسول الله ﷺ إليك فقال اخي المتقدم بالسن والملك وأنا أوصلك إليه ثم سأله عن ابيه العاص ما صنع ثم قال له في جملة كلامه فاخبرني ما الذي يأمر به وينهي عنه قلت يأمر بطاعة الله عز وجل وينهي عن معصيته ويأمر بالبر وصلة الرحم وينهي عن الظلم والعدوان وعن الزنا وشرب الخمر وعن عبادة الحجر والوثن والصليب فقال ما أحسن هذا الذي يدعو إليه لو كان اخي يتبعني لأمنّا به ولكنه اضن بملكه من أن يدعه ويصير ذنباً ثم ادخله على اخيه فدفع إليه الكتاب وقرأه ثم دفعه إلى أخيه فقرأه وجعل يسأله عن قریش ما صنعت ثم قال له اني فكرت فيما دعوتني إليه فإذا أنا اضعف العرب ان ملكت رجلاً ما في يدي قال عمرو فقلت أنا خارج غداً فلما ايقن بمخرجي خلا به اخوه فأصبح وقد اسلم هو وأخوه وخليا بيني وبين الصدقة .

٨ - كتابه إلى المنذر بن ساوى العبدى بالبحرين

كتب إليه النبي ﷺ أولاً مع العلاء بن الحضرمي يدعوه إلى الاسلام والظاهر أنه كان على المجوسية ولم يذكر أحد نسخة ذلك الكتاب فقبح عنده العلاء دين المجوسية وكان فيما قال له لست بعديم عقل ولا رأي فانظر هل ينبغي لمن لا يكذب في الدنيا ان لا نصدقه ولمن لا يخون ان لا نأتمنه ولمن لا يخلف أن لا نثق به فإن كان هذا هكذا فهذا هو النبي الأمي الذي والله لا يستطيع ذو عقل أن يقول ليت ما أمر به نهى عنه أو ما نهى عنه أمر به فأسلم وحسن اسلامه وكتب إلى النبي ﷺ يقول (اما بعد) يا رسول الله فاني قرأت كتابك على أهل البحرين فمنهم من احب الاسلام واعجبه ودخل فيه ومنهم من كرهه وبارضي مجوس ويهود فاحدث لي في ذلك امرك

فكتب اليه النبي ﷺ جواب كتابه مع العلاء بن الحضرمي يقول :

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى المنذر بن ساوى سلام عليك فاني أحمد الله اليك الذي لا إله إلا هو وأشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله أما بعد فاني اذكرك الله عز وجل فإنه من ينصح فانما ينصح لنفسه وأنه من يطع رسي ويتبع أمرهم فقد أطاعني ومن نصح لهم فقد نصح لي وإن رسي قد اثنوا عليك خيراً واني قد شفعتك في قومك فاترك للمسلمين ما اسلموا عليه وعفوت عن أهل الذنوب فاقبل منهم وانك مهيا تصليح فلن نعتلك عن عملك ومن أقام على يهوديته أو مجوسيته فعليه الجزية .

حروبه وغزواته وسراياه

روى ابن سعد في الطبقات الكبير أن عدد مغازي رسول الله ﷺ التي غزاها بنفسه كانت سبعاً وعشرين غزوة وسراياه التي بعث بها سبعاً وأربعين سرية وما قاتل فيه من المغازي تسع غزوات « اهـ » .

وفي السيرة الحلبية قال : إن المغازي سبع وعشرون ولكنه عدها ثمان وعشرين وهي : (١) بواط (٢) العشيرة (٣) سفوان (٤) بدر الكبرى (٥) بني سليم (٦) بني قينقاع (٧) السوق (٨) قرقرة الكدر (٩) غطفان أو ذي امر (١٠) بحران الحجاز (١١) أحد (١٢) حراء الاسد (١٣) بني النضير (١٤) ذات الرقاع (١٥) بدر الآخرة أو بدر الموعد (١٦) دومة الجندل (١٧) بني المصطلق أو المريسيع (١٨) الخندق (١٩) بني قريظة (٢٠) بني لحيان (٢١) الحديبية (٢٢) ذي قرد (٢٣) خيبر (٢٤) وادي القرى (٢٥) عمرة القضاء (٢٦) فتح مكة (٢٧) حنين والطائف (٢٨) تبوك . وعدها بعضهم تسعاً وعشرين وزاد في أولها غزوة ودان .

وأما المغازي التسع فهي على ما في طبقات ابن سعد (١) بدر القتال (٢) أحد (٣) المريسيع (٤) الخندق (٥) قريظة (٦) خيبر (٧) فتح مكة (٨) حنين (٩) الطائف . قال فهذا ما اجتمع لنا عليه وفي بعض رواياتهم أنه قاتل في بني النضير ووادي القرى والغابة « اهـ » .

غزوة ودان أو الابواء

ودان بفتح الواو وتشديد الدال المهملة قرية جامعة من أعمال الفرع ويقال غزوة الابواء وهما متقاربان في وادي الفرع بينهما ستة أميال وكانت في صفر لاثنتي عشرة ليلة مضت منه على رأس اثني عشر شهراً من مقدمة المدينة وهي أول غزواته ﷺ بنفسه خرج في ستين ركباً من المهاجرين يريد عيراً لقريش فلم يلق كيداً ووادع في طريقه بني ضمرة وكتب بينه وبينهم كتاباً وكانت غيبته خمس عشرة ليلة قال ابن سعد كان لوائه مع حمزة بن عبد المطلب ولكن المفيد في الارشاد روى بسنده عن أبي البخترى القرشي أن النبي ﷺ اعطى علي بن ابي طالب الراية في غزاة ودان وهي أول غزاة حمل فيها راية في الاسلام مع النبي ﷺ « اهـ » .

غزوة بواط

بضم الباء وفتحها وتخفيف الواو جبل من جبال جهينة قرب ينبع وكانت في ربيع الأول على رأس ثلاثة عشر شهراً من الهجرة وكان في مائتين من أصحابه به يعترض عيراً لقريش مائتين وخمسين بغيراً فيها امية بن خلف ومائة من قريش فرجع ولم يلق حرباً

غزوة سفوان

بفتح السين المهملة والفاء آخره نون ويقال لها غزوة بدر الأولى وكانت في ربيع الأول على رأس ثلاثة عشر شهراً من الهجرة ولواؤه مع علي بن أبي طالب وهو لواء أبيض وسببها أن كرز بن جابر الفهري أغار على سرح المدينة فاستاقه فطلبه رسول الله ﷺ حتى بلغ وادياً يقال له سفوان من ناحية بدر فقاته ولذا يقال لها غزوة بدر الأولى فرجع وبعضهم يقول أنها بعد غزوة العشيرة .

غزوة العشيرة أو ذي العشيرة

بضم العين المهملة مصغراً موضع لبني مدلج بينبع وكانت في جمادي الآخرة على رأس ستة عشر شهراً من الهجرة خرج في مائة وخمسين رجلاً من المهاجرين أو مائتين معهم ثلاثون بعيراً يعتقبونها يريد عبر قريش التي صدرت من مكة وكانت ألف بعير فيها خمسون ألف دينار وهي التي كانت بسببها وقعة بدر حين رجعت من الشام ولواؤه مع حمزة بن عبد المطلب وهو أبيض فقاتته العير ولم يلق كيداً ووادع فيها بني مدلج وحلفاءهم ورجع .

غزوة بدر الكبرى

ويقال بدر القتال فالكبرى مقابل الصغرى وهي غزوة سفوان المتقدمة وبدر القتال لأن الأولى لم يقع فيها قتال وكانت في رمضان يوم تسعة عشر أو سبعة عشر منه على رأس تسعة عشر شهراً من هجرته ﷺ وبدر اسم بئر كانت لرجل يدعى بدرأ وسببها أن رسول الله ﷺ كان قد عرض لعير قريش التي فيها تجارتهم وهي ذاهبة إلى الشام مع أبي سفيان بن حرب واصحابه على رأس ستة عشر شهراً من هجرته ﷺ فقاتته كما مر فلما رجعت العير ندب اصحابه اليها فخف بعضهم وثقل بعضهم فخرجوا لا يريدون إلا أبا سفيان والركب ولا يرون إلا أنها غنيمة لهم ولم يظنوا أن رسول الله ﷺ يلقى حرباً ولا كيداً وكان في العير أربعون ركباً من قريش وهي أول غزوات رسول الله ﷺ المهمة وبها تمهدت قواعد الدين وأعز الله الاسلام وأذل جبابرة قريش وقتلت فيها رؤسائهم ووقعت الهبة من المسلمين في قلوب العرب واليهود وغيرهم وأنزل الله تعالى فيها سورة الأنفال أكثرها غيرها من السور . فخرج ﷺ في ثلثمائة وثلاثة عشر رجلاً ومعهم فرسان وسبعون بعيراً فكان الرجال منهم والأكثر يتعاقبان بعيراً واحداً حتى أن النبي ﷺ لم يختص ببعير وحده فكان يتعاقب هو وعلي بن أبي طالب ومرثد بن أبي مرثد على بعير لمرثد وكان كثير من أصحابه كارهين للخروج خوفاً من قريش وكثرتها كما قال تعالى (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون يحادلونك في الحق بعدما تبين لهم كأنهم يساقون إلى الموت) ووعد الله تعالى رسوله إحدى الطائفتين العير أو النفير وكانوا يودون العير وأن لا تكون حرب حياً بالعاجل وهو قوله تعالى (واذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم) وبلغ خروجهم أبا سفيان واصحابه فأرسلوا ضمضم بن عمرو الغفاري يستصرخ قريشاً بمكة . ورأت عاتكة بنت عبد المطلب قبل مجيء ضمضم بثلاث في منامها ركباً أقبل حتى وقف بالابطح فصرخ بأعلى صوته يا آل عُذر انفروا إلى مصارعكم في ثلاث فصرخ بها ثلاثاً فاجتمع الناس إليه ثم دخل المسجد وهم يتبعونه إذ مثل به بعيره على ظهر الكعبة فصرخ مثلها ثلاثاً ثم مثل به بعيره على رأس أبي قبيس فصرخ بمثلها ثلاثاً

ثم اخذ صخرة من أبي قبيس فأرسلها فأقبلت تهوي حتى إذا كانت في أسفل الجبل ارفضت فما بقي بيت من بيوت مكة إلا دخلته منها فلذة . وبلغ ذلك أبا جهل فقال ما رضيتم يا بني عبد المطلب بان تنبأ رجالكم حتى تنبأت نسأؤكم فلما كان اليوم الثالث والعباس يخاصم أبا جهل في ذلك إذ جاء ضمضم وهو يقول يا معشر قريش يا آل لؤي بن غالب اللطيمة اللطيمة العير العير قد عرض لها محمد في أصحابه الغوث الغوث والله ما أرى أن تدركوه وقد جدع اذني بعيره وشق قميصه قبلاً ودبراً وحول رحله وهذه كانت علامة المستصرخ ، وشبهها باق في عرب الحجاز إلى اليوم . فتجهز الناس ومن لم يخرج أرسل رجلاً مكانه وأشفت قريش لرؤيا عاتكة وسر بنو هاشم ولم يخرج أبو لهب معهم وهذا هو العير والنفير الذي يقال فيه فلان لا في العير ولا في النفير وخرجت قريش بالقيان والدفوف في تسعمائة وخمسين أو عشرين مقاتلاً وقادوا مائتي فرس وقيل اربعمائة والابل سبعمائة بعير ويات أبو سفيان من وراء بدر وأرسل رسول الله ﷺ رجلين يتجسسان الأخبار وهما بسبس وعدي فاناخا بعيريهما قريباً من الماء ثم استقيا منه فسمعا جارتين من جهينة تلزم احدهما صاحبتها في درهم لها عليها وصاحبتهما تقول إنما العير غداً أو بعد غد قد نزلت فقال رجل صدقت فلما سمعا ذلك رجعا إلى النبي ﷺ واخبراه وأصبح أبو سفيان ببدر قد تقدم العير وهو خائف فسأل رجلاً اسمه مجدي هل أحسست أحداً قال لا إلا اني رأيت راكبين أتيا هذا المكان فاناخا به واستقيا ثم انصرفا فجاء أبو سفيان مناخهما فقت البعر فإذا فيه نوى فقال هذه والله علائف يثرب هذه عيون محمد واصحابه ما أراهم إلا قريباً فضرب وجهه عيره فساحل بها وانطلق سريعاً وأقبلت قريش تنزل المناهل وتنحر الجزر وتخلف عتبة واخوه شيبه في الطريق وترددا وهما بالرجوع فحمسهما أبو جهل فمضيا كارهين ورجعت بنو زهرة وبنو عدي بن كعب وأرسل أبو سفيان إلى قريش أن يرجعوا وإلا فليردوا القيان فأراد عتبة الرجوع فأبى أبو جهل وقومه وردوا القيان من الجحفة وكأنه أراد برد القيان أن لا يقعوا في أسر المسلمين وبلغه اباؤهم فقال واقوماه وهذا يدل على وقوع الهبة من المسلمين في قلبه بما رأى من جرأتهم وبان له من احوالهم مع أنه لم يسبق لقومه معهم حرب وقال أبو جهل والله لا نرجع حتى نرد بدرأ فنقيم بها ثلاثاً ونطعم الطعام ونسقي الخمر وتعرّف علينا القيان وننحر الجزر وتسمع العرب بمسيرنا فلا تزال تهابنا . وكانت بدر موسماً من مواسم العرب يجتمع لهم بها سوق كل عام ولما وصل رسول الله ﷺ قريب بدر أخبر بمسير قريش فاخبر الناس بذلك واستشارهم ففاه بعض المهاجرين عن المسير وقال انها قريش وخيلاؤها ما آمنت منذ كفرت وقال المقداد والله لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لنبيها اذهب انت وربك فقاتلا أنا ههنا قاعدون ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكم مقاتلون فقال له رسول الله ﷺ خيراً ودعا له ثم قال اشيروا علي وأنما يريد الانصار لظنه انهم لا ينصرونه إلا في الدار لشروطهم أن يمنعه مما يمنعون منه انفسهم فأجابه سعد بن عباد وسعد بن معاذ عنهم بالسمع والطاعة فقال رسول الله ﷺ سيروا على بركة الله فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين والله لكأنني أنظر إلى مصارع القوم وعقد رسول الله ﷺ ثلاثة الروية ويات الفريقان قريباً ولا يعلم احدهما بالآخر وأرسل رسول الله ﷺ عليا والزبير وجاعة يتجسسون على الماء فوجدوا روايا قريش فيها سقاؤهم فاسروهم وأفلت بعضهم فاخبر قريشاً فاستأوا وياتوا يتحارسون إلا أبا جهل فانحاز بقومه بدون حرس وجاؤوا بالسقاء والنبي ﷺ يصلي فسألوه

أحد لأنه من بني عبد الدار لأن لواء المشركين كان مع بني عبد الدار فقتل مصعب واعطي علي اللواء مع الراية وجعل للانصار لواءان احدهما للاوس مع الحباب والآخر للخزرج مع سعد واستقبل رسول الله ﷺ المغرب وجعل الشمس خلفه واقبل المشركون فاستقبلوا الشمس ونزل بالعدوة الدنيا من الوادي ونزلوا بالعدوة القصوى ونظرت قريش إلى قلة المسلمين فقال أبو جهل ما هم إلا اكلة رأس لو بعثنا اليهم عبيدنا لآخذوهم أخذاً باليد فقال عتبة بن ربيعة أترى لهم كميناً أو مدداً فبعثوا عمير بن وهب الجمحي وكان فارساً شجاعاً فجاء بفروسه حول عسكر رسول الله ﷺ ثم رجع فقال القوم ثلثمائة إن زادوا زادوا قليلاً معهم سبعون بغيراً وفرسان ليس لهم كمين ولا مدد ولكن الولايا^(١) تحمل المنايا نواضح يثرب تحمل الموت الناقع قوم ليس لهم منعة ولا ملجأ إلا سيوفهم الا ترونها خرساً لا يتكلمون يتلمظون تلمظ الافاعي ما أرى انهم يولون حتى يقتلوا ولا يقتلون حتى يقتلوا بعددهم فقال له أبو جهل كذبت وجئت فأنزل الله تعالى « وان جنحوا للسلم فاجنح لها » فبعث اليهم رسول الله ﷺ ان ارجعوا فلأن يلي هذا الأمر مني غيركم احب إلي فقال عتبة ما رد هذا قوم قط فافلحوا ثم ركب جملاً له أحمر فنظر اليه رسول الله ﷺ وهو يحول بين العسكرين وينهى عن القتال فقال ان يكن عند احد خير فعند صاحب الجمل الأحمر وأن يطيعوه يرشدوا وخطب عتبة فقال في خطبته يا معشر قريش اطيعوني اليوم واعصوني الدهر ان محمداً له إل وذمة وهو ابن عمكم فخلوه والعرب فإن يك صادقاً فانتهم أعلا عيناً به وان يك كاذباً كفتكم ذؤبان العرب أمره ، وتحمل عتبة دم الحضرمي الذي قتله المسلمون بنخلة على أن يرجعوا فإني أبو جهل وقال لعتبة جئت فانتفخ سحره فقال يا مصفر اسقه مثلي يجنب واصطفوا للقتال فقام رسول الله ﷺ يستغيث الله تعالى ويدعو ويقول : اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض وهو قوله تعالى : اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم اني ممدكم بالرف من الملائكة مردفين . واقسم الاسود بن عبد الاسد المخزومي ليردن حوضهم أو ليهدمنه أو ليموتن دونه فشد حتى دنا من الحوض واستقبله حمزة ابن عبد المطلب فضربه فأطعن قدمه فزحف حتى وقف في الحوض فهدمه برجله الصحيحة وشرب منه وقلته حمزة في الحوض . وكان شعار النبي ﷺ يا منصور امت .

وبرز عتبة بن ربيعة واخوه شيبه وابنه الوليد من الصف ودعوا إلى المارزة فبرز اليهم فتیان ثلاثة من الأنصار وهم بنو عفرأ معاذ ومعوذ وعوف بنو الحارث فقالوا لهم أرجعوا فما لنا بكم من حاجة ثم نادى منادهم يا محمد أخرج الينا أكفأنا من قومنا فقال النبي ﷺ لعبيدة بن الحارث بن المطلب بن عبد مناف وحمزة بن عبد المطلب ولعلي بن أبي طالب قوموا فقاتلوا بحقكم الذي بعث الله به نبيكم إذ جاؤوا بباطلهم ليظفثوا نور الله ويأبى الله إلا أن يتم نوره فبرزوا فقال عتبة تكلموا نعرفكم فإن كنتم اكفأنا قاتلناكم وكان عليهم البيض فلم يعرفوهم فقال حمزة أنا حمزة بن عبد المطلب أسد الله وأسد رسوله فقال عتبة كفو كريم وأنا أسد الحلفاء أي الاحلاف أو الحلفاء أي الاجمة ومن هذان معك قال علي بن أبي طالب وعبيدة بن الحارث بن المطلب قال كفوان كريمان فبارز علي الوليد وكانا أصغر القوم وعمر علي خمس وعشرون أو سبع وعشرون سنة فاختلفا ضربتين أخطأت ضربة الوليد علياً «ع» وضربه علي على حبل عاتقه الأيسر^(٢) فاخرج السيف من أبطه وقيل بل ضربه على يمينه فقطعها ، قال علي أخذ الوليد يمينه بيساره فضرب بها هامتي فظننت أن السماء وقعت على

فقالوا نحن سقاء قريش فكرهوا ذلك وأحبوا أن يكونوا سقاء ابي سفيان فضربوهم فقالوا نحن سقاء ابي سفيان فامسكوا عنهم فسلم رسول الله ﷺ وقال ان صدقوكم ضربتموهم وان كذبوكم تركتموهم ثم قال لهم أين قريش قالوا خلف هذا الكتيب قال كم عددهم قالوا لا ندري وهم كثير قال كم ينحرون كل يوم قالوا يوماً عشرة أباعر ويوماً تسعة فقال هم ما بين الألف والتسعمائة وقال ﷺ هذه مكة قد ألقت اليكم أفلاذ كبدها . وغشيهم النعاس ليلة بدر فناموا وبعث الله المطر تلك الليلة فاصاب المسلمين ما لبد الأرض واصاب قريشاً ما آذاهم وبينهم مسافة قليلة وهو قوله تعالى : اذ يغشيهم النعاس امنة منه وينزل عليهم من السماء ماء ليظهرهم به ويذهب عنكم رجز الشيطان وليربط على قلوبكم ويثبت به الأقدام ، وأرسل رسول الله ﷺ عمار بن ياسر وعبد الله بن مسعود فاطافا بالقوم ثم رجعا فأخبرا بانهم مذعورون فزعون وبني لرسول الله ﷺ عريش من جريد وقام سعد بن معاذ متوشحاً سيفه على بابهِ فدخله النبي ﷺ وأبو بكر . وصف رسول الله ﷺ اصحابه فطلعت قريش وهو يصفهم وقد ملؤوا حوضاً كانوا يضعون فيه الماء من السحر ومنتح فيه علي بن أبي طالب كثيراً وقذفت فيه الآنية ودفع رسول الله ﷺ رايته إلى علي بن أبي طالب وتسمى العقاب ولواء المهاجرين إلى مصعب بن عمير ولواء الخزرج إلى الحباب بن المنذر ولواء الأوس إلى سعد بن معاذ هذا هو الصواب . وما في الطبعة الأولى من أنه أعطى رايته مصعب بن عمير خطأ محض . في السيرة الحلبية جاء عن ابن عباس ان النبي ﷺ اعطى علياً الراية يوم بدر وهو ابن عشرين سنة . وفي السيرة النبوية لدحلان عقد ﷺ يوم بدر لواء ابيض ودفعه لمصعب بن عمير وكان امامه ﷺ رايثان سوداوان احدهما مع علي بن ابي طالب والأخرى مع سعد بن معاذ وقيل مع الحباب بن المنذر . وفي السيرة الحلبية ان النبي ﷺ دفع اللواء يوم بدر وكان ابيض إلى مصعب بن عمير وكان امامه رايثان سوداوان احدهما مع علي بن ابي طالب ويقال لها العقاب وفيها أيضاً عن الامتاع ان النبي ﷺ عقد اللوية يوم بدر وهي ثلاثة لواء يحملها مصعب بن عمير ورايثن سوداوان احدهما مع علي والأخرى مع رجل من الانصار «اهـ» وذكرنا في غزوة احد ان الراية هي العلم الأكبر واللواء دونها وان ما يتوهم من كلام بعض أهل اللغة من اتحاد الراية واللواء ليس بصواب كما أن ما يحكى عن ابن اسحق وابن سعد من ان الرايات حدثت يوم خيبر مردود بهذه الروايات . فتحصل مما مر ان الراية وهي العلم الأكبر كانت مع علي «ع» يوم بدر وان مصعب بن عمير وهو مهاجري كان معه لواء المهاجرين هذه حال المهاجرين . أما الانصار فالظاهر أن لواء الأوس كان مع الحباب بن المنذر ولواء الخزرج مع سعد بن معاذ . وفي السيرة الحلبية عن الهدى التصريح بذلك ولا ينافي ذلك ما ذكر في وقعة بدر من أن سعد بن معاذ كان واقفاً بالسلح على باب العريش لجواز أن يكون حمل اللواء في الطريق فقط وحيثئذ فتكون الألوية ثلاثة والراية واحدة وهو الموافق للاعتبار فإن الراية العظمى يجب أن تكون بيد علي «ع» لأنها لا تعطى إلا لتمييز في الشجاعة وعلي وإن كان من المهاجرين إلا أن كونه صاحب الراية يجعله الرئيس على الجميع فاستحسن أن يكون للمهاجرين لواء أيضاً فأعطي لمصعب بن عمير وهو الذي اعطي اللواء يوم

(١) الولايا جمع ولية كغنية وهي البرذعة .

(٢) قال بعضهم على حبل عاتقه الأيمن وهو غلط فالضارب انما يضرب بيده اليمنى ومقابل الأيمن هو الأيسر .

الأرض ثم ضربه ضربة أخرى فصصره . وبارز حمزة عتبة فتضاربا بالسيفين حتى انثلما واعتنقا وقيل لم يمهله حمزة أن قتله . وبارز عبيدة شيبه وهما أسن القوم ولعبيدة سبعون سنة فاختلفا ضربتين فضربه عبيدة على رأسه ضربة فلقت هامته وضربه شيبه على ساقه فقطعها وسقطا جميعاً وقيل أن حمزة بارز شيبه وعبيدة بارز عتبة وصاح المسلمون يا علي أما ترى الكلب قد بهر عمك حمزة وكان حمزة أطول من عتبة فقال علي يا عم طأطأء رأسك فادخل حمزة رأسه في صدر عتبة فضرب علي عتبة فطرح نصفه وكر حمزة وعلي على شيبه فاجهزا عليه وحللا عبيدة فالقياه بين يدي رسول الله ﷺ وان مخ ساقه ليسيل فاستعبر وقال يا رسول الله أألسنت شهيداً قال بلى قال لو كان أبو طالب حياً لعلم أني أحق بما قال حين يقول :

كذبتم وبيت الله نخلي محمداً ولما نطاعن دونه ونناضل
وننصره حتى نصرع حوله ونذهل عن ابنائنا والحلائل

ونزلت فيهم هذه الآية (هذان خصمان اختصموا في ربهم) « الآية » وحمل عبيدة من مكانه فمات بالصفراء وذلت قريش بمقتل هؤلاء الثلاثة واستفتح أبو جهل فقال اللهم اقطعنا للرحم وآتانا بما لا يعلم فأحنه الغداة فنزلت (ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح) « الآية » . وبرز حنظلة بن ابي سفيان إلى علي « ع » فلما دنا منه ضربه علي ضربة بالسيف فسالت عيناه ولزم الأرض واقبل العاص بن سعيد بن العاص يبحث للقتال فلقيه « ع » فقتله . وروى المفيد في الارشاد عن ابي بكر الهذلي عن الزهري عن صالح بن كيسان أن ابنه سعيد بن العاص دخل على عمر في خلافته فجلس ناحية قال سعيد فنظر إلى عمر وقال ما لي أراك كأن في نفسك علي شيئاً اتظن اني قتلت اباك والله لوددت اني كنت قتلته ولو قتلته لم اعتذر من قتل كافر ولكني مررت به يوم بدر فرأيتني يبحث للقتال كما يبحث الثور بقرنه فهبته ورغت عنه فقال إلى اين يا ابن الخطاب وصمد له علي فتناولوه فوالله ما رمت مكاني حتى قتله . وكان علي حاضراً في المجلس فقال اللهم غفرأ ذهاب الشرك بما فيه ومحا الاسلام ما تقدم فمالك تهيج الناس علي فكف عمر فقال سعيد أما أنه ما كان يسرني أن يكون قاتل ابي غير ابن عمه علي بن ابي طالب ، واسر امية بن ابي خلف اسره عبد الرحمن بن عوف فبصر به بلال وهو يعجن عجينة له فترك العجين وقال لا نجوت ان نجوت وكان يعذبه بمكة يخرج به إلى الرمضاء إذا حميت فيضجعه على ظهره ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع بحرارتها على صدره ويقول لا تزال هكذا أو تفارق دين محمد فيقول بلال : أحد أحد فأحاطوا به فقتلوه . قال الواقدي (ولما) رأت بنو مخزوم مقتل من قتل قالت : أبو الحكم لا يخلص اليه (يعنون أبا جهل) فإن ابني ربيعة (يعنون عتبة وشيبة) عجلأ وبطراً فأحدقوا به والبسوا لامته عبد الله بن المنذر فصمد له علي فقتله وهو يراه أبا جهل ومضى وهو يقول أنا ابن عبد المطلب ثم البسوها أبا قيس بن الفاكه بن المغيرة فصمد له حمزة وهو يراه أبا جهل فضربه فقتله وهو يقول خذها وأنا ابن عبد المطلب ثم البسوها حملة بن عمرو فصمد له علي فقتله ثم ارادوا أن يلبسوها خالد بن الأعلى فأبى قال معاذ بن عمرو بن الجموح فصمدت لأبي جهل وضربته ضربة طرحت رجله من الساق فشبهتها النواة تنزو من تحت المراضخ فضربني ابنه عكرمة على عاتقي فطرح يدي من العاتق وبقيت جلدة فذهبت اسحبها بتلك الجلدة فلما آذنتني وضعت عليها رجلي ثم تمطيت عليها فقطعتها . وأمر رسول الله ﷺ أن يلتمس أبو جهل قال ابن

مسعود فوجدته في آخر رمق فوضعت رجلي على عنقه فقلت الحمد لله الذي اخزاك فقال إنما اخزى الله العبد ابن ام عبد لقد ارتقيت يا رويحي الغنم مرتقى صعباً لمن الدبرة ؟ قلت لله ولرسوله قال فاقلع بيضته عن قفاه وقلت اني قاتلك قال لست بأول عبد قتل سيده أما أن أشد ما لقيته اليوم لقتلك أياي وأن لا يكون ولي قتلي رجل من الأحلاف أو من المطيبين فضربه عبد الله ضربة وقع رأسه بين يديه ثم سلبه واقبل بسلاحه فوضعه بين يدي رسول الله ﷺ فقال ابشر يا نبي الله بقتل عدو الله ابي جهل فقال هو احب إلي من حر النعم . وقال رسول الله ﷺ اللهم اكفني نوفل بن العديوه وهو نوفل بن خويلد من بني أسد بن عبد العزى فأسره جبار بن صخر ورأى علياً مقبلاً نحوه فقال لجبار من هذا واللات والعزى اني لارى رجلاً يريدني قال هذا علي بن أبي طالب فصمد له علي فضربه فنشب سيفه في حنجرته فنزعه وضرب به ساقيه فقطعها ثم اجهز عليه فقتله فقال رسول الله ﷺ من له علم بنوفل بن خويلد قال علي أنا قتلته فكبر رسول الله ﷺ وقال الحمد لله الذي اجاب دعوتي فيه (وروى) محمد بن اسحق أن طعيمة بن عدي قتله علي بن أبي طالب « ع » شجرة بالرمح وقال والله لا نخاصمنا في الله بعد اليوم أبداً (واخذ) رسول الله ﷺ كفاً من البطحاء فرماهم بها وقال شاهت الوجوه اللهم اربع قلوبهم وزلزل اقدامهم فانهم المشركون لا يلوون على شيء والمسلمون يتبعونهم يقتلون ويأسرون وجعلت قريش تطرح الدروع والمسلمون يتبعونهم ويلقطنون ما طرحوا .

اسماء المقتولين من المشركين يوم بدر ومن قتلهم

منقولة عن الواقدي فمن بني عبد شمس بن عبد مناف ومواليهم اثنا عشر (١) حنظلة بن ابي سفيان قتله علي بن ابي طالب (٢) الحارث بن الحضرمي قتله عمار بن ياسر (٣) عمار بن الحضرمي قتله عاصم بن ثابت (٤) عمير بن ابي عمير وابنه موليان لهم قتل عميراً سالم مولى ابي حذيفة (٥) عبيدة بن سعيد بن العاص قتله الزبير بن العوام (٦) العاص بن سعيد بن العاص قتله علي بن ابي طالب (٨) عتبة بن ابي معيط قتله علي بن ابي طالب أو عاصم بن ثابت صبراً بالسيف بأمر رسول الله ﷺ (٩) عتبة بن ربيعة قتله حمزة بن عبد المطلب (١٠) شيبه بن ربيعة اشترك في قتله عبيدة بن الحارث وحمزة وعلي بن أبي طالب (١١) الوليد بن عتبة بن ربيعة قتله علي بن ابي طالب (١٢) عامر بن عبد الله حليف لهم من أنمار قتله علي بن أبي طالب وقيل سعد بن معاذ (ومن) بني نوفل بن عبد مناف اثنان (١٣) الحارث بن نوفل قتله حبيب بن يساف (١٤) طعيمة بن عدي قتله حمزة بن عبد المطلب في رواية الواقدي وعلي بن ابي طالب في رواية محمد بن اسحق (ومن) بني أسد ابن عبد العزى خمسة (١٥) زمعة بن الاسود قتله أبو دجانة وقيل ثابت بن الجذع (١٦) الحارث بن زمعة بن الاسود قتله علي بن ابي طالب (١٧) عقيل بن الاسود بن المطلب قتله علي بن ابي طالب وقيل اشترك في قتله علي وحمزة وقيل قتله أبو داود المازني (١٨) أبو البخترى العاص بن هشام قتله المجذربن زياد وقيل أبو اليسر (١٩) نوفل بن خويلد بن أسد بن عبد العزى قتله علي بن ابي طالب (ومن) بني عبد الدار بن قصي اثنان (٢٠) النضر بن الحارث بن كلفة قتله علي بن ابي طالب صبراً بالسيف بأمر رسول الله ﷺ (٢١) زيد بن ملىص قتله علي بن ابي طالب وقيل بلال (ومن) بني تيم بن مرة اثنان (٢٢) عمير بن عثمان قتله علي بن ابي طالب (٢٣) عثمان بن مالك قتله صهيب (ومن) بني مخزوم ثلاثة (٢٤) ابو جهل عمرو بن المغيرة ضربه معاذ ومعوذ وعوف

الذي يأسر من يأسر لولا هذه النفحة التي ضاعفت قوته المعنوية بما ضاعفت قوته المادية «اه» .

فترى انه لم يميز علياً عن غيره في هذه الوقعة بشيء فإن ذكر أنه قتل الوليد فقد ذكر ان معاذ بن عمرو قتل ابا جهل وان ذكر انه خاض وطيس المعركة فقد قال انه شاركه في ذلك أبطال المسلمين ولم يذكر ما يدل على أنه امتاز عليهم بشيء فقد نسي كل منهم نفسه وكان الواحد منهم إذ يرفع يده إنما تحركها قوة الله وكل واحد منهم امتلأت نفسه بنفحة من أمر الله وإذا كان كل واحد منهم قد نسي نفسه كما يقول وامتلأت نفسه بنفحة من أمر الله وكأنه إذ يرفع يده إنما تحركها قوة الله فلماذا لم يؤثر عن بعضهم أنه قتل أحداً والحال أنه قد نسي نفسه ونسي قلة أصحابه وكثرة عدوه وامتلأت نفسه بتلك النفحة الالهية وكانت قوة الله كأنها تحرك يده وتضاعفت قوته المعنوية وقد بشرته الملائكة وزادته تثبيتاً وإيماناً وكان المسلمون محتاجين إلى نصره وقتاله معهم لقتلهم وكثرة عدوهم فقد كان المسلمون أقل من الثلث وقد قال عن بعضهم أن مثله في الملائكة كمثل ميكائيل وفي الانبياء كمثل ابراهيم وعيسى وعن آخر أن مثله في الملائكة كمثل جبرئيل وفي الانبياء كمثل نوح وموسى إذاً لا نكون مخطئين إذا قلنا أن الدكتور قد غمط علي بن ابي طالب حقه في هذه الوقعة التي عليها بني أساس الاسلام وقامت بسيف علي بن ابي طالب حتى قتل علي فيها نصف المقتولين وقتل سائر الناس والملائكة المسومون الباقي واستشهد من المسلمين في هذه الوقعة أربعة عشر ، ستة من المهاجرين وثمانية من الأنصار ولم يؤسر أحد وأسر من المشركين سبعون لكن المعروفين منهم تسعة وأربعون وفي قتل عتبة وشيبة والوليد تقول هند بنت عتبة زوجة أبي سفيان .

أيا عين جودي بدمع سرب على خير خندف لم ينقلب
تداعى له رهطه غدوة بنو هاشم وبنو المطلب
يذيقونه حد أسياهم يعرونه بعد ما قد شجب
وأمر رسول الله ﷺ بالقتل فطرحوا كلهم في قلب بدر وكأنه فعل ذلك لئلا تتأذى الناس بروائحهم إلا أمية بن خلف كان قد إنتفخ وتزائل لحمه فترك والقوا عليه التراب والحجارة هكذا ذكر المؤرخون ، والظاهر ان القلب الذي طرحوا فيه هو قلب الماء ، وقال الدكتور محمد حسين هيكل في كتابه حياة محمد إن المسلمين أقاموا ببدر إلى آخر النهار ثم جمعوا قتلى قريش فحفروا لهم قليلاً فدفنوههم فيه «اه» ولو كان كذلك لقال حفروا لهم حفرة فدفنوههم فيها ولم يعبر بالقلب لأنه بثر الماء عرفاً مع ان الحفر لا ذكر له وإنما قالوا فامرهم ﷺ بهم فطرحوا في قلب بدر مع انهم كانوا بما اصابهم من التعب وممارسة الحرب في شغل عن حفر القلبين وكأنه استبعد القاءهم في قلب الماء لأنه يوجب فساد ماء البئر زماناً طويلاً وهي بئر تستقي منها الاعراب النازلون عندها والسابلة ويرفع الاستبعاد احتمال ان تكون تلك البئر لا يحتاج إليها كثيراً لوجود غيرها في بدر او نواحيها . ثم وقف ﷺ على أهل القلب فناداهم رجلاً رجلاً يا عتبة بن ربيعة ويا شيبة بن ربيعة ويا أمية بن خلف ويا ابا جهل بن هشام هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً فإني وجدت ما وعدني ربي حقاً بشئ القوم كنتم لنبيكم كدبتموني وصدقني الناس واخرجتموني وآواني الناس وقاتلتموني ونصرني الناس فقالوا يا رسول الله أتنادي قوماً قد ماتوا فقال لقد علموا إن ما وعدهم ربهم حق .

وكان انهزام قريش عند الظهر فامر ﷺ بجمع الغنائم وصلى العصر

ابناء عفراء ودفن عليه عبد الله بن مسعود (٢٥) العاص بن هشام بن المغيرة خال عمر بن الخطاب قتله عمرو بن يزيد التميمي (٢٦) حليف لهم قتله عمار بن ياسر وقيل علي بن ابي طالب (ومن بني) الوليد بن المغيرة رجل واحد (٢٧) ابو قيس بن الوليد اخو خالد بن الوليد قتله علي بن ابي طالب (ومن بني) الفاكه بن المغيرة رجل واحد (٢٨) ابو قيس بن الفاكه بن المغيرة قتله حمزة بن عبد المطلب وقيل الخباب بن المنذر (ومن بني) ابي امية بن المغيرة رجل واحد (٢٩) مسعود بن ابي امية قتله علي بن ابي طالب (ومن بني) عائذ بن عبد الله بن عمر بن مخزوم خمسة (٣٠) أمية بن عائذ قتله سعد بن الربيع (٣١) ابو المنذر بن ابي رفاعه قتله معن بن عدي العجلاني (٣٢) عبد الله بن ابي رفاعه قتله علي بن ابي طالب (٣٣) زهير بن ابي رفاعه قتله أبو اسيد الساعدي (٣٤) السائب بن ابي رفاعه قتله عبد الرحمن بن عوف (ومن بني) ابي السائب المخزومي اربعة (٣٥) سائب بن السائب قتله الزبير بن العوام (٣٦) الاسود بن عبد الاسد قتله حمزة (٣٧) عمارة بن مخزوم قتله حمزة بن عبد المطلب (٣٨) حليف لهم عمرو بن شيبان الطائي قتله يزيد بن قيس (٣٩) حليف آخر جبار بن سفيان قتله ابو بردة (ومن بني) عمران بن مخزوم ثلاثة (٤٠) حاجز بن السائب قتله علي بن ابي طالب (٤١) اخوه عويمر بن السائب قتله علي بن ابي طالب رواه البلاذري (٤٢) عويمر بن عمرو بن عائذ قتله النعمان بن مالك (ومن بني) جمح بن عمرو بن هصيص ثلاثة (٤٣) امية بن خلف شرك فيه خبيب بن يساف وبلال وقيل قتله أبو رفاعه بن رافع (٤٤) علي بن امية بن خلف قتله عمار بن ياسر (٤٥) اوس بن المغيرة بن لؤذان قتله علي بن ابي طالب وعثمان بن مظعون شركا فيه (ومن بني) سهم خمسة (٤٦) منه بن الحجاج قتله علي بن ابي طالب وقيل ابو اسيد الساعدي (٤٧) نبيه بن الحجاج قتله علي بن ابي طالب (٤٨) العاص بن منه بن الحجاج قتله علي بن ابي طالب (٤٩) ابو العاص بن قيس قتله علي بن ابي طالب وقيل أبو دجانة (٥٠) العاص بن ابي عوف قتله أبو دجانة (ومن بني) عامر بن لؤي اثنان (٥١) معوية بن عبد قيس حليف لهم قتله عكاشة بن محصن (٥٢) معبد بن وهب حليف لهم من كلب قتله أبو دجانة «اه» قال ابن ابي الحديد في شرح النهج فجميع من قتل ببدر في رواية الواقدي من المشركين في الحرب وصبراً اثنان وخمسون رجلاً قتل علي منهم مع الذين شرك في قتلهم أربعة وعشرين رجلاً وقد كثرت الرواية أن المقتولين ببدر كانوا سبعين ولكن الذين عرفوا وحفظت اسمائهم من ذكرناه وفي رواية الشيعة أن زمعة بن الاسود بن المطلب قتله علي والاشهر في الرواية أنه قتل الحارث بن زمعة وان زمعة قتله أبو دجانة «اه» (أقول) يأتي في سيرة أمير المؤمنين علي «ع» عن المفيد أن الذين قتلهم أمير المؤمنين «ع» ببدر من المشركين على اتفاق الرواة خمسة وثلاثون رجلاً سوى من اختلف فيه أو شرك في قتله وأن بعضهم قال أنه قتل ستة وثلاثين. وذكر الدكتور محمد حسين هيكل في كتابه حياة محمد وقعة بدر فلم يزد عند ذكر علي فيها على قوله لم يهل حمزة شيبة ولا امهل علي الوليد ان قتلاهما ثم أعانا عبيدة وقد ثبت له عتبة ، وقوله وخاض حمزة وعلي وابطال المسلمين وطيس المعركة وقد نسي كل منهم نفسه ونسي قلة أصحابه وكثرة عدوه فثار النقع وجعلت هام قريش تطير والمسلمون يزدادون بإيمانهم قوة وامدهم الله بالملائكة يبشرونهم ويزيدونهم تثبيتاً وإيماناً حتى لكأن الواحد منهم إذ يرفع يده إنما تحركها قوة الله ثم قال أن كل واحد منهم امتلأت بنفحة من أمر الله نفسه فلم يكن هو الذي يقتل العدو ولا كان هو

بدر ثم راح فمر بالاثيل قبل غروب الشمس فبات به وكان في الأسرى النضر بن الحارث بن كلدة الثقفي أحد بني عبد الدار^(١) فأمر النبي ﷺ علي بن أبي طالب فقتله بالاثيل فقالت ابنته وقيل اخته قتيلة ترثيه : يا ركباً إن الأثيل مظنة من صبح خامسة وانت موفق أبلغ به ميتاً فإن تحية ما ان تزال بها الركائب تحقق مني إليه وعبرة مسفوحة جادت لما تحمها وأخرى تحقق فليسمعن النضر ان ناديتيه إن كان يسمع ميت او ينطق ظلت سيوف بني ابيه تنوشه الله ارحام هناك تشقق صبراً يقاد إلى المنية راغماً رسف المقيد وهو عان موثق أحمد ولأنت ضنء نجبية في قومها والفحل فحل معرق ما كان ضرك لو مننت وربما من القتي وهو المغيظ المحتق والنضر اقرب من أصبت وسيلة^(٢) وأحقهم ان كان عتق يعتق

فلما بلغ شعرها النبي ﷺ رق لها وبكى وقال لو بلغني شعرها قبل قتله لعفوت عنه . قال ابو الفرج الأصبهاني : فيقال إن شعرها اكرم شعر موتورة وأعفه وأكفه وأحلمه «اه»^(٣)

فلما بلغ إلى مكان يسمى عرق الظبية أمر ﷺ علي بن أبي طالب وقيل عاصم بن ثابت بضرب عنق عقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية بن عبد شمس فجعل يقول يا ويلي علام أقتل من بين من هاهنا ؟ فقال رسول الله ﷺ : لعداوتك لله ولرسوله ، فقال : يا محمد من للصبية ؟ فقال : النار ، قدمه فاضرب عنقه فقدمه فاضرب عنقه . وإستشار رسول الله ﷺ أصحابه في الأسرى فغلظ عليهم عمر غلظة شديدة ، فقال يا رسول الله أطني فيما أشير به عليك : قدم عمك العباس وأضرب عنقه بيدك وقدم عقيلاً إلى أخيه علي يضرب عنقه وقدم كل أسير إلى اقرب الناس اليه يقتله ، فكره رسول الله ﷺ ذلك ولم يعجبه كأنه كره تسليم كل اسير إلى الأقرب إليه لما فيه من الجفاء ، ورغب المسلمون في فداء الأسارى دون قتلهم ليتقوا بالمال فقبل رسول الله ﷺ الفداء أكثره اربعة آلاف درهم واقله الف ، واطلق رسول الله ﷺ جماعة بغير فداء فعاتبهم الله تعالى بقوله «وما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم ، لولا كتاب من الله سبق لمسكم

(١) في عيون الأنبياء إنه كان من اطباء العرب كما كان ابو الحارث بن كلدة المشهور طبيب العرب وتعلم النضر من ابيه ما كان يعلمه من الطب وغيره وكان النضر ابن خالة النبي «ص» إلا إنه كان يواتي ابا سفيان في عداوة النبي «ص» وكان كثير الأذى والحسد للنبي «ص» ويتكلم فيه بأشياء كثيرة كما يحيط من قدره عند اهل مكة «اه» .

(٢) وذلك لأنه كان ابن خالة النبي «ص» كما سمعت .

(٣) شعرها هذا في الطبقة العالية وقد اوردته ابو تمام في ديوان الحماسة وقد اثر في نفس النبي «ص» بما فيه من الاساليب البديعة حتى قال لو سمعته قبل ان اقتله ما قتله مع ما كان عليه النضر من شدة الأذى والعداوة لرسول الله «ص» الذي استحق به القتل وفيه دلالة على مكانة الشعر وعلى إنه «ص» على أكمل خلق . وهذه المرأة تعد من فضليات النساء بشاعريتها وكمال أديها وعقلها وقد صدق من قال ان شعرها اكرم شعر موتورة وأعفه وأكفه وأحلمه فإنها لم تزد عند وصف قتله وذكر قاتليه على ان قالت :

ظلت سيوف بني ابيه تنوشه الله ارحام هناك تشقق صبراً يقاد إلى المنية راغماً رسف المقيد وهو عان موثق فلم تذكر قاتليه بشيء من السوء ولم تنطق فيهم بكلمة سب او شتم او ما دون ذلك وكذلك لما ذكرت النبي «ص» وهي كافرة لم تسلم بعد مدحته بطيب الأصل وكرم المنسبين فقالت : احمد ولأنت ضنء نجبية في قومها والفحل فحل معرق والعادة قاضية بأن الموتور يبيح به هائجة الغضب والحق على واثره فيخرجه ذلك إلى الكلام القبيح في حقه فحقاً إن شعرها اكرم شعر موتورة وأعفه وأكفه وأحلمه . المؤلف -

فيما أخذتم عذاب عظيم ، فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً واتقوا الله إن الله غفور رحيم . وكان ﷺ نهي في أول الوقعة ان يقتل أحد من بني هاشم ، وقال : إني قد عرفت ان رجلاً من بني هاشم وغيرهم قد اخرجوا كرهاً ، ونهى ان يقتل العباس بن عبد المطلب وقال إنه خرج مستكراً ، ولا يفسر ذلك بمحابة من النبي ﷺ لبني هاشم فقد بين علة ذلك بأنهم اخرجوا كرهاً وذلك لأنهم كانوا مسلمين في الباطن ومع ذلك فقد اخذ منهم الفداء ولم يجاهم فيه واخذ من العباس فداء نفسه وابني اخيه وحليفه لأنه كان غنياً وكانوا فقراء ، على ان بني هاشم عدى ابي لهب قاموا بنصر رسول الله ﷺ في مكة وحاموا عنه فاستحقوا الجزاء وكذلك اوصى النبي ﷺ بجماعة من المشركين ان لا يقتلوا جزاء لأحسنهم إلى المسلمين بمكة وقيامهم في نقض الصحيفة منهم ابو البخثري لكن ابا البخثري قاتل فقتل : وأغضبت وصاية النبي ﷺ ببني هاشم ابا حذيفة بن عتبة وكان مسلماً فقال انقل آباءنا وإخواننا وعشائنا وترك العباس والله ان لقيته لأجمنه السيف فقال عمر دعني يا رسول الله اضرب عنقه بالسيف فوالله لقد نافق فلم يصغ رسول الله ﷺ إلى ذلك ، فأسر يومئذ العباس وعقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحارث بن المطلب وحليف لبني هاشم اسمه عقبة بن عمرو فلما أمسى القوم والأسارى محبوسون في الوثاق بات رسول الله ﷺ تلك الليلة ساهراً فقال له اصحابه مالك لا تنام يا رسول الله ؟ قال سمعت أنين العباس من وثاقه ، فقاموا إليه فاطلقوه فنام رسول الله ﷺ .

ولما قدم بالأسرى إلى المدينة قال رسول الله ﷺ اقد نفسك يا عباس وابني اخويك عقيلاً ونوفلاً وحليفك عقبة فإنك ذو مال فقال يا رسول الله إني كنت مسلماً ولكن القوم استكروني قال الله اعلم بإسلامك ، وأما ظاهر امرك فقد كان علينا ، وقد كان أخذ منه عشرين أوقية من ذهب وجدت معه ، فقال يا رسول الله أحسبها من فدائي ، قال ذلك شيء أعطانا الله منك ، قال إنه ليس لي مال قال فلين المال الذي وضعته عند أم الفضل وقلت لها ان اصبت فللفضل كذا ولعبد الله كذا ولقثم كذا ؟ ثم فدى نفسه وابني اخويه وحليفه .

وقدم رسول الله ﷺ زيد بن حارثة وعبدالله بن رواحة امامه يبشران الناس فجعلوا لا يصدقون وقال المنافقون ما جاء زيد إلا فلا . ثم قدم بالأسرى عليهم شقران ولقي الناس رسول الله ﷺ بالروحاء يهنونه .

وكان في الأسرى ابو العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس وكان من رجال قريش المحدثين مالا وأمانة وتجارة وامه هالة بنت خويلد اخت خديجة ام المؤمنين فسألت خديجة رسول الله ﷺ أن يزوجه ابنته زينب وكان لا يخالفها ففعل وذلك قبل الإسلام فلما أكرم الله رسوله ﷺ بالنبوة آمنت به زينب وسائر بناته وبقي ابو العاص على شركه وكان رسول الله ﷺ قد زوج إحدى بنتيه رقية أو ام كلثوم عتبة بن ابي لهب فقالت قريش قد فرغتم محمداً من همه اخذتم عنه بناته ردوهن عليه وإشغلو بهن فقالوا لأبي العاص فارق بنت محمد ونحن نزوجك أي امرأة شئت من قريش فأبى . فكان رسول الله ﷺ يثني عليه خيراً في صهره ، وقالوا مثل ذلك لعنته ففارقها قبل أن يدخل بها فأخرجها الله من يده كرامة لها وهوانا له وكان الإسلام قد فرق بين زينب وأبي العاص لكن رسول الله ﷺ كان بمكة مغلوباً على امره فلما سارت قريش إلى بدر سار ابو العاص معها فأسر فبعثت زينب في فداء بعلها بجال وكان فيها بعثت به قلادة كانت أمها خديجة ادخلتها بها عليه ليلة زفافها فلما رآها رسول الله ﷺ رق لها رقة شديدة وقال

الطبقات بل ذكر غزوتين اخريين لبني سليم احدهما غزوة قرقرة الكدر للنصف من المحرم على رأس ثلاثة وعشرين شهراً من الهجرة والآخرى غزوة بني سليم ببحران في جمادي الأولى على رأس سبعة وعشرين شهراً من الهجرة ويمقتضى إختلاف هذه التواريخ يكون له ثلاث غزوات لبني سليم كما في السيرة الحلبية وغزوتان كما في الطبقات واحتمل بعضهم ان يكون الثلاثة غزوة واحدة ولا وجه له .

غزوة بني قينقاع

بضم النون وفتحها وكسرهما والضم أشهر وكانت يوم السبت للنصف من شوال على رأس عشرين شهراً من الهجرة . وكان بالمدينة ثلاثة ابطن من اليهود بنو النضير وقريظة وقينقاع وكان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد ومدة وكان بنو قينقاع حلفاء لعبد الله بن ابي بن سلول وكانوا أشجع اليهود وكانوا صاغة فوادعوا النبي ﷺ فلما كانت وقعة بدر أظهرها البغي والحسد . كذا في طبقات ابن سعد ، وفي السيرة الحلبية إن امرأة من العرب كانت زوجة لبعض الأنصار فقدمت بجلب وهو ما يجلب لبياح من أبل وغنم وغيرها فباعته بسوق بني قينقاع فجلس إلى صائغ منهم فجعل جماعة منهم يراودونها عن كشف وجهها فأبت فعمد الصائغ إلى طرف ثوبها فخاطه بشوكة إلى ظهرها وهي لا تشعر فلما قامت إنكشفت سوأها فضحكوا منها فصاحت فوثب رجل من المسلمين على الصائغ فقتله وشدت اليهود على المسلم فقتلوه ، قال ابن سعد فأنزل الله تعالى على نبيه (وأما تخافن من قوم خيانة فأنبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين) فسار إليهم ولوأه مع حزة بن عبد المطلب وهو لواء ابيض قال ولم تكن الرايات يومئذ فحاصروهم خمس عشرة ليلة إلى هلال ذي القعدة أشد الحصار ، وكانوا أول من غدر من اليهود وقذف الله في قلوبهم الرعب وكانوا اربعمائة حاسر وثلاثمائة دارع فزولوا على حكم رسول الله ﷺ ان يخلي سبيلهم وان يجلوا من المدينة ولهم النساء والذرية ولرسول الله ﷺ الأموال ومنها السلاح ولحقوا باذرعات .

غزوة السويق

كانت لخمس خلون من ذي الحجة على رأس اثنين وعشرين شهراً من الهجرة وسببها ان ابا سفيان بن حرب بعد وقعة بدر حرم على نفسه النساء والطيب وقال ابن سعد حرم الدهن حتى يثار من محمد وأصحابه فخرج في مائتي راكب وقيل في اربعين فجاءوا بني النضير ليلاً فطرقوا حيي بن اخطب ليستخبروه من أخبار رسول الله ﷺ فأبى ان يفتح لهم وطرقوا سلام بن مشكم ففتح لهم وقراهم وسقاهم خراً وأخبرهم من أخبار رسول الله ﷺ فلما كان السحر خرج ابو سفيان فمر بالعريض وبينه وبين المدينة نحو من ثلاثة أميال فقتل به رجلاً من الأنصار وأجيراً له وحرقت أبياتاً وتبنياً ورأى أن يمينة قد حلت ثم ولى هارباً فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فخرج في مائتي رجل من المهاجرين والأنصار في أثرهم وجعل ابو سفيان وأصحابه يتخفون فيلقون السويق وهي عامة ازوادهم (والسويق قمح او شعير يلقى ثم يطحن ليسف بماء او سمن او عسل وسمن) فجعل المسلمون يأخذونها فسميت غزوة السويق ولم يلحقوهم وانصرف رسول الله ﷺ إلى المدينة بعد غياب خمسة أيام .

غزوة قرقرة الكدر

ويقال قرارة الكدر وهي أرض ملساء لبني سليم فيها طيور في ألوانها

للمسلمين إن رأيتم ان تطلقوا لها أسيرها وتردوا عليها ما بعثت به فقالوا نعم يا رسول الله نفديك بأنفسنا واموالنا فردوا عليها ما بعثت به واطلقوا لها ابا العاص بغير فداء فعاد إلى مكة وبعث رسول الله ﷺ بعد بدر بشهرين زيد بن حارثة ورجلاً من الأنصار فقال لهما كونا بمكان كذا حتى تمر بكما زينب فتأتياي بها ، فيظهر من هذا إن رسول الله ﷺ كان قد اشترط على ابي العاص حين اطلقه او إن ابا العاص وعده ابتداء أن يحمل إليه زينب إلى المدينة فجهازها ابو العاص وبعثها مع اخيه كنانة بن الربيع في هودج نهراً فخرج يقود بعيرها ومعه قوسه وكنانته وتلاومت قريش في ذلك فخرجوا في طلبها سراعاً حتى ادركوها بذي طوى فسبق اليها هبار بن الأسود بن المطلب بن اسد بن عبد العزي بن قصي فروعها بالرمح وهي في الهودج وكانت حاملاً فلما رجعت اسقطت فاهدر رسول الله ﷺ دم هبار . وبرك حموها كنانة ونثل كنانته بين يديه ووضع منها سهماً في كبد قوسه وحلف لا يدنو منها احد إلا وضعت فيه سهماً ففكر الناس عنه . فقال له ابو سفيان كف نبلك حتى نكلمك فكف ، فقال إنك لم تحسن ولم تصب خرجت بها علانية وقد عرفت مصيبتنا من محمد فيظن الناس ان ذلك عن ذل منا وما لنا في حبسها عن ابيها من حاجة ولا فيها من ثار فأرجع بها حتى إذا هدأت الأصوات وتحدث الناس برجوعها اخرج بها خفية فرجع بها إلى مكة ثم خرج بها ليلاً بعد أيام حتى سلمها إلى زيد بن حارثة وصاحبه .

فلما كان قبيل فتح مكة خرج ابو العاص تاجراً إلى الشام بمال له وأموال لقريش ابضعوه بها فلما رجع لقيته سرية لرسول الله ﷺ فأصابوا ما معه وهرب هو فقدموا بالمال على رسول الله ﷺ وخرج ابو العاص تحت الليل حتى قدم على زينب منزلها فاستجار بها فأجارتها وإنما قدم في طلب ماله فلما كبر رسول الله ﷺ في صلاة الصبح صرخت زينب من صفة النساء اني قد اجرت ابا العاص فلما سلم رسول الله ﷺ قال والذي نفس محمد بيده ما علمت بشيء مما كان حتى سمعتم ، انه يجير على الناس أدناهم ، وقال لزينب اي بنية أكرمي مثواه وأحسني قراه ولا يصلن إليك فلا تحلين له ، ثم بعث إلى السرية فقال ان هذا الرجل منا بحيث علمتم فإن تحسنوا وتردوا عليه ماله فأنا نحب ذلك وإن أبيتم فهو فيء الله أفاءه عليكم ، فقالوا بل نرده فردوه حتى الحبل والشنة والأداة والشظاظ ، فذهب به إلى مكة وأدى إلى كل ذي مال ماله ، ثم قال هل بقي لأحد شيء ؟ قالوا لا فجزاك الله خيراً لقد وجدناك وفيّاً كريماً ، قال فإني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ والله ما منعتني من الاسلام إلا مخافة ان تظنوا اني اردت أن آكل اموالكم ، ثم خرج إلى المدينة ورد النبي ﷺ عليه زوجته بعد ست سنين . وفي بعض الروايات انه ردها عليه بالنكاح الاول ولا يكاد يصح لما تضافرت به الروايات من ان من أسلمت زوجته ولم يسلم قبل إنقضاء العدة فقد بانت منه .

غزوة بني سليم

في السيرة الحلبية : إنه ﷺ لما قدم المدينة من بدر لم يبق إلا سبع ليال حتى غزا بنفسه يريد بني سليم فلما بلغ ماء من مياههم يقال له الكدر لأن به طيراً في ألوانها كدرة فاقام ﷺ على ذلك ثلاث ليال ثم رجع إلى المدينة ولم يلق حرباً وكان لواءه ابيض حمله علي بن ابي طالب « اهـ » ومر ان غزاة بدر كانت في السابع عشر من رمضان على رأس تسعة عشر شهراً من الهجرة فتكون هذه في الرابع والعشرين منه ولم يذكرها ابن سعد في

كدرة أي غبرة والقرقر الأرض المستوية (وهي المكان الذي فيه هذه الطيور) وكانت للنصف من المحرم على رأس ثلاثة وعشرين شهراً من الهجرة بلغه ان بهذا الموضع جمعا من سليم وغطفان فسار إليهم في مائتي رجل فلم يجد أحداً وكان لوائه مع علي بن أبي طالب ووجد رعاء فيهم غلام يقال له يسار فسأله عن الناس فقال لا علم لي بهم إنما أورد الخمس وهذا يوم ربيعي والناس قد ارتفعوا إلى المياه ونحن عزاب في النعم فانحدر رسول الله ﷺ بالنعم إلى المدينة وكانت خمسمائة بعير فاخرج خمسها وقسم الباقي فاصاب كسل واحد بعيران وكان غيابه خمس عشرة ليلة .

غزوة بحران

بفتح الموحدة وتضم موضع بناحية الفرع وسماها ابن سعد في الطبقات غزوة بني سليم فقال وغزوة بني سليم ببهران لست خلون من جمادي الاولى على رأس سبعة وعشرين شهراً من هجرته وذلك إنه بلغه ان بها جمعاً من بني سليم كثيراً فخرج في ثلاثمائة رجل من أصحابه واغذ السير حتى ورد بحران فوجدهم قد تفرقوا في مياهم فرجع ولم يلق كيداً وكانت غيبته عشر ليال .

غزوة أحد

تأخذها من المنقول عن كتاب الواقدي ومن طبقات ابن سعد وتاريخ الطبري وسيرة ابن هشام والسيرة الحلبية وإرشاد المفيد والمستدرک للحاكم وغيرها من كتب السير والآثار والحديث المشهورة المعتمدة .

وكانت في شوال لسبع خلون منه وقيل للنصف منه يوم السبت سنة ثلاث من الهجرة على رأس اثنين وثلاثين شهراً من هجرته ﷺ . واحد جبل من جبال المدينة على نحو ميلين أو ثلاثة منها وورد فيه عنه ﷺ ان أحداً هذا جبل يحبنا ونحبه .

وكان السبب فيها أنه لما اصاب قريشاً يوم بدر ما اصابها ورجع من حضرها منهم إلى مكة وجدوا العير التي قدم بها ابو سفيان والتي كانت وقعة بدر بسببها موقوفة في دار الندوة لم تعط لأربابها فمشى عبدالله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية وغيرهم من أشرف قريش ممن اصاب أبائهم وابنائهم وأخوانهم يوم بدر إلى أبي سفيان وإلى من كان له من قريش تجارة في تلك العير فقالوا : يا معشر قريش إن محمداً قد وترككم وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حربه لعلنا ندرك منه ثأراً بمن أصاب منا ونحن طيبوا النفوس ان تجهزوا بربح هذه العير جيشاً إلى محمد فقال ابو سفيان انا اول من أجاب إلى ذلك وبنو عبد مناف معي وكانت العير الف بعير فباعوا اموالها فصارت ذهباً خمسين الف دينار بجعلوا لذلك ربح المال فقط وسلموا لأهلها رؤوس اموالهم وكانوا يربحون في تجارتهم الدينار ديناراً فكان ربحها خمسة وعشرين الف دينار وكان متجرهم من الشام غزوة لا يعدونها وفيهم نزلت (إن الذين ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله

فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون والذين كفروا إلى جهنم يحشرون) وارسلت قريش رسلها يسيرون في العرب يدعونهم إلى نصرهم فأوعبوا . قال الواقدي : كانوا اربعة عمرو بن العاص وهبيرة بن وهب وابن الزبيري وابا غرة الجمحي وقال غيره كان فيهم من الشعراء ابو غرة عمرو بن عبد الله الجمحي ومسافع بن عبد الله الجمحي وكان ابو غرة اسير يوم بدر فمن عليه رسول الله ﷺ ، فقال له صفوان بن أمية انك شاعر فأعنا بلسانك ولك علي ان رجعت ان اغنيك وان اصبحت ان اجعل بناتك مع بناتي فقال إن محمداً قد من علي وأخذ علي عهداً ان لا أظاهر عليه أحداً قال بلى فأعنا بلسانك فلم يزالوا به حتى قبل فخرج ابو غرة يسير في تهامة ويدعو بني كنانة ويحضرهم بشعره وخرج مسافع إلى بني مالك بن كنانة يحرضهم بشعره ويذكرهم الحلف مع قريش ثم ظفر رسول الله ﷺ بابي غرة بحمراء الاسد . وقال ابن سعد اسير يوم أحد ولم يأخذ اسير غيره فأمر بضرب عنقه فقال من علي يا محمد فقال ﷺ ان المؤمن لا يلدغ من جحر مرتين لا ترجع إلى مكة تمسح عارضيك تقول سخرت بمحمد مرتين فقتل ، وتآلب من كانوا مع قريش من العرب وحضروا .

واختلفت قريش بينها في اخراج الظعن (أي النساء) معها ليذكرنهم قتلى بدر ويثرن حفاظهم ويحرضنهم على القتال وعدم الهزيمة فأشار به صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل وعمرو بن العاص ولم يرض به نوفل بن معاوية الدثلي فجاء إلى أبي سفيان فقال له ذلك فصاحت هند بنت عتبة انك والله سلمت يوم بدر فرجعت إلى نسائك نعم نخرج فنشهد القتال فقال ابو سفيان لست اخالف قريشاً فخرجوا بالظعن وهن خمس عشرة امرأة من قريش مع أزواجهن منهن هند بنت عتبة زوجة أبي سفيان وام حكيم بنت الحارث بن هشام زوجة عكرمة بن أبي جهل وسلافة بنت سعد زوجة طلحة بن أبي طلحة فقتل زوجها واربعة اولاد لها وريطة بنت منبه بن الحجاج زوجة عمرو بن العاص وخناس بنت مالك مع ابنها أبي عزيز بن عمير وكان ابنها مصعب بن عمير مع المسلمين فقتل وعمره بنت الحارث الكنانية^(١) زوجة غراب بن سفيان وهي التي رفعت لواء قريش حين سقط حتى تراجعت قريش إلى لوائها وفيها يقول حسان :

ولولا لواء الحارثية اصبحوا يباعون في الاسواق بالثمن البخس

وخرج جماعة غير هؤلاء بنسائهم وتجهزت قريش باحاييشها^(٢) ومن والاها من قبائل كنانة واهل تهامة .

فلما اجتمعوا على المسير كتب العباس بن عبد المطلب إلى النبي ﷺ كتاباً يخبره بذلك ويذكر له عددهم وإستعدادهم وارسله مع رجل استأجره من بني غفار وشرط عليه ان يأتي المدينة في ثلاثة أيام ففعل ووجد النبي ﷺ بقيا على باب المسجد فدفع اليه الكتاب فقرأه عليه أبي بن كعب فاستكتم ايئاً ودخل منزل سعد بن الربيع فقال أفي البيت احد قال لا فأخبره واستكتمه فقال والله اني لأرجو ان يكون في ذلك خير فلما خرج قالت له امرأته ما قال لك رسول الله ﷺ قال مالك ولذلك لا ام لك ، قالت كنت استمع عليكم واخبرته الخبر فاسترجع واخذ بيدها ولحقه ﷺ فأخبره خبرها وقال خفت ان يفسد الخبر فترى اني انا المفشي له فقال خل عنها . وارجفت يهود المدينة والمنافقون وقالوا ما جاء محمداً شيء يحبه وشاع الخبر في الناس بمسير قريش .

وكان رجل من الأوس من رؤسائهم يكنى ابا عامر وكان يسمى في

(١) سيأتي انها عمرة بنت علقمة الحارثية والظاهر انها عمرة بنت علقمة بن الحارث الكنانية فتارة نسبت الى جدها وقبيلتها فقليل عمرة بنت الحارث الكنانية والنسبة إلى الجد كثيرة وتارة اضيفت الى ابيها وجدها وتركت النسبة للقبيلة فقليل عمرة بنت علقمة الحارثية .

(٢) الاحاييش الذين حالفوا قريشاً وهم بنو المصطلق وبنو الهزن بن خزيمه اجتمعوا عند حبشي جبل بأسفل مكة وتحالفوا على انهم مع قريش يداً واحدة على غيرهم ما سجي ليل ووضح نهار ومارسا حبشي مكانه فسموا احاييش باسم الجبل وقيل سموا بذلك لتحشيم وتجمعهم . المؤلف -

دخلها إلا اصبنا منه فدعهم يا رسول الله فإن اقاموا اقاموا بشر مجلس وان دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورماهم الصبيان بالحجارة من ورائهم وان رجعوا رجعوا خائبين كما جاءوا . وكان ذلك رأي كبار المهاجرين والأنصار .

وقال رجال غالبهم فتیان احداث لم يشهدوا بدرأ وفيهم بعض الشيوخ اخرج بنا الى اعدائنا لا يرون انا جينا عنهم والله لا تطمع العرب في ان تدخل علينا منازلنا . وقال اويس بن اوس من بني عبد الأشهل : اني يا رسول الله لا احب ان ترجع قريش إلى قومها فتقول حصرنا محمداً في صياصي يثرب وأطامها فتكون هذه جرأة لقريش وقد وطئوا سعفنا فإذا لم نذب عن عرضنا فلم ندرع وقد كنا يا رسول الله في جاهليتنا والعرب يأتوننا فلا يطمعون بهذامنا حتى نخرج اليهم باسيافنا فنذهبهم عنا فنحن اليوم احق إذ امدنا الله بك وعرفنا مصيرنا لا نحصر انفسنا في بيوتنا .

وقام خيثمة ابو سعد بن خيثمة وكان شيخاً كبيراً قتل ابنه سعد ببدر فقال يا رسول الله ان قريشاً مكثت حولاً تجمع الجموع وتستجلب العرب في بواديهما ثم جاءونا قد قادوا الخيل وامتطوا الابل حتى نزلوا بساحتنا فيحصرونا في بيوتنا وصياصينا ثم يرجعون وافرين لم يكلموا فيجرؤ وهم ذلك علينا مع ما قد صنعوا بحروثنا وتجترىء علينا العرب حولنا حتى يطمعوا فينا إذا رأونا لم نخرج اليهم فنذهبهم عن حريمتنا وعسى الله ان يظفرنا بهم فتلك عادة الله عندنا او تكون الاخرى فهي الشهادة لقد اخطأتني وقعة بدر وكنت عليها حريصاً لقد بلغ من حرصي اني ساهمت ابني في الخروج فخرج سهمه فزق الشهادة (إلى آخر كلامه) . كل ذلك ورسول الله ﷺ كاره للخروج فلم يزالوا به حتى وافق عليه (اقول) وذلك لأنه رأى المصلحة في الموافقة لكونه رأي الأكثر وان كانت المصلحة من جهة اخرى في الإقامة . فصل الجمعة بالناس ثم وعظهم وامرهم بالجد والجهاد واخبرهم إن النصر لهم ما صبروا وامرهم بالتهيب لعدوهم ففرح الناس بالشخص ثم صلى بهم العصر وقد حشدوا وحضر اهل العوالي وقد مات رجل من الانصار يقال له مالك بن عمرو من بني النجار فصلى عليه ثم دخل منزله وصف الناس له ينتظرون خروجه فقال لهم سعد بن معاذ واسيد بن حضير استكرهتم رسول الله ﷺ على الخروج فردوا الامر اليه وخرج رسول الله ﷺ وقد تعمم وليس لامته وظاهر بين درعين وظهر الدرع وحزم وسطها بمنطقه من ادم من حائل سيفه وتقلد السيف وتكعب القوس والقي الترس في ظهره وقد ندم الناس فقالوا يا رسول الله استكرهناك ولم يكن ذلك لنا فإن شئت فاقعد فقال ما ينبغي لنبي إذا لبس لامته ان يضعها حتى يقاتل . واستخلف على المدينة ابن ام مكتوم على الصلاة ودعا بثلاثة رماح وعقد ثلاثة الوية لواء المهاجرين بيد علي بن ابي طالب ولواء الأوس بيد اسيد بن حضير ولواء الخزرج بيد الحباب بن المنذر وقيل بيد سعد بن عباد .

وركب ﷺ فرسه واخذ بيده قناة زجها في شبه وخرج في الف من اصحابه فيهم مائة دارع ومعهم فرسان فرس لرسول الله ﷺ وفرس لأبي بردة بن نبار والظاهر انهم خرجوا مشاة هكذا ذكر الطبري وغيره انه كان معهم فرسان ولكنه ذكر بعد ذلك كما يأتي انه امر الزبير على الخيل ومعه المقداد وبعثه وقال استقبل خالداً فكن بازائه وامر بخيل اخرى فكانوا من جانب آخر وهو صريح في انه كان معهم عدة خيول . وخرج السعدان امامه يعدوان : سعد بن معاذ وسعد بن عباد والناس عن يمينه وشماله فلما

الجاهلية الراهب لزهد واسمه عبد عمرو وقيل عمرو بن صيفي خرج من المدينة حين دخلها النبي ﷺ في خمسين وقيل في سبعين رجلاً من قومه إلى مكة يحرضهم ويعلمهم انهم على حق وما جاء به محمد باطل فسماه رسول الله ﷺ ابا عامر الفاسق فلما سارت قريش إلى بدر لم يسر معها فلما سارت إلى احد سار معها بالخمسين او السبعين الذين معه وكان يمضي قريشاً نصرة قومه فلم يفعلوا وهو والد حنظلة غسيل الملائكة المقتول مع المسلمين باحد (يخرج الحي من الميت) .

وخرجت قريش بحدها وجدها وقائدها ابو سفيان بن حرب وكانوا مع من انضم اليهم ثلاثة آلاف رجل معهم مائتا فرس قد جنبوها وثلاثة آلاف بعير وفيهم سبعمائة دارع والظعن خمس عشرة امرأة وخرجوا بعدة وسلاح كثير . فساروا حتى اتوا الأبواء الموضع الذي فيه قبر أمه أم النبي ﷺ فارادوا نبش قبرها اشارت بذلك هند بنت عتبة فمنع منه ذوو الرأي منهم وقالوا لو فعلنا نبشت بنو بكر وخزاعة موتانا عند مجيئهم وكانوا حلفاء رسول الله ﷺ .

وساروا حتى نزلوا مقابل المدينة بذي الحليفة وهو ميقات اهل المدينة الذي يحرمون منه وذلك في يوم الخميس لخمس مضين من شوال صبيحة عشر من محرمهم من مكة فرعوا زروع اهل المدينة يوم الخميس فلما امسوا جمعوا الأبل وقصلوا عليها وقصلوا على خيولهم ليلة الجمعة فلما اصبحوا يوم الجمعة خلوا ظهريهم وخيلهم في الزرع حتى تركوا العرض ليس به خضراء وبعث رسول الله ﷺ ليلة الخميس عيين له أنساً ومؤنساً ابني فضالة الظفرين فاعترضا لقريش بالعقيق فسار معهم حتى نزلوا فاتوه بخبرهم وانهم خلوا ابلهم وخيلهم في الزرع الذي بالعريض حتى تركوه ليس به خضراء ، فلما نزلوا بعث الحباب بن المنذر بن الجموح اليهم سرراً وقال له إذا رجعت فلا تخبرني بين الناس إلا ان ترى فيهم قلة ، فذهب حتى دخل بينهم وحزهم ونظر إلى جميع ما يريد ورجع فاخبره خالياً وقال حزرهم ثلاثة آلاف يزيدون قليلاً او ينقصون قليلاً والخيل مائتي فرس ورأيت دروعاً ظاهرة (أي فوق الثياب) حزرتها سبعمائة ، فقال لا تذكر من شأنهم حرفاً حسبنا الله ونعم الوكيل اللهم بك أحول وبك اصول ، وباتت وجوه الأوس والخزرج سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وسعد بن عباد ليلة الجمعة وعليهم السلاح في المسجد بباب رسول الله ﷺ حتى أصبحوا خوفاً من تبسيت المشركين ، وحرسوا المدينة تلك الليلة فلما كان الصباح صعد النبي ﷺ المنبر وقال رأيت البارحة في منامي أني أدخلت يدي في درع حصينة ورأيت بقرأ تذبح ورأيت في ذباب سيفي ثلماً واني اردفت كبشاً ، واولتها : اما الدرع الحصينة فالمدينة واما البقر فناس من اصحابي يقتلون واما الثلم فرجل من اهل بيتي يقتل (١) واما الكبش فكبش الكتبية يقتله الله (٢) . فإن رأيتم ان تقيموا بالمدينة وتدعوهم حيث نزلوا فإن اقاموا اقاموا بشر مقام وان هم دخلوا علينا قاتلناهم فيها فإننا اعلم بها منهم ، وكانوا قد شبكوا المدينة بالبنيان من كل ناحية فهي كالحصن فكان رأي رسول الله ﷺ ان لا يخرج من المدينة لهذه الرؤيا فأحب ان يوافق على رأيه فإستشار اصحابه في الخروج فأشار عليه عبد الله بن أبي بن سلول أن لا يخرج فقال يا رسول الله اقم بالمدينة ولا تخرج فوالله ما خرجنا منها إلى عدو لنا قط الا اصاب منا ولا

(١) فكان عمه حمزة .

(٢) وكان ذلك طلحة بن ابي طلحة وكان يسمى كبش الكتبية قتله علي بن ابي طالب كما ستعرف

انتهى الى رأس الثنية التفت فنظر الى كتيبة خشاء لها زجل خلفه فقال ما هذه قيل حلفاء ابن ابي من اليهود فقال لا نستنصر باهل الشرك على اهل الشرك فرجعت . ومضى حتى اتى الشيخين وهما اطمان^(١) كانا في الجاهلية فيها شيخ اعمى وعجوز عمياء يهوديان يتحدثان فسمي الاطمان الشيخين فعرض عسكره بالشيخين فرد غلماناً استصغروهم منهم عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت واسامة بن زيد والنعمان بن بشير وزيد بن ارقم والبراء بن عازب وعرابة بن اوس الذي يقول فيه الشماخ :

رأيت عرابة الاوسي يسمو إلى الخيرات منقطع القرين
إذا ما راية رفعت لمجد تلقاها عرابة باليمن

وابو سعيد الخدري وسمرة بن جندب ورافع بن خديج فليل له ان رافعا رام قال رافع فجعلت اتطاوول وعلي خفان لي فأجلازي رسول الله ﷺ فقال سمرة بن جندب لزوج امه مري بن سنان يا ابيه أجاز رسول الله ﷺ رافعا وردني وانا اصصره فقال يا رسول الله رددت ابني واجزت رافعا وابني يصصره فقال تصارعا فصصره سمرة فأجازه . وفرغ رسول الله ﷺ من عرض الجيش وغابت الشمس فأذن بلال بالمغرب ثم العشاء فصل بهم النبي ﷺ ويات هناك ورسول الله ﷺ نازل في بني النجار واستعمل على الحرس محمد بن مسلمة في خمسين رجلاً يطيفون بالعسكر وقام ذكوان بن عبد القيس يحرس رسول الله ﷺ تلك الليلة فلما كان السحر ادلج رسول الله ﷺ فحانت صلاة الصبح بالشوط حائط أي بستان بين المدينة واحد فأذن بلال وصلى باصحابه صفوفاً ومن ذلك المكان انخزل عبد الله بن ابي بن سلول ومن معه من اهل النفاق وهم ثلثمائة وهو يقول عصاني واطاع الولدان ومن لا رأي له سيعلم ، ما ندري علام نقتل انفسنا ارجعوا ايها الناس فرجعوا فبقي رسول الله ﷺ في سبعمائة وتبعهم عبد الله بن عمرو بن حرام والد جابر بن عبد الله وكان في الخزرج كعبد الله بن أبي من رؤسائهم يقول : يا قوم اذكركم الله ان تحذروا قومكم ونبئكم وقد شرطتم له ان تمنعوه مما تمنعون منه انفسكم واولادكم ونساءكم فقال ابن ابي مخاضة واستهزاء ما ارى انه يكون بينهم قتال وان اطعني يا ابا جابر لترجعن فلما ابوا ودخلوا ازمة المدينة قال لهم ابعذكم الله ان الله سيغني النبي والمؤمنين عن نصركم ورجع يركض فلما اصيب اصحاب رسول الله ﷺ سر ابن ابي واظهر الشماتة ولما رجع ابن ابي بمن معه اختلفت طائفتان من الانصار بينهم وهما بنو حارثة من الأوس وبنو سلمة من الخزرج قالت احدهما نقتلهم وخالفتهما الاخرى فنزلت (فما لكم في المنافقين فئتين والله اركسهم بما كسبوا) وقيل لما رأى بنو سلمة وبنو حارثة ابن ابي قد خذل هموا بالانصراف وكانوا جناحين من العسكر ثم عصمهما الله فنزلت (إذ همّت طائفتان منكم ان تفشلا) « الآية » . وسار رسول الله ﷺ من الشوط فقال من يدلنا على الطريق ويخرجنا على القوم من كذب فقال ابو حثمة الحارثي انا يا رسول الله فسلك بهم في بني حارثة ثم اخذ في الاموال حتى مر بحائط مربع بن قيطي وكان اعمى البصر منافقاً فقام يحثو التراب في وجوه المسلمين ويقول ان كنت رسول فلا تدخل حائطي فلا احله لك واخذ حفنة من تراب وقال والله لو اعلم اني لا اصيب بها غيرك يا محمد لضربت بها وجهك فضربه سعد بن زيد الاشهلي بقوس

(١) ثنية اطم بضم الهمزة وسكون الطاء او بضمها وهو الحصن .

(٢) هذا لا ينافي ما يظهر من القاموس وغيره من كتب اللغة من اتحاد الراية واللواء فإنه مبني على ما تعارف بين اللغويين من التفسير بالأعم . المؤلف -

في يده فشجه في رأسه وارادوا قتله فقال ﷺ دعوه فإنه اعمى البصر اعمى القلب فغضب اه بعض بني حارثة فأجابه اسيد بن حضير فنهاهم النبي ﷺ عن الكلام فاسكتوا ومضى رسول الله ﷺ فبينما هو في مسيره اذ ذب فرس ابي برده بن نيار بذنبه فأصاب كلاب سيف فسله فقال ﷺ يا صاحب السيف شمس سيفك فإني اخال السيوف ستسل اليوم فيكثر سلها وكان ﷺ يحب الفال ويكره الطيرة . ولبس ﷺ من الشيخين درعاً واحداً حتى انتهى إلى احد فلبس درعاً اخرى ومغفراً وبيضة فوق المغفر فلما نهض من الشيخين زحف المشركون على تعبئة وجعل رسول الله ﷺ احداً خلف ظهره واستقبل المدينة واقبل المشركون فاستدبروا المدينة في الوادي واستقبلوا احداً وصفوا صفوفهم واستعملوا على الميمنة خالد بن الوليد وعلى الميسرة عكرمة بن ابي جهل ولهم مجنبتان مائتا فرس مائة في الميمنة ومائة في الميسرة وجعلوا على الخيل صفوان بن امية ويقال عمرو بن العاص وعلى الرماة عبد الله بن ابي ربيعة وكانوا مائة رام ودفعوا اللواء إلى طلحة بن ابي طلحة واسم ابي طلحة عثمان من بني عبد الدار لأن لواء قريش كان لهم في الجاهلية لا يحمله غيرهم ، وصاح ابوسفبيان : يا بني عبد الدار نحن نعرف انكم احق باللواء منا وانما اتينا يوم بدر من اللواء وانما يؤق القوم من قبل لوائهم فالزموا لواءكم وحافظوا عليه او خلوا بيننا وبينه ، يحرضهم بذلك على القتال ، فغضبت بنو عبد الدار وقالوا نحن نسلم لواءنا لا كان هذا ابداً ، فقال أبو سفيان فنجعل لواء آخر قالوا نعم ولا يحمله الا رجل من بني عبد الدار لا كان غير ذلك ابداً .

وعبى رسول الله ﷺ أصحابه وجعل ميمنة وميسرة وجعل يمشي على رجله يسوي الصفوف ويؤي أصحابه مقاعد للقتال ، يقول تقدم يا فلان وتأخر يا فلان حتى انه ليرى منكب الرجل خارجاً فيؤخره فهو يقومهم كما تقوم القداح فلما استوت الصفوف سأل من يحمل لواء المشركين قيل بنو عبد الدار ، قال نحن احق بالوفاء منهم وكان اللواء مع علي (ع) فأعطاه مصعب بن عمير لأنه من بني عبد الدار فلما قتل مصعب رده إلى علي (ع) : قال المفيد : كانت راية رسول الله ﷺ في هذه الغزاة بيد امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) كما كانت بيده يوم بدر ثم صار اللواء اليه فكان صاحب الراية واللواء جميعاً « اهـ » والراية هي العلم الاكبر واللواء دونها في المصباح المنير . لواء الجيش علمه وهو دون الراية « اهـ » (٢) ويأتي في سيرة امير المؤمنين « ع » زيادة على هذا في امر الراية واللواء . ووقف النبي ﷺ تحت راية الانصار وفيه من السياسة وحسن التدبير ومعرفة الحق لأهله ما لا يخفى . قال الطبري وامر الزبير على الخيل ومعه يومئذ المقداد بن الاسود الكندي وخرج حمزة بالجيش بين يديه واقبل خالد بن الوليد على خيل المشركين ومعه عكرمة بن ابي جهل فبعث رسول الله ﷺ الزبير وقال استقبل خالد بن الوليد فكن بازائه حتى اوذنك وامر بخيل اخرى فكانوا من جانب آخر وقال لا تبرحن حتى اوذنكم « اهـ » وهذا ينافي ما مر انه لم يكن معه ﷺ غير فرسين .

وارسل أبو سفيان إلى الانصار يقول خلوا بيننا وبين ابن عمنا فنصرف عنكم فلا حاجة لنا إلى قتالكم فردوا عليه ما يكره .

وجعل رسول الله ﷺ الرماة خلف العسكر على جبل هناك عند فم الشعب وكانوا خمسين رجلاً وأمر عليهم عبد الله بن جبير وقال انضح الخيل عنا بالنبل لا يأتوننا من خلفنا فإن الخيل لا تقدم على النبل واثبت مكانك إن كانت لنا أو علينا فأنا لا نزال غالبين ما مكثتم مكانكم (وفي رواية) إن

اليه علي بن أبي طالب «ع» فبدره علي بضربة على رأسه فمضى السيف حتى فلق هامته إلى أن انتهى إلى لحيته فوقع وفي رواية تأتي أن علياً ضربه على فخذه فقطعها فسقط وانصرف علي «ع» فقيل له هلا دفقت عليه فقال أنه لما صرع استقبلني بعورته فعطفتني عليه الرحم وقد علمت أن الله سيقتله هو كيش الكتبية (يشير إلى رؤيا النبي ﷺ المتقدمة) فلما قتل طلحة سر رسول الله ﷺ وكبر تكبيراً عالياً وكبر المسلمون ثم شد اصحاب رسول الله ﷺ على كتائب المشركين حتى انتقضت صفوفهم وفي كيفية قتله روايات أخر تأتي في سيرة علي «ع» «انش» وفي ترتيب اسماء من أخذ اللواء بعد طلحة وعددهم ومن قتلهم بعض الاختلاف بين المؤرخين لكنهم اتفقوا على أن طلحة قتله علي بن أبي طالب .

وقد اغرب الدكتور محمد حسين هيكال في كتابه حياة محمد في هذا المقام فذكر أن طلحة قتله حزة مع اتفاق من رأينا كلامهم من المؤرخين على أنه قتله علي «ع» ثم أنه لم يأت على ذكر علي في هذا المقام اصلاً ونسب انهزام المشركين إلى قتال حزة وأبي دجاجة مع أنك ستعرف أن انهزامهم بقتل طلحة الذي قتله علي وقتل اصحاب اللواء كلهم على أصح الروايات ثم استمر على عدم ذكر علي بشيء حتى ذكر أمر الهزيمة فقال وكان اكبر هم كل مسلم أن ينجو بنفسه الا من عصم الله من امثال علي بن أبي طالب فساواه بغيره مع أن الحق الذي لا يرتاب فيه أنه لم يكن له مماثل واحد فضلاً عن امثال ثم لم يذكر لعل أثره غير ذلك سوى أنه اسرع إلى النبي ﷺ لما وقع في الحفرة التي حفرها أبو عامر فأخذ بيده ورفع طلحة ثم ذكر أنه كان حول النبي ﷺ جماعة وعد منهم علي بن أبي طالب غير مميز له بشيء ومسداً للستر على مميزاته وخصائصه التي انفرد بها في تلك الواقعة مساوياً له بمن لا يساويه ولا يدانيه .

قال الواقدي : ثم حمل لواء المشركين بعد طلحة اخوه عثمان بن أبي طلحة وقال :

إن على رب اللواء حقاً إن تخضب الصعدة أو يندقا فتقدم باللواء والنسوة خلفه يحرضن ويضربن بالدفوف فحمل عليه حزة بن عبد المطلب فضربه بالسيف على كاهله فقطع يده وكتفه حتى انتهى إلى مؤزره فبدا سحره (أي رثته) ورجع فقال أنا ابن ساقى الحجيج .

ثم حمل اللواء أخوها أبو سعد أو أبو سعيد بن أبي طلحة فرماه سعد بن أبي وقاص فاصاب حنجرته فادلع لسانه فقتله . قال سعد : واخذت سلبه ودرعه فنهض إلى سبيع بن عبد عوف ونفر معه فمعنوني وكان أجود سلب رجل من المشركين درع فضفاضة (أي واسعة) ومغفر وسيف جيد ولكن حيل بيني وبينه : قال ابن أبي الحديد شتان بين علي وسعد هذا يداحش على السلب ويتأسف على فواته وذلك يقتل عمرو بن عبد ود يوم الخندق وهو فارس قریش وصنديدها مبارزة فيعرض عن سلبه فيقال له كيف تركت سلبه وهو أنفس سلب فقال كرهت أن ابن السري ثيابه فكان حبيباً عنه بقوله :

إن الأسود اسود الغاب همتها يوم الكربة في المسلوب لا السلب

ثم حمل لواء المشركين بعد أبي سعد مسافع بن طلحة بن أبي طلحة فرماه عاصم بن ثابت بن أبي الأقلح فقتله فنذرت امه سلافة وكانت مع النساء أن تشرب في قحف رأس عاصم الخمر وجعلت لمن جاءها به مائة

رأيتمونا قد غنمنا فلا تشركونا وإن رأيتمونا نقتل فلا تنصرونا (وفي أخرى) إن رأيتمونا قد هزمتهم حتى ادخلناهم مكة فلا تبرحوا من هذا المكان وإن رأيتمونا قد هزمتهم حتى ادخلونا المدينة فلا تبرحوا والزموا مراكزكم «اهـ» ومنه يعلم كيف بالغ النبي ﷺ في ايصائهم بعدم اخلاء مراكزهم غاية المبالغة وما في ذلك من التدبير الحربي العظيم وكيف كانت المضيبة العظمى يوم احد بسبب مخالفتهم النبي ﷺ ولولا ذلك لتمت لهم النصر على المشركين .

ثم إنه ﷺ قام فخطب الناس خطبة اقتصرنا منها على ماله علاقة بالحرب فقط فقال : ايها الناس أوصيكم بما أوصاني به الله في كتابه من العمل بطاعته والتناهي عن محارمه انكم اليوم بمنزل اجر وذخر لمن ذكر الذي عليه ثم وطن نفسه على الصبر واليقين والجد والنشاط فإن جهاد العدو شديد شديد كربه قليل من يصبر عليه إلا من عزم له على رشده إن الله مع من اطاعه وإن الشيطان مع من عصاه فاستفتحوا اعمالكم بالصبر على الجهاد والتمسوا بذلك ما وعدكم الله وعليكم بالذي أمركم به فإني حريص على رشدكم إن الاختلاف والتنازع والتشبيب من أمر العجز والضعف وهو ما لا يحبه الله ولا يعطي عليه النصر والظفر والمؤمن من المؤمن كالرأس من الجسد إذا اشتكى تداعى عليه سائر الجسد والسلام عليكم .

واخرج ﷺ سيفاً مكتوباً في احدى صفحاته :

في الجبن عار وفي الاقبال مكرمة والمرء بالجبن لا ينجو من القدر

وقال من يأخذ هذا السيف بحقه فقام جماعة فلم يعطه لهم فقام أبو دجاجة الأنصاري فقال وما حقه يا رسول الله قال تضرب به في وجه العدو حتى ينحني قال أنا آخذه بحقه فدفعه إليه وكان يجتال عند الحرب فقال ﷺ انها لمشية يبغضها الله إلا في هذا الوطن .

وجعلت هند ومن معها من نساء المشركين قبل أن يلتقي الجمعان يقفن امام صفوف المشركين يضربن بالطبول والدفوف ثم يرجعن إلى مؤخر الصف حتى اذا دنوا من المسلمين تأخر النساء فقم خلف الصفوف وكلما ولى رجل حرصه وذكرنه قتلى بدر وهند تقول وهي ومن معها يضربن بالطبول والدفوف خلف الصفوف :

نحن بنات طارق نمشي على النمارق
مشي القطا البوارق المسك في المفارق
والدر في المخانق إن تقبلوا نعانق
أو تدبروا نفارق فراق غير وامق

وفي لسان العرب عن ابن بري أن الشعر لهند بنت بياضة بن رباح بن طارق الأيادي قالت يوم احد تحض على الحرب وهو قولها (نحن بنات طارق) .

واول من أنشب الحرب بينهم أبو عامر الراهب طلع في خمسين من قومه معه عبيد قریش فنادى بالأوس قال أنا أبو عامر قالوا لا مرحباً بك ولا اهلاً يا فاسق قال لقد اصاب قومي بعدي شر فتراموا بالحجارة والسهام هم والمسلمون ثم ولى أبو عامر واصحابه . ثم دنا القوم بعضهم من بعض والرماة يرشقون خيل المشركين بالنبل فترجع .

وبرز طلحة بن أبي طلحة صاحب لواء المشركين فصاح من يبارز فبرز

علي بن أبي طالب قال قد علمت يا قضييم^(١) أنه لا يجسر علي أحد غيرك وشد عليه طلحة فضربه فاتقاه علي «ع» بالحجفة ثم ضربه علي «ع» علي فخذه فقطعها فسقط علي ظهره وسقطت الراية فذهب علي ليجهز عليه فحلفه بالرحم فانصرف عنه فقال المسلمون الا اجهزت عليه قال قد ضربته ضربة لا يعيش معها ابداً ثم اخذ الراية ابو سعيد بن أبي طلحة فقتله علي «ع» وسقطت رايته إلى الأرض فأخذها عثمان بن أبي طلحة فقتله علي «ع» وسقطت الراية إلى الأرض فأخذها مسافع بن أبي طلحة فقتله علي «ع» وسقطت الراية إلى الأرض فأخذها الحارث بن أبي طلحة فقتله علي «ع» وسقطت الراية إلى الأرض فأخذها أبو عزيز بن عثمان فقتله علي «ع» وسقطت الراية إلى الأرض فأخذها عبد الله بن أبي جميلة بن زهير فقتله علي «ع» وسقطت الراية إلى الأرض فقتل امير المؤمنين «ع» التاسع^(٢) من بني عبد الدار وهو اوطاة بن شرحبيل فبارزه علي «ع» وقتله وسقطت الراية إلى الأرض فأخذها مولاهم صواب فضربه امير المؤمنين «ع» على يمينه فقطعها وسقطت الراية إلى الأرض فأخذها بشماله فضربه امير المؤمنين «ع» على شماله فقطعها وسقطت الراية إلى الأرض فأحضرها بيديه المقطوعتين ثم قال يا بني عبد الدار هل اعذرت فضربه امير المؤمنين «ع» على رأسه فقتله وسقطت الراية إلى الأرض فأخذها عمرة بنت علقمة الحارثية ونظرت قريش في هزيمتها إلى الراية قد رفعت فلاذوا بها «اهـ» وفي رواية المفيد عن محمد بن اسحق وتأتي بسندها في سيرة علي «ع» أنه قتل خالد بن أبي طلحة بعد طلحة وأبي سعيد . وخالد هذا لم يرد له ذكر في غير هذه الرواية ولعله هو أبو عزيز بن عثمان المذكور في رواية علي بن ابراهيم .

وبعد ما رأينا اختلاف المؤرخين فيمن عدا طلحة بن أبي طلحة من اصحاب اللواء في عددهم وفيمن قتلهم وترتيب قتلهم بحيث لا يكاد يتفق اثنان منهم كابن سعد والطبري والواقدي وابن الأثير وغيرهم كما عرفت واستعرف لا نستبعد أن يكون التحامل على علي بن أبي طالب الذي هو فاش في الناس في كل عصر حل البعض على نقل ما ينافي قتل جميع اصحاب اللواء وما علينا إلا أن نأخذ بالرواية المتقدمة عن الباقر «ع» أنه «ع» قتل اصحاب اللواء التسعة لصحة سندها .

قال ابن الأثير : وبرز عبد الرحمن بن أبي بكر وكان مع المشركين وطلب المبارزة فأراد أبو بكر أن يبرز اليه فقال له رسول الله ﷺ شمس سيفك وامتنع بك .

وقال أبو سفيان لخالد بن الوليد وهو في مائتي فارس : اذا رأيتونا قد اختلطنا بهم فاخرجوا عليهم من هذا الشعب حتى تكونوا من ورائهم وكان خالد بن الوليد كلما اتى من قبل يسرة النبي ﷺ ليجوز حتى يأتيهم من قبل السفح رده الرماة حتى فعل وفعلوا ذلك مراراً قال الطبري واقتتل الناس حتى هبت الحرب وقاتل أبو دجاجة حتى امعن في الناس وحمزة بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب في رجال من المسلمين فأنزل الله عز وجل عليهم نصره وصدقهم وعده فحسوه^(٣) بالسيوف حتى كشفهم وكانت الهزيمة لا شك فيها «اهـ» فلما قتل اصحاب اللواء انكشف المشركون منهزمين لا يلوون على شيء وانتفضت صفوفهم ونساؤهم يدعين بالويل بعد الفرح وضرب الدفوف . قال الزبير والله لقد رأيتني انظر إلى خد^(٤) هند بنت عتبة وصاحبها مشمرات هوارب ما دون اخذهن قليل ولا كثير وقال البراء

من الابل فلما قتله المشركون يوم الرجيع ارادوا أن يأخذوا رأسه فيحملوه إلى سلافة فحتمته الدبر يومه ذلك فتركوه إلى الليل لظنهم أن الدبر لا تحميه ليلاً فجاء سيل عظيم فذهب برأسه وبدنه (اتفق على ذلك المؤرخون) .

ثم حمله أخوه الحارث بن طلحة بن أبي طلحة فرماه عاصم بن ثابت فقتله ثم حمله اخوهما كلاب بن طلحة بن أبي طلحة فقتله الزبير بن العوام وقال ابن الأثير قتله عاصم بن ثابت ثم حمله اخوهم الجلاس بن طلحة بن أبي طلحة فقتله طلحة بن عبيد الله .

ثم حمله اوطاة بن شرحبيل فقتله علي بن أبي طالب . ثم حمله شريح بن قارظ أو فارط بن شريح بن عثمان بن عبد الدار ويروي قاسط بالسين والطاء المهملتين فقتل قال الواقدي لا يدري من قتله وقال البلاذري قتله علي بن أبي طالب .

ثم حمله غلام لهم اسمه صواب فقتله علي بن أبي طالب فسقط اللواء فلم يزل مطروحاً حتى اخذته عمرة بنت علقمة الحارثية فرفعت له قريش فلاذوا به . وفي ارشاد المفيد بسنده الآتي عن ابن مسعود أن الذي اخذ اللواء بعد طلحة اخ له يقال له مصعب فرماه عاصم بن ثابت بسهم فقتله ثم اخذه اخ له يقال له عثمان فرماه عاصم ايضاً بسهم فقتله فأخذه عبد لهم يقال له صواب وكان من اشد الناس فضربه علي «ع» على يده فقطعها فأخذ اللواء بيده اليسرى فضربه علي «ع» على يده اليسرى فقطعها فأخذ اللواء على صدره وجمع يديه وهما مقطوعتان عليه فضربه علي «ع» على أم رأسه فسقط صريعاً «اهـ» .

هذا ولكن الطبري روى ما يدل على أن الذي قتل اصحاب الألوية هو علي بن أبي طالب . قال حدثنا أبو كريب حدثنا عثمان بن سعيد حدثنا حبان بن علي عن محمد بن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه عن جده قال لما قتل علي بن أبي طالب اصحاب الألوية بصر رسول الله ﷺ جماعة من المشركين فقال لعلي احمل عليهم فحمل عليهم ففرق جمعهم وقتل عمرو بن عبد الله الجمحي ثم ابصر ﷺ جماعة من المشركين فقال لعلي احمل عليهم فحمل عليهم ففرق جماعتهم وقتل شيبه بن مالك احد بني عامر بن لؤي .

وفي ارشاد المفيد : روى الحسن بن محبوب حدثنا جميل بن صالح عن أبي عبيدة عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عن أبيه عليهم السلام قال : كان اصحاب اللواء يوم أحد تسعة قتلهم علي بن أبي طالب عن آخرهم وانهم القوم وطارت مخزوم فضحها علي يومئذ (السند صحيح) . وفي تفسير علي بن ابراهيم قال : كانت راية قريش مع طلحة بن أبي طلحة العبدري من بني عبد الدار فبرز ونادى يا محمد تزعمون أنكم تجهزوننا باسيافكم إلى النار ونجهزكم باسيافنا إلى الجنة فمن شاء أن يلحق بجنته فليبرز إلي فبرز اليه امير المؤمنين فقال له طلحة من أنت يا غلام قال أنا

(١) روي علي بن ابراهيم بسنده عن الصادق (ع) أنه سئل عن معنى قول طلحة يا قضييم فقال أن رسول الله «ص» كان بمكة لم يجسر عليه أحد لمكان أبي طالب واغروا به الصبيان فكان اذا خرج يرمونه بالحجارة والتراب فشكا ذلك إلى علي (ع) فقال بابي انت وامي يا رسول الله اذا خرجت فاخرجني معك فخرج معه فتعرض له الصبيان كما دأبهم فحمل عليهم علي (ع) وكان يقضمهم في وجوههم وأنافهم وآدانهم فكان الصبيان يرجعون باكين إلى آبائهم ويقولون قضمنا علي فسمي لذلك القضييم .

(٢) عده تاسعا باعتبار عد صواب عدهم معهم .

(٣) الحس القتل .

(٤) الخدم بفتح الحاء والذال جمع خدمة محركة وهي الخلخال والساق .

رأسه بيد كل واحد منها سيف ليذب عنه «اه» وأق ابن قميثة الحارثي أحد بني الحارث بن عبد مناة فرمى رسول الله ﷺ بحجر فكسر انفه ورباعيته السفلى وشق شفته وشجه في وجهه فأثقله وعلاه بالسيف فلم يطق أن يقطع وكلم رسول الله ﷺ في وجنتيه حتى دخل فيهما من حلق المغفر وفي جبهته في اصول شعره وجعل الدم يسيل على وجهه وهو يمسخه عن وجهه ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم إلى الله عز وجل . قال الطبري : وتفرق عن رسول الله ﷺ أصحابه ودخل بعضهم المدينة وانطلق بعضهم فوق الجبل إلى الصخرة فقاموا عليها وفشا في الناس أن رسول الله ﷺ قد قتل فقال بعض أصحاب الصخرة ليت لنا رسول إلى عبد الله بن أبي فيأخذ لنا أمانة من أبي سفيان يا قوم أن محمداً قد قتل فارجعوا إلى قومكم قبل أن يأتوكم فيقتلوكم «اه» وهذا يدل على أن القاتل من المهاجرين : قال الطبري فقال الله عز وجل للذين قالوا هذا القول : وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم (الآية) .

قال الطبري وغيره : وفر عثمان بن عفان ومعه رجلان من الأنصار حتى بلغوا الجلب جبالاً بناحية المدينة مما يلي الأغرض فاقاموا به ثلاثاً فقال لهم رسول الله ﷺ لقد ذهبتم فيها عريضة «اه» وفي رواية الواقدي أنهم انتهوا إلى مكان يسمى الأغرض فقال ﷺ لهم ذلك .

وكانت هند بنت عتبة جعلت لوحشي جعلاً على أن يقتل رسول الله ﷺ أو علي بن أبي طالب أو حمزة فقال اما محمد فلا حيلة لي فيه لأن أصحابه يطيفون به واما علي فإنه إذا قاتل كان احذر من الذئب واما حمزة فإني اطمع فيه لأنه إذا غضب لم يبصر بين يديه . قال وحشي والله إني لأنظر إلى حمزة يهد الناس بسيفه ما يلقي احداً يمر به إلا قتله فهزرت حربي فرميت فوقعت في اربيته^(١) حتى خرجت من بين رجله واقبل نحوي فغلب فوق فأمهلت حتى اذا مات جئت فاخذت حربي ثم تنحيت إلى العسكر وجاء وحشي بعد فتح مكة إلى رسول الله ﷺ فأظهر الاسلام فعفا عنه رسول الله ﷺ وقال له لا ترني وجهك ، قال ابن هشام سكن حصص وغلبت عليه الخمرة وقال ايضاً بلغني أنه لم يزل يجد في الخمر حتى خلع من الديوان «اه» .

قال الطبري : حدثنا ابن حميد حدثنا سلمة حدثني محمد بن اسحق حدثني القاسم بن عبد الرحمن بن رافع اخو بني عدي بن النجار قال انتهى انس بن النضر عم انس بن مالك إلى عمر بن الخطاب وطلحة بن عبيد الله في رجال من المهاجرين والأنصار وقد القوا بأيديهم فقال ما يجلسكم ؟ قالوا : قتل محمد رسول الله ، قال فما تصنعون بالحياة بعده ؟ ! قوموا فموتوا على ما مات عليه ثم قاتل حتى قتل .

قال ابن الأثير : وكانت أم أيمن حاضنة رسول الله ﷺ ونساء من الأنصار يسقين الماء فرماها حفانة بن العرقه بسهم فاصاب ذيلها فضحك فدفع النبي ﷺ سهماً إلى سعد بن أبي وقاص وقال ارمه فرماه فاصابه فضحك النبي ﷺ .

قال الطبري : ووقعت هند وصواحبها على القتل من أصحاب رسول الله ﷺ يمثلن بهم يجدن الأذان والأنوف حتى اتخذت هند من آذان الرجال وآنافهم خدماً^(٢) وقلائد واعطت خدماً وقلائدها وقرطتها وحشياً وبقرت

حتى رأيت النساء قد رفعن عن سوقهن وبدت خلاخيلهن قال الواقدي وقالوا ما ظفر الله تعالى نبيه في موطن قط ما ظفره وأصحابه يوم احد حتى عصوا الرسول ﷺ ولما انهزم المشركون تبعهم المسلمون يضعون السلاح فيهم حيث شأوا حتى اخرجوهم عن المعسكر ووقعوا ينتهبونه ويأخذون ما فيه من الغنائم فلما رآهم الرماة قال بعضهم لبعض لم تقيمون ها هنا في غير شيء قد هزم الله العدو وهؤلاء اخوانكم ينتهبون عسكرهم فادخلوا عسكر المشركين فاغنموا معهم فقال بعضهم ألم تعلموا أن رسول الله ﷺ قال لكم احموا ظهورنا وإن غنمنا فلا تشاركونا فقال الآخرون لم يرد رسول الله هذا وقد أذل الله المشركين وهزمهم فلما اختلفوا خطبهم أميرهم عبد الله بن جبير وأمرهم بطاعة الرسول ﷺ فعصوه وانطلقوا فلم يبق معه إلا نفر ما يبلغون العشرة منهم الحارث بن أنس يقول يا قوم اذكروا عهد نبيكم اليكم وأطيعوا أميركم فأبوا وذهبوا إلى عسكر المشركين ينهبون وخلوا الجبل وذلك قوله تعالى (ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتهم من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين) فنظر خالد بن الوليد إلى خلاء الجبل وقلة أهله فكر بالخیل وتبعه عكرمة فانطلقا إلى موضع الرماة فحملوا عليهم فراماهم القوم حتى اصيبوا وراماهم عبد الله بن جبير حتى فئت نبه ثم طاعن بالرمح حتى انكسر ثم كسر جفن سيفه فقاتل حتى قتل . ولما رأى المشركون خيلهم تقاتل رجعوا من هزيمتهم وكروا على المسلمين من أمامهم وهم غارون آمنون مشغلون بالنهب وجعلوا المسلمين في مثل الحلقة وانتقضت صفوف المسلمين وجعل يضرب بعضهم بعضاً من العجلة والدهش حتى قتل اليمان أبو حذيفة قتله المسلمون خطأ وابنه يصيح أبي أبي فلم يسمعه وكان رسول الله ﷺ خلفه بالمدينة هو وثابت بن وقس لأنها شيخان كبيران فقال أحدهما للآخر أفلا تأخذ أسيفاً ثم نلحق برسول الله ﷺ فجاء حتى دخلا من قبل المشركين أما ثابت فقتله المشركون وأما اليمان فقتله المسلمون وهم لا يعرفونه فتصدق حذيفة بديته على المسلمين وقتل المسلمون قتلاً ذريعاً حتى قتل منهم سبعون رجلاً بعدد من قتل من المشركين يوم بدر أو أكثر وتفرقوا في كل وجه وتركوا ما انتهوا فأخذ المشركون وتركوا ما بأيديهم من اسراء المشركين . وقاتل مصعب بن عمير دون رسول الله ﷺ ومعه لوائه حتى قتل قتله ابن قميثة الليثي وهو يظنه رسول الله ﷺ فرجع إلى قریش وهو يقول قتلت محمداً فجعل الناس يقولون قتل محمد . فلما قتل مصعب بن عمير أعطى رسول الله ﷺ اللواء إلى علي بن أبي طالب وتفرق أكثر أصحاب رسول الله ﷺ عنه وقصده المشركون وجعلوا يحملون عليه يريدون قتله وثبت رسول الله ﷺ ما يزول يرمي عن قوسه حتى تكسرت قال ابن الأثير وقاتل رسول الله ﷺ يوم أحد قتلاً شديداً فرمي بالنبل حتى فني نبه وانكسرت سية قوسه وانقطع وتره . قال المفيد فيما رواه بسنده عن ابن مسعود : وثبت معه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وأبو دجانة وسهل بن حنيف يدفعون عنه ﷺ ففتح عينيه وكان قد أغمي عليه مما ناله فقال يا علي ما فعل الناس ؟ قال نقضوا العهد وولو الدبر قال اكفني هؤلاء الذين قد قصدوا قصدي فحمل عليهم علي فكشفهم وعاد اليهم وقد حملوا عليه من ناحية أخرى فكر عليهم فكشفهم وأبو دجانة وسهل بن حنيف قائمان على

(١) في القاموس العربية بالضم اصل الفخذ .

(٢) الخدم الخلاخيل .

عن كبد حمزة فلاكتها فلم تستطع أن تسيغها فلفظتها . وقطعت انفه واذنيه وجعلت ذلك كالسوار في يديها وقلائد في عنقها حتى قدمت مكة .

قال ومرو الحليس بن زبان بابي سفيان وهو يضرب في شدة حمزة بزج الرمح وهو يقول ذق عُقَق (أي يا عاق) فقال الحليس يا بني كنانة هذا سيد قريش يصنع بابن عمه كما ترون لحما فقال اكنمها فانها زلة .

واصعد رسول الله ﷺ في الجبل مع جماعة من اصحابه فيهم علي بن أبي طالب . قال ابن هشام وقع رسول الله ﷺ في حفرة من الحفر التي عملها أبو عامر ليقع فيها المسلمون وهم لا يعلمون فشجت ركبته فأخذ علي بن أبي طالب بيده ورفع طلحة بن عبيد الله حتى استوى قائماً «اهـ» وانطلق رسول الله ﷺ حتى انتهى إلى اصحاب الصخرة فلما رآه لم يعرفوه واراد رجل أن يرميه بسهم فقال أنا رسول الله ﷺ فعرفوه واراد أن يعلو الصخرة وقد ظاهر بين درعين فلم يستطع فجلس تحته طلحة بن عبيد الله فنهض حتى استوى عليها واقتبل أبي بن خلف الجمحي وقد حلف ليقتلن النبي ﷺ فقال ﷺ بل انا اقلته وشد أبي عليه بحربة فأخذها رسول الله ﷺ منه وقتله بها وروي أنه طعنه فجرح جرحاً خفيفاً فجزع جزعاً شديداً فقتل له ما يجزعك فقال اليس قال لاقتلنك فمات بعد يوم أو بضع يوم من ذلك الجرح .

قال ابن هشام : لما انتهى رسول الله ﷺ إلى فم الشعب خرج علي بن أبي طالب حتى ملأ درقته ماء من المهراس فجاء به إلى رسول الله ﷺ ليشرب منه فوجد له ريحاً فعافه ولم يشرب منه وغسل عن وجهه الدم وصب على رأسه وقال ابن الأثير لما جرح ﷺ جعل علي ينقل له الماء في درقته من المهراس ويغسله فلم ينقطع الدم فأتت فاطمة وجعلت تعانقه وتبكي واحرقت حصيراً وجعلت على الجرح من رماده فانقطع . واشرف أبو سفيان على المسلمين فقال افيكم محمد فلم يجيبوه فظن أنه قتل فقتل له أنه يسمع كلامك فعلم أنه حي وأن ابن قميئة كاذب في دعوى قتله فقال اعل هبل فقال رسول الله ﷺ : الله اعلى واجل فقال أبو سفيان لنا العزى ولا عزى لكم فقال رسول الله ﷺ : الله مولانا ولا مولى لكم ثم قال أبو سفيان هذا يوم بيوم بدر والحرب سجال وانصرف .

فلما انصرف أبو سفيان ومن معه بعث رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب (ع) فقال اخرج في آثار القوم فانظر ماذا يصنعون فإن كانوا قد اجتنبوا الخيل وامتطوا الابل فانهم يريدون مكة وإن ركبوا الخيل وساقوا الابل فهم يريدون المدينة فوالذي نفسي بيده لئن ارادوها لأسيرن اليهم فيها ثم لاناجزنهم ، قال علي : فخرجت في آثارهم فرأيتهم اجتنبوا الخيل وامتطوا الابل .

وفرغ الناس لقتلاهم فقال رسول الله ﷺ من ينظر لي ما فعل سعد بن الربيع وهو من بني الحارث بن الخزرج افي الاحياء هو ام في الأموات فقال رجل من الأنصار انا انظر لك يا رسول الله ما فعل فنظر فوجده جريحاً في القتلى وبه رمق فقال له أن رسول الله ﷺ امرني أن انظر له افي الاحياء انت ام في الأموات ، قال أنا في الأموات فأبلغ رسول الله عني

(١) المقصود من تركه بغير دفن تأكله السباع والطيور إن لا يسكن الحزن عليه ليكون باعثاً على الأخذ بثاره وقيل ليشدد غضب الله على من فعل به ذلك ولو اشكل بوجوب دفن الميت لأمكن دفعه بان ذلك من الفرض الغير الواقع .

السلام وقل له أن سعد بن الربيع يقول لك جزاك الله خير ما جزى نبي عن امته وابلق عني قومك السلام وقل لهم أن سعد بن الربيع يقول لكم أنه لا عذر لكم عند الله إن خلص إلى نبيكم وفيكم عين تطرف ثم تنفس فخرج منه مثل دم الجزور ومات ، فجاء الأنصاري إلى رسول الله ﷺ فأخبره فقال ﷺ رحم الله سعداً نصرنا حياً واوصى بنا ميتاً ثم قال من له علم بعمي حمزة ؟ فقال الحارث بن الصمة : انا اعرف موضعه فجاء حتى وقف عليه فكره أن يرجع إلى رسول الله ﷺ فيخبره فقال رسول الله ﷺ لعلي (ع) اطلب عمك فكره أن يرجع اليه فخرج رسول الله ﷺ بنفسه حتى وقف عليه فوجده يبطن الوادي قد بقر بطنه عن كبده ومثل به فجذع انفه واذناه فلما رأى ما فعل به بكى ثم قال لن اصاب بمثلك ، ما وقفت موقفاً قط اغبط علي من هذا الموقف ، وقال : رحمة الله عليك فإنك كنت ما علمت ففعولاً للخيرات وصولاً للرحم ثم قال : لولا أن تحزن صفية أو تكون سنة من بعدي لتركته حتى يكون في اجواف السباع وحواصل الطير^(١) ولئن اظهري الله على قريش لأمثلن بثلاثين وفي رواية بسبعين رجلاً منهم ، وقال المسلمون لنمثلن بهم مثله لم يمثله احد من العرب ، فانزل الله تعالى : وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم هو خير للصابرين ، فعفا رسول الله ﷺ وصبر ونهى عن المثلة . وفي السيرة الحلبية عن ابن مسعود ما رأينا رسول الله ﷺ باكياً أشد من بكائه على حمزة ، وضعه في القبلة ثم وقف على جنازته وانتحب حتى نشق اي شهق حتى بلغ به الغشي ، يقول : يا عم رسول الله واسد الله واسد رسول الله يا حمزة يا فاعل الخيرات يا حمزة يا كاشف الكربات يا حمزة يا ذاب يا مانع عن وجه رسول الله ، والقي على حمزة بردة كانت عليه فكانت اذا مدها على رأسه بدت رجلاه واذا مدها على رجله بدا رأسه فمدها على رأسه والقي على رجله الحشيش . واقتبلت صفية بنت عبد المطلب لتنظر إلى حمزة وكان أخاها لأبيها وأمها فقال رسول الله ﷺ لابنها الزبير بن العوام القها فارجعها لا ترى ما باخيتها فلقيها الزبير واعلمها بامر رسول الله ﷺ فقالت ولم ؟ وقد بلغني أنه مثل باخي وذلك في الله قليل ارضانا بما كان من ذلك لاحتسبن لاصيرن ، فقال خل سبيلها .

قال محمد بن اسحق : واحتمل ناس من المسلمين قتلهم إلى المدينة فدفنهم بها ثم نهى رسول الله ﷺ عن ذلك وقال ادفنهم حيث صرعوا قال ابن الأثير وأمر أن يدفن الاثنان والثلاثة في القبر الواحد وأن يقدم إلى القبلة اكثرهم قرآناً وصلى عليهم فكان كلما أتى بشهيد جعل حمزة معه وصلى عليها وقيل كان يجمع تسعة من الشهداء وحمزة عاشرهم فيصلي عليهم . وقال ابن سعد في الطبقات كان كلما أتى بشهيد وضع إلى جنب حمزة فصلى عليه وعلى الشهيد حتى صلى عليه سبعين مرة «اهـ» وفي خطبة لأمر المؤمنين (ع) أنه خصه رسول الله ﷺ بسبعين تكبيرة وعليه فيمكن أن يكون صلى عليه اربع عشرة مرة وكبر في كل مرة خمس مرات كما هو مذهب اهل البيت عليهم السلام ولعل رواية أنه صلى عليه سبعين مرة وقع فيها اشتباه بين سبعين مرة وسبعين تكبيرة ثم امر بدفنه وأمر أن يدفن عمرو بن الجموح وعبد الله بن حرام في قبر واحد وكانا متصافين في الدنيا فلما دفن الشهداء انصرف إلى المدينة فلقيته ابنة عمته حمزة ابنة جحش اخت زينب بنت جحش أم المؤمنين وكانت امها اميمة بنت عبد المطلب بن هاشم فقال لها احتسبي ، قالت من يا رسول الله ؟ قال اخاك عبد الله فاسترجعت واستغفرت له وهنأته الشهادة ، ثم قال لها احتسبي ، قالت من يا رسول

من حضر يومنا بالأمس فكلمه جابر بن عبد الله فقال ان أبي كان خلفني على اخوات لي سبع وقال يا بني لا ينبغي لي ولك أن تترك هؤلاء النسوة ولست أوثرك بالجهاد فأذن له رسول الله ﷺ فدعا ﷺ بلواء معقود لم يحل فدفعه إلى علي بن أبي طالب وانما خرج ﷺ مرهباً للعدو وليبلغهم خروجه فيظنوا به قوة وإن الذي اصابهم لا يوهنهم عن عدوهم وكان ذلك من التدابير الحربية العظيمة فخرج المسلمون معه والجراح فيهم فاشية وعامتهم جرحى منهم من فيه سبع جراحات ومنهم تسع ومنهم عشر ومنهم ثلاث عشرة حتى أن اخوين من الأنصار كانا جريحين وليس لهما دابة فخرجوا وقالوا كيف نفوتنا غزوة مع رسول الله ﷺ وكلاهما جريحان ثقيلان لكن احدهما اخف جرحاً فكان اذا اعيى احدهما حمله اخوه وخرج ﷺ وهو مجروح في وجهه وجبهته وشفته وركبتيه ومنكبه الأيمن متوهن بضربة ابن قمية إلى أن انتهى إلى (حراء الأسد) وهي مكان على ثمانية اميال من المدينة فأقام بها ثلاثاً: الاثنين والثلاثاء والأربعاء ثم رجع إلى المدينة ، وكان جل زادهم التمر ، وحمل سعد بن عبادَةَ ثلاثين بعيراً تمراً وساق جزراً فكان ينحر في يوم اثنين وفي يوم ثلاثاء ، وبعث ﷺ ثلاثة نفر طليعة في آثار القوم فانقطع احدهم ولحق الاثنان بقريش فبصروا بهما فقتلوهما وانتهى ﷺ إلى مصرعهما بحمراء الأسد فقبرهما . وجاء معبد الخزاعي وهو مشرك إلى النبي ﷺ وكانت خزاعة مسلمهم ومشركهم عيبة رسول الله ﷺ فقال يا محمد لقد عز علينا ما اصابك في اصحابك ونفسك ولوددنا أن الله تعالى اعلى كعبك ، وخرج من عند رسول الله ﷺ بحمراء الأسد حتى اتى ابا سفيان واصحابه بالروحاء وقد اجمعوا الرجعة إلى رسول الله ﷺ واصحابه ، فقال أبو سفيان ما وراءك يا معبد ؟ قال قد خرج محمد في اصحابه يطلبكم في جمع لم ار مثله يتحرقون عليكم تحرقاً واجتمع معه من كان تحلف عنه بالأمس ، قال ويلك ما تقول ؟ قال ما اراك ترهل حتى ترى نواصي الخيل ، قال لقد اجمعنا الكرة عليهم لنستأصل بقيتهم قال فإني انهاك عن ذلك فوالله لقد حملني ما رأيت على أن قلت فيه ابياتاً من شعر قالوا وما هي فقال :

كادت تهدمن الأصوات راحلي اذ سالت الأرض بالجرود الابابيل
تردي بأسد كرام لا تنابلة عند اللقاء ولا خرق معازيل
فظلت عدواً اظن الأرض مائلة لما سموا برئيس غير مخذول
فقلت ويل ابن حرب من لفائكم لكل ذي اربة منهم ومعقول

فثنى ذلك ابا سفيان واصحابه ، ومر به ركب من عبد القيس فقال اين تريدون ؟ قالوا المدينة نريد الميرة ، قال فهل انتم مبلغون عني محمداً رسالة واحمل لكم ابلكم هذه غداً زيبياً بعكاظ قالوا نعم قال اخبروه انا قد اجمعنا المسير اليهم لنستأصل بقيتهم فلما اخبروه قال رسول الله ﷺ واصحابه حسبنا الله ونعم الوكيل ثم انصرف ﷺ إلى المدينة .

غزوة بني النضير

في ربيع الأول سنة اربع على رأس سبعة وثلاثين شهراً من مهاجرة وقد عرفت أن اليهود الذين كانوا بنواحي المدينة ثلاثة ابطن بنو النضير وقريظة وقينقاع وكان بينهم وبين رسول الله ﷺ عهد ومدة فنقضوا عهدهم وكان سبب ذلك في بني النضير في نقض عهدهم أن ابا براء عامر بن مالك بن جعفر ملاعب الاسنة سيد بني عامر بن صعصعة قدم على رسول الله ﷺ فاهدى له هدية فأبى أن يقبلها حتى يسلم فلم يسلم ولم يبعد واعجبه الاسلام وطلب من النبي ﷺ أن يرسل جماعة إلى أهل نجد في

الله ؟ قال خالك حمزة بن عبد المطلب فاسترجعت واستغفرت له وهنأته الشهادة ، ثم قال لها احتسبي ، قالت من يا رسول الله ؟ قال زوجك مصعب بن عمير ، فقالت واحزنه ! وولولت وصاحت ، فقال أن زوج المرأة منها ليمكن ما هو لأحد . قال الطبري : ومر ﷺ بدار من دور الأنصار فسمع البكاء والنوائح على قتلاهم فذرفت عيناه فبكى وقال لكن حمزة لا يواكي له ، فرجع سعد بن معاذ واسيد بن حضير إلى دور بني عبد الأشهل فامر انساءهم أن يتحزن من ثم يذهبن فيبكين على حمزة . وفي السيرة الحلبية أن يذهبن إلى بيت رسول الله ﷺ يبكين حمزة فلما رجع ﷺ من صلاة المغرب سمع البكاء فقال ما هذا ؟ قيل نساء الأنصار يبكين حمزة ، فقال رضي الله عنكن وعن اولادكن وامر بردهن إلى منازلهن (وفي رواية) : فقال لمن ارجعن رحمكن الله لقد واسيتن معي ، رحم الله الأنصار فإن المواساة فيهم كما علمت قديمة . وقال ابن سعد في الطبقات : فهن إلى اليوم اذا مات الميت من الأنصار بدأ النساء فبكين على حمزة ثم بكين على ميتهن . (وروى الطبري) أنه ﷺ مر بامرأة من بني دينار وقد اصيب زوجها واخوها وأبوها مع رسول الله ﷺ باحد فلما نعوهم لها قالت فما فعل رسول الله ﷺ ؟ قالوا بحمد الله هو كما تحبين قالت ارونيه حتى انظر إليه فلما رآته قالت كل مصيبة بعدك جلل (قال الطبري) : فلما انتهى رسول الله ﷺ إلى أهله ناول سيفه ابنته فاطمة وقال اغسلي عن هذا دمه يا بنية وناولها علي (ع) سيفه فقال وهذا فاغسلي عنه فوالله لقد صدقني اليوم ، قال : وزعموا أن علي بن أبي طالب حين اعطى فاطمة عليها السلام سيفه قال :

أفاطم هاك السيف غير ذميم فلست برعديد ولا بمليم
لعمري لقد قاتلت في حب احمد وطاعة رب بالعباد رحيم
وسيفي بكفي كالشهاب اهزه اجذ به من عاتق وصميم
فما زلت حتى فض ربي جموعهم وحتى شفينا نفس كل حلیم

وفي ارشاد المفيد : وانصرف المسلمون مع النبي ﷺ إلى المدينة فاستقبلته فاطمة عليها السلام ومعها اناء فيه ماء فغسل وجهه ولحقه امير المؤمنين (ع) وقد خضب الدم يده إلى كتفه ومعه ذو الفقار فناوله فاطمة عليها السلام وقال لها خذي هذا السيف فقد صدقني اليوم وأنشأ يقول :

افاطم هاك السيف غير ذميم فلست برعديد ولا بمليم
لعمري لقد اعدت في نصر احمد وطاعة رب بالعباد عليم
اميطي دماء القوم عنه فإنه سقى آل عبد الدار كأس حميم

وقال رسول الله ﷺ خذيه يا فاطمة فقد ادى بعلك ما عليه وقد قتل الله بسيفه صناديد قريش «اه» .

وبات وجوه الأوس والخزرج تلك الليلة وهي ليلة الأحد في باب رسول الله ﷺ يحرسونه من البيات فيهم سعد بن عبادَة وسعد بن معاذ والخباب بن المنذر وقتادة بن النعمان وغيرهم .

غزوة حراء الأسد

لما انصرف رسول الله ﷺ من صلاة الصبح يوم الأحد لثمان ليال خلون من شوال على رأس اثنين وثلاثين شهراً من مهاجرة امر بلالا أن ينادي في الناس أن رسول الله ﷺ يأمركم بطلب عدوكم ولا يخرج معنا الا

وقال ابن سعد : كان السبي منهم من من عليه رسول الله ﷺ بغير فداء ومنهم من افتدى وقدموا المدينة ببعض السبي فقدم عليهم اهلهم فافتدوهم فلم تبق امرأة من بني المصطلق إلا رجعت إلى قومها (وفي رواية) أنه ﷺ لما تزوج جويرية قال المسلمون في بني المصطلق اصهار رسول الله فاعتقوا ما بأيديهم . ووقع في هذه الغزاة عدة أمور غريبة (منها) أنه تنازع سنان بن وبر الجهني حليف بني سالم من الأنصار وجهجاه بن سعيد الغفاري على الماء فضرب وجهجاه سنانا بيده فنادى سنان يا للأنصار ونادى وجهجاه يا لقريش يا لكتانة فأقبلت قريش سراعاً وأقبلت الأوس والخزرج وشهروا السلاح فتكلم في ذلك ناس من المهاجرين والأنصار حتى ترك سنان حقه واصطلحوا فقال عبد الله بن أبي وكان منافقاً وهو من الأنصار من الخزرج : لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ثم أقبل على من حضره من قومه فقال هذا ما فعلتم بأنفسكم (وفي رواية) أنه قال ما هؤلاء إلا كما قال الأول سمن كلبك يأكلك ، وسمع ذلك زيد بن ارقم فأبلغ النبي ﷺ قوله فأمر بالرحيل ليشغل الناس به عن ذلك ، فتقدم عبد الله بن عبد الله بن أبي الناس وكان خالص الإيمان لم يكن كآبيه ووقف لأبيه على الطريق فلما رآه أناخ به وقال لا أفارقك حتى تزعم أنك الذليل ورسول الله ﷺ العزيز فمر به رسول الله ﷺ فقال دعه فلعمري لنحسنن صحبته ما دام بين أظهرنا . وفيه نزلت «يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل والله العزة والرسولة وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون» وفي رواية أنه لما نزلت سورة المنافقين وفيها تكذيب ابن أبي قال له أصحابه اذهب إلى رسول الله ﷺ يستغفر لك فلوى رأسه فنزلت (وإذا قيل لهم تعالوا) «الآية» . وفيها كان حديث الإفك وقول أهل الإفك في عائشة ، وغاب رسول الله ﷺ ثمانية وعشرين يوماً وقدم المدينة لئلا شهر رمضان .

غزوة الخندق

وتسمى أيضاً غزوة الأحزاب في ذي القعدة وقيل في شوال سنة خمس من مهاجرة ﷺ قال المؤرخون : لما اجلى رسول الله ﷺ بني النضير ساروا إلى خيبر فخرج نفر من أشرفهم إلى مكة منهم حيي بن أخطب وسلام بن مشكم وكنانة بن أبي الحقيق وغيرهم فالبوا قريشاً ودعواهم إلى الخروج إلى رسول الله ﷺ فقال لهم أبو سفيان : مرحباً وأهلاً أحب الناس إلينا من أعاننا على عداوة محمد ، وقالت لهم قريش : أنتم أهل الكتاب الأول والعلم اخبرونا أديننا خير أم دين محمد فقالوا بل دينكم وذلك قوله تعالى «ألم تر إلى الذين أتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء اهتدى من الذين آمنوا سبيلاً» (الآية) . وعاهدوهم على قتاله ﷺ ووعدوهم لذلك موعداً ثم أتوا غطفان وسلياً ففارقوهم على مثل ذلك وتجهزت قريش وجمعوا أحابيشهم ومن تبعهم من العرب فكانوا أربعة آلاف وعقدوا اللواء في دار الندوة فحمله عثمان بن

(١) الظاهر أن الخندق لم يكن على جميع جهات المدينة بل على الجهة التي هي غير حصينة وهي غير جهة جبل سلع ، يدل على ذلك قول المؤرخين أنه عسكر إلى سفح سلع وقومهم وجعل سلعاً خلف ظهره والخندق بينه وبين القوم وقومهم أن عمرو بن عبد ود ومن معه لما عبروا الخندق جالت بهم خيلهم بين الخندق وطلع . وما في السيرة الخيلية عن بعضهم أن أحد جوانب المدينة كان عورة وسائر جوانبها مشبكة بالبنيان والنخيل لا يتمكن العدو منه فاختر ذلك الجانب للخندق «اهـ» .

طلحة بن أبي طلحة من بني عبد الدار وكان لهم حل لواء قريش في الجاهلية عند الحرب دون غيرهم ومنهم بنو شيبه سدنة الكعبة وأبوه كان صاحب لوائهم يوم أحد فقتل ، وقادوا ثلاثمائة فارس وكان معهم ألف وخمسمائة بعير وخرجوا وقائدهم أبو سفيان ابن حرب بن أمية . ووافتهم بنو سليم بمر الظهران سبعمائة وقائدهم سفيان بن عبد شمس حليف حرب بن أمية وهو ابوابي الأعور السلمي الذي كان مع معاوية بصفين وخرجت معهم بنو اسد يقودهم صلحة بن خويلد وخرجت فزارة ألف يقودهم عيينة بن حصن وخرجت أشجع أربعمائة يقودهم مسعود بن ربيعة وبنو مرة أربعمائة يقودهم الحارث بن عوف وغيرهم . فكان جميع من ورد الخندق عشرة آلاف وهم الأحزاب وكانوا ثلاثة عساكر ورئيس الكل أبو سفيان ولما تهيأوا للخروج أتى ركب من خزاعة في أربع ليال فأخبروا رسول الله ﷺ فأخبر الناس وندبهم وشاورهم فأشار سلمان الفارسي بالخندق وقال إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا علينا فأعجب ذلك المسلمين فقطعه رسول الله ﷺ أربعين ذراعاً بين كل عشرة ، فاحترف المهاجرون والأنصار في سلمان الفارسي كل يقول منا ، فقال رسول الله ﷺ : سلمان منا أهل البيت ، وجعلوا يعملون في الخندق مستعجلين يبادرون قدوم عدوهم ، وعمل رسول الله ﷺ معهم بيده تنشيطاً لهم ووكل بكل جانب قوماً وفرغوا من حفره في ستة أيام وقيل أكثر : وكان رسول الله ﷺ يقول وهم يحفرون : اللهم لا خير إلا خير الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة فيجيبونه قائلين : نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا أبداً

ورفع المسلمون النساء والصبيان في الآطام ، ولما فرغ رسول الله ﷺ من الخندق أقبلت قريش فنزلت بمجتمع الأسياح ، ونزلت غطفان ومن تبعهم من أهل نجد إلى جانب أحد وخرج رسول الله ﷺ يوم الاثنين لثمان ليال مضين من ذي القعدة في ثلاثة آلاف وعسكر بهم إلى سفح سلع وهو جبل فوق المدينة في شامها وجعل سلعاً خلف ظهره والخندق بينه وبين القوم^(١) واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم . وكان اليهود كما مر ثلاثة بطون معاهدين له ﷺ فنقض بطنان منهم العهد : بنو قينقاع وبنو النضير وبقيت قريظة فندس أبو سفيان حيي بن أخطب إلى بني قريظة لينقضوا العهد ويكونوا معهم ، فخرج حيي حتى أتى كعب بن أسد صاحب عقد بني قريظة وعهدهم فأغلق كعب باب الحصن ودونه فاستأذن عليه فأبى أن يفتح له فدناهم ويحك يا كعب افتح لي قال انك أمرؤ مشؤوم وقد عاهدت محمداً فلست بنافض ما بيني وبينه ولم أر منه إلا وفاء وصدقا ، قال ويحك افتح لي اكلمك قال ما أنا بفاعل قال ما أغلقت باب الحصن إلا خوفاً على طعامك أن آكل منه فاحفظه ففتح له ، فقال : جئتكم بعز الدهر وبيحر طام ، جئتكم بقريش على قادتها وسادتها وبغطفان على قادتها وسادتها قد عاهدوني وعاهدوني على أن لا يرحوا حتى نستأصل محمداً ومن معه فقال له : جئتني والله بذل الدهر وبيجهاهم قد هراق ماءه فهو يرعد ويبرق ليس فيه شيء فدعني وما أنا عليه فإني لم أر من محمد إلا صدقاً ووفاء ، فلم يزل حيي بكعب يفتله في الذروة والغارب حتى سمح له على أن اعطاه عهداً وميثاقاً لئن رجعت قريش وغطفان ولم يصيبوا محمداً أن ادخل معك في حصنك حتى يصيبني ما أصابك ، فنقض كعب بن أسد عهده ومحا الكتاب الذي فيه العهد وقبل شقه فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فأرسل جماعة يأتونه بالخبر وأوصاهم إن كان ما بلغه حقاً لحنا له ولم يصرحوا وإن كانوا على الوفاء اخبروه جهاراً فوجدوهم على اخبت ما بلغهم عنهم فعادوا إلى رسول

فأردت أن أكسر عنكم من شوكتهم ، فقال له سعد بن معاذ : قد كنا نحن وهؤلاء القوم على الشرك وعبادة الأوثان وهم لا يطمعون أن يأكلوا منا ثمرة إلا قرى أو بيعاً ، أفحين أكرمنا الله بالاسلام وأعزنا بك وبه نعطيهم أموالنا والله لا نعطيهم إلا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم ، قال ﷺ فأنت وذلك ، فتناول سعد بن معاذ الصحيفة فمحا ما فيها من الكتاب ، فأقام رسول الله ﷺ والمسلمون وعدوهم محاصره بضعا وعشرين ليلة وليس بينهم قتال إلا الترامي بالنبل والحجارة فرمى حبان بن العرقه سعد بن معاذ بسهم فأصاب أكحله وقال خذها وأنا ابن العرقه ، فقال رسول الله ﷺ ، وقيل سعد : عرق الله وجهك في النار ، وقال سعد : اللهم إن كنت أبقيت من حرب قريش شيئا فأبقي لها فإنه لا قوم أحب إلي أن أجاهدهم من قوم آذوا رسولك وكذبوه وأخرجوه وإن كنت قد وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجعله لي شهادة ولا تمتني حتى تفر عيني من بني قريظة ، وكان مع المشركين وحشي قاتل حمزة فزرق الطفيل بن النعمان فقتله :

وروى ابن هشام والطبري أن صفية بنت عبد المطلب كانت في فارع (حصن حسان بن ثابت) ، قالت وكان حسان معنا فيه مع النساء والصبيان فمر بنا رجل من يهود فجعل يطيف بالحصن وقد حاربت بنو قريظة وقطعت ما بينها وبين رسول الله ﷺ وليس بيننا وبينهم أحد يدفع عنا ، رسول الله والمسلمون في نحور عدوهم لا يستطيعون أن ينصرفوا إلينا إن أتانا آت ، فقلت يا حسان أن هذا اليهودي كما ترى يطيف بالحصن وإني والله ما آمنه أن يدل على عورتنا من ورائنا من يهود وقد شغل عنا رسول الله ﷺ وأصحابه فأنزل إليه ، فقال : يغفر الله لك يا بنت عبد المطلب والله لو عرفت ما أنا بصاحب هذا (وكان حسان جباناً) ، فلما لم أر عنده شيئا احتجزت وأخذت عموداً ونزلت إليه فضربت بالعمود حتى قتلتها ورجعت فقلت لحسان : أنزل إليه فاسلبه فلم يمنعني من سلبه إلا أنه رجل ، قال لي ما بسلبه من حاجة : وما أحق صفية الهاشمية بقول القاتل :

ولو أن النساء كمثل هذي لفضلت النساء على الرجال

وجاء فوارس من قريش منهم عمرو بن عبدود عكرمة بن أبي جهل ونوفل بن عبد الله بن المغيرة وهبيرة بن أبي وهب المخزوميان وضار بن الخطاب الفهري فأقبلوا تمنق بهم خيلهم حتى وقفوا على الخندق فلما تأملوه قالوا أن هذه لمكيدة ما كانت العرب تكيدها ، فقبل لهم أن معه رجلاً فارسياً أشار عليه بذلك فصاروا إلى مكان ضيق في الخندق كان قد أغفله المسلمون فضربوا خيولهم فاقتحمت منه فجالت بهم بين الخندق ووسلح .

قال ابن هشام والطبري وغيرهما : وخرج علي بن أبي طالب «ع» في نفر معه من المسلمين حتى أخذ عليهم الثغرة التي أقحموا منها خيلهم وأقبلت الفرسان تمنق نحوهم قالوا وقد كان عمرو بن عبدود قاتل يوم بدر حتى اثبتته الجراحة فلم يشهد أحداً فلما كان يوم الخندق خرج معلماً ليرى مكانه .

(أقول) : يظهر أنهم لما عبروا الخندق وتقدموا نحو معسكر المسلمين فجالت بهم خيلهم بين الخندق وجبل سلع الذي جعله النبي ﷺ خلف ظهره بادر علي (ع) فربط عند الثغرة التي أقحموا خيولهم منها ليمنع من يريد عبور الخندق من ذلك المكان فإنه لم يكن في الحسبان أن المشركين يعبرون الخندق فلما رأوهم عبروه على حين غفلة بادر علي بمن معه ليمنعوا

الله ﷻ وقالوا : عضل والقارة ، أي كغدر عضل والقارة بأصحاب الرجيع ، فقال ﷻ الله أكبر ابشروا يا معشر المسلمين . وعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف وخيف على الذراري والنساء وأتاهم عدوهم من فوقهم ومن أسفل منهم حتى ظن المؤمنون كل الظن وخلص إلى كل امرئ منهم الكرب ونجم النفاق حتى قال بعض المنافقين : كان محمد يعدنا كنوز كسرى وقيصر وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب إلى الغائط . وكانوا كما قال الله تعالى : (إذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزلاً شديداً وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً) .

ثم أن نعيم بن مسعود من غطفان أتى رسول الله ﷺ فقال إني أسلمت ولم أعلم قومي بإسلامي فمرني بما شئت فقال ﷻ له إنما أنت فينا رجل واحد فخذل عنا ما استطعت فإن الحرب خدعة فخرج حتى أتى بني قريظة وكان لهم نديماً في الجاهلية فقال قد عرفتم ودي إياكم قالوا صدقت لست عندنا بمتهم فقال ان قريشاً وغطفان جاءوا لحرب محمد وقد ظاهروهم عليه وليسوا مثلكم ، البلد بلدكم به أموالكم وأبناؤكم ونسأؤكم لا تقدرون على أن تتحولوا منه إلى غيره ، أما هم فإن رأوا فرصة وغنيمة أصابوها وإلا لحقوا ببلاذهم وخلوا بينكم وبين الرجل ولا طاقة لكم به فلا تقاتلوا معهم حتى تأخذوا منهم رهناً من أشرفهم ، فقالوا لقد اشترت برأي ونصح . ثم خرج إلى أبي سفيان وأصحابه وقال : قد عرفتم ودي إياكم وفراقي محمداً وقد بلغني أمر رأيك حقاً علي أن أبلغكموه نصحاً لكم فآتكموا علي ، قالوا نفعل ، قال أن اليهود قد ندموا على ما صنعوا بينهم وبين محمد وأرسلوا إليه هل يرضيك عنا أن نأخذ من قريش وغطفان رجلاً من أشرفهم فندفعهم إليك فتضرب أعناقهم ثم نكون معك قال نعم ، فإن بعث إليكم اليهود يطلبون رهناً من رجالكم فلا تدفعوا إليهم . ثم أتى غطفان فقال أنتم اصلي وعشيرتي وأحب الناس إلي ولا أراكم تتهموني قالوا صدقت قال فآتكموا علي قالوا نفعل ثم قال لهم مثلما قال لقريش فلما كانت ليلة السبت أرسل أبو سفيان ورؤوس غطفان إلى بني قريظة أن أعدوا للقتال حتى نناجز محمداً فقالوا اليوم السبت ولا نعمل فيه شيئاً ولسنا نقاتل معكم حتى تعطونا رهناً من رجالكم فإننا نخشى أن ضرستكم الحرب أن تسمروا إلى بلادكم وتتركونا والرجل ولا طاقة لنا به ، فقالت قريش الذي حدثكم نعيم بن مسعود حق ، فأرسلوا إلى بني قريظة لا ندفع إليكم رجلاً واحداً فإن كنتم تزيدون القتال فاخرجوا فقاتلوا . فقالت بنو قريظة أن الذي قال لكم نعيم بن مسعود لحق ، فأرسلوا إلى قريش وغطفان أنا لا نقاتل معكم حتى تعطونا رهناً وخذل الله بينهم .

فلما اشتد على الناس البلاء ورأى النبي ﷺ ضعف قلوب أكثر المسلمين من حصارهم لهم ووهنهم في حربهم بعث إلى عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر وإلى الحارث بن عوف وهما قائدَا غطفان فأعطاهما ثلث ثمار المدينة على أن يرجعا بمن معها فجاءا مستخفيين من أبي سفيان وكتبوا كتاب الصلح ولم تقع الشهادة ولا عزيمة الصلح ، فبعث ﷻ إلى سعد بن معاذ وسعد بن عباد فأخبرهما ، فقالا يا رسول الله أمر تحبه فنصنعه أم شيء أمرك الله به لا بد لنا منه أم شيء تصنعه لنا ؟ فقال : بل شيء أصنعه لكم لأنني رأيت العرب قد رموكم عن قوس واحدة وكالبوكم من كل جانب

غيرهم وليقاتلوهم إذا ارادوا الرجوع ، وهذه منقبة انفرد بها علي (ع) في هذه الغزاة بمبادرته لحماية الثغرة دون غيره حين بداهم هذا الأمر الذي لم يكن في الحسبان وعلموا أن هؤلاء الذين اقتحموا الخندق بخيولهم وأقدموا على ما كان يخال أنه ليس بممكن من أشجع الشجعان .

ويقول المفيد : ان علياً «ع» بعد قتله عمراً وهرب من معه انصرف إلى مقامه الأول يعني الثغرة التي اقحموا خيولهم منها وقد كادت نفوس الذين خرجوا معه إلى الخندق تطير جزعاً وهذا يدل على أن الذين كانوا معه بخروجه خرجوا وإليه استندوا وعليه اعتمدوا وحينئذ يحتاج إلى الجمع بين ما مر وبين ما يأتي من أنه لما طلب عمرو المبارزة قام علي فقال أنا له يا رسول الله فإنه يدل على أنه كان مع النبي ﷺ فالظاهر أنه لما سمع عمراً يطلب المبارزة جاء إلى النبي ﷺ فقام بين يديه وقال إنا له يا رسول الله فإنه لم يكن ليبارزه بغير اذنه (ص) . قال صاحب السيرة الحلبية : فقال عمرو من يبارز؟ فقام علي وقال أنا له يا نبي الله ، قال اجلس أنه عمرو ثم كرر النداء وجعل يوبخ المسلمين ويقول أين جنتكم التي تزعمون أنه من قتل منكم دخلها أفلا يبرز إلي رجل وقال :

ولقد بحثت من النداء بجمعكم هل من مبارز
اني كذلك لم أزل متسرعاً نحو الهزاهز
إن الشجاعة في الفتي والجلود من خير الغرائز

فقام علي وهو مقنع في الحديد فقال أنا له يا رسول الله قد أجلس أنه عمرو ثم نادى الثالثة فقام علي فقال أنا له يا رسول الله فقال أنه عمرو فقال وإن كان عمراً (وفي رواية) أنه قال له هذا عمرو بن عبدود فارس ليليل فقال وأنا علي بن أبي طالب فأذن له وأعطاه سيفه ذا الفقار وألبسه درعه وعممه بعمامته وقال اللهم أعنه عليه (وفي رواية) : أنه رفع عمامته إلى السماء وقال إلهي أخذت عبيدة مني يوم بدر وحمة يوم أحد وهذا علي أخي وابن عمي فلا تدرني فرداً وأنت خير الوارثين فبرز إليه علي وهو يقول :

لا تعجلن فقد أنا ك محبب صوتك غير عاجز
ذو نية وبصيرة والصدق منجي كل فائز
إني لأرجو أن اقيـم عليك نائحة الجنائز
من ضربة نجلاء يبـقى صيتها بعد الهزاهز

فقال له عمرو من أنت؟ قال أنا علي ، قال ابن من؟ قال ابن عبد مناف أنا علي بن أبي طالب ، فقال غيرك يا ابن أخي من اعمامك من هو أشد منك فانصرف فإني أكره أن اهريق دمك فإن أباك كان لي صديقاً وكنت له نديماً ، قال علي لكفي والله ما أكره أن اهريق دمك فغضب ، (وفي رواية) أنه قال : إني لأكره أن أقتل الرجل الكريم مثلك فارجع وراؤك خير لك . قال ابن أبي الحديد : كان شيخنا أبو الخير يقول إذا مررنا عليه في القراءة بهذا الموضع : والله ما أمره بالرجوع إبقاء عليه بل خوفاً منه فقد عرف قتلاه ببدر واحد وعلم أنه ان ناهضه قتله فاستحيا أن يظهر الفشل فأظهر الأبقاء والارعاء وأنه لكاذب فيها . قال ابن اسحق : فقال له علي يا عمرو قد كنت تعاهد الله لقريش أن لا يدعوك رجل إلى خلتين إلا قبلت منه احدهما قال أجل قال علي فإني أدعوك إلى الله عز وجل وإلى رسوله ﷺ والاسلام فقال لا حاجة لي في ذلك قال فإني أدعوك إلى البراز (وفي رواية) إنك كنت تقول لا يدعوني أحد إلى واحدة من ثلاث إلا قبلتها قال أجل قال فإني أدعوك أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً

رسول الله وتسلم لرب العالمين قال يا ابن أخي آخر عني هذه فقال له إما أنها خير لك لو أخذتها قال وأخرى ترجع إلى بلادك فإن يك محمد صادقاً كنت أسعد الناس به وإن يك كاذباً كان الذي تريد قال هذا ما لا تتحدث به نساء قريش أبداً كيف وقد قدرت على استيفاء ما نذرت (فإنه نذر لما افلتت هارباً يوم بدر وقد جرح أن لا يمسه رأسه دهناً حتى يقتل محمداً ﷺ) قال فالثالثة قال البراز قال ان هذه لخصلة ما كنت أظن أن أحداً من العرب يروعي بها ولم يا ابن أخي فوالله ما أحب أن أقتلك فقال علي ولكني والله أحب أن أقتلك فحمي عمرو فقال له علي كيف اقاتلك وأنت فارس ولكن انزل معي ، فاقتحم عن فرسه فعقره أو ضرب وجهه وسل سيفه كأنه شعلة نار وأقبل على علي فتنازلا وتجاولا فاستقبله علي بدركته فضربه عمرو فيها ففقدها واثبت فيها السيف وأصاب رأسه فشججه فضربه علي على حبل عاتقه فسقط . وكان جابر بن عبد الله الأنصاري قد تبع علياً (ع) لينظر ما يكون منه ومن عمرو ، قال فثارت غبرة فما رأيتها فسمعت التكبير تحتها فعلمت أن علياً قد قتله . وفي رواية أنه لما قتله كبر المسلمون فلما سمع رسول الله ﷺ التكبير عرف أن علياً قتل عمراً ، ولما قتل عمرو هرب الذين كانوا معه حتى اقتحمت خيلهم الخندق وتورطت بنوفل بن عبد الله بن المغيرة فرسه في الخندق فرموه بالحجارة ، فقال يا معشر العرب قتلة أجل من هذه ينزل إلي بعضكم أقاتله فنزل إليه علي فقتله . وروى ابن اسحق في المغازي أن المشركين بعثوا إلى رسول الله ﷺ يشترون جيفة عمرو بعشرة آلاف درهم فقال هو لكم ولا تأكل ثمن الموت . وفيه من التعليم على تشريف النفس والآباء وكرم الغلبة أمر ظاهر ، ولحق علي (ع) هبيرة فأعجزه وضرب قربوس سرحه فسقطت درع كانت له قد احتقبها وفر عكرمة وضرار .

وفي ارشاد المفيد : روى يونس بن بكير عن محمد بن إسحق قال : لما قتل علي بن أبي طالب (ع) عمراً أقبل نحو رسول الله ﷺ ووجهه يتهلل ، فقال له عمر بن الخطاب هلا سلبته يا علي درعه فإنه ليس في العرب درع مثله؟ فقال إني استحييت أن أكشف سواة ابن عمي . وفي السيرة الحلبية عن السهيلي نحوه ، (وفي الارشاد) روى عمر بن الأزهري عنه عن عمرو بن عبيد عن الحسن أن علياً لما قتل عمرو بن عبدود أخذ رأسه وحمله فألقاه بين يدي النبي ﷺ فقام أبو بكر وعمر فقبلا رأس علي ، قال ورجع علي (ع) إلى مقامه الأول وهو يقول :

نصر الحجارة من سفاهة رأيه ونصرت رب محمد بصواب
فضربته فتركته متجداً كالجدع بين دكادك وروابي
وعففت عن أثوابه ولو أنني كنت المقطر بزني أثوابي
لا تحسبن الله خاذل دينه ونبيه يا معشر الأحزاب

وكان مع عمرو ابنه حسيل بن عمرو فقتله علي (ع) رواه ابن هشام في سيرته عن ابن شهاب الزهري . قال جابر فما شبهت قتل علي عمراً إلا بما قص الله من قصة قتل داود جالوت حيث يقول الله جل شأنه « فهزموهم بإذن الله وقتل داود جالوت » وفيما رواه الحاكم بسنده أن قاتل ذلك يحيى بن آدم ولا مانع من أن يكون كل منهما قال ذلك . وقال النبي ﷺ قتل علي لعمر بن عبدود أفضل من عبادة الثقلين وروى الحاكم في المستدرک بسنده أن النبي ﷺ قال : لمبارزة علي بن أبي طالب لعمر بن عبدود يوم الخندق أفضل من أعمال أمتي إلى يوم القيامة . وقال ابن تيمية على عادته في إنكار

(ثنا) أبو هارون العبدى عن ربيعة السعدي قال أتيت حذيفة بن اليمان فقلت له يا أبا عبد الله إنا لتتحدث عن علي ومناقبه فيقول لنا أهل البصرة أنكم تفرطون في علي فهل أنت محدثي بحديث فيه فقال حذيفة يا ربيعة وما تسألني عن علي فوالذي نفسي بيده لو وضع جميع أعمال أصحاب محمد ﷺ في كفة الميزان منذ بعث الله محمداً ﷺ إلى يوم القيامة ووضع عمل علي في الكفة الأخرى لرجح عمل علي على جميع أعمالهم ، فقال ربيعة هذا الذي لا يقام له ولا يقعد ولا يحمل ، فقال حذيفة : يا لكع وكيف لا يحمل وابن كان فلان وفلان وحذيفة وجميع أصحاب محمد ﷺ يوم عمرو بن عبدود وقد دعا إلى المبارزة فأحجم الناس كلهم ما خلا علياً فإنه برز إليه وقتله الله على يده والذي نفس حذيفة بيده لعمله ذلك أعظم أجراً من أعمال أصحاب محمد إلى يوم القيامة «اهـ» قال الحاكم في المستدرک : ثم أقبل علي نحو رسول الله ﷺ ووجهه يتهلل فقال عمر بن الخطاب هلا سلبته درعه فليس للعرب درع خير منها فقال ضربته فأتقاني بسوائته واستحييت ابن عمي أن استلبه «اهـ» (قال) الرازي في تفسيره : انه ﷺ قال لعلي بعد قتله لعمر بن عبدود كيف وجدت نفسك معه يا علي ؟ قال المفيد : كان أهل المدينة كلهم في جانب وأنا في جانب لقدردت عليهم . قال المفيد : وكان قتل علي (ع) عمراً ونوفلاً سبب هزيمة المشركين وقال رسول الله ﷺ بعد قتله هؤلاء النفر : الآن نخزوه ولا يغزوننا وذلك قوله تعالى : «ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً» وفي الارشاد : وروى علي بن الحكيم الأودي قال سمعت أبا بكر بن عياش يقول : لقد ضرب علي ضربة ما كان في الاسلام أعز منها يعني ضربه عمرو بن عبدود ولقد ضرب (ع) ضربة ما ضرب في الاسلام أشأم منها يعني ضربة ابن ملجم (وفيه) روى أحمد بن عبدالعزيز حدثنا سليمان بن أيوب عن أبي الحسن المدائني قال لما قتل علي بن أبي طالب عمرو بن عبدود نعي إلى أخته (واسمها عمرة وكنيتها أم كلثوم) فقالت من ذا الذي اجترأ عليه ؟ فقالوا ابن أبي طالب فقالت لم يعد موته إن كان على يد كفو كريم لا رقات دمعي إن هزقتها عليه قتل الأبطال وبارز الاقران وكانت منيته على يد كفو كريم من قومه ما سمعت بافخر من هذا يا بني عامر ثم أنشأت تقول :

لو كان قاتل عمرو غير قاتله لكنت ابكي عليه آخر الابد
لكن قاتل عمرو لا يعاب به من كان يدعى قديماً بيضة البلد
وتمة الابيات :

من هاشم ذراها وهي صاعدة إلى السماء تميم الناس بالحسد
قوم أبي الله إلا ان يكون لهم كرامة الدين والدنيا بلا لد
يا أم كلثوم ابكيه ولا تدعي بكاء معولة حرى على ولد
وقالت أيضاً في قتل اخيها وذكر علي بن ابي طالب :

اسدان في ضيق المكر تصاولا وكلاهما كفو كريم باسل
فتخالسا مهج النفوس كلاهما وسط المذاذ^(١) مخاتل ومقاتل
وكلاهما حضر القراع حفيظة لم يشته عن ذاك شغل شاغل
فاذهب علي فما ظفرت بمثله قول سديد ليس فيه تحامل
ذلت قريش بعد مهلك فارس فالذل مهلكها وخزي شامل
ثم قالت والله لا تأثر قريش بأخي ما حنت النبي قال وفي قتل عمرو بن عبدود يقول حسان بن ثابت :

امسى الفتى عمرو بن عبد يتيغي بجنوب يثرب غارة لم تنظر

البديهييات ورد المتواترات والمسلمات في الحديث الأول أنه حديث موضوع وكيف يكون قتل كافر أفضل من عبادة الثقلين الأنس والجن ومنهم الأنبياء بل أن عمرو بن عبدود هذا لم يعرف له ذكر إلا في هذه الغزوة «اهـ» وقال الذهبي في تلخيص المستدرک بعد نقل الحديث الثاني قبح الله رافضياً افتراه (وأقول) قبح الله ناصبياً يرد حديث رسول الله ﷺ بالهوى والعداوة لأخيه وابن عمه ويزعم في ميزانه أن النصب قد ارتفع في عصره وليس عجيباً أن يتكلم الذهبي بذلك وهو تلميذ ابن تيمية . وفي السيرة الحلبية : يرد قول ابن تيمية أنه لم يعرف له ذكر إلا في هذه الغزوة ما روي من أنه قاتل يوم بدر حتى اثبتته الجراحة فلم يشهد أحداً فلما كان يوم الخندق خرج معلماً ليرى مكانه (أقول) روى ذلك الحاكم في المستدرک بسنده إلى ابن اسحق قال : كان عمرو بن عبدود ثالث قريش وكان قد قاتل يوم بدر حتى اثبتته الجراحة ولم يشهد أحداً فلما كان يوم الخندق خرج معلماً ليرى مشهده ، (قال) في السيرة الحلبية : ويرده أيضاً ما مر من أنه نذر أن لا يمس رأسه دهناً حتى يقتل محمداً (أقول) ويرده أنه كان معروفاً بفارس ليل اسم مكان كانت له فيه وقعة مشهورة وورد تسميته بذلك في شعر مسافع الآتي وفيها مر . وفيما رثي به عمرو مما يأتي ما يدل على نباهته وشجاعته وأنه ذو مقام عال في قريش قال واستدلالة بقوله وكيف يكون ، فيه نظر لأن قتل هذا كان فيه نصرة للدين وخذلان للكافرين «اهـ» .

(أقول) : تأني لابن تيمية حاله المعلومة إلا أن يصادم البديهة فإن أقل نظرة يلقها الانسان على تلك الغزوة فيرى عشرة آلاف محاصرين للمدينة حنقين أشد الحق على أهلها وهم دون الثلث بينهم عدد كثير من المنافقين وبنو قريظة إلى جنبهم يخافون منهم على ذرارهم ونسائهم وما أصاب المسلمين من الخوف والهلع الذي اضطر النبي ﷺ أن يصانع غطفان بنصف ثمار المدينة وتعظيم الله تعالى ذلك في القرآن الكريم بقوله «إذ جاؤوكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزلاً شديداً» ووقوف عمرو ينادي بالمسلمين ويقرعهم ويطلب البراز ولا يجيبه أحد إلا علي فيقتل عمراً وينهزم المشركون بقتله ويرتفع البلاء ويأتي الفرج . أقل نظرة يلقها الانسان على تلك الحال توصله إلى اليقين بأن ضربة علي يومئذ أفضل من عبادة الجن والأنس والملائكة وملايين من العوالم أمثالهم لو كانت سواء أجاء الحديث بذلك عن رسول الله ﷺ أم لم يجيء ومتى احتاج النهار إلى دليل ، ولولا تلك الضربة لما عبد الله بل عبدت الأوثان . وقد يسأل سائل هنا فيقول : لما عبر عمرو والأربعة معه الخندق لماذا لم يقيم اليهم المسلمون فيقتلوهم وهم خمسة نفر والمسلمون ثلاثة آلاف والمشركون يصعب عليهم أنجادهم لوجود الخندق . والجواب أن المسلمين كان قد استولى عليهم الخوف والهلع وزاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وذهبت بهم الظنون وكان عبور المشركين من ثغرة الخندق غير مأمون ولذلك بدر علي قبل قتله عمراً إلى الثغرة مع جماعة فحماها وقد كادت نفوس الذين معه تطير جزعاً كما مر ورجع بعد قتل عمرو فحماها أيضاً . كل ذلك يدل على أن عبور الخندق كان محل الخوف والخطر وأن علياً وحده كان الثابت الجنان في هذه المواقف الرهيبة . قال المفيد في الارشاد وروى قيس بن الربيع

(١) الثلاثة الأولون ارتدوا وماتوا على الردة والاشعث ارتد فأتى به إلى أبي بكر (رض) اسيراً فعاد إلى الاسلام وزوجه أخته وكانت عوراء فأولدها محمداً احد قتلة الحسين عليه السلام .

ولقد وجدت سيوفنا مشهورة ولقد وجدت جيادنا لم تقصر
ولقد رأيت غداة بدر عصبة ضربوك ضرباً غير ضرب الحسّر
اصبحت لا تدعى ليوم عظيمة يا عمرو أو لجسيم امر منكر
فلما بلغ شعر حسان بني عامر اجابه فتى منهم فقال يرد عليه في
افتخاره بالانصار :

كذبتهم وبيت الله لا تقتلوننا ولكن بسيف الهاشميين فافخروا
بسيف ابن عبد الله أحد في الوغى بكف علي نلتم ذاك فاقضوا
ولم تقتلوا عمرو بن عبد بياسكم ولكنه الكفو الهزبر الغضنفر
علي الذي في الفخر طال بناؤه فلا تكثر الدعوى علينا فتحقروا
ببدر خرجتم للبراز فردكم شيوخ قريش جهرة وتأخروا
فلما اتاهم حمزة وعبيدة وجاء علي بالهند يخطر
فقالوا نعم أكفاء صدق فأقبلوا اليهم سراعا اذ بغوا وتجبروا
فجال علي جولة هاشمية فدمرهم لما عتوا وتكبروا
فليس لكم فخر علينا بغيرنا . وليس لكم فخر يعد فيذكر

وقال مسافع بن عبد مناف بن وهب الجمحي يبكي عمرو بن عبد ود
ويذكر قتل علي بن أبي طالب اياه اورده ابن هشام :

عمرو بن عبد كان أول فارس جزع المذاذ وكان فارس يليل (١)
ولقد تكنفت الأسنة فارساً بجنوب سلع غير نكس اميل
يسل النزال علي فارس غالب بجنوب سلع ليته لم ينزل
فاذهب علي فما ظفرت بمثله فخرأ فلا لاقيت مثل المعضل

وقال هبيرة بن أبي وهب الذي كان مع عمرو وهرب يرثي عمرو بن
عبد ود ويذكر قتل علي اياه أورده ابن هشام :

فلا تبعدن يا عمرو حيا وهالكا فقد بنت محمود الثنا ماجد الاصل
فمن لطراد الخيل تفرع بالقنا وللنفر يوماً عند قرقرة البزل
هنالك لو كان ابن عبد لزارها وفرجها حقاً فتى غير ما وغل
فعنك علي لا أرى مثل موقف وقفت على نجد المقدم كالفحل
فما ظفرت كفاك فخرأ بمثله امنت به ما عشت من زلة النعل

قال ابن هشام والطبري : وبعث الله على المشركين الريح في ليل
شائية شديدة البرد فجعلت تكفأ قدورهم وتطرح ابتيتهم وذلك قوله تعالى :
« يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود فارسنا
عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها » . فلما انتهى إلى رسول الله ﷺ ما اختلف من
امرهم وما فرق الله من جماعتهم قال من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم
ثم يرجع يشرط له رسول الله ﷺ الرجعة واسأل الله ان يكون رفيقي في
الجنة فما قام رجل من شدة الخوف والجوع والبرد ، قال حذيفة بن اليمان
فلما لم يقم احد دعاني فلم يكن لي بد من القيام فقال اذهب فادخل في القوم
فانظر ماذا يصنعون ولا تحدثن شيئاً حتى تأتينا فذهبت فدخلت في القوم
والريح تفعل بهم ما تفعل لا تقر لهم قدراً ولا ناراً ولا بناء فقام ابو سفيان

(١) جزع بالجيم والزاي والعين المهملة كمنع يقال جزع الأرض والوادي اذا قطعه او قطعه عرضاً
(والمذاذ) يفتح الميم والذال المعجمة بعدها الف فذال مهملة قال ابن الاعرابي موضع
بالمدينة حيث حفر النبي «ص» الخندق (ويليل) بمثنتين تحتيتين مفتوحتين ولا مين اولاهما
ساكنة اسم واد كانت له فيه وقعة مشهورة وحاصل معنى البيت ان عمرو بن عبدود كان أول
فارس عبر الخندق وكان فارس يليل حتى كانه لم يكن فيه فارس سواء على المبالغة
- المؤلف -

فقال يا معشر قريش لينظر امرؤ من جلسه ؟ فأخذت بيد الرجل الذي
كان إلى جنبي فقلت من انت ؟ قال فلان ابن فلان ، ثم قال ابو سفيان
انكم والله ما اصبحتم بدار مقام لقد هلك الكراع والخف واخلفتنا بنو
قريظة ولقينا من هذه الريح ما ترون فارتحلوا فإني مرتحل ثم قام إلى جملة
وهو معقول فجلس عليه ثم ضربه فوثب به على ثلاث فوالله ما اطلق عقله
الا وهو قائم ولولا عهد رسول الله ﷺ ان لا اجث شيئاً حتى آتية لقتلته
ثم رجعت إلى رسول الله ﷺ فاخبرته . وسمعت غطفان بما فعلت قريش
فانشمروا راجعين إلى بلادهم فلما كان الصباح انصرف رسول الله ﷺ
بالمسلمين عن الخندق راجعا إلى المدينة ووضعوا السلاح .

غزوة بني قريظة

في ذي القعدة سنة خمس . قد عرفت ان اليهود الذين كانوا بنواحي
المدينة ثلاثة ابطن بنو النضير وبنو قينقاع وبنو قريظة وانه كان بينهم وبين
رسول الله ﷺ عهد ومدة فأول من نقض العهد منهم بنو قينقاع
فاجلأهم رسول الله ﷺ إلى اذرعاء ثم نقضه بنو النضير فأجلا بعضهم
إلى خيبر ومنهم حمي بن اخطب وبعضهم إلى الشام وإن حياً أتي بني قريظة
يوم الخندق فلم يزل بهم حتى نقضوا العهد فلما كان الظهر من صبيحة اليوم
الذي رجع فيه رسول الله ﷺ أمر بلالاً فنادى في الناس من كان سامعاً
مطيعاً فلا يصلين العصر الا في بني قريظة واستعمل على المدينة ابن أم
مكتوم . قال محمد بن اسحق حدثني أبي اسحق بن يسار عن معبد بن
كعب بن مالك الانصاري قال قدّم رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب برايته
إلى بني قريظة وابتدروا الناس ، وقال ابن سعد دعا علياً فدفع إليه لواءه ،
وفي ارشاد المفيد انه ﷺ ارسل علياً اليهم في ثلاثين من الخرج فسار علي
حتى إذا دنا من الحصون سمع منها مقالة قبيحة لرسول الله ﷺ فرجع حتى
لقي رسول الله ﷺ بالطريق فقال يا رسول الله لا عليك ان لا تدنو من
هؤلاء الاخايب قال لم ؟ أظنك سمعت منهم لي اذى قال نعم قال لو رأوني
لم يقولوا من ذاك شيئاً (وفي رواية) دعوهم فإن الله سيمكن منهم . قال
المفيد : قال علي سرت حتى دنوت من سورهم فأشرفوا علي فلما رأوني صاح
صائح منهم قد جاءكم قاتل عمرو وقال آخر قد اقبل عليكم قاتل عمرو
وجعل بعضهم يصيح ببعض ويقولون ذلك والقي الله في قلوبهم الرعب
حتى ركزت الراية في أصل الحصن فاستقبلوني في صياصبهم يسبون رسول
الله ﷺ فلما سمعت سبهم له كرهت ان يسمع فعلت على الرجوع اليه
فإذا به قد طلع وسمع سبهم له فناداهم يا اخوة القردة والخنازير انا إذا
حللنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين فقالوا له : يا أبا القاسم ما كنت
جهولاً ولا سباب فاستحيا ورجع القهقري قليلاً وامر فضربت خيمته بازاء
حصونهم وتلاحق به الناس فأق رجل منهم من بعد العشاء الآخرة ولم
يصلوا العصر لقوله ﷺ لا يصلين أحد العصر الا في بني قريظة فصلوا
العصر بها بعد العشاء الآخرة فما عابهم الله بذلك في كتابه ولا عنقهم رسول
الله ﷺ وفي رواية تخوف بعضهم فوات الوقت فصلوا وقال آخرون لا نصلي
الا حيث امرنا رسول الله ﷺ وان فات الوقت فما عنف ﷺ واحداً من
الفريقين (أقول) كما مراده ﷺ ان يسرعوا إلى بني قريظة فيدركوا صلاة
العصر هناك لا ان صلاة العصر لا تصح منهم إذا تأخروا لمانع الا في بني
قريظة والذين لم يصلوا العصر كأنهم توهوا ذلك فكانوا معذورين . قال
ابن سعد سار اليهم ﷺ في المسلمين وهم ثلاثة آلاف والخييل ستة وثلاثون
فرساً وذلك يوم الأربعاء لسبع بقين من ذي القعدة فحاصروهم خمساً

الحجة إلى المدينة وأمر بهم فادخلوا المدينة فحبسوا في دار رملة بنت الحارث من بني النجار وهي الدار التي كان النبي ﷺ ينزل بها الوفود ثم خرج رسول الله ﷺ إلى موضع السوق فخذق فيه خنادق وخرج معه المسلمون وأمر بهم أن يخرجوا وتقدم أن تضرب أعناقهم في الخندق ، فأخرجوا إرسالاً وقتلوا وفيهم حيي بن اخطب ورئيسهم كعب بن اسد وكانوا بين الستمائة والسبعمائة وبعضهم يقول بين الثمانمائة والتسعمائة ، وكان يُقتل منهم من انبت ، فقالوا لكعب بن أسد وهم يُذهب بهم يا كعب ما ترى يصنع بنا ؟ فقال في كل موطن لا تعقلون ، الا ترون الداعي لا ينزع ومن ذهب به منكم لا يرجع ، وهو والله القتل . وجيء بحيي بن اخطب وعليه حلة قد شققها كموضع اغلة لثلا يسلبها مجموعة يداه إلى عنقه فلما نظر إلى رسول الله ﷺ قال : أما والله ما لمت نفسي في عداوتك ولكنه من يخذل الله يخذل ثم اقبل على الناس فقال : انه لا بأس بأمر الله كتاب الله وقدره وملحمة قد كتبت على بني اسرائيل . وقُتل من نسايتهم امرأة واحدة كانت ألقت رحي على رجل من المسلمين فشذخته واسلم منهم اثنان فسلما . فلما قتلوا انفجر جرح سعد بن معاذ فمات منه شهيداً . وفي بني قريظة انزل الله تعالى قوله : « وانزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيتهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً وأورثكم ارضهم وديارهم واموالهم وارضا لم تطؤوها (أي خير) وكان الله على كل شيء قديراً » .

غزوة بني لحيان

في ربيع الأول وقيل في جمادي الأولى سنة ست من الهجرة على رأس ستة أشهر من فتح بني قريظة وكانوا بناحية عُسفان خرج ﷺ إليهم يطلب باصحاب الرجيع ويأتي ذكرهم في السرايا وأظهر انه يريد الشام ليصيب منهم غرة وعسكر غرة ربيع الأول في مائتي رجل ومعهم عشرون فرساً واستخلف على المدينة عبد الله بن أم مكتوم ثم اسرع السير حتى أتى بطن غران وهي منازل بني لحيان وبينها وبين عسفان خمسة اميال حيث قتل اصحاب الرجيع فترحم عليهم ودعا لهم فسمعت به بنو لحيان فهربوا في رؤوس الجبال فأقام يوماً أو يومين وبعث السرايا في كل ناحية فلم يقدروا على أحد ثم خرج حتى أتى عسفان في مائتي راكب من اصحابه ليرى أهل مكة انهم قد جاؤوها ثم بعث فارسين من أصحابه حتى بلغا كراع الغميم ثم عاد الى المدينة وهو يقول : آثبون تائبون عابدون لربنا حامدون (وفي رواية) تائبون آثبون ان شاء الله حامدون لربنا عابدون اعوذ بالله من وعثاء السفر وكآبة المقلب وسوء المنظر في الأهل والمال وغاب عن المدينة اربع عشرة ليلة .

غزوة ذي قرد

ويقال غزوة الغابة في ربيع الأول سنة ست من الهجرة وذو قرد بفتح القاف والراء وقيل غير ذلك اسم ماء على بريد من المدينة في طريق الشام والقرد في الأصل الصوف الرديء والغابة الشجر الملتف وسببها انه كان لرسول الله ﷺ عشرون لقحة ترعي بالغابة واللقة القرية الولادة وكان فيها أبو ذر ومعه ابنه وامرأته وثلاثة نفر فأغار عليها عيينة بن حصن ليلة الأربعاء في أربعين فارساً فاستاقوها وقتلوا ابن أبي ذر واحتملوا المرأة ونجا أبو ذر والثلاثة نفر وأول من نذر بهم سلمة بن عمرو بن الاكوع الاسلمي غدا يريد الغابة حتى إذا علا ثنية الوداع نظر إلى بعض خيولهم فاشرف في

وعشرين ليلة وقيل خمسة عشر يوماً ويوشك ان يكون صحف احدهما بالآخر حتى جهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب وقد كان حيي بن اخطب دخل مع بني قريظة في حصنهم حين رجعت عنهم قريش وغطفان وفاء لكعب بن أسد بما عاهده عليه فلما ايقنوا انه ﷺ غير منصرف عنهم حتى يناجزهم قال لهم كعب بن أسد إني عارض عليكم خلا لا ثلاثا فخذوا بما شئتم منها : نتابع هذا الرجل فوالله لقد تبين لكم انه نبي مرسل قالوا لا نفارق حكم التوراة ، قال : اذا ايتم فلنقتل ابناؤنا ونساءنا ثم نخرج باسيافنا فان نهلك لم نترك وراءنا ما نخشى عليه وان نظهر لنجدن بدله ، قالوا : نقتل هؤلاء المساكين فما خير العيش بعدهم ، قال فإن ايتم فالليلة السبت عسى ان يكون محمد واصحابه قد آمنوا فيها فانزلوا لعلنا نصيب منهم غرة ، قالوا نفسد علينا سبتنا ، قال ما بات رجل منكم منذ ولدته امه حازماً . ثم انهم بعثوا إلى رسول الله ﷺ ان ابعث إلينا أبا لبابة بن عبد المنذر اخا بني عمرو بن عوف من الأوس وكان بنو قريظة حلفاءهم لنستشيره فأرسله اليهم فقام اليه الرجال وجهش إليه النساء والصبيان ييكون في وجهه فرق لهم ، فقالوا يا ابا لبابة أترى ان ننزل على حكم محمد ؟ قال نعم ، وأشار بيده إلى حلقة انه الذبح ، قال فوالله ما زالت قدماي حتى عرفت اني قد خنت الله ورسوله ، ثم انطلق على وجهه ولم يأت رسول الله ﷺ حتى ارتبط في المسجد إلى عمود من عمدته ، وقال لا ابرح مكاني هذا حتى يتوب الله علي فتزلت فيه : « يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا اماناتكم وانتم تعلمون » . قال ابن اسحق : فلما بلغ رسول الله ﷺ خبره قال : اما انه لو جاءني لاستغفرت له اما الآن فما أنا بالذي اطلقه حتى يتوب الله عليه فاقام مرتبطاً بالجذع ست ليال تأتيه امرأته في كل وقت صلاة فتحله للصلاة ثم يعود فيرتبط بالجذع حتى نزلت توبته بقوله تعالى : « وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم ان الله غفور رحيم » ، فثار إليه الناس ليطلقوه فقال لا والله حتى يكون رسول الله هو الذي يطلقني بيده فاطلقه . واسطوانة أبي لبابة معروفة في المسجد النبوي إلى اليوم . فلما اصبح بنو قريظة نزلوا على حكم رسول الله ﷺ فأمر بهم فكتفوا ونحو ناحية واخرج النساء والذرية فكانوا ناحية ، وانما نزلوا على حكمه بعد الذي سمعوه من أبي لبابة لأنهم لم يجدوا مناصاً واملوا النجاة بشفاعاة الأوس حلفائهم . ووجد في حصونهم الف وخمسائة سيف وثلثمائة درع والفا رمح والف وخمسائة ترس فتواثبت الأوس وطلبوا من النبي ﷺ ان يهبهم اياهم لأنهم حلفاؤهم كما وهب بني قينقاع للخزرج حين نزلوا على حكمه لأنهم حلفاؤهم ، فقال ﷺ : ألا ترضون يا معشر الأوس ان يحكم فيهم رجل منكم ؟ قالوا بلى قال فذاك إلى سعد بن معاذ وكان بعد قد أصابه سهم يوم الخندق في اكله فجعله رسول الله ﷺ في خيمة امرأة من اسلم يقال لها ربيعة في مسجده ليكون قريباً منه وكانت تدأوي الجرحى وتحتسب بنفسها على خدمة من كانت به ضيعة من المسلمين فلما حكمه رسول الله ﷺ حمله قومه على حمار وأقبلوا به إلى رسول الله ﷺ وهم يقولون يا أبا عمرو احسن في مواليك ، فلما انتهى إلى رسول الله ﷺ قال ﷺ قوموا إلى سيدكم فانزلوه فقاموا اليه فقالوا ان رسول الله قد ولاك مواليك لتحكم فيهم ، قال فإني احكم فيهم بان تقتل الرجال وتقسم الأموال وتسبي الذراري والنساء وتكون الديار للمهاجرين دون الانصار ، فقال رسول الله ﷺ : حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع اربعة ، ثم استنزلوا ، وانصرف ﷺ يوم الخميس لسبع ليال خلون من ذي

أو له مانع والا فهو فارس الغزوات وصاحب راية رسول الله ﷺ لا يمكن ان يتأخر عن غزوة اختياراً أو يحضر ولا يبلي فيها بلاء حسناً .

غزوة الحديبية أو صلح الحديبية^(١)

نأخذها من طبقات ابن سعد وسيرة ابن هشام والسيرة الحلبية وغيرها : خرج ﷺ للعمرة لا يريد حرباً يوم الاثنين غرة ذي القعدة سنة ست من الهجرة قال ابن سعد استنفر أصحابه إلى العمرة فاسرعوا وقال ابن هشام استنفر العرب ومن حوله من أهل البوادي ليخرجوا معه وهو يخشى من قريش ان يحاربوه أو يصدوه عن البيت فابطأ عليه كثير من الاعراب فخرج بمن معه من المهاجرين والانصار ودخل رسول الله ﷺ فاعتسل وليس ثوبين وركب راحلته القصواء ومعه الف وستمائة أو ألف واربعمائة أو الف وخمسمائة وخمسة وعشرون واستخلف على المدينة عبد الله بن أم مكتوم (قال المفيد) في الارشاد : وكان اللواء يومئذ إلى أمير المؤمنين علي « ع » كما كان اليه في المشاهد قبلها . ولم يخرج بسلاح إلى السيوف في القرب وساق سبعين بدنة هو واصحابه فصلى الظهر بذي الحليفة ثم دعا بالبدن فجعلت ثم اشعر عدة منها في الشق الايمن من سنامها أي جرحها وقلدها أي علق في عنقها قطعة جلد أو نعلأ بالية ليعلم انها هدي فيكف عنها وأشعر اصحابه أيضاً وهن موجهاً إلى القبلة واحرم ولي وقدم عباد بن بشر امامه طليعة في عشرين فارساً من المهاجرين والانصار وبلغ المشركين خروجه فأجمع رأيهم على صده وعسكروا ببئلدح وقدموا مائتي فارس إلى كراع الغميم عليهم خالد بن الوليد . ودخل بسر بن سفيان الخزاعي الكعبي مكة فعرف ما يريدون وجاء حتى لقيه وراء عسفان فقال يا رسول الله هذه قريش قد سمعت بمسيرك فخرجوا معهم العوذ المطافيل^(٢) قد لبسوا جلود النمرور^(٣) وقد نزلوا بذي طوى يعاهدون الله لا تدخلها عليهم ابداً وهذا خالد بن الوليد في خيلهم قد قدموا إلى كراع الغميم فقال ﷺ يا ويح قريش قد اكلتهم الحرب ماذا عليهم لو خلوا بيني وبين سائر العرب فإن هم اصابوني كان ذلك الذي ارادوا وان اظهري الله عليهم دخلوا في الاسلام وافرين وان لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة فما تظن قريش فوالله لا ازال اجاهد على الذي بعثني الله به حتى يظهره أو تنفرد هذه السالفة (والسالفة) صفحة العتق .

ودنا خالد حتى نظر إلى اصحاب رسول الله ﷺ فأمر ﷺ عباد بن بشر فتقدم في خيله فقام بازائه وصف ﷺ اصحابه وحانت صلاة الظهر فصلى ﷺ بهم صلاة الخوف فلما امسى قال لاصحابه تيامنوا وامرهم ان يسلكوا طريقاً تخرجهم على مهبط الحديبية من اسفل مكة فسار في طريق وعرة حتى دنا من الحديبية وهي طرف الحرم على تسعة اميال من مكة إلى جهة الغرب من ناحية جدة فلما رأت خيل قريش غبار الجيش قد خالفوا عن طريقهم رجعوا راكضين إلى قريش ينذرونهم فخرجوا باجمعهم حتى نزلوا مياه الحديبية فلما وقعت يدا راحلته ﷺ على الثنية التي تهبط على القوم بركت فقال المسلمون حَلْ حَلْ يزجرونها فأبت ان تنبعث فقالوا خلأت^(٤) القصواء فقال ﷺ ما خلأت وما هو لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل عن مكة اما والله لا يسألوني اليوم خطة فيها تعظيم حرمة الله (وفي رواية فيها صلة الرحم) الا اعطيتهم اياها ثم زجرها فقامت وانصرف عن القوم حتى نزل بالناس على ثمد من اثماد الحديبية وجاءه بديل بن ورقاء الخزاعي رئيس خزاعة في رجال من قومه وكانت خزاعة مسلمها وكافرها عيبة نصح رسول

ناحية سلع ثم صرخ واصباحاه ثلاثاً وقيل نادى الفرع الفرع ونودي يا خيل الله اركبي وكان أول ما نودي بها ، وركب رسول الله ﷺ فخرج غداة الأربعاء مقنعاً في الحديد فوقف فكان أول من أقبل إليه المقداد بن عمرو وعليه الدرع والمغفر شاهراً سيفه فعقد له ﷺ لواء في رحبه وقال امض حتى تلحقك الخيول انا على اترك وهو الذي يقال له المقداد بن الأسود لأنه كان في حجر الأسود بن عبد يغوث وتبناه فنسب إليه وتلاحقت به الفرسان واستخلف على المدينة عبد الله بن أم مكتوم وخلف سعد بن عباد في ثلاثمائة من قومه يحرسون المدينة اما سلمة فبعد ما صاح واعلم الناس خرج يشتد في اثر القوم كالسبع وقد كاد يسبق الفرس جرياً وهو على رجله حتى ادركهم فجعل يراميهم بالنبل ويقول :

خذها وأنا ابن الاكوع اليوم اليوم الوضع

أي يوم هلاك اللثام فاذا وجهت الخيل نحوه انطلق هارباً قال كنت الحق الرجل منهم فأرميه بسهم في رجله فيعقره فإذا رجع إلى فارس منهم اتيت شجرة فجلس في اصلها ثم ارميه فاعقره فيولي عني فإذا دخلت الخيل في بعض مضايق الجبل علوته ورميتهم بالحجارة ولحق بهم رسول الله ﷺ وقسم في كل مائة من اصحابه جزوراً ينحرونها وكانوا خمسمائة وقيل سبعمائة وبعث سعد بن عباد باحمال تمر وبعشر جزائر فوافت رسول الله ﷺ بذي قرد واستخلصوا منه عشر قلائص وفاتتهم عشر وقيل استخلصوا الجميع وقتل من المسلمين رجل اسمه قمير من الفرسان وقتل من المشركين جماعة ورجعت زوجة أبي ذر هربت منهم ليلاً على بعض تلك القلائص فقالت يا رسول الله اني نذرت ان انحرها ان نجاني الله عليها قال بثسما حزيتها لا نذر في معصية ولا فيها لا تملكين وعاد ﷺ إلى المدينة وقد غاب عنها خمس ليال ولم يذكروا ان علياً « ع » حضر هذه الغزاة فلعله كان غائباً عن المدينة

(١) الحديبية في القاموس كدويبة (اي بالتخفيف) بئر قرب مكة « اهـ » وفي المصباح انها بئر قرب مكة على طريق جدة دون مرحلة « اهـ » وفي معجم البلدان هي قرية متوسطة سميت ببئر هناك عند مسجد الشجرة التي بايع رسول الله « ص » تحتها - يعني بيعة الرضوان - وقال الخطابي سميت الحديبية بشجرة حذاء كانت في ذلك الموضع وبين الحديبية ومكة مرحلة وبينها وبين المدينة تسع مراحل « اهـ » .

(٢) العوذ بالضم جمع عائد وهي الحديبية النتائج من الظباء والأبل والخيل وكل انثى فاعل بمعنى مفعول لأن ولدها يعوذ بها وقالوا عائد لأنها عاطفة عليها كما قالوا تجارة رابحة وان كانت مربوحتاً فيها لأنها في معنى نامية وزاكية وقيل هو على النسب مثل تامر ولاين اي ذات عوذ ويقال لها عائد إلى سبعة ايام أو عشرة أو خمسة عشر ثم هي مطلق والجمع مطافيل أي ذوات اطفال وفسرت العوذ المطافيل في حديث الحديبية بالنساء والصبيان تشبيهاً بالنوق الواردة وفسرها الزحشري في الفائق بالنوق الحدييات النتائج ذوات الاطفال ويأتي ذكر العوذ المطافيل في كلام بديل بن ورقاء الخزاعي والموجود في جميع الكتب التي رأيناها العوذ المطافيل بدون وأو سوى طبقات ابن سعد ففيها في كلام بديل العوذ والمطافيل والنساء والصبيان ولا يبعد كونه هو الصواب وما في غيره اشتباه حصل لواحد وتبعه الباقيون اذ مقتضى كلام اهل اللغة كما سمعت ان العوذ غير المطافيل فالعوذ الواردة إلى مدة وبعده تسمى مطافيل فالمناسب العطف المقتضي للمغايرة ثم ان تفسير العوذ المطافيل فالعوذ الواردة إلى مدة وبعده تسمى مطافيل فالمناسب العطف المقتضي للمغايرة ثم ان تفسير العوذ المطافيل بالنساء والصبيان لا موجب له لا مكان بقائها على معناها الاصل كما يومي اليه ما مر عن الفائق بل عرفت انه لا يبعد كون الصواب العوذ والمطافيل والنساء والصبيان كما مر عن الطبقات فالمراد ان معهم الجميع والغرض من ذكر ذلك انهم جاؤوا عازمين على الحرب جادين في ذلك فجاؤوا معهم بأموالهم ونسائهم وأولادهم ليكون ادعى لثباتهم وخص العوذ المطافيل لبيان انهم جاؤوا بها ليشربوا البانها اذا طال عليهم المقام او لأنها من اعز المال الذي يجامي عنه .

(٣) كناية عن شدة العداوة .

(٤) الخلاء للنوق كالألحاح للجمال والحرائن للدواب يقال خلأت الناقة والحق الجميل وحرن الفرس كذا في النهاية . - المؤلف -

الرسول تختلف بين رسول الله ﷺ وبين قريش فاجعوا على الصلح والمواعدة فبعثوا سهيل بن عمرو في عدة من رجالهم وجرى الصلح بينهما فدعا رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب ليكتب كتاب الصلح فقال اكتب باسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل لا اعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم فكتبها ثم قال اكتب هذا ما صالح محمد رسول الله ﷺ سهيل بن عمرو فقال سهيل لو شهدت انك رسول الله لم اقاتلك ولكن اكتب اسمك واسم ابيك فقال رسول الله ﷺ اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو فجعل علي يتلوا ويأبى ان يكتب الا محمد رسول الله فقال له رسول الله ﷺ اكتب فإن لك مثلها تعطيتها وانت مضطهد وفي السيرة الحلبية فقال رسول الله ﷺ لعلي : امح رسول الله فقال علي والله لا امحوه ابداً فقال ارنه فأراه اياه فمحا بيده وقال انا والله رسول الله وان كذبتوني . وفي ارشاد المفيد فقال له علي (ع) انه والله لرسول الله على رغم انك فقال سهيل اكتب اسمه بمحض الشرط فقال له علي (ع) ويلك يا سهيل كف عن عنادك فكتب علي (ع) هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو اصطلاحاً على وضع الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض على انه من أتى محمداً من قريش بغير اذن وليه رده عليهم ومن أتى قريشاً ممن مع محمد لم يردوه عليه وان بيننا عيبة مكفوفة^(١) وانه لا إسلا ولا إغلال^(٢) وان من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه وأن من أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه (فتاوى خزاعة فقالوا نحن في عقد محمد وعهده وتوالت بنو بكر فقالوا نحن في عقد قريش وعهدهم) وانك ترجع عنا عامك هذا فلا تدخل علينا مكة وانه إذا كان عام قابل خرجنا عنك فدخلتها باصحابك فأتمت بها ثلاثاً معك سلاح الراكب السيوف في القرب لا تدخلها بغيرها وشهد ابو بكر بن ابي قحافة وعمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص وعثمان بن عفان وأبو عبيدة بن الجراح ومحمد بن مسلمة وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص (وكانا مشركين) وعلي بن أبي طالب (وكان هو كاتب الصحيفة) وكتب الكتاب نسختين احدهما عند رسول الله ﷺ والاخرى عند سهيل بن عمرو وبينما هم يكتبون الكتاب اذ جاء ابو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في الحديد قد انفلت من مكة إلى رسول الله ﷺ وكان قد اسلم فقيده قريش وعذبه فلما رآه ابوه سهيل قام اليه فضرب وجهه واخذ بتلبينه ثم قال يا محمد قد لجت القضية بيني وبينك قبل ان يأتيك هذا قال صدقت وقال ﷺ يا أبا جندل قد تم الصلح بيننا وبين القوم فاصبر حتى يجعل الله لك فرحاً ومخرجاً ثم انطلق سهيل بن عمرو واصحابه ونحر رسول الله ﷺ هديه وحلق ونحر اصحابه. وحلق عامتهم وقصر الآخرون واقام بالحديبية بضعة عشر يوماً ويقال عشرين يوماً ثم انصرف .

وجاءه ﷺ وهو بالمدينة ابو بصير رجل من قريش واسمه عتبة وكان ممن حبس بمكة فارسلت قريش إلى رسول الله ﷺ رجلين في رده فأمره بالرجوع فقال يا رسول الله اتردني إلى المشركين يفتنونني عن ديني قال ان الله سيجعل لك ولن حولك من المسلمين فرجاً ومخرجاً فلما كان في بعض الطريق أخذ سيف احدهما وقتله به وفر الآخر وذهب ابو بصير إلى محل من طريق الشام تمر به غير قريش واجتمع اليه جمع من المسلمين الذين كانوا احتبسوا بمكة صاروا يتسللون اليه ومنهم ابو جندل الذي رده ﷺ يوم الحديبية فكانوا سبعين وانضم اليهم ناس من قبائل العرب كانوا اسلموا حتى بلغوا ثلثمائة فقطعوا مادة قريش لا يظفرون بأحد الا قتلوه ولا تمر بهم

الله ﷺ لا تخفي عنه شيئاً من امر قريش فسلموا عليه وقال بديل جثثك من عند قومك كعب بن لؤى وعامر بن لؤى قد استنفروا لك الاحابيش ومن اطاعهم معهم العوذ المطافيل يقسمون بالله لا يخلون بينك وبين البيت حتى تبید خضراؤهم فقال رسول الله ﷺ لم نأت لقتال أحد إنما جئنا لنطوف بهذا البيت (وفي رواية) فمن صدنا عنه قاتلناه فرجعوا إلى قريش فقالوا انكم تعجلون على محمد انه لم يأت لقتال وإنما جاء زائراً لهذا البيت فاتهموهم وجبهوهم وقالوا وان كان جاء لا يريد قتالاً فوالله لا يدخلها علينا عنوة ابداً ولا نتحدث بذلك عنا العرب ثم بعثوا الحليس بن علقمة وكان يومئذ سيد الاحابيش وكان يتأله فلما رآه رسول الله ﷺ قال إن هذا من قوم يتألهون فابعثوا الهدى في وجهه حتى يراه فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادي عليه القلائد وقد أكل او باره من طول الحبس رجع ولم يصل إلى رسول الله ﷺ اعظماً لما رأى فقال لهم ذلك فقالوا اجلس فإنما انت اعرابي لا علم لك فغضب وقال والله ما على هذا حالناكم ابصد عن بيت الله من جاء معظماله والله لتدخلن بين محمد وبين ما جاء له أو لانفرن بالاحابيش نفرة رجل واحد قالوا فاكفف عنا حتى نأخذ لانفسنا ما نرضى به ثم بعثوا عروة بن مسعود الثقفي فجاء حتى جلس بين يدي رسول الله ﷺ فقال يا محمد اجتمع أو شاب الناس ثم جئت بهم إلى بيضتك لتفضها بهم انها قريش قد خرجت معها العوذ المطافيل قد لبسوا جلود النمر يعاهدون الله لا تدخلها عليهم عنوة ابداً وجعل يتناول لحية رسول الله ﷺ وهو يكلمه والمغيرة بن شعبة واقف على رأس رسول الله ﷺ في الحديد فجعل يقرع يده ويقول اكفف يدك عن وجه رسول الله ﷺ قبل ان لا نصل اليك فقال عروة ويحك ما افظك واغلظك ثم قال أي غدر وهل غسلت سؤأتك الا بالأمس ، وكان المغيرة قتل قبل اسلامه ثلاثة عشر رجلاً من بني مالك من ثقيف فوداهم عروة فكلم رسول الله ﷺ عروة بنحو ما كلم به اصحابه واخبره انه لا يريد حرباً فقام عروة من عنده وقد رأى ما يصنع به اصحابه لا يتوضأ إلا ابتدروا اوضوءه ولا يسقط من شعره شيء الا اخذوه فقال لقريش اني قد جئت كسرى وقيصر والنجاشي في ملكهم والله ما رأيت ملكاً في قوم قط مثل محمد في اصحابه ولقد رأيت قوما لا يسلمونه لشيء ابداً . وكان رسول الله ﷺ ارسل خراش بن امية الخزاعي إلى قريش ليخبرهم ما جاء له فعمقروا بعيره وارادوا قتله فمنعه من هناك من غمومه فدعا عمر ليعثه فقال اني اخاف قريشاً على نفسي وليس من بني عدي أحد يمنعني فيعث عثمان فقال اخبرهم انا لم نأت لقتال وإنما جئنا زواراً لهذا البيت معظمين لحرمته معنا الهدى ننحره وننصرف فلقية ابان بن سعيد بن العاص فأجاره حتى بلغ رسالة رسول الله ﷺ فقالوا لا كان هذا ابداً ولا يدخلها علينا العام واحتسبته قريش عندها ثلاثة ايام فبلغ رسول الله ﷺ ان عثمان قد قتل فقال : لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا إلى البيعة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة . قال المفيد في الارشاد : وكان من بلاء علي (ع) في ذلك اليوم عند صف القوم في الحرب والقتال ما ظهر خبره واستفاض ذكره وذلك بعد البيعة التي اخذها النبي ﷺ على اصحابه والعهود عليهم في الصبر وكان علي (ع) المبايع للنساء عن النبي ﷺ فكانت بيعته لهن يومئذ ان طرح ثوبا بينهن وبينه ثم مسحه بيده فكانت مبايعتهن للنبي ﷺ مسح الثوب ورسول الله ﷺ يمسح ثوب علي (ع) مما يليه «اه» وجعلت

(١) العيبة وعاء مخصوص ومكفوفة اي مقفلة على ما فيها كني بذلك عن أن الشريكون مكفوفاً بينهم كما تكف العيبة على ما فيها من الناع .

(٢) الاسلا الغارة الظاهرة والاغلال الخيانة أو السرقة الخفية .

غير إلا اخذوها فكتبت قريش إلى رسول الله ﷺ تسأله بالارحام الا آواهم ولا حاجة لهم بهم فأواهم رسول الله ﷺ فقدموا عليه المدينة وهم الذين مر بهم ابو العاص بن الربيع من الشام في نفر من قريش فاسروهم واخذوا ما معهم ولم يقتلوا منهم احداً لصهر ابي العاص زوج زينب بنت رسول الله ﷺ وخلوا سبيل ابي العاص فقدم المدينة كما ذكرناه في أواخر وقعة بدر وامنت قريش على غيرها وكان صلح الحديبية سبباً لكثرة المسلمين . وهاجر اليه بعض النساء فأبى ان يردهن وذلك قوله تعالى « إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحنوهن الله اعلم بايمانهن فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار » الآية .

غزوة خيبر

في جمادي الأولى وقيل في المحرم سنة سبع من الهجرة وهي على ثمانية برد من المدينة مسير نحو ثمان واربعين ساعة سميت باسم رجل من العماليق نزلها وهو اخو يثرب الذي سميت باسمه المدينة وقيل خيبر بلسان اليهود الحصن وهي مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع ونخل كثير . ولم يذكر المؤرخون انه كان بين النبي ﷺ ويهود خيبر عهد وانما كان العهد بينه وبين البطون الثلاثة من اليهود المقدم ذكرهم الذين كانوا بنواحي المدينة وهم بنو قينقاع والنضير وقريظة اما يهود خيبر فالظاهر انه غزاها يدعوههم إلى الاسلام أو قبول الجزية أو الحرب فلما لم يسلموا ولم يقبلوا الجزية حاربهم ومع ذلك فقد ذكر ابن الاثير وغيره ان اهل خيبر كانوا مظاهرين لغطفان على رسول الله ﷺ وان غطفان قصدت خيبر ليظاهروا اليهود ثم خافوا المسلمين على اهلهم واولادهم فرجعوا . وكان المسلمون في هذه الغزاة الفا واربعمائة والخيل مائتي فرس .

قال ابن سعد : فلما نزل بساحتهم لم يتحركوا تلك الليلة حتى طلعت الشمس واصبحوا وافئدتهم تحقق وفتحوا حصونهم وغدوا إلى اعمالهم فلما نظروا إلى رسول الله ﷺ قالوا محمد والخميس أي الجيش ولولو هارين إلى حصونهم وجعل رسول الله ﷺ يقول الله اكبر خربت خيبر انا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين ووعظ رسول الله ﷺ الناس . قال ابن هشام فحاصروهم بضع عشرة ليلة فكان اول حصونهم افتتح حصن ناعم ثم القموص ثم حصن الصعب بن معاذ ثم الوطيح والسلام وكانا آخر حصون خيبر افتتاحاً ، ثم قال : قال ابن اسحق وحدثني بريدة بن سفيان بن فروة الاسلمي عن أبيه سفيان عن سلمة بن عمرو بن الاكوع قال بعث رسول الله ﷺ ابا بكر الصديق « رض » برأيته وكانت بيضاء إلى بعض حصون خيبر يقاتل فرجع ولم يك فتح وقد جهد ، ثم بعث الغد عمر بن الخطاب فقاتل ثم رجع ولم يك فتح وقد جهد فقال رسول الله ﷺ لا عطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه ليس بفرار ، وفي السيرة الحلبية : في لفظ كرار غير فرار ، قال وقد دفع ﷺ لواءه لرجل من المهاجرين فرجع ولم يصنع شيئاً فدفعه إلى آخر من المهاجرين فرجع ولم يصنع شيئاً ، قال ابن هشام : يقول سلمة : فدعا رسول الله ﷺ علياً وهو ارمد فتقل في عينيه ثم قال خذ هذه الراية فامض بها حتى يفتح الله عليك قال سلمة فخرج والله يهول هرولة وانا خلفه نتبع اثره حتى ركز رأيته في

رضم^(١) من حجارة تحت الحصن ، فأطلع اليه يهودي من رأس الحصن فقال من انت ؟ قال أنا علي بن ابي طالب ، قال : يقول اليهودي علوتم أو غلبتم وما انزل على موسى أو كما قال ، فما رجع حتى فتح الله على يديه . ورواه ابو نعيم الاصبهاني في حلية الاولياء بسنده عن سلمة بن الاكوع مثله وروى الحاكم في المستدرك^(٢) بسنده عن سلمة بن عمرو بن الاكوع قال بعث رسول الله ﷺ ابا بكر « رض » إلى بعض حصون خيبر فقاتل وجهد ولم يكن فتح « ويسنده » عن أبي ليلى عن علي انه قال يا ابا ليلى اما كنت معنا بخيبر قال بلى والله كنت معكم قال فإن رسول الله ﷺ بعث ابا بكر إلى خيبر فساد بالناس وانهزم حتى رجع . هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه أي لم يخرججه البخاري ومسلم . وقال الذهبي في تلخيص المستدرك : صحيح ولم يعقبه ومن عاداته ان يتعقب المستدرك اذا لم يكن الحديث صحيحاً عنده ، وروى الحاكم في المستدرك ايضاً قال : اخبرنا ابو العباس محمد بن أحمد المجبوبي بمروثا سعيد بن مسعود ثنا عبيد الله بن موسى ثنا نعيم بن حكيم عن أبي موسى الحنفي عن علي رضي الله عنه قال : سار النبي ﷺ إلى خيبر فلما اتاها بعث عمر « رض » وبعث معه الناس إلى مدينتهم أو قصرهم فقاتلوهم فلم يلبثوا ان هزموا عمر واصحابه فجاؤا ويحبونهم فساد النبي ﷺ (الحديث) . هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه « اهـ » وقا الذهبي في تلخيص المستدرك صحيح ولم يعقبه (ويسنده) عن جابر ان النبي ﷺ دفع الراية يوم خيبر إلى عمر « رض » فانطلق فرجع يجنب اصحابه ويحبونهم . هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه (ويسنده) عن جابر بن عبد الله قال لما كان يوم خيبر بعث رسول الله ﷺ رجلاً فجبن (إلى ان قال) ثم قال رسول الله ﷺ لا بعث رجلاً يحب الله ورسوله ويحبانه لا يولي الدبر يفتح الله على يديه فتشقق لها الناس وعلي يومئذ ارمد فقال له رسول الله ﷺ سر فقال ما ابصر . موضع فتقل في عينيه وعقد له ودفع اليه الراية فقال : يا رسول الله علام اقاتلهم فقال علي ان يشهدوا ان لا إله إلا الله وإني رسول الله فإذا فعلوا ذلك حقنوا مني دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله عز وجل فلقبهم ففتح الله عليه . وفي اسد الغابة بسنده عن بريدة قال : لما كان يوم خيبر اخذ ابو بكر اللواء فلما كان من الغد اخذه عمر وقيل محمد بن مسلمة فقال رسول الله ﷺ لا تدفعن لوائي إلى رجل لم يرجع حتى يفتح الله عليه فصلى رسول الله ﷺ صلاة الغداة ثم دعا باللواء فدعا علياً وهو يشتكي عينيه فمسحها ثم دفع اليه اللواء ففتح قال الراوي فسمعت عبد الله بن بريدة يقول حدثني ابي انه كان صاحب مرحب يعني علياً . وروى الطبري في تاريخه قال حدثنا ابن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عوف عن ميمون أبي عبد الله ان عبد الله بن بريدة حدث عن بريدة الاسلمي قال لما كان حين نزل رسول الله ﷺ بحصن اهل خيبر اعطى رسول الله ﷺ اللواء عمر بن الخطاب ونهض من نهض معه من الناس فلقوا اهل خيبر فانكشف عمر واصحابه فرجعوا إلى رسول الله ﷺ فيجئنه اصحابه ويحبونهم فقال رسول الله ﷺ لا عطين اللواء غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله فلما كان للغد تناولها أبو بكر وعمر فدعا علياً « ع » وهو ارمد فتقل في عينيه واعطاه اللواء ونهض معه من الناس من نهض فلقي اهل خيبر فإذا مرحب يرتجز ويقول :

قد علمت خيبر اني مرحب شاكى السلاح بطل مجرب
اطعن احياناً وحيناً اضرب اذا الليث اقبلت تلتهب

(١) الرضم بفتح الراء . وسكون الضاد ويحرك صخور عظام يرضم بعضها فوق بعض .
(٢) ج ٣ ص ٣٧ . المؤلف -

تلك الليلة كأن اسداً افترسه فذكره ذلك علي بقوله .

انا الذي سمتني امي حيدرة ليث بغابات شديد قسوره
لأن حيدرة من اساء الأسد . وفي السيرة الحلبية : جاء ان مرحباً لما
رأى اخاه قد قتل خرج سريعاً من الحصن في سلاحه وقد كان لبس درعين
وتقلد بسيفين واعتم بعمامتين ولبس فوقهما مغفراً وحجراً قد ثقبه قدر
البيضة ومعه رمح لسانه ثلاثة اشبار وهو يرتجز بما مرفيروي ان علياً ضربه
فتترس فوقه السيف على الترس فقلده وشق المغفر والحجر الذي تحته
والعمامتين وقلق هامته حتى اخذ السيف في الأضراس . وفي طبقات ابن
سعد : اخبرنا عفان بن مسلم حدثنا وهيب حدثنا سهيل عن أبيه عن أبي
هريرة قال رسول الله ﷺ يوم خيبر : لادفعن الراية إلى رجل يحب الله
ورسوله ويحبه الله ورسوله ويفتح عليه قال عمر : فما احببت الامارة قبل
يومئذ فتناولت لها واستشرفت رجاء ان يدفعها إلي فلما كان الغد دعا علياً
فدفعها إليه فقال قاتل ولا تلتفت حتى بفتح الله عليك فسار قريباً ثم نادى
يا رسول الله علام اقاتل قال حتى يشهدوا ان لا إله إلا الله وان محمداً
رسول الله فإذا فعلوا ذلك فقد منعوا مني دماءهم واموالهم إلا بحقتها
وحسابهم على الله . وفي السيرة الحلبية : زاد في رواية : واخبرهم بما يجب
عليهم من حق الله فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من ان
يكون لك حمر النعم تصدق بها في سبيل الله (وروى) ابن سعد بسنده
عن سلمة بن الاكوع ان عمه عامراً بارز مرحباً يوم خيبر فاختلفا ضربتين
فوقع سيف مرحب في ترس عامر وذهب عامر يسفل له فوقع السيف على
ساق عامر فقطع اكحله فكانت فيها نفسه قال سلمة ثم ان نبي الله ارسلني
الى علي فقال لاعطين الراية اليوم رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله
فجئت به اقوده ارمده فتفل رسول الله ﷺ في عينيه ثم اعطاه الراية فخرج
مرحب يحظر بسيفه ويرتجز بما مرفيروي فقال علي (ع) وذكر الرجز السابق ثم
قال : ففلق رأس مرحب بالسيف وكان الفتح على يديه . وكذلك في السيرة
الحلبية . (وفي السيرة الحلبية أيضاً) : في رواية انه ﷺ البسه درعه الحديد
وشد ذا الفقار في وسطه واعطاه الراية ووجهه إلى الحصن وخرج إليه أهل
الحصن وكان أول من خرج اليه منهم الحارث خو مرحب وكان معروفاً
بالشجاعة فانكشف المسلمون وثبت علي فتضارباً فقتله علي وانهزم اليهود إلى
الحصن . وروى ابن هشام عن ابن اسحق وروى الطبري عن ابن حميد عن
سلمة عن محمد بن اسحق حدثني عبد الله بن الحسن عن بعض اهله عن
أبي رافع مولى رسول الله ﷺ قال : خرجنا مع علي بن أبي طالب حين بعثه
رسول الله ﷺ برايته فلما دنا من الحصن خرج اليه أهله فقاتلهم فضربه
رجل من اليهود فطاح ترسه من يده فتناول علي باباً كان عند الحصن فتترس
به عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه ثم القاه من يده
حين فرغ فلقد رأيتني في نفر سبعة انا ثامنهم نجهد على ان نقلب ذلك
الباب فما نقبله « اهـ » (وفي السيرة الحلبية) : ثم القاه وراء ظهره ثمانين
شبراً . وكان اليهود قد خندقوا على انفسهم كأنهم تعلموا ذلك من يوم
الاحزاب فان الخنادق لم تكن معروفة عند العرب كما مر وكان اسم الحصن
القموص وكان اعظم حصون خيبر وكان منيعاً قال المفيد : لما قتل علي
(ع) مرحباً رجع من كان معه واغلقوا باب الحصن عليهم دونه فسار علي
(ع) إلى الباب فعالجه حتى فتحه واكثر الناس من جانب الخندق فأخذ
(ع) باب الحصن فجعله على الخندق جسراً لهم حتى عبروا فظفروا
بالحصن ونالوا الغنائم فلما انصرفوا من الحصن اخذه (ع) بيمناء فدحى به

فاختلف هو وعلي ضربتين فضربه علي على هامته حتى عض السيف
منها باضراره وسمع أهل العسكر صوت ضربته فما تنام آخر الناس مع علي
« ع » حتى فتح الله لأولهم . وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن
عبد الله بن بريدة الاسلمي ان رسول الله ﷺ لما نزل بحضرة خيبر قال
لاعطين اللواء غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فلما كان من
الغد تطاول له جماعة من اصحابه فدعا علياً وهو ارمده فتفل في عينيه واعطاه
اللواء ومعه الناس فلقوا أهل خيبر فإذا مرحب بين ايديهم يرتجز وهو يقول :

قد علمت خيبر اني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب
إذا السيوف اقبلت تلتهب اطعن احياناً وحيناً اضرب

فاختلف هو وعلي بضربتين فضربه علي على رأسه حتى عض السيف
باضراره وسمع أهل العسكر صوت ضربته فقتله فما أتى آخر الناس حتى
فتح لأولهم .

وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن اياس بن مسلمة عن أبيه
قال : شهدنا مع رسول الله ﷺ خيبر حين تفل رسول الله ﷺ في عيني علي
فبرئ فاعطاه الراية فبرز مرحب وهو يقول :

قد علمت خيبر اني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب
إذا الحروب اقبلت تلتهب
فبرز له علي وهو يقول :

انا الذي سمتني امي حيدرة كليث غابات كربه المنظره
أوفيكم بالصاع كيل السندرة

فضرب مرحباً ففلق رأسه فقتله وكان الفتح . ثم قال الطبري حدثنا
ابو كريب حدثنا يونس بن بكير حدثنا المسيب بن مسلم الأودي حدثنا
عبد الله بن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله ﷺ ربما اخذته الشقيقة فلم
يخرج إلى الناس وان أبا بكر اخذ راية رسول الله ﷺ ثم نهض فقاتل قتالاً
شديداً ثم رجع فأخذها عمر فقاتل قتالاً شديداً هو أشد من القتال الأول
ثم رجع فاخبر بذلك رسول الله ﷺ فقال اما والله لاعطينها غداً رجلاً يحب
الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يأخذها عنوة قال وليس ثم علي (ع)
فتناولت لها قریش ورجا كل واحد منهم ان يكون صاحب ذلك فأصبح
فجاء علي (ع) على بعير له حتى اتاخ قريباً من خباء رسول الله ﷺ وهو
ارمده وقد عصب عينيه بشقة برد قطري فقال رسول الله ﷺ مالك قال
رمدت بعد فقال رسول الله ﷺ ادن مني فدنا منه فتفل في عينيه فما اشتكى
وجعها حتى مضى لسبيله ثم اعطاه الراية فنهض بها معه وعليه حلة
ارجوان حمراء قد أخرج خملها فأق مدينة خيبر وخرج مرحب صاحب الحصن
وعليه مغفر وبرد معصفر يمان وحجر قد ثقبه مثل البيضة على رأسه وهو يرتجز
ويقول :

قد علمت خيبر اني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب
فقال علي (ع) :

انا الذي سمتني امي حيدرة اكيلكم بالسيف كيل السندرة
ليث بغابات شديد قسوره

فاختلفا ضربتين فبدره علي فضربه فقد الحجر والمغفر ورأسه حتى وقع
السيف في الاضراس وأخذ المدينة . وفي السيرة الحلبية ان مرحباً كان رأى

اذرعاً من الأرض وكان الباب يغلقه عشرون رجلاً منهم واستأذن حسان بن ثابت رسول الله ﷺ ان يقول في ذلك شعراً فإذا له فأنشأ يقول :

وكان علي ارمد العين يتغي دواء فلما لم يحس مداويا
شفاه رسول الله ﷺ منه بتفلة فيورك مرقيا وبورك راقيا
وقال سأعطي الراية اليوم صارما كميما محبا للرسول مواليا
يحب إلهي والاله يحبه به يفتح الله الحصون الاوابيا
فاصفى بها دون البرية كلها عليا وسماه الوزير المؤاخيا
وفي ذلك يقول الشاعر أيضاً :

ان امراً حمل للرتاج بخير يوم اليهود بقدرة لمؤيد
حمل الرتاج رتاج باب قموصها والمسلمون وأهل خير حشد
فرمى به ولقد تكلف رده سبعون شخصاً كلهم متشدد
ردوه بعد تكلف ومشقة ومقال بعضهم لبعض ارددوا

قال المفيد : وفيه أيضاً قال شاعر من شعراء الشيعة على ما رواه أبو محمد الحسن بن محمد بن جمهور قال قرأت على أبي عثمان المازني :

بعث النبي براية منصوره في يوم خيبر في الدلام الادلا
فمضى بها حتى اذا برزوا له دون القموص ثنى وهاب واحجا
فأتى النبي براية مردودة إلا تخوف عارها فتدما
فبلى النبي له وابنه بها ودعا امراً حسن البصيرة مقدما
فغدا بها في فيلق ودعا له ان لا يصد بها وان لا يهزما
فزوى اليهود الى القموص وقد كسا كبش الكتبية ذا غرار مخدما
وثنى بناس بعدهم فقراهم طلست الذباب وكل نسر قشعما
ساط الاله بحب آل محمد وبحب من والاهم مني الدما

ولما قتل مرحب خرج أخوه ياسر وكان من مشاهير فرسان يهود وشجعانهم وهو يقول :

قد علمت خيبر اني ياسر شاكي السلاح بطل مغاور

فبرز اليه علي (ع) فقتله وقيل قتله الزبير . ولما فتح علي (ع) القموص حصن بن ابي الحقيق اسر صفية بنت حيي بن اخطب واخرى معها وارسلها إلى رسول الله ﷺ مع بلال فمر بهما بلال على قتلى يهود فلما رأتهم التي مع صفية صاحت وصكت وجهها وحثت التراب على رأسها فقال لبلال حين رأى من تلك اليهودية ما رأى : أنزعت منك الرحمة يا بلال حيث تمر بامرأتين على قتلى رجالهما .

وفي السيرة الحلبية : قال بعضهم الاخبار متواترة بأن علياً هو الذي قتل مرحباً وبه جزم مسلم في صحيحه وقال ابن الاثير هو الصحيح الذي عليه أهل السير والحديث ، وفي الاستيعاب انه الصحيح الذي عليه اكثر أهل السير والحديث « اهـ » وقال الخاكم في المستدرک ان الاخبار متواترة باسناد كثيرة ان قاتل مرحب امير المؤمنين علي بن ابي طالب « اهـ » فلا يلتفت إلى الخبر الشاذ الذي رواه محمد بن اسحق من أن قاتله محمد بن مسلمة .

والعجب من الدكتور محمد حسين هيكال المصري فانه لم يذكر في كتابه حياة محمد ﷺ إلا الخبر الشاذ الذي وضعه اعداء علي وحاسدوه بأن مرحباً قتله محمد بن مسلمة واعرض عن الخبر المتواتر بأن قاتل مرحب هو

علي بن ابي طالب ولم يشر اليه أصلاً مع حكم الحفاظ والنقاد من مؤرخي المسلمين ومحدثيهم بصحته وتواتره كما سمعت ومع ظهور الحال في ذلك ظهوراً يجعله كالشمس الضاحية ولا عجب فأنا رأينا هذا الرجل في كتابه هذا يغمط علياً حقه في كل موضع ما استطاع .

وقدم على النبي ﷺ جعفر بن ابي طالب من الحبشة يوم فتح خيبر فقبل رسول الله ﷺ بين عينيه والتزمه وقال ما ادري بايها أنا اسر بفتح خيبر أم بقدم جعفر .

ولما فتحت خيبر قال الحجاج بن علاط وكان قد اسلم : يا رسول الله ان لي مالا بمكة متفرقا في تجار أهل مكة فائذن لي في الخروج لاجله ولا بد لي أن أقول ما لم يكن فاذن له قال فلقيني رجال من قريش ولم يكونوا علموا باسلامي فقالوا بلغنا أن القاطع سار إلى خيبر وهي ريف الحجاز قلت عندي من الخبر ما يسركم هزم هزيمة لم يسمع بمثلها وقتل اصحابه واسر محمداً اسراً وقالوا لا نقتله حتى نبعث به إلى أهل مكة فيقتلوه بين أظهرهم بما أصاب منهم فصرخوا وصاحوا بذلك في مكفة فقلت اعينوني على جمع مالي بمكة فاني أريد أن أقدم خيبر فاصيب من فل محمد قبل ان يسبقني التجار فجمعوا لي ذلك كله ، وسمع بذلك العباس فسألني فقلت احفظ عني حديثي ثلاثاً فاني اخشى الطلب ، قال افعل ، قلت فتح ابن اخيك خيبر واحرز ما فيها وتركته عروساً على ابنة ملكهم وقد اسلمت وما جئت إلا لآخذ مالي فلما كان اليوم الثالث لبس العباس حلة له وتطيب واخذ عصاه ثم خرج فطاف بالكعبة فلما رآه قالوا يا أبا الفضل هذا والله التجلد ، قال كلا والذي حلفتم به لقد افتتح محمد خيبر وتزوج ابنة ملكهم واحرز اموالهم فاصبحت له ولأصحابه قالوا من اخبرك بهذا قال الذي اخبركم بما اخبركم ولقد جاء مسلماً ، قالوا انفلت عدو الله ثما جاءهم الخبر بذلك .

وهذا يدل على أن قريشاً كسرت شوكتهم بعد وقعة الخندق والا لم يحسر العباس على ذلك كما لم يحسر على التخلف عنهم يوم بدر .

فدك

قال ابن اسحق : فلما فرغ رسول الله ﷺ من خيبر قذف الله الرعب في قلوب أهل فدك فبعثوا إلى رسول الله ﷺ يصالحونه على النصف من فدك فقبل منهم ذلك فكانت فدك لرسول الله ﷺ خالصة لأنه لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب .

غزوة وادي القرى

في جمادي الآخرة سنة سبع قال ياقوت هو واد بين الشام والمدينة بين تيماء وخبير من أعمال المدينة كثيرة القرى كانت قديماً منازل ثمود وعاد . لما فرغ رسول الله ﷺ من خيبر توجه إلى وادي القرى وأهله يهود فدعاهم إلى الاسلام فامتنعوا وقتلوه وبرز رجل منهم فقتله الزبير وآخر فقتله علي بن ابي طالب وآخر فقتله أبو دجانة وقتلهم المسلمون إلى السماء وقتل منهم أحد عشر رجلاً ففتحها رسول الله ﷺ عنوة فترك الأرض والنخيل في يد أهلها وعاملهم على نحو ما عال عليه أهل خيبر .

عمرة القضاء

وكانت في ذي القعدة سنة سبع خرج ﷺ في الشهر الذي صدوه فيه

(ومنها) قول كعب بن مالك الانصاري من قصيدة :

هدت العيون ودمع عينك يهمل سحا كما وكف الرباب المسبل
وجدا على النفر الذين تتابعوا قتل بمؤتة اسندوا لم ينقلوا
ساروا أمام المسلمين كأنهم طود يقودهم الهزبر المشبل
إذ يهتدون بجعفر ولوأوه قدام أولهم ونعم الأول
حتى تفوضت الصفوف وجعفر حيث التقى جمع الغواة مجدل

وأمرهم النبي ﷺ أن يأتوا مقتل الحارث فيدعوه إلى الاسلام
فإن أجابوا وإلا استعانوا الله عليهم وودعهم رسول الله ﷺ وأوصاهم
بتقوى الله وقال اغزوا باسم الله فقاتلوا عدو الله وعدوكم بالشام وستجدون
فيها رجالا في الصوامع معتزلين فلا تتعرضوا لهم ولا تقتلوا امرأة ولا صغيراً
ولا كبيراً فانياً ولا تقطعوا شجرة ولا تهدموا بناء فلما فصلوا من المدينة سمع
العدو بمسيرهم فجمعهم لهم وقام فيهم شرحبيل بن عمرو فجمع أكثر من
مائة ألف وقدم الطلائع أمامه فساروا حتى نزلوا معان من أرض الشام
فبلغهم أن هرقل قد نزل مآب من أرض البلقاء في مائة ألف من الروم
ومائة ألف من العرب المنتصرة من بكر ولخم وجذام وغيرهم فاقاموا بمعان
ليلتين ينظرون في أمرهم هل يبعثون لرسول الله ﷺ ويخبرونه بعدد عدوهم
فأما أن يمددهم أو يأمرهم بأمر فيمضوا له فشجعهم عبد الله بن رواحة فقال
يا قوم والله أن الذي تكرهون للذي خرجتم تطلبون الشهادة ونحن ما نقاتل
الناس بعدد ولا قوة ولا كثرة ما نقاتلهم إلا بهذا الدين الذي أكرمنا الله
تعالى به فأما هي إحدى الحسينيين أما ظهور وأما شهادة فقال الناس صدق
والله ابن رواحة فمضوا للقتال وفي ذلك يقول ابن رواحة من أبيات :

فرحنا والجيا دمسومات تنفس في مناخرها السموم
اقامت ليلتين على معان فاعقب بعد فترتها جرم
فلا وأبي مآب لنا تينها ولو كانت بها عرب وروم
بذي لجب كأن البيض فيه إذا برزت قوائسها النجوم
فلما كانوا بتخوم البلقاء لقيتهم جموع هرقل من الروم والعرب بقرية
من قرى البلقاء يقال لها مشارف وهي التي تنسب إليها السيوف المشرفية
لأنها كانت تعمل بها وانحاز المسلمون إلى قرية يقال لها مؤتة وعبأوا جيشهم
ميمنة وميسرة والتقى الناس فاقتتلوا فقاتل الأمراء يومئذ على أرجلهم قاتل
زيد بن حارثة براية رسول الله ﷺ وقاتل المسلمون معه على صفوفهم حتى
شاط في رماح القوم أي قتل طعناً بالرمح فاخذ الراية جعفر بن أبي طالب
فقاتل حتى إذا الحمة القتال اقتحم عن فرس له شقراء فعقرها وكان أول من
عقر فرسه في الاسلام ثم قاتل فقطعت يمينه فاخذ الراية بيساره فقطعت يساره
فاحتضن الراية وقاتل حتى قتل وقال رسول الله ﷺ إن الله ابدله بهما جناحين
يطير بهما في الجنة مع الملائكة فروي انه وجد ما بين صدره ومنكبیه وما اقبل
منه تسعون جراحة ما بين ضربة وطعنة وقيل وجد في بدنه اثنتان وسبعون
ضربة وطعنة وروي خمسون جراحة وقيل ضربه رومي فقطعه بنصفين فوجد
في أحد نصفيه بضعة وثلاثون جرحاً فأخذ الراية عبد الله بن رواحة ثم تقدم
بها وهو يتردد بعض التردد ثم قال :

اقسمت يا نفس لتنزله طائعة أو فلتكرهه
إن اجلب الناس وشدوا لرنه مالي اراك تكرهين الجنة
قد طالما قد كنت مطمئنة هل انت الا نطفة في شنه
وقال أيضاً :

يا نفس الا تقتلي تموي هذا حمام الموت قد صليت

معتماً مكان عمرته التي صدوه عنها ولذلك سميت عمرة القضاء ويقال
عمرة القصاص وخرج معه المسلمون ممن كان صد معه إلا من مات أو قتل
وخرج معهم غيرهم عماراً فكانوا الفين وحمل معه السلاح الدروع والبيض
والرمح وقاد مائة فرس واحرم من ذي الخليفة هو واصحابه وساق ستين
بدنة وقدم الخيل أمامه عليها محمد بن مسلمة وعلى السلاح بشير بن سعد
فأنهم لم يلبسوه فليل يا رسول الله حملت السلاح وقد شرطوا علينا أن لا
ندخلها عليهم إلا بسلاح المسافر السيوف في القرب فقال لا ندخل عليهم
الحرم بالسلاح ولكن يكون قريباً منا فلما سمع به أهل مكة خرج عنه
كبراؤهم إلى رؤوس الجبال حتى لا يروه يطوف بالبيت ، وتحدثت قريش
بينها أن محمداً واصحابه في عسرة وشدة وصفوا له عند دار الندوة لينظروا
اليه والى أصحابه ، فقال ﷺ : رحم الله امرأ اراهم اليوم من نفسه قوة
فطاف بالبيت واتم عمرته واقام بمكة ثلاثاً ، وكان عمه العباس قد زوجه
ميمونة بنت الحارث اخت زوجته ام الفضل واصدقها عنه أربعمئة درهم
فارسلت اليه قريش في اليوم الثالث قد انقضى اجلك فاخرج عنا فقال وما
عليكم لو تركتموني فاعرست بين اظهركم وصنعنا لكم طعاماً فحضرتموه قالوا
لا حاجة لنا في طعامك فاخرج عنا ، كأنه اراد أن يكذب ما بلغهم أنه في
عسرة وان يتألفهم فخرج واخذ معه عمارة بنت حمزة بن عبد المطلب وامها
سلمى بنت عميس فكانت عمارة عند جعفر من اجل أن خالتها اساءت بنت
عميس عنده ودخل المدينة في ذي الحجة فانزل الله تعالى : « لقد صدق الله
رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقيين
رؤوسكم ومقصرين لا تخافون » الآية .

غزوة مؤتة

في جمادي الأولى سنة ثمان من الهجرة بعد خيبر بشهرين وحققها أن
تسمي سرية كما في طبقات ابن سعد لأن الغزوة عندهم ما غزاها رسول الله
ﷺ بنفسه والسرية بخلافها . ومؤتة بضم الميم وهمة ساكنة موضع معروف
عند الكرك بادنى البلقاء وكان سببها ان رسول الله ﷺ بعث الحارث بن
عمير الأزدي بكتاب إلى هرقل ملك الروم بالشام فلما نزل مؤتة عرض له
شرحبيل بن عمرو الغساني من امراء قيصر على الشام فقال ابن تريد لعلك
من رسل محمد ؟ قال نعم ، فاثبته رباطاً ثم قدمه فضرب عنقه ولم يقتل
لرسول الله ﷺ رسول غيره فلما بلغه ذلك اشتد الأمر عليه فجهز ثلاثة
آلاف من أصحابه وبعثهم إلى بلاد الروم وأمر عليهم زيد بن حارثة فإن
أصيب فجعفر بن أبي طالب فإن أصيب فعبد الله بن رواحة هكذا ذكر اكثر
المحدثين ولكن في رواية ابان بن عثمان عن الصادق (ع) أنه استعمل
عليهم جعفرأ فإن قتل فزيد فإن قتل فابن رواحة . قال ابن أبي الحديد
اتفق المحدثون على أن زيد بن حارثة كان هو الأمير الأول وانكرت الشيعة
ذلك وقالوا كان جعفر بن أبي طالب هو الأمير الأول فإن قتل فزيد بن حارثة
فإن قتل فعبد الله بن رواحة ورووا في ذلك روايات وقد وجدت في الأشعار
التي ذكرها محمد بن اسحق في كتابه المغازي ما يشهد لقولهم فمن ذلك ما
رواه عن حسان بن ثابت :

فلا يبعدن الله قتلى تتابعوا بمؤتة منهم ذو الجناحين جعفر
وزيد وعبد الله حين تتابعوا جميعاً وأسياف المنية تقطر
غداة غدوا بالمؤمنين يقودهم إلى الموت ميمون النقية ازهر
اغر كضوء البدر من آل هاشم ابي إذا سيم الدنية اصعر
فطاعن حتى مال غير موسد بمعترك فيه القنا متكسر

وما تمنيت فقد اعطيت ان تفعلني فعلها هديت

ثم نزل فاتاه ابن عم له بعرق من لحم أي عظم عليه لحم فقال شد بهذا صلبك فانتهم منه نهسة ثم سمع الحطمة في ناحية الناس فقال وأنت في الدنيا والقاء من يده وتقدم فقاتل حتى قتل ثم أخذ الراية خالد بن الوليد فانحاز بالناس ورجع فلقبيهم المسلمون يحثون في وجوههم التراب ويقولون يا فرارون فررتم في سبيل الله فقال رسول الله ﷺ بل هم الكرارون وكان الرجل يجيء إلى أهل بيته يدق عليهم الباب فيأبون أن يفتحوا له حتى أن نفرًا منهم جلسوا في بيوتهم استحياء كلما خرج واحد منهم صاحوا به . وعن كتاب المحاسن أن رسول الله ﷺ لما انتهى إليه قتل جعفر بن أبي طالب دخل على أسماء بنت عميس زوجة جعفر فقال لها أين بني فدعت بهم وهم ثلاثة عبد الله وعون ومحمد فمسح رسول الله ﷺ رؤوسهم فقالت انك تمسح رؤوسهم كأنهم ايتام فعجب من عقلها فقال يا أسماء ألم تعلمي أن جعفرًا استشهد فبكت فقال لها لا تبكي فإن الله اخبرني أن له جناحين في الجنة من ياقوت أحمر ، فقالت يا رسول الله لو جمعت الناس واخبرتهم بفضل جعفر لا ينسى فضله ، فعجب رسول الله ﷺ من عقلها ثم قال ابعثوا إلى أهل جعفر طعاماً فجرت به السنة .

غزوة فتح مكة

في شهر رمضان سنة ثمان من الهجرة وهي التي توطد أمر الاسلام بها وتمهد الدين بما من الله سبحانه على نبيه ﷺ فيها وكان الوعد بها قد تقدم في قوله تعالى : إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا . وقوله عز وجل قبلها بمدة طويلة : لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافون . وكانت الاعين اليها ممتدة والرقاب متطاولة . وكان السبب فيها أنه كان قد خرج في الجاهلية رجل تاجر يقال له مالك بن عباد من بني الحضرمي حليف لبني بكر بن عبد مناة بن كنانة فلما توسط أرض خزاعة عدوا عليه فقتلوه واخذوا ماله فعدت بنو بكر على رجل من خزاعة فقتلوه فعدت خزاعة على ثلاثة من أشراف بني بكر فقتلوههم وذلك قبل الاسلام ثم حجز بينهم الاسلام وتشاغل الناس به فلما كان صلح الحديبية بين رسول الله ﷺ وقريش دخلت خزاعة في عقد رسول الله ﷺ ودخلت بنو بكر في عقد قريش كما مر فاعتنمت بنو بكر الهدنة فكلم جماعة منهم اشراف قريش أن يعينوهم على خزاعة بالرجال والسلاح ليأخذوا بثأر الثلاثة الذين قتلتهم خزاعة من بني بكر فاجابوهم ووافوهم بالوتير ماء لخزاعة باسفل مكة متنكرين متنبيين فيهم صفوان بن أمية وحويطب بن عبد العزى وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو فاجتمعوا ليلاً هم وبنو بكر وبيتوا خزاعة وهم على الوتير فقتلوا منهم عشرين رجلاً وذلك في شعبان ، وندمت قريش على ما صنعت وعلموا أن هذا نقض للعهد الذي بينهم وبين رسول الله ﷺ يوم الحديبية فخرج عمرو بن سالم الخزاعي ثم الكعبي في اربعين راكباً من خزاعة حتى قدم على رسول الله ﷺ المدينة فوقف عليه وهو جالس في المسجد وانشأ يقول من ابيات :

لاهم اني ناشد محمدا حلف ابينا وابيك الاتلدا
ان قريشا اخلفوك الموعدا ونقضوا ميثاقك المؤكدا
هم بيتونا بالوتير هجدا وقتلوننا ركعاً وسجدا

وكان بين خزاعة وعبد المطلب حلف قبل الاسلام وذلك قوله :

حلف ابينا وابيك الاتلدا - ولا بأس بذكر صورة الحلف بين عبد المطلب وخزاعة فإنه من الآثار العربية القديمة التي تتطلع النفوس إلى معرفتها : صورة كتاب الحلف الذي كتبه عبد المطلب بن هاشم لخزاعة باسمك اللهم هذا حلف عبد المطلب بن هاشم لخزاعة إذ قدم عليه سرواتهم وأهل الرأي منهم غائبهم يقر بما قاضى عليه شاهدهم أن بيننا وبينكم عهود الله وميثاقه وما لا ينسى أبداً اليد واحدة والنصر واحد ما اشرق ثبير وثبت حراء مكانه وما بل بحر صوفة .

صورة مخالفة أخرى بين عبد المطلب وخزاعة

باسمك اللهم هذا ما تحالف عليه عبد المطلب بن هاشم ورجالهم عمرو بن ربيعة من خزاعة تحالفوا على التناصر والمواساة ما بل بحر صوفة حلفاً جامعاً غير مفرق الاشياخ على الاشياخ والا صاغر على الا صاغر والشاهد على الغائب وتعاهدوا وتعاقدوا وأكد عهد وأوثق عقد لا ينقض ولا ينكث ما اشرقت شمس على ثبير وحن بفلاة بعير وما أقام الاخشيان وعمر بمكة إنسان حلف أبد لطول امد يزيده طلوع الشمس شداً وظلام الليل مداً وأن عبد المطلب وولده ومن معهم ورجال خزاعة متكافئون متظاهرون متعاونون فعلى عبد المطلب النصرة لهم بمن تابعه على كل طالب وعلى خزاعة النصرة لعبد المطلب وولده ومن معهم على جميع العرب في شرق أو غرب أو حزن أو سهل وجعلوا الله على ذلك كفيلاً وكفى به حميلاً « اهـ » . فقام ﷺ بجر رداءه وهو يقول : لا نصرت إن لم انصر خزاعة مما انصر منه نفسي . ثم خرج بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من خزاعة حتى قدموا على رسول الله ﷺ المدينة فاخبروه بما أصيب منهم وبمظاهرة قريش عليهم ثم انصرفوا إلى مكة وبعثت قريش أبا سفيان ليجدد العقد ويزيد في المدة فلقى بديلاً واصحابه في الطريق فقال له أبو سفيان من اين اقبلت ؟ وقد ظن أنه أتى النبي ﷺ ، قال سرت في خزاعة في هذا الوادي قال ما أتيت محمداً ؟ قال لا ، فلما راح بديل عمد أبو سفيان إلى مبرك ناقته ففت البعر فرأى فيه النوى فقال احلف بالله لقد جاء بديل محمداً ، وكان رسول الله ﷺ قال للناس كأنكم باي سفيان قد جاء ليشدد العقد ويزيد في المدة ، وجاء أبو سفيان المدينة فدخل على ابنته أم حبيبة زوجة النبي ﷺ فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله ﷺ طوته عنه فقال يا بنية ما ادري ارغبت بي عنه ام رغبت به عني؟ قالت بل هو فراش رسول الله ﷺ وأنت رجس مشرك ، قال لقد اصابك يا بنية بعدي شر ، ثم أتى رسول الله ﷺ فقال اني كنت غائباً في صلح الحديبية فاشدد لنا العهد وامدد لنا في المدة ، قال هل كان فيكم من حدث قال معاذ الله فقال ﷺ نحن على مدتنا وصلحنا فاعاد أبو سفيان القول فلم يردد عليه شيئاً ثم قال لابي بكر أن يكلم له رسول الله ﷺ فقال ما انا بفاعل ثم أتى عمر فكان أشد ثم دخل على علي بن أبي طالب وعنده فاطمة وعندها ابنتها الحسن غلام يدب بين يديها ، فقال يا علي انك امس القوم بي رحماً وقد جئت في حاجة فلا ارجعن كما جئت خائباً ، اشفع لنا عند محمد فقال لقد عزم رسول الله ﷺ على أمر ما نستطيع أن نكلمه فيه ، فقال لفاطمة : يا بنت محمد هل لك أن تأمري بنيك هذا فيجبر بين الناس فيكون سيد العرب إلى آخر الدهر ، قالت ما بلغ بيبي أن يجبر بين الناس وما يجبر على رسول الله احد ، قال يا أبا الحسن اني ارى الأمور قد اشتدت (اهتدت خ ل) علي فانصحي ، قال ما أعلم شيئاً يغني عنك ولكنك سيد بني كنانة فأجر بين الناس ثم الحق بارضك ، قال أو ترى ذلك مغنياً عني شيئاً ؟ قال لا أظن

وعدوكم أولياء (الى قوله) واليك انبنا » ، وبعث رسول الله ﷺ إلى من حوله من العرب فمنهم من وفاه بالمدينة ومنهم من لحقه بالطريق واستخلف على المدينة عبد الله بن أم مكتوم وقيل غيره وخرج ﷺ يوم الأربعاء لعشر ليال خلون من شهر رمضان بعد العصر في عشرة آلاف من المهاجرين والانصار ومن انضم اليهم في الطريق من الأعراب وجلهم اسلم وغفار ومزينة وجهينة واشجع وسليم فسبعت سليم والفت مزينة وكان المهاجرون سبعمائة ومعهم ثلثمائة فرس والانصار أربعة آلاف ومعهم خمسمائة فرس ومزينة ألفا وثلاثة نفر وفيها مائة فرس واسلم اربعمائة ومعها ثلاثون فرساً وجهينة ثمانمائة وقيل ألف واربعمائة والباقي من سائر العرب تميم وقيس واسد وغيرهم ، فلما كان ﷺ بقديد عقد الألوية والرايات ودفعها إلى القبائل ثم نزل مر الظهران عشاء فأمر اصحابه فاوقدوا عشرة آلاف نار ، ولم يبلغ قريشاً مسيره وهم مغتمون لما يخافون من غزوه أيهم فبعثوا أبا سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يتجسسون الاخبار فلما رأوا العسكر افرعهم ، وكان العباس بن عبد المطلب قد هاجر إلى المدينة في ذلك الوقت فلقي النبي ﷺ بالسقيا وهو متوجه إلى مكة فارسل اهله وثقله إلى المدينة رجع مع النبي ﷺ فلما نزل مر الظهران قال العباس يا صباح قريش والله لئن بغتها رسول الله ﷺ في بلادها فدخل مكة عنوة انه لهلاك قريش آخر الدهر فجلس على بغلة رسول الله ﷺ البيضاء وقال اخرج إلى الاراك لعلني أرى خطاباً او داخلاً يدخل مكة فيخبرهم بمكان رسول الله ﷺ فيأتونه فيستأنونه ، قال فخرجت فسمعت صوت أبي سفيان فقلت : ابا حنظلة ، فقال أبو الفضل ، قلت نعم ، قال لبيك فذاك ابي وامي ما وراءك ، قلت هذا رسول الله ﷺ قد دلف اليكم بعشرة آلاف من المسلمين قال فما تأمرني قلت تركب عجز هذه البغلة فاستأمن لك رسول الله ﷺ والله لئن ظفر بك ليضربن عنقك فردفته فخرجت به اركض فكلما مرتت بنار من نيران المسلمين قالوا عم رسول الله ﷺ على بغلة رسول الله ﷺ حتى مرتت بنار عمر بن الخطاب فقال : أبو سفيان ، الحمد لله الذي امكن منك بغير عقد ولا عهد ، ثم اشتد نحو النبي ﷺ وركضت البغلة فسبقت فدخل على رسول الله ﷺ وقال : هذا أبو سفيان عدو الله قد امكن الله منه بغير عهد ولا عقد فدعني أضرب عنقه ، فقلت يا رسول الله ﷺ قد اجرت ، ثم جلست إلى رسول الله ﷺ فاخذت برأسه فقلت والله لا يناجيه اليوم أحد دوني ، فقال رسول الله ﷺ : اذهب فقد امانه حتى تغدو به علي فلما أصبح غدا به علي رسول الله ﷺ فلما رآه قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله ؟ فقال بابي انت وامي ما أوصلك واحلمك واكرمك والله لقد ظننت أن لو كان مع الله غيره لقد اغنى عني شيئاً ، فقال ألم يأن لك أن تعلم أني رسول الله ؟ قال اما هذه ففي النفس منها شيء ، قال العباس : فقلت له ويلك تشهد شهادة الحق قبل والله أن تضرب عنقك ، فتشهد فقال رسول الله ﷺ انصرف فاحبسه عند خطم الجبل بمضيق الوادي حتى تمر عليه جنود الله ، فقلت يا رسول الله ﷺ أن أبا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئاً يكون في قومه ، قال من دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ومن اغلق عليه بابه فهو آمن ، فخرجت حتى حبسته عند خطم الجبل بمضيق الوادي فمرت عليه القبائل فيقول من هؤلاء يا عباس ؟ فأقول سليم فيقول مالي ولسليم فتمر به قبيلة فيقول من هؤلاء فأقول اسلم فيقول ما لي ولا سلم وتمر جهينة فيقول مالي وجهينة حتى مر رسول الله ﷺ في كتيبه الخضراء من المهاجرين والانصار في الحديد لا يرى منهم إلا الحدق فقال من هؤلاء يا أبا الفضل ؟ فقلت هذا رسول الله ﷺ

ولكن لا اجد لك غير ذلك ، فقام أبو سفيان في المسجد فقال : أيها الناس اني قد جرت بين الناس ثم ركب بعيره فانطلق ، فسألته قريش ما وراءك قال جئت محمداً فكلمته فوالله ما رد علي شيئاً ثم جئت ابن ابي قحافة فلم اجد عنده خيراً ثم جئت ابن الخطاب فوجدته اعدى القوم ثم جئت علي بن أبي طالب فوجدته ألين القوم وقد اشار علي بشيء صنعت ما أدري يغنيني شيئاً أم لا ، امرني أن اجير بين الناس . قالوا فهل اجاز ذلك محمد ؟ قال : لا ، قالوا ما زاد على أن لعب بك (رواه الطبري في تاريخه) . وتجهز رسول الله ﷺ واخفى أمره أولاً وقال اللهم خذ العيون والاخبار عن قريش حتى نبغتها في بلادها وأخذ بالانقلاب أي الطرق فاوقف بكل طريق جماعة ليعرف من عبر بها وقال لهم لا تدعوا أحداً يمر بكم تنكرونه إلا رددتموه ثم أخبر جماعة بمسيرة إلى مكة وبقي الأمر مكتوماً عن الأكثر فمن قائل يريد مكة وقائل يريد هوزان وقائل يريد ثقيفا ، فكتب حاطب ابن ابي بلتعة وكان من أهل مكة وقد شهد بدرأ مع رسول الله ﷺ إلى قريش يخبرهم بذلك فيمكن أن يكون قد اطلع علي جليلة الأمر ويمكن أن يكون ظن ظناً ودفع الكتاب إلى امرأة سوداء وردت المدينة تستمخ بها الناس وجعل لها جعلاً على أن توصله اليهم فجعلته في رأسها ثم فتلت عليه قرائنها وسارت على غير الطريق فنزل الوحي على النبي ﷺ بذلك فدعا علياً وقال له أن بعض اصحابي كتب إلى أهل مكة يخبرهم بخبرنا وقد كنت سألت الله عز وجل أن يعمي اخبارنا عليهم والكتاب مع امرأة سوداء قد اخذت على غير الطريق فخذ سيفك والحقها وانتزع الكتاب منها وخل سبيلها ثم استدعى الزبير بن العوام فارسله معه فادركا المرأة فسبق اليها الزبير فسألها عن الكتاب فانكرته وحلفت انه لا شيء معها وبكت ، فقال الزبير ما أرى يا أبا الحسن معها كتاباً فارجع بنا إلى رسول الله ﷺ لنخبره ببراءة ساحتها فقال له علي (ع) : يخبرني رسول الله ﷺ ان معها كتاباً ويأمرني باخذه منها وتقول انت انه لا كتاب معها ثم اخترط السيف وتقدم إليها فقال أما والله لئن لم تخرجي الكتاب لا كشفك ثم لا ضربن عنقك فقالت له فاعرض بوجهك عني فاعرض بوجهه عنها فكشفت قناعها واخرجت الكتاب من عقيصتها فاخذه علي (ع) وسار به إلى رسول الله ﷺ . واختصر الدكتور هيكل هذه القصة اختصاراً قلل من ميزة علي على الزبير فيها فقال انها استنزلاها فالتمساً في رحلها فلم يجدا شيئاً فانذرهما علي ان لم تخرج الكتاب ليكشفنها ولم يذكر سبق الزبير اليها ورجوعه وجواب علي له . فأمر النبي ﷺ أن ينادي الصلاة جامعة فاجتمع الناس حتى امتلأ بهم المسجد ثم صعد المنبر والكتاب بيده وقال ايها الناس اني كنت سألت الله أن يخفي اخبارنا عن قريش وان رجلاً منكم كتب إلى أهل مكة يخبرهم بخبرنا فليقم صاحب الكتاب وإلا فضحه الوحي ، فلم يقم احد ، فاعاد مقالته ثانية ، فقام حاطب بن أبي بلتعة وهو يرعد كالسعفة في يوم الريح العاصف فقال : أنا يا رسول الله صاحب الكتاب وما احدثت نفاقاً بعد إسلامي ولا شكاً بعد يقيني ، فقال له رسول الله ﷺ فما الذي حملك على ذلك ؟ قال ان لي أهلاً بمكة وليس لي بها عشيرة فاشفقت أن تكون الدائرة لهم علينا فيكون كتابي هذا كفا لهم عن أهلي وبدأ لي عندهم ولم أفعل ذلك لشك مني في الدين ، فقال عمر يا رسول الله مرنى بقتله فقد نافق ، فقال ﷺ انه من أهل بدر ولعل الله اطلع عليهم فغفر لهم اخرجوه من المسجد ، فجعل الناس يدفعون في ظهره حتى اخرجوه وهو يلتفت إلى النبي ﷺ فأمر برده وقال قد عفوت عنك فاستغفر ربك ولا تعد لمثل ما جئت فانزل الله تعالى فيه : « يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي

في المهاجرين والأنصار ، فقال : يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك عظيماً ، فقلت ويحك انها النبوة فقال نعم ، فقلت الحق الآن بقومك فحذرهم فخرج سريعاً حتى أتى مكة فصرخ في المسجد يا معشر قريش هذا محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم به قالوا فمه قال من دخل داري فهو آمن قالوا وما تغني عنا دارك قال ومن دخل المسجد فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ، فقامت اليه زوجته هند بنت عتبة أم معاوية فاخذت بلحيته ونادت يا آل غالب اقتلوا هذا الشيخ الأحق هلا قاتلتم ودفعتم عن انفسكم وبلادكم فقال لها ويحك اسلمي وادخلي بيتك وقال لا تغرنكم هذه من انفسكم فقد جاءكم ما لا قبل لكم به . وكان ممن لقيه ﷺ في الطريق ابن عمه واخوه من الرضاعة أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب اسمه كنيته وقيل اسمه المغيرة ، وابن عمته عاتكة بنت عبد المطلب عبد الله بن ابي امية المخزومي اخو ام سلمة لابيها فاستأذنا عليه فاعرض عنها فقالت ام سلمة يا رسول الله ابن عمك وابن عمتك وصهرك ، فقال لا حاجة لي بها اما ابن عمي فهتك عرضي (وكان يهجو رسول الله ﷺ) ، واما ابن عمتي وصهرتي فهو الذي قال لي بمكة ما قال (يعني قوله له : والله لا أمنت بك حتى تتخذ سلماً إلى الساء فتعرج فيه وأنا أنظر ثم تأتي بصك وأربعة من الملائكة يشهدون أن الله ارسلك) ، فقالت له ام سلمة : لا يكن ابن عمك وابن عمتك اشقى الناس بك ، فقال ابو سفيان والله ليأذنين لي أو لأخذن بيد ابني هذا ثم لنذهبن في الأرض حتى نموت عطشاً وجوعاً ، فرق لهما النبي ﷺ فدخلا عليه واسلما ، وقال علي (ع) لابي سفيان أتت من قبل وجهه فقل له ما قال اخوه يوسف : تالله لقد أثرك الله علينا ، فقال له : ﷺ لا تثريب عليكم اليوم (الآية) وقال ابو سفيان معتذراً عما كان منه من أبيات .

لعمرك لاني يوم احمل راية لتغلب خيل اللات خيل محمد
لكالمدلج الحيران اظلم ليله فهذا اواني حين اهدي واهندي

وامر رسول الله ﷺ الزبير أن يدخل مكة من اعلاها فيغرز رايته بالحجون وامر خالد بن الوليد أن يدخل من اسفل مكة ونهى عن القتال الا لمن قاتلهم ودخل هو ﷺ من اعلى مكة وكانت الراية مع سعد بن عبادة قال المفيد : لما امر رسول الله ﷺ سعد بن عبادة بدخول مكة بالراية غلظ على القوم واطهر ما في نفسه من الخلق عليهم ودخل وهو يقول :

اليوم يوم الملحمة اليوم تسبى الحرمة

فسمعها العباس فقال للنبي ﷺ اما تسمع يا رسول الله ما يقول سعد واني لا آمن أن يكون له في قريش صولة فقال النبي ﷺ لعلي ادرك سعداً فخذ الراية منه وكن انت الذي تدخل بها مكة فادركه علي (ع) فاخذها منه ولم يمتنع سعد من دفعها اليه وذكر الطبري أن سعداً قال حين وجه داخلاً إلى مكة :

اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الحرمة

فسمعها رجل من المهاجرين فقال يا رسول الله اسمع ما قال سعد بن عبادة وما نأمن أن تكون له في قريش صولة فقال رسول الله ﷺ لعلي بن أبي طالب ادركه فخذ الراية فكن أنت الذي تدخل بها . والدكتور هيكمل على عادته لم يذكر دفع الراية إلى علي اصلاً .

وكان صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو قد جمعوا ناساً بالخدمة وهو جبل بمكة ليقاتلوا وكان حماس بن قيس من بني بكر

يعد سلاحاً قبل أن يدخل رسول الله ﷺ مكة ويصلح منها فقالت له امرأته لماذا تعد ما ارى ؟ قال لمحمد واصحابه ، قالت والله ما اراه يقوم لمحمد واصحابه شيء ، قال والله إني لأرجو أن اخدمك بعضهم ، فاقبل خالد بن الوليد من ناحية الخدمة فمنعوه من الدخول وناوشوه القتال وقتلهم فانهمزوا وكان حماس معهم فخرج منهمزماً حتى دخل بيته ثم قال لامرأته اغلقي علي بابي قالت فاين ما كنت تقول أين الخادم ؟ فقال :

انك لو شهدت يوم الخدمة إذ فر صفوان وفر عكرمة
وبو يزيد قائم كالمؤتمة واستقبلتنا بالسيوف المسلمة
يقطعن كل ساعد وجمجمة ضربا فلا تسمع الا غمغمة
لهم نهبت خلفنا وهمهمه لم تنطقي في اللوم ادنى كلمة

ودخل رسول الله ﷺ مكة من ناحية كداء على ناقته القصواء بكرة يوم الجمعة واضعاً رأسه الشريف على الرحل تواضعاً لله تعالى ثم قال اللهم أن العيش عيش الآخرة ، فقيل له يا رسول الله الا تنزل دارك ؟ فقال وهل ابقي عقيل لنا داراً ، ثم ضربت له قبة في الابطح فنزل فيها ومعه زوجته ام سلمة وميمونة وامر بقتل جماعة ولو كانوا تحت استار الكعبة ، قيل ستة رجال واربع نساء وقيل احد عشر رجلاً ، فمن الرجال عبد الله بن ابي سرح كان قد اسلم فارتد مشركاً ففر إلى عثمان وكان اخاه من الرضاعة فغيبه ثم أتى به رسول الله ﷺ فاستأمن له فصمت ﷺ طويلاً ثم قال نعم ، فلما انصرف به قال ﷺ لقد صمت ليقوم اليه بعضكم فيقتله ، فقال انصاري هلا اومأت إلي قال ان النبي لا يقتل بالاشارة . وعبد الله بن خطل كان قد اسلم فبعثه رسول الله ﷺ مصداً وكان معه مولى مسلم يخدمه فأمر المولى أن يذبح له تيساً ويصنع له طعاماً فاستيقظ ولم يصنع له شيئاً فعدا عليه فقتله وارتد مشركاً وكان شاعراً يهجو رسول الله ﷺ قتله سعيد بن حريث المخزومي وأبو برزة الأسلمي اشتركا في دمه .

والخويرث بن نقيد كان يؤذيه بمكة قتله علي بن أبي طالب . ومقيس بن صبابه كان له اخ يسمى هشام قتله رجل من الأنصار خطأ في غزوة ذي قرد وهو يظنه من العدو فاعطاه النبي ﷺ ديتة ثم عدا على قاتل اخيه فقتله ورجع إلى قريش مرتداً قتله غيلة بن عبد الله رجل من قومه . وعكرمة بن أبي جهل فهرب إلى اليمن واسلمت امرأته ام حكيم بنت عمه الحارث بن هشام فاستأمنت له رسول الله ﷺ فآمنه فخرجت في طلبه حتى اتت به رسول الله ﷺ فاسلم . ووحشي قاتل حمزة استؤمن له فآمنه وقال لا تربني وجهك فمات بحمص وكان لا يزال سكران . وكعب بن زهير بن أبي سلمى كان يهجو رسول الله ﷺ هرب فاستؤمن له فآمنه فمدحه ببانت سعاد القصيدة المشهورة . وهبار بن الأسود الذي روع زينب بنت رسول الله ﷺ . والحارث بن هشام اخو أبي جهل لابويه . وزهير بن أمية . وصفوان بن أمية وهؤلاء اسلموا فعفا عنهم (ومن النساء) هند بنت عتبة اسلمت وبايعت وقينتان لعبد الله بن خطل فرتنا وقرية كانتا تغنيان بهجاء رسول الله ﷺ الذي يصنعه لهما فقتلت قرية وهربت فرتنا فاستؤمن لها رسول الله ﷺ فآمنها فعاشت إلى خلافة عثمان . وسارة مولاة عمرو بن هاشم بن عبد المطلب قتلت يومئذ وقيل استؤمن لها رسول الله ﷺ فاوطأها رجل فرسه في خلافة عمر بالابطح فقتلها . واقبل ﷺ إلى الكعبة فاستلم الحجر الأسود وطاف بالبيت على راحلته ، وعلى الكعبة (وفي رواية) حولها ثلثمائة وستون صنماً لكل حي من احياء العرب صنم فجعل كلما يمر بصنم

بين يديها ورجليها وليس المعنى على نهبهن أن يأتين بولد من الزنا فينسبته إلى الأزواج لأن الشرط بهي الزنا قد تقدم (ولا يعصينك في معروف) وهو جميع ما يأمرهن به لأنه لا يأمر إلا بمعروف وقيل النهي عن النوح وتمزيق الثياب وجز الشعور وشق الجيوب وخمش الوجوه والدعاء بالويل . وكان في النساء هند بنت عتبة متنتقة متنكرة لخوفها ، فلما قال : على أن لا يشركن بالله شيئاً ، قالت هند : والله انك لتأخذ علينا امراً ما تأخذ على الرجال وسنؤتيكه ، فلما قال : ولا يسرقن ، قالت : إن ابا سفيان رجل شحيح وليس يعطيني ما يكفيني ولدي الا ما اخذت منه وهو لا يعلم ، فقال وانك لهند ؟ قالت : انا هند فاعف عما سلف عفا الله عنك ، فقال خذي ما يكفيك وللدك بالمعروف ، فلما قال ولا يزينن ، قالت : أو تزني الحرة ؟ فتبسم بعض من حضر لما كان بينه وبينها في الجاهلية ، فلما قال : ولا يقتلن اولادهن ، قالت ربيناهم صغاراً وقتلتهم يوم بدر كباراً ، فلما قال : ولا يأتين ببهتان الخ قالت إن اتيان البهتان لقبيح ، فلما قال : ولا يعصينك في معروف ، قالت ما جلسنا هذا المجلس ونحن نريد أن نعصيك في معروف .

ولما كان الغد من يوم الفتح خطب رسول الله ﷺ بعد الظهر فقال : إن الله قد حرم مكة يوم خلق السماوات والأرض فهي حرام إلى يوم القيامة ولم تحل لي الا ساعة من نهار ثم رجعت كحرمتها بالأمس فليبلغ شاهدكم غائبكم ولا يحل لنا من غنائمها شيء . وهرب صفوان بن امية إلى جدة ليركب منها إلى اليمن فقال عمير بن وهب يا نبي الله إن صفوان بن امية سيد قومه وقد خرج هارباً منك ليقتل نفسه بالبحر ، فأمنه صلى الله عليك ، قال هو آمن قال اعطني شيئاً يعرف به امانك فاعطاه عمامته التي دخل بها مكة فخرج بها فقال يا صفوان فداك أبي وامى اذكرك الله في نفسك إن تهلكها فهذا امان من رسول الله ﷺ قال ويليك اغرب عني لا تكلمني قال أي صفوان فداك ابي وامى افضل الناس وأبر الناس واحلم الناس وخير الناس ابن عمك عزه عزك وشرفه شرفك وملكه ملكك ، قال إني اخافه على نفسي قال هو احلم من ذلك واكرم ، فرجع به فقال صفوان لرسول الله ﷺ إن هذا زعم انك آمنتني قال صدق قال فاجعلني في امري بالخيار شهرين قال انت فيه بالخيار اربعة اشهر . وهذا منه ﷺ نهاية الحلم وكرم الأخلاق وحسن السياسة ، ومن عمير الغاية في حسن الوساطة . قال المفيد : وبلغ علياً (ع) ان اخته ام هانئ قد آوت اناساً من بني مخزوم اقرباء زوجها هبيرة بن أبي وهب المخزومي منهم الحارث بن هشام وقيس بن السائب فقصد نحو دارها مقنعاً بالحديد فقال اخرجوا من آويتهم فجعلوا يذرقون كما تذرق الحبارى خوفاً منه فخرجت اليه ام هانئ وهي لا تعرفه فقالت يا عبد الله انا ام هانئ ابنة عم رسول الله ﷺ واخت علي بن أبي طالب انصرف عن داري فقال اخرجوهم فقالت والله لأشكونك إلى رسول الله فتزع المغفر عن رأسه فعرفته فجاءت تشدد حتى التزمته وقالت فديتك حلفت لأشكونك إلى رسول الله فقال لها اذهبي فبري قسمك فإنه بأعلى الوادي قالت فجئت اليه وهو في قبة يغتسل وفاطمة تستره فلما سمع كلامي قال مرحبا بك يا ام هانئ واهلا قلت بأبي انت وامى اشكو اليك اليوم ما لقيت من علي بن أبي طالب فقال قد اجرت من اجرت فقالت فاطمة انما جئت يا أم هانئ تشكين علياً في أنه اخاف اعداء الله واعداً رسوله فقال رسول الله ﷺ لقد شكر الله لعملي سعيه واجرت من اجارت ام هانئ لمكانها من علي «اه» واسلمت ام هانئ وهرب زوجها هبيرة بن أبي وهب

منها يشير إليه بقضيب في يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل أن الباطل كان زهوقاً فما اشار لصنم من ناحية وجهه الا وقع لقفاه ولا اشار لقفاه الا وقع لوجهه حتى مر عليها كلها وكان اعظمها هبل وهو تجاه الكعبة ، وفي رواية أنه جعل يطعن في عينه بقوس في يده ويقرأ هذه الآية ثم أمر به فكسر وكان المقام لاصقاً بالكعبة فصلى خلفه ركعتين ثم أمر به فوضع في مكانه ثم جلس ناحية من المسجد وارسل بلالا إلى عثمان بن طلحة أن يأتي بمفتاح الكعبة فجاء به ففتح رسول الله ﷺ باب الكعبة وصلى فيها ركعتين وخرج فاخذ بعضادتي الباب والمفتاح معه فخطب الناس فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده الا كل مأثرة أو دم أو مال يدعى فهو تحت قدمي هاتين إلا سدانة البيت وسقاية الحاج ، ثم قال يا معشر قريش ان الله قد اذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها بالآباء ، الناس من آدم وآدم خلق من تراب ثم تلا يا ايها الناس إنا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن اكرمكم عند الله اتقاكم (الآية) ، يا معشر قريش ويا أهل مكة ما ترون اني فاعل بكم ؟ قالوا اخ كريم وابن اخ كريم ، ثم قال : اذهبوا فانتم الطلقاء فاعتقهم وقد كان امكنه الله من رقابهم عنوة فبذلك سموا الطلقاء ، ثم دعا بعثمان بن طلحة فرد اليه مفتاح الكعبة وقال خذوها يا بني أبي طلحة تالدة خالدة لا ينزعها منكم الا ظالم وانتقلت سدانة الكعبة بعد عثمان إلى أخيه شيبه ثم توارثها اولاده إلى اليوم ، وصاروا يعرفون ببني شيبه وهم من نسل طلحة بن أبي طلحة العبدري صاحب الراية يوم احد الذي قتله أمير المؤمنين علي (ع) ، ودفع السقاية إلى العباس بن عبد المطلب وكانت لأبيه عبد المطلب ثم قام بها بعد العباس ابنه عبد الله وهي احواض من جلد يوضع فيها الماء العذب لسقاية الحاج ويطرح فيها التمر والزبيب في بعض الأوقات . وحانت صلاة الظهر فأذن بلال فوق ظهر الكعبة ، وبث ﷺ السرايا إلى الأصنام التي حول مكة فكسرها ونادى مناديه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدع في بيته صنماً إلا كسره ، وأقى الصفا يدعو الله تعالى ويذكره فقال الأنصار فيما بينهم أترون أن رسول الله اذ فتح الله ارضه وبلده يقيم بها ، فلما فرغ من دعائه قال معاذ الله ، المحيا محياكم والممات مماتكم . وجلس رسول الله ﷺ على الصفا وقيل في المسجد يبايع الناس الرجال والنساء فيبايع الرجال على الاسلام شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وعلى السمع والطاعة لله ولرسوله فيما استطاعوا ودخل الناس في دين الله افواجاً وجاءه رجل فاخذته الرعدة فقال هون عليك فإني لست بملك انما أنا ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد . ولما فرغ من بيعه الرجال بايع النساء فكانت بيعته لمن على نحوين كان يوضع بين يديه إناء فيه ماء فإذا أخذ عليهن وأعطينه غمس يده في الاناء ثم اخرجها فغمس النساء يديهن فيه وبعد ذلك كان يبايعهن بالكلام وحده فهذا مما ساوى فيه الاسلام بين الرجال والنساء في الأمور العامة المهمة وهي البيعة فقرأ عليهن ما انزل الله من شروط البيعة عليهن وقيل وضع على يده ثوباً فبايعهن على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزينن ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين ببهتان يفترينه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك في معروف (لا يقتلن اولادهن) بوأد ولا اسقاط (ولا يأتين ببهتان يفترينه) بكذب يكذبه في مولود (بين ايديهن وارجلهن) فلا يلحقن بازواجهن غير اولادهن . عن ابن عباس وكانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هذا ولدي منك فذلك البهتان المفترى بين ايديهن وارجلهن وذلك أن الولد اذا وضعته الأم سقط

المخزومي إلى نجران . وكان فتح مكة يوم الجمعة لعشر بقين من شهر رمضان . وروى ابن سعد في الطبقات أن رسول الله ﷺ أقام بمكة لما افتتحها خمس عشرة ليلة يصلي ركعتين ركعتين أي يقصر الصلاة لأنه لم ينو الإقامة وروى الطبري بسنده قال أقام رسول الله ﷺ بمكة بعد فتحها خمس عشرة ليلة يقصر الصلاة . قال ابن سعد استعمل رسول الله ﷺ على سوق مكة حين افتتحها سعيد بن سعيد بن العاص بن أمية فلما أراد الخروج إلى الطائف استخلف على مكة هبيرة بن شبل الثقفي فلما رجع من الطائف وأراد الخروج إلى المدينة استعمل عتاب بن أسيد على مكة وعلى الحج وقال غيره أنه استعمله على الصلاة وجعل له كل يوم درهماً وعمره إحدى وعشرون سنة ومعاذ بن جبل يعلمهم السنن والفقه .

يوم الغميصاء لخالد بن الوليد في بني جذيمة

في شوال سنة ثمان من الهجرة بعثه رسول الله ﷺ وهو مقيم بمكة إلى بني جذيمة بن عامر من كنانة داعياً إلى الإسلام ولم يبعثه مقاتلاً فخرج في ثلاثمائة وخمسين رجلاً من المهاجرين والأنصار فيهم عبد الرحمن بن عوف وبني سليم فنزلوا على الغميصاء ماء من مياه بني جذيمة وكان بنو جذيمة في الجاهلية قد أصابوا نسوة من بني المغيرة وقتلوا عوفاً أبا عبد الرحمن بن عوف والفاكه بن المغيرة وكانا أقبلتا تاجرين من اليمن حتى إذا نزلا بهن قتلوهما وأخذوا أموالهما ومع عوف ابنه عبد الرحمن فقتل قاتل أبيه فلما كان الإسلام وبعث رسول الله ﷺ خالداً إليهم أخذوا السلاح فقال ما أنتم ؟ قالوا مسلمون قال فما بال السلاح عليكم ؟ قالوا إن بيننا وبين قوم من العرب عداوة فحفظنا أن تكونوا هم فقال ضعوا السلاح فقال رجل منهم اسمه جحدم يا بني جذيمة إنه خالد ، والله ما بعد وضع السلاح إلا الأسار وما بعد الأسار إلا ضرب الأعناق والله لا أضع سلاحاً أبداً فما زالوا به حتى نزعوا سلاحه ونزع القوم سلاحهم فامر بهم خالد فكتفوا ثم عرضهم على السيف فقتل منهم من قتل ويقال فرقهم في أصحابه فلما كان السحر أمرهم بقتلهم فاما بنو سليم فقتلوا من بأيديهم واما المهاجرون والأنصار فأسلوا أسارهم . وروى الطبري وابن هشام بسنديهما أنه كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف كلام في ذلك فقال له عبد الرحمن عملت بامر الجاهلية في الإسلام فقال خالد إنما ثارت بابيك فقال عبد الرحمن كذبت قد قتلت قاتل أبي ولكنك إنما ثارت بعمك الفاكه بن المغيرة حتى كان بينهما شر فلما انتهى الخبر إلى رسول الله ﷺ رفع يديه إلى السماء ثم قال اللهم إني

أبرأ اليك مما صنع خالد ، ثم دعا علي بن أبي طالب (ع) فقال يا علي أخرج إلى هؤلاء القوم فانظر في أمرهم واجعل أمر الجاهلية تحت قدميك فخرج حتى جاءهم ومعه مال قد بعثه رسول الله ﷺ به فودى لهم الدماء وما أصيب من الأموال حتى أنه ليدي ميلغة الكلب حتى إذا لم يبق شيء من دم ولا مال إلا وداه ، بقيت معه بقية من المال فقال لهم علي (ع) حين فرغ منهم هل بقي لكم دم أو مال لم يؤد اليكم قالوا لا قال فإني أعطيكم هذه البقية من هذا المال احتياطاً لرسول الله ﷺ مما لا يعلم ولا تعلمون ففعل ثم رجع إلى رسول الله ﷺ فأخبره الخبر فقال أصبت واحسنت ثم قام فاستقبل القبلة قائماً شاهراً يديه حتى أنه ليرى بياض ما تحت منكبیه وهو يقول اللهم إني أبرأ اليك مما صنع خالد بن الوليد ثلاث مرات «اه» .

غزوة حنين

وهي غزوة هوازن في شوال سنة ثمان من الهجرة وحنين واد بينه وبين مكة ثلاث ليال إلى جنب ذي المجاز قريب من الطائف . وسببها أنه لما فتح الله تعالى على رسول مكة أطاعته قبائل العرب الا هوازن وثقيفا فانهم كانوا طغاة عتاة مردة فلما سمعت هوازن بفتح مكة على رسول الله ﷺ جمعها رئيسها مالك بن عوف النصري وهو ابن ثلاثين سنة فاجتمع اليه مع هوازن ثقيف كلها واجتمعت نصر وجُشَم كلها وكانوا اجتمعوا حين بلغهم خروجه ﷺ من المدينة فظنوا أنه إنما يريدهم فلما بلغهم أنه أتى مكة عمدوا لحربه بعد مقامه بمكة نصف شهر فجاؤا حتى نزلوا بحنين وكانوا ثلاثين ألفاً كما في السيرة النبوية لدحلان وحط مالك معهم النساء والصبيان والأموال وفي ثقيف رئيسان لهم : قارب بن الأسود وذو الخمار سبيع بن الحارث وفي جشم دريد بن الصمة شيخ كبير أعمى ، المكثر يقول بلغ المائتين والمقل المائة والعشرين ليس فيه شيء الا التيمن برأيه ومعرفته بالحرب وتجربته وجاع امر الناس إلى مالك بن عوف ، ودريد في شجار أي هودج له يقاد به فلما نزل باوطاس وهو مكان بقرب حنين قال دريد بأي واد انتم قالوا باوطاس قال نعم مجال الخيل لا حزن ضرر ولا سهل دهس^(١) مالي اسمع رُغاء البعير ونُهاق الحمير وبكاء الصغير ويُعار^(٢) الشاة وخُوار البقر قالوا ساق مالك بن عوف مع الناس أموالهم ونساءهم وابناءهم (وكان توافق معه أن لا يخالفه فإن دريداً قال له انك تقاتل رجلاً كريماً قد أوطأ العرب وخافته العجم واجلى يهود الحجاز) فقال له لم فعلت هذا ؟ قال اردت أن اجعل خلف كل رجل اهله وماله ليقاتل عنهم فأنقض به^(٣) وقال راعي ضأن والله ماله وللحرب هل يرد المتهمز شيء إن كانت لك لم ينفعك الا رجل بسيفه ورمحه وإن كانت عليك فضحت في اهلك ومالك ثم قال ما فعلت كعب وكلاب قالوا لم يشهدا منهم احد قال غاب الحد والجد^(٤) لو كان يوم علاء ورفعة ما غابا ولوددت انكم فعلتم ما فعلا فمن شهدا منكم قالوا عمرو بن عامر وعوف بن عامر فقال ذاك الجذعان^(٥) من بني عامر لا ينفعان ولا يضران يا مالك انك لم تصنع بتقديم البيضة بيضة هوازن^(٦) إلى نحور الخيل شيئاً ارفعهم إلى متمنع بلادهم وعلياً قومهم^(٧) ثم القى الصباة على منون الخيل^(٨) فإن كانت لك لحق بك من وراءك وإن كانت عليك الفاك ذلك وقد احزرت اهلك ومالك قال لا والله لا افعل ذلك انك قد كبرت وكبر علمك^(٩) والله لتطيعني يا معشر هوازن أو لأتكنن على هذا السيف حتى يخرج من ظهري وكره أن يكون لدريد بن الصمة فيها ذكر أو رأي قالوا اطعنك فقال دريد هذا يوم لم اشهده ولم يفتني :

(١) الحزن مقابل السهل والضرر بالكسر فالسكون الأكمة الخشنة والدهس بالفتح فالسكون المكان السهل ليس برمل ولا تراب .

(٢) يعار الشاة بمنزلة رغاء البعير ونحوه .

(٣) انقض من باب افعل في النهاية أي نفر بلسانه في فيه كما يزرجر الحمار فعلة استجهالاً له وقال الخطابي انقض به أي صفق باحدى يديه على الأخرى حتى يسمع لها نقيض أي صوت «اه» .

(٤) الحد القوة والجد الحظ .

(٥) الجذع بالتحريك الصغير السن .

(٦) البيضة جماعة القوم وأراد هنا ما جمعه من نسائهم واطفالهم وأموالهم .

(٧) أشار عليه برد النساء والأطفال والأموال إلى المكان الحصين من بلادهم .

(٨) أراد بالصباة المسلمين كان يسميهم المشركون الصباة لأنهم صبا ومالوا عن دينهم أشار عليه بان يحارب بالفرسان فقط فإن كانت له الغلبة لحقه من وراءه من الرجالة وغيرهم وإن كانت عليه أصابه ذلك واهله وأمواله سالمة .

(٩) ويروي وكبر عقلك أي كبرت فهرمت وضعفت وهرم عقلك وضعف . - المؤلف -

الكتائب قد شدوا علينا شدة رجل واحد وانهمز الناس فانشمروا لا يلوي احد على احد وانحاز رسول الله ﷺ ذات اليمين ثم قال ايها الناس هلموا الي انا رسول الله محمد بن عبد الله فلا يأتيه احد . قال ابن قتيبة في المعارف : وكان الذين ثبتوا مع رسول الله ﷺ يوم حنين بعد هزيمة الناس علي بن أبي طالب والعباس بن عبد المطلب وابنه والفضل بن العباس بن عبد المطلب وامين بن عبيد وهو ابن ام ايمن مولاة رسول الله ﷺ وحاضنته وقتل يومئذ وربيعة بن الحارث بن عبد المطلب واسامة بن زيد بن حارثة . وقال العباس بن عبد المطلب :

نصرنا رسول الله في الحرب سبعة وقد فر من قد فر منهم واقشعوا وثامننا لاقى الحمام بسيفه بما مسه في الله لا يتوجع

يعني امين بن عبيد «اه» (وقال المفيد) : لم يبق مع النبي ﷺ الا عشرة نفر تسعة من بني هاشم خاصة والعاشر امين ابن ام ايمن فقتل امين وثبت التسعة الهاشميون حتى ثاب إلى رسول الله ﷺ من كان انهزم فرجعوا اولاً فاولاً حتى تلاحقوا وكانت لهم الكرة على المشركين وفي ذلك انزل الله تعالى قوله : «ويوم حنين إذ اعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً وضاعت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وانزل جنوداً لم تروها» قال المفيد : يعني بالمؤمنين علياً ومن ثبت معه من بني هاشم «اه» أو عامة المؤمنين الذين رجعوا بعد الهزيمة وكان رجوعهم بثباته (ع) ومن معه ومحاماته عن النبي ﷺ وحفظه من القتل (قال) وهم ثمانية علي (ع) تسعهم يضرب بين يديه بالسيف والعباس بن عبد المطلب عن يمين رسول الله ﷺ والفضل بن العباس عن يساره وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب بمسك بسرجه عند نفور بغلته والباقون حوله ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب وعتبة ومعتب ابنا أبي لهب (قال) وقد فرت الكافة مدبرين سوى من ذكرناه «اه» قال ابن هشام اسم أبي سفيان بن الحارث : المغيرة وعد فيهم ابناً لأبي سفيان اسمه جعفر قال وبعض الناس يعد فيهم قثم بن العباس ولا يعد ابن أبي سفيان بن الحارث . وفي السيرة الحلبية : وقد وصلت الهزيمة إلى مكة وسر بذلك قوم من مكة واطهروا الشماتة وقال قائل منهم ترجع العرب إلى دين آبائنا . وفيها أيضاً في رواية : لما فر الناس يوم حنين عن النبي ﷺ لم يبق معه الا اربعة : ثلاثة من بني هاشم ورجل من غيرهم علي بن أبي طالب والعباس وهما بين يديه وأبو سفيان بن الحارث اخذ بالعنان وابن مسعود من جانبه الأيسر ولا يقبل احد من المشركين جهته ﷺ الا قتل «اه» وما في بعض الكتب من أنه ثبت معه بعض من لم يؤثر عنه شجاعة ولا ثبات في الحرب لعله من دس الدسائين ، وقال النبي ﷺ للعباس وكان صيتاً جهوري الصوت ناد القوم وذكرهم العهد فنأدى بأعلى صوته يا أهل بيعة الشجرة يا اصحاب سورة البقرة إلى أين تقرون اذكروا العهد الذي عاهدتم عليه رسول الله ﷺ ، والقوم على وجوههم قد ولوا مدبرين وكانت ليلة ظلماء ورسول الله ﷺ في الوادي والمشركون قد خرجوا عليه من شعاب الوادي وجنباة ومضايقه مصلتين سيوفهم وعمدهم وقسيهم فنظر رسول الله ﷺ إلى الناس ببعض وجهه في الظلماء كأنه القمر في ليلة البدر ثم نادى المسلمين اين ما عاهدتم الله عليه فاسمع اولهم وآخرهم فلم يسمعها رجل الا رمى بنفسه إلى الأرض فانحدروا إلى حيث كانوا من الوادي حتى لحقوا بالعدو فقاتلوه . قال الطبري : لما انهزم الناس ورأى من كان مع رسول الله

يا ليتني فيها جذع^(١) احب^(٢) فيها واضع^(٣)
اقود وطفاء الزمعة^(٤) كأنها ساه صدع^(٥)

وبلغ رسول الله ﷺ ما أجمعت عليه هوازن من حربه فتنبأ للقائهم وذكر له أن عند صفوان بن أمية وهو يومئذ مشرك لأنه كان استمهله شهرين كما مر : أعرنا سلاحك هذا نلقي فيه عدونا غداً فقال صفوان اغصباً يا محمد قال بل عارية مضمونة حتى نؤديها اليك قال ليس بهذا بأس فأعطاه مائة درع بما يصلحها من السلاح وسأله أن يكفيه حملها ففعل . وكناه في خطابه تألفاً له وحسن سياسة وخرج رسول الله ﷺ إلى حنين يوم السبت ثلاث خلون من شوال ومعه اثنا عشر ألفاً عشرة آلاف من اصحابه الذين فتح بهم مكة والفان من مسلمة الفتح قال ابن سعد وغيره : فقال ابو بكر لا نغلب اليوم من قلة ، وخرج معه كثير من المشركين قيل كانوا ثمانين منهم صفوان بن أمية وسهل بن عمرو لأنه كان استمهله شهرين كما مر واستعمل على مكة عتاب بن اسيد ووصل إلى حنين مساء ليلة الثلاثاء لعشر ليال خلون من شوال فبعث مالك بن عوف ثلاثة نفر من رجاله عيوناً لينظروا اصحاب النبي ﷺ فعادوا اليه وقد تقطعت اوصالهم من الخوف فقال ويلكم ما شأنكم قالوا رأينا رجالاً بيضاً على خيل بلق فوالله ما تماسكنا إن اصابنا ما ترى فما رده ذلك عن وجهه ومضى على ما يريد ووجه رسول الله ﷺ عبد الله بن أبي حذرد الأسلمي فدخل عسكرهم فطاف به وجاءه بخبرهم قال الحارث بن مالك خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى حنين ونحن حديثو عهد بالجاهلية وكانت لقريش ومن سواهم سدرة عظيمة خضراء تسمى ذات انواط يأتونها كل سنة فيعلقون اسلحتهم عليها ويذبحون عندها فلما رأيناها تنادينا يا رسول الله اجعل لنا ذات انواط كما لهم ذات انواط قال الله اكبر قلتكم كما قال قوم موسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة قال انكم قوم تجهلون انها السنن لتركبن سنن من كان قبلكم فلما كان من الليل عمد مالك بن عوف إلى اصحابه فعبأهم في وادي حنين وكنموا في شعاب الوادي بإشارة دريد بن الصمة فإنه قال لمالك اجعل لك كميناً إن حل عليك القوم جاءهم الكمين من خلفهم وكررت انت بمن معك وإن كانت الحملة لك لم يفلت من القوم احد وقال لهم إذا رأيتموهم فاكسروا جفون سيوفكم ثم شدوا شدة رجل واحد . وعبأ رسول الله ﷺ اصحابه في السحر وصفهم صفوفاً ووضع الألوية والرايات في اهلها مع المهاجرين لواء يحمله علي بن أبي طالب وراية يحملها سعد بن أبي وقاص ومع الأنصار لواء للأوس مع اسيد بن حضير ولواء للخزرج مع سعد بن عباد ومع قبائل العرب الوية ورايات وانحدر رسول الله ﷺ في وادي حنين على تعبئة وركب بغلته البيضاء دلل ولبس درعين والمغفر والبيضة . قال جابر بن عبد الله الأنصاري لما استقبلنا وادي حنين انحدرنا في واد من اودية تهامة اجوف حطوط انما ننحدر فيه انحذاراً وذلك في عمية الصبح وكان القوم قد سبقونا اليه فكنموا لنا في شعابه واحناؤه ومضايقه فما راعنا ونحن منحطون الا

(١) شاب .

(٢) الحبيب نوع من السير السريع .

(٣) وضعت الناقة في سيرها واضعت اسرعت .

(٤) الرمع جمع زمعة بفتحين فيها وهي الشعرات المدلاة في مؤخر رجل الشاة والظبي والأرنب (والوظف) كثرة شعر الحاجب واراد هنا بوظفاء الزمعة الخيل وإن كان لا يقال لما في يديها زمع ولا لكثرة شعره وظف لكنه من المجاز .

(٥) الصدع حركة من الأوعال والظباء الفتي الشاب القوي .

- المؤلف -

ثم جمعت إلى رسول الله ﷺ سبايا حنين وأموالها فأمر رسول الله ﷺ بالسبايا والأموال إلى الجعرانة فحبست بها وأخر قسمتها حتى رجع من حصار الطائف .

ومضى الدكتور محمد حسين هيكل المصري في كتابه حياة محمد ﷺ على عادته في غمط حق علي بن أبي طالب لما لا يعلمه إلا الله فلم يورد له في هذه الغزاة اسماً فضلاً عن أن يسند إليه جهاداً أو عملاً فلم يذكر إن لواء المهاجرين كان معه واقتصر على قوله يتقدم كل قبيلة علمها ولم يذكر اسمه في الذين ثبتوا مع النبي ﷺ حين انهزم الناس واقتصر على قوله وثبت محمد مكانه واحاط به جماعة من المهاجرين والأنصار وأهل بيته . مع أنك قد عرفت أنه لم يكن مع أهل بيته إلا إيمان وبعضهم قال أسامة وبعضهم قال ابن مسعود وما روي غير ذلك لا أصل له ومع ذلك فقد ذكرهم أخيراً ولم يذكر اسم علي الذي كان يضرب بالسيف بين يدي النبي ﷺ وهل يمكن أن لا يكون كذلك لو لم ترد به رواية اليس هذا غمطاً لحقه ثم لما ذكر خبر أبي جرويل لم يزد على قوله انحدرت هوازن من مكانها يتقدمها رجل على جمل له أحر بيده راية سوداء في رأس رمح طويل وهو كلما أدرك المسلمين طعن برمحه . ولم يذكر قتل علي له وأتباعه المشركين ولا ذكر قتل علي أربعين من المشركين ولا تعرض لشيء من ذلك أصلاً . وما لا يكاد ينقضي منه العجب قوله في ذكر هذه الغزوة : وثارت بمحمد حميته فأراد أن يندفع ببغلة البيضاء في صدر هذا السيل الدافق من رجال العدو وليكن بعد ذلك أمر الله لكن أبا سفيان بن الحارث بن عبد المطلب أمسك بخطام ببغلة وحال دون تقدمها « اهـ » فقد نسب إلى النبي ﷺ التهور وعدم التعقل - وحاشاه - بارادة الاندفاع ببغلة وليس معه إلا تسعة نفر أو أربعة على ثلاثين ألفاً من هوازن وإن أبا سفيان بن الحارث كان أكثر منه تعقلاً ونظراً في العواقب فأمسك بخطام البغلة وحال دون تقدمها . مع أنك قد عرفت أنه أمسك بسرجها عند نفورها .

غزوة أوطاس والطائف

قال المفيد في الارشاد : لما فض الله جمع المشركين بحنين تفرقوا فرقتين فأخذت الأعراب ومن تبعهم إلى أوطاس وأخذت ثقيف ومن تبعها إلى الطائف فبعث النبي ﷺ أبا عامر الأشعري إلى أوطاس في جماعة منهم أبو موسى الأشعري وبعث أبا سفيان صخرين حرب إلى الطائف فاما أبو عامر فإنه تقدم بالراية وقاتل حتى قتل دونها فقال المسلمون لأبي موسى أنت ابن عم الأمير وقد قتل فخذ الراية حتى تقتاتل دونها فأخذها أبو موسى فقاتل هو والمسلمون حتى فتح الله عليهم وأما أبو سفيان فإنه لقيته ثقيف فضربوه على وجهه فانهزم ورجع إلى النبي ﷺ فقال بعثتني مع قوم لا يدفع بهم البلاء ولا يرفع بهم الدلاء من هذيل والأعراب فما اغنوا عني شيئاً فسكت النبي ﷺ (وأبو سفيان الذي اغتبط بهزيمة المسلمين يوم حنين لم يكن يسعى لنصرهم يوم الطائف) قال المفيد : ثم سار النبي ﷺ بنفسه إلى الطائف فحاصرهم أياماً وانفذ علياً (ع) في خيل وأمره أن يطمأ ما وجده ويكسر كل صنم وجده فخرج حتى لقيته خيل خثعم في جمع كثير فبرز له رجل من القوم يقال له شهاب في غبش من الصبح فقال هل من مبارز فقال أمير المؤمنين (ع) من له فلم يبق إليه أحد فقام إليه أمير المؤمنين « ع » فوثب أبو العاص بن الربيع زوج زينب بنت النبي ﷺ فقال تكفاه أيها الأمير فقال لا ولكن إن قتلت فانت على الناس فبرز إليه علي « ع » وهو يقول :

من جفأة أهل مكة الهزيمة تكلم رجال منهم بما في أنفسهم من الضغن فقال أبو سفيان بن حرب لا تنتهي هزيمتهم دون البحر ، والأزلام معه في كنانته ، وقال رجل ألا بطل السحر اليوم ، إلى غير ذلك . قال المفيد : وفي ثبات من ثبت مع النبي ﷺ يقول مالك بن عباد الغافقي :

لم يواس النبي غير بني ها شم عند السيوف يوم حنين
هرب الناس غير تسعة رهط فهم يهتفون بالناس أين
ثم قاموا مع النبي على الموت فأتوا زيناً لنا غير شين
وثوى إيمان الأمين من القوم شهيدا فاعتاض قرة عين

وقال العباس بن عبد المطلب في هذا المقام ومّر له بيتان منها برواية أخرى :

نصرنا رسول الله في الحرب تسعة وقد فر من قد فر عنه فاقشعوا
وقولي إذا ما الفضل شد بسيفه على القوم أخرى يا بني ليرجعوا
وعاشرنا لاقى الحمام بنفسه لما ناله في الله لا يتوجع

يعني به إيمان ابن أم إيمان ، قال المفيد في الارشاد : وأقبل رجل من هوازن على جمل له أحر بيده راية سوداء في رأس رمح طويل أمام القوم إذا أدرك ظفراً من المسلمين أكب عليهم وإذا فاته الناس رفعه لمن وراءه من المشركين فاتبعوه وهو يرتجز ويقول :

أنا أبو جرويل لا براح حتى نبيح القوم أو نباح
فصمد له علي (ع) فضرب عجز بعيره فصرعه ثم ضربه فقطره ثم قال :

قد علم القوم لدى الصباح إني في الهيجاء ذو نطاح
فكانت هزيمة المشركين بقتل أبي جرويل ثم التأم الناس وصفوا للعدو فقال رسول الله ﷺ اللهم انك اذقت أول قريش نكالاً فأذق آخرها ذلك وتجادل المسلمون والمشركون فلما رأهم النبي ﷺ قام في ركابي السرج حتى أشرف على جماعتهم ثم قال : الآن حيي الوطيس :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

فما كان بأسرع من أن ولي القوم على أديبارهم وجيء بالأسارى إلى رسول الله ﷺ مكتفين . ولما قتل علي (ع) أبا جرويل وخذل القوم بقتله وضع المسلمون سيوفهم فيهم وعلي (ع) يقدمهم حتى قتل أربعين رجلاً من القوم ثم كانت الهزيمة والأسر حينئذ وما زال المسلمون يقتلون ويأسرون منهم حتى ارتفع النهار . وأدرك ربيعة بن رفيع دريد بن الصمة فأخذ بخطام جملة وهو يظنه امرأة لأنه كان في هودج فإذا شيخ كبير أعمى ولا يعرفه الغلام فقال له دريد ما تريد قال اقتلك قال ومن أنت قال أنا ربيعة بن رفيع السلمي ثم ضربه بسيفه فلم يغن شيئاً فقال له بش ما سلحتك أمك خذ سيفي هذا من مؤخرة الرحل ثم اضرب به وارفع عن العظام واخفض عن الدماغ فإني كذلك كنت اضرب الرجال وإذا أتيت أمك فاخبرها أنك قتلت دريد بن الصمة فرب يوم قد منعت فيه نساءك فلما رجع ربيعة إلى أمه أخبرها بقتله إياه فقالت والله لقد اعتق أمهات لك ثلاثاً (أمه وجدتيه) وقيل إن دريداً قتل يوم أوطاس .

قال ابن اسحق ولما انهزم المشركون اتوا الطائف ومعهم مالك بن عوف وعسكر بعضهم بأوطاس وتوجه بعضهم نحو نخلة .

ومالك بن عوف كل واحد مائة من الابل واعطى العلاء بن حارثة الثقفي وغرمة بن نوفل وسعيد بن يربوع وعثمان بن وهب وهشام بن عمرو العامري كل واحد خمسين من الابل واعطى العباس بن مرداس اربعين بغيراً «اه» قال الطبري اعطاه ابا عر فتسخطها وعاتب فيها رسول الله ﷺ فقال :

كانت نهابا تلافيتها بكري على المهر في الأجرع وايقاضي القوم أن يرقدوا إذا هجع الناس لم اجمع فاصبح نهي ونهب العبيد^(١) بين عينة^(٢) والأقرع^(٣) وقد كنت في الحرب ذاتدرا^(٤) فلم اعط شيئاً ولم امنع إلا افائل^(٥) اعطيتها عديد قوائمها الأربع^(٦) وما كان حصن^(٧) ولا حابس^(٨) يفوقان مرداس في المجمع وما كنت دون امرىء منها ومن تضع اليوم لا يرفع

قال المفيد : فبلغ النبي ﷺ قوله فاستحضره وقال قم يا علي واقطع لسانه قال العباس بن مرداس فوالله لهذه الكلمة كانت اشد علي من يوم خثعم حين اتونا في ديارنا فأخذ بيدي علي بن أبي طالب فانطلق بي ولو ادري أن احداً يخلصني منه لدعوته فقلت يا علي انك لقاطع لساني قال إني لمض فيك ما امرت فما زال بي حتى ادخلني الحظائر فقال لي اعتد ما بين اربع إلى مائة فقلت بابي انت وامي ما اكرمكم واحلمكم واعلمكم فقال أن رسول الله ﷺ اعطاك اربعاً وجعلك مع المهاجرين فإن شئت فخذها وإن شئت فخذ المائة وكن مع أهل المائة قلت اشر علي قال فاني آمرك أن تأخذ ما اعطاك رسول الله ﷺ وترضى قلت فإني افعل . ولم يسند الدكتور هيكمل ذلك في كتابه إلى علي واقصر على قوله اذهبوا به فاقطعوا عني لسانه فاعطوه حتى رضي وكان ذلك قطع لسانه .

ولما أعطى رسول الله ﷺ غنائم حنين قريشاً خاصة واجزل القسم للمؤلفة قلوبهم كأبي سفيان وابنه معاوية وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وزهير بن أبي أمية وهشام بن المغيرة والأقرع بن حابس وعيينة بن حصن في امثالهم ولم يعط الأنصار شيئاً وقيل اعطاهم شيئاً يسيراً غضب قوم من الأنصار وتكلموا في ذلك وقالوا لقي رسول الله ﷺ قومه ، فبلغه ذلك فجمعهم وجاء يتبعه علي «ع» حتى جلس وسطهم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : يا معشر الأنصار ما قاله بلغتي عنكم وموجدة وجدتموها ، إني سائلكم عن أمر فاجيبوني ، الستم كنتم ضلالاً فهداكم الله بي ؟ ألم تكونوا على شفا حفرة من النار فانقذكم الله بي ؟ ألم تكونوا قليلاً فكثركم الله بي ؟ وعالة فاغناكم الله بي ؟ واعداء فالف بين قلوبكم بي ؟ قالوا بلى والله فلله ورسوله المن والفضل ، ثم سكت هنيهة ثم قال ألا تحببونني بكم عندكم ؟ قالوا بما نجيتك فذاك آباؤنا وأمهاتنا قد اجبتنا بأن لك الفضل والمن والطول علينا ، قال : اما لو شئتم لقلتم فصدقتم . وأنت قد جئتنا مكذباً فصدقناك ومخذولاً فنصرناك وطريداً فأويناك وخائفاً فأمنناك وعائلاً فأسيناك ، فارتفعت اصواتهم بالبكاء وقام شيوخهم وساداتهم اليه وقبلوا يديه ورجليه ثم قالوا رضينا بالله وعنه وبرسوله وعنه وهذه اموالنا بين يديك فإن شئت فاقسمها على قومك ، وإنما قال من قال منا على غير وعر صدر وغل في قلب ولكنهم ظنوا سخطاً عليهم وتقصيراً بهم وقد استغفروا الله من ذنوبهم فاستغفر لهم يا رسول الله ، فقال : اللهم اغفر للأَنْصار ولأَبْناء الْأَنْصار ولأَبْناء أَبْناء الْأَنْصار ، يا معشر

إن علي كل رئيس حقا إن يروي الصعدة أو يدقا ثم ضربه وقتله ومضى في تلك الخيل حتى كسر الأصنام وعاد إلى رسول الله ﷺ وهو محاصر لأهل الطائف فلما رآه النبي ﷺ كبر للفتح واخذ بيده فخلا به وناجاه طويلاً قال المفيد فروى عبد الرحمن بن سبابه والأجلح جميعاً عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله الأنصاري إن رسول الله ﷺ لما خلا بعلي يوم الطائف اتاه بعض المهاجرين فقال اتناجيه دوننا وتحلوه فقال ما أنا انتجيت به بل الله انتجاه فاعرض وهو يقول هذا كما قلت لنا قبل الحديبية (لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين) فلم ندخله وصددنا عنه فناده النبي ﷺ لم اقل لكم انكم تدخلونه من ذلك العام . قال ثم خرج من حصن الطائف نافع بن غيلان بن متعب في خيل من ثقيف فلقيه علي «ع» ببطن وج فقتله وانهمز المشركون ولحق القوم الرعب فنزل منهم جماعة إلى النبي ﷺ فاسلموا وكان حصار النبي ﷺ للطائف بضعة عشر يوماً «اه» وكان مسيره إلى الطائف من حنين . ولم يذكر الدكتور هيكمل غزوة أوطاس ولا ذكر قتل علي شهاباً ونافعاً وكسره الأصنام ولا شيئاً مما وقع في تلك الغزاة . وروى الطبري أن رسول الله ﷺ سار يوم حنين من فوره ذلك حتى نزل الطائف فاقام نصف شهر يقاتلهم واصحابه وقاتلتهم ثقيف من وراء الحصن لم يخرج اليه في ذلك احد منهم واسلم من حولهم من الناس كلهم وجاءته وفودهم ثم رجع ولم يحاصرهم الا نصف شهر وسأل وفد هوازن عن مالك بن عوف «رئيسهم وقائدهم يوم حنين» ما فعل فقالوا هو بالطائف - وكان لما انهزم يوم حنين التجأ إلى ثقيف بالطائف - فقال اخبروه أنه إن اتاني مسلماً رددت عليه اهله وماله واعطيته مائة من الابل فاخبروه بذلك فخرج من الطائف اليه مستخفياً خوفاً من ثقيف أن يحبسوه اذا علموا وادركه بالجعرانة فرد عليه اهله وماله واعطاه مائة من الابل واسلم فاستعمله على قومه وعلى من اسلم من القبائل حول الطائف .

فلما عاد ﷺ من حصار الطائف اتى الجعرانة وفيها الأموال والسبي كما مر ، قال ابن سعد : كان السبي ستة آلاف رأس والابل اربعة وعشرين الف بغير والغنم اكثر من اربعين الف شاة واربعة الاف اوقية فضة فاستأق رسول الله ﷺ بالسبي أن يقدم عليه وفدهم وبدأ بالأموال فقسمها واعطى المؤلفة قلوبهم اول الناس فاعطى ابا سفيان بن حرب اربعين اوقية ومائة من الابل ، قال : ابني يزيد قال اعطوه مثل ذلك ، قال : ابني معاوية ، قال اعطوه مثل ذلك ، واعطى حكيم بن حزام مائة من الابل ثم سأل مائة اخرى فاعطاه اياها واعطى النضير^(١) بن الحارث بن كلدة واسيد بن جارية الثقفي والحارث بن هشام وصفوان بن أمية وقيس بن عدي وسهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزي والأقرع بن حابس وعيينة بن حصن

(١) النضير بالياء هو اخو النضر بغير ياء الذي مر في وقعة بدر أنه قتل بالانيل نص على ذلك الماوردي في اعلام النبوة وغيره ويوجد في بعض المواضع كتابة هذا بدون ياء وهو اشتباه .

(٢) العبيد بلفظ المصغر اسم فرسه .

(٣) ابن حصن .

(٤) ابن حابس .

(٥) بضم التاء وفتح الراء مدافع ذو عزة ومنعة .

(٦) جمع افيل كامير وهو الفصيل ..

(٧) هذا يدل على انها كانت اربعاً لا اربعين ويأتي ما يدل عليه .

(٨) والد عينة .

والد الأقرع .

- المؤلف -

والمسلمون اثني عشر ألفاً وفي الجميع كان النصر للمسلمين حتى في احد لأن انهزامهم اخيراً كان من مخالفة امر النبي ﷺ وفي الجميع كان النصر بجهد علي وثباته .

غزوة تبوك

في رجب سنة تسع من الهجرة وكان سببها أنه بلغه أن الروم قد جمعت جمعاً كثيرة بالشام وأن هرقل قد رزق اصحابه لسنة واجلبت معه لحم وجذام وعاملة وغسان وقدموا مقدماتهم إلى اللقاء . وكان ﷺ قلماً يريد غزوة يغزوها الا وري بغيرها الا غزوة تبوك فإنه بينها للناس لبعد السفر وشدة الحر وكثرة العدو فاعلمهم ليتأهبوا وندب الناس إلى الخروج وبعث إلى مكة وإلى قبائل العرب يستنفرهم وامرهم بالصدقة فتحملوا صدقات كثيرة وقوا في سبيل الله وذلك في زمن عسرة من الناس وشدة من الحر وجذب من البلاد وحين طابت الثمار والناس يحبون المقام فسمي ذلك الجيش جيش العسرة (وقال الطبري) : امرهم بالجهاز واخبرهم أنه يريد الروم فتجهزوا على ما في أنفسهم من الكره لذلك مع ما عظموه من ذكر الروم وغزروهم . وجاءه سبعة نفر يستحملونه وكانوا أهل حاجة فقال لا اجد ما املكهم عليه فتولوا وهم يبيكون فسموا البكاكين فنزل فيهم (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا الله ورسوله (إلى قوله) ولا على الذين اذا ما اتوك لتحملهم قلت لا اجد ما املكهم عليه تولوا واعينهم تفيض من الدمع حزناً الا يجدوا ما ينفقون) وجاءه اثنان وثمانون رجلاً من الاعراب فاعتذروا اليه فلم يعذرهم وتخلف بضعة وثمانون رجلاً من المنافقين بغير علة وقيل إنهم استأذنه في التخلف فأذن لهم فنزلت (وجاء المعذرون من الاعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب الذين كفروا منهم عذاب اليم) . (المعذرون) المقصرون الذين يعتذرون ولا عذر لهم وقيل الذين لهم عذر . وتخلف نفر من المسلمين من غير شك ولا ارتياب منهم أبو خيثمة السلمي فجاء إلى اهله بعد أن سار رسول الله ﷺ اياماً في يوم حار فوجد امرأتين له في عريشين لهما في حائط قد رشت كل واحدة عريشها وبردت له فيه ماء وهيات له طعاماً فقام على باب العريشين فنظر إلى امرأته وما صنعت له فقال : رسول الله في الضح^(٥) والريح وأبو خيثمة في ظلال باردة وماء بارد وامرأة حسنة في ماله مقيم ما هذا بالنصف ثم قال والله لا ادخل عريش واحدة منكما حتى ألحق برسول الله ﷺ فهياً لي زاداً ففعلنا ثم قدم ناضحه فارتحله ثم خرج حتى ادرك رسول الله ﷺ بتبوك ، فقال الناس يا رسول الله هذا راكب على الطريق مقبل فقال : كن ابا خيثمة فقالوا هو والله أبو خيثمة فقال له رسول الله ﷺ خيراً ودعا له بخير . (قال الطبري) قال ابن اسحق خلف رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب على اهله وامره بالاقامة فيهم وخلف على المدينة سبع بن عرقطة الغفاري . وقال ابن هشام : استعمل على المدينة محمد بن مسلمة الأنصاري وخلف علي بن أبي طالب على اهله وامره بالاقامة فيهم فارجع به المنافقون وقالوا ما خلفه الا استثقلاً له وتخففاً منه فلما قالوا ذلك اخذ علي سلاحه ثم خرج حتى أتى رسول الله ﷺ وهو نازل بالجرف فقال يا نبي الله زعم المنافقون انك انما خلقتني لأنك استقلنتني وتخففت مني فقال كذبوا ولكن خلفتك لما تركت ورائي فارجع فاخلفني في اهلي واهلك افلا ترضى يا علي أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى الا أنه لا نبي بعدي فرجع علي إلى المدينة « اهـ » (اما المفيد) فإنه لم يذكر استخلاف احد غير علي (ع) على المدينة وهو

الأنصار أما ترضون أن يرجع غيركم بالشاء والنعم ورجعتم أنتم وفي سهمكم رسول الله ؟ قالوا بلى رضينا ، فقال النبي ﷺ حينئذ الأنصار كرشى وعيبي لو سلك الناس وادياً وسلكت الأنصار شعباً لسلك شعب الأنصار . وهذا غاية حسن السياسة وتآلف القلوب .

وقدم عليه وفد هوازن اربعة عشر رجلاً وفيهم ابو ثروان أو أبو برقان عم رسول الله ﷺ من الرضاعة ورئيسهم زهير بن صرد وذلك بعدما قسم الغنائم وقد اسلموا واخبروا باسلام من وراءهم فقال له عمه من الرضاعة يا رسول الله انما في هذه الحظائر من كان يكفلك من عماتك وخالاتك وحواضنك وقد حضنتك في حجورنا وارضعناك بئدينا ولقد رأيتك مرضعاً فما رأيت مرضعاً خيراً منك ورأيتك فطياً فما رأيت فطياً خيراً منك ثم رأيتك شاباً فما رأيت شاباً خيراً منك وقد تكاملت فيك خلال الخير ونحن مع ذلك اصلك وعشيرتك فامتن علينا من الله عليك وقال زهير بن صرد يا رسول الله انا اصل وعشيرة وانما في هذه الحظائر عماتك وخالاتك ولو انا ملحنا^(١) للحرارث بن أبي شمر^(٢) أو للنعمان بن المنذر^(٣) ثم نزلنا بمنال الذي نزلت به رجونا عطفهما وعائدتها فقال رسول الله ﷺ : احسن الحديث اصدقه ، فابناؤكم ونساؤكم احب اليكم أم اموالكم فقالوا خيرتنا بين احسابنا واملنا وما كنا لنعدل بالاحساب شيئاً فرد علينا ابناؤنا ونساءنا فقال اما مالي ولبنى عبد المطلب فهو لكم واسأل لكم الناس فقال المهاجرون والأنصار ما كان لنا فهو لرسول الله ﷺ فقال الأقرع بن حابس واما أنا وبنو تميم فلا وقال عيينة بن حصن اما أنا وبنو فزارة فلا وقال العباس بن مرداس اما أنا وبنو سليم فلا فقالت بنو سليم ما كان لنا فهو لرسول الله ﷺ فقال العباس بن مرداس وهتتموني وقال رسول الله ﷺ للذين امتنعوا من الرد أن هؤلاء القوم جاؤوا مسلمين وقد كنت استأنيت بسببهم وقد خيرتهم فلم يعدلوا بالنساء والأبناء شيئاً فمن كان عنده منهم شيء فطابت نفسه أن يرد فليرد ومن أبي فليرد وليكن ذلك قرضاً علينا ست فرائض^(٤) قالوا رضينا وسلمنا فردوا عليهم نساءهم وابناءهم .

وكان ﷺ انتهى إلى الجعرانة ليلة الخميس لخمس ليال خلون من ذي القعدة فاقام بها ثلاث عشرة ليلة ثم خرج ليلة الأربعاء لاثنتي عشرة ليلة بقيت من ذي القعدة ليلاً فاحرم بعمره ودخل مكة فطاف وسعى وحلق رأسه ورجع إلى الجعرانة من ليلته كبأث ثم غدا يوم الخميس فانصرف إلى المدينة .

ويلاحظ أن غزوات النبي ﷺ المهمة التي وقع فيها حرب وهي بدر واحد والخندق وخيبر وحنين كان المسلمون فيها على نحو الثلث من المشركين ففي بدر كان المشركون ٩٥٠ والمسلمون ٣١٣ وفي احد كان المشركون ٣٠٠٠ والمسلمون ٧٠٠ وفي الخندق كان المشركون عشرة آلاف والمسلمون ٣٠٠٠ وفي خيبر كان المسلمون ١٤٠٠ واليهود لم يذكر المؤرخون عددهم لكن الاعتبار يدل على أنهم كانوا كثيرين لكثرة حصونهم في خيبر مع من خرج اليهم من بني النضير وفي حنين كان المشركون ثلاثين الفا

(١) ملحنا أي ارضعنا والملح عند العرب اللبن .

(٢) من ملوك غسان بالشام .

(٣) ملك الحيرة بالعراق .

(٤) أي ستة من الابل وسمائها فرائض باعتبار انها تكون فريضة في الزكاة .

(٥) الضح بالكسر الشمس .

وترهيباً للمؤمنين فقال ﷺ لعمار بن ياسر ادرك القوم فسلهم عما قالوا فإن انكروا فقل بلى قد قلتكم كذا وكذا فاتوا رسول الله ﷺ يعتذرون وقال بعضهم كنا نخوض ونلعب فنزل فيهم : « ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب » فلما انتهى ﷺ إلى تبوك أتاه يحنّة بن رؤبة صاحب ايلة فصالح رسول الله ﷺ واعطاه الجزية وجاءه أهل جرباء واذرح فاعطوه الجزية وكتب لكل كتاباً فهو عندهم ودعا خالد بن الوليد فبعثه إلى اكيدر بن عبد الملك الكندي ملك دومة الجندل (الجوف) وكان نصرانياً فقال له انك ستجده يصيد البقر فلما كان من حصنه بمنظرة العين في ليلة مقمرة صائفة وهو على سطح له ومعه امرأته فباتت البقر تحك بقرونها باب القصر فقالت امرأته هل رأيت مثل هذا قط قال لا والله قالت فمن يترك هذا فنزل فامر بفرسه فاسرج له ، وركب معه نفر من أهل بيته فيهم اخوه حسان فلما خرجوا تلقتهم خيل رسول الله ﷺ فاستأسر اكيدر فاخذ وامتنع اخوه حسان فقاتل حتى قتل وهرب من معها وكان على حسان قباء من ديباج محوص بالذهب فاخذه خالد فبعث به إلى النبي ﷺ فجعل المسلمون يلمسونه بأيديهم ويتعجبون منه وقدم خالد باكيدر على رسول الله ﷺ فحقت دمه وصالحه على الجزية وخلي سبيله فرجع إلى قريته واقام رسول الله ﷺ بتبوك بضع عشرة ليلة وقيل عشرين ليلة ولم يجاوزها ثم رجع إلى المدينة . وكان قد تخلف عن رسول الله ﷺ ثلاثة رهط بدون شك ولا نفاق وهم كعب بن مالك ومرارة بن الربيع وهلال بن أمية فلما رجع رسول الله ﷺ إلى المدينة قال لأصحابه لا تكلموا أحداً من هؤلاء الثلاثة فاعتزل المسلمون كلامهم حتى نساؤهم فيقوا على ذلك خمسين ليلة ثم تاب الله عليهم وذلك قوله تعالى : « وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا أن الله هو التواب الرحيم » وجاءه من تخلف عنه من المنافقين فجعلوا يحلفون له ويعتذرون فصصح عنهم ولم يعذرهم الله ولا رسوله .

حديث الألفك

مرت الإشارة إليه في غزوة بني المصطلق من هذا الجزء وذكرناه مفصلاً في ج ٣ ق ١ وذكرناه هنا لثلاث يظن ظان اننا اهلنا ذكره مفصلاً وفاتنا التنبيه على ذلك في غزوة بني المصطلق فنبهنا عليه هنا .

آية النجوى

قال الله تعالى في سورة المجادلة آية ١٢ « يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة إلى قوله والله خير بما تعملون » في مجمع البيان نزلت في الأغنياء ذلك إنهم كانوا يأتون النبي ﷺ فيكثر من مناجاته فأمر الله سبحانه بالصدقة عند المناجاة فلما رأوا ذلك انتهوا عن مناجاته فنزلت آية الرخصة عن مقاتل بن حيان وقال أمير المؤمنين صلوات الرحمن عليه إن في كتاب الله لآية ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدي آية المناجاة كان لي دينار فبعته بعشرة دراهم فكلما اردت أن اناجي رسول الله ﷺ قدمت درهماً فنسختها آية أشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات الآية ولم ينزل في احد قبلي ولم ينزل في احد بعدي وقال ابن عمر كان لعلي بن أبي طالب ثلاث لو كان لي واحدة منهن لكانت احب إلي من حر النعم تزويجه فاطمة واعطاه الراية يوم خيبر وآية النجوى وقال مجاهد وقتادة نهوا عن مناجاته صلوات الرحمن عليه حتى يتصدقوا لم

الظاهر الموافق للاعتبار فإنه لم يكن ليشارك احداً معه في الولاية على المدينة مع ظهور شجاعته وكفائه واذا كان يخلف عليها في اكثر غزواته كما عرفت ابن ام مكتوم وهو مكفوف البصر ويكتفي به افلا يكون علي (ع) فيه الكفاءة للاستخلاف عليها مع اضطراب الرواية فيمن استخلفه غيره فقبل محمد بن مسلمة وقبل سباع بن عرفطة كما مر وقبل ابن ام مكتوم حكاة في السيرة الحلبيه وحكي عن ابن عبد البر أنه قال الا ثبت أنه علي بن أبي طالب « اهـ » وانما لم يستصحبه معه لما اخبره الله تعالى بأنه لا يلقي حرباً فكان بقاءه في المدينة أهم للخوف عليها من المنافقين والعرب الموتورين وهذا امر واضح جلي . قال المفيد : لما اراد النبي ﷺ الخروج استخلف أمير المؤمنين (ع) في اهله وولده وازواجه ومهاجره وقال له يا علي أن المدينة لا تصلح الا بي أو بك وذلك أنه (ع) علم من خبث نيات الاعراب وكثير من أهل مكة ومن حولها ممن غزاهم وسفك دماءهم فاشفق أن يطلبوا المدينة عند نأيه عنها وحصوله ببلاد الروم أو نحوها فمضى لم يكن فيها من يقوم مقامه لم يؤمن من معرفتهم وايقاع الفساد في دار هجرته والتخطي إلى ما يشين اهله ومخلفيه وعلم ﷺ أنه لا يقوم مقامه في ارباب العدو وحراسة دار الهجرة وحيطة من فيها الا أمير المؤمنين (ع) فاستخلفه وأن اهل النفاق لما علموا باستخلاف رسول الله ﷺ علياً (ع) على المدينة حسدوه لذلك وعظم عليهم مقامه فيها وعلموا أنها تتحرس به ولا يكون فيها للعدو مطمع فساءهم ذلك وكانوا يؤثرون خروجه معه لما يرجونه من وقوع الفساد والاختلاط عند نأيه ﷺ عن المدينة وخلوها من مرهوب مخوف يجرسها وغبطوه على الرفاهية والدعة بمقامه في اهله وتكلف من خرج منهم المشاق بالسفر فارجفوا به وقالوا لم يستخلفه اكراماً له واجلالاً ومودة وانما خلفه استئقلاً له فبهتوه بهذا الارجاج وهم يعلمون ضده فلما بلغه ذلك اراد تكذيبهم فلحق بالنبي ﷺ فاخبره قولهم فقال له النبي ﷺ ارجع يا اخي إلى مكانك فإن المدينة لا تصلح إلا بي أو بك فانت خليفتي في أهل بيتي ودار هجري وقومي اما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى الا أنه لا نبي بعدي . ولو علم الله أن لنبيه في هذه الغزاة حاجة إلى الحرب والأنصار لما اذن له في تخليف أمير المؤمنين عنه بل علم أن المصلحة في استخلافه وبقائه في دار هجرته . ولم يذكر الدكتور هيكل هنا الا قوله وخلف علي بن أبي طالب على اهله وامره بالاقامة فيهم . وأمر رسول الله ﷺ كل بطن من الأنصار والقبائل من العرب أن يتخذوا لواء أو راية وخرج ﷺ يوم الخميس وكان يستحب الخروج فيه في ثلاثين ألفاً من الناس والخيل عشرة آلاف فرس حتى قدم تبوك . وكان عبد الله بن أبي بن سلول قد عسكر على ثنية الوداع في حلفائه من اليهود والمنافقين قال ابن سعد وابن هشام وغيرهما فكان يقال ليس عسكره باقل العسكرين فلما سار تخلف عبد الله بن أبي ومن معه (اقول) وهذا يدل على ما مر عن المفيد من أنه ابطأ أكثرهم عنه ﷺ ، قال ابن هشام والطبري فجعل يتخلف عنه الرجل حتى قيل تخلف أبو ذر وابطأ به بعيره فتلوم على بعيره فلما ابطأ عليه اخذ متاعه فحملة على ظهره ثم خرج يتبع اثر رسول الله ﷺ ماشياً ونزل رسول الله ﷺ في بعض منازل فظفر بعض المسلمين فقال ان هذا الرجل يمشي على الطريق وحده فقال ﷺ كن ابا ذر فلما تأملوه قالوا هو أبو ذر فقال ﷺ يرحم الله أبا ذر يمشي وحده ويموت وحده ويبعث وحده . وكان رهط من المنافقين يسيرون مع رسول الله ﷺ وهو منطلق إلى تبوك فقال بعضهم لبعض اتحسبون قتال بني الأصفر كقتال غيرهم والله لكأنى بكم غداً مقرنين في الجبال ، ارجافاً

يناجه إلا علي بن أبي طالب عليه افضل الصلوات قدم ديناراً فتصدق بها ثم نزلت الرخصة «اه» .

آية انما وليكم الله

قال الله تعالى في سورة المائدة آية (٥٥) : « انما وليكم الله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راکعون » الزكاة الصدقة وهم راکعون جملة في موضع النصب على الحال ولا يجوز أن تكون عطفاً على يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة أي يفعلون هذا ويركعون (اولاً) للزوم التكرار لأن الركوع قد تضمنه اقامة الصلاة (ثانياً) لمخالفته النصوص واقوال العلماء . روى صاحب مجمع البيان بسنده أن ابا ذر قال صليت مع رسول الله ﷺ يوماً صلاة الظهر فسأل سائل في المسجد فلم يعطه احد شيئاً فرفع السائل يده إلى السماء وقال اللهم اشهد أني سألت في مسجد رسول الله ﷺ فلم يعطني احد شيئاً وكان علي راکعاً فاوماً بخنصره اليميني إليه وكان يتختم فيها فأقبل السائل حتى اخذ الخاتم من خنصره وذلك بعين رسول الله ﷺ فلما فرغ النبي من صلاته رفع رأسه إلى السماء فقال اللهم ان اخي موسى سألك فقال رب اشرح لي صدري إلى قوله واجعل لي وزيراً من اهلي هارون اخي اشد به ازري فانزلت عليه قرآناً ناطقاً سنشد عضدك باخيك اللهم وانا محمد نبيك وصفيك اللهم فاشرح لي صدري ويسر لي امري واجعل لي وزيراً من اهلي علياً اشد به ظهري قال أبو ذر فوالله ما استتم رسول الله ﷺ الكلمة حتى نزل عليه جبرئيل فقال يا محمد اقرأ (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا « الآية ») قال وروى هذا الخبر أبو اسحق الثعلبي في تفسيره بهذا الاسناد بعينه قال وروى أبو بكر الرازي في احكام القرآن على ما حكاه المغربي عنه والرماني والطبري أنها نزلت في علي حين تصدق بخاتمه وهو راکع وهو قول مجاهد والسدي والمروني عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام وجميع علماء اهل البيت عليهم السلام ثم أن النبي ﷺ خرج إلى المسجد والناس بين قائم وراكع فبصر بسائل فقال هل اعطاك احد شيئاً فقال نعم خاتم من فضة اعطانيه ذلك القائم وهو راکع واومى بيده إلى علي بن أبي طالب فكبر النبي ﷺ وانشأ حسان بن ثابت يقول :

أبا حسن تفديك نفسي ومهجتي وكل بطيء في الهدى ومسارع
ايذهب مدحيك المحبر ضائعاً وما المدح في جنب الاله بضائع
فانت الذي اعطيت اذ كنت راکعاً زكاة فدتك النفس يا خير راکع
فانزل فيك الله خير ولاية وثبتها مثنى كتاب الشرائع

خبر مسجد الضرار

كان بنو عمرو بن عوف اتخذوا مسجد قبا وبعثوا إلى رسول الله ﷺ أن يأتيهم فأتاهم فصلى فيه فحسداهم جماعة من المنافقين من بني غنم بن عوف فقالوا نبي مسجدنا نصلي فيه ولا نحضر جماعة محمد وكانوا اثني عشر رجلاً أو خمسة عشر فبنوا مسجداً إلى جنب مسجد قبا فلما فرغوا منه اتوا رسول الله ﷺ وهو يتجهز إلى تبوك فقالوا أنا قد بنينا مسجداً لذي العلة والحاجة والليلة الشاتية ونحب أن تأتينا فتصلي لنا فيه وتدعو بالبركة فقال إني على جناح السفر ولو قدما اتيناكم إن شاء الله . فلما انصرف من تبوك نزلت (والذين اتخذوا مسجداً ضراراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن إن اردنا إلا الحسنى والله يشهد

أنهم لكاذبون لا تقم فيه ابداً لمسجد اسس على التقوى من اول يوم احق أن تقوم فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المتطهرين) « الآيات » فبعث رسول الله ﷺ من احرقه وهدمه وقوله تعالى (وارصاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل) يراد به أبو عامر الراهب وكان قد ترهب في الجاهلية ولبس المسوح فلما قدم النبي ﷺ المدينة حذب عليه الأحزاب ثم هرب بعد فتح مكة إلى الطائف فلما اسلم اهل الطائف لحق بالشام وخرج إلى الروم وتنصر وسماه رسول الله ﷺ أبا عامر الفاسق وكان قد ارسل إلى المنافقين إن استعدوا وابنوا مسجداً فإني اذهب إلى قيصر وآتي من عنده بجنود واخرج محمداً من المدينة فكان هؤلاء المنافقون يتوقعون أن يجيئهم أبو عامر فمات قبل أن يبلغ ملك الروم .

سرايا رسول الله ﷺ

في السيرة الحلبية : ما كان فيه رسول الله ﷺ يسمى غزوة وما خلا عنه يقال له سرية إن كان أكثر من واحد وإن كان واحداً قيل له بعث وقد عرفت أن سراياه ﷺ كانت سبعة وأربعين سرية وذكرها كلها يوجب التطويل مع قلة الفائدة لكننا نذكر بعضاً منها :

سرية حمزة بن عبد المطلب

في شهر رمضان على رأس سبعة اشهر من الهجرة بعثه ﷺ في ثلاثين رجلاً من المهاجرين ليعترض عيراً لقريش جاءت من الشام فيها أبو جهل في ثلثمائة رجل أو مائة وثلاثين وعقد له لواء ابيض وهو اول لواء عقد في الاسلام فسار حتى وصل سيف البحر أي ساحله فصادف العير فلما تصافوا للقتال حجز بينهم مجدي بن عمرو الجهني وكان حليفاً للفريقين فلم يقع قتال .

سرية عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب

إلى بطن رابغ على عشرة اميال من الجحفة في شوال على رأس ثمانية اشهر من الهجرة في ستين أو ثمانين راکباً من المهاجرين ليعترض عيراً لقريش فيها أبو سفيان أو عكرمة بن أبي جهل في مائتين فكان بينهم الرمي ولم يسلوا السيوف ولم يصطفوا لقتال ثم انصرف الفريقان على حاميتهم .

سرية قتل كعب بن الأشرف اليهودي

لأربع عشرة ليلة مضت من ربيع الأول على رأس خمسة وعشرين شهراً من الهجرة . وكان كعب شاعراً يهجو النبي ﷺ وأصحابه ويمرض عليهم في شعره ويؤذيهم وفيه نزلت : « ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشرکوا اذى كثيراً » فلما كانت وقعة بدر كبت وذل وقال بطن الأرض خير من ظهرها اليوم فقدم مكة فبكى قتل قريش وحرضهم بالشعر ثم قدم المدينة ، فقال ﷺ اللهم اكفني ابن الأشرف بما شئت في اعلانه الشر وقوله الأشعار وقال من لي بابن الأشرف فقد آذاني فقال محمد بن مسلمة انا لك به يا رسول الله وانا . اقبله وكان منزل كعب بالعوالي فاجتمع هو مع اربعة من الأوس منهم أبو نائلة سلكان بن سلامة وكان اخا كعب من الرضاعة وقالوا ائذن لنا يا رسول الله فلنقل (اي خلاف الواقع لمصلحة) فقال قولوا فخرج اليه أبو نائلة فانكره كعب وذعر منه فقال انا أبو نائلة انما جئت اخبرك أن قدوم هذا الرجل كان علينا من البلاء حاربتنا العرب ورمتنا عن قوس واحدة ونحن نريد التنحي عنه ومعني

سرية ذات السلسلة

(أو ذات السلاسل) قال ابن شهر آشوب في المناقب السلاسل اسم ماء «اه» ويقال سرية وادي الرمل وهذه ذكرها المفيد في الارشاد في موضعين (أحدهما) بعد غزوة قريظة وقبل غزوة بني المصطلق (وثانيهما) بعد غزوة تبوك فقال في الأول : وقد كان من أمير المؤمنين (ع) في غزوة وادي الرمل ويقال أنها كانت تسمى بغزوة ذات السلسلة ما حفظه العلماء ودونه الفقهاء ونقله أصحاب الآثار ونقله الأخبار ثم ذكر ما حصله إن أصحاب السير ذكروا أن النبي ﷺ أتاه أعرابي فقال أن قوماً من العرب عملوا على أن يبيتوك بالمدينة فخطب الناس واخبرهم وقال من للوادي فقام رجل من المهاجرين فقال إنا له فناوله اللواء وخرج في سبعمائة رجل فوافاهم ضحوة فدعاهم إلى الاسلام أو القتال فقالوا له ارجع إلى صاحبك فانا في جمع لا تقوم له فرجع فقال ﷺ من للوادي فقام رجل من المهاجرين فقال انا له فدفع إليه الراية ومضى ثم عاد كمثل ما عاد صاحبه الأول فقال ﷺ أين علي بن أبي طالب فقال ها انذا قال امض إلى الوادي قال نعم وكانت له عصابة لا يتعصب بها الا اذا بعثه ﷺ في وجه شديد فطلبها من فاطمة فبكت اشفاقاً عليه فدخل ﷺ فقال اتخافين أن يقتل بعلك كلا إن شاء الله فقال علي لا تنفس علي بالجنة يا رسول الله ثم خرج باللواء حتى وافاهم بسحر فأقام حتى أصبح وصلى باصحابه الغداة وصفهم واتكى على سيفه وقال للعدو يا هؤلاء أنا رسول رسول الله ﷺ اليكم أن تقولوا لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله والا لأضربنكم بالسيف قالوا ارجع كما رجعت صاحبك قال أنا لا أرجع لا والله حتى تسلموا أو اضربكم بسيفي هذا أنا علي بن أبي طالب بن عبد المطلب فاضطربوا لما عرفوه ثم اجترأوا على مواقعة فواقعهم فقتل منهم ستة أو سبعة وانهمز المشركون وظفر المسلمون وحازوا الغنائم فأمر رسول الله ﷺ الناس أن يستقبلوا علياً (ع) فقام المسلمون له صفين مع رسول الله ﷺ فلما رأى النبي ﷺ ترجل عن فرسه واهوى إلى قدميه قبلهما فقال له اركب فإن الله تعالى ورسوله عنك راضيان فبكى علي (ع) فرحاً وانصرف إلى منزله ثم قال لولا انني اشفق أن تقول فيك طوائف ما قالت النصارى في عيسى بن مريم لقلت فيك اليوم مقالاً لا تمر بجلأ منهم الا اخذوا التراب من تحت قدميك . قال المفيد : وقد ذكر كثير من اصحاب السير أنه في هذه الغزاة نزل على النبي ﷺ والعاديات ضبحاً (الآية) . وقال في الموضع الثاني ثم كانت غزاة السلسلة وذلك أن اعرابياً أتى النبي ﷺ فقال وذكر نحو ما مر ثم قال ما حصله فقام جماعة من اهل الصفة فاقرع بينهم فخرجت القرعة على ثمانين رجلاً منهم ومن غيرهم فاستدعى بعض المهاجرين فقال له خذ اللواء وامض إلى بني سليم فانهم قريب من الحرة فمضى حتى قارب ارضهم وكانت كثيرة الحجارة والشجر وهم ببطن الوادي والمنحدر إليه صعب فلما أراد الانحدار خرجوا اليه فهزموه وقتلوا من المسلمين جمعاً كثيراً فعقد ﷺ لآخر من المهاجرين فكمّنوا له تحت الحجارة والشجر فلما ذهب ليهبط خرجوا اليه فهزموه فساء ذلك رسول الله ﷺ ، فقال عمرو بن العاص : ابعتني يا رسول الله اليهم فإن الحرب خدعة فلعلني اخذهم فبعثه مع جماعة فلما صار إلى الوادي خرجوا اليه فهزموه وقتلوا من اصحابه جماعة ثم دعا علياً (ع) فعقد له ثم قال ارسلته كراراً غير فرار ثم رفع يديه إلى السماء يدعو له وشيعه إلى مسجد الأحزاب وعلي على فرس اشقر مهلوب عليه بردان يمانيان وفي يده قناة خطية وانفذ معه المرسلين اولاً وعمرو بن العاص فسار بهم نحو العراق ثم

رجال من قومي على مثل رأيي وقد اردت أن آتيك بهم فنبتاع منك طعاماً وتمراً فسكن إلى قوله وقال جيء بهم متى شئت فخرج من عنده على ميعاد فاخبر اصحابه فاتوه في ليلة مقمرة حتى انتهوا إلى حصنه فهتف به أبو نائلة فوثب فاخذت امرأته بمحفته وقالت اين تذهب انك رجل محارب وإن اصحاب الحرب لا ينزلون في مثل هذه الساعة ، وكان حديث عهد بعرس فقال : ميعاد عليّ ، وانما هو اخي أبو نائلة لو وجدني نائماً لا يوقظني فقالت والله إني لأعرف في صوته الشر فضرب بيده الملحفة وقال : لو دعي الفتى لطعنة أجاب . ثم نزل اليهم فحادثوه ساعة حتى انبسط اليهم وانس بهم ثم اخذ أبو نائلة بشعره وقال اقتلوا عدو الله فضربوه باسيافهم فالتفت عليه فلم تغن شيئاً ورد بعضها بعضاً ولصق بابي نائلة فاخرج أبو نائلة مغولاً وهو سيف دقيق فوضعه في سرتة ثم حامل عليه حتى انتهى إلى عاتته فصاح صيحة ما بقي أطم من آطام يهود إلا اوقدت عليه نار ثم حزوا رأسه وحملوه معهم وقيل طعنه احدهم في خاصرته وضربه محمد بن مسلمة بالسيف فقتلوه ولما صاح صاحبت امرأته يا آل قريظة والنضير مرتين فخرجت اليهود فاخذت على غير طريقهم ففاتوهم واصبحت يهود مذعورين فاتوا النبي ﷺ فقالوا قتل سيدنا غيلة فذكر لهم تحريضه عليه وأذيته للمسلمين فازدادوا خوفاً ثم كتب بينه وبينهم صلحاً قال ابن سعد في الطبقات وكان ذلك الكتاب مع علي بن أبي طالب .

سرية قتل أبي رافع سلام بن أبي الحقيق النضيري بخيبر

في شهر رمضان سنة ست من الهجرة وكان تاجر أهل الحجاز وقد اجلب في غطفان ومن حوله من مشركي العرب وجعل لهم الحفل العظيم لحرب رسول الله ﷺ وكان يؤذي النبي ﷺ فلما قتلت الأوس كعب بن الأشرف ارادت الخزرج أن تقتل مشابيه في عداوة رسول الله ﷺ فبعث رسول الله ﷺ عبد الله بن عتيك واربعة معه لقتله فذهبوا إلى خيبر فكمّنوا فلما هدأت الرجل جاؤوا إلى منزله وقدموا عبد الله بن عتيك لأنه كان يرطن باليهودية فاستفتح وقال جئت ابا رافع بهدية ففتحت له امرأته فدخلوا عليه فما عرفوه الا ببياضه كأنه قبيطة فقتلوه وقيل دنوا من خيبر وقد غربت الشمس وراح الناس بسرهم فقال عبد الله لأصحابه اجلسوا مكانكم فإني منطلق ومتلطف للبواب لعلني ادخل فاقبل حتى دنا من الباب ثم تقنع بثوبه كأنه يقضي حاجة فقال له البواب وهو يظنه من أهل الحصن يا عبد الله إن كنت تريد أن تدخل فادخل فإني اريد أن اغلق الباب فدخل وكمن واغلق البواب الباب وعلق المفاتيح قال ثم اخذتها وفتحت الباب فلما ذهب عن أبي رافع اهل سمرة صعدت اليه فإذا هو في بيت مظلم وسط عياله لا ادري اين هو قلت ابا رافع قال من هذا فاهويت نحو الصوت فضربته بالسيف فما أغنت شيئاً وصاح فخرجت من البيت ثم عدت فقلت ما هذا الصوت يا ابا رافع قال لأملك الويل إن رجلاً في البيت ضربني بالسيف ، فضربته اخرى فلم تغن شيئاً فتواريت ثم جثته كالمغيث فإذا هو مستلق فوضعت السيف في بطنه وتحاملت عليه حتى سمعت صوت العظم وفي رواية حتى سمعت خشه في الفراش ثم جثت إلى الدرجة فوقعت فانكسرت رجلي وفي رواية انخلعت فعصبتها بعمامتي وصاحت امرأته فتصايح اهل الدار واختبأ القوم في بعض الأنهار وخرج الحارث أبو زينب في ثلاثة آلاف في آثارهم يطلبونهم بالنيران فلم يروهم فرجعوا ومكثوا في مكانهم حتى سكن الطلب ثم اتوا المدينة بعدما علموا أن ابا رافع قتل .

السلاسل وهي وراء وادي القرى بينها وبين المدينة عشرة أميال في جمادي الآخرة سنة ثمان من الهجرة بلغه ﷺ أن جمعاً من قضاة تجمعا يريدون الدنو إلى أطرافه فبعثه في ثلاثمائة فبلغه كثرتهم فبعث يستمده ﷺ فارسل أبا عبيدة في مائتين «اه» قال بعضهم سميت ذات السلاسل لأنه كان به رمل بعضه على بعض كالسلسلة وقيل لأن المشركين ربطوا بعضهم بالسلاسل لثلاثا يفروا .

سرية علي بن أبي طالب (ع) إلى بني سعد بن بكر بفدك في شعبان سنة ست من الهجرة .

(وفدك) بالتحريك في معجم البلدان قرية بينها وبين المدينة يومان وقيل ثلاثة وفي السيرة الحلبية قرية بينها وبين المدينة ست ليال وفي لفظ ثلاث مراحل وهي الآن خراب (اقول) لعل الصواب القول بأن بينها وبين المدينة ست ليال لما يأتي من أن علياً «ع» وصل إلى مكان بين خيبر وفدك فدل على أن فدك أبعد عن المدينة من خيبر وقد مر أن خيبر عن المدينة على نحو أربع مراحل فكيف يكون بين فدك والمدينة ثلاث مراحل أو يومان أو ثلاثة أيام إلا أن يراد بالأيام الليل والنهار فتوافق رواية ثلاثة أيام ورواية ست ليال . وفي الصحاح والقاموس (فدك) بلدة بخيبر «اه» ولعل فيه تسامحاً باعتبار مجاورتهما لخيبر . واهل فدك كانوا من العرب لا من اليهود . ومر الكلام على أن فدكا فتحت صلحا بعد فتح خيبر سنة سبع فتكون هذه السرية قبل فتح خيبر لأن فتح خيبر كان في جمادي الأولى أو في المحرم سنة سبع وهذه كانت في شعبان سنة ست وسببها أنه بلغ النبي ﷺ أن بني سعد يريدون أن يجمعوا جمعاً يمدون به يهود خيبر ويعطوهم مقابل ذلك من تمر خيبر - وينبغي أن يكون ذلك قبل محاصرة خيبر بأن يكون اهل خيبر لما رأوا ما جرى لقريظة وبني النضير لما نقضوا العهد خافوا فاتفقوا مع اهل فدك على ذلك فبعث النبي ﷺ علياً «ع» من المدينة في مائة رجل فجعل يسير الليل ويكمن النهار حتى انتهى إلى الغميج^(١) - ماء بين فدك وخيبر - فوجدوا رجلاً فقالوا ما أنت قال باغ أي طالب لشيء ضل مني فقالوا هل لك علم بجمع بني سعد قال لا علم لي به فشدوا عليه فأقر أنه عين لهم بعثوه إلى خيبر يعرض على يهودها نصرهم على أن يجعلوا لهم من تمرها ما جعلوا لغيرهم قالوا له فأين القوم قال تركتهم قد تجمع منهم مائتا رجل قالوا فسر بنا حتى تدلنا عليهم قال على أن تؤمنوني فامنوه فجاء بهم إلى سرحهم فاغاروا عليه وهرب الرعاء إلى جمعهم ففرقوا فقال دعوني فقال علي حتى نبلغ معسكرهم فأنتهى بهم إليه فلم يروا أحداً فتركوه وساقوا النعم وكانت خمسمائة بعير والفي شاة فاصطفى علي منها لرسول الله ﷺ ناقة لقوحا تسمى الحفدة وقسم الباقي على أصحابه هكذا في السيرة الحلبية وينبغي أن يكون اخرج خمسها أولاً لا اللقوح وحدها ثم قسم الباقي .

سرية علي بن أبي طالب (ع) إلى بلاد طيء

في ربيع الأول سنة تسع من الهجرة ومعه مائة وخمسون رجلاً من الأنصار أو مائتان على مائة بعير وخمسين فرساً لهدم صنم طيء والغارة عليهم ومعه راية سوداء ولواء أبيض وفي السيرة الحلبية أن اسم الصنم الفللس بضم الفاء وسكون اللام وفي سيرة دحلان أن الفللس اسم الموضع الذي فيه الصنم فأغار على أحياء من العرب وشن الغارة على آل حاتم مع

أخذ بهم على محجة غامضة حتى استقبل الوادي من فمه وكان يسير الليل ويكمن النهار فلما قرب من الوادي أمر أصحابه أن يعكموا الخيل وقال لا تبرحوا وابتدر امامهم فوقف ناحية فلما رأى عمرو بن العاص ذلك لم يشك في الفتح فقال للمرسل أولاً أنا أعلم بهذه البلاد من علي وفيها ما هو أشد علينا من بني سليم الضباغ والذئاب فكلمه يخلّ عنا نعلو الوادي فكلمه فاطال فلم يجبه حرفاً واحداً فرجع فاخبرهم فقال عمرو بن العاص للمرسل ثانياً أنت أقوى عليه فانطلق فخاطبه فصنع به مثل ما صنع بالأول فرجع فاخبرهم فقال عمرو لا ينبغي أن نضيع أنفسنا انطلقوا بنا نعل الوادي فابوا عليه فلما طلع الفجر كبس علي «ع» القوم وهم غارون فامكنه الله منهم فنزلت والعاديات ضبحا «الآيات» ثم ذكر نحو ما تقدم في تنمة الحديث السابق . وقال الطبرسي في مجمع البيان قيل نزلت السورة لما بعث النبي ﷺ علياً إلى ذات السلاسل فوقع بهم بعد أن بعث مراراً غيره من الصحابة فرجعوا وهو المروي عن أبي عبد الله «ع» في حديث طويل قال وسميت هذه الغزوة ذات السلاسل لأنه أسر منهم وقتل وسبي وشد أسرارهم في الحبال مكتفين كأنهم في السلاسل «اه» وقيل السلاسل اسم ماء كما مر . وذكر هذه الغزوة بهذا النحو الراوندي في الخرائج وعلي بن ابراهيم في تفسيره وغيرهما وفي مناقب ابن شهر آشوب عند ذكر غزاة السلاسل عن أبي القاسم بن شبل الوكيل وأبي الفتح الحفار باسنادهما عن الصادق «ع» ومقاتل والزجاج ووکیع والثوري والسدي وأبي صالح وابن عباس أنه انفذ النبي ﷺ بعض المهاجرين في سبعمائة رجل فلما سار إلى الوادي وإراد الانحذار خرجوا إليه فهزموه وقتلوا من المسلمين جمعا كثيراً فبعث آخر فرجع منهزماً فقال عمرو بن العاص ابعتني يا رسول الله فإن الحرب خدعة ولعلي اخذعهم فبعثه فرجع منهزماً وفي رواية انفذ خالداً فعاد كذلك فساء ذلك النبي ﷺ فدعا علياً وقال ارسلته كراراً غير فرار فشيعة إلى مسجد الأحزاب إلى آخر ما تقدم ثم قال ومن روايات أهل البيت عليهم السلام قالوا فلما احس «ع» الفجر قال اركبوا بارك الله فيكم وطلع الجبل حتى اذا انحدر على القوم واشرف عليهم قال لهم اتركوا اكمة دوابكم فشمت الخيل ريح الاناث فصهلت فسمع القوم صهيل خيلهم فولوا هاربين (قال) وفي رواية مقاتل والزجاج أنه كبس القوم وهم غارون فقال يا هؤلاء أنا رسول رسول الله اليكم أن تقولوا لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإلا ضربتكم بالسيف فقالوا انصرف عنا كما انصرف ثلاثة فانك لا تقاومنا فقال انني لا انصرف أنا علي بن أبي طالب فاضطربوا وخرج اليه الاشداء السبعة وناصحوه وطلبوا الصلح فقال اما الاسلام واما المقاومة فبرزوا اليه واحداً بعد واحد وكان أشدهم آخرهم وهو سعد بن مالك العجلي وهو صاحب الحصن فقتلهم فانهزموا ودخل بعضهم في الحصن وبعضهم استأمنوا وبعضهم أسلموا واتوه بمفاتيح الخزائن وفي ذلك يقول السيد الحميري :

وفي ذات السلاسل من سليم غداة اتاهم الموت المبير
وقد هزموا أبا حفص وعمرا وصاحبه مراراً فاستطيروا
وقد قتلوا من الأنصار رهطاً فحل النذر أو وجبت نذور
أزار الموت مشيخة ضخاما جحاجة تسد بها الثغور

ولم تذكر هذه الغزوة بهذه الكيفية في السيرة الهشامية وطبقات ابن سعد وما تأخر عنها ولكنهم ذكروا سرية عمرو بن العاص إلى ذات

(١) بالغين المفتوحة والميم المكسورة والجيم .

ينبغي أن يبلغ هذا إلا رجل من أهلي فدعا علياً فاعطاه إياها (وبسنده) عن زيد بن يثيغ عن علي أن رسول الله ﷺ بعث ببراءة إلى أهل مكة مع أبي بكر ثم اتبعه بعلي فقال خذ الكتاب فامض به إلى أهل مكة فلحقه فأخذ الكتاب منه فانصرف أبو بكر وهو كئيب فقال لرسول الله ﷺ «اه» . ولحقه علي بذئ الحليفة وقيل بالعرج وقيل بالروحاء على ناقة رسول الله ﷺ العضباء . قال المجلسي أجمع المفسرون ونقله الأخبار أنه لما نزلت براءة دفعها رسول الله ﷺ إلى أبي بكر ثم أخذها منه ودفعها إلى علي بن أبي طالب واختلفوا فقيل أخذها علي منه فقرأها على الناس وكان أبو بكر أميراً على الموسم وروى أصحابنا أن النبي «ص» ولي علياً الموسم أيضاً «اه» وقال بعضهم إنما أمر علياً بأخذ براءة من أبي بكر جرياً على عادة العرب بأنه لا يبلغ عنهم إلا هم أو أحد أقربائهم . وفيه أن هذه لم يرد بها خبر ولو فرض فالاسلام قد جاء لمحو عادات الجاهلية مثل عدم توريث النساء والتفاخر بالأجداد والآباء وإنما ذلك أمر من الله تعالى بأن لا يقوم بهذا الأمر المهم إلا النبي ﷺ أو من هو مثل نفسه .

سرية علي بن أبي طالب (ع) إلى اليمن

قال ابن سعد يقال مرتين احدهما في شهر رمضان سنة عشر من الهجرة قالوا بعث ﷺ علياً إلى اليمن وعقد له لواء وعممه بيده وقال امض ولا تلتفت فإذا نزلت بساحتهم فلا تقاثلهم حتى يقتلوك وزاد غير ابن سعد وادعهم إلى قول لا إله إلا الله فإن قالوا نعم فمرهم بالصلاة فإن أجابوا فلا تبغ منهم غير ذلك والله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك مما طلعت عليه الشمس أو غربت . (وروى) أبو داود وغيره من حديث علي قال بعثني النبي ﷺ إلى اليمن فقلت يا رسول الله تبعني إلى قوم وأنا حديث السن لا أبصر القضاء فوضع يده على صدري وقال اللهم ثبت لسانه واهد قلبه وقال يا علي إذا جلس اليك الخصمان فلا تقض بينهما حتى تسمع من الآخر فإنك إذا فعلت ذلك تبين لك القضاء قال علي والله ما شككت في قضاء بين اثنين قال ابن سعد فخرج في ثلاثمائة فارس وكانت أول خيل دخلت إلى تلك البلاد وهي بلاد مذحج ففرق أصحابه فأتوا بغنائم وسبي ثم لقي جمعهم فدعاهم إلى الاسلام فأبوا ورموا بالنبل والحجارة فصف أصحابه ثم حمل عليهم علي بأصحابه فقتل منهم عشرين رجلاً ففرقوا وانهزموا فكف عن طلبهم ثم دعاهم إلى الاسلام فأسرعوا وأجابوا وبإيعه نفر من رؤسائهم على الاسلام وقالوا نحن على من وراثنا من قومنا وهذه صدقاتنا فخذ منها حق الله وجمع علي الغنائم فأخرج منها الخمس وقسم الباقي على أصحابه ثم قفل فوافي النبي ﷺ بمكة قد قدمها للحج سنة عشر «اه» وهي حجة الوداع (أقول) والأخرى قبل هذه وكانت سنة ثمان من الهجرة أرسل علياً «ع» إلى همدان بعد فتح مكة فأسلمت همدان كلها في يوم واحد فكتب إلى النبي ﷺ فخر ساجداً لله ثم جلس فقال السلام على همدان وتتابع أهل اليمن على الاسلام ويدل قول ابن سعد يقال ذلك مرتين على أنه غير محقق ويرشد إليه أن بعضهم جعل اسلام همدان سنة عشر والله أعلم ولكن ابن هشام في سيرته جزم بأن علياً «ع» غزا اليمن مرتين ثم قال : قال أبو عمر المدني بعث رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب إلى اليمن وبعث خالد بن الوليد في جند آخر وقال إن التقيت فالأمير علي بن أبي طالب «اه» ويدل كلام المفيد في الارشاد على أن إرسال النبي ﷺ علياً «ع» إلى اليمن كان ليخمس ركازها ويقبض ما وافق عليه أهل نجران من الحلل والعين وغير ذلك لا لأجل الحرب وأن أهل اليمن كانوا قد

الفجر فهدم الفلس وأحرقه ووجد في خزانته ثلاثة أسياف وثلاث أدرع وغنم سبياً ونعماً وشاء وفضة .

سفانة بنت حاتم الطائي

وكان في السبي سفانة^(١) بنت حاتم الطائي اخت عدي بن حاتم وكانت امرأة جزلة أي ذات وقار وعقل فقالت يا رسول الله هلك الوالد وغاب الوافد فامنن علي من الله عليك قال ومن وافدك قالت عدي بن حاتم قال الفار من الله ورسوله وكان عدي هرب لما رأى الجيش ثم كلمته بمثل ذلك اليوم الثاني وفي اليوم الثالث أشار إليها علي بن أبي طالب بأن قومي إليه فكلميه فكلمته فمَنَّ عليها واسلمت وذهبت إلى أخيها عدي فجاءت به وأسلم وحسن إسلامه وصار من خواص أصحاب علي أمير المؤمنين (ع) ويروى أنها قالت للنبي ﷺ يا محمد إن رأيت أن تخلي عنا ولا تشمت بنا أحياء العرب فإني ابنة سيد قومي وإن أبي كان يجمي الذمار ويفك العاني ويشيع الجائع ويكسو العاري ويقري الضيف ويطعم الطعام ويفشي السلام ولم يرد طالب حاجة قط أنا ابنة حاتم الطائي فقال لها النبي ﷺ يا جارية هذه صفة المؤمن حقاً لو كان أبوك مسلماً لترحمنا عليه خلواً عنها فإن أباه كان يحب مكارم الأخلاق .

نزول سورة براءة

قال الشيخ الطوسي في المصباح في أول يوم من ذي الحجة سنة تسع من الهجرة بعث النبي ﷺ سورة براءة حين أنزلت عليه مع أبي بكر ثم نزل على النبي ﷺ أنه لا يؤديها عنك إلا أنت أو رجل منك فأنفذ علياً حتى لحق أبا بكر فأخذها منه . وقال الطبري في تفسيره : حدثنا أحمد بن اسحق ثنا أبو حذثنا اسراييل عن أبي اسحق عن زيد بن يثيغ قال نزلت براءة فبعث بها رسول الله ﷺ أبا بكر ثم أرسل علياً فأخذها منه فلما رجع أبو بكر قال هل نزل في شيء قال لا ولكن أمرت أن أبلغها أنا أو رجل من أهل بيتي فانطلق علي إلى مكة فقام فيهم بأربع أن لا يدخل مكة مشرك بعد عامه هذا ولا يطف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة ومن كان بينه وبين رسول الله عهد فعهدته إلى مدته «اه» وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ بعث أبا بكر وأمره أن ينادي بهؤلاء الكلمات فاتبعه علياً فيينا أبو بكر ببعض الطريق إذ سمع رغاء ناقة رسول الله ﷺ فخرج فزعا فظن أنه رسول الله ﷺ فإذا هو علي (إلى أن قال) فنادى علي أن الله بريء من المشركين ورسوله فسيحوا في الأرض أربعة أشهر لا يحجج بعد العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان ولا يدخل الجنة إلا مؤمن (وبسنده) عن زيد بن يثيغ سألنا علياً بأي شيء بعثت في الحجة قال بعثت بأربع لا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ولا يطوف بالبيت عريان ولا يجتمع مؤمن وكافر في المسجد الحرام بعد عامهم هذا ومن كان بينه وبين النبي ﷺ عهد فعهدته إلى مدته ومن لم يكن له عهد فاجله أربعة أشهر (وروى) النسائي في الخصائص بسنده عن سعد قال بعث رسول الله ﷺ أبا بكر ببراءة حتى إذا كان ببعض الطريق أرسل علياً فأخذها منه ثم سار بها فوجد أبا بكر في نفسه فقال رسول الله ﷺ لا يؤدي عني إلا أنا أو رجل مني (وبسنده) عن أنس بعث النبي ﷺ براءة مع أبي بكر ثم دعاه فقال لا

(١) سفانة بسين مفتوحة وفاء مفتوحة مشددة ونون مفتوحة وهاء والسفانة في الأصل الدرة .

الكتاب على ترك دينه وأعلن على رؤوس الملائكة إكراهه في الدين واكتفى منهم إما بإسلام أو إداء شيء يفرض عليهم كل عام ويكون لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم وأنه لم يحارب يهود الحجاز إلا بعدما نقضوا عهده وراموا قتله وألبوا عليه وبذلك يبطل ما يقوله من يريد تنقيص الاسلام بأنه قام بالسيف والقهر والغلبة لا بالدعوة والله الهادي .

حجة الوداع

سنة عشر من الهجرة قال ابن هشام سميت بذلك لأنه لم يحج بعدها وقيل لأنه ودع فيها الناس واعلمهم بدنو أجله . قال ابن سعد في الطبقات وهي التي يسميها الناس حجة الوداع وكان المسلمون يسمونها حجة الاسلام وكان ابن عباس يكره أن يقال حجة الوداع ويقول حجة الاسلام ولم يحج غيرها منذ تنبأ «اه» ولو قال منذ هاجر لكان صواباً فإنه ﷺ لم يحج بعد الهجرة غيرها وإنما أراد الاعتماد عام الحديبية فصعد ثم اعتمر عمرة القضاء واعتمر يوم حنين ولم يحج أما قبل الهجرة فقد حج ﷺ حجتين يقيناً وهما اللتان بايع فيهما الأنصار عند العقبة وقد روى ابن سعد ذلك بسنده عن مجاهد قال حج رسول الله ﷺ حجتين : قبل أن يهاجر حجة وبعدها هاجر حجة وفي السيرة الحلبية أنه ﷺ حج بعد النبوة وقبل الهجرة ثلاث حجرات وقيل حجتين وقال ابن الأثير كان ﷺ يحج كل سنة قبل أن يهاجر وقال ابن الجوزي حج ﷺ قبل النبوة وبعدها حججاً لا يعلم عددها وكان قبل النبوة يقف بعرفات ويفيض منها إلى مزدلفة مخالفة لقريش توفيقاً له من الله لأنهم كانوا لا يخرجون من الحرم وقالوا لا تعظموا شيئاً من الحل كما تعظمون الحرم فيستخف العرب بحرمتكم فتركوا الوقوف بعرفة والافاضة إلى مزدلفة ويرون ذلك لسائر العرب وكان فرض الحج بالمدينة (قال المفيد) : ثم أراد رسول الله ﷺ التوجه إلى الحج وإداء ما فرض الله تعالى عليه فيه فأذن في الناس بالحج وبلغت دعوته إلى أقاصي بلاد الاسلام فتجهز الناس للخروج معه وحضر المدينة من ضواحيها ومن حولها خلق كثير وتأهبوا للخروج فخرج ﷺ بهم يوم الخميس أو يوم السبت لخمس بقين من ذي القعدة . وفي السيرة الحلبية خرج معه أربعون ألفاً وقيل سبعون وقيل تسعون وقيل مائة وأربعة عشر ألفاً وقيل مائة وعشرون ألفاً وقيل أكثر من ذلك عدا من حج معه من أهل مكة واليمن قال ابن سعد خرج من المدينة مغتسلًا متدهنًا مترجلًا مجرداً في ثوبين صُحاريين ازار ورداء فصلى الظهر بذي الحليفة ركعتين وأخرج معه نساء التسع كلهن في الهوداج وابنته فاطمة وأشعر هدية وقلده ثم قال واختلف علينا فيما أهل به فأهل المدينة يقولون أهل بالحج مفرداً وفي رواية غيرهم أنه قرن مع حجته عمرة وقال بعضهم دخل متمتعاً بعمرة ثم أضاف إليها حجة وفي كل رواية «اه» (أقول) الصحيح أن حجه كان حج قران وعقد إحرامه بسياق الهدي فلما وصل إلى الميل لبي فقال لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك أن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك قال المفيد : وكاتب علياً (ع) بالتوجه إلى الحج من اليمن ولم يذكر له نوع الحج الذي عزم عليه وخرج ﷺ قارناً للحج بسياق الهدي وأحرم من ذي الحليفة وأحرم الناس معه ولبي من عند الميل الذي بالبيداء فاتصل ما بين الحرمين بالتلبية حتى انتهى إلى كراع الغصم وكان الناس معه ركبانا ومشاة فشق على المشاة المسير واجهدهم فشكوا ذلك إليه واستحملوه فاعلمهم أنه لا يجد لهم ظهراً وأمرهم أن يشدوا على أوساطهم^(١) ويخلطوا الرمل بالنسل^(٢) ففعلوا ذلك واستراحوا إليه .

اسلموا قبل ذلك لكن ربما يتأففه أخذ الجيش معه ولعله خشية من وقوع حرب . وفي السيرة الحلبية كان رسول الله ﷺ أرسل خالد بن الوليد إلى اليمن لهدان يدعوهم إلى الاسلام قال البراء فكننت ممن خرج مع خالد فأقمنا ستة أشهر ندعوهم إلى الاسلام فلم يجيبوا ثم أن رسول الله ﷺ بعث علي بن أبي طالب فأمره أن يقفل خالداً ويكون مكانه فلما دنونا من القوم خرجوا إلينا وصلى بنا علي ثم صفنا صفاً واحداً ثم تقدم بين أيدينا وقرأ عليهم كتاب رسول الله ﷺ فأسلمت همدان جميعاً فكتب إلى رسول الله ﷺ بإسلامهم (الحديث) : وفي السيرة النبوية لدحلان أن بعث علي سنة ثمان كان إلى همدان وجعله سنة عشر غلط وبعثه سنة عشر كان إلى مذحج .

نظرة إجمالية في حروبه ﷺ وغزواته

إذا نظرنا في مبدأ الدعوة الاسلامية وما سارت عليه إلى نهايتها رأينا أن النبي ﷺ لم يبدأ دعوته بالقتال ولم يبنها على السيف والحرب وإنما دعا إليها كما أمره الله تعالى بالحكمة والموعظة الحسنة وبقي على ذلك بمكة بعد البعثة عشر سنين فدخل الناس في الاسلام طائعين غير مكروهين عن عقيدة واخلاص سريرة وعلم بحقيقة هذا الدين واعتراف بمحاسنه بعدما ظهر لهم فساد ما كانوا عليه من عبادة الأوثان وقبح ما هم عليه من أمور الجاهلية وإن دخول من دخل فيه لم يكن رهبة من عقاب ولا طمعاً في مال أو جاه بل كان الأمر بالعكس يؤذى من دخل فيه ويعذب ويهان ويقصى ويحرم وأن اخصامه لم يعمدوا في دفعه إلى حجة أو برهان أو معارضة بدليل ولو كان سفسطة سوى قولهم أتأمرنا أن نترك ما كان يعبد آباؤنا وشبهه ولم يتركوه وشأنه بل عمدوا إلى ايقاع المكروه به وآذوه بأنواع الأذى حتى تعاقدوا على حصره وجميع عشيرته مسلمهم وكافرهم في شعب أربع سنين لا يبايعون ولا يشارون ولا يزوجون ولا يتزوج إليهم ولا يعاشرون ولا يخالطون وحتى كانوا يسلطون صبيانهم وسفهاءهم عليه ووضعوا السلا على ثيابه ولم يكتفوا بذلك حتى طلبوا إلى عمه أبي طالب أن يسلمه لهم ليقتلوه وحتى تأمروا على قتله ليلاً وأحاطوا بداره فنجاه الله منهم وذهب إلى الغار واستخفى فيه ثلاثاً وجعلوا لمن جاءهم به مائة بعير وعمدوا إلى من تخلف بمكة من المسلمين يعذبونهم ويفتنونهم عن دينهم وهاجر جماعة منهم خفية إلى بلاد الحبشة فأرسلوا وراءهم من يردهم وحملوا معهم الهدايا لملك الحبشة فجههم لما سمع بلاغة القرآن وسمو تعاليمه فاضطر النبي ﷺ بعدما استقر بالمدينة إلى غزوه وحربهم ليدفع أذاهم وشهرهم عنه وعن أصحابه فكانت غزوة بدر طلباً لغيرهم ففاته فجهزوا الجيوش لحربه وأرادوا غزوه في عقر دياره فحاربهم وأظفره الله بهم ثم قصده يوم احد إلى دار هجرته قاصدين استتصاله واستتصال أصحابه فاضطر إلى دفاعهم ثم أراد العمرة عام الحديبية فصده عن بيت الله الحرام الذي يعتقدون حرمة وتعظيمه ويستعظمون الصد عنه فهادنهم مهادة كانت بجانبهم أرجح ولأن لهم فنقضوا العهد وعاونوا بني بكر على خزاعة حلفائه وقتلوهم غدراً فسار إليهم لفتح مكة ونهى عن قتالهم وعفا عنهم عفواً عاماً ولم يكره أحداً من أهل

(١) في الشد على الوسط تقوية للجسم فلهذا أمرهم به .

(٢) الرمل بفتحين والفعل يسكون السين نوعان من السير فيها بعض الاسراع أمرهم بأن يرموا تارة وينسلوا أخرى وذلك خير من مشى الثاني ومن العدو هذا ولكن تمييز الرمل من النسل في كلام اللغويين فيه بعض الغموض والمستفاد من المجموع أن النسل الاسراع مع تقارب الخطى كمشية الذئب والرمل بين المشي والعدو وهو اسراع مع هز المنكبين وعدم النزوف فكان النسل أقل حركة وإسراعاً من الرمل .

منكم هدياً فليحل وليجعلها عمرة ومن ساق منكم هدايا فليقم على إحرامه «اهـ» (توضيح ذلك) أن الحج ثلاثة أنواع أفراد وقران وتمتع فالأفراد والقران فرض القريب إلى مكة والتمتع فرض البعيد والمفرد يأتي بالحج أولاً ثم بعمره مفردة وكذلك القارن إلا أنه يسوق الهدي معه عند الاحرام والتمتع يأتي أولاً بعمره التمتع ثم يأتي بالحج فالنبي ﷺ حين أحرم في حجة الوداع أحرم بحج القران لأنه ساق الهدي وكذلك علي «ع» أحرم كإحرام رسول الله ﷺ وساق الهدي فكان حجه حج قران وأكثر الذين كانوا مع النبي ﷺ لم يسوقوا الهدي عند الاحرام وأحرموا بالحج ولم يكن حج التمتع مفروضاً يومئذ فلما نزل فرض حج التمتع بقوله تعالى : «وأتموا الحج والعمره لله» (إلى قوله) فمن تمتع بالعمره إلى الحج» (الآية) . أمر رسول الله ﷺ من ساق الهدي أن يبقى على إحرامه ويجعل حجه حج قران ومن لم يسق الهدي أن يجعلها عمرة تمتع فيحل من إحرامه ثم يحرم للحج وقال دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة فصار فرض البعيدين عن مكة ومنهم أهل المدينة حج التمتع وليس لهم أن يحجوا حج أفراد ولا حج قران وإنما كان لمن ساق الهدي أن يحج حج قران في ذلك العام فقط ومعنى دخول العمرة في الحج أن التمتع يكون نسكه ركباً من عمليتي العمرة والحج فهما بمنزلة شيء واحد بخلاف القارن والمفرد فعمله مركب من نسكين مستقلين الحج والعمرة المفردة وفي رواية أن سراقه بن مالك قال يا رسول الله متعتنا هذه لعامنا هذا أم للأبد فشبك أصابعه فقال بل لا بد الا بد دخلت العمرة في الحج هكذا إلى يوم القيامة «أورده في السيرة الحلبية» . قوله ﷺ لو استقبلت من أمري ما استدبرت أي لو كنت أعلم حين أحرم ما علمته اليوم من أن من ساق الهدي ليس له أن يحج حج تمتع بل حجه حج قران ما سقت الهدي بل كنت أحرم بغير سياق الهدي ليكون حجي حج تمتع فإن حج التمتع أفضل من حج القران وحاصله الندم على سوق الهدي الذي أوجب أن يكون حجه حج قران وفوت عليه فضيلة حج التمتع (قال المفيد) فاطاع في ذلك بعض الناس وخالف البعض وجرت خطوب بينهم فيه وقال منهم قائلون : رسول الله ﷺ أشعث أغبر ونحن نلبس الثياب ونقرب النساء وندهن وقال بعضهم أما تستحون تخرجون ورؤوسكم تقطر من الغسل ورسول الله ﷺ على إحرامه فأنكر رسول الله ﷺ على من خالف في ذلك وقال لولا إني سقت الهدي لا حللت وجعلتها عمرة فمن لم يسق هدياً فليحل فرجع قوم وأقام آخرون على الخلاف «اهـ» وروى النسائي في سننه بسنده عن البراء قال كنت مع علي بن أبي طالب حين أمره رسول الله ﷺ على اليمن فلما قدم على النبي ﷺ قال فقال لي رسول الله ﷺ كيف صنعت قلت أهملت بإهلالك قال إني سقت الهدي وقرنت وقال لأصحابه لو استقبلت من أمري ما استدبرت لفعلت كما فعلتم ولكن سقت الهدي وقرنت . وروى مسلم في صحيحه بسنده عن عائشة قالت قدم رسول الله ﷺ لأربع مضي من ذي الحجة أو خمس فدخل علي وهو غضبان فقلت من أغضبك يا رسول الله أدخله الله النار قال أو ما شعرت أني امرت الناس بأمر فإذا هم يترددون لو أني استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي معي حتى اشتريه ثم أحل كما أحلوا «اهـ» ولما أراد ﷺ دخول مكة اغتسل ودخلها نهاراً من أعلاها من كداء وضرب خيامه بالأبطح ومضى حتى انتهى إلى باب بني شيبه وهو المعروف اليوم بباب السلام فدخل المسجد وطاف بالبيت سبعة أشواط ثم صلى خلف المقام ركعتين ثم سعى

وفي السيرة الحلبية : ذكر بعضهم أنه في هذه الحجة كان جل عائشة (رض) سريع المشي مع خفة حمل عائشة وجل صفية بطيء المشي مع ثقل حملها فصار الركب يتأخر لذلك فأمر ﷺ أن يجعل حمل صفية على جل عائشة وحمل عائشة على جل صفية فقال لعائشة يا أم عبد الله حملك خفيف وحملك سريع وحمل صفية ثقل وحملها بطيء فابطأ ذلك بالركب فنقلنا حملك على حملها وحملها على حملك فقالت له انك تزعم انك رسول الله ؟ فقال أفي شك أني رسول الله أنت يا أم عبد الله ؟ قالت فما لك لا تعدل ؟ قالت فكان أبو بكر (رض) فيه حدة فلطمني على وجهي فلامه رسول الله ﷺ فقال أما سمعت ما قالت فقال دعها فإن المرأة الغيرة لا تعرف أعلا الوادي من أسفله . (قال المفيد) وخرج علي «ع» بمن معه من العسكر الذي كان صحبه إلى اليمن ومعه الحلل التي أخذها من أهل نجران فلما قارب رسول الله ﷺ مكة من طريق المدينة قاربها علي «ع» من طريق اليمن وسبق الجيش للقاء النبي ﷺ وحلف عليهم رجالاً منهم فأدرك النبي ﷺ وقد أشرف على مكة فسلم عليه وأخبره بما صنع وبقبض ما قبض وأنه سارع للقاءه أمام الجيش فسر رسول الله ﷺ بذلك وابتهج بلقائه وقال له بم أهملت فقال له يا رسول الله انك لم تكتب لي إهلالك ولا عرفته فعقدت نيقي بنيتك فقلت اللهم إهلالاً كإهلال نبيك وسقت معي من البدن أربعاً وثلاثين بدنة فقال رسول الله ﷺ الله أكبر قد سقت أنا ستاً وستين وأنت شريك في حجي ومناسكي وهدي فأقم على إحرامك وعد إلى جيشك فعجل بهم حتى نجتمع بمكة «انش» وفي سيرة ابن هشام قال رسول الله ﷺ لعلي هل معك من هدي قال لا فأشركه في هديه وثبت على إحرامه حتى فرغ من الحج ونحر رسول الله ﷺ الهدي عنها . (وفي السيرة الحلبية) يمكن الجمع بين هذا وبين أنه قدم من اليمن ومعه هدي بأن الهدي كان قد تأخر مجيئه فأشركه في هديه ثم نقل الهدي الذي جاء به علي «ع» من اليمن كان سبعاً وثلاثين والذي جاء به رسول الله ﷺ ثلاثاً وستين قال ابن هشام فيما أخرجه عن ابن اسحق بسنده لما أقبل علي من اليمن لتلقي رسول الله ﷺ بمكة تعجل إلى رسول الله ﷺ واستخلف على جنده الذين معه رجلاً من أصحابه فعمد ذلك الرجل فكسا كل رجل من القوم حلة من البز الذي كان مع علي فلما دنا جيشه خرج ليلقاهم فإذا عليهم الحلل فقال للذي كان استخلفه فيهم ويلك ما هذا قال كسوتهم ليتجملوا به إذا قدموا في الناس فانتزع الحلل من الناس وشدها في الأعدال وأظهر الجيش شكواه لما صنع بهم قلل أبو سعيد الخدري اشتكى الناس علياً فقام رسول الله ﷺ فينا خطيباً فسمعتة يقول أيها الناس لا تشكن علياً فوالله أنه لا خشن في ذات الله أو في سبيل الله من أن يشكى (وفي رواية المفيد) فأمر رسول الله ﷺ منادياً فنأدى في الناس ارفعوا السنتكم عن علي بن أبي طالب فإنه خشن في ذات الله عز وجل غير مDAHن في دينه فكف القوم عن ذكره وعلموا مكانه من النبي ﷺ وسخطه على من رام الغمزة فيه . قال المفيد وأقام علي «ع» على إحرامه تأسيساً برسول الله ﷺ (فكان حجها حج قران) وكان قد خرج مع النبي ﷺ كثير من المسلمين بغير سياق هدي فأنزل الله تعالى «وأتموا الحج والعمره لله» فقال رسول الله ﷺ دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة وشبك إحدى أصابع يديه على الأخرى ثم قال لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي ثم أمر مناديه أن ينادي من لم يسق

بين الصفا والمروة من فوره ذلك ثم عاد إلى منزله فلما كان قبل التروية بيوم خطب بمكة بعد الظهر ثم خرج يوم التروية إلى منى فهات بها ثم غدا إلى عرفات فوقف بها وقال كل عرفة موقف إلا بطن عُرنة وخطب الناس بعرفات وتأتي خطبته عند ذكر خطبه فلما غربت الشمس دفع فجعل يسير العنق فإذا وجد فجوة نص حتى جاء المزدلفة فصلى المغرب والعشاء بأذان وإقامتين وبات بها فلما كان السحر أذن لأهل الضعف من الذرية والنساء أن يأتوا من قبل حطمة الناس فلما برق الفجر صلى الصبح ثم ركب راحلته فوقف على قزح (جبل) وقال كل المزدلفة موقف إلا بطن محسر ثم دفع قبل طلوع الشمس فلما بلغ إلى محسر أوضع ثم أتى منى فرمى جمرة العقبة ثم نحر الهدي وحلق رأسه وأخذ من شاربته وعارضيه وقلم أظفاره وأمر بشعره وأظفاره أن تدفن . كذا في طبقات ابن سعد وفي رواية أخرى لابن سعد أطاف به أصحابه ما يريدون أن تقع شعرة إلا في يد رجل . قال صاحب السيرة الحلبية فنحر من البدن ثلاثاً وستين بيده الشريفة وهي التي جاء بها من المدينة وأمر علياً فنحر الباقي وهو تمام المائة ولعله الذي جاء به من اليمن ثم قال وجاء عن ابن عباس أنه ﷺ أهدى في حجة الوداع مائة بدنة نحر منها ثلاثين وأمر علياً فنحر الباقي وقال له أقسم لحومها وجلودها وجلالها بين الناس ولا تعط جزاراً منها شيئاً وخذ لنا من بعير جذبة من لحم واجعلها في قدر حتى نأكل من لحمها ونحسو من مرقها ففعل ثم أنه ﷺ خطب الناس بمضى يوم العيد بعد الظهر فقال : إلا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض^(١) السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم ثلاثة متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر^(٢) الذي بين جمادى وشعبان ثم قال أن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم ألا لا ترجعن بعدي ضللاً يضرب بعضكم رقاب بعض إلا ليبلغ الشاهد منكم الغائب فلعل بعض من يبلغه أن يكون أوعى له من بعض من سمعه ألا هل بلغت . قال بعضهم قد كان ذلك . قد كان بعض من بلغه أوعى له من بعض من سمعه وتأتي هذه الخطبة بأطول عند ذكر خطبه ﷺ ونادى مناديه بمضى أنها أيام أكل وشرب فلا يصومن أحد .

خبر غدِير خم

ثم أن رسول الله ﷺ لما قضى مناسكه قفل راجعاً إلى المدينة فوصل إلى الموضع المعروف بغدير خم يوم الثامن عشر من ذي الحجة سنة عشر من الهجرة وهو مكان قريب من الجحفة بناحية رابغ (قال المفيد) في الارشاد وليس بموضع إذ ذاك يصلح للنزول لعدم الماء فيه والمرعى فنزل به ونزل المسلمون معه قال وكان سبب نزوله في هذا المكان نزول القرآن عليه بنصبه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب خليفة في الأمة من بعده . وقد كان تقدم الوحي إليه في ذلك من غير توقيت فأخره لحضور وقت يأمن فيه الاختلاف منهم عليه وعلم الله عز وجل أنه ان تجاوز غدِير خم انفصل عنه كثير من الناس إلى بلدانهم وبواديهم فأراد الله أن يجمعهم لسماع النص عليه وتأكيده الحجة عليهم فيه فأنزل الله تعالى عليه : يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك . يعني في استخلاف علي والنص بالإمامة عليه . وإن لم تفعل فما

(١) يأتي تفسيره عند نقل خطبه «ص» .

(٢) يأتي تفسيره هناك .

- المؤلف -

بلغت رسالته والله يعصمك من الناس . فأكد الفرض عليه بذلك وخوفه من تأخير الأمر فيه وضمن له العصمة ومنع الناس منه فنزل بذلك المكان ونزل المسلمون حوله وكان يوماً قاتظاً شديد الحر فأمر بدوحات هناك فقم ما تحتها وأمر بجمع الرجال ووضع بعضها فوق بعض ثم أمر مناديه فنادى في الناس الصلاة جامعة فاجتمعوا من رجالهم إليه وإن أكثرهم ليلف رداءه على قدميه من شدة الحر فلما اجتمعوا صعد على تلك الرجال حتى صار في ذروتها ودعا أمير المؤمنين (ع) فرقى معه حتى قام عن يمينه ثم خطب الناس فحمد الله وأثنى عليه ووعظ فأبلغ في الموعظة ونعى إلى الأمة نفسه وقال إني قد دعيت ويوشك أن أجيب وقد حان مني خفوق من بين أظهركم وإني مخلف فيكم ما أن تمسكتكم به لن تضلوا من بعدي كتاب الله وعترتي أهل بيتي فإنها لن يفترقا حتى يردا علي الخوض ثم نادى بأعلى صوته أأست أولى بكم منكم بأنفسكم قالوا اللهم بلى فقال لهم على النسق وقد أخذ بضبعي أمير المؤمنين «ع» فرفعها حتى بان بياض أبطيها فمن كنت مولاه فهذا علي مولاه اللهم وآل من والاه وعاد من عاداه وأنصر من نصره وأخذل من خذله . ثم نزل وكان وقت الظهيرة فصلى ركعتين ثم زالت الشمس فأذن مؤذنه لصلاة الظهر فصلى بهم الظهر وجلس في خيمته وأمر علياً أن يجلس في خيمة له بازائه وأمر المسلمين أن يدخلوا عليه فوجاً فوجاً فيهنوه بالمقام ويسلموا عليه بإمرة المؤمنين ففعل الناس ذلك كلهم وأمر أزواجه وسائر نساء المؤمنين ممن معه أن يدخلن عليه ويسلمن عليه بإمرة المؤمنين ففعلن وكان فيمن أطنب في تهنيته بالمقام عمر بن الخطاب وأظهر له من المسرة به وقال فيما قال : يخ بخ لك يا علي أصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة وجاء حسان بن ثابت فقال يا رسول الله اتأذن لي أن أقول في هذا المقام ما يرضاه الله فقال له قل يا حسان على اسم الله فوقك على نشز من الأرض وتطاول المسلمون لسماع كلامه فأنشأ يقول :

يناديه يوم الغدير نبههم بخم واسمع بالرسول منادياً
وقال فمن مولاكم ووليكم فقالوا ولم يبدوا هناك التعامياً
إلهك مولانا وأنت ولينا ولن تجدن منالك اليوم عاصياً
فقال له قم يا علي فإنني رضيتك من بعدي إماماً وهادياً
فمن كنت مولاه فهذا وليه فكونوا له أنصار صدق موالياً
هناك دعا اللهم وآل وليه وكن للذي عادى علياً معادياً

فقال له رسول الله ﷺ لا تزال يا حسان مؤيداً بروح القدس ما نصرتنا بلسانك «انتهى» الارشاد» وفي كتاب أسباب النزول للواحدي النيسابوري ما لفظه : أخبرنا أبو سعيد محمد بن علي الصفار أخبرنا الحسن بن احمد المخلدي أخبرنا محمد بن حمدون بن خالد حدثنا محمد بن ابراهيم الخلوئي حدثنا الحسن بن حماد سجادة حدثنا علي بن عابس عن الأعمش وأبي حجاب عن عطية عن أبي سعيد الخدري قال نزلت هذه الآية يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك يوم غدِير خم في علي بن أبي طالب «اهـ» وفي مسند احمد بن حنبل في الجزء الرابع من حديث البراء بن عازب ما لفظه : حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا عفان ثنا حماد ابن سلمة أنا علي بن زيد عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب قال كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فنزلنا بغدير خم فنودي فينا الصلاة جامعة وكسح لرسول الله ﷺ تحت شجرة فصلى الظهر وأخذ بيد علي فقال الستم تعلمون إني أولى بالمؤمنين من أنفسهم قالوا بلى قال الستم تعلمون إني أولى بكل

وقال ابن كثير الشامي في تاريخه اعتنى بأمر هذا الحديث يعني حديث الغدير أبو جعفر محمد بن جرير الطبري صاحب التفسير والتاريخ فجمع فيه مجلدين أورد فيهما طرقه والفاظه وكذلك الحافظ الكبير أبو القاسم بن عساكر أورد أحاديث كثيرة في هذه الخطبة يعني خطبة يوم الغدير ، قال وروى النسائي في سننه عن محمد بن المثنى عن يحيى بن حماد عن أبي معاوية عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل عن زيد بن أرقم قال : لما رجع رسول الله ﷺ من حجة الوداع ونزل غدير خم أمر بدوحات فقممن ثم قال كأي قد دعيت فأجبت أني قد تركت فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي فانظروا كيف تخلفوني فيها فانها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ثم قال : الله مولاي وأنا ولي كل مؤمن ثم أخذ بيد علي فقال من كنت مولاه فهذا وليه اللهم وآل من والاه وعاد من عاداه ، فقلت لزيد سمعته من رسول الله ﷺ ؟ فقال ما كان في الدوحات أحد إلا رآه بعينه وسمعه بإذنه ، قال شيخنا أبو عبدالله الذهبي : وهذا حديث صحيح ، وقال ابن ماجه : حدثنا علي بن محمد أنبأنا أبو الحسين أنبأنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جدعان عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب قال : أقبلنا مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع فنزل في الطريق فأمر بالصلاة جامعة فأخذ بيد علي فقال أأست أأولى بالمؤمنين من أنفسهم قالوا بلى قال أأست بأولى بكل مؤمن من نفسه قالوا بلى قال فهذا ولي من أنا مولاه اللهم وآل من والاه وعاد من عاداه وكذا رواه عبد الرزاق عن معمر بن علي بن زيد بن جدعان عن عدي عن البراء وأورد عن عبد الله بن الامام أحمد في مسند أبيه بعدة أسانيد عن سعيد بن وهب وعن يزيد بن يثيغ قال نشد علي الناس في الرحبة من سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم ما قال إلا قام فقام من قبل سعيد ستة ومن قبل زيد ستة فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول لعلي يوم غدير خم أليس رسول الله ﷺ أولى بالمؤمنين من أنفسهم قالوا بلى قال اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وآل من والاه وعاد من عاداه وفي بعضها زيادة وانصر من نصره وأخذل من خذله وأورد عنه فيه أيضاً بعدة أسانيد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى نحوه وفي بعضها فقام اثنا عشر رجلاً فقالوا قد رأيناه وسمعناه حيث أخذ بيده يقول اللهم وآل من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره وأخذل من خذله إلا ثلاثة لم يقوموا فدعا عليهم فاصابتهم دعوته . وأورد عنه أيضاً بعدة أسانيد عن جماعة منهم أبو الطفيل قال جمع علي الناس في الرحبة يعني رحبة مسجد الكوفة فقال انشد الله كل من سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم ما سمع لما قام فقام ناس كثير فشهدوا حين أخذ بيده فقال للناس اتعلمون أني أولى بالمؤمنين من أنفسهم قالوا نعم يا رسول الله قال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وآل من والاه وعاد من عاداه قال فخرجت كأن في نفسي شيئاً فلقيت زيد بن أرقم فقلت له أني سمعت علياً يقول كذا وكذا قال فما تنكر سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك له . هكذا ذكر الامام أحمد في مسند زيد بن أرقم . وأورد عن الامام أحمد بعدة أسانيد عن زيد بن أرقم في بعضها : نزلنا مع رسول الله ﷺ منزلاً يقال له وادي خم فأمر بالصلاة فصلها بهجير فخطبنا وظلل رسول الله ﷺ بثوب على شجرة ستره من الشمس قال الستم تعلمون - أو أأستم تشهدون - أني أولى بكل مؤمن من نفسه قالوا بلى قال فمن كنت مولاه فإن علياً مولاه اللهم وآل من والاه وعاد من عاداه ، قال ابن كثير : وهذا إسناد جيد رجاله ثقات على شرط السنن ، وأورد أيضاً روايات كثيرة بأسانيدها من كتاب غدير خم لابن جرير وفي بعضها انه ﷺ

مؤمن من نفسه ، قالوا بلى فأخذ بيد علي فقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وآل من والاه وعاد من عاداه فلقية عمر بعد ذلك فقال له هنيئاً لك يا ابن أبي طالب أصبحت وأمست مولى كل مؤمن ومؤمنة قال أبو عبد الرحمن ثنا هدية بن خالد ثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب عن النبي ﷺ نحوه « اهـ » (وروى) الحاكم في المستدرک بعدة أسانيد عن أبي الطفيل عن زيد بن أرقم قال لما رجع رسول الله ﷺ من حجة الوداع ونزل غدير خم أمر بدوحات فقممن فقال كأي قد دعيت فأجبت أني قد تركت فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله تعالى وعترتي فانظروا كيف تخلفوني فيها فانها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ثم قال ان الله عز وجل مولاي وأنا مولى كل مؤمن ثم أخذ بيد علي فقال من كنت مولاه فهذا وليه اللهم وآل من والاه وعاد من عاداه وذكر الحديث بطوله قال الحاكم هذا صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بطوله « اهـ » وذكره الذهبي في تلخيص المستدرک ولم يتعقبه بشيء قال الحاكم : شاهده حديث سلمة بن كهيل عن أبي الطفيل أيضاً صحيح على شرطهما ثم ذكره بسنده عن أبي الطفيل عامر بن واثلة أنه سمع زيد بن أرقم يقول نزل رسول الله ﷺ بين مكة والمدينة عند شجرات خمس دوحات عظام فكس الناس ما تحت الشجرات ثم راح رسول الله ﷺ عشية فصلى ثم خطب فحمد الله وأثنى عليه وذكر ووعظ فقال ما شاء الله أن يقول ثم قال أيها الناس إني تارك فيكم أمرين لن تضلوا ان أتبعتموهما وهما كتاب الله وأهل بيتي عترتي ثم قال اتعلمون أني أولى بالمؤمنين من أنفسهم ثلاث مرات قالوا نعم فقال رسول الله ﷺ من كنت مولاه فعلي مولاه . وفي تاريخ ابن كثير قال الحافظ أبو يعلى الموصلي والحسن بن سفيان ثنا هدية بن حماد بن سلمة عن علي بن زيد وأبي هارون عن عدي بن ثابت عن البراء قال : كنا مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع فلما أتينا على غدير خم كسح لرسول الله ﷺ تحت شجرتين ونودي في الناس الصلاة جامعة ودعا رسول الله ﷺ علياً وأخذ بيده فأقامه عن يمينه فقال الست أولى بكل أمرئ من نفسه قالوا بلى قال هذا مولى من أنا مولاه اللهم وآل من والاه وعاد من عاداه فلقية عمر بن الخطاب فقال هنيئاً لك أصبحت وأمست مولى كل مؤمن ومؤمنة . وفي السيرة الحلبية : لما وصل ﷺ إلى محل بين مكة والمدينة يقال له غدير خم بقرب رابغ جمع الصحابة فخطبهم (إلى أن قال) فقال يا أيها الناس إنما أنا بشر يوشك أن يأتيني رسول ربي فأجيب (إلى أن قال) ثم حض على التمسك بكتاب الله ووصى بأهل بيته فقال إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض وقال في حق علي لما كرر عليهم الست أولى بكم من أنفسكم ثلاثاً وهم يجيئون بالتصديق والاعتراف ورفع يد علي وقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وآل من والاه وعاد من عاداه وأحب من أحبه وأبغض من أبغضه وأنصر من أنصره وأعن من أعانه وأخذل من خذله وأدر الحق معه حيث دار ثم قال وهذا حديث صحيح ورد بأسانيد صحاح وحسان قال ولا التفات لمن قدح في صحته كأي داود وأبي حاتم الرازي وقول بعضهم أن زيادة اللهم وآل من والاه الخ موضوعة مردود فقد ورد ذلك من طرق صحيح الذهبي كثيراً منها ، وقد جاء أن علياً قام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال انشد الله من شهد يوم غدير خم إلا قام ولا يقوم رجل يقول انبت أو بلغني إلا رجل سمعت اذناه ووعى قلبه فقام سبعة عشر صحابياً وفي رواية ثلاثون صحابياً ، وفي المعجم الكبير ستة عشر وفي رواية اثنا عشر فقال هاتوا ما سمعتم فذكروا الحديث .

قال أيها الناس اني وليكم قالوا صدقت فرفع يد علي فقال هذا وليي والمؤدي عني وإن الله موالي من والاه ومعادي من عاداه « انتهى » ما أردنا نقله من تاريخ ابن كثير ، واستقصاء ما فيه يطول به الكلام . وبالجمله فحديث الغدير مستفيض أو متواتر وكفى أن يكتب فيه مثل ابن جرير مجلدين .

وفاة النبي ﷺ - جيش اسامة

قال ابن اسحق ثم قفل رسول الله ﷺ فاقام بالمدينة بقية ذي الحجة المحرم وصفرًا وضرب على الناس بعثا إلى الشام وأمر عليهم أسامة بن زيد بن حارثة مولاه وأمره أن يوطىء الخيل تخوم البلقاء والداروم من أرض فلسطين فتجهز الناس وأوعب مع أسامة بن زيد المهاجرون الاولون وهو آخر بعث بعثه ﷺ وفي رواية الطبري في تاريخه أمره أن يطىء أبل الزيت من مشارف الشام لأرض بالاردن :

وقال ابن سعد في الطبقات : سرية أسامة بن زيد بن حارثة إلى أهل أبني وهي أرض السراة ناحية البلقاء . قالوا لما كان يوم الاثنين لأربع ليل بقين من صفر سنة إحدى عشرة من الهجرة أمر ﷺ الناس بالتهيؤ لغزو الروم فلما كان من الغد دعا أسامة بن زيد فقال سر إلى موضع مقتل أبيك فاوطئهم الخيل فقد وليتك هذا الجيش فأغر صباحاً على أهل أبني وحرقت عليهم واسرع السير تسبق الأخبار فإن ظفرك الله فأقل اللبث فيهم وخذ معك الادلاء وقدم العيون والطلائع امامك فلما كان يوم الارعاء بدأ برسول الله ﷺ المرض فحم وصدع فلما أصبح يوم الخميس عقد لأسامة لواء بيده ثم قال اغز بسم الله في سبيل الله فقاتل من كفر بالله فخرج وعسكر بالجرف فلم يبق احد من وجوه المهاجرين الاولين والأنصار الا انتدب في تلك الغزوة فيهم ابو بكر وعمر بن الخطاب وابو عبيدة بن الجراح وسعد بن وقاص وسعيد بن زيد وغيرهم فتكلم قوم وقالوا يستعمل هذا الغلام على المهاجرين الاولين فغضب رسول الله ﷺ غضباً شديداً فخرج وقد عصب على رأسه عصاة فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال اما بعد ايها الناس فما مقالة بلغتني عن بعضكم في تأميري اسامة ولئن طعنتم في امارتي اسامة لقد طعنتم في امارتي اياه من قبله وايم الله ان كان للامارة خليفاً وان ابنه من بعده لخليق للامارة ثم نزل فدخل بيته وذلك يوم السبت لعشر خلون من ربيع الاول وثقل رسول الله ﷺ فجعل يقول انفذوا بعث اسامة وروى ابن هشام في سيرته ان رسول الله ﷺ استبطأ الناس في بعث اسامة وهو في وجعه فخرج عاصباً رأسه حتى جلس على المنبر وقال انفذوا بعث اسامة ثم نزل وانكمش الناس في جهازهم « اهـ » ثم قال ابن سعد في روايته بسنده عن عروة بن الزبير فجعل اسامة واصحابه يتجهزون وقد عسكر بالجرف فاشتكى رسول الله ﷺ وهو على ذلك ثم وجد من نفسه راحة فخرج عاصباً رأسه فقال ايها الناس انفذوا بعث اسامة ثلاث مرات « اهـ » وروى ابن سعد بسنده عن ابي سعيد الخدري عن النبي ﷺ اني اوشك ان ادعى فاجيب واني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي اهل بيتي وإن اللطيف الخبير اخبرني انها لن يفترقا حتى يردها علي الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما . وقال المفيد في الارشاد انه ﷺ تحقق من دنو اجله ما كان قدم الذكر به لامتته فجعل يقوم مقاماً بعد مقام في المسلمين يحذرهم الفتنة بعده والخلاف عليه

ويؤكد وصاتهم بالتمسك بسنته والاجتماع عليها والوفاء ويحثهم على الاقتداء بعترته والطاعة لهم والنصرة والحراسة والاعتصام بهم في الدين ويزجرهم عن الاختلاف والارتداد وكان فيما ذكره من ذلك ما جاءت به الرواية على اتفاق واجتماع من قوله ﷺ يا ايها الناس اني فرطكم وانتم واردون علي الحوض الا واني سائلكم عن الثقلين فانظروا كيف تخلفوني فيها فإن اللطيف الخبير نبأني انها لن يفترقا حتى يلقياني وسألت ربي ذلك فاعطانيه الا واني قد تركتها فيكم : كتاب الله وعترتي اهل بيتي ولا تسبقوهم فتفرقوا ولا تقصروا عنهم فتهلكوا ولا تعلموهم فانهم اعلم منكم ايها الناس لا الفينكم بعدي ترجعون كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض فتلقوني في كتيبة كمجر السيل الجرار الا وان علي بن ابي طالب اخي ووصي يقاتل بعدي على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله : وكان ﷺ يقوم مجلساً بعد مجلس بمثل هذا الكلام ونحوه ثم انه عقد لأسامة بن زيد بن حارثة الإمرة وأمره ونذبه ان يخرج بجمهور الامة إلى حيث اصيب ابوه من بلاد الروم واجتمع رأيه على اخراج جماعة من مقدمي المهاجرين والأنصار في معسكره حتى لا يبقى في المدينة عند وفاته من يختلف في امر الرياسة ويطمع في التقدم على الناس بالامارة ويستتب الامر لمن استخلفه من بعده ولا ينازعه في حقه منازع فعقد له الإمرة وجد في اخراجهم وامر اسامة بالبروز عن المدينة بمعسكره إلى الجرف وحث الناس على الخروج اليه والمسير معه وحذرهم من التلوم والابطاء عنه فبينما هو في ذلك إذ عرضت له الشكاة التي توفي فيها « انتهى » .

وإذا امعنا النظر في مجاري هذه الحوادث وتأملناها بانصاف مجرد عن شوائب العقائد امكننا ان نقول إن النبي ﷺ مع ما تحققه من دنو اجله بوحي او غيره وأوماً اليه بما أعلنه للملا في خطبته المتقدمة التي خطبها في حجة الوداع بقوله : إني لا أدري لعلي لا القاكم بعد عامي هذا ، وقوله في بعض خطبه الآتية : قد حان مني خفوق من بين اظهركم وتأكيده الوصاية بالثقلين وقوله : قد كان جبرئيل يعرض علي القرآن في كل سنة مرة وقد عرضه علي العام مرتين ولا اراه الا لحضور أجلي واعتكافه في ذلك العام عشرين يوماً وقد كان يعتكف عشرة ، وغير ذلك من التصريح والتلويح بانه عالم بدنو اجله ومع عروض المرض له وإشتداده عليه وهو مع ذلك كله يجتهد في تجهيز جيش اسامة ويحث عليه ويكرر الحث مراراً ويؤمر اسامة وهو غلام على وجوه المهاجرين والأنصار ولا يشغله ما هو فيه من شدة المرض وتحقق دنو الأجل عن الاشتداد في تجهيز جيش اسامة .

وقد كان مقتضى ظاهر الحال وسداد الرأي ان لا يبعث جيشاً في اكابر الصحابة وجمهور المسلمين في مثل تلك الحال التي يتخوف على نفسه فيها الموت لأن تدارك ما يخاف وقوعه عند وفاته واحكام امر الخلافة في حياته اهم من تسيير جيش لغزو الروم بل لا يجوز في مثل تلك الحال إرسال الجيوش من المدينة ويلزم تعزيز القوة فيها استعداداً لما يطرأ من الفتن بوفاته وقد صرح بذلك في قوله اقبلت الفتن كقطع الليل المظلم ، لا سيما انه قد بلغه ارتداد جماعة من العرب في عدة اماكن وادعاء بعضهم النبوة لما بلغهم مرضه كما نص عليه الطبري في تاريخه مع تأييده بالوحي وإمتيازه عن سائر الخلق بجودة الرأي . وعدم تمام ما حث عليه من تجهيز جيش اسامة وبقاء اسامة معسكراً بالجرف حتى توفي النبي ﷺ كل ذلك يدلنا على ان في الامر شيئاً وإن تجهيز هذا الجيش لم يكن امراً عادياً لقصد الغزو

والفتح بل لو قطعنا النظر عن ذلك كله لوجدنا ان ظاهر الامر يقتضي ان يشتغل في مثل تلك الحال بنفسه وبما عراه من المرض الشديد لا بتسيير الجيوش لغزو ليس فيه ما يقتضي الفور والعجلة مثل مهاجمة عدو أو طرود حادث لا يحسن التأخر عنه .

وروى ابن سعد في الطبقات بسنده عن ابي موهبة مولى رسول الله ﷺ عنه ﷺ انه قال من جوف الليل : اني قد امرت ان استغفر لأهل البقيع فانطلق معي فخرجت معه حتى جاء البقيع فاستغفر لأهله طويلاً ثم قال ليهنئكم ما اصبحتم فيه مما اصبحت فيه الناس فيه اقبلت الفتن كقطع الليل المظلم يتبع بعضها بعضاً يتبع آخرها اولها الآخرة شر من الاولى ثم قال اني قد اعطيت خزائن الدنيا والخلد ثم الجنة فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي والجنة ، فقلت بابي انت وامي فخذ خزائن الدنيا والخلد ثم الجنة قال قد اخترت لقاء ربي والجنة . وقال المفيد : لما احس بالمرض اخذ بيد علي واتبه جماعة وتوجه إلى البقيع فقال اني قد امرت بالاستغفار لأهل البقيع فانطلقوا معه حتى وقف بين اظهريهم وقال السلام عليكم اهل القبور ليهنئكم ما اصبحتم فيه مما فيه الناس اقبلت الفتن كقطع الليل المظلم يتبع اولها آخرها ثم استغفر لأهل البقيع طويلاً واقبل على علي (ع) فقال له ان جبرئيل كان يعرض علي القرآن في كل سنة مرة وقد عرضه علي العام مرتين ولا اراه إلا لحضور اجلي ثم قال يا علي اني خيرت بين خزائن الدنيا والخلود فيها أو الجنة فاخترت لقاء ربي والجنة ، وكان ﷺ يعتكف في رمضان العشر الاواخر فلما كانت السنة التي قبض فيها اعتكف عشرين يوماً . قال المفيد : ثم عاد إلى منزله فمكث ثلاثة ايام موعوكا ثم خرج إلى المسجد معصوب الرأس معتمداً على امير المؤمنين بيمينه يديه وعلى الفضل بن العباس باليد والأخرى حتى صعد المنبر فجلس عليه ثم قال : معاشر الناس قد حان مني خفوق من بين اظهركم فمن كان له عندي عدة فليأتني اعطه اياها ومن كان له علي دين فليخبرني به معاشر الناس ليس بين الله وبين احد شيء يعطيه به خيراً او يصرف عنه به شراً إلا العمل اياها الناس لا يدع مدع ولا يتمن متمن والذي بعثني بالحق نبياً لا ينجي إلا عمل مع رحمة ولو عصيت لهويت اللهم هل بلغت ثم نزل فصلى بالناس صلاة خفيفة ثم دخل بيته وكان إذ ذاك بيت ام سلمة فأقام به يوماً او يومين فجاءت عائشة اليها تسألها ان تنقله إلى بيتها لتتولى تعليمه وسألت ازواج النبي ﷺ في ذلك فأذن لها فانتقل إلى البيت الذي اسكنه عائشة . وروى الطبري بسنده عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة انها قالت تتام برسول الله ﷺ وجعه وهو يدور على نسائه وهو في بيت ميمونة فدعا نساءه فاستأذنهن ان يمرض في بيتي فاذن له فخرج رسول الله ﷺ بين رجلين من اهله احدهما الفضل بن العباس ورجل آخر تخط قدماه الارض عاصباً رأسه حتى دخل بيتي ، قال عبيد الله : فحدثت بهذا الحديث عنها عبد الله بن عباس فقال : هل تدري من الرجل ؟ قلت لا ، قال علي بن ابي طالب ، ولكنها لا تقدر على ان تذكره بخير وهي تستطيع (اهـ) وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن جماعة منهم عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة ان رسول الله ﷺ بدأه مرضه الذي مات به في بيت ميمونة فخرج عاصباً رأسه فدخل علي بين رجلين تخط رجلاه الارض عن يمينه العباس وعن يساره رجل قال عبيد الله اخبرني ابن عباس ان الذي عن يساره علي . واستمر به المرض فيه أياماً وثقل فجاء بلال عند صلاة الصبح ورسول الله ﷺ مغمو

في المرض فنأدى الصلاة رحيم الله ﷻ فاوذن رسول الله ﷺ بنداثة (اقول) وهنا اختلفت الرواية هل امر رسول الله ﷺ احداً ان يصلي بالناس او لا فروى ابن هشام في سيرته انه حين دعاه بلال إلى الصلاة قال مروا من يصلي بالناس فخرج عبد الله بن زمعة فإذا عمر فقال له قم فصل بالناس وكان ابو بكر غائباً فلما كبر سمع رسول الله ﷺ صوته فارسل إلى ابي بكر فجاء بعد ان تم عمر الصلاة فصلى بالناس وروى الطبري عن عائشة انه قال مروا ابا بكر ان يصلي بالناس فقالت عائشة انه رجل رقيق فاعاد فاعادت فغضب وقال انكن صواحب يوسف فخرج يهادي بين رجلين وقدماه تخطان في الارض فلما دنا من ابي بكر تأخر فاشار اليه ان قم في مقامك فقعده الى جنب ابي بكر قالت فكان ابو بكر يصلي بصلاة النبي والناس يصلون بصلاة ابي بكر وروى ابن سعد وغيره نحوه . وقال المفيد انه قال يصلي بالناس بعضهم فأني مشغول بنفسي فقالت عائشة مروا ابا بكر وقالت حفصة مروا عمر فقال رسول الله ﷺ اكفني فانكن صويحبات يوسف وقام مبادراً وانه لا يستقل على الأرض من الضعف فاخذ بيد علي بن ابي طالب والفضل بن العباس فاعتمد عليهما ورجلاه تخطان الارض من الضعف فلما خرج الى المسجد وجد ابا بكر قد سبق إلى المحراب فاوماً اليه بيده ان تأخر عنه فتأخر وقام ﷺ مقامه فكبر وابتدأ الصلاة التي كان قد ابتدأ بها ابو بكر ولم يبين على ما مضى من فعالة (اهـ) « اقول » : مالنا ولما رواه هؤلاء المؤرخون المختلفون في العقيدة المختلفون في النقل فبعض يروي انه لم يأمر احداً بعينه اصلاً وبعض انه لم يأمر بذلك في اول الامر ثم أمر ابا بكر بعدما سمع عمر يكبر وان الناس صلوا الصبح مرتين وبعض يروي انه امر ابا بكر من اول الامر ، ما لنا ولهذه الاخبار المتناقضة لكننا نقول انهم اتفقوا جميعاً على ان رسول الله ﷺ خرج إلى المسجد في حالة شديدة من المرض والضعف حتى انه لا يكاد يستقل ولا ينقل قدميه بل اعتمد على رجلين ورجلاه تخطان الارض خطأ وصل جالساً فإن كان يريد بذلك تأييد ابي بكر فقد عينه للصلاة وصلى الناس خلفه ولو لم يخرج لكان اشد تأييداً له لأنه بخروجه وقعت الشبهة في انه لعله لم يرض بتقدمه . وأتتمام الناس بابي بكر وهو بالنبي ﷺ يوجب ان يكون إماماً ومأموماً في وقت واحد وهذا غير جائز في الشرع ولم لم يتركه إماماً إلى آخر الصلاة ؟! (قال المفيد) فلما سلم انصرف إلى منزله واستدعى ابا بكر وعمر وجماعة من حضر بالمسجد من المسلمين ثم قال ألم آمركم ان تنفذوا جيش اسامة فقالوا بلى يا رسول الله قال فلم تأخرتم عن امري قال ابو بكر اني خرجت ثم رجعت لأجهد بك عهداً وقال عمر يا رسول الله اني لم اخرج لأنني لم احب ان اسأل عنك الركب فقال النبي ﷺ انفذوا جيش اسامة يكررها ثلاث مرات ثم اغمي عليه من التعب الذي لحقه والأسف فمكث هنيهة مغمى عليه وبكى المسلمون وارتفع النحيب من ازواجه وولده ونساء المسلمين وجميع من حضر من المسلمين فافاق رسول الله ﷺ فنظر إليهم ثم قال أئتوني بدواة وكنت لا كتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده ابداً ثم اغمي عليه فقام بعض من حضر يلتمس دواة وكنت فقال له عمر ارجع فإنه يهجر فرجع وندم من حضر على ما كان منهم من التضييع في إحضار الدواة والكنت وتلاوموا بينهم وقالوا انا لله وإنا إليه راجعون لقد اشفقنا من خلاف رسول الله ﷺ فلما افاق قال بعضهم الا نأتيك بدواة وكنت يا رسول الله فقال ابعد الذي قلت لا ولكني اوصيكم باهل بيتي خيراً واعرض بوجهه عن

القوم فنهضوا . وروى البخاري في الجزء الرابع من صحيحه في باب قول المريض قوموا عني من كتاب المرضى والطب بسنده عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال لما حضر رسول الله ﷺ وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب قال النبي ﷺ هلموا اكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده فقال عمر ان النبي قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف الحاضرون فاختصموا منهم من يقول قربوا يكتب لكم النبي كتاباً لن تضلوا بعده ومنهم من يقول ما قال عمر فلما اكلوا اللغو والاختلاف عند النبي ﷺ قال رسول الله ﷺ قوموا قال عبيد الله وكان ابن عباس يقول ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغظهم . ورواه ابن سعد في الطبقات بسنده عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس مثله إلا ان في الفاظه بعض الاختلاف قال لما حضرت رسول الله ﷺ الوفاة وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب فقال رسول الله ﷺ هلموا اكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده فقال عمر ان رسول الله قد غلبه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف اهل البيت واختصموا فمنهم من يقول قربوا يكتب لكم رسول الله ﷺ ومنهم من يقول ما قال عمر فلما كثر اللغو والاختلاف وغموا رسول الله ﷺ قال قوموا عني فقال عبيد الله بن عبد الله فكان ابن عباس يقول الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغظهم . وروى البخاري في الجزء الثالث من صحيحه في باب مرض النبي ﷺ بسنده عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس يوم الخميس وما يوم الخميس اشتد برسول الله ﷺ وجعه فقال أثنوني اكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده ابدأ فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا ما شأنه اهجر؟ استفهموه فذهبوا يردون عليه فقال دعوني فالذي انا فيه خير مما تدعوني اليه واوصاهم بثلاث قال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفد نحو ما كنت اجيزهم وسكت عن الثالثة او قال فنسيتها . ورواه الطبري في تاريخه بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله إلا انه قال لا تضلوا بعدي وقال : فذهبوا يعيدون عليه وقال وسكت عن الثالثة عمداً او قال فنسيتها . ورواه ابن سعد في الطبقات بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله إلا انه قال أثنوني بدواة وصحيفة وقال فذهبوا يعيدون عليه وقال فسكت عن الثالثة فلا ادري قالها فنسيتها اوسكت عنها عمداً (اهـ) والمتأمل لا يكاد يشك في ان الثالثة سكت عنها المحدثون عمداً لا نسياناً وان السياسة اضطرتهم إلى السكوت عنها عمداً وتناسيها وإنما هي التي طلب الدواة والكتف ليكتبها لهم . وروى البخاري في صحيحه في هذا الموضع بسنده عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال لما حضر رسول الله ﷺ وفي البيت رجالاً فقال النبي ﷺ هلموا اكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده فقال بعضهم ان رسول الله ﷺ قد غلبه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف اهل البيت واختصموا فمنهم من يقول قربوا يكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده ومنهم من يقول غير ذلك فلما اكلوا اللغو والاختلاف قال رسول الله ﷺ قوموا قال عبيد الله فكان يقول ابن عباس ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب لأختلافهم ولغظهم . قال القسطلاني في ارشاد

الساري بعد قوله بعضهم : هو عمر بن الخطاب . وروى ابن سعد في الطبقات بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اشتكى النبي ﷺ يوم الخميس فجعل يعني ابن عباس يبكي ويقول يوم الخميس وما يوم الخميس اشتد بالنبي ﷺ وجعه فقال أثنوني بدواة وصحيفة اكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده ابدأ فقال بعض من كان عنده ان نبي الله ليهجر فقيل ألا نأتيك بما طلبت فقال أو بعد ماذا فلم يدع به . وبسنده عن جابر بن عبد الله الانصاري قال لما كان في مرض رسول الله ﷺ الذي توفي فيه دعا بصحيفة ليكتب فيها لأمتة كتاباً لا يضلون ولا يضلون فكان في البيت لغظ وكلام وتكلم عمر بن الخطاب فرفضه النبي ﷺ وروى فيه بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه كان يقول يوم الخميس وما يوم الخميس قال وكأني انظر إلى دموع ابن عباس على خده وكأنها نظام اللؤلؤ قال قال رسول الله ﷺ أثنوني بالكف والدواة اكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده ابدأ فقالوا إنما يهجر رسول الله ﷺ ورواه الطبري في تاريخه بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس بتفاوت يسير قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم نظرت إلى دموعه تسيل على خديه كأنها نظام اللؤلؤ قال قال رسول الله ﷺ أثنوني باللوح والدواة او بالكف والدواة اكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده فقالوا ان رسول الله يهجر : وروى ابن سعد في الطبقات بسنده عن عمر بن الخطاب قال كنا عند النبي ﷺ وبيننا وبين النساء حجاب فقال رسول الله ﷺ اغسلوني بسبع قرب وأثنوني بصحيفة ودواة اكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده ابدأ فقال النسوة أثنوا رسول الله بحاجته قال عمر فقلت اسكتن فانكن صواحبه إذا مرض عصرتن اعينكن وإذا صح اخذتن بعنقه فقال رسول الله ﷺ هن خير منكم . وبسنده عن جابر قال دعا النبي ﷺ عند موته بصحيفة ليكتب فيها لأمتة لا يضلوا ولا يضلوا^(١) فلغطوا عنده حتى رفضها النبي ﷺ وبسنده عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال في مرضه الذي مات فيه أثنوني بدواة وصحيفة اكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده ابدأ فقال عمر بن الخطاب من لفلاة وفلاة مدائن الروم ان رسول الله ليس بميت حتى نفتحها ولو مات لأنظرناه كما انتظرت بنو إسرائيل موسى فقالت زينب زوج النبي ﷺ ألا تسمعون النبي يعهد إليكم فلغطوا فقال قوموا (الحديث) « انتهت الطبقات » : قال الطبري من جملة حديث رواه عن ابن عباس : قال رسول الله ﷺ ابعثوا الي علي فادعوه فقالت عائشة لو بعثت الي أبي بكر وقالت حفصة لو بعثت إلى عمر فاجتمعوا عنده جميعاً فقال رسول الله ﷺ انصرفوا فإن تك لي حاجة ابعث اليكم فانصرفوا (الحديث) وفي اخره ما لا يتناسب مع اوله .

وما يروى من أنه توفي ﷺ ورأسه في حجر عائشة لا يمكن أن يصح فإن مثل ذلك لم تجر عادة ان تتولاه النساء مع ما فيهن من الضعف والجزع ولا يمكن ان يغيب عنه علي في مثل تلك الحال ويوكله إلى النساء والباعث على ذكر مثل ذلك معروف . وروى ابن سعد عدة روايات في أنه ﷺ توفي في حجر علي بن ابي طالب وآخرها ما رواه بسنده عن ابي غطفان عن ابن عباس قال توفي رسول الله وهو مستند إلى صدر علي قلت فإن عروة حدثني عن عائشة انها قالت توفي رسول الله بين سحري ونحري فقال ابن عباس اتعقل والله لتوفي رسول الله ﷺ وإنه لمستند إلى صدر علي وهو الذي غسله وأخي الفضل وأبي أبي أن يحضر (الحديث) وروى الحاكم في المستدرك وصححه بسنده عن أحمد بن حنبل بسنده عن أم سلمة قالت والذي احلف به ان كان علي لأقرب الناس عهداً برسول الله ﷺ عدنا رسول الله ﷺ غداة

(١) هكذا وجد يضلوا ويضلوا بحذف النون ومر قريباً في رواية عن جابر باثبات النون وهو ظاهر وحذفها لا يظهر له مسوغ إلا بتأويل بعيد . بل هي مجزومة بجواب الطلب وعدم الجزم على الاستثنا .

فكان الفضل واسامة يناولاني الماء من وراء الستر وهما معصوبا العين وفي رواية غسله علي يدخل يده تحت القميص والفضل يمسك الثوب عليه وعلى يد علي خرقة الى غير ذلك من الروايات التي أوردها ابن سعد « قال المفيد » فلما أراد أمير المؤمنين غسل النبي ﷺ استدعى الفضل بن العباس فامرته أن يناوله الماء لغسله بعد أن عصب عينيه فشق قميصه من قبل جيبه حتى بلغ به إلى ستره وتولى غسله وتحنيطه وتكفينه والفضل يعطيه الماء ويعينه عليه فلما فرغ من غسله وتجهيزه تقدم فصلى عليه وحده لم يشركه معه أحد في الصلاة عليه وكان المسلمون في المسجد يخوضون فيمن يؤمهم في الصلاة عليه وأين يدفن فخرج إليهم أمير المؤمنين « ع » وقال لهم إن رسول الله ﷺ أماناً حياً وميتاً فيدخل عليه فوج بعد فوج منكم فيصلون عليه بغير امام وينصرفون وإن الله لم يقبض نبياً في مكان إلا وقد ارتضاه لرمسه فيه وإني لدافنه في حجرته التي قبض فيها فسلم القوم لذلك ورضوا به . قال ابن هشام فصلى عليه الرجال ثم النساء ثم الصبيان ، وقال ابن عبد البر في الاستيعاب صلى عليه علي والعباس وبنو هاشم ثم خرجوا ثم دخل المهاجرون ثم الأنصار ثم الناس يصلون عليه أفذاذاً لا يؤمهم احد ثم النساء والغلمان ، ولما صلى المسلمون عليه انفذ العباس بن عبد المطلب برجل إلى أبي عبيدة بن الجراح وكان يحفر لأهل مكة ويضرح^(١) وكان ذلك عادة أهل مكة وانفذ إلى زيد بن سهيل وكان يحفر لأهل المدينة ويلحد^(٢) فاستدعاهما وقال اللهم خر لنبيك فوجد أبو طلحة زيد بن سهل فقيل له أحفر لرسول الله فحفر له لحداً ودخل أمير المؤمنين والعباس بن عبد المطلب والفضل بن العباس وأسامه بن زيد ليتولوا دفن رسول الله ﷺ فنادت الأنصار من وراء البيت يا علي انا نذكرك الله وحققنا اليوم من رسول الله ﷺ ان يذهب ادخل منا رجلاً يكون لنا به حظ من مواراة رسول الله ﷺ فقال ليدخل أوس بن خويّ وكان بدرياً فاضلاً من بني عوف من الخزرج فلما دخل قال له علي « ع » إنزل القبر فنزل ووضع أمير المؤمنين رسول الله ﷺ على يديه ودلاه في حفرة فلما حصل في الأرض قال له اخرج فخرج ونزل علي « ع » القبر فكشف عن وجه رسول الله ﷺ ووضع خده على الأرض موجهها إلى القبلة على يمينه ثم وضع عليه اللبن وأهال عليه التراب وربع قبره وجعل عليه لبناً ورفع من الأرض قدر شبر « اهـ » وروى قدر شبر وأربع اصابع وظاهر المفيد ان دفنه ﷺ كان في اليوم الذي توفي فيه وروى ابن هشام انه ﷺ توفي يوم الاثنين وغسل يوم الثلاثاء ودفن ليلة الاربعاء ليلاً وروى ابن سعد مثله إلا في الغسل يوم الثلاثاء وروى ايضاً انه توفي يوم الاثنين حين زاعت الشمس فلم يدفن حتى كانت العتمة ولم يله إلا اقاربه وفي رواية انه دفن ليلة الاربعاء في السحر وفي رواية توفي يوم الاثنين حين زاعت الشمس ودفن يوم الثلاثاء حين زاعت الشمس ولعله موافق لما رواه ايضاً انه ترك بعد وفاته يوماً وليلة ويحمل عليه ما رواه ابن هشام انه ﷺ توفي يوم الاثنين ودفن يوم الثلاثاء وروى ايضاً انه توفي يوم الاثنين حين زاعت الشمس ودفن يوم الاربعاء وهذا لا ينافي دفنه ليلة الاربعاء لأن اليوم يطلق على الليلة وبالعكس .

قال المفيد : ولم يحضر دفنه ﷺ أكثر الناس لما جرى بين المهاجرين والأنصار من التشاجر في أمر الخلافة وفات أكثرهم الصلاة عليه لذلك « اهـ » وروى ابن سعد في الطبقات انه رش على قبره ﷺ الماء وقال ابن عبد البر في الاستيعاب جعل قبره مسطوحاً ورش الماء عليه رشاً .

وروى غير واحد إنه لما دفن رسول الله ﷺ قالت فاطمة : أطابت

وهو يقول جاء علي مراراً فقالت فاطمة كأنك بعثته في حاجة فجاء بعد قالت أم سلمة فظننت أن له اليه حاجة فخرجنا من البيت فقعدنا عند الباب وكنت من ادناهم إلى الباب فاكب عليه رسول الله ﷺ وجعل يساره ويناحيه ثم قبض رسول الله ﷺ من يومه ذلك فكان علي اقرب الناس عهداً به « اهـ » .

(وكانت) وفاته ﷺ يوم الاثنين على المشهور بين العلماء عند الزوال لليلتين بقيتا من صفر عند أكثر الامامية ، وقال الكليني منهم : لإثنتي عشرة ليلة مضت من ربيع الاول سنة احدى عشرة من الهجرة وقال المفيد في الارشاد والطبرسي في اعلام الوري سنة عشر من الهجرة قال الطبري في تاريخه : لا خلاف بين أهل العلم بالاخبار أنه ﷺ قبض يوم الاثنين من شهر ربيع الأول غير أنه اختلف فيه فعن فقهاء أهل الحجاز انه قبض نصف النهار يوم الاثنين لليلتين مضتا من شهر ربيع وقال الواقدي توفي يوم الاثنين لإثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول . وروى ابن سعد في الطبقات انه ﷺ اشتكى يوم الاربعاء لأحدى عشرة ليلة بقيت من صفر سنة احدى عشرة فاشتكى ثلاث عشرة ليلة وتوفي يوم الاثنين لليلتين مضتا من شهر ربيع الاول سنة احدى عشرة ثم روى أنه اشتكى يوم الاربعاء لليلة بقيت من صفر سنة احدى عشرة وتوفي يوم الاثنين لإثنتي عشرة ليلة مضت من ربيع الأول « اهـ » وعمره ثلاث وستون سنة . بعث وعمره اربعون واقام بمكة بعد البعثة ثلاث عشرة سنة وبالمدينة بعد الهجرة عشر سنين .

ولما توفي رسول الله ﷺ كان أبو بكر بمنزله بالسُّنَج خارج المدينة ، قال الطبري وابن سعد وغيرهما فقال عمر : ان رسول الله ما مات ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران فغاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع بعد ان قيل قد مات والله ليرجع رسول الله فليقطعن ايدي رجال وارجلهم يزعمون أنه قد مات . وفي رواية ابن سعد أن عمر دخل عليه هو والمغيرة بن شعبة فكشفا الثوب عن وجهه فقال عمر : ما اشد غشي رسول الله فقال المغيرة مات والله رسول الله ﷺ فقال عمر كذبت ما مات (الحديث) واقبل أبو بكر حين بلغه الخبر فدخل فراه ثم خرج فقال أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ثم تلا هذه الآية وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل (الآية) قال عمر فلما تلاها وقعت إلى الأرض وعرفت ان رسول الله ﷺ قد مات . وقد سبق لعمر ان قال نظير ذلك في مرض رسول الله ﷺ حين طلب ﷺ الدواة والصحيفة في حديث ابن سعد السابق .

والمظنون انه لم يكن ليخفى عليه موت النبي ﷺ وإن الذي دعاه إلى ذلك امر سياسي في المقامين فأراد في المقام الاول صرف الناس عن امر الصحيفة وفي المقام الثاني صرفهم عن التكلم في امر الخلافة وإشغالهم بشيء حتى يحضر أبو بكر والله أعلم .

وروى ابن سعد في الطبقات أنه غسل رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب والفضل بن العباس واسامة بن زيد (وفي رواية) كان علي يغسله والفضل واسامة يحجبان (وفي رواية) علي يغسله والفضل محتضنه واسامة يختلف (وفي رواية) قال علي أوصى النبي ﷺ أن لا يغسله احد غيري

(١) الضريح ما يشق في الأرض ويدفن الميت في وسطه

(٢) اللحد ان يحفر في الأرض إلى حيث ينتهي ثم يحفر إلى جهة القبلة بقدر ما يسع الميت فيوضع فيه ثم يسد بلبن او غيره ويهال بعد ذلك التراب واللحد افضل من الشق .

نفوسكم ان تحثوا على رسول الله التراب واخذت من تراب القبر الشريف ووضعت على عينيها وأنشأت تقول :

ماذا علي من شم تربة أحمد ان لا يشم مدى الزمان غواليها
صبت علي مصائب لو انها صبت على الايام عدن لياليها

قال ابن سعد وقالت هند بنت أثاثة بن عباد بن عبد المطلب بن عبد مناف اخت مسطح بن أثاثة ترثي النبي ﷺ :

أشباب ذؤابتي وأذل ركني بكائك فاطم الميت الفقيدا
فاعطيت العطاء فلم تكدر واخدمت الولائد والعبيدا
وكننت ملاذنا في كل لزب إذا هبت شامية برودا
وانك خير من ركب المطايا وكرمهم إذا نسوا جدودا
أفاطم فاصبري فلقد اصابت رزيتك التهائم والنجودا
وكان الخير يصبح في ذراه سعيد الجد قد ولد السعودا
وقالت هند بنت أثاثة أيضاً :

قد كان بعدك أنباء وهنبة لو كنت شاهدا لم تكثر الخطب
إنا فقدناك فقد الأرض وابها فاحتل لقومك واشهدهم ولا تغب
قد كنت بدرأ ونوراً يستضاء به عليك تنزل من ذي العزة الكتب
وكان جبريل بالآيات يحضرنا فغاب عنا وكل الغيب محتجب
فقد رزئت ابا سهلا خليفته محض الضريبة والاعراق والنسب
وقالت صفية بنت عبد المطلب ترثي رسول الله ﷺ :

ألا يا رسول الله كنت رجاءنا وكنت بنا برأ ولم تك جافيا
وكننت رحيماً هادياً ومعلماً ليك عليك اليوم من كان باكيا
كان على قلبي لذكر محمد وما خفت من بعد النبي المكاويا
أفاطم صلى الله رب محمد على جدث امسى يثرب ثاويا
فدى لرسول الله أمي وخالتي وعمي وآبائي ونفسي وماليا
صدقت وبلغت الرسالة صادقاً وممت صليب العود أيلج صافيا
عليك من الله السلام تحية وادخلت جنات من العدن راضيا

وقال حسان بن ثابت يرثي النبي ﷺ فيما حكاه ابن هشام عن ابي زيد الأنصاري :

بطيبة رسم للرسول ومعهد منير وقد تعفو الرسوم وتهمد
وواضح آثار وباقى معالم وريع له فيه مصلى ومسجد
عرفت بها رسم الرسول وعهده وقبراً بها واره في الترب ملحد
اطالت وقوفاً تذرّف العين جهدها على طلل القبر الذي فيه احمد
فبوركت يا قبر الرسول وبوركت بلاد ثوى فيها الرشيد المسدد
وبورك لحد منك ضمن طيبا عليه بناء من صفيح منضد
لقد غيبوا حلماً وعلماً ورحمة عشية علوه الثرى لا يوسد
وهل عدلت يوماً رزية هالك رزية يوم مات فيه محمد
تقطع فيه منزل الوحي عنهم وقد كان ذا نور يغور وينجد
امام لهم يهديهم الحق جاهدا معلم صدق إن يطيعوه يسعدوا
عفو عن الزلات يقبل عذرهم وان يحسنوا فالله بالخير اجود

(١) بعد هذا البحث ذكر المؤلف (خير السقيفة) بما لا يخرج عما ذكره في الجزء الثالث المخصوص بسيرة امير المؤمنين علي (ع) فاكتفينا بما ذكر هناك . - الناشر -

وإن ناب أمر لم يقوموا بحمله فمن عنده تيسير ما يتشدد
عزير عليه ان يجوروا عن أهدي حريص على ان يستقيموا ويهتدوا
فبيناهم في ذلك النور إذ غدا إلى نورهم سهم من الموت مقصد
فبكي رسول الله يا عين عبرة ولا اعرفك الدهر دمعك يجمد
ومالك لا تبكين ذا النعمة التي على الناس منها سايع يتغمد
فجودي عليه بالدموع واعولي لفقد الذي لا مثله الدهر يوجد
وما فقد الماضون مثل محمد ولا مثله حتى القيامة يفقد
اعف وأوفى ذمة بعد ذمة واقرب منه نائلا لا ينكد
وامنع ذروات واثبت في العلا دعائم عز شاهقات تشيد
واثبت فرعاً في العروق ومنبتا وعودا غذاه المزن فالعود اغيد
رباه وليدا فاستتم تمامه على اكرم الخيرات رب مجمد
تناهت وصاة المسلمين بكفه فلا العلم محبوس ولا الرأي يفند
اقول ولا يلغى لقولي عائب من الناس الا عازب العقل مبعد
وليس هوائي نازعاً عن ثنائه لعلي به في جنة الخلد اخلد

وقال ابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب يرثي النبي ﷺ :
أرقت فبات ليلي لا يزول وليل أخي المصيبة فيه طول
وأسعدني البكاء وذاك فيما اصيب المسلمون به قليل
لقد عظمت رزيتنا وجلت عشية قيل قد قبض الرسول
واضحت ارضنا مما عراها تكاد بنا جوانبها تميل
فقدنا الوحي والتنزيل فينا يروح به ويغدو جبرائيل
وذاك احق ما سالت عليه نفوس الناس او كادت تسيل
نبي كان يحلو الشك عنبا بما يوحى اليه وما يقول
ويهدينا فلا نخشى ضلالا علينا والرسول لنا دليل^(١)

ملاحظة في كتاب الدكتور هيكل

يقول في ص ٦٠ - ٦١ - ٦٢ من الطبعة الثالثة ما حاصله ان يلقي على عاتق علماء الاسلام القيام بالمباحث الاسلامية - لأقناع المستشرقين - بدقة ونزاهة ثم قال : وعندي ان القيام به على وجه صالح يقتضي التفريق بين فترتين مختلفتين من تاريخ الاسلام (اولهما) من بدء الاسلام إلى مقتل عثمان (الثانية) من مقتل عثمان إلى ان اقفل باب الاجتهاد ففي الفترة الاولى بقي اتفاق المسلمين تماماً لم تغير منه روايات الاختلاف على الخلافة ولا حرب الردة ولا الفتوحات اما بعد مقتل عثمان فقد دب الخلاف بين المسلمين وقامت الحروب الاهلية بين علي ومعاوية واستمرت الثورات ظاهرة وخفية ولعبت الاهواء السياسية دوراً خطيراً في الحياة السياسية نفسها ، ثم وازن بين خطبة لأبي بكر وخطبة للمنصور وقال ان الموازن بينهما يرى مدى التغير العظيم في القواعد الأساسية للحياة الاسلامية في اقل من قرنين تغيراً نقلها من الشورى بين المسلمين الى الحكم المطلق . ثم قال ان الفترة الاولى هي التي تقررت فيها القواعد الصحيحة للحياة الاسلامية وهي وحدها التي يمكن الاعتماد على ما وقع فيها لمعرفة هذه القواعد الصحيحة اما بعد الفترة فعلى الرغم من ازدهار العلم ايام الامويين وخاصة ايام العباسيين قد اندست يد العبث بهذه القواعد الأساسية الصحيحة لتقيم مقامها قواعد كثيراً ما تتنافى مع روح الاسلام تحقيقاً لأغراض سياسية شعوبية وكان الاعاجم والذين تظاهروا بالاسلام من اليهود والنصارى هم الذين روجوا لهذه القواعد الجديدة غير متورعين عن

وقريبها والزبير محصوراً وذهبوا إلى مكة ولم ينصروه بل حرضوا عليه فلما قتل خرجوا إلى البصرة يطلبون بدمه فهل هذه هي القواعد للحياة الصحيحة الإسلامية .

(السابع) إن الثورات لم تختص بالفترة الثانية فالفترة الأولى كانت مملوءة بالثورات الفكرية ظاهرة وخفية وهي أهم من ثورات الحرب وهي التي سببت الحروب الأهلية والثورات في الفترة الثانية ، فالمتأمل المنصف يعلم أن الحياة الإسلامية في الفترة الأولى لم تكن دائماً مبنية على قواعد صحيحة وتلك القواعد هي التي زعزعت الحياة الإسلامية في خلافة الخليفة الثالث وفي باقي ادوار الفترة الثانية حتى طمع في الملك المغول والسلاجقة وغيرهم كما قال الأمير أبو فراس الحمداني :

حتى إذا أصبحت في غير صاحبها باتت تنازعها الذوبان والرخم

(الثامن) دعواه أنه في الفترة الثانية قد اندست يد العيث بقواعد الاسلام الصحيحة تحقيقاً لأغراض سياسية هي دعوى صحيحة فقد اجتهد الامويون والعباسيون في اختلاق الاحاديث عن النبي ﷺ في ذم علي واتباعه وبذلوا على ذلك الأموال الطائلة ولولا الولايات الجليلة لمن يسمونهم صحابة ولغيرهم حتى رويوا لهم أن آية « والذي إذا تولى سعي في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل » نزلت في حق علي بن أبي طالب . وإن حديث « فاطمة بضعة مني من اغضبها فقد اغضبني » ورد في علي لما أراد أن يتزوج بنت أبي جهل إلى غير ذلك وحتى منعوا أن يسمى أحد باسمه أو يكنى بكنيته أو يروي عنه شيئاً ونصبوا للفتوى أناساً عملوا بأرائهم وبالمقاييس واعرضوا عن مذهب أهل البيت ورواياتهم وما هو إلا مذهب الرسول ﷺ فوقع الخلل في قواعد الاسلام الصحيحة أما دعواه أن ذلك كان لأغراض شعبية فهي دعوى غير صحيحة فالذين افسدوا قواعد الاسلام الصحيحة لقيموا مقامها قواعد تتنافى مع روح الاسلام تحقيقاً لأغراض سياسية هم بنو أمية العرب الصميمون واتباعهم بنو العباس ولم يكن للشعبوية في ذلك أدنى أثر . على أن من يريدون الإشادة بذكر بني أمية من بعض أهل زماننا - وهيئات - يقولون ويفتخرون بأن دولة بني أمية دولة عربية صرفة فهي أفضل عندهم من دولة بني العباس التي دخلت فيها الفرس والأتراك .

(التاسع) كون الفرس روجوا لهذه القواعد الخ فهذه نغمة لا يزال قوم يتغنون بها وهي نغمة شعرية مزوقة مزيفة قالها شخص واتباعه غيره وساعدت على رواجها العصبية المذهبية والعداوة الدينية واتباع الاهواء ولا حظ لها من الحقيقة . قال مروجو هذه النغمة ومزوقوها : إن الفرس لما فتحت بلادهم في عهد الخليفة الثاني دخلوا في الاسلام وتظاهروا بحب أهل البيت ليفسدوا في الاسلام ويتنقموا من أهله ، وهذه دعوى غاية في السخافة فالذين دخلوا في الاسلام من الفرس في عهد الفتح الاسلامي كانوا أهل مذهب واحد بل لم يكن في جميع بلاد الاسلام عربهم وفرسهم إلا مذهب واحد من حيث الأصول والفروع ، وإنما حدث في الدولة الأموية : العلوية والعثمانية ، وفي الدولة العباسية اسم السنية والشيعة والمذاهب الأربعة ، وهذا متأخر عن الفتح الاسلامي بكثير ولا أثر للفرس فيه وإن كان دخل في بلاد الفرس شيء منه فبعدما دخل في بلاد العرب ، فبلاد الفرس في أول الفتح الاسلامي لم يكن فيها مذاهب متعددة ، وبعد حدوث المذاهب كان الغالب على أهلها خلاف مذهب أهل البيت إنما انتشر مذهب أهل البيت

اختراع الاحاديث عن النبي ﷺ ولا عن ادعاء اشياء على الخلفاء الاولين لا تتفق مع سيرتهم . هذه الفترة الاخيرة لا يمكن الاعتماد على ما دون فيها دون تمحيصه بغير تأثر بالاهواء ويجب ان نرد مما وقع الخلاف عليه كل ما لا يتفق مع القرآن اما صدر الاسلام إلى مقتل عثمان فيمكن الاعتماد على ما يروى مباشرة عنه « انتهى ملخصاً » .

(ونقول) : تفريقه بين الفترة الاولى والفترة الثانية بان الاولى بقي اتفاق المسلمين فيها تماماً لم تغيره روايات الاختلاف على الخلافة الخ والثانية وقع الاختلاف فيها بين المسلمين وقامت الحروب وبخلتها الاهواء السياسية غير صحيح لأمر :

(الاول) : ان الفترة الاولى كان الاختلاف فيها على الخلافة موجوداً من اولها فعلي كان يرى نفسه احق بها وما زال يتظلم طوال حياته وبنو هاشم جميعاً كانوا معه وكثير من غيرهم وسعد طلبها لنفسه ولم يبايع وسكن حوران (وقتلته الجن) بسهم المغيرة بن شعبة ، وروى الطبري قال : أتى عمر منزل علي وفيه طلحة والزبير ورجال من المهاجرين فقال والله لأحرقن عليكم او لتخرجن إلى البيعة فخرج عليه الزبير مصلتاً بالسيف الحديث ويرحم الله مهياراً حيث يقول :

وكيف صبرتم الاجماع حجتكم والناس ما اتفقوا طوعاً ولا اجتمعوا
امر علي بعيد عن مشورته مستكره فيه والعباس يمتنع
وتدعيه قريش بالقرابة وال أنصار لا خفض فيه ولا رفع
فأي خلف كخلف كان بينكم لولا تلفق أخبار وتصطنع

ووقع الخلاف فيها بين الزهراء والخليفة الاول على فدك وعلى الميراث وماتت فاطمة وهي واجدة عليه كما رواه البخاري وانفرد برواية نحن معاصر الأنبياء لا نورث ولم توافقه على ذلك الزهراء ولا بعلمها ولا اولياؤه .

(الثاني) إن الاهواء السياسية مخلوقة من يوم خلق ابن آدم لم يختص بها زمان دون زمان فحصرها فيما بعد قتل عثمان ليس بصواب .

(الثالث) إن الخلاف وقع بين الخليفة الاول في امر خالد بن الوليد لما قتل مالك بن نويرة وتزوج امرأته وكان الثاني لا يميل اليه وفور توليه الخلافة عزله عن قيادة الجيش فهل يا ترى كان هذا من الاتفاق التام المدعى .

(الرابع) ان الموازنة بين الخطب لا يمكن ان يستفاد منها الموازنة بين الاشخاص وسيرتهم وهذا واضح .

(الخامس) دعواه انتقال الحياة الإسلامية من الشورى إلى الحكم المطلق بين المسلمين أقل من قرنين غير صواب فتولي عمر الخلافة لم يكن بالشورى بل بنص أبي بكر عليه .

(السادس) قوله ان الفترة الاولى هي التي يمكن الاعتماد على ما وقع فيها لمعرفة القواعد الصحيحة للحياة الإسلامية لا يكاد يتم فاياهم الخليفة الثالث من أولها إلى مقتله كانت تلعب فيها يد مروان حتى أدت إلى قتله فاي قواعد صحيحة للحياة الإسلامية كانت فيها وكانت ابرز امهات المؤمنين شخصية لا تزال تميل من قناته وتلقبه بما تلقبه وتخرج قميص الرسول ﷺ وتقول ما تقول طمعاً في نقل الخلافة إلى قريبها التيمي كما دل عليه قولها لما قتل : ايها ذا الأصبغ إلى غيره من كلامها وقد تركته هي

لا يجهل سلامة طبع وبراعة منزع وإيجاز مقطع ونصاعة لفظ وجزالة قول وصحة معان وقلة تكلف أوتي جوامع الكلم وخص ببدايع الحكم وعلم السنة العرب يخاطب كل أمة منها بلسانها ويحاورها بلغاتها حتى كان كثير من أصحابه يسألونه في غير موطن عن شرح كلامه وتفسير قوله « انتهى » .

بعض خطبه ﷺ

كان رسول الله ﷺ إذا خطب الناس احمرت عيناه ورفع صوته كأنه منذر جيش .

خطبته ﷺ لما أراد الخروج إلى تبوك

وفي تاريخ ابن كثير أنه خطبها لما وصل تبوك قال بعد حمد الله والثناء عليه : أيها الناس إن أصدق الحديث كتاب الله وأوثق العرى كلمة التقوى وخير الممل ملة إبراهيم وخير السنن سنة محمد واشرف الحديث ذكر الله واحسن القصص القرآن وخير الأمور عزائمها وشر الأمور محدثاتها واحسن الهدى هدى الانبياء واشرف القتل قتل الشهداء وأعمى العمى الضلالة بعد الهدى وخير الأعمال ما نفع وخير الهدى ما اتبع وشر العمى عمى القلب واليد العليا خير من اليد السفلى وما قل وكفى خير مما كثر والهوى وشر المعذرة حين يحضر الموت وشر الندامة ندامة يوم القيامة ومن أعظم خطايا اللسان الكذب وخير الغنى غنى النفس وخير الزاد التقوى ورأس الحكمة مخافة الله وخير ما ألفى في القلب اليقين والمسكر من النار والخمر جماع الاثم والنساء حبالات ابليس والشباب شعبة من الجنون وشر المكاسب الربا وشر المأكّل أكل مال اليتيم والسعيد من وعظ بغيره والشقي من شقي في بطن امه وإنما يصير أحدكم إلى موضع أربع اذرع وملاك العمل خواتيمه وكل ما هو آت قريب وسباب المؤمن فسوق وقتاله كفر وأكل لحمه منصية وحرمة ماله كحرمة دمه ومن يستغفر الله يغفر له ومن يعف الله عنه ومن يصبر على الرزية يعوضه الله .

من خطبة له عليه الصلاة والسلام

أيها الناس انتم على ظهر سفر والسير بكم سريع فقد رأيتم الليل والنهار والشمس والقمر يلبيان كل جديد ويقربان كل بعيد فاعدوا الجهاد لبعث المفاوز .

خطبة له عليه الصلاة والسلام بمنى

نصر الله عبداً سمع مقالتي فوعاها وبلغها من لم يسمعها فكم من حامل فقه إلى من هو افقه منه ثلاثة لا يغفل عليها قلب عبد مسلم اخلاص العمل لله والنصيحة لأئمة المسلمين واللزوم لجماعتهم فإن دعوتهم محيطة من ورائهم المسلمون أخوة تتكافؤ دماءهم وهم يد على من سواهم ويسعى بذمتهم أدناهم .

خطبة له ﷺ يذكر فيها شهر رمضان

أيها الناس قد أقبل اليكم شهر رمضان بالبركة والرحمة والمغفرة شهره ابرك الشهور وإيامه أفضل الأيام ولياليه أفضل الليالي وساعاته أفضل الساعات وقد دعيتم فيه إلى ضيافة الله وجعلتم فيه من أهل كرامته انفاسكم فيه تسبيح ونومكم فيه عبادة وعملكم فيه مقبول ودعاؤكم فيه مستجاب فاسألوا ربكم بنيات صادقة وقلوب طاهرة ان يوفقكم لصيامه وتلاوة كتابه فالشقي من حرم غفران الله فيه فاذكروا بجوعكم وعطشكم جوع يوم

فيها في عهد الصفويين من المائة التاسعة فما فوق ومع ذلك كانت لا تزال بخارى والأفغان وغيرها على خلاف ذلك . فمتى كان هذا الزمان الموهوم الذي اندست يد العيث بقواعد الاسلام الصحيحة لتقيم مقامها قواعد تتنافى مع روح الاسلام لاغراض سياسية شعوبية ؟! وأحرى أن يكون العابثون بقواعد الاسلام الصحيحة هم الذين قتل آباؤهم وابناؤهم واخوانهم وعشائرتهم في بدر وغيرها على الاسلام ، فارادوا الانتقام من الاسلام بسيف الاسلام وتحت لواء الاسلام تحقيقاً لاغراض سياسية انتقامية لا شعوبية .

(العاشر) كون الذين تظاهروا بالاسلام من اليهود والنصارى ممن روجوا لهذه القواعد الجديدة فهذه أيضاً نعمة من فروع النعمة السابقة .

أما في حق اليهود فنسبها ناسب إلى عبد الله بن سبأ الذي كان يهوديا وأسلم ثم ادعى في علي الألوية وأتباعه يعرفون بالسبائية ، فزعموا أنه هو الذي أثار فتنة عثمان وفعل وفعل ، وقد علم فساد ذلك مما مر في الأمر السادس وعلم من هو الذي أثار فتنة عثمان وأن ابن سبأ أقل وأذل من ذلك . وأما في حق النصارى فلم يبينهم ولسنا نعلمهم لنبي رأينا فيهم .

(الحادي عشر) كون من ذكرهم هم الذين روجوا لهذه القواعد الجديدة بما اخترعوه من الأحاديث عن النبي ﷺ وبادعاء أشياء على الخلفاء الأولين لا تتفق مع سيرتهم هو غير صحيح فالذين روجوا قواعد جديدة في الاسلام غير متورعين عن اختراع الاحاديث عن النبي ﷺ ولا عن ادعاء اشياء على ابن عمه ووصيه لا تتفق مع سيرته هم بنو امية الذين بذلوا في ذلك الأموال العظيمة ولولوا الولايات الجلييلة على ذلك وتابعهم بنو العباس كما أشرنا اليه في الأمر الثامن لا الفرس ولا الذين تظاهروا بالاسلام من اليهود والنصارى .

(الثاني عشر) إذا كان ما دون في الفترة الاخيرة لا يمكن الاعتماد عليه دون تمحيصه بغير تأثر بالاوهاء الزم عدم الاعتماد على ما يروي عن الفترة الأولى التي جعلها وحدها محل الاعتماد ، لأن ما وقع في الفترة الأولى إنما نقله أهل الفترة الثانية التي لا يمكن الاعتماد على ما دون فيها والفترة الأولى لم تكن فترة تدوين ، وإن كان فانما نقله لنا أهل الفترة الثانية .

(الثالث عشر) ما شرطه للاعتماد على ما دون في الفترة الأخيرة من التمحيص بغير تأثر بالاوهاء نريد أن نسأله عن هذا الشرط أين يوجد لتتبع من يوجد فيه (فكل يدعي وصلاً بليلي) .

(الرابع عشر) جعله صدر الاسلام إلى مقتل عثمان يمكن الاعتماد على ما يروي مباشرة عنه لا يفهم له معنى محصل ، فالرايون عنه مباشرة إنما نقل لنا رواياتهم أهل الفترة الثانية الذين لا يعتمد على نقلهم .

وجاء في كتابه اسم عامل كسرى على اليمن (بازان) بالزاي في خمسة مواضع في صفحة واحدة مع أنه (باذان) بالذال في جميع كتب التواريخ والسير ونص عليه صاحب القاموس . ولكنه سماه في ص ٤٧٦ بدهان .

شيء من كلامه ﷺ في الخطب والوصايا والحكم والمواظب والأحكام والدعاء

قال القاضي عياض في الشفا بتعريف حقوق المصطفى : وأما فصاحة اللسان وبلاغة القول فقد كان ﷺ بالمحل الافضل والموضع الذي

ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله وان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض^(٢) وان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السماوات والأرض منها أربعة حرم ثلاثة متواليات وواحد فرد ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر^(٣) الذي بين جمادي وشعبان الا هل بلغت اللهم أشهد أيها الناس أن لنسائكم عليكم حقاً وان لكم عليهن حقاً لكم عليهن ان لا يوطئن فرشكم غيركم ولا يدخلن احداً تكرهونه لبيوتكم إلا باذنكم ولا يأتين بفاحشة فإن فعلن فإن الله قد اذن لكم أن تعضلوهن وتجهروهن في المضاجع وتضربوهن ضرباً غير مبرح فإن انتهين واطعنكم فعليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وإنما النساء عندكم عوان لا يملكن لأنفسهن شيئاً اخذتموهن بامانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله فاتقوا الله في النساء واستوصوا بهن خيراً الا هل بلغت اللهم اشهد ايها الناس المؤمنون اخوة ولا يحل لامرئ مال اخيه إلا عن طيب نفسه الا هل بلغت اللهم اشهد فلا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم بعضكم اعناق بعض فاني قد تركت فيكم ما أن اخذتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي الا هل بلغت اللهم اشهد أيها الناس إن ربكم واحد وان اياكم واحد كلكم لآدم وادم من تراب إن اكرمكم عند الله اتقاكم ليس لعربي على عجمي فضل إلا بالتقوى الا هل بلغت قالوا نعم قال فليبلغ الشاهد منكم الغائب أيها الناس إن الله قد قسم لكل وارث نصيبه من الميراث ولا يجوز لوارث وصية في اكثر من الثلث والولد للفراش وللعاهر الحجر من ادعى إلى غير أبيه أو تولى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن أبي امامة وقال صحيح على شرط مسلم سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو يخطب الناس على ناقته الجدعاء في حجة الوداع : يا أيها الناس اطيعوا ربكم وصلوا خمسكم وادوا زكاة اموالكم وصوموا شهركم واطيعوا ذا امركم تدخلوا جنة ربكم .

وصيته ﷺ لمعاذ بن جبل لما بعثه إلى اليمن

يا معاذ علمهم كتاب الله واحسن اديهم على الاخلاق الصالحة وانزل الناس منازلهم خيرهم وشرهم وعليك بالرفق والعفو في غير ترك للحق . وليكن أكثر همك الصلاة فانها رأس الاسلام بعد الاقرار بالدين وذكر الناس بالله واليوم الآخر واتبع الموعدة فانه أقوى لهم على العمل بما يجب الله ثم بث فيهم المعلمين ولا تخف في الله لومة لائم واوصيك بتقوى الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد واداء الامانة وترك الخيانة ولين الكلام وبذل السلام وحفظ الجار ورحمة اليتيم وحسن العمل وقصر الأمل وحب الآخرة والجزع من الحساب وكظم الغيظ وخفض الجناح وحدث لكل ذنب توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية .

صفة العاقل والجاهل

قال ﷺ : صفة العاقل ان يحلم عمن جهل عليه ويتجاوز عمن ظلمه ويتواضع لمن هو دونه ويسابق من فوقه في طلب البر وإذا أراد أن يتكلم تدبر فإن كان خيراً تكلم فغنم وإن كان شراً سكت فسلم وإذا عرضت له فتنة استعصم الله وامسك يده ولسانه وإذا رأى فضيلة التهز بها لا يقارقه الحياء ولا يبدو منه الحرص فتلك عشر خصال يعرف بها العاقل .

القيامه وعطشه وتصدقوا على فقرائكم ومساكينكم ووقروا كباركم وارحموا صغاركم وصلوا ارحامكم وغضوا عما لا يحل النظر إليه ابصاركم وعما لا يحل الاستماع إليه اسماعكم وتحننوا على أيتام الناس يتحنن الله على أيتامكم وتوبوا إلى الله من ذنوبكم وارفعوا إليه ايديكم بالدعاء في أوقات صلواتكم فانها أفضل الساعات ينظر الله عباده فيها بالرحمة ويحببهم إذا ناجوه ويلببهم إذا نادوه ويستجيب لهم إذا دعوه أيها الناس من حسن في هذا الشهر خلقه كان له جواز على الصراط يوم تزل فيه الأقدام ومن خفف فيه عما ملكت يمينه خفف الله حسابه ومن كف فيه شره كف الله عنه غضبه يوم يلقاه ومن وصل فيه رحمه وصله الله برحمته يوم يلقاه ومن تطوع فيه بصلاة كتب له براءة من النار ومن أدى فيه فرضاً كان له ثواب من أدى سبعين فريضة فيما سواه من الشهور ومن كثر فيه من الصلاة ثقل الله ميزانه يوم تحف الموازين ومن تلافيه آية من القرآن كان له اجر من ختم القرآن في غيره إلا ان ابواب الجنة مفتحة فيه فاسألوا ربكم لا يغلقها عنكم وابواب النار مغلقة فاسألوا ربكم أن لا يفتحها عليكم والشياطين مغلوله فاسألوا ربكم أن لا يسلطها عليكم .

خطبته ﷺ في حجة الوداع يوم العيد بمكة

رواها ابن عبد ربه في العقد الفريد والحسن بن علي بن شعبة الحلبي في تحف العقول وغيرها .

الحمد لله نحمده ونستغفره ونتوب إليه ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له واشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله أوصيكم عباد الله بتقوى الله واثبتكم على طاعة الله واستفتح بالذي هو خير (أما بعد) أيها الناس اسمعوا مني ما أبين لكم فاني لا ادري لعلي لا القاكم بعد عامي هذا في موقف هذا أيها الناس ان دماءكم واموالكم عليكم حرام إلى أن تلقوا ربكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الا هل بلغت اللهم اشهد فمن كانت عنده امانة فليؤدها إلى الذي ائتمنه عليها وان ربا الجاهلية موضوع وان أول ربا ابدأ به ربا عمي العباس بن عبد المطلب وان دماء الجاهلية موضوعة وان أول دم ابدأ به دم عامرين ربعة بن الحارث بن عبد المطلب^(١) وان مآثر الجاهلية موضوعة غير السدانة والسقاية والعمد قود وشبه العمد ما قتل بالعصا والحجر ففيه مائة بعير فمن زاد فهو من أهل الجاهلية أيها الناس أن الشيطان قد يئس ان يعبد في ارضكم هذه ولكنه رضي ان يطاع فيما سوى ذلك مما تحقرون من أعمالكم أيها الناس اغما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلون عاماً

(١) كان مسترضعاً في بني ليث فقتله هذيل قاله ابن هشام .

(٢) قال الزمخشري في الفائق وتبعه ابن الاثير في النهاية : المعنى أن أهل الجاهلية كانوا يقاتلون في المحرم وينسئون تحريره إلى صفر فإذا دخل صفر نسؤوه أيضاً وهكذا إلى أن تمضي السنة فلما جاء الاسلام رجع الامر إلى نصابه ودارت السنة بالهيئة الأولى (وفي السيرة الحلبية) كان أهل الجاهلية يؤخرون الحج في كل عام أحد عشر يوماً حتى يدور الدور إلى ثلاث وثلاثين سنة فيعود إلى وقته فلذلك قال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض فإن هذه الحجة كانت في السنة التي عاد فيها الحج إلى وقته (وروى) ابن سعد في الطبقات بسنده عن مجاهد قال كانت الجاهلية يحجون في كل شهر من شهور السنة عامين أي كانوا يحجون في المحرم مثلاً مرتين في عامين متوالين ثم يحجون في صفر كذلك وهكذا فوافق حج النبي «ص» في ذي الحجة فقال هذا يوم استدار الزمان كهيئته يوم خلق الله السماوات والأرض «اه» .

(٣) في الفائق للزمخشري اضاف رجبا الى مضر لانهم كانوا يعظمونه .

عليك لم تدفعه بقوتك ومن انقطع رجاؤه مما فات استراح بدنه ومن رضي بما قسمه الله قرت عينه .

وقال ﷺ صوتان يبغضهما الله احوال عند مصيبة ومزمار عند نعمة .

وقال ﷺ اربع من كن فيه كان في نور الله الأعظم : من كان عصمة امره شهادة أن لا إله إلا الله واني رسول الله ومن إذا اصابته مصيبة قال أنا لله وانا اليه راجعون ومن إذا أصاب خيراً قال الحمد لله ومن إذا اصاب ذنباً قال استغفر الله واتوب إليه .

وقال ﷺ العلم خزائن ومفاتيحها السؤال فاسألوا رحمكم الله فانه يؤجر اربعة السائل والمتكلم والمستمع والمحب لهم .

وقال ﷺ فضل العلم احب الي من فضل العبادة وافضل دينكم الورع .

وقال ﷺ ان عظيم البلاء يكفي به عظيم الجزاء فإذا احب الله عبداً ابتلاه فمن رضي قلبه فله عند الله الرضا ومن سخط فله السخط .

وقال ﷺ ثلاث من كن فيه استكمل خصال الايمان . الذي إذا رضي لم يدخله رضاه في باطل وإذا غضب لم يخرج الغضب من الحق وإذا قدر لم يتعاط ما ليس له .

وقال ﷺ لا قول إلا بعمل ولا قول ولا عمل إلا بنية ولا قول ولا عمل ولا نية إلا باصابة السنة .

وقال ﷺ من تعلم العلم ليماري به السفهاء أو يباهي به العلماء أو يصرف وجوه الناس اليه ليعظموه فليتبوأ مقعده من النار فإن الرياسة لا تصلح إلا لله ولاهلها . ومن وضع نفسه في غير الموضع الذي وضعه الله فيه مقتته الله ومن دعا إلى نفسه فقال أنا رئيسكم وليس هو كذلك لم ينظر الله إليه حتى يرجع عما قال ويتوب إلى الله مما ادعى .

وقال ﷺ الا ادلكم على خير اخلاق الدنيا والآخرة : تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك .

وقال ﷺ هذا دين ارتضيه لنفسي ولن يصلحه الا السخاء وحسن الخلق فاكرموا بهما ما صحبتهم وقال ﷺ افضلكم ايماناً احسنكم اخلاقاً . وقال حسن الخلق يبلغ بصاحبه درجة الصائم القائم فليل له ما أفضل ما اعطي العبد قال حسن الخلق . وقال حسن الخلق يثبت المودة وقال خياركم احسنكم اخلاقاً الذين يألفون ويؤلفون .

وقال ﷺ العلم خدين (خليل خ ل) المؤمن والحلم وزيره والعقل دليله والعمل قيمة والصبر أمير جنوده والرفق رائده والبر اخوه والنسب آدم والحسب التقوى والمروءة اصلاح المال .

قال ﷺ اقربكم مني غداً في الموقف اصدقكم للحديث واداكم للامانة واوفاكم بالعهد واحسنكم خلقاً واقربكم من الناس .

وقال ﷺ الا اخبركم باشبهكم بي اخلاقاً قالوا بلى يا رسول الله قال احسنكم اخلاقاً واعظمكم حلياً وابركم بقرابته واشدكم انصافاً من نفسه في الغضب والرضا .

وقال ﷺ كيف بكم إذا فسد نسأؤكم وفسق شبانكم ولم تأمروا

وصفة الجاهل ان يظلم من خالطه ويتعدى على من هو دونه ويتطاول على من هو فوقه كلامه بغير تدبر أن تكلم اثم وان سكنت سها وان عرضت له فتنة سارع إليها فاردته وان رأى فضيلة اعرض وابطأ عنها لا يخاف ذنوبه القديمة ولا يرتدع فيها بقي من عمره عن الذنوب يتوانى عن البر ويبطىء عنه غير مكترث لما فاتته من ذلك أو ضيعه فتلك عشر خصال من صفة الجاهل الذي حرم العقل .

الجبر والاختيار

قال ﷺ إن الله لا يطاع ولا يعصى مغلوباً ولم يهمل العباد من الملكة ولكنه القادر على ما أقدرهم عليه والمالك لما ملكهم أيه فإن العباد ان ائتمروا بطاعة الله لم يكن منها مانع ولا عنها صاد وان عملوا بمعصيته فشاء ان يحول بينهم وبينها فعل وليس من ان شاء ان يحول بينك وبين شيء فعل ولم يفعل فاته الذي فعله كان هو الذي ادخله فيه .

مما روى عنه ﷺ من الحكم والمواعظ القصار

قال ﷺ كفى بالموت واعظاً وكفى بالتقى غنى وكفى بالعبادة شغلا وكفى بالقيامه موتلاً وبالله مجازياً .

وقال ﷺ خصلتان ليس فوقهما من البر شيء الايمان بالله والنفع لعباد الله وخصلتان ليس فوقهما من الشر شيء الشرك بالله والضرر لعباد الله .

وقيل له ﷺ أي الاصحاب افضل قال : من اذا ذكرت اعانك واذا نسيت ذكرك . وقيل له ﷺ : اي الناس شر : قال العلماء إذا فسدوا .

وقال ﷺ اوصاني ربي بتسع اوصاني بالاخلاص في السر والعلانية والعدل في الرضا والغضب والقصد في الفقر والغنى وان اعفو عمن ظلمني واعطي من حرمي واصل من قطعني وان يكون ضمتي فكراً ومنطقي ذكراً ونظري عبراً .

وقال ﷺ إذا كان امرؤكم خياركم واغنياؤكم سمحاءكم وامركم شورى بينكم فظهر الأرض خير لكم من بطنها وإذا كان امرؤكم شراركم واغنياؤكم بخلاءكم وأموركم إلى نساءكم فبطن الأرض خير من ظهرها .

وقال ﷺ من أمسى وأصبح وعنده ثلاث فقد تمت عليه النعمة في الدنيا . من أصبح وأمسى معافى في بدنه آمناً في سربه عنده قوت يومه فإن كانت عنده الرابعة فقد تمت عليه النعمة في الدنيا والآخرة وهو الايمان .

وقال ﷺ : ارحموا عزيزاً ذل وغنياً افتقر وعالماً ضاع في زمان جهال .

وقال ﷺ لا يقبض العلم انتزاعاً من الناس ولكنه يقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالاً استفتوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا .

وقال ﷺ اغبط أوليائي عندي من امتي رجل خفيف الحال ذو حظ من صلاح احسن عبادة ربه في الغيب وكان غامضاً في الناس وكان رزقه كفافاً فصبر عليه ومات قل تراثه وقل بواكيه .

وقال ﷺ ما أصاب المؤمن من نصب ولا وصب ولا حزن حتى الهم يهيمه الا كفر الله عنه به من سيئاته .

وقال ﷺ الدنيا دول فما كان منها لك اتاك على ضعفك وما كان منها

قوم فأكرموه . احفظ ما بين لحبيك ورجليك . أنا مدينة العلم وعلي بابها . أكثر الناس شبعاً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة .

ومن غير الشهاب : أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل .

ومن تحف العقول : إذا ساد القوم فاسقهم وكان زعيم القوم اذلهم واكرم الرجل الفاسق فليتنظر البلاء . انا معشر الانبياء امرنا ان نكلم الناس على قدر عقولهم . الأناة من الله والعجلة من الشيطان . الأيدي ثلاث سائلة ومنفقة وممسكة فخير الأيدي المنفقة . الأمانة تجلب الرزق ، والخيانة تجلب الفقر . إذا مدح الفاجر اهتز العرش وغضب الرب . الجلوس في المسجد وانتظار الصلاة عبادة ما لم يحدث قيل وما يحدث قال الاغتياب . اربع من علامات الشقاء جهود العين وقسوة القلب وشدة الحرص في طلب الدنيا والاصرار على الذنب . إن اكمل المؤمنين ايماناً أحسنهم اخلاقاً . أمرت بمداواة الناس كما أمرت بتبليغ الرسالة . استمعوا على أموركم بالكتمان فإن كل ذي نعمة محسود . الايمان نصفان نصف في الصبر ونصف في الشكر . الأكل في السوق دناءة . أحب عباد الله إلى الله انفعهم لعباده واقومهم بحقه الذي يحب اليهم المعروف وفعله . أعجل الشر عقوبة البغي . أقل ما يكون في آخر الزمان أخ يوثق به أو درهم من حلال . إن الله يحب إذا انعم على عبد أن يرى أثر نعمته عليه ويبغض البؤس والتبؤس . الا ان شر امتي الذين يكرمون مخافة شرهم الا ومن أكرمه الناس اتقاء شره فليس مني .

ب

بالبر يستعبد الحر . بر الرجل بولده بره بوالده . بروا ارحامكم ولو بالسلام . بادر بارع قبل اربع : شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وحياتك قبل موتك . بر الوالدين وصلة الرحم يهونان الحساب . بشروا ولا تنفروا . بشس العبد له وجهان يقبل بوجه ويدبر بوجه . البلاء موكل بالمنطق . البنون نعمة والبنات حسنة .

ث

ثلاث من مكارم الأخلاق في الدنيا والآخرة : ان تعفو عمن ظلمك وتصل من قطعك وتحلم على من جهل عليك . ثلاث من حقائق الايمان : الإيثار على الفقراء وانصافك الناس من نفسك وبذل العلم للمتعلم . ثلاث تحرق الحجب وتنتهي إلى ما بين يدي الله : صرير أقلام العلماء ووطء أقدام المجاهدين وصوت مغازل المحصنات . ثلاث تقسي القلب : استماع اللهو وطلب الصيد واتيان باب السلطان .

ج

جماع التقوى في قوله : « ان الله يأمر بالعدل والاحسان » (الآية) جبلت القلوب على حب من أحسن اليها وبغض من أساء اليها .

ح

حبك للشيء يعمي ويصم . حب الوطن من الايمان . حاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا . حب الدنيا رأس كل خطيئة . حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات . حسنوا اخلاقكم والطفوا بجيرانكم واكرموا نساءكم تدخلوا الجنة بغير حساب . الحرب خدعة . الحكمة ضالة المؤمن .

بالمعروف ولم تنهوا عن المنكر قيل له ويكون ذلك يا رسول الله قال نعم وشر من ذلك وكيف بكم إذا امرتم بالمنكر ونهيتم عن المعروف قيل يا رسول الله ويكون ذلك قال نعم وشر من ذلك وكيف بكم إذا رأيتم المعروف منكراً والمنكر معروفاً .

وقال ﷺ صنفان من امتي إذا صلحا صلحت امتي قيل يا رسول الله من هم قال الفقهاء والأمرء .

وقال ﷺ إن لله عبداً يفزع اليهم الناس في حوائجهم أولئك هم الآمنون من عذاب الله يوم القيامة وقال ﷺ ان الله خلق عبداً من خلقه لحوائج الناس يرغبون في المعروف ويعدون الجود مجداً والله يحب مكارم الأخلاق .

وقال ﷺ لابي ذر اي عرى الايمان اوثق : قال الله ورسوله اعلم فقال الموالاة في الله والمعاداة في الله والحب في الله والبغض في الله .

وقال ﷺ اربعة تلزم كل ذي حجب وعقل من امتي قيل يا رسول الله ما هن قال استماع العلم وحفظه ونشره والعمل به .

وقال ﷺ من نقله الله من ذل المعاصي إلى عز الطاعة اغناه بلا مال واعزه بلا عشيرة وآنسه بلا انيس ومن خاف الله اخاف منه كل شيء ومن لم يخف الله اخافه الله من كل شيء ومن رضي عن الله باليسير من الرزق رضي الله عنه باليسير من العمل ومن لم يستح من طلب الحلال من المعيشة خفت مؤنته ورخي باله ونعم عياله ومن زهد في الدنيا اثبت الله الحكمة في قلبه وانطق بها لسانه وبصره عيوب الدنيا داءها ودواءها واخرجه من الدنيا سالماً إلى دار القرار .

وقال ﷺ : من احب أن يكون أعز الناس فليثق بالله . ومن احب أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله . ومن احب أن يكون أغنى الناس فليكن بما في يد الله اوثق منه بما في يده ثم قال الا انبئكم بشرار الناس قالوا بلى يا رسول الله قال من نزل وحده ومنع رفده وجلد عبده الا انبئكم بشر من ذلك قالوا بلى يا رسول الله قال من لا يقبل عشرة ولا يقبل معذرة ثم قال الا انبئكم بشر من ذلك قالوا بلى يا رسول الله قال من لا يرجي خيره ولا يؤمن شره ثم قال الا انبئكم بشر من ذلك قالوا بلى يا رسول الله قال من يبغض الناس ويبغضونه .

المختار من كتاب الشهاب للبحراني

ومن تحف العقول للحسن بن شعبة الحلبي وغيرها

من حكمه القصيرة ﷺ

أ

قال ﷺ : الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف . أكثر أهل النار المتكبرون . أعجل الشر عقوبة البغي . أسرع الخيز ثوابا البر . أعجز الناس من عجز عن الدعاء . أبخل الناس من بخل بالسلام . إن الغيرة من الايمان . أفضل الجهاد كلمة حق بين يدي سلطان جائر . اكرام الكتاب ختمه . إن من البيان لسحراً . احتوا في وجه المداحين التراب . إن أخوف ما أخاف على امتي اتباع لهوى وطول الأمل . أكثروا من ذكر هادم اللذات . انما بعثت لاتمم مكارم الاخلاق . احبكم إلى الله احسنكم اخلاقاً . احث لدينك كأنك تعيش أبداً . واعمل لآخرتك كأنك تموت غداً . إذا عمل احدكم عملاً فليتقن . إذا أراد احدكم الحاجة فليبكر اليها وليسرع المشي اليها وليكتمها . إذا اتاكم كريم

خ

خذوا العلم من أفواه الرجال . خلف الوعد ثلث النفاق . « ومن غير الشهاب » خير الأمور أوساؤها .

د

داووا مرضاكم بالصدقة . الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر . الدنيا متاع وخير متاعها الزوجة الصالحة .

ذ

ذلاقة اللسان رأس المال . ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة . ذو الوجهين لا يكون عند الله وجهياً .

ر

راحة الانسان في حبس اللسان . رحم الله امرأً اعان ولده على بره . رأس العقل التودد إلى الناس . رحم الله من كسب طيباً وانفق قصداً وقدم فضلاً . رحم الله من قال خيراً فغنم أو صمت فسلم رأس الحكمة مخافة الله . الرحم إذا وصلت ثم قطعت قطعها الله « ومن تحف العقول » رأس العقل بعد الايمان بالله مداراة الناس في غير ترك حق .

س

سادة الناس في الدنيا الاسخياء . سادة الناس في الآخرة الاتقياء . سرك اسيرك إذا تكلمت به فأنت اسيره . سافروا تغنموا . سوء الخلق شؤم . سيد القوم خادمهم . ساعة في خدمة البيت خير من عبادة الف سنة . السفر قطعة من العذاب . السعيد من وعظ بغيره .

ش

شر الناس من باع آخرته بدنياه وشر من ذلك من باع آخرته بدنياه غيره .

ص

صلة الأرحام وحسن الخلق زيادة في الايمان . صلة الأرحام وحسن الجوار زيادة في الأموال . صلة الرحم تزيد في العمر . صنفان من امتي إذا صلحا صلحت وان فسدا فسدت القراء والأمرء . الصحة والفراغ نعمتان مكفورتان . الصائم في عبادة وان كان نائماً على فراشه ما لم يغترب مسلماً .

ط

طلب العلم فريضة على كل مسلم طوي لمن انفق فضلات ماله وامسك فضلات لسانه . طوي لمن شغله عيبه عن عيوب الناس « ومن تحف العقول » طوي لمن ترك شهوة حاضرة لموعود لم يره .

ع

عليك بالجماعة فإن الذئب يأخذ القاصية . عليكم لانجاح الحوائج بكتماها فإن كل ذي نعمة محسود . عليكم بحسن الخلق فإن حسن الخلق في الجنة لا محالة واياكم وسوء الخلق فإن سيء الخلق في النار لا محالة . عجب لمن يتكبر وقد خرج من مخرج البول مرتين . عجب لمن ايقن بالموت كيف يفرح . عجب لمن ايقن بالنار كيف يضحك . عجب لمن ايقن بالجنة كيف لا يعمل الحسنات . عجب لمن ايقن بالحساب كيف يعمل

غ

الغني غني النفس .

ف

فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم .

ق

قولوا الحق ولو على انفسكم (ومن تحف العقول) : قيدوا العلم بالكتاب .

ك

كن عالماً او متعلماً أو مستمعاً أو محباً ولا تكن الخامس فهلك . كن في الفتنة كابن اللبون لا در يشرب ولا ظهر يركب . كثرة النوم تذيب القلب وتذهب بنور الوجه . كيف تكون مؤمناً والناس لا يأمنون شرك . كيف تكون مسلماً والناس لا يسلمون من شرك كيف تكون متقياً والناس يتقون اذاك . كما تدين تدان . كل ذي نعمة محسود .

ل

لو ان هذا الدين في الثريا لئالته رجال من فارس . لو اهدي إلى كراع لقبلك . لو دعيت إلى ذراع لاجبت . لو بغى جبل على جبل لهد الله الباغي : لكل ساقطة لاقطة . لا فقر اشد من الجهل . لا مال اعود من العقل . لا عقل كالتيدير . الليل اخفى للويل . (ومن غير الشهاب) لا خير في صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له . (ومن تحف العقول) لا يزال المسروق منه في تهمة من هو بريء حتى يكون اعظم جرمًا من السارق . ليس منا من غش مسلماً أو ضره أو ماكره . لا تمار اخاك ولا تمازحه ولا تعده فتخلفه .

م

من المروءة اصلاح المال . من احب قومًا حشر معهم . من احب عمل قوم اشرك في عملهم ، من عمل بما علم ورثه الله ما لم يعلم ، من اعان ظالمًا على ظلمه سلطه الله عليه . من عرض نفسه للتهمة فلا يلومن من اساء الظن به . من يصلح ما بينه وبين الله يصلح الله ما بينه وبين الناس . من اتى اليه بمعروف فليكاف ومن لم يقدر فليشن . من اشبع جائعاً في يوم سغب ادخله الله يوم القيامة جنة لا يدخلها إلا من فعل مثلها فعل . من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير . من التمس رضا الله بسخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه الناس . من لا يرحم لا يُرحم ، من عف

جوامع كلماته ﷺ فيما يتعلق بالأحكام الشرعية

منقولة من كتاب الشهاب وتحف العقول الأنفي الذكر فما نبه عليه فمن تحف العقول ومن لا فمن الشهاب :

أ

الاسلام قيد الفتك ، الاسلام يعلو ولا يعلى عليه ، الاعمال بالنيات ، الاسلام يجب ما قبله ، الاذان جزم ، ادراؤا الحدود بالشبهات ، اتخذوا الأهل فانه ارزق لكم ، ان من حق الضيف ان يعدله الخلال ، ان من قتل دون ماله فهو شهيد ، افتتح بالملح واختم به ، اياكم وتزويج الحمقاء ، اذا أردتم النوم فخمروا اوانيكم ، ان عمود الدين الصلاة ، اقرار العقلاء على أنفسهم جائز ، ان الله فرض عليكم الزكاة كما فرض الصلاة ، اتبعوا الجنازة ولا تتبعكم ، اتركوا ما لا بأس به حذراً مما به بأس ، إذا أتاكم عني حديث فاعرضوه على كتاب الله فما وافقه فاقبلوه وما خالفه فاضربوا به الحائط ، انما سمي المتقون متقين لتركهم ما لا بأس به حذراً من الوقوع فيما به بأس ، احرام الرجل في رأسه واحرام المرأة في وجهها ، اذا ظهرت البدعة في امتي فليُنظر العالم علمه فمن لم يفعل فعليه لعنة الله ، انما الماء من الماء ، ان إبراهيم حرم مكة وانا حرمت المدينة ، إذا بلغ الماء كرا لم يحمل خبثا ، اعط الأجير أجره قبل ان يجف عرقه ، ابغضكم إلى الله المشاؤون بالنميمة ، افضل الاعمال احزمها ، اطفئوا سرجكم عند نومكم ، اكثروا الصلاة علي يوم الجمعة ، اوصاني جبرئيل بالمرأة حتى ظننت انه لا ينبغي طلاقها الا من فاحشة بينة ، اذكروا محاسن موتاكم ، الا من اراد شفاعتي فلا يزوج كرمته بفاسق ، ايما امرأة رضيت بتزويج فاسق فهي فاسقة ، احسن الناس ايماناً وكرمهم خلقاً الطفهم بأهله وانا الطفكم بأهلي ، ارادل موتاكم العزاب ، إذا اجتهد الحاكم فأخطأ فله اجر وان أصاب فله اجران ، افضل العبادة قراءة القرآن ، افضل الصدقة صدقة اللسان ، افضل الصدقة جهد المقل ، استعينوا على الصيام بالسحور ، اسكتوا عما سكت الله عنه ، اياكم وخضراء الدمن ، اياكم والمثلة ولو بالكلب العقور ، أقرب ما يكون العبد من الله اذا كان ساجداً ، إذا صمت فليصم سمعك وبصرك ولسانك ، ابدأ بمن تعول .

ب

بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة ، البيعان بالخيار ما داما في المجلس ، البينة على المدعي واليمين على من أنكر ، البكر تستأذن واذنها . صماها والتيب يعرب عنها لسانها ، البقرة تجزي عن سبعة .

ت

تحت كل شعرة جنابة ، تناكحوا تناسلوا فإني اباهي بكم الأمم يوم القيامة ، تزوجها سوداء ولوداً ولا تزوجها حسناء جميلة اذا كانت عاقراً ، تراصوا بين الصفوف ، تزوجوا ولا تطلقوا فإن الطلاق يهتر منه عرش الرحمن ، تعاهدوا نعالكم عند ابواب مساجدكم ، تجاوز الله عن امتي ما حدثت به نفوسها ، تعلموا الفرائض وعلموها الناس فإنها نصف العلم ، تزوج والا فأنت من اخوان الشياطين ، تخيروا لنطفكم ، تاجروا الله بالصدقة ، تسعة اجزاء الرزق في التجارة ، تم على صومك فإنما اطعمك الله وسقاك .

عُف ، من غَشَّ غُش ، من عدم المداراة عدم التوفيق ، من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه ، من آذى جاره فهو ملعون ، من تساوى يوماه فهو مغبون ، ما عال من اقتصد ، ما اخاف على امتي الفقر ولكن اخاف عليها سوء التدبير ، ما من شيء أثقل في الميزان من خلق حسن ، ما نهيت عن شيء بعد عبادة الاوثان ما نهيت عن ملاحاة الرجال ، منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب دنيا ، المؤمن من أمن الناس من يده ولسانه ، المداراة رأس العقل ، المسلم من سلم الناس من اذاه ، المجالس بالامانة ، المسلم مرأة لآخيه المسلم ، المرء حريص على ما منع ، المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يثلمه ، المستشار مؤتمن ، المرأة الصالحة كالغراب الاعصم^(١) ، (ومن غير الشهاب) ما هلك امرؤ عرف قدر نفسه ، (ومن تحف العقول) من افق الناس بغير علم لعنته ملائكة السماء والأرض ، من تفاقر افتقر ، مداراة الناس نصف الايمان والرفق بهم نصف العيش ، من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليف اذا وعد ، من عمل على غير علم كان ما يفسد اكثر مما يصلح ، ومن اذاع فاحشة كان كمبيدتها ومن عبر مؤمناً بشيء لم يمت حتى يركبه ، ما كان الرفق في شيء إلا زانه ولا كان الخرق في شيء الا شانه ، من حرم الرفق فقد حرم الخير كله ، من عد غدا من اجله فقد اساء صحبة الموت ، من طلب رضا مخلوق بسخط الخالق سلط الله عز وجل عليه ذلك المخلوق ، من أرضى سلطانا بما يسخط الله خرج من دين الله ، من احب في الله وابغض في الله واعطى في الله ومنع في الله فهو من الاصفياء .

ن

نوم العالم افضل من عبادة الجاهل ، الناس معادن كمعادن الذهب ، الناس جواسيس العيوب فاحذروهم ، النجوم امان لأهل السماء واهل بيتي امان لآمتي ، (ومن تحف العقول) : نظر الولد إلى والديه حباً لهما عبادة ، نعم العون على تقوى الله الغنى .

هـ

هلك امرؤ لم يعرف قدره وتعدى طوره ، الهدية تورث المحبة ، الهدية تسل السخائم^(٢) الهدية ثلاث : هدية مكافأة وهدية مصانعة وهدية لله .

و

(من تحف العقول) : ود المؤمن المؤمن في الله من اعظم شعب الايمان .

ي

يسروا ولا تعسروا ، يكفيكم من الموعظة ذكر الموت ، يشب المرء ويشب فيه خصلتان الحرص وطول الأمل ، اليد العليا خير من اليد السفلى (ومن تحف العقول) يأتي على الناس زمان لا يبالي الرجل ما تلف من دينه اذا سلمت له دنياه ، يأتي على الناس زمان يكون الناس فيه ذئاباً فمن لم يكن ذئباً أكلته الذئاب ، يطبع المؤمن على كل خصلة ولا يطبع على الكذب ولا على الخيانة .

(١) الغراب الاعصم الاحمر الرجلين والمنقار او في جناحه ريشة بيضاء كناية عن ندرة الوجود .
(٢) السخائم جمع سخيمة وهي الحقد .
- المؤلف -

ث

ثلاث يحسن فيها الكذب : المكيدة في الحرب وعدتك وزوجتك والاصلاح بين الناس .

ج

جعلت لي الأرض مسجداً وترابها طهوراً ، جنبوا مساجدكم النجاسة ، جهاد المرأة التبعيل لزوجها ، جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم ، جناية العجماوات جبار ، جنبوا مساجدكم بيعكم وشراءكم وخصوصاتكم ، جعلت الذنوب كلها في بيت وجعل مفتاحها الخمر ، الجالب مرزوق والمحتكر ملعون .

ح

حرمة المؤمن ميتا كحرمة حيا ، حكمي على الواحد كحكمي على الجماعة ، حرم لباس الذهب والحرير على ذكور أممي وحل لائهم ، حجكم يوم تحجون ، حرم من المسلم حياً ما حرم منه ميتاً ، حجر الغصب رهن على خراب الدار ، الحج كله عرفة ، الحاج أشعث أغبر .

خ

خضروا موتاكم فما اقل المخضرين يوم القيامة ، خمس صلوات افترضهن الله على عباده ، خذوا عني مناسككم ، خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها ، وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها ، خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم ، خلق الله الماء طهوراً لا ينجسه شيء إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه ، خير صلاة المرء في بيته الا المكتوبة ، الخراج بالضمان^(١) .

د

درهم ربا اعظم عند الله من سبعين زنية بذات محرم ، دعي الصلاة ايام اقرائك ، دع ما يريبك إلى ما لا يريبك ، درهم الصدقة بعشرة دراهم ، درهم القرض بثمانية عشر ، دعوا الناس في غفلاتهم يرزق بعضهم من بعض ، دم الحيض اسود محتم ، دعوا عباد الله يأكل بعضهم من بعض .

ذ

ذكاة الجنين ذكاة أمه ، ذهب اليمين بدعوى المدعي .

ر

رفع عن أممي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه . رفع القلم عن ثلاثة الصبي والمجنون والنائم . رد الامانة إلى من ائتمنك ولا تخن من خانك ، ركعتان يصليهما المؤمن في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها . الرضاع ما انبت اللحم وشد العظم . الرشوة هي الشرك بالله .

ز

زن وارجح . زملوهم بكلومهم فإنهم يحشرون يوم القيامة واوداجهم تشخب دما . زكوا اموالكم نقبل صلاتكم . زكاة الفطرة على كل ذكر

(١) اي من رد معيياً لم يطالب بمنافعه .

(٢) السنة الاست اي ان النائم لا يأمن خروج ريج منه . - المؤلف -

وانثى . الزنا لا حرمة له الزعيم . غارم .

س

ساعة من عالم متكى على فراشه ينظر في علم خير من عبادة العابدين سبعين عاماً . سباب المؤمن فسوق . سياحة أممي الصوم .

ش

شارب الخمر كعابد الوثن . شر بقاع الأرض الاسواق وهي ميدان ابليس . شر المكاسب كسب الربا .

ص

صلوا كما رأيتموني اصلي . صدقة السر تطفى غضب الرب . صلوا ارحامكم ولو بالسلام عليهم . صوم العيد حرام . صوم الوصال حرام . صفروا رغفانكم فإن في كل رغيف بركة . صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الأدميين . صاحب الرجل يشرب أول القوم ويتوضأ آخرهم . صلاة فريضة خير من عشرين حجة . صلاة النهار عجا . صلاة الليل مثني مثني . صلاة الجماعة تعدل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة . صل قائماً فإن لم تستطع فصل جالساً . الصلاة خير موضوع من شاء استقل ومن شاء استكثر . الصلاة ميزان من وفي استوفى . الصلح جائز بين المسلمين الا ما احل حراماً أو حرم حلالاً .

ط

طلاق المرأة تطليقتان وعدتها حيضتان . الطواف صلاة الا في تحريم الكلام .

ع

عجلوا بهم إلى مضاجعهم على اليد ما أخذت حتى تؤدي . على مثلها فاشهد (أي الشمس) والافدع . على كل ذي كبد حري اجر . عفا الله عن أممي ما حدثت به نفسها ما لم تعمل به . علموهن الغزل ولا تعلموهن الكتابة . عدل ساعة خير من عبادة سبعين سنة . علموا اولادكم السباحة والرمي . علم الايمان الصلاة . عذاب القبر من النسيمة والغيبة والكذب . عليكم بالدعاء بين الاذان والاقامة فإنه لا يرد . العين وكاء الستة^(٢) . العزل هو الوأد الخفي .

« ومن تحف العقول » العبادة سبعة اجزاء افضلها طلب الحلال .

غ

غسل يوم الجمعة طهور . الغيبة ان يذكر الرجل بما يكره ان يسمع .

ف

فر من الاجذم كفرارك من السبع . فطرك أخاك الصائم خير من صومك سبعين ضعفاً . في كل امر مشكل القرعة . في كل من الأربعين من الغنم سائمة زكاة . الفقه ثم المتجر .

ق

قراءة القرآن خير من الذكر والذكر افضل من الصدقة والصدقة افضل من الصوم والصوم جنة من النار . قولوا في الفاسق بما فيه يعرفه

شعره فرقه الله بمنشار من النار(٧). من جاء إلى الجمعة فليغتسل . من ترك الصلاة متعمداً فقد برئت منه الذمة . من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار . من ختم له بقيام الليل فله الجنة . من سن منكم سنة حسنة كان له اجرها واجر العامل بها إلى يوم القيامة ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر العامل بها إلى يوم القيامة . من اكرم فقيها مسلماً لقي الله يوم القيامة وهو عنه راض . من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته . من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله بلجام من نار . من صام في يوم صائف سقاه الله يوم الظمأ من الرحيق المختوم . من مسح على رأس يتيم كان له بكل شعرة تمر على جسده حوراء إلى يوم القيامة . من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت . من نام فليتوضأ . من لحد قريبه فقد قسا قلبه ومن قسا قلبه بعد من رحمة ربه . من لم يأخذ من شاربه فليس منا . من أكل الطين فهو ملعون . من انظر معسراً كان له بكل يوم صدقة . من ذكرت عنده ولم يصل علي فابعده الله . من صام صوماً يرى به فقد اشرك . من قلم اظافيره يوم الجمعة لم تشعث انامله . من افق بما لا يعلم لعنته ملائكة السماء والأرض . من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين . من تحتم بالعقيق الأحمر ختم الله له بالحسنى . من توضأ قبل الطعام (أي غسل يديه) عاش في سعة وعوفي من بلوى جسده . من وصل اهل بيتي بغير اوطافاء الله يوم القيامة بقطار . من اجاب المؤذن أو اجاب العلماء كان يوم القيامة تحت لوائي . من دان بدين قوم لزمه حكمهم . من قال في مؤمن ما رأت عيناه أو سمعته اذناه فهو من الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم . من روى عن اخيه المؤمن رواية يريد بهدهام مروءته وشينه اوقفه الله في طينة خبال(٨) . من بني بنيانا رثاء وسمعة حمله الله يوم القيامة على عنقه وهو مشتعل ويلقى في النار . من منع الماعون جاره منعه الله خيره يوم القيامة . من اق ذا بدعة فوقه فقد هدم الاسلام . من كان عنده صبي فليتصاب له . من احب ان يتمثل الناس له قياماً فليتبوأ مقعده من النار . المؤمنون اخوة تنكأ دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم . المسلمون عند شروطهم . المسلم احق بماله اينما وجده . المتلاعنان لا يجتمعان ابداً .

(ومن تحف العقول) ملعون من القى كله على الناس .

ن

نية المرء ابلغ من عمله . الناس مسيطون على اموالهم . الناس في سعة ما لم يعلموا ، النكاح سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني .

و

ويل لتجار امتي من لا والله وبلى والله . ويل لصناع امتي من غد أو بعد غد . ورثوه من أول ما يبول منه (يعني الخنثى) . وسطوا الامام وسدوا الخلل (يعني في الجماعة) . الولد للفراش وللعاهر الحجر . الوقوف على حسب ما يوقفها اهلها . الولاء لحمه كلحمه النسب . الولاء لمن اعنق .

لا

لا يخلون رجل بامرأة فان الشيطان ثالثهما . لا يعذب بالنار الا رب النار . لا يقم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن يقول تفسحوا أو توسعوا . لا تلتفتوا في صلاتكم فإنه لا صلاة للملتفت . لا خير في النوافل

الناس فإنه لا غيبة لفاسق . قتال المؤمن كفر وأكل لحمه معصية . قصوا اظافركم . قذف محصنة يحبط عمل مائة سنة . قيلوا فإن الشيطان لا يقليل .

ك

كل يابس ذكي(١) . كرامة الميت تعجيله في التجهيز . كل مسكر خمر . كل مفت ضامن . كل ما ادبت زكاته فليس بكنز وان كان مدفوناً وكل ما لم تؤد زكاته فهو كنز وان كان ظاهراً . كل بدعة ضلالة وكل ضلالة سبيلها إلى النار . كل كلام لم يبدأ فيه بالبسملة فهو ابتر . كل كلام لم يبدأ فيه بالحمد له فهو اجذم . كل حسب ونسب قطع الا حسبي ونسبي . كل مسكر حرام وما اسكر كثيره فالجرعة منه حرام . كل مولود يولد على الفطرة الا ان ابويه يهودانه وينصرانه ويمجسانه . كل معروف صدقة وكل محدثة بدعة ، كل من السمك ما له قشور . الكفن ثم الدين ثم الوصية ثم الميراث . الكفو ان يكون عفيفاً وعنده يسار .

ل

لكل بيت باب وباب قبر الرجل من قبل الرجلين . لعن الله الواشمة والمستوشمة والواشرة والمستوشرة والواصلة والمستوصلة والنامصة والمتنمضة(٢) . لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فباعوها . ليتزين احدكم يوم الجمعة ويغتسل ويتطيب . لي الواحد ظلم . ليس منا من سلق أو حلق(٣) للمسلم على المسلم حق يرد غيبته ويسمى(٤) عطسته ويجب دعوته ويشيع جنازته ويرد جواب كتابه ، ليل بالغ احدكم في المضمضة والاستنشاق فإنه غفران لما تكلم به العبد ومنفرة للشيطان . لو كنت آمر احداً يسجد لأحد لأمرت المرأة ان تسجد لزوجها . ليس منا من يتطير به . ليس للمؤمن من عمله الا ما نواه . لعن الله ثلاثة الأكل زاده وحده والنائم في بيت وحده وراكب الفلاة وحده . ليس على النساء جمعة ولا جماعة ولا اذان ولا اقامة ولا عيادة مريض ولا هرولة بين الصفا والمروة ولا جهاد ولا استلام الحجر ولا تولي القضاء ولا الحلق(٥) ليس شيء ابغض إلى الله من بطن ملآن . اللاعب بالشطرنج كعابد الوثن . اللحد لنا والشق لغيرنا(٦) .

م

مطل المؤسر المسلم ظلم للمسلم . ملعون ملعون من يضيع من يعول . من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية . من لم يفرق

(١) أي ان النجس لا ينجس الا مع الرطوبة .

(٢) الواشمة فاعلة الوشم في البدن بغرز ابرة ثم تحشوه بالكحل او بالنيل (والواشرة) من وشرت المرأة انيابها وشرا من باب وعد اذا حددتها ورققتها . (والواصلة) من تصل شعرها بشعر غيرها (والنامصة) النافقة شعر الوجه والمستوشمة والمستوشرة والمستوصلة والمتنمضة من تطلب ان يفعل بها ذلك واللحن فيها محمول على تأكيد الكراهة ان لم يؤد في بعضها إلى محرم كالغش مثلاً .

(٣) سلق أي رفع صوته في المصيبة (وحلق) أي حلق شعره في المصيبة .

(٤) تسميت العاطس بالسین المهملة والشين المعجمة الدعاء له بنحو يرحمك الله .

(٥) المراد به حلق الرأس في الحج .

(٦) اللحد للقبر افضل من الشق .

(٧) فرق الشعر جعله فرقتين والمفرق وسط الرأس ومنه يفرق الشعر وترك فرق الشعر مكروه واللحن على المكروه لبيان شدة الكراهة ويحتمل ان يراد بالفرق التسريح بل لعله اظهر لان ترك التسريح يتنافى النظافة . في تاج العروس فرق شعره بالمشط سرحه .

(٨) هو صديد اهل النار . - المؤلف -

المستعان ، فنزل جبرئيل وقال يا محمد لقد دعوت بدعاء ابراهيم حين ألقى في النار ودعا به يونس حين صار في بطن الحوت ، قال وكان رسول الله ﷺ يدعو في دعائه : اللهم اجعلني صبوراً واجعلني شكوراً واجعلني في أمانك .

دعاؤه ﷺ يوم الاحزاب

منقول من كتاب الدعاء والذكر تأليف الحسين بن سعيد بإسناده عن أبي جعفر (ع) قال كان دعاء النبي ﷺ ليلة الاحزاب : يا صريخ المكروبين ويا مجيب دعوة المضطرين اكشف عني همي وغمي وكرهني فإنك تعلم حالي وحال أصحابي فاكفني هول عدوي فإنه لا يكشف ذلك غيرك .

دعاء علمه لبعض أصحابه يتقي به شر العدو

ذكره ابن طائوس في مهج الدعوات : يا سامع كل صوت يا محيي النفوس بعد الموت يا من لا يعجل لأنه لا يخاف الفوت يا دائم الثبات يا خراج النبات يا محيي العظام الرميم الدارسات . بسم الله . اعتصمت بالله وتوكلت على الحي الذي لا يموت ورميت كل من يؤذيني بلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

دعاؤه ﷺ لقضاء الدين

علمه علي بن أبي طالب (ع) : اللهم اغني بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك .

دعاؤه ﷺ إذا طعم عند قوم

روى الكليني في الكافي بسنده عن الصادق (ع) : كان رسول الله ﷺ إذا طعم عند أهل بيت قال لهم : طعم عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة الأخيار .

دعاؤه ﷺ إذا وضعت المائدة بين يديه

وبسنده كان رسول الله ﷺ إذا وضعت المائدة بين يديه قال : سبحانك اللهم ما أحسن ما تبئلتنا سبحانك اللهم ما أكثر ما تعطينا سبحانك اللهم ما أكثر ما تعافينا اللهم أوسع علينا وعلى فقراء المؤمنين والمسلمين .

فاطمة الزهراء

بنت رسول الله ﷺ سيدة نساء العالمين عليها السلام

أمها خديجة بنت خويلد أم المؤمنين وكانت أصغر بنات رسول الله ﷺ وأحبهن إليه وانقطع نسل رسول الله ﷺ إلا من فاطمة ولم يخلف ﷺ من بنيه غيرها ، وتتضمن سيرتها الشريفة ذكر مولدها وكنيتها ولقبها ونقش خاتمها وبوابها وصفتها ومناقبها وفضائلها وأخبارها وتزويجها بعلي عليها السلام ومحل بيتها وخبر فذك وسهم ذوي القربى وميراث رسول الله ﷺ وخطبها بعد وفاة أبيها ﷺ وما جرى لها بعده وتاريخ وفاتها ومدة عمرها وحزنها بعد أبيها وأوقافها وصدقاتها ووصيتها ومصحفها وما أثر عنها من النثر والنظم .

مولدها

ولدت بمكة يوم الجمعة العشرين من جمادى الآخرة بعد المبعث بستين قاله الشيخ الطوسي في مصباح المتعجد قال وفي رواية أخرى سنة

إذا اضطرت بالفرائض . لا تجسوسوا ولكن تحسسوا^(١) . لا يؤاخذ الرجل بجريرة ابنه ولا ابن بجريرة أبيه . لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق . لا رهبانية في الاسلام ، لا يتنازع اثنان دون الثالث . لا يحل لمؤمن ان يهجر اخاه فوق ثلاث والسابق اسبقهما إلى الجنة . لا يأخذ احكم متاع اخيه لا جاداً ولا هازلاً . لا يحل مال امرئ مسلم إلا عن طيب نفس منه . لا يتدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا امرأة ناشرة شعرها ولا اناء يبالي فيه . لا يتتبع من الميتة باهاب ولا عصب . لا تقبل الصلاة الا بالزكاة . لا تقطع رحمك وان قطعك . لا امرأة خير من ابنة العم . لا تدعوا قيام الليل فإن المغبون من حرم قيام الليل . لا دين لمن لا تقية له . لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء . لا عدوى ولا طيرة في الاسلام . لا وليمة الا في خمس . في خرس أو في عرس أو عذار أو وكر أو ركاز^(٢) . لا تجالس شراب الخمر فان اللعنة اذا نزلت عمت من في المجلس . لا يخطب احكم على خطبة اخيه . لا يمين الا بالله . لا تخن من خانك فتكن مثله .

ي

يؤمكم اقرؤكم . يمينك لعليك يسراك لسفلاك . يقال للعاق اعلم ما شئت فإني لا اغفر لك . يلزم الوالدين من العقوق لولدهما اذا كان صالحاً ما يلزم الولد لهما .

بعض أدعيته

الدعاء في شهر رمضان بعد المكتوبة

رواه الكفعمي في المصباح عنه ﷺ وهو مشتمل على مضامين عالية ودعوات جامعة .

اللهم ادخل على أهل القبور السرور اللهم أغن كل فقير اللهم اشبع كل جائع اللهم اكس كل عريان اللهم اقض دين كل مدين اللهم فرج عن كل مكروب اللهم رد كل غريب اللهم فك كل أسير اللهم اصلح كل فاسد من أمور المسلمين اللهم اشف كل مريض اللهم سد فقرنا بغناك اللهم غير سوء حالنا بحسن حالك اللهم اقض عنا الدين واغننا من الفقر انك على كل شيء قدير .

دعاؤه ﷺ يوم بدر

ذكره ابن طائوس في مهج الدعوات : اللهم انت ثقتي في كل كرب وأنت رجائي في كل شدة وانت لي في كل امر نزل بي ثقة وعدة كم من كرب يضعف عنه الفؤاد وتقل فيه الحيلة ويغذل فيه القريب ويشمت به العدو وتعيني فيه الأمور انزلته بك وشكوته اليك راغباً فيه اليك عمن سواك ففرجته وكشفته عني وكفيتني فأنت ولي كل نعمة وصاحب كل حاجة ومنتهى كل رغبة فلك الحمد كثيراً ولك المن فاضلاً .

دعاؤه ﷺ يوم أحد

ذكره ابن طائوس في مهج الدعوات قال رويناه بإسنادنا إلى محمد بن الحسن الصفار بإسناده عن الصادق (ع) وعن غيره أنه لما تفرق الناس عن النبي ﷺ يوم أحد قال : اللهم لك الحمد وإليك المشتكى وأنت

(١) التجسس بالجيم التفتيش عن بواطن الأمور للشر (وللتحسس) بالحاء تطلب الشيء للخير .
(٢) الخرس بضم فسكون النفاس بالولد (والعرس) التزويج (والعذار) بالكسر الختان (والوكر) بالكسر بناء الدار (والركاز) بالكسر القدم من الحج .

فقبلها ورحب بها وأخذ بيدها فأجلسها في مجلسه وكانت هي إذا دخل عليها قامت إليه مستقبلة وقبلت يده . وقال صحيح على شرط الشيخين (وجاء) في عدة روايات أن فاطمة (ع) أقبلت تمشي ما تخطىء مشيتها من مشية رسول الله ﷺ شيئاً (وفي كشف الغمة) عن أم سلمة أم المؤمنين قالت كانت فاطمة بنت رسول الله ﷺ أشبه الناس وجهاً برسول الله ﷺ .

مناقبها وفضائلها

قول النبي ﷺ أنها بضعة مني أو شجنة (٢) مني

روى البخاري في صحيحه بسنده أن رسول الله ﷺ قال : فاطمة بضعة مني فمن أغضبها أغضبني (وروى) النسائي في الخصائص بسنده عن المسور بن مخرمة أن النبي ﷺ قال : فاطمة بضعة مني من أغضبها أغضبني . وروى مسلم في صحيحه في حديث إنما فاطمة بضعة مني يؤذيها ما آذاها . وفي رواية لمسلم إنما ابنتي بضعة مني يريني ما رابها ويؤذيها ما آذاها . وفي الإصابة عن الصحيحين عن المسور بن مخرمة سمعت رسول الله ﷺ على المنبر يقول : فاطمة بضعة مني يؤذيها ما آذاها ويريني ما رابها (وروى) أبو نعيم في حلية الأولياء بسنده عن المسور بن مخرمة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : إنما فاطمة ابنتي بضعة مني يريني ما رابها ويؤذيها ما آذاها وقال رواه عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة عن المسور ورواه أيوب السخيتاني عن ابن أبي مليكة عن عبد الله بن الزبير نحوه . وعن صحيح الترمذي : أنها بضعة مني يريني ما رابها ويؤذيها ما آذاها هذا حديث حسن صحيح . وعن صحيح الترمذي : إنما فاطمة بضعة مني يؤذيها ما آذاها وينصني ما انصبها هذا حديث حسن صحيح . وفي الشفا أنها بضعة مني يغضبني ما يغضبها ، وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن المسور بن مخرمة قال رسول الله ﷺ : إنما فاطمة شجنة مني يسطني ما يسطها ويقبضي ما يقبضها وقال صحيح (وبسنده) عن المسور أنه بعث إليه حسن بن حسن يخطب ابنته فقال ما من نسب ولا سبب أحب إلي من نسبكم وسببكم وصهركم ولكن رسول الله ﷺ قال : فاطمة بضعة أو مضعة مني يقبضي ما يقبضها ويسطني ما يسطها وأن الانساب يوم القيامة تنقطع غير نسبي وسبي وصهري وعندك ابنتها ولو زوجتك لقبضها ذلك فانطلق عاذراً له وقال هذا حديث صحيح ، وروى أبو الفرج الاصبهاني في الأغاني أن عبد الله بن الحسن المثنى بن الحسن السبط دخل على عمر بن عبدالعزيز وهو حديث السن وله وقار وتمكين فرفع عمر مجلسه وأكرمه وقضى حوائجه فسل عمر عن ذلك فقال أن الثقة حدثني حتى كاني اسمع من في رسول الله ﷺ أنه قال إنما فاطمة بضعة مني يسرني ما يسرها ويغضبني ما يغضبها فعبد الله بضعة من بضعة رسول الله ﷺ .

شدة حب النبي ﷺ فاطمة

روى الحاكم في المستدرک بسنده عن أبي ثعلبة الخشني : كان رسول الله ﷺ إذا رجع من غزاة أو سفر أتى المسجد فصلى فيه ركعتين ثم ثنى بفاطمة ثم يأتي أزواجه (وبسنده) عن ابن عمر أن النبي ﷺ كان إذا سافر كان آخر الناس عهداً به فاطمة وإذا قدم من سفر كان أول الناس به عهداً فاطمة . وروى ابن شهر آشوب في المناقب بعدة أسانيد عن عائشة أن علياً قال للنبي ﷺ لما جلس بينه وبين فاطمة وهما مضطجعان أينا أحب إليك أنا أو هي ؟ قال : هي أحب إلي وأنت أعز علي . ولا يمكن أن يكون جواب أحسن من هذا عند السؤال عن منزلة علي وفاطمة عند الرسول ﷺ ففاطمة

خمس من المبعث وقال الكليني وابن شهر آشوب ولدت بعد المبعث بخمس سنين وهو المروي عن الباقر (ع) وهو المشهور بين أصحابنا . وفي كشف الغمة عن ابن الخشاب في مواليد ووفيات أهل البيت مرفوعاً عن الباقر (ع) أنها ولدت بعد النبوة بخمس سنين وقرش تبني البيت ولعله اشتباه من الراوي أو سهو من النساخ فبناء الكعبة كان قبل النبوة لا بعدها ويدل عليه ما في مقاتل الطالبين أنها ولدت قبل النبوة وقرش تبني الكعبة . وروى الحاكم في المستدرک وابن عبد البر في الاستيعاب أنها ولدت سنة إحدى وأربعين من مولد النبي ﷺ أي بعد البعثة بسنة . وفي الإصابة ولدت بعد البعثة بسنة . وأكثر علماء أهل السنة تروي أنها ولدت قبل البعثة بخمس سنين ولعله وقع اشتباه من الرواة بين كلمتي قبل وبعد .

كنيتها ولقبها

كانت تكنى أم أبيها وتلقب بالزهراء وبالتول ، قال الهروي في شرح الغريبين سميت مريم بتولاً لأنها تبتلت عن الرجال وسميت فاطمة بتولاً لأنها تبتلت عن النظر « انتهى » .

نقش خاتمها

أمر المتوكلون .

بوابها

فضة أمتها .

صفتها

روى الحاكم في المستدرک بسنده عن أنس بن مالك وابن شهر آشوب في المناقب عنه قال سألت أُمِّي عن صفة فاطمة (ع) فقالت كانت كأنها القمر ليلة البدر أو الشمس كفرت غماماً أو خرجت من السحاب وكانت بيضاء بضة أشد الناس برسول الله ﷺ شبيهاً وعن عطاء بن أبي رباح كانت فاطمة بنت رسول الله ﷺ تعجن وإن قصبتها (١) تضرب إلى الجفنة . وفي كشف الغمة أن بعض الوعاظ ذكر فاطمة (ع) وما وهبها الله تعالى من المزايا والفضائل واستخفه الطرب فانشد :

خجلاً من نور بهجتها تتوارى الشمس بالشفق
وحياء من شمائلها يتغطى الغصن بالورق

فشق كثير من الناس ثيابهم وأوجب وصفها بكاءهم وانتحابهم (وروى) ابن عبد البر في الاستيعاب بأسانيد عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت ما رأيت أحداً كان أشبه كلاماً وحديثاً (وفي رواية) سمتاً وهدياً ودلاً برسول الله ﷺ من فاطمة وكانت إذا دخلت عليه قام إليها فقبلها ورحب بها كما كانت تصنع هي به وفي رواية لأبي داود كان إذا دخلت عليه قام إليها فقبلها وأجلسها في مجلسه وكانت إذا دخل عليها قامت إليه فأخذت بيده فقبلته وأجلسته في مجلسها (وروى) الحاكم في المستدرک بسنده عن أم المؤمنين عائشة أنها قالت ما رأيت أحداً كان أشبه كلاماً وحديثاً من فاطمة برسول الله ﷺ وكانت إذا دخلت عليه رحب بها وقام إليها فأخذ بيدها فقبلها وأجلسها في مجلسه قال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه (وبسنده) عن عائشة ما رأيت أحداً كان أشبه كلاماً وحديثاً برسول الله ﷺ من فاطمة وكانت إذا دخلت عليه قام إليها

(١) القصبة الخصلة الملتوية من الشعر .

(٢) الشجنة الشعبة من كل شيء .

أحب إليه حب حنان وشفقة ورأفة وعلي أعز عليه عزة فضل ومكانة .

أحب النساء إليه ﷺ فاطمة

في الاستيعاب بسنده سئلت عائشة أي الناس كان أحب إلى رسول الله ﷺ قالت فاطمة قلت فمن الرجال قالت زوجها إن كان ما علمته صواماً قواماً ، ورواه الحاكم في المستدرک بسنده عن جميع بن عمير وصححه دخلت مع عمي على عائشة فسئلت أي الناس كان أحب إلى رسول الله ﷺ وذكر مثله ، ورواه الترمذي أيضاً .

زهدها عليها السلام

روى الحاكم في المستدرک بسنده أن رسول الله ﷺ دخل على فاطمة وقد أخذت من عنقها بسلسلة من ذهب فقالت هذه اهداها إلي أبو حسن فقال رسول الله ﷺ يا فاطمة أيسرك أن يقول الناس فاطمة بنت محمد وفي يدك سلسلة من نار ثم خرج ولم يقعد فعمدت فاطمة إلى السلسلة فاشتريت غلاماً فأعنته فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال : الحمد لله الذي نجى فاطمة من النار قال صحيح على شرط الشيخين . وروى أحمد بن حنبل في مسنده عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ قال : كان رسول الله ﷺ إذا سافر آخر عهده بانسان من أهله فاطمة وأول من يدخل عليه إذ قدم فاطمة فقدم من غزاة فاتاها فإذا بمسح على بابها « وهو كساء معروف » ورأى على الحسن والحسين قُلبين (اي سوارين) من فضة فرجع ولم يدخل عليها فظنت أنه من أجل ما رأى فهتكت الست ونزعت القلبين من الصبيين فقطعتها فبكى الصبيان فقسمة بينهما فانطلقا إلى رسول الله ﷺ وهما يبكيان فأخذه منها وقال : يا ثوبان اذهب بهذا إلى بني فلان واشتر لفاطمة قلادة من عصب « وهو سن دابة بحرية » وسوارين من عاج فإن هؤلاء أهل بيتي ولا أحب أن يأكلوا طيباتهم في حياتهم الدنيا . (قال) وعن جعفر بن محمد عن أبيه : قدم على رسول الله ﷺ قوم عراة بالروم فدخل على فاطمة وقد سترت ستراً قال أيسرك أن يسترك الله يوم القيامة فأعطينيه فأعطته فخرج به فشقه لكل انسان ذراعين في ذراع .

صدق لهجتها

في الاستيعاب بسنده عن عائشة ما رأيت أحداً كان أصدق لهجة من فاطمة إلا أن يكون الذي ولدها ﷺ . وروى أبو نعيم في الحلية بسنده عن عائشة ما رأيت أحداً قط أصدق من فاطمة غير أبيها .

مناقب أهل البيت

آية التطهير وحديث الكساء

قال الله تعالى في سورة الاحزاب (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً) .

نزلت في علي وفاطمة وابنيهما . روى الواحدي في أسباب النزول بسنده عن أبي سعيد قال : نزلت في خمسة في النبي ﷺ وعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام وفي الإصابة قالت أم سلمة : في بيتي نزلت إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً قالت فارسل رسول الله ﷺ إلى فاطمة وعلي والحسن والحسين فقال هؤلاء أهل بيتي « الحديث » أخرجه الترمذي والحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم « اهـ » أقول : الذي في المستدرک وتلخيصه صحيح على شرط

البخاري ولم يخرجاه . وفي الدر المنثور : أخرج الترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه من طرق عن أم سلمة قالت في بيتي نزلت : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت » وفي البيت فاطمة وعلي والحسن والحسين فجللهم ﷺ بكساء كان عليه ثم قال هؤلاء أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً . وأخرج ابن مردويه عن أم سلمة قالت نزلت هذه الآية في بيتي إنما يريد الله الآية وفي البيت سبعة جبريل ومكائيل وعلي وفاطمة والحسن والحسين وأنا على باب البيت قلت يا رسول الله أأنت من أهل البيت قال إنك إلى خير أنك من أزواج النبي ﷺ وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن أم سلمة زوج النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ كان يبيتها على منامة له عليه كساء خيبري فجاءت فاطمة ببرمة فيها خزيرة فقال رسول الله ﷺ ادعي زوجك وابنيك حسناً وحسيناً فدعتهما فبينما هم يأكلون إذ نزلت على رسول الله ﷺ « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » فأخذ النبي ﷺ بفضله أزاره فغشاهم إياه ثم أخرج يده من الكساء وأومأ إلى السماء ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً قالها ثلاث مرات قالت أم سلمة فدخلت رأسي في الستر فقلت : يا رسول الله وأنا معكم ؟ فقال إنك إلى خير مرتين . ورواه في أسد الغابة بسنده عن أم سلمة نحوه . وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن واثلة بن الاسقع : أتيت علياً « ع » فلم أجده ، فقالت لي فاطمة انطلق إلى رسول الله ﷺ بدعوه فجاء مع رسول الله ﷺ فدخلنا ودخلت معها فدعا رسول الله ﷺ الحسن والحسين فاقعد كل واحد منهما على فخذه وادنى فاطمة من حجره وزوجها ثم لف عليهم ثوباً وقال : إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً ، ثم قال هؤلاء أهل بيتي اللهم أهل بيتي أحق . هذا حديث صحيح على شرط الشيخين (وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن عامر بن سعد عن سعد : نزل على رسول الله ﷺ الوحي فادخل علياً وفاطمة وابنيهما تحت ثوبه ثم قال اللهم هؤلاء أهلي أهل بيتي (وبسنده) عن عبد الله بن جعفر ابن أبي طالب : لما نظر رسول الله ﷺ إلى الرحمة هابطة قال ادعوا لي ادعوا لي فقالت صفيه من يا رسول الله قال أهل بيتي علي وفاطمة والحسن والحسين فجاء بهم فالتقى عليهم النبي ﷺ كساءه ثم رفع يديه ثم قال : اللهم هؤلاء آلي فصل على محمد وعلى آل محمد . وانزل الله عز وجل « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » قال هذا حديث صحيح الاسناد وقد صحت الرواية على شرط الشيخين أنه علمهم الصلاة على أهل بيته كما علمهم الصلاة على آله . وفي الدر المنثور : أخرج الطبراني عن أم سلمة قالت جاءت فاطمة إلى أبيها بثريدة لها تحملها في طبق لها حتى وضعتها بين يديه فقال لها أين ابن عمك قالت هو في البيت قال اذهبي فادعيه وابنيك فجاءت تقود ابنيها كل واحد منهما في يد وعلى يمشي في أثرهما حتى دخلوا على رسول الله ﷺ فاجلسهما في حجره وجلس علي عن يمينه وجلست فاطمة عن يساره قالت أم سلمة فأخذت من تحتي كساء كان بساتنا على المنامة في البيت (أقول) هكذا في النسخة ولعل الصواب فأخذ ولم تذكر ما صنع بالكساء والظاهر أنه جللهم به وقال ما تقدم وترك ذكر ذلك إحالة على ما مر . قال وأخرج الطبراني عن أم سلمة أن رسول الله ﷺ قال لفاطمة اثنتي بزوجك وابنيك فجاءت بهم فالتقى رسول الله ﷺ كساء فدياً ثم وضع يده عليهم ثم قال اللهم ان هؤلاء أهل محمد وفي

لفظ آل محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد كما جعلتها على آل ابراهيم أنك حميد مجيد قالت أم سلمة فرفعت الكساء لأدخل معهم فجذبه من يدي وقال انك على خير . وأخرج ابن مردويه والخطيب عن أبي سعيد الخدري قال كان يوم أم سلمة أم المؤمنين فنزل جبريل على رسول الله ﷺ بهذه الآية إنما يريد الله الآية فدعا رسول الله ﷺ بحسن وحسين وفاطمة وعلي فضمهم اليه ونشر عليهم الثوب ، والحجاب على أم سلمة مضروب ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتي اللهم اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً قالت أم سلمة فأنا معهم يا نبي الله فقال أنت على مكانك وإنك على خير . وأخرج ابن أبي شيبة واحمد ومسلم وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم « وقال صحيح على شرط الشيخين » عن عائشة قالت خرج رسول الله ﷺ غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن والحسين فأدخلها معه ثم جاءت فأدخلها معها ثم جاء علي فأدخله معهم ثم قال « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً » وأخرج ابن جرير والحاكم وابن مردويه عن سعد قال نزل على رسول الله ﷺ الوحي فأدخل علياً وفاطمة وابنيهما تحت ثوبه ثم قال اللهم هؤلاء أهلي وأهل بيتي وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في سننه عن واثلة بن الأسقع قال جاء رسول الله ﷺ إلى فاطمة ومعه حسن وحسين وعلي حتى دخل فأدنى علياً وفاطمة فأجلسهما بين يديه وأجلس حسناً وحسيناً كل واحد على فخذه ثم لف عليهم ثوبه وأنا مستدبرهم ثم تلا هذه الآية إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس « الآية » . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد الترمذي وحسنه وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عن أنس أن رسول الله ﷺ كان يمر بباب فاطمة اذا خرج إلى صلاة الفجر ويقول الصلاة يا أهل البيت الصلاة إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس « الآية » . وروى الحاكم في المستدرك وقال صحيح على شرط مسلم بسنده عن أنس أن رسول الله ﷺ كان يمر بباب فاطمة ستة أشهر إذا خرج لصلاة الفجر يقول الصلاة يا أهل البيت إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً وأخرج ابن مردويه عن أبي سعيد الخدري : لما دخل علي وفاطمة جاء النبي ﷺ أربعين صباحاً إلى بابها يقول السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته الصلاة رحمكم الله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس « الآية » أنا حرب لمن حاربكم أنا سلم لمن سالمتم وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن أبي الحمراء : حفظت من رسول الله ﷺ ثمانية أشهر بالمدينة ليس من مرة يخرج إلى صلاة الغداة إلا أتى إلى باب علي فوضع يده على جنبتي الباب ثم قال الصلاة الصلاة إنما يريد الله « الآية » . وأورده ابن خالويه في كتاب الال عن نافع بن أبي الحمراء نحوه . وفي الدر المنثور : أخرج ابن مردويه عن ابن عباس : شهدنا رسول الله ﷺ تسعة أشهر يأتي كل يوم باب علي بن أبي طالب عند وقت كل صلاة فيقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته أهل البيت إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً الصلاة رحمكم الله كل يوم خمس مرات . وأخرج الطبراني عن أبي الحمراء رأيت رسول الله ﷺ يأتي باب علي وفاطمة ستة أشهر فيقول إنما يريد « الآية » . وفي كتاب وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى للسمهودي : اسند يحيى عن أبي الحمراء شهدت رسول الله ﷺ أربعين صباحاً يحيى إلى باب علي وفاطمة وحسن وحسين حتى يأخذ بعضا دقي الباب ويقول السلام عليكم أهل البيت إنما يريد الله « الآية » قال وفي رواية له رابطت بالمدينة

سبعة أشهر كيوم واحد وكان رسول الله ﷺ يأتي باب علي كل يوم وفي رواية عند صلاة الصبح فيقول الصلاة الصلاة ثلاث مرات إنما يريد الله « الآية » . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة في قوله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً قال هم أهل بيت طهرهم الله من السوء واختصهم برحمته . قال وحدث الضحاك بن مزاحم أن نبي الله كان يقول نحن أهل بيت طهرهم الله من شجرة النبوة وموضع الرسالة ومختلف الملائكة وبيت الرحمة ومعدن العلم « اهـ » الدر المنثور . قال علي القاري في شرح الشفا للقاضي عياض بعد ذكر الآية : أراد بأهل البيت نساء النبي ﷺ لأنهن في بيته وروى ذلك عن ابن عباس ، قال وعن أبي سعيد الخدري وجماعة من التابعين أنهم علي وفاطمة والحسن والحسين قال ولا منع من الجمع وأما تخصيص الشيعة أهل البيت بفاطمة وعلي وابنيهما لما ورد أنه عليه الصلاة والسلام خرج غداة يوم وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن فدخله فيه ثم الحسين فدخله ثم فاطمة فأدخلها ثم علي فأدخله ثم قال إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً واحتجاجهم على عصمتهم وكون إجماعهم حجة فمردود بأن تخصيصهم بكونهم أهل البيت يكذبه ما قبل الآية وما بعدها والحديث إنما هو مؤذن بأنهم من أهله لا أن غيرهم ليس بأهله « اهـ » .

أقول : الجمع الذي أشار إليه بقوله ولا منع من الجمع يرده صريح ما حكاه عكرمة عن ابن عباس من أنها نزلت في نساء النبي خاصة وقوله إنما هو نساء النبي بصيغة الحصر فالجمع بما ذكر غير ممكن على أن قوله هؤلاء أهل بيتي كالنص في انحصار أهل البيت فيهم فإنه بمنزلة الجمع المضاف المفيد للعموم كقولنا هؤلاء علماء البلد ولو اراد ما ذكر لقال هؤلاء من أهل بيتي وإرادة البعض بهذا اللفظ سمح مستهجن فهو بمنزلة التفسير للآية وكذا ما في رواية الخدري من أنها نزلت في خمسة فإن مفهوم العدد الوارد في مقام البيان يمنع من ارادة الأزيد ولو لم نقل به في غيره على أن قول أم سلمة ألت من أهل البيت أو أنا معكم أو معهم وقوله ﷺ لها إنك إلى خير انك من أزواج النبي ﷺ أو أنت على مكانك وإنك إلى خير ورفعها الكساء لتدخل معهم وجذبه من يدها وقوله انك على خير نص صريح في خروج النساء من أهل البيت فبطل قول القاري ان الحديث إنما هو مؤذن بأنهم من أهله لا أن غيرهم ليس بأهله وحيث ظهر أنه لا يمكن الجمع فأما أن نقول أن المراد النساء خاصة كما قاله عكرمة وعروة أو الخمسة خاصة كما في باقي الروايات والأول باطل لانفرادها به فلا يعارض الروايات الكثيرة المستفيضة التي رواها مشاهير علماء الاسلام ورواتهم وأودعوها كتبهم المشهورة المعتمدة كما سمعت على أن عكرمة حكى عنه أنه كان يرى رأي الخوارج وعروة منحرف عن علي « ع » وأهل بيته مع أن الظاهر إن ذلك رأي رأياه ولعلمها أخذه من كون الآيات قبلها وبعدها في نساء النبي فلا يعارض الروايات المروية عن النبي ﷺ مع أن اختصاصها بالأزواج كما يقولان ينافية تذكير الضمير وأما كون ما قبل الآية وبعدها في الأزواج فلا يضر لوجوب رفع اليد عن هذا الظهور لو فرض بتذكير الضمير وما دل من الروايات على خروج النساء كما عرفت إذ النص مقدم على الظاهر ومراعاة السوق في القرآن الكريم غير لازمة وكون ترتيبه على ترتيب نزوله غير معلوم لو لم يكن معلوم العدم ويدل على خروج الأزواج من أهل البيت مضافاً إلى ذلك أحاديث الثقلين الآتية في الجزء الثالث في أدلة إمامة أمير المؤمنين « ع » فإن فيها أنه سئل زيد بن أرقم فقيل له أليس نسأوه من أهل بيته فأجاب

منكرًا ذلك : نساؤه من أهل بيته ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده . وفي رواية أخرى فقلنا من أهل بيته نساؤه ؟ قال لا لأن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقومها ، أهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده وقد بينا ذلك مفصلاً في كتاب إقناع اللائم على إقامة المآثم .

حديث الثقلين

روى الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين بسنده عن زيد بن أرقم قال رسول الله ﷺ إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وأهل بيتي وإنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض وسيأتي الكلام على أحاديث الثقلين بأبسط من هذا في سيرة أمير المؤمنين «ع» في الجزء الثاني .

ومن مناقب أهل البيت عليهم السلام

ما رواه الحاكم في المستدرک وقال حسن صحيح على شرط مسلم بسنده عن عبد الله بن عباس أن رسول الله ﷺ قال يا بني عبد المطلب اني سألت الله لكم ثلاثاً أن يثبت قائمكم وأن يهدي ضالكم وأن يعلم جاهلكم وسألت الله أن يجعلكم جوداء نجباء رحاء فلو أن رجلاً صنف بين الركن والمقام فصل وصام ثم لقي الله وهو مبغض لأهل بيت محمد دخل النار . وبسنده من رواية أحمد بن حنبل عن أبي هريرة : نظر النبي ﷺ إلى علي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام فقال أنا حرب لمن حاربكم وسلم لمن سالمكم .

وبسنده عن زيد بن أرقم عن النبي ﷺ أنه قال لعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام أنا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم .

وبسنده عن ابن عباس وصححه قال رسول الله ﷺ أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمة وأحبوني لحب الله وأحبوا أهل بيتي لحبي .

وبسنده عن أبي سعيد الخدري وصححه على شرط مسلم قال رسول الله ﷺ والذي نفسي بيده لا يبغيضنا أهل البيت أحد إلا أدخله الله النار (وفي رواية) إلا أكبه الله في النار .

وبسنده عن عمر بن سعيد الأبيح عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس قال رسول الله ﷺ وعدني ربي في أهل بيتي من أقر منهم بالتوحيد ولي بالبلاغ أن لا يعذبهم . قال الحاكم : قال عمر بن سعيد الأبيح ومات سعيد بن أبي عروبة يوم الخميس وكان حدث بهذا الحديث يوم الجمعة مات بعده بسبعة أيام في المسجد فقال قوم لا جزاك الله خيراً صاحب رفض وبلاء وقال قوم جزاك الله خيراً صاحب سنة وجماعة أدت ما سمعت . هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه .

وبسنده عن عامر بن سعد عن أبيه وقال صحيح على شرط الشيخين لما نزلت هذه الآية : « ندع ابنائنا وأبنائكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم » دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال اللهم هؤلاء أهلي .

وبسنده عن حنش الكناني سمعت أبا ذر يقول وهو آخذ بباب الكعبة من عرفني فأنا من عرفني ومن أنكرني فأنا أبو ذر سمعت النبي ﷺ يقول : ألا أن مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من قومه من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق أو هلك .

وفي وفاء الوفا عن علي «ع» : زارنا النبي ﷺ فبات عندنا والحسن والحسين نائمان واستسقى الحسن فقام النبي ﷺ إلى قربة لنا فجعل يعصرها في القدح ثم جعل يععبه فتناول الحسين فمنعه وبدأ بالحسن فقالت له فاطمة يا رسول الله كأنه أحب إليك قال إنما استسقى أولاً ثم قال رسول الله ﷺ إني وإياك وهذان وهذا الراقد يعني علياً يوم القيامة في مكان واحد . قال وعن أبي سعيد الخدري مثله .

وروى الكليني في الكافي بسنده عن الصادق «ع» قال لما جاءت فاطمة تشكو إلى رسول الله ﷺ بعض أمرها اعطاها كربة (وهي أصل السعفة العريض الغليظ كانوا يكتبون عليه) فقال تعلمي ما فيها فإذا فيها من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو يسكت .

أخبارها

من أخبارها بمكة ما مر في السيرة النبوية عند ذكر استجابة دعائه عليه السلام أنه لما ألفت قريش سلا الجزور على ظهره وهو ساجد جاءت فاطمة فطرحته عنه . وهاجرت إلى المدينة بعد هجرة أبيها بلا فصل حين بعث عليه السلام إلى علي أن يهاجر بها والفواطم وأرادته صاحبه على دخول المدينة فقال ما أنا بداخلها حتى يأتي أخي وابنتي . ومن أخبارها بالمدينة أنه لما جرح النبي ﷺ يوم أحد جعل علي ينقل له الماء في درقته من المهراس ويغسله فلم ينقطع الدم فأثت فاطمة وجعلت تعانقه وتبكي وأحرق حصيماً وجعلت على الجرح من رماده فانقطع الدم « وفي رواية » أنه عليه السلام لما انصرف إلى المدينة استقبلته فاطمة ومعها إناء فيه ماء فغسل وجهه وأنه عليه السلام دفع إليها سيفه وقال اغسلي عن هذا دمه يا بنية وأن علياً ناولها سيفه وقال وهذا فاغسلي عنه فوالله لقد صدقتي اليوم وأن الرسول ﷺ قال لها خذيه يا فاطمة فقد أدى بعلك ما عليه كما مر في وقعة أحد واختصها النبي ﷺ بذلك ولم يعط سيفه بعض أزواجه وهن كثيرات ومدح علياً عليه السلام بالشجاعة أمامها لتسر بشجاعة بعلها .

ومن أخبارها يوم مؤتة لما قتل ابن عمها جعفر أن النبي ﷺ دخل عليها وهي تقول : واعماه فقال على مثل جعفر فلتبك الباكية البواكي . وخرجت مع أبيها وبعلمها يوم فتح مكة وضربت للنبي ﷺ قبة بأعلى الوادي وجلس فيها يغتسل وفاطمة تستره وذهب علي إلى بيت أخته أم هاني حين بلغه أنها أوت أناساً من بني مخزوم أقرباء زوجها فلم تعرفه أم هاني لأنه مقنع بالحديد وقالت له يا عبد الله أنا أم هاني ابنة عم رسول الله وأخت علي بن أبي طالب انصرف عن دارني فقال اخرجوا من أوتيم فقالت والله لاشكونك إلى رسول الله فترع المغفر فعرفته وقالت فديتك حلفت لاشكونك إلى رسول الله فقال اذهبي فبري قسمك فجاءت فأخبرته فقال قد أجرت من أجرت فقالت فاطمة منتصرة لبعلمها : إنما جئت يا أم هانيء تشكين علياً في أنه اخاف أعداء الله وأعداء رسوله فقال رسول الله ﷺ لقد شكر الله لعلي سعيه وأجرت من أجارت أم هاني لمكانها من علي فجمع ﷺ بمكارم أخلاقه بين حفظ شأن علي وإكرام أم هانيء لأجله . وقد مر من أخبارها ما جرى لها في مرض أبيها الذي توفي فيه وما قالته في نذبه وغير ذلك .

فقال النبي ﷺ جعل الله فيكما الكثير الطيب وبارك فيكما . قال انس : بارك الله عليكما وأسعد جدكما وجمع بينكما وأخرج منكما الكثير الطيب . قال انس : والله لقد أخرج منها الكثير الطيب .

خطبة علي عند تزويجه فاطمة عليها السلام

عن ابن مردويه أن النبي ﷺ قال لعلي تكلم خطيباً لنفسك فقال : الحمد لله الذي قرب من حامديه ودنا من سائليه ووعد الجنة من يتقيه وأنذر بالنار من يعصيه نحمده على قديم إحسانه وأياديه حمد من يعلم أنه خالقه وباريه ومميته ومحبيه وسائله عن مساويه ونستعينه ونستهديه ونؤمن به ونستكفيه ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة تبلغه وترضيه وأن محمداً عبده ورسوله ﷺ صلاة تزلفه وتحطيه وترفعه وتصفيه وهذا رسول الله ﷺ زوجني ابنته فاطمة على خمسمائة درهم فاسألوه وأشهدوا قال رسول الله ﷺ قد زوجتك ابنتي فاطمة على ما زوجك الرحمن وقد رضيت بما رضي الله فنعم الختن^(١) أنت ونعم الصاحب أنت وكفأك برضى الله رضى ثم أمر النبي ﷺ بطبق بسر^(٢) أو تمر وأمر بنهه والروايات مختلفة في قدر مهر الزهراء (ع) وجنسه والصواب أنه كان خمسمائة درهم اثنتي عشرة أوقية ونصف الأوقية أربعون درهماً لأنه مهر السنة كما ثبت من طريق أهل البيت عليهم السلام وما كان رسول الله ﷺ ليعده في تزويج علي فاطمة وتدل عليه روايات كثيرة . وفي رواية ابن سعد في الطبقات كان صداق بنات رسول الله ﷺ ونسائه خمسمائة درهم اثنتي عشرة أوقية ونصفاً أما ما دل على أنه اربعمئة مثقال كالخطبة السابقة فهو يقتضي أن يكون أكثر من خمسمائة درهم لأن كل سبعة مثاقيل عشرة دراهم فالخمسمائة درهم تبلغ ثلاثمائة وخسين مثقالاً لا أربعمئة إلا أن يكون للمثقال أو الدرهم وزن آخر غير المشهور (وقيل) انه كان اربعمئة وثمانين درهماً حكاه في الاستيعاب ويدل عليه قول الحسين «ع» في خبر خطبة مروان أم كلثوم بنت عبد الله بن جعفر ليزيد بن معاوية : لو أردنا ذلك ما عدونا سنة رسول الله ﷺ في بناته ونسائه وأهل بيته وهو اثنتا عشرة أوقية يكون اربعمئة وثمانين درهماً وقوله قد زوجتها من ابن عمها القاسم على اربعمئة وثمانين درهماً (وفي رواية) أن علياً «ع» باع بغيراً له بذلك المقدار وفي رواية أن المهر كان درع حديد وهي التي تسمى الخطمية^(٣) فباعها بهذا المقدار «وفي رواية» أنه كان درع حديد وبرداً خلقاً . وتدل بعض الأخبار على أن الدرع والبرد لم يكونا مهراً بل بيعاً لذلك . (وروى) الصدوق في عيون أخبار الرضا بسنده عن أبي الحسن علي بن موسى الرضا عن أبيه عن آبائه عليهم السلام عن علي «ع» قال قال لي رسول الله ﷺ يا علي لقد عاتبني أرجال من قريش في أمر فاطمة وقالوا خطبناها إليك فمعتنا وزوجت علياً فقلت لهم ما أنا منعكم وزوجته بل الله منعكم وزوجه (الحديث) . قال ابن عبد البر في الاستيعاب ان رسول الله ﷺ قال لها زوجتك سيداً في الدنيا والآخرة وأنه لأول اصحابي اسلاماً وأكثرهم علماً وأعظمهم حليماً ذكر ذلك في ترجمة علي «ع» .

ثم أن علياً «ع» أتى بالدرهم فصبها بين يدي رسول الله ﷺ فقبض منها قبضة فأعطاها بلالاً وقال ابتع لفاطمة طيباً وفي الاستيعاب امر ﷺ أن يجعل ثلثها في الطيب وفي رواية لابن سعد ثلثين في الطيب وثلثاً في الثياب ثم قبض منها بكلتا يديه فأعطاه أبا بكر وقال ابتع لفاطمة ما يصلحها من ثياب وأثاث البيت وأردفه بعمار وعدة من أصحابه فكانوا يعرضون الشيء على أبي بكر فإن استصلحه اشتروه وقبض قبضة كانت ثلاثة وستين أو ستة

تزويج الزهراء بعلي عليها السلام

في كشف الغمة روي عن أبي عبد الله «ع» أنه قال لولا أن الله تبارك وتعالى خلق أمير المؤمنين لفاطمة ما كان لها كفؤ على وجه الأرض (قال) وروى صاحب كتاب الفردوس عن النبي ﷺ لولا علي لم يكن لفاطمة كفؤ وفي مناقب ابن شهر آشوب قد اشتهر في الصحاح بالأسانيد عن أمير المؤمنين وابن عباس وابن مسعود وجابر الأنصاري وأنس بن مالك والبراء بن عازب وأم سلمة بالفاظ مختلفة ومعان متفقة أن أبا بكر وعمر خطبا إلى النبي ﷺ فاطمة مرة بعد أخرى فردهما . وروى أحمد في الفضائل عن بريدة أن أبا بكر وعمر خطبا إلى النبي ﷺ فاطمة فقال أنها صغيرة . وروى محمد بن سعد كتاب الواقدي في الجزء الثامن من الطبقات الكبير بسنده أن أبا بكر خطب فاطمة إلى النبي ﷺ فقال انتظر بها القضاء فذكر ذلك لعمر فقال له ردك ثم أن أبا بكر قال لعمر اخطب فاطمة إلى النبي ﷺ فخطبها فقال له مثل ما قال لأبي بكر انتظر بها القضاء فأخبر أبا بكر فقال له ردك (الحديث) (وبسنده) عن بريدة أنه قال نفر من الأنصار لعلي عندك فاطمة فأتى رسول الله ﷺ فسلم عليه فقال ما حاجة ابن أبي طالب قال ذكرت فاطمة بنت رسول الله ﷺ قال مرحباً وأهلاً لم يزد عليها فخرج على أولئك الرهط وهم ينتظرونه قالوا ما وراءك قال ما أدري غير أنه قال لي مرحباً وأهلاً قالوا يكفيك من رسول الله ﷺ احداهما أعطاك الأهل أعطاك المرحب «الحديث» . (وروى) ابن سعد بسنده خطب علي فاطمة فقال لها رسول الله ﷺ ان علياً يذكرك فسكتت فزوجها (وفي البحار) عن الضحاك أن النبي ﷺ قال لفاطمة ان علي بن أبي طالب ممن قد عرفت قرابته وفضله في الاسلام وإني سألت ربي أن يزوجه خير خلقه وأحبهم إليه وقد ذكر من أمرك شيئاً فما ترين فسكتت فخرج وهو يقول الله أكبر سكوتها إقرارها .

خطبة النبي ﷺ عند تزويجه فاطمة من علي عليها السلام

في مناقب ابن شهر آشوب خطب رسول الله ﷺ على المنبر في تزويج فاطمة خطبة رواها يحيى بن معين في اماليه وابن بطة في الابانة بإسنادهما عن أنس بن مالك مرفوعاً قال ورويناها عن الرضا «ع» (أقول) هي في رواية المناقب أخصر فنذكرها برواية كشف الغمة وهي :

الحمد لله المحمود بنعمته المعبود بقدرته المطاع بسلطانه المرحوب من عذابه المرغوب إليه فيما عنده النافذ أمره في أرضه وسمائه الذي خلق الخلق بقدرته وميزهم بأحكامه وأعزهم بدينه وأكرمهم بنبيه محمد ﷺ ثم أن الله جعل المصاهرة نسباً لاحقاً وأمراً مفترضاً وشج بها الارحام وألزمها الأنام فقال تبارك اسمه وتعالى جده (وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً) وكان ربك قديراً فأمر الله يجري إلى قضائه وقضاؤه يجري إلى قدره فلكل قضاء قدر ولكل قدر أجل ولكل أجل كتاب يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب . ثم أني أشهد أني قد زوجت فاطمة من علي «وفي رواية المناقب ثم أن الله أمرني أن أزوجه فاطمة من علي وقد زوجتها إياه» على اربعمئة مثقال فضة أرضيت قال رضيت يا رسول الله ثم خر لله ساجداً

(١) الختن يفتحون زوج البنت وهذه الرواية تنفي ما قاله أهل اللغة من أنه عند العرب كل من كان من قبل المرأة كالأب والابن وأنه عند العامة زوج البنت .

(٢) السر بالضم ثمر النخيل قبل أن يصير رطباً .

(٣) منسوبة إلى حطم بضم الحاء وفتح الطاء ابن محارب وكان يعمل الدروع .

وستين فأعطاهما أم أيمن لمتاع البيت ودفع الباقي إلى أم سلمة فقال ابقيه عندك فكان مما اشتروه :

جهاز الزهراء «ع» عند زفافها

قميص بسبعة دراهم وخار بأربعة دراهم وقطيفة^(١) سوداء خييرية وسرير مزمل^(٢) بشريط^(٣) وفراشان من خيش^(٤) مصر حشو أحدهما ليف وحشو الآخر من صوف الغنم وأربع مرافق^(٥) من آدم^(٦) الطائف حشوها أذخر^(٧) وستر رقيق من صوف وحصير هجري^(٨) ورحى لليد ومخضب^(٩) من نحاس وهو إناء تغسل فيه الثياب وسقاء^(١٠) من آدم وقعب^(١١) للبن وشن^(١٢) للماء ومطهرة^(١٣) مزفتة وجرة خضراء وكيزان خزف ونطع^(١٤) من آدم وعباءة قطوانية^(١٥) وقربة ماء .

فلما عرض ذلك على رسول الله ﷺ جعل يقلبه بيده ويقول بارك الله لأهل البيت وفي رواية أنه لما وضع بين يديه بكى ثم رفع رأسه إلى السماء وقال اللهم بارك لقوم جل آيتهم الخرف .

تجهيز علي «ع» عند زفاف فاطمة «ع» إليه

وكان من تجهيز علي داره انتشار رمل لين ونصب خشبة من حائط إلى حائط للثياب وبسط أهاب كبش ومخدة ليف وفي رواية ابن سعد عن بعض من حضر اهداء فاطمة من النساء قالت فدخلنا بيت علي فإذا أهاب شاة على دكان (مصطبة) ووسادة فيها ليف وقربة ومنخل ومنشفة وقدر فلما كان بعد شهر أو تسعة وعشرين يوماً قال جعفر^(١٦) وعقيل أو عقيل وحده لعلي ألا تسأل رسول الله ﷺ أن يدخل عليك أهلك قال الحياء يمنعني قال أقسمت عليك ألا أقمت معي فقاما فلقيا أم أيمن مولاة رسول الله ﷺ فذكرا لها ذلك فدخلت إلى أم سلمة فأعلمتها وأعلمت نساء النبي ﷺ فاجتمعن عند رسول الله ﷺ وقلن فدينك بآبائنا وأمهاتنا يا رسول الله إنا قد اجتمعنا لأمر لو كانت خديجة في الأحياء لقرت عينها قالت أم سلمة فلما ذكرنا خديجة بكى رسول الله ﷺ فقال خديجة وأين مثل خديجة صدقي حين كذبني الناس ووازرني على دين الله وأعانتني عليه بما لها أن الله عز وجل أمرني أن أبشر خديجة ببيت في الجنة من قصب الزمرد لا صخب فيه ولا نصب قالت أم سلمة فدينك بآبائنا وأمهاتنا أنك لم تذكر من خديجة أمراً إلا وقد كانت كذلك غير أنها قد مضت إلى ربها فهأنها الله بذلك وجمع بيننا وبينها في جنته يا رسول الله هذا أخوك وابن عمك في النسب علي بن أبي طالب يجب أن تدخل عليه زوجته قال حباً وكرامة فدعا بعلي فدخل وهو مطرق حياء وقمن

(١) القطيفة دثار له حمل . (٢) ملفوف .

(٣) الشريط خوص مفتول يشترط به السرير ونحوه .

(٤) الخيش ثياب في نيجها رقة وخيوطها غلاظ من مشاقة الكتان .

(٥) جمع مرفقة وهي ما يتكا عليها وتوضع تحت المرفق .

(٦) بفتحيتين أو ضميتين جمع اديم وهو الجلد . (٧) نبات طيب الرائحة .

(٨) منسوب إلى حجر بلدة بالبحرين وفي رواية قطري منسوب إلى قطر قرية بالبحرين .

(٩) كمبر ويقال له مركن واجانة .

(١٠) السقاء جلد السخل يكون للماء واللبن . (١١) قدح من خشب .

(١٢) الشن بالفتح السقاء الخلق وهو أشد تبريداً للماء من الجديد .

(١٣) إناء يتطهر به ولعلها كانت من ورق النخل وطلبت بالزفت . (١٤) بساط من جلد .

(١٥) بالتحريك وهي عباءة بيضاء قصيرة الحمل نسبة إلى قطوان موضع بالكوفة .

(١٦) هكذا في رواية ابن مردويه وسيأتي أيضاً أن جعفرأ رضوان الله عليه كان في جملة الذين زفوا فاطمة إلى علي عليها السلام كما يأتي أن اسماء بنت عميس حضرت زفاف فاطمة عليها السلام ولا يصح ذلك لأن جعفرأ كان في ذلك الوقت بالحبشة ومعه زوجته اسماء بنت عميس في زفاف فاطمة اشتباه والصواب اسماء بنت يزيد ابن السكن كما سيأتي .

(١٧) اصلها مبتدأ وجملة فما ارى خبره والفاء زائدة في الخبر . - المؤلف -

أزواجه فدخلن البيت فقال أتحب أن أدخل عليك زوجتك فقال وهو مرق أجل فذاك أبي وأمي فقال أدحها عليك أن شاء الله ثم التفت إلى النساء فقال من ها هنا فقالت أم سلمة أنا أم سلمة وهذه زينب وهذه فلانة وفلانة فأمرهن أن يزين فاطمة ويطينها ويصلحن من شأنها في حجرة أم سلمة وأن يفرشن لها بيتاً كان قد هياؤه علي «ع» بالأجرة وكان بعيداً عن بيت النبي ﷺ قليلاً فلما بنى بها حوله النبي ﷺ إلى بيت قريب منه ففعلن النسوة ما أمرهن . وفي رواية كشف اليقين ففعلن عليها من حليهن وطيبنها . وفي مناقب ابن شهرآشوب عن أبي بكر بن مردويه فأتى الصحابة بالهدايا فأمر بطحن البر وخبره وأمر علياً بذبح البقر والغنم فلما فرغوا من الطبخ أمر النبي ﷺ أن ينادي على رأس داره أجيئوا رسول الله ﷺ فبسط النطوع في المسجد وصدر الناس وهم أكثر من أربعة آلاف رجل وسائر نساء المدينة ورفعوا ما أرادوا ثم دعا رسول الله ﷺ بالصحاف فملئت ووجه إلى منازل أزواجه ثم أخذ صحيفة فقال هذه لفاطمة ويعلها .

فلما كانت ليلة الزفاف أتى النبي ﷺ ببغلتة الشهباء أو بناقته وثنى عليها قطيفة وقال لفاطمة اركبي فأركبها وأمر سلمان أن يقود بها ومشى ﷺ خلفها ومعه حمزة وعقيل وبنو هاشم مشهرين سيوفهم ونساء النبي ﷺ قدامها يرجزن وأمر بنات عبدالمطلب ونساء المهاجرين والأنصار أن يمشين في صحبة فاطمة وأن يفرحن ويرجزن ويكبرن ويحمدن ولا يقلن ما لا يرضي الله ونساء النبي ﷺ قدامها يرجزن فانشأت أم سلمة ترجز وتقول :

سرن بعون الله جاراتي واشكرنه في كل حالات
واذكرن ما أنعم رب العلى من كشف مكروه وآفات
فقد هدانا بعد كفر وقد انعشنا رب السماوات
وسرن مع خير نساء الورى تفدى بعمات وخالات
يا بنت من فضله ذو العلى بالوحي منه والرسالات
ثم قالت عائشة :

يا نسوة استرن بالمعاجر واذكرن ما يحسن في المحاضر
واذكرن رب الناس إذ يخلصنا بدينه مع كل عبد شاكر
والحمد لله على أفضاله والشكر لله العزيز القادر
سرن بها فالله أعلى ذكرها وخصها منه بطهر طاهر
ثم قالت حفصة :

فاطمة خير نساء البشر ومن لها وجه كوجه القمر
فضلك الله على كل الورى بفضل من خُص بأي الزمر
زوجك الله فتى فاضلاً أعني علياً خير من في الخضر
فسرن جاراتي بها فلإنها كريمة عند عظيم الخطر

ثم قالت معاذة ام سعد بن معاذ :

أقول قولاً فيه ما فيه واذكر الخير وأبديه
محمد خير بني آدم ما فيه من كبر ولا تيه
بفضله عرفنا رشدنا فالله بالخير يجازيه
ونحن مع بنت نبي الهدى ذي شرف قد مكنت فيه
في ذروة شامخة أصلها^(١٧) فما أرى شيئاً يدانيه

وكانت النسوة يرجعن اول ببيت من كل رجز ثم يكبرن ويدخلن الدار

ثم انفذ رسول الله ﷺ إلى علي فدعاه واخذ بيد فاطمة فوضعها في يده وقال بارك الله لك في ابنة رسول الله ﷺ .

سنتين يكون عمرها حين تزويجها تسع سنين او عشر سنين او احدى عشرة سنة لأنها تزوجت بعلي عليها السلام بعد الهجرة بسنة وقيل بستين وقيل بثلاث سنين قال ابن شهر آشوب في المناقب ولدت بعد النبوة بخمس سنين واقامت مع ابيها بمكة ثمان سنين ثم هاجرت الى المدينة فزوجها من علي بعد مقدمها المدينة بستين بعد بدر وعلى قول بعضهم انها ولدت بعد النبوة بستين يكون عمرها يوم تزويجها اثنتي عشرة سنة أو ثلاث عشرة سنة او اربع عشرة سنة بناء على الخلاف في أن تزويجها كان بعد الهجرة بسنة او ستين او ثلاث ولم يرو أصحابنا في مبلغ عمرها يوم تزويجها ازيد من ذلك . وفي الاستيعاب كان سنها يوم تزويجها خمس عشرة سنة وخمسة أشهر ونصف وكانت سن علي احدى وعشرين سنة وخمسة أشهر وعلى القول بانها ولدت قبل النبوة بخمس سنين يكون عمرها يوم تزويجها عشرين سنة وقال ابو الفرج الأصبهاني ورواه ابن حجر في الإصابة وابن سعد في الطبقات كان لها يوم تزويجها ثمان عشرة سنة . وروى ابن سعد في الطبقات ان تزويجها بعد مقدم النبي ﷺ المدينة بخمسة أشهر وبني بها مرجعه من بدر قال وفاطمة يوم بنى بها علي بنت ثمان عشرة سنة «اه» ولعله وقع اشتباه بين تاريخ تزويجها ووفاتها لما ستعرف من ان ذلك سنها يوم وفاتها كما احتملنا وقوع الاشتباه في ولادتها بين كونها بعد النبوة بخمس سنين او قبلها .

وكذلك اختلفت الروايات في يوم وشهر تزويجها قال ابن شهر آشوب في المناقب تزوجها علي عليها السلام اول يوم من ذي الحجة ودخل بها يوم الثلاثاء لست خلون من ذي الحجة قال وروي ان تزويجها كان يوم السادس «اه» ولعله وقع اشتباه بين يوم التزويج والبناء . وقال ابو الفرج كان تزويجها في صفر وفي رواية دخل بها لأيام خلت من شوال وفي رواية تزوجها في شهر رمضان وبني بها في ذي الحجة وعن المفيد وابن طائوس ناسين له إلى أكثر علمائنا ان زفافها كان ليلة احدى وعشرين من المحرم ليلة الخميس .

بيت فاطمة

كان النبي ﷺ قد بنى لنفسه بيتاً شرقي المسجد ملاصقاً له سكنه مع ابنته فاطمة وبني هناك ايضاً بيوتاً اسكنها ازواجه وبني لعلي «ع» بيتاً بجنب البيت الذي تسكنه عائشة وهو الذي دفن فيه النبي ﷺ فلما تزوج علي بفاطمة وادخلت عليه عرس بها في بيت إستأجره كما مر ثم عاد إلى ذلك البيت وسكنته فاطمة معه حتى توفيت وفيه ولد الحسن والحسين وسائر اولاد علي من فاطمة عليهم جميعاً السلام وبقيت الصخرة التي ولدت عليها الحسين ظاهرة بعد الحاق بيتها بالمسجد يعرفها اهل البيت . وفي كتاب وفاء الوفا باخبار دار المصطفى : اسند يحيى عن عيسى بن عبد الله عن ابيه ان بيت فاطمة في الزور الذي في القبر بينه وبين بيت النبي خوخة . (والزور الموضع المزور شبه المثلث في جهة الشام) قال واسند عن عمر بن علي بن عمر بن علي بن الحسين ان بيت فاطمة في موضع الزور مخرج النبي ﷺ وكانت فيه كوة الى بيت عائشة فكان رسول الله ﷺ إذ قام إلى المخرج اطلع من الكوة إلى فاطمة فعلم خبرهم فدخلت عائشة المخرج في جوف الليل فابصرت المصباح عندهم وذكر كلاماً وقع بينهما فلما اصبحوا سألت فاطمة النبي ﷺ ان يسد الكوة فسدّها (إلى أن قال) : ويشهد لذلك (اي كون موضع بيت فاطمة في الزور) ما اسنده يحيى عن مسلم عن ابن ابي مريم ان عرض بيت فاطمة إلى الأسطوانة التي خلف الأسطوانة المواجهة للزور

وفي طبقات ابن سعد : جاء رسول الله ﷺ فاستفتح (اي على علي ليلة زفافه) فخرجت اليه ام ايمن فقال اثم اخي فقالت وكيف يكون اخاك وقد انكحته ابتك قال فإنه كذلك ثم قال أساء بنت عميس قالت نعم قال جئت تكرمين بنت رسول الله قالت نعم فقال لها خيراً ودعا لها (وروي) انه قال اللهم انهما احب إلي فاحبهما وبارك في ذريتهما واجعل عليهما منك حافظاً واني اعيدهما بك وذريتهما من الشيطان الرجيم ودعا لفاطمة فقال اذهب الله عنك الرجس وطهرك تطهيراً «وروي» انه قال مرحباً ببحرين يلتقيان ونجمين يقتربان «وفي رواية» إنه قال اللهم هذه ابنتي واحب الخلق إلي اللهم وهذا اخي واحب الخلق إلي اجعله لك ولياً وبك حفياً وبارك له في أهله ثم قال يا علي ادخل بأهلك بارك الله تعالى لك ورحمة الله وبركاته عليكم انه حميد مجيد ثم خرج من عندهما فأخذ بعضادتي الباب فقال طهركما الله وطهر نسلكما انا سلم لمن سالمكما وحرب لمن حاربكما استودعكما الله واستخلفه عليكما ثم اغلق عليهما الباب بيده .

«وفي رواية» انه قال : اذهبا إلى بيتكما جمع الله بينكما واصلح بالكما ولا تهبجا شيئاً حتى آتيكما فامثلا حتى جلسا مجلسهما وعندهما امهات المؤمنین وبينهن وبين علي حجاب وفاطمة عليها السلام مع النساء (ثم) اقبل النبي ﷺ فدخل وخرج النساء مسرعات سوى اساء بنت عميس (١) وكانت قد حضرت وفاة خديجة عليها السلام فبكت خديجة عند وفاتها فقالت لها اساء اتبكين وانت سيدة نساء العالمين وانت زوجة النبي ﷺ ومبشرة على لسانه بالجنة فقالت ما لهذا بكيت ولكن المرأة ليلة زفافها لا بد لها من امرأة تفضي اليها بسرهما وتستعين بها على حوائجها وفاطمة حديثة عهد بصبا وخاف ان لا يكون لها من يتولى امرها حينئذ قالت اساء بنت عميس فقلت لها يا سيدتي لك عهد الله علي ان بقيت إلى ذلك الوقت ان اقوم مقامك في هذا الامر فلما كانت تلك الليلة وامر النبي ﷺ النساء بالخروج فخرجن وبقيت فلما اراد الخروج رأى سوادي فقال من انت فقلت اساء بنت عميس قال الم أمرك ان تخرجي فقلت بلى يا رسول الله وما قصدت خلافاً ولكن اعطيت خديجة عهداً فحدثته فبكي وقال فأسأل الله ان يحرسك من فوقك ومن تحتك ومن بين يديك ومن خلفك وعن يمينك وعن شمالك من الشيطان الرجيم . ولم يزل ﷺ يدعو لهما حتى توارى في حجرته ولم يشرك احداً معهما في الدعاء . وروى ابن سعد في الطبقات عن بعض من حضر اهداء فاطمة من النساء قالت أهديت في بردين من برود الاول عليها دملون جامن فضة مصفران يزغفران . واختلف في قدر عمر الزهراء يوم تزوج بها امير المؤمنين عليها السلام بناء على الاختلاف في تاريخ مولدهما كما مر فعلى قول اكثر اصحابنا انها ولدت بعد النبوة بخمس

(١) عن كفاية الطالب تأليف محمد بن يوسف الكنجي الشافعي ان ذكر اساء بنت عميس في حديث تزويج فاطمة عليها السلام غير صحيح لأن اساء هذه امرأة جعفر بن ابي طالب تزوجها بعده ابو بكر فولدت له عمداً فلما مات ابو بكر تزوجها علي بن ابي طالب وان اساء التي حضرت في عرس فاطمة انما هي بنت يزيد بن السكن الانصار ولها احاديث عن النبي «ص» واساء بنت عميس كانت مع زوجها جعفر بالحبيشة وقدم بها يوم فتح خيبر سنة سبع وكان زواج فاطمة بعد بدر بايام يسيرة انتهى (اقول) اشتباه اساء بنت عميس باسماء بنت يزيد ممكن بأن يكون الراوي ذكر اساء فتبادر إلى الأذهان بنت عميس لأنها اعرف لكن ينافي ذلك آخر الحديث وهو انها حضرت وفاة خديجة واساء بنت يزيد انصارية من اهل المدينة لم تكن بمكة حتى تحضر وفاة خديجة مع انه مر ذكر جعفر بن ابي طالب زوج اساء الذي كان يومئذ مهاجراً بالحبيشة فإذا كان وقع الاشتباه في اساء فكيف وقع في جعفر واحتمل في كشف الغمة ان تكون التي شهدت الزفاف سلمى بنت عميس زوجة حمزة وان بعض الرواة اشتبه باسماء لشهرتها وتبعه الباقون . ولكن هذا من رفع الأشكال في اساء لا يرفعه في جعفر . - المؤلف -

فدك فبعثوا إلى رسول الله ﷺ فصالحوه على النصف من فدك قال وكانت فدك لرسول الله ﷺ خالصة له لأنه لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب وابقاهم فيها فكان يزارعهم ويساقهم على النصف فلما توفي النبي ﷺ طلبت فاطمة ميراثها من رسول الله ﷺ فروى أبو بكر عن النبي ﷺ انه قال نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة وبه احتج الاصوليون من اهل السنة على ان خبر الواحد حجة قالوا رواه أبو بكر وقيله الصحابة فكان إجماعاً ثم ان فاطمة طلبت نحلته من رسول الله ﷺ وقالت انه نحلها فدكا فطلب منها البينة فشهد لها علي وام أيمن فقال قد علمت يا بنت رسول الله انه لا يجوز إلا شهادة رجلين أو رجل وامرأتين .

(قال) ابن أبي الحديد : وسألت علي بن الفارقي مدرس المدرسة الغربية ببغداد فقلت له اكانت فاطمة صادقة قال نعم قلت فلم لم يدفع اليها أبو بكر فدكاً وهي عنده صادقة فتبسم ثم قال كلاماً لطيفاً مستحسناً مع ناموسه وحرمة وقلة دعابته قال لو اعطاها اليوم فدكا بمجرد دعواها لجاءت اليه غداً وادعت لزواجها الخلافة وزحزحته من مقامه ولم يمكنه الاعتذار والمدافعة بشيء لأنه يكون قد أسجل على نفسه بانها صادقة فيما تدعي كائناً ما كان من غير حاجة إلى بينه قال وهذا كلام صحيح وإن كان اخرجه مخرج الدعابة والهزل (اهـ) ولم تدعن فاطمة لرواية أبي بكر وبقيت مصرة على طلبها الميراث والنحلة . (روى) البخاري في صحيحه في باب فرض الخمس عن عائشة ام المؤمنين «رض» ان فاطمة عليها السلام ابنة رسول الله ﷺ سألت ابا بكر الصديق بعد وفاة رسول الله ﷺ أن يقسم لها ميراثها ما ترك رسول الله ﷺ مما أفاء الله عليه فقال لها إن رسول الله ﷺ قال لا نورث ما تركناه صدقة فغضبت فاطمة بنت رسول الله ﷺ فهجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله ﷺ ستة اشهر قالت وكانت فاطمة تسأل ابا بكر نصيبها مما ترك رسول الله ﷺ من خير وفدك وصدقته بالمدينة فأبى عليها ذلك «الحديث» (ورواه) البخاري في صحيحه أيضاً في كتاب المغازي في غزوة خيبر مثله إلى ان قال : فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرت فلم تكلمه حتى توفيت فلما توفيت دفنها زوجها علي ليلاً ولم يؤذن بها ابا بكر وصلى عليها «الحديث» (وروى) ابن سعد في الطبقات بسنده عن عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي ﷺ اخبرته ان فاطمة بنت رسول الله ﷺ سألت ابا بكر بعد وفاة رسول الله ﷺ ان يقسم لها ميراثها مما ترك رسول الله ﷺ مما أفاء الله عليه فقال لها أبو بكر ان رسول الله ﷺ قال لا نورث ما تركناه صدقة فغضبت فاطمة وعاشت بعد وفاة رسول الله ﷺ ستة اشهر (وروى) البخاري في باب قول رسول الله ﷺ لا نورث ما تركناه صدقة باسناده عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة ان فاطمة والعباس اتيا ابا بكر يلتمسان ميراثها من رسول الله ﷺ وهما حينئذ يطلبان ارضه من فدك وسهمه من خيبر فقال لهما سمعت رسول الله ﷺ يقول لا نورث ما تركناه صدقة انما يأكل آل محمد من هذا المال قال فهجرت فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت وهكذا رواه الامام احمد عن عبد الرزاق عن معمر ثم رواه احمد عن يعقوب بن إبراهيم عن ابيه عن صالح بن كيسان عن الزهري عن عروة عن عائشة ان فاطمة سألت ابا بكر بعد وفاة رسول الله ﷺ ميراثها مما ترك مما أفاء الله عليه فقال لها : إن رسول الله ﷺ قال لا نورث ما تركناه صدقة فغضبت فاطمة وهجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت قال وعاشت فاطمة بعد وفاة رسول الله ﷺ ستة اشهر وذكر تمام

وكان باب في المربعة التي في القبر قال : وقد اسند ابو غسان عن مسلم بن سالم قال عرس علي بفاطمة إلى الأسطوانة التي خلف الأسطوانة المواجهة الزور وكانت داره في المربعة التي في القبر قال سليمان وقال مسلم لا تنس حظك من الصلاة اليها فإنه باب فاطمة التي كان علي يدخل اليها منه وقد رأيت حسن بن زيد يصلي اليها . وقوله عرس بها الخ يخالف ما مر من انه بنى بها في دار استأجرها . ثم حكى عن ابن شبة ان علياً «ع» اتخذ بالمدينة دارين (احدهما) دخلت في مسجد رسول الله ﷺ (والأخرى) دار علي التي بالبقيع . ثم حكى عن رزين انه لما كان زمن الوليد بن عبد الملك وعمر بن عبد العزيز عامله على المدينة ومكة بعث الوليد اليه بمال وقال له من باعك فاعطه ثمنه ومن ابى فاهدم عليه واعطه المال فإن أبى ان يأخذه فاصرفه إلى الفقراء . ثم ذكر عدة روايات انه بينا الوليد بن عبد الملك يخطب على منبر رسول الله ﷺ إذ انكشف الكلة عن بيت فاطمة عليها السلام وإذا حسن بن حسن يسرح لحيته فلما نزل امر بهدم بيت فاطمة - اخذه الغضب لكونه لم يسمع خطبته بل جلس في بيته يسرح لحيته فأمر بهدمه - فابى حسن بن حسن وفاطمة بنت الحسين وهي زوجته زوجها ايها عمه الحسين عليه السلام ان يخرجوا منه فأمر بهدمه عليهم وهما فيه وولدهما فنزع أساس البيت وهم فيه فلما نزع أساس البيت قالوا لهم ان لم تخرجوا قوضناه عليكم فخرجوا منه . وفي رواية اخرى ان الوليد كان يبعث كل عام رجلاً إلى المدينة فيأتيه باخبارها فقال له مرة لقد رأيت أمراً لا والله ما لك معه سلطان كنت في مسجد النبي ﷺ فإذا منزل عليه كلة فلما اقيمت الصلاة رفعت الكلة وصلى صاحبه فيه بصلاة الامام وهو ومن معه ثم ارخيت الكلة واتي بالغداء فتعدوا وإذا هو يأخذ المرأة والكحل فسألت فقيل ان هذا حسن بن حسن قال ويحك فما اصنع هو بيته وبيت امه فما الحيلة قال تزيد في المسجد وتشترى هذا المنزل فكتب إلى عمر بن عبد العزيز بذلك فأبوا وقال حسن والله لا نأكل له ثمناً ابداً واعطاهم به سبعة آلاف او ثمانية آلاف دينار فكتب إلى الوليد بذلك فأمره بهدمه وإدخاله وطرح الثمن في بيت المال ففعل وانتقلت منه فاطمة بنت الحسين بن علي «اهـ» .

خبر فدك وميراث رسول الله

في معجم البلدان فدك بالتحريك وآخره كاف قرية بينها وبين المدينة يومان وقيل ثلاثة فيها عين فوارة ونخل كثير افاءها الله على رسوله ﷺ في سنة سبع صلحاً «اهـ» . والأرض التي تفتح صلحاً منها ما يسلم اهلها وتكون ارضهم لهم ومنها ما يصالحون على ان تكون الارض او بعضها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فهذا ما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فيكون خالصاً للنبي ﷺ . وفدك مر ذكرها في هذا الجزء في موضعين (احدهما) بعد غزاة خيبر (وثانيهما) بعد سرية ذات السلاسل فإن النبي ﷺ ارسل إلى فدك سرية مع علي عليه السلام لما علم ان اهلها يريدون معاونة اهل خيبر عليه وذلك قبل فتح خيبر فهرب اهل فدك وغنم علي من نعمهم واموالهم ولكنها لم تفتح يومئذ وإنما كان اثر هذه السرية انهم خافوا واحجموا عن مساعدة اهل خيبر ثم لما فتحت خيبر خاف اهل فدك وارسلوا إلى النبي ﷺ وصالحوه .

وقد روى المحدثون واهل السير والآثار منهم محمد بن اسحق صاحب المغازي ان رسول الله ﷺ لما فرغ من خيبر قذف الله الرعب في قلوب اهل

الحديث هكذا قال الامام احمد نقله ابن كثير في تاريخه ، كذلك علي قد ظهر منه عدم الازعان لهذه الرواية فإنه قال في بعض خطبه بلى : كانت في ايدينا فداك من كل ما أظلمت السماء فشحت عليها نفوس قوم وسخت عنها نفوس آخرين ونعم الحكم الله .

خطبة الزهراء (ع) بعد وفاة ابيها عليه السلام بمحضر المهاجرين والأنصار

ثم إن فاطمة (ع) لما منعت فداً خطبت خطبة طويلة عظيمة جليلة غاية في الفصاحة والبلاغة والمتانة وقوة الحجة بمحضر من المهاجرين والأنصار . وفي كشف الغمة انها من محاسن الخطب وبدائعها عليها مسحة من نور النبوة وفيها عبقة من أرج الرسالة وقد اوردها المؤلف والمخالف قال ونقلتها من كتاب السقيفة لأبي بكر احمد بن عبد العزيز الجوهري من نسخة قديمة مقروءة على مؤلفها قرئت عليه في ربيع الآخر سنة ٣٢٢ رواها عن رجاله من عدة طرق «اهـ» وابو بكر الجوهري هذا من علماء اهل السنة قال ابن ابي الحديد في شرح النهج انه عالم محدث كثير الأدب ثقة ورع اثنى عليه المحدثون ورووا عنه مصنفاته وغير مصنفاته . ورواها المرتضى في الشافي الذي هو رد على المغني في الامامة لقاضي القضاة عبد الجبار المعتزلي . قال المرتضى في الشافي الذي هو رد على المغني في الامامة لقاضي القضاة عبد الجبار المعتزلي . قال المرتضى : فأما قوله إن فاطمة لما سمعت ذلك (اي حديث نحن معاصر الانبياء لا نورث) كفت عن الطلب - فاصابت اولاً واصابت آخراً - فلعمري انها كفت عن الطلب الذي هو المنازعة والمشاحنة لكنها انصرفت مغضبة متظلمة متألمة والامر في غضبها وسخطها أظهر من ان يخفى على منصف فقد روى اكثر الرواة الذين لا يتهمون بتشيع ولا عصبية فيه من كلامها في تلك الحال وبعد انصرافها عن مقام المنازعة والمطالبة ما يدل على ما ذكرناه من سخطها وغضبها ونحن نذكر من ذلك ما يستدل به على صحة قولنا : اخبرنا ابو عبيد الله محمد بن عمران المرزباني حدثني محمد بن احمد الكاتب حدثنا احمد بن عبيد بن ناصح النحوي حدثنا الزيايدي حدثنا الشرفي عن القطامي عن محمد بن اسحق قال حدثنا صالح بن كيسان عن عروة عن عائشة قال المرزباني وحدثنا ابو بكر احمد بن محمد المكي حدثنا ابو العيلاء محمد بن القاسم اليمامي حدثنا ابن عائشة قال : لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبلت فاطمة في لمة من حفدتها إلى أبي بكر وفي الرواية الأولى قالت عائشة لما سمعت فاطمة اجماع أبي بكر على منعها فداك لاثت خمارها على رأسها واشتملت بجلبابها واقبلت في لمة من حفدتها ثم اجتمعت الروايتان من هاهنا إلى آخر ما يأتي واورد الخطبة ثم قال المرتضى بعد ايرادها : اخبرنا ابو عبيد الله المرزباني حدثني علي بن هارون اخبرني عبد الله بن ابي طاهر عن ابيه قال ذكرت لأبي الحسين زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب كلام فاطمة عند منع ابي بكر اياها فداك وقلت له إن هؤلاء يزعمون انه مصنوع وانه من كلام ابي العيلاء لأن الكلام منسوق البلاغة فقال لي رأيت مشايخ آل ابي طالب يروونه عن آبائهم ويعلمونه اولادهم وقد حدثني به ابي عن جدي يبلغ به فاطمة على هذه الحكاية وقد رواه مشايخ الشيعة وتدارسوه قبل ان يوجد جد أبي العيلاء . وقد حدث الحسين بن علوان عن عطية العوفي انه سمع عبد الله بن الحسن بن الحسن يذكر عن ابيه هذا الكلام . ثم قال ابو الحسن زيد : وكيف ينكرون هذا من كلام فاطمة وهم يروون من كلام عائشة عند موت ابيها ما هو اعجب من كلام فاطمة ويحققونه لولا عداوتهم لنا أهل

البيت ثم ذكر الحديث بطوله على نسقه . ثم قال المرتضى : وقد روي هذا الكلام على هذا الوجه من طرق مختلفة ووجوه كثيرة فمن ارادها اخذها من مواضعها فقد طولنا بذكر ما ذكرناه لحاجة مست اليه «اهـ» . وقال صاحب كتاب بلاغات النساء ابو الفضل احمد بن ابي طاهر المولود ببغداد سنة ٢٠٤ والمتوفي سنة ٢٨٠ هـ في الكتاب المذكور ما لفظه : حدثني جعفر بن محمد رجل من اهل ديار مضر لقيته بالرافقة حدثني ابي اخبرنا موسى بن عيسى اخبرنا عبد الله بن يونس اخبرنا جعفر الاحمر عن زيد بن علي رحمه الله عليه عن عمته زينب بنت الحسين عليهما السلام قال : لما بلغ فاطمة «ع» اجماع ابي بكر على منعها فداك لاثت خمارها وخرجت في حشدة من نساءها ولة من قومها «إلى آخره» . وذكر صاحب بلاغات النساء قبل هذا ما صورته : كلام فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال ابو الفضل «يعني صاحب الكتاب» ذكرت لأبي الحسين زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب صلوات الله عليهم كلام فاطمة «ع» عند منع ابي بكر اياها فداك وقلت له ان هؤلاء يزعمون إلى آخر ما تقدم في رواية المرتضى عن المرزباني إلى قوله ثم ذكر الحديث ثم قال : قال لما أجمع ابو بكر رحمه الله على منع فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليها فداك وبلغ فاطمة لاثت خمارها على رأسها واقبلت في لمة من حفدتها الخ ثم قال صاحب بلاغات النساء وقد ذكر قوم ان ابا العيلاء ادعى هذا الكلام وقد رواه قوم وصححوه . واقول الباعث على دعوى انه لا يبي العيلاء هو الباعث على دعوى ان نهج البلاغة للشريف الرضي وكلامها باطل لا يلتفت إليه بعد رواية الثقات له وتصحيحهم اياه ثم لا يخفى انه وقع سقط في النسخة المطبوعة من بلاغات النساء في هذا الموضع فإنه افتتح الكلام بقوله ذكرت لأبي الحسين زيد الخ وصاحب البلاغات لم يدرك زيداً فلا بد ان يكون حصل هنا سقط والذي قال ذكرت لأبي الحسين زيد هو عبد الله بن ابي طاهر كما مر في رواية المرتضى فيكون صاحب البلاغات قد ساق السند إلى عبد الله وسقط من النسخة المطبوعة وسبب الاشتباه وجود كلمة ابي طاهر في كليهما . ومن ذكر هذه الخطبة الطبرسي في الاحتجاج ونحن نوردها بلفظه قال : روى عبد الله بن الحسن بإسناده عن آبائه عليهم السلام انه لما اجمع ابو بكر على منع فاطمة فداك وبلغها ذلك لاثت خمارها على رأسها واشتملت بجلبابها واقبلت في لمة من حفدتها ونساء قومها تظاً ذيوها ما تحرم من مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً فدخلت عليه وهو في حشد من المهاجرين والأنصار وغيرهم فنيطت دونها لملاء فجلست ثم أنت أنه أجهش القوم لها بالبكاء فارتج المجلس ثم امهلت هنيهة حتى إذا سكن نشيج القوم وهذأت فورهم افتتحت الكلام بحمد الله والثناء عليه والصلاة على رسوله ابيها صلى الله عليه وسلم فعاد القوم في بكائهم فلما أمسكوا عادت في كلامها فقالت :

الحمد لله على ما انعم ، وله الشكر على ما أهدى ، والثناء بما اقدم ، من عموم نعم ابتدائها ، وسبوغ آلاء اسداها ، وتمام نعم والاها ، جم عن الاحصاء عددها ، ونأى عن الجزاء امدها ، وتفاوت عن الادراك ابدتها ، وندهم لأستزادتها بالشكر لاتصالها ، وإستحمد إلى الخلاق باجزالها . وثنى بالنذب إلى امثالها ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، كلمة جعل الأخلاص تأويلها ، وضمن القلوب موصولها ، وأثار في التفكير معقولها ، الممتنع من الأبصار رؤيته ، ومن الألسن صفته ، ومن الاوهام كيفيته ، ابتدع الأشياء لا من شيء كان قبلها ، وأنشأها بلا احتذاء امثلة امثلها ، كونها بقدرته ، وذراها بمشيئته . من غير حاجة منه إلى تكوينها ولا

فائدة له في تصويرها ، إلا تثبتاً لحكمته . وتنبهاً على طاعته ، وإظهاراً لقدرته . وتعبداً لبريته . وإعزازاً لدعوته ، ثم جعل الثواب على طاعته ووضع العقاب على معصيته ، زيادة لعباده عن نعمته ، وحياشة لهم إلى جنته ، وأشهد أن أبي محمداً ﷺ عبده ورسوله ، إختاره وإنتجبه قبل أن يرسله ، وسماه قبل أن اجتبه ، واصطفاه قبل أن يبعثه ، إذ الخلائق بالغيب مكنونة ، وبستر الالهوئل مصونة ، وبنهاية العدم مقرونة ، علماً من الله تعالى بمآل الأمور ، واحاطة بحوادث الدهور ، ومعرفة بمواقع المقدور ، ابتعثه الله تعالى إماماً لأمره ، وعزيمة على إمضاء حكمه ، وإنفاذاً لمقادير حتمه ، فرأى الأمم فرقا في أديانها ، عكفاً على نيرانها ، عابدة لأوثانها ، منكرة لله مع عرفانها ، فأثار الله تعالى بابي محمد ﷺ ظلمها ، وكشف عن القلوب بهمها ، وجلى عن الأبصار غممها ، وقام في الناس بالهداية ، وانقذهم من الغواية ، وبصرهم من العماية ، وهداهم إلى الدين القويم ، ودعاهم إلى الصراط المستقيم ، ثم قبضه الله إليه قبض رافة وإختيار ، ورغبة وإيثار ، فمحمداً ﷺ عن تعب هذه الدار في راحة قد حفر بالملائكة الابرار . ورضوان الرب الغفار ، ومجاورة الملك الجبار ، صلى الله على أبي نبيه ، وأمينه على وحيه وصفيه ، وخيرته من الخلق ورضيه ، والسلام عليه ورحمة الله وبركاته . (ثم التفتت إلى أهل المجلس وقالت) : انتم عباد الله نصب امره ونهيه ، وحلة دينه ووحيه ، وأمناء الله على انفسكم ، وبلغاؤه إلى الأمم ، وزعيم حق له فيكم ، وعهد قدمه إليكم ، وبقية استخلفها عليكم ، كتاب الله الناطق ، والقرآن الصادق والنور الساطع ، والضيء اللامع ، بينة بصائر ، منكشفة سرائره ، متجلية ظواهره ، مغتبط به اشباعه ، قائد إلى الرضوان اتباعه ، مؤد إلى النجاة استماعه ، به تنال حجج الله المنورة ، وعزائمه المفصرة ، ومحارمه المحذرة ، وبياناته الجالية ، وبراهينه الكافية ، وفضائله المندوبة ، ورخصه الموهوبة ، وشرائعه المكتوبة ، فجعل الله الايمان تطهيراً لكم من الشرك ، والصلاة تنزيهاً لكم عن الكبر ، والزكاة تزكية للنفس ، ونماء في الرزق ، والصيام تثبيتاً للأخلاص ، والحج تشييداً للدين ، والعدل تنسيقاً للقلوب ، وطاعتنا نظاماً للملة ، وامامتنا اماناً من الفرقة ، والجهاد عزاً للإسلام ، وذلاً لأهل الكفر والنفاق ، والصبر معونة على إستيحاب الأجر ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر مصلحة للعامة ، وير الوالدين وقاية من السخط ، وصلة الأرحام مسنة في العمر ، والقصاص حقاً للدماء ، والوفاء بالندر تعريضاً للمغفرة ، وتوفية المكايل والموازين تغييراً للبخس ، والنهي عن شرب الخمر تنزيهاً عن الرجس ، واجتناب القذف حجاباً عن اللعنة ، وترك السرقة إيجاباً للعة ، وحرم الله الشرك إخلاصاً له بالربوبية « فإتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون » وأطيعوا الله فيما أمركم به ونهاكم عنه

(١) طاح هلك

(٢) الوشيط بمجمتين الرذل والسفلة من الناس .

(٣) الحسو الشراب شيئاً بعد شيء والارتقاء شرب الرغوة مثل يضرب لمن يظهر أمراً وهو يريد غيره اصله الرجل يؤق باللبن فيظهرانه يريد الرغوة خاصة فيشربها وهو في ذلك ينال اللين .

(٤) الخمر بالتحريك ما وارك من شجر وغيره .

(٥) الضراء بالضاد المعجمة المفتوحة والراء المهملة المخففة الشجر الملتف في الوادي .

(٦) ايها يفتح الهمزة لغة في هيهات ويكسر الهمزة والتنوين امر بالسكوت وويها للاغراء وايه بكسر الهمزة وفتح الهاء استزادة واستنطاق ولا يخفى ان المناسب وويها او ايها اما ايها فلا مناسبة لها وبذلك يظهر ان رواية وويها هي الصواب .

« فإنما يخشى الله من عباده العلماء » ثم قالت عليها السلام : أيها الناس اعلموا اني فاطمة وابي محمد ﷺ أقول عوداً وبدءاً ولا أقول ما أقول غلطاً ، ولا أفعل ما أفعل شططاً ، « لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم » فإن تعزوه وتعرفوه تجدوه أبي دون نسايتكم وأخا ابن عمي دون رجالكم ، ولنعم المعزي اليه فبلغ الرسالة ، صادعاً بالندارة ، ماثلاً عن مدرجة المشركين ضارباً ثيجمهم آخذاً بكظمهم داعياً إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة ، يكسر الأصنام ، وينكت الهام حتى انهزم الجمع وولوا الدبر حتى تفرى الليل عن صبحه وأسفر الحق عن محضه ، ونطق زعيم الدين ، وخرست شقاشق الشياطين ، وطاح^(١) وشيظ^(٢) النفاق وانحلت عقدة الكفر والشقاق وفهت بكلمة الأخلاص ، في نفر من البيض الخماص ، وكنتم على شفا حفرة من النار مذقة الشارب ونهزة الطامع ، وقبسة العجلان ، وموطىء الاقدام تشربون الطرُق ، وتقتاتون القد أذلة خاسئين تخافون ان يتخطفكم الناس من حولكم فأنقذكم الله تبارك تعالى بابي محمد ﷺ بعد اللتيا والتي وبعد ان مني بهم الرجال وفؤبان العرب ومردة أهل الكتاب « كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفأها الله » أو نجم قرن للشياطين أو فغرت فاغرة من المشركين قذف اخاه في لهواتها ، فلا ينكفيء حتى يطاء صماخها باخصه ويحمد لهبها بسيفه مكدوداً في ذات الله ، مجتهداً في امر الله قريباً من رسول الله ﷺ ، سيداً في اولياء الله مشمراً ناطحاً ، مجدداً كادحاً ، وانتم في بلهنية من العيش ، وادعون فاكهون آمنون ، تتربصون بنا الدوائر وتتوكفون الاخبار وتنكصون عند النزال ، وتفرون من القتال ، فلما إختار الله لنبيه ﷺ دار انبيائه ومأوى اصفيائه ظهرت فيكم حسيكة النفاق وسمل جلباب الدين ونطق كاظم الغاوين ونبيغ حامل الأقلين وهدر فنيق المبطلين ، فخطر في عرصاتكم واطلع الشيطان رأسه من مغرزه هاتفاً بكم ، فألفاكم لدعوته مستجيبين ، وللغرة فيه ملاحظين ، ثم استنهضكم فوجدكم خفاقاً واحشكم فالفاكم غضاباً ، فوسمتم غير ابلكم واوردتم غير شربكم هذا والعهد قريب والكلم رحيب والجرح لما يندمل والرسول لما يقبر ابتداراً زعتمت خوف الفتنة (إلا في الفتنة سقطوا وإن جهنم لمحيطه بالكافرين) فبهيات منكم وكيف بكم وأنى تؤفكون وهذا كتاب الله بين اظهركم اموره ظاهرة ، وأحكامه زاهرة ، وأعلامه باهرة ، وزواجره لاثحة ، واوامره واضحة ، قد خلفتموه وراء ظهوركم ، أرغبة عنه تدبرون ، ام بغيره تحكمون (بشس للظالمين بدلا ، ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) ثم لم تلبثوا إلا ريثما تسكن نفرتها ، ويساس قيادها ، ثم اخذتم توروون وقدتها ، وتمهيجون جهرتها ، وتستجيبون لهتاف الشيطان الغوي ، وإطفاء نور الدين الجلي ، واهماد سنن النبي الصفي ، تسرون حسوا في إرتغاء^(٣) وتمشون لأهله وولده في الخمر^(٤) والضراء^(٥) ونصبر منكم على مثل حز المدى ووخز السنان في الحشى ، وانتم الآن تزعمون ان لا إرث لي « افحكم الجاهلية يبغون ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون » أفلا تعلمون بلى قد تجلى لكم كالشمس الضاحية اني ابنته ايها وفي رواية وويها^(٦) ايها المسلمون أغلب على ارثي ، يا ابن ابي قحافة أفي كتاب الله ان ترث اباك ولا أرث ابي لقد جئت شيئاً فريا ، افعل عمد تركتم كتاب الله ونبدتموه وراء ظهوركم إذ يقول « وورث سليمان داود » وقال فيها اختص من خبر يحيى بن زكريا عليهما السلام إذ يقول « رب هب لي من لدنك ولياً يرثني ويرث آل يعقوب » وقال « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في

وقد قلت ما قلت على معرفة مني بالخذلة التي خامرتكم والغدرة التي استشعرتها قلوبكم ، ولكنها فيضة النفس وبثة الصدر ونفثة الغيظ وتقدمة الحجة ، فدونكموها فاستقبوها ذبرة الظهر نقبة الخف باقية العار ، موسومة بغضب الله وشنار الابد موصولة بنار الله الموقدة ، التي تطلع على الأفئدة ، فبعين الله ما تفعلون ، « وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون » وانا ابنة نذير لكم بين يدي عذاب شديد « فاعملوا انا عاملون وانتظروا انا منتظرون » .

فاجابها ابو بكر عبد الله بن عثمان فقال :

يا ابنة رسول الله لقد كان ابوك بالمؤمنين عطوفاً كريماً رؤوفاً رحيماً وعلى الكافرين عذاباً اليماً وعقاباً عظيماً فإن عزوانه وجدناه اباك دون النساء وأحبا الفك دون الاخلاء أثره على كل حميم وساعده في كل امر جسيم لا يحكم إلا كل سعيد ولا يبغضكم إلا كل شقي فانتم عترة رسول الله ﷺ الطيبون والخيرة المنتجبون على الخير ادلتنا وإلى الجنة مسالكنا وانت يا خيرة النساء وابنة خير الأنبياء صادقة في قولك سابقة في وفور عقلك غير مردودة عن حرك ولا مصدودة عن صدقك والله ما عدوت رأي رسول الله ﷺ ولا عملت إلا بإذنه وإن الرائد لا يكذب اهله^(١) فإني اشهد الله وكفى به شهيداً اني سمعت رسول الله ﷺ يقول نحن معشر الأنبياء لا نورث ذهاباً ولا فضة ولا داراً ولا عقاراً وإنما نورث الكتاب والحكمة والعلم والنبوة وما لنا من طعمة فلولي الامر بعدنا ان يحكم فيه بحكمه وقد جعلنا ما حاولته في الكراع والسلاح يقاتل بها المسلمون ويجهادون الكفار ويجادلون المردة الفجار وذلك بإجماع من المسلمين لم انفرد به وحدي ولم أستبد بما كان الرأي فيه عندي وهذه حالي ومالي هي لك وبين يديك لا تزوي عنك ولا تدخر دونك وانت سيدة امة ابيك والشجرة الطيبة لبنك لا يدفع مالك من فضلك ولا يوضع من فرعك واصلك وحكمك نافذ فيما ملكت يداي فهل ترين اني اخالف في ذلك اباك ﷺ . فقالت عليها السلام :

سبحان الله ما كان ابي رسول الله ﷺ عن كتاب الله صادفاً ولا لأحكامه مخالفاً ، بل كان يتبع أثره ويقتفي سوره ، أفتجمعون إلى الغدر اعتلالاً عليه بالزور ، وهذا بعد وفاته شبيه بما بغى له من الغوائل في حياته ، هذا كتاب الله حكماً عدلاً وناطقاً فصلاً ، يقول « يرثني ويرث من آل يعقوب » ويقول « وورث سليمان داود » فبين عز وجل فيما وزع من الأقساط وشرع من الفرائض والميراث وأباح من حظ الذكران والأنثى ، ما أزاح علة المبطلين وأزال التظني والشبهات في الغابرين ، كلا « بل سولت لكم انفسكم أمراً فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون » . فقال ابو بكر :

صدق الله وصدق رسوله وصدقت ابنته أنت معدن الحكمة وموطن الهدى والرحمة وركن الدين لا أبعد صوابك ولا انكر خطابك هؤلاء المسلمون ببني وبينك قلدوني ما تقلدت وباتفاق منهم أخذت ما أخذت غير مكابر ولا مستبد ولا مستأثر وهم بذلك شهود . فالتفت فاطمة عليها السلام إلى الناس وقالت :

معاشر الناس المسرعة إلى قيل الباطل المغضية على الفعل القبيح الخاسر « أفلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفاها » كلا بل ران على فلوبكم ما أسأتم من اعمالكم فأخذ بسمعكم وابصاركم لبش ما تأولتم

كتاب الله » وقال « يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين » وقال « ان ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على المتقين » وزعمتم ان لا حظوة لي ولا ارث من ابي ولا رحم بيننا ، افخصكم الله بآية اخرج منها ابي ﷺ ام تقولون اهل ملتين لا يتوارثان ، اولست انا وابي من اهل ملة واحدة ، ام انتم اعلم بخصوص القرآن وعمومه من ابي وابن عمي ، فدونكموها مخطومة مرحولة تلقاك يوم حشرك ، فنعم الحكم الله ، والزعيم محمد ، والموعود القيامة ، وعند الساعة يخسر المبطلون ، ولا ينفعكم إذ تندمون « لكل نباً مستقر وسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحل عليه عذاب مقيم » . ثم رنت بطرفها نحو الأنصار « فقالت » : يا معشر الفتية واعضاد الملة وحصنة الأسلام ، ما هذه الغميمة في حقني ، والسنة عن ظلامتي ، اما كان رسول الله ﷺ ابي يقول « المرء يحفظ في ولده » سرعان ما احدثتم وعجلان ذا إهالة^(٢) ولكم طاقة بما احاول ، وقوة على ما اطلب وأزاول ، اتقولون مات محمد فخطب جليل ، استوسع وهنه واستنهر فتقه وانفتق رتقه واظلمت الارض لغيبته ، وإكتأبت خيرة الله لمصيبته ، وكسفت الشمس والقمر وانتشرت النجوم لمصيبته ، وأكدت الآمال ، وخشعت الجبال ، واضيع الحريم وازيلت الحرمه عند مماته . فتلك والله النازلة الكبرى والمصيبة العظمى التي لا مثلها نازلة ولا باثقة عاجلة اعلن بها كتاب الله جل ثناؤه في افئدتكم في مماسكم ومصبحكم هتافاً وصراخاً وتلاوة والحناناً^(٣) ولقبه ما حلت بأنبياء الله ورسله حكم فصل وقضاء حتم (وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين) أيها^(٤) بني قيلة^(٥) أهضم تراث ابي وانتم بمراي مني ومسمع ومنتدى ومجمع تلبسكم الدعوة وتشملكم الخبرة وانتم ذوو العدد والعدة والاداة والقوة وعندكم السلاح والجنة ، توافيكم الدعوة فلا تحييون ، وتأتيتكم الصرخة فلا تغيثون ، وانتم موصوفون بالكفاح ، معروفون بالخير والصلاح ، والنخبة التي انتخبت ، والخيرة التي اختيرت لنا اهل البيت ، قاتلتكم العرب وتحملتكم الكد والتعب ، وناطحتكم الأمم وكافحتكم البهم^(٦) فلا نبرح وتبرحون ، نأمركم فتأتمرون حتى إذا دارت بنا رحي الأسلام^(٧) ودر حلب الأيام وخضعت نعرة الشرك وسكنت فورة الأفك ، وخذت نيران الكفر وهدأت دعوة المهرج واستوسق نظام الدين ، فأني حرتم بعد البيان واسررتكم بعد الاعلان ونكصتم بعد الاقدام وأشركتم بعد الأيمان « بؤساً لقوم نكثوا إيمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدؤوكم اول مرة تخشونهم فالله احق ان تخشوه ان كنتم مؤمنين » إلا قد ارى ان قد اخلدتم إلى الخفض وابعدتم من هو احق بالبسط والقبض ، وركنتم إلى الدعة ونجوتكم من الضيق بالسعة ، فمجبجتم ما وعيتم ودسعتكم^(٨) الذي تسوغتم « فإن تكفروا انتم ومن في الأرض جميعاً فإن الله لغني حميد » . الا

(١) مثل يضرب لمن يخبر بكنينة الشيء قبل وقته والمشهور سرعان ذا اهالة والاهالة بكسر الهمزة الدسم اصله ان رجلاً كانت له نعجة عجفاء وكان غاطها يسيل فليل له ما هذا فقال ودكها اي دسمها فقال السائل سرعان ذا اهالة وذا اهالة إشارة إلى الودك واهالة حال او تميز .

(٢) بكسر الهمزة اي افهاما او فتحها جمع لحن بمعنى الغناء .

(٣) مران المناسب وبها او ايه .

(٤) هم الانصار من الأوس والخزرج وقيلة اسم ام قديمة لهم .

(٥) جمع بهمة وهو الشجاع كفر وغرفة

(٦) كناية عن انتظام امره .

(٧) ودسعتم تقيأتهم .

(٨) الرائد من يتقدم يصير لهم الكلاء ومساقط الغيث وهذا مثل استشهد به لصدقه فيما اخبر به .

وقال ابن قتيبة في الامامة والسياسة قال عمر لأبي بكر « رض » : انطلق بنا إلى فاطمة فانا قد اغضبناها فانطلقا جميعاً فاستأذنا على فاطمة فلم تأذن لهما فأتيا علياً فكلماه فادخلهما عليها فلما قعدا عندها حولت وجهها إلى الحائط فسلما عليها فلم ترد عليهما السلام فتكلم ابو بكر فقال : يا حبيبة رسول الله والله ان قرابة رسول الله أحب إلي من قرابتي وانك لأحب إلي من عائشة ابنتي ولوددت يوم مات أبوك اني مت ولا ابقى بعده أفتراي اعرفك واعرف فضلك وشرفك وأمنعك حقك وميراثك من رسول الله ﷺ الا أني سمعت اباك رسول الله ﷺ يقول لا نورث ما تركناه فهو صدقة فقالت أرأيتمكما ان حدثكما حديثاً عن رسول الله ﷺ تعرفانه وتفعلان به قالوا نعم فقالت نشدكما الله الم تسمعا رسول الله ﷺ يقول : رضى فاطمة من رضاي وسخط فاطمة من سخطي فمن احب فاطمة ابنتي احبني ومن أرضى فاطمة فقد أرضاني ومن اسخط فاطمة فقد اسخطني قالوا نعم سمعناه من رسول الله ﷺ قالت فاني أشهد الله وملائكته انكما اسخطتماني وما أرضيتماني ولئن لقيت النبي ﷺ لاشكونكما إليه فقال ابو بكر انا عائد بالله تعالى من سخطه وسخطك يا فاطمة ثم انتحب يبكي حتى كادت نفسه ان تزهر وهي تقول والله لادعون الله عليك في كل صلاة اصليها ثم خرج باكياً (إلى ان قال) فلم يبايع علي حتى ماتت فاطمة ولم تمكث بعد أبيها الا خمساً وسبعين ليلة « اهـ » وبقيت فذك في يد الخليفة الأول ثم في يد الخليفة الثاني ثم في يد الخليفة الثالث ثم اقطعها الخليفة الثالث مروان بن الحكم فوهبها مروان لولديه عبد الملك وعبد العزيز وقيل ان الذي اقطعها مروان هو معاوية . وفي كتاب وفاء الوفا ما لفظه : قال الحافظ ابن حجر انما اقطع عثمان فذك لمروان لأنه تأول ان الذي يختص بالنبي ﷺ يكون للخليفة بعده فاستغنى عثمان عنها بأمواله فوصل بها بعض قرابته « اهـ » ولما ولي علي الخلافة لم يأخذها وهو أعلم بوجه الحكمة في عدم اخذها . فلما ولي عمر بن عبد العزيز ردها إلى ولد فاطمة فلما مات وولي يزيد بن عبد الملك اخذها منهم فلم تزل في يد بني مروان إلى أن ولي السفاح فدفعها إلى الحسن بن الحسن بن علي ليفرقها في ولد فاطمة فلما ولي المنصور وخرج عليه بنو الحسن قبضها منهم فلما ولي ابنه المهدي اعادها عليهم فلما ولي موسى الهادي قبضها منهم وبقيت في يد ملوك بني العباس حتى ولي المأمون فردها عليهم وكتب السجل بها وقرئ على المأمون فقام دعبل وأنشد :

اصبح وجه الزمان قد ضحكا برد مأمون هاشم فدكا
فلما ولي المتوكل أخذها منهم . والله در دعبل حيث يقول :

اری فیئہم فی غیرہم متقسما وایدیہم من فیئہم صفرات

ما قاله الاستاذ ابو رية

وفي مجلة الرسالة المصرية في العدد ٥١٨ من السنة ١١ ص ٤٥٧
كلام للاستاذ محمود ابورية من أهل المنصورة ، هذا لفظه : بقي امر لا بد
من ان نقول فيه كلمة صريحة ذلك هو موقف ابي بكر من فاطمة بنت
الرسول رضي الله عنها وما فعل معها في ميراث ابيها لأننا إذا سلمنا بأن
خبر الأحاد الظني يختص الكتاب القطعي وانه قد ثبت ان النبي قد قال
إنه لا يورث وإنه لا تخصيص في عموم هذا الخبر فان ابا بكر كان يسعه ان
يعطي فاطمة رضي الله عنها بعض تركة ابيها كأن يخصها بفدك وهذا من
حقه الذي لا يعارضه فيه احد إذ يجوز للخليفة ان يخص من شاء بما شاء
وقد خص هو نفسه الزبير بن العوام ومحمد بن سلمة وغيرهما ببعض

وساء ما به أضرتم وشر ما منه اعتضتم لتجدن الله محمله ثقيلاً وغبّه وبيلاً
إذا كشف لكم الغطاء وبان ما وراء الضراء وبدا لكم من ربكم ما لم تكونوا
تحسبون وخسر هنالك المبطلون . ثم عطف على قبر النبي ﷺ وقالت :
قد كان بعدك أنباء وهنئة لو كنت شاهداً لم تكثر الخطب
إنا فقدناك فقد الأرض وابيها واختل قومك فاشهدهم ولا تغب^(١)
قال صاحب بلاغات النساء : فما رأينا يوماً كان أكثر باكيةً ولا باكية
من ذلك اليوم . قال السيد المرتضى والشيخ الطوسي في روايتها وغيرها
ثم انكفات وأمير المؤمنين عليه السلام يتوقع رجوعها اليه ويتطلع طلوعها
عليه فلما استقرت بها الدار قالت لأمر المؤمنين عليه السلام يا ابن أبي
طالب اشتملت شملة الجنين وقعدت حجرة الظنين نقضت قادمة الاجدل
فخانك ريش الاعزل هذا ابن أبي قحافة يبتزني نحيلة أبي بلغة (وبلغه خ
ل) ابني لقد اجهد في خصامي وألفيته ألد في كلامي حتى حبستني قيلة
نصرها والمهاجرة وصلها وغضت الجماعة دوني طرفها فلا دافع ولا مانع ولا
ناصر ولا شافع خرجت كاظمة وعدت راغمة اضرعت خدك يوم أضعت
جذك افترست الذئاب وافترشت التراب ما كففت قائلاً ولا أغنيت طائلاً
ولا خيار لي ليتني مت قبل منيتي ودون ذلتي عذيري الله منك عادياً وفيك
حامياً ويلاي في كل شارق ويلاي في كل غارب مات العمدة ووهت العضد
وشكواي إلى أبي وعدواي إلى ربي اللهم انك أشد قوة وحولاً واحداً بأساً
وتكياً « فقال » لها أمير المؤمنين عليه السلام لا ويل لك بل الويل لشائتك
نهبي عن وجدك يا ابنة الصفوة وبقية النبوة فما ونيت عن ديني ولا اخطأت
مقدوري فان كنت تريدن البلغة فرزقك مضمون وكفيلك مأمون وما
اعدلك أفضل مما قطع عنك فاحتسبي الله « فقالت » حسبي الله
وامسكت (وهذا) اللوم والتأنيب من الزهراء لأمر المؤمنين عليهما السلام لا
ينافي عصمته وعصمتها وعلو مقامهما فما هو الا مبالغة في انكار المنكر
واظهار لما لحقها من شدة الغيظ كما فعل موسى عليه السلام
لما رجع إلى قومه غضبان أسفا وألقى الألواح وأخذ براس أخيه
وشريكه في الرسالة يجره اليه . وفي السيرة الحلبية : في كلام
سبط ابن الجوزي ان ابا بكر كتب لفاطمة بفدك ودخل عليه عمر
فقال ما هذا قال كتاب كتبه لفاطمة بميراثها من أبيها فقال فماذا تنفق
على المسلمين وقد حاربتك العرب كما ترى ثم اخذ الكتاب فشقه .

(١) في البيت الأخير اقواء وهو كثير في كلام العرب ويوجد في بعض الكتب (فقد نكبوا) بدل (ولا تغب) وفي بعضها (لما غبت وانقلبوا) وهو اصلاح من النسخا واصل الرواية كما ذكرناه كما في النهاية الأثرية وتاج العروس وغيرها . قال المرتضى في الشافي وروى جرمي بن ابي العلاء مع هذين البيتين بيتاً ثالثاً وهو:

فليت قبلك كان الموت صادفنا لها قضيت وحالت دونك الكتب
واورد الأبيات في العقد الفريد هكذا :

قد كان بعدك انباء وهنبشة
انا فقدناك فقد الارض وابلهما
لو كنت شاهدا لم تكثر الخطب
وغاب مذ غبت عنا الوحي والكتب
وفي كشف النعمة ثم التفت الى قبر
اييها متمثلة بقول هند ابنة ائاته :

قد كان بعدك انباء وهنبشة
انا فقدناك فقد الارض وابلهما
لو كنت شاهدا لم تكثر الخطب
واختل قومك لما غبت وانقلبوا
واورد بعضهم بعد البيتين الاولين :

ابدى رجال لنا نجوى صدورهم
لما مضيت وحالت دونك التراب
نجهمتنا اناس واستخف بنا
لما فقدت وكل الارث مغتصب
وكنت بدمراً ونوراً يستضاء به
عليك تنزل من ذي العزة الكتب
وكان جبريل بالايات يؤنسنا
فقدت فقدت وكل الخير محتجب
فليت قبلك كان الموت صادفنا
لما مضيت وحالت دونك الكتب
انا رزئنا بما لم يرز ذو شجن
من البرية لا اعجم ولا عرب

عشر من جمادي الأولى لا في الثالث من جمادي الآخرة فالجمع بين المشهور في وفاة النبي ﷺ والمشهور في وفاتها ومدلول الرواية الصحيحة غير ممكن ولا يبعد ان يكون الصواب خمسة وتسعين يوماً فصحف تسعين بسبعين لتقارب حروفهما وعدم القنط غالباً في الخطوط القديمة فيرتفع التنافي وهي يومان من صفر وثلاثة من جمادي الآخرة فهذه خمسة والربيعان وجمادي الأولى تسعون يوماً فهذه خمسة وتسعون يوماً وربما يعضده رواية الثلاثة الأشهر فإن الخمسة الأيام يتسامح فيها .

وأما مدة مرضها فقال ابن شهر اشوب في المناقب روي انها ما زالت بعد أبيها معصبة الرأس (إلى أن قال) ثم مرضت ومكثت اربعين ليلة ثم قضت نحبها وظاهره انها مكثت اربعين ليلة مريضة إلا أنها مكثت بعد أبيها اربعين ليلة وعن الباقر عليه السلام انها مكثت في مرضها خمسة عشر يوماً وتوفيت .

وكان عمرها صلوات الله عليها وعلى أبيها عند وفاتها ثمانين سنة وقيل ثمانين سنة وشهرين وقيل وسبعة اشهر هذا على القول بأنها ولدت بعد المبعث بخمس سنين وعلى القول بأنها ولدت بعده بستين يكون عمرها احدى وعشرين سنة وهو الذي رواه الحاكم في المستدرک بسنده عن أم الحسن بنت أبي جعفر محمد بن علي عن أخيها جعفر بن محمد قال : ماتت فاطمة وهي ابنة احدى وعشرين وولدت على رأس احدى واربعين من مولد النبي ﷺ وعلى قول الاستيعاب في مولدها انه بعد البعثة بسنة يكون عمرها اثنتين وعشرين سنة وعلى القول بأنها ولدت قبل المبعث بخمس سنين كما هو قول اكثر علماء اهل السنة يكون عمرها ثمانين وعشرين سنة . وعن المدائني ماتت ولها تسع وعشرون سنة وعن الزبير بن بكار عن عبد الله بن الحسن ثلاثون سنة «اهـ» وكل ذلك ناشيء عن الخلاف في تاريخ مولدها : كما ان الاختلاف في تاريخ وفاتها وسنها يوم تزويجها الظاهر انه ناشيء عن ذلك والله اعلم .

حزنها بعد أبيها ﷺ

روى الكليني بسنده عن الصادق عليه السلام قال عاشت فاطمة بعد رسول الله ﷺ خمسة وسبعين يوماً لم تر كاشرة ولا ضاحكة تأتي قبور الشهداء في كل جمعة مرتين الاثنتين والخميس فتقول : ها هنا كان رسول الله ﷺ وها هنا كان المشركون (وفي رواية) عن الصادق عليه السلام انها كانت تصلي هناك وتدعو حتى ماتت (وروى) ابن شهر اشوب في المناقب عن الباقر عليه السلام قال : ما رأيت فاطمة ضاحكة قط منذ قبض رسول الله ﷺ حتى قبضت وفي السيرة النبوية لاحد ابن زيني دحلان عاشت فاطمة بعد أبيها ﷺ ستة اشهر فما ضحكت تلك المدة . وروى ابو نعيم في حلية الأولياء بسنده عن أبي جعفر « هو الباقر عليه السلام » قال ما رتبت فاطمة ضاحكت بعد رسول الله ﷺ الا يوماً افترت بطرف نابها قال ومكثت بعده ستة اشهر قال ابن شهر اشوب في المناقب روي انها ما زالت بعد أبيها معصبة الرأس ناحلة الجسم منهدة الركن باكية العين محترقة القلب يغشى عليها ساعة بعد ساعة وتقول لولديها اين ابوكما الذي كان يكرمكما ويملككما مرة بعد مرة اين ابوكما الذي كان أشد الناس شفقة عليكما فلا يدعكما تمشيان على الأرض ولا أراه يفتح هذا الباب ابداً ولا يملككما على عاتقه كما لم يزل يفعل بكما (وروي) انه لما قبض النبي ﷺ امتنع بلال من الأذان وقال لا أؤذن لأحد بعد رسول الله ﷺ وان فاطمة قالت ذات يوم اشتهي

متروكات النبي ، على أن فدك التي منعها أبو بكر من فاطمة لم تلبث ان اقطعها الخليفة عثمان لمروان «اهـ» . وفي معجم البلدان انه أدى اجتهاد عمر بن الخطاب لما ولي الخلافة وفتحت الفتوح على المسلمين ان يردّها إلى ورثة رسول الله ﷺ فكان علي بن أبي طالب والعباس يتنازعان فيها فعلى يقول ان النبي ﷺ جعلها في حياته لفاطمة والعباس يأبى ذلك ويقول هي ملك رسول الله ﷺ وانا وارثه ويتخاصمان إلى عمر فيأبى ان يحكم بينهما ويقول انتما اعرف بشأنكما اما انا فقد سلمتها اليكما فاقصدوا فما يؤت واحد منكما من قلة معرفة «اهـ» وهذا الكلام مع انفراده بنقله لا يكاد يصح فإذا كان النبي لا يورث كما رواه ابو بكر وسمعه منه العباس فكيف يقول العباس وانا وارثه ثم قوله وأنا وارثه ظاهره انحصار الأثر فيه مع أن وارثه فاطمة ان بطل التعصيب وهي مع العباس إن صح التعصيب .

وفاة الزهراء عليها السلام

توفيت في الثالث من جمادي الآخرة سنة احدى عشرة من الهجرة على المشهور بين اصحابنا وهو المروي عن الصادق «ع» . وروي انها توفيت لعشر بقين من جمادي الآخرة . وقيل لثلاث عشرة ليلة خلت من ربيع الآخر ليلة الاحد . وعن ابن عباس في الحادي والعشرين من رجب وقال المدائني والواقدي وابن عبد البر في الاستيعاب توفيت ليلة الثلاثاء لثلاث خلون من شهر رمضان . وروى الحاكم في المستدرک انها توفيت لثلاث خلون من شهر رمضان .

واختلف في مدة بقائها بعد أبيها ﷺ فقيل اربعون يوماً ويمكن كونه اشتهاً بمدة مرضها وقيل خمسة واربعون يوماً وقيل شهران رواه الحاكم في المستدرک بسنده عن عائشة وعن جابر . وقيل سبعون يوماً حكاه ابن عبد البر في الاستيعاب عن ابن بريدة . وقيل اثنان وسبعون يوماً . وقيل ونصف يوم . وقيل خمسة وسبعون حكاه ابن عبد البر في الاستيعاب . وقيل خمسة وثمانون . وقيل ثلاثة اشهر وهو الذي اعتمدته ابو الفرج الاصبهاني ورواه مسنداً عن الباقر «ع» وعزاه في الاستيعاب إلى إحدى الروايتين عن الباقر «ع» وقال الحاكم في المستدرک انه روي عن أبي جعفر محمد بن علي «اهـ» وهو الذي يقتضيه الجمع بين ما روي عن الباقر «ع» ان بدء مرضها بعد خمسين ليلة من وفاة النبي ﷺ وما يفهم من بعض الاخبار انها بقيت مريضة اربعين يوماً وقيل خمسة وتسعون يوماً وهو الذي اعتمدته الدولابي في الذرية الطاهرة ويقتضيه الجمع بين ما هو المشهور من أن وفاته ﷺ في الثامن والعشرين من صفر ووفاتها في الثالث من جمادي الآخرة . وقيل مائة يوم حكاه ابن عبد البر في الاستيعاب وهو الذي اعتمدته الشهيد في الدروس . أو نحو من مائة يوم أو أربعة أشهر . أو ستة أشهر رواه الحاكم في المستدرک وأبو نعيم في الحلية بسنديهما عن عائشة . وفي الاستيعاب توفيت بعد رسول الله ﷺ ببسبر قال محمد بن علي ابو جعفر بستة أشهر وهو الثابت عندنا وروي عن ابن شهاب مثله «اهـ» وقيل ستة أشهر الا ليلتين حكاه ابن عبد البر في الاستيعاب وقيل ثمانية اشهر حكاه ابن عبد البر عن عمرو بن دينار ورواه الحاكم في المستدرک عن عبد الله بن الحارث . ويدل كلام الاستيعاب ومقاتل الطالبين على انه لم يقل احد بأكثر من ثمانية اشهر ولا بأقل من أربعين يوماً والمروي صحيحاً من طرق اهل البيت عليهم السلام انها بقيت بعده ﷺ خمسة وسبعين يوماً وتدل عليه اكثر الروايات . ويشكل الجمع بين ذلك وبين المشهور عند اصحابنا من أن وفاة النبي ﷺ في الثامن والعشرين من صفر إذ تكون وفاتها على هذا في الثالث

ان اسمع صوت مؤذن ابي باذان فبلغ ذلك بلائاً فأخذ في الاذان فلما قال الله أكبر الله أكبر ذكرت اباها وایامه فلم تتمالك من البكاء فلما بلغ إلى قوله اشهد ان محمداً رسول الله شهقت فاطمة وسقطت لوجهها وغشي عليها فقال الناس لبلال امسك فقد فارقت ابنة رسول الله الدنيا وظنوا انها قد ماتت فلم يتم الاذان فافاقت فسألته انعامه فلم يفعل وقال لها يا سيدة النسوان اني اخشى عليك مما تنزلينه بنفسك إذا سمعت صوتي بالأذان فأعفته من ذلك «وعن» علي عليه السلام قال غسلت النبي ﷺ في قميصه فكانت فاطمة تقول ارني القميص فإذا شمته غشي عليها فلما رأيت ذلك غييته .

خطبة الزهراء عليها السلام في مرضها بمحضر نساء المهاجرين والانصار

في احتجاج الطبرسي مرسلأ عن سويد بن غفلة وفي معاني الاختيار وشرح النهج لابن أبي الحديد بالاستناد عن عبد الله بن الحسن عن امه فاطمة بنت الحسين عليهم السلام وفي امالي الشيخ بسنده عن ابن عباس وفي كشف الغمة عن صاحب كتاب السقيفة ابي بكر احمد بن عبد العزيز الجوهري عن رجاله عن عبد الله بن حسن عن امه فاطمة بنت الحسين انها لما مرضت فاطمة الزهراء عليها السلام المرضة التي توفيت فيها واشتدت علتها اجتمعت اليها نساء المهاجرين والانصار ليعدن لها فسلمن عليها وقلن لها كيف اصبحت من علتك «من ليلتك خ ل» يا بنت رسول الله ﷺ فحمدت الله تعالى وصلت على ابيها ثم قالت : اصبحت والله عاتفة لديناكن قالية لرجالكن لفظتهم بعد أن عجمتهم وشأنهم بعد ان سبرتهم فقبحاً لفلول الحد واللعب بعد الجحد وقرع الصفاة^(١) وصدع القناة وخطل الآراء وزلل الاهواء «ولبئسما قدمت لهم انفسهم ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون» لا جرم والله لقد قلدهم ربقته وحلتهم اوقتها^(٢) وشننت عليهم غارتها فجدها وعقروا وبعدا للقوم الظالمين ويحهم اني زعزعوها عن رواسي الرسالة وقواعد النبوة والدلالة ومهبط الروح الأمين والطيبين^(٣) بأمور الدنيا والدين الا ذلك هو الخسران المبين وما الذي نعموا من أبي الحسن نعموا منه والله نكير سيفه وقلة مبالاته بحتفه وشدة وطأته ونكال وقعته وتممره في ذات الله عز وجل وتالله لو مالوا عن المحجة اللائحة وزالوا عن قبول الحجة الواضحة لردهم اليها وحملهم عليها وتالله لو تكافوا عن زمام نبذه اليه رسول الله ﷺ لا عتلقه ولسار بهم سُجْحاً لا يكلم خشاشه^(٤) ولا يكل سائره ولا يمل راكبه ولا وردهم منهاً نغيراً صافياً رويافضافضا تطفح ضفتاه ولا يترنق جانباه ولا صدرهم بطائناً ونصح لهم سرأ واعلانا ولم يكن يتحلى من الغنى بطائل ولا يحظى من الدنيا بنائل غير ري الناهل وشبعة الكافل ولبان لهم الزاهد من الراغب والصادق من الكاذب (ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين) الا هلم فاستمع وما عشت أراك الدهر عجباً «وان تعجب فعجب قولهم» ليت شعري إلى أي لجأ لجأوا وإلى أي

سناد استندوا وعلى أي عماد اعتمدوا وبأي عروة تمسكوا وعلى أي ذرية قدموا واحتنكوا «لبئس المولى ولبيش العشير وبئس للظالمين بدلا» استبدلوا والله الذنابي بالقوادم والعجز بالكاهل فرغماً لمعاطس قوم يحسبون انهم يحسنون صنعا «إلا أنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون» ويحهم «أفمن يهدي إلى الحق احق ان يتبع أم من لا يهدي الا ان يهدي فما لكم كيف تحكمون» أما لعمرى لقد لقيحت فنظرة ريشا تنتج ثم احتلبوا ملء العقب دماً عبيطاً وذعافاً واطمئنوا للفتنة جاشاً وأبشروا بسيف صارم وسطوة معتد غاشم وبهرج دائم شامل واستبداد من الظالمين يدع فيأكم زهيداً وجمعكم حصيداً فيا حسرة لكم واني بكم وقد عميت عليكم «انلزمكموها وانتم لها كارهون» .

قال سويد بن غفلة : فأعادت النساء قولها على رجالهن فجاء اليها قوم من المهاجرين والانصار معتذرين وقالوا يا سيدة النساء لو كان ابو الحسن ذكر لنا هذا الأمر من قبل ان يبرم العهد ويحكم العقد لما عدلنا عنه إلى غيره «فقلت (ع)» اليكم عني فلا عذر بعد تعذيركم ولا أمر بعد تقصيركم .

اوقافها وصدقاتها

كان لها سبعة بساتين وقفها على بني هاشم وبني المطلب وجعلت النظر فيها والولاية لعلي «ع» مدة حياته وبعده للحسن وبعده للحسين وبعده للأكبر من ولدها . روى الكليني في الكافي بسنده عن الصادق «ع» ان فاطمة «ع» جعلت صدقتها لبني هاشم وبني المطلب وبسنده عن الباقر «ع» إنه أخرج حقاً او سلفاً فأخرج منه كتاباً فقراً : بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما أوصت به فاطمة بنت محمد رسول الله ﷺ اوصت بحوائطها السبعة العواف والذلال . والبرقة . والمبيت . والحسني . والصفافية . وما لأم ابراهيم . إلى علي بن أبي طالب فإن مضى علي فإلى الحسن فإن مضى الحسن فإلى الحسين فإن مضى الحسين فإلى-الاكبر من ولدي شهد الله على ذلك والمقداد بن الاسود والزبير بن العوام وكتب علي ابن أبي طالب . بسنده عن الصادق «ع» نحوه الا انه قال إلى الاكبر من ولدي دون ولدك وبسنده عن أبي الحسن الثاني «ع» انه سئل عن الحيطان السبعة التي كانت ميراث رسول الله ﷺ لفاطمة فقال : إنما كانت وقفاً فكان رسول الله ﷺ يأخذ اليه منها ما ينفق على أضيافه والتابعة تلزمه فيها فلما قبض جاء العباس يخاصم فاطمة فيها فشهد علي وغيره انها وقف على فاطمة وعددا كما تقدم (وفي رواية) عن الصادق (ع) ان المبيت هو الذي كاتب عليه سلمان فأفاه الله على رسوله فهو في صدقتها (أقول) ربما يتوهم التنافي بين هذه الاخبار فبعضها يدل على انها تصدقت بها على بني هاشم وبني المطلب أي وقفها عليها ولازم ذلك انها كانت ملكاً لها اذ لا وقف الا في ملك وبعضها دال على ان النبي ﷺ كان قد وقفها عليها وحينئذ فكيف تقفها على بني هاشم وبني المطلب فإن الوقف لا يوقف ويمكن الجمع بأن النبي ﷺ وقفها عليها في حياتها وبعدها على بني هاشم وبني المطلب وجعل النظر فيها على الترتيب الذي جعلته . أو إنه وقفها عليها ثم على من تختاره بعدها فهي بوصيتها حاكية لا منشئة .

وصيتها

لما مرضت فاطمة الزهراء «ع» مرضها الذي توفيت فيه جعلت توصي علياً «ع» وتعهد اليه عهدوها (فمما) جاء في وصيتها ما روي أن

(١) كتابة عن النيل بسوء .

(٢) ثقلها .

(٣) الفطن الحاذق .

(٤) الخشاش بكسر الخاء المعجمة ما يجعل في انف البعير من خشب ويشد به الزمام ليكون اسرع لانتقياده .

- المؤلف -

علياً «ع» وجده عند رأسها بعدما توفيت وهي رقعة فيها :

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما أوصت به فاطمة بنت رسول الله ﷺ أوصت وهي تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وأن الجنة حق والنار حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور يا علي حنطني وغسلني وكفني وصل علي وادفني بالليل ولا تعلم احداً واستودعك الله وأقرأ علي ولدي السلام إلى يوم القيامة .

وذكر جماعة أنها لما مرضت دعت ام ايمن واسماء بنت عميس وعلياً عليه السلام وأوصت إلى علي بثلاث وصايا (الأولى) أن يتزوج بأمامة بنت اختها زينب لحبها اولادها وقالت انها تكون لولدي مثلي (وفي رواية) قالت بنت اختي وتحني على ولدي . وإمامة هذه هي بنت أبي العاص بن الربيع وهي التي روي أن رسول الله ﷺ كان يحملها في الصلاة وامها زينب بنت رسول الله ﷺ فلما توفيت الزهراء عليها السلام تزوج امير المؤمنين عليه السلام امامة كما أوصته ومن اجل ذلك قال : اربعة ليس إلى فراقهن سبيل وعد منهن امامة قال أوصت بها فاطمة (الثانية) أن يتخذ لها نعشا ووصفته له (وفي رواية) أن اسماء بنت عميس قالت لها إني اذ كنت بارض الحبشة رأيتهم يصنعون شيئاً فإن أعجبك اصنعه لك فدعت بسرير فأكبته لوجهه ثم دعت بجرائد فشدها على قوائمه وجعلت عليه نعشا ثم جللته ثوباً فقالت فاطمة عليها السلام اصنعي لي مثله استريني سترك الله من النار . وفي الاستيعاب بسنده أن فاطمة بنت رسول الله ﷺ قالت لأسماء بنت عميس إني قد استقبحت ما يصنع بالنساء أنه يطرح على المرأة الثوب فيصفها فقالت اسماء يا بنت رسول الله ﷺ الا اريك شيئاً رأيته بارض الحبشة فدعت بجرائد رطبة فحنتها ثم طرحت عليها ثوباً فقالت فاطمة ما احسن هذا واجمله تعرف به المرأة من الرجل ثم قال : فاطمة اول من غطي نعشها في الاسلام على الصفة المذكورة ثم بعدها زينب بنت جحش «اهـ» وكانت الزهراء عليها السلام لشدة محافظتها على السر والعتاف حتى انها لما قال لها ابوها ﷺ ما خير للمرأة قالت ان لا ترى رجلاً ولا يراها رجل مهمة كثيراً لأمر وضعها على السرير وحملها ظاهرة وشكت ذلك إلى اسماء بنت عميس فوصفت لها النعش فتبسمت فرحاً بذلك بعد أن لم تُر ضاحكة ولا متبسمة بعد وفاة ابيها إلى ذلك الحين وبذلك يعرف قدر اهتمامها بهذا الأمر . روى الحاكم في المستدرک بسنده عن علي بن الحسين عن ابن عباس قال مرضت فاطمة مرضاً شديداً فقالت لأسماء بنت عميس الا ترين إلى ما بلغت احمل على السرير ظاهراً فقالت اسماء لا لعمرى ولكن اصنع لك نعشاً كما رأيت يصنع بارض الحبشة قالت فأرنييه فارسلت اسماء إلى جرائد رطبة وجعلت على السرير نعشاً وهو اول ما كان النعش قالت اسماء فتبسمت فاطمة وما رأيته متبسمة بعد أبيها الا يومئذ الحديث (وبضدها تتميز الأشياء) (الثالثة) ان لا يُشهد احداً جنازتها من كانت غاضبة عليهم وإن لا يترك أن يصلي عليها احد منهم وان يدفنها ليلاً إذا هدأت العيون ونامت الأبصار ويعفي قبرها « وكان » مما أوصت به عليا عليه السلام أن تحنط بفاضل حنوط رسول الله ﷺ وكان اربعين درهماً فقسمه رسول الله ﷺ اثلاثاً ثلثاً لنفسه وثلثاً لعل وثلثاً لفاطمة وان يغسلها في قميصها ولا يكشفه عنها لأنها كانت قد اغتسلت قبل وفاتها بيسير وتنظفت ولبست ثيابها الجدد ومن ذلك توهم بعضهم أن المراد أن تدفن بذلك الغسل وهو غير

صحيح كما يأتي « وفي رواية » أنها أوصت لأزواج النبي ﷺ لكل واحدة منهن باثنتي عشرة اوقية والواقية اربعون درهماً ولنساء بني هاشم مثل ذلك وأوصت لامامة بنت اختها زينب بشيء . وروى ابن عبد البر في الاستيعاب أن فاطمة عليها السلام قالت لأسماء بنت عميس اذا انا مت فاغسليني أنت وعلي ولا تدخلني علي احداً . ومثله روى ابو نعيم في الحلية ثم قال فلما توفيت غسلها علي واسماء (وروى) ابن سعد في الطبقات بسندة عن أبي رافع عن سلمى وفي الاصابة اخرج ابن سعد واحمد بن حنبل من حديث ام رافع قالت مرضت فاطمة فلما كان اليوم الذي توفيت فيه خرج علي فقالت لي يا امه اسكبي لي غسلاً فسكبت لها فاغسلت كاحسن ما كانت تغتسل ثم قالت اثني ثيابي الجدد فاتيتها بها فلبستها ثم قالت اجعلي فراشي وسط البيت فجعلته فاضطجعت عليه واستقبلت القبلة ثم قالت لي يا امه اني مقبوضة الساعة وقد اغتسلت فلا يكشفني لي احد كنفاً فماتت «اهـ» . وروى ابو نعيم في الحلية أنها لما حضرته الوفاة امرت علياً فوضع لها غسلاً فاغتسلت وتطهرت ودعت بثياب اكفانها فاتيت بثياب غلاظ خشن فلبستها ومست من الحنوط ثم امرت علياً أن لا تكشف اذا قبضت وأن تدرج كما هي في ثيابها «اهـ» والظاهر أن هذا الغسل الذي اغتسلته صلوات الله عليها كان لأجل التنظيف والتطهر لتغسل بعد وفاتها في ثيابها طاهرة نظيفة ولا تكشف لأنه ابلغ في السر وأقل كلفة على من يغسلها لا أنه كان غسل الأموات لعدم جواز تقديمه على الموت في مثل المقام وتوهم بعضهم أنه غسل الأموات وليس بصواب فلما توفيت صاح اهل المدينة صيحة واحدة واجتمعت نساء بني هاشم في دارها فصرخن صرخة واحدة كادت المدينة تنزعزع من صراخهن وهن يقرن يا سيدتنا يا بنت رسول الله واقتبل الناس مثل عرف الفرس إلى علي «ع» وهو جالس والحسن والحسين عليهما السلام بين يديه يبكيان فبكى الناس لبكائهما وخرجت ام كلثوم وعليها برقعها تجر ذيلها متجللة برداء وهي تبكي وتقول يا ابتاه يا رسول الله الآن حقاً فقدناك فقداً لا لقاء بعده ابداً واجتمع الناس فجلسوا وهم يرجون وينتظرون أن تخرج الجنازة فيصلوا عليها فخرج أبو ذر وقال انصرفوا فإن ابنة رسول الله قد اخر اخرجها هذه العشية فقام الناس وانصرفوا . وفي كتاب روضة الواعظين : إن فاطمة عليها السلام لم تزل بعد وفاة ابيها ﷺ مهمومة مغمومة محزونة مكروية كثيبة باكية ثم مرضت مرضاً شديداً ومكثت اربعين ليلة في مرضها إلى أن توفيت صلوات الله عليها فلما نعت اليها نفسها دعت ام ايمن واسماء بنت عميس ووجهت خلف علي فاحضرته فقالت يا ابن عم انه قد نعت إلي نفسي وانني لا ارى ما بي الا انني لاحقة بأبي ساعة بعد ساعة وانا اوصيك بأشياء في قلبي . قال لها علي «ع» اوصيني بما أحببت يا بنت رسول الله فجلس عند رأسها واخرج من كان في البيت ثم قالت يا ابن عم ما عهدتني كاذبة ولا خائنة ولا خالفتك منذ عاشرتني فقال عليه السلام معاذ الله انت اعلم بالله وابر واتقى واكرم واشد خوفاً من الله من أن اوبخك بمخالفتي وقد عز علي مفارقتك وفقدك الا أنه أمر لا بد منه والله لقد جددت علي مصيبة رسول الله ﷺ وقد عظمت وفاتك وفقدك فانا لله وانا اليه راجعون من مصيبة ما افجعها وآلمها وامضها واحزنها هذه والله مصيبة لا عزاء عنها ورزية لا خلف لها ثم بكيا جميعاً ساعة واخذ علي رأسها وضمها إلى صدره ثم قال اوصيني بما شئت فانك تحبيني وفيأ امضي كل ما امرتني به واختار امرك على امري قالت جزاك الله عني خير الجزاء يا ابن عم ثم أوصته بما ارادت فقام امير المؤمنين (ع)

بجميع ما وصته به فغسلها في قميصها واعانته على غسلها اسماء بنت عميس . قال ابن عبد البر في الاستيعاب : غسلها علي بن أبي طالب مع اسماء بنت عميس . وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن اسماء بنت عميس قالت غسلت انا وعلي فاطمة بنت رسول الله ﷺ «اه» وكان علي هو الذي يباشر غسلها واسماء تعينه على ذلك وبهذا يرتفع استبعاد بعضهم أن تغسلها اسماء مع علي وهي اجنبية عنه لأنها كانت يومئذ زوجة أبي بكر وفي بعض الأخبار أنه امر الحسن والحسين عليهما السلام يدخلان الماء ولم يحضرها غيره وغير الحسنين وزينب وام كلثوم وفضة جاريتها واسماء بنت عميس : قال ابن عبد البر في الاستيعاب : فلما توفيت جاءت عائشة تدخل فقالت اسماء لا تدخل فشكلت إلى أبي بكر فقالت أن هذه الخثعمية تحول بيننا وبين بنت رسول الله ﷺ وقد جعلت لها مثل هودج العروس فجاء فوقف على الباب فقال يا اسماء ما حملك على أن منعت ازواج النبي ﷺ أن يدخلن على بنت رسول الله ﷺ وجعلت لها مثل هودج العروس فقالت امرتي أن لا تدخل عليها احد واريثها هذا الذي صنعت وهي حية فامرني أن اصنع ذلك لها قال أبو بكر فاصنعي ما امرتك ثم انصرف «اه» وكفنها علي (ع) في سبعة اثواب وحنطها بفاضل حنوط رسول الله ﷺ ثم صلى عليها وكبر خمساً ودفنها في جوف الليل وعفى قبرها ولم يحضر دفنها والصلاة عليها الا علي والحسنان عليهم السلام وعمار والمقداد وعقيل والزبير وأبو ذر وسلمان وبريدة ونفر من بني هاشم وخوادم علي (ع) . واختلف في موضع دفنها فقبل دفنت في بيتها وهو الأصح الذي يقتضيه الاعتبار وقيل دفنت في البقيع وسوى علي (ع) حول قبرها قبوراً مزورة حتى لا يعرف احد موضعه . وروى ابن سعد في الطبقات أنه نزل في حفرة فاطمة العباس وعلي والفضل . وروى عدة روايات بعدة اسانيد أن علياً (ع) هو الذي صلى عليها . وروى ابن سعد أيضاً روايات كثيرة بعدة اسانيد عن الزهري أن علياً (ع) دفن فاطمة بنت رسول الله ﷺ ليلاً . وبسنده عن جابر عن الباقر (ع) قال دفنت فاطمة ليلاً . وروى أيضاً عدة روايات عن موسى بن علي عن بعض اصحابه وعن عائشة وعن يحيى بن سعيد أن فاطمة دفنت ليلاً بسنده عن علي بن الحسين قال سألت ابن عباس متى دفنت فاطمة فقال دفناها بليل بعد هداة قلت فمن صلى عليها قال علي . (وروى) الحاكم بسنده عن عائشة قالت دفنت فاطمة بنت رسول الله ﷺ ليلاً ولم يشعر بها أبو بكر حتى دفنت وصلى عليها علي بن أبي طالب وقال ابن عبد البر في الاستيعاب صلى عليها علي بن أبي طالب وهو الذي غسلها مع اسماء بنت عميس وكانت اشارت عليه أن يدفنها ليلاً . واورد السمهودي في وفاء الوفا باخبار دار المصطفى عدة روايات دالة على أنها دفنت ليلاً ومنها ما حكاه عن البيهقي أنه قال وقد ثبت أن ابا بكر لما يعلم ب وفاة فاطمة عليها السلام لما ثبت في الصحيح أن علياً دفنها ليلاً ولم يعلم أبا بكر . وعن الطبري في دلائل الامامة عن محمد بن همام أن علياً «ع» دفنها بالروضة وعمى موضع قبرها قال واصبح البقيع ليلة دفنت وفيه اربعون قبراً جدد . « وروي » أن امير المؤمنين قام بعد دفنها عليها السلام فحول وجهه إلى قبر رسول الله ﷺ ثم قال : السلام عليك يا رسول الله عني وعن ابنتك وزايرتك النازلة في جوارك والبائسة في الثرى ببقيعتك والمختارة الله لها سرعة اللحاق بك قل يا رسول الله عن صفيتك صبري ورق عنها تجلدي الا أن

في التأسى بعظيم فرقتك وفادح مصيبتك موضع تعز فلقد وسدتك في ملحود قبرك وفاضت بين نحري وصدري نفسك بلى وفي كتاب الله لي نعم القبول أنا لله وأنا اليه راجعون قد استرجعت الوديعة واخذت الرهينة واختلست الزهراء فما اقبح الخضراء والغبراء يا رسول الله اما حزني فسرمد واما ليلى فمسهد إلى أن يختار الله لي دارك التي انت فيها مقيم كمد مقيح وهم مهيج سرعان ما فرق بيننا وإلى الله اشكو وستنبئك ابنتك بتضايف امتك على هضمها فاحفها السؤال واستخبرها الحال فكم من غليل معتلج بصدرها لم تجد إلى بثه سبيلا وستقول ويحكم الله وهو خير الحاكمين والسلام عليكم سلام مودع لا قال ولا سثم فإن انصرف فلا عن ملالة وإن اقم فلا عن سوء ظن بما وعد الله الصابرين واما والابن الصبر ايمن واجمل ولولا غلبة المستولين لجعلت المقام واللبث لزاماً معكوفاً ولا عولت احوال الثكلى على جليل الرزية فبعين الله تدفن ابنتك سرّاً وتهضم حقها وتمنع ارثها ولم يطل العهد ولم يخلق منك الذكر إلى الله يا رسول الله المشتكى وفيك يا رسول الله احسن العزاء صلى الله عليك وعليك وعليها السلام والرضوان . ولما دفنها علي «ع» قام على شفير القبر فأنشأ يقول وقال الحاكم في المستدرک لما ماتت فاطمة قال علي بن أبي طالب :

لكل اجتماع من خليلين فرقة وكل الذي دون الفراق قليل
وإن افتقادي فاطمة بعد احمد^(١) دليل على أن لا يدوم خليل

وعن الطبري في دلائل الامامة عن محمد بن همام أن المسلمين لما علموا وفاتها جاؤوا إلى البقيع فوجدوا فيه اربعين قبراً فأشكل عليهم موضع قبرها من سائر القبور فضج الناس ولام بعضهم بعضاً وقالوا لم يخلف نبيكم فيكم الا بنتا واحدة تموت وتدفن ولم تحضروا وفاتها والصلاة عليها ولا تعرفوا قبرها ثم قال ولاية الأمر منهم هاتوا من نساء المسلمين من ينش هذه القبور حتى نجدها فنصلي عليها ونزور قبرها فبلغ ذلك امير المؤمنين «ع» فخرج مغضباً قد احمرت عيناه ودرت أوداجه وعليه قبأه الأصفر الذي كان يلبسه في كل كربة وهو متكئ على سيفه ذي الفقار حتى ورد البقيع فسار إلى الناس النذير وقالوا هذا علي بن أبي طالب قد اقبل كما ترونه يقسم بالله لئن حول من هذه القبور حجر ليضعن السيف على غابر الآخر فتلقاه بعضهم فقال له مالك يا ابا الحسن والله لننشن قبرها ولنصلي عليها فحضر علي «ع» بيده إلى جوامع ثوبه فهزه ثم ضرب به الأرض وقال اما حقي فقد تركته مخافة أن يرتد الناس واما قبر فاطمة فوالله الذي نفس علي بيده لأن رمت واصحابك شيئاً من ذلك لأسقين الأرض من دمائكم فإن شئت فاعرض فتلقاه آخر فقال يا ابا الحسن بحق رسول الله وبحق من فوق العرش الا خلعت عنه فانا غير فاعلين شيئاً تكرهه فخلى عنه وتفرق الناس ولم يعودوا إلى ذلك .

ما اثر عنها من الحكم

روى ابن شهر آشوب في المناقب عن الحسن البصري أن النبي ﷺ قال لفاطمة «ع» أي شيء خير للمرأة قالت : ان لا ترى رجلاً ولا يراها رجل فضمها اليه وقال ذرية بعضها من بعض وروى أبو نعيم الأصفهاني في حلية الأولياء بسنده عن انس قال قال رسول الله ﷺ ما خير للنساء فلم ندر ما نقول فسار علي إلى فاطمة فأخبرها فقالت فهلا قلت له خير لمن أن لا يرى الرجال ولا يرونهم فرجع فأخبره بذلك فقال له من علمك هذا قال فاطمة قال انها بضعة مني . قال ورواه سعيد بن المسيب عن علي نحوه . ثم روى

كنت السواد لناظري فعليك يبكي الناظر
من شاء بعدك فليمت فعليك كنت احاذر

* * *

الكتب المؤلفة في سيرة الأئمة (ع) قديماً

وقد الفت في سيرة الأئمة الاثني عشر عليهم السلام الكتب العديدة كالارشاد للمفيد محمد بن محمد بن النعمان . واعلام الوري للطبرسي صاحب مجمع البيان وفيه أيضاً مختصر السيرة النبوية . وكتب الآل لابن خالويه . ومواليد أهل البيت لابن الخشاب وتذكرة الخواص لسبط بن الجوزي الحنفي قزاو علي وكشف الغمة لعلي بن عيسى الاربلي والفصول المهمة لابن الصباغ المالكي ومطالب السؤل لمحمد بن طلحة الشافعي ومعالم العترة النبوية للحافظ ابي محمد عبد العزيز بن الاخضر الجنازدي البغدادي الحنيلي وكتاب الذرية الطاهرة لابي بشر محمد بن أحمد بن حماد الانصاري المعروف بالدولابي والمناقب لابن شهر اشوب في احوال النبي ﷺ والزهراء والأئمة الاثني عشر عليهم السلام والمناقب لابي بكر الخوارزمي والمناقب لابي المؤيد وما تضمنه كتاب الكافي وكتاب البحار وغير ذلك .

الكتب المؤلفة قديماً في فضل امير المؤمنين (ع) بالخصوص

منها كتب خصائصه (ع) للنسائي والحافظ ابي نعيم الاصفهاني . وابي عبد الرحمن السكري وما نزل فيه من القرآن للحافظ ابي نعيم الاصفهاني .

امير المؤمنين أبو الحسن علي بن أبي طالب (ع)

سيد الوصيين وأول أئمة المسلمين وخلفاء الله في العالمين بعد سيد المرسلين محمد ﷺ .

نسبه الشريف

هو علي بن أبي طالب (واسمه عبد مناف) بن عبد المطلب (واسمه شيبه الحمد) بن هاشم (واسمه عمرو) بن عبد مناف (واسمه المغيرة) بن قصي بن كلاب بن مرة بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان .

مولده

ولد يوم الجمعة لثلاث عشرة ليلة خلت من رجب على قول الأكثر وفي الفصول المهمة ليلة الأحد الثالث والعشرين منه وفي رواية يوم الأحد سابع شعبان بعد عام الفيل بثلاثين سنة وقيل بتسع وعشرين بعد مولد النبي ﷺ بثلاثين سنة وقيل بثمان وعشرين قبل النبوة باثنتي عشرة سنة وقيل بعشر سنين وهو الذي صححه في الاصابة قبل الهجرة بثلاث وعشرين سنة وقيل بخمس وعشرين وكانت ولادته بمكة المكرمة في الكعبة المشرفة كما في الفصول المهمة لابن الصباغ المالكي ومروج الذهب للمسعودي وارشاد المفيد والسيرة الحلبية لعلي بن برهان الدين الحلبي الشافعي قال الأخير وفي سنة ثلاثين من مولده ﷺ ولد علي بن ابي طالب في الكعبة . قال المفيد في الارشاد : ولم يولد قبله ولا بعده مولود في بيت الله سواء اكراماً من الله جل اسمه له بذلك واجلالاً لمحلّه في التعظيم (اهـ) . وقال الالوسي في شرح

بسنده عن سعيد بن المسيب عن علي أنه قال لفاطمة : ما خير للنساء قالت لا يرين الرجال ولا يرونهن فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال : إنما فاطمة بضعة مني .

ما أثر عنها من الدعاء

دعاء رواه عنها في مهج الدعوات :

اللهم قنعي بما رزقتني واسترني وعافني ابداً ما ابقيتني واغفر لي وارحمني اذا توفيتني اللهم لا تعني في طلب ما لم تقدر لي وما قدرته علي فاجعله ميسراً سهلاً اللهم كاف عني والدي وكل من له نعمة علي خير مكافئك اللهم فرغني لما خلقتني له ولا تشغلني بما تكفلت لي به ولا تعذبني وأنا أستغفرك ولا تحرمني وأنا أسألك اللهم ذلل نفسي في نفسي وعظم شأنك في نفسي وألهمني طاعتك والعمل بما يرضيك والتجنب لما يسخطك يا ارحم الراحمين .

دعاء علمها اياه النبي ﷺ

رواه في مهج الدعوات : اللهم ربنا ورب كل شيء منزل التوراة والانجيل والفرقان فالتق الحب والنوى أعوذ بك من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونك شيء صل على محمد وعلى أهل بيته وعليهم السلام واقض عني الدين واغنني من الفقر ويسر لي كل امر يا ارحم الراحمين .

ما أثر عنها عليها السلام من الشعر

منه ما يأتي في سيرة الحسن «ع» من قولها وهي ترقص الحسين عليها السلام . وقولها (ع) ترثي أباها ﷺ بعدما اخذت من تراب القبر الشريف ووضعت على عينيها وانشأت تقول رواه غير واحد :

ماذا علي من شم تربة احمد إن لا يشم مدى الزمان غواليا
صبت علي مصائب لو انها صبت على الأيام عدن لياليا

وقولها «ع» ترثيه ﷺ كما في مناقب ابن شهر اشوب وفيها البيتان المذكوران :

قل للمغيب تحت اطباق الثرى إن كنت تسمع صرختي وندائيا
صبت علي مصائب لو انها صبت على الأيام عدن لياليا
قد كنت ذات حمى بظل محمد لا اختشي ضيما وكان جماليا
فاليوم اخشع للذليل وأتقي ضيمي وادفع ظلمي بردائيا
فإذا بكت قمرية في ليلها شجنا على غصن بكيت صباحيا
فلأجعلن الحزن بعدك مؤنسي ولأجعلن الدمع فيك وشاحيا
ماذا على من شم تربة احمد ان لا يشم مدى الزمان غواليا

وقولها (ع) ترثيه ﷺ اورده احمد بن زيني دحلان في السيرة النبوية :

إغبر آفاق السماء وكورت شمس النهار واطلم العصران
والأرض من بعد النبي كتيبة أسفاً عليه وكثيرة الرجفان
فليبيكه شرق البلاد وغربها وليبيكه مضر وكل يماني

وقولها «ع» ترثيه ﷺ كما في مناقب ابن شهر اشوب وفي السيرة النبوية لأحمد بن زيني دحلان انها لحسان بن ثابت :

عينية عبد الباقي : وكون الأمير كرم الله وجهه ولد في البيت أمر مشهور في الدنيا وذكر في كتب الفريقين السنة والشيعه (اهـ) وفي ذلك يقول السيد الحميري :

ولدت في حرم الاله وامنه والبيت حيث فناؤه والمسجد
بيضاء طاهرة النياب كريمة طابت وطاب وليدها والمولد
في ليلة غابت نحوس نجومها وبدت مع القمر المنير الاسعد
ما لف في خرق القوابل مثله الا ابن آمنة النبي محمد

ويقول عبد الباقي العمري في عينيته المشهورة :

انت العلي الذي فوق العلى رفعا ببطن مكة وسط البيت اذ وضعنا

ويقول المؤلف من قصيدة :

ولدت ببيت الله وهي فضيلة خصصت بها اذ فيك امثالها كثر

ويقال أنه لما ولد سمته أمه حيدرة بأسم أبيها اسد بن هاشم لأن حيدرة من اساء الأسد فلما جاء أبوه سماه علياً وقال :

سميته بعلي كي يدوم له عن العار وفخر العز ادومه

وقال علي عليه السلام يوم خير :

أنا الذي سمتني امي حيدره كليث غابات شديد قسوره

وفي ذلك يقول المؤلف من قصيدة :

فسمتك بنت الليث امك حيدرا فما اخطأت فيك الفراسة والحزر
علي به سماك أكرم والد رجاء لأن يعلولك الصيت والذكر

أبوه

اسمه عبد مناف كما مر وأبو طالب كنيته كني بأكبر أولاده وتأتي له (انش) ترجمة مفصلة في بابه من هذا الكتاب في عبد مناف ويدل على أن اسم أبي طالب عبد مناف أن أباه عبد المطلب لما أوصاه بالنبي ﷺ قال : أوصيك يا عبد مناف بعدي بموحد بعد أبيه فرد

وقال :

وصيت من كنيته بطالب عبد مناف وهو ذو تجارب
بابن الحبيب اكرم الاقارب بابن الذي قد غاب غير آتب

وهو أخو عبد الله ابي النبي ﷺ لأمه وابيه وإلى ذلك يشير أبو طالب بقوله في الأبيات الآتية (اخي لأمي من بينهم وابي) وأبو طالب هو الذي كفل رسول الله ﷺ صغيراً وقام بنصره وحامى عنه وذبح عنه وحاطه كبيراً وتحمل الأذى في سبيله من مشركي قريش ومنعه منهم ولقي لاجله عناء عظيماً وقاسى بلاء شديداً وأصبر على نصرته والقيام بأمره حتى ان قريشا لم تطمع في رسول الله ﷺ وكانت كاعة عنه حتى توفي أبو طالب ولم يؤمر بالهجرة الا بعد وفاته . وكان أبو طالب مسلماً لا يجاهر باسلامه ولو جاهر لم يمكنه ما امكنه من نصر رسول الله ﷺ على انه قد جاهر بالاقرار بصحة نبوته في شعره مرارا مثل قوله :

ودعوتني وعلمت انك صادق ولقد صدقت وكنت قبل امينا
ولقد علمت بان دين محمد من خير اديان البرية دينا

وقوله الذي مدحه فيه بما لا ينطق به غير مسلم فقال :

كذبتم وبيت الله نبي محمد ولما نطاعن دونه ونناضل

وننصره حتى نصرع حوله ونذهل عن ابنائنا والحلائل
وابيض يستسقي الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل
تلوذ به الهلاك من آل هاشم فهم عنده في نعمة وفواضل
وميزان حق لا يخيس شعيرة ووزان صدق وزنه غير عائل
الم تعلموا أن ابننا لا مكذب لدينا ولا يعني (يعني) بقول الاباطل

وقوله :

لقد اكرم الله النبي محمدا فاكرم خلق الله في الناس أحمد
وشق له من اسمه ليحمله فذو العرش محمود وهذا محمد

وقوله :

وظلم نبي جاء يدعو إلى الهدى وأمرأتى من عند ذي العرش قيم

وقوله :

الم تعلموا أنا وجدنا محمداً نبيا كموسى خط في محكم الكتب

وقوله :

نبي اتاه الوحي من عند ربه فمن قال لا يقرع بها سن نادم

وقوله :

او تؤمنوا بكتاب منزل عجب على نبي كموسى أو كذي النون

وقوله :

نصرت الرسول رسول الملك بيض تلالا كلمع البروق
اذب واحي رسول الاله حماية حام عليه شفيق

وقوله لما ذهب عمرو بن العاص إلى النجاشي ليؤكد جعفرا واصحابه .

الليت شعري كيف في الناس جعفر وعمرو واعداء النبي الأقارب

وروى الصدوق في الامالي بسنده عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام أنه قال أول جماعة كانت ان الرسول الله ﷺ كان يصلي وأمير المؤمنين علي بن ابي طالب معه اذ مر به أبو طالب وجعفر معه قال يا بني صل جناح ابن عمك فلما احسه رسول الله ﷺ تقدمها وانصرف أبو طالب مسروراً وهو يقول :

ان عليا وجعفرأ ثقتي عند ملم الزمان والكرب
والله لا أخذل النبي ولا يخذله من بني ذو حسب
لا نخذلا وانصرا ابن عمكما اخي لأمي من بينهم وابي

فكانت أول جماعة جمعت وذكره أبو هلال العسكري أيضاً في كتاب الأوائل . وروي عن علي عليه السلام أنه قال قال لي ابي يا بني الزم ابن عمك فانك تسلم به من كل بأس عاجل وآجل ثم قال لي :

ان الوثيقة في لزوم محمد فاشدد بصحبته علي يديكا

وقال أبو طالب يخاطب أخاه حمزة حين أسلم من ابيات :

صبراً أبا يعلى على دين أحمد وكن مظهراً للدين وفقت صابرا

ومن شعر أبي طالب المشهور قوله من أبيات :

انت النبي محمد قمر اغر مسود

إلى غير ذلك مما يطول الكلام باستقصائه . ومع ذلك فلا يزال بعض

هما الهاشميان اللذان تفرعا على خير فرع اصله هاشم عمرو
له نسب من شعبة الحمد باهر جلي فمن ساماه اقعده البهر
نماه إلى العليا لؤي بن غالب وعبد مناف قد مضى قبله النصر

كنيته

يكنى أبا الحسن وأبا الحسين وكان الحسن في حياة رسول الله ﷺ يدعوهم أبا الحسين والحسين يدعوهم أبا الحسن ويدعون رسول الله ﷺ أباها فلما توفي النبي ﷺ دعوا علياً أباها . وكان يكنى أيضاً بأبي تراب كناه به رسول الله ﷺ ففي الاستيعاب بسنده قيل لسهل بن سعد أن أمير المدينة يريد أن يبعث اليك لتسب علياً عند المنبر قال كيف أقول قال تقول أبا تراب فقال والله ما سماه بذلك إلا رسول الله ﷺ قال وكيف ذلك يا أبا العباس قال دخل على فاطمة ثم خرج من عندها فاضطجع في صحن المسجد فدخل رسول الله ﷺ على فاطمة فقال أين ابن عمك قالت هو ذاك مضطجع في المسجد فوجده قد سقط رداؤه عن ظهره وخلص التراب إلى ظهره فجعل يمسح التراب عن ظهره ويقول أجلس أبا تراب فوالله ما سماه به إلا رسول الله ﷺ والله ما كان اسم أحب إليه منه (وروى) النسائي في الخصائص بسنده عن عمار بن ياسر كنت أنا وعلي بن أبي طالب رفيقين في غزوة العشيرة من بطن ينبع إلى أن قال ثم غشنا النوم فانطلقت أنا وعلي حتى اضطجعنا في ظل صور من النخل وفي دقعاء من التراب فنمنا فوالله ما أهبنا إلا رسول الله ﷺ يحركنا برجله وقد تربنا من تلك الدقعاء التي غمنا عليها فيومئذ قال رسول الله ﷺ لعلي مالك يا أبا تراب لما يرى عليه من التراب (أقول) تعدد الواقعة ممكن (وقيل) لما رآه ساجداً معفراً وجهه في التراب أو كان يعفر خديه وهو ساجد فكان إذ رآه والتراب بوجهه يقول يا أبا تراب افعل كذا (وقيل) كني به لأن النبي ﷺ قال يا علي أول من ينفذ التراب عن رأسه انت . وكانت هذه الكنية أحب كناه إليه لكون النبي ﷺ كناه بها (وكان) أعداؤه من بني أمية وأتباعهم لا يطلقون عليه غيرها . كأنهم يعيرونه بها مع أنها موضع الفخر ودعوا خطباءهم أن يسبوه بها على المنابر وجعلوها نقيصة له فكأنما كسوه بها الحلي والحلل كما قال الحسن البصري كما انهم كانوا لا يطلقون على شيعته وأتباعه إلا الترابي والترابية حتى صار علماً لهم قال الكميث :

وقالوا ترابي هو وه ودينه بذلك ادعى بينهم وألقب

ولما قال كثير عزة : ضحى آل أبي سفيان بالدين يوم الطف وضحى بنو مروان بالكرم يوم العقر قال له يزيد بن عبد الملك عليك بهلة الله أترابية وعصبية وفي ذلك يقول المؤلف من قصيدة :

وكنيت بالسبطين شليك واغتندي لنسل النبي المصطفى فيها حصر
وكناك خير الرسل في دعوة أبا تراب وقد عابوا به وهو الفخر

لقبه

في الفصول المهمة لابن الصباغ : لقبه المرتضى وحيدر وأمير المؤمنين والانزع البطين والأصلع^(١) والوصي وكان يعرف بذلك عند أوليائه وأعدائه خرج شاب من بني ضبة معلم يوم الجمل من عسكر عائشة وهو يقول : نحن بني ضبة أعداء علي ذاك الذي يعرف قدما بالوصي

من لا يروق لهم أن يضاف إلى علي عليه السلام شيء من المحاسن حتى بإسلام أبيه يصرون على أنه مات كافراً لروايات رويت في عصر الملك العضوض وفي أبي طالب يقول المؤلف من قصيدة :

أبوه حمى دين النبي وحاطه ولولاه لم يصبح لراياته نشر
واسلامه اخفى واجهر تارة بإسلامه من حيث امكنه الجهر
لمن خير اديان الورى دين أحمد علمت الذي جاءت به الرسل والنذر
ليمكنه نصر النبي ولو غدا به جاهراً ما كان يمكنه النصر
دعا جعفرأكن لابن عمك واصلا جناحا إذا ما صلي الظهر والعصر

أمه

فاطمة بنت اسد بن هاشم . في الاغانى هي أول هاشمية تزوجها هاشمي وهي أم سائر ولد أبي طالب «اه» . وكانت لرسول الله ﷺ بمنزلة الام ربي في حجرها وكان شاكراً لبرها وكان يسميها أمي وكانت تفضله على أولادها في البر ، كان أولادها يصبحون شعناً رمصاً ويصبح رسول الله ﷺ كحياًلأ دهيناً . روى الحاكم في المستدرك بسنده انها كانت بمحل عظيم من الايمان في عهد رسول الله ﷺ «اه» سبقت الى الاسلام وهاجرت إلى المدينة ولما توفيت كفنها رسول الله ﷺ في قميصه وأمر من يحفر قبرها فلما بلغوا لحدها حفره بيده واضطجع فيه وقال اللهم أغفر لأمي فاطمة بنت أسد ولقنها حجتها ووسع عليها مدخلها فقيل يا رسول الله رأيتك صنعت شيئاً لم تكن تصنعه بأحد قبلها فقال ألبستها قميصي لتلبس من ثياب الجنة أو قال هو أمان لها يوم القيامة أو قال ليدراً عنها هوام الأرض واضطجعت في قبرها ليوسعه الله عليها وتأمين ضخمة القبر انها كانت من أحسن خلق الله صنعاً إلي بعد أبي طالب . وروى الحاكم في المستدرك بسنده عن سعيد بن المسيب عن علي بن الحسين عن أبيه عن جده أمير المؤمنين علي بن أبي طالب قال لما ماتت فاطمة بنت أسد كفنها رسول الله ﷺ في قميصه وصلى عليها وكبر عليها سبعين تكبيرة^(١) ونزل في قبرها فجعل يومي في نواحي القبر كأنه يوسعه ويسوي عليها وخرج من قبرها وعيناه تذرغان وجثا في قبرها فقال له عمر بن الخطاب يا رسول الله رأيتك فعلت على هذه المرأة شيئاً لم تفعله على أحد فقال له أن هذه المرأة كانت أمي بعد أمي التي ولدتني ان أبا طالب كان يصنع الصنيع وتكون له المأدبة وكان يجمعنا على طعامه فكانت هذه المرأة تفضل منه كله نصيبنا فاعود فيه «اه» . ولدت طالبا خرج يوم بدر مع المشركين كارها ولم يعرف له خبر ولا عقب له وعقياً وجعفرأ وعلياً وكل واحد أسن من الآخر بعشر سنين وام هاء واسمها فاخنة ، وهو واخوته أول هاشمي ولد من هاشميين . وفي ذلك يقول المؤلف من قصيدة :

له فاطم ام وكانت لأحمد ببر واشفاق هي الأم والظئر
فيغدو دهينا عندها متكحلاً وأولادها شعث شعورهم غبر
به أمنت في مكة ثم هاجرت إلى يثرب ما شاب ايمانها نكر
وكفنها خير الورى في قميصه وفي قبرها قد نام مذ حفر القبر
ولقنها القول السديد الذي به لدى الحشرتنجوحين يجمعها الحشر
لخير أب ينمى وأكرم حرة بذاك سمت عدنان وافترخت فهر

(١) يستفاد من هذا استحباب زيادة التكبير عن العدد الواجب في الصلاة على الشخص العظيم كما ورد مثل ذلك في صلاته على عمه حمزة .

(٢) الانزع المنحسر الشعر عن مقدم الرأس وفي معناه الاصلع والبطين العظيم البطن .

وفارس الخيل على عهد النبي ما انا عن فضل علي بالعمي
لكنني انعي ابن عفان التقي ان الولي يطالب ثار الولي

وقال رجل من الازد يوم الجمل :

هذا علي وهو الوصي آخاه يوم النجوة النبي
وقال هذا بعدي الولي وعاه واع ونسي الشقي

وقال زحر بن قيس الجعفي يوم الجمل :

اضربكم حتى تقروا لعلي خير قریش كلها بعد النبي
من زانه الله وسماه الوصي ان الولي حافظ ظهر الولي
كما الغوي تابع امر الغوي

وقال زحر بن قيس أيضاً :

فصلى الإله على أحمد رسول الملك تمام النعم
رسول نبي ومن بعده خليفتنا القائم المدعم
عنيت علياً وصي النبي يحالد عنه غواة الامم

وزحر هذا شهد مع علي (ع) الجمل وصفين كما شهد صفين معه
شبعث بن ربيعي وشمر بن ذي الجوشن الضبابي ثم حاربوا الحسين عليه
السلام يوم كربلاء فكانت لهم خاتمة سوء نعوذ بالله من سوء الخاتمة .

وقال الكميت :

والوصي الذي امال التجوي به عرش امة لانهدام

وقال كثير :

وصي النبي المصطفى وابن عمه وفكاك اعناق وقاضي مغارم

وكان يلقب يعسوب المؤمنين ويعسوب الدين يروى أن النبي ﷺ قال
له انت يعسوب الدين والمال يعسوب الظلمة وفي رواية هذا يعسوب
المؤمنين وقائد الغر المحجلين روى هاتين الروايتين ابن حنبل في مسنده وأبو
نعيم في حلية الأولياء وفي تاج العروس يعسوب ذكر النحل وأميرها وفي
حديث علي أنا يعسوب المؤمنين والمال يعسوب الكفار اي يلوذ بي المؤمنون
ويلوذ الكفار بالمال كما يلوذ النحل بيعسوبها وهو مقدمها وسيدها « اهـ » .

بوابه

في الفصول المهمة بوابه سلمان الفارسي (رض) .

شاعره

في الفصول المهمة : شاعره حسان بن ثابت (أقول) وشاعره بصفين
النجاشي والأعور الشني وغيرهما .

نقش خاتمه

قال سبط بن الجوزي في تذكرة الخواص كان نقش خاتمه الله الملك
علي عبده قال وكان يتختم في اليمين وكذا الحسن والحسين عليهما السلام
« اهـ » وقال ابو الحسن علي بن زيد البيهقي المشهور بفريد خراسان في
كتابه صوان الحكمة المعروف بتاريخ حكماء الاسلام في ترجمة يحيى النحوي
الديلمي الملقب بالطريق كان يحيى نصرانيا فيلسوفاً فأراد عامل أمير
المؤمنين علي بن ابي طالب ازعاجه عن فارس فكتب يحيى قصته إلى أمير
المؤمنين وطلب منه الامان فكتب محمد بن الحنفية له الامان بأمر أمير

المؤمنين وقد رأيت نسخة هذا الكتاب في يدي الحكيم ابي الفتح المستوفي
النصراني الطوسي وكان توقيع أمير المؤمنين عليه بخطه (الله الملك وعلي
عبده) فالسبط جعله نقش خاتمه والبيهقي قال انه توقيع بيده ولعل كلام
البيهقي أثبت ويمكن أنه كان يوقع به ونقشه على الخاتم والله أعلم وقال
علي بن محمد بن أحمد المالكي المكي الشهير بابن الصباغ في كتاب الفصول
المهمة في معرفة الأئمة : نقش خاتمه اسندت ظهري إلى الله وقيل حسبي
الله وقال الكفعمي في كتابه المعروف بالمصباح نقش خاتمه الملك لله الواحد
القهار ولعله كان له عدة خواتيم بعدة نقوش .

زوجاته

أول زوجاته فاطمة الزهراء سيدة النساء (ع) بنت رسول الله سيد
المرسلين ﷺ لم يتزوج عليها حتى توفيت عنده ثم تزوج بعدها امامة بنت
ابي العاص بن الربيع بن عبد العزي بن عبد شمس وامها زينب بنت رسول
الله ﷺ ثم تزوج ام البنين بنت حرام بن دارم الكلابية وتزوج ليلي بنت
مسعود بن خالد النهشلية التيممة الدرامية وتزوج اسماء بنت عميس
الختيمية كانت تحت جعفر بن ابي طالب فقتل عنها ثم تزوجها ابو بكر فتوفي
عنها ثم تزوجها أمير المؤمنين . وتزوج ام حبيب بنت ربيعة التغلبية واسمها
الصهباء من السبي الذين اغار عليهم خالد بن الوليد بعين النمر وتزوج
خولة بنت جعفر بن قيس بن مسلمة الحنفية وقيل خولة بنت اياس . وتزوج
ام سعد أو سعيد بنت عروة بن مسعود الثقفية . وتزوج نجدة بنت امرئ
القيس بن عدي الكلبيه .

وأولاده

عدهم المسعودي في مروج الذهب خمسة وعشرين وقال المفيد في
الارشاد انهم سبعة وعشرون ما بين ذكر وانثى ثم قال : وفي الشيعة من
يذكر أن فاطمة صلوات الله عليها اسقطت بعد النبي ﷺ ذكراً كان سما
رسول الله ﷺ وهو حمل محسناً فعلى قول هذه الطائفة هم ثمانية وعشرون
(اهـ) وقال ابن الاثير المحسن توفي صغيراً أهو غير والمسعودي والمفيد
عدهم مع المحسن فزاد محمداً الاوسط وام كلثوم الصغرى والبنت الصغيرة
ورملة الصغرى والذي وصل اليها من كلام المؤرخين والنسابين وغيرهم
يقتضي انهم ثلاثة وثلاثون ويمكن كون هذه الزيادة من عد الاسم واللقب
اثنين مع انها واحد وهم :

(١) الحسن (٢) الحسين (٣) زينب الكبرى (٤) زينب الصغرى
المكناة أم كلثوم قال المفيد امهم فاطمة البتول سيدة نساء العالمين بنت سيد
المرسلين وخاتم النبيين (٥) ام كلثوم الكبرى ذكرها ابن الاثير مع زينب
الكبرى وقال المسعودي الحسن والحسين ومحسن وام كلثوم الكبرى وزينب
الكبرى امهم فاطمة الزهراء بنت رسول الله ﷺ ويمكن الجمع بين قول
المفيد زينب الصغرى المكناة أم كلثوم وقول ابن الاثير والمسعودي انها أم كلثوم
الكبرى بانها زينب الصغرى بالنسبة إلى زينب الكبرى وام كلثوم الكبرى
بالنسبة إلى أم كلثوم الصغرى الآتية التي هي من غير فاطمة (٦) محمد
الاوسط امه امامة بنت ابي العاص لم يذكره المفيد ولا المسعودي (٧) و(٨)
و(٩) و(١٠) العباس وجعفر وعبد الله وعثمان الشهداء بكرى امهم ام
البنين الكلابية وقال المسعودي امهم أم البنين بنت حزام الوحيدية ولم يذكر
معهم عثمان (١١) محمد الأكبر المكنى بابي القاسم المعروف بابن الحنفية امه

هناك فالله أعلم بصحة ذلك وليس في شيء من التواريخ والآثار ما يشير إليه . وقال ابن عساكر في تاريخ دمشق أن القبر الذي بقية راوية هو لام كلثوم وليست بنت النبي ﷺ لأنها توفيت بالمدينة ولا أم كلثوم بنت علي من فاطمة زوجة عمر لأنها ماتت بالمدينة ودفنت بالبقيع وإنما هي امرأة من أهل البيت سميت بهذا الاسم ولا يحفظ نسبها (اهـ) وظاهرة انحصار أم كلثوم بنت علي عليه السلام في واحدة وهو مخالف لما عليه المؤرخون والنسابون ومخالف لما تحقق من أم كلثوم التي كانت بالطف ليست زوجة عمر لأنها توفيت قبل ذلك كما عرفت . وياقوت في معجم البلدان اقتصر على أن براوية قبر أم كلثوم لم يزد على ذلك وكون القبر الذي براوية لزینب الكبرى مقطوع بعدمه كما بيناه في ترجمتها من هذا الكتاب والنسل منهم للحسن والحسين عليهما السلام ومحمد بن الحنفية والعباس والعمر .

وقد كثر الله تعالى نسل علي وفاطمة عليهما السلام بدعوة النبي ﷺ لها ليلة زفافهما بقوله : اللهم اخرج منها الكثير الطيب وقال الجاحظ قال علي بن أبي طالب (رض) بقية السيف ائمتي عدداً وأكثر ولداً . ووجد الناس ذلك بالعيان الذي صار إليه ولده من نكاح السيف وكثرة الذرية وكرم النجل (اهـ) .

صفته عليه السلام في خلقه وحليته

في كشف الغمة طلب بدر الدين لؤلؤ صاحب الموصل من بعض العلماء ان يخرج احاديث صحاحاً وشيئاً مما ورد في فضائل أمير المؤمنين عليه السلام وصفاته وكتبته على الأنوار الشمع الاثني عشر التي حملت إلى مشهده قال وأنا رأيتهما . ومما جاء في صفته أيضاً ما نقل عن كتاب صفين وعن جابر وابن الحنفية وغيرهم وما نقل في الاستيعاب وقال انه احسن ما رآه في صفته ونحن نذكر صفته المنيفة مقتبسة من مجموع تلك الروايات فنقول :

كان عليه السلام ربعة من الرجال إلى القصر أقرب وإلى السمن ما هو أدعج العينين^(١) أنجل^(٢) في عينيه لين^(٣) ازج الحاجبين حسن الوجه من احسن الناس وجهاً ويميل إلى السمرة كثير التبسم أصلع ليس في رأسه شعر إلا من خلفه نائق الجبهة له حفاف^(٤) من خلفه كأنه اكليل وكان عنقه ابريق فضة^(٥) كث اللحية له لحية قد زانت صدره لا يغير شبهه ارقب^(٦) عريض ما بين المنكبين لمنكبيه مشاش كمشاش السبع الضاري (وفي رواية) عظيم المشاشين كمشاش السبع الضاري^(٧) لا يبين عضده من ساعده ادبجت ادماجا عبل الذراعين شثن الكفين^(٨) (وفي رواية) دقيق الأصابع ، شديد الساعد واليد لا يمك بذراع رجل قط الا امسك بنفسه فلم يستطع ان يتنفس ضخم البطن اقرى الظهر^(٩) عريض الصدر كثير شعره ضخم الكسور^(١٠) عظيم الكراديس^(١١) غليظ العضلات حمش الساقين^(١٢) ضخم عضلة الذراع دقيق مستدقها ضخم عضلة الساق دقيق مستدقها إذا مشى تكفأ^(١٣) وإذا مشى إلى الحرب هرول قوي شجاع منصور على من لاقاه قد ايده الله بالعز والنصر . (قال المغيرة) : كان علي عليه السلام على هيئة الاسد غليظاً منه ما استغلظ دقيقاً منه ما استدق . وكثر وصفه بالاصلع والالجلح والالزع البطين ومر ذلك في ألقابه وفي الفائق : علي عليه السلام قال ابن عباس ما رأيت احسن من شربة علي (الشريستان) بكسر الشين وسكون الراء النزعتان وهي من الشرص بمعنى الجذب كأن الشعر شرصاً فجلح الموضع الا ترى الى تسميتها نزعاً والجذب والنزع من واد واحد «اهـ» .

خولة الحنفية (١٢) محمد الأصغر المكنى بابي بكر وبعضهم عد ابا بكر ومحمداً الأصغر اثنين والظاهر انها واحد (ii) عبد الله أو عبيد الله الشهيدان بكر بلاء امهما ليل بنت مسعود النشيلة (١٤) يحيى امه اسماء بنت عميس (١٥) و(١٦) عمر ورقية توأمان امهما أم حبيب الصهباء بنت ربيعة التغلبية وعمر عمر خمساً وثمانين سنة (١٧) و(١٨) و(١٩) أم الحسن ورملة الكبرى وأم كلثوم الصغرى امهم أم سعد بنت عروة بن مسعود الثقفية واقتصر المفيد والمسعودي على أم الحسن ورملة ولم يصفها بالكبرى (٢٠) بنت ماتت صغيرة امها مخبأة الكلبية ولم يذكرها المفيد والمسعودي (٢١) أم هاني (٢٢) ميمونة (٢٣) زينب الصغرى في عمدة الطالب امها أم ولد وكانت تحت محمد بن عقيل بن ابي طالب (٢٤) رملة الصغرى ولم يذكرها المفيد ولا المسعودي (٢٥) رقية الصغرى ولم يذكرها المسعودي (٢٦) فاطمة (٢٧) امامة (٢٨) خديجة (٢٩) أم الكرام وقال المسعودي ان أم الكرام هي فاطمة (٣٠) أم سلمة (٣١) أم ابيها ذكرها المسعودي (٣٢) هجانة المكناة أم جعفر (٣٣) نفيسة لامهات شتى .

الكلام على زينب وأم كلثوم

مقتضى قول غير المفيد أن زينب وأم كلثوم أربعة صغريان وكبريان وبه صرح المسعودي فجعل أم كلثوم الكبرى وزينب الكبرى من فاطمة الزهراء وجعل أم كلثوم الصغرى من غيرها . أما المفيد فلم يذكر أم كلثوم الصغرى كما عرفت وذكر زينب الكبرى وزينب الصغرى المكناة بأم كلثوم بنتي الزهراء وزينب الصغرى من غير الزهراء ولم يكنها أم كلثوم وقد سمعت أن امها ام ولد . ولا شك انه كان لأمير المؤمنين عليه السلام بتان كلتاها تكنى أم كلثوم احدهما زوجة عمر توفيت بالمدينة والأخرى التي كانت بالطف ذكرهما المؤرخين والأولى توفيت قبل وقعة الطف وحيث فلا يبعد ان تكون ام كلثوم التي كانت بالطف والتي خطبت بالكوفة هي زينب الصغرى التي ذكرها المفيد وهو الموافق للاعتبار فانها وزينب الكبرى شقيقتا الحسين عليه السلام فلم تكونا لتفارقاه ولا ليفارقهما وإذا كانت الكبرى وهي زوجة عبد الله بن جعفر لم تفارقه وزوجها حي فاحرى أن لا تفارقه الصغرى وهي في النبل بمرتبة تلي مرتبة زينب الكبرى . أما القبر الذي بقية راوية قرب دمشق فهو منسوب لزینب الصغرى المكناة أم كلثوم كما وجد في صخرة على قبرها رأيتهما وكما ذكره ابن جبير في رحلته فإن صح ذلك فهي شقيقة الحسين عليه السلام أما كيف جاءت إلى الشام وتوفيت ودفنت

(١) الدعج شدة سواد العين مع سعتها .

(٢) النجل سعة العين مع حسنهما رجل أنجل وامرأة نجلاء .

(٣) ذبول .

(٤) الجفاف ككتاب الطرة حول رأس الاصلع .

(٥) أي سيف فضة في البريق واللمعان .

(٦) غليظ الرقبة .

(٧) المشاش بالضم رؤوس العظام الواحدة . مشاشة بالضم والمراد ان رؤوس عظام المنكبين منه

كروؤوس عظام منكبي الاسد في الغلظ .

(٨) شثنت كفه خشنت وغلظت وفي النهاية أي يميلان إلى الغلظ والقصر وقيل ان يكون في انامله غلظ بلا قصر ويحمد ذلك في الرجال لانه اشد لقبضهم ويلزم في النساء «اهـ» .

(٩) شديده .

(١٠) الاعضاء .

(١١) الكراديس جمع كردوس وهو كل عظمين التقيا في مفصل .

(١٢) دقيقهما .

(١٣) في النهاية أي تمايل إلى قدام .

صفته عليه السلام في أخلاقه وأطواره وسيرته

روى جماعة منهم أبو نعيم الأصفهاني في حلية الأولياء وابن عبد البر المالكي في الاستيعاب وابن الصباغ المالكي في الفصول المهمة ومحمد بن طلحة الشافعي في مطالب السؤول وغيرهم بأسانيدهم أنه دخل ضرار بن ضمرة الكناني وفي الاستيعاب الصداقي بدل الكناني على معاوية فقال له صف لي علياً قال اعفني قال لتصفه قال أما كان إذا لا بد من وصفه فإنه : كان والله بعيد المدى شديد القوى يقول فصلاً ويحكم عدلاً يتفجر العلم من جوانبه وتنطق الحكمة من نواحيه يستوحش من الدنيا وزهرتها ويأنس بالليل ووحشته وكان غزير الدمعة طويل الفكرة يقلب كفه ويخاطب نفسه يعجبه من اللباس ما خشن (ما قصر خ ل) ومن الطعام ما جشب وكان فينا كأحدنا يدنينا إذا أتيناه ويجيبنا إذا سألناه ويأتينا إذا دعوانه وينبئنا إذا استنبأناه ونحن والله مع تقريبه إيانا وقربه منا لا نكاد نكلمه هيبه له فإن تبسم فعن مثل اللؤلؤ المنظوم يعظم أهل الدين ويقرب المساكين لا يطمع القوى في باطله ولا ييأس الضعيف من عدله وأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه وقد أرخى الليل سدوله وغارت نجومه قابضاً على لحيته يتململ تملل السليم ويبكي بكاء الحزين فكأنني أسمعه الآن وهو يقول : يا ربنا يا ربنا يتضرع اليه ثم يقول : يا دنيا غري غري إلي تعرضت أم الي تشوفت هيهات هيهات قد بتت لك ثلاثاً لا رجعة فيها فعمرك قصير وخطرك كبير وعيشك حقير آه من قلة الزاد وبعد السفر ووحشة الطريق . فبكي معاوية ووكفت دموعه على لحيته ما يملكها وجعل ينشفها بكمه وقد اختنق القوم بالبكاء . وقال : رحم الله أبا الحسن كان والله كذلك فكيف حزنك عليه يا ضرار ؟ قال حزن من ذبح ولدها بحجرها فهي لا ترقأ عبرتها ولا يسكن حزنها ثم خرج . وفي الاستيعاب سئل الحسن البصري عن علي بن أبي طالب فقال : كان والله سهماً صائباً من مرامي الله على عدوه رباني هذه الأمة وذا فضلها وذا سابقتها وذا قرابتها من رسول الله ﷺ لم يكن بالنزومة عن أمر الله ولا بالملومة في دين الله ولا بالسروقة لمال الله اعطى القرآن عزائمه ففاز منه برياض موفقة ، ثم قال للسائل ذاك علي بن أبي طالب يا لكع . وفي البيان والتبيين : عن عبد الملك بن عمير قال سئل الحارث بن أبي ربيعة - الملقب بالقباع - عن علي بن أبي طالب فقال كم كان له ما شئت من ضرر قاطع في العلم بكتاب الله والفقه بالسنة والهجرة إلى الله ورسوله والبسطة في العشرة والنجدة في الحرب والبذل للماعون « اهـ » وفي البيان والتبيين : قال علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه لصعصعة بن صوحان والله ما علمت لك الا كثير المعونة قليل المؤنة فجزاك الله خيراً فقال صعصعة وانت فجزاك الله احسن من ذلك فانك ما علمت لك الا بالله عليم والله في عينك عظيم . وفي حلية الأولياء بسنده عن عنبسة النحوي : شهدت الحسن بن أبي الحسن وأتاه رجل من بني ناجية فقال يا أبا سعيد بلغنا أنك تقول : لو كان علي يأكل من خشف المدينة لكان خيراً له مما صنع فقال الحسن يا ابن اخي كلمة باطل حققت بها دما ، والله لقد فقدوه سهماً من مرامي الله والله ليس بسروقة لمال الله ولا بنؤمة عن امر الله اعطى القرآن عزائمه فيما عليه وله أحل حلاله وحرم حرامه حتى أورده ذلك على حياض غدقة ورياض موفقة ذاك علي بن أبي طالب يا لكع . ومما جاء في صفته « ع » كما في الاستيعاب : أنه كان شديد الساعد واليد وإذا مشى للحرب هروا ثبت الجنان قوي شجاع منصور على من لاقاه : وفي الاستيعاب بسنده عن ابجر بن جرموز عن ابيه : رأيته علي بن أبي طالب يخرج من مسجد الكوفة

وعليه قطريتان متزرت بالواحدة مرتد بالأخرى وازاره إلى نصف الساق وهو يطوف في الاسواق ومعهم دره يأمرهم بتقوى الله وصدق الحديث وحسن البيع والوفاء بالكيل والميزان « اهـ » .

وقال ابن عبد البر في الاستيعاب : كان علي إذا ورد عليه مال لم يبق منه شيئاً إلا قسمه ولا يترك في بيت المال منه إلا ما يعجز عن قسمته في يومه ذلك ويقول يا دنيا غري غري ولم يكن يستأثر من الفبيء بشيء ولا يخص به حمياً ولا قريباً ولا يخص بالولايات إلا أهل الديانات والامانات وإذا بلغه عن أحدكم خيانة كتب إليه : قد جاءكم موعظة من ربكم فافوها الكيل والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس اشيائهم ولا تتعوا في الأرض مفسدين بقية الله خير لكم ان كنتم مؤمنين وما انا عليكم بحفيظ . إذا أتاك كتابي هذا فاحفظ بما في يديك من عملنا حتى نبعث اليك من يتسلمه منك ثم يرفع طرفه إلى السماء فيقول اللهم انك تعلم اني لم آمرهم بظلم خلقك ولا بترك حقتك « اهـ » . قال وخطبه ومواعظه ووصاياه لعماله إذ كان يخرجهم إلى أعماله كثيرة مشهورة . وقال ابن أبي الحديد قال صعصعة بن صوحان وغيره من شيعته واصحابه : وكان فيها كأحدنا لين جانب وشدة تواضع وسهولة قياد وكنا نهابة مهابة الاسير المربوط للسياق الواقف على رأسه . وقال ابن عبد البر في موضع آخر : اجمعوا على انه صلى القبلتين وهاجر وشهد بدرًا والحديبية وسائر المشاهد وانه ابلى ببدر وبأحد وبالحندق وبخير بلاء عظيمًا وانه اغنى في تلك المشاهد وقام فيها المقام الكريم وكان لواء رسول الله ﷺ بيده في مواطن كثيرة وكان يوم بدر بيده على اختلاف ولما قتل مصعب بن عمير يوم أحد وكان اللواء بيده دفعه رسول الله ﷺ إلى علي ولم يتخلف عن مشهد شهده رسول الله ﷺ منذ قدم المدينة الا تبوك فإنه خلفه على المدينة وعلى عياله بعده وقال له انت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي « اهـ » . وفي الاصابة ربي في حجر النبي ﷺ ولم يفارقه وشهد معه المشاهد إلا غزوة تبوك فقال له بسبب تأخيره له بالمدينة ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى وزوجه بنته فاطمة وكان اللواء بيده في اكثر المشاهد ولما آخى النبي ﷺ بين اصحابه قال له انت اخي ومناقبه كثيرة « اهـ » . وقد تجمعت في صفاته الاضداد . قال الشريف الرضي في مقدمة نهج البلاغة : ومن عجائبه « ع » التي انفرد بها وأمن المشاركة فيها ان كلامه في الزهد والمواظع إذا تأمله المتأمل وخلع من قلبه أنه كلام مثله ممن عظم قدره ونفذ أمره وأحاط بالرقاب ملكه لم يعترضه الشك في أنه كلام من لا حظ له في غير الزهادة ولا شغل له بغير العبادة قد قيع في كسر بيت أو انقطع إلى سفح جبل لا يسمع إلا حسه ولا يرى إلا نفسه ولا يكاد يوقن بأنه كلام من انغمس في الحرب مصلتاً سيفه فيقطع الركاب ويجندل الابطال ويعوده به ينطف دماً ويقطر مهجاً وهو مع تلك الحال زاهد الزهاد وبذل الابدال وهذه من فضائله العبيية وخصائصه اللطيفة التي جمع فيها بين الاضداد وكثيراً ما اذكار الاخوان بها واستخرج عجبهم منها وهي موضع للعبرة بها والفكرة فيها « اهـ » . . وقال ابن أبي الحديد في الشرح ما حاصله : كان أمير المؤمنين عليه السلام ذا اخلاق متضادة « منها » ما ذكره الرضي وهو موضع التعجب لان الغالب على أهل الشجاعة والجرأة أن يكونوا ذوي قلوب قاسية وفنك وتمرد والغالب على أهل الزهد والاشتغال بالمواظع أن يكونوا ذوي رقة ولين وهاتان حالتان متضادتان وقد اجتمعتا له « ع » (ومنها) أن الغالب على ذوي الشجاعة واراقة الدماء أن يكونوا ذوي اخلاق سبعية وطباع وحشية وكذلك الغالب على أهل الزهادة أن يكونوا

الناس ثم كان قيام طلحة والزبير وعائشة في طلب دم عثمان فكانت وقعة الجمل ثم قام معاوية في أهل الشام فدعا إلى الطلب بدم عثمان فكانت وقعة صفين وكل من الفريقين مجتهد وكان من الصحابة فريق لم يدخلوا في شيء من القتال وظهر بقتل عمار أن الصواب كان مع علي واتفق على ذلك أهل السنة بعد اختلاف كان في القديم والله الحمد (١هـ).

(أقول) ألا ترى إلى هذا الحافظ الكبير كيف يتبلبل عن إدراك الحقيقة وهي أجلى من الشمس الضاحية يقول اشتهر بالفروسية والشجاعة والاقدام وكان الأولى به أن يقول اشتهر بكل فضيلة فأى فضيلة لم يشتهر بها اشتهاره بالشجاعة اشتهر بالعلم والحلم والفصاحة وحل المشكلات عند القضاء والزهد والورع والعبادة والعدل وغيرها من محاسن الصفات ولم يكن شيء من الفضائل لم يشتهر به «وقوله» وكل من الفريقين مجتهد قول يصعب التصديق به ممن قتل الأمور بحثاً وتأملاً ولم يشأ أن يقلد من يجوز عليه الخطأ وممن سمع وعرف أن الاجتهاد لا يجوز في مقابل النص ولا في القطعيات والأمور الظاهرة «قوله» وظهر بقتل عمار أن الحق كان مع علي فيه من التجاهل بالحقائق مالا ينقضي منه العجب أفكان قول النبي ﷺ عمار تقتله الفئة الباغية أشهر وأعرف عند الناس من قوله ﷺ علي مع الحق والحق مع علي يدور معه كيفما دار يا علي حربك حربي وسلمك سلمتي يا علي من أبغضك فقد أبغضني ومن سبك فقد سبني وأمثالها مما شاع وذاع ورواه الجمهور من الصحابة ألم يكن واحد من هذه الآثار كافياً في ظهور أن الحق مع علي فضلاً عن جميعها أفلم يكن في مبايعة المهاجرين والأنصار وإجلاء الصحابة له بالمدينة الذين لم يبايع من تقدمه أكثر منهم دليلاً على أن الحق معه وما أحسن ما قاله بعض العلماء العجب من قوم يأخذهم الريب لمكان عمار ولا يأخذهم لمكان علي بن أبي طالب .

مناقبه وفضائله

نظرة اجمالية فيها وفي أحواله

نبغ في الأزمان على تعاقبها نوابغ يمتازون عن سائر أهل زمانهم وهؤلاء النوابغ يتفاوتون في نبوغهم وصفاتهم التي ميزتهم عن سواهم سنة الله في خلقه ومهما تكثر النابغون في الأزمنة المتطاولة فنابغة الاسلام بل نابغة الكون المتفرد في صفاته الفاضلة ومزاياه الكاملة واجتماع محاسن الاضداد فيه هو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام ربيب رسول الله ﷺ أكمل الخلائق وخريجه .

ذات علي ذات فذة يعسر أو يمتنع على الانسان مهما أطال ومهما دقق أن يحيط بجميع ما فيها من سمو وتميز على سائر الخلق ومهما حاول الانسان أن يحيط بجميع صفاته قعد به العجز واستولى عليه البهر كما قال المؤلف من قصيدة علوية تزيد على ثلثمائة بيت وزعناها في هذا الجزء مطلعها :

صفات علي لا يحيط بها الحصر وفي عدها تفنى الدفاتر والخبر

ولكن (لا يترك الميسور بالمعسور) وعن المناقب قال النظام : علي بن أبي طالب محنة على المتكلم أن وفاه حقه غلا وإن بخسه حقه أساء والمنزلة الوسطى دقيقة الوزن صعبة المرتقى إلا على الخاذق الدين «١هـ» .

علمه

فإن نظرنا إلى علمه وجدناه العالم الرباني الذي يقول على ملا من الناس (سلوني قبل أن تفقدوني) ومن ذا الذي يجرو من الناس أن يقول

ذوي انقباض في الاخلاق وعبوس في الوجوه ونفار من الناس وأمير المؤمنين «ع» كان أشجع الناس وأكثرهم اراقة للدماء وأزهدهم وأبعدهم عن ملاذ الدنيا وأكثرهم وعظاً وتذكيراً بأيام الله وأشدهم اجتهاداً في العبادة وكان مع ذلك ألطف العالم اخلاقاً وأكثرهم بشراً حتى عيب بالدعابة وهذا من عجائبه وغرائبه اللطيفة (ومنها) أن الغالب على شرفاء الناس ومن هو من أهل بيت السيادة والرياسة الكبر والتية وكان أمير المؤمنين «ع» لا يشك عدو ولا صديق أنه أشرف خلق الله نسباً بعد النبي ﷺ وقد حصل له من غير شرف النسب جهات كثيرة متعددة ومع ذلك كان أشد الناس تواضعاً لصغير وكبير وألينهم عريكة وأبعدهم عن كبر في زمان خلافته وقبلها لم تغيره الأمرة ولا أحالت خلقه الرياسة وكيف ولم يزل رئيساً اميراً قال أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي في تاريخه المعروف بالمنتظم . تذاكروا عند أبي عبد الله احمد بن حنبل خلافة أبي بكر وعلي فاكثروا ورفع رأسه اليهم وقال قد اكثرت ان علياً لم تزنه الخلافة ولكنه زانها (ومنها) أن الغالب على ذوي الشجاعة وقتل النفس ان يكونوا قليلي الصفح لأن القوة الغضبية عندهم شديدة وكان أمير المؤمنين «ع» مع شجاعته وكثرة اراقتة الدماء كثير الصفح والعفو وقد رأيت فعله يوم الجمل ولقد احسن مهيار في قوله :

حتى إذا دارت رحي بغيهم عليهم وسبق السيف العذل
عاذوا بعفو ماجد معود للعفو حال لهم على العلل
فنجت البقيا عليهم من نجا وأكل الحديد منهم من أكل
أطلت بهم ارحامهم فلم يطع نائرة الغيظ ولم يشف الغلل

(١هـ) ملخص ما ذكره ابن أبي الحديد وفي اجتماع الاضداد في صفات أمير المؤمنين عليه السلام يقول الصفي الحلي .

جمعت في صفاتك الاضداد فلهذا عزت لك الانداد
زاهد حاكم حلیم شجاع ناسك فاتك فقير جواد
شيم ما جمن في بشر قط ولا حاز مثلهن العباد
خلق ينجل النسيم من اللطف ف وبأس يذوب منه الجماد
حل معنك أن يحيط به الشع ر وتحصي صفاته النقاد

وقال ابن أبي الحديد في بعض علوياته مشيراً إلى ذلك :

والخبر يصدع بالمواعظ خاشعاً حتى تكاد لها القلوب تصدع
حتى إذا استعر الوغى متلظياً شرب الدماء بغلة لا تنقع
متلجيباً ثوباً من الدم قانياً يعلوه من نفع الملاحم برقع
زهد المسيح وفتكة الدهر التي أودى بها كسرى وفوز تبع

وقال الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبدالله الأصبهاني في كتابه حلية الأولياء في ترجمته : علي بن أبي طالب وسيد القوم محب المشهود ومحبوب المعبود باب مدينة العلم والعلوم ورأس المخاطبات ومستنبط الاشارات راية المهتدين ونور المطيعين وولي المتقين وإمام العادلين أقدمهم إجابة وإيماناً وأقومهم قضية وإيقاناً وأعظمهم حلماً وأوفرهم علماً علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قدوة المتقين وزينة العارفين النبيء عن حقائق التوحيد صاحب القلب العقول واللسان السؤول والأذن الواعي فقاء عيون الفتن فدفع الناكثين ووضع القاسطين ودفع المارقين الأخيشن في ذات الله (١هـ) . وفي الاصابة : كان قد اشتهر بالفروسية والشجاعة والاقدام ولم يزل بعد النبي ﷺ متصدياً لنصر العلم والفتيا ثم قال ما حاصله : فلما قتل عثمان بايعه

هذا الكلام فوق المنبر على حشد من الوف الخلق وما يؤمنه أن يسأله سائل عن مسألة لا يكون عنده جوابها فيخجله فيها . لا يجراً على هذا القول إلا من يكون واثقاً من نفسه بأن عنده جواب كل ما يسأل عنه . وهل تنحصر المسألة في علم من العلوم أو ناحية من النواحي حتى يجرؤ أحد على هذا القول لا يكون مؤيداً بتأييد إلهي وواثقاً من نفسه كل الوثوق بأنه لا يغيب عنه جواب مسألة مهما دقت وأشككت أن هذا لمقام يقصر العقل عن الاحاطة به ويسأل وهو على المنبر عن مسافة ما بين المشرق والمغرب فيجب بأنه مسيرة يوم للشمس . وهو جواب اقتناعي أحسن ما يجاب به في مثل المقام . ويسأل عما بين الحق والباطل فيقول مسافة أربع أصابع . الحق أن تقول رأيت بعيني والباطل أن تقول سمعت بأذني . ويسأل عن رجلين مع أحدهما خمسة أرغفة ومع الآخر ثلاثة فجلس معهما ثالث وأكلوا الأرغفة الثمانية وطرح إليهما الثالث ثمانية دراهم فيحكم بأن لصاحب الثلاثة درهم واحد ولصاحب الخمسة سبعة دراهم لأن الأرغفة الثمانية أربعة وعشرون ثلثاً لصاحب الثلاثة منها تسعة اثلاث أكل منها ثمانية وأكل الضيف واحداً ولصاحب الخمسة منها خمسة عشر ثلثاً أكل منها ثمانية وأكل الضيف سبعة . فهذه المسألة لو أجاب عنها أمهر رجل في الحساب بعد طول الفكرة والروية وأصاب فيها لكان له الفخر . ويؤتى عمر بامرأة ولدت لسته أشهر فيهم برجمها فيقول له علي إن خاصمتك بكتاب الله خصمتك أن الله تعالى يقول (وحمله وفصاله ثلاثون شهراً) ويقول « والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين » فإذا كانت مدة الرضاع حولين كاملين والحمل والفصال ثلاثون شهراً كانت مدة الحمل فيها ستة أشهر فثبت الحكم بذلك وعمل به الصحابة والتابعون ومن أخذ عنهم إلى يومنا هذا . ويؤتى عمر بمجنونة زنت فيأمر بجلدها فيقول له أن النبي قد رفع القلم عن المجنون حتى يفيق فيقول فرج الله عنك لقد كدت أهلك في جلدها . ويؤتى عمر بحامل قد زنت فيأمر برجمها فيقول له هب أن لك سبيلاً عليها أي سبيل لك على ما في بطنها . احتط عليها تلد فإذا ولدت ووجدت لولدها من يكفله فاقم عليها الحد فيقول عمر لا عشت لمعضلة لا يكون لها أبو الحسن . ويحيى أبو الأسود الدثلي فيخبره بأنه سمع من يلحن في القرآن فيضع له اصول علم النحو في كلمات معروفة ويقول له انح هذا النحو فيزيد عليها أبو الأسود وتضبط لغة العرب بعلم النحو إلى اليوم .

شجاعته

وإذا نظرنا إلى شجاعته وقد ضربت بها الأمثال وجدناه قد باشر الحرب وعمره عشرون سنة أو فوقها بقليل وقد أنسى ذكر من كان قبله ومحا اسم من يأتي بعده ووجدنا تفوقه فيها على جميع الخلق ملحقاً بالضروريات يقبح بالانسان إطالة الكلام فيه وإكثار الشواهد عليه ومقاماته في الحرب تضرب بها الأمثال إلى يوم القيامة . وكفى في ذلك أنه ما فر في موطن قط ولا ارتاع من كتيبه ولا بارز أحداً إلا قتله ولا ضرب ضربة قط فاحتاجت إلى ثانية وكانت ضرباته وترا إذا علا قد وإذا اعترض قط ولا دعي إلى مبارزة فنكل وهذا كله من الأمور العجيبة التي لم تتفق لغير علي بن أبي طالب ويمكن أن توصف الشجاعة بأكثر من ذلك . وكان يقول ما بارزت أحداً إلا كنت أنا ونفسي عليه وكانت العرب تفتخر بوقوفها في مقابلته في الحرب . ويفتخر المفتخرون ورهطهم بأنه قاتلهم افتخر بذلك حبي بن أخطب سيد بني النضير فقال قتلة شريف بيد شريف . وافتخرت به اخت عمرو بن عبدود في شعرها الذي رثت به أخاها . ولما افتخر حسان بقتل

عمرو بن عبدود في شعر له رد عليه فتى من بني عامر فقال من أبيات :
كذبتهم وبيت الله لا تقتلوننا ولكن بسيف الهاشميين فافخروا
بسيف ابن عبد الله أحمد في الوغى بكف علي نلتهم ذاك فاقصروا
علي الذي في الفخر طال بناؤه فلا تكثروا الدعوى علينا فتحقروا
وكان يمدحه المشركون على قتله عظيماً منهم ويعملون ذلك فخراً لعلي ومع ذلك فمآل هذا إلى الافتخار بأنه قاتله قال مسافع الجمحي في رثاء عمرو وقتل علي إياه من أبيات :

فاذهب علي فما ظفرت بمثله فخرأ فلا لاقيت مثل المعضل
وقال هبيرة بن أبي وهب يرثي عمراً ويذكر قتل علي إياه من أبيات :
فعنك علي لا أرى مثل موقف وقفت على نجد المقدم كالفجل
فما ظفرت كفاك فخرأ بمثله امنت به ما عشت من زلة النعل

وافتخر به سعيد بن العاص فقال : أما أنه ما كان يسرني أن يكون قاتل أبي غير ابن عمه علي بن أبي طالب إلى غير ذلك . وكان ينمي أبوه وهو صبي أيام حصار الشعب في مرقد رسول الله ﷺ فينام فيه مواجهة للخطر طيبة بذلك نفسه . وظهرت شجاعته الفائقة في مبيته على الفراش ليلة الغار موطناً نفسه على الأخطار غير هباب ولا حزين والنفر من قريش محيطون بالدار ليفتكوا بمن في الفراش وظهرت شجاعته البالغة لما سار بالفواطم بعد الهجرة جهاراً من مكة وليس معه إلا ابن أم أيمن وأبو واقد الليثي وهما لا يغنيان شيئاً فلحقه ثمانية فرسان من قريش أمامهم جناح مولى حرب بن أمية فأهوى إليه جناح بالسيف وهو فارس وعلي راجل فحاد علي عن ضربته وضربه لما انحنى على كتفه فقطعه نصفين حتى وصلت الضربة إلى قربوس فرسه وانهمز الباقون .

وفي يوم بدر قتل الوليد بن عتبة وشرك في قتل عتبة وقتل جماعة من صناديد المشركين حتى روي أنه قتل نصف المقتولين أو أزيد من النصف بواحد وقتل باقي المسلمين مع الملائكة المسومين النصف الثاني .

وفي يوم أحد قتل أصحاب اللواء جميعهم على أصح الروايات وهم سبعة أو تسعة وانهمز بقتلهم المشركون ولولا مخالفة الرماة أمر رسول الله ﷺ لثم النصر للمسلمين وجميع من قتل يوم أحد من المشركين ثمانية وعشرون قتل علي منهم ثمانية عشر . ثم لما انهزم المسلمون إلا قليلاً منهم ثبت مع النبي ﷺ فحامي عنه وكلما أقبل إليه قوم ندبه النبي إليهم فيفرقهم ويقتل فيهم حتى عجب منه جبرائيل وقال يا رسول الله أن هذه للمواساة ونادى (لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي) .

وفي وقعة الخندق لما اقحم عمرو بن عبدود وجماعة معه خيلهم وعبروا الخندق جاء علي ومعه نفر حتى أخذ عليهم الثغرة التي أقحموا خيلهم منها ولم يجسر على ذلك أحد غيره ولما طلب عمرو المبارزة جبن المسلمون كلهم وسكتوا كأنما على رؤسهم الطير فجعل عمرو يؤنهم ويوبخهم والنبي يقول من لعمرو وقد ضمنت له على الله الجنة فلم يقم إليه أحد إلا علي فقال انا له يا رسول الله والنبي ﷺ يقول له اقعد فإنه عمرو حتى فعل ذلك ثلاثاً فقال له في الثالثة وإن كان عمراً فقتله وانهمز من معه فلحقهم علي وقتل بعضهم وانكسرت بذلك شوكة المشركين ورد الله الذين كفروا بغضهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال بعلي .

فلا أرينك لم يزد على ذلك وظفر بسعيد بن العاص بعد وقعة الجمل بمكة وكان له عدواً فأعرض عنه ولم يقل له شيئاً ولم يعاقب أحداً من أهل الجمل وأهل البصرة ونادى مناديه ألا لا يتبع مول ولا يجهز على جريح ولا يقتل مستأسر ومن ألقى سلاحه فهو آمن وتقبل سنة رسول الله ﷺ يوم فتح مكة ولما ملك عليه أهل الشام الشريعة ومنعوه وأصحابه من الماء ثم ملكها عليهم قال له أصحابه أمنعهم كما منعونا فقال لا والله لا أكافيههم بمثل فعلهم . وكان يوصي جيوشه أن لا يتبعوا مدبراً ولا يجهزوا على جريح .

عدله

وإذا نظرنا إلى عدله لم نجد له في العدل مشابهاً قال ابن الأثير في أسد الغابة إن زهده وعدله لا يمكن استقصاؤهما ومر كلام الاستيعاب في ذلك عند ذكر صفته في أخلاقه وأطواره وماذا يقول القائل في عدل خليفة يجد في مال جاءه من اصبهان رغيماً فيقسمه سبعة أجزاء كما قسم المال ويجعل على كل جزء جزءاً . ويساوي بين الناس في العطاء ويأخذ كأحدهم .

فصاحته

وإذا نظرنا إلى فصاحته وبلاغته وجدناه إمام الفصحاء وسيد البلغاء ، وحسبك أن يقال في كلامه أنه بعد كلام الرسول ﷺ فوق كلام المخلوق ودون كلام الخالق . وقول عدوه معاوية : والله ما سن الفصاحة لقريش غيره . وأنه لم يدون لأحد من الصحابة العشر ولا نصف العشر مما دون له : ويقبح بنا أن نقيم شيئاً من الأدلة والشواهد على ذلك فإنه كإقامة الدليل على الشمس الضاحية .

وليس يصح في الأذهان شيء متى احتاج النهار إلى دليل ولا أدل على ذلك مما أثر عنه وجمع من كلامه كنهج البلاغة وغيره وستكلم على نهج البلاغة مستقلاً « انش » .

زهده

وإذا نظرنا إلى زهده في الدنيا أخذنا العجب والبحر من رجل في يده الدنيا كلها عدى الشام - العراق وفارس والحجاز واليمن ومصر وهو يلبس الخشن ويأكل الجشب مواساة للفقراء ويقول يا دنيا غري غيري الخ ولم يخلف إلا سبعمائة درهم فضلت من عطائه كان يعدها لخدام يشتريها لأهله ويفرق جميع ما في بيت المال ثم يأمر به فيكنس ثم يصلي فيه رجاء أن يشهد له . وما شيع من طعام قط . وقد بلغ من زهده في الدنيا أن تكون الدنيا عنده أهون من ورقة في فم جرادة تقضمها . كما في بعض كلامه وأن تكون الإمرة عنده لا تساوي نعلًا قيمتها ثلاثة دراهم إلا أن يقيم حقاً أو يدفع باطلاً كما قاله لابن عباس وهو سائر إلى البصرة .

الجود والسخاء

وإذا نظرنا إلى جوده وسخائه وجدناه اسخى من السحاب الهاطل ووجدناه لا يبارى في ذلك ولا يماثل قال الشعبي كان أسخى الناس وقال عدوه معاوية لو ملك بيتاً من تبر وبيتاً من تبن لأنفق تبره قبل تبنه وكان يكنس بيوت الأموال ويصلي فيها ويقول يا صفراء ويا بيضاء غري غيري ولم يخلف ميراً وكانت الدنيا كلها بيده عدى الشام ولم يعمل بأية النجوى غيره . واعتق ألف عبد من كسب يده ولم يقل لسائل لا قط .

حسن الخلق

وإن نظرنا إلى حسن أخلاقه وجدناه يضرب به المثل في ذلك حتى

وفي يوم خيبر كان علي ارمداً لا يبصر سهلاً ولا جبلاً فلذلك بعث النبي ﷺ اثنين غيره من المهاجرين فرجعا منهزمين أحدهما يجنب أصحابه ويجنبونه والآخر يؤنب أصحابه ويؤنبونه فقال النبي ﷺ لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كراراً غير فرار لا يرجع حتى يفتح الله عليه فدعا بعلي فتفل في عينيه فبرئاً واعطاه الراية فلقبه مرحب وعلى رأسه مغفر وحجر قد ثقبه مثل البيضة فضربه علي فقدّ الحجر والمغفر ورأسه حتى وقع السيف في أضراسه وسمع أهل العسكر صوت تلك الضربة واقتلع باب الحصن وجعله جسراً على الخندق وكان يغلقه عشرون رجلاً فلما انصرفوا من الحصن دحا به أذرعاً واجتمع عليه سبعون رجلاً حتى أعادوه وترس بباب لم يستطع قلبه ثمانية نفر فأبى شجاع في الكون يصل إلى هذه الشجاعة .

وفي غزوة حنين ثبت مع النبي ﷺ وقد هرب عنه الناس غير عشرة تسعة منهم من بني هاشم هو أحدهم وفيهم العباس وابنه وقتل علي ابا جلول واربعين من المشركين غيره وانهمز المشركون بقتله وقتلهم ورجع المسلمون من هزيمتهم بثباته وثبات من معه الذين انما ثبتوا بثباته لأنه لم يؤثر عنهم شجاعة كما أثر عنه . وفي جميع الوقائع والغزوات كان له المقام الاسمى في الشجاعة والثبات .

وفي يوم الجمل وصفين والنهروان باشر الحرب بنفسه وقتل صناديد الأبطال وجدل أبطال الرجال .

وفي يوم الجمل ثبت الفريقان واشرعوا الرماح بعضهم في صدور بعض كأنها أجلم القصب ولو شاءت الرجال أن تمشي عليها لمشت وكان يسمع لوقع السيوف أصوات كأصوات القصارين ، ولما اشتد القتال زحف نحو الجمل بنفسه في كتيبته الخضراء من المهاجرين والأنصار وحوله بنوه ثم حل فغاص في عسكر الجمل حتى طعن العسكر ثم رجع وقد انحى سيفه فأقامه بركبته فقال له أصحابه وبنوه نحن نكفيك فلم يجيبهم ولا رد إليهم بصره وظل ينحط ويزار زئير الأسد ثم حمل ثانية وحده فدخل وسطهم والرجال تفر من بين يديه وتنحاز عنه يمنة ويسرة حتى خضب الأرض بدماء القتلى ثم رجع وقد انحى سيفه فأقامه بركبته ثم قال لابنه محمد بن الحنفية هكذا تصنع يا ابن الحنفية . فقال الناس من الذي يستطيع ما تستطيع يا أمير المؤمنين .

ومن مواقفه بصفين ما كان يوم الحرير قال بعض الرواة فوالله الذي بعث محمداً بالحق نبياً ما سمعنا برئيس قوم منذ خلق الله السموات والأرض أصاب بيده في يوم واحد ما أصاب علي ، أنه قتل في ما ذكر العادون زيادة على خمسمائة من اعلام العرب يخرج بسيفه منحنيًا فيقول معذرة إلى الله وإليكم من هذا فكننا نأخذ ونقومه ثم يتناوله من أيدينا فيقتحم به في عرض الصف . فلا والله ما ليث أشد نكاية منه بعدوه .

حلمه

وإذا نظرنا إلى حلمه وصفحه وجدناه أحلم الناس وكفانا لاثبات بلوغه أعلى درجات الحلم حلمه عن أهل الجمل عموماً وعن مروان بن الحكم وعبد الله بن الزبير خصوصاً فقد ظفر بمروان يوم الجمل وكان أعدى الناس له فصفتح عنه وكان عبد الله بن الزبير من أعدى الناس له وكان يشتمه على رؤوس الأشهاد فأخذه يوم الجمل أسيراً فصفتح عنه وقال اذهب

عابه به اعداؤه لما لم يجدوا فيه عيباً . وقال أصحابه كان فينا كأحدنا لين جانب وشدة تواضع وسهولة قياد وكنا نهابه مهابة الأسير المربوط للسياق الواقف على رأسه .

الرأي والتدبير

وإن نظرنا إلى رأيه وتدبيره وجدناه أصوب رأياً وأحسنهم تدبيراً فهو الذي أشار على عمر بوضع التاريخ للهجرة . وترك حلي الكعبة لما أراد أخذه وأشار لما اجتمعت الفرس على غزو بلاد الاسلام أن لا يذهب بنفسه لأن الأعاجم إذا رأوه قالوا هذا رجل العرب فإن قطعتموه فقد قطعتم العرب وكان أشد لكلهم وأن لا يشخص أهل الشام ولا أهل اليمن خوفاً على ذراريمهم من الروم والحبيشة ولا أهل الحرمين لئلا تنتفض عليه وقال أن القتال ليس بالكثرة بل بالبصيرة وأن يبعث إلى أهل البصرة فلتقم فرقة منهم على ذراريمهم وأخرى على أهل عهدهم لئلا ينتقضوا ولتسر فرقة منهم إلى اخوانهم مدداً لهم فقبل ذلك عمر وكان هو الرأي . وهو الذي أشار على عثمان بأمور كان صلاحه فيها لو قبلها .

العبادة

وإذا نظرنا إلى عبادته وجدناه أعبد الناس وكانت جبهته كثفنة البعير لطول سجوده وفي الأدعية الماثورة عنه كفاية . وكان زين العابدين على ما هو عليه من العبادة يستصغر عبادته في جنب عبادة جده أمير المؤمنين . ومن عجيب أحواله أنه اجتمعت في صفاته الاضداد فبينما هو يمارس الحروب ويبارز الأقران ويقتل الشجعان ومن تكون هذه صفته لا بد أن يكون قاسي القلب شرس الخلق بينا نراه كذلك إذا هو أعبد العباد . يقضي ليله بالصلاة والعبادة والتضرع والابتهاال والخضوع لله تعالى وإذا به أحسن الناس خلقاً وأرقهم طبعاً وألينهم عريكة .

تعداد مناقبه وفضائله على التفصيل

وهي كثيرة ينبو عنها الحصر وعظيمة يضيق بها الوصف ويقصر دونها الفكر . كما قال السيد الحميري :

وله مناقب لا ترام وأن يرد ساع تناول بعضها يتذبذب

وقد ألفت في فضائله ومناقبه التي اختص بها وامتاز بها عن سائر الصحابة مؤلفات كثيرة عدى ما أودع في مضامين الكتب التي لا تحصى (منها) كتاب خصائصه للنسائي طبع مراراً . وكتاب خصائصه للحافظ أبي نعيم الأصفهاني . وكتاب خصائصه لأبي عبد الرحمن السكري . وكتاب ما نزل فيه من القرآن للحافظ أبي نعيم الأصفهاني ولسنا نحتاج في إثبات عظمتهم وعلو مقامهم وامتيازهم عن الخلق عدى رسول الله ﷺ ومشاركته له في كثير من صفاته وأحواله إلى روايات الراوين ومؤلفات المؤلفين . بل يكفيها لذلك إلقاء نظرة واحدة على أحواله المسلمة المتواترة من أنه كيف وتر العرب في حروبه مع النبي ﷺ وقتل صناديدها ورؤساءها فأورث ذلك الاصغان والأحقاد عليه في قلوبها وكان آباء من قتلهم وأبناءهم واخوانهم وعشائرتهم لا يزالون موجودين وأحقادهم لا تزال كامنة ونيرانها في صدورهم مشتعلة وإن دخلوا في الاسلام فجملتهم منهم دخلوا فيه كرهاً وخوفاً من السيف ومن دخل عن عقيدة لم تكن عقيدته لتغير ما في نفسه وطبعه من الغيظ على قاتل أبيه وأخيه وابنه وقريبه ألا ترى إلى سيد

ولد آدم كيف لم يستطع أن ينظر إلى قاتل عمه حمزة فقال له غيب وجهك عني وهو أكمل الخلق ولما رأى أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة وهو مسلم آباء عتبة يجر إلى القليب تغير وجهه ولما نهى رسول الله ﷺ عن قتل أحد من بني هاشم وعن قتل العباس عمه قال أبو حذيفة أنقتل أبناءنا واخواننا وعشائرتنا ونترك العباس والله لئن لقيته لالجمنه السيف ثم ما كان من تنويه النبي ﷺ بشأنه في مواضع عديدة واختصاصه به ما زرع بذر الحسد له وغرس العداوة له في قلوب الناس الرجال منهم والنساء سنة الله في خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلاً حتى قالت أخت علي بن عدي من بني عبد شمس لما سار علي (ع) إلى البصرة :

لا هم فاعقر بعلي جملة ولا تبارك في بعير حمله

الا علي بن عدي ليس له

وقد أوضحنا ذلك في الجزء الأول في المقدمات ويدل عليه أيضاً ما رواه الكليني في الكافي بسنده عن الباقر (ع) قال لما قبض رسول الله ﷺ بات آل محمد بأطول ليلة حتى ظنوا أن لا سماء تظلمهم ولا أرض تغلهم لأن رسول الله ﷺ وتر الأقربين والأبعدين في الله وتلا ذلك ما كان في دولة بني أمية نحواً من ثمانين سنة أو أكثر من إظهار بغضه وعداوته ولعنه على المنابر والاجتهاد في كتمان فضائله ومنع أحد أن يسمى باسمه ويكنى بكنيته . روى أبو نعيم الأصفهاني في حلية الأولياء بسنده قال كان علي بن عبد الله بن العباس يكنى أبا الحسن فلما قدم على عبد الملك قال له غير اسمك وكنيتك فلا صبر لي على اسمك وكنيتك فقال أما الاسم فلا وأما الكنية فاكنتي بأبي محمد فغير كنيته ومنعوا أحداً أن يحدث عنه حتى كان من يحدث عنه لا يذكره باسمه قال المفيد في الارشاد وفيما انتهى إليه الأمر من دفن فضائل أمير المؤمنين عليه السلام والحيلولة بين العلماء ونشرها ما لا شبهة فيه على عاقل حتى كان الرجل إذا أراد أن يروي عن أمير المؤمنين (ع) رواية لم يستطع أن يصفها بذكر اسمه ونسبه وتدعوه الضرورة إلى أن يقول حدثني رجل من أصحاب رسول الله ﷺ أو يقول حدثني رجل من قريش ومنهم من يقول حدثني أبو زينب «اهـ» .

فتقرب اليهم الناس ببغضه ورووا لهم الأحاديث في ذمه وغمط فضله . وما كان في دولة بني العباس من قصد ائمال ذكره واخفاء فضله واخذ نوره خوفاً من ذريته على الملك . واخافة كل من ينتسب إليه كما وقع في عهد المنصور والرشد والمتوكل وغيرهم الا شاذاً كالمأمون وغيره والناس إلا ما ندر اتباع السلطة والسلطان وعبيد الدنيا والدنيا واستمر ذلك في الدول الاسلامية وفي المسلمين إلى يومنا هذا بما أسسه المؤسسون في غابر الأزمان وسطره علماء السوء في كتبهم وتوالت عليه القرون والأحقاب فنرى كثيراً من الناس لا يستطيع أن يسمع له فضيلة او منقبة ونرى جملة من المسلمين عمدوا إلى خير كتاب جمع كلامه (نهج البلاغة) وأعظم مفخرة للاسلام فأذكروه وادعوا أنه من وضع الرضي حتى نسب الحافظ الذهبي كلامه إلى الركة ومع كل هذا وذاك وجميع ما هناك فقد انتشر من مناقبه وفضائله ومآثره وجليل صفاته وافعاله ما تواتر نقله واستفاض وملاً الدفاتر والأسفار وانتشر في جميع الأقطار والأعصار ولم يجد محاول انكاره سبيلاً إلى الانكار حتى قال الامام احمد بن حنبل كما سيأتي ما جاء لأحد من اصحاب رسول الله ﷺ من الفضائل ما جاء لعلي بن أبي طالب وهذا يكاد يلحق بالمعجزات والآيات الباهرات والعادة جارية بأن من كانت هذه حاله يحمل

ذكره ويخفى امره ولا يذكره ذاكر بخير . قال المفيد في الارشاد : ومن آياته وبيناته التي انفرد بها ظهور مناقبه في الخاصة والعامة وتسخير الجمهور لنقل فضائله وما خصه الله به وتسليم العدو من ذلك بما فيه الحجة هذا مع كثرة المنحرفين عنه والأعداء له وتوفير اسباب دواعيهم إلى كتمان فضله وجحد حقه وكون الدنيا في يد خصومه وانحرافها عن أوليائه وما اتفق لأضداده من سلطان الدنيا وحمل الجمهور على اطفاء نوره ودحض امره فخرق الله العادة بنشر فضائله وظهور مناقبه وتسخير الكل للاعتراف بذلك والاقرار بصحته واندحاض ما احتال به اعداؤه في كتمان مناقبه وجحد حقوقه حتى تمت الحجة له وظهر البرهان بحقه ولما كانت العادة جارية بخلاف ما ذكرناه فيمن اتفق له من اسباب خمول امره ما اتفق لأمير المؤمنين «ع» فانخرقت العادة فيه دل ذلك على بينوته من الكافة بباهر الآية على ما وصفناه قال وقد شاع الخبر واستفاض عن الشعبي أنه كان يقول لقد كنت اسمع خطباء بني امية يسبون امير المؤمنين علي بن أبي طالب على منابرهم وكأنما يشال بضبعه إلى السماء وكنت أسمعهم يمدحون اسلافهم على منابرهم وكأنهم يكشفون عن جيفة وقال الوليد بن عبد الملك لبنه يوماً يا بني عليكم بالدين فإني لم أر الدين بنى شيئاً فهدمته الدنيا ورأيت الدنيا قد بنت بنياناً فهدمه الدين ما زلت اسمع اصحابنا واهلنا يسبون علي بن أبي طالب ويدفنون فضائله ويحملون الناس على شتائه فلا يزيده ذلك من القلوب الا قرباً ويجهدون في تقريبهم من نفوس الخلق فلا يزيدهم ذلك من القلوب الا بعداً قال : وكانت الولاة الجورة تضرب بالسياط من ذكره بخير بل تضرب الرقاب على ذلك وتعرض للناس بالبراءة منه والعادة جارية فيمن اتفق له ذلك أن لا يذكر على وجه الأرض بخير فضلاً عن أن تذكر له فضائل أو تروى له مناقب او تثبت له حجة بحق «اه» . وقال المفيد في الارشاد : فاما مناقبه الغنية لشهرتها وتواتر النقل بها واجماع العلماء عليها عن ايراد اسانيد الأخبار بها فهي كثيرة يطول بشرحها الكتاب وفي رسمنا منها طرفاً فيه كفاية عن ايراد جميعها في الغرض الذي وضعنا له هذا الكتاب «انش» .

وسمواً وكان كالمسك كلما ستر انتشر عرفه وكلما كتم تضوع نشره وكالشمس لا تستر بالراح وكضوء النهار إن حجبت عنه عين واحدة ادركته عيون كثيرة اخرى . وما اقول في رجل تعزى اليه كل فضيلة وتنتهي اليه كل فرقة وتتجاذبه كل طائفة فهو رئيس الفضائل وينبوعها وأبو عذرها وسابق مضمارها ومجلى حليتها كل من برع فيها بعده فمنه اخذ وله اقتضى وعلى مثاله احتذى «اه» ثم قال وما اقول في رجل تحبه اهل الذمة على تكذيبهم بالنبوة وتعظمه الفلاسفة على معاندتهم لأهل الملة وما اقول في رجل احب كل احد ان يتكثر به وود كل احد ان يتجمل به ويتحسن بالانتساب اليه حتى الفتوة التي احسن ما قيل في حدما أن لا تستحسن من نفسك ما تستقبحه من غيرك فإن اربابها نسبوا انفسهم اليه وصنفوا في ذلك كتباً وجعلوا لذلك اسناداً انهوه اليه وقصروه عليه وسموه سيد الفتيان وعضدوا مذهبهم بالبيت المروي أنه سمع من السماء يوم أحد .

لا سيف الا ذو الفقار ولا فتى الا علي

«اه» وتتبع الحافظ أبو عبد الرحمن احمد بن شعيب النسائي المتوفي سنة ٣٠٣ خصائصه وجمعها في كتاب : وقال أبو الفرج الأصبهاني في مقاتل الطالبين : فضائله عليه السلام اكثر من أن تحصى فأمر المؤمنين عليه السلام باجماع المخالف والمالي والمضاد والموالي على ما لا يمكن غمطه ولا ينساع ستره من فضائله المشهورة في العامة المكتوبة عند الخاصة تغني عن تفصيله بقول والاستشهاد عليه برواية . وقال ابن عبد البر المالكي عالم الأندلس ومحدثها في الاستيعاب : فضائله لا يحيط بها كتاب وقد اكثر الناس من جمعها فرأيت الاقتصار منها على النكت التي تحسن المذاكرة بها وتدل على ما سواها من اخلاقه واحواله وسيرته وقال ايضاً قد كان بنو امية يتالون منه ويتقصونه فما زاده الله بذلك الا سمواً وعلواً ومحبة عند العلماء إلى أن قال : قال احمد بن حنبل واسماعيل بن اسحاق القاضي : لم يرو في فضائل احد من الصحابة بالأحاديث الحسان ما روي في فضائل علي بن أبي طالب وكذلك احمد بن شعيب بن علي النسائي «اه» وروى الحاكم في المستدرک قال سمعت القاضي ابا الحسن علي بن الحسن الجراحي وابا الحسين محمد بن المظفر الحافظ يقولان سمعنا ابا حامد محمد بن هارون الحضرمي يقول سمعت محمد بن منصور الطوسي يقول سمعت احمد بن حنبل يقول ما جاء لأحد من اصحاب رسول الله ﷺ من الفضائل ما جاء لعلي بن أبي طالب ولم يتعقبه الذهبي في تلخيص المستدرک بشيء وفي الكامل لابن الأثير : قال احمد بن حنبل ما جاء لأحد من اصحاب النبي ﷺ ما جاء لعلي . وفي الاصابة مناقبه كثيرة حتى قال الامام احمد لم ينقل لأحد من الصحابة ما نقل لعلي قال وقال غيره : كان سبب ذلك بغض بني امية له فكان كل من كان عنده علم من شيء من مناقبه من الصحابة يشبهه وكلما ارادوا اخماده وهددوا من حدث بمناقبه لا تزداد الا انتشاراً ثم قال وتتبع النسائي ما خص به من دون الصحابة فجمع من ذلك شيئاً كثيراً بأسانيد اكثرها جياذ «اه» (اقول) بل السبب في ذلك كثرة مناقبه التي لم يستطع اعداؤه اخفاءها وكرامة من الله تعالى خصه بها والله تعالى فيه من خوارق العادات شيء كثير هذا احدها وإلى ذلك اشار من قال : ما اقول في رجل اخفى أوليائه فضائله خوفاً واعدائه حسداً وظهر من بين ذين ما ملأ الخافقين وروى ابن عبد البر في الاستيعاب بسنده عن عامر بن عبد الله بن الزبير أنه سمع ابناً له ينتقص علياً فقال يا بني اياك والعودة إلى ذلك فإن

وفي اسد الغابة : روى يزيد بن هارون عن فطر عن أبي الطفيل قال بعض اصحاب النبي ﷺ لقد كان لعلي من السوابق ما لو أن سابقة منها بين الخلائق لوسعتهم خيراً . وفيه بسنده عن المدائني : لما دخل علي بن أبي طالب الكوفة دخل عليه رجل من حكماء العرب فقال والله يا أمير المؤمنين لقد زنت الخلافة وما زانتك ورفعتها وما رفعتك وهي كانت أحوج اليك منك اليها . قال ابن أبي الحديد في شرح النهج اما فضائله عليه السلام فانها قد بلغت من العظم والجلال والانتشار والاشتهار مبلغاً يسمح معه التعرض لذكرها والتصدي لتفصيلها فصارت كما قال ابو العيناء لعبيد الله بن يحيى بن خاقان وزير المتوكل والمعتمد رأيتني فيها أتعاطى من وصف فضلك كالمخير عن ضوء النهار الباهر والقمر الزاهر الذي لا يخفى على الناظر فأيقنت أي حيث . انتهى بي القول منسوب إلى العجز مقصر عن الغاية فانصرفت عن الثناء عليك إلى الدعاء لك ووكلت الأخبار عنك إلى علم الناس بك . وما اقول في رجل أقر له اعداؤه وخصومه بالفضل ولم يمكنهم جحد مناقبه ولا كتمان فضائله فقد علمت أنه استولى بنو امية على سلطان الاسلام في شرق الأرض وغربها واجتهدوا بكل حيلة في اطفاء ذكره والتجديف عليه ووضع المعائب والمثالب له ولعنوه على جميع المنابر وتوعدوا مادحيه بل حبسوهم وقتلوههم ومنعوا من رواية حديث يتضمن له فضيلة أو يرفع له ذكراً حتى حظروا أن يسمى احد باسمه فما زاده ذلك الا رفعة

بني مروان شتموه ستين سنة فلم يزد الله بذلك الا رفعة وإن الدين لم يبن شيئاً فهدمته الدنيا وإن الدنيا لم تبني شيئاً إلا عادت على ما بنته فهدمته «اهـ» وحكي ابن أبي الحديد عن شيخه أبي جعفر الاسكافي . ما يدل على أن اشتهاً فضائله وانتشارها كان قبل ظهور دولة بني امية وأن في زمان بني امية لم يجسر احد على رواية خبر عنه فضلاً عن أن يروي له فضيلة وهذا مما يبطل ما زعمه هذا البعض في سبب انتشار فضائله قال أبو جعفر : قد صح أن بني امية منعوا من اظهار فضائل علي وعاقبوا ذاكر ذلك والراوي له حتى أن الرجل اذا روى عنه حديثاً لا يتعلق بفضله بل بشرائع الدين لا يتجاسر على ذكر اسمه فيقول عن أبي زينب قال فالأحاديث الواردة في فضله لو لم تكن في الشهرة والاستفاضة وكثرة النقلة إلى غاية بعيدة لانقطع نقلها للخوف والتقية من بني مروان مع طول المدة وشدة العداوة ولولا أن الله تعالى في هذا الرجل سرا يعلمه من يعلمه لم يرو في فضله حديث ولا عرفت له منقبة «اهـ» فهذا هو السبب في انتشار فضائله لا ما ذكره هذا البعض . كيف وكثير من الصحابة كانوا منحرفين عنه فسعد وابن عمر لم يبايعاه بعد قتل عثمان وبايع الثاني يزيد بن معاوية بعد ذلك وغيرهما من الصحابة لم يبايعه كمحمد بن مسلمة واسامة بن زيد وغيرهما فلم يجبرهم واعتزلوا فقال هؤلاء قوم خذلوا الحق ولم ينصروا الباطل واهل الجمل نكثوا بيعته وهم من الصحابة وعداوة بن الزبير له معلومة ولما روت ام المؤمنين حديث خروج النبي ﷺ في مرضه قالت متوكأ على الفضل ورجل آخر وكان الآخر علياً فلم يسعها التصريح باسمه وقولها وسجودها لما جاءها نعيه مشهور وفي كشف الغمة عن يونس بن جيب النحوي قال قلت للخليل بن احمد اريد أن اسألك عن مسألة فتكتمها علي فقال قولك يدل على أن الجواب أغلظ من السؤال فتكتمه أنت ايضاً قلت نعم ايام حياتك قال سل : قلت ما بال اصحاب رسول الله ﷺ ورحمهم كأنهم كلهم بنو أم واحدة وعلي بن أبي طالب من بينهم كأنه ابن علة^(١) فقال أن علياً تقدمهم اسلاماً وفاقهم علماً وبزهم شرفاً ورجحهم زهداً وظاهم جهاداً والناس إلى اشكالهم واشباههم أميل منهم إلى من بان منهم «اهـ» وروى الصدوق في الأمالي وعلل الشرائع بسنده عن ابن دريد عن الرياشي عن أبي زيد النحوي سعيد بن أوس الأنصاري قال سألت الخليل بن احمد العروضي لم هجر الناس علياً وقرباه من رسول الله ﷺ وقرباه وموضعه من المسلمين موضعه وغناؤه في الاسلام غناؤه فقال بهر والله نوره انوارهم وغلبهم على صفو كل منهم والناس إلى اشكالهم اميل أما سمعت الأول حيث يقول :

كل شكل لشكله الف اما ترى الفيل يألف الفيلة

قال وانشدنا الرياشي في معناه للعباس بن الأحنف :

وقائل كيف تهاجرتم فقلت قولاً فيه انصاف

لم يك من شكلي فهاجرته والناس اشكال والاف

وقال ابن شهرشوب في المناقب : قيل لمسلمة بن غنم ما لعل رفضه العامة وله في كل خير ضرر فقاطع فقال لأن ضوء عيونهم قصير عن نوره والناس إلى اشكالهم اميل . وقال الشعبي ما ندري ما نصنع بعلي بن أبي

(١) ابن العلة بفتح العين وتشديد اللام هو الأخ لأم وحدها أي الأخ من الأب دون الأم وابناء العلات الأخوة لأمهات شتى وابوهم واحد والعلة مأخوذة من العل وهو الشرب الثاني والشرب الأول يسمى النهل فكان اباه عل منها بعد أن نهل من غيرها قال الشاعر :
أفي السلائم اولاد لواحدة وفي الوقائع اولاد لعلات

طالب إن احببناه افتقرنا (أي لمعاداة الناس لنا) وإن ابغضناه كفرنا وروي أن علياً (ع) ناشد الناس في الرحبة ايكم سمع رسول الله ﷺ يقول من كنت مولاه فعلي مولاه فقام اثنا عشر رجلاً فشهدوا وانس بن مالك حاضر لم يقم فقال له ما يمنعك أن تقوم فقال كبرت ونسيت فقال اللهم إن كان كاذباً فارمه بها بيضاء لا توارىها العمامة فبرص قال طلحة بن عمير فوالله لقد رأيت الوضح به بعد ذلك ابيض بين عينيه وكان يقول هذا من دعوة العبد الصالح قال ابن أبي الحديد وروى أبو اسرائيل عن الحكم عن أبي سليمان المؤذن أن علياً نشد الناس من سمع رسول الله ﷺ يقول من كنت مولاه فعلي مولاه فشهد له قوم وامسك زيد بن ارقم فلم يشهد وكان يعلمها فدعا عليه بذهاب البصرة فعمي فكان يحدث الناس بهذا الحديث بعد ما كف بصره . وحال حسان بن ثابت معه واضحة حتى رماه بقتل عثمان في ابياته المشهورة . وحال أبي موسى الأشعري وتخذيذه عنه الناس بالكوفة يوم الجمل وهو عامله وخلعه له من الخلافة يوم الحكمين غير خفية . وأمر معاوية وعمرو بن العاص معه وهما من الصحابة معلوم وجلة من الصحابة كانوا منحازين إلى بني امية يمالؤهم ويداهنونهم وينالون من ديناهم ويلون لهم الأعمال كالنعمان بن بشير وأبي هريرة والمغيرة بن شعبة وامثالهم وجلة منهم اخذوا الأموال الطائلة ولوا الولايات الجلييلة ليرووا لبني امية في ذمة ما شأوا مثل أن آية (ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو الد الخصام واذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد) نزلت في علي بن أبي طالب . حكى ابن أبي الحديد عن شيخه أبي جعفر الاسكافي أنه قال أن معاوية بذل لسمرة بن جندب (وهو صحابي) مائة الف درهم حتى يروي أن هذه الآية نزلت في علي وأن الآية الثانية نزلت في ابن ملجم (ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله) فلم يقبل فبذل له اربعمائة الف درهم فقبل وروى ذلك وليرووا لهم أنه غاظ رسول الله ﷺ بخطبته بنت أبي جهل حتى قام في ذلك خطيباً وحتى نظم ذلك مروان بن أبي حفصة في قصيدته اللامية متقرباً به إلى العباسيين فقال :

وغاظ رسول الله اذ غاظ بنته بخطبته بنت اللعين أبي جهل

وحكى ابن أبي الحديد في شرح النهج عن شيخه أبي جعفر الاسكافي أن أبا هريرة روى ذلك وأن الحديث مشهور من رواية الكرابيسي ثم قال ابن أبي الحديد أن الحديث مخرج ايضاً من صحيح مسلم والبخاري عن المسور بن مخرمة الزهري «اهـ» ولم يتفطن من افتعل هذا الحديث إلى أنه يؤول إلى القدح في الرسول ﷺ والعباد بالله فإنه ليس له أن يغضب مما احله الله واباحه . قال أبو جعفر الاسكافي : وكان أبو مسعود الأنصاري منحرفاً عن علي واستشهد لذلك بعدة روايات واستقصاء ذلك يطول به الكلام ولم يكن لكثير منهم الحرص على اثبات مناقبه واطهارها الا نقر يسير استولى عليهم الخوف والاضطهاد وفي أي زمان كان يجسر احد على ذكر فضائله في زمن بني امية الذين منعوا أن يسمى احد باسمه أو يكنى بكنيته ومنعوا من ذكره والرواية عنه وجعلوا سبه على المنابر في الأعياد والجمعات كفرض الصلاة ثمانين سنة أو أكثر وكان الناس يتقربون اليهم بذمه واخفي قبره بعد موته خوفاً منهم أم في زمان بني العباس وحالهم مع ذريته وشيعته معلومة حتى بنوا عليهم الحيطان وقتلوه وشردوهم عن الأوطان والقوهم في المطامير وكانت الناس تتقرب اليهم بتقديم غيره بل بذمه وحال المتوكل في

الناس وصليت قبل صلاتهم ومن وقف على كتب اصحاب الحديث تحقق ذلك وعلمه واضحا واليه ذهب الواقدي وابن جرير الطبري وهو القول الذي رجحه ونصره صاحب كتاب الاستيعاب (١هـ) وفي اسد الغابة : هو اول الناس اسلاماً في قول كثير من العلماء وقال ابن عبد البر في الاستيعاب : روي عن سلمان وأبي ذر والمقداد وخباب وجابر وأبي سعيد الخدري وزيد بن الأرقم أن علي بن أبي طالب اول من اسلم وفضله هؤلاء على غيره وقال ابن اسحق اول من آمن بالله وبرسوله محمد ﷺ من الرجال علي بن أبي طالب وهو قول ابن شهاب إلا أنه قال من الرجال بعد خديجة وهو قول الجميع في خديجة ثم روى بسنده عن ابن عباس قال لعلي اربع خصال ليست لأحد غيره هو اول عربي وعجمي صلى مع رسول الله ﷺ وهو الذي كان لواؤه معه في كل زحف وهو الذي صبر معه يوم فر عنه غيره وهو الذي غسله وادخله قبره قال وروي عن سلمان عن النبي ﷺ اول هذه الأمة ورودا على الخوض اولها اسلاماً علي بن أبي طالب (وبسنده) عن سلمان الفارسي عن النبي ﷺ اولكم وروداً على الخوض أولكم اسلاماً علي بن أبي طالب ورواه الحاكم في المستدرک بسنده عن سلمان مثله (وفي الاستيعاب) بسنده عن ابن عباس اول من صلى مع النبي ﷺ بعد خديجة علي بن أبي طالب (وبسنده) عن ابن عباس ايضاً كان علي بن أبي طالب اول من آمن من الناس بعد خديجة قال أبو عمرو بن عبد البر هذا اسناد لا مطعن فيه لأحد لصحته وثقة نقلته وهو يعارض ما ذكرناه عن ابن عباس في باب أبي بكر قال والصحيح في امر أبي بكر أنه اول من اظهر اسلامه كذلك قال مجاهد وغيره قالوا أو منعه قومه وقال ابن شهاب وعبد الله بن محمد بن عقيل وقتادة وابن اسحق اول من اسلم من الرجال علي واتفقوا على أن خديجة اول من آمن بالله ورسوله وصدقه فيما جاء به ثم علي بعدها قال وروي في ذلك عن أبي رافع مثل ذلك (وبسنده) سئل محمد بن كعب القرظي عن اول من اسلم علي أم أبو بكر قال سبحان الله علي اولها اسلاماً وانما شبه على الناس لأن علياً اخفى اسلامه ولا شك أن علياً عندنا أولها اسلاماً وبسنده عن قتادة عن الحسن اسلم علي وهو اول من اسلم الحديث وقال ابن اسحق اول ذكر آمن بالله ورسوله علي بن أبي طالب (وبسنده) عن قتادة عن الحسن وغيره قالوا أول من اسلم بعد خديجة علي بن أبي طالب (وبسنده) عن ابن عباس اول من اسلم علي (وبسنده) عن حبة العري سمعت علياً يقول لقد عبت الله قبل أن يعبد أحد من هذه الأمة خمس سنين (وبسنده) عن حبة العري سمعت علياً يقول أنا اول من صلى مع رسول الله ﷺ ورواه الحافظ النسائي في الخصائص بسنده عن حبة العري مثله قال ابن عبد البر وروى مسلم الملائكي عن انس بن مالك قال استنبيء النبي ﷺ يوم الاثنين وصلى علي يوم الثلاثاء وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال أوحى إلى رسول الله ﷺ يوم الاثنين وصلى علي يوم الثلاثاء (وبسنده) عن أنس قال نبىء النبي ﷺ يوم الاثنين واسلم علي يوم الثلاثاء . (وروى) النسائي في الخصائص بعدة اسانيد عن زيد بن ارقم اول من صلى مع رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب (وبسنده) عنه اول من اسلم مع رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب (وروى) الحاكم في المستدرک وصححه عن زيد بن ارقم اول من اسلم مع رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب وصححه الذهبي في تلخيص المستدرک وفي الاستيعاب وقال زيد بن ارقم اول من آمن بالله بعد رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب : روي حديث زيد بن ارقم من وجوه ذكرها النسائي واسد بن

ذلك وقصته مع ابنه المستنصر مشهورة وقصيدة مروان بن أبي حفصة الامية التي يذمه وينتقصه فيها تقرباً إلى بني العباس اشهر من قفا نبك وقصة النسائي المحدث المشهور مع اهل الشام حين سأله ايها افضل معاوية أم علي فقال اما يرضى معاوية رأساً برأس وحين سأله ما تروي في فضل معاوية فاجابهم بما أجابهم فرضوا خصيتيه حتى مات مشهورة ولم يزل هذا الداء المزمع سارياً إلى يومنا هذا حتى أن الباعث لهذا البعض الذي ذكره ابن حجر على ذكر هذا السبب هو من هذا البحر وعلى هذه القافية فإنه عظم عليه أن يكون علي بن أبي طالب ورد في فضله ما لم يرد لأحد من الصحابة فاراد مسخ هذه المنقبة وتوهينها بأن ذلك ليس لزيادة فضله عليهم كيف وهو متأخر بزعمه في الفضل عن جملة منهم بل لما ذكره من العلة وهذه عاداتهم وشنشتهم الا خزيمة في كل منقبة تنسب إلى علي واهل بيته لا من عصمة الله ونحن نذكر طرفاً مقتنعاً من فضائله ومناقبه من دون استقصاء فإن ذلك يحتاج إلى عدة مجلدات وهي على انواع .

(الاول) أنه ربي في حجر رسول الله ﷺ وتادب بآدابه وتخلق باخلاقه واهتدى بهداه واقتدى به في اقواله وافعاله ولازمه طول حياته وقد تقدمت الاشارة إلى ذلك عند ذكر نشأته وتربيته وقال عليه السلام في اواخر خطبته المسماة بالقاصعة : وقد علمتم موضعي من رسول الله ﷺ بالقرابة القريبة والمنزلة الخصيصة وضعني في حجره وانا وليد يضمني إلى صدره ويكنفي في فراشه ويمسني جسده ويشمني عرفه وكان يمسح الشئ ثم يلغمه وما وجد لي كذبة في قول ولا خطلة في فعل ولقد قرن الله به من لدن إن كان فطياً أعظم ملك من ملائكته يسلك به طريق المكارم ومحاسن اخلاق العالم ليله ونهاره ولقد كنت اتبعه اتباع الفصيل اثر امه يرفع لي في كل يوم من اخلاقه علماً ويأمرني بالاقتداء به ولقد كان يجاور في كل سنة بحراء فاراه ولا يراه غيري ولم يجمع بيت واحد يومئذ في الاسلام غير رسول الله ﷺ وخديجة وانا ثالثهما ارى نور الوحي والرسالة واشم ريح النبوة قال النقيب ابو جعفر يحيى بن زيد العلوي نقيب البصرة فيما حكاه تلميذه ابن أبي الحديد في شرح النهج : وإذا كان القرن مقتدياً بالقرين فما ظنك بالتربية والتنقيف الدهر الطويل فوجب أن تكون اخلاق علي كأخلاق محمد ﷺ مربيه لولا أن الله اختص محمداً برسالته فامتاز رسول الله ﷺ بذلك عن سواه وبقي ما عدا الرسالة على امر الاتحاد وإلى هذا المعنى اشار ﷺ بقوله اخصمك بالنبوة فلا نبوة بعدي وتخصم الناس بسبع وقال له انت مني بمنزلة هارون من موسى الا أنه لا نبي بعدي فابان نفسه منه بالنبوة وثابت له ما عداها من جميع الفضائل مشتركاً بينهما « ١هـ » . وفي ذلك يقول المؤلف من قصيدة :

وربيت في حجر النبي محمد فطوبى لمن من احمد ضمه حجر
وغذاك بالعلم الالاهي ناشئاً فلا علم الا منك قد خاطه خبر
بآدابه ادبت طفلاً ويافعاً واكسبتك الأخلاق اخلاقه الغر

(الثاني) السبق إلى الاسلام وعدم السجود لصنم قط قال ابن أبي الحديد ما أقول في رجل سبق الناس إلى الهدى وآمن بالله وعبده وكل من في الأرض يعبد الحجر ويوجد الخالق لم يسبقه احد إلى التوحيد إلا السابق إلى كل خير محمد رسول الله ﷺ . ذهب اكثر اهل الحديث إلى أنه عليه السلام اول الناس اتباعاً لرسول الله ﷺ وإيماناً به ولم يخالف في ذلك الا الأقلون وقد قال هو (ع) انا الصديق الأكبر وانا الفاروق الأول اسلمت قبل اسلام

فكنت وما في الأرض غير ثلاثة يصلون للرحمن اذا زف الظهر علي وام المؤمنين خديجة واحد لا عمرو هناك ولا بكر

(الثالث) ما جرى له حين جمع النبي ﷺ عشيرته الاقربين ودعاهم إلى الاسلام في اول البعثة وقد مر ذكر ذلك مفصلاً في السيرة النبوية في الجزء الثاني ويأتي ذكره في أدلة امامته في هذا الجزء وعند ذكر اخباره متتالية متتابعة فأغنى ذلك عن ذكره هنا ونكتفي هنا بإيراد بعض ما ذكره المفيد في الارشاد في هذه المنقبة قال : ومن مناقبه الغنية لشهرتها وتواتر النقل بها واجماع العلماء عليها عن ايراد الأخبار بها أن النبي ﷺ جمع خاصة اهله وعشيرته في ابتداء الدعوة إلى الاسلام فعرض عليهم الايمان واستنصرهم على أهل الكفر والعدوان وضمن لهم على ذلك الخطوة في الدنيا والشرف وثواب الجنان فلم يجبه احد منهم الا امير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فنحله بذلك تحقيق الأخوة والوزارة والوصية والوراثة والخلافة وأوجب له به الجنة وذلك في حديث الدار الذي اجمع على صحته نقله الآثار حين جمع رسول الله ﷺ بني عبد المطلب في دار أبي طالب وذكر الحديث ومر عند ذكر اخباره لما نزل (وانذر عشيرتك الاقربين) . وفيه أنه قال لهم فمن يجيبني إلى هذا الأمر ويؤازرنى عليه يكن اخي ووصي ووزيرى ووارثي وخليفتي من بعدي فلم يجبه احد فقال امير المؤمنين أنا يا رسول الله اوازرك على هذا الأمر فقال انت اخي ووصي ووزيرى ووارثي وخليفتي من بعدي فنهض القوم وهم يقولون لأبي طالب ليهنتك اليوم إن دخلت في دين ابن اخيك فقد جعل ابنك اميراً عليك . ثم قال المفيد وهذه منقبة جليلة اختص بها امير المؤمنين «ع» ولم يشركه فيها احد من المهاجرين والأنصار ولا احد من اهل الاسلام وليس لغيره عدل لها في الفضل ولا مقارب على حال وفي الخبر بها ما يفيد أنه به عليه السلام تمكن النبي ﷺ من تبليغ الرسالة واظهار الدعوة والصدع بالاسلام ولولا له لم تثبت الملة ولا استقرت الشريعة ولا ظهرت الدعوة فهو عليه السلام ناصر الاسلام ووزير الداعي اليه من قبل الله عز وجل وبضمانه لنبي الهدى عليه السلام النصره تم له في النبوة ما اراد وفي ذلك من الفضل ما لا توازيه الجبال فضلاً ولا تعادله الفضائل كلها محلاً وقدراً «اهـ» وتدل هذه الرواية على أن هذه الدعوة كانت في دار أبي طالب ولا ريب أن علياً صنع ذلك باذن ابيه فانه لم يكن ليصنع شيئاً في دار ابيه ويصنع طعماً من ماله بغير اذنه ولا شك أنه كان مسروراً جداً بما قاله النبي ﷺ في حق ابنه وبما قاله ابنه للنبي ﷺ وبما ظهر من فضله على كافة من حضر وأنه كان مسلماً في الباطن لكنه لم يتمكن من اظهار سروره لأن المصلحة كانت في كتمان اسلامه لئتمكن من حماية النبي ﷺ وإن النبي كان راضياً من كتمانهم وإن ابا طالب كان ساخطاً من مقالة قومه قد جعل ابنك اميراً عليك وراضياً بامارة ابنه عليه .

(الرابع) مبيته على الفراش ليلة الغار وفداؤه النبي ﷺ بنفسه وقد تقدم شرح ذلك في الجزء الثاني في السيرة النبوية ويأتي ذكره مفصلاً ايضاً في هذا الجزء مع ما لم يذكر هناك عند ذكر اخباره من مولده إلى وفاته انشاء الله تعالى .

(الخامس) اقامة النبي ﷺ له مقامه يوم الهجرة في اداء أماناته ورد ودائعه وقضاء ديونه وحمل الفواطم اليه إلى المدينة ولم يأتمن على ذلك احداً غيره لما علم من أمانته وكفائته وشجاعته فقام بما امره به واقام منادياً ينادي بالابطح (محل اجتماع الناس) غدوة وعشية : ألا من كانت له قبل محمد

موسى وغيرهما وفي الاستيعاب قال علي صليت مع رسول الله ﷺ كذا وكذا لا يصلي معه غيري الا خديجة (اهـ) . (وروي) في اسد الغابة بعدة اسانيد إلى ابن عباس وزيد بن ارقم : اول من اسلم علي (وباسناده) عن حبة بن جوين عن علي لم اعلم احداً من هذه الأمة عبد الله قبلي لقد عبدته قبل أن يعبده احد منهم خمس سنين أو سبع سنين (وباسناده) عن أبي ايوب الانصاري عن النبي ﷺ لقد صلت الملائكة علي وعلى علي سبع سنين وذلك أنه لم يصل معي رجل غيره (وروي) النسائي في الخصائص بسنده عن علي آمنت قبل الناس بسبع سنين (وبسنده) عنه (ع) ما اعرف احداً من هذه الأمة عبد الله بعد نبينا غيري عبدت الله قبل أن يعبده احد من هذه الأمة تسع سنين . كذا في النسخة ولعله تصحيف سبع سنين (وروي) الحاكم في المستدرک بسنده عن عباد بن عبد الله الأسدي عن علي قال إني عبد الله واخو رسوله وأنا الصديق الأكبر لا يقوفا بعدي الا كاذب صليت قبل الناس بسبع سنين قبل أن يعبده احد من هذه الأمة . والذهبي في تلخيص المستدرک لم تتحمل نفسه مضمون هذا الحديث فقال كذا قال صحيح على شرط الشيخين وهو على شرط احدهما بل ولا هو بصحيح بل حديث باطل فتدبره وعباد قال ابن المديني ضعيف (اقول) ليست بمبالغته في تضعيفه الا لمضمونه ولذلك امر بتدبره وصحته على شرط احدهما كافية وعباد ذكره ابن حبان في الثقات نقله في تهذيب التهذيب وقال إن ابن المديني قال ضعيف الحديث (اهـ) . فيظهر منه ضعف حديثه عنده لا ضعفه في نفسه ولعله لأن في حديثه مثل هذا الذي لا يراه صواباً ويرشد اليه ما حكاه في تهذيب عن ابن حنبل أنه ضرب على حديثه عن علي أنا الصديق الأكبر وقال هو منكر فإنه ظاهر في أن عليه لمضمونه لا لضعف سنده . وروي الحاكم في المستدرک عن شعيب بن صفوان عن الأجلح عن سلمة بن كهيل عن حبة بن جوين عن علي قال عبدت الله مع رسول الله ﷺ سبع سنين قبل أن يعبده احد من هذه الأمة . قال الذهبي في المستدرک وهذا باطل لأن النبي ﷺ من اول ما اوحى له آمن به خديجة وأبو بكر وبلال وزيد مع علي قبله بساعات أو بعده بساعات وعبدوا الله مع نبيه فاين السبع السنين ولعل السمع اخطأ فيكون امير المؤمنين قال عبدت الله ولي سبع سنين ولم يضبط الراوي ما سمع ثم حبة شيعي جبل ضعفه الجوزجاني والدارقطني وشعيب واجلح متكلم فيهما (اهـ) ملخصاً وجزمه بطلانه في غير محله فإنه لو صح أن قليلين اسلموا قبل سبع سنين لجاز أن يراد قبل أن يعبده احد من جمهور الأمة مجازاً جمعاً بين الأحاديث اذا كان قد عبده قبلها الواحد أو الاثنان أو الثلاثة واما قوله قبله بساعات أو بعده بساعات فبعيد عن الاثبات كما يعلم مما سبق واما القدح في حبة وتضعيفه فليس الا لأنه شيعي وذلك لو لم يكن من اسباب المدح لا يكون من اسباب القدح عند المتصف .

وروي الحاكم في المستدرک بسنده عن ابن عباس قال لعلي اربع خصال ليست لأحد : هو اول عربي وأعجمي صلى مع رسول الله ﷺ وهو الذي كان لواؤه معه في كل زحف وهو الذي صبر معه يوم المهراس^(١) وهو الذي غسله وأدخله قبره «اهـ» وفي ذلك يقول المؤلف من قصيدة :

سبقت إلى الاسلام كل موحد وقد عم اصناف الورى الشرك والكفر

(١) أي يوم أحد لأن المهراس اسم ماء بأحد . - المؤلف -

سواه ما لا يخفى فإنه لو وجد النبي ﷺ كفواً له غيره لآخاه دونه وفي ذلك يقول الصفي الحلي :

لو رأى مثلك النبي لآخاه هـ وإلا فأخطأ الانتقاد
ويقول المؤلف :

لو رأى مثلك النبي لآخاه هـ وحاشاه من خطأ الانتقاد
ويقول المؤلف أيضاً من قصيدة ثانية :

واخوه دون الصحابة اذ كل شبيهين منهم اخوان
وفيه يقول المؤلف أيضاً من قصيدة ثالثة :

تحريك الهادي النبي لنفسه أخاً حين آخى بينهم فلك الفخر
فهل كان مذ آخاك مثلك فيهم واخطأ انتقاء المصطفى انه الهذر

ويقول أيضاً من قصيدة رابعة :

وآخاك من بين الصحاب محمد فهل كان خطأ في انتقائك ما فعل

(السابع) أنه كان صاحب راية رسول الله ﷺ في المواقف كلها والراية هي العلم الأكبر واللواء دونها ، في الصباح لواء الجيش علمه وهو دون الراية . وقد مر في الأمر الثاني من مناقبه رواية الحاكم بالاسناد عن ابن عباس لعلي اربع خصال ليست لأحد وعد منها وهو الذي كان لواؤه معه في كل زحف ورواه المفيد في الارشاد باسناده عن ابن عباس نحوه وقال وهو صاحب لوائه في كل زحف وروى الحاكم في المستدرك وصححه بسنده عن مالك بن دينار سألت سعيد بن جبير فقلت يا ابا عبد الله من كان حامل راية رسول الله ﷺ فنظر إلي وقال كأنك رخي البال فغضبت وشكوتته إلى اخوانه من القراء فقلت الا تعجبون من سعيد سألته كذا ففعل كذا قالوا انك سألته وهو خائف من الحجاج وقد لاذ بالبيت فسله الآن فسألته فقال كان حاملها علي هكذا سمعته من عبد الله بن عباس قال ولهذا الحديث شاهد من حديث زنفل العرفي وفيه طول فلم اخرج (اهـ) وفي تهذيب التهذيب في ترجمة سعد بن عباد قال مقسم عن ابن عباس كانت راية رسول الله ﷺ في المواطن كلها مع علي راية المهاجرين ومع سعد بن عباد راية الأنصار (اهـ) وروى المفيد في الارشاد عن يحيى بن عمارة حدثني الحسن بن موسى بن رباح مولى الأنصار حدثني أبو البخترى القرشي قال كانت راية قريش ولواؤها جميعاً بيد قصي بن كلاب ثم لم تزل الراية في يد ولد عبد المطلب يحملها منهم من حضر الحرب حتى بعث الله رسوله ﷺ فصارت راية قريش وغيرها إلى النبي فأقرها في بني هاشم فأعطاه رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب عليه السلام في غزوة ودان وهي اول غزوة حمل فيها راية في الاسلام مع النبي ﷺ ثم لم تزل معه في بدر وهي البطشة الكبرى وفي يوم أحد وكان اللواء يومئذ في بني عبد الدار فأعطاه رسول الله ﷺ مصعب بن عمير فاستشهد ووقع اللواء من يده فتشوفته القبائل فأخذه رسول الله ﷺ فدفعه إلى علي بن أبي طالب فجمع له يومئذ الراية واللواء فهما إلى اليوم في بني هاشم «اهـ» .

ومما مر في الجزء الثاني ويأتي في هذا الجزء عند ذكر الغزوات فيها تعلم صحة ذلك ففي غزوة ودان التي هي اول غزوة حمل فيها راية كانت رايته مع علي بن أبي طالب وفي غزوة بدر الأولى كان لواؤه معه وفي غزوة

أمانة فليحضر مكان كذا وكذا تؤد إليه أمانته ثم حمل الفواطم وهاجر بهم إلى المدينة ظاهراً ولحقه الثمانية الفوارس فقتل مقدمهم ورجع الباقون حتى ورد على النبي ﷺ بقبا . قال المفيد في الارشاد : ومن مناقبه أن النبي ﷺ كان امين قريش على ودائعهم فلما فجأه من الكفار ما أحوجه إلى الهرب من مكة بغتة لم يجد في قومه واهله من يأتمنه على ما كان مؤتمناً عليه سوى امير المؤمنين عليه السلام فاستخلفه في رد الودائع إلى اربابها وقضاء دينه وجمع بناته ونساء اهله وأزواجه^(١) والهجرة بهم إليه ولم ير أن احداً يقوم مقامه في ذلك من كافة الناس فوثق بأمانته وعول على نجده وشجاعته واعتمد في الدفاع عن اهله وخاصته على بأسه وقدرته واطمأن إلى ثقته على اهله وحرمة وعرف من ورعه وعصمته ما تسكن النفس معه إلى ائتمانه على ذلك فقام علي به احسن القيام ورد كل وديعة إلى اهله وأعطى كل ذي حق حقه وحفظ بنات نبيه ﷺ وهاجر بهم ماشياً على قدميه يحوطهم من الأعداء ويكلؤهم من الخصماء ويرفق بهم في المسير حتى اوردهم عليه المدينة على أتم صيانة وحراسة ورفق واحسن تدبير . وهذه منقبة توحدها بها من كافة اهل بيته واصحابه ولم يشركه فيها احد من اتباعه واشياعه ولم يحصل لغيره من الخلق فضل سواها يعادلها عند السبر ولا يقارها على الامتحان وهي مضافة إلى ما قدمناه من مناقبه الباهرة بفضله القاهرة بشرفها قلوب العقلاء «اهـ» .

(السادس) المؤاخاة بينه وبين رسول الله ﷺ قال ابن عبد البر في الاستيعاب : آخى رسول الله ﷺ بين المهاجرين ثم آخى بين المهاجرين والأنصار وقال في كل واحدة منهما لعلي انت اخي في الدنيا والآخرة وآخى بينه وبين نفسه . وفي اسد الغابة : آخاه رسول الله ﷺ مرتين فإنه آخى بين المهاجرين ثم آخى بين المهاجرين والأنصار بعد الهجرة وقال لعلي في كل واحدة منهما انت اخي في الدنيا والآخرة ثم روى بسنده عن ابن عمر أنه لما ورد رسول الله ﷺ المدينة آخى بين اصحابه فجاء علي تدمع عيناه فقال يا رسول الله آخيت بين اصحابك ولم تؤاخ بيني وبين احد فقال رسول الله ﷺ يا علي انت اخي في الدنيا والآخرة (وبسنده) عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ آخى بين اصحابه بين أبي بكر وعمر وبين طلحة والزبير وبين عثمان وعبد الرحمن بن عوف فقال علي يا رسول الله انك قد آخيت بين اصحابك فمن أخى قال رسول الله ﷺ أما ترضى يا علي أن اكون أخاك فقال علي بلى يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ أنت اخي في الدنيا والآخرة (وروى) ابن عبد البر في الاستيعاب بسنده عن ابن عباس قال رسول الله ﷺ لعلي انت اخي وصاحبي (وبسنده) عن أبي الطفيل أن علياً قال لهم يوم الشورى أنشدكم الله هل فيكم احد آخى رسول الله ﷺ بينه وبينه إذ آخى بين المسلمين غيري قالوا اللهم لا (قال) وروينا من وجوه عن علي أنه كان يقول أنا عبد الله وأخو رسول الله ﷺ لا يقولها أحد غيري الا كذاب (وروى) النسائي في الخصائص بسنده عن علي أنه قال أنا عبد الله وأخو رسول الله ﷺ وأنا الصديق الأكبر لا يقولها بعدي الا كاذب آمنت قبل الناس بسبع سنين (وبسنده) عن أبي سليمان الجهني سمعت علياً على المنبر يقول انا عبد الله وأخو رسول الله ﷺ لا يقوم بها الا كذاب مفتر . وفي ذلك من ابانة فضله على الكافة والدلالة على أنه لا كفؤ لرسول الله ﷺ

(١) لا يخفى أنه لم يكن للنبي ﷺ زوجة في ذلك الوقت غير سودة بنت زمعة لأنه تزوجها بمكة أما باقي نساؤه فبالمدينة وخديجة كانت قد ماتت . - المؤلف -

ولم يحزن فوقى النبي ﷺ بنفسه وفداه بمهجته غير هيب ولا متردد ولا حزين .

وخروجه بالفواطم جهاراً من مكة ولحوق الفوارس الثمانية به لما علموا بخروجه حنقين عليه عازمين على قتله إن لم يرجع راعماً كما مر عن السيرة النبوية في الجزء الثاني ويأتي في هذا الجزء عند ذكر اخباره متتالية . ولا بد أن يكونوا من شجعان مكة وابطالها لأن من يتدب لمثل ذلك لا يكون من جناء الناس وهم فرسان وهو راجل وهم ثمانية وهو واحد وليس معه الا ائمن بن ام ائمن وابو واقد الليثي وهما لا يغنيان عنه شيئاً وقد أخذ الهلع ابا واقد حين رأى الفرسان فسكن جأشه ولم ينقل انهما عاوناه بشيء بل كان حفظهما حظ الواقف المتفرج وهو ليس بحاجة إلى مساعد على أن ثمانية فوارس ولو لم يكونوا في الدرجة العالية من الشجاعة لا يفلت منهم رجل واحد في العشرين من سنه أو تجاوزها بقليل مهما كان شجاعاً فيمكنهم أن يحيطوا به من كل جانب فيقتلوه ولو رضحاً بالحجارة فإذا كر على الذين أمامه حمل عليه الذين وراءه أو كر على الذين وراءه حمل عليه الذين أمامه فلا يمكنه الخلاص ويسهل عليه قتله أو أسره أما أن يكون رجل واحد على قدميه يشد على فارس في مقدمة ثمانية فوارس ولا بد أن يكون أشجعهم فيفقد نصفين ويصل سيفه إلى قريوس فرسه فهذا شيء خارق للعادة من شاب لم يسبق له مباشرة الحرب قبل هذا وهو منتهى الشجاعة والجرأة والاقدام فلا جرم أن ترتد منه فرائض الباقي فيولوا هارين مذعورين ويطلبوا منه أن يكف عنهم فكانت هذه أول مظهر من مظاهر شجاعته الخارقة وقايس إن شئت بين هذه الحال وحال الرسول ﷺ في هجرته إلى المدينة قبل ذلك فقد كان معه صاحبه و غلام صاحبه عامر بن فهيرة ودليلهم الليثي عبدالله بن اريقط فهم أربعة أحدهم الرسول ﷺ الذي يجب أن يكون أشجع من علي بن أبي طالب فلما لحقهم سراقه بن مالك وهو رجل واحد بكى صاحب خوفاً فقال له الرسول ﷺ لم تبك قال ما على نفسي بكيت ولكن أبكي عليك فما دفعه عنهم إلا دعاء الرسول عليه فرسخت قوائم فرسه في الأرض أترى لو كان معهم علي هل كان يبكي ويهتم لرجل واحد ليس معه أحد وهو لم يهتم لثمانية فوارس أم كان يضربه ضربة حديدية فيفقد نصفين طويلاً لا عرضاً كما فعل بجناح وهل كان يحتاج النبي ﷺ في دفعه إلى أن يدعو عليه لا أظنك تشك في أنه لو كان معهم لفعل به فعله بجناح

وما كان منه في وقعة بدر المار ذكرها في السيرة النبوية والآتية في هذا الجزء التي بها تمهدت قواعد الدين وأذل الله جبابرة المشركين وقتلت فيها رؤساؤهم ووقعت الهيبة من المسلمين في قلوب العرب واليهود وغيرهم فقد كان في هذه الوقعة قطب رحاها وليث وغاها بارز الوليد بن عتبة أول نشوب الحرب فلم يلبثه حتى قتله وشارك عمه حمزة في قتل عتبة واشترك هو وحمزة وعبيدة في قتل شيبه فأجهزوا عليه (قال) المفيد فكان قتل هؤلاء الثلاثة أول وهن لحق المشركين ودخل عليهم ورهبة اعتراهم بها الرعب من المسلمين وظهر بذلك امارات نصر المسلمين (قال) وبرز إليه حنظلة بن أبي سفيان فقتله وبرز إليه من بعده طعيمة بن عدي فقتله وقتل بعده نوفل بن خويلد وكان من شياطين قريش ولم يزل يقتل واحداً منهم بعد واحد حتى أتى على شطر المقتولين منهم وكانوا سبعين قتيلاً تولى كافة من حضر بدرأ من المسلمين مع ثلاثة آلاف من الملائكة المسومين قتل الشطر منهم وتولى امير

بدر الكبرى كانت رايته معه . وفي غزوة احد كانت رايته ولواء المهاجرين مع علي فلما علم أن لواء المشركين مع بني عبد الدار لأنهم كانوا اصحاب لواء قريش في الجاهلية قال نحن اولى بالوفاء منهم فاعطى اللواء رجلاً منهم اسمه مصعب بن عمير فلما قتل مصعب رد اللواء إلى علي . وفي غزوات حمراء الأسد والحديبية وحنين وذات السلاسل كان اللواء مع علي عليه السلام وفي غزوة بني النضير وغزوة خيبر كانت الراية معه وفي فتح مكة كانت الراية مع سعد بن عبادة وهي راية الأنصار أما راية المهاجرين فهي مع علي فلما قال سعد ما يدل على أنه يريد الانتقام أمر علياً أن يأخذها منه ويدخل بها لأن سعداً لم يكن ليدفعها لأحد سوى علي ولم يكن النبي ﷺ ليأمره بدفعها إلى غيره لأن في ذلك وهنا عليه الا أن يكون ابنه كما في بعض الروايات وفي ذلك يقول المؤلف من قصيدة :

وفي كل زحف كنت رب لوائه ورايته العظمى وفي سيفك النصر

(الثامن) الشجاعة وامتيازه بها وتفوقه فيها ملحق بالضروريات قال ابن أبي الحديد في شرح النهج : اما الشجاعة فإنه انسى الناس فيها ذكر من كان قبله ومحا اسم من يأتي بعده ومقاماته في الحرب مشهورة تضرب بها الأمثال إلى يوم القيامة وهو الشجاع الذي ما فرقط ولا ارتاع من كتيبة ولا بارز أحداً الا قتله ولا ضرب ضربة قط فاحتاجت إلى ثانية وفي الحديث كانت ضرباته وترا (اقول) ولا دعي إلى مبارزة فنكل (قال) ولما دعا معاوية إلى المبارزة ليستريح الناس من الحرب بقتل احدهما قال له عمرو لقد انصفك فقال معاوية ما غششتني منذ نصحتني الا اليوم اتأمرني بمبارزة أبي الحسن وانت تعلم أنه الشجاع المطرق اراك طمعت في اماره الشام بعدي وكانت العرب تفتخر بوقوفها في الحرب في مقابلته فاما قتله فافتخار رهطهم بانه عليه السلام قتلهم اظهر واكثر قالت اخت عمرو بن عبد ود ترثيه :

لو كان قاتل عمرو غير قاتله بكيته ابدا ما دمت في الأبد
لكن قاتله من لا نظير له وكان يدعى ابوه بيضة البلد

(ولما اقيم حيي سيديا خطب بن بني النضير بين يديه ليقتله قال قتلة شريفة بيد شريف) وانتبه معاوية فرأى ابن الزبير تحت رجله فقال له عبد الله لو شئت أن افتك بك لفعلت فقال لقد شجعت بعدنا يا ابا بكر قال وما الذي تنكره من شجاعتي وقد وقفت في الصف ازاء علي بن أبي طالب قال لاجرم أنه قتلك^(١) واباك بيسرى يديه وبقيت اليمنى فارغة يطلب من يقتله بها ، وجملة الأمر أن كل شجاع في الدنيا اليه ينتهي وباسمه ينادى في مشارق الأرض ومغاربها (اهـ) ثم قال وما اقول في رجل تصور ملوك الفرنج والروم صورته في بيعها وبيوت عباداتها حاملاً سيفه مشمراً لحربه وتصور ملوك الترك والديلم صورته على اسيافها كان على سيف عضد الدولة بن بويه وسيف ابيه ركن الدولة وكانت صورته على سيف الب ارسلان وابنه ملك شاه كأنهم يتفاءلون به النصر والظفر (اقول) لا يمكن أن توصف الشجاعة بأكثر من أنه ما نكل عن مبارز ولا بارز أحداً الا قتله ولا فر قط ولا ضرب ضربة فاحتاج إلى ثانية وكان يقول ما بارزت أحداً الا وكنت انا ونفسي عليه وفي كتاب عجائب احكامه قيل له يا امير المؤمنين ألا تعد فرساً للفر والكر فقال اما انا فلا أفر ومن فر مني فلا أطلبه « اهـ » . وكفى في ذلك مبيته على الفراش ليلة الغار معرضاً نفسه للأخطار لم يخف

(١) أي شارف ذلك .

إلى غير ذلك من غزواته ووقائعته في زمن النبي ﷺ .

اما وقائعته بعد وفاة رسول الله ﷺ بعدما بويح بالخلافة ايام الجمل وصفين والنهروان فاشتهار شجاعته العظيمة فيها قد زاد عن حد الضرورة . ففي يوم الجمل ثبت الفريقان واشرعوا الرماح بعضهم في صدور بعض كأنها آجام القصب ولو شئت الرجال ان تمشي عليها لمشت وكان يسمع لوقع السيوف اصوات كأصوات القصارين ولما اشتد القتال وقامت الحرب على ساقها زحف «ع» نحو الجمل بنفسه في كتيبته الخضراء من المهاجرين والانصار وحوله بنوه ثم حل فخاص في عسكر الجمل حتى طحن العسكر ثم رجع وقد انحنى سيفه فأقامه بركبته فقال له اصحابه وبنوه نحن نكفيك فلم يجب احداً منهم ولا رد اليهم بصره وظل ينحط ويزأر زئير الأسد ثم حمل حملة ثانية وحده فدخل وسطهم يضربهم بالسيف قدماً قدماً والرجال تفر من بين يديه وتنحاز عنه بمنة ويسرة حتى خضب الأرض بدماء القتلى ثم رجع وقد انحنى سيفه فأقامه بركبته فاجتمع عليه اصحابه وناشدوه الله في نفسه وفي الاسلام فقال والله ما اريد بما ترون الا وجه الله والدار الآخرة ثم قال لمحمد هكذا تصنع يا ابن الحنفية فقال الناس من الذي يستطيع ما تستطيع يا أمير المؤمنين . ومن مواقفه في صفين ما كان يوم الهرب قال بعض الرواة فوالله الذي بعث محمداً بالحق نبياً ما سمعنا برئيس قوم منذ خلق الله السماوات والأرض اصاب بيده في يوم واحد ما اصاب علي انه قتل فيها ذكر العادون زيادة على خمسمائة من الاعلام يخرج بسيفه منحنيًا فيقول معذرة إلى الله واليكم من هذا لقد هممت ان افلقه ولكن يحجزني عنه إني سمعت رسول الله يقول :

لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي

وانا اقاتل به دونه فكنا نأخذه فنقومه ثم يتناوله من ايدينا فيقتحم به في عرض الصف فلا والله ما ليث باشد نكاية منه في عدوه وكان في أوائل ايام صفين يسهر الليل كله إلى الصباح يعي الكنايب ويؤمر الامراء ويعقد الالوية ومر في اليوم السابع ومعه بنوه نحو الميسرة والنبل يمر بين عاتقيه ومنكبيه وما من بنه إلا من يقيه بنفسه فيكره ذلك ويتقدم نحو اهل الشام ويؤخر الذي يقيه إلى ورائه . وهو الذي لبس يوم صفين سلاح العباس ابن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب لما برز إليه اللخميان فبرز اليه احدهما فكأنما اختطفه ثم برز إليه الآخر فالحقه بالأول وهو الذي قتل الحميري الذي لم يكن في الشام اشهر منه بالبأس والنجدة بعد ان قتل ثلاثة من أهل العراق مبارزة ورمى اجسادهم بعضها فوق بعض ووقف عليها بغيا وعتوا فضربه أمير المؤمنين (ع) ضربة خر منها قتيلاً يتشخط في دمه وقتل معه اثنين وتلا (الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله مع المتقين) .

(التاسع) القوة والاياد وحسبك في ذلك قلعة باب خير وجعله جسراً على الخندق وكان يغلقه عشرون رجلاً وتترسه يومئذ بباب لم يستطع قلبه ثمانية نفر (قال المفيد) : روى اصحاب الآثار عن الحسن بن صالح عن الاعمش عن أبي عبد الله الجدلي قال سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول لما عاجلت باب خير جعلته مجنا لي فقاتلتهم به فلما اخزاهم الله وضعت الباب على حصنهم طريقاً ثم رميت به في خندقهم فقال له رجل لقد حلت منه ثقلاً فقال ما كان الا مثل جنتي التي في يدي غير ذلك المقام

المؤمنين قتل الشطر الآخر وحده بمعونة الله له وتأييده وتوفيقه ونصره وكان الفتح له بذلك وعلى يديه «اه» .

وما كان منه في وقعة أحد التي مرت مفصلة في غزوات النبي ﷺ في الجزء الثاني ويأتي ما يتعلق منها بأمر المؤمنين «ع» في هذا الجزء فقد كان قطب رحاها وليث وغاها وعليه مدارها وهو واحداه وقائدها كما كان كذلك يوم بدر والمتأمل فيها ذكره اهل السير والتواريخ لا يشك في ذلك مهما دس الدساسون ومهما ارادوا ان يجعلوا له مشاركاً في بعض مزاياه التي امتاز بها في تلك الوقعة وغيرها لكن المطالع للاخبار يعرف بأقل نظرة صحة ما قلناه فقد امتاز في تلك الوقعة كغيرها مع الوقائع بأمر كثيرة مرت في الجزء الثاني وتأتي في هذا الجزء عند ذكر اخباره في وقعة أحد . وقتله عزوراً اليهودي لما رمى قبة النبي ﷺ ليلاً وهو يحاصر بني النضير فلحقه علي حتى قتله وجاء برأسه وكان معه تسعة فهربوا فلحقهم بعشرة من المسلمين فقتلوه وكان ذلك سبب فتح حصون بني النضير . ومبارزته يوم الخندق عمرو بن عبد ود فارس ليليل وقد جبن عنه الناس والنبي ﷺ يندبهم لمبارزته ويضمن لمبارزه الجنة فسكتوا كأنما على رؤوسهم الطير الا علي بن أبي طالب فبارزه وقتله ولحق بعض من كان معه وهو نوفل بن عبد الله فقتله في الخندق وانهزم بقتله المشركون وكفى الله المؤمنين القتال به وكانت ضربته في ذلك اليوم تعدل عمل الثقلين الى يوم القيامة . قال المفيد : وفي الاحزاب انزل الله تعالى (إذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزالاً شديداً وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غروراً إلى قوله وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً) قال فتوجه العتب اليهم والتوبيخ والتقريع ولم ينج من ذلك احد بالاتفاق الا أمير المؤمنين إذ كان الفتح له وعلى يديه وكان قتله عمراً ونوفل بن عبد الله سبب هزيمة المشركين وقال رسول الله ﷺ بعد قتله هؤلاء النفر : الآن نغزوهم ولا يغزوننا وقد روى يوسف بن كليب عن سفيان بن زيد عن قرة وغيره من عبد الله بن مسعود انه كان يقرأ وكفى الله المؤمنين القتال بعلي ومر ذلك مفصلاً في الجزء الثاني ويأتي في هذا الجزء .

ومبارزته مرحباً يوم خيبر وقتله وفتح الحصن ودحو الباب بعدما رجع غيره منهزماً يجبن اصحابه ويجنبونه او منهزماً يؤنب قومه ويؤنبونه . ويأتي ذلك مفصلاً في هذا الجزء ومر في الجزء الثاني .

وثباته يوم حنين مع رسول الله ﷺ وقد هرب عنه الناس غير عشرة تسعة من بني هاشم والعاشر أئمن بن أم أئمن وقتله أبا جرويل وأربعين من المشركين غيره وانهزم المشركين بقتله وقتلهم ورجوع المسلمين من هزيمتهم بثباته ومن معه الذين كان ثباتهم بثباته (قال المفيد) وذلك انا أحطنا علماً بتقدمه في الشجاعة والبأس والصبر والنجدة على العباس والفضل ابنة وأبي صفيان بن الحارث والنفر الباقيين لظهور امره في المقامات التي لم يحضرها احد منهم واشتهار خبره في منازل الاقران وقتل الابطال ولم يعرف لأحد من هؤلاء مقام من مقاماته ولا قتل عزي اليهم بالذكر فعلم بذلك ان ثبوتهم كان به وان بمقامه ذلك وصبره مع النبي ﷺ كان رجوع المسلمين إلى الحرب وتشجعهم في لقاء العدو «اه» .

وما كان منه في غزوة اوطاس والطائف فكان الفتح فيها على يده وقتل فيها من قتل من خثعم .

صحة ذلك دع من قتله في غيرها كأحد والخندق وغيرها وهذا الفصل لا معنى للاطنباب فيه لأنه من المعلومات الضرورية كالعلم بوجود مكة ومصر ونحوها « اهـ » قال ابن عبد البر في الاستيعاب : اجمعوا على إنه شهد بدرًا والحديبية وسائر المشاهد وانه أبلى ببدر وبأحد وبالخندق وبخير بلاء عظيمًا وانه أغنى في تلك المشاهد وقام فيها المقام الكريم وكان لواء رسول الله ﷺ بيده في مواطن كثيرة وكان يوم بدر بيده على اختلاف في ذلك ولما قتل مصعب بن عمر يوم أحد وكان اللواء بيده دفعه رسول الله ﷺ إلى علي . وقال محمد بن اسحق شهد علي بن أبي طالب بدر وهو ابن خمس وعشرين سنة ثم روى بسنده عن ابن عباس قال دفع رسول الله ﷺ الراية يوم بدر إلى علي وهو ابن عشرين سنة قال ولم يتخلف عن مشهد شهده رسول الله ﷺ منذ قدم المدينة الا تبوك فإنه خلفه رسول الله ﷺ على المدينة وعلى عياله بعده في غزوة تبوك وقال له انت مني بمنزلة هارون من موسى إلا انه لا نبي بعدي .

(الحادي عشر) الحلم والصفح قال ابن أبي الحديد : واما الحلم والصفح فكان أحلم الناس عن ذنب واصفحهم عن مسيء وقد ظهر صحة ما قلناه يوم الجمل حيث ظفر بمروان بن الحكم وكان اعدى الناس له واشدهم بغضاً فصفح عنه وكان عبد الله بن الزبير يشتمه على رؤوس الاشهاد وخطب يوم البصرة فقال قد أتاكم الوغب اللثيم علي بن أبي طالب وكان علي عليه السلام يقول ما زال الزبير رجلاً منا اهل البيت حتى شب ابنه عبد الله . فظفر به يوم الجمل فأخذه اسيراً فصفح عنه وقال اذهب فلا اريك لم يزد على ذلك وظفر بسعيد بن العاص بعد وقعة الجمل بمكة وكان له عدواً فأعرض عنه ولم يقل له شيئاً وقد علمتم ما كان من عائشة في امره فلما ظفر بها أكرمها وبعث معها إلى المدينة عشرين امرأة من نساء عبد القيس عممهن بالعمائم وقلدهن بالسيوف فلما كانت ببعض الطريق ذكرته بما لا يجوز ان يذكر به وتأففت وقالت هتك ستري برجاله وجنده الذين وكلهم بي فلما وصلت المدينة القى النساء عمائمهن وقلن لها انما نحن نسوة . وحاربه اهل البصرة وضربوا وجهه ووجوه أولاده بالسيوف وسبوه ولعنوه فلما ظفر بهم رفع السيوف عنهم ونادى مناديه في اقطار المعسكر ألا لا يتبع مول ولا يجيز على جريح ولا يقتل مستأسرومن القى سلاحه فهو آمن ومن تحيز إلى عسكر الامام فهو آمن ولم يأخذ من أثقالهم ولا سبي ذراريهم ولا غنم شيئاً من اموالهم ولو شاء ان يفعل كل ذلك لفعل ولكنه أبى الا الصفع والعفو وتقبل سنة رسول الله ﷺ يوم فتح مكة فانه عفا والاحقاد لم تبرد والاساءة لم تنس ولما ملك عسكر معاوية عليه الماء واحاطوا بشرية الفرات وقالت رؤساء الشام له اقتلهم بالعطش كما قتلوا عثمان عطشاً سألهم علي واصحابه ان يسوغوا لهم شرب الماء فقالوا لا والله ولا قطرة حتى تموت ظمأ كما مات ابن عفان فلما رأى انه الموت لا محالة تقدم باصحابه وحمل على عساكر معاوية حملات كثيفة حتى أزالهم عن مراكزهم بعد قتل ذريع سقطت منه الرؤوس والايدي وملكوا عليهم الماء وصار اصحاب معاوية في الفلاة لا ماء لهم فقال له اصحابه وشيعته امنعهم الماء يا أمير المؤمنين كما منعوك ولا تسقهم منه قطرة واقتلهم بسيوف العطش وخذهم قبضا بالايدي فلا حاجة إلى الحرب فقال لا والله لا اكافهم بمثل فعلهم افسحوا لهم عن بعض الشريعة ففي حد السيوف ما يغني عن ذلك قال فهذه ان نسبتها إلى الحلم والصفح فناهيك بها جمالاً وحسناً وإن نسبتها إلى الدين والورع فأخلق بمثلها ان تصدر عن مثله عليه السلام « اهـ » .

وذكر اصحاب السيرة ان المسلمين لما انصرفوا من خيبر راموا حمل الباب فلم يقله منهم الا سبعون رجلاً ومر في الجزء الثاني ويأتي في هذا الجزء في غزوة خيبر زيادة على هذا . قال ابن أبي الحديد : اما القوة والايدي فيه يضرب المثل فيها قال ابن قتبية في المعارف : ما صارح احد قط الا صرعه وهو الذي قلع باب خيبر واجتمع عليه عصابة من الناس ليقبلوه فلم يقدروا وهو الذي اقتلع هبل من أعلى الكعبة وكان عظيمًا كبيراً جداً فألقاه إلى الأرض وهو الذي اقتلع الصخرة العظيمة في ايام خلافته بيده بعد عجز الجيش كله عنها فأنبط الماء من تحتها (اهـ) . ومر في الأمر الثامن عند ذكر شجاعته في غزوة خيبر انه اقتلع باب الحصن فاجتمع عليه سبعون حتى اعادوه (وفي رواية) ان ثمانية نفر جهدوا ان يقلبوه فما استطاعوا وهذا أمر خارج عن مجاري العادات وقال ابن أبي الحديد قال ابن فارس صاحب المجمل قال ابن عائشة كانت ضربات علي (ع) في الحرب اباكراً ان اعتلى قد وان اعترض قط (اهـ) وهو الذي قطع حريثاً مولى معاوية نصفين يوم صفين لما اغراه عمرو بن العاص بمبارزته وكان معاوية يعده لكل مبارز وكل عظيم وكان يلبس سلاح معاوية متشبهاً به وكان يقول له انت عليا وضع رمحك حيث شئت وهو الذي كان يقتلع الفارس من ظهر جواده بيده ويرمي به إلى الأرض من فوق رأسه فعل ذلك أيام صفين بأحر مولى بني أمية لما هم ان يضرب امير المؤمنين عليه السلام بعد ان قتل كيسان مولاه فوضع امير المؤمنين (ع) يده في جيب درع احمر وجذبه عن فرسه وحمله على عاتقه ثم ضرب به الأرض فكسر منكبه وعضديه واجهز عليه الحسين وابن الحنفية عليهما السلام وهو الذي كان اذا امسك بذراع احد امسك بنفسه فلم يستطع ان يتنفس ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب وقد قبض على يد خالد بن الوليد ليلة المبيت على الفراش حين تقدم اليه امام القوم فجعل يقمص قماص البكر ، رواه الشيخ الطوسي في اماليه .

(العاشر) الجهاد في سبيل الله وتفوقه فيه على كافة الخلق ملحق بالضروريات والاستدلال عليه يعد من العبث فهو كاستدلال على وجود الشمس الضاحية وقد شهد مع رسول الله ﷺ مشاهدته كلها غير تبوك وفي جميعها يكون الفتح له وعلى يديه وقد قتل الله بسيفه صناديد المشركين وجبابرة قريش وطواغيت العرب وفي جميع الوقائع تكون قتلاه ازيد من قتله باقي الجيش حتى انه في يوم بدر زادت قتلاه على قتلى الجيش وهو شاب لم يتجاوز العشرين او الخمسة والعشرين ومثله في هذا السن يكون قليل البصيرة بالحرب ناقص الخبرة بالطعن والضرب وهذا داخل في المعجزات خارج عن مجرى العادات ولو عد في عداد معجزات النبي ﷺ لكان صواباً بل إذا عد علي بن أبي طالب احدى معجزاته ﷺ كان عين الصواب (قال المفيد) واما الجهاد الذي ثبتت به قواعد الاسلام واستقرت بشوئها شرائع الملة والاحكام فقد تخصص منه امير المؤمنين بما اشتهر ذكره في الانام واستفاض الخبر به بين الخاص والعام ولم يختلف فيه العلماء ولا شك فيه الا غفل لم يتأمل الاخبار ولا دفعه احد ممن نظر في الآثار الا معاند بهات لا يستحي من العناد ثم ذكر جهاده في بدر وغيرها . وقال ابن أبي الحديد : اما الجهاد في سبيل الله فمعلوم عند صديقه وعدوه وانه سيد المجاهدين وهل الجهاد لاحد من الناس الا له وقد عرفت ان اعظم غزاة غزاها رسول الله ﷺ وأشدها نكاية في المشركين بدر الكبرى قتل فيها سبعون من المشركين قتل علي عليه السلام نصفهم وإذا رجعت إلى مغازي محمد بن عمر الواقدي وتاريخ الاشراف ليحيى بن جابر البلاذري وغيرها علمت

(الثاني عشر) الفصاحة والبلاغة قال ابن أبي الحديد : اما الفصاحة فهو عليه السلام امام الفصحاء وسيد البلغاء وعن كلامه قيل : دون كلام الخالق وفوق كلام المخلوقين ومنه تعلم الناس الخطابة والكتابة قال عبد الحميد بن يحيى حفظت سبعين خطبة من خطب الاصلح فغاضت ثم فاضت وقال ابن نباتة حفظت من الخطابة كنزاً لا يزيده الانفاق الا سعة وكثرة حفظت مائة فصل من مواعظ علي بن أبي طالب ولما قال محض بن أبي محض لمعاوية جئتكم من عند أعيان الناس قال له ويحك كيف يكون أعيان الناس فوالله ما سن الفصاحة لقريش غيره . ويكفي نهج البلاغة دلالة على انه لا يجاري في الفصاحة ولا يبارى في البلاغة وحسبك انه لم يدون لأحد من فصحاء الصحابة العشر ولا نصف العشر مما دون له وكفاك في هذا ما يقوله ابو عثمان الجاحظ في مدحه في كتاب البيان والتبيين وفي غيره من كتبه « اهـ » قال الجاحظ في الكتاب المذكور : قال علي بن أبي طالب : قيمة كل امرئ ما يحسن ثم قال : فلو لم نقف من هذا الكتاب الا على هذه الكلمة لوجدناها كافية شافية ومجزية مغنية بل لوجدناها فاضلة على الكفاية وغير مقصورة عن الغاية « اهـ » وقال ابن عائشة : ما اعرف كلمة بعد كلام الله ورسوله اخصر لفظاً ولا أعم نفعاً من قول علي قيمة كل امرئ ما يحسن « اهـ » وفي البيان والتبيين قيل لعلي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه : كم بين السماء إلى الأرض قال دعوة مستجابة فقالوا كم بين المشرق إلى المغرب قال مسيرة يوم للشمس ومن قال غير هذا فقد كذب ويأتي عن المسعودي انه حفظ الناس عنه اربعمائة ونيف وثمانون خطبة يوردها على البديهة وقال الشريف الرضي في خطبة نهج البلاغة : كان امير المؤمنين « ع » مشرع الفصاحة وموردها ومنشأ البلاغة ومولدها ومنه ظهر مكنونها وعنه اخذت قوانينها وعلى أمثلة هذا كل قائل خطيب وبكلامه استعان كل واعظ بليغ ومع ذلك فقد سبق وقصروا وتقدم وتأخروا لأن كلامه الكلام الذي عليه مسحة من العلم الإلهي وفيه عبقة من الكلام النبوي (إلى ان قال) ان هذه الفضيلة انفرد ببلوغ غايتها من جميع السلف الأولين الذين انما يؤثر عنهم منها القليل النادر والشاذ الشارد فأما كلامه عليه السلام فهو البحر الذي لا يساجل والجم الذي لا يحافل « اهـ » وحسبك بنهج البلاغة الذي جمعه الشريف الرضي الذي يعرف نفسه بنفسه وله منه عليه شواهد والذي تداولته العلماء والخطباء والبلغاء في كل عصر وزمان وبلغت الشروح عليه عدداً وافراً لم يوجد مثله لكتاب وطبع مرات عديدة في بلاد ايران وطبع في الشام ومصر وبيروت وطبع شرح الشيخ ميثم البحراني عليه في ايران وهو قريب من شرح ابن أبي الحديد الذي طبع في ايران مرتين وفي مصر . كل ذلك رغم ما يقوله من لا يوافق بعض ما فيه مشربهم تارة انه من كلام الشريف الرضي وتارة انه ادخل فيه ما ليس منه وتارة انه منقطع السند وتارة وتارة إلى غير ذلك مما يعتاده امثال ضرائر الحسنة فلم يؤثر عليه ذلك ولو بمقدار شعرة ولم يزد الا ظهوراً وانتشاراً ولم يزد تعاقب السنين وتطاول الدهور الا اعظاماً واكباراً وما هو الا الذهب الابريز يزداد حسناً بقدومه ويغلو ثمنه كلما تطاول به الأمد . وجمع الشيخ عبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد الأمدي التيمي كتاباً من حكمه عليه السلام القصيرة يقارب نهج البلاغة سماه غرر الحكم ودرر الكلم ورتبه على حروف المعجم طبع في الهند ومصر وصيد! قال ان الذي دعاه إلى جمعه ما تبجح به ابو عثمان الجاحظ من المائة الكلمة التي جمعها عن أمير المؤمنين عليه السلام فقلت يا الله العجب من هذا الرجل وهو علامة زمانه مع تقدمه في العلم وقربه من الصدر الأول

كيف رضي عن الكثير باليسير وهل ذلك الا بعض من كل وقل من جل وطل من وبل (إلى أن قال) جمعت يسيراً من قصير حكمه يخرس البلغاء عن مساجلته وما أنا في ذلك علم الله لا كالمغترف من البحر بكفه كيف لا وهو عليه السلام الشارب من ينبوع النبوي والحاوي بين جنبه العلم اللاهوتي اذ يقول ﷺ وقوله الحق وكلامه الصدق على ما أدته النينا أئمة النقل : ان بين جنبي لعلياً لو اصبحت له حملة « اهـ » . ومما جمع من كلامه عليه السلام كتاب دستور معالم الحكم جمع القاضي القضاعي طبع في مصر وجمع الشيخ ابو علي الطبرسي صاحب مجمع البيان كتاباً من حكمه « ع » القصيرة مرتباً على حروف المعجم سماه نثر اللآلئ ذكرناه في ضمن الجزء الأول من معادن الجواهر المطبوع . وجمع الشيخ المفيد من كلامه وخطبه « ع » قدراً وافياً في كتاب الارشاد واحتوى كتاب صفين لنصر بن مزاحم جل خطبه التي خطبها في تلك الحرب أو كلها وكتبه إلى معاوية وغيره . وجمع ابو اسحق الوطواط الانصاري المتوفي سنة ٥٧٨ كتاباً من كلامه عليه السلام سماه مطلوب كل طالب من كلام علي بن أبي طالب جمع فيه مائة من الحكم المنسوبة اليه طبع في ليبسك ويولاق وترجم إلى الفارسية والالمانية . وذكره صاحب كشف الظنون . وجمع القاضي الامام ابو يوسف يعقوب بن سليمان الإسفرائي كتاباً من كلامه « ع » سماه قلائد الحكم وفرائد الكلم ذكره صاحب كشف الظنون وألف بعضهم كتاباً فارسياً أسماه معميات علي عليه السلام مذكور في كشف الظنون وكان المراد بها الأمور الغامضة في كلامه عليه السلام وفي فهرست دار الكتب المصرية ج ٣ ص ٢٤ أمثال الامام علي بن أبي طالب مرتبة على حروف المعجم طبع الجواثب .

(الثالث عشر العلم) في الاستيعاب بسنده عن ابن عباس أنه قال والله لقد أعطي علي بن أبي طالب تسعة أعشار العلم وأيم الله لقد شارككم أو شاركهم في العشر العاشر وكفى في ذلك قوله ﷺ أنا مدينة العلم أو مدينة الحكمة وعلي بابها وسيأتي ومعرفته بالقضاء وسيأتي أيضاً (وفي الاستيعاب) قال أحمد بن زهير أخبرنا يحيى بن معين عن عبدة بن سليمان عن عبد الملك بن أبي سليمان قلت لعطاء أكان في أصحاب محمد أعلم من علي قال لا والله ما أعلمه (وفيه) بسنده عن عائشة أنها قالت في علي إما إنه لا أعلم الناس بالسنة . وفي حلية الأولياء : ثنا أبو أحمد الغطريفي ثنا أبو الحسن بن أبي مقاتل ثنا محمد بن عبد الله بن عتبة ثنا محمد بن علي الوهبي الكوفي ثنا أحمد بن عمران بن سلمة وكان ثقة عدلاً مرضياً ثنا سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله كنت عند النبي ﷺ فسئل عن علي فقال قسمت الحكمة عشرة أجزاء فأعطي علي تسعة أجزاء والناس جزءاً واحداً . أحمد بن عمران ذكره الذهبي في الميزان وقال لا يدري من هو ثم ضعفه بهذا الحديث وتعقبه الحافظ في اللسان بما تقدم في السند من قول الوهبي أنه كان ثقة عدلاً مرضياً قال وفي هذا مخالفة لما ذكره الذهبي هكذا ذكره السيد احمد بن محمد بن الصديق الحسيني المغربي المعاصر نزيل القاهرة في كتاب فتح الملك العلي بصحة حديث باب مدينة العلم علي ثم قال قلت لو وثقه الناس كلهم لقال الذهبي في حديثه أنه كذب كما فعل في عدة أحاديث أخرجه الحاكم بسند الشيخين وأدعى هو دفعاً بالصدر وبدون دليل أنها موضوعة وما علتها في نظره إلا كونها في فضل علي بن أبي طالب فالله المستعان .

(وروى) أبو نعيم في الحلية بسنده عن علي قال رسول الله ﷺ ليهنك العلم أبا الحسن لقد شربت العلم شرباً ونهلته نهلاً . وفي

الاستيعاب والاصابة وحلية الاولياء بأسانيدهم عن ابن عباس كنا إذ أتانا الثبت عن علي لم نعدل به (وفي الاستيعاب والاصابة) بالاسناد عن سعيد ابن المسيب كان عمر يتعوذ من معضلة ليس لها ابو حسن ولم يقل أحد سلوني قبل أن تفقدوني غيره كما يأتي (وفي الاستيعاب) قال سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص قلت لعبد الله بن عياش بن أبي ربيعة يا عم لم كان صفو الناس إلى علي فقال يا ابن أخي ان علياً عليه السلام كان له ما شئت من ضرر قاطع في العلم وكان له البسطة في العشيرة والقدم في الاسلام والصهر لرسول الله ﷺ والفقه في السنة والنجدة في الحرب والجود في الماعون (وفيه) روى عبدالرحمن بن اذينة العبدي عن أبيه اذينة بن مسلمة قال أتيت عمر بن الخطاب فسألته من أين اعتمر فقال ائت علياً فأسأله وذكر الحديث وفيه ما أجدر لك إلا ما قال علي (وفيه) كان معاوية يكتب فيما ينزل به ليسأل له علي بن أبي طالب عن ذلك فلما بلغه قتله قال ذهب الفقه والعلم بموت ابن أبي طالب فقال له أخوه عتبة لا يسمع منك هذا أهل الشام فقال له دعني عنك .

قال ابن أبي الحديد في النهج : أشرف العلوم العلم الإلهي (يعني علم التوحيد) لأن شرف العلم بشرف المعلوم ومن كلامه عليه السلام اقتبس وعنه نقل وإليه انتهى ومنه ابتداء فالمعتزلة الذين هم أرباب النظر ومنهم تعلم الناس هذا العلم تلازمته لأن كبيرهم واصل بن عطاء تلميذ أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية وهو تلميذ أبيه وأبوه تلميذه عليه السلام وأما الأشعرية فينتمون إلى أبي الحسن علي بن أبي الحسن بن أبي بشر الأشعري وهو تلميذ أبي علي الجبائي وأبو علي أحد مشايخ المعتزلة والمعتزلة ينتمون إلى علي عليه السلام كما مر أما الإمامية والزيدية فانتماؤهم إليه ظاهر . قال وبعده علم الفقه وهو عليه السلام أصله وأساسه وكل فقيه في الاسلام فهو عيال عليه ومستفيد من فقهه فإن أصحاب أبي حنيفة كأبي يوسف ومحمد بن الحسن الشيباني وغيرهما أخذوا عنه والشافعي قرأ على محمد بن الحسن تلميذ أبي حنيفة وعلى مالك بن أنس وأحمد بن حنبل قرأ على الشافعي فيرجع فقه الكل إلى أبي حنيفة وأبو حنيفة قرأ على جعفر بن محمد وجعفر بن علي أبيه وينتهي الأمر إلى علي . ومالك بن أنس قرأ على ربيعة الرأي وربيعه على عكرمة وعكرمة على ابن عباس عن علي فهؤلاء الفقهاء الأربعة وأما فقه الشيعة فرجوعه إليه ظاهر وكان ابن عباس من فقهاء الصحابة ورجوعه إليه ظاهر وقد عرف كل أحد رجوع عمر إليه في كثير من المسائل التي اشكلت عليه وعلى غيره من الصحابة وقوله غير مرة لولا علي لهلك عمر وقوله لا بقيت لمعضلة ليس لها أبو حسن وقوله لا يفتن أحد في المسجد وعلى حاضر فقد عرف بهذا الوجه أيضاً انتهاء الفقه إليه وقد روى العامة والخاصة قوله ﷺ اقضاكم علي والقضاء هو الفقه فهو إذا افقههم وروى الكل أنه ﷺ قال له وقد بعثه إلى اليمن قاضياً اللهم أهد قلبه وثبت لسانه قال فما شككت بعدها في قضاء بين اثنين قال وهو الذي افتى في المرأة التي وضعت لسته اشهر وفي الحامل الزانية وهو الذي قال في المنبرية صار ثمنها تسعاً (أقول) وهو الذي افتى في المجنونة التي فجر بها رجل وقصة الأرغفة وغيرهما من القضايا العجيبة التي ذكرنا كثيراً منها في الجزء الثاني من معادن الجواهر وجعلناها كلها في كتاب مطبوع ويأتي ذكر هذه الخمسة هنا . قال : وعلم تفسير القرآن عنه أخذ ومنه فرع وإذا رجعت إلى كتب التفسير علمت صحة ذلك لأن أكثره عنه وعن عبدالله بن عباس وقد علم الناس حال ابن عباس في ملازمته له وانقطاعه إليه وأنه تلميذه وخريجه وقيل له ابن علمك

من علم ابن عمك قال كنسبة قطرة من المطر إلى البحر المحيط . قال وعلم الطريقة والحقيقة والتصوف وأرباب هذا الفن في جميع بلاد الاسلام اليه ينتهون وعنده يقفون وقد صرح بذلك الشبلي والجنيد والسري وأبو يزيد البسطامي وأبو محفوظ معروف الكرخي وغيرهم ويكفيك دلالة على ذلك الخرقه التي هي شعارهم إلى اليوم يسندونها بإسناد متصل إليه . قال وعلم النحو والعربية وقد علم الناس كافة أنه هو الذي ابتدعه وانشأه وأمل على أبي الأسود الدؤلي جوامعه وأصوله من جملتها : الكلام كله ثلاثة أشياء اسم وفعل وحرف ومن جملتها تقسيم الكلمة إلى معرفة ونكرة وتقسيم وجوه الاعراب إلى الرفع والنصب والجر والجزم وهذا يكاد يلحق بالمعجزات لأن القوة البشرية لا تفي بهذا الحصر ولا تنهض بهذا الاستنباط (أقول) ومضى في المقدمات الكلام على ذلك مفصلاً بما لا مزيد عليه . قال وأما علم القراءة فإذا رجعت إلى كتب القراءات وجدت أئمة القراء كلهم يرجعون إليه كأبي عمرو بن العلاء وعاصم بن أبي النجود وغيرهما لأنهم يرجعون إلى أبي عبدالرحمن السلمي وأبو عبدالرحمن كان تلميذه وعنه أخذ القراءات (اهـ) وقال أيضاً اتفق الكل على أنه كان يحفظ القرآن على عهد رسول الله ﷺ ولم يكن غيره يحفظه ثم هو أول من جمعه نقلوا أنه بعد وفاة النبي ﷺ اشتغل بجمع القرآن ولو كان مجموعاً في حياة رسول الله ﷺ لما احتاج إلى التشاغل بجمعه بعد وفاته (اهـ) (أقول) مر في المقدمات عن ابن حجر أنه قال : ورد عن علي أنه جمع القرآن على ترتيب النزول عقيب موت النبي ﷺ وأن علياً (ع) قال لما قبض رسول الله ﷺ اقسمت أن لا أضع رداً حتى أجمع ما بين اللوحين . وأما علم الاخلاق وتهذيب النفس فانتسابه إليه أشهر من أن يذكر وأوضح من أن يبين وكلامه في ذلك وخطبه ووصاياه قد ملأت الخافقين ومنه تعلم كل أخلاقي وواعظ وخطيب . وأما علم تدبير الملك وسياسة الرعية وإدارة الحرب فعليه يدور وإليه يحور وقد تضمن عهده للاشتر من ذلك وما ظهر منه في خلافته وفي حروبه ما يحير العقول . وصنف النسائي كتاباً في الأحاديث اسمها مسند علي ففي كشف الظنون ما صورته : مسند علي لأبي عبدالرحمن أحمد بن شعيب النسائي المتوفى سنة ٣٠٣ « اهـ » وهو غير الخصائص في الأحاديث النبوية في فضائله ونحوها . وفي كشف الظنون أيضاً : الواعي في حديث علي « عليه السلام » للإمام عبدالحق بن عبدالرحمن الاشبيلي المتوفى سنة ٥٨٢ .

المسألة المنبرية

وهي أنه عليه السلام سئل وهو على المنبر عن بنتين وأبوين وزوجة فقال بغير روية صار ثمنها تسعاً وهذه المسألة لو صحت لكانت مبنية على العول وهو إدخال النقص عند ضيق المال عن السهام المفروضة على جميع الورثة بنسبة سهامهم فهنا للزوجة الثمن وللأبوين الثلث وللبنين الثلثان فضايق المال عن السهام لأن الثلث والثلثين تم بهما المال فمن أين يؤخذ الثمن فمن نفى العول قال إن النقص يدخل على البنين . الفريضة من أربعة وعشرين للزوجة ثمنها ثلاثة وللأبوين ثلثها ثمانية والباقي ثلاثة عشر للبنين نقص من سهمها ثلاثة ومن أثبت العول قال يدخل النقص على الجميع فيزداد على الأربعة والعشرين ثلاثة تصير سبعة وعشرين للزوجة منها ثلاثة وللأبوين ثمانية وللبنين ستة عشر والثلاثة هي تسع السبعة والعشرين فهذا معنى قوله صار ثمنها تسعاً . قال ابن أبي الحديد : هذه المسألة لو فكر الفرضي فيها فكراً طويلاً لاستحسن منه بعد طول النظر هذا الجواب فما ظنك بمن قاله بديهة واقتضبه ارتجالاً « اهـ » قال المرتضى في الانتصار : أما

صاحبك ما عرض وخبره أكثر من خبزك فارض بالثلاثة فقال لا والله لا رضيت منه إلا بمر الحق فقال علي ليس لك في مر الحق إلا درهم واحد وله سبعة فقال الرجل سبحان الله يا أمير المؤمنين هو يعرض علي ثلاثة فلم أرض وأشرت علي بأخذها فلم أرض وتقول لي الآن أنه لا يجب لي في مر الحق إلا درهم واحد فقال له علي عرض عليك صاحبك أن تأخذ الثلاثة صلحاً فقلت لم أرض إلا بمر الحق ولا يجب لك بمر الحق إلا واحد فقال الرجل فعرفني بالوجه في مر الحق حتى أقبله فقال علي أليس للثمانية الأرغفة أربعة وعشرون ثلثاً أكلتموها وأنتم ثلاثة أنفس ولا يعلم الأكثر منكم أكلاً ولا الأقل فتحملون في أكلكم على السواء قال بلى قال فأكلت أنت ثمانية أثلاث وإنما لك تسعة أثلاث وأكل صاحبك ثمانية أثلاث وله خمسة عشر ثلثاً أكل منها ثمانية ويبقى له سبعة وأكل لك واحداً في تسعة فلك واحد بواحدك وله سبعة بسبعته فقال له الرجل رضيت الآن «اهـ» وفي كتاب عجائب أحكامه : علي بن ابراهيم قال حدثني أبي عن الحسن بن محبوب عن عبد الرحمن بن الحجاج قال سمعت ابن أبي ليلى يقول قضى علي عليه السلام بقضية عجيبة وذلك أنه اصطحب رجلاً في سفر فجلسا ليتغديا فأخرج أحدهما خمسة أرغفة وأخرج الآخر ثلاثة أرغفة فمر بهما رجل فسلم عليهما فقالا له الغداء فأكل معهما فلما قام رمى إليهما بثمانية دراهم وقال لهما هذا عوض مما أكلت من طعامكما فاخترصا فقال صاحب الثلاثة الأرغفة هي نصفان بيننا وقال الآخر بل لي خمسة ولك ثلاثة فارتفعا إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال لهما أمير المؤمنين ان هذا الأمر الذي انتما فيه الصلح فيه أحسن فقال صاحب الثلاثة الأرغفة لا أرضى يا أمير المؤمنين إلا بمر القضاء قال له أمير المؤمنين فإن لك في مر القضاء درهماً واحداً ولخصمك سبعة دراهم فقال الرجل سبحان الله كيف صار هذا هكذا قال له أخبرك أليس كان لك ثلاثة أرغفة ولخصمك خمسة أرغفة قال بلى قال فهذه كلها أربعة وعشرون ثلثاً أكلت منها ثمانية وصاحبك ثمانية وضيقتكما ثمانية فأكلت أنت ثمانية من تسعة أثلاث وبقي لك ثلث فأصابك درهم وأكل صاحبك ثمانية أثلاث من خمسة أرغفة وبقي له سبعة أثلاث أكلها الضيف فصار له سبعة دراهم بسبعة أثلاث أكلها الضيف ولك ثلث أكله الضيف . وفي إرشاد المفيد : روى الحسن بن محبوب قال حدثني عبد الرحمن بن الحجاج قال سمعت ابن أبي ليلى يقول لقد قضى أمير المؤمنين بقضية ما سبقه إليها أحد وذلك أن رجلين اصطحبا في سفر فجعلتا يتغديان وذكر الحديث بنحو ما مر إلا أنه قال فقال لهما أمير المؤمنين هذا أمر فيه دناءة والخصومة غير جميلة فيه والصلح أحسن فقال صاحب الثلاثة لست أرضى إلا بمر القضاء .

خبر المجنونة

في إرشاد المفيد : روي أن مجنونة على عهد عمر فجر بها رجل فقامت عليه البينة بذلك فأمر بجلدها الحد فمر بها على لتجلد فقال ما بال مجنونة آل فلان تعتل فقيل له أن رجلاً فجر بها وهرب وقامت البينة عليها فأمر عمر بجلدها فقال ردوها إليه وقولوا له أما علمت أن هذه مجنونة آل فلان وأن النبي ﷺ قد رفع القلم عن المجنون حتى يفيق انها مغلوبة على عقلها ونفسها فردت إليه وقيل له ذلك فقال فرج الله عنه لقد كدت أهلك في جلدها .

التي ولدت لسته أشهر

في إرشاد المفيد : روي عن يونس بن الحسن أن عمر أتى بامرأة قد

دعوى المخالف أن أمير المؤمنين عليه السلام كان يذهب إلى العول في الفرائض وأنهم يروون عنه أنه سئل وهو على المنبر عن بنتين وأبوين وزوجة فقال بغير روية صار ثمنها تسعاً فباطلة لأننا نروي عنه خلاف هذا القول ووسائلنا إليه النجوم الزاهرة من عترته كزين العابدين والباقر والصادق والكاظم عليهم السلام وهؤلاء أعرف بمذهب أبيهم ممن نقل خلاف ما نقلوه وابن عباس ما تلقى أبطال العول في الفرائض إلا عنه ومعهم في الرواية عنه أنه كان يقول بالعول عن الشعبي والحسن بن عمار والنخعي فأما الشعبي فإنه ولد سنة ٣٦ والنخعي ولد سنة ٣٧ وقتل أمير المؤمنين سنة ٤٠ فكيف تصح رواياتهم عنه والحسن بن عمار مضعف عند أصحاب الحديث ولما ولي المظالم قال سليمان بن مهران الأعمش ظالم ولي المظالم ولو سلم كل من ذكرناه من كل قدح وجرح لم يكونوا بإزاء من ذكرناه من السادة والقادة الذين روى عنه أبطال العول فأما الخبر المتضمن أن ثمنها صار تسعاً فإنما رواه سفيان عن رجل لم يسمه والمجهول لا حكم له وما رواه عنه أهله أولى وأثبت وفي أصحابنا من يتأول هذا الخبر إذا صح على أن المراد أن ثمنها صار تسعاً عندكم أو أراد الاستفهام (الانكاري) واسقط حرفه كما أسقط في مواضع كثيرة «اهـ».

المسألة الدينارية

حكاهما محمد بن طلحة الشافعي في مطالب السؤول وهي أن امرأة جاءت إليه وقد خرج من داره ليركب فترك رجله في الركاب فقالت يا أمير المؤمنين إن أخي قد مات وخلف ستمائة دينار وقد دفعوا لي منها ديناراً واحداً وأسألك انصافي وإيصال حقي إلي فقال لهما خلف أخوك بنتين لهما الثلاثان اربعمائة وخلف أمأ لها السدس مائة وخلف زوجة لها الثمن خمسة وسبعون وخلف معك اثني عشر أحياناً لكل أخ ديناران ولك دينار قالت نعم فلذلك سميت هذه المسألة بالدينارية «اهـ» وهذه المسألة لو صحت لكانت مبنية على التعصب كما أن السابقة مبنية على العول . والتعصب هو أخذ العصبية ما زاد عن السهام المفروضة في الكتاب العزيز والثابت عن أئمة أهل البيت بطلان التعصب بل يرد الزائد على ذوي السهام بنسبة سهامهم ويجوز أن يكون عليه السلام قال للمرأة أن لها ذلك على المذهب الذي كان معروفاً في ذلك العصر وإن كان لا يقول به .

قصة الأرغفة

رواها العامة والخاصة بأسانيدهم المتصلة ففي الاستيعاب ما لفظه : وفيما أخبرنا شيخنا أبو الأصبغ عيسى بن سعيد بن سعدان المقرئ أحد معلمي القرآن رحمه الله أنبأنا أبو بكر أحمد بن محمد بن قاسم المقرئ قراءة عليه في منزله ببغداد حدثنا أبو بكر أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد المقرئ في مسجده حدثنا العباس بن محمد الدوري حدثنا يحيى بن معين حدثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم عن زر بن حبيش قال جلس رجلان يتغديان مع أحدهما خمسة أرغفة ومع الآخر ثلاثة أرغفة فلما وضع الغداء بين أيديهما مر بهما رجل فسلم فقالا اجلس للغداء فجلس وأكل معهما واستوفوا في أكلهم الأرغفة الثمانية فقام الرجل وطرح إليهما ثمانية دراهم وقال خذا هذا عوضاً مما أكلت لكما ونلت من طعامكما فتنازعا وقال صاحب الخمسة الأرغفة لي خمسة دراهم ولك ثلاثة فقال صاحب الثلاثة الأرغفة لا أرضى إلا أن تكون الدراهم بيننا نصفين وارتفعا إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فقضا عليه قصتها فقال لصاحب الثلاثة الأرغفة قد عرض عليك

ولدت لسته أشهر فهم برجمها فقال له علي إن خاصمتك بكتاب الله خصمتك أن الله تعالى يقول (وحمله وفصاله ثلاثون شهراً) ويقول جل قائلًا (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة) فإذا كانت مدة الرضاعة حولين كاملين وكان حمله وفصاله ثلاثين شهراً كان الحمل فيها ستة أشهر فخلى عمر سبيل المرأة وثبت الحكم بذلك فعمل به الصحابة والتابعون ومن أخذ عنهم إلى يومنا هذا « اهـ » ورواه أيضاً ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله عن أبي حرب عن أبي الأسود ورواه يوسف بن محمد البلوي في كتاب ألف باء فيما حكى عنها .

وقد أشار إلى هاتين الواقعتين في المجنونة التي زنت والتي ولدت لسته أشهر أبو عمرو يوسف بن عبدالله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي المالكي في كتاب الاستيعاب في أسماء الأصحاب فقال في ترجمة علي عليه السلام من كتاب الاستيعاب ما لفظه : وقال في المجنونة التي أمر برجمها عمر وفي التي وضعت لسته أشهر فأراد عمر رجمها فقال له علي أن الله تعالى يقول : (وحمله وفصاله ثلاثون شهراً) الحديث وقال ان الله رفع القلم عن المجنون . الحديث فكان عمر يقول : لولا علي لهلك عمر . قال وقد روي مثل هذه القصة لعثمان مع ابن عباس وعن علي أخذها ابن عباس « اهـ » .

الحامل الزانية

في الارشاد : روي أنه - أي عمر - أتى بحامل قد زنت فأمر برجمها فقال له علي هب إن لك سبيلاً عليها أي سبيل لك على ما في بطنها والله تعالى يقول : (ولا تزر وازرة وزر أخرى) فقال عمر لا عشت لمعضلة لا يكون لها أبو الحسن ثم قال فما أصنع بها قال احتط عليها حتى تلد فإذا ولدت ووجدت لولدها من يكفله فأقم عليها الحد .

وقد نقلنا في الجزء الثاني من معادن الجواهر ثلاثاً وأربعين قضية من عجائب قضايا أمير المؤمنين عليه السلام فاغنى عن إيرادها هنا فليرجع إليه من أرادها .

وعندنا كتاب عجائب أحكام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب صلوات الله عليه رواية محمد بن علي بن إبراهيم بن هاشم عن أبيه عن جده هكذا كتب في أوله وفيه عدد وافر من قضاياها عليه السلام مروية بإسناد واحد وهو علي بن إبراهيم عن أبيه عن محمد بن الوليد عن محمد بن الفرات عن الأصمغ بن نباتة ويرويه عن علي بن إبراهيم ولده محمد كما مر وتاريخ كتابة النسخة سنة ٤١٠ أو ٤٢٠ هـ وكتب عليه أيضاً ما صورته نسخ منه أبو النجيب عبدالرحمن بن محمد بن عبد الكريم الكرخي في شهور سنة ثمان وعشرين وخمسائة بلغ منه في آخرته ودنياه (اهـ) . وقد جمعنا كتاباً في قضاياها وأحكامه ومسائله العجيبة وأدرجنا في ضمنه الكتاب المذكور وهو مطبوع .

(الرابع عشر) قوله ﷺ انا مدينة العلم وعلي بابها . في الاستيعاب : روي عن النبي ﷺ انه قال انا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأتها من بابها وفي اسد الغابة بسنده عن ابن عباس قال رسول الله ﷺ انا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأت بابها وروى ابو نعيم الأصفهاني في حلية الاولياء بسنده عن علي بن ابي طالب قال رسول الله ﷺ انا دار الحكمة وعلي بابها ثم قال رواه الاصمغ بن نباتة والحارث عن علي نحوه

ومجاهد عن ابن عباس عن النبي ﷺ مثله وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن ابي الصلت عبد السلام بن صالح ثنا ابو معاوية عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس قال رسول الله ﷺ انا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد المدينة فليأت الباب قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وابو الصلت ثقة مأمون « اهـ » ثم روى عن الدوري انه قال سألت يحيى بن معين عن ابي الصلت الهروي فقال ثقة فقلت اليس قد حدث عن ابي معاوية عن الأعمش انا مدينة العلم قال قد حدث به محمد بن جعفر الفيدي وهو ثقة مأمون . ثم روى عن صالح بن محمد بن حبيب الحافظ انه سئل عن ابي الصلت الهروي فقال دخل يحيى بن معين ونحن معه على ابي الصلت فلما خرج قلت له ما تقول في ابي الصلت قال هو صدوق قلت انه يروي حديث انا مدينة العلم وعلي بابها قال قد روى ذلك الفيدي كما رواه ابو الصلت ثم ذكر رواية الفيدي عن ابي معاوية عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس قال رسول الله ﷺ انا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد المدينة فليأت الباب قال الحسين بن فهم حدثنا ابو الصلت الهروي عن ابي معاوية قال الحاكم ليعلم المستفيد لهذا العلم ان الحسين بن فهم بن عبد الرحمن ثقة مأمون حافظ ثم قال ولهذا الحديث شاهد من حديث سفيان الثوري باسناد صحيح وذكر السند إلى جابر بن عبد الله سمعت رسول الله ﷺ يقول انا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأت الباب . وذكر الذهبي في تلخيص المستدرک قدحا في هذا الحديث ذكرناه مع جوابه في ترجمة ابي الصلت الهروي عبد السلام بن صالح .

(الخامس عشر) انه لم يقل احد سلوني قبل ان تفقدوني غيره ففي الاستيعاب بسنده عن سعيد بن المسيب ما كان احد من الناس يقول سلوني غير علي بن ابي طالب ، وروى ابو جعفر الاسكافي في كتاب نقض العثمانية بسنده عن ابن شبرمة انه قال ليس لأحد من الناس ان يقول على المنبر سلوني إلا علي بن ابي طالب حكاة ابن ابي الحديد في شرح النهج . وفي الاستيعاب روى معمر عن وهب بن عبد الله عن ابي الطفيل شهدت عليا يخطب وهو يقول سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم وسلوني عن كتاب الله فوالله ما من آية وأنا أعلم أبليلاً نزلت ام بنهار أم في سهل أم في جبل وفي الاصابة بسنده عن ابي الطفيل كان علي يقول سلوني وسلوني عن كتاب الله تعالى فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم أنزلت بليل او نهار . قال السيوطي في الاتقان واما علي فقد روي عنه الكثير وقد روى معمر عن وهب بن عبد الله عن ابي الطفيل قال شهدت علياً يخطب وهو يقول سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم وسلوني عن كتاب الله فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم أبليلاً نزلت أم بنهار أم في سهل أم في جبل « اهـ » وهذا الكلام قاله من جملة خطبة خطبها لما بويع بالخلافة فقام اليه رجل يقال له ذعلب وكان ذرب اللسان بليغا في الخطب شجاع القلب فقال لقد ارتقى ابن ابي طالب مرقاة صعبة الأجلنه اليوم لكم في مسألتي اياه فقال يا أمير المؤمنين هل رأيت ربك فقال ويلي يا ذعلب لم أكن بالذي أعبد رباً لم أره فقال كيف رأيته صفه لنا قال ويلي لم تره العيون بمشاهدة الابصار ولكن رأيته القلوب بحقائق الايمان ويلي يا ذعلب ان ربي لا يوصف بالبعد ولا بالقرب ولا بالحركة ولا بالسكون ولا بقيام قيام انتصاب ولا بجيئة وذهاب لطيف اللطافة لا يوصف باللطف عظيم العظمة لا يوصف بالعظم كبير الكبير لا يوصف بالكبر جليل الجلالة لا يوصف بالغلظ رؤوف الرحمة لا يوصف بالركة مؤمن لا بعبادة مدرك لا بمحسة قائل لا بلفظ هو في الاشياء

(وفيه) بعدة اسانيد عن عمر انه قال علي أقضانا . وروى ابو نعيم الاصفهاني في حلية الأولياء بسنده عن علي بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن فقلت يا رسول الله تبعثني إلى اليمن ويسألوني عن القضاء ولا علم لي به قال ادن فدنوت فضرب بيده على صدري ثم قال اللهم ثبت لسانه واهد قلبه فلا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما شككت في قضاء بين اثنين بعده ورواه المفيد في الارشاد نحوه إلا إنه قال تندبني يا رسول الله للقضاء وانا شاب ولا علم لي بكل القضاء . ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين بسنده عن علي بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن فقلت يا رسول الله إني رجل شاب وانه يرد علي من القضاء ما لا علم لي به فوضع يده على صدري فقال اللهم ثبت لسانه واهد قلبه فما شككت في القضاء او في قضاء بعده . ورواه النسائي في الخصائص بسنده عن علي إلا انه قال اللهم امد قلبه وسدد لسانه فما شككت في قضاء بين اثنين حين جلست في مجلسي . وروى النسائي في الخصائص هذا المضمون بعدة أسانيد عن علي عليه السلام وفي بعضها بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن وأنا شاب حديث السن فقلت يا رسول الله تبعثني إلى قوم يكون بينهم احداث وانا شاب حديث السن قال ان الله سيهدي قلبك ويثبت لسانك قال ما شككت في حديث اقضي بين اثنين (كذا) و (في رواية) فما شككت في حكومة بعد (وفي اخرى) فوضع يده على صدري وقال ان الله سيهدي قلبك ويثبت لسانك يا علي إذا جلس اليك الخصمان فلا تقض بينهما حتى تسمع من الآخر كما سمعت من الأول فإنك إذا فعلت ذلك تبدى لك القضاء قال علي فما اشكل علي قضاء بعد ذلك .

(الثامن عشر) نزول (وتعيها اذن واعية) في حقه . في الفصول المهمة لأبن الصباغ المالكي عن مكحول عن علي بن ابي طالب في قوله تعالى (وتعيها اذن واعية) قال لي رسول الله ﷺ سألت الله ان يجعلها اذنك يا علي ففعل فكان علي يقول ما سمعت من رسول الله ﷺ كلاماً إلا وعيته وحفظته ولم أنسه . وفي أسباب النزول للواحدي النيسابوري : حدثنا ابو بكر التميمي اخبرنا عبد الله بن محمد بن جعفر اخبرنا الوليد بن ابان اخبرنا العباس الدوري اخبرنا بشر بن آدم اخبرنا عبد الله بن الزبير قال سمعت صالح بن هشيم يقول سمعت بريدة يقول قال رسول الله ﷺ لعلي ان الله أمرني ان اذنيك ولا اقضيك وأن اعلمك وتعي وحق على الله ان تعي فنزلت وتعيها اذن واعية . وفي تفسير الطبري : حدثني عبد الله بن رستم سمعت بريدة يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي يا علي إن الله امرني ان اذنيك وذكر مثله . وفي حلية الأولياء بسنده عن عمر بن علي بن ابي طالب عن ابيه عن رسول الله ﷺ يا علي إن الله امرني ان اذنيك واعلمك لتعي وانزلت هذه الآية وتعيها اذن واعية فأنت اذن واعية لعلمي (وروى) الطبري في تفسيره قال حدثنا علي بن سهل حدثنا الوليد بن مسلم عن علي بن حوشب سمعت مكحولاً يقول قرأ رسول الله ﷺ (وتعيها اذن واعية) ثم التفت إلى علي فقال سألت الله ان يجعلها اذنك قال علي فما سمعت شيئاً من رسول الله ﷺ فنسيته . وفي الدر المنثور للسيوطي : اخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن ابي حاتم وابن مردويه عن مكحول قال لما نزلت وتعيها اذن واعية قال رسول الله ﷺ سألت ربي أن يجعلها أذن علي قال مكحول فكان علي يقول ما سمعت من رسول الله ﷺ شيئاً فنسيته . واخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والواحدي وابن مردويه وابن عساكر وابن النجاري عن بريدة قال رسول الله ﷺ لعلي ان الله امرني ان

على غير ممازجة خارج عنها على غير مباينة فوق كل شيء ولا يقال له فوق امام كل شيء ولا يقال له امام داخل في الأشياء لا كشيء في شيء داخل خارج منها لا كشيء من شيء خارج فخر ذعلب مغشياً عليه ثم قال تالله ما سمعت بمثل هذا الجواب والله لا عدت إلى مثلها ابداً . وفي نهج البلاغة : ومن كلام له عليه السلام وقد سأله ذعلب اليماني فقال هل رأيت ربك يا امير المؤمنين فقال أفأعبد ما لا أرى فقال وكيف تراه قال لا تدركه العيون بمساعدة العيان ولكن تدركه القلوب بحقائق الأيمان قريب من الأشياء غير ملامس بعيد منها غير مباين متكلم بلا روية مريد لا بهمة صانع لا بجارحة لطيف لا يوصف بالخفاء كبير لا يوصف بالجفاء بصير لا يوصف بالحاسة رحيم لا يوصف بالركة تعنو الوجوه لعظمته وتجب القلوب من مخافته « اهـ » قال ابن ابي الحديد قوله أفأعبد ما لا أرى مقام رفيع جداً لا يصلح ان يقوله غيره عليه السلام « اهـ » وفي تمة الخبر السالف ثم قال عليه السلام سلوني قبل ان تفقدوني فقام اليه رجل فقال يا امير المؤمنين دلني على عمل إذا انا عملته نجاني الله من النار فقال له اسمع يا هذا ثم افهم ثم استيقن قامت الدنيا بثلاثة بعالم ناطق مستعمل لعلمه وبغني لا يبخل بماله عن اهل دين الله عز وجل وبفقير صابر فإذا كتم العالم علمه وبخل الغني ولم يصبر الفقير فعندها الويل والثبور ايا السائل إنما الناس ثلاثة زاهد وراغب وصابر فاما الزاهد فلا يفرح بشيء من الدنيا ولا يحزن على شيء منها فاته واما الصابر فيتمناها بقلبه فإن ادرك منها شيئاً صرف عنها نفسه لما يعلم من سوء عاقبتها وأما الراغب فلا يبالي من حل اصابها ام من حرام .

« السادس عشر » ان عنده علم القرآن والتوراة والانجيل : قد مر في الامر الخامس عشر قوله سلوني عن كتاب الله فوالله ما من آية إلا وأنا اعلم ابليل نزلت أم بنهار أم في سهل أم في جبل . وفي حلية الأولياء بسنده عن علي عليه السلام قال والله ما انزلت آية إلا وقد علمت فيم انزلت إن ربي وهب لي قلباً عقولاً ولسناً سؤولاً .

قال ابن ابي الحديد : وروى المدائني قال خطب علي عليه السلام فقال لو كسرت لي الوسادة لحكمت بين اهل التوراة بتوراتهم وبين اهل الانجيل بانجيلهم وبين اهل الفرقان بفرقانهم وما من آية في كتاب الله انزلت في سهل او جبل إلا وأنا عالم متى انزلت وفيمن انزلت وقال وروى صاحب كتاب الغارات عن المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحارث قال : سمعت علياً يقول على المنبر ما اجد جرت عليه المواسي إلا وقد انزل الله فيه قرآناً فقام إليه رجل فقال يا امير المؤمنين فما انزل الله تعالى فيك (يريد تكذيبه) فقام الناس اليه يلکزونه فقال دعوه اقرأت سورة هود قال نعم قال قرأت قوله سبحانه (أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد) منه (قال نعم قال صاحب البينة محمد) والتالي الشاهد انا .

(السابع عشر) معرفة القضاء والفرائض روى الحاكم في المستدرک بسنده عن عبد الله (يعني ابن مسعود) وصححه على شرط الشيخين : كنا نتحدث ان أقضى اهل المدينة علي بن ابي طالب وفي اسد الغابة بسنده عن عبد الله بن مسعود مثله (وفي الاستيعاب) بسنده عن عبد الله مثله وبسنده عن ابن مسعود ان أقضى اهل المدينة علي بن ابي طالب وبسنده عنه اعلم اهل المدينة بالفرائض علي بن ابي طالب وبسنده عن المغيرة ليس احد منهم اقوى قولاً في الفرائض من علي وفيه قال ﷺ في أصحابه أقضاهم علي

ادنيك ولا اقصيك وان اعلمك وان تعي وحق لك ان تعي فتزلت هذه الآية وتعيها اذن واعية .

(التاسع عشر) الزهد في الدنيا وانما يعرف زهد الزاهد فيها إذا كانت في يده ويزهد فيها لا إذا كانت زاهدة فيه . كان أكثر اكابر الصحابة في زمن عثمان وقبله قد درت عليهم اخلاف الدنيا من الفتوحات والعطاء من بيت المال فبنوا الدور وشيدوا القصور واختزنوا الاموال الكثيرة وخلفوها بعدهم . روى المسعودي انه في ايام عثمان اقتنى الصحابة الضياع والمال فكان لعثمان يوم قتل عند خازنه خمسون ومائة الف دينار والف الف درهم وقيمة ضياعه في وادي القرى وحنين وغيرها مائة الف دينار وخلف ابلا وخيلا كثيرة وبلغ الثمن الواحد من متروك الزبير بعد وفاته خمسين الف دينار وخلف الف فرس والف امة وكانت غلة طلحة من العراق الف دينار كل يوم ومن ناحية السراة أكثر من ذلك وكان على مرتبط عبد الرحمن بن عوف الف فرس وله الف بعير وعشرة آلاف من الغنم وبلغ الربع من متروكه بعد وفاته اربعة وثمانين الفا وخلف زيد بن ثابت من الذهب والفضة ما كان يكسر بالفؤوس غير ما خلف من الاموال والضياع . وبنى الزبير داره بالبصرة وبنى ايضاً بمصر والكوفة والاسكندرية وكذلك بنى طلحة داره بالكوفة وشيد داره بالمدينة وبنها بالخص والاجر والساج وبنى سعد بن ابي وقاص داره بالعقيق ورفع سمكها وأوسع فضاءها وجعل على اعلاها شرفات وبنى المقداد داره بالمدينة وجعلها محصنة الظاهر والباطن وخلف يعلى ابن منه خمسين الف دينار وعقاراً وغير ذلك ما قيمته ثلثمائة الف درهم « اهـ » ولكن ذكره المقداد معهم لمجرد بنائه داره وتخصيص ظاهرها وباطنها لا يخلو من حيف على المقداد فهل يريدون من المقداد ان يبقى في دار خربة سوداء مظلمة .

ولم يكن علي أقل نصيباً منهم في عطاء وغيره ثم جاءت الخلافة وصارت الدنيا كلها في يده عدا الشام ومع ذلك لم يخلف عند موته إلا ثمانمائة درهم لم يكن إختزنها وإنما اعدّها لخدام يشتريها لأهله فمات قبل شرائها فأين ذهبت الاموال التي وصلت إلى يده وهو لم يصرفها في مأكلا ولا ملابس ولا مركوب ولا شراء عبيد ولا إماء ولا بناء دار ولا إقتناء عقار . مات ولم يضع لبنة على لبنة ولا تنعم بشيء من لذات الدنيا بل كان يلبس الخشن ويأكل الجشيب ويعمل في ارضه فيستنبط منها العيون ثم يقفها في سبيل الله ويصرف ما يصل إلى يده من مال في الفقراء والمساكين وفي سبيل الله وهو مع ذلك يريد من عماله في الامصار ان يكونوا مثله او متشبهين به على الاقل ويتفحص عن احوالهم فيبلغه عن عامله على البصرة عثمان بن حنيف الأنصاري انه دعي إلى مأدبة فذهب إليها فيكتب اليه : بلغني ان بعض فتية اهل البصرة دعاك إلى مأدبة فأسرعت إليها تستطاب لك الالوان وتنقل اليك الجفان وما ظننت انك تحيب إلى طعام قوم غنيهم مدعو وعائلهم محفو . ومعنى هذا ان ابن حنيف يلزم ان لا يجيب دعوة احد من وجوه البصرة فإن من يدعو الوالي إلى مأدبته لا يدعو معه إلا الأغنياء ولا يدعو احداً من الفقراء وما يصنع الفقراء في وليمة الوالي وهم لا يجالسهم الوالي والمدعوون معه من الأغنياء ولا يواكلونهم وكيف يفعلون ذلك وثياب الفقراء بالية وهيئاتهم رثة ينفرون منها ومن رؤيتها وإذا ارادوا ان يعطفوا على فقير منهم ارسلوا إليه شيئاً من الزاد او المال إلى بيته ولم تسمح لهم أنفسهم ان يجالسوهم على مأدبتهم ثم يريد من ابن حنيف ان

يقتدي به في زهده فيقول له : وان لكل مأموم اماماً يقتدي به ويهتدي بنور علمه وان امامكم قد اكتفى من دنياه بطمريه ومن طعمه بقرصيه . ثم يرى ان ذلك غير ممكن فيقول له : إلا وانكم لا تقدرون على ذلك ولكن أعينوني بورع وإجتهاد وعفة وسداد ، ثم يحلف بالله مؤكداً فيقول : فوالله ما كنت من دنياكم تبرأ ولا أدخرت من غنائمها وفراً . ثم يسوقه الالم من امر فذك إلى ذكرها هنا وما علاقة فذك بالمقام ولكن المتألم من امر يخطر بباله عند كل مناسبة فيقول : بلى كانت في ايدينا فذك من كل ما اظلمت السماء فشحت عليها نفوس قوم وسخت عنها نفوس قوم آخرين . ومن الذي يريد ان يعترض عليك يا أمير المؤمنين بفذك ويقول لك انها كانت بيدك فكيف تقول انك لم تدخر شيئاً من غنائم الدنيا حتى تحببه انه لم يكن في يدك من جميع بقاع الأرض التي تحت السماء غير فذك . ومع انه قادر على التمتع في ملاذ الدنيا فهو يتركه زهداً فيها ومواساة للفقراء فيقول : ولو شئت لأهتديت الطريق إلى مصفى هذا العسل ولباب هذا القمح ونسائج هذا القز ولكن هيهات ان يقودني جشعي إلى تخير الاطعمة ولعل بالحجاز او اليمامة من لا عهد له بالقرص ولا طمع له بالشبع . وهو القائل : والله لان ابنت على حسك السعدان مسهدا وأجر في الأغلال مصفداً أحب إلي من أن القى الله ورسوله يوم القيامة ظالماً لبعض العباد وغاصباً لشيء من الحطام وكيف أظلم أحداً لنفس يسرع إلى البلى قفوها ويطول في الثرى حلوها والله لو اعطيت الاقاليم السبعة بما تحت افلاكها على ان اعصي الله في غلة اسلبها جلب شعيرة ما فعلت ما لعلي ونعيم يفنى ولذة لا تبقى . وهو القائل : والله لقد رقت مدرعتي هذه حتى استحييت من راقعها ولقد قال لي قائل ألا تنبذها عنك فقلت اعزب عني فعند الصباح يحمد القوم السرى .

(وفي اسد الغابة) بسنده عن عمار بن ياسر سمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي بن ابي طالب يا علي إن الله عز وجل قد زينك بزينة لم يتزين العباد بزينة احب اليه منها الزهد في الدنيا فجعلك لا تنال من الدنيا شيئاً ولا تنال الدنيا منك شيئاً ووهب لك حب المساكين ورضوا بك إماماً ورضيت بهم اتباعاً فطوبى لمن احبك وصدق فيك وويل لمن ابغضك وكذب عليك فاما الذين احبوك وصدقوا فيك فهم جيرانك في دارك ورفقاؤك في قصرك واما الذين ابغضوك وكذبوا عليك فحق على الله ان يوقفهم موقف الكذابين يوم القيامة وقال ابن عبد البر في الاستيعاب قد ثبت عن الحسن بن علي من وجوه انه قال لم يترك ابي إلا ثمانمائة درهم او سبعمائة درهم فضلت من عطائه كان يعدها لخدام يشتريها لأهله ، قال واما نقشفه في لباسه ومطعمه فاشهر من هذا كله ثم روى بسنده عن عبد الله بن ابي الهذيل قال رأيت علياً خرج وعليه قميص غليظ دارس إذا مد كم قميصه بلغ إلى الظفر وإذا ارسله صار إلى نصف الساعد (وبسنده) عن عطاء رأيت علياً علي قميص كرايس غير غسيل « وبسنده » عن ابي الهذيل رأيت علياً علي بن ابي طالب قميصاً رازياً إذا أرخى كفه بلغ اطراف اصابعه وإذا اطلقه صار الى الرسغ « وفي اسد الغابة » بسنده عن رضى على علي عليه السلام إزاراً غليظاً قال إشتريته بخمسة دراهم فمن اربحني فيه درهما بعته « وبسنده » عن ابي النوار بيع الكرايس قال اتاني علي بن ابي طالب ومعه غلام له فاشتري مني قميصي كرايس فقال لغلامه اختر ايها شئت فأخذ احدهما واخذ علي الآخر فلبسه ثم مد يده فقال اقطع الذي يفضل من قدر يدي فقطعته وكفه ولبسه وذهب « وفي حلية الأولياء » بسنده عن ابي سعيد

فقلت يا أمير المؤمنين فكيف تختمه قال خفت هذين الولدين ان يلتاه بسمن او زيت وكان ثوبه مرقوعاً بجلد تارة وبليف اخرى ونعلاه من ليف وكان يلبس الكرايس الغليظ فإذا وجد كمه طويلاً قطعه بشفرة ولم يخطه فكان لا يزال متساقطاً على ذراعيه حتى يبقى سدى لا لحمه له وكان يأندم اذا ائتمد بخل أو بملح فإن ترقى عن ذلك فبعض نبات الأرض فإن ارتفع عن ذلك فبقليل من ألبن الابل ولا يأكل اللحم الا قليلاً ويقول لا تجعلوا بطونكم مقابر الحيوان وكان مع ذلك اشد الناس قوة وأعظمهم ايداً وهو الذي طلق الدنيا وكانت الأموال تحبى إليه من جميع بلاد الاسلام إلا من الشام فكان يفرقها ويمزقها ثم يقول : هذا جنائي وخياره فيه اذ كل جان يده إلى فيه « اهـ » (وفي حلية الأولياء) بسنده عن علي بن ربيعة الوالي قال جاءه ابن النباغ فقال يا امير المؤمنين امتلاً بيت مال المسلمين من صفراء وبيضاء فقال الله أكبر فقام متوكأ على ابن النباغ حتى قام على بيت مال المسلمين فقال هذا جنائي وخياره فيه وكل جان يده إلى فيه يا ابن النباغ علي باسباع الكوفة فنودي في الناس فأعطى جميع ما في بيت مال المسلمين وهو يقول يا صفراء ويا بيضاء غري غري ها وها حتى ما بقي منه دينار ولا درهم ثم امره بنضحه وصل في ركعتين (وبسنده) عن علي بن أبي طالب انه أتى بفالودج فوضع بين يديه فقال انك طيب الريح حسن اللون طيب الطعم لكن أكره ان اعود نفسي ما لم تعتده (وبسنده) عن عدي بن ثابت ان علياً أتى بفالودج فلم يأكل (وبسنده) عن عبد الملك بن عمير عن رجل من ثقيف ان علياً استعمله على عكبرا قال فقال اذا كان عند الظهر فرح إلى فرحت اليه فلم أجد عنده حاجباً فوجدته جالساً وعنده قدح وكوز من ماء فدعا بظبيته^(١) فقلت في نفسي لقد امنني حتى يخرج إلي جوهرأ ولا أدري ما فيها فإذا عليها خاتم فكسره فإذا فيها سويق فاخرج منها فصب في القدح فصب عليه ماء فشرب وسقاني فلم اصبر فقلت يا امير المؤمنين اتصنع هذا بالعراق وطعام العراق اكثر من ذلك قال اما والله ما أحتم عليه بخلاً ولكني ابتاع قدر ما يكفيني فأخاف ان يفنى فيصنع من غيره واكره أن ادخل بطني الا طيباً (وبسنده) عن الأعمش كان علي يغدي ويعشي الناس ويأكل هو من شيء يجيئه من المدينة (وبسنده) عن زيد بن وهب قدم على علي وفد من اهل البصرة فيهم رجل من أهل الخراج^(٢) يقال له الجعد بن نعجة فعاتب علياً في لبوسه فقال علي ما لك وللبوسي ان لبوسي أبعد من الكبر وأجدر ان يقتدي بي المسلم (وبسنده) عن عمرو بن قيس قيل لعلي يا امير المؤمنين لم ترفع قميصك قال يخشع القلب ويقتدي به المؤمن .

(العشرون العبادة) قال ابن أبي الحديد : اما العبادة فكان أعبد الناس وأكثرهم صلاة وصوماً ومنه تعلم الناس صلاة الليل وملازمة الأوراد وقيام النافلة وما ظنك برجل يبلغ من محافظته على ورده ان يبسط له نطع بين الصفين ليلة الهريز فيصل على ورده والسهم تقع بين يديه وتقر على صماخيه ميمناً وشمالاً فلا يراع لذلك ولا يقوم حتى يفرغ من وظيفته وما ظنك برجل كانت جبهته كثيفة البعير لطول سجوده وانت اذا تأملت دعواته ومناجاته ووقفت على ما فيها من تعظيم الله سبحانه وإجلاله وما تتضمنه من الخضوع لهيبته والخشوع لعزته والاستخذاء له عرفت ما ينطوي عليه من الاخلاص وفهمت من أي قلب خرجت وعلى أي لسان جرت وقيل لعلي بن الحسين عليهما السلام وكان الغاية في العبادة اين عبادتك من عبادة جدك قال عبادتي عند عبادة جدي كعبادة جدي عند عبادة رسول الله ﷺ .

الأزدي رأيت علياً أتى السوق وقال من عنده قميص صالح بثلاثة دراهم فقال رجل عندي فجاء به فاعجبه قال لعله خير من ذلك قال لا ذاك ثمنه فرأيت علياً يقرض رباط الدراهم من ثوبه فاعطاه فلبسه فإذا هو يفضل عن اطراف اصابه فامر به فقطع ما فضل عن اطراف اصابه « وفي الاستيعاب » بسنده عن مجمع التميمي ان علياً قسم ما في بيت المال بين المسلمين ثم امر به فكس ثم صلى فيه رجاء ان يشهد له يوم القيامة « وفي حلية الأولياء » بسنده عن مجمع نحوه « وفي الاستيعاب » بسنده عن عاصم بن كليب عن ابيه قال قدم على علي مال من أصبهان فقسمه سبعة أسباع ووجد فيه رغيفاً فقسمه سبع كسر فجعل على كل جزء كسرة ثم اقرع بينهم ايهم يعطي اولاً . قال واخبره في مثل هذا من سيرته لا يحيط بها كتاب وبسنده عن معاذ بن العلاء عن ابيه عن جده علي بن ابي طالب يقول ما اصبحت من فيثكم إلا هذه القارورة اهداها إلي الدهقان ثم نزل إلى بيت المال ففرق كل ما فيه ثم جعل يقول :

افلح من كانت له قوصره يأكل منها كل يوم مره

« وفي حلية الأولياء » بسنده عن ابي عمرو بن العلاء عن ابيه ان علي بن ابي طالب خطب الناس فقال والله الذي لا اله الا هو ما رزأت من فيثكم إلا هذه واخرج قارورة من كم قميصه فقال اهداها إلي مولاي دهقان « وفي الاستيعاب » بسنده عن عنترة الشيباني في حديث : كان علي لا يدع في بيت المال مالا يبيت فيه حتى يقسمه إلا ان يغلبه شغل فيصبح اليه وكان يقول يا دنيا لا تغريني غري غري وينشد :

هذا جنائي وخياره فيه وكل جان يده إلى فيه

قال وذكر عبد الرزاق عن الثوري عن أبي حيان التميمي عن ابيه قال رأيت علي بن أبي طالب يقول من يشتري مني سيفي هذا فلو كان عندي ثمن ازار ما بعته فقام اليه رجل فقال نسلفك ثمن ازار قال عبد الرزاق وكانت بيده الدنيا كلها الا ما كان من الشام « وفي حلية الاولياء » بعدة اسانيد عن الأرقم وعن يزيد بن محجن وعن أبي رجاء قال الأرقم رأيت علياً وهو يبيع سيفاً له في السوق ويقول من يشتري مني هذا السيف فوالذي فلق الحبة لطالما كشفت به الكرب عن وجه رسول الله ﷺ ولو كان عندي ثمن ازار ما بعته وقال يزيد بن محجن كنت مع علي وهو بالرحبة فدعا بسيف فسله فقال من يشتري سيفي هذا فوالله لو كان عندي ثمن ازار ما بعته وقال ابو رجاء رأيت علي بن ابي طالب خرج بسيفه يبيعه فقال من يشتري مني هذا لو كان عندي ثمن ازار لم ابعه فقلت يا امير المؤمنين انا ابيعك وأنسؤك إلى العطاء « وفي رواية » فلما خرج عطائه اعطاني « وفي اسد الغابة » بسنده قال علي بن أبي طالب : الدنيا جيفة فمن اراد منها شيئاً فليصبر على مخالطة الكلاب « وبسنده » عن أبي نعيم سمعت سفيان يقول ما بنى علي لينة على لينة ولا قصبة على قصبة وان كان ليؤت بحبوبة من المدينة في جراب ثم قال في اسد الغابة : وزهده وعدله لا يمكن استقصاء ذكرهما . وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج : اما الزهد في الدنيا فهو سيد الزهاد وبدل الابدال واليه تشد الرحال وتنفض الاحلاس ما شبع من طعام قط وكان أخشن الناس مأكلاً وملبساً قال عبد الله بن أبي رافع دخلت اليه يوم عيد فقدم جراباً محتوماً فوجدنا فيه خبز شعير يابساً مرضوضاً فقدم فأكل

(١) وهي جراب صغير او شبه الخريطة والكيس ويسمونها اهل جبل عامل اليوم ظبوة .

(٢) في النسخة من اهل الخوارج والظاهر انه غلط .

على هذا قال حملي ان استوجب على الله الذي وعدني فقال له رسول الله ﷺ الا أن ذلك لك فأنزل الله تعالى هذه الآية « اهـ » وفي اسد الغابة بعدة اسانيد عن ابن عباس مثله .

(آية النجوى)

وحسبك في جوده وسخائه عليه السلام إن آية النجوى لم يعمل بها احد من الصحابة غنيهم وفقيرهم غيره حتى نسخت وجاءهم اللوم والتوبيخ منه تعالى أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات ولم ينج منه غيره قال النسائي في الخصائص : ذكر النجوى وما خفف علي عن هذه الأمة ثم روى بسنده عن علي قال لما نزلت (يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) قال رسول الله ﷺ لعلي مرهم أن يتصدقوا قال بكم يا رسول الله قال بدینار قال لا يطيقون قال فبكم قال بشعيرة فقال رسول الله ﷺ انك لزهيد فأنزل الله أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات الآية وكان علي يقول خفف بي عن هذه الأمة ورواه غير النسائي من اصحاب الصحاح بأسانيدهم مثله قال الواحدي في قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول) الآية قال مقاتل بن حيان نزلت الآية في الأغنياء وذلك انهم كانوا يأتون النبي ﷺ فيكثرون مناجاته ويغلبون الفقراء على المجالس حتى كره رسول الله ﷺ ذلك من طول جاورسهم ومناجاتهم فأنزل الله تبارك وتعالى هذه الآية وأمر بالصدقة عند المناجاة فاما اهل العسرة فلم يجدوا شيئاً واما اهل المسرة فدخلوا واشتد ذلك على اصحاب النبي ﷺ فنزلت الرخصة وقال علي بن أبي طالب إن في كتاب الله لآية ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدي يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول كان لي دينار فبعته وكنت اذا ناجيت الرسول تصدقت ب درهم حتى نفذ فنسخت بالآية الأخرى أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات . وروى الطبري في تفسيره بعدة اسانيد عن مجاهد في قوله تعالى فقدموا بين يدي نجواكم صدقة قال نهوا عن مناجاة النبي ﷺ حتى يتصدقوا فلم ينجاه الا علي بن أبي طالب قدم ديناراً فتصدق به ثم انزلت الرخصة في ذلك (وبسنده) عن مجاهد قال علي إن في كتاب الله عز وجل لآية ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدي وذكر الآية قال فرضت ثم نسخت (وبسنده) عن مجاهد قال علي آية من كتاب الله لم يعمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدي كان عندي دينار فصرفته بعشرة دراهم فكنت إذا جئت إلى النبي ﷺ تصدقت ب درهم فنسخت فلم يعمل بها احد قبلي وذكر الآية وفي (الكشاف) عن علي عليه السلام إن في كتاب الله آية ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدي كان لي دينار فاشتريت به عشرة دراهم فكنت اذا ناجيته تصدقت ب درهم قال الكلبي تصدق به في عشر كلمات سألن رسول الله ﷺ ومثله في تفسير النيسابوري . وفي الكشاف عن ابن عمر كان لعلي ثلاث لو كانت لي واحدة منهن كانت أحب الي من حمر النعم تزويجه فاطمة واعطاه الراية يوم خيبر وآية النجوى (وفي تفسير الرازي) روي عن علي عليه السلام أنه قال إن في كتاب الله لآية وذكر نحو ما مر عن الكشاف إلى قوله ب درهم قال : وروي عن ابن جريح والكلبي وعطاء عن ابن عباس انهم نهوا عن المناجاة حتى يتصدقوا فلم ينجاه احد الا علي عليه السلام تصدق بدينار ثم نزلت الرخصة (وفيه وفي تفسير النيسابوري) عن القاضي ما حاصله إن هذا لا يدل على فضله على أكابر الصحابة لأن الوقت لعله لم يتسع للعمل لهذا

(الحادي والعشرون العدل) مر عن اسد الغابة ان زهده وعدله لا يمكن استقصاؤهما ومن عظيم عدله ما مر في الأمر التاسع عشر من انه وجد مع المال الذي جاء من اصبهان رغيفاً فقسمه سبعة اجزاء كما قسم المال وجعل على كل جزء جزءاً وانه كان يخبر غلامه بين الثوبين يشترهما (وفي الاستيعاب) بسنده عن أبجر بن جرموز عن أبيه رأيت علي بن أبي طالب يخرج من مسجد الكوفة وعليه قطريتان متزرتان بالواحدة مرتد بالآخرى وازاره إلى نصف الساق وهو يطوف في الأسواق ومعه درة يأمرهم بتقوى الله وصدق الحديث وحسن البيع والوفاء بالكيل والميزان (وفي اسد الغابة) بسنده عن رجل من ثقيف قال استعملني علي بن أبي طالب على مدرج سابور فقال لا تضرب رجلاً سوطاً في جباية درهم ولا تبعن لهم رزقا ولا كسوة شتاء ولا صيف ولا دابة يعتملون عليها ولا تقيمن رجلاً قائماً في طلب درهم قلت يا امير المؤمنين اذن أرجع اليك كما ذهبت من عندك قال وإن رجعت ويحك انما أمرنا أن نأخذ منهم العفو يعني الفضل . وهو اول من ساوى بين الناس في العطاء وكان يأخذ كأحداهم وقصته مع اخيه عقيل حين طلب منه زيادة في عطائه فقال له اصبر حتى يخرج عطائي فلم يقبل فأبى ان يعطيه اكثر من عطائه معروفة وكذلك خبره مع ولده الحسن حين استقرض شيئاً من عسل بيت المال ومع ابنته حين استعارت عقداً من بيت المال (وفي الاستيعاب) بسنده عن عنترة الشيباني كان علي يأخذ في الجزية والخراج من اهل كل صناعة من صناعته وعمل يده حتى يأخذ من أهل الأبر الأبر والمسال والخيوط والحبال ثم يقسمه بين الناس (الحديث) .

(الثاني والعشرون) السخاء والجود . قال ابن أبي الحديد : اما السخاء والجود فحاله فيه ظاهرة كان يصوم ويطوي ويؤثر بزاده وفيه انزل (ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً) وروى المفسرون انه لم يكن يملك الا اربعة دراهم فتصدق ب درهم ليلاً وب درهم نهاراً وب درهم سراً وب درهم علانية فأنزل فيه (الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سراً وعلانية) وروي انه كان يسقي بيده لنخل قوم من يهود المدينة حتى مجلت يده ويتصدق بالأجرة ويشد على بطنه حجراً . وقال الشعبي وقد ذكر عنده علي عليه السلام : كان أسخى الناس كان على الخلق الذي يحبه الله السخاء والجود وما قال لا لسائل قط . وقال عدوه ومبغضه الذي يجتهد في وصمه وعييه معاوية بن أبي سفيان لمحقن بن أبي محض الضبي لما قال له جئتكم من عند ابخل الناس فقال ويحك كيف تقول انه أبخل الناس ولو ملك بيتاً من تبر وبيتاً من تبين لأنفق تبره قبل تبته . وهو الذي كان يكنس بيوت الأموال ويصلي فيها وهو الذي قال يا صفراء ويا بيضاء غري غيري وهو الذي لم يخلف ميراثاً وكانت الدنيا كلها بيده الا ما كان من الشام « اهـ » روى ابو الحسن بن احمد الواحدي النيسابوري بسنده عن ابن عباس في قوله (الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سراً وعلانية) قال نزلت في علي بن أبي طالب كان عنده اربعة دراهم فأنفق بالليل واحداً وبالنهار واحداً وفي السر واحداً وفي العلانية واحداً (وبسنده) عن مجاهد عن ابيه قال كان لعلي اربعة دراهم فأنفق درهماً بالليل ودرهماً بالنهار ودرهماً سراً ودرهماً علانية فنزلت الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سراً وعلانية قال : وقال الكلبي نزلت هذه الآية في علي بن أبي طالب لم يكن يملك غير اربعة دراهم فتصدق ب درهم ليلاً وب درهم نهاراً وب درهم سراً وب درهم علانية فقال له رسول الله ﷺ ما حملك

الغرض . وقال الفخر الرازي ما حاصله إن الوقت وإن وسع لكن الاقدام على هذا العمل مما يضيق قلب الفقير والصدقة عند المناجاة واجبة اما المناجاة فليست بواجبة ولا مندوبة بل الأولى تركها لأنها كانت سبباً لسامة النبي ﷺ (واقول) إذا كان الأمر كذلك فأني معنى لقوله تعالى أشفقتكم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فإن لم تفعلوا وتاب الله عليكم (الآية) وأي وجه لهذا العتاب والتقريع وإذا كان الأولى ترك المناجاة فأني معنى لقوله تعالى وتاب الله عليكم حتى جعلها ذنباً يوجب التوبة وترك المناجاة وإن لم يكن حراماً في نفسه لكن تركه بخلا ورغبة عن مناجاة رسول الله ﷺ التي فيها تعلم الأحكام وخير الدنيا والآخرة إن لم يكن ذنباً فهو مساوق للذنب فيوجب التوبة حقيقة أو تنزيلاً والمناجاة التي كان الأولى تركها هي ما يوجب الملالة أو مزاحمة الأغنياء للفقراء لا مطلق المناجاة وبناء على هذه الفلسفة الواهية يلزم أن يكون الأولى ترك عمل الخيرات من الأغنياء لئلا تنكسر قلوب الفقراء العاجزين عنها ولهذا قال النيسابوري بعد نقله ذلك عن القاضي والفخر : هذا الكلام لا يخلو عن تعصب وهل يقول منصف إن مناجاة النبي ﷺ نقيصة « اهـ » أقول بل هو تعصب بمجسم ومنه يعلم أن التعصب كيف يؤدي بآدم إلى أن ينكر الشمس الضاحية . وروى الحاكم في المستدرک بالاسناد إلى عبد الرحمن بن أبي ليلى قال قال علي بن أبي طالب إن في كتاب الله آية ما عمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدي آية النجوى (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) قال كان عندي دينار فبعته بعشرة دراهم فناجيت النبي ﷺ فكنت كلما ناجيته قدمت بين يدي نجواي درهماً ثم نسخت فلم يعمل بها أحد فنزلت (أشفقتكم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) الآية قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . واورده الذهبي في مختصر المستدرک ولم يعلق عليه شيئاً .

(الثالث والعشرون) حسن الخلق وطلاقه الوجه قال ابن أبي الحديد : واما سجاحة الأخلاق وبشر الوجه وطلاقة المحيا والتبسم فهو المضروب به المثل فيه حتى عابه بذلك اعداؤه وقال عمرو بن العاص لأهل الشام أنه ذو دعاية شديدة وقال علي عليه السلام في ذلك عجباً لابن النابغة يزعم لأهل الشام أن في دعابة وإن امرؤ تلعبه اعافس وامارس . وعمرو بن العاص انما اخذها عن عمر بن الخطاب لقوله لما عزم على استخلافه لله ابوك لولا دعابة فيك إلا أن عمر اقتصر عليها وعمرو زاد فيها وسمجها وقال صعصعة بن صوحان وغيره من شيعته واصحابه : كان فينا كأحدنا لين جانب وشدة تواضع وسهولة قياد وكنا نهابه مهابة الأسير المربوط للسياق الواقف على رأسه . وقال معاوية لقيس بن سعد : رحم الله ابا حسن فلقد كان هشاً بشاً ذا فكاهة قال قيس نعم كان رسول الله ﷺ يمزح وييسم إلى اصحابه أراك تسر حسواً في ارتغاء وتعيبه بذلك أما والله لقد كان مع تلك الفكاهة والطلاقة أهيب من ذي لبدين قد مسه الطوى تلك هيبة التقوى ليس كما يهابك طعام أهل الشام . قال وقد بقي هذا الخلق متوارثاً متناقلًا في محبيه واوليائه إلى الآن كما بقي الجفاء والخشونة والوعورة في الجانب الآخر ومن له أدنى معرفة بأخلاق الناس وعوائدهم يعرف ذلك « اهـ » .

(الرابع والعشرون) حسن الرأي والتدبير قال ابن أبي الحديد : أما الرأي والتدبير فكان من أشد الناس رأياً وأصحبهم تدبيراً وهو الذي اشار

على عمر لما عزم أن يتوجه بنفسه إلى حرب الروم والفرس بما أشار وهو الذي أشار على عثمان بأمور كان صلاحه فيها ولو قبلها لم يحدث عليه ما حدث « اهـ » (أقول) وهو الذي أشار على المسلمين بأن يدفن النبي ﷺ في موضع وفاته وأن يصلي عليه المسلمون فرادى بدون امام جماعة بعد جماعة وإن شئت أن تجعل هذا من العلم والفقه فلك ذلك . وهو الذي اشار على عمر بوضع التاريخ للهجرة . روى الحاكم في المستدرک بسنده عن سعيد بن المسيب : جمع عمر الناس فسألهم من أي يوم يكتب التاريخ فقال علي بن أبي طالب من يوم هاجر رسول الله ﷺ وترك أرض الشرك ففعله عمر وذكره ابن الأثير في تاريخه عن سعيد بن المسيب مثله . ومن اخباره في جودة الرأي ما رواه المفيد في الارشاد عن شابة بن سوار عن أبي بكر الهذلي قال سمعت رجلاً من علمائنا يقول : وذكر حديثاً خلاصته أنه انتهى خبر إلى من بالكوفة من المسلمين أن جموعاً كثيرة تحتشد في فارس لغزوهم ، فأنبى مسلمو الكوفة الخبر إلى عمر ففزع لذلك فزعاً شديداً فاستشار المسلمين وقال أن الشيطان قد جمع لكم جموعاً واقبل بها ليطفئ بها نور الله فأشار عليه طلحة بالمسير بنفسه وقال عثمان ارى أن تشخص أهل الشام من شامهم وأهل اليمن من يمنهم وتسير أنت في أهل هذين الحرمين وأهل المصريين الكوفة والبصرة فتلقى جميع المشركين بجميع المؤمنين وقال علي انك إن أشخصت أهل الشام من شامهم سارت الروم إلى ذرارهم وإن اشخصت أهل اليمن من يمنهم سارت الحيشة إلى ذرارهم وإن اشخصت أهل هذين الحرمين انتقضت عليك العرب من اطرافها فاما ذكرك كثرة العجم ورهبتك من جموعهم فانا لم نكن نقاتل على عهد رسول الله ﷺ بالكثرة وانما كنا نقاتل بالبصيرة وإن الأعاجم اذا نظروا اليك قالوا هذا رجل العرب فإن قطعتموه فقد قطعتم العرب وكان أشد لكلبهم ولكني ارى أن تقر هؤلاء في امصارهم وتكتب إلى أهل البصرة فليتفرقوا على ثلاث فرق فلتقم فرقة منهم على ذرارهم ولتقم فرقة على أهل عهدهم لئلا ينتقضوا ولتسر فرقة منهم إلى اخوانهم مدداً لهم فقال عمر أجل هذا هو الرأي وقد كنت احب أن اتابع عليه وجعل يكرر قول علي وينسقه اعجاباً به واختياراً له .

ثم أنه قد يظن أو يعتقد بعض من لا خبرة له أو من غلب عليه الهوى أو التقليد أن علياً عليه السلام اضعف رأياً واقل تدبيراً من سواه ويستدل على ذلك بعدم انتظام الأمر له ايام خلافته ويتغلب معاوية على قسم كبير من المملكة الاسلامية وبأنه لم لم يول معاوية على الشام ثم يعزله وبأن مساواته بين الناس في العطاء كان خلاف الرأي بل كان ينبغي أن يستميل الأكابر بالمال ليكونوا معه كما كان يفعل معاوية (والجواب) عن ذلك واضح بين لا يحتاج إلى اطالة الكلام وكثرة النقض والابرار فإن علياً عليه السلام لم يكن طالب ملك ولا اماراة ولا طالب دنيا وإنما كان هدفه الأعلى ومقصده الوحيد وغايته المطلوبة رضا الله واقامة عمود الحق ومحو الباطل ، والدنيا والمال والملك لا تساوي عنده جناح بعوضة فكيف يمكن أن يتوصل اليها بضد ما هو هدفه ومقصده وغايته ولم يكن يرى التوصل إلى الملك والامارة من أي طريق كان وبأي وجه اتفق ولا يستحل التوصل إلى تثبيت ملكه بشيء يخالف الشرع من قتل النفوس البريئة ونقض العهود وفساد السموم وسلب الأموال والمداينة وغير ذلك ومن كانت هذه صفته

وهذه حاله لا يصح أن ينسب إلى قصور في الرأي وضعف في التدبير ولا أن ينسب خصمه الذي كان يتوسل إلى تحصيل الملك والامارة بكل ما يمكنه إلى أنه اصح منه تدبيراً واسد رأياً وانما يصح أن ينسب إلى ذلك من يدبر أمراً ليتوصل به إلى مطلوبه فتكون نتيجته بالعكس لجهله بمواقع الأمور وشيء من هذا لم يحصل من أمير المؤمنين «ع» ولا يمكن أن يحصل فهو اعلم الناس بمواقع الأمور وقد ابان عن هذا مراراً بقوله قد يرى الحول القلب وجه الحيلة فيدعها رأي العين ويتنزه فرصتها من لا حريجة له في الدين وقوله كما في نهج البلاغة والله ما معاوية بادى مني ولكنه يغدر ويفجر ولولا كراهية الغدر لكنت من ادهى الناس والله ما استغفل بالمكيدة ولا استغمر بالشديدة^(١) وخصمه كان يرى التوصل إلى الملك والامارة بكل ما يمكنه من حلال أو حرام من أي طريق كان وبأي وجه اتفق لا يستثنى في سبيل ذلك شيئاً ولا يتقيد بأمر دون آخر ومثل هذا لا يصح أن يقال عنه أنه اسد رأياً واصح تدبيراً ولذلك تغلب على قسم كبير من المملكة الاسلامية وقد اشار إلى ذلك ابن أبي الحديد في تمة كلامه السابق حيث قال وانما قال اعداؤه أنه لا رأي له لأنه كان متقيداً بالشرعية لا يرى خلافها ولا يعمل بما يقتضي الدين تحرجه وقد قال (ع) لولا الدين والتقى لكنت ادهى العرب وغيره كان يعمل بمقتضى ما يستصلحه سواء كان مطابقاً للشرع أو لم يكن ولا ريب أن من يعمل بما يؤدي اليه اجتهاده ولا يقف مع ضوابط وقيد يمنع لأجلها مما يرى الصلاح فيه تكون احواله الدنياوية إلى الانتظام اقرب ومن كان بخلاف ذلك تكون احواله الدنياوية إلى الانتشار اقرب «اه» . وإن نظر كثير من الناس إلى علي بن أبي طالب نظرهم إلى من يطلب ملكا وامارة ويريد أن يكون سلطاناً آمراً ناهياً متسلطاً متمتعاً بنعيم الدنيا متهاكاً في حب الجلوس على عرش الملك والقبض على صولجان الحكم يجمع الأموال ويصرفها فيما يحب ويولي ابنائه واقرباءه ومن يمت اليه ويستكثر من الخدم والحشم ومثل هذا يتوسل للوصول إلى مطلوبه والحصول على بغيته بكل وسيلة شريفة أو غير شريفة فيتوسل بالكذب والخداع ونقض العهود وقتل النفوس ودس السم والرشوة ومداينة الظلمة والخونة وتقريبهم والاستعانة بهم واجزال العطايا لهم وعدم الالتفات إلى الضعفاء وعدم المبالاة بهم وحرمانهم ولو كانوا من اولياء الله والظلم والعسف والمؤاخذة بالظن والتهمة . وبالجمله فعل كل ما يظن به الوصول إلى غايته كيفما كان وترك كل ما يظن به البعد عن غايته مهما كان فاذا رأوا أمير المؤمنين عليه السلام فعل شيئاً بضد هذه الأفعال ظنوا بعقولهم القاصرة أن ذلك لقلة خبرة منه بالسياسة ولم يعلموا أن أمير المؤمنين عليه السلام لم يكن طالب دنيا ولا امرة ولا سلطنة بل طالب آخرة وهدفه اقامة الحق وخذلان الباطل فكيف يتوسل بالباطل إلى نيل الملك وهو الذي كان يقول والله لو اعطيت الأقاليم السبعة بما تحت افلاكها على أن اعصي الله في غلة اسلبها جلب شعيرة ما فعلت ويقول في نعله التي لا تساوي درهماً والله لإمرتكم هذه اهون علي من هذه النعل الا أن اقيم حقاً أو ادفع باطلاً وهو الذي لم يقبل يوم الشورى أن يبايعه عبد الرحمن بن عوف الا على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ولم يرض أن يدخل معها سيرة الشيخين حتى عدل عنه إلى من قبل بذلك . وهو الذي ناقش خازنه على زق عسل في بيت المال استقرض منه ولده شيئاً يسيراً لاضيافه وهو الذي لم يحاب اخاه عقيلاً في شيء يزيده به عن عطائه . على

(١) قال ابن أبي الحديد : اي لا تجوز المكيدة علي كما تجوز على ذوي الغفلة ولا اهين ولا البين للخطب الشديد (اه) .

أن ما تمكن في النفوس من الحقد عليه بمن قتله من القبائل والحسد له بما اعطاه الله من فضل كان يحول دون انقياد الجمهور له ويفسد عليه كثيراً من آرائه الصائبة . اما عدم انتظام الأمر له فلا يجوز أن يعزى إلى خطئ في الرأي او نقص في التدبير لأن الأمور كثيراً ما تفسد على اهل الآراء الصائبة نظراً إلى فساد اخلاق الناس وكثرة من يفسد على صاحب الرأي المصيب رأيه وذي التدبير تدبيره ومنه يظهر الجواب عن تغلب معاوية على قسم كبير من المملكة الاسلامية في زمن خلافته عليه السلام فإن معاوية استطاع بالتصميم على اهل الشام وبمساعدة عمرو بن العاص أن يقنع اهل الشام أن علياً قتل عثمان مع علمه بأنه بريء منه وإن قتل عثمان تستند اقوى اسبابه إلى خذلان معاوية له وهذا لم يكن في استطاعة أي مدبر وصاحب رأي صائب أن يزيله من الازهان بعد ما تمكن فيها سواء قلنا أن ذلك كان مختلة ومخادعة وسعياً وراء الملك أو قلنا أنه كان عن اجتهاد يؤجر صاحبه !! . ولا شيء اعجب من قول من يقول لم لم يول معاوية ويقره على الشام مدة ثم يعزله ، فإن معاوية كان يعلم علماً يقينا لا يخالطه شك بما مارسه وعرفه طول هذه المدة من خلق أمير المؤمنين عليه السلام وسيرته أنه لا يمكن أن يبقى على الولاية ولا بد أن يعزله وكان ادهى من أن ينطلي عليه ذلك فاذا ولاه وهو عالم بأنه سيعزله لم يقبل ويقول له صحح خلافتك اولاً ثم ولني وبريء نفسك من دم عثمان ثم اجعل الأمر شورى ولو ولاه لجعل ذلك حجة عليه فإذا اراد عزله قلب له المجن وطالبه بدم عثمان . قال ابن أبي الحديد في الجواب عن ذلك : ان أمير المؤمنين علم من قرائن الأحوال أن معاوية لا يبايع وإن اقره على ولاية الشام بل كان اقراره عليها اقوى لحال معاوية لأنه إن طالبه بالبيعة وولاه فمن الممكن أن يقرأ معاوية على اهل الشام تقليده فيؤكد حاله عندهم بأنه لو لم يكن اهلاً لذلك لما اعتمدته ثم يماطل بالبيعة وإن تقدم بالمطالبة بالبيعة فهو الذي فعله أمير المؤمنين عليه السلام وإن اقره ثم طالبه بالبيعة فهو كالأول بل أكد فيها يريده معاوية وكيف يتوهم عارف أن معاوية كان يبايع له لو اقره وبينه ومالا تبرك عليه الا بل من الترات والأحقاد وهو الذي قتل حنظلة اخاه والوليد خاله وعتبة جده في مقام واحد وكيف يخطر ببال عارف بحال معاوية أنه يقبل اقرار علي له وينخدع بذلك ويبايع انه لادهى من ذلك وأن علياً لأعرف بمعاوية ممن ظن أنه لو استماله باقراره لبايع ولم يكن عند علي دواء لهذا المرض الا السيف لأن الحال اليه كانت تؤول فجعل الآخر اولاً ثم ذكر ما اورده الزبير بن بكار في الموفقيات من مكاتبة معاوية بعد قتل عثمان إلى مروان وطلحة والزبير وجاعة آخرين وجوابهم له مما يدل على أن معاوية لم يكن لينجذب إلى طاعة علي ابداً وإن مضادته له كمضادة السواد للبياض وأن علياً (ع) كان اعرف بما عمل «اه» . اما المساواة بين الناس في العطاء فإنه كان يرى ذلك عدلاً وقسطاً يلزمه أو يرجح عنده القيام به وكان يريد أن يحو ما تنشئ بين المسلمين من الاستئثار وتقدم القوي على الضعيف . قال ابن أبي الحديد واعلم أن قوماً ممن لم يعرف حقيقة فضل أمير المؤمنين زعموا أن عمر كان اسوس منه وإن كان هو اعلم من عمر ثم زعم اعداؤه ومبغضوه أن معاوية كان اسوس منه واصح تدبيراً . واجاب بأن السائس لا يتمكن من السياسة البالغة الا اذا كان يعمل برأيه وبما يرى فيه صلاح ملكه سواء وافق الشريعة او لا والا فبعيد أن ينتظم امره وامير المؤمنين كان مقيداً بقيود الشريعة ورفض ما يصلح اعتماده من آراء الحرب والتدبير والكيد اذا لم يوافق الشرع إلى أن قال : ولم يمن عمر بما مني به علي من فتنة عثمان

النهج اموراً كثيرة تعلق بها من طعن في سياسته وأجاب عنها ولما كانت الأجوبة عنها ظاهرة لم نستحسن اطالة الكلام بذكرها والجواب عنها .

(الخامس والعشرون) سياسة الملك والخشونة في ذات الله . قال ابن أبي الحديد : اما السياسة فإنه كان شديد السياسة خشناً في ذات الله لم يراقب ابن عمه في عمل كان ولاه اياه ولا رقب أخاه عقيلاً في كلام جبهه به ونقض دار مصقلة بن هبيرة ودار جرير بن عبد الله البجلي وقطع جماعة وصلب آخرين ومن جملة سياسته حروبه ايام خلافته بالجمل وصفين والنهروان وفي أقل القليل منها مقنع فإن كل سائس في الدنيا لم يبلغ فتكه وبطشه وانتقامه مبلغ العشر مما فعل عليه السلام في هذه الحروب بيده واعوانه « اهـ » وفي الاستيعاب بسنده عن كعب بن عجرة قال رسول الله ﷺ علي مخشوشن في ذات الله (وفي حلية الأولياء) بسنده عن أبي سعيد الخدري قال شكوا الناس علياً فقام رسول الله ﷺ خطيباً فقال يا ايها الناس لا تشكوا علياً فوالله أنه لأخيشن في ذات الله عز وجل . ورواه الحاكم في المستدرک وصححه الا أنه قال لأخيشن في ذات الله وفي سبيل الله (وبسنده) عن كعب بن عجرة قال رسول الله ﷺ لا تسبوا علياً فإنه ممسوس في ذات الله تعالى « اهـ » ممسوس اي مسه الأذى والعناء في ذات الله تعالى .

(السادس والعشرون) أنه ولي كل مؤمن . في الاستيعاب (بسنده) عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال لعلي بن أبي طالب أنت ولي كل مؤمن بعدي ويأتي في حديث عمران بن حصين قول النبي ﷺ أن علياً مني وانا من علي وهو ولي كل مؤمن بعدي وقول النبي ﷺ أن علياً مني وانا منه وهو وليكم بعدي . ويأتي في حديث علقمة وفي جوامع مناقبه قول النبي ﷺ له انت ولي كل مؤمن بعدي .

(السابع والعشرون) قول النبي ﷺ من كنت وليه فإن علياً وليه . روى الحاكم في المستدرک بسنده عن بريدة الأسلمي وقال صحيح على شرط الشيخين أنه مرفوع ينتقصون علياً فقال أي كنت أنال من علي وفي نفسي عليه شيء وكنت مع خالد بن الوليد في جيش فأصابوا غنائم فعمد علي إلى جارية من الخمس فأخذها لنفسه وكان بين علي وبين خالد شيء فقال خالد هذه فرصتك وقد عرف الذي في نفسي على علي قال فانطلق إلى النبي ﷺ فاذا حدث الحديث أكببت ، فرفعت رأسي وأوداج رسول الله ﷺ قد احمرت وقال من كنت وليه فإن علياً وليه . وروى النسائي في الخصائص بسنده عن بريدة : بعثنا رسول الله ﷺ واستعمل علياً فلما رجعنا سألنا كيف رأيتم صحة صاحبكم فاما شكوته انا واما شكاه غيري فرفعت رأسي واذا وجه رسول الله ﷺ قد احمر فقال من كنت وليه فعلي وليه .

(الثامن والعشرون) حديث المنزلة . وهو قوله ﷺ أنت مني بمنزلة هارون من موسى الا أنه لا نبي بعدي ومر ذكره في الجزء الثاني في غزوة تبوك ويأتي ذكره في هذا الجزء في أدلة امامته وأنه من أثبت الآثار وأصحها قال المفيد : لما جعل علياً منه بمنزلة هارون من موسى أوجب له جميع منازل هارون من موسى الا ما خصه العرف من الأخوة واستثناه هو من النبوة لفظاً وهذه فضيلة لم يشرك فيها احد امير المؤمنين ولا ساواه في معناها ولا قاربه فيها على حال « اهـ » .

وفتن الجمل وصفين والنهروان وكل هذه الأمور مؤثرة في اضطراب امر الوالي ثم قال واما القول في سياسة معاوية وإن شئنا علي ومبغضيه زعموا أنها خير من سياسة امير المؤمنين (ع) فيكفي في الكلام على ذلك ما قاله شيخنا أبو عثمان الجاحظ ونحن نحكيه بالفاظه قال : ربما رأيت بعض من يظن بنفسه العقل والتحصيل والفهم والتمييز يزعم أن معاوية كان ابعد غوراً واصح فكراً واجود رواية وليس الأمر كذلك وسأومي اليك بجملة تعرف بها موضع غلظه والمكان الذي دخل عليه الخطأ من قبله كان علي لا يستعمل في حربه الا ما وافق الكتاب والسنة ومعاوية يستعمل خلاف الكتاب والسنة كما يستعملها ويستعمل جميع المكائد حلالها وحرامها ويسير في الحرب بسيرة ملك الهند اذا لاقى كسرى وخاقان اذا لاقى رتييل ، وعلي يقول لا تبدؤوهم بالقتال حتى يبدؤوكم ولا تتبعوا مدبراً ولا تجهزوا على جريح ولا تفتحوا باباً مغلقاً . هذه سيرته في ذي الكلاع وفي أبي الأعور السلمي وفي عمرو بن العاص وحبيب بن مسلمة وفي جميع الرؤساء كسيرته في الخاشية والخشو والاتباع والسفلة . واصحاب الحروب إن قدروا على البيات بيتوا وإن قدروا على رضخ الجميع بالجندل وهم نيام فعلوا وإن امكن ذلك في طرفه عين لم يؤخروه إلى ساعة وإن كان الحرق اعجل من الغرق لم يقتصروا على الغرق ولم يؤخروا الحرق إلى وقت الفرق وإن امكن الهدم لم يتكلفوا الحصار ولم يدعوا أن تنصب المجانيق والعرادات والدبابات والنقب والكمين ولم يدعوا دس السموم ولا التضريب بين الناس بالكذب وطرح الكتب في عساكرهم بالسعايات وتوهيم الأمور وإيحاء بعض من بعض وقتلهم بكل آلة وحيلة كيف وقع القتل فمن اقتصر من التدبير على ما في الكتاب والسنة كان قد منع نفسه الطويل العريض من التدبير فعلي كان ملجأ بالورع عن جميع القول ومنوع اليدين من كل بطش الا ما هو الله رضا فلما ابصرت العوام كثرة نوادر معاوية في المكائد ولم يروا ذلك من علي ظنوا بقصر عقولهم وقلة علومهم إن ذلك من رجحان عند معاوية ونقصان عند علي فانظر بعد هذا كله هل يعد له من الخدع الا رفع المصاحف ثم انظر هل خدع بها الا من عصى رأي علي وخالف امره فإن زعمت أنه قد نال ما اراد من الاختلاف فقد صدقت وليس في هذا اختلافنا ولا عن غرارة اصحاب علي وعجلتهم وتسرعهم وتنازعهم دافعنا وانما كان قولنا في التمييز بينها في الدهاء وصحة العقل والرأي وهل كتابنا وضع الا على أن علياً كان قد امتحن في اصحابه وفي دهره بما لم يمتحن امام قبله من الاختلاف والمنازعة والتشاح في الرياسة والتسرع والعجلة وقد علمنا أن ثلاثة تواطؤوا على قتل ثلاثة علي ومعاوية وعمرو بن العاص فكان من الاتفاق أو من الامتحان أن كان علي من بينهم هو المقتول وفي قياس مذهبكم أن تزعموا أن سلامة عمرو ومعاوية إنما كانت بحزم منها وإن قتل علي إنما هو من تضييع منه فإذا قد تبين لكم أنه من الابتلاء والامتحان فكل ما سوى ذلك إنما هو تبع له « اهـ » قال ابن أبي الحديد : ومن تأمله بعين الانصاف ولم يتبع الهوى علم صحة جميع ما ذكره وانما امير المؤمنين دفع من اختلاف اصحابه وسوء طاعتهم له ولزومه سنن الشريعة ومنهج العدل وخروج معاوية وعمرو عن قاعدة الشرع ما لم يدفع غيره فلولاً أنه كان عارفاً بوجوه السياسة حاذقاً فيها لم يجتمع عليه الا القليل من اهل الآخرة فلما وجدناه دبر الأمر حين وليه فاجتمع عليه من العساكر ما يتجاوز العد فظفر في اكثر حروبه وكان الأقرب إلى الانتصار على معاوية علمنا أنه من معرفة تدبير الدول والسلطان بمكان مكين « اهـ » . واورد ابن أبي الحديد في شرح

(التاسع والعشرون) قول سعد ؛ ثلاث كن لعلي لان تكون لي واحدة منهم أحب إلي من حر النعم . روى مسلم في صحيحه وابن الاثير في أسد الغابة والترمذي بسند قوي كما في الاصابة وغيرهم بأسانيدهم عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال أمر معاوية بن ابي سفيان سعدا فقال ما منعك أو ما يمنعك أن تسب ابا التراب أو ابا تراب فقال أما ما ذكرت ثلاثاً قالهن له رسول الله ﷺ فلن أسبه لان تكون لي واحدة منهم أحب إلي من حر النعم سمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي وقد خلفه في بعض مغازيه فقال له علي يا رسول الله تخلفني مع النساء والصبيان فقال له رسول الله ﷺ أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدي وسمعت يقول يوم خيبر لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فتناولنا اليها فقال ادعوا لي علياً فأتاه وبه رمد قبض في عينيه ودفع الراية اليه ففتح الله عليه . وأنزلت هذه الآية قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم فدعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال اللهم هؤلاء أهلي . وعن ابن ماجة بسنده عن سعد بن ابي وقاص قال قدم معاوية في بعض حجاته فدخل عليه سعد فذكروا علياً فقال منه فغضب سعد وقال تقول هذا لرجل سمعت رسول الله ﷺ يقول من كنت مولاه فعلي مولاه وسمعت يقول انت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي وسمعت يقول لأعطين الراية اليوم رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله . قال النووي في شرح صحيح مسلم قال العلماء الاحاديث التي ظاهرها دخل على صحابي يجب تأويلها فقول معاوية هذا ليس فيه تصريح بأنه أمر سعداً بسبه وإنما سأله عن السب المانع له من السب قالوا ويحتمل أن معناه ما منعك أن تخطئه في رأيه واجتهاده « اهـ » (أقول) يدفع هذا التأويل الفاسد والاعتذار البارد تصريح الراوي بقوله أمر معاوية سعداً فقال ما يمنعك ، على ان من قال لآخر ما يمنعك أن تزورنا أو ما يمنعك أن تفعل كذا لا يرتاب من له أدنى معرفة في أنه طلب لفعل ذلك بأبلغ وجه وهو أقوى في الطلب من قوله أفعل كذا . وما اشبه هذا الاعتذار بما يحكى أن رجلاً انتفض عليه كلب مطور فغمض عينيه وقال هذا سخل ان شاء الله . وأورد هذا الحديث النسائي في الخصائص بسنده عن بكر بن مسمار قال سمعت عامر بن سعد يقول قال معاوية لسعد بن ابي وقاص ما يمنعك ان تسب ابن ابي طالب قال لا أسبه ما ذكرت ثلاثاً قالهن رسول الله ﷺ لان يكون لي واحدة منهم أحب إلي من حر النعم وذكر نحوه مما مر إلا انه ذكر الأولى فقال ما أسبه ما ذكرت حين نزل عليه الوحي فأخذ علياً وابنيه وفاطمة فأدخلهم تحت ثوبه ثم قال رب هؤلاء أهل بيتي وأهلي والثانية ما قاله في غزوة تبوك والثالثة ما قاله في غزوة خيبر ثم قال فوالله ما ذكره معاوية بحرف حتى خرج من المدينة .

وروى هذا الحديث الحاكم في المستدرک باسانيده عن عامر بن سعد انه قال معاوية لسعد بن ابي وقاص ما يمنعك ان تسب ابن ابي طالب فقال لا أسبه ما ذكرت ثلاثاً قالهن له رسول الله ﷺ لان تكون لي واحدة منهم أحب إلي من حر النعم فقال له معاوية ما هن يا أبا اسحق قال لا أسبه ما ذكرت حين نزل عليه الوحي فأخذ علياً وابنيه وفاطمة فأدخلهم تحت ثوبه ثم قال رب ان هؤلاء أهل بيتي ، ولا أسبه ما ذكرت حين خلفه في غزوة تبوك غزاها رسول الله ﷺ فقال له علي خلفتني مع الصبيان والنساء قال ألا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدي ولا أسبه

ما ذكرت يوم خيبر قال رسول الله ﷺ لا عطين هذه الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويفتح الله على يديه فتناولنا لرسول الله ﷺ فقال اين علي قالوا هو أرمد فقال ادعوه فدعوه فبصق في عينيه ثم أعطاه الراية ففتح الله عليه قال فلا والله ما ذكره معاوية بحرف حتى خرج من المدينة قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السياقة وقد اتفقا جميعاً على اخراج حديث المؤاخاة وحديث الراية (وروى) النسائي في الخصائص بسنده عن محمد بن عبد الله بن ابي نجيع عن ابيه عن معاوية ذكر علي بن ابي طالب فقال سعد بن ابي وقاص والله لان يكون لي واحدة من خلال ثلاث أحب إلي من أن يكون لي ما طلعت عليه الشمس لأن يكون قال لي ما قاله له حين رده من تبوك أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي أحب إلي من أن يكون لي ما طلعت عليه الشمس ولان يكون قال لي ما قال له يوم خيبر لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه ليس بفرار أحب إلي من أن يكون لي ما طلعت عليه الشمس ولان يكون لي ابنته ولي منها من الولد ما له أحب إلي من أن يكون لي ما طلعت عليه الشمس .

(الثلاثون) حديث الكساء وآية التطهير . وفي أسد الغابة بسنده عن ام سلمة ان النبي ﷺ جلى علياً وفاطمة والحسن والحسين كساء ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتي وحامتي اللهم اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً قالت ام سلمة قلت يا رسول الله أنا منهم قال انك إلى خير .

وفي الاستيعاب ؛ لما نزلت (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً) دعا رسول الله ﷺ فاطمة وعلياً وحسناً وحسيناً في بيت ام سلمة وقال اللهم هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً . وروى الواحدي في أسباب النزول بسنده عن ابي سعيد انها نزلت في خمسة النبي ﷺ وعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام .

(وبسنده) عن ام سلمة ان النبي ﷺ كان في بيتها فأتته فاطمة ببرمة فيها خزيرة فدخلت بها عليه فقال لها ادعي لي زوجك وابنيك قالت فجاء علي وحسن وحسين فدخلوا فجلسوا يأكلون من تلك الخزيرة وهو على منامة له وكان تحته كساء خيبري قالت وأنا في الحجرة أصلي فأنزل الله تعالى هذه الآية انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً قالت فأخذ فضل الكساء فغشاهم به ثم أخرج يديه فألوى بها إلى السماء ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتي وخاصتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً قالت فأدخلت رأسي البيت وقلت أنا معكم يا رسول الله قال انك إلى خير انك إلى خير . وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن أم سلمة انها قالت في بيتي نزلت هذه الآية انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت قالت فأرسل رسول الله ﷺ إلى علي وفاطمة والحسن والحسين فقال اللهم هؤلاء اهل بيتي قالت ام سلمة يا رسول الله ما أنا من اهل البيت قال انك إلى خير وهؤلاء اهل بيتي اللهم أهلي أحق قال هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه وقال الذهبي في تلخيص المستدرک (قلت) سمعه الوليد بن مزير من الاوزاعي « اهـ » (وروى الحاكم في المستدرک) بسنده عن واثلة بن الاسقع قال جئت اريد علياً فلم أجده فقالت فاطمة انطلق إلى رسول الله ﷺ يدعوه فاجلس فجاء مع رسول الله ﷺ فدخل ودخلت معها فدعا رسول الله ﷺ حسناً وحسيناً فأجلس كل واحد منهما على فخذه وأذن فاطمة من حجره وزوجها ثم لف عليهم ثوبه وأنا شاهد فقال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل

أوتي ابن أبي طالب ثلاث خصال لأن تكون لي واحدة منها أحب إلي من حر النعم زوجه رسول الله ﷺ ابنته وولدت له وسد الأبواب إلا بابه في المسجد واعطاه الراية يوم خيبر . (وروى) الحاكم في المستدرک بسنده عن أبي هريرة قال قال عمر بن الخطاب لقد اعطي علي بن أبي طالب ثلاث خصال لأن تكون لي خصلة منها أحب إلي من حر النعم قيل وما هن يا أمير المؤمنين قال تزوجه فاطمة بنت رسول الله ﷺ وسكناه في المسجد مع رسول الله ﷺ يحل له فيه ما يحل والراية يوم خيبر قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه (وروى) النسائي في الخصائص اخبرنا أحمد بن يحيى الكوفي اخبرنا علي وهو ابن قادم اخبرنا اسراييل عن عبد الله بن شريك عن الحارث بن مالك قال اتيت مكة فلقيت سعد بن أبي وقاص فقلت له سمعت لعلي منقبة ؟ قال كنا مع رسول الله ﷺ في المسجد فنأدى مناديه^(٤) ليخرج من في المسجد إلا آل رسول الله ﷺ وآل علي فلما أصبح اتاه عمه فقال يا رسول الله اخرجت اصحابك واعمامك واسكنت هذا الغلام فقال رسول الله ﷺ ما انا امرت باخراجكم ولا باسكان هذا الغلام ، إن الله هو امر به . قال فطر عن عبد الله بن شريك عن عبد الله بن ارقم عن سعد ان العباس اتى النبي ﷺ فقال سددت ابوابنا الا باب علي فقال ما أنا فتححتها ولا انا سدتها (وفيها) بسنده عن ابن عباس امر رسول الله ﷺ بابواب المسجد فسدت الا باب علي (ويسنده) عن ابن عباس وسد ابواب المسجد غير باب علي فكان يدخل المسجد وهو طريقه ليس له طريق غيره (وعن) سنن الترمذي عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ أمر بسد الأبواب الا باب علي . فما يروى في بعض الكتب من جعل هذه المنقبة لغير علي إنما هو ممن يريدون معارضة مناقبه بمثلها أو بآبائهما لغيره فاختلقوا في ذلك ما اختلقوا واكثره كان في عصر بني أمية فجاء من جاء بعد ذلك فرواه كما وجدته ولم يتفطن لما فيه .

(الثالث والثلاثون) آية المبالغة وتأتي عند ذكر اخباره سنة عشر من الهجرة فقد دلت على أنه نفس رسول الله ﷺ وافضل الناس بعده كما يأتي مفصلاً هناك ويأتي عند ذكر ادلة امامته .

(الرابع والثلاثون) حديث الطائر المشوي . روي النسائي في الخصائص بسنده عن انس بن مالك ان النبي ﷺ كان عنده طائر فقال اللهم ائتني باحب خلقك اليك يأكل معي من هذا الطير فجاء أبو بكر فردته ثم جاء عمر فردته ثم جاء علي فاذا له (وفي اسد الغابة) بسنده عن انس مثله إلا انه قال بدل عمر ثم جاء عثمان . قال ذكر أبي بكر وعثمان في هذا الحديث غريب جدا . ثم قال وقد روي من غير وجه عن انس . ورواه غير انس من الصحابة . ثم روي بسنده عن انس قال اهدي إلى النبي ﷺ طير فقال اللهم ائتني باحب خلقك اليك فجاء علي فأكل معه . ويسنده عن انس بن مالك اهدي لرسول الله ﷺ طير فقال اللهم ائتني برجل يحبه الله ويحبه رسوله قال انس فأتى علي ففرع الباب فقلت ان رسول الله ﷺ مشغول وكنت احب ان يكون رجل من الانصار ثم ان عليا فعل مثل ذلك ثم اتى الثالثة فقال رسول الله ﷺ يا انس ادخله فقد عنيته فلما اقبل قال اللهم وال اللهم وال قال وقد رواه عن انس غير واحد حدثنا حميد الطويل وابو الهندي ويغتم بن سالم . وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن انس بن مالك قال كنت اخدم رسول الله ﷺ فقدم لرسول الله ﷺ فرخ مشوي فقال اللهم ائتني باحب خلقك اليك يأكل معي من هذا الطير قال فقلت اللهم اجعله رجلاً من الانصار فجاء علي عليه السلام فقلت ان رسول الله ﷺ

البيت ويظهركم تطهيراً اللهم هؤلاء أهل بيتي . هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه « اهـ » . وقوله ﷺ في هذه الاخبار هؤلاء أهل بيتي ينفي احتمال أن يراد بأهل البيت نساء النبي ﷺ كما يوهمه السياق فانه بمنزلة التفسير له لا سيما مع تذكير الضمير المانع من ارادتهن به وإن كان الذي قبل الآية وبعدها وارداً فيهن لأن مراعاة السوق في القرآن الكريم غير لازمة وكون ترتيبه على ترتيب نزوله غير معلوم لو لم يكن معلوم العدم وفي قول ام سلمة أنا منهم وقول النبي ﷺ جبراً لقلبها انك إلى خير تصريح ببطلان هذا الاحتمال وبذلك يظهر بطلان ما رواه الواحدي في اسباب النزول بعد روايته انها نزلت في الأربعة - عن ابن عباس وعن عكرمة انها نزلت في نساء النبي ﷺ فان ذلك إن صح عنها فهو اجتهداد في مقابل النص ولو صح عن عكرمة الذي كان يميل إلى رأي الخوارج لا يكاد يصح عن ابن عباس ولا يراد بذلك إلا معارضة كل ما ورد في فضل أهل البيت ولو بالأمور الواهية ومر لهذا زيادة ايضاح في سيرة الزهراء عليها السلام في الجزء الثاني .

(الحادي والثلاثون) تصدقه بخاتمه وهو في الصلاة حتى نزل فيه قوله تعالى (انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون) .

(الثاني والثلاثون) خبر سد الأبواب غير باب علي عليه السلام كان رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة وبنى مسجده فيها بنى لنفسه حجراً في جانب المسجد اسكنها اسكنها ازواجه وبنى لعلي (ع) حجرة بجانب الحجرة التي اسكنها عائشة وبنى اصحابه بجانب المسجد حجراً سكنوها وكانت ابوابها إلى المسجد فامر النبي ﷺ بسد هذه الأبواب إلا باب علي فبقي بابه إلى المسجد ليس له طريق غيره وفتح الباقون ابواباً من غير جهة المسجد وكانت الحجرة التي تسكنها عائشة التي دفن فيها النبي ﷺ وبيت علي كلاهما في الجانب الشرقي من المسجد فلما زادت بنو أمية في المسجد دخلت فيه هذه البيوت . في مسند أحمد بن حنبل^(١) حدثنا عبد الله^(٢) حدثني أبي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عوف عن ميمون أبي عبد الله عن زيد بن ارقم قال كان لنفر من اصحاب رسول الله ﷺ ابواب شارعة في المسجد فقال يوماً سدوا هذه الأبواب إلا باب علي فتكلم في ذلك الناس فقال رسول الله ﷺ فحمد الله واثني عليه ثم قال أما بعد فاني امرت بسد هذه الأبواب إلا باب علي وقال فيه قائلكم واني والله ما سددت شيئاً ولا فتحته ولكني امرت بشيء فاتبعته . ورواه النسائي في الخصائص مثله قال اخبرنا محمد بن بشار بن بندار البصري حدثنا محمد بن جعفر إلى آخر السند والمتن المتقدمين (ورواه) الحاكم في المستدرک مثله قال اخبرنا أبو بكر أحمد بن جعفر البزاز ببغداد حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل إلى آخر السند والمتن السابقين وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه وذكره الذهبي في تلخيص المستدرک وقال صحيح (وفي مسند أحمد^(٣)) حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا وكيع عن هشام بن سعد عن عمر بن اسيد عن ابن عمر كنا نقول في زمن النبي ﷺ رسول الله ﷺ خير الناس ثم أبو بكر ثم عمر ولقد

(١) ص ٣٦٩ ج ٤ الطبعة المصرية .

(٢) هو ابن أحمد بن حنبل .

(٣) ص ٢٦ ج ٢ الطبعة المصرية .

(٤) النسخة مغلوطة والمظنون ان فيها هكذا .

على حاجة ثم جاء فقلت أن رسول الله ﷺ على حاجة ثم جاء فقال رسول الله ﷺ افتح فدخل فقال رسول الله ﷺ ما حبسك عني فقال ان هذه آخر ثلاث كرات يردني انس يزعم انك على حاجة فقال ما حملك على ما صنعت فقلت يا رسول الله سمعت دعاءك فاحببت ان يكون رجلاً من قومي فقال رسول الله ﷺ ان الرجل قد يحب قومه ، هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقد رواه عن انس جماعة من اصحابه زيادة على ثلاثين نفساً ثم صحت الرواية به عن علي وابي سعيد الخدري وسفيينة وفي حديث ثابت البناني عن انس زيادة الفاظ ثم ساق اسناده إلى ثابت البناني أن انس بن مالك كان شاكياً فأثاه محمد بن الحجاج يعوده في اصحاب له فجرى الحديث حتى ذكروا علياً عليه السلام فتقصه محمد بن الحجاج فقال انس من هذا اقعدونى فاعده فقال يا ابن الحجاج الا اراك تنتقص علي بن ابي طالب والذي بعث محمداً ﷺ بالحق لقد كنت خادم رسول الله ﷺ بين يديه وكان كل يوم يخدم بين يدي رسول الله ﷺ غلام من ابناء الانصار فكان ذلك اليوم يومي فجاءت ام ايمن مولاة رسول الله ﷺ بطير فوضعت بين يدي رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ يا ام ايمن ما هذا الطائر قالت هذا الطائر اصبته فصنعت لك فقال اللهم جئني باحب خلقك اليك وإلي يأكل معي من هذا الطائر وضرب الباب فقال رسول الله ﷺ يا انس انظر من على الباب قلت اللهم اجعله رجلاً من الانصار فذهبت فإذا علي بالباب قلت ان رسول الله ﷺ على حاجة فجئت حتى قمت مقامي فلم البث ان ضرب الباب فقال يا انس انظر من على الباب فقلت اللهم اجعله رجلاً من الانصار فذهبت فإذا علي بالباب قلت ان رسول الله ﷺ على حاجة فجئت حتى قمت مقامي فلم البث ان ضرب الباب فقال رسول الله ﷺ يا انس اذهب فادخله فلست باول رجل احب قومه ليس هو من الانصار فذهبت فادخلته فقال يا انس قرب اليه الطير قال فوضعت بين يدي رسول الله ﷺ فأكل جميعاً قال محمد بن الحجاج يا انس كان هذا بمحض منك قال نعم قال اعطني بالله عهداً أن لا انتقص علياً مقامي هذا ولا أعلم احداً ينتقصه إلا اشننت له وجهه .

(الخامس والثلاثون) انه احب الناس إلى رسول الله ﷺ روى النسائي بسنده عن جميع بن عمر قال دخلت مع امي على عائشة وانا غلام فذكرت لها علياً فقالت ما رأيت رجلاً احب إلى رسول الله ﷺ منه ولا امرأة احب إلى رسول الله ﷺ من امرأته (وبسنده) عن جميع بن عمر دخلت مع ابي علي عائشة فسألها وراء الحجاب عن علي فقالت تسألني عن رجل ما أعلم احداً كان احب إلى رسول الله ﷺ منه ولا احب اليه من امرائه (وبسنده) إلى ابن بريدة جاء رجل إلى أبي فسأله أي الناس كان احب إلى رسول الله ﷺ قال من النساء فاطمة ومن الرجال علي ويدل عليه ما مر من حديث الطائر المشوي .

(السادس والثلاثون) قوله ﷺ من كنت مولاه فعلي مولاه وهذا قد تقدم في حديث الغدير ونذكر هنا ما ورد في غير حديث الغدير ، روى النسائي في الخصائص بسنده عن ابن عباس عن بريدة بعثني النبي ﷺ مع علي إلى اليمن فرأيت منه جفوة فلما رجعت شكوت إلى النبي ﷺ فرفع رأسه

إلى وقال يا بريدة من كنت مولاه فعلي مولاه « وبسنده » عن ابن عباس عن بريدة خرجت مع علي إلى اليمن فرأيت منه جفوة فقدمت على النبي ﷺ فذكرت علياً فتتقصته فجعل رسول الله ﷺ يتغير وجهه فقال يا بريدة الست أولى بالمؤمنين من انفسهم قلت بلى يا رسول الله قال من كنت مولاه فعلي مولاه ، ورواه الحاكم في المستدرک بسنده عن بريدة مثله وقال صحيح على شرط مسلم « وروى » النسائي بسنده عن سعد أن رسول الله ﷺ قال من كنت مولاه فعلي مولاه . عن سعد في حديث لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول في علي خصال ثلاث لان يكون لي واحدة منهم احب الي من حر النعم سمعته يقول انه مني بمنزلة هارون من موسى إلا انه لا نبي بعدي وسمعته يقول لاعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله وسمعته يقول من كنت مولاه فعلي مولاه .

(السابع والثلاثون) قول النبي ﷺ علي مني وانا منه . قال البخاري في صحيحه في مناقب علي بن ابي طالب : قال النبي ﷺ لعلي انت مني وانا منك وهذا القول رواه البخاري بسنده عن البراء بن عازب في الصلح وعمره القضاء من حديث (وروى) النسائي في الخصائص بسنده من حديث انه ﷺ قال لعلي انت مني بمنزلة هارون من موسى وانا منك (وبسنده) عن عمران بن حصين قال رسول الله ﷺ ان علياً مني وانا منه وولي كل مؤمن بعدي « اهـ » وقد ورد في خبر براءة لا يؤدي عني الا انا أو رجل مني وفي وقعة أحد انه مني وأنا منه (وروى) ابن عبد البر في الاستيعاب بسنده عن المطلب بن عبد الله بن حنطب قال رسول الله ﷺ لوفد ثقيف حين جاء لتسلمن أو لأبعثن رجلاً مني او قال مثل نفسي فليضربن أعناقكم وليسبن ذرايكم وليأخذن اموالكم قال عمر فوالله ما تمت الامارة إلا يومئذ وجعلت أنصب صدري له رجاء ان يقول هو هذا فالتفت إلى علي فأخذ بيده ثم قال هو هذا هو هذا مرتين (ورواه) أحمد بن حنبل في المحكي عن مسنده بسنده عن المطلب بن عبد الله بن حنطب مثله (وروى) النسائي في الخصائص بسنده عن حبشي بن جنادة السلولي قال رسول الله ﷺ علي مني وانا منه فلا يؤدي عني إلا أنا أو علي (وروى) أحمد بن حنبل في مسنده بأسانيد أربعة عن حبشي بن جنادة وكان قد شهد يوم حجة الوداع قال رسول الله ﷺ علي مني وأنا منه ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي ومر في الجزء الثاني في خبر نزول براءة قوله ﷺ لا يؤدي عني إلا أنا أو رجل مني أو من أهلي أو من أهل بيتي (وروى النسائي) بسنده عن بريدة : بعثنا رسول الله ﷺ إلى اليمن مع خالد بن الوليد وبعث علياً على جيش آخر وقال ان التقيتاً فعلي على الناس وان تفرقتا فكل واحد منكما على جنده فلقينا بني زبيدة من أهل اليمن وظفر المسلمون على المشركين فقتلنا المقاتلة وسبينا الذرية فاصطفى علي جارية لنفسه من السبي وكتب بذلك خالد بن الوليد إلى النبي ﷺ وامرني ان أنال منه فدفعت الكتاب إليه ونلت من علي فتغير وجه رسول الله ﷺ وقال لي لا تبغضن يا بريدة علياً فإن علياً مني وأنا منه وهو وليكم بعدي . وبسنده عن محمد بن اسامة بن زيد عن ابيه قال رسول الله ﷺ أما أنت يا علي فختني وأبو ولدي انت مني وأنا منك .

(الثامن والثلاثون) قول النبي ﷺ علي كنفي . روى النسائي في الخصائص بسنده عن أبي قال رسول الله ﷺ لينتهن بنو وليعة^(١) او لأبعثن عليهم رجلاً كنفي ينفذ فيهم امري فيقتل المقاتلة ويسبي الذرية فما راعني الا وكف عمر في حجزتي^(٢) من خلفي من يعني^(٣) قلت اياك يعني

(١) في النسخة المطبوعة بمصر بنو ربيعة وهي كثيرة الغلط ولم يتيسر لنا الرجوع إلى غيرها ولا يبعد ان يكون الصواب بنو وليعة كما في الحديث الذي بعده .

(٢) الحجة بضم الحاء وسكون الجيم وفتح الزاي معقد الازار .

(٣) لعل في العبارة سقطاً واصلها فقال من يعني والنسخة المنقول عنها غير مضمونة الصحة .

الاستيعاب : قال رسول الله ﷺ من أحب علياً فقد أحبني ومن أبغض علياً فقد أبغضني ومن آذى علياً فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله . وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن عمرو بن شاس الأسلمي قال خرجنا مع علي إلى اليمن فجفاني في سفره ذلك حتى وجدت في نفسي فلما قدمت أظهرت شكايته في المسجد حتى بلغ ذلك رسول الله ﷺ فدخلت المسجد ذات غداة ورسول الله ﷺ في ناس من أصحابه فلما رأي أبي عيني ، يقول حدد إلى النظر حتى إذا جلست قال يا عمرو أما والله لقد آذيتني فقلت اعوذ بالله إن أؤذيك يا رسول الله قال بل من آذى علياً فقد آذاني قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه . وروى الحاكم في المستدرک بسنده إنه قال رجل لسلمان ما أشد حبك لعلي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من أحب علياً فقد أحبني ومن أبغض علياً فقد أبغضني . هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . ولم يتعقبه الذهبي في تلخيص المستدرک . ويأتي قول النبي ﷺ حبيبك حبيبي وعدوك عدوي . وروى الحاكم في المستدرک بسنده وقال انه جاء رجل من أهل الشام فسب علياً عند ابن عباس فحصبه ابن عباس فقال يا عدو الله آذيت رسول الله ﷺ إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً لو كان رسول الله ﷺ لأذيته ، قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

(الحادي والاربعون) ان طاعته طاعة رسول الله ﷺ ومعصيته معصيته . روى الحاكم في المستدرک بسنده عن أبي ذر قال رسول الله ﷺ من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع علياً فقد أطاعني ومن عصى علياً فقد عصاني قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي في تلخيص المستدرک صحيح .

(الثاني والاربعون) ان مفارقتة مفارقة رسول الله ﷺ . روى الحاكم في المستدرک بسنده عن أبي ذر قال النبي ﷺ يا علي من فارقتي فقد فارق الله ومن فارقك يا علي فقد فارقتي .

(الثالث والاربعون) انه مع القرآن والقرآن معه . روى الحاكم في المستدرک بسنده عن أم سلمة سمعت رسول الله ﷺ يقول علي مع القرآن والقرآن مع علي لن يفترقا حتى يردا علي الحوض قال هذا حديث صحيح الإسناد وذكره الذهبي في تلخيص المستدرک ولم يتعقبه .

(الرابع والاربعون) قوله ﷺ اللهم ادر الحق معه حيث دار . روى الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط مسلم عن علي قال رسول الله ﷺ رحم الله علياً اللهم ادر الحق معه حيث دار .

(الخامس والاربعون) قول النبي ﷺ هذا وليي والمؤدي عني . روى النسائي في الخصائص بسنده عن سعد قال ان رسول الله ﷺ خطب فقال اما بعد أيها الناس فاني وليكم قالوا صدقت ثم اخذ بيد علي فرفعها ثم قال هذا وليي والمؤدي عني وإلى الله من والاه وعادى من عاداه .

(السادس والاربعون) اختصاصه بتأدية براءة وقول جبرئيل للنبي ﷺ لا يؤدي عنك إلا أنت أو رجل منك ومر ذلك مفصلاً في السيرة النبوية في الجزء الثاني .

(السابع والاربعون) تزويجه بفاطمة سيدة نساء العالمين ولولاه لم يكن لها كفؤ وقول النبي ﷺ للزهاء ما انا زوجتك بل الله تولى تزويجك وانحصار نسل رسول الله ﷺ في اولاده (في الاستيعاب) زوجه رسول الله ﷺ فاطمة سيدة نساء أهل الجنة ما خلا مريم بنت عمران وقال لها زوجتك

وصاحبك^(١) قال فمن يعني قلت خاصف النعل وعلي يخصف النعل . واخرج احمد بن حنبل في المحكي عن المسند وفي المحكي عن المناقب ان رسول الله ﷺ قال لتنتهن يا بني وليعة^(٢) أو لأبعثن اليكم رجلاً كنفي يضي فيكم امري يقتل المقاتلة ويسبي الذرية فالتفت إلى علي فأخذ بيده وقال هو هذا مرتين . وأخرجه موفق بن احمد الخوارزمي المكي بلفظه ومضى في الذي قبله قوله ﷺ لأبعثن رجلاً مني أو قال مثل نفسي .

(التاسع والثلاثون) قول النبي ﷺ من سب علياً فقد سبني . روى النسائي في الخصائص بسنده عن أبي عبد الله الجدلي قال دخلت على أم سلمة فقالت لي أيسب رسول الله ﷺ فيكم قلت سبحان الله أو معاذ الله^(٣) قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول من سب علياً فقد سبني . « أبو عبد الله الجدلي واسمه عتبة بن عبد الله كان ساكناً بالشام فلهاذا قالت له أم سلمة ذلك » . ورواه الحاكم في المستدرک بسنده عن أبي عبد الله الجدلي مثله وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وقد رواه بكر بن عثمان البجلي بزيادة الفاظ (وبسنده) عن أبي عبد الله الجدلي حججت وأنا غلام فمررت بالمدينة وإذا الناس عنق واحد فاتبعتهم فدخلوا على أم سلمة زوج النبي ﷺ فسمعتها تقول يا شبيب (شبت ظ) بن ربي فاجابها رجل جلف جاف لييك يا امته قالت يسب رسول الله ﷺ في ناديك قال وإن ذلك قالت فعلي بن أبي طالب قال أنا لنقول أشياء نريد عرض الدنيا قالت فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول من سب علياً فقد سبني ومن سبني فقد سب الله تعالى . وحكى المرزباني في مختصر تاريخ شعراء الشيعة كما في نسخة عندنا مخطوطة في ترجمة عبد الله بن عباس ، وصاحب الفصول المهمة نقلاً عن كتاب كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب تأليف الشيخ الامام الحافظ محمد بن يوسف بن محمد الكنجي الشافعي قال حكى عن عبد الله بن عباس وكان سعيد بن جبير يقوده^(٤) بعد ان كف بصره فمر على صفة زمزم فاذا يقوم من أهل الشام يسبون علياً فسمعهم عبد الله بن عباس فقال لسعيد ردني اليهم فرده فوقف عليهم وقال أيكم الساب الله فقالوا سبحان الله ما فينا احد سب الله فقال أيكم الساب لرسول الله فقالوا ما فينا احد سب رسول الله فقال أيكم الساب لعلي بن أبي طالب فقالوا أما هذا فقد كان منه شيء فقال اشهد على رسول الله ﷺ بما سمعته أذناي ووعاه قلبي سمعته يقول لعلي بن أبي طالب يا علي من سبك فقد سبني ومن سبني فقد سب الله ومن سب الله فقد كبه الله على منخريه في النار وولى عنهم وقال يا بني ماذا رأيتمهم صنعوا فقلت له يا ابت :

نظروا اليك بأعين حمرة نظر التيوس إلى شفار الجازر

فقال زدني فذاك ابوك فقلت :

خزر العيون نواكس ابصارهم نظر الدليل إلى العزيز القاهر

فقال زدني فذاك ابوك فقلت ليس عندي مزيد فقال عندي المزيد :

أحيائهم عار على امواتهم والميتون مسبة للغاير

(الاربعون) ان حبه حب رسول الله ﷺ وبغضه وبغضه واذيته اذيته ، في

(١) لعله على سبيل الانتكار .

(٢) وليعة كسفية حي من كندة .

(٣) أو كلمة نحوها (مستدرک) .

(٤) آخر الرواية يدل على انه كان معه ابنه ولم يذكر المرزباني ان سعيداً كان يقوده ويمكن ان يكون سعيد يقوده ومعه ابنه .

روى النسائي بسند عن ربيعة بن ربيعة بن ناجذ عن علي قال رسول الله ﷺ يا علي فيك مثل من مثل عيسى ابغضته اليهود حتى بهتوا امه واحبته النصارى حتى انزلوه بالمنزل الذي ليس به « وفي الاستيعاب » بسنده عن الشعبي قال لي علقمة تدري ما مثل علي في هذه الامة قلت وما مثله قال مثل عيسى بن مريم احبه قوم حتى هلكوا في حبه وابغضه قوم حتى هلكوا في بغضه .

(الثالث والخمسون) شبهه بالانبياء . في الفصول المهمة لأبن الصباغ المالكي عن البيهقي . في كتاب فضائل الصحابة يرفعه بسنده إلى رسول الله ﷺ إنه قال : من اراد ان ينظر إلى آدم في علمه وإلى نوح في تقواه وإلى ابراهيم في حلمه وإلى موسى في هيبته وإلى عيسى في عبادته فليتنظر إلى علي بن أبي طالب .

(الرابع والخمسون) قول النبي ﷺ انه أمير المؤمنين وسيد المسلمين وخاتم الوصيين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين ، روى ابو نعيم الاصفهاني في حلية الاولياء بسنده عن انس في حديث قال رسول الله ﷺ يا أنس أول من يدخل عليك من هذا الباب أمير المؤمنين وسيد المسلمين وقائد الغر المحجلين وخاتم الوصيين قال أنس قلت اللهم اجعله رجلاً من الانصار وكنتمته اذ جاء علي فقال من هذا يا أنس فقلت علي فقام مستبشراً فاعتنقه ثم جعل يمسح عرق وجهه وبوجهه ويمسح عرق علي بوجهه قال علي يا رسول الله لقد رأيتك صنعت شيئاً ما صنعت بي من قبل قال وما يمنعني وانت تؤدي عني وتسمعهم صوتي وتبين لهم ما اختلفوا فيه بعدي ، رواه جابر الجعفي عن أبي الطفيل عن أنس نحوه (وبسنده) عن الشعبي : قال علي قال لي رسول الله ﷺ مرحباً بسيد المسلمين وامام المتقين ، وفي الفصول المهمة : روى الإمام ابو القاسم سليمان بن احمد الطبراني بسنده إلى عبد الله بن حكيم الجعفي قال رسول الله ﷺ ان الله تبارك وتعالى أوحى إلي في علي ثلاثة اشياء ليلة اسري بي بأنه سيد المؤمنين وامام المتقين وقائد الغر المجليين ، وروى الحاكم في المستدرک وصححه بسنده عن أسعد بن زارة قال رسول الله ﷺ : أوحى إلي في علي ثلاث انه سيد المسلمين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين .

(الخامس والخمسون) قول النبي ﷺ له إنك سيد العرب ، مر في وقعة خيبر قوله ﷺ له يا علي انك سيد العرب وانا سيد ولد آدم . وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن عروة عن أبيه عن عائشة قال رسول الله ﷺ ادعوا لي سيد العرب فقلت يا رسول الله الست سيد العرب قال انا سيد ولد آدم وعلي سيد العرب قال وله شاهد آخر من حديث جابر قال رسول الله ﷺ ادعوا لي سيد العرب فقالت عائشة أأنت سيد العرب يا رسول فقال أنا سيد ولد آدم وعلي سيد العرب « وروى » أبو نعيم الاصبهاني في حلية الاولياء في ترجمة علي «ع» بسنده عن ابن أبي ليلى عن الحسن بن علي قال رسول الله ﷺ ادعوا لي سيد العرب يعني علي بن أبي طالب فقالت عائشة الست سيد العرب فقال انا سيد ولد آدم وعلي سيد العرب فلما جاء ارسل إلى الانصار فاتوه فقال لهم يا معشر الانصار الا ادلكم على ما ان تمسكتم به لن تضلوا بعده ابدا قالوا بلى يا رسول الله قال هذا علي فاحبوه بحبي واكرموا بكرامتي فإن جبريل امرني بالذي قلت لكلم من الله عز وجل قال رواه ابو بشر عن سعيد بن جبير عن عائشة نحوه في السؤدد مختصراً ، وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن عائشة ان النبي ﷺ قال انا سيد ولد آدم وعلي سيد العرب .

سيداً في الدنيا والآخرة وانه لأول اصحابي اسلاماً واكثرهم علماً وأعظمهم حليماً « اهـ » وقد خطبها غيره فلم يزوجها احداً وقال ما انا زوجها بعلي بل الله زوجها . روى النسائي في الخصائص بسنده عن عبد الله بن يزيد عن ابيه قال خطب ابو بكر وعمر فاطمة فقال رسول الله ﷺ انها صغيرة فخطبها علي فزوجها منه (وبسنده) عن ابن عباس في حديث ان النبي ﷺ قال لها يا ابنتي والله ما اردت ان ازوجك الاخير اهلي .

(الثامن والاربعون) مدح محبه وذم مبغضه . روى الحاكم في المستدرک من طريق احمد بن حنبل وصححه بسنده عن عمار بن ياسر سمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي يا علي طوبى لمن أحبك وصدق فيك وويل لمن ابغضك وكذب فيك .

(التاسع والاربعون) ان حبه وبغضه يفرق بهما بين المؤمن والمنافق . « في الاستيعاب » بسنده عن جابر : ما كنا نعرف المنافقين الا ببغض علي بن أبي طالب . وروى احمد في مسنده بسنده عن جابر بن عبد الله ما كنا نعرف منافقينا معشر الانصار . الا ببغضهم علماً . وبسنده عن أبي سعيد الخدري مثله « وروى » الترمذي بسنده عن أبي سعيد الخدري ان كنا لنعرف المنافقين نحن معشر الانصار ببغضهم علي بن أبي طالب . وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن أبي ذر ما كنا نعرف المنافقين الا بتكذيبهم الله ورسوله والتخلف عن الصلوات والبغض لعلي بن أبي طالب هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . وروى الترمذي بسنده عن أم سلمة كان رسول الله ﷺ يقول لا يحب علماً منافق ولا يبغضه مؤمن . وفي الاستيعاب : روت طائفة من الصحابة ان رسول الله ﷺ قال لعلي لا يحبك الا مؤمن ولا يبغضك الا منافق وكان علي يقول والله انه لعهد النبي الامي انه لا يحبني الا مؤمن ولا يبغضني الا منافق .

(الخمسون) دخوله على رسول الله ﷺ كل يوم وكل ليلة سحراً يتعلم منه . روى النسائي في الخصائص بسنده عن عبد الله بن بحر الحضرمي عن أبيه وكان صاحب مطهرة علي قال علي كانت لي منزلة من رسول الله ﷺ لم تكن لاحد من الخلائق فكنت آتية كل سحر فأقول السلام عليك يا نبي الله فان تنحنح انصرفت إلى أهلي والا دخلت عليه « وبسنده » عن عبد الله بن يحيى انه سمع علماً يقول كنت ادخل على نبي الله ﷺ كل ليلة فإن كان يصلي سبح فدخلت وان لم يكن يصلي اذن لي فدخلت « وبسنده » عن عبد الله بن يحيى قال علي كان لي ساعة من السحر ادخل فيها على رسول الله ﷺ فإن كان في صلاته سبح وان لم يكن في صلاته اذن لي « وبسنده » عنه نحوه « وبسنده » عن أبي يحيى قال علي كان لي من النبي ﷺ مدخلان مدخل بالليل ومدخل بالنهار « الحديث » .

(الواحد والخمسون) انه إذا سأل رسول الله ﷺ اجابه وإذا سكت ابتدأه . روى النسائي في الخصائص بسنده عن عبد الله بن عمرو بن هند الجملي عن علي كنت إذا سألت رسول الله ﷺ اعطيت وإذا سكت ابتدأني ، ورواه الحاكم في المستدرک بسنده مثله سنداً ومثلاً الا انه قال أعطاني بدل اعطيت وقال صحيح على شرط الشيخين واقره الذهبي في تلخيص المستدرک (وفي الخصائص) بسنده عن أبي البخترى عن علي كنت إذا سألت اعطيت وإذا سكت ابتديت (وبسنده) عن زاذان قال علي كنت والله إذا سألت اعطيت وإذا سكت ابتديت .

(الثاني والخمسون) ان مثله مثل عيسى بن مريم عليهما السلام .

رجلين أباك وبعلك . روى الحاكم في المستدرک بسنده عن ابي هريرة قالت فاطمة يا رسول الله زوجتني من علي بن ابي طالب وهو فقير لا مال له فقال يا فاطمة اما ترضين ان الله عز وجل اطلع إلى اهل الأرض فإختار رجلين احدهما ابوك والآخر بعلك . صحيح على شرط الشيخين وقول الذهبي انه موضوع على سريح - لا يلتفت إليه إذ لم يسنده إلى دليل « ويسنده » عن ابن عباس قالت فاطمة زوجتني من عاتل لا مال له فذكر نحوه صحيح على شرط الشيخين وكذبه الذهبي بلا دليل .

(التاسع والخمسون) منزله من رسول الله ﷺ وقربه منه ، روى النسائي بسنده عن العلاء سأل رجل ابن عمر عن عثمان إلى ان قال فسأله عن علي فقال لا تسأل عنه الا ترى منزله من رسول الله ﷺ (ويسنده) عن عرار سألت عبد الله بن عمر قلت الا تحدثني عن علي وعثمان قال اما علي فهذا بيته من بيت رسول الله ﷺ ولا أحدثك عنه بغيره « الحديث » ثم روى بسنده عن العلاء بن عرار قال سألت عن ذلك ابن عمر وهو في مسجد رسول الله ﷺ قال ما في المسجد غير بيته « ويسنده » عن سعيد بن عبيد جاء رجل إلى ابن عمر فسأله عن علي قال لا أحدثك عنه ولكن انظر إلى بيته من بيوت رسول الله ﷺ قال فاني أبغضه قال به ابغضك الله « اقول » الظاهر ان قوله فهذا بيته من بيت رسول الله ﷺ يراد به مجاورة بيته لبيت رسول الله ﷺ وملاصقته له فكان دائماً يسأله ويتعلم منه ويدل عليه جواب ابن عمر للعلاء حين سأله عن تفسير ذلك بانه ما في المسجد غير بيته وكأنه إشارة إلى سد الابواب التي كانت شائعة في المسجد غير باب رسول الله ﷺ وباب علي وقد اورد النسائي هذه الاحاديث في عنوان « ذكر منزلة علي وقربه من النبي ﷺ » :

(الستون) انه وارث علوم رسول الله ﷺ روى النسائي بسنده عن خالد بن قثم بن العباس انه سئل من اين ورث علي رسول الله ﷺ قال انه كان اولنا به لحوقاً وأشدنا به لزوقاً « ويسنده » عن خالد بن قثم انه قيل له اعلي ورث رسول الله ﷺ دون جدك وهو عمه قال ان عليا اولنا به لحوقاً وأشدنا به لزوقاً « وقوله » اولنا به لحوقاً أراد السبق في الاسلام واشدنا به لزوقاً أراد الجوار وقلة المفارقة (اهـ) « وروى » الحاكم في المستدرک بسنده عن ابي اسحق سألت قثم بن العباس كيف ورث علي رسول الله ﷺ دونكم قال لأنه كان اولنا به لحوقاً واشدنا به لزوقاً . قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه واورد الذهبي في تلخيص المستدرک وقال صحيح ، قال الحاكم سمعت قاضي القضاة ابا الحسن محمد بن صالح الهاشمي يقول سمعت ابا عمر القاضي يقول سمعت اسماعيل بن اسحق القاضي يقول وذكر له قول قثم هذا فقال انما يرث الوارث بالنسب او بالولاء ولا خلاف بين اهل العلم ان ابن العم لا يرث مع العم فقد ظهر بهذا الاجماع ان علياً ورث العلم من النبي ﷺ دونهم ثم قال وبصحة ما ذكره القاضي حدثنا محمد بن صالح وساق السند عن عكرمة عن ابن عباس كان علي يقول في حياة رسول الله ﷺ ان الله يقول أفئن مات او قتل انقلبتم على أعقابكم والله لا نقلب على أعقابنا بعد ان هدانا الله والله لئن مات او قتل لأقاتلن على ما قاتل عليه حتى اموت والله اني لأخوه ووليه وابن عمه ، ووارث علمه فمن أحق به مني (اقول) لا ينبغي الريب في ان المراد ارث العلم لأن الانبياء لا تورث عند غيرنا والأرث كله للزهاء دون علي والعباس عندنا .

(الواحد والستون) نزول آية أجعلتم سقاية الحاج « الآية » في

(السادس والخمسون) قول النبي ﷺ له انت سيد في الدنيا والآخرة وغير ذلك روى الحاكم في المستدرک باسانيده عن الحسين بن محمد القتباني ومحمد بن اسحق واحمد بن يحيى بن اسحق الخاواني قالوا حدثنا ابو الأزهر وقد حدثناه ابو علي المزكى عن أبي الأزهر حدثنا عبد الرزاق انبأنا معمر عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس : نظر النبي ﷺ إلى علي فقال يا علي انت سيد في الدنيا سيد في الآخرة حبيبك حبيبي وحبيبي حبيب الله وعدوك عدوي وعدوي عدو الله والويل لمن ابغضك بعدي قال صحيح على شرط الشيخين وأبو الأزهر باجماعهم ثقة وإذا انفرد الثقة بحديث فهو على اصلهم صحيح . ثم حكى عن احمد بن يحيى الحلواني انه لما ورد أبو الأزهر من صنعاء وذاكر اهل بغداد بهذا الحديث انكره يحيى بن معين فلما كان يوم مجلسه قال في آخر المجلس أين هذا الكذاب النيسابوري الذي يذكر عن عبد الرزاق هذا الحديث فقام ابو الأزهر فقال ها أنا ذا فضحك يحيى بن معين وقربه وادناه فقال له كيف حدثك عبد الرزاق بهذا ولم يحدث به غيرك فقال قدمت صنعاء وعبد الرزاق غائب في قرية له فخرجت إليه فسألني عن أمر خراسان فحدثته به وكتبت عنه وانصرفت معه إلى صنعاء فلما ودعته قال لي قد وجب علي حقه فانا أحدثك بحديث لم يسمعه مني غيرك فحدثني والله بهذا الحديث لفظاً فصدقه يحيى بن معين واعتذر اليه . ولما كان الذهبي على عادته في تعصبه وتحامله على أهل البيت واتباعهم يصعب عليه الاذعان بمثل هذا الحديث ولا تطيق نفسه الاعتراف به وإن صح سنده على شرط الشيخين أخذ يتحیل لانكاره بالاستبعادات والتمحلات فقال في تلخيص المستدرک بعدما كتب عليه علامة الصحة على شرط الشيخين (خ م) هذا وان كان رواه ثقات وأبو الأزهر ثقة فهو منكر ليس ببعيد من الوضع وإلا لأي شيء حدث به عبد الرزاق سرّاً ولم يجسر ان يتفوه به لأحمد وإبن معين والخلق الذين رحلوا اليه (اهـ) . والجواب عن قوله لأي شيء انه وارد في فضل عظيم لعلي بن أبي طالب ويكفي في الجواب عنه كلام الذهبي هذا وتحامله بعد اعترافه بأن رواه ثقات ومع ذلك يقول منكر ليس ببعيد من الوضع وتكذيب يحيى بن معين لراوي في أول وهلة استعظاما لمضمونه (والحاصل) ان كلام الذهبي لا يخرج عن الاستبعاد الواهي ولا ترد الاحاديث الصحيحة بمثل ذلك .

(السابع والخمسون) قوله ﷺ هذا أمير البررة ، روى الحاكم في المستدرک بسند فيه احمد بن عبد الله بن يزيد الحراني عن جابر بن عبد الله سمعت رسول الله ﷺ وهو أخذ بضبع علي بن ابي طالب وهو يقول هذا امير البررة قاتل الفجرة منصور من نصره مخذول من خذله ثم مد بها صوته . قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه . قال الذهبي في تلخيص المستدرک : بل والله موضوع واحمد كذاب فما اجهلك على سعة معرفتك (أقول) تسرعه إلى الحلف على ما لا يعلم دليل على قلة مبالاته ومن اين له ان يعلم بوضعه فهل كان حاضراً مع النبي ﷺ وضبط جميع ما قاله ولو فرض ان احمد كذاب كما يزعم فهل يمكنه الجزم بأن جميع رواياته موضوعة كيف والكاذب قد يصدق على ان الحاكم اطول منه في الرواية باعاً واوسع اطلاعا وقد حكم بصحته وقد أساء الأدب مع إمام من أئمة علماء المسلمين وركن إلى بذاة اللسان التي ليست من صفات العلماء ولو كان الحاكم حياً لقال : له ما اجهلك على ضيق معرفتك وبالجمل كلامه هذا كاشف عن شدة تحامله واحتدام غيظه فلا عبرة به .

(الثامن والخمسون) قوله ﷺ لفاطمة ان الله اطلع إلى الأرض فاختر

تفضيله : في اسباب النزول للواحدي النيسابوري : قال الحسن والشعبي والقرظي ان عليا والعباس وطلحة بن شيبه افتخروا فقال طلحة انا صاحب البيت بيدي مفتاحه وإلي ثياب بيته وقال العباس انا صاحب السقاية والقائم عليها وقال علي ما ادري ما تقولان لقد صليت ستة اشهر قبل الناس وانا صاحب الجهاد . فأنزل الله تعالى هذه الآية (أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوتون عند الله) (إلى أن قال) الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله واولئك هم الفائزون .

(الثاني والستون) صعوده على منكبى النبي ﷺ والقاء الصنم من فوق الكعبة . روى النسائي في الخصائص بسنده عن ابي مريم قال علي انطلقت مع رسول الله ﷺ حتى أتينا الكعبة فصعد رسول الله ﷺ على منكبى فنهضت به فلما رأى رسول الله ﷺ ضعفي قال لي اجلس فجلست فنزل النبي ﷺ وجلس لي وقال لي اصعد على منكبى فصعدت على منكبى فنهض بي فقال علي انه يخيل لي أي لو شئت لنلت أفق السماء فصعدت على الكعبة وعليها تمثال من صفر او نحاس فجعلت أعاجله لأزيله يمينا وشمالاً وقدأما ومن بين يديه ومن خلفه حتى استمكنت منه فقال نبي الله ﷺ اقذفه فقذفت به فكسرتة كما تكسر القوارير ثم نزلت فانطلقت انا ورسول الله ﷺ نستبق حتى توأرينا بالبيوت خشية ان يلقانا احد « اهـ » . وكان ذلك قبل الهجرة . ورواه الحاكم في المستدرک بسنده عن ابي مريم عن علي قال انطلق بي رسول الله ﷺ حتى أتى بي الكعبة فقال لي اجلس فجلست إلى جنب الكعبة فصعد رسول الله ﷺ بمنكبى ثم قال انفض فنهضت فلما رأى ضعفي تحته قال لي اجلس فنزلت وجلست ثم قال لي يا علي اصعد على منكبى فصعدت على منكبى ثم نهض بي فخيّل إلي لو شئت نلت أفق السماء فصعدت فوق الكعبة وتنحى رسول الله ﷺ فقال لي الق صنمهم الاكبر صنم قريش وكان من نحاس موتداً بأوتاد من حديد إلى الأرض فقال لي عجله ورسول الله ﷺ يقول لي ايه ايه جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً فلم أزل أعاجله حتى استمكنت منه فقال لي اقذفه فقذفته فتكسر وترديت من فوق الكعبة فانطلقت انا والنبي ﷺ نسعى وخشيناً ان يرانا احد من قريش وغيرهم قال علي فما صعد به حتى الساعة . قال الحاكم هذا حديث صحيح ولم يخرجاه يعني الشيخين مسلماً والبخاري . قال الذهبي في تلخيص المستدرک : اسناده نظيف والمتن منكر « اهـ » .

(الثالث والستون) انه آخر الناس واقربهم عهداً بالنبي ﷺ ومناجاته وسراجه له عند الموت وعهد اليه سبعين عهداً . روى النسائي في الخصائص بسنده عن ام المؤمنين ام سلمة ان اقرب الناس عهداً برسول الله ﷺ علي (وبسنده) عن ام موسى قالت ام سلمة والذي تحلف به ام سلمة ان اقرب الناس عهداً برسول الله ﷺ علي قالت لما كان غدوة قبض رسول الله ﷺ فأرسل اليه رسول الله ﷺ وأظنه كان بعثه في حاجة فجعل يقول جاء علي ثلاث مرات فجاء قبل طلوع الشمس فلما إن جاء عرفنا إن له إليه حاجة فخرجنا من البيت وكنا عند رسول الله ﷺ يومئذ في بيت عائشة وكنت في آخر من خرج من البيت ثم جلست من وراء الباب فكنت أدناهم إلى الباب فأكب

(١) في النسخة على خبر فرقة في موضعين والظاهر انه تحريف بقرينة غيره .

(٢) هو بالزاي كما يظهر من الاصابة وغيرها حيث ذكره في حرف الزاي وما يوجد في بعض الكتب من رسمه بالذال تصحيف .

عليه علي فكان آخر الناس به عهداً فجعل يساره ويناجيه . « وفي حلية الأولياء » بسنده عن ابن عباس : كنا نتحدث ان النبي ﷺ عهد إلى علي سبعين عهداً لم يعهده إلى غيره . وروى الحاكم في المستدرک وصححه من طريق احمد بن حنبل أن ام سلمة قالت والذي احلف به إن كان علي لأقرب الناس عهداً برسول الله ﷺ ثم ذكرت انه أكب عليه رسول الله ﷺ وجعل يساره ويناجيه ثم قبض رسول الله ﷺ من يومه فكان علي أقرب الناس به عهداً « اهـ » ومر الحديث في الجزء الثاني وفي ذلك يقول خزيمه بن ثابت : وأقرب الناس عهداً بالنبي ومن جبريل عون له في الغسل والكفن

(الرابع والستون) قول النبي ﷺ له تقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله . روى النسائي في الخصائص بسنده عن ابي سعيد الخدري : كنا جلوساً ننتظر رسول الله ﷺ فخرج إلينا وقد انقطع شمع نعله فرمى به إلى علي فقال ان منكم رجلاً يقاتل الناس على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله قال ابو بكر انا قال لا قال عمر انا قال لا ولكن خاصف النعل . « وروى » ابو نعيم في الحلية بسنده عن ابي سعيد الخدري كنا غشي مع النبي ﷺ فأنقطع شمع نعله فتناولها علي يصلحها ثم مشى فقال يا ايها الناس ان منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله قال ابو سعيد فخرجت فبشرته بما قال رسول الله ﷺ فلم يكثر به فرحاً كأنه قد سمعه . وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن ابي سعيد كنا مع رسول الله ﷺ فأنقطعت نعله فتخلف علي يخفضها فمشى قليلاً ثم قال ان منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله فاستشرف لها القوم وفيهم ابو بكر وعمر قال ابو بكر انا هو قال لا قال عمر انا هو قال لا ولكن خاصف النعل يعني علياً فأتيناه فبشرناه فلم يرفع به رأسه كأنه قد سمعه من رسول الله ﷺ : قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وذكره الذهبي في تلخيص المستدرک ولم يتعقبه .

(الخامس والستون) قوله ﷺ في الخوارج : يقتلهم اولى الطائفتين بالحق او اقرب الناس إلى الحق . روى النسائي في الخصائص بسنده عن ابي سعيد الخدري انه قال في الخوارج يخرجون على حين^(١) فرقة من الناس قال ابو سعيد فأشهد اني سمعت هذا من رسول الله ﷺ وأشهد ان علي بن ابي طالب قاتلهم وأنا معه (وبسنده) عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله ﷺ قال تمرق مارقة من الناس يلي قتلهم او يقتلهم اولى الطائفتين بالحق ، وفي رواية يقتلهم اقرب الناس إلى الحق . وفي الاستيعاب روى ابو سعيد الخدري وغيره عن النبي ﷺ انه قال تمرق مارقة في حين اختلاف من المسلمين تقتلها اولى الطائفتين بالحق .

(السادس والستون) قتاله الناكثين والقاسطين والمارقين وهم اهل الجمل وصفين والخوارج : روى النسائي في الخصائص بسنده عن زر^(٢) بن حبيش انه سمع علياً يقول أنا فقأت عين الفتنة لولا أنا ما قوتل اهل النهر وان اهل الجمل ولولا انني اخشى ان تتركوا العمل لأخبرتكم بالذي قضى الله لسان نبيكم لمن قاتلهم . مبصراً ضلالهم عارفاً بالهدى الذي نحن عليه . وفي حلية الأولياء بسنده عن زر عن علي قال انا فقأت عين الفتنة ولولم اكن فيكم ما قوتل فلان وفلان « وفي الاستيعاب » روي من حديث علي ومن حديث ابن مسعود ومن حديث ابي ايوب الأنصاري ان علياً امر بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين . قال وروي عنه انه قال ما وجدت إلا القتال

فقتل مرحباً وفتح الحصن وإقطلع الباب وممر ذلك في غزوات النبي ﷺ وفي شجاعة علي عليه السلام .

(السبعون) ما ورد في موالاته والافتداء بالأئمة من بعده . روى أبو نعيم في حلية الأولياء بسنده عن شريك عن الأعمش عن زيد بن وهب عن حذيفة قال رسول الله ﷺ : من سره أن يحيا حياتي ويموت ميتتي ويتمسك بالقصة الياقوتة التي خلقها الله بيده ثم قال لها كوني فكانت فليتول علي بن أبي طالب من بعدي ثم قال رواه شريك أيضاً عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل عن زيد بن أرقم ورواه السدي عن زيد بن أرقم ورواه ابن عباس وهو غريب (وبسنده) عن عكرمة عن ابن عباس قال رسول الله ﷺ من سره أن يحيا حياتي ويموت مماتي ويسكن جنة عدن غرسها ربي فليوال علياً من بعدي وليوال وليه وليقتد بالأئمة من بعدي فإنهم عترتي خلقوا من طينتي رزقوا فيها وعلموا وويل للمكذبين بفضلهم من أمتي للقاطعين فيهم صلتني لا أنا لهم الله شفاعتي .

« وروى » الحاكم في المستدرک قال حدثنا بكر بن محمد الصيرفي حدثنا القاسم بن أبي شبة حدثنا يحيى بن يعلى الأسلمي حدثنا عمار بن زريق عن أبي اسحق عن زياد بن مطرف عن زيد بن أرقم قال رسول الله ﷺ من يرد أن يحيا حياتي ويموت موتي ويسكن جنة الخلد التي وعدني ربي فليتول علي بن أبي طالب فإنه لن يخرجكم من هدى ولن يدخلكم في ضلالة قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه . قال الذهبي في تلخيص المستدرک : أن له الصحة والقاسم متروك وشيخه ضعيف واللفظ ركيك فهو إلى الوضع أقرب . (أقول) القاسم نقل الذهبي في ميزان الاعتدال عن أبي زرعة وأبي حاتم أنها رواها عنه ثم تركا حديثه . والظاهر أنه لروايته فضائل أهل البيت بدليل ما قاله في الميزان ومن بلایا القاسم ما رواه عثمان بن خوذاذ عنه عن يحيى بن يعلى الأسلمي وساق الحديث عن زيد بن أرقم مرفوعاً من أراد أن يدخل جنة ربي التي غرسها فليحب علياً . ويحيى الظاهر أن تضعيفه لكونه شيعياً بدليل ما في تهذيب التهذيب بعد نقل تضعيفه : كوفي من الشيعة . وقوله واللفظ ركيك ليس بعجيب منه بعدما نسب نهج البلاغة إلى الركة في ميزانه الخارج عن الاعتدال في ترجمة الشريف المرتضى وبقي في الحديث شيء آخر لم يذكره هو الذي دعاه إلى كل ما قال هو أن مضمونه لا تستطيع نفسه أن تحمله وتعترف به وهو الذي دعا إلى تضعيفه كما عرفت .

(الواحد والسبعون) قوله ﷺ أنت تبين لأمتي ما اختلفوا فيه بعدي . روى الحاكم في المستدرک بسنده عن أنس بن مالك وقال صحيح على شرط الشيخين أن النبي ﷺ قال لعلي أنت تبين لأمتي ما اختلفوا فيه بعدي .

(الثاني والسبعون) أن النبي ﷺ كان إذا غضب لا يجترئ أحد أن يكلمه غير علي . روى الحاكم في المستدرک بسنده عن أم سلمة أن النبي ﷺ كان إذا غضب لم يجترئ أحد منا أن يكلمه غير علي بن أبي طالب ، هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه .

(الثالث والسبعون) نزول « إنما أنت منذر ولكل قوم هاد » في حقه : روى الحاكم في المستدرک بسنده عن علي « إنما أنت منذر ولكل قوم هاد » قال علي : رسول الله ﷺ المنذر وأنا الهادي قال هذا حديث صحيح

او الكفر بما انزل الله يعني - والله اعلم - قوله تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده وما كان مثله « اهـ » .

وفي الاستيعاب بسنده عن ابن عمر : ما آسى على شيء إلا اني لم اقاتل مع علي الفئة الباغية « وفي رواية » ان لا اكون قاتلت الفئة الباغية على صوم الهواجر « قال » وقال الشعبي ما مات مسروق حتى تاب إلى الله من تخلفه عن القتال مع علي قال ولهذه الأخبار طرق صحاح قد ذكرناها في موضعها « وفي اسد الغابة » بسنده عن أبي سعيد الخدري امرنا رسول الله ﷺ بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين فقلنا يا رسول الله أمرتنا بقتال هؤلاء فمع من فقال مع علي بن أبي طالب معه يقتل عمار بن ياسر (وبسنده) عن مخنف بن سليم أتينا ابا ايوب الأنصاري فقلنا قاتلت بسيفك المشركين مع رسول الله ﷺ ثم جئت تقاتل المسلمين قال امرني رسول الله ﷺ بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين « وبسنده » عن علي بن ربيعة سمعت علياً على منبركم هذا يقول عهد إلي رسول الله ﷺ ان اقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين . وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن أبي ايوب الأنصاري امر رسول الله ﷺ علياً بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين (وبسنده) عن أبي ايوب سمعت النبي ﷺ يقول لعلي بن أبي طالب تقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين بالطرقات والنهروانات وبالسعفات قال ابو ايوب يا رسول الله مع من نقاتل هؤلاء الاقوام قال مع علي بن أبي طالب .

(السابع والستون) قول النبي ﷺ ان الله امتحن قلبه للأيمان : روى النسائي في الخصائص بسنده عن ربعي عن علي جاء النبي ﷺ اناس من قريش فقالوا يا محمد انا جيرانك وحلفاؤك وإن من عبيدنا قد اتوك ليس بهم رغبة في الفقه انما فروا من ضياعنا واموالنا فارددهم الينا قال لأبي بكر ما تقول فقال صدقوا انهم لجيرانك وحلفاؤك فتغير وجه النبي ﷺ ثم قال يا معشر قريش والله ليعثن الله عليكم رجلاً منكم امتحن الله قلبه للأيمان فيضربكم على الدين او يضرب بعضكم قال ابو بكر انا هو يا رسول الله قال لا قال عمر انا هو يا رسول الله قال لا ولكن ذلك الذي يخصف النعل وقد كان أعطى علياً نعلًا يخصفها (وفي اسد الغابة) بسنده عن ربعي بن خراش حدثنا علي بن أبي طالب بالرحبة قال لما كان يوم الحديبية خرج الينا ناس من المشركين فيهم سهيل بن عمرو واناس من رؤساء المشركين فقالوا خرج اليك ناس من ابنائنا واخواننا وأرقائنا وليس بهم فقه في الدين وإنما خرجوا فراراً من اموالنا وضياعنا فارددهم الينا فقال النبي ﷺ يا معشر قريش لتنتهن او ليعثن الله عليكم من يضرب رقابكم بالسيف على الدين قد امتحن الله قلبه على الأيمان قالوا من هو يا رسول الله فقال ابو بكر من هو يا رسول الله وقال عمر من هو يا رسول الله قال خاصف النعل وكان قد اعطى علياً نعلًا يخصفها « الحديث » .

(الثامن والستون) قول النبي ﷺ ما انا انتجيتيه ولكن الله انتجاه : ففي اسد الغابة بسنده عن جابر لما كان يوم الطائف دعا رسول الله ﷺ علياً فناداه طويلاً فقال بعض اصحابه لقد أطل نجوى ابن عمه قال ﷺ ما انا انتجيتيه ولكن الله انتجاه .

(التاسع والستون) قول النبي ﷺ يوم خير لأعطين الراية غداً رجلاً يحبه الله ورسوله ويحب الله ورسوله كراراً غير فرار يأخذها بحقها لا يرجع حتى يفتح الله على يديه وكان علي أرمم فتغل في عينيه فبرثنا فدفع إليه الراية

الاسناد ولم يخرجاه . وفي الدر المنثور للسيوطي : أخرج ابن جرير وابن مردويه وأبو نعيم في المعرفة والديلمي وابن عساكر وابن النجار قال لما نزلت إنما أنت منذر ولكل قوم هاد وضع رسول الله ﷺ يده على صدره فقال أنا المنذر وأوماً بيده إلى منكب علي فقال أنت الهادي يا علي بك يهتدي المهتدون من بعدي . وأخرج ابن مردويه عن أبي برزة الأسلمي سمعت رسول الله ﷺ يقول إنما أنت منذر ووضعه يده على صدر نفسه ثم وضعها على صدر علي ويقول لكل قوم هاد ، وأخرج ابن مردويه والضياء في المختارة عن ابن عباس في الآية قال رسول الله ﷺ : المنذر أنا والهادي علي بن أبي طالب . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد المسند وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط والحاكم وصححه وابن مردويه وابن عساكر عن علي بن أبي طالب في قوله إنما أنت منذر ولكل قوم هاد ، قال رسول الله ﷺ المنذر وأنا الهادي وفي لفظ والهادي رجل من بني هاشم يعني نفسه « اهـ » الدر المنثور . وبعد هذا لا يلتفت إلى قول الذهبي الناشئ عن حاله المعلومة : بل كذب قبح الله واضعه .

(الرابع والسبعون) قول النبي ﷺ له أن الأمة ستغدر به بعده ويلقى جهداً . روى الحاكم في المستدرک وقال صحيح بسنده عن علي عليه السلام قال إن مما عهد إلي النبي ﷺ أن الأمة ستغدر بي بعده (وبسنده) وصححه على شرط الشيخين عن سعيد ابن جبيرة عن ابن عباس قال النبي ﷺ لعلني أما أنك ستلقى بعدي جهداً قال في سلامة من ديني قال في سلامة من دينك . وروى الحاكم في المستدرک أيضاً وصححه عن حيان الأسدي سمعت علياً يقول قال لي رسول الله ﷺ أن الأمة ستغدر بك بعدي وأنت تعيش على ملتي وتقتل على سني من أحبك أحبني ومن أبغضك أبغضني وأن هذه ستخضب من هذا يعني لحيته من رأسه .

(الخامس والسبعون) أن النظر إلى وجهه عبادة . روى الحاكم في المستدرک وصححه عن الأعمش عن إبراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال رسول الله ﷺ النظر إلى وجهه علي عبادة . ثم قال تابعه عمرو بن مرة عن إبراهيم النخعي وذكر مثله . وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن أبي سعيد الخدري عن عمران بن حصين قال : قال رسول الله ﷺ النظر إلى علي عبادة هذا حديث صحيح الاسناد وشواهد عن عبد الله بن مسعود صحيحة وذكر مثل الحديث الأول . قال ابن الأثير في النهاية في حديث عمران بن حصين قال رسول الله ﷺ النظر إلى وجهه علي عبادة ، قيل معناه أن علياً كان إذا برز قال الناس لا إله إلا الله ما أشرف هذا الفتى لا إله إلا الله ما أعلم هذا الفتى لا إله إلا الله ما أكرم هذا الفتى أي ما اتقى لا إله إلا الله ما أشجع هذا الفتى فكانت رؤيته تحملهم على كلمة التوحيد .

(السادس والسبعون) جوامع مناقبه : في الاستيعاب بسنده عن أبي قيس الأودي أدركت الناس وهم ثلاث طبقات أهل دين يحبون علياً وأهل دنيا يحبون معاوية وخوارج وأخرج الحاكم في المستدرک وقال صحيح وأقره الذهبي في تلخيصه وأخرجه النسائي في الخصائص من طريق عمرو بن ميمون قال إني لجالس إلى ابن عباس إذ أتاه تسعة رهط فقالوا أما أن تقوم معنا وأما أن تخلوا بنا من بين هؤلاء فقال بل أقوم معكم وهو يومئذ صحيح قبل أن يعمرى فابتدؤوا فتحدثوا فلا ندري ما قالوا فجاء ينفض ثوبه ويقول

أف وتف وقعوا في رجل له يضع عشرة ، فضائل ليست لأحد غيره قال له رسول الله ﷺ لا بعثن رجلاً يحب الله ورسوله لا يجزيه الله أبداً فاستشرف لها من استشرف فقال ابن ابن أبي طالب قيل هو في الرحي يطحن قال وما كان أحدهم ليطحن فجاء وهو ارمد لا يكاد يبصر فتفل في عينيه ثم هز الراية ثلاثاً فدفعها إليه فجاء بصفية بنت حبي وبعث أبا بكر بسورة التوبة وبعث علياً خلفه فأخذها منه فقال لا يذهب بها إلا رجل هو مني وأنا منه . وقال ﷺ لبني عمه أيكم يوالي في الدنيا والآخرة وعلي معهم جالس فقال وأقبل على رجل رجل منهم فقال أيكم يوالي في الدنيا والآخرة فأبوا فقال أنا أوليك في الدنيا والآخرة فقال أنه ولي في الدنيا والآخرة . وكان أول من أسلم من الناس بعد خديجة . وأخذ رسول الله ﷺ ثوبه أو رداءه فوضعه على علي وفاطمة وحسن وحسين وقال إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً . وشرى علي نفسه فلبس ثوب النبي ﷺ ثم نام مكانه وكان المشركون يرمون رسول الله ﷺ فجاء أبو بكر وعلي نائم وأبو بكر يحسبه أنه نبي الله فقال يا نبي الله فقال له علي أن نبي الله قد انطلق نحو بئر ميمون فأدركه فانطلق أبو بكر فدخل معه الغار وجعل علي يرمى بالحجارة كما كان يرمى نبي الله وهو يتضور وقد لف رأسه في الثوب لا يخرج منه حتى أصبح ثم كشف عن رأسه . وخرج بالناس في غزوة تبوك فقال له علي أخرج معك فقال له نبي الله لا فبكي علي فقال له أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنك لست بنبي « إلا أنه ليس بعدي نبي كـ » أنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي . وقال له رسول الله ﷺ أنت وليي في كل مؤمن بعدي : « وأنت ولي كل مؤمن بعدي ومؤمنة كـ » وسد أبواب المسجد غير باب علي فدخل المسجد جنباً وهو طريقه ليس له طريق غيره . وقال من كنت مولاه فإن مولاه علي « وبسنده » عن ابن عباس أن علياً كان يقول في حياة رسول الله ﷺ أن الله تعالى يقول أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم والله لا نقلب على أعقابنا بعد إذ هدانا الله والله لئن مات أو قتل لقاتلن على ما قاتل عليه حتى أموت والله إني لأخوه ووليه ووارثه وابن عمه فمن أحق به مني « وبسنده » عن نافع بن عجير عن علي قال النبي ﷺ يا علي أنت صفوي وأميني « وبسنده » عن علي مرضت فعادني رسول الله ﷺ فدخل علي وأنا مضطجع فاتكأ إلى جنبي ثم سجانى بثوبه فلما رأيته قد برئت قام إلى المسجد يصلي فلما قضى صلاته جاء فرفع الثوب وقال قم يا علي فقممت وقد برئت كأنما لم أشك شيئاً قبل ذلك فقال ما سألت ربي شيئاً في صلاي إلا أعطاني وما سألت لنفسي شيئاً إلا سألت لك مثله (وبسنده) عن القاسم بن زكريا بن دينار قال لي علي وجعت وجعاً فأتيته رسول الله ﷺ فأقامني في مكانه وقام يصلي وألقى علي طرف ثوبه ثم قال قم يا علي قد برئت لا بأس عليك وما دعوت لنفسي بشيء إلا دعوت لك بمثله وما دعوت بشيء إلا استجيب لي أو قال قد أعطيت إلا أنه قيل لي لا نبي بعدي (وبسنده) عن علي في حديث قال دعا لي رسول الله ﷺ بدعوات ما يسرني ما على الأرض بشيء منهن (وبسنده) عن علي في حديث قال لي رسول الله ﷺ كلمة ما أحب أن لي بها الدنيا (وروى) أبو نعيم في الحلية بسنده عن ابن عباس ما أنزل الله آية فيها يا أيها الذين آمنوا إلا وعلي رأسها وأميرها (وبسنده) عن حذيفة بن اليمان قالوا يا رسول الله ألا تستخلف علياً قال أن تولوا علياً تجدوه هادياً مهدياً يسلك بكم الطريق المستقيم (وبسنده) عن حذيفة قال رسول الله ﷺ أن تستخلفوا علياً - وما أراكم فاعلين - تجدوه هادياً مهدياً يحملك على المحجة

النبوة ونعيد ذكرها هنا باختصار وإن لزم بعض التكرار . قال الطبري في تاريخه : حدثنا ابن حميد حدثنا سلمة حدثني محمد بن اسحق عن عبد الغفار بن القاسم عن المنهال بن عمرو عن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب عن عبد الله بن عباس عن علي بن أبي طالب قال لما نزلت وأنذر عشيرتك الأقربين دعاني رسول الله ﷺ (إلى أن قال) فاصنع لنا صاعاً من طعام وأجعل عليه رجل شاة واملأ لنا عساً من لبن (والعس القدح الكبير) ثم اجمع لي بني عبد المطلب ففعلت ما أمرني ثم دعوتهم وهم يومئذ أربعون رجلاً يزيدون رجلاً أو ينقصونه فيهم أعمامه أبو طالب وحزرة والعباس وأبو لهب فلما وضعت الطعام تناول جذبة من اللحم فشققها بأسنانه ثم ألقاها في نواحي الصفحة ثم قال خذوا باسم الله فأكلوها حتى ما لهم بشيء حاجة وما أرى إلا موضع أيديهم وأيم الله إن كان الواحد منهم ليأكل ما قدمت لجميعهم وشربوا من ذلك العس حتى رويوا جميعاً وأيم الله إن كان الواحد منهم ليشرب مثله فلما أراد أن يكلمهم بده أبو لهب فقال لشد ما سحركم صاحبكم فتفرقوا ولم يكلمهم . ثم فعل مثل ذلك في اليوم الثاني فأكلوها وشربوا فقال يا بني عبد المطلب إني قد جئتكم بخير الدنيا والآخرة وقد أمرني الله تعالى أن أدعوكم إليه فأكرمكم يؤازرنى على هذا الأمر على أن يكون أخي ووصيي وخليفتي فيكم فأحجم القوم جميعاً وقلت - وإني لأحدثهم سنناً وأرمصهم عيناً وأعظمهم بطناً وأحشهم ساقاً - أنا يا نبي الله أكون وزيرك عليه فأخذ برقبتي ثم قال أن هذا أخي ووصيي وخليفتي فيكم فاسمعوا له وأطيعوا فقاموا يضحكون ويقولون لأبي طالب قد أمرك أن تسمع لابنك وتطيع « اهـ » . كبر عليهم أن يسمعوها ويطيعوها لشاب حدث السن عمره بين العشرة والخمس عشرة سنة رمص العين حمش الساق عظيم البطن وكل ذلك يوجب عدم الروعة في عين الراي وقالوا في أنفسهم كيف يؤمر غلام صغير السن ليس في مرآه روعة على مشيخة قومه وكهولهم وفيهم أعمامه وأبوه شيخ الأبطح ان هذا لعجيب يوجب الضحك فضحكوا منه ولم يعلموا أن هذا الغلام الحدث السن الرمص العين العظيم البطن الحمش الساق سيكون له شأن عظيم فيكون باب مدينة علم المصطفى وحامل لواء الاسلام ومشيد أركانه ورافع بنيانه ومنسي شجاعة الشجعان وجامع أعلى صفات الفضل وحاوي أرفع وأعظم مزايا النبيل ومشيد مجد لبني عبد المطلب وعامة العرب لا تهدهم الأيام مهما تطاولت ومخلد ذكر لهم لا تمحوه الأعوام مهما تعاقبت وأنه هو خليفة الرسول في أمته وأنه لا يصل إلى مرتبته أحد منهم ولا من غيرهم وكان النبي ﷺ قال لهم في نفسه ولسان حاله مهلاً يا بني عبد المطلب ستعلمون عن قريب أنني لم أخطيء في تقديمي عليكم وستصدق أفعاله أقواله فيه ، ولا شك أن جملة من شأنهم وكهولهم الذين هم أعلى منه سنناً وأروع منظراً في رأي العين أخذهم الحسد عند ذلك الذي يأخذ أمثالهم في مجرى العادة في مثل هذا المقام كما أخذ قابيل ابن أبيهم آدم وأخذ أخوة يوسف عليهما السلام فكان ذلك سبباً في زيادة ضحكهم وتعجبهم وغطى ما رآوه من المعجزة ولا شك أن أبا لهب كان أشدهم ضحكاً ونفوراً حتى أوههم أن هذه المعجزة نوع من السحر الشديد ، أما أبو طالب فكان مسروراً أشد السرور بما رأى من كرامة ولده وعلو شأنه الذي انضم إلى ما كان يراه فيه من مخايل النجابة والنبيل ومن أعلم بالولد من الوالد وكان عالماً بصدق النبي ﷺ فيما ادعاه وزاده يقيناً ما رآه من المعجز لكنه لم يستطع مجابهة قومه باظهار ما في نفسه وإن كان شاركهم في الضحك - ولا نخاله - فما ضحكهم إلا ضحك سرور لا ضحك استهزاء وإن

البيضاء (ويسنده) عن معاذ بن جبل قال النبي ﷺ يا علي اخصمك بالنبوة لا نبوة بعدي وتخصم الناس بسبع ولا يحاجك فيها أحد من قريش أنت أولهم إيماناً بالله وأوفاهم بعهد الله وأقومهم بأمر الله وأقسمهم بالسوية وأعد لهم في الرعية وأبصرهم بالقضية وأعظمهم عند الله مزية (وفي رواية) وأرأفهم بالرعية وأعلمهم بالقضية وأعظمهم مزية يوم القيامة (وفي الحلية) بسنده عن أنس بن مالك بعثني النبي ﷺ إلى أبي برزة الأسلمي فقال له - وأنا أسمع - يا أبا برزة إن رب العالمين عهد إلي في علي بن أبي طالب قال أنه راية الهدى ومنار الإيمان وإمام أوليائي ونور جميع من أطاعني يا أبا برزة علي بن أبي طالب أميني غدا في القيامة على مفاتيح خزائن رحمة ربي وصاحب رايتي يوم القيامة (ويسنده) عن أبي برزة قال رسول الله ﷺ ان الله تعالى عهد إلي عهداً في علي فقلت يا رب بينه لي فقال اسمع فقلت سمعت فقال ان علياً راية الهدى وإمام أوليائي ونور من أطاعني وهو الكلمة التي ألزمتها المتقين من أحبه أحبني ومن أبغضه أبغضني فبشره بذلك فجاء علي فبشرته « إلى أن قال » قلت اللهم أجل قلبه وأجعل ربيعه الإيمان فقال الله قد فعلت به ذلك ثم أنه رفع إلي أنه سيخصه من البلاء بشيء لم يخص به أحداً من أصحابي فقلت يا رب أخي وصاحبي فقال أن هذا شيء قد سبق أنه مبتلى ومبتلى به ...

أدلة إمامته

وهي أمور كثيرة نذكر منها هنا بعضها :

(الأول) وجوب العصمة في الإمام بالدليل الذي دل على وجوب العصمة في النبي فكما أنه لا يجوز كون النبي غير معصوم لأن صدور الذنب منه يسقط منزلته من القلوب ولا يؤمن معه زيادته في الشريعة وتنقيصه منها ويوجب عدم الوثوق بأقواله وأفعاله وهو ينافي الغرض المقصود من إرساله ونقض الغرض قبيح فلا يمكن صدوره من الله تعالى . كذلك لا يجوز كون الإمام غير معصوم لأن النبي مبلغ للشرع إلى الأمة عن الله تعالى والإمام مبلغ له إليهم عن النبي وحافظ له من الزيادة والنقصان فإن الإمامة رئاسة عامة في أمور الدين والدنيا لشخص من الأشخاص نيابة عن النبي ﷺ هكذا عرفها جميع علماء الاسلام وصدور الذنب من الامام يسقطه من النفوس ولا يؤمن معه زيادته في الشريعة وتنقيصه منها مع كونه منصوباً لحفظها من ذلك ، ويوجب عدم الوثوق بأقواله وأفعاله وهو ينافي الغرض المقصود من إمامته فالدليل الذي دل على عصمة النبي ﷺ بعينه دال على عصمة الامام وقد أجمعت الأمة على أنه لا معصوم بعد النبي ﷺ سوى علي وولده لأن الأمة بين قولين إما لا معصوم أصلاً أو انحصار المعصوم فيهم فإذا دل الدليل على وجوب عصمة الامام كانوا هم الأئمة . وما يدل على عصمته وعصمة الأئمة من ذريته عليه وعليهم السلام آية التطهير ، ومرت في سيرة الزهراء عليها السلام في الجزء الثاني وأحاديث الثقلين وباب حطة وسفينة نوح وغيرها وتأتي هنا (انش) .

(الثاني) ما رواه الطبري في تاريخه وتفسيره والبخاري والثعلبي في تفسيره والنسائي في الخصائص وصاحب السيرة الحلبية ورواه من ثقات أصحابنا ومحدثيهم محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي والشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي في مجالسه جميعاً بأسانيدهم المتصلة وقد مرت رواياتهم بأسانيدهم المتصلة في الجزء الثاني من هذا الكتاب في السيرة

كان فما هو إلا استهزاء بهم ، أما أخوه حمزة فلا نعتقد إلا أنه كان مثله في أكثر ذلك وقد سره ما رأى من ابني أخويه محمد وعلي لكنه سكت متربصاً سنوح الفرصة ليظهر اسلامه . ويمكن أن يكون العباس أيضاً كذلك . وروى هذا الحديث الطبري في تفسيره أيضاً بمثل ما رواه في تاريخه سنداً ومتناً إلا أنه أبدل في النسخة المطبوعة قوله : على أن يكون أخي ووصيي وخليفتي فيكم . وقوله : إن هذا أخي ووصيي وخليفتي فيكم بغيره فوضع مكان الأول (على أن يكون أخي وكذا وكذا) ومكان الثاني (أن هذا أخي وكذا وكذا) ولا شك أن هذا التبديل من الطابعين جرياً على الشنشة الأخزمية ولكن وجوده في التاريخ وما بقي منه في التفسير من قوله فاسمعوا له واطيعوا كاف في الارشاد إلى ما حذف منه .

وقد رواه الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي من علمائنا في كتاب مجالسه قال حدثنا جماعة عن أبي الفضل حدثنا أبو جعفر الطبري سنة ٣٠٨ حدثنا محمد بن حميد الرازي حدثنا سلمة بن الفضل الأبرش حدثني محمد بن اسحق عن عبد الغفار قال أبو الفضل : وحدثنا محمد بن محمد بن سليمان الباغندي واللفظ له حدثنا محمد بن الصباح الجرجاني حدثنا سلمة بن صالح الجعفي عن سليمان الأعمش وأبي مريم جميعاً عن المنهال بن عمرو عن عبدالله بن الحارث بن نوفل عن عبدالله بن عباس عن علي بن أبي طالب قال لما نزلت هذه الآية وذكر مثل رواية الطبري المتقدمة بعينها مع تفاوت يسير في بعض الألفاظ لا يخل بالمعنى .

ورواه البغوي كما في رواية الطبري بعينها حكاه عنه ابن تيمية كما ستعرف .

وقال الثعلبي في تفسيره ؛ اخبرني الحسين بن محمد بن الحسين حدثنا موسى بن محمد حدثنا الحسن بن علي بن شعيب العمري حدثنا عبد الله بن يعقوب حدثنا علي بن هاشم عن صباح بن يحيى المزني عن زكريا بن ميسرة عن أبي اسحق عن البراء قال لما نزلت وإنذر عشيرتك الاقربين جمع رسول الله ﷺ بني عبد المطلب وهم اربعون رجلاً فأمر علياً برجل شاة فأدمها ثم قال ادنوا بسم الله فدنوا عشرة عشرة فأكلوا حتى صدروا ثم دعا بقعب من لبن فجرع منه جرعة ثم قال اشربوا بسم الله فشربوا حتى رروا فبدرهم ابو لهب فقال هذا ما سحركم به الرجل فسكت ثم دعاهم من الغد على مثل ذلك من الطعام والشراب ثم أنذرهم فقال يا بني عبد المطلب اني انا النذير اليكم من الله عز وجل والبشير فأسلموا وأطيعوني تهتدوا ثم قال من يواخيني ويوازرني ويكون وليي ووصيي بعدي وخليفتي في اهلي ويقضي ديني فسكت القوم فأعادها ثلاثاً كل ذلك يسكت القوم ويقول علي انا فقال في المرة الثالثة انت فقام القوم وهم يقولون لا يا طالب اطع ابنك فقد امر عليك . وهو يدل على انهم فهموا الخلافة بعده ولذلك قالوا هذا لا يا طالب مع ان اتحاده مع رواية الطبري في الخصائص يدل على اشتماله على ما فيها .

وقال النسائي في الخصائص اخبرنا الفضل بن سهل حدثني ابن عفان بن مسلم حدثنا ابو عوانة عن عثمان بن المغيرة عن أبي صادق عن ربيعة بن ماجد ان رجلاً قال لعلي يا أمير المؤمنين لم ورثت دون اعمامك قال جمع رسول الله ﷺ بني عبد المطلب فصنع لهم مداً من الطعام فأكلوا حتى شبعوا ثم دعا بعس فشربوا حتى رروا فقال يا بني عبد المطلب اني بعثت اليكم

خاصة وإلى الناس عامة فأياكم يبايعني على ان يكون أخي وصاحبي ووارثي فلم يقم اليه احد فقامت اليه فقال اجلس ثم قال ثلاث مرات كل ذلك أقوم اليه فيقول اجلس حتى اذا كان في الثالثة ضرب بيده على يدي فبذلك ورثت ابن عمي دون عمي « اهـ » .

واتحاد الخصوصيات في هذا الحديث مع خصوصيات حديث الطبري من جمع بني عبد المطلب وصنع الطعام لهم والمجيء بالشراب يدل على ان متنه هو متن حديث الطبري بعينه وانه اشتمل على جميع ما اشتمل عليه حديث الطبري وانه قد تناولته يد التحريف - لأمر يعلمه الله - فلذلك وقع اضطراب في متنه فان هذا التعليل في الميراث لا يصح ان اريد به ميراث المال اما عندنا فلان الميراث للبنت بالفرض والرد وليس لابن العم شيء ، وأما عند غيرنا فلأن الانبياء لا تورث . وان اريد ميراث العلم نافاه السياق الدال على ان المذكور فيه هو المذكور في حديث الطبري .

وقد اورد هذا الحديث صاحب السيرة الحلبية بنحو ما مر عن الطبري الى ان قال ؛ من يبينني الى هذا الامر ويوازرني على القيام به قال علي انا يا رسول الله . (قال) وزاد بعضهم في الرواية يكن أخي ووزير ووارثي وخليفتي من بعدي فلم يجبه احد منهم فقام علي وقال انا يا رسول الله قال اجلس ثم أعاد القول على القوم ثانياً فلم يجبه احد منهم فقام علي وقال انا يا رسول الله فقال اجلس فأنت أخي ووزير ووصيي ووارثي وخليفتي من بعدي ، ثم حكى عن ابن تيمية انه قال في الزيادة المذكور انها كذب وحديث موضوع من له ادنى معرفة في الحديث يعلم ذلك ، قال وقد رواه مع زيادته المذكورة ابن جرير والبغوي باسناد فيه ابو مريم الكوفي وهو مجمع على تركه وقال احمد انه ليس بثقة ، عامة احاديثه بواطيل وقال ابن المديني كان يضع الحديث « اهـ » (واقول) من عنده ادنى معرفة يعلم ان قدح ابن تيمية فيه لم يستند الى حجة بل الى التحامل على علي والنصب فقد سمعت بسنده في رواية الطبري في تاريخه وتفسيره وفي رواية الثعلبي في تفسيره ، وليس فيه ابو مريم الكوفي على فرض صحة ما قيل فيه وقد عرفت ان الشيخ الطوسي رواه بسندين آخرين غير سند الطبري وان ابا مريم في احدهما دون الآخر على ان رواية البغوي له ان لم تكن حجة فهي مؤيدة ولا يكون ضعفها قادحاً في الرواية الصحيحة ، وكل من له ادنى معرفة في الحديث يعلم ذلك .

وقد رواه ايضا من مشاهير علمائنا وثقات محدثهم الشيخ محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بالصدوق قال ؛ حدثنا محمد بن ابراهيم بن اسحق الطالقاني ؛ حدثنا عبد العزيز حدثنا المغيرة بن محمد حدثنا ابراهيم بن محمد بن عبد الرحمن الازدي حدثنا قيس بن الربيع وشريك بن عبد الله عن الاعمش عن منهال بن عمرو عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن علي بن ابي طالب عليه السلام قال ؛ لما نزلت وإنذر عشيرتك الاقربين دعا رسول الله ﷺ بني عبد المطلب وهم اذ ذاك اربعون رجلاً يزيدون رجلاً او ينقصون رجلاً فقال أيكم يكون أخي ووارثي ووزير ووصيي وخليفتي فيكم بعدي فعرض ذلك عليهم رجلاً رجلاً كلهم يأبى ذلك حتى أتى علي فقال انا يا رسول الله فقال يا بني عبد المطلب هذا أخي ووارثي ووزير ووصيي وخليفتي فيكم بعدي فقام القوم يضحك بعضهم الى بعض ويقولون لا يا طالب قد امرك ان تسمع وتطيع لهذا

قال ذلك في شأن اسامة بن زيد ، وسواء أ قيل ان ذلك في شأن زيد او ابنه اسامة فزيد انما هو مولى عتاقة وابنه اسامة كذلك بجر الولاء وعلي لم يعتقه وانما اعتقه النبي ﷺ فكيف يكون زيد او ابنه مولاة وهو لم يعتقه على انه لا يناسبه كل هذا الاهتمام كما عرفت ، وكذلك ما تمحله ابن كثير وصاحب السيرة الحلبية من صرف ما وقع يوم الغدير الى ما وقع عند رجوع علي من اليمن ، فقال ابن كثير في تاريخه ؛ فصل في الحديث الدال على انه عليه السلام خطب بمكان بين مكة والمدينة مرجعه من حجة الوداع قريب من الجحفة يقال له غدير خم فبين فيها فضل علي بن ابي طالب وبراءة عرضه مما كان تكلم فيه بعض من كان معه بأرض اليمن بسبب ما كان صدر اليهم من المعدلة التي ظنها بعضهم جوراً وتضييقاً وبخلا والصواب كان معه في ذلك ، ولهذا لما فرغ عليه السلام من بيان المناسك ورجع الى المدينة بين ذلك في اثناء الطريق فخطب خطبة عظيمة في اليوم الثامن عشر من ذي الحجة عامئذ وكان يوم الاحد بغدير خم تحت شجرة هناك وذكر من فضل علي وامانته وعدله وقربه اليه ما ازاح به ما كان في نفوس كثير من الناس منه (الى ان قال) ونحن نورد عيون ما روي في ذلك مع اعلامنا انه لاحظ للشيعه فيه ولا متمسك لهم ولا دليل - لكنه لم يأت بدليل يثبت ما قال - بل قدم اولاً روايات هذه الواقعة فنقل عن محمد بن اسحق بسنده عن يزيد بن طلحة قال ؛ لما اقبل علي من اليمن ليلقى رسول الله ﷺ بمكة تعجل الى رسول الله ﷺ واستخلف على جنده الذين معه رجلاً من اصحابه فعمد ذلك الرجل فكسا كل رجل من القوم حلة من البز الذي كان مع علي (وهو الذي اخذه من اهل نجران) فلما دنا جيشه خرج ليلقاهم فاذا عليهم الحلل قال ويلك ما هذا قال كسوت القوم ليتجملوا به اذا قدموا في الناس قال ويلك انزع قبل ان ينتهي به الى رسول الله ﷺ فانزع الحلل من الناس فردها في البز . واطهر الجيش شكواهم لما صنع بهم ، ثم حكى عن ابن اسحق انه روى بسنده عن ابي سعيد الخدري قال اشتكى الناس علياً فقام رسول الله ﷺ فينا خطيباً فسمعتة يقول ؛ ايها الناس لا تشكوا علياً فوالله انه لأخشن في ذات الله او في سبيل الله من ان يشكى ، ثم حكى عن الامام احمد انه روى بسنده عن بريدة قال غزوت مع علي اليمن فرأيت منه جفوة فلما قدمت على رسول الله ﷺ ذكرت علياً فتنقصته فرأيت وجه رسول الله ﷺ يتغير فقال يا بريدة أأست أأولى بالمؤمنين من انفسهم قلت بلى يا رسول الله قال من كنت مولاة فعلي مولاة . قال ابن كثير ؛ وكذا رواه النسائي باسناده نحوه ، قال وهذا اسناد جيد قوي رجاله كلهم ثقات « اهـ » ثم اتبع ابن كثير ذلك بروايات الغدير ليجعلها بزعمه واقعة واحدة وان ما وقع يوم الغدير هو تدارك لما وقع في سفر اليمن وان النبي ﷺ بين يوم الغدير فضل علي وبراءة ساحته مما تكلم فيه اهل ذلك الجيش مع انها واقعتان لا دخل لاحدهما في الاخرى فالنبي ﷺ لما شكا اهل الجيش من علي وكانت شكايته منة بمكة في ايام الحج غضب النبي ﷺ لذلك وبين لهم ان شكايته منة في غير محلها وقام فيها خطيباً وقال لا تشكوا علياً فوالله انه لاخشن في ذات الله من ان يشكى وقال لهم يومئذ أأست أأولى بالمؤمنين من انفسهم قالوا بلى قال من كنت مولاة فعلي مولاة واكتفى بذلك وهو كاف في ردعهم وبيان فضل علي وان ما فعله هو الصواب ، وحديث الغدير كان في الثامن عشر من ذي الحجة بعد انقضاء الحج ورجوعه الى المدينة ولو كان ما وقع يوم الغدير هو لمجرد ردعهم وبيان خطيئهم في شكايته من علي لقاله بمكة واكتفى به ولم يؤخره الى رجوعه ، وزعم صاحب السيرة الحلبية انه

الغلام . ومرت رواية الشيخ المفيد له في ارشاده عند ذكر فضائله ومناقبه؟ (١) .

(الثالث) النص على امامته من النبي ﷺ يوم الغدير حين رجع من حجة الوداع ومعه ما يزيد على مائة الف فخطبهم وقال في خطبته وقد رفعه للناس واخذ بضيعه فرفعها حتى بان للناس ابطيها أأست أأولى بالمؤمنين من انفسهم قالوا بلى قال من كنت مولاة فعلي مولاة اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وأحب من احبه وابغض من ابغضه وانصر من نصره وأعن من أعانته واخذل من خذله وأدر الحق معه حيث دار ، ثم افرد به بخيمة وامر الناس بمبايعته بامرة المؤمنين حتى النساء ومنهم نساؤه ، ومر ذلك مفصلاً في الجزء الثاني في السيرة النبوية ، ويأتي في هذا الجزء في حوادث سنة عشر من الهجرة ، ونذكر هنا وجه الدلالة على امامته ويتضمن ذلك طرفاً من الاحاديث الواردة فيه مما لم يذكر هناك فنقول ؛ وجه الاستدلال انه قال من كنت مولاة فعلي مولاة بعد تقريرهم بقوله أأست أأولى بكم من انفسكم واقرارهم بقوله بلى فدل على ان المراد من كنت أأولى به من نفسه فعلي أأولى به من نفسه وليست الامامة شيئاً فوق ذلك وهذا التقرير والاقرار والتعقيب بهذا الكلام نص على ان المراد بالمولى هنا هو الاولى فانه احد معانيه وناف لاحتمال غيره فبطل الاعتراض بأن المولى لفظ مشترك بين معان فتعين احدها يحتاج الى القرينة لانها موجودة وهي ما ذكرناه على ان بعض تلك المعاني لا يصح ارادته في المقام مثل المعتقد والمعتق ونحو ذلك وبعضها لا يناسبه كل هذا الاهتمام من النبي ﷺ مثل الصديق ونحوه وكفى في الاهتمام جمع الناس من اقاصي البلاد وأدانيتها ليحجوا معه في ذلك العام الذي لم يكن الا لتبليغهم هذا الامر المهم وبطل ما يتمحله بعض المتحليلين من ان ذلك قاله في شأن اسامة بن زيد بن حارثة لما قال لعلي لست مولاي وانما مولاي (اي معتي) رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ ذلك ، فانه اذا كان اسامة بن زيد قد اعتقه النبي ﷺ فلا معنى لان يكون اعتقه علي ولو فرض فلا يناسبه هذا الاهتمام العظيم ، على ان اسامة لم يعتقه النبي ﷺ وانما اعتق اباه زيد بن حارثة فاطلاق انه مولى رسول الله ﷺ عليه انما هو باعتبار انجرار الولاء اليه من ابيه ولهذا قال بعضهم ان القائل لعلي لست مولاي وانما مولاي رسول الله ﷺ هو زيد بن حارثة فقال رسول الله ﷺ من كنت مولاة فعلي مولاة رداً لقول زيد وهذا القول قاله اسحق بن حماد بن زيد للمأمون لما جمع العلماء ليحتج عليهم في فضل علي عليه السلام فيما ذكره صاحب العقد الفريد فقال اسحق للمأمون ذكروا ان الحديث انما كان بسبب زيد بن حارثة لشيء جرى بينه وبين علي وانكر ولاء علي فقال رسول الله ﷺ من كنت مولاة فعلي مولاة اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فرد عليه المأمون بأن ذلك كان في حجة الوداع وزيد بن حارثة قتل قبل ذلك وكان من ذكر هذا العذر التفت الى مثل ما رد به المأمون فغير العذر وقال انه

(١) لما كتب الدكتور محمد حسين هيكل كتابه حياة محمد نشره اول الامر فصولاً في جريدة السياسة الاسبوعية واورد هذا الحديث بنصه كاملاً ، فاعترض عليه معترض بأن هذا يؤيد رأي الشيعة فرد الدكتور هيكل بما معناه ؛ ان هذا عين ما رواه التاريخ . ثم نشر الدكتور كتابه في طبعته الاولى ونشر فيه هذا الحديث وان عدله تعديلاً يسيراً ، فلما طبع الكتاب ثانية شوه الحديث تشويهاً عجيباً ، ولما سأل الناس عن السر وكيف ان الدكتور في جريدته دافع عن هذا الحديث وقال ان هذا ما رواه التاريخ . ثم عاد في طبعة الكتاب الثانية فشوهه وتجنّى على التاريخ - لما سأل الناس عرفوا ان الدكتور كان قد عرض على جهة ان تشتري الف نسخة من الطبعة الثانية فاشتترطت هذه الجهة عليه ان يشوه الحديث هذا التشويه لقاء الخمسمائة الجنيه التي ستدفعها ثمن الالف النسخة .

ابن جرير المشار اليه ويأتي نقل بعضها ، واما طعن ابي داود وابي حاتم فيه الذي لا منشأ له الا التحامل فهو قد قال فيها يأتي انه لا يلتفت اليه .

(ثانيها) ان اسم المولى يطلق على عشرين معنى منها انه السيد الذي ينبغي محبته ويحسب بغضه وايد ذلك بما مر عنه من ان بريدة لما جاء من اليمن مع علي شكا بريدة عليا الى النبي ﷺ فقال ذلك لبريدة خاصة ثم احب ان يقوله للصحابه عموماً في غدير خم أي فكما عليهم ان يحبوني عليهم ان يحبوا عليا (ويرده) ان اسم المولى لو كان يطلق على الف معنى فالمراد به هنا الاولى لاقتراحه بقوله أأست اولى بكم من انفسكم فقالوا بلى قال من كنت مولاه فعلي مولاه كما مر تفصيله ، على ان هذا الاهتمام العظيم من النبي ﷺ بجمع الناس في غدير خم والخطبة ورفع علي معه واخذه بضبعه حتى بان بياض ابطنها لا يناسب ان يكون الغرض منه ان يعلمهم ان عليهم ان يحبوا علياً كما عليهم ان يحبوه مع كون ذلك امراً ثابتاً في حق كل مسلم لا يختص به علي .

(ثالثها) مع تسليم ان المراد أنه اولى بالامامة فالمراد في المال لا في الحال قطعاً والا لكان هو الامام مع وجود النبي ﷺ والمال لم يعين وقته فيجوز أن يكون بعد أن يبايع بالخلافة وايد به أنه لم يحتج بذلك الا بعد أن صارت الخلافة اليه .

(ويرده) انه لم يقل احد أن معنى الحديث انه اولى بالامامة بل اولى بالمؤمنين من انفسهم فيكون هو الامام بعد النبي ﷺ لأن الامامة لا تزيد على ذلك واما في حياة النبي ﷺ فقد علم أنه ليس للناس امام غيره ، واما ارادة انه اولى بالمؤمنين من انفسهم في زمن خلافته فتقييد بلا مقيد . واما عدم احتجاجه بذلك قبل زمن خلافته فلأن القول الفصل حينئذ لم يكن للكلام والاحتجاج بل كان للسيف والقوة ، وما ينفع الاحتجاج فيمن يقول والله لا حرقن عليكم او لتخرجن إلى البيعة ويحيى بعلي والزبير ويقول لتبايعان وانتا طائعان او لتبايعان وانتا كارهان كما مر في الجزء الثاني عن الطبري ويقول لعلي انك لست متروكاً حتى تباع . ويدعو بالخطب ويحلف لتخرجن او لأحرقن الدار عليكم فيقال له ان فيها فاطمة فيقول وإن ، كما مر عن ابن قتيبة هناك ايضاً ويمكن أن يكون ترك الاحتجاج به لأن فيه ما لا يمكن أن يتحملوه منه فيقع ما لا تحمد عقباه مع علمه بعدم الفائدة فعدل إلى الاحتجاج بالقرابة وبأنه أحق وما غاب عنا لا يمكننا الاطاعة بجميع خصوصياته لا سيما مع اعتراض الأهواء والعصبيات .

وروى الواحدي النيسابوري في كتاب اسباب النزول بسنده عن أبي سعيد الخدري قال نزلت هذه الآية يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك يوم غدير خم في علي بن أبي طالب . وروى الامام احمد بن حنبل في مسنده وأبو يعلى الموصلي والحسن بن سفيان فيها حكاية عنها ابن كثير في تاريخه فأسانيدهم عن البراء بن عازب قال : كنا مع رسول الله ﷺ في سفر (في حجة الوداع) فنزلنا بغدير خم فنودي فينا الصلاة جامعة وكسح لرسول الله ﷺ تحت شجرة فصلى الظهر واخذ بيد علي (فأقامه عن يمينه) فقال أأست تعلمون أي اولى بالمؤمنين من انفسهم (أأست اولى بكل امرئ من نفسه) قالوا بلى فأخذ بيد علي فقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، فلقبه عمر بعد ذلك فقال هنيئاً لك يا ابن أبي طالب اصبحت وامسيت ولي كل مؤمن ومؤمنة . وروى الحاكم في

قال ذلك بمكة لبريدة وحده ثم لما وصل الى غدير خم احب ان يقوله للصحابه عموماً يكذبه ما سمعته من قول ابي سعيد الخدري احد الصحابة فقام فينا خطيباً اي قام في الصحابة عموماً واعلن ذلك في خطبته على المنبر وعلى رؤوس الاشهاد وقوله ذلك بمكة أعم وأشمل لوجود الحاج كلهم ومنهم اهل مكة وما حولها الذين لم يكونوا معه في غدير خم فلو كان الغرض تبليغ عموم الصحابة ما وقع في مسألة اليمن لما اخره الى غدير خم ولكنه لما نزل عليه قوله تعالى (يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته) وهو في الطريق بلغهم اياه في غدير خم حين نزلت عليه الآية فهما واقعتان لا دخل لاحدهما في الاخرى ، وخلط أحدهما بالآخرى نوع من الخلط والخطب والغمط مع انك ستعرف وعرفت ان في روايات الغدير انه وقف حتى لحقه من بعده وامر برد من كان تقدم وهذا يدل على انه لأمر حدث في ذلك المكان وهو نزول الوحي عليه ولو كان لتبليغ عموم الصحابة لم يؤخره الى غدير خم بل كان يقوله في بعض المنازل قبله او في مكة فأمره بالنزول وهو في اثناء السير وانتظار من تخلف وامره برد من تقدم يدل على انه لا أمر حدث في ذلك الوقت مع انه قال هذا الكلام عقيب الامر بالتمسك بالكتاب والعترة وبيان انها لن يفترقا حتى يردا عليه الخوض الذي هو تمهيد لما بعده ، فدل على انه لا أمر أهم من مسألة اليمن على اننا انما نستدل بقوله من كنت مولاه فعلي مولاه عقيب قوله أأست اولى بالمؤمنين من انفسهم سواء أقال ذلك بمكة ام في غدير خم وسواء أقاله عقيب شكائهم من علي ام لا فانه دال على ان علياً اولى بالمؤمنين من انفسهم والامامة والخلافة لا تزيد على ذلك كما مر ، وقد اجاب صاحب السيرة الحلبية عن الحديث بوجوه عمدتها ما يأتي :

(احدهما) ان الشيعة اتفقوا على اعتبار التواتر فيما يستدلون به على الامامة من الاحاديث وهذا الحديث مع كونه آحاداً طعن في صحته جماعة من أئمة الحديث كأبي داود وابي حاتم الرازي (ويرده) ان الحديث لا يقصر عن درجة التواتر بمعنى المقطوع الصدور فقد رواه علماء الفريقين ومحدثوهم بأسانيد صحيحة تزيد عن عدد التواتر وقد رواه عن النبي ﷺ ثلاثون صحابياً واعترف لعلي به عدد كثير من الصحابة لما نشدهم في مسجد الكوفة ودعا على من انكر فاستجيب دعاؤه فيه كما ستعرف ، ولم يكن في الدوحات احد الا سمع ورأى ما جرى فيه وهم يزيدون على مائة الف وقد اعترف الحافظ الذهبي بتواتره فيما يأتي حيث قال وصدر الحديث متواتر اتقن ان رسول الله ﷺ قاله واما زيادة اللهم وال من والاه فزيادة قوية الاسناد «اه» وقد افرد هذا الحديث بالتأليف حتى ان ابن جرير الطبري - وناهيك به - جمع مجلدين في طرقه وألفاظه وقد اثبت تواتره السيد حامد حسين الهندي اللكهنوتي من أجلاء علماء الهند في هذا العصر في كتابه عبقات الانوار فذكر من رواه من الصحابة ومن رواه عنهم من التابعين ومن رواه عن التابعين من تابعي التابعين ومن اخرج في كتابه من المحدثين على ترتيب القرون والطبقات ومن وثق الراوين والمخرجين له ومن وثق من وثقهم وهكذا في طرز عجيب لم يسبقه اليه احد . قال ابن كثير الشامي في تاريخه ؛ اعتنى بأمر هذا الحديث - يعني حديث الغدير - ابو جعفر محمد بن جرير الطبري صاحب التفسير والتاريخ فجمع فيه مجلدين اورد فيهما طرقه وألفاظه وكذلك الحافظ الكبير ابو القاسم بن عساكر - صاحب تاريخ دمشق - اورد احاديث كثيرة في هذه الخطبة يعني خطبة يوم الغدير «اه» ثم اورد ابن كثير احاديث كثيرة جداً مما ورد في يوم الغدير نقلها من كتاب

وروى النسائي في الخصائص عن محمد بن المثنى عن يحيى بن حماد عن أبي معاوية عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الطفيل عن زيد بن ارقم قال لما رجع رسول الله ﷺ من حجة الوداع ونزل غدیر خم امر بدوحات فقممن فقال كأي قد دعيت فأجبت أني قد تركت فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله وعترتي فانظروا كيف تحلفوني فيها فانها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ثم قال أن كل مؤمن ثم اخذ بيد علي فقال من كنت وليه فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . وروى الحاكم أيضاً بسنده عن سلمة بن كهيل عن أبي الطفيل عامر بن واثلة وصححه على شرطهما أنه سمع زيد بن ارقم يقول نزل رسول الله ﷺ بين مكة والمدينة عند شجرات خمس دوحات عظام فكنس الناس ما تحت الشجرات ثم راح رسول الله ﷺ عشية فصلى ثم خطب وقال ايها الناس أني تارك فيكم امرين لن تضلوا إن اتبعتموهما وهما كتاب الله واهل بيتي عترتي ثم قال أتعلمون أني أولى بالمؤمنين من انفسهم ثلاث مرات قالوا نعم فقال من كنت مولاه فعلي مولاه .

وروى النسائي في الخصائص أيضاً بسنده عن زيد بن ارقم قال رسول الله ﷺ فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أستم تعلمون أني أولى بكل مؤمن من نفسه قالوا بلى نشهد لأنك أولى بكل مؤمن من نفسه قال فإني من كنت مولاه فهذا مولاه واخذ بيد علي . وروى النسائي في الخصائص أيضاً بسنده عن عائشة بنت سعد سمعت أبي يقول سمعت رسول الله ﷺ يوم الجحفة فاخذ بيد علي فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ايها الناس إني وليكم قالوا صدقت يا رسول الله ثم اخذ بيد علي فرفعها فقال هذا وليي ويؤدي عني وأما موالي من والاه ومعادي من عاداه . وحكى ابن كثير عن ابن جرير الطبري أنه رواه بسنده عن عائشة بنت سعد عن أبيها مثله إلا أنه قال هذا وليي والمؤدي عني وإن الله موالي من والاه ومعادي من عاداه ، قال ثم رواه ابن جرير من طريق آخر وإنه عليه السلام وقف حتى لحقه من بعده وأمر برد من كان تقدم فخطبهم الحديث (وروى) النسائي بسنده عن عائشة بنت سعد عن سعد قال اخذ رسول الله ﷺ بيد علي فخطب فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ألم تعلموا أني أولى بكم من انفسكم قالوا نعم صدقت يا رسول الله ثم اخذ بيد علي فرفعها فقال من كنت وليه فهذا وليه وإن الله ليوالي من والاه ويعادي من عاداه . وبسنده عن عائشة بنت سعد عن سعد قال كنا مع رسول الله ﷺ بطريق مكة وهو متوجه اليها فلما بلغ غدیر خم وقف للناس ثم رد من تقدم ولحقه من تخلف فلما اجتمع الناس اليه قال ايها الناس من وليكم قالوا الله ورسوله الله ورسوله ثلاثاً ثم اخذ بيد علي فقامه ثم قال من كان الله ورسوله وليه فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه (اقول) كأنه اشار بذلك إلى قوله تعالى انما وليكم الله ورسوله (الآية) والولي هنا بمعنى الأولى ومنه ولي الطفل وولي المرأة « اهـ » .

وفي الاستيعاب : روى بريدة وأبو هريرة وجابر والبراء بن عازب وزيد بن ارقم كل واحد منهم عن النبي ﷺ أنه قال يوم غدیر خم من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، وبعضهم لا يزيد على من كنت مولاه فعلي مولاه ، ثم قال بعد ذكر خبر اعطاء الراية يوم خيبر وهذه كلها آثار ثابتة .

وحكى صاحب السيرة الحلبية عن بعضهم أنه لما شاع قوله ﷺ من كنت مولاه فعلي مولاه في سائر الامصار وطار في الأقطار بلغ الحارث بن النعمان الفهري فقدم المدينة ودخل على النبي ﷺ ثم قال يا محمد امرتنا بالشهادتين فقبلنا وامرتنا بالصلاة والصوم والزكاة والحج فقبلنا ثم لم ترض بهذا حتى رفعت بضبعي ابن عمك ففضلته وقلت من كنت مولاه فعلي مولاه فهذا شيء من الله او منك فاحمرت عينا رسول الله ﷺ فقال والله

المستدرك وصححه على شرط الشيخين ولم يتعقبه الذهبي في التلخيص بعدة اسانيد عن أبي الطفيل عن زيد بن ارقم قال لما رجع رسول الله ﷺ من حجة الوداع ونزل غدیر خم امر بدوحات فقممن فقال كأي قد دعيت فأجبت أني قد تركت فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر كتاب الله وعترتي فانظروا كيف تحلفوني فيها فانها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ثم قال أن الله عز وجل موالي وانا مولى كل مؤمن ثم اخذ بيد علي فقال من كنت مولاه فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . وروى الحاكم أيضاً بسنده عن سلمة بن كهيل عن أبي الطفيل عامر بن واثلة وصححه على شرطهما أنه سمع زيد بن ارقم يقول نزل رسول الله ﷺ بين مكة والمدينة عند شجرات خمس دوحات عظام فكنس الناس ما تحت الشجرات ثم راح رسول الله ﷺ عشية فصلى ثم خطب وقال ايها الناس أني تارك فيكم امرين لن تضلوا إن اتبعتموهما وهما كتاب الله واهل بيتي عترتي ثم قال أتعلمون أني أولى بالمؤمنين من انفسهم ثلاث مرات قالوا نعم فقال من كنت مولاه فعلي مولاه .

وفي السيرة الحلبية لما وصل ﷺ إلى محل بين مكة والمدينة يقال له غدیر خم بقرب رايغ جمع الصحابة فخطبهم فقال ايها الناس انما انا بشر يوشك أن يأتيني رسول ربي فأجيب ثم حض على التمسك بكتاب الله ووصى باهل بيته فقال أني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي اهل بيتي ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض ، وقال في حق علي لما كرر عليهم أليست أولى بكم من انفسكم ثلاثاً وهم يجيبونه بالتصديق والاعتراف ورفع يد علي وقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه واحب من احبه وابغض من ابغضه وانصر من نصره وأعن من اعانه واخذل من خذله وأدر الحق معه حيث دار ، ثم قال وهذا حديث صحيح ورد باسانيد صحاح وحسان . قال ولا التفات لمن قدح في صحته . قال وقول بعضهم أن زيادة اللهم وال من والاه الخ موضوعة مردود فقد ورد ذلك من طرق صحيح الذهبي كثيراً منها . (انتهت السيرة الحلبية) .

وقال ابن ماجه : حدثنا علي بن محمد انبأنا أبو الحسين انبأنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد بن جدعان عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب : اقبلنا مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع فنزل في الطريق فامر بالصلاة جامعة فأخذ بيد علي فقال أليست أولى بالمؤمنين من انفسهم قالوا بلى قال أليست أولى بكل مؤمن من نفسه قالوا بلى قال فهذا ولي من انا مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه « اهـ » . قال ابن كثير وكذا رواه عبد الرزاق عن معمر عن علي بن زيد بن جدعان عن البراء « اهـ » . وارد ابن كثير عن الامام احمد بعدة اسانيد عن زيد بن ارقم في بعضها نزلنا مع رسول الله ﷺ منزلاً يقال له وادي خم فامر بالصلاة فصلها بهجير فخطبنا وظلل رسول الله ﷺ بثوب على شجرة ستره من الشمس قال أليست تعلمون - او أليست تشهدون - إني أولى بكل مؤمن من نفسه قالوا بلى قال فمن كنت مولاه فإن علياً مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، قال ابن كثير وهذا اسناد جيد رجاله ثقات على شرط السنن ، واورد ابن كثير روايات كثيرة باسانيدها من كتاب غدیر خم لابن جرير وفي بعضها أنه ﷺ قال ايها الناس إني وليكم قالوا صدقت فرفع يد علي فقال هذا وليي والمؤدي عني وإن الله موالي من والاه ومعادي من عاداه « اهـ » تاريخ ابن كثير واستقصاء ما فيه يطول به الكلام .

الذي لا إله إلا هو أنه من الله وليس مني قالها ثلاثاً فقام الحارث وهو يقول اللهم إن كان ما يقول محمد حقاً فارسل علينا حجارة من السماء « الآية » وكان ذلك (أي ما جرى يوم الغدير) في اليوم الثامن عشر من ذي الحجة « اهـ » .

استشهاد علي عليه السلام في خلافته

جماعة من الصحابة على حديث الغدير

في السيرة الحلبية : قد جاء إن علياً قام خطيباً ثم قال انشد الله من شهد يوم غدير خم الا قام ولا يقوم رجل يقول انبثت او بلغني الا رجل سمعت اذناه ووعى قلبه فقام سبعة عشر صحابياً وفي رواية ثلاثون صحابياً وفي المعجم الكبير ستة عشر وفي رواية اثنا عشر فذكر الحديث وعن زيد بن ارقم كنت ممن كنتم فذهب الله ببصري وكان علي دعا على من كنتم (انتهت السيرة الحلبية) .

وقال ابن كثير في تاريخه : اورد ابن ماجة عن عبد الله ابن الامام احمد في مسند ابيه بعدة اسانيد عن سعيد بن وهب وعن زيد بن يثيع^(١) قال نشد علي الناس في الرحبة من سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم ما قال الا قام فقام من قبل سعيد ستة ومن قبل زيد ستة فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول لعلي يوم غدير خم أليس رسول الله ﷺ اولى بالمؤمنين من انفسهم قالوا بلى قال اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قال وفي بعضها زيادة وانصر من نصره واخذل من خذله ، واورد فيه ايضاً بعدة اسانيد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى نحوه ، وفي بعضها فقام اثنا عشر رجلاً فقالوا قد رأيناه وسمعناه حيث اخذ بيده يقول اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله الا ثلاثة لم يقوموا فدعا عليهم فاصابتهم دعوته . واورد عنه ايضاً بعدة اسانيد عن جماعة منهم أبو الطفيل قال جمع علي الناس في الرحبة يعني رحبة مسجد الكوفة قال انشد الله كل من سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم ما سمع لما قام فقام ناس كثير فشهدوا حين اخذ بيده فقال للناس أتعلمون أي اولى بالمؤمنين من انفسهم قالوا نعم يا رسول الله قال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قال فخرجت كأن في نفسي شيئاً فلقيت زيد بن ارقم فقلت له أي سمعت علياً يقول كذا وكذا قال فما تنكر سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك له هكذا ذكره الامام احمد في مسند زيد بن ارقم « اهـ » .

وفي الخصائص بسنده عن عمرو بن سعد أنه سمع علياً وهو ينشد في الرحبة من سمع رسول الله ﷺ يقول من كنت مولاه فعلي مولاه فقام ستة نفر فشهدوا (وبسنده) عن سعيد بن وهب أنه قام صحابة ستة وقال زيد بن يثيع وقام مما يلي المنبر ستة فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول من كنت مولاه فعلي مولاه (وفيه) اخبرنا أبو داود حدثنا عمران بن ابان حدثنا شريك حدثنا أبو اسحق عن زيد بن يثيع سمعت علي بن أبي طالب يقول على منبر الكوفة أني انشد الله رجلاً ولا يشهد الا اصحاب محمد سمع رسول الله ﷺ يوم غدير خم يقول من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فقام ستة من جانب المنبر وستة من جانب المنبر الآخر

(١) يثيع كزبير بمشاة تحتية ومثلة وعين مهملة ويقال اتيع كذا في القاموس وبعضهم قال بغين معجمة .

فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول ذلك قال شريك فقلت لأبي اسحق هل سمعت البراء بن عازب يحدث بهذا عن رسول الله ﷺ قال نعم ، قال أبو عبد الرحمن « هو النسائي » : عمران بن ابان الواسطي ليس بقوي في الحديث (وبسنده) المتعدد عن فطر بن خليفة عن أبي الطفيل عامر بن واثلة قال جمع علي الناس في الرحبة فقال انشد بالله كل امرئ سمع من رسول الله ﷺ قال يوم غدير خم أستم تعلمون أي اولى بالمؤمنين من انفسهم وهو قائم ثم اخذ بيد علي فقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قال أبو الطفيل فخرجت وفي نفسي منه شيء فلقيت زيد بن ارقم فاخبرته فقال تشك انا سمعته من رسول الله ﷺ (وبسنده) عن سعيد بن وهب قال علي في الرحبة انشد بالله من سمع رسول الله ﷺ يوم غدير خم يقول إن الله ورسوله ولي المؤمنين ومن كنت وليه فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره قال سعيد قام إلى جنبي ستة قال زيد بن يثيع قام عندي ستة وقال عمرو ذو مر احب من احبه وابغض من ابغضه وساق الحديث (وبسنده) عن عمرو ذي مر شهدت علياً بالرحبة ينشد اصحاب محمد أيكم سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم ما قال فقام اناس فشهدوا أنهم سمعوا رسول الله ﷺ يقول من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه واحب من احبه وابغض من ابغضه وانصر من نصره (وبسنده) عن سعيد بن وهب قال علي في الرحبة انشد بالله من سمع رسول الله ﷺ يوم غدير خم يقول الله وليي وانا ولي المؤمنين ومن كنت وليه فهذا وليه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره فقال سعيد قام إلى جنبي ستة وقال حارثة بن نصر قام ستة وقال زيد بن يثيع قام عندي ستة وقال عمرو ذو مر احب من احبه (وفي اسد الغابة) بسنده عن عبد الرحمن بن أبي ليلى شهدت علياً في الرحبة يناشد الناس انشد الله من سمع رسول الله ﷺ يقول يوم غدير خم أستم تعلمون أي اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجي امهاتهم قلنا بلى يا رسول الله فقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، وقد روي مثل هذا عن البراء بن عازب وزاد فقال عمر بن الخطاب يا ابن أبي طالب اصبحت اليوم ولي كل مؤمن « اهـ » .

قال المفيد في الارشاد : وكان في حجة الوداع من فضل امير المؤمنين عليه السلام الذي اختص به ما شرحناه وانفرد فيه من المنبة الجليلة ما ذكرناه وكان شريك النبي في حجه وهديه ومناسكه ووفقه الله تعالى لمساواة نبيه في نيته ووفاقه في عبادته وظهر من مكانه عنده وجليل محله عند الله سبحانه ما نوه به في مدحته وواجب له فرض طاعته على الخلائق واختصاصه بخلافته والتصريح منه بالدعوة إلى اتباعه والنهي عن مخالفته والدعاء لمن اقتدى به في الدين وقام بنصرتة والدعاء على من خالفه واللعن لمن بارزه بعداوته وكشف بذلك عن كونه افضل خلق الله تعالى واجل بريته وهذا مما لم يشركه فيه ايضاً احد من الأمة ولا تعرض منه بفضل يقاربه على شبهة لمن ظنه أو بصيرة لمن عرف المعنى في حقيقته والله المحمود « اهـ » .

(الرابع) أنه افضل الصحابة فيكون هو الامام لأن تقديم المفضل على الفاضل قبيح والدليل على أنه افضل الصحابة امور :

(احدها) إن الناس إنما تتفاضل بالصفات الحسنة النفسية كالعلم والحلم والصفح والشجاعة والسماحة والفصاحة والبلاغة والعدل ومحاسن الأخلاق والعبادة والزهادة والجهاد وغير ذلك .

الرسول وامامة الأمة لتقدمه في العلم والحكمة وقصورهم عن منزلته في ذلك « اهـ » .

(واما الحلم والصفح) فقد ذكرنا عند ذكر فضائله ما يثبت ذلك بأوضح وجه واجلاء وكذا الباقي فلا نطيل باعاده ، وامتيازه في كل ذلك قد صار ملحقا بالضروريات منتظما في سلك المتواترات والاستدلال عليه كالاستدلال على الشمس الضاحية ، وما ذكرناه في ذلك قد اتفق على روايته المؤلف والمخالف بخلاف ما روي مما يعارضه فقد رواه فريق دون فريق وتطرق اليه الشبهة بما كان يجهد فيه اعداء امير المؤمنين في عصر الملك العضوض ويبدلون على روايته الأموال وهم في سلطانهم ، والاطالة في هذا تخرجنا عن موضوع الكتاب وفيما ذكر غنى وكفاية ومقنع لمن اراد والله الهادي .

(ثانيها) حديث الطائر المشوي الذي مر في الفضائل لدلالته على أنه أحب الخلق إلى الله تعالى بعد النبي ﷺ ومعلوم أن حب الله تعالى وحب النبي ﷺ لا يكون كحب غيرهم لمحابة أو قرابة أو منفعة أو غيرها ولا يكون إلا عن استحقاق فيدل على الافضلية .

(ثالثها) حديث الكساء ومر ذكره في سيرة الزهراء عليها السلام في الجزء الثاني ومر في الفضائل في هذا الجزء .

(رابعها) ما دل على انه نفس رسول الله ﷺ في آية المباهلة (فقل تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين) ويأتي خبر نزولها عند ذكر وفد نجران سنة عشر من الهجرة وإنما نذكر هنا بعض ما يتعلق بكونه نفس رسول الله ﷺ فقط فنقول : اتفق الرواة والمفسرون على أن الذين دعاهم رسول الله ﷺ للمباهلة هم علي وفاطمة والحسنان وأنه لم يدع احداً غيرهم . وحيث أن المراد بأبنائنا الحسنان وببناتنا فاطمة وهو واضح . أما أنفسنا فلا يجوز أن يكون المراد به غير علي بن ابي طالب لما ذكره صاحب مجمع البيان وغيره من أنه لا يجوز أن يدعو الانسان نفسه وإنما يصح أن يدعو غيره وإذا كان قوله وانفسنا لا بد ان يكون إشارة إلى غير الرسول وجب أن يكون إشارة إلى علي لأنه لا أحد يدعي دخول غير امير المؤمنين علي وزوجته ولديه في المباهلة . ويمكن أن يقال بأنه يصح التعبير عن الحضور بدعاء النفس مجازاً وهو المراد هنا فالأولى في الاستدلال أن يقال أن الاتفاق واقع على أن علياً كان من جملة من دعاهم النبي ﷺ للمباهلة وليس داخلاً في الابناء والنساء قطعاً فتعين دخوله في قوله وانفسنا فيكون المراد بأنفسنا علي وحده أو هو مع النبي ﷺ وعلى الوجهين يكون قد اطلق عليه نفس النبي ﷺ فإن قلنا المراد بانفسنا علي وحده كان التجوز في انفسنا وحدها ، وإن قلنا المراد به رسول الله وعلي معاً كان التجوز في ندعو باستعمالها في دعاء النفس ودعاء الغير وفي انفسنا أيضاً .

والحاصل أن انفسنا مراد به علي بن ابي طالب اما وحده أو مع النبي ﷺ اختار الأول الشعبي فيما حكاه عنه الواحدي فقال ابتداءنا الحسن والحسين ونساءنا فاطمة وانفسنا علي بن ابي طالب ، واختار الثاني جابر فيما حكاه عنه صاحب الدر المنثور فقال انفسنا رسول الله وعلي وابناؤنا الحسن والحسين ونسأؤنا فاطمة .

(فإذا) ثبت أن المراد بانفسنا علي بن ابي طالب دل على أنه أفضل الخلق بعد رسول الله ﷺ إذ المراد به أنه مثل نفسه مجازاً لأن كونه نفسه

(اما العلم) فقد كان أعلم الصحابة وكانوا يرجعون اليه في المشكلات ولم يكن يرجع إلى احد وكفى في ذلك قول عمر : لولا علي لهلك عمر ، قضية ولا ابو حسن لها ، اعوذ بالله من قضية ليس لها أبو حسن ، لا يفتن احد في المسجد وعلي حاضر وامثاله مما شاع وذاع وعرفه كل احد حتى استشهد به النحويون في كتبهم . وقوله ﷺ : انا مدينة العلم وعلي بابها ، وقوله ﷺ اعطي علي تسعة اجزاء الحكمة والناس جزءاً واحداً . وقول ابن عباس أنه اعطي تسعة اعشار العلم وشارك في العشر العاشر ، وأنه ما شك في قضاء بين اثنين ، وأنه اقضى اهل المدينة وأعلمهم بالفرائض ، وقوله ﷺ : أنه أقضى اصحابه . وقد ألفت المؤلفات في قضاياه بالخصوص ، وقول عطاء ما اعلم احداً كان في اصحاب محمد ﷺ اعلم من علي ، وقول عائشة اما أنه لأعلم الناس بالسنة ، وقوله عليه السلام سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء الا اخبرتكم سلوني عن كتاب الله فوالله ما من آية الا وانا أعلم أبليلاً نزلت أم بنهار أم في سهل أم في جبل ، وأنه ما كان احد يقول سلوني غيره ، وقوله ﷺ لما نزلت وتعيها اذن واعية أنت اذن واعية لعلمي . وقول معاوية ذهب الفقه والعلم بموت علي بن أبي طالب . وذكرنا هذا كله مفصلاً باسانيده عند ذكر فضائله .

قال المفيد في الارشاد : فاما الاخبار التي جاءت بالباهر من قضاياه في الدين واحكامه التي افتقر اليه في علمها كافة المؤمنين بعد الذي أثبتناه من جملة الوارد في تقدمه في العلم وتبريزه على الجماعة بالمعرفة والفهم وفرع علماء الصحابة اليه فيما اعضل من ذلك والتجائهم اليه فيه وتسليمهم له القضاء به فهي اكثر من تحصى وأجل من أن تتعاطى فمن ذلك ما رواه نقلة الآثار من العامة والخاصة في قضاياه ورسول الله ﷺ حي فصوله فيها وحكم له بالحق فيما قضاه ودعا له بخير وأثنى عليه به وأبانه بالفضل في ذلك من الكافة ودل به على استحقاقه الأمر من بعده ووجوب تقدمه على من سواه في مقام الامامة كما تضمن ذلك التنزيل فيما دل على معناه وعرف به ما حواه من التأويل حيث يقول الله عز وجل (أفمن يهدي إلى الحق احق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون) وقوله (قل هي يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر اولو الألباب) وقوله عز وجل في قصة آدم وقد قالت الملائكة (اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال انبثوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم قال يا آدم أنبئهم بأسمائهم فلما انبأهم باسمائهم قال ألم اقل لكم إني اعلم غيب السماوات والأرض واعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون) فنه الله جل جلاله الملائكة على أن آدم احق بالخلافة منهم لأنه أعلم منهم بالأسماء وافضلهم في علم الأنباء . وقال تقدست اسماءه في قصة طالوت (وقال لهم نبيهم إن الله قد بعث لكم طالوت ملكاً قالوا أني يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال قال إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء والله واسع عليم) فجعل جهة حقه في التقدم عليهم ما زاده الله من البسطة في العلم والجسم واصطفاه اياه على كافتهم بذلك وكانت هذه الآيات موافقة لدلائل العقول في أن الأعلم هو أحق بالتقدم في محل الامامة ممن لا يساويه في العلم ودلت على وجوب تقدم امير المؤمنين على كافة المسلمين في خلافة

حقيقة باطل بالضرورة وإذا ثبت إطلاق أنه مثله كان المراد أنه مثله في جميع صفاته إلا ما أخرجه الدليل مثل النبوة والمساواة في الفضل للاجماع على أن علياً ليس بنبي وإن النبي ﷺ أفضل منه فبقي الباقي وهو أنه أفضل من سائر الصحابة وبالجملة ففي كونه مثل النبي إلا ما أخرجه الدليل غنى وكفاية . قال الرازي في تفسيره : كان في الري رجل يقال له محمود بن الحسن الحمصي^(١) وكان متكلم الاثني عشرية وكان يزعم أن قوله وانفسنا وأنفسكم يدل على أن علياً أفضل من جميع الانبياء سوى محمد ﷺ لأن الانسان لا يدعو نفسه بل غيره واجمعوا على أن ذلك الغير كان علي بن أبي طالب فدل على أن نفسه هي نفس محمد ولا يمكن أن يراد أن هذه النفس عين تلك النفس فالمراد أنها مثلها وذلك يقتضي الاستواء في جميع الوجوه ترك العمل به في النبوة والفضل لقيام الدليل فبقي ما عداه . ومحمد أفضل من سائر الانبياء فعلي مثله . ثم قال (أي الحمصي) ويؤيد الاستدلال بهذه الآية الحديث المقبول عند الموافق والمخالف وهو قوله عليه السلام : من أراد أن يرى آدم في علمه ونوحاً في طاعته وإبراهيم في خلقه فلي نظر إلى علي بن أبي طالب ، فالحديث دل على أنه اجتمع فيه ما كان متفرقاً فيهم وذلك يدل على أنه أفضل من جميعهم سوى محمد ﷺ . قال : وأما سائر الشيعة فقد كانوا قديماً وحديثاً يستدلون بهذه الآية على أن علياً أفضل من سائر الصحابة لأن الآية لما دلت على أن نفسه مثل نفسه إلا فيما خصه الدليل وكانت نفس محمد أفضل من الصحابة فوجب أن تكون نفس علي كذلك . والجواب أنه كما انعقد الاجماع بين المسلمين على أن محمداً عليه السلام أفضل من علي كذلك انعقد الاجماع بينهم قبل ظهور هذا الانسان على أن النبي أفضل ممن ليس بنبي « اهـ » ملخصاً . وقد دل كلامه على تسليم دلالة الآية على ذلك لولا الاجماع فبقي الأمر موقوفاً على تحقق الاجماع هذا بالنسبة إلى الانبياء ، أما بالنسبة إلى الصحابة فهو يسلم به لأنه لم يرد ولم يناقش فيه .

قال المفيد :

وفي قصة أهل نجران بيان عن فضل أمير المؤمنين عليه السلام مع ما فيه من الآية للنبي ﷺ والمعجز الدال على نبوته ، وأن الله تعالى حكم في آية المباهلة لأمر المؤمنين عليه السلام بأنه نفس رسول الله ﷺ كاشفاً بذلك عن بلوغه نهاية الفضل ومساواته للنبي ﷺ في الكمال والعصمة من الآثام وأن الله تعالى جعله وزوجته ولديه مع تقارب سنهما حجة لنبية وبرهانا على دينه ونص على الحكم بأن الحسن والحسين ابناؤه وأن فاطمة نساؤه المتوجه اليهن الذكر والخطاب في الدعاء إلى المباهلة والاحتجاج وهذا فضل لم يشركهم فيه أحد من الأمة ولا قاربهم فيه ولا مائلهم في معناه وهو لاحق بما تقدم من مناقب أمير المؤمنين الخاصة به .

(الخامس) قوله تعالى : إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون . نزلت في حق علي بن أبي طالب لما تصدق بخاتمه وهو في الصلاة ، فلفظ الذين آمنوا وإن كان عاماً إلا أن المراد به خاص وإرادة الواحد من لفظ الجمع في كلام العرب وفي القرآن الكريم غير عزيزة مع دلالة القرينة كما في قوله تعالى الذين قال لهم

الناس أن الناس قد جمعوا لكم والمراد نعيم بن مسعود ، والمراد من الزكاة فيها هي الصدقة لأن الزكاة وإن اشتهرت في الشرع في الصدقة الواجبة لكنها تطلق على المستحبة أيضاً بكثرة وقوله وهم راكعون حال من ضمير يؤتون الزكاة أي ويؤتون الزكاة في حال ركوعهم . روي الواحدي النيسابوري في كتابه أسباب النزول عن الكلبي أن آخر الآية في علي بن أبي طالب لأنه أعطى خاتمه سائلاً وهو راكع . وروي بسنده عن ابن عباس قال أقبل عبد الله بن سلام ومعه نفر من قومه قد آمنوا فقالوا يا رسول الله إن منازلنا بعيدة وليس لنا مجلس ولا متحدث وإن قومنا لما رأونا آمنا بالله ورسوله وصدقناه رفضونا وآلوا على انفسهم أن لا يجالسونا ولا يتكلمونا ولا يكلمونا فشق ذلك علينا فقال لهم النبي عليه السلام : إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا « الآية » ثم أن النبي ﷺ خرج إلى المسجد والناس بين قائم وراكع فنظر سائلاً فقال هل اعطاك أحد شيئاً قال نعم خاتم قال من اعطاكه قال ذلك القائم وأوماً بيده إلى علي بن أبي طالب فقال علي أي حال اعطاك قال اعطاني وهو راكع فكبر النبي ﷺ ثم قرأ ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون ، وفي الدر المنثور للسيوطي : أخرج ابن مردويه عن طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : أتى عبد الله بن سلام وذكر نحوه . وفي أسباب النزول للسيوطي : أخرج الطبراني في الاوسط بسند فيه مجاهيل عن عمار بن ياسر قال : وقف علي بن أبي طالب سائلاً وهو راكع في تطوع فنزل خاتمه فأعطاه السائل فنزلت إنما وليكم الله ورسوله « الآية » وله شاهد . قال عبد الرزاق حدثنا عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس في قوله إنما وليكم الله ورسوله « الآية » قال نزلت في علي بن أبي طالب . وروي ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس مثله ، وأخرج أيضاً عن علي مثله ، وأخرج ابن جرير عن مجاهد وابن أبي حاتم عن سلمة بن كهيل مثله قال فهذه شواهد يقوي بعضها بعضاً « اهـ » أسباب النزول ، يعني فلا يضر كون بعض طرقه فيه مجاهيل . وقال السيوطي في الدر المنثور : أخرج الخطيب في المتفق عن ابن عباس قال تصدق علي بخاتمه وهو راكع فقال النبي ﷺ للسائل من اعطاك هذا الخاتم قال ذاك الراكع فانزل الله إنما وليكم الله ورسوله . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس في قوله إنما وليكم الله ورسوله « الآية » قال نزلت في علي بن أبي طالب . وأخرج الطبراني في الاوسط وابن مردويه عن عمار بن ياسر قال وقف بعلي سائلاً وهو راكع في صلاة تطوع فنزع خاتمه فأعطاه السائل فأتى رسول الله ﷺ فاعلمه ذلك فنزلت على النبي ﷺ هذه الآية إنما وليكم الله ورسوله « الآية » فقرأ رسول الله ﷺ على أصحابه ثم قال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه عن علي بن أبي طالب قال نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ في بيته إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا إلى آخر الآية فخرج رسول الله ﷺ فدخل المسجد وجاء الناس يصلون بين راكع وساجد وقائم يصلي فإذا سائل فقال يا سائل هل اعطاك أحد شيئاً قال لا إلا ذاك الراكع لعلي بن أبي طالب اعطاني خاتمه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن عساكر عن سلمة بن كهيل قال تصدق علي بخاتمه وهو راكع فنزلت إنما وليكم الله « الآية » ، وأخرج الطبراني وابن مردويه وأبو نعيم عن أبي رافع قال دخلت على رسول الله ﷺ وهو نائم يوحى إليه « إلى أن قال » فمكث ساعة فاستيقظ وهو يقول : إنما وليكم الله ورسوله « الآية »

(١) هو شيخ الامام الرازي . في القاموس الحمصي بالضم مشدداً محمود بن علي الحمصي (الرازي) متكلم أخذ عنه الامام فخر الدين الرازي « اهـ » لكنه قال محمود بن علي والرازي قل محمود بن الحسن ولعل احدهما نسبة الى الأب والآخر الى الجد .

إلى الله من حلف قريظة والنضير واتولى الله ورسوله نزلت هذه الآية على وفق قوله ، قال ورهي أيضاً أن عبد الله بن سلام قال يا رسول الله ان قومنا قد هجرونا واقسموا أن لا يجالسونا ولا نستطيع مجالسة اصحابك لبعد المنازل فنزلت هذه الآية فقال رضيانا بالله وبرسوله وبالمؤمنين أولياء . (أقول) الاستشهاد بخبر عبد الله بن سلام على أن المراد عامة المؤمنين لا وجه له لأنه إنما يدل على أن الله تعالى جعل لهم بدل هجر قومهم أيهم ولاية الله ورسوله والذين آمنوا سواء أريد بالذين آمنوا العموم أو الخصوص فإذا كان هناك ما يدل على الخصوص لم يكن فيه منافاة لهذا الخبر ولذلك ذكره الواحدي في سياق نزولها في علي بن ابي طالب كما مر في الفضائل . قال الفخر (القول الثاني) ان المراد من هذه الآية شخص معين - روي عكرمة انها نزلت في علي بن ابي طالب وروي ان عبد الله بن سلام قال لما نزلت هذه الآية قلت يا رسول الله انا رأيت عليا تصدق بخاتمته على محتاج وهو راعع فنحن نتولاه ، وروي عن ابي ذر انه قال صليت مع رسول الله ﷺ يوماً صلاة الظهر فسأل سائل في المسجد فلم يعطه أحد فرفع السائل يده إلى السماء وقال اللهم اشهد اني سألت في مسجد الرسول ﷺ فما اعطاني احد شيئاً وعلي « ع » كان راعكاً فأومأ اليه بخنصره اليمنى وكان فيها خاتم فأقبل السائل حتى اخذ الخاتم بمراءى النبي ﷺ فقال اللهم ان اخي موسى سأل فقال رب اشرح لي صدري إلى قوله واشركه في امري فأنزلت قرآناً ناطقاً سنشد عضدك باخيك ونجعل لكها سلطانا اللهم وأنا محمد نبيك وصفيك فاشرح لي صدري ويسر لي امري واجعل لي وزيراً من أهلي علياً اشدد به ظهري ، قال أبو ذر فوالله ما أتم رسول الله ﷺ هذه الكلمة حتى نزل جبرئيل فقال يا محمد اقرأ إنما وليكم الله ورسوله إلى آخرها « اهـ » (أقول) علم من مجموع ما سلف أن احتمال ارادة عموم المؤمنين ضعيف لا يعول عليه ولا يرجع إلى مستند ولا يعارض الاخبار الكثيرة الدالة على نزولها في علي عليه السلام وان وجود القائل به غير متحقق ، مضافاً إلى أنه على هذا الاحتمال تكون الواو في وهم راعكون عاطفة من عطف الخاص على العام كما في أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين ، ولو كان كذلك لكان من مقتضى البلاغة أن يقول وهم يركعون لان الجمل التي قبلها فعلية فلا يناسب عطف الجملة الاسمية الصرفة عليها بل المناسب ان يقول وهم يركعون كما في قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك وبالأخرة هم يوقنون ولم يقل موقنون ورواية عكرمة قد انفرد بها فلا تعارض الروايات الكثيرة مع انه كان متها برأي الخوارج وإذا كان المراد بهذه الآية شخص معين وهو علي بن ابي طالب كانت دالة على امامته لأن في اقتران ولايته بولاية الله تعالى ورسوله ﷺ مع الحصر بأنما أقوى دليل على ذلك ، وقد أطال الفخر الرازي في تفسير هذه الآية وذكر اشياء اكثرها لا طائل تحتها مثل أن اللائق بعلي عليه السلام أن يكون مستغرق القلب بذكر الله في الصلاة لا يتفرغ لاستماع كلام الغير وفهمه (الجواب) ان الاستماع إلى كلام السائل لا يخرج عن ذلك كما يحكي عن ابي الفرج الجوزي أنه قال في جواب السائل عن ذلك :

(ومثل) ان دفع الخاتم في الصلاة للفقير عمل كثير واللائق بحال على عليه السلام ان لا يفعل ذلك (والجواب) ان اراد أنه عمل كثير مبطل

للصلاة فقد اجاب عنه في الكشف بقوله كأن الخاتم كان مرجأ في خنصره فلم يتكلف لخلعه كثير عمل تفسد بمثله صلاته « اهـ » وعند فقهاءنا انه لا يفسد الصلاة إلا العمل الكثير الماحي لصورتها وان اراد انه عمل كثير يكره فعله ففيه انه كيف يكره التصديق على الفقير الذي هو من أفضل الطاعات إلى غير ذلك مما اطال به ولا فائدة في نقله ونقضه .

(السادس) آية التطهير : إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً ، دلت الاخبار الكثيرة على أن المراد بأهل البيت علي وفاطمة والحسنان فتدل الآية الشريفة على عصمتهم لأن الذنب رجس وقد أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً من كل رجس وذنب ، ولا ينافي ذلك كون ما قبلها وما بعدها في نساء النبي ﷺ بعدما ورد النص الصريح بأن المراد بها ما ذكر وبعد تذكير ضمير عنكم ومراعاة السياق في الكتاب العزيز غير لازمة كما في موارد كثيرة منه ولعل ذلك لأنه نزل نجوماً ، ومر الكلام على ذلك مفصلاً في سيرة الزهراء عليها السلام من الجزء الأول ومر له ذكر في الفضائل من هذا الجزء .

(السابع) احاديث الثقلين التي رواها اجلاء علماء أهل السنة واکابر محدثيهم في صحاحهم باسانيدهم المتعددة واتفق على روايتها الفريقان فرواها مسلم والترمذي في صحيحيهما والامام أحمد بن حنبل في مسنده والثعلبي في تفسيره وابن المغازلي الشافعي في المناقب وصاحب الجمع بين الصحاح الستة والحميدي من أفراد مسلم والسمعاني في فضائل الصحابة والحموي وموفق بن أحمد والطبراني وابن حجر في صواعقه وغيرهم ورويت من طرق أهل البيت باثنين وثمانين طريقاً (اما روايات أهل السنة) ففيها عن زيد بن ارقم عن النبي ﷺ انا تارك فيكم ثقلين أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال واهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي فقال له حصين ومن اهل بيته يا زيد أليس نساؤه من اهل بيته فقال نساؤه من اهل بيته ولكن اهل بيته من حرم الصدقة بعده قال ومن هم قال آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس قال هؤلاء حرم الصدقة قال نعم (وفي رواية) لمسلم فقلنا من اهل بيته نساؤه قال لا لأن المرأة تكون مع الرجل العصر من الدهر ثم يطلقها فترجع إلى أبيها وقومها اهل بيته أصله وعصبته الذين حرموا الصدقة بعده ، (وفيها) عن ابي سعيد الخدري عن النبي ﷺ اني تارك فيكم الثقلين وفي رواية خليفين احدهما أكبر من الآخر كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي اهل بيتي وانها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض « وفي رواية » وان اللطيف الخبير اخبرني انها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض فانظروا بما تخلفوني فيها « وفي اخرى » اني قد تركت فيكم ما أن اخذتم به لن تضلوا بعدي الثقلين احدهما أكبر من الآخر كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي اهل بيتي وانها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض « وفي رواية » اني تارك فيكم امرين لن تضلوا ان تبعموهما وهما كتاب الله وعترتي اهل بيتي فلا تتقدموهما فتهلكوا ولا تقصروا عنها فتهلكوا ولا تعلموهما فانهم اعلم منكم ، وهي صريحة في خروج النساء من اهل البيت واختصاصهم بعشيرته وعصبته وقد أوردنا هذه الاحاديث كلها وتكلمنا عليها بما لا مزيد عليه في كتابنا اقناع اللائم على اقامة المآثم فليرجع اليه من أراد . دلت هذه الاحاديث على عصمة اهل البيت من الذنوب والخطأ مساواتهم فيها بالقرآن

الثابت عصمته في انهم احد الثقلين المخلفين في الناس وفي الأمر بالتمسك بهم كالتمسك بالقرآن ولو كان الخطأ يقع منهم لما صح الأمر بالتمسك بهم الذي هو عبارة عن جعل أقوالهم وأفعالهم حجة وفي ان التمسك بهم لا يضل كما لا يضل التمسك بالقرآن ولو وقع منهم الذنب أو الخطأ لكان التمسك بهم يضل وان في اتباعهم الهدى والنور كما في القرآن ولو لم يكونوا معصومين لكان في اتباعهم الضلال وفي انهم حبل ممدود من السماء إلى الأرض كالقرآن وهو كناية عن انهم واسطة بين الله تعالى وبين خلقه وان اقوالهم عن الله تعالى ولو لم يكونوا معصومين لم يكونوا كذلك وفي انهم لن يفارقوا القرآن ولن يفارقهم مدة عمر الدنيا ولو اخطأوا أو اذنبوا لفارقوا القرآن وفارقهم وفي عدم جواز مفارقتهم بتقديم عليهم بجعل نفسه أماما لهم أو تقصير عنهم واثتمام بغيرهم كما لا يجوز التقدم على القرآن بالافتاء بغير ما فيه أو التقصير عنه باتباع أقوال مخالفيه وفي عدم جواز تعليمهم ورد أقوالهم ولو كانوا يجهلون شيئاً لوجب تعليمهم ولم ينه عن رد قولهم ، ودلت هذه الاحاديث أيضاً على أن منهم من هذه صفته في كل عصر وزمان بدليل قوله ﷺ انها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض وان اللطيف الخبير اخبره بذلك وورود الحوض كناية عن انقضاء عمر الدنيا فلو خلا زمان من احدهما لم يصدق انها لن يفترقا حتى يردا عليه الحوض ، إذا علم ذلك ظهر انه لا يمكن أن يراد باهل البيت جميع بني هاشم بل هو من العام المخصوص بمن ثبت اختصاصهم بالفضل والعلم والزهد والعفة والنزاهة من ائمة أهل البيت الطاهر وهم الائمة الاثنا عشر واهم الزهراء البتول للاجماع على عدم عصمة من عداهم والوجدان أيضاً على خلاف ذلك لأن من عداهم من بني هاشم تصدر منهم الذنوب ويجهلون كثيراً من الأحكام ولا يمتازون عن غيرهم من الخلق فلا يمكن أن يكونوا هم المجعولين شركاء القرآن في الأمور المذكورة بل يتعين أن يكونوا بعضهم لا كلهم وليس إلا من ذكرنا أما تفسير زيد بن ارقم لهم بمطلق بني هاشم إن صح ذلك عنه فلا تجب متابعتهم عليه بعد قيام الدليل على بطلانه .

(الثامن) حديث السفينة وباب حطة وهو قوله ﷺ مثل اهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تأخر عنها هلك أو من ركب فيها نجا ومن تخلف عنها غرق أو من دخلها نجا ومن تخلف عنها هلك . الذي اتفق على روايته جميع علماء الاسلام ، قال ابن حجر في الصواعق . جاء من طرق عديدة يقوي بعضها بعضاً انما مثل اهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا وفي رواية مسلم ومن تخلف عنها غرق وفي رواية هلك وانما مثل اهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني اسرائيل من دخله غفر له وفي رواية غفر له الذنوب وقال في موضع آخر جاء من طرق كثيرة يقوي بعضها بعضاً مثل اهل بيتي وفي رواية انما مثل اهل بيتي وفي اخرى ان مثل اهل بيتي وفي رواية الا ان مثل اهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح في قومه من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وفي رواية من ركبها سلم ومن تركها غرق وإن مثل اهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني اسرائيل من دخله غفر له (اهـ) . وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن حنشل الكنائي سمعت ابا ذر يقول وهو آخذ بباب الكعبة من عرفني فانا من عرفتم ومن انكرني فانا ابو ذر سمعت رسول الله ﷺ يقول مثل اهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق هذا حديث صحيح على شرط مسلم (اهـ) وقد تكلمنا على هذه الروايات مفصلاً في كتاب اقناع اللائم على إقامة المآثم وذكرنا هناك ان تمثيلهم بسفينة نوح صريح في وجوب اتباعهم والافتداء

سعد بن مالك ان رسول الله ﷺ غزا على ناقته الجدعاء وخلف علياً وجاء علي حتى تعدى الناقة فقال يا رسول الله زعمت قريش انك انما خلقتني لانك استقلنتني وكرهت صحبتي وبكى فنادى رسول الله ﷺ في الناس ما منكم احد إلا وله حاجة بآبى طالب أما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا انه لا نبي بعدي قال علي رضيت عن الله عز وجل وعن رسول الله ﷺ (وروى) مسلم في صحيحه حديث المنزلة بعدة اسانيد منها عن سعيد بن المسيب عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه ان النبي ﷺ قال لعلي انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي قال سعيد فاحببت ان اشافه بذلك سعداً فلقيته فحدثته بما حدثني به عامر فقال انا سمعته فقال انا سمعته فقلت انت سمعته فوضع اصبعيه على اذنيه فقال نعم والا فاستكتنا (ورواه) في اسد الغابة بسنده عن سعيد عن عامر عن أبيه نحوه (ورواه) النسائي في الخصائص بسنده عن سعيد عن عامر بن سعد عن سعد بن مثله بتفاوت يسير (وروى) مسلم في صحيحه بسنده عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص قال : خلف رسول الله ﷺ علي ابن ابي طالب في غزوة تبوك فقال يا رسول الله تخلفني في النساء والصبيان فقال أما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى غير انه لا نبي بعدي .

المقام الثاني اثبات دلالة علي المطلوب

من القواعد المسلمة ان الاستثناء دليل العموم فيما عدى المستثنى فقله الا انه لا نبي بعدي يدل على عموم المنزلة وهاون كان وزيراً لموسى وشريكاً له في النبوة ولو عاش بعد موسى لكان خليفة له لكنه مات في حياته فعلي له منزلة هارون عدى المشاركة في النبوة وحيث انه بقي بعد النبي ﷺ فيكون خليفة له وتتفي عنه صفة النبوة خاصة .

(لا يقال) هارون كان خليفة موسى عليهما السلام على قومه في حياته مدة غيابه كما حكاها الله تعالى بقوله اخلفني في قومي وعلي عليه السلام خلفه على أهله وعلى المدينة في حياته مدة غيابه ولذلك قال له انت مني بمنزلة هارون من موسى أي كما ان موسى خلف هارون على قومه في حياته مدة غيابه فأنا خلفتك على أهلي في حياتي مدة غيابي وأين هذا من الامامة والخلافة العامة .

(لأنا نقول) ينافي التخصيص بذلك الاستثناء الدال على عموم المنزلة كما مر فهو دال على أن لعلي من النبي جميع ما كان لهارون من موسى عدا النبوة .

قال المفيد في الارشاد : تضمن هذا القول من رسول الله ﷺ نصه عليه بالامامة وابانته من الكافة بالخلافة ودل به على فضل لم يشركه فيه احد سواه وأوجب له به جميع منازل هارون من موسى الا ما خصه العرف واستثناء هو من النبوة الا ترى انه جعل له كافة منازل هارون من موسى الا المستثنى منها لفظاً (وهو النبوة) وعقلاً وهو الاخوة وقد علم من تأمل معاني القرآن وتصفح الروايات والأخبار ان هارون كان اخا موسى لآبيه وامه وشريكه في امره ووزيره على نبوته وتبليغه رسالات ربه وإن الله سبحانه شد به ازره وإنه كان خليفته على قومه وكان له من الامامة عليهم وفرض الطاعة كامامته وفرض طاعته وانه كان احب قومه إليه وافضلهم لديه قال الله عز وجل حاكياً عن موسى (رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيراً من أهلي هارون اخي اشد به

بأقوالهم وافعالهم وحرمة اتباع من خالفهم وأي عبارة ابلغ في الدلالة على ذلك من قوله من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك أو غرق فكما ان كل من ركب مع نوح في سفينة نجا من الغرق ومن لم يركب غرق وهلك فكذلك كل من اتبع أهل البيت أصاب الحق ونجا من سخط الله وفاز برضوانه ومن خالفهم هلك ووقع في سخط الله وعذابه وذلك دليل عصمتهم والا لما كان كل متبع لهم ناجياً وكل مخالف لهم هالكا وهذا عام مخصوص كما مر في حديث الثقلين وليس المراد به إلا أئمة أهل البيت الذين وقع الاتفاق على تفضيلهم واشتهروا بالعلم والفضل والزهد والورع والعبادة واتفقت الأمة على عدم عصمة غيرهم وغير المعصوم لا يكون متبعا ناجياً ومخالفاً هالكا على كل حال ولا يقصر عنه في الدلالة خبر تسميتهم بباب حطة الدال على ان النجاة في اتباعهم والخلاص من الذنوب والمعاصي بالأخذ بطريقتهم .

(التاسع) حديث المنزلة وهو قوله ﷺ انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي . ومر في غزاة تبوك في هذا الجزء والجزء الثاني إنه قال له أما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا إنه لا نبي بعدي .

وهذا الحديث يقع الكلام فيه في مقامين في صحة سنده واثبات دلالة على المطلوب .

المقام الأول صحة سنده

هذا الحديث قد اعترف اكابر علماء المسلمين وثقات الرواة من الفريقين بصحة سنده وانه من اثبت الآثار وأصحها .

في الاستيعاب روى قوله ﷺ لعلي انت مني بمنزلة هارون من موسى جماعة من الصحابة وهو من أثبت الآثار وأصحها رواه عن النبي ﷺ سعد بن ابي وقاص وطرق حديث سعد فيه كثيرة جداً قد ذكرها ابن أبي خيثمة وغيره . ورواه ابن عباس وأبو سعيد الخدري وأم سلمة واسماء بنت عميس وجابر بن عبد الله وجماعة يطول ذكرهم ثم روى بسنده عن اسماء بنت عميس انها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول لعلي انت مني بمنزلة هارون من موسى الا إنه ليس بعدي نبي . وروى قبل ذلك انه قال له في غزوة تبوك انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي (وروى) النسائي في الخصائص هذا الحديث بأسانيد كثيرة عن سعد بن أبي وقاص (فمن رواياته) بسنده عن سعد بن أبي وقاص قال لما غزا رسول الله ﷺ غزوة تبوك وخلف علياً في المدينة قالوا فيه مله وكره صحبته فتبع علي النبي ﷺ حتى لحقه في الطريق قال يا رسول الله خلقتني بالمدينة مع الذراري والنساء حتى قالوا مله وكره صحبته فقال النبي ﷺ انما خلفتك على أهلي أما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى غير انه لا نبي بعدي (وفي رواية) إلا انه لا نبوة بعدي (وفي رواية) فقال علي رضيت رضيت (وفي رواية) انت يا ابن ابي طالب مني مكان هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي (وفي رواية) الا انه ليس بعدي نبي (وبسنده) عن سعد بن أبي وقاص ان النبي ﷺ قال لعلي انت مني بمنزلة هارون من موسى (وبسنده) عن سعد قال لما خرج رسول الله ﷺ إلى تبوك خرج علي فتبعه فشكا وقال يا رسول الله أتتركني مع الخوالم فقال النبي ﷺ يا علي أما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى الا النبوة (وبسنده) عن

ما جرى عند نزول وانذر عشيرتك الاقربين

قد مر ذلك مفصلاً في الجزء الثاني في السيرة النبوية وفي هذا الجزء عند ذكر مناقبه وفضائله وذكرنا الاحاديث الواردة في ذلك بأسانيدنا ونعيد ذكره هنا ببعض الروايات وان لزم بعض التكرار لتكون اخباره عليه السلام متتابعة متتالية بحسب السنين ونقتصر من ذلك على ما ذكره المفيد في الارشاد في جملة كلام له في ذلك مر عند ذكر مناقبه وفضائله قال : وذلك في حديث الدار الذي اجمع على صحته نقلة الآثار حين جمع رسول الله ﷺ بني عبد المطلب في دار أبي طالب وهم اربعون رجلاً يومئذ يزيدون رجلاً او ينقصون رجلاً فيما ذكره الرواة وامره ان يصنع لهم طعاماً فخذ شاة مع مد من البر ويعد لهم صاعاً من اللبن وقد كان الرجل منهم معروفاً يأكل الجذعة^(١) في مقام واحد ويشرب الفرق^(٢) من الشراب . في ذلك المقعد فأراد عليه السلام باعداد قليل الطعام والشراب لجماعتهم اظهار الآية في شبعهم ورهم مما كان لا يشبع واحداً منهم ولا يرويه ثم امر بتقديمه لهم فأكلت الجماعة كلها من ذلك اليسير حتى غلوا منه ولم يبق ما أكلوه منه وشربوه فيه ، فبهزم بذلك وبين لهم آية نبوته وعلامة صدقه ببرهان الله تعالى فيه ، ثم قال لهم بعد أن شبعوا من الطعام ورووا من الشراب يا بني عبد المطلب ان الله بعثني إلى الخلق كافة وبعثني إليكم خاصة فقال (وانذر عشيرتك الاقربين) وانا أدعوكم إلى كلمتين خفيفتين على اللسان ثقيلتين في الميزان تملكون بهما العرب والعجم وتنفاد لكم بهما الامم وتدخلون بهما الجنة وتنجون بهما من النار شهادة ان لا إله إلا الله واني رسول الله فمن يجيبني إلى هذا الأمر ويوازرني عليه يكن اخي ووصي ووزير ووارثي وخليفتي من بعدي فلم يجبه احد منهم ، فقال امير المؤمنين : فقامت بين يديه من بينهم وانا إذ ذاك اصغرهم سناً وأحشهم ساقاً وأرمصهم عينا فقلت انا يا رسول الله اوازرك على هذا الأمر فقال اجلس ثم اعاد القول على القوم ثانية فأصمتوا فقامت وقلت مثل مقالتي الأولى فقال اجلس ثم أعاد القول على القوم ثالثة فلم ينطق احد منهم بحرف فقامت وقلت انا اوازرك يا رسول الله على هذا الأمر فقال اجلس فأت اخي ووصي ووزير ووارثي وخليفتي من بعدي فنهض القوم وهم يقولون لأبي طالب يا ابا طالب ليهنك اليوم ان دخلت في دين ابن اخيك فقد جعل ابنك اميراً عليك « اهـ » .

نصره النبي ﷺ في صغره

كان علي عليه السلام في صغره يدافع عن النبي ﷺ فقد كانت قریش لا تستطيع أذاه لمكان عمه أبي طالب فكانوا يغرون به صبيانهم فيرمونه بالحجارة والتراب اذا خرج وليس من شأن أبي طالب ان يتبع الصبيان يذودهم عنه ، ولكن النبي ﷺ اخبر بذلك صبياً مثلهم هو من أبطال الصبيان يستطيع ان يتبعهم ويذودهم وهو ابن عمه علي بن أبي طالب فذودهم ان لم يكن من شأن ابيه فهو من شأن صبي مثلهم هو بطل في صباه كما هو بطل في شبابه وفي كهولته وفي شيخوخته . روى علي بن إبراهيم بن هاشم القمي بسنده عن الصادق عليه السلام انه سئل عن معنى قول طلحة بن أبي طلحة العبدري لما برز إليه علي عليه السلام يوم أحد فسأله طلحة من انت يا غلام قال انا علي بن أبي طالب فقال قد علمت يا قضييم انه لا يجسر علي احد غيرك ، ما معنى قوله يا قضييم فقال ان رسول الله ﷺ كان بمكة لم يجسر عليه احد لمكان أبي طالب واغروا به الصبيان فكان اذا خرج يرمونه بالحجارة والتراب فشكا ذلك إلى علي عليه السلام

أزري واشركه في امري كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً) فأجاب الله تعالى مسأله واعطاه سؤله في ذلك وامنيته حيث يقول (قد اوتيت سؤلك يا موسى) وقال تعالى حاكياً عن موسى عليه السلام (وقال موسى لأخيه هارون اخلفني في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين) فلما جعل رسول الله ﷺ علياً منه بمنزلة هارون من موسى أوجب له بذلك جميع ما عددناه الا ما خصه العرف من الأخوة واستثناءه من النبوة لفظاً وهذه فضيلة لم يشرك فيها احد امير المؤمنين ولا ساواه في معناها ولا قاربه فيها على حال .

سيرته متتالية متتابعة من ولادته إلى شهادته نشأته وتربيته

نشأ علي عليه السلام في حجر رسول الله ﷺ وتأدب بآدابه وربى بتربيته وذلك انه لما ولد أحبه رسول الله ﷺ حباً شديداً وقال لأمه اجعلي مهده بقرب فراشي وكان يلي اكثر تربيته ويظهره في وقت غسله ويوجره اللبن عند شربه ويحرك مهده عند نومه ويناغيه في يقظته ويحمله على صدره ، وكان يحمله دائماً ويطوف به جبال مكة وشعابها واوديتها - كأنه يفعل ذلك ترويحاً له - وفي ذلك يقول المؤلف من قصيدة :

وربيت في حجر النبي محمد فطوبى لمن من احد ضمه حجر وغذاك بالعلم الالهي ناشئاً فلا علم الا منك قد حاطه خبر بآدابه ادبت طفلاً ويافعاً واكسبناك الاخلاق اخلاقه الغر وفي بعض السنين اصاب اهل مكة جذب شديد وكان ابو طالب كثير العيال قليل المال فاجتمع النبي ﷺ وحمة والعباس فقالوا ان ابا طالب كثير العيال فلهموا نخفف عنه فقال لهم ابو طالب ما ابقيتم لي عقيلاً فخذوا من شتمتم فأخذ النبي ﷺ علياً واخذ حمزة وجعفرأ واخذ العباس طالباً وابقى ابو طالب عنده عقيلاً لميله اليه - ولعل ذلك كان لضعف عقيل - وفي ذلك يقول المؤلف من قصيدة :

أتت سنة شهباء اصبح عندها ابو طالب قد حل ساحتها الفقر فقالوا دعونا نكفه بعض ولده مساعدة فالحر يسعده الحر خذوا من أردتم ان تركتم بجاني عقيلاً فلي في حبه منكم عذر لاحد اعطينا علياً وجعفرأ لحمزة والعباس طالب فليدروا وقد كان علي عليه السلام يلازم رسول الله ﷺ وهو يتحنث في غار حراء كل سنة قبل النبوة . قال ابن أبي الحديد في شرح النهج : قد ورد في الكتب الصحاح ان النبي ﷺ كان يجاور في حراء من كل سنة شهراً حتى جاءت السنة التي اكرمه الله فيها بالرسالة فجاور في حراء شهر رمضان ومعه اهله خديجة وعلي بن أبي طالب وخادم لهم « الحديث » .

فلم يزل علي مع رسول الله ﷺ حتى بعثه الله بالنبوة فكان اول من آمن به واتبعه وصدقه ، وقال ابن حجر في الإصابة : ربي في حجر النبي ﷺ ولم يفارقه وشهد معه المشاهد الا غزوة تبوك . وفي اسد الغابة : كان مما انعم الله به على علي انه ربي في حجر رسول الله ﷺ قبل الاسلام (وقال) هاجر إلى المدينة وشهد بدرأ وأحداً والخذندق وبيعة الرضوان وجميع المشاهد مع رسول الله ﷺ الا تبوك وله في الجميع بلاء عظيم وأثر حسن « اهـ » ولم يكن لاحد غيره في تلك المشاهد مثل أثره . ومر عند ذكر فضائله ما ينبغي ان يراجع .

(١) الجذعة بالتحريك الاثنى من المعز والغنم وهي قبل النبي

(٢) الفرق مكياك كبير .

عبد الله بن عبد المطلب ابن أخي ، قلت من هذه المرأة قال هذه امرأته خديجة بنت خويلد ، قلت من هذا الفتى قال علي بن أبي طالب ابن عمه ، قلت ما هذا الذي يصنع قال يصلي ، وهو يزعم أنه نبي ولم يتبعه فيها ادعى إلا امرأته وابن عمه هذا الغلام ، وهو يزعم أنه ستفتح عليه كنوز كسرى وقيصر ، وكان عفيف يقول - وقد أسلم بعد ذلك - لو كان الله رزقي الاسلام يومئذ فأكون ثانياً مع علي ، قال وقد ذكرنا هذا الحديث من طرق في باب عفيف الكندي « ١ هـ » . ورواه النسائي في الخصائص بسنده عن عفيف قال : جئت في الجاهلية إلى مكة وأنا أريد أن ابتاع لأهلي من ثيابها وعطرها فأتيت العباس بن عبد المطلب وذكر نحوه إلا أنه قال فأنا عنده جالس حيث أنظر إلى الكعبة وقال فقلت يا عباس أمر عظيم قال العباس أمر عظيم تدري من هذا الشاب الخ ثم قال أن ابن أخي هذا أخبرني أن ربه رب السماء والأرض أمره بهذا الدين الذي هو عليه ولا والله ما على الأرض كلها أحد على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة « ١ هـ » . ومر في مناقبه وفضائله زيادة شرح لهذا .

مبلغ سنه وقت إسلامه

قبل اسلم وهو ابن عشر سنين رواه الحاكم في المستدرک بسنده عن محمد بن اسحق وهو المطابق لقول من قال أنه ولد بعد مولد النبي ﷺ بثلاثين سنة وقبل البعثة بعشر سنين فإن النبي ﷺ كان عمره يوم بعث أربعين سنة ومطابق للقول بأنه عاش ثلاثاً وستين سنة فإنه استشهد سنة أربعين وتوفي النبي ﷺ سنة عشر أو إحدى عشرة رعاش هو بعد النبي ثلاثين سنة فإذا أضيفت إلى ثلاث وعشرين سنة أقامها بمكة والمدينة بعد البعثة كانت ثلاثاً وخمسين فإذا أضيف إليها عشر قبل البعثة كانت ثلاثاً وستين . وقال المفيد في الارشاد : أقام بعد البعثة ثلاثاً وعشرين سنة منها ثلاث عشرة سنة بمكة قبل الهجرة وعشر سنين بعد الهجرة بالمدينة وتوفي النبي ولأمير المؤمنين ثلاث وثلاثين سنة « ١ هـ » . فعلى هذا يكون عمره يوم أسلم عشر سنين وقيل أسلم وهو ابن إحدى عشرة سنة وهو الذي صححه أبو الفرج الاصبهاني في مقاتل الطالبين وهو لمروي عن مجاهد وقيل اثنتي عشرة سنة بناء على أنه عاش خمساً وستين سنة كما سيأتي ، اثنتي عشرة قبل البعثة وثلاثاً وعشرين بعد البعثة إلى وفاة النبي ﷺ وثلاثين بعد وفاة النبي ﷺ وقيل ثلاث عشرة سنة ، في الاستيعاب هو أصح ما قيل وقد روي عن ابن عمر من وجهين جديدين « ١ هـ » وقيل خمس عشرة سنة رواه الحاكم في المستدرک بسنده عن قتادة عن الحسن ثم قال وهذا الاسناد أولى من الاسناد الأول . يعني الذي رواه عن محمد بن اسحق . ورواه في أسد الغابة بسنده عن الحسن وغيره قال أول من أسلم علي بعد خديجة وهو ابن خمس عشرة سنة « ١ هـ » . وقيل ابن ست عشرة سنة حكاه الحاكم في المستدرک ثم روى بسنده عن ابن عباس وقال صحيح على شرط الشيخين أن رسول الله ﷺ دفع الراية إلى علي يوم بدر وهو ابن عشرين سنة . قال الذهبي في تلخيص المستدرک : هذا نص على أنه أسلم وله أقل من عشر سنين بل نص في أنه أسلم وهو ابن سبع سنين أو ثمان وهو قول عروة « ١ هـ » (أقول) بل يلزم كونه ابن خمس سنين ونصف تقريباً لأن النبي ﷺ أقام بمكة بعد البعثة نحو ثلاث عشرة سنة وكانت بدر على رأس تسعة عشر شهراً من مهاجرة فهذه نحو أربع عشر سنة ونصف فإذا أضيف إليها خمس سنين ونصف كانت عشرين . وروى ابن عبد البر في الاستيعاب عن السراج في تاريخه بسنده عن ابن عباس قال دفع رسول الله ﷺ الراية يوم

فقال بأبي أنت وأمي يا رسول الله إذا خرجت فأخرجني معك فخرج معه فتعرض له الصبيان كعادتهم فحمل عليهم علي عليه السلام وكان يقضهم في وجوههم وآذانهم فكان الصبيان يرجعون باكين إلى آبائهم ويقولون قضمنا علي فسمي لذلك القضم ، وفي ذلك يقول المؤلف من قصيدة علوية :

ابوك حمى الهادي فأصبح جهدهم لصبيانهم بالمصطفى الطهر أن يغروا
حلت على صبيانهم فقضمتهم فعادوا إلى الاهلين باكين قد فروا
لذلك سموك القضم وانما لأعناقهم من حد صارمك البتر

فداؤه النبي ﷺ بنفسه في صغره

وكان علي عليه السلام يفدي النبي ﷺ بنفسه وبينه ابوه أبو طالب في مرقد رسول الله ﷺ خوفاً على النبي من البيات ويعرضه للقتل والاعتقال ويوطن علي نفسه على ذلك ، قال ابن أبي الحديد : قرأت في أمالي أبي جعفر محمد بن حبيب قال كان أبو طالب كثيراً ما يخاف على رسول الله ﷺ البيات إذا عرف مضجعه وكان يقيمه ليلاً من منامه ويضع ابنه علياً مكانه ، فقال له علي ليلة يا ابت اني مقتول فقال له أبو طالب :

اصبرن يا بني فالصبر أحجى كل حي مصيره لشعوب
قد بذلناك والبلاء شديد لفداء الحبيب وابن الحبيب
لفداء الاغر ذي الحسب الثا قب والباع والكريم النجيب
ان تصبك المنون فالنبل تبرى فمصيب منها وغير مصيب
كل حي وان تملى بعمر آخذ من مذاقها بنصيب^(١)

إسلامه

كان علي عليه السلام أول من آمن بالنبي ﷺ وأتبعه من جميع الخلق ، بعث النبي ﷺ يوم الاثنين وأسلم علي يوم الثلاثاء ثم أسلمت خديجة ، وبعضهم يروي أن خديجة أسلمت قبل علي ، وأصحابنا يروون أن علياً أسلم قبل خديجة ويدل عليه قول أمير المؤمنين عليه السلام في بعض خطب النج : اللهم إني أول من أناب وسمع وأجاب لم يسبقني إلا رسول الله ﷺ بالصلاة ، وهو الموافق للاعتبار فإن الرسول ﷺ مع حاله المعلومه مع علي لم يكن ليقدم في الدعوة إلى الاسلام أحداً على علي حتى خديجة مع مكانتها منه . وكيف كان فلا ريب في أن إسلامهما في زمان متقارب كما لا ريب في أن أول الناس إسلاماً من الذكور علي ومن النساء خديجة ، ولا شك أنه لما كان النبي ﷺ يتحنن أي يختلج للعبادة في غار حراء كان علي « ع » يحمل إليه الزاد والماء من بيت خديجة إن لم تحمله الخادم . وفي الاستيعاب عن عفيف الكندي قال : كنت امرأ تاجراً فقدمت للحج فأتيت العباس بن عبد المطلب لأبتاع منه بعض التجارة وكان امرأ تاجراً فإني لعنده بمى إذ خرج رجل من خباء قريب منه فنظر إلى الشمس فلما رآها قد مالت قام يصلي ثم خرجت امرأة من ذلك الخباء الذي خرج منه ذلك الرجل فقامت خلفه تصلي ثم خرج غلام قد راهق الحلم من ذلك الخباء فقام معها يصلي فقلت للعباس من هذا يا عباس قال هذا محمد بن

(١) في نسخة الايات الثلاثة هكذا :

قد بذلناك والبلاء شديد لفداء النجيب وابن النجيب
لفداء الاغر ذي الحسب الثا قب والباع والفناء الرحيب
كل حي وان تطاول عمراً آخذ من سهامه بنصيب

بدر إلى علي وهو ابن عشرين سنة ، وتدل خطبته حين بلغه غارة الغامدي على الأنبار أنه باشر الحرب وهو ابن عشرين سنة . وقال في خطبة له يحث فيها على الجهاد : لقد نهضت فيها (أي الحرب) وما بلغت العشرين « اهـ » ولا يبعد أن يريد بمباشرة الحرب ما كان منه يوم هجرته ولحوق الفوارس الثمانية به وقتله مقدمهم جناحاً فإن ذلك أول مباشرته الحرب وأول ظهور شجاعته العظيمة لا حرب بدر المتأخرة عن ذلك تسعة عشر شهراً وإن كانت هي أول وقائعه العظمى فيكون عمره على هذا يوم أسلم سبع سنين فإذا أضيف إليها ثلاث عشرة سنة أقامها بمكة إلى حين هجرته كانت عشرين . وفي بعض الروايات أنه كان عمره يوم بدر ثلاثاً وعشرين سنة وفي بعضها أربعاً وعشرين وفي بعضها خمساً وعشرين ، ولعل القول بأن عمره يوم أسلم إحدى عشرة سنة مبني على أنه كان يوم بدر ابن خمس وعشرين أو ست وعشرين بأن تكون التسعة عشر شهراً حسب سنة وترك الزائد أو حسب سنتين وألغى الناقص ، وكذلك القول بأن عمره يوم أسلم اثنتي عشرة سنة يمكن تطبيقه على أنه كان يوم بدر ابن ست عشرة بحسب التسعة عشر شهراً سنة واحدة ، أما القول بأنه أسلم وهو ابن ثلاث عشرة سنة أو خمس عشرة أو ست عشرة فهو يقتضي أن يكون عمره يوم بدر فوق سبع وعشرين أو تسع وعشرين أو ثلاثين والله أعلم .

ملازمته النبي ﷺ

ولم يزل علي في صحبة النبي ﷺ ملازماً له فأقام مع النبي ﷺ بعد البعثة ثلاثاً وعشرين سنة منها ثلاث عشرة سنة بمكة قبل الهجرة مشاركاً له في محنة كلها متحملاً عنه أكثر أثقاله وعشر سنين بالمدينة بعد الهجرة يكافح عنه المشركين ويجاهد دونه الكافرين ويقيه بنفسه من أعدائه في الدين وقتل الأبطال وضرب بالسيف بين يدي رسول الله ﷺ وعمره بين العشرين والثلاث والعشرين سنة إلى الخمس والعشرين .

في حصار الشعب

ويوم حصار الشعب الذي دخل فيه بنو هاشم خوفاً من قريش وحصرهم فيه كان علي معهم ولا شك أن أباه كان ينيمه أيضاً في مرقد النبي ﷺ لأن ذلك من أشد أيام الخوف عليه من البيات وقد يسأل سائل لماذا اختص أبو طالب ابنه علياً بأن يبيت في مضجع النبي ﷺ حين يقيم منه مع أنه اصغر أولاده وطالب وعقيل وجعفر أكبر منه فهم أولى بأن ينيم واحداً منهم في مضجع النبي ﷺ والجواب على هذا السؤال لا يحتاج إلى كثير تفكير فهو على صغر سنه أثبتهم جنانا وأشجعهم قلباً وأشدهم تهاكاً في حب ابن عمه وإن كان لجعفر المقام السامي في ذلك لكنه لا يصل إلى رتبة أخيه علي .

خبره مع أبي ذر عند إسلامه

رواه صاحب الاستيعاب بسنده عن ابن عباس في حديث طويل سيأتي في ترجمة أبي ذر في الجزء السادس عشر ، وفيه أن أبا ذر لما بلغه مبعث النبي ﷺ قدم مكة فأتى المسجد فالتمس النبي ﷺ ولا يعرفه وكره أن يسأل عنه حتى أدركه الليل فاضطجع فرآه علي بن أبي طالب فقال كأن الرجل غريب قال نعم قال انطلق إلى المنزل قال فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا أسأله ، فلما أصبحت رجعت إلى المسجد فبقيت يومي حتى امسيت وسرت إلى مضجعي فمر بي علي فقال أما آن للرجل أن يعرف منزله

فأقامه وذهب به معه وما يسأل واحد منها صاحبه عن شيء حتى إذا كان اليوم الثالث فعل مثل ذلك فأقامه علي معه ثم قال له ألا تحدثني ما الذي أقدمك هذا البلد ؟ قال إن اعطيتني عهداً وميثاقاً لترشدني فعلت ، ففعل فأخبره علي أنه نبي وإن ما جاء به حق وأنه رسول الله وقال فإذا أصبحت فاتبعني فإني إن رأيت شيئاً أخاف عليك قمت كأني أريق الماء فإن مضيت فاتبعني حتى تدخل معي مدخلي فانطلقت أفقوه حتى دخل على رسول الله ﷺ (الحديث) ويدلنا هذا الحديث على وجود علي عليه السلام وكرم أخلاقه وحسن أدبه وشدة حنوه على الغريب والضعيف ومسارعته إلى إقراء الضيف فإنه لما رآه وعلم أنه غريب دعاه إلى منزله وأضافه وقراه ولم يسأله عن شيء وذلك من حسن الأدب مع الضيف ولما رآه في الليلة الثانية عاتبه على عدم رجوعه إلى منزل ضيافته وبقائه في المسجد وأقامه معه ولم يسأله عن شيء إلا في الليلة الثالثة بعدما أنس أبو ذر به وارتفعت عنه وحشة الغربة وقضى أيام الضيافة التي هي ثلاثة وربما يكون قد توسم فيه أنه جاء لينظر في الاسلام وقد يكون مانعاً عن السؤال شدة الخوف . وسوق الحديث يدل على أن الخوف من قريش كان شديداً فهو حين أراد أن يذهب به إلى رسول الله ﷺ خاف عليه أن يراه أحد معه فيظن أنه ذهب ليسلم فينال أبا ذر من ذلك أذى شديد فقال له أنه إذا رأى أحداً يخافه عليه جلس وتعلل بأنه يريد أن يبول ولا يعرف من يراه أن أبا ذر معه وأوصاه أنه إذا رآه قد مضى أتبعه بدون أن يلتفت إليه ولا يشير إليه لئلا يراه أحد فيعرف أنه سائر معه . وكان أبا ذر وقع في قلبه من ذلك اليوم حب علي فساعدته التوفيق على أن تولاه وشايعه طول حياته .

صعوده على منكب النبي ﷺ والقائه الصنم عن الكعبة

روى الحاكم في المستدرک بسنده عن علي بن أبي طالب قال : انطلق بي رسول الله ﷺ حتى أتى بي الكعبة فقال لي اجلس فجلست إلى جنب الكعبة فصعد رسول الله ﷺ بمنكبي ثم قال لي انفض فنهضت فلما رأى ضعفي تحته قال لي اجلس فنزلت وجلست ثم قال لي يا علي اصعد على منكبي فصعدت على منكبيه ثم نهض بي فلما نهض بي خيل لي لو شئت نلت افق السماء ، فصعدت فوق الكعبة وتنحى رسول الله ﷺ فقال لي الت صنمهم الأكبر صنم قريش وكان من نحاس موتداً بأوتاد من حديد إلى الأرض فقال لي عالجوه وهو يقول لي ايه ايه جاء الحق وزهق الباطل أن الباطل كان زهوقاً ، فلم أزل أعالجه حتى استمكنت منه فقال أقذفه فقذفته فتكسر وترديت من فوق الكعبة فانطلقت أنا والنبي ﷺ نسعى وخشينا أن يرانا أحد من قريش وغيرهم قال علي فما صعد به حتى الساعة . قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه - البخاري ومسلم - .

وصية أبيه له عند وفاته

ولما حضرت أبا طالب الوفاة أوصى ابنه علياً وجعفرأ وأخويه حمزة وعباساً بنصره فقاموا به احسن قيام لا سيما علي وحمزة وجعفر ، وفي ذلك يقول أبو طالب من أبيات مرت في الجزء الثاني :

أوصي بنصر النبي الخير مشهده علياً ابني وعم الخير عباساً
وحمزة الأسد المخشي جانبه وجعفرأ أن تدودوا دونه الناسأ

وفي جمع علي معهم بل تقديمه عليهم وهو غلام صغير وأخوه جعفر أكبر منه والآخران عماء وهما أسن منه دليل كاف على ما كان يتوسمه أبو

القبائل ويرضى قومه بالدية ، ومرد ذلك مفصلاً في الجزء الثاني في السيرة النبوية ونعيد هنا جملة مما ذكرناه هناك مما يتعلق بعلي عليه السلام وإن لزم بعض التكرار ثم نتبعه ببعض ما ورد فيه من الروايات مما لم نذكره هناك : فنقول :

روى الشيخ الطوسي في اماليه بسنده ورواه غيره أنه لما اشتد البلاء على المؤمنين بمكة من المشركين اذن لهم النبي ﷺ بالهجرة إلى المدينة فهاجروا فلما رأى ذلك المشركون اجتمعوا في دار الندوة واثمروا في رسول الله ﷺ فقال العاص بن وائل وأمية بن خلف نبي له بنياناً نستودعه فيه حتى يموت (فقال) صاحب رأيهم لئن صنعتهم ذلك ليسمعن الحميم والمولى الحليف ثم لتأتين المواسم والأشهر الحرم بالأمن فليتنزعن من أيديكم (فقال) عتبة وأبو سفيان نرحل بعيراً صعباً ونوثق محمداً عليه ثم نقصع البعير بأطراف الرماح فيقطعه أرباً أرباً (فقال) صاحب رأيهم أرايتم أن خلص به البعير سالماً إلى بعض الأفاريق فأخذ بقلوبهم بسحره وبيانه فصبا القوم اليه واستجابت القبائل له فيسيرون اليكم بالكتائب والمقائب فلتهلكن كما هلكت اياد (فقال) أبو جهل لكبي أرى لكم رأياً سديداً وهو أن تعمدوا إلى قبائلكم العشر فتتدبوا من كل قبيلة رجلاً نجداً ثم تسلحوه حساماً عضباً حتى إذا غسق الليل أتوا ابن أبي كبشة فقتلوه فيذهب دمه في قبائل قريش فلا يستطيع بنو هاشم وبنو المطلب مناهضة قريش فيرضون بالدية (فقال) صاحب رأيهم أصبت يا أبا الحكم هذا هو الرأي فلا تعدلوا به رأياً وكما في ذلك أفواهكم ، فسبقهم الوحي بما كان من كيدهم وهو قوله تعالى (وإذ يكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين) فدعا رسول الله ﷺ علياً عليه السلام وأخبره بذلك وقال له أوحى الي ربي أن أهجرك دار قومي وانطلق إلى غار ثور تحت ليلتي هذه وإن أملك بالمبيت على فراشي ليخفى بمبيتك عليهم امري ، واشتمل ببردي الحضرمي (وكان له برد حضرمي اخضر أو أحمري ينام فيه) ثم ضمه النبي ﷺ إلى صدره وبكى وجداً به فبكى علي جزعاً لفراق رسول الله ﷺ .

وفي أسد الغابة :

بسنده عن ابن اسحق قال : اقام رسول الله ﷺ ينتظر الوحي بالأذن له في الهجرة إلى المدينة حتى إذا اجتمعت قريش فمكرت بالنبي ﷺ فدعا علي بن ابي طالب فأمره ان يبيت على فراشه ويستجى ببرده اخضر ففعل ثم خرج رسول الله ﷺ على القوم وهم على بابه ، قال ابن اسحق وتتابع الناس في الهجرة وكان آخر من قدم المدينة من الناس ولم يفتن في دينه علي بن ابي طالب وذلك إن رسول الله ﷺ أخره بمكة وأحله ثلاثاً وأمره ان يؤدي إلى كل ذي حق حقه ففعل ثم لحق برسول الله ﷺ ثم روى بسنده عن ابي رافع في هجرة النبي ﷺ انه خلف علياً يخرج اليه باهله وأمره ان يؤدي عنه امانته ووصايا من كان يوصي إليه وما كان يؤتمن عليه من مال فادى علي امانته كلها وأمره ان يضطجع على فراشه ليلة خرج وقال ان قريشاً لا يفقدوني ما رأوك فاضطجع على فراشه وكانت قريش تنظر إلى فراش النبي ﷺ فيرون عليه علياً فيظنون انه النبي ﷺ حتى إذا أصبحوا رأوا عليه علياً فقالوا لو خرج محمد لخرج بعلي معه فحبسهم الله بذلك عن طلب النبي ﷺ حين رأوا علياً .

وفي مبيت علي عليه السلام على الفراش ليلة الغار يقول شاعر أهل

طالب في ابنه علي من مخايل الشجاعة والرجولة والبأس والنجدة وأنه سيكون خير ناصر للنبي ﷺ وأعظم محام عنه ومؤازر له وما اخطأت فراسته فيه بل اصابت فكان عند فراسته فيه بأقصى حد يتصور .

ما جرى له عند وفاة أبي طالب

ولما توفي أبو طالب ومرد الخلاف في سنة وفاته في الجزء الثاني ، جاء علي إلى النبي ﷺ فاعلمه بوفاته فحزن عليه حزناً شديداً وأمر علياً بتغسيله واعترض جنازته وأثنى عليه وحلف ليستغفرون له وليشفعن فيه شفاعته يعجب لها الثقلان . روى السيد فخار بن معد الموسوي من أهل المائة السابعة في كتابه الذي ألفه في اسلام أبي طالب أن أبا طالب لما مات جاء علي عليه السلام إلى النبي ﷺ فأذنه بموته فتوجع عظيماً وحزن شديداً ثم قال امض فتول غسله فإذا رفعته على سريره فاعلمي ففعل فاعترضه رسول الله ﷺ وهو محمول على رؤوس الرجال فقال له وصلتك رحم يا عم وجزيت خيراً فلقد رببت وكفلت صغيراً ونصرت وآزرت كبيراً ثم تبعه إلى حفرة فوقف عليه فقال أما والله لأستغفرن لك ولأشفعن فيك شفاعته يعجب لها الثقلان « اهـ » . أما ما روه أن علياً عليه السلام جاء إلى رسول الله ﷺ بعد موت أبي طالب فقال له أن عمك الضال قد قضى فما الذي تأمرني فيه ، فلا يقبله عقل عاقل فإن أبا طالب لو فرض محالاً أنه مات كافراً لم يكن علي ليواجه رسول الله ﷺ في حقه بهذا الكلام الخشن الجافي الذي لا يصدر إلا من اجلاف الناس ومن ليس عنده شيء من كرم الاخلاق ، وحاشا علياً أن يكون كذلك وكيف يواجه بهذا الكلام في حق عمه الذي رباه ونصره وحمل المشاق العظيمة في نصرته ومع ذلك هو أبوه وهل يستجيز عاقل أن يقول رجل من أدنى الناس مثل هذا الكلام في حق أبيه فضلاً عن علي بن أبي طالب في أخلاقه السامية .

الهجرة إلى الطائف

روى الطبري في تاريخه :

أنه لما مات أبو طالب طمعت قريش في رسول الله ﷺ ونالت منه ما لم تكن تناله في حياة أبي طالب ، فخرج من مكة إلى الطائف وذلك في شوال من سنة عشر من الهجرة فأقام بالطائف عشرة أيام وقيل شهراً فدعاهم إلى الاسلام فلم يجيبوه واغروا به سفهاءهم وكان معه زيد بن حارثة ، قال ابن أبي الحديد : والشيعه تروي أنه كان معه علي بن أبي طالب أيضاً . أقول : وهو الصواب فإن علياً لم يكن ليفارقه في مثل هذه الحال كما لم يفارقه في غيرها ، ولم يكن ليرغب بنفسه عنه .

ليلة الغار ومبيت علي على الفراش

وكما فدا أبو طالب النبي ﷺ بولده علي فكان يقيم النبي من مرقده خوفاً عليه من اغتيال المشركين وينم ولده علياً مكانه ليكون فداء له لو قصده المشركون باغتيال كما مر ، كذلك فدا علي النبي ﷺ بنفسه بعد وفاة أبيه فنام على فراش النبي ﷺ ليلة الغار وفداه بنفسه وسن له أبوه في حياته في المحافظة على النبي ﷺ إلى حد الفداء بالنفس سنة اتبعها علي بعد وفاة أبيه ووطن نفسه عليها واستهان بالموت في سبيلها ، وذلك أن قريشاً ائتمرت برسول الله ﷺ في دار الندوة لما أعياهم أمره ورأوا دعوته لا تزداد إلا انتشاراً فأجمع رأيهم على اغتياله ليلاً وهو في فراشه وانتخبوا من قبائلهم العشر من كل قبيلة رجلاً شجاعاً ليهجموا عليه ليلاً فيقتلوه ويضيع دمه في

البيت الحاج هاشم بن الحاج حردان الكعبي من قصيدة علوية حسينية :
ومواقف لك دون احمد جاوزت بمقامك التعريف والتحييدا
فعلى الفراش مبيت ليلك والعدى تهدي اليك بوارقا ورعودا
فرقدت مثلوج الفؤاد كأنما يهدي القراع لسمعك التغريدا
فكفيت ليلته وقمت معارضا بالنفس لا فشلا ولا رعيدا
واستصبحوا فرأوا دوين مرادهم جبلا أشم وفارسا صنيديا
رصدوا الصباح لينفقوا كنز الهدى او ما دروا كنز الهدى مرصودا

وفي ذلك يقول المؤلف أيضاً من قصيدة

وما زلت للمختار رداءً وناصرًا صبيًا وكهلاً ما استمر به العمر
ففي ليلة الغار التي شاعر ذكرها وكان لجمع من قریش بها مكر
أباتك خير الخلق فوق فراشه تقيه الردى مامسك الخوف والذعر
إلى غار ثور قد مضى مع صاحب له وهم جاثون بالباب لم يدروا
بقوا يرقبون الفجر كي يفتكوا به وقد خابت الآمال مذ طلع الفجر
رأوا نائماً في برده متلفعاً وظنوا النبي المصطفى فيه فإغتروا
من الباب إسراعاً اليك توابوا فلما رأوا ليث الشرى دونهم فروا
قبضت بكف العزم ساعد خالد فأبدى قماصاً مثلما تقمص البكر
لك الفخر يوم الغار دون مشارك وفي كل مسعاة لك الفخر والذكر

وفيه يقول السيد الحميري في قصيدته المذهبة :

باتوا وبات على الفراش ملفعا ويرون ان محمداً لم يذهب
حتى إذا طلع الشميط كأنه في الليل صفحه خدادهم مغرب
ثاروا لأخذ أخي الفراش فصادفت غير الذي طلبت اسف الخيب
فترجعوا لما رأوه وعابنوا اسد الاله وعصبوا في منهب

ثم قال الشيخ الطوسي في تمة الخبر السابق : وأمر رسول الله ﷺ
أبا بكر وهند بن أبي هالة أن يقعدا له بمكان ذكره لهما ولبت مع علي يوصيه
ويأمره بالصبر حتى صلى العشاءين ثم خرج في فحمة العشاء الآخرة
والرصد من قریش قد أطافوا بداره ينتظرون إلى أن ينتصف الليل حتى أتى
إلى أبي بكر وهند فنهضا معه حتى وصلا إلى الغار فدخلوا الغار ورجع هند
إلى مكة لما أمره به رسول الله ﷺ فلما أغلق الليل ابوابه وإنقطع الأثر قبل
القوم على علي يقذفونه بالحجارة ولا يشكون انه رسول الله ، حتى إذا قرب
الفجر هجموا عليه وكانت دور مكة يومئذ لا ابواب لها ، فلما بصر بهم علي
قد انتصوا السيوف وأقبلوا بها إليه امامهم خالد بن الوليد وثب علي فهمز
يده فجعل خالد يقمص قماص البكر ويرغو رغاء الحمل وأخذ سيف خالد
وشد عليهم به فاجفلوا أمامه إجمال النعم إلى ظاهر الدار وبصروه فإذا هو
علي فقالوا إنا لم نردك فيما فعل صاحبك قال لا علم لي به . وامهل علي حتى
إذا اعتم من الليلة القابلة انطلق هو وهند بن أبي هالة حتى دخلا على رسول
الله ﷺ في الغار فأمر رسول الله هندا أن يبتاع له ولصاحبه بعيرين فقال
صاحبه قد اعددت لي ولك يا نبي الله راحلتين فقال إني لا آخذهما ولا
إحداهما إلا بالثمن قال فهما لك بذلك ، فأمر عليا فأقبضه الثمن ثم وصى
عليا بحفظ ذمته وأداء أمانته ، وكانت قریش تدعو محمداً ﷺ في الجاهلية
الأمين وتودعه امواها وكذلك من يقدم مكة من العرب في الموسم ، وجاءته
النبوة والامر كذلك فأمر عليا أن يقيم مناديا بالابطح غدوة وعشية ، الا من
كانت له قبل محمد أمانة فليأت لتؤدى إليه أمانته ، وقال إنهم لن يصلوا
إليك بما تكرهه حتى تقدم علي ، فأد أمانتي على أعين الناس ظاهراً ، وإني

مستخلفك على فاطمة ابنتي ومستخلف ربي عليكما ، وأمره ان يبتاع رواحله
له وللفواطم ومن اراد الهجرة معه من بني هاشم وغيرهم وقال له إذا قضيت
ما أمرتك به فكن على أهبة الهجرة إلى الله ورسوله وانتظر قدوم كتابي اليك
ولا تلبث بعده ، وأقام رسول الله ﷺ في الغار ثلاث ليال ثم سار نحو
المدينة حتى قاربها فنزل في بني عمرو بن عوف بقبا ، وأراده صاحبه على
دخول المدينة فقال ما أنا بداخلها حتى يقدم ابن عمي وابنتي يعني عليا
وفاطمة ، ثم كتب إلى علي مع أبي واقد الليثي يأمره بالمسير إليه وكان قد
أدى أماناته وفعل ما أوصاه به ، فلما اتاه الكتاب ابتاع ركائب وتبها للخروج
وأمر من كان معه من ضعفاء المؤمنين ان يتسللوا ليلاً إلى ذي طوى .

هجرته إلى المدينة .

وخرج علي بالفواطم فاطمة بنت رسول الله ﷺ وأمه فاطمة بنت
اسد بن هاشم وفاطمة بنت الزبير بن عبد المطلب وزاد بعضهم فاطمة بنت
حمزة بن عبد المطلب ، وتبعهم امين بن ام امين مولى رسول الله ﷺ وابو
واقد الليثي الذي جاء بالكتاب . قال الشيخ الطوسي في تمة الخبر
السابق : فجعل أبو واقد يسوق الرواحل سوفاً حيثما فقال علي ارفق بالنسوة
يا ابا واقد انهن من الضعائف قال اني اخاف أن يدركنا الطلب قال اربع
عليك ، ثم جعل علي يسوق بهن سوفاً رفيقا وهو يقول :

ليس إلا الله فأرفع ظنكا يكفك رب الناس ما اهمكا
فلما قارب ضجنان ادركه الطلب وهم ثمانية فرسان ملثمون معهم
مولى لحرب بن امية اسمه جناح (وكان قریشا لما فاتهم محمد ﷺ وبطل
كيدهم فيه ولم يقدروا عليه ثم رأوا ان عليا قد خرج من بينهم جهاراً
بالفواطم الهاشميات لاحقاً بابن عمه اعدى اعدائهم وما هو إلا رجل واحد
وهم عصبة اخذهم الحق وهاجت بهم العداوة وقالوا كيف يخرج هذا
الشاب الهاشمي المنفرد عن ناصر ابن عم محمد بنسائه ظاهراً غير هياب ولا
نناله بسوء ولا نرده صاغراً ، إن هذا لذل وعار علينا إلى الأبد ، فأنتخبوا
من فرسانهم هؤلاء الثمانية ليلحقوه ويردوه) فقال علي لأمين وابي واقد
أيخا الابل وإعقلاها وتقدم فانزل النسوة ودنا القوم فاستقبلهم علي « ع »
متضياً سيفه (والله اعلم كم كان خوف النسوة لما رأوا هذه الحال وكأنهن
كن يتناجين هل يستطيع علي وهو رجل واحد راجل ليس بفارس مقاومة
ثمانية فرسان فتارة يغلب عليهن اليأس ويتهلن إلى الله تعالى ان ينصر عليا
على عدوه وتارة يقلن ان عليا ملامح الشجاعة عليه ظاهرة بينه ولو لم يعلم
انه كفؤ لكل من يعارضه لما خرج بنا ظاهراً معلنا فيغلب عليهن الأمل)
فقال الفرسان : ظننت انك يا غدار ناج بالنسوة ارجع لا ابا لك (وهكذا
يكون خطاب ثمانية فرسان لرجل واحد لا يظنون انه يقدر على مقاومتهم
قاسياً جافياً) قال علي « ع » (مجيئاً لهم جواب شخص غير مبال بهم ولا
مكثر ، جواب هادئ مطمئن) : فإن لم أفعل ؟ (فاجابوه بجواب
كسابقه في القساوة والجفاء) قالوا : لترجعن راغماً او لترجعن باكثرك شعراً
واهون بك من هالك ودنوا من المطايا ليثوروا فاحال علي « ع » بينهم وبينها
فاهوى له جناح بسيفه فراغ عن ضربته) رواج عارف بالفنون الحربية ماهر
فيها وهو بعد لم يباشر حرباً قبلها وسنه لم يتجاوز العشرين او تجاوزها
بقليل (وضرب جناحاً على عاتقه ففقد نصفين حتى وصل السيف إلى كتف
فرسه) وذلك إن علياً راجل وجناح فارس والفارس لا يمكنه ضرب الراجل
بالسيف حتى ينحني ليصل سيفه إلى الراجل فلما إنحني جناح لم يمهله علي
حتى يعتدل بل عاجله بأسرع من لمح البصر وهو منحن بضربة على عاتقه

ومن يرى عن الغبار حائداً

فأخذها عمار بن ياسر فجعل يرتجز بها فلما أكثر ظن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ إنه إنما يعرض به، وقد سمي ابن اسحق الرجل، فقال قد سمعت ما تقول منذ اليوم يا ابن سمية والله إني لأراني سأعرض هذه العصا لأنفك (وفي يده عصا) فغضب رسول الله ﷺ ثم قال: ما لهم ولعمار يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار، إن عماراً جلدة ما بين عيني وانفي - وهو موضع اكرم المواضع على الإنسان في وجهه الذي هو اكرم اعضاء البدن عليه - وهما في السيرة الحلبية من ان الرجل الذي ظن ان عماراً يعرض به هو عثمان بن مظعون غير صحيح، ولو كان هو لما كتّم ابن هشام اسمه واقتصر على قوله، وقد سمي ابن اسحق الرجل بل هو سمي لابن مظعون ولما ارتجز علي بهذا الرجز لم يكن في وسعه أن يعارضه فلما اخذه عمار وكرر الارتجاز به رأى مجالا لمعارضة عمار لضغفه. وما في طبقات ابن سعد من انه بعث من منزل ابي ايوب زيد بن حارثة وابا رافع إلى مكة فقدموا عليه بفاطمة وام كلثوم ابنتيه وسودة بنت زمعة زوجته مخالف لما عليه عامة الرواة وللاعتبار.

المؤاخاة

في السيرة الحلبية: آخى النبي ﷺ قبل الهجرة بين المهاجرين وآخى بين علي ونفسه وقال اما ترضى أن اكون اخاك قال بلى يا رسول الله رضيت قال فأنت اخي في الدنيا والآخرة «اه». وانكار ابن تيمية المؤاخاة بين المهاجرين لا سيما مؤاخاة النبي ﷺ لعل معتلاً بأن المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار إنما جعلت لارفاق بعضهم ببعض ولتأليف قلوبهم فلا معنى لمؤاخاة مهاجري لمهاجري لا يلتفت اليه لأنه كما قال الحافظ بن حجر رد للنص بالقياس ولأنه كما يطلب الارفاق بين المهاجرين والأنصار، والأنصار بعضهم مع بعض، وتأليف قلوب بعضهم ببعض يطلب ذلك بين المهاجرين انفسهم، وفي ذلك يقول الصفي الحلي:

انت سر النبي والصنو وابن الـ عم والصهر والأخ المستجد
لو رأى مثلك النبي لأخا ه والا فإخطأ الانتقاد

وقال ابو تمام:

اخوه اذا عد الفخار وصهره فما مثله أخ ولا مثله صهر

ثم آخى رسول الله ﷺ بين المهاجرين بعد الهجرة ثم بين عموم المسلمين من المهاجرين والأنصار، فقد تكون بين مهاجري ومهاجري، وانصاري وانصاري، ومهاجري وانصاري واخذ بيد علي بن أبي طالب كما في السيرة الحلبية فقال هذا اخي فكان رسول الله ﷺ وعلي اخوين، قال: وفي رواية لما آخى بين أصحابه جاء علي تدمع عيناه فقال يا رسول الله آخيت بين أصحابك ولم تؤاخ بيني وبين احد فقال له رسول الله ﷺ أنت اخي في الدنيا والآخرة «اه». اما الدكتور محمد حسين هيكمل فاقصر على قوله فكان هو وعلي بن أبي طالب اخوين وفلان وفلان اخوين الخ ولم يشر إلى ما في هذه المؤاخاة من مغزى كما هو مبنى كتابه وهي اولى بأن تكون رمزاً إلى الميزة على سائر الناس وأنه لا كفؤ لمؤاخاته سواء وإلى الوزارة التي اثبتها قبل ذلك بقليل لغيره.

تزوج به بالزهراء عليهما السلام

وقد مر مفصلاً في سيرة الزهراء في الجزء الثاني مع ذكر مصادره

قبل ان يعتدل قدته نصفين، وهذا شيء لم يكن في حسابان جناح واصحابه) وشد علي اصحابه وهو على قدميه شدة ضيغم وهو يقول:

خلوا سبيل الجاهد المجاهد آليت لا أعبد غير الواحد

فتفرق القوم عنه وقالوا: احبس نفسك عنا يا ابن ابي طالب قال: فأني منطلق إلى أخي وابن عمي رسول الله فمن سره ان افري لحمه واريق دمه فليدن مني (وهنا هدأ روع النسوة وعلمن انهن بصحبته في منجاة من كل خطر) وقد ذكرنا فيما مر المقايسة بين هذه الحال لما لحق علياً ثمانية فوارس وبين حال النبي ﷺ لما لحقه ومن معه فارس واحد فراجع.

ثم اقبل علي (بعد قتله جناحاً وفرار اصحابه) على ايمن وابي واقد وقال لها اطلقا مطاياكما ثم سار ظافراً قاهراً حتى نزل ضجنان فلبث بها يومه وليلته ولحق به نفر من المستضعفين من المؤمنين فيهم ام ايمن مولاة رسول الله ﷺ وبات ليلته تلك هو والفواطم طورا يصلون وطورا يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم حتى طلع الفجر فصلى بهم صلاة الفجر ثم سار لا يفتر عن ذكر الله هو ومن معه حتى قدموا المدينة، وقد نزل الوحي بما كان من شأنهم قبل قدومهم بقوله تعالى: (الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم «إلى قوله» فاستجاب لهم ربهم إني لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر او اثنى بعضهم من بعض فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا لأكفرن عنهم سيئاتهم ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثواباً من عند الله والله عنده حسن الثواب) وتلى ﷺ: (ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد) وفي سيرة ابن هشام: اقام علي بن ابي طالب عليه السلام بمكة ثلاث ليال وإيامها حتى ادى عن رسول الله ﷺ الودائع ثم لحق به بقبا فاقام بها ليلة او ليلتين «اه». وفي السيرة الحلبية عن الامتاع: لما قدم علي «ع» من مكة كان يسير الليل ويكمن النهار حتى تفطرت قدماه فاعتنقه النبي ﷺ وبكى رحمة لما بقدميه من الورم وتفل في يديه وامرهما على قدميه فلم يشكها بعد ذلك «اه». وفي اسد الغابة بسنده عن أبي رافع في تمتة الخبر السابق (قال): وأمر النبي ﷺ علياً أن يلحقه بالمدينة فخرج علي في طلبه بعدما اخرج إليه أهله يمشي الليل ويكمن النهار حتى قدم بالمدينة فلما بلغ النبي قدومه قال إدعوا لي علياً قيل يا رسول الله لا يقدر ان يمشي فاتاه النبي ﷺ فلما رآه اعتنقه وبكى رحمة لما بقدميه من الورم وكانتا تقطران دماً فتفل النبي ﷺ في يديه ومسح بهما رجليه ودعا له بالعافية فلم يشكها حتى إستشهد «اه».

السنة الأولى من الهجرة

وبعدما دخل النبي ﷺ المدينة ومعه علي بن ابي طالب واحتمل ابو ايوب رحله فوضعه في بيته كان علي معه وبقي في بيت ابي ايوب سبعة اشهر حتى بنى مسجده ومسكته. قال المفيد فأنزله النبي ﷺ عند وروده المدينة داره ولم يميزه من خاصة نفسه ولا احتشمه في باطن امره وسره «اه». ثم لما بنى مسجده وبني لنفسه بيوتاً حول المسجد اسكنها ازواجه بنى لعل بيتاً بجانب البيت الذي كانت تسكنه عائشة وسكنه علي وسكنت معه الزهراء لما تزوج بها، ولما بنى المسجد عمل فيه رسول الله ﷺ والمهاجرون والأنصار ومنهم علي وكان رجل من المهاجرين عليه ثياب بيض فكان يجيد عن الغبار محافظة على ثيابه، قال ابن هشام في سيرته وارتجز علي بن ابي طالب:

لا يستوي من يعمر المساجدا يدأب فيها قائماً وقاعدا

على وجه الأرض ، وانما اراد الرسول ﷺ باستشارتها الجري على السنة وتعليم امته أن تستأمر المرأة عند ارادة تزويجها وان لا يستبدوا بها واطهار كرامة المرأة في استشارتها حتى لو كان ابوها سيد الأنبياء وخاطبها علي بن أبي طالب سيد الأمة بعد ابيها وبياناً لخطأ أهل الجاهلية في استبدادهم بالمرأة .

خطبة النبي ﷺ عند تزويجه فاطمة من علي عليها السلام

الحمد لله المحمود بنعمته المعبود بقدرته المطاع بسلطانه المهاب من عذابه المرغوب اليه فيما عنده النافذ امره في ارضه وسمائه الذي خلق الخلق بقدرته وميزهم باحكامه واعزهم بدينه واکرمهم بنبيه محمد ﷺ ثم أن الله جعل المصاهرة نسباً لاحقاً وامراً مفترضاً وشج بها الأرحام والزمها الانام فقال تبارك اسمه وتعالى جده (وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسباً وصهراً وكان ربك قديراً) ثم ان الله امرني أن ازوج فاطمة من علي وإني اشهد أني قد زوجتها اياه على اربعمائة مثقال فضة أرضيت قال قد رضيت يا رسول الله ثم خر ساجداً فقال رسول الله ﷺ بارك الله عليكما وبارك فيكما واسعد جدكما وجمع بينكما واخرج منكما الكثير الطيب . قال انس والله لقد اخرج منها الكثير الطيب .

خطبة علي عند تزويجه بفاطمة عليها السلام

الحمد لله الذي قرب حامديه ودنا من سائليه ووعد الجنة من يتقيه وانذر بالنار من يعصيه نعمده على قديم احسانه واياديه حمد من يعلم أنه خالقه وباريه وميته ومحبيه وسائله عن مساويه ونستعينه ونستهديه ونؤمن به ونستكفيه واشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة تبلغه وترضيه وأن محمداً عبده ورسوله ﷺ تزلفه وتحظيه وترفعه وتصطفيه وهذا رسول الله ﷺ زوجني ابنته فاطمة على خمسمائة درهم فأسألوه واشهدوا قال رسول الله ﷺ قد زوجتك ابنتي فاطمة على ما زوجك الرحمن وقد رضيت بما رضي الله فنعمة الختن انت ونعم الصاحب انت وكفالك برضى الله رضى ثم امر النبي ﷺ بطبق تمر وأمر بنهيه .

تفديك يا سيدة النساء كل امرأة اظلمتها السماء ما ضرك وانت ابنة سيد الأنبياء ومخطوبة سيد الأوصياء وخير امرأة ولدتها حواء أن تكون حلوى تزويجك طبق تمر تواضعاً مع الفقراء وتباعداً عن الكبرياء وسرف الأغنياء ، وهل كان ما ينهب في تزويج بنات الملوك والأمراء من انواع الحلوى الفاخرة النفيسة جاعلاً قدرهن مدانياً لقدرك وملحقاً شأوهن بشأوك كلا فقد انخفض شأن بوران وازميدخت ابنة ساسان ، وزبيدة ابنة جعفر الذي كان مبنياً على السطوة والسلطان ولم ينفعهن ما انهب في تزويجهن من فاخر الحلوى ونفيسها وبقي شأنك يا درة الكون عالياً سامياً متألثاً في جبين الدهر ما بقي الدهر .

قدر مهر الزهراء عليها السلام

والروايات مختلفة في قدر مهر الزهراء عليها السلام والصواب أنه كان خمسمائة درهم اثنتي عشرة اوقية ونصفاً والأوقية اربعون درهماً لأنه مهر السنة كما ثبت من طريق اهل البيت عليهم السلام وما كان رسول الله ﷺ ليعده في تزويج علي بفاطمة ، وتدل عليه روايات كثيرة ورواه ابن سعد في الطبقات وذكره علي عليه السلام في خطبته السابقة ، اما ما دلت عليه خطبة النبي ﷺ المتقدمة من أنه اربعمائة مثقال فهو يقتضي أن يكون اكثر من خمسمائة درهم لأن كل سبعة مثاقيل عشرة دراهم وقيل كان اربعمائة

فليرجع اليها من اراد ، ونعيد هنا ما له تعلق بعلي «ع» بشيء من الاختصار وإن لزم بعض التكرار من دون ذكر المصادر لأنها تقدمت . وبعدما استقرت قدم علي عليه السلام بالمدينة ونزل مع النبي ﷺ في دار أبي ايوب الأنصاري كان من اللازم أن يقترب بزوجة وكان علي النبي ﷺ أن يزوجه فهو شاب قد بلغ العشرين او تجاوزها . والتزوج من السنة ومن احق من النبي وعلي صلوات الله عليهما باتباع السنة ، ومن هي هذه الزوجة التي يخطبها علي ويقترب بها ، ومن هي هذه الزوجة التي يختارها له النبي ﷺ ويقضي بذلك حقه وحق ابيه أبي طالب ؟ ليست الا ابنة عمه فاطمة ، فلا أكمل ولا افضل منها في النساء ، ولا أكمل ولا افضل من علي في الرجال ، إذا فتحتم علي علي أن يختارها زوجة وعلى الرسول ﷺ أن يختارها له ، ولذلك قال النبي ﷺ لولا علي لم يكن لفاطمة كفؤ . ولكن النبي ﷺ عند دخوله المدينة كان قد نزل في دار أبي ايوب الأنصاري وكان علي معه فيها كما مر ، ولم يكن قد بنى لنفسه بيتاً ولا لعلي ولذلك لم يزوج علياً اول وروده المدينة وانتظر بناء بيت له ، ومع ذلك ففي بعض الروايات الآتية في آخر الكلام أنه تزوجه بها بعد مقدمة المدينة بخمسة اشهر وبني بها مرجعه من بدر فيكون قد عقد له عليها وهو في دار أبي ايوب ودخل بها بعد خروجه من دار أبي ايوب بشهرين كما ستعرف ، وخطبها أبو بكر ثم عمر إلى النبي ﷺ مرة بعد اخرى فردها مرة يقول أنها صغيرة ومرة يقول انتظر بها القضاء .

وما كانت خطبتها لها الا لشدة الرغبة في نيل الشرف مع انها لا يحتملان الاجابة الا احتمالاً في غاية الضعف ، والا فكيف يظنان أنه يزوجهما احدهما مع وجود اخيه وناصره وابن عمه الذي ليس عنده زوجة وأفضل اهل بيته واصحابه ، وهو بعد لم ينس فضل أبي طالب العظيم عليه ، فلم يكن يتصور متصور أنه يزوجهما غيره أو يرى لها كفؤاً سواء ؛ لكن شدة الرغبة والتهالك في شيء قد يدعو إلى التشبث في نيته بالأوهام ، فقال نفر من الأنصار لعلي عندك فاطمة فأق النبي ﷺ فسلم عليه فقال ما حاجتك قال ذكرت فاطمة قال مرحباً واهلاً فأخبر نفر بذلك قالوا يكفيك احدهما اعطاك الأهل اعطاك المرحب . ثم ان رسول الله ﷺ قال لفاطمة أن علياً يذكرك وهو ممن عرفت قرابته وفضله في الاسلام وإني سألت ربي أن يزوجهك خير خلقه واحبهم اليه ، فسكتت فقال الله اكبر سكوتها اقرارها . وفي الشريعة الاسلامية أنه يكفي في رضا البكر السكوت ولا يكفي في الثيب الا الكلام ، وكيف لا تسكت فاطمة ولا ترضى وهي قد عرفت علياً في صغره وشبابه ودرست اخلاقه واحواله درساً كافياً فإنه تربى معها وفي بيت ابيها مع ذكائها وفطنتها وكونها ابنة رسول الله ﷺ قد تربت في حجره واقتبست من خلقه وعلمه وابنة خديجة عاقلة النساء ونضلاهن وقد صاحبت فاطمة علياً عليها السلام في هجرتها من مكة إلى المدينة ورأت بعينها شجاعته الخارقة حين لحقه الفوارس الثمانية وكيف قتل جناحهم ففقه من كتفه إلى قربوس فرسه وهرب اصحابه أذلاء صاغرين ، وعرفت كيف كانت محافظته عليها وعلى رفيقاتها الفواطم الهاشميات في ذلك السفر وحنوه عليها وعليهن ورفقه بها وبهن ، وانه لو كان معها أبوها لم يزد عليه في ذلك حتى أنه لم يرض أن يسوق بهن أبو واقد سوقاً حثيثاً في ساعة الخطر وامره بالرفق ولم يبال بذلك الخطر واستهانته ولم يحفل به اعتماداً على شجاعته وبطشه وتأيد الله له فهل يمكن أن تردد في الرضا بأن يكون لها بعلاً وتكون له زوجة ، وتحقق بذلك صدق ابيها في أنه لولا علي لم يكن لفاطمة كفؤ

النخل لا من ساج ولا آبنوس ولا شيء من المعادن ، مشبك بخوص النخل المفتول ولم يزين بعاج ولا ذهب ولا فضة ، وفراشان من مشاقة الكتان حشو أحدهما ليف ، ومتكات من الجلود محشوة بنبات الأرض ، ونطع من جلد لا من طنافس ايران ، وستر من صوف ، ورحى لتطحن بها سيدة النساء لقوتها وقوت علي وقد يساعدها علي علي الطحن ، وائاء نحاس لتغسل فيه الثياب وربما عجننت فيه ، وقربة صغيرة واخرى كبيرة لتستقي بها ، وقربة صغيرة عتيقة لتبريد الماء ، ووعاء مصنوع من ورق النخل مزفت تغسل به يديها ويدي ابن عمها ، وقدر من خشب لا من الصيني ، وجرة لكنها خضراء والخضراء أجود من سواها ولذلك اختيرت لجهاز العرس ، وكيزان من الفخار ، ولم يكن في جهازها أساور ولا اقراط من ذهب ولا فضة ولا عقود من جواهر او لؤلؤ بل تزينت بحلي مستعار وان يكون تجهيز علي بيته المعبد لعرسه بفرش رمل في داره لكنه لين لا خشن (طبعاً) لأنه معد للعرس فلا يناسب أن يكون خشناً ، ونصب خشبة من حائط إلى حائط لتعليق الثياب فهي ثياب العرس لا يوافق أن توضع على الأرض ؛ وبسط جلد كبش ومخدة ليف وقربة ومنخل لتنخل به الزهراء الدقيق الذي تطحنه ومنشفة وقدر ، ويمكن أن هذه كلها كانت عنده وهي أثاث بيته ولم يشتر منها شيئاً ولذلك لم يكف بالقربة التي كانت في جهاز الزهراء وهو عليه السلام قد باع درعه لأداء المهر فلم يكن عنده شيء من المال لشراء شيء . ما ضر علياً وفاطمة ولا انقص من عزهما أن يكون جهاز عرسهما ما ذكرناه وهو سيد الأوصياء وهي سيدة النساء ابنة سيد الأنبياء .

زفاف الزهراء علي علي عليها السلام

فلما كان بعد نحو من شهر قال جعفر وعقيل لأخيها علي أو عقيل وحده ألا تسأل رسول الله ﷺ أن يدخل عليك اهلك قال الحياء يمنعني ، فاقسم عليه أن يقوم معه فقاما واعلما أم أيمن فدخلت إلى أم سلمة فأعلمتها واعلمت نساء النبي ﷺ فاجتمعن عنده وقلن فديناك بآبائنا وامهاتنا انا قد اجتمعنا لأمر لو كانت خديجة في الأحياء لقرت عينها ، قالت أم سلمة فلما ذكرنا خديجة بكى وقال : خديجة واين مثل خديجة صدقتني حين كذبتني الناس ووازرني على دين الله وأعانتني عليه بما لها ، إن الله عز وجل امرني أن ابشر خديجة ببيت في الجنة لا صخب فيه ولا نصب ، قالت أم سلمة فديناك بآبائنا وامهاتنا انك لم تذكر من خديجة امرأة الا وقد كانت كذلك غير أنها قد مضت إلى ربهأ فنهأها الله بذلك وجمع بيننا وبينها في جنته ، يا رسول الله هذا اخوك وابن عمك في النسب علي بن أبي طالب يجب أن تدخل عليه زوجته قال حبا وكرامة ، فدعا بعلي فدخل وهو مطرق حياء وقمن ازواجه فدخلن البيت فقال أتحب أن ادخل عليك زوجتك فقال وهو مطرق اجل فذاك أبي وامي فقال ادخلها عليك انشاء الله ثم التفت إلى النساء وقال من ههنا فقالت أم سلمة انا أم سلمة وهذه زينب وفلانة وفلانة فامرهن أن يزين فاطمة ويطينها ويصلحن من شأنها في حجرة أم سلمة وأن يفرشن لها بيتا كان قد هيأه علي عليه السلام بالأجرة وكان بعيداً عن بيت النبي ﷺ قليلاً فلما بنى بها حوله إلى بيت قريب منه ففعلن النسوة ما امرهن وعلقن عليها من حلين وطيينها . فانظر في هذا الخبر تجد أن أم سلمة كانت المقدمة في هذا الأمر فأم أيمن جاءت إليها ولم يذكر اسم امرأة غيرها وهي وحدها كانت المخاطبة للنبي ﷺ في شأن خديجة والمثنية عليها والمسلية عنها بأسلوبها البديع الرقيق وهي التي خاطبته في شأن ادخال الزهراء علي علي

وثمانين درهماً حكاه في الاستيعاب ويدل عليه قول الحسين عليه السلام في خبر خطبة مروان ام كلثوم بنت عبد الله بن جعفر علي يزيد بن معاوية : لو اردنا ذلك ما عدونا سنة رسول الله ﷺ في بناته ونسائه واهل بيته وهو اثنتا عشرة اوقية يكون اربعمائة وثمانين درهماً (وفي رواية) أن علياً عليه السلام باع بغيراً له بذلك المقدار (وفي اخرى) أن المهر كان درع حديد تسمى الحطمية فباعها بهذا المقدار (وفي ثالثة) أنه كان درع حديد وبرداً خلقا والظاهر أنه باع ذلك ودفعه في المهر كما تدل عليه بعض الروايات لا أن ذلك بعينه كان مهراً . فليعلم الذين يغالون في المهور انهم قد خالفوا السنة النبوية .

جهاز الزهراء عند تزويجها

فجاء علي بالدرهم فصبتها بين يدي رسول الله ﷺ فأمر رسول الله ﷺ أن يجعل ثلثها في الطيب - اهتماماً بأمر الطيب - وثلثها في الثياب وقبض قبضة كانت ثلاثة وستين او ستة وستين لمتاع البيت ودفع الباقي إلى أم سلمة فقال ابقيه عندك ، وارسل ابا بكر وقال ابتع لفاطمة ما يصلحها من ثياب وأثاث البيت واردفه بعمار وعدة من اصحابه فكانوا يعرضون الشيء على أبي بكر فإن استصلحه اشتروه . بأبي انت وامي يا رسول الله بلغ من اهتمامك بجهاز فاطمة عند تزويجها أن ترسل جماعة من اصحابك برئاسة ابي بكر لشراء جهازها وما يبلغ ما اعطيتهم من المال لشراء الجهاز سواء أكان الثلث من خمسمائة درهم أم اقل ام كان قبضة بكتلتا يديك كما في بعض الأخبار . هذه فاطمة وهذا علي لا تزيدهما كثرة المال شرفاً ولا تنقص قلته من شرفها ، هي سيدة النساء وهو سيد الرجال ، فما يصنعان بالمال وما يصنع بها . فكان مما اشتروه قميص بسبعة دراهم وخمار باربعة دراهم وقطيفة سوداء خييرية (وهي دثار له خل) وسرير مزمل (ملفوف) بشريط (خوص مفتول) وفراشان من خيش مصر (وهو مشاقة الكتان) حشو احدهما ليف وحشو الآخر من صوف الغنم واربع مرافق (متكات) من ادم الطائف (والأدم الجلد) حشوها اذخر (نبات طيب الرائحة) وستر رقيق من صوف وحصير هجري (معمول بهجر قرية بالبحرين) ورحى لليد . ومخضب من نحاس (ائاء لغسل الثياب) وسقاء من ادم (قربة صغيرة) وقعب (قدح من خشب) لللين وشن للماء (قربة صغيرة عتيقة لتبريد الماء) ومطهرة (ائاء يتطهر به) مزفتة وجرة خضراء وكيزان خزف ونطع من أدم (بساط من جلد) وعباءة قطوانية (وهي عباءة قصيرة الخمل معمولة بقطوان موضع بالكوفة) وقربة للماء . فلما وضع ذلك بين يدي النبي ﷺ جعل يقلبه بيده ويقول اللهم بارك لأهل البيت ، وفي رواية أنه بكى وقال اللهم بارك لقوم جل آئيتهم الخزف . ولم يكن بكأؤه أسفاً على ما فاتهم من زخارف الدنيا الفانية ولكنها رقة طبيعية تعرض للوالد في مثل هذه الحال . وكان من تجهيز علي داره انتشار رمل لين ونصب خشبة من حائط إلى حائط وبسط اهاب كبش ومخدة ليف وقربة ومنخل ومنشفة وقدر . هكذا كان جهاز سيدة النساء وجهاز بيت سيد الأوصياء ، وهو مما يدلنا على هوان الدنيا على الله ، وما ضر علياً وفاطمة ولا أنقص من عزهما أن يكون جهاز فاطمة في عرسها قميص بسبعة دراهم وخمار باربعة وقطيفة سوداء لكنها خييرية وعباءة بيضاء لكنها قطوانية وحصير لكنه هجري ، ولا بد أن يكون ما صنع بخير اجود مما يصنع بالمدينة ، وما صنع بقطوان وهجر أجود مما يصنع بالحجاز ، فلذلك اختيرت هذه لجهاز العرس ، وسرير من جريد

عليها السلام وتوسلت اليه بما يوجب الرقة والعطف من قولها اخوك وابن عمك في النسب ، ولما قال للنساء من هاهنا كانت هي المجيبة وكان اصلاح شأن الزهراء في حجرتها ودفع اليها ما بقي من المهر وقال ابقيه عندك .

وقارن بين هذا وبين قول بعض امهات المؤمنين للنبي ﷺ لما ذكر خديجة فأتى عليها فتناولتها بالذم وقالت ما كانت الا عجوزاً حراء الشديدين وقد ابدلك الله خيراً منها ، فأخذتها الغيرة منها بعد وفاتها - كما اخبرت عن نفسها - ولم تدرك زمانها والغيرة تنطفي جهرتها بعد الوفاة عادة ، فغضب رسول الله ﷺ حتى اهتز مقدم شعره من الغضب وقال لا والله ما ابدلني الله خيراً منها « الحديث » ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب وكفى عن بعض الفاظه بكذا وكذا والظاهر أن ذلك من الطابعين لا من ابن عبد البر ، وبما مر من فعل ام سلمة يبطل اعتذار البعض عن عداوة بعض امهات المؤمنين لعللي بأنه زوج الزهراء التي هي بنت زوجها ، وعداوة المرأة لبنت زوجها من طباع البشر ، وتسربت العداوة إلى زوج بنت زوجها ، فيا ليت شعري لم تكن هذه الطبيعة البشرية في ام سلمة ، ألم تكن من البشر ؟ .

(وليمة العرس)

وجاءت الهدايا الى النبي ﷺ (وكأني بالمسلمين من المهاجرين والانصار لما سمعوا بهذا الزفاف قالوا هذا نبيكم سيد الانبياء الذي انقذكم الله به من الضلالة إلى الهدى يريد ان يزف ابنته سيدة النساء إلى ابن عمه اعز الناس عليه واكثرهم جهاداً بين يديه فأعينوه على وليمة العرس فاهدوا له البر والسمن والبقر والغنم وغيرها) فامر بطحن البر وخبزه وامر عليا بذبح البقر والغنم فلما فرغوا من الطبخ امر ان ينادى على رأس داره اجيوا رسول الله فيسط النطوع في المسجد فأكل الناس وكانوا اكثر من اربعة آلاف رجل وسائر نساء المدينة ثم دعا بالصحاف فملئت ووجه بها الى منازل ازواجه ثم اخذ صحيفة فقال هذه لفاطمة وبعلمها . ويظهر ان الطعام كان مقصوداً على الثريد من الخبز واللحم .

كيفية الزفاف

فلما كانت ليلة الزفاف اتى ببغلتة الشهباء وثنى عليها قطيفة وقال لفاطمة اركبي فاركبتها وامر سلمان ان يقود بها ومشى ﷺ خلفها ومعه حمزة وجعفر وعقيل وبنو هاشم مشهرين سيوفهم ونساء النبي ﷺ قدامها يرجزن وامر بنات عبد المطلب ونساء المهاجرين والانصار ان يمضين في صحبة فاطمة وان يفرحن ويرزجن ويكبرن ويحمدن ولا يقلن ما لا يرضي الله .

ثم ان النبي ﷺ انفذ الى علي فدعاه ثم هتف بفاطمة ، فأخذ عليا بيمينه وفاطمة بشماله وضمهما الى صدره فقبل بين أعينها واخذ بيد فاطمة فوضعها في يد علي وقال بارك الله لك في ابنة رسول الله وقال يا علي نعم الزوجة زوجتك وقال يا فاطمة نعم البعل بعلك ثم قال لها اذهبا الى بيتكما جمع الله بينكما واصلح بالكما وقام يمشي بينهما حتى ادخلهما بيتها . وقال لا تهبجا شيئاً حتى آتيكما وجلس علي في البيت وفيه امهات المؤمنين وبينهن وبين علي حجاب وجلست فاطمة مع النساء ثم اقبل النبي فدخل وخرج النساء مسرعات سوى اسماء بنت عميس وكانت قد حضرت وفاة خديجة فبكت خديجة عند وفاتها فقالت لها أتبكين وانت سيدة نساء العالمين وانت زوجة النبي ﷺ ومبشرة على لسانه بالجنة فقالت ما لهذا بكيت ولكن المرأة ليلة زفافها لا بد لها من امرأة تفضي اليها بسرهما وتستعين بها على حوائجها وفاطمة حديثة عهد بصبا واخاف ان لا يكون لها من يتولى امرها حينئذ ،

قالت اسماء بنت عميس : فقلت لها يا سيدتي لك عهد الله ان بقيت الى ذلك الوقت ان اقوم مقامك في هذا الامر ، فلما كانت تلك الليلة وامر النبي ﷺ النساء بالخروج فخرجن وبقيت فلما اراد الخروج رأى سوادي فقال من انت فقلت اسماء بنت عميس قال ألم أمرك ان تخرجي قلت بلى يا رسول الله وما قصدت خلافاً ولكن اعطيت خديجة عهداً فحدثته فبكى وقال اسأل الله ان يجرسك من فوقك ومن تحتك ومن بين يديك ومن خلفك وعن يمينك وعن شمالك من الشيطان الرجيم ناوليني المكنى واملايه ماء فملاً فاه ثم محه فيه ثم قال انها مني وانا منها اللهم كما اذهبت عني الرجس وطهرتني تطهيرا فطهرهما ثم امرها ان تشرب منه وتتمضمض وتستشق وتتوضأ ثم دعا بمركن آخر وصنع كالاول . وقال اللهم انها احب الخلق الي فاحبها وبارك في ذريتها واجعل عليهما منك حافظا واني اعيدهما بك وذريتهما من الشيطان الرجيم ، ودعا لفاطمة فقال اذهب الله عنك الرجس وطهرك تطهيرا وقال مرحبا ببحرين يلتقيان ونجمين يقتربان ، وقال اللهم ان هذه ابنتي واحب الخلق الي ، وهذا اخي وأحب الخلق الي اللهم اجعله لك وليا وبك حفيا وبارك له في اهله ثم قال يا علي ادخل باهلك بارك الله تعالى لك ورحمة الله وبركاته عليكم انه حميد مجيد ، ثم خرج من عندهما فأخذ بعضادتي الباب فقال طهركما الله وطهر نسلكما انا سلم لمن سالمكما وحرب لمن حاربكما استودعكما الله واستخلفه عليكما ثم اغلق عليهما الباب بيده ولم يزل يدعو لهما حتى توارى في حجرته ولم يشرك معها احداً في الدعاء .

الشك في حضور اسماء بنت عميس زفاف الزهراء

ثم انه قد ذكر حملة من المؤرخين جعفر بن ابي طالب واسماء بنت عميس مكرراً في خبر تزويج فاطمة كما سمعت مع ان جعفر واسماء كانا بالحبشة يومئذ مهاجرين وانما جاء جعفر وزوجته اسماء من الحبشة بعد فتح خيبر . قال محمد بن يوسف الكنجي الشافعي في كتابه كفاية الطالب : ان ذكر اسماء بنت عميس في خبر تزويج فاطمة عليها السلام غير صحيح لان اسماء التي حضرت في عرس فاطمة انما هي بنت يزيد بن السكن الانصارية ولها احاديث عن النبي ﷺ واسماء بنت عميس كانت مع زوجها جعفر بن ابي طالب بالحبشة وقدم بها يوم فتح خيبر سنة سبع وكان زواج فاطمة بعد بدر بايام يسيرة « اهـ » واشتباه اسماء بنت عميس باسماء بنت ميمون بان يكون الراوي ذكر اسماء فتبادر الى الاذهان بنت عميس لشهرتها الا ان آخر الحديث ينافي ذلك لان فيه انها حضرت وفاة خديجة وخديجة توفيت بمكة قبل الهجرة واسماء بنت يزيد انصارية من اهل المدينة ولم تكن بمكة حتى تحضر وفاة خديجة مع ان هذا ان رفع الاشكال في اسماء لم يرفعه في جعفر الذي كرر مرتين ذكره واحتمل في كشف الغمة ان تكون التي شهدت الزفاف سلمى بنت عميس اخت اسماء وزوجة حمزة وان يكون بعض الرواة اشتبه باسماء لشهرتها ، وهذا ايضا ان رفع الاشكال في اسماء لا يرفعه في جعفر الا ان يقال لما حصل الاشتباه في اسماء حصل الاشتباه في جعفر فجعل موضع حمزة والله اعلم .

هكذا كان زفاف فاطمة الى علي عليها السلام فيا له من زفاف عظيم باهر تجلت فيه العزة والعظمة والهبة لا يستطيع الوصف ان يصف مبلغ عظمتها واهيته وجلاله وهيته معها بالغ واطنب . فهنيئاً لك يا ابا الحسن ويا نخبة الكون وهنيئاً لك يا سيدة النساء بهذا العرس المبجل المفخم العزيز

عشر شهراً من الهجرة ولم يصرح المؤرخون بان عليا كان في الاولى ولا ان رايته كانت معه ولا مع غيره لكن قول المؤرخين انه لم يتخلف عنه في موطن الا في تبوك وكان صاحب رايته يدل على ذلك وصرحوا بان لواءه في الثانية كان مع علي بن ابي طالب وهو لواء ابيض .

وبعدها غزوة (العشيرة) بالتصغير على رأس ستة عشر شهراً من الهجرة ولم يصرحوا بوجوده فيها ولا بحمله الراية وقالوا ان اللواء كان مع حمزة وتعميمهم السابق يدل على وجوده فيها ويمكن كون الراية معه واللواء مع حمزة كما مر في غزوة ودان . وبعدها .

اخباره في غزوة بدر الكبرى

وكانت في شهر رمضان يوم تسعة عشر او سبعة عشر منه على راس تسعة عشر شهراً من الهجرة ومر بيان سببها في الجزء الثاني ونذكر هنا ما له علاقة باخبار علي عليه السلام مما قد تقدم او لم يتقدم وقد نذكر غير ذلك مما لم يتقدم . كان المسلمون فيها ثلثمائة وثلاثة عشر رجلاً ومعهم فرسان وسبعون بعيراً فكان الرجال والاكثرت يتعاقبون بعيراً واحداً وكان النبي صلى الله عليه وآله وعلي (ع) ومرثد بن ابي مرثد يتعاقبون بعيراً لمرثد وقال ابن الاثير كان ثالثهم زيد بن حارثة وكان المشركون تسعمائة وخمسين او عشرين مقاتلاً وقادوا مائتي فرس وقيل اربعمائة والابل سبعمائة بعير واعطى النبي صلى الله عليه وآله رايته في هذه الغزاة الى علي (ع) كما في غيرها من الغزوات ومرة رواية الاستيعاب عن تاريخ السراج بسنده عن ابن عباس قال دفع رسول الله صلى الله عليه وآله الراية يوم بدر الى علي وهو ابن عشرين سنة وفي السيرة الحلبية عن ابن عباس مثله وقال ابن الاثير كان لواءه ورايته مع علي بن ابي طالب . وفي السيرة النبوية لدحلان عقد صلى الله عليه وآله يوم بدر لواء ابيض ودفعه لمصعب بن عمير وكان امامه صلى الله عليه وآله رايتان سوداوان احدهما مع علي بن ابي طالب والاخرى مع سعد بن معاذ وقيل مع الحباب بن المنذر وفي السيرة الحلبية ان النبي صلى الله عليه وآله دفع اللواء يوم بدر وكان ابيض الى مصعب بن عمير وكان امامه رايتان سوداوان احدهما مع علي بن ابي طالب ويقال لها العقاب . وفيها ايضا عن الامتاع ان النبي صلى الله عليه وآله عقد الالوية يوم بدر وهي ثلاثة : لواء يحمله مصعب بن عمير ورايتان سوداوان احدهما مع علي والاخرى مع رجل من الانصار « ا هـ » والراية هي العلم الأكبر واللواء دونها وما يتوهم من كلام بعض اهل اللغة من اتحادهما مردود بتصريح غيره مما ذكرناه نعم قد يطلق احدهما على الآخر او على الأعم باعتبار ان الراية تسمى لواء وقد يفسر احدهما بالآخر في كلام اهل اللغة الذين كثيراً ما يفسرون بالاعم ، كما ان ما يحكى عن ابن سعد وابن اسحق من ان الرايات حدثت يوم خيبر مردود بهذه الروايات وبما تقدم في غزوة ودان وبدر الاولى وغزوة العشيرة . وقد علم مما مر ان راية المهاجرين في غزوة بدر كانت مع علي « ع » وان لواءهم كان مع مصعب بن عمير وان لواء الخزرج من الانصار كان مع الحباب بن المنذر ولواء الاوس مع سعد بن معاذ . وفي السيرة الحلبية التصريح بذلك ، وحينئذ فتكون الراية واحدة والالوية ثلاثة ، وهو الموافق للاعتبار فان الراية العظمى يجب ان تكون بيد علي عليه السلام لانها لا تعطى الا لمتيز في الشجاعة ، وعلي وان كان من المهاجرين الا ان كونه صاحب الراية يجعله الرئيس على الجميع ، فاستحسن ان يكون للمهاجرين لواء ايضا فأعطي لمصعب بن عمير ، وجعل للانصار لواءان احدهما للخزرج مع الحباب والآخر للأوس مع سعد . وسار النبي صلى الله عليه وآله باصحابه حتى كان قريباً

الذي لم ينل احد قبلكما ولا بعدكما مثله . للمؤلف :

مفاخر قلدت جيد الزمان حلى امسى بها الكون مزداناً الى الابد ما نالها احد من قبل ذاك ولا اصابها بعده في الناس من احد

امر لا ينقضي منه العجب

بقي علينا ان نذكر في المقام امراً لا يكاد ينقضي منه العجب وهو ان من زفها سيد المرسلين مع بني هاشم واصحابه ونساء المؤمنين واحتفل في زفافها هذا الاحتفال العظيم كانت حرية ان يحتفل بتشييعها عند وفاتها بمثل هذا الاحتفال او اعظم ، ولكنها دفنت في الليل سرّاً وعفي قبرها ولم يعلم موضعه على التحقيق الى اليوم فتزار في ثلاثة مواضع ولم يشهد جنازتها الا علي وولداها ونفر من بني هاشم ونفر قليل من الصحابة .

سنة تزويج علي بفاطمة

وقد اختلف في سنة تزويج علي بفاطمة فقيل بعد الهجرة بسنة وقيل بستين وقيل بثلاث وقال ابن الاثير قيل ان علي بن ابي طالب بنى بفاطمة على رأس اثنين وعشرين شهراً من الهجرة . وروى ابن سعد في الطبقات ان تزوجه بها كان بعد مقدم النبي صلى الله عليه وآله المدينة بخمسة اشهر وبنى بها مرجعه من بدر ، وبدر كانت على رأس تسعة عشر شهراً من الهجرة . فيكون قد عقد له النبي صلى الله عليه وآله عليها وهو في دار ابي ايوب ودخل بها بعد خروجه من دار ابي ايوب بشهرين لانه بقي في دار ابي ايوب سبعة اشهر فأخر دخوله الى ان بني بيتاً له ولعلي .

اخباره في غزواته في عهد النبي صلى الله عليه وآله

في السنة الثانية من الهجرة

قال كل من كتب في التاريخ والآثار والسير انه لم يتخلف عن النبي صلى الله عليه وآله في موطن قط الا في غزاة تبوك لانه علم انه ليس فيها حرب فخلفه على المدينة فعلم من ذلك وجوده في جميع الغزوات وان كانت غير مهمة ، كما ان اكثرهم قال انه كان صاحب الراية في جميع الغزوات وهو الذي يقتضيه الاعتبار ، فكيف تساعد عليا نفسه ان يتخلف عنه في شدة ولو قلت وكيف تساعد الرسول نفسه ان يدفع الراية لغير علي وهو اشجع من معه الا ان يدفعها نادراً الى حمزة اسد الله واسد رسوله . ثم ان اخباره في الغزوات المهمة قد تقدمت في الجزء الثاني مفصلة ونذكر هنا منها ما له تعلق به عليه السلام سواء أكتنا ذكرناه فيما سبق ام لا وان لزم شيء من التكرار لتكون اخباره متتالية متتابعة بحسب السنين وان كان بعضها - مما ليس مهماً - متقدماً في التاريخ عما قدمناه من تزوجه بالزهراء عليها السلام كالغزوات التي قبل بدر ، لاننا اردنا ان تكون غزواته في نسق واحد .

الاولى غزوة ودان او الابواء

وكانت في صفر لاثنتي عشرة ليلة مضت منه على رأس اثني عشر شهراً من مقدمه المدينة وهي اول غزوات النبي صلى الله عليه وآله واول غزوة حمل فيها راية مع النبي صلى الله عليه وآله ، خرج النبي في ستين راكباً من المهاجرين فيهم علي عليه السلام يريد عيراً لقريش فلم يلق حرباً وكانت رايته مع علي عليه السلام فيما رواه المفيد مسنداً عن ابي البختری القرشي وكان لواءه مع حمزة بن عبد المطلب فيما قاله ابن سعد في الطبقات ولا منافاة فالراية العلم الأكبر واللواء دونها .

وبعدها (غزوة بواط وبدر الاولى) في ربيع الاول على رأس ثلاثة

الضلال (٤) نوفل بن خويلد وكان من أشد المشركين عداوة لرسول الله ﷺ وكانت قريش تقدمه وتعظمه وتطيعه وهو الذي قرن أبا بكر وطلحة قبل الهجرة بمكة واثقهما بحبل وعذبهما يوماً إلى الليل حتى سئل في أمرهما (٥) زمعة بن الاسود (٦) الحارث بن زمعة (٧) النضر بن الحارث بن عبد الدار (٨) عمر أو عمير بن عثمان بن كعب بن تيم عم طلحة بن عبيد الله (٩ و ١٠) عثمان ومالك أبناء عبيد الله أخو طلحة بن عبيد الله (١١) مسعود بن أمية بن المغيرة (١٢) قيس بن الفاكه بن المغيرة (١٣) حذيفة بن ابي حذيفة بن المغيرة (١٤) أبو قيس بن الوليد بن المغيرة (١٥) حنظلة بن ابي سفيان (١٦) عمر بن مخزوم (١٧) أبو المنذر بن ابي رفاعه (١٨) منبه بن الحجاج السهمي (١٩) العاص بن منبه (٢٠) علقمة بن كلداء (٢١) أبو العاص بن قيس بن عدي (٢٢) معاوية بن المغيرة بن ابي العاص (٢٣) لؤذان بن ربيعة (٢٤) عبد الله بن المنذر بن ابي رفاعه (٢٥) مسعود بن أمية بن المغيرة (٢٦) حاجب أو حاجز بن السائب بن عويمر (٢٧) أوس بن المغيرة بن لؤذان (٢٨) زيد بن مليص (٢٩) غانم بن ابي عوف (٣٠) سعيد بن وهب حليف بني عامر (٣١) معاوية بن عامر بن عبد القيس (٣٢) عبد الله بن جميل بن زهير بن الحارث بن اسد (٣٣) السائب بن مالك (٣٤) ابو الحكم بن الاخنس (٣٥) هشام بن ابي أمية بن المغيرة . قال المفيد : فذلك خمسة وثلاثون رجلاً سوى من اختلف فيه أو شرك أمير المؤمنين فيه غيره « اهـ » ولكنه عد مسعود بن أمية بن المغيرة مرتين فلذلك بلغوا خمسة وثلاثين والا فهم أربعة وثلاثون كما ترى ، وبعضهم عد معهم عيسى بن عثمان فيكونون بذلك خمسة وثلاثين وهو نصف المقتولين الذين كانوا سبعين قتيلاً ، كل هذا ولم يتجاوز الخمسة والعشرين عاما على الأكثر ولم يزد عن العشرين على الأقل . وحكى بن ابي الحديد في شرح النهج ان جميع من قتل ببدر في رواية الواقدي من المشركين في الحرب وصبرا اثنان وخمسون رجلاً قتل علي « ع » منهم مع الذين شرك في قتلهم أربعة وعشرين ولكنه عددهم ٢٣ رجلاً ، قال وقد كثرت الرواية ان المقتولين ببدر كانوا سبعين ولكن الذين عرفوا وحفظت اسمائهم من ذكرناه « اهـ » . وهذه (اسماء من قتلهم علي ببدر) على رواية الواقدي : فمن بني عبد شمس (١) حنظلة بن ابي سفيان (٢) العاص بن سعيد بن العاص (٣) الوليد بن عتبة (٤) شيبه بن ربيعة شرك في قتله (٥) عامر بن عبد الله حليف لهم من انمار وقيل قتله سعد بن معاذ ولعله لذلك لم يذكره المفيد لانه لا يذكر إلا ما اتفقوا عليه . ومن بني نوفل بن عبد مناف (٦) طعيمة بن عدي ويكنى أبا الريان قتله علي على رواية ابن اسحق وحمزة على رواية الواقدي ومن بني اسد بن عبد العزى (٧) الحارث بن زمعة بن الاسود (٨)

عقيل بن الاسود بن المطلب قال الواقدي حدثني أبو معشر قال قتله علي وحده وقيل شرك في قتله علي وحمزة وقيل قتله أبو داود المازني ولم يذكره المفيد (٩) نوفل بن خويلد بن اسد بن عبد العزى وهو ابن العدوية . ومن بني عبد الدار بن قصي (١٠) النضر بن الحارث بن كلداء قتله علي صبراً بالسيف بأمر النبي ﷺ (١١) زيد بن مليص مولى عمرو بن هاشم بن عبد مناف من عبد الدار وقيل قتله بلال ولم يذكر المفيد خلافاً في قتل علي له . ومن بني تيم بن مرة (١٢) عمير بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة (١٣) حليف لبني مخزوم وقيل قتله عمار بن ياسر . ومن بني الوليد بن المغيرة (١٤) ابو قيس بن الوليد أخو خالد بن الوليد ، ومن بني أمية بن المغيرة (١٥) مسعود بن ابي أمية . ومن بني رفاعه (١٦) عبد الله بن ابي رفاعه . ومن بني عمران بن مخزوم (١٧) حاجز بن السائب بن عويمر بن عائذ (١٨) اخوه عويمر بن السائب بن عويمر قتله علي على رواية البلاذري ولم يذكره المفيد . ومن بني جمح (١٩) اوس بن المغيرة بن لؤذان شرك فيه علي وعثمان بن مظعون . ومن بني سهم (٢٠) منبه بن الحجاج وقيل قتله أبو أسيد الساعدي ولم يذكر المفيد خلافاً في انه قتله علي (٢١) نبيه بن الحجاج ولم يذكره المفيد (٢٢) العاص بن منبه بن الحجاج (٢٣) ابو العاص بن قيس بن عدي بن سعد بن سهم ، روى الواقدي عن أبي معشر عن اصحابه أنه قتله علي وقيل قتله أبو دجاجة ولم يذكر المفيد فيه خلافاً . قال ابن أبي الحديد : في رواية الشيعة ان زمعة بن الاسود بن المطلب قتله علي ، والأشهر في الرواية انه قتل الحارث بن زمعة وان زمعة قتله أبو دجاجة « اهـ » ومر عن المفيد أن علياً قتلها معاً . قال المفيد وابن الاثير في أسد الغابة وابن حجر في الاصابة : وفيما صنعه امير المؤمنين « ع » ببدر قال اسيد بن ابي اياس بن وثيم يحرض مشركي قريش عليه ويعيهم به :

في كل مجمع غاية^(١) اخزاكم جذع^(٢) ابر^(٣) على المذاكي^(٤) القرع
لله دركم الما تنكروا قد ينكر الحر الكريم ويستحي
هذا ابن فاطمة الذي افناكم ذبحاً وقتلة قصعة^(٥) لم يذبح
اعطوه خرجا واتقوا تضريبه فعل الدليل وبيعة لم تريح
ابن الكهول وابن كل دعامة في العضلات وابن زين الابطح
افناهم قصصاً وضرباً يفترى بالسيف يعمل حده لم يصفح

قال الزنجشيري في الفائق : قال سعد بن ابي وقاص رأيت علياً يوم بدر وهو يقول :

بازل عامين حديث سني سنحج الليل كأي جني
لمثل هذا ولدتي امي ما تنقم الحرب العوان مني

ويروي سمعهم كاني من جن (بازل عامين) هو البعير الذي تمت له عشر سنين ودخل في الحادية عشرة^(٦) وبلغ نهايته في القوة والمعنى انا في استكمال القوة كهذا البعير مع حداته السن (السنحج) و(السممع) مما كرر عينه ولا منه من سنح وسمع فالسنحج الذي يسبح كثيراً واضافته إلى الليل على معنى انه يكثر السنوح فيه لاعدائه لجلاذته . والسممع الخفيف السريع في وصف الذئب فاستعير « اهـ » الفائق . واخرج ابن عساكر في تاريخه من طريق مصعب بن سعد عن ابيه سعد بن ابي وقاص قال : لقد رأيت علي بن ابي طالب بارز يوم بدر فجعل يحمحم كما يحمحم الفرس ويقول وذكر الرجز ثم قال فما رجع حتى خضب سيفه دماً . وفي أسد الغابة

(١) اي محل اجتماع لغاية من الغايات أو مجمع غاية السباق .

(٢) الجذع بالتحريك الشاب الحدث .

(٣) يقال ابر عليهم إذا غلبهم .

(٤) المذاكي من الخيل التي مضى عليها بعد قروحها سنة أو سنتان .

(٥) القصع الدفع والكسر والقصعة المرة منه ، قال ابو عبيدة : القصع ضمك الشيء على الشيء حتى تقتله أو تهشمه ومنه قصع القملة ويروى ذبحاً وقتلاً قصعة والمعنى انه افناكم بالقتل الذي هو على نوعين قتل الذبح وقتل القصع وهو الدفع برمح وغيره حتى يموت ، يقول افناكم بالذبح تارة وبقتلة قصعة اخرى باضافة قتلة الى قصعة أو قتلاً قصعة على الرواية الاخرى فقصة بدل من قتلاً فعل كل هذا ولم يذبحه أحد .

(٦) في القاموس بزل ناب البعير بزلًا وبزولا طلع ، جل وناقه بازل وذلك في تاسع سنه « اهـ » فمعنى بازل عامين انه مضى له عامان وهو بازل فإذا كان البزول يحصل بالدخول في التاسعة فبازل عامين الذي دخل في الحادية عشرة .

أصحابه فقال رأيت البارحة في منامي أني أدخلت يدي في درع حصينة ورأيت بقرأً تذبح ورأيت في ذباب سيفي ثلماً وإني أردفت كبشاً . وأولتها أما الدرع الحصينة فالمدينة وأما البقر فناس من أصحابي يقتلون وأما الثلم فرجل من أهل بيتي يقتل وأما الكبش فكبش الكتيبة تقتله انشاء الله فإن رأيتم أن تقيموا بالمدينة وتدعوهم حيث نزلوا فإن أقاموا أقاموا بشر مقام وإن دخلوا علينا قاتلناهم فيها فأنا أعلم بها منهم فكان رأيه البقاء بالمدينة واختلف رأي أصحابه فكان رأي أكثر وجوههم موافقاً لرأيه وكان رأي الشبان الذين لم يحضروا بدرأً وبعض الشيوخ الخروج فلما رأى النبي ﷺ أكثرهم يريد الخروج وافقهم لأن المصلحة تقتضي ذلك وإن كانت من وجه آخر تقتضي خلافه . ومع ذلك كان النصر فيها مضموناً لولا مخالفة الرماة كما يأتي ، وعقد رسول الله ﷺ ثلاثة ألوية على ثلاثة رماح ، لواء المهاجرين بيد علي بن أبي طالب ولواء الأوس بيد أسيد بن حضير ، ولواء الخزرج بيد الحباب بن المنذر أو سعد بن عباد ، وأعطى الراية وهي العلم الأكبر واللواء دونها علي بن أبي طالب ، وسار من المدينة بعد العصر في ألف من أصحابه فيهم مائة دارع ومعهم فرسان ، هذا على بعض الروايات ، ولكن الطبري قال أنه أمر الزبير على الخيل وقال استقبل خالد بن الوليد فكن بإزائه وكان على خيل المشركين ، وأمر بخيل أخرى فكانوا من جانب آخر ، ثم قال فأرسل إلى الزبير أن يحمل فحمل على خالد بن الوليد وهذا يدل على أنه كان معه خيل كثيرة فلما وصل إلى مكان يسمى الشيخين عرض عسكره وبات هناك ثم سار سحراً حتى وصل إلى بستان يسمى الشوط بين المدينة وأحد فصلي فيه صلاة الصبح ومن هناك رجع عبد الله بن أبي بن سلول في ثلثمائة من المنافقين وبقي في سبعمائة فلما نهض من الشيخين زحف المشركون على تعبئة فوصل إلى أحد وهو جبل على مسافة نحو ساعتين من المدينة فجعل أحدا خلف ظهره وجاء المشركون فاستدبروا المدينة واستقبلوا أحداً وأعطي المشركون لواءهم إلى طلحة بن أبي طلحة من بني عبد الدار لأن لواء قريش كان لهم في الجاهلية فلما علم رسول الله ﷺ إن لواء المشركين مع بني عبد الدار أخذ اللواء من علي ودفعه إلى رجل من بني عبد الدار اسمه مصعب بن عمير وقال نحن أحق بالوفاء منهم فلما قتل مصعب رده إلى علي فحيث أن أعطاه المشركين لواءهم للعبدري كان وفاء منهم لعشيرته الذين كان لهم لواء قريش في الجاهلية دفع النبي ﷺ لواءه إلى مصعب بن عمير العبدري مقابلة لفعل قريش وقال نحن أحق بالوفاء منهم لا لأن أحداً في الناس أحق باللواء من علي ولذلك لما قتل مصعب رده إلى علي . قال المفيد : فصار صاحب الراية واللواء جميعاً ، وليس معنى كونها معه أنه يحملها جميعاً بل المراد أن أمرهما إليه فيعطي أحدهما من شاء كما كانوا يفعلون في ولاية البلدان أو أنه مرة كان يحمل اللواء ومرة الراية وصف المشركون صفوفهم وكان لهم مجنبتان ميمنة وميسرة فيها مائتا فرس وخالد بن الوليد في الميمنة وعكرمة بن أبي جهل في الميسرة وصف النبي ﷺ أصحابه وجعل الرماة خلف العسكر عند فم الشعب الذي في جبل أحد وكانوا خمسين رجلاً وأمر عليهم عبدالله بن جبير وقال انضح الخيل عنا بالنبل لا يأتوننا من خلفنا فإن الخيل لا تقدم على النبل واثبت مكانك إن كانت لنا أو علينا فإننا لا نزال غالبين ما ملكتم مكانكم فإن رأيتمونا قد هزمناهم حتى ادخلناهم مكة فلا تبرحوا وإن رأيتموهم قد هزمونا حتى ادخلونا المدينة فلا تبرحوا وألزموا مراكزكم . وبرز طلحة بن أبي طلحة عبدالله بن عثمان العبدري صاحب لواء المشركين وكان يسمى كبش

بسنده عن مصعب بن سعد عن سعد قال : رأيت - يعني علي - يخطف بالسيف هام المشركين وهو يقول : سنحنح الليل كأني جني . وفي وقعة بدر يقول الحاج هاشم بن الحاج حردان الكعبي من قصيدة :

وغداة بدر وهي أم وقائع كبرت وما زالت لهن ولودا
قابلتهن فلم تدع لعقودها نظماً ولا لنظامهن عقيدا
فالتاح عتبة ثاويًا بيمين من يمينه أردت شية ووليدا
سجدت رؤوسهم لديك وإنما كان الذي ضربت عليه سجودا
وتوحدت بعد ازدواج والذي نذبت إليه لتتهدي التوحيداً

وفيها يقول المؤلف من قصيدة :

غدا يوم بدر شاهداً لك في الورى بآيات فضل قد تضمنها بدر
وعتبه وافي والوليد وشية وقائدهم تيه وسائقهم كفر
عليهم من الماذي كل مفاضة نبت في الوغى عنها الظبا والقنا السمر
ابوا عن بني عفراء كبرا وطالبوا بأكفائهم لما استخفهم الكبر
عبيدة والمولى علي وحمة هم خير اكفاء كرام لهم قدر
قتلت وليداً واشتركت بشية وفي عتبة شاركت عمك يا وتر

تزوجه بالزهراء عليها السلام

وعقب عوده من بدر تزوج بالزهراء عليها السلام ، ومر تفصيله قبل وقعة بدر وإنما قدمناه على وقعة بدر لان في بعض الروايات أنه عقد عليها قبل بدر وبني بها مقدمه من بدر فلذلك قدمنا خبر تزوجه بها على وقعة بدر ولم نؤخر خبر بنائه بها عنها لتكون أخبار تزوجه بها متتابعة .

السنة الثالثة من الهجرة

وفي ليلة النصف من شهر رمضان سنة ثلاث من الهجرة ولد له الحسن بن علي من فاطمة الزهراء وقيل سنة اثنتين وقيل أكثر والمشهور الاثبات القولان الأولان ، فلما ولد الحسن قالت فاطمة لعلي عليهم السلام سمه فقال ما كنت لأسبق باسمه رسول الله ﷺ فجاء النبي ﷺ وقال لعلي هل سميت به قال ما كنت لأسبقك باسمه قال سمه الحسن .

أخباره في وقعة أحد

وكانت في شوال لسبع خلون منه أو للنصف منه يوم السبت سنة ثلاث من الهجرة على رأس اثنين وثلاثين شهراً منها ومرت مفصلة في الجزء الثاني ونذكر هنا اجمالاً ثم تفصيل ما له علاقة بأمير المؤمنين عليه السلام مما يتقدم وإن لزم بعض التكرار . وكان سببها أن المشركين اجتمعوا وقرروا غزو المدينة للأخذ بالثار بما أصابهم يوم بدر فكتب العباس كتاباً وأرسله مع رجل من غفار إلى النبي ﷺ يخبره بخبرهم استأجره وشرط عليه أن يصل المدينة في ثلاث فوصلها وسلم الكتاب وأقبل المشركون في ثلاثة آلاف وقائدهم أبو سفيان ومعهم مائتا فرس وثلاثة آلاف بعير وخمس عشرة امرأة فنزلوا أولاً بذئ الحليفة على نحو مسير أربع ساعات من المدينة . ثم ساروا حتى مروا بالعقيق وساروا منه حتى نزلوا ببطن الوادي من قبل أحد مقابل المدينة وكان وصولهم يوم الأربعاء ثاني عشر شوال فأقاموا الأربعاء والخميس والجمعة وبات رؤساء الأنصار سعد بن معاذ وسعد بن عباد وأسيد بن حضير بالسلاح بباب رسول الله ﷺ ليلة الجمعة خوفاً عليه من البيات حتى أصبحوا وحرسوا المدينة تلك الليلة فلما أصبح النبي ﷺ يوم الجمعة خطب

الكتيبة وطلب البراز مراراً فلم يجبه أحد فبرز إليه علي بن أبي طالب فقتله . ومن الذي يجيب نداء المنادي إلى البراز حين يجيب عنه الناس ويكشف الكرب غير علي فهو الذي أجاب نداء طلحة هذا كبش الكتيبة يوم أحد ونداء عمرو بن عبد ود فارس ليليل يوم الخندق ونداء مرحب فارس اليهود يوم خيبر جبن عنهم الناس وبارزهم وقتلهم وهم فرسان الحروب . وقد اتفق المؤرخون على أن الذي قتل طلحة هو علي بن أبي طالب . وإنما اختلفت الروايات بعض الاختلاف في كيفية مبارزة علي له وقتله فقد وردت في ذلك روايات (أحداها) أن طلحة طلب المبارزة مراراً فلم يجبه أحد فقال يا أصحاب محمد زعمتم أن قتلكم إلى الجنة وقتلنا إلى النار فهل أحد منكم يعطني بسيفه إلى النار أو اعجله بسيفي إلى الجنة كذبتم واللات والعزى لو تعلمون ذلك لخرج إلي بعضكم فقام إليه علي بن أبي طالب فقال والذي نفسي بيده لا أفارقك حتى اعجلك بسيفي إلى النار أو تعجلني بسيفك إلى الجنة فضربه علي ففقط رجله فسقط فانكشفت عورته فقال انشدك الله والرحم يا ابن عم فتركه فكبر رسول الله ﷺ وقيل لعلي ما منعك أن تجهز عليه قال ابن عمي ناشدني حين انكشفت عورته فاستحييت منه . ومن هذا تعلم عمرو بن العاص ويسر بن اوطاة فكشفا سؤاتيهما يوم صفين اتقاء سيف علي عليه السلام .

(ثانيها) رواية الواقدي قال : برز طلحة بن أبي طلحة فصاح من يبارز فقال علي عليه السلام هل لك في مبارزتي قال نعم فبرز بين الصفين فالتقيا فبدره علي بضربة على رأسه فمضى السيف حتى فلق هامته إلى أن انتهى إلى لحيته فوقع وانصرف علي عليه السلام فقيل له هلا دفعت عليه قال انه لما صرع استقبلني بعورته فعطفتني عليه الرحم وقد علمت أن الله سيقتله هو كبش الكتيبة (إشارة إلى رؤيا النبي ﷺ المتقدمة) .

(ثالثها) ما ذكره الواقدي أيضاً قال : وروي أن طلحة حمل على علي عليه السلام فضربه بالسيف فاتقاه بالدرقة فلم يصنع شيئاً وحمل عليه علي عليه السلام وعلى طلحة درع ومغفر فضربه بالسيف ففقط ساقيه ثم أراد أن يدف علي فساله طلحة بالرحم أن لا يفعل فتركه ولم يدف علي ، قال الواقدي : ويقال أن علياً عليه السلام دفعت عليه ، ويقال أن بعض المسلمين مر به في المعركة فدفع عليه (أقول) لعل رواية أنه قطع ساقية أقرب إلى الصحة فإن من يمضي السيف في رأسه حتى يصل إلى لحيته كما تضمنته الرواية الثانية لا يمكن أن يبقى حياً حتى يحتاج إلى أن يدف علي .

(رابعها) ما رواه المفيد بسنده عن عبدالله بن مسعود أن علياً عليه السلام ضربه على مقدم رأسه فندرت عينه وصاح صيحة لم يسمع بمثله قط وسقط اللواء من يده .

(خامستها) ما ذكره علي بن ابراهيم بن هاشم القمي في تفسيره قال : كانت راية قريش مع طلحة بن أبي طلحة العبدري من بني عبدالدار فبرز ونادى يا محمد تزعمون انكم تجهزوننا بأسيا فكم إلى النار ونجهزكم بأسيا فإنا إلى الجنة فمن شاء أن يلحق بجنته فليبرز إلي فبرز إليه أمير المؤمنين فقال طلحة من أنت يا غلام قال أنا علي بن أبي طالب قال قد علمت يا قضييم أنه لا يجسر علي أحد غيرك وشد عليه طلحة فضربه فاتقاه علي بالجحفة ثم ضربه علي على فخذه ففقط على ظهره وسقطت الراية فذهب علي ليجهز عليه فحلفه بالرحم فانصرف عنه فقال المسلمون ألا

أجهزت عليه قال قد ضربته ضربة لا يعيش معها أبداً . ومر عند ذكر نصره النبي ﷺ في صغره معنى قوله يا قضييم وقد صدق طلحة في قوله أنه لا يجسر علي أحد غيرك ولو كان يجسر عليه أحد غيره لبرز إليه غيره وقد كرر النداء ووبخهم وكذبهم . قال الواقدي : فلما قتل طلحة سر رسول الله ﷺ وكبر تكبيراً عظيماً وكبر المسلمون ، ثم شد المسلمون على كتائب المشركين فجعلوا يضربون وجوههم حتى انتفضت صفوفهم ولم يقتل أحد إلا طلحة بن أبي طلحة وحده . وفي ترتيب أسماء من أخذ اللواء بعد طلحة وعددهم ومن قتلهم بعض الاختلاف بين المؤرخين بعد اتفاقهم على أن طلحة قتله علي .

قال الواقدي : حمله بعد طلحة أخوه عثمان وهو أبو شيبة فقتله حمزة ثم حمله أخوها أبو سعد أو أبو سعيد فقتله سعد بن أبي وقاص ثم حمله بعد أبي سعد مسافع بن طلحة بن أبي طلحة فقتله عاصم بن ثابت ثم حمله أخوه الحارث بن طلحة بن أبي طلحة فقتله عاصم أيضاً ثم حمله أخوها كلاب بن طلحة بن أبي طلحة فقتله الزبير وقيل عاصم بن ثابت ثم حمله أخوها الجلاس بن طلحة بن أبي طلحة فقتله طلحة بن عبيد الله . ثم حمله اوطاة بن شرحبيل فقتله علي بن أبي طالب . ثم حمله قارظ أو فارط أو قاسط بن شريح بن عثمان بن عبد الدار فقتل وفي بعض المواضع ثم حمله شريح بن قارظ بن شريح بن عثمان الخ قال الواقدي لا يدري من قتله ، وقال البلاذري قتله علي بن أبي طالب . ثم حمله غلام لهم اسمه صواب فقتله علي بن أبي طالب . هذه رواية الواقدي في ترتيب أسماء من أخذ اللواء وقاتليهم ، فعلى هذه الرواية يكون الذين قتلهم علي من أصحاب اللواء ثلاثة طلحة واطاة وصواب .

وروى المفيد في الارشاد بسنده عن ابن مسعود ان الذي أخذ اللواء بعد طلحة أخ له يقال له مصعب فقتله عاصم بن ثابت ثم أخه أخ له يقال له عثمان فقتله عاصم أيضاً فأخذه عبد لهم يقال له صواب وكان من أشد الناس فضربه علي عليه السلام على يده فقطعها فأخذ اللواء بيده اليسرى فضربه علي على يده اليسرى فقطعها فأخذ اللواء على صدره وجمع يديه وهما مقطوعتان عليه فضربه علي على أم رأسه فسقط صريعاً (أهـ) .

وقال ابن الأثير كان الذي قتل أصحاب اللواء علي قال أبو رافع وروى الطبري وعلي بن ابراهيم والمفيد ما يدل على أن علياً عليه السلام قتل أصحاب اللواء جميعهم . أما الطبري ففي روايته الآتية بسنده عن أبي رافع قال لما قتل علي بن أبي طالب أصحاب الألوية الخ فهذا ظاهر في أنه هو الذي قتل أصحاب الألوية جميعهم . وقال علي بن ابراهيم في تفسيره كما مر في الجزء الثاني : كانت راية قريش مع طلحة بن أبي طلحة العبدري فبرز إليه علي فضربه علي فخذه فقطعها فسقط على ظهره وسقطت الراية ثم أخذ الراية أبو سعيد بن أبي طلحة فقتله علي وسقطت الراية إلى الأرض فأخذها مسافع بن أبي طلحة فقتله علي وسقطت الراية إلى الأرض فأخذها الحارث بن أبي طلحة فقتله علي وسقطت الراية إلى الأرض فأخذها أبو عزيز بن عثمان فقتله علي وسقطت الراية إلى الأرض فأخذها عبدالله بن أبي جملة بن زهير فقتله علي وسقطت الراية إلى الأرض فقتل أمير المؤمنين التاسع من بني عبدالدار وهو اوطاة بن شرحبيل فبارزه علي وقتله وسقطت الراية إلى الأرض فأخذها مولاها صواب فضربه أمير المؤمنين على يمينه فقطعها

المذكور في رواية علي بن ابراهيم باسم عبدالله بن أبي جميلة بن زهير فوق التصحيف فصحف حميد بابي جميلة وزهير بزهره كما مر وأما بشر بن مالك العامري فقد مر في الجزء الثاني ويأتي في هذا الجزء عن الطبري أن علياً عليه السلام قتل شيبة بن مالك أحد بني عامر بن لؤي والظاهر أنه بشر ابن مالك صحف أحدهما بالآخر .

وروى المفيد في الارشاد بسند صحيح عن أبي عبد الله جعفر بن محمد عن أبيه عليهما السلام قال كان اصحاب اللواء يوم احد تسعة قتلهم علي بن أبي طالب عن آخرهم وانهمز القوم وطارت مخزوم فضحها علي يومئذ .

وبعدما رأينا اختلاف المؤرخين فيمن عدا طلحة واثنين معه من اصحاب اللواء في عددهم وفيمن قتلهم وترتيب قتلهم بحيث لا يكاد يتفق اثنان منهم كابن سعد والطبري والواقدي وابن اسحق وابن الأثير وغيرهم كما عرفت لا نستبعد أن يكون التحامل على علي بن أبي طالب الذي هو فاش في الناس في كل عصر حمل البعض على نقل ما ينافي قتله جميع أصحاب اللواء وما علينا الا أن نأخذ بالرواية الصحيحة المتقدمة عن الباقر عليه السلام أنه قتل اصحاب اللواء التسعة مع اعتضادها ايضاً بغيرها وترك ما يعارضها .

وهذا اللواء كان شؤماً على بني عبد الدار فقد قتلت رجالهم تحته ووقع على الأرض حتى رفعت امرأة . وقد حمشهم أبو سفيان في أول الحرب فكان لتحميمه اثره في محافظتهم على اللواء فإنه ناداهم قبل الحرب فقال يا بني عبد الدار انما يؤتى القوم من قبل لوائهم وانما اتينا يوم بدر من اللواء فالزموا لواءكم وحافظوا عليه أو خلوا بيننا وبينه فاثار حفيظتهم بهذا الكلام فقالوا نحن نسلم لواءنا لا كان هذا ابداً ثم زادهم تحميشاً فقال نجعل لواء آخر قالوا نعم ولا يحملنا الا رجل من بني عبد الدار لا كان غير ذلك ابداً وقوله انما اتينا يوم بدر من اللواء محض غرور وخداع فانما اتوا يوم بدر من قتل علي وحزاة وعبيدة رؤساءهم ومن سيف علي الذي قتل نصف المقتولين لا من اللواء . وقال أبو سفيان لخالد بن الوليد وهو في مائتي فارس مع أبي بكر بن جهل اذا رأيتونا قد اختلطنا بهم فاخرجوا عليهم من هذا الشعب حتى تكونوا من ورائهم وكان خالد كلما اتى من يسرة النبي ﷺ ليجوز حتى يأتيهم من قبل السفح رده الرماة حتى فعل وفعلوا ذلك مراراً قال المفيد : وبارز الحكم بن الأخنس فضربه علي فقطع رجله من نصف الفخذ فهلك منها ولما قتل اصحاب اللواء انهزم المشركون وانتقضت صفوفهم ولحقهم المسلمون يضعون السلاح فيهم حيث شأوا حتى اخرجوهم عن المعسكر قال الطبري وامعن في الناس أبو دجانة وحزاة وعلي بن أبي طالب في رجال من المسلمين فانزل الله عليهم نصره وصدقهم وعده وكانت الهزيمة لا شك فيها وجعلوا ينبهون ويغتمون فلما رآهم الرماة تاقت نفوسهم إلى الغنيمة وتناسوا أمر النبي ﷺ لهم أن يلزموا مراكزهم أكانت للمسلمين أم عليهم ومبالغته في الوصية لهم بذلك فقال بعضهم لبعض لم تقيمون هنا في غير شيء وقد هزم الله العدو وهؤلاء اخوانكم ينتهبون عسكرهم فاذهبوا فاغنموا معهم فذكرهم البعض وصية النبي ﷺ أن لا يبرحوا من مكانهم فأجابوهم بأن النبي ﷺ لم يرد هذا وقد هزم العدو فخطبهم أميرهم ونهاهم عن الذهاب وامر بطاعة الرسول ﷺ فعصوه وانطلقوا وبقي معه دون العشرة قال الواقدي قالوا ما ظفر الله نبيه في موطن

وسقطت الراية إلى الأرض فأخذها بشماله فضربه أمير المؤمنين على شماله فقطعها وسقطت الراية إلى الأرض فاحتضنها بيديه المقطوعتين ثم قال يا بني عبد الدار هل اعذرت فضربه أمير المؤمنين على رأسه فقتله وسقطت الراية إلى الأرض فاخذتها عمرة بنت علقمة الحارثية ونظرت قريش في هزيمتها الى الراية قد رفعت فلاذوا بها اهـ (قوله) عبدالله بن أبي جميلة بن زهير الظاهر أنه هو الآتي في كلام المفيد باسم عبدالله بن حميد بن زهرة بن الحارث بن أسد بن عبد العزى وقد صحف حميد بابي جميلة وزهير بزهره وقال ابن أبي الحديد عن الواقدي ومحمد بن اسحق أنه عبدالله بن حميد بن زهير بن الحارث بن أسد وهو من بني اسد بن عبد العزى لا من بني عبد الدار كما صرح به الواقدي حكاه عنه ابن أبي الحديد (قوله) التاسع من بني عبد الدار قد يقول قائل أنه السابع لا التاسع لأنه إذا كان عبدالله بن حميد من بني اسد لا من بني عبد الدار يكون اربعة السابع منهم ويمكن الجواب بأن اربعة وإن كان السابع ممن قتلهم علي عليه السلام إلا أنه التاسع ممن قتل من بني عبد الدار ممن قتله علي أو غيره فقد قتل منهم كلاب بن طلحة بن أبي طلحة قتله الزبير والجلال بن طلحة بن أبي طلحة قتله طلحة بن عبيد الله وعليه فيكون اربعة هو التاسع وإذا ضممتا شريح بن قارظ أو نارظ بن شريح إليهم صاروا عشرة قال ابن هشام فقال حسان بن ثابت في ذلك :

فخرتم باللواء وشر فخر لواء حين صار إلى صواب
جعلتم فخركم فيه بعبد والأم من يطا عفر التراب
ظننتم والسفيه له ظنون وما أن ذاك من أمر الصواب
بان جلادكم يوم التقينا بمكة^(١) يبيعكم حمر العياب
اقر العين إن عصبت يدها وما أن تعصبان على خضاب

ويقول أيضاً :

أقمنا لهم طعناً مبيراً منكلاً وحزناهم بالضرب من كل جانب
ولولا لواء الحارثية أصبحوا يباعون في الأسواق بيع الجلائب

وفي ارشاد المفيد : روى عبد الملك بن هشام حدثنا زياد بن عبدالله عن محمد بن اسحق قال كان صاحب لواء قريش يوم أحد طلحة بن أبي طلحة بن عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار قتله علي بن أبي طالب وقتل ابنه أبا سعيد بن طلحة وقتل اخاه خالد بن أبي طلحة وقتل عبدالله بن حميد بن زهرة بن الحارث بن اسد بن عبد العزى وأبا الحكم بن الأخنس بن شريق الثقفي والوليد بن أبي حذيفة بن المغيرة وأخاه أمية بن أبي حذيفة بن المغيرة وارطاة بن شرحبيل وهشام بن أمية وعمرو بن عبدالله الجمحي وبشر بن مالك وصوابا مولى بني عبد الدار اهـ وقد صرحت هذه الرواية بأن أبا سعيد هو ابن طلحة لا أخاه ولكن الواقدي كما مر صرح بأن أبا سعيد هو أخو طلحة لا ابنه ثم أن خالد بن أبي طلحة لم يرد له ذكر في غير هذه الرواية واحتملنا في الجزء الثاني أن يكون هو أبا عزيز بن عثمان المذكور في رواية علي بن ابراهيم لكن تأملنا بعد ذلك فوجدنا أن عثمان والد أبا عزيز الظاهر أنه عثمان بن أبي طلحة المذكور أولاً في تلك الرواية فأبو عزيز حفيد بني طلحة وخالد بن أبي طلحة ابنه لا حفيده ولا يبعد أن يكون خالد تصحيف الحارث والله اعلم أما عبدالله بن حميد بن زهير فالظاهر أنه هو

(١) متعلق ببيعكم لا بجلادكم .

قط ما ظفرو واصحابه يوم احد حتى عصوه فلما رأى خالد أن الرماة قد تركوا مراكزهم ولم يبق منهم الا القليل كر عليهم بالخيول وتبعه عكرمة فراماهم القوم حتى قتلوا بعدما في نبلهم وراماهم عبد الله بن جبير حتى فنيته نبله ثم طاعن بالرمح حتى انكسر ثم كسر جفن سيفه فقاتل حتى قتل ولما رأى المشركون خيلهم تقاتل رجعوا من هزيمتهم وكرروا على المسلمين من أمامهم وهم غارون آمنون مشغولون بالنهب وكر عليهم خالد بخيله من ورائهم وجعلوا المسلمين في مثل الحلقة وانتقضت صفوف المسلمين وجعل بعضهم يضرب بعضاً من العجلة والدهشة حتى قتل منهم سبعون رجلاً بعدد من قتل من المشركين يوم بدر أو أكثر وتفرقوا في كل وجه وتركوا ما انتهبوه فأخذ المشركون وتركوا ما بأيديهم من اسرى المشركين .

قال المفيد : ولما جال المسلمون تلك الجولة اقبل امية بن أبي حذيفة بن المغيرة وهو دارع وهو يقول يوم بيوم بدر فعرض له رجل من المسلمين فقتله امية وصمد له علي بن أبي طالب فضربه بالسيف على هامته فنشب في بيضة مغفرو وضربه امية بسيفه فاتقاها امير المؤمنين بدرقته فنشب فيها ونزع امير المؤمنين سيفه من مغفرو وخلص امية سيفه من درقته أيضاً ثم تناوشا فقال علي (ع) فنظرت إلى فتق تحت ابطه فضربته بالسيف فيه فقتلته «اه» .

وكانت هند بنت عتبة زوجة أبي سفيان وام معاوية جعلت جعلاً لوحشي بن حرب غلام جبير بن مطعم - وكان حبشياً يقذف بحربة له قدف الحبشة قلماً يخطيء - إن هو قتل رسول الله ﷺ أو علي بن أبي طالب أو حمزة فقال لها اما محمد فلا حيلة لي فيه لأن اصحابه يطيفون به واما علي فإنه اذا قاتل كان احذر من الذئب واما حمزة فاني اطمع فيه لأنه اذا غضب لم يبصر بين يديه فرمى حمزة بحربته فقتله وهذه مزية انفرد بها علي وهي أنه مع شجاعته الفائقة حذر احذر من الذئب لا يقدر احد أن يغتاله في الحرب . وتفرق الناس كلهم عن رسول الله ﷺ واسلموه إلى اعدائه ولم يبق معه أحد الا علي عليه السلام فبعضهم ذهبوا إلى المدينة وبعضهم صعدوا فوق الصخرة التي في جبل احد وقال بعض اصحاب الصخرة لبت لنا رسولاً إلى عبد الله بن أبي فياخذ لنا أمانة من أبي سفيان فارجعوا إلى قومكم قبل أن يأتوكم فيقتلوكم وبعضهم ذهبوا إلى جبل بناحية المدينة فاقاموا به ثلاثاً ثم عاد جماعة من اصحاب الصخرة اربعة أو خمسة فحاموا عن النبي ﷺ مع علي عليه السلام وكان عودهم بسبب ثبات علي وكان علي هو المتميز وحده بالمحاربة عن النبي ﷺ فكان كلما اقبلت اليه جماعة من المشركين عازمين على أن يقتلوه مجتهدين في ذلك يقول له يا علي احمل عليهم فيحمل عليهم ويفرقهم ويقتل فيهم وهكذا حتى نجاه الله من كيدهم وسلم منهم . قال المفيد وتوجه العتاب من الله تعالى إلى كافتهم لهزيمتهم يومئذ وذلك قوله تعالى : (اذ تصعدون ولا تلوون على احد والرسول يدعوكم في أخراكم فأثابكم غماً بغم لكيلاً تحزنوا على ما فاتكم ولا ما اصابكم والله خير بما تعملون) وقوله تعالى : (إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفى الله عنهم إن الله غفور حلیم) قال الطبري تفرق عن رسول الله ﷺ اصحابه ودخل بعضهم المدينة وانطلق بعضهم فوق الجبل إلى الصخرة فقاموا عليها وفشا في الناس إن رسول الله

(١) جانس بين الأعرض اسم المكان الذي ذهبوا اليه وبين عريضة .

ﷺ قد قتل فقال بعض اصحاب الصخرة لبت لنا رسولاً إلى عبد الله بن أبي فياخذ لنا أمانة من أبي سفيان يا قوم إن محمداً قد قتل فارجعوا إلى قومكم قبل أن يأتوكم فيقتلوكم فقال الله عز وجل للذين قالوا هذا القول (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على اعقابكم) الآية «اه» . وقوله فارجعوا إلى قومكم يدل على أن القاتل من المهاجرين وقال الطبري وغيره : وفر عثمان بن عفان ومعه رجلان من الأنصار حتى بلغوا الجلب جبالاً بناحية المدينة مما يلي الأعرض فاقاموا به ثلاثاً فقال لهم رسول الله ﷺ : لقد ذهبت فيها عريضة^(١) «اه» وفي رواية الواقدي انهم انتهوا إلى مكان يسمى الأعرض فقال ﷺ لهم ذلك . وقال المفيد فيها رواه بسنده عن ابن مسعود : وثبت معه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وأبو دجانة وسهل بن حنيف يدفعون عنه ففتح ﷺ عينيه وكان قد اغمي عليه مما ناله فقال يا علي ما فعل الناس قال نقضوا العهد وولوا الدبر قال اكفني هؤلاء الذين قد قصدوا قصدي فحمل عليهم علي فكشفهم وعاد اليهم وقد حملوا عليه من ناحية اخرى فكر عليهم فكشفهم وأبو دجانة وسهل بن حنيف قائمان على رأسه بيد كل واحد منها سيف ليذب عنه «اه» .

وفي ارشاد المفيد : حدثنا احمد بن عمار حدثنا شريك عن عثمان بن المغيرة عن زيد بن وهب عن ابن مسعود وذكر غزاة احد إلى أن قال زيد بن وهب قلت لابن مسعود انهزم الناس عن رسول الله ﷺ حتى لم يبق معه الا علي بن أبي طالب وأبو دجانة وسهل بن حنيف فقال انهزم الناس الا علي بن أبي طالب وحده وثاب إلى رسول الله ﷺ نفر كان أولهم عاصم بن ثابت وأبو دجانة وسهل بن حنيف ولحقهم طلحة بن عبيد الله فقلت وابن كان الشيخان قال كانا فيمن تنحى قلت وابن كان عثمان قال جاء بعد ثلاثة ايام من الوقعة فقال له رسول الله ﷺ لقد ذهبت فيها عريضة فقلت وابن كنت انت قال كنت ممن تنحى قلت فمن حدثك بهذا قال عاصم وسهل بن حنيف «اه» .

وقال ابن أبي الحديد : وقد روى كثير من المحدثين أن رسول الله ﷺ قال لعلي عليه السلام حين سقط ثم اقيم اكفني هؤلاء الجماعة قصدت نحوه فحمل عليهم فهزمهم وقتل منهم عبد الله بن حيد من بني اسد بن عبد العزى ثم حملت عليه طائفة اخرى فقال له اكفني هؤلاء فحمل عليهم فانهمزوا من بين يديه وقتل منهم امية بن أبي حذيفة بن المغيرة المخزومي .

وقال ابن أبي الحديد ايضاً : روى أبو عمر الزاهد محمد بن عبد الواحد اللغوي غلام ثعلب ورواه ايضاً محمد بن حبيب في اماليه أن رسول الله ﷺ لما فر معظم اصحابه عنه يوم احد كثرت عليه كتابت المشركين وقصدته كتيبة من بني كنانة فيها بنو سفيان بن عوف وهم خالد وأبو الشعثاء وأبو الحمراء وغراب فقال ﷺ يا علي اكفني هذه الكتيبة فحمل عليها وانها لتقارب خمسين فارساً وهو (ع) راجل فما زال يضرب فيها بالسيف حتى تتفرق عنه ثم يجتمع عليه هكذا مراراً حتى قتل بني سفيان بن عوف لأربعة وتنام العشرة منها ممن لا يعرفون باسمائهم .

قال ولما انهزم الناس عن النبي ﷺ في يوم احد وثبت أمير المؤمنين عليه السلام قال له النبي ﷺ مالك لا تذهب مع القوم قال أمير المؤمنين اذهب وادعك يا رسول الله والله لا برحت حتى اقتل او ينجز الله لك ما وعدك من النصرة فقال له النبي ﷺ ابشر يا علي فإن الله منجز وعده ولن ينالوا منا مثلها

فمن كان حيا جريحا اسعفوه ومن كان ميتا دفنوه فأول ما سأل النبي ﷺ عن سعد بن الربيع الخزرجي فوجد حيا بآخر رمق ومات ثم قال من له علم بعمي حمزة ولا بد أن يكون علم أنه قتل أو جريح والا لم يتخلف عنه فقال الحارث بن الصمة انا اعرف موضعه والظاهر أنه رآه لما سقط فيمكن أن يكون حيا ويمكن كونه ميتا لكنه لم يعلم أنه قد مثل به هذا التمثيل الفظيع فلما رآه قد مثل به كره أن يرجع إلى رسول الله ﷺ فيخبره فلم يرجع فلما ابطأ استشعر رسول الله ﷺ من ابطائه فظاعة الحال فقال لعلي اطلب عمك وانما لم يرسله من اول الأمر اشفاقاً عليه من أن يرى عمه قتيلاً أو جريحاً اثبتته الجراحة فتتحرك فيه عاطفة الرحم فيشتد حزنه فلما لم يعد اليه الحارث بخبره لم يجد بدا من ارسال علي فكره علي أن يعود اليه فيخبره بما رأى فلم يعد فعندها لم يجد بدا من أن يطلبه بنفسه مع ما به من التعب المنهك والجراحة فوجده قد بقر بطنه عن كبده وجدع انفه واذناه فغلت به ذلك هند بنت عتبة فبكى مع ما به من الصبر والجلد وانتحب وكيف لا يبكي على حمزة ويبلغ به الحزن اقصاه وهو اسد الله واسد رسوله الذي يعده للشهداء وهو قاتل الأبطال يوم بدر والخارج امامه بالجيش يوم احد وعضده وناصره في كل موقف والقاتل في حقه يوم الخندق اللهم انك اخذت مني عبيدة يوم بدر وحمزة يوم احد فاحفظني في علي أو ما هذا معناه .

وهؤلاء الثلاثة كانوا اركان جيشه وبلغ به الأسف على حمزة ان قال لن اصاب بمثلك ما وقفت موقفاً قط اغيظ علي من هذا الموقف وبالع بتمني أن يتركه ليكون في اجواف السباع وحواصل الطير لئلا ينطفي حزنه ليشد الباعث على الأخذ بثأره لولا أن تحزن اخته صفية أو تكون سنة من بعده وحلف ليمثلن بثلاثين أو سبعين من قريش ان ظفر بهم جزاء عن تمثيلهم بعمة حمزة لكنه صبر وعفا ونهى عن المثلة لما اوحى الله تعالى اليه « وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين » وكرر الصلاة على حمزة مع كل شهيد حتى صلى عليه سبعين مرة ولما سمع البكاء من دور الأنصار على قتلاهم ذرفت عيناه فبكى وتأسف أن لا يكون لحمزة بواكي كثيرة مع أن الهاشميات كن يكيهه لكن لا كبكاء الانصاريات في كثرتهن فقال لكن حمزة لا بواكي له وأي شهيد أحق بالبكاء عليه من حمزة الذي ابكى مضابه رسول الله ﷺ فأمر رؤساء الأنصار نساءهم أن يبكين حمزة قال ابن سعد : فهن إلى اليوم اذا مات ميت من الأنصار بدأ النساء فبكين على حمزة ثم بكين على ميتهن .

ولكن أبا سفيان وزوجته اظهرا من خبث السريرة ولؤم الغلبة ما هما أهله فمثلت هند بحمزة ولاكت كبده فسميت آكلة الأكباد وغير به نسلها إلى آخر الدهر وجعل بعلها يضرب بزج رحمه في شدة حمزة وهو ميت ويقول ذق عَقَق ولما بويع عثمان جاء أبو سفيان إلى قبر حمزة فرفسه برجله وقال يا أبا عمارة إن الذي تقاتلنا عليه يوم بدر صار في أيدي صبياننا .

يجنون ما غرست يدك قضية القت على شهب العقول خمودا

فلما انتهى رسول الله ﷺ إلى أهله ناول سيفه ابنته فاطمة وقال اغسلي عن هذا دمه يا بنيت وناولها علي عليه السلام سيفه وقد خضب الدم يده إلى كتفه فقال وهذا فاعسلي عنه فوالله لقد صدفتي اليوم وانشأ يقول :

افاطم هاك السيف غير ذميم فلست برعديد ولا بجليم
لعمرى لقد اعذرت في نصر أحمد وطاعة رب بالعباد عليم

ابداً ثم نظر إلى كتيبة قد اقبلت اليه فقال لو حلت على هذه يا علي فحمل أمير المؤمنين عليها فقتل منها هشام بن امية المخزومي وانهزم القوم ثم اقبلت كتيبة اخرى فقال له النبي ﷺ حمل على هذه فحمل عليهم فقتل منها عمرو بن عبد الله الجمحي وانهزمت ايضاً ثم اقبلت كتيبة اخرى فقال له النبي ﷺ احمل على هذه فحمل عليها فقتل بشر بن مالك العامري وانهزمت الكتيبة ولم يعد بعدها احد منهم وتراجع المنهزمون من المسلمين إلى النبي ﷺ « اهـ » .

وروى الطبري بسنده عن أنس بن النضر عم أنس بن مالك أنه انتهى إلى عمر بن الخطاب وطلحة بن عبيد الله في رجال من المهاجرين والأنصار وقد القوا بأيديهم فقال ما يجلسكم ؟ قالوا قتل محمد رسول الله قال فما تصنعون بالحياة بعده قوموا فموتوا على ما مات عليه ثم قاتل حتى قتل « اهـ » واصعد رسول الله ﷺ في الجبل مع جماعة من اصحابه فيهم علي بن أبي طالب وهم الذين رجعوا بعد فرارهم اما علي فلم يفارق النبي ﷺ . قال ابن هشام : وقع رسول الله ﷺ في حفرة فشجت ركبته فاخذ علي بن أبي طالب بيده ورفع طلحة بن عبيد الله حتى استوى قائماً وقال ابن هشام ايضاً : لما انتهى رسول الله ﷺ إلى فم الشعب خرج علي بن أبي طالب حتى ملأ درقته ماء من المهراس فجاء به إلى رسول الله ﷺ ليشرب منه فوجد له ريحاً فعافه وغسل عن وجهه الدم وصب على رأسه وقال ابن الأثير : لما جرح ﷺ جعل علي ينقل له الماء في درقته من المهراس ويغسله فلم ينقطع الدم فأتت فاطمة وجعلت تعانقه وتبكي واجرقت حصيرا وجعلت على الجرح من رماده فانقطع « اهـ » . وقال الواقدي خرجت فاطمة عليها السلام في نساء وقد رأت الذي بوجه ابنيها فاعتنقته وجعلت تمسح الدم عن وجهه وذهب علي عليه السلام فاتى بماء من المهراس وقال لفاطمة امسكي هذا السيف غير ذميم قال فلما احضر علي الماء اراد رسول الله ﷺ أن يشرب منه فلم يستطع وكان عطشا ووجد ريحاً من الماء كرهها فقال هذا ماء آجن فتمضمض من الدم الذي كان بفيه ثم مجه وغسلت فاطمة به الدم عن أبيها . وقال ايضاً خرج محمد بن مسلمة مع النساء وكن اربع عشرة امرأة قد جئن من المدينة يتلقين الناس منهن فاطمة عليها السلام (إلى أن قال) وجعل الدم لا ينقطع من وجهه فلما رأت فاطمة الدم لا يرقأ وهي تغسل جراحه وعلي يصب الماء عليها بالمحن اخذت قطعة حصير فاحرقته حتى صار رماداً ثم الصقته بالجرح فاستمسك الدم ويقال انها داوته بصوفة محرقة « اهـ » والظاهر أن الخبر وصل إلى المدينة من بعض المنهزمين الذين دخلوها فلم تتمالك فاطمة حتى جاءت إلى فم الشعب أو إلى مكان غيره قريب من المدينة لتتظفر ما جرى على ابنيها وبعليها وقال المفيد في الارشاد : انصرف المسلمون مع النبي ﷺ إلى المدينة فاستقبلته فاطمة عليها السلام ومعها اناؤه فيه ماء فغسل وجهه . وهذا يدل على أن استقبالتها له كان في نفس المدينة أو قريباً منها وانما لم تخرج إلى احد الذي يبعد عن المدينة فرسخاً أو أكثر وهذا هو الأقرب إلى الاعتبار .

ولما انصرف ابو سفيان ومن معه بعث رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب عليه السلام فقال اخرج في آثار القوم فانظر ماذا يصنعون فإن كانوا قد اجتنبوا الخيل وامتطوا الابل فانهم يريدون مكة وإن ركبوا الخيل وساقوا الابل فهم يريدون المدينة قال علي فخرجت في آثارهم فرأيتهم اجتنبوا الخيل وامتطوا الابل .

وبعدما انصرف المشركون فرغ الناس للنظر في حال من فقد منهم

وسيفي بكفي كالشهاب اهزه اجذبه من عاتق وصميم
فما زلت حتى فض ربي جموعهم وحتى شفيينا نفس كل حليم
اميطي دماء القوم عنه فإنه سقى آل عبد الدار كأس حميم

وقال رسول الله ﷺ خذيه يا فاطمة فقد ادى بعلك ما عليه وقد قتل الله بسيفه صناديد قريش . فأخذت فاطمة السيوف وجعلت تغسل عنها الدم ونفسها فخورة بسيف ابن عمها وجهاده بين يدي أبيها وافتخاره بذلك تحدثا بنعمة الله عليه رغم ما بها من الحزن والجزع على عمها حمزة وهذا مقام لا بد أن تأخذ فيه الروعة والابتهاج نفس فتاة هاشمية نشأت في حجر النبوة وتفرغت من قبيلة عريقة في الشرف حين ترى بين يديها سيفي أبيها وابن عمها الشاب الشجاع الباسل الذي لم يمض على تزوجه بها الا زمان قليل وقد خضب الدم يمين ابن عمها إلى كتفه وهما يقولان خذيهما يا فاطمة فاغسلي عنها الدم وحق لعلي أن لا تغسل الدماء عن سيفه غير فاطمة وقد مر أن عليا قال لها امسكي هذا السيف غير ذميم والسياق يقتضي أن ذلك كان حين جاء بالماء من المهراس بأحد فكأنه حين اراد الذهاب لجلب الماء تخفف باعطاء السيف لها إلى أن رجع حيث أن محل الماء قريب ولا حاجة هناك إلى السيف ثم اعطاه اياها في المدينة لتغسل عنه الدم ووصفه في المقامين بأنه غير ذميم اجل وكيف يكون ذمياً سيف في يمين بطل الأبطال واسد الحروب والوقائع والفخر في كل ذلك ليمين تحمله وكف يضرب به .

قال المفيد في الارشاد وغيره في غيره وفي قتله عليه السلام طلحة بن أبي طلحة ومن قتل معه يوم أحد وغنائه في الحرب وحسن بلائه يقول الحجاج بن علاط السلمي :

لله أي مذهب عن حرمة اعني ابن فاطمة المغم المخولا
جادت يدك له بعاجل طعنة تركت طليحة للجبين مجدلا
وشددت شدة باسل فكشفتهم بالسفح اذ يهون اسفل اسفلا
وعللت سيفك بالدماء ولم تكن لترده حران حتى ينهلا

وقد تميز علي عليه السلام في هذه الوقعة كغيرها من الوقائع بامور لم يشاركه فيها احد :

(منها) انه كان صاحب راية رسول الله ﷺ فيها كما كان يوم بدر وصاحب لواء المهاجرين . والراية هي العلم الاكبر واللواء دونها فقد مر انه ﷺ عقد يوم أحد ثلاثة ألوية إثنان للأوس والخزرج وهم الأنصار والثالث للمهاجرين فكان من مقتضيات التدبير والسياسة ان يكون ألوية الأنصار إلى رؤسائهم بما آووا ونصروا وبما لهم من الفضل على الاسلام واما لواء المهاجرين فكان إلى علي (ع) فاجتمع له في أحد الراية واللواء وقد كان لواء قريش في الجاهلية إلى بني عبد الدار فأعطاه المشركون يوم أحد لهم لأنه حق من حقوقهم فلما بلغ ذلك رسول الله ﷺ قال نحن احق بالوفاء منهم ذكره ابن سعد في الطبقات فأخذه من علي (ع) واعطاه إلى رجل منهم يسمى مصعب بن عمير فلما قتل رده إلى علي (ع) ذكر ذلك ابن هشام في سيرته والطبري وابن الأثير وصاحب السيرة الحلبية والمفيد وغيرهم قال ابن هشام لما قتل مصعب بن عمير اعطى رسول الله ﷺ اللواء علي بن أبي طالب ثم روى بسنده إنه لما اشتد القتال يوم أحد ارسل ﷺ إلى علي بن أبي طالب ان قدم الراية فتقدم « اهـ » . وقال الطبري لما قتل مصعب بن عمير اعطى رسول الله ﷺ اللواء علي بن أبي طالب ومثله قال ابن الأثير وصاحب السيرة الحلبية .

وقال المفيد في الارشاد روى الفضل بن عبد الله عن سماك عن عكرمة عن عبد الله بن العباس انه قال لعلي بن أبي طالب اربع ما هن لأحد هو اول عربي وعجمي صلى مع رسول الله ﷺ وهو صاحب لوائه في كل زحف وهو الذي ثبت معه يوم المهراس يعني يوم أحد وفر الناس وهو الذي ادخله قبره « اهـ » وقال محمد بن سعد في الطبقات : دعا رسول الله ﷺ يوم أحد بثلاثة ارماع فعقد ألوية فدفع لواء الأوس اسيا بن حضير ولواء الخزرج إلى الحباب بن المنذر بن سعد بن عبادة ولواء المهاجرين إلى علي بن أبي طالب ويقال إلى مصعب بن عمير « اهـ » . ودفع اللواء إلى علي وإلى مصعب لا تنافي بينهما لما مر .

(ومنها) قتله اصحاب لواء المشركين وهم سبعة او تسعة اولهم طلحة بن أبي طلحة الذي كان يسمى كبش الكتيبة لشجاعته والذي لم يبرز اليه احد لما برز بعدما كرر النداء ووبخ المسلمين لعدم خروج احد منهم إليه بأنهم كاذبون في دعوى ان من يقتل منهم إلى الجنة ومن يقتل من غيرهم إلى النار فبرز إليه علي عليه السلام فقتله بإتفاق الرواة وجرى له معه نظير ما جرى مع عمرو بن عبد ود يوم وقعة الخندق الآتية ولذلك كبر الرسول ﷺ عند قتله تكبيراً عالياً إظهاراً للسرور بقتله وكبر معه المسلمون فكان قتله اول فتح شد قلوب المسلمين واوهن المشركين .

اما بقية من حمل اللواء من بني عبد الدار فقد عرفت إن المؤرخين ذكروا ان اثنين منهم قتلها علي بن أبي طالب وهما أوطاة بن شرحبيل وصواب غلام لبني عبد الدار واختلفوا في الباقي فذكر الواقدي إن الذين قتلوه جماعة مختلفين وإن الأصح في الرواية ان قاتلهم علي بن أبي طالب فإن روايات الطبري وعلي بن ابراهيم والمفيد تدل على ان عليا (ع) هو الذي قتل أصحاب اللواء جميعهم كما مر هنا وفي الجزء الثاني وكان آخرهم عبد صواب وبقتلهم انهزم المشركون وتبعهم المسلمون يقتلون ويأسرون وينهبون وكانت الهزيمة لا شك فيها وإنما لم يجن المسلمون ثمرة انتصارهم ووقعت الغلبة عليهم بمخالفة الرماة امر رسول الله ﷺ .

(ومنها) ثباته مع رسول الله ﷺ وعدم فراره بعدما فر عنه الناس جميعهم او أكثرهم وأسلموه إلى عدوه . فمنهم من صعد في الجبل ومنهم من فر إلى المدينة ومنهم إلى خارجها . وكان عود من عاد منهم بسبب ثباته وتوجه العتاب من الله تعالى إلى كافتهم لهزيمتهم يومئذ سواء ومن ثبت معه من رجال الأنصار وكانوا ثمانية وقيل خمسة وقيل اربعة وقيل لم يثبت معه أحد وإنما عادوا بعدما تنحوا كما مر بقوله تعالى (إذ تصعدون ولا تلون على أحد) الآية وتقدمت قال المفيد في الارشاد : روى سلام بن سليمان عن قتادة عن سعيد بن المسيب لو رأيت مقام علي يوم أحد لوجدته قائماً على ميمنة رسول الله ﷺ يذب عنه بالسيف وقد ولى غيره الأدبار .

(ومنها) إنه كان هو المحامي عن رسول الله ﷺ والدافع عنه كتائب المشركين الذين صمدوا لقتله كما مر .

(ومنها) ان أكثر المقتولين يومئذ قتلاه قال المفيد : وقد ذكر اهل السير قتلى احد من المشركين فكان جمهورهم قتلى أمير المؤمنين عليه السلام « اهـ » وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج جميع من قتل من المشركين يوم أحد ثمانية وعشرون قتل علي عليه السلام منهم ما اتفق عليه وما اختلف فيه اثنا عشر وهو قريب من نصف المقتولين كما كان يوم بدر وقد حكى عن

من المشركين ثمانية وعشرين يكون من قتله علي منهم ما اتفق عليه وما اختلف فيه واحداً وعشرين لا اثني عشر والله اعلم .

(ومنها) تركه الاجهاز على طلحة بن أبي طلحة حياء وكرما وعدم سلبه كما لم يسلب عمرو بن عبد ود مع تأسف سعد بن أبي وقاص يوم أحد على عدم تمكنه من سلب درع ومغفر وسيف لبعض المشركين .

«ومنها» انه اخذ بيد رسول الله ﷺ لما سقط في إحدى الحفر التي كان حفرها ابو عامر الراهب ليقع فيها المسلمون مما دل على ملازمته للنبي ﷺ اين كان وأين ذهب وحبس نفسه على حمايته .

«ومنها» انه حمل الماء بدرقته من المهراس إلى النبي ﷺ .

«ومنها» انه ارسله النبي ﷺ بعد انصراف قريش عن المعركة لينظر ما يصنعون هل قصدوا المدينة او مكة .

وفي وقعة أحد يقول شاعر أهل البيت الحاج هاشم بن حردان الكعبي من قصيدة :

وقضية المهراس عن كذب وقد عم الفرار أسودا واسودا
فشددت كالليث الهزبر فلم تدع ركنا لجيش ضلالة مشدودا
تولي بها الطعن الدراك ولم تزل إذ ذاك مبدى كرة ومعيدا
وكشفتهم عن وجه ابيض ماجد لم يعرف الادبار والتعريدا

ويقول المؤلف من قصيدة :

وفي يوم أحد كنت رء محمد وناصره الكرار إذ اعوز الكر
فأفنت أصحاب اللوا وطحتهم جميعا فلم يسمع لهم بعدها ذكر
هزمت جيوش الشرك بالصارم الذي إلى الحشر في سمع الزمان له نبر
اقام اناساً في فم الشعب موصيا لهم ان يقيموا فيه مها اقتضى الامر
عصوا امره مذ عاينوا النهب واقعا وكان حقيقا ان يطاع له الامر
فكر عليهم خالد من ورائهم فلما رأى الفرار خيلهم كروا
هنالك فر المسلمون واسلموا نبهم الهادي وعمهم الذعر
وبعضهم قد قال يا ليت اننا اخذنا امانا للسلامة ينجر
وبعضهم قد عاد بعد ثلاثة وبعضهم حامي وجلهم فروا
سوى حيدر فهو الزعيم بمثلها يصلو وجه الأفق بالنقع مغبر
يمنى يديه ذو الفقار وما به إذا شبت الهيجا إلى ناصر فقر
يحمي به دون النبي فكلمها ات عصبية يتناها القتل والفر
علي الا اقصد هؤلاء وهؤلاء وهاتيك فاقصد ما سواك لها زخر
فباهى به جبريل إذ قال معلنا إلا انها هذي المواساة والنصر
إلا انه مني علي وانني أنا منه والاقوام عالمهم ذر
هنالك جبريل اهاب مناديا نداء للمرتضى الشرف الدثر
فلا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى سوى حيدر الكرار هذا هو الفخر
وعاد بذاك السيف ينكر لونه اجل وعليه للدماء حلل حر
افاطم هاك السيف غير مذمم فما انا رعديد إذا شدة تعرو
اميطي دماء القوم عنه فإنه سقى آل عبد الدار كاساً هو الصبر
انا الأسد الوثاب في حومة الوغى إذا خرس الابطال كان له زار

ثم تلا وقعة أحد بلا فاصل غزوة حمراء الاسد وكان علي فيها معه اللواء كما كان في كل غزوة فدعا بلواء معقود لم يحل فدفعه إلى علي ومرت مفصلة في الجزء الثاني .

الواقدي انه عددهم هكذا «من بني عبد الدار» أحد عشر رجلا «١» طلحة بن أبي طلحة صاحب لواء قريش قتله علي بن أبي طالب عليه السلام مبارزة «٢» عثمان بن أبي طلحة قتله حمزة بن عبد المطلب «٣» ابو سعيد بن أبي طلحة قتله سعد بن أبي وقاص «٤» مسافع بن طلحة بن أبي طلحة قتله عاصم بن ثابت بن أبي الأفلح «٥» كلاب بن طلحة بن أبي طلحة قتله الزبير بن العوام «٦» الحارث بن طلحة بن أبي طلحة قتله عاصم بن ثابت «٧» الجلاس بن طلحة بن أبي طلحة قتله طلحة بن عبيد الله «٨» أرطاة بن شرحبيل قتله علي بن أبي طالب «٩» قارظ بن شريح بن عثمان بن عبد الدار قال الواقدي لا يدري من قتله وقال البلاذري قتله علي بن أبي طالب وقيل قتله قزمان «١٠» ابو عزيز بن عمير اخو مصعب بن عمير قتله قزمان «١١» صواب مولى آل عبد الدار قتله علي وهذا لم ينقله ابن أبي الحديد فيما حكاه عن الواقدي بل كان آخر من نقله ابو عزيز ثم قال فهؤلاء أحد عشر مع إنهم عشرة ومرو انه عد قتل علي اثني عشر مع انهم أحد عشر ان لم يعد معهم فكأنه سقط من الناسخ (ومن بني اسد بن عبد العزى) رجل واحد «١٢» عبد الله بن حيد بن زهير بن الحارث بن اسد قتله ابو دجاجة في رواية الواقدي وفي رواية محمد بن اسحق قتله علي بن أبي طالب (ومن بني زهرة) رجلا «١٣» ابو الحكم بن الأخنس بن شريق قتله علي بن أبي طالب «١٤» سباع بن عبد العزى الخزاعي قتله حمزة (ومن بني مخزوم خمسة «١٥» أمية بن أبي حذيفة بن المغيرة قتله علي «١٦» هشام بن أمية بن المغيرة قتله قزمان «١٧» الوليد بن العاص بن هشام قتله قزمان «١٨» خالد بن اعلم العقيلي قتله قزمان «١٩» عثمان بن عبد الله بن المغيرة قتله الحارث بن الصمة (ومن بني عامر بن لؤي) إثنان «٢٠» عبيد بن حاجز قتله ابو دجاجة «٢١» شيبة بن مالك بن المضرب قتله طلحة بن عبيد الله (ومن بني جمح) إثنان «٢٢» ابي بن خلف قتله رسول الله ﷺ «٢٣» ابو عزة قتله عاصم بن ثابت ضبرا (ومن بني عبد مناف بن كنانة) اربعة «٢٤» خالد بن سفيان بن عوف «٢٥» ابو الشعثاء بن سفيان بن عوف «٢٦» ابو الحمراء بن سفيان بن عوف «٢٧» غراب بن سفيان بن عوف قال ابن الحديد هؤلاء الاخوة الأربعة قتلهم علي بن أبي طالب في رواية محمد بن حبيب قال ورأيت في بعض كتب ابي الحسن المدائني ان عليا هو قتل بني سفيان بن عوف يوم أحد وروى له شعرا في ذلك (ومن بني عبد شمس) رجل واحد «٢٨» معاوية بن المغيرة بن أبي العاص قتله علي عليه السلام في إحدى الروايات وقيل قتله زيد بن حارثة وعمار بن ياسر «اهـ» هذا على ما ذكر الواقدي اما على ما ذكره غيره فقد عرفت أن عليا هو الذي قتل أصحاب اللواء التسعة على أصح الروايات وهم ١ طلحة بن أبي طلحة ٢ أخوه أو ابنه أبو سعيد ٣ أخوه عثمان ٤ أخوه مسافع ٥ أخوه الحارث أو خالد ٦ ابن أخيه أبو عزيز ٧ عبد الله بن حميد من بني أسد ٨ أرطاة بن شرحبيل العبدري ٩ صواب مولاهم هذا على رواية علي بن إبراهيم ١٠ قارظ بن شريح العبدري على رواية البلاذري ١١ ابو الحكم بن الأخنس الثقفي ١٢ الوليد بن أبي حذيفة بن المغيرة ١٣ أخوه أمية ١٤ هشام بن أمية المخزومي ١٥ عمرو بن عبد الله الجمحي ١٦ بشر أو شيبة بن مالك العامري أحد بني عامر بن لؤي والستة الأخيرة في رواية ابن اسحق وغيره ١٧ و ١٨ و ١٩ و ٢٠ أبناء سفيان بن عوف الأربعة المتقدمون على رواية محمد بن حبيب والمدائني ٢١ معاوية بن المغيرة على إحدى الروايات فإذا كان جميع من قتل

سنة اربع من الهجرة اخباره في غزوة بني النضير

وكانت في ربيع الاول سنة اربع من الهجرة وممرت مفصلة في الجزء الثاني في السيرة النبوية ونذكر منها هنا ما له تعلق بسيرة أمير المؤمنين عليه السلام وأن لزم بعض التكرار . وبنو النضير بطن من اليهود الذين كانوا بقرب المدينة وكان بينهم وبين النبي ﷺ معاهدة ومهادنة فنقضوا العهد وارادوا ان يلقوا على النبي ﷺ صخرة وهو جالس بجانب جوار من بيوتهم فجاءه الوحي بذلك فارسل اليهم ان اخرجوا من بلدي فلا تسكنوني وقد هممت بالغدر واجلهم عشرا فقالوا نخرج فارسل اليهم عبد الله بن ابي بن سلول لا تخرجوا ووعدهم النصرة فطمع رئيسهم حيي بن اخطب في ذلك ونهاه سلام بن مشكم رئيس آخر فلم يقبل فأعطى النبي ﷺ رايته علي بن ابي طالب وسار اليهم فصلى العصر بفنائهم وضرب قبة هناك قال المفيد في الارشاد : لما توجه رسول الله ﷺ إلى بني النضير عمل على حصارهم فضرب قبة في اقصى بني حطمة من البطحاء فلما اقبل الليل رماه رجل من بني النضير بسهم فأصاب القبة فأمر ان تحول قبة إلى السفح فلما اختلط الظلام فقدوا عليا فقال الناس يا رسول الله لا نرى عليا فقال راه في بعض ما يصلح شأنكم فلم يلبث ان جاء برأس اليهودي الذي رمى النبي ﷺ ويقال له عزور فطرحه بين يدي النبي ﷺ فقال كيف صنعت فقال اني رأيت هذا الخبيث جرياً شجاعاً فكمنت له وقتلت ما احراه ان يخرج إذا اختلط الليل يطلب منا غرة فاقبل مصلتنا بسيفه في تسعة نفر من اليهود فشددت عليه فقتلته وافلت أصحابه ولم يبرحوا قريباً فابعث معي نفرا فاني ارجو ان اظفر بهم فبعث معه عشرة فيهم ابو دجانة وسهل بن حنيف فادركوهم قبل ان يلجوا الحصن فقتلوهم وجاؤوا برؤوسهم إلى النبي ﷺ فامر ان تطرح في بعض آبار بني حطمة وكان ذلك سبب فتح حصون بني النضير «اهـ» . وفي السيرة الحلبية وكان رجل منهم اسمه عزور او غزول وكان رامياً يبلغ نبلة ما لا يبلغه غيره فوصل نبلة تلك القبة فأمر بها النبي ﷺ فحولت وفقد علي قرب العشاء فقال الناس يا رسول الله ما نرى عليا فقال دعوه فإنه في بعض شأنكم فعن قليل جاء برأس غزول كمن له علي حين خرج يصلب غرة من المسلمين ومعه جماعة فشد عليه فقتله وفر من معه فأرسل رسول الله ﷺ مع علي ابا دجانة وسهل بن حنيف في عشرة فادركوهم وقتلوهم وذكر بعضهم أن أولئك الجماعة كانوا عشرة وانهم اتوا برؤوسهم فطرحت في بعض الآبار قال وفي هذا رد على بعض الرافضة حيث ادعى أن علياً هو القاتل لأولئك العشرة «اهـ» (ونقول) لم يدع احد من الشيعة «الذين نزههم لنصبه بالرافضة» أن علياً هو القاتل لهم وقد سمعت كلام شيخ الشيعة ومقتداها في ارشاده وليس فيه شيء من ذلك وما الذي يدعو هذا البعض إلى دعوى غير صحيحة وتفوق علي في الشجاعة امر فوق التواتر فلا يحتاج من يريد اثباته إلى الكذب وانما يحتاج إلى الكذب من يدعي شجاعة لمن لم يؤثر عنه أنه قتل احداً في حرب من الحروب ثم الا يكفي في بلوغ علي اعلی درجات الشجاعة خروجه ليلاً وحده لا يشعر به احد لمقابلة عشرة من الشجعان اقدموا هذا الاقدام وقتله رئيسهم واحضاره رأسه وهزيمة التسعة واقدامه ثانياً مع عدة عليهم حتى قتلوه وجاؤوا برؤوسهم ولولا مكانه ما اجترؤوا عليهم افلا يكفي هذا كله حتى يدعي

(١) قوله بعد أن اصيب ناس من بني عبد المطلب يتنافي ما مر من أنه لم يقتل من المسلمين الا رجل واحد خطأ الا أن يكون المقتولون من بني عبد المطلب كانوا مع المشركين فليراجع .

احد الشيعة أنه قتل العشرة وحده فيتبجح صاحب السيرة الحلبية بالرد عليه . وفي ذلك يقول الحاج هاشم الكعبي شاعر أهل البيت :
وشللت عشرا فاقنصت رئيسهم وترك تسعا للفرار عبيدا
ويقول المؤلف من قصيدة :

بيوم النضير الدين اصبح ناضرا واينع في دوح الهدى الورق النضر
تبع عشرا في الظلام يشلهم ومقدامهم اردى وقد هلك العشر

قال المفيد في الارشاد وفي تلك الليلة قتل كعب بن الأشرف واصطفى رسول الله ﷺ اموال بني النضير وكانت اول صافية قسمها رسول الله ﷺ بين المهاجرين الأولين وامر عليا عليه السلام فحاز ما لرسول الله ﷺ منها فجعله صدقة وكان في يده مدة حياته ثم في يد أمير المؤمنين بعده وهو في يد ولد فاطمة حتى اليوم قال وفيما كان من امر أمير المؤمنين في هذه الغزاة وقتله اليهودي وبعثه إلى النبي ﷺ برؤوس التسعة نفر يقول حسان بن ثابت :

لله اي كريمة ابليت بها ببني قريظة والنفوس تطلع
اردى رئيسهم وآب بتسعة طورا يشلهم وطورا يدفع
وهذا صريح في أن ذلك أو مثله وقع مع بني قريظة وقيل فيه الشعر فكيف اورده في بني النضير ولعله لذلك اورد في البحار ببني نضير عوض ببني قريظة والله اعلم .

ثم تلا غزوة بني النضير غزوات اخرى غير مهمة كغزوة بدر الموعده وحمل لواء النبي ﷺ فيها علي بن أبي طالب وغزوتي ذات الرقاع ودومة الجندل وغيرها ولم يذكر المؤرخون مع من كان لواءه فيها ولا بد أن يكون مع علي فقد صرح المؤرخون أنه لم يتخلف عنه في غزاة غير تبوك وأنه صاحب لوائه في المواقف كلها وممرت الغزوات الثلاث مفصلة في الجزء الثاني .

وفي شعبان في الثالث أو الخامس منه سنة اربع من الهجرة ولد الحسين بن علي من فاطمة الزهراء وقيل سنة ثلاث فجيء به إلى جده فسماه حسينا .

سنة خمس من الهجرة

اخباره في غزوة بني المصطلق من خزاعة

وكانت في شعبان سنة خمس من الهجرة على ماء لهم يسمى المريسيع بينه وبين الفرع نحو من يوم ورئيسهم الحارث بن أبي ضرار والد جوهرية ام المؤمنين دعا قومه وغيرهم لحرب النبي ﷺ فبلغه ذلك فخرج اليهم واقتتلوا عند المريسيع فنصر الله المسلمين ولم يقتل منهم الا رجل واحد قتله المسلمون خطأ وقتل من العدو عشرة واسر الباقون وغنموا النعم . قال المفيد في الارشاد : كان من بلاء علي عليه السلام ببني المصطلق ما اشتهر عند العلماء وكان الفتح له في هذه الغزاة بعد ان أصيب يومئذ ناس من بني عبد المطلب^(١) فقتل أمير المؤمنين عليه السلام رجلين من القوم وهما مالك وابنه واصاب رسول الله ﷺ منهم سبياً كثيراً وكان ممن اصيب يومئذ من السبيا جوهرية بنت الحارث بن أبي ضرار وكان الذي سبى جوهرية أمير المؤمنين عليه السلام فجاء بها إلى النبي ﷺ فاعتقها وتزوجها . وقال ابن هشام في سيرته : قتل علي بن أبي طالب عليه السلام منهم رجلين مالكا وابنه (اهـ) وفي هذه الغزاة حارب علي عليه السلام كفار الجن بأمر رسول الله ﷺ رواه المفيد مسنداً وقال انها روته العامة كما روته الخاصة وكذلك حكى روايته صاحب السيرة الحلبية وقد ذكرنا هذه الرواية مسندة مفصلة

عليه ان يقيم عليها حد القذف ما لم تقم الميزان الشرعي فأني فائدة في هذا السؤال كل هذا يدلنا على ان ارادته تطليق زوجته واستشارته في ذلك امر مكذوب وانه لم يقع منه غير الشكوى على المنبر ممن آذاه في اهله . وزاد صاحب السيرة الحلبية نعمة في هذا الطنبور فروى انه استشار عمر فقال له من زوجها لك يا رسول الله قال الله تعالى . قال افتظن ان الله دلس عليك فيها فلو صح هذا الخبر لكان عمر يصل بعلمه إلى ما لا يصل إليه الرسول ﷺ ويهتدي إلى ما لا يهتدي وقد زاد في الطنبور نغمت ايضاً قوله وفي لفظه فدعا رسول الله ﷺ بريرة فسأها فقام اليها علي فضربها ضرباً شديداً وجعل يقول لها اصدقي رسول الله فتقول والله ما اعلم الا خيراً قال وضربها كما قال السهيلي ولم تستوجب ضرباً ولا استأذن رسول الله ﷺ في ضربها لأنه اتهمها في أنها خانت الله ورسوله فكتمت من الحديث ما لا يسعها كتمه « اهـ » والعجب ممن يودعون امثال هذه الاحاديث في كتبهم ولها منها شواهد على كذبها فعلي الذي يقول والله لو اعطيت الاقاليم السبع بما تحت افلاكها على ان اعصي الله في غلة اسلبها جلب شعيرة ما فعلت كيف يمكن ان يضرب جارية بغير حق ليحملها على الكذب والشهادة بما لم تر وكيف يمكن ان يضربها بغير اذن النبي ﷺ بمحض منعه ومن اعرف منه بحقه واحق بتعظيمه وكيف يمكنه النبي من ضربها بغير حق اليس هذا قدحا في النبي قبل ان يكون قدحا في علي وان كان ضربها ضرباً شديداً فلا بد ان يكون متكرراً فكيف لم يمنعه النبي منه وسكت عنه بل لم يؤنبه على الأقل فمختلف هذا الحديث ليعيب علياً قد خانت فطنته ولم يلتفت إلى انه يؤدي إلى عيب النبي ﷺ ونسبة الظلم اليه وابد من ذلك تعليل السهيلي فإنه اتهمها في انها خانت الله ورسوله فهل يسوغ في الشرع العقاب بمجرد التهمة . وهنا استغل اخصام الشيعة سوق الاكاذيب فروجوها . قال صاحب السيرة الحلبية : فمن نسبها إلى الزنا كغلاة الرافضة كان كافراً وحكى مثله دحلان في سيرته عن السهيلي ثم قال حضر بعض الشيعة مجلس الحسن بن زيد الداعي^(١) وكان من عطاء اهل طبرستان فنسب الشيعي إلى عائشة شيئاً من القبيح فأمر بضرب عنقه فاعترضه بعض العلوية وقال هذا من شيعتنا فقال معاذ الله هذا طعن على رسول الله ﷺ (ونقول) ليس في غلاة الشيعة ولا معتدليهم من ينسب عائشة إلى ذلك كبرت كلمة تخرج من افواه هؤلاء المفتريين وإن كانوا صادقين فيما يقولون فليأتونا باسم من يقول ذلك وفي أي موضع وجدوه ام في أي كتاب رأوه كلا انهم لكاذبون مفترون ظالمون مفسدون لا حجة لهم على ما قالوا ولا برهان وما حملهم على ذلك الا العداوة والعصبية بالباطل ورقة الدين وهكذا ما حكاه دحلان عن الحسن ابن زيد الداعي كذب وهتان لأننا نعلم علماً يقيناً انه ليس في الشيعة من ينسب ام المؤمنين عائشة إلى القبيح وإن من عقيدتهم ان زوجة النبي يجوز ان تكون كافرة كامرأتى نوح ولوط ولا يجوز ان تكون زانية لأن ذلك يخل بمقام النبوة . وإنما يقولون ولا يتحاشون بأنها أخطأت بخروجها على الامام العادل وحرى لها ومخالفتها امر القرآن لها ان تقر في بيتها . والذي طعن على رسول الله هو من روى ان علياً ضرب الجارية امامه بغير حق وسكت كما مر .

اخباره في وقعة الخندق

وكانت في ذي القعدة أو شوال سنة خمس من الهجرة بعد غزوة احد بستين ومرت مفصلة في الجزء الثاني ونعيد منها هنا ما له تعلق بسيرة أمير المؤمنين علي عليه السلام وإن لزم بعض التكرار وسببها انه لما اجلى رسول

بجميع ما يتعلق بها وكذا ما حكاه صاحب السيرة الحلبية فيما مر عند ذكر ادلة امامته فاغنى عن ذكر ذلك هنا .

حديث الافك

ومرت الاشارة إليه في الجزء الثاني ونذكره هنا لارتباط امور منه بسيرة أمير المؤمنين عليه السلام . وقع في هذه الغزاة حديث الافك وحاصله ان عائشة ام المؤمنين كانت مع النبي ﷺ في هذه الغزاة فلما رجع وقارب المدينة نادوا ليلة بالرحيل فخرجت عائشة خارج الجيش لقضاء حاجة فلما عادت رأت عقدها قد انقطع فعادت تطلبه فوجدته واقبل الذين كانوا يرحلونهم فاحتملوا الهودج وهم يظنونها فيه لأنها كانت صغيرة السن خفيفة اللحم وساروا ورجعت فوجدت الجيش قد رحل فجلست مكانها ليرجعوا اليها اذا فقدوها وغلبتها عنها فنامت وكان صفوان بن المعطل السلمي الذكواني من وراء الجيش فجاء فراها فاسترجع فافاقت واناخ راحلته فركبتها وسار يقود بها الراحلة حتى اتوا الجيش عند الظهر وهم نزول فأول من اشاع حديث الافك عبد الله بن أبي بن سلول ومن اشاعه حسان بن ثابت ومسطح بن اثانة وغيرهم وبلغ ذلك رسول الله ﷺ وبلغ ذلك عائشة من أم مسطح لما كانت معها ليلاً فعترت أم مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فلامتها عائشة فقالت لها الم تسمعي ما قال واخبرتها قال دحلان في سيرته : ودعا رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب واسامة بن زيد لما ابطأ عليه الوحي فاستشارهما في فراق اهله فأما اسامة فقال هم اهلك ولا نعلم الا خيراً وأما علي فقال يا رسول الله لم يضيّق الله عليك والنساء سواها كثير وسل الجارية تصدقك فسأل جارتها بريرة فحلفت انها ما رأت عليها امراً معيماً قط فقال رسول الله ﷺ على المنبر من يعذرني من رجل قد بلغني عنه اذاي في أهلي يعني عبد الله بن أبي وقد ذكروا رجلاً - يعني صفوان - ما علمت عليه الا خيراً وما يدخل على أهلي الا معي . وكادت ان تقع بين الأوس والخزرج فتنة بسبب عبد الله بن أبي فرقة تطلب ان يؤمروا بقتله وفرقة تدافع عنه فاستكتمهم النبي ﷺ ثم نزل عليه الوحي ببراءتها بقوله تعالى (ان الذين جاؤوا بالافك عصبة منكم) الايات العشر واقيم الحد على من قدفها كحسان ومسطح وغيرهما لكنهم لم يذكروا انه اقيم على عبد الله بن أبي . وفيما اورده في هذا الحديث مواقع للنظر « أولاً » استشارته علياً واسامة في فراق اهله لا يقبله عقل وكيف يفارقها لقول منافق كابن ابي ومن تابعه ولم يستندوا إلى برهان بل كيف يخطر بباله مفارقتها قبل ان يثبت عليها شيء وذلك يؤيد تحققة الأمر فيلصق العار به وبأهله هذا لا يمكن ان يقع من غبي فكيف بأكمل خلق الله وكيف يشير عليه علي بذلك وهو غش لا يمكن ان يخفى على من دون علي في الذكاء والفطنة والذي يلوح ان اعداء علي هم الذين اختلقوا هذا ليلصقوا به ما لا يليق نعم الظاهر انه لما سمع ذلك عن لسان ابن أبي سعد المنبر وشكاه « ثانياً » كيف يقول له سل الجارية تصدقك وكيف يسألها الرسول ﷺ وهذا بحث عن المعائب ومحبة لشيوع الفاحشة لا يجوز من أي مسلم كان فضلاً عن النبي ﷺ ولو تبرع احد بهذا الاخبار ولم يقم الميزان الشرعي عليه لوجب عليه الحد فكيف يحمل النبي ﷺ الجارية على ان تتكلم بما يوجب عليها الحد وهو لو اعترف له شخص بذلك يعرض له بالانكار والرجوع عن هذا الاقرار حتى يعترف بذلك ثلاثاً « ثالثاً » هب ان الجارية اخبرته بشيء هل كان له أن يصدقها كلا بل كان

(١) الذي في النسخة المطبوعة الحسن بن يزيد الرفاعي وهو تصحيف قبيح يشبه الكذب الذي في الخبر.

الله ﷺ بني النضير إلى خير لنقضهم العهد خرج جماعة من اشرافهم إلى مكة منهم حيي بن اخطب وسلام بن مشكم وكنانة بن أبي الحقيق فألبوا قريشاً وعاهدوهم على قتال رسول الله ﷺ ووعدوهم لذلك موعداً . ثم اتوا غطفان وسلياً ففارقوهم على مثل ذلك وتجهزت قريش وجمعوا احابيشهم ومن تبعهم من العرب فكانوا أربعة آلاف (والاحابيش) قوم من العرب خارج مكة وهم بنو المصطلق وبنو الهون بن خزيمه كانوا حلفاء قريش وسموا الاحابيش لأنهم اجتمعوا عند جبل بأسفل مكة اسمه حبشي وتحالفوا على انهم مع قريش يد واحدة على غيرهم ما سبغ ليل وما وضح نهار وما رسا حبشي مكانه وعقدوا اللواء في دار الندوة فحملة عثمان بن طلحة بن أبي طلحة من بني عبد الدار وهو الذي قتل علي عليه السلام اياه يوم احد وهو غير عثمان بن أبي طلحة الذي قتل يوم احد فذاك عمه وقادوا ثلثمائة فرس ومعهم الف وخمسمائة بعير وقائدهم ابو سفيان صخر بن حرب بن امية ووافتهم بنو سليم بمر الظهران سبعمائة وقائدهم سفيان بن عبد شمس حليف حرب بن أمية وهو والد أبي الأعور السلمي الذي كان مع معاوية بصفين فيمنها صلة قديمة جاهلية لم يغيرها الاسلام وخرجت معهم بنو اسد يقودهم طلحة بن خويلد وفزارة الف يقودهم عيينة بن حصن واشجع اربعمائة وبنو مرة اربعمائة مع قائدين لهم فكان جميع من ورد الخندق عشرة آلاف وهم الاحزاب وكانوا ثلاثة عساكر ورئيس الكل ابو سفيان ولما تهيؤا للخروج اتى ركب من خزاعة في اربع ليال فأخبروا رسول الله ﷺ فأخبر الناس وندبهم فأشار سلمان بالخندق فحفروه في ستة ايام أو أكثر ففرغوا منه قبل مجيء قريش والمسافة بين مكة والمدينة عشرة ايام بسير الابل ومسير جيش فيه عشرة آلاف ان لم يزد على عشرة ايام لم ينقص فإذا انقصنا منها اربعة ايام التي سارها ركب خزاعة بقي ستة هذا ان لم تكن قريش تأخرت عن مسير الركب يوماً أو أكثر . ورفع المسلمون النساء والصبيان في الأطام جمع اطم كأصنام وصنم وهو بناء كالحصن وهذه الأطام كانت من بين بيوت المدينة وكانت المدينة مشبكة بالبنيان والنخيل من سائر جوانبها الا جانباً واحداً وهو الذي فيه الخندق ولا يتمكن احد من الدخول إليها الا من ذلك الجانب فلذلك جعلوا النساء والذراري في الأطام ومنه يعلم ان الخندق لم يكن على جميع جوانب المدينة بل على بعض جوانبها كما مر في الجزء الثاني واقبلت قريش بعد حفر الخندق فنزلت بمجتمع الاسيال ونزلت غطفان ومن تبعهم من أهل نجد إلى جانب احد وخرج رسول الله ﷺ في ثلاثة آلاف فعسكر إلى سفح سلع وهو جبل فوق المدينة فجعل سلعاً خلف ظهره والخندق بينه وبين القوم . وكانت اليهود ثلاثة بطون معاهدين له ﷺ بنو قينقاع وبنو النضير وقريظة فنقض الاولان العهد وبقيت قريظة فهدس أبو سفيان حيي بن اخطب إلى كعب بن اسد سيد قريظة لينقضوا العهد فلم يقبل فلم يزل به حتى وبلغ رسول الله ﷺ ذلك فكتمه واحتال نعيم بن مسعود بحيلة مرت في الجزء الثاني خذل بها بين قريش وقريظة وعظم البلاء واشتد الخوف واتاهم عدوهم من فوقهم قريظة والنضير وغطفان ومن اسفل منهم قريش ومن تبعها حتى ظن المؤمنون كل ظن ونجم النفاق وكانوا كما قال الله تعالى (إذ جاؤوكم من فوقكم ومن اسفل منكم ، إلى قوله : غرورا) وبقي المشركون محاصرين المدينة قريباً من شهر ولم يكن بينهم الا الحصار والترامي بالنبل والحصى فلما اشتد البلاء على الناس ارسل رسول الله ﷺ إلى قائدي

غطفان فبذل لها ثلث ثمار المدينة ليرجعاً بمن معها فلم يرضى بذلك سعد بن معاذ وسعد بن عباد لما اخبرها انه من باب الرأي وليس بامر سماوي .

قتل عمرو بن عبدود

وجاء فوارس من قريش منهم عمرو بن عبد ود وعكرمة بن ابي جهل ونوفل بن عبد الله بن المغيرة وهبيرة بن أبي وهب المخزوميان وضرار بن الخطاب الفهري تعنق بهم خيلهم حتى وقفوا على الخندق فصاروا إلى مكان ضيق فيه كان قد اغفله المسلمون فاكرهوا خيولهم فطفرت بهم فوق الخندق وجالت بهم في السبخة بين الخندق وطلع وصاروا هم والمسلمون على صعيد واحد . قال ابن هشام والطبري : وخرج علي بن أبي طالب في نفر من المسلمين حتى اخذ عليهم الثغرة التي اقحموا منها خيلهم واقبلت الفرسان (عمرو ومن معه) تعنق نحوهم (نحو المسلمين) وقد كان عمرو بن عبد ود قاتل يوم بدر حتى اثبتته الجراحة فلم يشهد أحداً فلما كان يوم الخندق خرج معلماً ليرى مكانه فلما وقف هو وخيله قال من يبارز فبرز له علي بن أبي طالب فقال له يا عمرو انك كنت تعاهد الله ان لا يدعوك رجل من قريش إلى خلتين الا اخذت منه احدهما قال أجل قال له علي فإني ادعوك إلى الله عز وجل وإلى رسوله وإلى الاسلام قال لا حاجة لي بذلك قال فإني ادعوك إلى النزال قال ولم يا ابن اخي فوالله ما احب ان اقتلك قال علي ولكني والله احب ان اقتلك فحمي عمرو عند ذلك فاقتحم عن فرسه فعقره او ضرب وجهه ثم اقبل على علي فتنازلا وتجاولا فقتله علي عليه السلام وخرجت خيله منهزمة حتى اقتحمت الخندق هاربة (الخبر) .

وقال الطبري في تاريخه والمفيد في ارشاده واللفظ مقتبس من كليهما وربما زاد احدهما على الآخر : انتدبت فوارس من قريش للبراز منهم عمرو بن عبد ود بن أبي قيس اخو بني عامر ابن لؤي بن غالب وعكرمة بن أبي جهل وهبيرة بن أبي وهب المخزوميان وضرار بن الخطاب بن مرداس الفهري اخو بني محارب بن فهر قد تلبسوا للقتال ثم مروا بمنازل بني كنانة فقالوا تهيؤا يا بني كنانة للحرب ثم اقبلوا تعنق بهم خيلهم حتى وقفوا على الخندق ثم تيمموا مكاناً من الخندق فيه ضيق فضربوا خيلهم فاقتحمته وجالت بهم في السبخة بين الخندق وطلع وخرج امير المؤمنين علي عليه السلام في نفر من المسلمين حتى اخذوا عليهم الثغرة التي اقتحموها ، قال المفيد فتقدم عمرو بن عبد ود الجماعة الذين خرجوا معه وقد اعلم ليرى مكانه فلما رأى المسلمين وقف هو والخيل التي معه وقال هل من مبارز فبرز اليه امير المؤمنين فقال له عمرو أرجع يا ابن الأخ فما احب ان اقتلك فقال له امير المؤمنين قد كنت يا عمرو عاهدت الله ان لا يدعوك رجل من قريش إلى احدي خصلتين الا اخترتها منه قال فما ذاك قال اني ادعوك إلى الله ورسوله والاسلام قال لا حاجة لي إلى ذلك قال فإني ادعوك إلى النزال فقال أرجع فقد كان بيني وبين أبك خلة وما احب ان اقتلك قال لكني والله احب ان اقتلك ما دمت آتياً للحق فحمي عمرو عند ذلك وقال اتقتلني ونزل عن فرسه فعقره او ضرب وجهه حتى نفر واقبل على علي مصلتاً بسيفه وبدره بالسيف فنشب سيفه في ترس علي عليه السلام فضربه امير المؤمنين عليه السلام ضربة فقتله فلما رأى عكرمة وهبيرة وضرار عمراً صريعاً ولوا بخيلهم منهزمين حتى اقتحموا الخندق لا يلوون إلى شيء وانصرف امير المؤمنين إلى مقامه الأول وقد كادت نفوس الذين خرجوا معه إلى الخندق تطير جزعاً وهو يقول :

من قتل نصف المقتولين ببدر وفيهم الابطال الشجعان وقتل كبش الكتبية بأحد واصحاب اللواء واكثر المقتولين بها لا بد ان يلحقه بهم اذا بارزه فلذلك اراد التخلص منه بصورة غير الحرب فلم يقدر . فقال له علي يا عمرو انك كنت تقول لا يدعوني احد إلى واحدة من ثلاث الا قبلتها قال اجل قال فاني ادعوك ان تشهد ان لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وتسلم لرب العالمين ، قال يا ابن أخي أخر عني هذه فقال له اما انها خير لك لو اخذتها ، قال واخرى ترجع إلى بلادك فإن يك محمد صادقاً كنت اسعد الناس به وإن يك كاذباً كان الذي تريد قال هذا ما لا تتحدث به نساء قريش ابدا كيف وقد قدرت على استيفاء ما نذرت فإنه نذر لما افلت هارباً يوم بدر وقد جرح أن لا يمسه رأسه دهنًا حتى يقتل محمداً ، قال فالثالثة قال البراز قال إن هذه الخصلة ما كنت اظن أن احدا من العرب يروعي بها ولم يا ابن أخي ؟ فوالله ما احب أن اقتلك فقال علي ولكني والله احب أن اقتلك فحمني عمرو فقال له علي كيف اقاتلك وانت فارس ولكن انزل معي فاقتحم عن فرسه فقهره أو ضرب وجهه وسل سيفه كأنه شعلة نار واقبل على علي فتنازلا وتجاولا فاستقبله علي بدرقته فضربه عمرو فيها ففقدها واثبت فيها السيف واصاب رأسه فشجه فضربه علي على حبل عاتقه فسقط . وفي الارشاد : روى محمد بن عمر الواقدي حدثني عبد الله بن جعفر عن أبي عون عن الزهري قال جاء عمرو بن عبد ود وعكرمة بن أبي جهل وهيرة بن أبي وهب ونوفل بن عبد الله بن المغيرة وضرار بن الخطاب في يوم الأحزاب إلى الخندق فجعلوا يطوفون به يطلبون مضيقاً منه فيعبرون حتى انتهوا إلى مكان اكرهوا خيولهم فيه فعبرت وجالت خيلهم فيما بين الخندق وطلعوا والمسلمون وقوف لا يقدم منهم احد عليهم وجعل عمرو بن عبد ود يدعوا إلى البراز ويعرض بالمسلمين ويقول :

ولقد بححت من النداء بجمعهم هل من مبارز وفي كل ذلك يقوم علي بن أبي طالب ليبارزه فيأمره رسول الله ﷺ بالجلوس انتظاراً منه ليتحرك غيره والمسلمون كأن على رؤسهم الطير لمكان عمرو بن عبدود والخوف منه ومن معه وراه فلما طال نداء عمرو بالبراز وتتابع قيام أمير المؤمنين عليه السلام قال له رسول الله ﷺ ادن مني يا علي فدنا منه فترع عمامته من رأسه وعممه بها واعطاه سيفه وقال له امض لشأنك ثم قال اللهم أعنه فسعى نحو عمرو ومعه جابر بن عبد الله الانصاري لينظر ما يكون منه ومن عمرو فلما انتهى أمير المؤمنين إليه قال يا عمرو انك كنت في الجاهلية تقول لا يدعوني احد الى ثلاث الا قبلتها أو واحدة منها قال اجل قال فاني ادعوك الى شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وان تسلم لرب العالمين قال يا ابن اخ أخر هذه عني فقال له اما انها خير لك لو أخذتها ثم قال فما هنا اخرى قال ما هي قال ترجع من حيث جئت قال لا تحدث نساء قريش بهذا ابداً قال فما هنا اخرى قال وما هي قال تنزل فتقاتلني فضحك عمرو وقال ان هذه الخصلة ما كنت اظن احدا من العرب يروعي عليها اني لأكره ان اقتل الرجل الكريم مثلك وقد كان أبوك لي نديماً قال علي لكني احب أن أقتلك فانزل ان شئت فأسف عمرو ونزل وضرب وجهه فرسه حتى رجع قال جابر فثارت قفرة فما رأيتهما فسمعت التكبير تحتها فعلمت أن علياً قد قتله فانكشف أصحابه « اهـ » وثوران الغبرة بينهما حتى حجبتهم عن الابصار دليل شدة المنازلة والمجاوله وانها بلغت أقصى درجات الشدة والا فما تبلغ مجاوله رجلين حتى تثير غباراً يغطيها لا شك ان مقاومة عمرو بلغت اشدها ومجاوله علي بلغت أقصى ما

نصر الحجارة من سفاهة رأيه ونصرت رب محمد بصواب فضربته فتركته متجسداً كالجذع بين دكادك وروابي وعففت عن اثوابه ولو انني كنت المقطر بزني اثوابي لا تحسبن الله خاذل دينه ونيبه يا معشر الاحزاب وفي السيرة الحلبية وغيرها ان عمرا لما عبر هو ومن معه الخندق قال من يبارز فقام علي وقال انا له يا نبي الله قال اجلس انه عمرو ثم كرر النداء وجعل يوبخ المسلمين ويقول اين جنتكم التي تزعمون انه من قتل منكم دخلها افلا يبرزن إلي رجل وقال :

ولقد بححت من النداء بجمعكم هل من مبارز اني كذلك لم ازل متسرعا نحو المهزاهز ان الشجاعة في الفتى والجلود من خير الغرائز

فقام علي وهو مقنع في الحديد فقال انا له يا رسول الله قال اجلس انه عمرو ثم نادى الثانية ففعل مثل ذلك ثم نادى الثالثة فقام علي فقال انا له يا رسول الله فقال انه عمرو فقال وان كان عمرا وفي رواية انه قال له هذا عمرو بن عبد ود فارس ليليل وهو اسم واد كانت له فيه وقعة فقال وانا علي بن أبي طالب فاذن له واعطاه سيفه ذا الفقار والبسه درعه وعممه بعمامته وقال اللهم اعنه وقال الهي اخذت عبيدة مني يوم بدر وحزمة يوم احد وهذا علي اخي وابن عمي فلا تدرني فردا وانت خير الوارثين . وقال ابن ابي الحديد جاء في الحديث المرفوع ان رسول الله ﷺ قال ذلك اليوم حين برز اليه : برز الايمان كله إلى الشرك كله فبرز إليه علي وهو يقول :

لا تعجلن فقد اتاك مجيب صوتك غير عاجز ذو نية وبصيرة والصدق منجى كل فائر اني لأرجو ان اقبى سم عليك نائحة الجنائز من ضربة نجلاء يبقي صيتها بعد المهزاهز

فقال له عمرو من انت قال انا علي قال ابن من قال ابن عبد مناف انا علي بن ابي طالب فقال غيرك يا ابن اخي من اعمامك من هو اشد منك فانصرف فإني اكره ان اهريق دمك فإن اباك كان لي صديقاً وكنت له نديماً قال علي لكني والله ما اكره ان اهريق دمك فغضب وفي رواية انه قال اني لأكره ان اقتل الرجل الكريم مثلك فارجع وراءك خير لك قال ابن ابي الحديد : كان شيخنا ابو الخير مصدق بن شبيب النحوي يقول اذا مرنا عليه في القراءة بهذا الموضع : والله ما أمره بالرجوع إبقاء عليه بل خوفاً منه ، فقد عرف قتله ببدر واحد وعلم انه ان ناهضه قتله فاستحيا ان يظهر الفشل فظهر الابقاء والارعاء وانه لكاذب فيها (اهـ) وهذا ظاهر من كثرة مطاولة عمرو ومحاولته ومدافعته المبارزة واستعماله عبارات العطف والحنان مثل ولم يا ابن اخي ؟ غيرك يا ابن اخي من اعمامك من هو اشد منك ان اباك كان لي صديقاً ونديماً وكان بيني وبينه خلة فما احب ان اقتلك اني اكره ان اقتل الرجل الكريم مثلك وكل هذا ظاهراً في ارادة التخلص والتخلص بحيلة لا يظهر معها العجز وليس المقام مقام صداقة ومنادمة بينه وبين ابيه ولا مقام عطف وحنان فذلك له مقام آخر غير الحرب فعمرو الذي حارب يوم بدر حتى أثبتته الجراحة ونذر ان لا يمسه رأسه دهن حتى يقتل محمداً قد بلغت به العداوة اشدها ولا فرق عنده بين محمد وابن عمه المحامي عنه الذي خرج لقتله وكون المبارز له كريماً لا يمنع من مبارزته وقتله وما زال المبارز يقول لقرنة كفو كريم ويجعل ذلك داعياً لمبارزته وقد قال عتبة يوم بدر لحزمة وعبيدة وعلي لما انتسبوا له اكفاء كرام وبارزهم ولكن عمرا علم ان

غير عمرو واصحابه منها فوجد الذين تركهم عند الخندق قد استولى عليهم الخوف والجزع وقد كادت نفوسهم تطير جزعا لأنهم يخافون من رجوع عمرو ومن معه اليهم ومن هجوم احد من المشركين عليهم كما فعل عمرو ومن معه فلما عاد علي اليهم وقد قتل عمرا اطمأنت نفوسهم .

ما فعله علي بعد قتله عمرا

ثم ان عليا بعد قتله عمرا قطع رأسه واقبل به الى النبي ﷺ ووجهه يتهلل فالقاه بين يديه وعاد مسرعا الى مكانه الذي كان فيه من الثغرة وقتل ابنه حسلا ولحق هبيرة فقاته وقتل نوفلا في الخندق . وفي الارشاد بسنده عن الحسن (البصري) ان عليا لما قتل عمرو بن عبدود اخذ رأسه وحمله فالقاه بين يدي النبي ﷺ فقام ابو بكر وعمر فقبلا رأس علي وقال رسول الله ﷺ اليوم نغزوهم ولا يغزونا . ورواه غير المفيد ايضا .

ما جرى للفرسان الذين كانوا مع عمرو

واما الفرسان الذين كانوا مع عمرو فالذين ذكرت اسماءهم ستة وهم منبه بن عثمان بن عبيد العبدري ونوفل بن عبد الله المخزومي وهبيرة بن ابي وهب المخزومي زوج ام هاني بنت ابي طالب مات على كفره وعكرمة بن ابي جهل وضرار بن الخطاب الفهري وحسل بن عمرو بن عبدود . وضرار هذا ليس اخا عمر بن الخطاب كما يدل عليه كلام الطبري والمفيد السابق وقال صاحب السيرة الحلبية وتبعه زيني دحلان انه اخو عمر بن الخطاب لاشتراكهما في اسم الاب وهو غلط لأن عمر هو بن الخطاب بن نفيل بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب العدوي كما ذكره اصحاب كتب الصحابة وغيرهم وهذا ضرار بن الخطاب بن مرداس اخو بني محارب بن فهر الفهري كما ذكره الطبري وتبعه المفيد . اما الخمسة الاولون منهم فانهم لما رأوا ما جرى على عمرو هربوا راجعين لا يلوون على شيء لانهم علموا انهم لو بقوا كان نصيبهم نصيب عمرو فانه كان اشجعهم ومقدمهم واشتغل علي عنهم باخذه رأس عمرو الى النبي ﷺ فلما عاد مسرعا ليلحقهم ويحمي الثغرة وجدهم قد هربوا فبعضهم اسرع فطفر الخندق وسلم وهما عكرمة القى رجمه وهرب وضرار وقتل منهم رجلان منبه اصابه سهم فمات منه بمكة ونوفل اقتحم الخندق فتورط فيه فرموه بالحجارة فقال يا معشر العرب قتله احسن من هذه فنزل اليه علي فقتله وفي رواية ضربه بالسيف فقطعه نصفين ولحق علي عليه السلام هبيرة فاعجزه وضرب قربوس سرجه فسقطت درع له كان قد احتجبها وقد لحقه قبل ان يعبر الخندق وهبيرة فارس وعلي راجل فلذلك فاته هربا ولم يقدر الا على ضرب قربوس سرجه ولو وقف له لقتله فطفر الخندق وسلم . وفي السيرة الحلبية في رواية : ثم حمل ضرار بن الخطاب اخو عمر بن الخطاب وهبيرة بن ابي وهب على علي فاقبل علي عليهما فاما ضرار فولى هاربا ولم يثبت واما هبيرة فثبت ثم القى درعه وهرب وكان فارس قریش وشاعرها : وذكر ان ضرار بن الخطاب لما هرب تبعه أخوه عمر بن الخطاب وصار يشتد في اثره فكر ضرار راجعا وحمل على عمر بالرمح ليضعه ثم امسك وقال يا عمر هذه نعمة مشكورة اثبتتها عليك ويدلي عندك غير مجزي بها فاحفظها ووقع مع عمر مثل ذلك في احد فإنه التقى معه فضرب عمر بالقناة ثم رفعها عنه وقال له ما كنت لأقتلك يا ابن الخطاب « اهـ » وقوله اخوه غلط كما عرفت فيكون ضرار هذا قد حمل على عمر مرتين وامكنه ان يقتله فعفا عنه . واما حسل فروى ابن هشام في

يتصور من الشدة حتى اثار ذلك غبارا حجبها عن الابصار . وفي رواية انه لما قتله كبر المسلمون فلما سمع رسول الله ﷺ التكبير عرف ان عليا قتل عمرا قال جابر فما شبهت قتل علي عمرا الا بما قص الله من قصة قتل داود جالوت ، وقال مثل ذلك يحيى بن آدم فيما رواه الحاكم في المستدرک واختلفت هذه الروايات في عدد الخلال التي كان عمرو يقول انه لا يدعى الى واحدة منها الا اجاب ففي بعضها اثنتان وفي بعضها ثلاث فيمكن ان يكون الراوي نسي واحدة منها وفي غير ذلك لا تنافي بينها فانه ليس في احداها اثبات شيء نفته الاخرى وانما في احداها السكوت عن شيء اثبتته الاخرى واتفقت منها روايات ابن هشام والطبري والمفيد على ان عليا عليه السلام لما رأى هؤلاء الستة عبروا الخندق بادر مع نفر من المسلمين الى الثغرة التي اقحموا خيلهم منها فاخذها عليهم ورابط عندها . وذلك انه لم يكن في الحسبان ان احدا من المشركين يستطيع عبور الخندق فلما عبره هؤلاء على حين غفلة بادر علي بمن معه ليمنعوا غيرهم لو حاولوا العبور وليكونوا في مقابل الذين عبروا فيدفعوهم ويقاتلوهم ويمنعوهم من الرجوع إلى عسكرهم . وهذه منقبة انفراد بها علي عليه السلام في هذه الواقعة بمبادرته لحماية الثغرة واخذ نفر معه يعينونه ويرهبون العدو حين بدهم هذا الأمر الذي لم يكن في الحسبان وعلموا أن هؤلاء الذين اقتحموا الخندق بخيولهم واقدموا على ما كان يخال انه ليس بممكن وقابلوا ثلاثة آلاف من عدوهم هم من اشجع الشجعان . ومن الذي يبقى ثابت العصب في مثل هذا الموقف المخيف فيواجه سبعة فرسان من اشجع الشجعان ورائهم جيش فيه عشرة آلاف مقاتل غير علي ومع ذلك فهو راجل اما النفر الذين جاؤوا معه فلم يكن الغرض من مجيئهم معه غير تكثير السواد والا فليس فيهم غناء ولا مساعدة فقد سمعت قول المفيد انه لما عاد اليهم بعد قتله عمرا وجدهم قد كادت نفوسهم تطير جزعا وخوفا فدل على انه لما فارقهم علي وذهب لمبارزة عمرو وتركهم عند الثغرة بجانب الخندق ليحفظوها استولى عليهم الخوف والجزع وكادت نفوسهم تطير جزعا ، وجزعهم هذا الشديد لما فارقهم علي ليبارز عمرا يدل على انهم بخروجه خرجوا واليه استندوا وعليه اعتمدوا وانه لم يكن في خروجهم معه فائدة الا تكثير السواد . وظاهر الروايات ان عليا ومن معه كانوا رجالا ولكن هذا الرجل صنع ما لم تصنعه ولم تستطعه الفرسان فاستنزل عمرا عن فرسه وقتله .

وحاصل المستفاد من مجموع الروايات ان عمرا لما عبر الخندق مع

اصحابه وتقدم نحو عسكر المسلمين بادر علي ومعه جماعة فاخذ عليهم الثغرة التي عبروا منها ورابط عندها فإن ارادوا قتاله قاتلهم وان ارادوا الرجوع منعهم وان حاول غيرهم العبور منعه ثم تقدم عمرو واصحابه إلى جهة عسكر المسلمين وطلب عمرو المبارزة فلم يجبه احد فلما سمعه علي ورأى ان احدا لا يخرج اليه ترك مكانه من الثغرة وابقى فيه اصحابه الذين خرجوا معه إلى الخندق فقام بين يدي النبي ﷺ فقال انا له فإنه لم يكن ليبارزه بغير اذنه وانه انما لم يأذن له من اول الأمر رجاء أن يقوم اليه احد فيبارزه فدافعه عن مبارزته مرة بعد مرة فلما رأى انه لم يقم اليه احد بعد تكرير النداء اذن له وانما فعل ذلك ليخفف عن علي ويدخره لمهام كثيرة عظيمة او انه اراد أن يظهر فضله على غيره مع علمه انه لا يقوم إلى عمرو احد غيره بما رآه من ظاهر حالهم ثم اذن له في مبارزته فبارزه وقتله وجاء برأسه ثم عاد إلى مقامه الأول من الثغرة لأن الخطر لم يرتفع ولم يؤمن عبور

سيرته عن ابن شهاب الزهري قال كان مع عمرو ابنه حسيل فقتله علي عليه السلام ولعله قتله قبل أن يهرب ولذلك قالوا ان من قتل من الهاريين اثنان ولو كان معهم لكانوا ثلاثة . ولا شك ان منبها وعكرمة وضاراً بعد ما وصلوا من هزيمتهم إلى عسكر المشركين اخبروهم بما جرى لعمرو وبما اوجب هزيمتهم ففت ذلك في اعضادهم .

وقد امتاز علي عن جميع من حضر الخندق بأمور :

(الاول) مبادرته لحماية الثغرة التي عبر منها عمرو واصحابه ، والذين كانوا معه لولاه لم يحيثوا ولولا ثباته لم يثبتوا بدليل انه لما فارقهم ثم رجع اليهم وحدهم قد طارت نفوسهم جزعا كما مر ومع ذلك فلم يجدوا طائلا فانه لما هرب الفرسان الذين كانوا مع عمرو لم يقدروا ان يمنعوه ولا ان يقتلوهم فمنبه طفر الخندق واصابه سهم قبل طفره أو بعده ولم يذكروا من الذي رماه فوصل مكة جريحا ومات بها وضار وعكرمة طفرا الخندق وسلموا وهبيرة لم يلحقه غير علي ونوفل طفر فوق الخندق ولم يقدروا عليه ولو لم يتورط به فرسه لسلم ولعلهم كانوا ممن رماه بالحجارة لما سقط في الخندق فكان ذلك اقصى مجهودهم .

(الثاني) وهو اعظمها مبارزته عمرا وقتله حتى قال رسول الله ﷺ ان ضربته عمرا تعدل عمل الثقلين وكانت هي الموجبة لهرب المشركين .

(الثالث) لحاقه بالمنهزمين وهو راجل وهم فرسان لم يمنعه ما به من التعب بمبارزة عمرو ومجاولته التي اثارت غبارا حجبها عن الانظار كأنه غبار جيش عرمرم .

(الرابع) نزوله الى نوفل الى الخندق وقتله بضربة قسمته نصفين من ضرباته المشهورة التي اذا علا بها قد واذا اعترض قط .

(الخامس) لحاقه بهبيرة وعلي راجل وهبيرة فارس فلم يثبت له هبيرة مع انه فارس وما نجاه الا الهرب على فرسه ومع ذلك فقد كاد ان يقتله واسقط منه درعه التي احتقبها .

(السادس) قتله حسيل بن عمرو ولم يكن في الثلاثة الآلاف الذين حضروا الخندق من يقوم اليه فيقتله حتى جاءه علي فالحقه بابيه .

(السابع) انه لم يسلب عمرا درعه مع انها من الدروع الممتازة بين دروع العرب . في ارشاد المفيد روى يونس بن بكير عن محمد بن اسحق قال لما قتل علي بن ابي طالب عمرا اقبل نحو رسول الله ﷺ ووجهه يتهلل فقال له عمر بن الخطاب هلا سلبته يا علي درعه فانه ليس في العرب درع مثلها فقال اني استحييت ان اكشف سواة ابن عمي وفي السيرة الحلبية عن السهيلي نحوه . وقال الحاكم في المستدرک ثم اقبل علي نحو رسول الله ﷺ ووجهه يتهلل فقال عمر بن الخطاب : هلا سلبته درعه فليس للعرب درع خير منها فقال ضربته فاتقاني بسواته واستحييت ابن عمي ان استلبه « اهـ »

ان الاسود اسود الغاب همتها يوم الكريهة في المسلوب لا السلب وقد كشف عمرو سواته يوم صفين كما كشفها عمرو يوم الخندق فعمره صفين نجاه كشفها من القتل وعمرو الخندق نجاه من السلب .

(الثامن) ما وجده في نفسه من القوة والثبات حين بارزه بحيث لو كان مكانه جميع اهل المدينة لقد رعبهم ولم يأخذه خوف منه ولا رهبة مع اشتهاؤه بالشجاعة والفروسية ومع احجام الناس عن مبارزته الذي يوجب عادة وقوع الهيبة منه في نفس من يريد مبارزته قال الرازي في تفسيره انه

(التاسع) ان قتله عمرا ونوفلا كان سبب هزيمة المشركين مع ما اصابهم من الريح والبرد وسبب خوفهم ان يعاودوا الغزو قال المفيد وكان قتل علي عليه السلام عمرا ونوفلا سبب هزيمة المشركين وقال رسول الله ﷺ بعد قتله هؤلاء النفر اليوم نغزوهم ولا يغزوننا وذلك قوله تعالى (ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا) في الارشاد روى يوسف بن كليب عن سفيان بن زيد عن قترة وغيره عن عبد الله بن مسعود انه كان يقرأ : وكفى الله المؤمنين للقتال بعلي . وفيه روى علي بن الحكم الاودي سمعت أبا بكر بن عياش يقول لقد ضرب علي ضربة ما كان في الاسلام اعز منها . ولقد ضرب علي عليه السلام ضربة ما ضرب في الاسلام اشأم منها يعني ضربة ابن ملجم .

(العاشر) انه توجه اللوم والعتاب يوم الاحزاب الى المسلمين ولم ينس منه الا علي قال المفيد في الارشاد : وفي الاحزاب انزل الله تعالى : (اذ جاؤوكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذا زاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا واذا يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا (الى قوله) وكفى المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا) قال فتوجه العتب اليهم والتوبيخ والتفريع ولم ينس من ذلك أحد بالاتفاق الا امير المؤمنين اذ كان الفتح له وعلى يديه .

(الحادي عشر) قول النبي ﷺ برز الايمان كله الى الشرك كله كما مر .

قال المفيد وقد روى هشام بن محمد عن معروف بن خربوذ قال قال علي بن ابي طالب في يوم الخندق :

أعلي تقتحم الفوارس هكذا عني وعنه خبروا اصحابي
اليوم تمنعني الفرار حفيظتي ومصمم في الرأس ليس بناي
ارديت عمرا اذا طغى بمهند صافي الحديد مجرب قصاب
فصدت حين تركته متجدلا كالجذع بين دكادك ورواي
وعففت عن اثوابه ولو انني كنت القطر بزني اثوابي

ومرت ابيات اربعة على هذا الوزن وهذه القافية وفيها بعض هذه الاربعة ولعل الجميع من قصيدة واحدة وفرقها الرواة .

وقال النبي ﷺ قتل علي لعمرو بن عبدود افضل من عبادة الثقلين . وروى الحاكم في المستدرک بسنده ان النبي ﷺ قال لمبارزة علي بن ابي طالب لعمرو بن عبدود يوم الخندق افضل من اعمال امتي الى يوم القيامة . وقال ابن تيمية - على عادته المعلومة في انكار ما يثبت فضل علي وأهل بيته ولو كان متواترا مسلما - في الحديث الاول انه حديث موضوع قال وكيف يكون قتل كافر افضل من عبادة الثقلين الانس والجن ومنهم الانبياء بل ان عمرو بن عبدود هذا لم يعرف له ذكر الا في هذه الغزوة « اهـ » . وفي السيرة الحلبية ما حاصله : ان استدلاله بقوله وكيف يكون الخ فيه نظر لأن قتل هذا كان فيه نصرة للدين وخذلان للكافرين قال ويرد قوله انه لم يعرف له ذكر الا في هذه الغزوة ما روي من انه قاتل يوم بدر حتى اثبتته الجراحة

لم يجيء ومتى احتاج النهار الى دليل ولولا تلك الضربة لما عبد الله بل عبدت الاوثان . وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج : فاما الخرجة التي خرجها يوم الخندق الى عمرو بن عبدود فانها اجل من ان يقال جلييلة واعظم من ان يقال عظيمة وما هي الا كما قال شيخنا أبو الهذيل وقد سأله سائل ايما اعظم منزلة عند الله علي أم فلان فقال يا ابن أخي والله لمبارزة علي عمرا يوم الخندق تعدل اعمال المهاجرين والانصار وطاعتهم كلها فضلا عن فلان وحده « اهـ »

ما جرى لاخت عمرو بعد قتله

كان لعمرو اخت اسمها عمرة وكنيتها أم كلثوم في ارشاد المفيد روى أحمد بن عبد العزيز حدثنا سليمان بن أيوب عن أبي الحسن المدائني قال لما قتل علي بن أبي طالب عمرو بن عبد ود نعي إلى اخته فقالت من ذا الذي اجترأ عليه فقالوا ابن أبي طالب فقالت لم يعد موته إن كان علي يد كفو كريم لارقات دمعتي ان هرقتها عليه قتل الابطال وبارز الاقران وكانت منيته على يد كفو كريم من قومه ما سمعت بافخر من هذا يا بني عامر ثم انشأت تقول :

لو كان قاتل عمرو غير قاتله لكنك ابكي عليه آخر الابد
لكن قاتل عمرو لا يعاب به من كان يدعى قديما بيضة البلد

وتتمة الابيات في غير رواية المفيد :

من هاشم في ذراها وهي صاعدة إلى السماء تميت الناس بالحسد
قوم أبي الله إلا أن يكون لهم كرامة الدين والدنيا بلا لد
يا أم كلثوم ابكيه ولا تدعي بكاء معولة حرى على ولد

قال المفيد في روايته وقالت أيضاً في قتل أخيها وذكر علي بن أبي طالب :

أسدان في ضيق المجال تصاولا وكلاهما كفو كريم باسل
فتخالسا مهج النفوس كلاهما وسط المذاذ^(٢) مختال ومقاتل
وكلاهما حضر القراع حفيظة لم يشته عن ذاك شغل شاغل
فاذهب علي فما ظفرت بمثله قول سديد ليس فيه تحامل
ذلت قريش بعد مهلك فارس فالذل مهلكها وخزي شامل

ما قيل من الشعر في قتل عمرو بن عبدود

نذكره لأن له علاقة بسيرة أمير المؤمنين عليه السلام قال المفيد وفي قتل عمرو بن عبد ود يقول حسان بن ثابت :

أمسى الفتى عمرو بن عبد يتيغي يجوب يثرب غارة لم تنظر
ولقد وجدت سيوفنا مشهورة ولقد وجدت جيادنا لم تقصر
ولقد رأيت غداة بدر عصبة ضربوك غير ضرب الحسر
اصبحت لا تدعي ليوم عظيمة يا عمرو أو لجسيم أمر منكر

ولما كان حسان معروفاً بالجبن وافتر في قتل عمرو بسيوف الانصار التي لم يكن لها في قتله أثر وإنما قتله سيف الهاشميين سيف علي بن أبي طالب وبلغ شعره بني عامر اجابه منهم فتى فيها حكاة المفيد فقال يرد عليه في افتخاره بالانصار وشعره يدل على انه كان مسلماً :

كذبتم وبيت الله لا تقتلوننا ولكن بسيف الهاشميين فافخروا

فلم يشهد احداً فلما كان يوم الخندق خرج معلماً ليرى مكانه قال ويرده أيضاً ما مر من انه نذر ان لا يمس رأسه دهن حتى يقتل محمداً (اقول) ويرده قول ابن اسحق كان عمرو بن عبدود ثالث قريش (يعني في الشجاعة) رواه الحاكم بسنده وقول اخته لما نعي اليها من ذا الذي اجترأ عليه فانه يدل على انها كانت تظن انه لا يجترئ عليه أحد لشجاعته وقولها قتل الابطال وبارز الاقران . ويرده انه كان معروفاً بفارس يليل اسم مكان كانت له فيه وقعة مشهورة وورد تسميته بذلك في شعر مسافع الجمحي الذي رثى فيه عمرا بقوله :

عمرو بن عبد كان أول فارس جزع المذاذ^(١) وكان فارس يليل

وفي كلام النبي ﷺ المتقدم مما دل على انه كان معروفاً بذلك واحجام الناس عن مبارزته وهم ثلاثة الاف فلا يقوم اليه واحد منهم والنبي يستحثهم الى مبارزته ويضمن لمبارزه الجنة وذلك اقوى دليل على اشتهاره بالشجاعة وعظم مقامه فيها عند جميع الناس وفيما رثى به عمرو ما يدل على نباهته وشجاعته وانه ذو مقام عال في قريش مثل قول مسافع المتقدم وبعده :

ولقد تكنفت الاسنة فارسا بجنوب سلع غير نكس اميل
فاذهب علي فما ظفرت بمثله فخرا فلا لاقيت مثل المعضل

وقول هبيرة بن أبي وهب الذي كان مع عمرو وهرب :

فلا تبعدن يا عمرو حيا وهالكا فقد بنت محمود الشنا ماجد الاصل
فمن لطراد الخيل تفرع بالقنا وللغفر يوما عند قرقره البزل
فعنك علي لا أرى مثل موقف وقفت على نجد المقدم كالفحل
فما ظفرت كفك فخرا بمثله امننت به ما عشت من زلة النعل

وقال الذهبي تلخيص المستدرک بعد نقل الحديث الثاني : قبح الله رافضيا افتراه (وأقول) قبح الله ناصبيا يرد حديث رسول الله ﷺ بالهوى والعداوة لآخيه وابن عمه ويزعم في ميزانه الخارج عن الاعتدال ان النصب قد ارتفع في عصره وليس عجيبا ان يتكلم الذهبي بذلك وهو تلميذ ابن تيمية وابن تيمية تأي له حاله المعلومة الا ان يصادم البديهة والذهبي يقوده ما في نفسه الى سوء القول والا فأقل نظرة يلقها الانسان على تلك الوقعة فيرى عشرة آلاف محاصرين للمدينة حنقين اشد الحنق على أهلها وهم دون الثلث بينهم عدد كثير من المنافقين وبنو قريظة الى جنبهم يخافون منهم على ذرارهم ونسائهم وما أصاب المسلمين من الخوف والهلع الذي اضطر النبي ﷺ الى رادة مصانعة غطفان بثلاث ثمار المدينة وتعظيم الله تعالى ذلك في القرآن الكريم بقوله (اذ جاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذ زاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا) ووقوف عمرو ينادي بالمسلمين ويقرعهم ويطلب البراز ولا يجيبه أحد الا علي فيقتل عمزا وينهزم المشركون بقتله ويرتفع البلاء ويأتي الفرج اقل نظرة يلقها الانسان على تلك الحال توصله الى اليقين بان ضربة علي يومئذ أفضل من عبادة الجن والانس والملائكة وملايين من العوالم امثالهم لو كانت سواء أجاء الحديث بذلك عن رسول الله ﷺ ام

(١) جزع عبر (والمذاذ) موضع الخندق .

(٢) المذاذ بفتح الميم والذال المعجمة بعدها الف فذال مهملة قال ابن الاعرابي موضع بالمدينة حيث حفر النبي «ص» الخندق . - المؤلف -

بها نزل القرآن يعلن مدحه واذا يمدح القرآن ما يصنع الشعر
بها الله رد المشركين بغيظهم وكسر ليوم الحشر ما أن له جبر
بها قد كفيت المؤمنين قتالهم ولولاك ما الايمان كان له ذكر

اخباره في غزوة بني قريظة

وكانت في ذي القعدة سنة خمس من اشجرة ومرت مفصلة في الجزء الثاني ونعيد هنا ماله تعلق بسيرة أمير المؤمنين عليه السلام وقد مر في وقعة الخندق أن قريظة نقضت العهد بينها وبين النبي ﷺ بوسوسة حبي بن اخطب الذي هو سيد بني النضير فلما كان الظهر من صبيحة اليوم الذي رجع فيه رسول الله ﷺ واصحابه من الخندق إلى المدينة نزل عليه جبرائيل فقال ان الله يأمرك بالسير إلى بني قريظة فساد اليهم في ثلاثة آلاف وروى ابن اسحاق بسنده قال قدم رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب برايته إلى بني قريظة وابتدروا الناس وقال ابن سعد دعا عليه فدفع اليه لواءه . والراية اللواء الاعظم واللواء دونها وقد يراد باللواء الراية وفي ارشاد المفيد انه ﷺ ارسل عليا في ثلاثين من الخزرج فساد علي حتى اذا دنا من الحصون سمع منها مقالة قبيحة لرسول الله ﷺ فرجع حتى لقيه بالطريق فقال يا رسول الله لا عليك أن لا تدنو من هؤلاء الأخابث قال لم اظنك سمعت منهم لي اذى قال نعم قال لو رأوني لم يقولوا من ذلك شيئا . قال المفيد قال علي سرت حتى دنوت من سورهم فاشرفوا علي فلما رأوني صاح صائح منهم قد جاءكم قاتل عمرو وقال آخر قد اقبل اليكم قاتل عمرو وجعل بعضهم يصيح ببعض ويقولون ذلك والقي الله في قلوبهم الرعب حتى ركزت الراية في أصل الحصن فاستقبلوني في صياصيتهم يسبون رسول الله ﷺ فلما سمعت سبهم له كرهت أن يسمع فعملت على الرجوع اليه فإذا به قد طلع وسمع سبهم له الحديث وحاصروهم رسول الله ﷺ خمسا وعشرين ليلة أو خمسة عشر يوما حتى جهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب وكان حبي بن اخطب قد دخل معهم في حصنهم وفاء لكعب بن اسد بما عاهده عليه قبل وقعة الاحزاب ثم انهم نزلوا على حكم رسول الله ﷺ فامرهم فكتفوا ثم ارجع أمرهم إلى سعد بن معاذ فحكم بأن تقتل الرجال وتقسم الاموال وتسبى الذرية والنساء وتكون الديار للمهاجرين دون الانصار وهو قول السيد الحميري :

فقضى عقارهم لكل مهاجر دون الأولى نصرورا ولم يترتب

ثم انصرف النبي ﷺ إلى المدينة وهم معه ثم خرج إلى موضع السوق فخذق فيه خنادق وخرج علي معه والمسلمون وأمرهم ان يخرجوا وتقدم إلى علي أن يضرب اعناقهم في الخندق فاخرجوا ارسالا وقتلوا وفيهم حبي بن اخطب رئيس بني النضير وكعب بن اسد رئيس قريظة وكانوا بين الستمائة والسبعمائة أو بين الثمانمائة والتسعمائة وكان يقتل منهم من انبت وجيء بيحيى بن اخطب فاقم بين يدي علي عليه السلام فقال قتلة شريفة بيد شريف فقال له علي عليه السلام إن خيار الناس يقتلون شرارهم وشرارهم يقتلون خيارهم فالويل لمن قتله الاخيار الاشرف والسعادة لمن قتله الاراذل الكفار قال صدقت لا تسلبني حلتي قال هي أهون علي من ذلك قال سترني سترك الله ثم قتله ولم يسلبه .

وامتاز علي (في ع) هذه الغزوة بأمور (١) انه صاحب الراية (٢) شدة محافظته على ان لا يسمع رسول الله ﷺ ما يسوؤه من سبهم (٣) ما وقع في قلوبهم من الرعب حين رأوه (٤) ان عليا تولى قتلهم دون غيره (٥)

بسيف ابن عبد الله احمد في الوغى ولم تقتلوا عمرو بن عبد بياسكم علي الذي في الفخر طال بناؤه ببدر خرجتم للبراز فردكم فلما اتاهم حمزة وعبيدة فقالوا نعم اكفاء صدق فأقبلوا فجال علي جولة هاشمية فليس لكم فخر علينا بغيرنا بكف علي نلتهم ذاك فاقصروا ولكنه الكفر الهزبر الغضنفر فلا تكثرُوا الدعوى علينا فتحقروا شيوخ قريش جهرة وتأخروا وجاء علي بالمهند يخطر اليهم سراعا اذ بغوا وتجبروا فدمرهم لما عتوا وتكبروا وليس لكم فخر يعد فيذكر

وقال مسافع بن عبد مناف بن وهب الجمحي يبيكي عمرو بن عبد ود ويذكر قتل علي بن أبي طالب اياه أورده ابن هشام :

عمرو بن عبد كان أول فارس ولقد تكنفت الاسنة فارسا بجنوب سلع غير نكس أميل يسيل النزال علي فارس غالب بجنوب سلع ليته لم ينزل فاذهب علي فما ظفرت بمثله فخرأ فلا لاقيت مثل المعضل

وقال هبيرة بن أبي وهب الذي كان مع عمرو وهرب يرثي عمرو بن عبد ود ويذكر قتل علي اياه اورده ابن هشام .

فلا تبعدن يا عمرو حيا وهالكا فمن لطراد الخيل تفرع بالقنا هنالك لو كان ابن عبد لزارها فعنك علي لا ارى مثل موقف فما ظفرت كفاك فخرأ بمثله وفي وقعة الأحزاب يقول الحاج هاشم الكعبي من قصيدة : وعشية الأحزاب لما اقبلت كالسيل مفعمة تقود القودا عدلت عن النهج القويم واقبلت خلف الضلال كتائب وجنودا فابحت حرمتها وعدت بكبشها في القاع تطعمه السباع حنيذا وفيها يقول المؤلف من قصيدة :

وفي وقعة الأحزاب والخندق الذي تقحمه من بغية في فوارس اتي معلما آماله قتل أحد إذا أنا لم اقله في حومة الوغى فنأدى ألا هل فيكم من مبارز هنالك خير المرسلين دعاهم ضمنت لمن امسى لعمرو مبارزا فصموا جميعا لم يجيبوا كأنما فقال أبو السبطين انا الذي هنالك قال المصطفى فيه قوله لقد برز الايمان للشرك كله مضى نحوه يمشي وجاد بضربة وجاء إلى الهادي النبي برأسه لضربته في ذلك اليوم قوبلت بها ثبت الاسلام واشتد ركنه

(١) جزع قطع وعبر (المذاد) موضع الخندق (ويليل) واد كانت لعمور فيه وقعة مشهورة .

افتخار حيي بان قتله على يد علي (٦) عدم سلبه حيباً حلتته ووفاءه بما وعده . وفي هذه الغزوة يقول الحاج هاشم الكعبي .

وبني قريظة والنضير وسلمم والواديين وخنسما وزبيدا
مزقت جيب نفاقهم فتركهم امما لعارية السيوف غمودا

سنة ست من الهجرة

خبره في سرية زيد بن حارثة إلى حسمى

في جمادي الآخرة سنة ست من الهجرة قال ابن الاثير سببها ان رفاعه بن زيد الجذامي قدم على النبي ﷺ في هدنة الحديبية واسلم فكتب له كتاباً إلى قومه يدعوهم إلى الاسلام فأسلموا واقبل دحية الكلبي من الشام فأغار عليه الهنيد بن عوض الجذامي وابنه عوض فبلغ ذلك قوم رفاعه ممن كان اسلم فنفروا إلى الهنيد وابنه واخذوا منها ما اخذاه من دحية وردوه عليه فقدم دحية على النبي ﷺ فأخبره خبره فأرسل زيد بن حارثة في جيش فقتلوا الهنيد وابنه وجمعوا ما وجدوا من مال فلما سمع بذلك رهط رفاعه سار بعضهم إلى زيد بن حارثة فقالوا انا قوم مسلمون فنأدى زيد في الجيش ان الله حرم علينا ما اخذ من طريق القوم ثم توقف في تسليم السبايا فعادوا إلى رفاعه فقالوا انك لجالس ونساء جذام اسارى فسار رفاعه وقومه إلى المدينة وعرض كتاب رسول الله ﷺ فأرسل معهم علي بن أبي طالب الى زيد بن حارثة فرد على القوم ما لهم حتى كانوا ينتزعون لبد المرأة تحت الرحل واطلق الاسارى « اهـ » .

وابن الاثير ارخ هذه السرية كما سمعت في جمادي الآخرة سنة ست وقال انها وقعت في هدنة الحديبية مع ان هدنة الحديبية كانت غرة ذي القعدة سنة ست فهي متأخرة عن هذه بنحو خمسة أشهر .

سرية علي (ع) إلى بني سعد بن بكر بفدك

في شعبان سنة ٦ من الهجرة

ومر ذكر ذلك في السيرة النبوية في الجزء الثاني ومر هناك أن فدكا قرية بينها وبين المدينة ست ليال وانها الآن خراب وهي بنواحي خيبر وخبير بين فدك والمدينة بلغ النبي ﷺ أن حيا من بني سعد قد تجمعوا يريدون أن يمدوا يهود خيبر ويعطوهم مقابل ذلك من تمر خيبر وذلك قبل محاصرة النبي ﷺ خيبر فإن أهل خيبر لما رأوا ما جرى لقريظة وبني النضير لما نقضوا العهد خافوا فاتفقوا مع أهل فدك على ذلك فبعث النبي ﷺ علياً من المدينة في مائة رجل فجعل يسير الليل ويكمن النهار حتى انتهى إلى الغميج (١) - ماء بين فدك وخبير - فوجدوا رجلاً فقالوا ما أنت قال باغ - أي طالب لشيء ضل مني - فقالوا هل لك علم بجمع بني سعد قال لا علم لي فشددوا عليه فأقر أنه عين لهم بعثوه إلى خيبر يعرض على يهودها نصرهم على أن يجعلوا لهم من تمرها ما جعلوا لغيرهم قالوا له فأين القوم قال تركتهم قد تجمع منهم مائتا رجل قالوا فسر بنا حتى تدلنا عليهم قال على أن تؤمنوني فأمنوه فجاء بهم إلى سرحهم فأغاروا عليه وهرب الرعاء إلى جمعهم ففرقوا فقال دعوني فقال حتى نبلغ معسكرهم فانتهى بهم إليه فلم يروا أحداً فتركوه

(١) بفتح الغين المعجمة وكسر الميم بعدها جيم في القاموس الغميج من المياه ما لم يكن عذبا وفي طبقات ابن سعد الغميج بدل الغميج وفي تاج العروس الغميج ماء وعيون عليه نخل من المدينة من جهة وادي القرى .

(٢) الحفدة السريعة .

- المؤلف -

وساقوا النعم وكانت خمسمائة بعير وألفي شاة فاصطفى علي منها لرسول الله ﷺ ناقة لقوحا تسمى الحفدة (٢) وقسم الباقي على أصحابه كما في السيرة الحلبية وينبغي كون ذلك بعد إخراج خمسها . ثم كانت وقعة خيبر (سنة سبع) من الهجرة فلما فتحت خيبر قذف الله الرعب في قلوب أهل فدك فبعثوا إلى رسول الله ﷺ فصالحوه على النصف من فدك فكانت فدك لرسول الله ﷺ خالصة لأنه لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب . وفدك هذه هي التي تنازعت فيها الزهراء مع أبي بكر فأخذها أبو بكر بناء على أن الأنبياء لا تورث للرواية التي رواها نحن معاصر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة . وقالت الزهراء إن أباهما نحلها إياها في حياته فهي ملك لها فلما سلم أن الأنبياء لا تورث فهذه ليست داخلة في الميراث فطلب منها البيعة فأقامت بيعة فقال إنها غير تامة لأنها من رجل وامرأة كما مر في الجزء الثاني في سيرة الزهراء ومر هناك كثير مما يتعلق بفدك . قال ابن الأثير : كان نصف فدك خالصاً لرسول الله ﷺ لأنه لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب يصرف ما يأتيه منها على أبناء السبيل ولم يزل هو والخلفاء الأربعة يصنعون صنيعه بعد وفاته فلما ولي معاوية الخلافة أقطعها مروان بن الحكم فوهبها مروان ابنه عبد الملك وعبد العزيز ثم صارت لعمر بن عبد العزيز وللوليد وسليمان ابني عبد الملك بن مروان فلما ولي الوليد الخلافة وهب نصيبه عمر بن عبد العزيز فلما ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة خطب الناس وأعلمهم أمر فدك وأنه قد ردها إلى ما كانت عليه مع رسول الله ﷺ والخلفاء الأربعة فولياها أولاد فاطمة ثم أخذت منهم فلما كانت سنة ٢١٠ ردها المأمون إليهم « اهـ » وفي هذا الكلام تناف بين فإنه إذا كان النبي ﷺ يصرف حاصلها على أبناء السبيل والخلفاء الأربعة بعده يصنعون صنيعه فهم كانوا يصرفونه على أبناء السبيل فلماذا وليها في زمن عمر بن عبد العزيز أبناء فاطمة ولماذا ردها المأمون إليهم بعدما أخذت منهم فهذا يدل على أنها في زمن الرسول ﷺ كانت في يد فاطمة فلذلك ردها ابن عبد العزيز والمأمون إليهم ولو كان الرسول والخلفاء الأربعة يصرفون حاصلها على أبناء السبيل لكان ابن عبد العزيز والمأمون يفعلان بها كذلك والصواب أن الرسول ﷺ نحلها فاطمة .

خبره في سرية قتل كعب بن الأشرف

في شهر رمضان سنة ست من الهجرة .

ومرت في الجزء الثاني ومر أنه لما قتل أصبحت يهود مذعورين فأتوا النبي ﷺ فقالوا قتل سيدنا غيلة فذكر لهم تحريره عليه واذيته للمسلمين فازدادوا خوفاً ثم كتب بينه وبينهم صلحا قال ابن سعد في الطبقات وكان ذلك الكتاب مع علي بن أبي طالب .

خبره في غزوة الحديبية أو صلح الحديبية

(الحديبية) بسكون الياء الأولى وتخفيف الثانية تصغير حذبة وكانت غرة ذي القعدة سنة ست من الهجرة ومرت مفصلة في الجزء الثاني ونذكر منها هنا ما له علاقة بسيرة علي عليه السلام وخرج النبي ﷺ في ألف وأربعمائة أو ألف وستمائة أو ألف وخمسمائة وخمسة وعشرين خرج يريد العمرة ولا يريد حرباً ولم يخرج بسلام إلا السيوف في القرب قال المفيد في الارشاد وكان اللواء يومئذ إلى أمير المؤمنين علي عليه السلام كما كان إليه في المشاهد قبلها وأحرم من ذي الحليفة وساق هو وأصحابه سبعين بدنة وبلغ

الخبر قريشاً فأجمع رأيهم على صده وعسكروا وأرسلوا خالد بن الوليد في مائتي فارس إلى كراع الغميم ودخل بسر بن سفيان الخزاعي الكعبي مكة فعرف ما يريدون وجاء حتى لقيه وراء عسفان وقدم رسول الله ﷺ عباد بن بشر امامه في عشرين فارساً ودنا خالد فقام عباد بإزائه وصل رسول الله ﷺ بأصحابه الظهر صلاة الخوف وتيامن بأصحابه في طريق تخرجهم على مهبط الحديبية من أسفل مكة من ناحية جدة فرجعت خيل قريش إليهم راكضين ينذرونهم فخرجوا حتى نزلوا مياه الحديبية وترددت الرسل بينهم وبينه فأبوا إلا منعه من دخول مكة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة قال المفيد في الارشاد وكان من بلاء علي عليه السلام في ذلك اليوم عند صف القوم في الحرب والقتال ما ظهر خبره واستفاض ذكره وذلك بعد البيعة التي أخذها النبي ﷺ على أصحابه والعهود عليهم في الصبر وكان علي عليه السلام المبايع للنساء عن النبي ﷺ فكانت بيعته هن يومئذ أن اطرح ثوباً بينهما وبينه ثم مسحه بيده فكانت مبايعته للنبي ﷺ مسح الثوب ورسول الله ﷺ يمسح ثوب علي بما يليه ثم اتفقوا على الصلح والمواعدة فأرسلت قريش سهيل بن عمرو وجماعة فدعا رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب ليكتب كتاب الصلح فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل لا أعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم فكتبها ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله سهيل بن عمرو فقال سهيل لو شهدت أنك رسول الله لم اقاتلك ولكن اكتب اسمك واسم ابيك فقال رسول الله ﷺ اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبدالله سهيل بن عمرو فجعل علي يتلأ ويأبى أن يكتب إلا محمد رسول الله فقال له اكتب فإن لك مثلها تعطيها وأنت مضطهد (وفي رواية) ستدعى إلى مثلها فتجيب وأنت على مضض . إشارة إلى ما وقع يوم الحكمين وهذا يدل على أن ذلك وقع قبل أن يكتب علي محمد رسول الله (وفي رواية) أنه جرى ذلك بعدما كتبها وإن رسول الله ﷺ قال لعلي امح رسول الله فقال علي والله لا أمحوه أبداً فقال أرنيه فأراه إياه فمحاها بيده وقال أنا والله رسول الله وإن كذبتوني وفي إرشاد المفيد فقال له علي انه والله لرسول الله على رغم انفك فقال سهيل اكتب اسمه يمض الشرط فقال له علي ويلك يا سهيل كف عن عنادك فكتب علي هذا ما صالح عليه محمد بن عبدالله سهيل بن عمرو واصطلحا على وضع الحرب عشر سنين إلى أن قال وانك ترجع عنا عامك هذا فلا تدخل علينا مكة وأنه إذا كان عام قابل خرجنا عنك فدخلتها بأصحابك فأقمت بها ثلاثاً معك سلاح الراكب السيوف في القرب لا تدخلها بغيرها وكتب الكتاب نسختين إحداها عند النبي ﷺ والأخرى عند سهيل بن عمرو ونحر رسول الله ﷺ هديه وحلق ونحر أصحابه وحلق عامتهم وقصر الآخرون « قال المفيد » في الارشاد فكان نظام تدبير هذه الغزاة متعلقاً بعلي عليه السلام وكان ما جرى فيها من البيعة وصف الناس للحرب ثم الهدنة والكتاب كله لأمر المؤمنين عليه السلام وكان فيها هياه الله من ذلك حقن الدماء وإصلاح أمر الاسلام « اهـ » وكان صلح الحديبية سبباً لكثرة المسلمين وإن اجحفت بحقهم . وقد يسأل سائل فيقول ما كان الغرض من عمرة الحديبية والنبي ﷺ يعلم أو يظن ظناً قريباً من العلم أن قريشاً لا تتمكن من دخول مكة وقد تكون الحكمة فيها التمهيد لعقد الهدنة التي كان فيها تقوية المسلمين بعد الحروب التي مضت عليهم والتي صارت سبباً لفتح مكة بغير حرب فإن قريشاً لما خالفت شروط الهدنة بمعاونتها على خزاعة سراً حق للنبي ﷺ أن يغزو مكة ويفتحها وقريش آمنة غير مستعدة لحربه ولولا الهدنة لكانت دائماً في حذر

واستعداد والله أعلم . وقد تكون الحكمة أن يظهر للناس ظلم قريش وجورها بصددها عن بيت الله المعظم عند الجميع وقد نقم عليهم ذلك الحليس بن علقمة كما مر في الجزء الثاني قال المفيد . وقد روى الناس لأمر المؤمنين علي في غزاة الحديبية بعد الذي ذكرنا فضيلتين اختص بهما وانصافاً إلى فضائله العظام ومناقبه الجسام فروى ابراهيم بن عمرو عن رجاله عن فائد مولى عبد الله بن سالم قال لما خرج رسول الله ﷺ في غزوة الحديبية نزل الجحفة فلم يجد فيها ماء فبعث سعد بن مالك حتى إذا كان غير بعيد رجع سعد بالروايا وقال يا رسول الله ما استطيع أن أمضي لقد وقفت قدماي رعباً من القوم فقال له النبي ﷺ اجلس ثم بعث رجلاً آخر فخرج بالروايا حتى إذا كان بالمكان الذي انتهى إليه الأول رجع فقال رسول الله ﷺ لم رجعت قال والذي بعثك بالحق نبياً ما استطعت أن أمضي رعباً فدعا رسول الله ﷺ علياً عليه السلام فأرسله بالروايا وخرج السقاة وهم لا يشكون في رجوعه لما رأوا من جزع من تقدمه فخرج علي بالروايا حتى ورد الحارر واستقى ثم أقبل بها إلى النبي ﷺ ولها زجل فلما دخل كبر النبي ﷺ ودعا له بخير . قال وفي هذه الغزاة أقبل سهيل بن عمرو إلى النبي ﷺ فقال يا محمد ان ارقاءنا لحقوا بك فارددهم علينا فغضب رسول الله ﷺ حتى تبين الغضب في وجهه ثم قال لتنتهن يا معشر قريش أو ليعثن الله عليكم رجلاً امتحن الله قلبه بالإيمان يضرب رقابكم على الدين فقال بعض من حضر يا رسول الله فلان ذلك الرجل قال لا قال فلان قال لا ولكنه خاصف النعل في الحجرة فसार الناس إلى الحجرة ينظرون من الرجل فإذا هو علي عليه السلام .

قال وقد روى هذا الحديث جماعة عن علي عليه السلام وقالوا فيه ان علياً قص هذه القصة ثم قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار . وكان الذي أصلحه علي عليه السلام من نعل النبي ﷺ شسعها فإنه كان انقطع فخصف موضعه وأصلحه « اهـ » .

سنة سبع من الهجرة

أخباره في غزوة خيبر

وكانت في جمادى الأولى أو المحرم سنة سبع من الهجرة ومرت مفصلة في الجزء الثاني ونعيد هنا ما له تعلق بسيرة أمير المؤمنين عليه السلام كما فعلنا في غيرها وكان يهود خيبر مظاهرين لغطفان على رسول الله ﷺ وكان المسلمون في هذه الغزاة ألفاً وأربعمائة والخيل مائتي فرس . وكان علي في هذه الغزاة أرمداً فلذلك بعث النبي ﷺ بالراية غيره فعاد منهزماً ولحقه علي وهو ارمداً ولم يتخلف عنه وأصابه الرمد هناك فدعا له وتفل في عينيه فبرئنا واعطاه الراية فكان الفتح على يده قال ابن هشام قال ابن اسحق : حدثني بريدة بن سفيان بن فروة الأسلمي عن أبيه سفيان عن سلمة بن عمرو الأكوع قال بعث رسول الله ﷺ أبا بكر الصديق برايته وكانت بيضاء إلى بعض حصون خيبر يقاتل فرجع ولم يك فتح وقد جهد فقال رسول الله ﷺ لاعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه ليس بفرار وفي السيرة الحلبية في لفظ كرار غير فرار وفيها عن الامتاع وقد دفع ﷺ لواءه لرجل من المهاجرين فرجع ولم يصنع شيئاً فدفعه إلى آخر من المهاجرين فرجع ولم يصنع شيئاً وخرجت كتائب اليهود يقدمهم ياسر أو ناشر فكشف الأنصار حتى انتهى إلى رسول الله ﷺ في موقفه فاشتد ذلك على رسول الله ﷺ وأمسى مهموماً قال ابن هشام يقول سلمة فدعا رسول

الله ﷺ علياً وهو أرمم فتفل في عينيه ثم قال خذ هذه الراية فامض بها حتى يفتح الله عليك قال سلمة فخرج والله يهرول هرولة وأنا لخلقه نتبع أثره حتى ركز رايته في رضم من حجارة تحت الحصن فاطلع إليه يهودي من رأس الحصن فقال من أنت قال أنا علي بن أبي طالب قال يقول اليهودي علوتم أو غلبتم وما أنزل على موسى أو كما قال فما رجع حتى فتح الله على يديه ورواه أبو نعيم الاصفهاني في حلية الأولياء بسنده عن سلمة بن الأكوع مثله وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن سلمة بن عمرو بن الأكوع قال بعث رسول الله ﷺ أبا بكر إلى بعض حصون خيبر فقاتل وجهده ولم يكن فتح وبسنده عن أبي ليلى عن علي أنه قال يا أبا ليلى أما كنت معنا بخيبر قال بلى والله كنت معكم قال فإن رسول الله ﷺ بعث أبا بكر إلى خيبر ففسار بالناس وانهزم حتى رجع هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه البخاري ومسلم وقال الذهبي في تلخيص المستدرک صحيح ولم يتعقبه . وروى الحاكم في المستدرک أيضاً قال : أخبرنا أبو العباس محمد بن أحمد المجبوي بمرو حدثنا سعيد بن مسعود حدثنا عبد الله بن موسى حدثنا نعيم بن حكيم عن أبي موسى الحنفي عن علي قال سار النبي ﷺ إلى خيبر فلما أتاهما بعث عمر وبعث معه الناس إلى مدينتهم أو قصرهم فقاتلوهم فلم يلبثوا أن هزموا عمر وصحابه فجاؤا ويحبنونه ويحبهم ففسار النبي ﷺ الحديث . هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه . وقال الذهبي في تلخيص المستدرک صحيح ولم يتعقبه . وبسنده عن جابر أن النبي ﷺ دفع الراية يوم خيبر إلى عمر فانطلق فرجع يحين أصحابه ويحبونونه هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وبسنده عن جابر بن عبد الله : لما كان يوم خيبر بعث رسول الله ﷺ رجلاً فجبن إلى أن قال ثم قال رسول الله ﷺ لأبعثن غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ويحب الناس لا يولي الدبر يفتح الله على يديه فتشوف لها الناس وعلي يومئذ أرمم فقال له رسول الله ﷺ سر فقال ما أبصر موضعاً فتفل في عينيه وعقد له ودفع إليه الراية فقال يا رسول الله علام اقاتلهم فقال على أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وإني رسول الله فإذا فعلوا ذلك فقد حقنوا مني دماءهم وأمواهم إلا بحقها وحسابهم على الله عز وجل فلقبهم ففتح الله عليه . وفي أسد الغابة بسنده عن بريدة قال لما كان يوم خيبر أخذ أبو بكر اللواء فلما كان من الغد أخذه عمر وقيل محمد بن مسلمة فقال رسول الله ﷺ لأدفعن لوائي إلى رجل لم يرجع حتى يفتح الله عليه فصول رسول الله ﷺ صلاة الغداة ثم دعا باللواء فدعا علياً وهو يشتكي عينيه فمسحها ثم دفع إليه اللواء ففتح قال الراوي فسمعت عبد الله بن بريدة يقول حدثني أبي أنه كان صاحب مرحب يعني علياً وروى الطبري في تاريخه قال حدثنا ابن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا عوف عن ميمون أبي عبد الله أن عبد الله بن بريدة حدث عن بريدة الأسلمي قال لما كان حين نزل رسول الله ﷺ بحصن أهل خيبر أعطى اللواء عمر بن الخطاب ونهض من نهض معه من الناس فلقوا أهل خيبر فانكشف عمر وأصحابه فرجعوا إلى رسول الله ﷺ فيجئ أصحابه ويجئهم فقال رسول الله ﷺ لأعطين اللواء غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فلما كان من الغد تناولها أبو بكر وعمر فدعا علياً عليه السلام وهو أرمم فتفل في عينيه وأعطاه اللواء ونهض معه من الناس من نهض فلقني أهل خيبر فإذا مرحب يرتجز ويقول :

قد علمت خيبر أني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب
اطعن أحياناً وحيناً أضرب إذا الليث أقبلت تلتهب

فاختلف هو وعلي ضربتين فضربه علي على هامته حتى عض السيف منها بأضراسه وسمع أهل العسكر صوت ضربته فما تنام آخر الناس مع علي عليه السلام حتى فتح الله لأولهم . وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن عبد الله بن بريدة الأسلمي أن رسول الله ﷺ لما نزل بحضرة خيبر قال لأعطين اللواء غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فلما كان من الغد تناول له جماعة من أصحابه فدعا علياً وهو أرمم فتفل في عينيه وأعطاه اللواء ومعه الناس فلقوا أهل خيبر فإذا مرحب بين أيديهم يرتجز وهو يقول :

قد علمت خيبر أني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب
إذا السيوف أقبلت تلتهب اطعن أحياناً وحيناً أضرب
فاختلف هو وعلي بضربتين فضربه علي على رأسه حتى عض السيف بأضراسه وسمع أهل العسكر صوت ضربته فقتله فما أتى آخر الناس حتى فتح لأولهم . وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن أبياس بن سلمة عن أبيه قال شهدنا مع رسول الله ﷺ خيبر حين بصر في عيني علي فبرىء فأعطاه الراية فبرز مرحب وهو يقول :

قد علمت خيبر أني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب
إذا الحروب أقبلت تلتهب
فبرز له علي وهو يقول :

أنا الذي سمتني أمي حيدر كليل غابات كريب المنظره
أوفيكم بالصاع كيل السندرة

فضرب مرحباً ففلق رأسه فقتله وكان الفتح . وقال الطبري حدثنا أبو كريب حدثنا يونس بن بكير حدثنا المسيب بن مسلم الأودي حدثنا عبد الله بن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله ﷺ ربما أخذته الشقيقة فلم يخرج إلى الناس وأن أبا بكر أخذ راية رسول الله ﷺ ثم نهض فقاتل قتالاً شديداً ثم رجع فأخذها عمر فقاتل قتالاً شديداً هو أشد من القتال الأول ثم رجع فأخبر بذلك رسول الله ﷺ فقال اما والله لأعطينها غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يأخذها عنوة قال وليس ثم علي عليه السلام فطاولت لها قريش ورجا كل واحد منهم أن يكون صاحب ذلك فأصبح فجاء علي عليه السلام على بعير له حتى أناخ قريباً من خباء رسول الله ﷺ وهو أرمم وقد عصب عينيه بشقة برد قطري فقال رسول الله ﷺ مالك قال رمدت بعد فقال ادن مني فدنا منه فتفل في عينيه فما اشتكى وجعها حتى مضى لسبيله ثم أعطاه الراية فنهض بها وعليه حلة أرجوان حمراء قد أخرج خلها فأقى مدينة خيبر وخرج مرحب صاحب الحصن وعليه مغفر وبرد معصفر يمان وحجر قد ثقبه مثل البيضة على رأسه وهو يرتجز ويقول :

قد علمت خيبر أني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب
فقال علي عليه السلام :

أنا الذي سمتني أمي حيدر أكيلكم بالسيف كيل السندرة
ليث بغابات شديد قسوره

فاختلفا ضربتين فبدره علي فضربه فقد الحجر والمغفر ورأسه حتى وقع السيف في الأضراس وأخذ المدينة . وفي السيرة الحلبية أن مرحباً كان رأى تلك الليلة كأن أسداً افترسه فذكره ذلك علي بقوله :

أنا الذي سمتني أمي حيدر ليث بغابات شديد قسورة

لأن حيدر من أسماء الأسد . وفيها أيضاً في رواية أنه ﷺ ألبسه درعه الحديد وشد ذا الفقار في وسطه وأعطاه الراية ووجهه إلى الحصن

المال نصيباً وأنت تصنع بنفسك هكذا فقال والله لا أرزؤكم من مالكم شيئاً وأنها لقطيقتي التي خرجت بها من المدينة . وجمع بينهما صاحب السيرة الحلبية بأن رعدته لعلها لحمى أصابته وفيه ما لا يخفى إذ هو كالصريح في أن رعدته من البرد لعدم وجود ما يستدفئ به وقال الاستاذ العقاد في كتابه عبقرية الامام أن لبسه ثياب الشتاء في الصيف و ثياب الصيف في الشتاء لأنه من مكانة تركيبيه كان لا يبالي بالحر والبرد وسئل في ذلك فقال إن رسول الله ﷺ بعث إلي وأنا أرمد العين يوم خيبر فقلت يا رسول الله إني أرمد العين فقال اللهم اذهب عنه الحر والبرد فما وجدت حراً ولا برداً منذ يومئذ قال ولا يفهم من هذا أنه كان معدوم الحس بالحر والبرد فقد كان يرعد للبرد إذا اشتد ولم يتخذ له عدة من دثار يقيه وذكر خبر هارون بن عترة المتقدم ثم قال فليس انعدام حس بالصيف والشتاء إنما هي مناعة قوية خصت بها بنيتهم لم يخص بها معظم الناس «اهـ» ولا يبعد أن يكون ما في الرواية الثانية باطلاً فإن علياً عليه السلام مهما بلغ به الزهد لم يكن ليعجز عن شيء يتقي به البرد من نار أو كساء أو عباءة ونحو ذلك ولو خلقا . وفي الاستيعاب : روى سعد بن أبي وقاص وسهل بن سعد وأبو هريرة وبريدة الأسلمي وأبو سعيد الخدري وعبد الله بن عمر وعمران ابن حصين وسلمة بن الأكوع كلهم بمعنى واحد عن النبي ﷺ أنه قال في يوم خيبر لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ليس بفرار يفتح الله على يديه فدعا بعلي وهو أرمد فنقل في عينيه وأعطاه الراية ففتح عليه قال وهذه كلها آثار ثابتة «اهـ» وروى أبو نعيم الأصفهاني أحمد بن عبد الله في حلية الأولياء بسنده عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر لأعطين هذه الراية رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فبات لناس يدورون^(١) ليلتهم أيهم يعطاه فقال أين علي بن أبي طالب فقالوا يا رسول يشتكي عينيه قال فأرسلوا إليه فأتى به فبصق في عينيه ودعا له فبرئ كأن لم يكن به وجع وأعطاه الراية فقال يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الاسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم تصدق بها في سبيل الله . وروى ابن سعد بسنده عن سلمة بن الأكوع أن عمه عامراً بارز مرحباً يوم خيبر فاختلفا ضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر وذهب عامر يسفل له فوق سيف مرحب على ساق عامر فقطع أكحلها فكانت فيها نفسه قال قال سلمة ثم أن نبي الله أرسلني إلى علي فقال لأعطين الراية اليوم رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فجنث به أقوده أرمده فبصق رسول الله ﷺ في عينيه ثم أعطاه الراية فخرج مرحب يخطر بسيفه ويرتجز بما مر فقال علي عليه السلام وذكر الرجز السابق ثم قال ففلق رأس مرحب بالسيف وكان الفتح على يديه (وفي السيرة الحلبية) أن محمود بن مسلمة حارب حتى أعياه الحرب فانحاز إلى ظل الحصن فألقى عليه يهودي حجر الرحي ثم مات فقال رسول الله ﷺ لأخيه محمد بن مسلمة لأعطين الراية إلى رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله وفي لفظ لأدفعن الراية إلى رجل يحب الله ورسوله لا يولي الدبر يفتح الله عز وجل على يده فيمكنه الله من قاتل أخيك وعند ذلك لم يكن من الصحابة أحد له منزلة عند النبي ﷺ ألا يرجو أن يعطاها فبعث إلى علي وكان أرمده شديد الرمد وكان قد تخلف بالمدينة ثم لحق بالقوم فقبل له أنه يشتكي عينيه فقال من يأتي به فذهب إليه سلمة بن الأكوع وأخذ بيده يقوده حتى أتى به النبي ﷺ قد عصب عينيه فعقد له اللواء فقال له علي يا رسول الله إني أرمده كما ترى لا أبصر موضع قدمي فوضع رأيه في حجره وتفل في كفه وفتح له عينيه فدلكتها فبرئاً حتى كأن لم يكن بها وجع قال علي فما اشتكيتها حتى الساعة ثم قال اللهم أكفه الحر والبرد فكان يلبس في الحر الشديد القباء المحشو الثخين ويلبس في البرد الشديد الثوبين الخفيفين . وقد يعارض هذا ما وراء هارون بن عترة عن أبيه : دخلت على علي بالخورنق وهو يرعد تحت سمل قطيفة فقلت يا أمير المؤمنين إن الله جعل لك في هذا

وخرج إليه أهل الحصن وكان أول من خرج إليه منهم الحارث أخو مرحب وكان معروفاً بالشجاعة فانكشف المسلمون وثبت علي فتضارباً فقتله علي وانهزم اليهود إلى الحصن . وفيها أيضاً جاء أن مرحباً لما رأى أخاه قد قتل خرج سريعاً من الحصن في سلاحه وكان قد لبس درعين وتقلد بسيفين واعتم بعمامين ولبس فوقهما مغفراً وحجراً قد ثقبه قدر البيضة ومعه رمح لسانه ثلاثة أشبار وهو يرتجز بما مر قال فيروى أن علياً ضربه فترس فوق سيفه على الترس ففقد وشق المغفر والحجر الذي تحته والعمامتين وفلق هامته حتى أخذ السيف في الأضراس . وفي طبقات ابن سعد : أخبرنا عفان بن مسلم أخبرنا وهيب أخبرنا سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ يوم خيبر لأدفعن الراية إلى رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ويفتح عليه قال عمر فما أحببت الامارة قبل يومئذ فتناولت لها واستشرفت رجاء أن يدفعها إلي فلما كان الغد دعا علياً فدفعها إليه فقال قائل ولا تلتفت حتى يفتح الله عليك فسار قريباً ثم نادى يا رسول الله علام أقاتل قال حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وإن محمداً رسول الله فإذا فعلوا ذلك فقد منعوا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله وفي السيرة النبوية لدحلان يروى أن علياً بلغه مقالة النبي ﷺ يعني قوله لأعطين الراية الخ قال اللهم لا معطي لما منعت ولا مانع لما أعطيت «اهـ» فلم يتناول ولم يستشرف وفي السيرة الحلبية : زاد في رواية وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم تصدق بها في سبيل الله . وروى ابن سعد بسنده عن سلمة بن الأكوع أن عمه عامراً بارز مرحباً يوم خيبر فاختلفا ضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر وذهب عامر يسفل له فوق سيف مرحب على ساق عامر فقطع أكحلها فكانت فيها نفسه قال قال سلمة ثم أن نبي الله أرسلني إلى علي فقال لأعطين الراية اليوم رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فجنث به أقوده أرمده فبصق رسول الله ﷺ في عينيه ثم أعطاه الراية فخرج مرحب يخطر بسيفه ويرتجز بما مر فقال علي عليه السلام وذكر الرجز السابق ثم قال ففلق رأس مرحب بالسيف وكان الفتح على يديه (وفي السيرة الحلبية) أن محمود بن مسلمة حارب حتى أعياه الحرب فانحاز إلى ظل الحصن فألقى عليه يهودي حجر الرحي ثم مات فقال رسول الله ﷺ لأخيه محمد بن مسلمة لأعطين الراية إلى رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله وفي لفظ لأدفعن الراية إلى رجل يحب الله ورسوله لا يولي الدبر يفتح الله عز وجل على يده فيمكنه الله من قاتل أخيك وعند ذلك لم يكن من الصحابة أحد له منزلة عند النبي ﷺ ألا يرجو أن يعطاها فبعث إلى علي وكان أرمده شديد الرمد وكان قد تخلف بالمدينة ثم لحق بالقوم فقبل له أنه يشتكي عينيه فقال من يأتي به فذهب إليه سلمة بن الأكوع وأخذ بيده يقوده حتى أتى به النبي ﷺ قد عصب عينيه فعقد له اللواء فقال له علي يا رسول الله إني أرمده كما ترى لا أبصر موضع قدمي فوضع رأيه في حجره وتفل في كفه وفتح له عينيه فدلكتها فبرئاً حتى كأن لم يكن بها وجع قال علي فما اشتكيتها حتى الساعة ثم قال اللهم أكفه الحر والبرد فكان يلبس في الحر الشديد القباء المحشو الثخين ويلبس في البرد الشديد الثوبين الخفيفين . وقد يعارض هذا ما وراء هارون بن عترة عن أبيه : دخلت على علي بالخورنق وهو يرعد تحت سمل قطيفة فقلت يا أمير المؤمنين إن الله جعل لك في هذا

(١) في النهاية وقع الناس في دوكة أي في خوض واختلاط .

(٢) لعل صوابه في الحيش .

طيبة أنفسنا أن الفتح غداً فلما أصبح رسول الله ﷺ صلى الغداة ثم جاء قائماً ورمى اللواء والناس على أقصافهم^(١) فما منا انسان له منزلة عند الرسول ﷺ الا وهو يرجو أن يكون صاحب اللواء فدعا علي بن أبي طالب وهو أرمم فتفل ومسح في عينيه فدفع إليه اللواء وفتح الله عليه وفي الاصابة : ومن خصائص علي قوله ﷺ يوم خيبر لادفعن الراية إلى رجل يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله يفتح الله على يديه فلما أصبح رسول الله ﷺ غدوا كلهم يرجو أن يعطاها فقال رسول الله ﷺ أين علي بن أبي طالب فقالوا هو يشتكي عينيه فأتى به فبصق في عينيه فدعا له فبرئ فأعطاه الراية أخرجاه في الصحيحين من حديث سهل بن سعد ومن حديث سلمة بن الأكوع نحوه باختصار وفيه يفتح الله على يديه . وفي حديث أبي هريرة عند مسلم نحوه وفيه فقال عمر ما أحببت الامارة إلا ذلك اليوم وفي حديث بريدة عن أحمد نحو حديث سهل وفي زيادة في أوله وفي آخره قصة مرحب وقتل علي له فضربه علي على هامته ضربة حتى عض السيف منه بيضة رأسه وسمع أهل العسكر صوت ضربته فما قام آخر الناس حتى فتح الله لهم . قال وفي المسند لعبد الله بن أحمد بن حنبل من حديث جابر أن النبي ﷺ لما دفع الراية لعلي يوم خيبر أسرع فجعلوا يقولون له ارفق حتى انتهى إلى الحصن فاجتذب بابه فألقاه على الأرض ثم اجتمع عليه سبعون رجلاً حتى أعادوه قال وفي سننه حرام بن عثمان متروك قال وجاءت قصة الباب من حديث أبي رافع لكن ذكر دون هذا العدد « اهـ » الاصابة (وفي خصائص النسائي) بسنده عن عبد الله بن بريدة الأسلمي قال لما كان يوم خيبر ونزل رسول الله ﷺ بحصن خيبر أعطى اللواء عمر فنهض فيه من نهض من الناس فلقوا أهل خيبر فانكشف عمر وأصحابه فرجعوا إلى رسول الله ﷺ فقال ﷺ لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله فلما كان من الغد تصادر^(٢) أبو بكر وعمر فدعا علياً وهو أرمم فتفل في عينيه ونهض معه من الناس فلقى أهل خيبر فإذا مرحب يرتجز :

قد علمت خيبر اني مرحب شاكي السلاح بطل مجرب
إذا الليوث اقبلت تلتهب أطعن أحياناً وحيناً أضرب

فاختلف هو وعلي ضربتين فضربه علي على هامته حتى مضى السيف منتها منتهى رأسه وسمع أهل العسكر صوت ضربته فما تنام آخر الناس مع علي حتى فتح لاولهم ، وروى ابو نعيم في حلية الأولياء بسنده عن سلمة بن الأكوع قال بعث رسول الله ﷺ ابا بكر الصديق برايته إلى حصون خيبر يقاتل فرجع ولم يكن فتح وقد جهد ثم بعث عمر الغد فقاتل^(٣) فرجع ولم يكن فتح وقد جهد فقال رسول الله ﷺ لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه ليس بفرار فدعا بعلي عليه السلام وهو أرمم فتفل في عينيه فقال : هذه الراية امض بها حتى يفتح الله على يدك قال سلمة فخرج بها والله يهول هرولة وأنا خلفه نتبع أثره حتى ركز رايته في رضم من الحجارة تحت الحصن فاطلع إليه يهودي من رأس الحصن فقال من فقال علي بن أبي طالب فقال اليهودي غلبتم وما أنزل على

(١) كذا في النسخة المطبوعة بمصر ولا اضمن صحتها فإن صحت فلعل الاقصاص جمع قصص وهو الازدحام أو جمع قصفة وهي التدافع والتزاحم ولعل الصواب على مصافهم بدل اقصاصهم والله أعلم .

(٢) لعل المراد بتصادر رفع صدره .

(٣) كذا في النسخة ولعل صوابه يقاتل .

(٤) في النهاية فتساورت لها اي رفعت لها شخصي .

(٥) الخادم يطلق على المذكر والمؤنث والمراد هنا المؤنث .

- المؤلف -

موسى فما رجع حتى فتح الله على يديه (وروى) النسائي في الخصائص بسنده عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ لادفعن الراية اليوم إلى رجل يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله . فتناول القوم فقال ابن علي بن أبي طالب فقالوا يشتكي عينه فبصق نبي الله في كفيه ومسح بهما عيني علي ودفع إليه الراية ففتح الله على يديه (وبسنده) عن أبي هريرة إن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله يفتح الله عليه قال عمر بن الخطاب ما أحببت الامارة إلا يومئذ فدعا رسول الله ﷺ علي بن ابي طالب فأعطاه إياها وقال امش ولا تلتفت حتى يفتح الله عليك فسار علي ثم وقف فصاح يا رسول الله على ماذا أقاتل الناس قال قاتلهم حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فإذا فعلوا ذلك فقد منعوا منك دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله (وبسنده) عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله يفتح الله عليه قال عمر فما أحببت الامارة قط إلا يومئذ فاستشرفت لها فدعا علياً فبعثه ثم ذكر نحو مما في الحديث المتقدم (وبسنده) عن ابي هريرة نحوه . ورواه مسلم في صحيحه نحوه إلا انه قال قال عمر بن الخطاب ما أحببت الامارة إلا يومئذ فتساورت لها^(٤) رجا أن أدعى لها (وروى) النسائي في الخصائص بسنده عن عمران بن الحصين ان النبي ﷺ قال لأعطين الراية رجلاً يحب الله ورسوله أو قال يحبه الله ورسوله فدعا علياً وهو أرمم ففتح الله عليه (وبسنده) قال جمع الناس الحسن بن علي وعليه عمامة سوداء لما قتل أبوه فقال لقد قتلتم بالأمس رجلاً ما سبقه الأولون ولا يدركه الآخرون وإن رسول الله ﷺ قال لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله ثم لا ترد رايته حتى يفتح الله عليه وما ترك ديناراً ولا درهما تسعمائة درهم اخذها عياله من عطاه كان أراد أن يتاع بها خادماً لأهله^(٥) .

ويأتي في رواية الخرائج ما يدل على ان مرحبا هرب مع من هرب إلى الحصن لما حمل عليهم أمير المؤمنين عليه السلام وان قتله كان بعد فتح الحصن ولم يذكره غيره . وفي السيرة الحلبية قال بعضهم : الأخبار متواترة بأن علياً هو الذي قتل مرحبا وبه جزم مسلم في صحيحه وقال ابن الأثير هو الصحيح الذي عليه أهل السير والحديث وفي الاستيعاب انه الصحيح الذي عليه أكثر أهل السير والحديث وقال الحاكم في المستدرک إن الأخبار متواترة بأسناد كثيرة إن قاتل مرحب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب « اهـ » فلا يلتفت إلى الخبر الشاذ الذي رواه محمد بن اسحق من أن قاتله محمد بن مسلمة ولكن الدكتور محمد حسين هيكل في كتابه حياة محمد لم يذكر إلا هذا الخبر الشاذ الذي وضعه اعداء علي وحاسدوه وأعرض عن الخبر المتواتر فلم يذكره اصلاً ولا أشار إليه ولا عجب فهذا ديدنه في كتابه من غمط علي حقه في كل مقام ما استطاع وهي شئنة أخزمية معروفة لكثيرين غيره قال المفيد : ومن ذلك ما كان في يوم خيبر من انهزام من انهزم وقد اهل الجليل المقام بحمل الراية وكان بانهزامة من الفساد ما لا يخفاء به على الألباء ثم اعطي صاحبه الراية من بعده وكان من انهزامة فأكبر ذلك رسول الله ﷺ وأظهر النكير له والمساء به ثم قال معلنا لأعطين الراية غداً رجلاً يحبه الله ورسوله ويحب الله ورسوله كراراً غير فرار لا يرجع حتى يفتح الله على يديه فاعطاها أمير المؤمنين عليه السلام وكان الفتح على يديه ودل فحوى كلامه ﷺ على خروج الفارين من صفة الكر والثبوت للقتال وفي تلافي أمير المؤمنين بخيبر ما فرط من غيره دليل على توحده من الفضل فيه بما لم يشركه فيه من عداه « اهـ » .

ما جاء في ترسه بالباب وقلعه باب الحصن

كان اسم الحصن القموص وكان أعظم حصون خيبر وكان منبعاً وكان اليهود قد خندقوا على أنفسهم كأنهم تعلموا ذلك من يوم الاحزاب فإن الخنادق لم تكن معروفة عند العرب وتدل الروايات على ان علياً عليه السلام ترس بباب عظيم كان عند الحصن من خشب او حديد لما سقط ترسه من يده وانه قلع باب الحصن ودخله وهو اعظم من الباب الذي ترس به روى ابن هشام عن ابن اسحق والطبري عن ابن حميد عن سلمة عن محمد بن اسحق حدثني عبد الله بن الحسن عن بعض أهله عن ابي رافع مولى رسول الله ﷺ قال خرجنا مع علي بن أبي طالب حين بعثه رسول الله ﷺ برايته فلما دنا من الحصن خرج إليه اهله فقاتلهم فضره رجل من اليهود فطاح ترسه من يده فتناول علي باباً كان عند الحصن فتترس به عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه ثم القاه من يده حين فرغ فقد رأيتني في نفر سبعة انا منهم نجهد على أن نقلب ذلك الباب فما نقله وفي السيرة الحلبية فحمل مرحب على علي وضربه فطرح ترسه من يده فتناول علي باباً كان عند الحصن فتترس به عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه الحصن ثم ألقاه من يده وراء ظهره ثمانين شبراً قال الراوي فجهدت انا وسبعة نفر على أن نقلب ذلك الباب فلم نقدر «اه» وهذا الباب غير باب الحصن بل هو باب اصغر منه كان ملقى عند الحصن اخذه علي فتترس به ويوشك ان يكون وقع هنا إشتباه من صاحب السيرة الحلبية في قوله ثم القاه وراء ظهره ثمانين شبراً لأن ذلك وارد في باب الحصن لا في الباب الذي ترس به فإن الروايات الآتية الواردة في قلع الباب تدل على انه رمى باب الحصن خلفه اربعين ذراعاً والأربعون ذراعاً ممي ثمانون شبراً . وقال دحلان في سيرته حمل مرحب على علي وضربه فطرح ترسه من يده فتناول علي ترساً باباً كان عند الحصن فتترس به عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه الحصن ثم القاه من يده وراء ظهره وكان طول الباب ثمانين شبراً ولم يحركه بعد ذلك سبعون رجلاً إلا بعد جهد «اه» وهذا الاختلاف بين نقل السيرة الحلبية وسيرة دحلان يدل على عدم التحرير والضبط فالحلية تقول القاه وراء ظهره ثمانين شبراً ودحلان يقول كان طول الباب ثمانين شبراً والحلية تقول إن ثمانية نفر لم يقدروا على قلبه ودحلان يقول لم يحركه سبعون إلا بعد جهد ويوشك ان يكون عدد السبعين وارداً في باب الحصن لا في الباب الترس . أما ما جاء في باب الحصن ففي بعض الروايات إن علياً عليه السلام ترس به ايضاً وفي بعضها أنه جعله بعد الفتح جسراً وفي بعضها انه دحا به خلفه اربعين ذراعاً وفي بعضها انه كان من حجر قال المفيد : لما قتل علي عليه السلام مرحباً رجع من كان معه واغلاقوا باب الحصن عليهم دونه فصار إلى الباب فعالجه حتى فتحه واكثر الناس من جانب الخندق فاخذ علي عليه السلام باب الحصن فجعله على الخندق جسراً لهم حتى عبروا فظفروا بالحصن وغنموا الغنائم فلما انصرفوا من الحصن اخذه بيمنه فاحا به اذرا من الأرض وكان الباب يغلقه عشرون رجلاً منهم «اه».

وهذا يدلنا على ان مرحباً كان قد خرج من الحصن ومعه جماعة ليقاثل وإذا كان الحصن حوله خندق كما مر فلا بد ان يكون مرحب ومن معه عبروا على جسر خشبي صغير عند باب الحصن فوق الخندق كما هو الشأن في الخنادق التي حول الحصون والمدن فلما قتل مرحب وعاد من معه هارين

إلى الحصن عبروا على ذلك الجسر فيمكن ان يكونوا رفعوه لما دخلوا الحصن فاعاده علي ومن معه وعبروا عليه ويمكن ان يكون علي قد اعجلهم عن رفعه فعبر عليه هو ومن معه ومثل هذا الجسر يكون عادة صغيراً لا يكفي إلا لعبور النفر القليل في دفعة واحدة فلذلك لما قلع باب الحصن جعله جسراً على الخندق ليبر عليه اكثر من معه الذين كانوا خارج الخندق ولم يعبر معه منهم إلا القليل لضيق الطريق . وقال دحلان : عن ابي جعفر محمد بن علي بن الحسين عن جابر ان علياً حمل الباب يوم خيبر وانه جرب بعد ذلك فلم يحمله اربعون رجلاً رواه البيهقي وفي رواية للبيهقي إن علياً لما انتهى إلى الحصن المسمى القموص اجتذب احد ابوابه فالقاه بالأرض فاجتمع عليه بعده سبعون رجلاً فكان جهدهم ان اعادوا الباب مكانه وجمع بين روايتي السبعين والاربعين بان الاربعين عاجلوا حمله فما قدروا فتكاملوا سبعين فحملوه وعن الحافظ بن حجر انه جمع بين الرواية السابقة لقد رأيتني في سبعة نفر الخ وبين رواية الاربعين ان السبعة عاجلوا قلبه والاربعين عاجلوا حمله والفرق بينها ظاهر «اه» ولكن رواية السبعة واردة في الباب الترس والاربعين في باب الحصن فلا حاجة إلى الجمع . ثم إن في بعض الروايات ان علياً عليه السلام لما حمل باب الحصن ووضعه على الخندق جسراً للعبور قصر فامسكه بيده حتى عبر عليه الناس ولم اجد هذه الرواية الآن لا بين محل ذكرها وإليها يشير الحاج هاشم الكعبي بقوله : وجعلته جسراً فقصر فاغتدت طولى يمينك جسرها الممدودا

وقال الراوندي في الخرائج إن النبي «ص» دفع الراية إلى علي عليه السلام فأخذها وسار بها المسلمون خلفه حتى وافى باب الحصن فاستقبله حماة اليهود وفي أولهم مرحب يهدر كما يهدر البعير فدعاهم إلى الأسلام فابوا ثم دعاهم إلى الذمة فابوا فحمل عليهم فانهمزوا بين يديه ودخلوا الحصن وردوا بابه وكان الباب حجراً منقوراً في صخر والباب من الحجر في ذلك الصخر المنقور كأنه حجر رحي وفي وسطه ثقب لطيف فرمى امير المؤمنين عليه السلام بقوسه من يده اليسرى وجعل يده اليسرى في ذلك الثقب الذي في وسط الحجر دون اليمنى لأن السيف كان في يده اليمنى ثم جذبه اليه فانهار الصخر المنقور وصار الباب في يده اليسرى فحملت عليه اليهود فجعل ذلك ترساً له وحمل عليهم فضره مرحباً فقتله وإنهزم اليهود من بين يديه فرمى عند ذلك الحجر بيده اليسرى إلى خلفه فمر الحجر الذي هو الباب على رؤوس الناس من المسلمين إلى ان وقع في آخر العسكر قالوا فذرعنا المسافة التي مضى فيها الباب فكانت اربعين ذراعاً ثم اجتمعنا على ذلك الباب لنرفعه من الأرض وكنا اربعين رجلاً حتى تنهأ لنا ان نرفعه قليلاً من الأرض «اه» . وفي السيرة الحلبية عن الأمتاع انه ذكر جملة ممن خرج حديث باب خيبر من الحفاظ رداً على من قال انه لا أصل له «اه»

وقد امتاز امير المؤمنين عليه السلام في هذه الغزوة كغيرها من الغزوات بامور لم يشاركه فيها غيره وهي مستفادة من مجموع ما مر:

١ - انه كان صاحب الراية فيها كسائر الغزوات وإنما اخذها غيره لما كان ارمداً فلما عادوا منهزمين واحد بعد واحد وشفاه الله تعالى من الرمد ببركة الرسول ﷺ كان هو صاحبها .

٢ - قول النبي ﷺ لأعطين الراية غدا رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كراراً غير فرار يفتح الله على يديه .

٣ - انه به كشفت الشدة والهم والجهد عن رسول الله ﷺ وعن المسلمين لما

قال المفيد وفيه أيضاً قال شاعر من شعراء الشيعة على ما رواه أبو محمد الحسن بن محمد بن جمهور قال قرأت على أبي عثمان المازني :
بعث النبي براءة منصوره ذاك ابن حنتمة الدلام الادلا
فمضى بها حتى إذا برز واله دون القموص ثنى وهاب واحجما
فاق النبي براءة مردودة الا تخوف عارها فتذمما
فنكى (فبلى) النبي له وانيه بها ودعا امرأ حسن البصيرة مقدما
فغدا بها في فيلق ودعا له ان لا يصد بها وان لا يهزما
فزوى اليهود إلى القموص وقد كسا كبش الكتبية ذا غرار مخدما
وثنى بناس بعدهم فقراهم طلس الذباب وكل نسر قشعما
ساط الاله بحب آل محمد وبحب من والاهم مني الدما

وقال السيد الحميري في القصيدة المذهبة :

وله بخير إذ دعاه لرأية ردت عليه هنالك اكرم متقب
إذ جاء حاملها فأقبل متعبا يهوي بها العدوى او كالمنعب
يهوي بها وفقى اليهود يشله كالثور ولى من لواحق اكلب
غضب النبي لها فانبه بها ودعا اخا ثقة لكهل منجب
رجل كلا طرفيه من سام وما حام له باب ولا بابي اب
من لا يفر ولا يرى في نجدة الا وصارمه خضيب المضرب
فمضى بها قبل اليهود مصمما يرجو الشهادة لا كمشي الانكب
تهتز في يميني متعرض للموت اروح في الكريمة محرب
في فيلق فيه السوانج والقنا والبيض تلمع كالحريق الملهب
والمشرفية في الأكف كأنها لمع البروق بعارض متحلب
وذوو البصائر فوق كل مقلص نهد المرا كل ذي سيب سلهب
ومضى فأقبل مرحب متذمرا بالسيف يخطر كالهزبر المغضب
فتخالسا مهج النفوس فاقلعا عن جري اهر سائل من مرحب
فهوى بمختلف القنا متجدلا ودم الجبين بخده المترب
اجلى فوارسه واجلى رجله عن مقعص بدمائه متخضب

وقال الحاج هاشم الكعبي :

ولخير خبر يصم حديثه سمع العدى ويفجر الجلمودا
يوم به كنت الفتى الفتاك والـ كرار والمحبوب والصنديدا
من بعد ما ولى الجبان براءة الـ إيمان تلتحف الهوان برودا
ورأتك فانتشرت لقربك بهجة فعل الودود يعاين المودودا
فنصرتها ونصرتها فكأنها غصن يرنحه الصبا املودا
فغدوت ترقل والقلوب خوافق والنصر يرمي نحوك الاقليدا
فلقيتها فعقلت فارسها ولا عجب إذا افترس الهزبر السيدا
ويل امه ايظنك النكس الذي ولى غداة الطعن يلوي جيدا
وتبعته فحللت عقدة تاجها بيد سمت ورتاجها الموصودا
وجعلته جسراً فقصر فاغتدت طولى يمينك جسرها الممدودا
وابحت حصنهم المشيد فلم يكن حصن لهم من بعد ذاك مشيدا

وقال الأزري في هائيته :

وله يوم خير فتكات كبرت منظراً على من رآها
يوم قال النبي اني لأعطي رايتي ليثها وحامي حاهها
فإستطالت اعناق كل فريق ليروا اي ماجد يعطاهها
فدعا اين وارث العلم والحد سم مجير الايام من بأساهها

انكشفت الأنصار حتى انتهوا اليه في موقفه فاشتد ذلك عليه وامسى مهموما واصاب الناس شدة وجهد ثم طابت انفسهم ان الفتح غدا .

٤ - انه لما خرج بالراية لم يمش الهويينا بل اسرع وهول هرولة فعل الشجاع الباسل الذي لا يبالي بشيء فجعلوا يقولون له ارفق فلم يقف حتى ركز الراية في اصل الحصن .

٥ - شدة خوف اليهود وإيقانهم بانهم مغلوبون لما سمعوا باسمه .

٦ - قتله مرحبا بضربة سمع العسكر صوتها

٧ - قتله مرحبا وفتح الحصن قبل ان يتتام لحاق الناس به فإنه ما تتام آخر الناس معه حتى فتح الله لأولهم .

٨ - ان النبي ﷺ البسه درعه وعممه بيده والبسه ثيابه وشد ذا الفقار في وسطه بيده وأركبه بغلته .

٩ - قتله الحارث اخا مرحب وكان معروفا بالشجاعة .

١١ - ثباته حين خروج الحارث وانهمزم المسلمين .

١٠ - انه لما بلغه قول النبي ﷺ لأعطين الراية قال اللهم لا معطي لما منعت ولا مانع لما اعطيت فلم يتناول ولم يتصادر ولم يتساور ولم يستشرف ولم يظهر حب الامارة . وكيف يتناول لها ويستشرف ويتصادر ويتساور من فر بها بالامس .

١٢ - امر النبي ﷺ له ان يخبرهم بما يجب عليهم من حق الله وقوله له لأن يهدي الله بك الخ .

١٣ - دعاء النبي ﷺ له ان يكفيه الحر والبرد فاستجاب الله له ذلك .

١٤ - تترسه بباب لم يستطع قلبه ثمانية نفر .

١٥ - قلعه باب الحصن والقائوه على الأرض ووضع جسرأ على الخندق واجتماع سبعين حتى اعادوه .

وقد اكثر الشعراء من ذكر وقعة خيبر فقال الكميت :

سقى جرع الموت ابن عثمان بعدما تعاورها منه وليد ومرحب

ابن عثمان هو طلحة بن ابي طلحة العبدري صاحب اللواء قتله يوم احد والوليد هو ابن عتبة قتله يوم بدر . واستأذن حسان بن ثابت رسول الله ﷺ ان يقول في ذلك شعراً فأذن له فقال اوردته المفيد :

وكان علي ارمد العين يبتغي دواء فلما لم يحس مداويا شفاه رسول الله منه بتفلة
وقال ساعطي الراية اليوم صارما كميا محبا للرسول مواليا
يجب الهى والاله يحبه به يفتح الله الحصون الاويا
فاصفى بها دون البرية كلها عليا وسماه الوزير المؤاخيا

قال المفيد وفي حل امير المؤمنين عليه السلام الباب يقول الشاعر :

إن امرأ حمل الرتاج بخير يوم اليهود بقدره لمؤيد
حمل الرتاج رتاج باب قموصها والمسلمون واهل خير حشد
فرمى به ولقد تكلف رده سبعون شخصاً كلهم متشدد
ردوه بعد تكلف ومشقة ومقال بعضهم لبعض ارددوا

وزيد بن حارثة ايمهم تكون عنده فقال علي انا اخذتها واخرجتها من بين ظهري المشركين وقال جعفر خالتها اسماء بنت عميس تحتي وقال زيد هي ابنة اخي لأن النبي ﷺ آخى بينه وبين حمزة ففضى بها النبي لجعفر وقال الخالة بمنزلة الأم وقال لعلي انت مني وانا منك وفي رواية انت اخي وصاحبي . وفي السيرة الحلبية عن الامتاع كلم علي بن أبي طالب رسول الله ﷺ في عمارة بنت حمزة وكانت مع امها سلمى بنت عميس بمكة فقال علام نترك بنت عمنا يتيمة بين اظهر المشركين ويمكن الجمع بين هذا وما مر بأن علياً كلمه في شأنها فلم يأب فأرسل اليها ان تتبعهم حينما يريدون الرحيل فتبعتهم تنادي يا عم يا عم فتناولها علي ووضعها في هودج فاطمة . وأما اختصام علي وجعفر وزيد فيها فلم يكن اختصاماً ونزاعاً وإنما رغب كل واحد ان تكون عنده طلباً للأجر والفخر ورجا من الآخرين ان يسمحا له فحجة علي انه هو اخذها واتى بها المدينة ومع ذلك هي ابنة عمه وزوجته ابنة عمها وحجة جعفر انها ابنة عمه وزوجته خالتها وحجة زيد ضعيفة لأن هذه المؤاخاة انما كانت لتأليف القلوب وشد عرى الايمان ولا مدخل لها في حضانة امامة مع كون زوجة زيد التي تريد ان تتولى تربيتها اجنبية عنها لا تألفها امامة ولا تحنو هي على امامة حنو خالتها وابنة عمها ففضى بها النبي ﷺ لجعفر وقال الخالة أم فعلي وجعفر يفوقان في حنوها على امامة كل احد ويصعب التفضيل بينهما في ذلك لكن المربية هي المرأة لا الرجل والزهرء وان لم تقصر عن اسماء في الحنو والشفقة على امامة بل تزيد بما اوتيته من خلق سام ولكن امامة - بسائق الطبيعة البشرية - تأنس بخالتها ما لا تأنس بابنة عمها . واتبع ذلك بقوله لعلي انت مني وانا منك أو انت اخي وصاحبي ليدل على ان اعطاءها لجعفر ليس لفضله على علي وقد كانت عمتها صفية موجودة الا ان احداً من ذويها لم يطلبها ومع ذلك فالعمة ان فرض انها كالخالة في الحنو لكن ليس عند صفية مثل جعفر . وما قد يقال كيف رخص النبي ﷺ في اخذها وقد كان في صلح الحديبية ان يرد كل من جاء مسلماً من قريش . يمكن الجواب عنه ان ذلك لا يتناول الأطفال أو لا يتناول النساء أو بغير ذلك وهذا يدل على أن حمزة رضوان الله عليه لما هاجر لم تكن هاجرت معه زوجته وابنته .

سنة ثمان من الهجرة

غزوة فتح مكة

في شهر رمضان سنة ثمان من الهجرة وقد مرت مفصلة في الجزء الثاني ونعيد هنا ما له تعلق بأمير المؤمنين عليه السلام وإن لزم بعض التكرار . مر إنه كانت هدنة بين رسول الله ﷺ وبين قريش عام الحديبية في ذي القعدة سنة ست من الهجرة عشر سنين ودخلت خزاعة في عقد رسول الله ﷺ ودخلت بنو بكر في عقد قريش وكان لبني بكر ثار على خزاعة في الجاهلية فاتفقوا مع جماعة من قريش وعدوا على خزاعة فقتلوا منهم عشرين رجلاً ليلاً على ماء يدعى الوثير وجاء اربعون من خزاعة فأخبروا رسول الله ﷺ بذلك فقال لا نصرت ان لم انصر خزاعة مما انصر منه نفسي وندمت قريش على ما صنعت وعلمت انه نقض للعهد فأرسلوا أبا سفيان إلى المدينة فقال للنبي ﷺ اشدد العهد وامدد لنا في المدة قال هل كان فيكم من حدث قال معاذ الله قال نحن على مدتنا وصلحنا ثم استشفع بأبي بكر فقال ما أنا بفاعل ثم بعمر فكان اشد ثم دخل على علي بن أبي طالب وعنده فاطمة وعندها ابنتها الحسن غلام يدب فقال يا علي انت امس القوم بي رحماً وقد

اين ذو النجدة الذي لو دعت في الشريا مروعة لبها فأتاه الوصي ارمدا عين فسقاها من ريقه فشفاها ومضى يطلب الصفوف فولت عنه علماً بأنه امضاها ويرى مرجباً بكف اقتدار اقوياء الاقدار من ضعفاها ودحا بابها بقوة بأس لو حمتها الافلاك منه دحاها وقال بعض الظرفاء متغزلاً اورده دحلان :

وشادن ابصرته مقبلاً فقلت من وجدي به مرجبا قد فؤادي في الهوي قدة قد علي في الوغي مرجبا وقال المؤلف من قصيدة :

وفي خير فروا براية احمد يجين بعض بعضهم ما لهم صبر فقال سأعطي رايتي من يجوزها بحق ومن من دأبه الكر لا الفر يحب الهى والاله يحبه فتي في يديه النجح والفتح والنصر تطاولت الاعناق من ذا يجوزها فمن حازها يعلوله الشأن والقدر فأين علي ساعدي قيل ارمدا فكان دواه الريق واغصص الضر الهى عنه الحر والبرد اقصه فها ضره من بعد برد ولا حر فسار بها نحو اليهود مهرولا فنالتهم البؤسى وعمهم الذعر تنادوا اخو عمرو اتاكم ففروا سراعاً راجعين وما قروا وعاجل بالسيف المهند مرجبا وقد قد منه الهام والبيضة الصخر

غزوة وادي القرى

في جمادى الآخرة سنة سبع من الهجرة ومرت في الجزء الثاني وهو واد بين الشام والمدينة كانت قديماً منازل ثمود وعاد فينبغي ان تكون بنواحي مدائن صالح واهله يهود توجه اليه النبي ﷺ بعد فراغه من خير وكان معه علي عليه السلام ولا بد ان تكون معه رايته بعموم قول جملة من المؤرخين انه كان صاحب رايته في المواقف كلها وقد ذكر المؤرخون انه برز رجل منهم فقتله الزبير وآخر فقتله علي وثالث فقتله ابو دجانة وفتحت عنوة .

خبره في عمرة القضاء

في ذي القعدة سنة سبع من الهجرة .

سميت بذلك لأنها كانت قضاء للعمرة التي صدت قريش فيها النبي ﷺ عن العمرة عام الحديبية سنة ست من الهجرة فإنه جاء قاصداً العمرة لا يريد حرباً فصدته قريش ومنعته من ذلك ثم جرت المهادنة والصلح بينهم وبينه على ترك الحرب عشر سنين وان يرجع عنهم في تلك السنة فإذا كانت السنة الآتية خرجوا عن مكة ودخلها بأصحابه فاعتمر وأقام بها ثلاثاً معه سلاح الراكب السيوف في الاغمد كما مر تفصيله في الجزء الثاني فلما كانت هذه السنة جاء لقضاء العمرة التي صد عنها في السنة الماضية حسب المعاهدة بينه وبين قريش . وكان معه في هذه العمرة علي والزهرء عليهما السلام ولم يكن فيها حرب حتى يكون لليث الحروب فيها طعن أو ضرب . وفي السيرة النبوية لدحلان في البخاري من حديث البراء فلما دخلها ومضى الاجل اتوا علياً فقالوا قل لصاحبك : اخرج عنا فقد مضى الأجل فخرج النبي ﷺ فنبعته ابنة حمزة بن عبد المطلب واسمها امامة أو عمارة أو سلمى أو غير ذلك تنادي يا عم يا عم فتناولها علي وقال لفاطمة وهي في هودجها دونك ابنة عمك وقال علي للنبي ﷺ علام نترك ابنة عمنا يتيمة بين ظهري المشركين فلم ينه فخرج بها فلما قدموا المدينة اختصم فيها علي وجعفر

جئت في حاجة فلا أرجع خائباً اشفع لنا عند محمد فقال لقد عزم رسول الله على امر ما نستطيع ان نكلمه فيه فطلب الى فاطمة ان تأمر بنيتها الحسن فيجير بين الناس فقالت ما بلغ بني ان يجير بين الناس وما يجير على رسول الله احد فقال يا أبا الحسن اني ارى الأمور قد اشتدت علي فانصحني فقال ما أعلم شيئاً يغني عنك ولكنك سيد بني كنانة فاجر بين الناس قال أو ترى ذلك مغنياً عني شيئاً قال لا اظن ولكن لا أجد لك غير ذلك فقام في المسجد وقال ايها الناس اني قد اجرت بين الناس وانطلق فسألته قريش فقال كلمت محمداً فوالله ما رد علي شيئاً ثم جئت ابن أبي قحافة فلم اجد عنده خيراً ثم جئت ابن الخطاب فوجدته أعدى القوم ثم جئت علي بن أبي طالب فوجدته ألين وقد أشار علي بشيء صنعت ما ادري يغنيني شيئاً أم لا امرني ان اجير بين الناس قالوا فهل اجاز ذلك محمد قال لا قالوا ما زاد على ان لعب بك . هذه رواية الطبري وقال المفيد ان عمر دفعه بغلظة كادت ان تفسد الرأي على النبي ﷺ وقال انه كان عند علي فاطمة والحسن والحسين وانه طلب منها ان يجير ابنائها بين الناس فقالت ما بلغ بها أن يجير بين الناس ثم قال المفيد وكان الذي فعله أمير المؤمنين بأبي سفيان من اصوب رأي لتمام امر المسلمين واصح تدبير وتم به لرسول الله ﷺ في القوم ما تم الا ترى انه صدق أبا سفيان عن الحال ثم لأن له بعض اللين حتى خرج عن المدينة وهو يظن انه على شيء فانقطع بخروجه على تلك الحال مواد كيده التي يتشعث بها الأمر على النبي ﷺ وذلك انه لو خرج آيساً كما آيسه الرجلان لتجدد للقوم من الرأي في حربه عليه السلام والتحرز منه ما لم يخطر لهم ببال اذا جاءهم أبو سفيان واخبرهم بذلك وإن أقام بالمدينة على التمثل لتمام مراده بالاستشفاع إلى النبي فيتجدد بذلك امر يصد النبي عن قصد قريش او يشبطه عنهم تشبیطاً يفوته معه المراد وكان التوفيق من الله تعالى مقارناً لرأي أمير المؤمنين (ع) فيما رآه من تدبير الأمر مع أبي سفيان حتى انتظم بذلك للنبي ﷺ من فتح مكة ما اراد « اهـ » وقال المفيد أيضاً وكان النبي ﷺ قد بنى الأمر في مسيره إليها على الاستمرار بذلك فكتب حاطب بن أبي بلتعة وكان من أهل مكة وقد شهدا بدرًا إلى أهل مكة يخبرهم بعزيمة رسول الله ﷺ على فتحها واعطى الكتاب امرأة سوداء كانت وردت المدينة تستمحي بها الناس وتستبرهم وجعل لها جعلاً على ان توصله إلى قوم من أهل مكة سماهم لها وامرها ان تأخذ على غير الطريق فنزل الوحي على رسول الله ﷺ بذلك فاستدعى أمير المؤمنين عليه السلام وقال له ان بعض اصحابي قد كتب الى أهل مكة يخبرهم بخبرنا والكتاب مع امرأة سوداء قد اخذت على غير الطريق فخذ سيفك والحقها وانتزع الكتاب منها وسلها وصر به إلي ثم استدعى الزبير بن العوام وقال له امض مع علي بن أبي طالب في هذا الوجه فمضيا واخذا على غير الطريق فادركا المرأة وسبق اليها الزبير فسأها عن الكتاب الذي معها فانكرته وحلفت انه لا شيء معها وبكت فقال الزبير ما أرى يا أبا الحسن معها كتاباً فارجع بنا إلى رسول الله ﷺ لنخبره ببراءة ساحتها فقال له أمير المؤمنين عليه السلام يخبرني رسول الله ان معها كتاباً ويأمرني بأخذه منها وتقول انت إنه لا كتاب معها ثم اخترط السيف وتقدم اليها فقال اما والله ان لم تخرجي الكتاب لاكشفنك ثم لأضربن عنقك فقالت له إن كان لا بد من ذلك فاعرض يا ابن ابي طالب بوجهك عني فاعرض بوجهه عنها فكشفت قناعها واخرجت الكتاب من عقيصتها فأخذه أمير المؤمنين وصار به إلى النبي ﷺ فنأدى الصلاة جامعة فاجتمعوا ثم صعد المنبر واخذ الكتاب بيده وقال ان رجلاً منكم كتب إلى أهل مكة

يخبرهم بخبرنا فليقم صاحب الكتاب والا فضحه الوحي فلم يقم احد فأعاد مقالته ثانية فقام حاطب وهو يرعد كالسعة في يوم الريح العاصف فقال أنا يا رسول الله صاحب الكتاب وما احدثت نفاقاً بعد اسلامي ولا شكا بعد يقيني قال فما حملك على ذلك قال ان لي اهلاً بمكة وليس لي بها عشيرة فاشفقت ان تكون الدائرة لهم علينا فيكون كتابي هذا كفاهم عن أهلي ويذا لي عندهم فقال عمر يا رسول الله مرني بقتله فانه قد نافق فلم يقبل رسول الله وقال انه من أهل بدر اخرجوه من المسجد فجعل الناس يدفعون في ظهره حتى اخرجوه وهو يلتفت إلى النبي ﷺ ليرق عليه فأمر رسول الله ﷺ برده فقال له قد عفوت عنك وعن جرمك فاستغفر ربك ولا تعد لمثل ما جنيت قال المفيد وهذه المنقبة لاحقة بما سلف من مناقبه وفيها انه به ثم لرسول الله ﷺ التدبير في دخول مكة وكفي مؤونة القوم وما كان يكرهه من معرفتهم بقصده اليهم حتى فجأهم بغتة ولم يثق في استخراج الكتاب من المرأة الا بأمر المؤمنين ولا استنصح في ذلك سواء ولا عول على غيره وكان به (ع) كفايته المهم وبلوغه المراد وانتظام تدبيره وصلاحي امر المسلمين ولم يكن في انفاذ الزبير معه فضل يعتد به لأنه لم يكف مهماً ولا أغنى بمضيه شيئاً وانما انفذه رسول الله ﷺ لأنه في عداد بني هاشم من جهة أمه صفية بنت عبد المطلب وكانت للزبير شجاعة وفيه اقدام وكان تابعاً لأمير المؤمنين « ع » ووقع منه ما لم يوافق صواب الرأي فتداركه أمير المؤمنين « ع » وفيما شرحنا في هذه القصة بيان اختصاص أمير المؤمنين « ع » من المنقبة والفضيلة بما لم يشركه فيه غيره ولا داناه سواء بفضل يقاربه فضلاً عن ان يكافئه والله المحمود « اهـ » وكان ممن لقي النبي ﷺ في الطريق ابن عمه وأخوه من الرضاعة أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابن عمته عاتكة بنت عبد المطلب عبد الله بن أمية المخزومي اخو ام سلمة لابيها فاستأذنا عليه فاعرض عنها . فتوسط امرها ام سلمة رضوان الله عليها بأسلوبها الرقيق البديع فقالت يا رسول الله ابن عمك وابن عمتك وصهرك فقال لا حاجة لي بهما اما ابن عمي فهتك عرضي (وكان يهجو رسول الله ﷺ) وأما ابن عمتي وصهري فهو الذي قال لي بمكة ما قال يعني قوله والله لا أمنت بك حتى تتخذ سلماً إلى الساء فتعرج فيه ثم تأتي بصك واربعة من الملائكة يشهدون ان الله ارسلك . (والنبي ﷺ انما اراد بهذا تأديبها وتقويمها والا فهو أرفق واتقى من أن يرد من جاءه مسلماً) فعادت ام سلمة الى استعطافه ولم يمنعه ذلك من معاودة الكلام فقالت له : لا يمكن ابن عمك وابن عمتك اشقى الناس بك فقال ابو سفيان والله ليأذن لي أو لأخذن بيد ابني هذا ثم لنذهبن في الأرض حتى نموت عطشاً وجوعاً فرق لهما النبي ﷺ فدخلوا عليه واسلما . وهنا اخذت علياً عليه السلام عاطفة الخير والدين والرحم فقال لأبي سفيان اثت من قبل وجهه فقل له ما قال اخوه يوسف تالله لقد آثرك الله علينا فقال له ﷺ لا تثريب عليكم اليوم الآية وانما امره ان يأتيه من قبل وجهه ليرى ذله وانكساره فيزداد عطفه عليه ودخل رسول الله ﷺ مكة من اعلاها . قال المفيد في موضعين من ارشاده حاصل ما فيهما ان النبي ﷺ اعطى الراية يوم الفتح سعد بن عبادته وامره ان يدخل مكة امامه فغلظ سعد على القوم وظهر ما في نفسه من الحق عليهم ودخل وهو يقول :

اليوم يوم الملحمة اليوم تسمى الحرمه
فسمعها العباس فقال للنبي ﷺ اما تسمع يا رسول الله ما يقول
سعد بن عبادته واني لا آمن ان يكون له في قريش صولة فقال النبي ﷺ لعلي

يوم الغميصاء

في شوال سنة ثمان من الهجرة مع بني خزيمية أو جذيمة بن عامر في معجم البلدان الغميصاء موضع في بادية العرب قرب مكة كان يسكنه بنو جذيمة بن عامر بن عبد مناة بن كنانة الذين اوقع بهم خالد بن الوليد عام الفتح فقال رسول الله ﷺ اللهم أني أبرأ اليك مما صنع خالد ووداهم رسول الله ﷺ على يد علي بن أبي طالب «اهـ» وقد تقدمت القصة مفصلة في الجزء الثاني ونعيد هنا ماله تعلق بأمير المؤمنين عليه السلام وإن لزم بعض التكرار وقد اشار إليها المفيد في ارشاده في موضعين وحاصل القصة أن النبي ﷺ بعد فتح مكة انفذ خالد بن الوليد إلى بني خزيمية بن عامر وكانوا بالغميصاء يدعوههم إلى الله عز وجل وإلى الاسلام ولم يرسله محارباً وارسل معه عبد الرحمن بن عوف وكان بنو خزيمية مسلمين ولم يعلم رسول الله ﷺ باسلامهم وكانوا قد قتلوا في الجاهلية الفاكه بن المغيرة عم خالد بن الوليد وعوفا ابا عبد الرحمن بن عوف فلما رأوا خالدًا اخذوا السلاح فقال ما انتم قالوا مسلمون قال فما بال السلاح قالوا خفنا أن تكونوا بعض من بيننا وبينهم عداوة من العرب فقال وضعوا السلاح فقال احدهم يا بني جذيمة أنه خالد والله ما بعد وضع السلاح الا الاسار وما بعد الاسار الا ضرب الأعناق وأبي أن يضع سلاحه فما زالوا به حتى نزعوا سلاحه ونزعوا سلاحهم فامر بهم خالد فكتفوا ثم عرضهم على السيف فقتل من قتل فقال له عبد الرحمن بن عوف عملت بأمر الجاهلية في الاسلام حتى كان بينهما شر فلما بلغ ذلك رسول الله ﷺ رفع يديه إلى السماء وقال اللهم إني أبرأ اليك مما صنع خالد ثم دعا علي بن أبي طالب (ع) فقال يا علي اخرج إلى هؤلاء القوم فانظر في امرهم واجعل امر الجاهلية تحت قدميك فخرج حتى جاءهم ومعه مال قد بعته رسول الله ﷺ به فودى لهم الدماء وما اصيب من الأموال حتى أنه ليدي ميلغة الكلب حتى اذا لم يبق شيء من دم ولا مال الا وداه بقيت معه بقية من المال فقال لهم هل بقي لكم دم أو مال لم يؤد اليكم قالوا لا قال فإني اعطيكم هذه البقية من هذا المال احتياطاً لرسول الله ﷺ مما لا يعلم ولا تعلمون ففعل ثم رجع إلى رسول الله ﷺ فاخبره الخبر فقال اصبت واحسنت ثم قام فاستقبل القبلة قائماً شاهراً يديه حتى أنه ليرى بياض ما تحت منكبیه وهو يقول اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد بن الوليد ثلاث مرات قال المفيد في الارشاد ومن مناقبه عليه السلام أن الله تعالى خصه بتلافي فارط من خالف نبيه في اوامره واصلاح ما افسده حتى انتظمت به اسباب الصلاح وذلك لما انفذ خالد بن الوليد إلى بني خزيمية فخالف امره وقتل القوم وهم على الاسلام وعمل في ذلك على حمية الجاهلية فشان بذلك الاسلام ونفر عنه ففرع ﷺ في تلافي فارطة واصلاح ما افسده ودفع المعرة عن شرعه بذلك إلى أمير المؤمنين عليه السلام فانفذه لعطف القوم وسل سخائهم والرفق بهم في تثبيتهم على الإيمان وامره أن يدي القتل ويرضي بذلك اولياء دمائهم الأحياء فبلغ أمير المؤمنين من ذلك مبلغ الرضا وزاد على الواجب فيما تبرع به عليهم من عطية ما كان بقي في يده من الأموال وقال لهم قد اديت ديات القتل واعطيتكم بعد ذلك من المال ما تعودون به على مخلفيكم ليرضى الله عن رسوله وترضون بفضله عليكم واظهر رسول الله ﷺ بالمدينة ما اتصل بهم من البراءة من صنع خالد فاجتمع براءة رسول الله ﷺ مما جناه خالد واستعطاف أمير المؤمنين (ع) القوم بما صنعه بهم فتم بذلك الصلاح وانقطعت به مواد الفساد ولم يتول ذلك احد غير أمير المؤمنين (ع) ولا قام به من الجماعة سواه ولا رضي رسول الله ﷺ

ادرك سعداً فخذ الراية منه وكن انت الذي تدخل بها مكة فادركه علي عليه السلام فأخذها منه ولم يمتنع عليه سعد من دفعها ونحوه ذكر الطبري الا انه قال بدل العباس رجل من المهاجرين قال المفيد : فاستدرك رسول الله ﷺ بأمير المؤمنين ما كاد يفوت من صواب التدبير بتهجم سعد واقدامه على أهل مكة ولم ير رسول الله ﷺ احداً من المهاجرين والانصار يصلح لأخذ الراية من سيد الانصار سوى أمير المؤمنين وعلم انه لو رام ذلك غيره لامتنع سعد عليه وكان في امتناعه فساد التدبير واختلاف الكلمة بين الانصار والمهاجرين وعلم ان الانصار لا ترضى ان يأخذ احد من الناس من سيدها سعد الراية ويعزله عن ذلك الا من كان في شبه حال النبي ﷺ من جلالة القدر ورفيع المكانة وفرض الطاعة ومن لا يشين سعداً الانصراف به عن تلك الولاية ولو كان بحضرة النبي ﷺ من يصلح لذلك سوى أمير المؤمنين لعدل بالأمر اليه وفي هذا من الفضل الذي تخصص به أمير المؤمنين «ع» ما لم يشركه فيه احد وما كشف عن اصطفاؤه لجسيم الأمور «اهـ» باختصار (أقول) ولو فرض ان سعداً لا يمتنع عن تسليم الراية لغير علي اطاعة لرسول الله ﷺ إلا إنه لا بد ان يقع في نفسه حزاة لا تقع بتسليمها لعلي . وامر رسول الله ﷺ بقتل جماعة رجال ونساء ولو كانوا تحت استار الكعبة لحبثهم وسوء افعالهم فبعضهم استؤمّن له فعفا عنه وبعضهم قتل منهم قيتان كانتا تغنيان بهجاء رسول الله ﷺ وبمراثي اهل بدر قتل علي عليه السلام احدهما (ومنهم) الحويرث بن نفيل بن كعب كان يؤذي رسول الله ﷺ بمكة قتله علي «ع» قال المفيد ولما دخل رسول الله ﷺ المسجد وجد فيه ثلثمائة وستين صنماً فقال لعلي «ع» اعطني يا علي كفا من الحصى فناوله فرماها به وهو يقول (قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً) ثم امر بها فاخرجت من المسجد وطرحته وكسرت «اهـ» . وارسل بلالاً إلى عثمان بن طلحة ان يأتي بمفتاح الكعبة فجاء به وفي رواية انه صعد به الى سطح الكعبة وامتنع من دفعه فصعد اليه علي بن أبي طالب ولوى يده واخذه منه قال المفيد وبلغ علياً «ع» ان اخته ام هانئ قد آوت اناساً من بني مخزوم (اقرباء زوجها هبيرة بن ابي وهب المخزومي) منهم الحارث بن هشام وقيس بن السائب فقصد نحو دارها مقنعاً بالحديد فقال اخرجوا من أوتيتهم قال فجعلوا يذرقون والله كما يذرق الحبارى خوفاً منه فخرجت اليه ام هانئ وهي لا تعرفه (لأنه مقنع بالحديد) فقالت يا عبد الله انا أم هانئ ابنة عم رسول الله ﷺ واخت علي بن أبي طالب انصرف عن داره فقال اخرجوهم فقالت والله لاشكونك إلى رسول الله ﷺ فنزع المغفر عن رأسه فعرفته فجاءت تشتد حتى التزمته قالت فديتك حلفت لاشكونك إلى رسول الله ﷺ فقال لها اذهبي فبري قسمك قالت فجئت إلى النبي ﷺ وهو في قبة يغتسل وفاطمة تستره فلما سمع كلامي قال مرحباً بك يا أم هانئ واهلاً فقلت بأبي أنت اشكو اليك اليوم ما لقيت من علي بن أبي طالب فقال رسول الله ﷺ قد اجرت من اجرت فاطمة انما جئت يا أم هانئ تشكين عليها في انه اخاف اعداء الله واعداً رسوله فقال رسول الله ﷺ لقد شكر الله لعلي سعيه واجرت من اجارت ام هانئ لمكانها من علي بن أبي طالب فجمع بمكارم اخلاقه بين حفظ شأن علي واکرام ام هانئ لأجله .

قال المفيد : وفيما ذكرناه من اعمال أمير المؤمنين (ع) في قتل من قتل من اعداء الله بمكة واخافة من اخاف ومعونة رسول الله ﷺ على تطهير المسجد من الأصنام وشدة بأسه في الله وقطع الأرحام في طاعة الله ادل دليل على تخصصه من الفضل بما لم يكن لأحد منهم سهم فيه (اهـ) .

اعوذ بربي أن تكون منيتي كما مات في سوق البراذين أريد
تعاوره همدان خفق نعالهم إذا رفعت عند يد وضعت يد
وقال لهم أمير المؤمنين (ع) يوم صفين يا معشر همدان انتم درعي
ورمحي وقال فيهم أيضاً :

ولو كنت بواباً على باب جنة لقلت لهمدان ادخلوا بسلام
قال المفيد : وهذه منقبة لأمير المؤمنين (ع) ليس لأحد من الصحابة
مثلها ولا مقاربتها وذلك أنه لما وقف الأمر فيما بعث له خالد وخيف الفساد به
لم يوجد من يتلافى ذلك سوى أمير المؤمنين (ع) فندب له فقام به أحسن
قيام وجري على عادة الله عنده في التوفيق لما يلائم إثارة النبي ﷺ وكان يمنه
ورفقه وحسن تدبيره وخلوص نيته في طاعة الله عز وجل هداية من اهتدى
بهديه من الناس واجابة من اجاب إلى الاسلام وعمارة الدين وقوة الايمان
وبلوغ النبي ﷺ ما أثره من المرات وانتظام الأمر فيه على ما قرت به عينه
وظهر استبشاره به وسروره بتمامه لكافة اهل الاسلام وقد ثبت أن الطاعة
تتعاضم تعاضم النفع بها كما تعظم المعصية بتعاضم الضرر بها ولذلك صارت
الأنبياء عليهم السلام اعظم الخلق ثواباً لتعاضم النفع بدعوتهم على سائر
المنافع بأعمال من سواهم من الناس « اهـ » وقد وقع هنا اشتباه من بعض
الرواة والمؤرخين فنسبوا ما وقع في سنة عشر إلى هذه السنة وبالعكس قال
دحلان في سيرته : جاء في بعض الروايات أن النبي ﷺ بعث علياً في
رمضان سنة عشر فأسلمت همدان كلها في يوم واحد فكتب بذلك إلى النبي
ﷺ فخر ساجداً ثم جلس فقال السلام على همدان . قال دحلان قوله في
التاريخ سنة عشر وهم لأن بعث علي إلى همدان لم يكن سنة عشر إنما كان
سنة عشر بعثه إلى بني مذحج وأما بعثه إلى همدان فكان سنة ثمان بعد فتح
مكة فيكون بعث علي إلى اليمن حصل مرتين وقال بعد إيراد حديث
البخاري المتقدم فهذا صريح في أن البعث الأول كان في أواخر سنة ثمان
وأنه إلى همدان وأما الثاني فكان في رمضان سنة عشر إلى مذحج « اهـ »
وعن ذكر أن بعث علي إلى اليمن واسلام همدان كان سنة عشر ابن الأثير في
تاريخه .

بعثه قاضياً إلى اليمن بين سنة ثمان وتسع

في سيرة دحلان روى أبو داود وغيره من حديث علي قال بعثني النبي
ﷺ إلى اليمن فقلت يا رسول الله تبعثني إلى قوم اسن مني وأنا حديث السن
لا ابصر القضاء فوضع يده على صدري فقال اللهم ثبت لسانه واهد قلبه
وقال يا علي إذا جلس اليك الخصمان فلا تقض بينهما حتى تسمع من الآخر
فإنك إذا فعلت ذلك تبين لك القضاء قال علي والله ما شككت في قضاء
بين اثنين وهذا يدل على أن بعثه كان للقضاء لا للغزو والحرب والفتح لقوله
تبعثني إلى قوم وأنا حديث السن لا ابصر القضاء فإن هذا صريح في أنه
بعثه للقضاء والا فلا معنى لهذا القول وصرح من ذلك ما ذكره المفيد في
الارشاد حيث قال : لما أراد رسول الله ﷺ تقليده قضاء اليمن وانفاذه اليهم
ليعلمهم الأحكام ويبين لهم الحلال والحكم ويحكم فيهم بأحكام القرآن قال
له أمير المؤمنين تندبني يا رسول الله للقضاء وأنا شاب لا علم لي بكل
القضاء فقال له ادن مني فدنا منه فضرب على صدره بيده وقال اللهم اهد
قلبه وثبت لسانه قال أمير المؤمنين عليه السلام فما شككت في قضاء بين
اثنين بعد ذلك المقام ولما استقرت به الدار باليمن ونظر فيما ندبه إليه رسول

لتكليفه احداً ممن عداه وهذه منقبة يزيد شرفها على كل فضل يدعى لغيره
حقاً كان أو باطلاً وهي خاصة له لم يشركه فيها احد منهم ولا حصل لغيره
عدل لها من الأعمال (اهـ) .

بعث علي عليه السلام إلى اليمن

سنة ثمان من الهجرة . اعلم أن أكثر المؤرخين واهل السير ذكروا أن
بعث علي عليه السلام إلى اليمن كان مرتين سنة ثمان وسنة عشر وعن
صرح به ابن هشام في سيرته فقال : وغزوة علي بن أبي طالب إلى اليمن
غزاها مرتين . وقال ابن سعد في الطبقات الكبير : ثم سرية علي بن أبي
طالب إلى اليمن يقال مرتين احدهما سنة عشر فذكرها وحدها ولم يذكر
غزوة سنة ثمان وصرح به دحلان في سيرته والذي يلوح لي أن ذلك كان
ثلاث مرات سنة ثمان وما بينها وبين سنة تسع وسنة عشر .

بعثه إلى اليمن في آخر سنة ثمان من الهجرة

وذلك بعد فتح مكة بعثه إلى همدان ليدعوهم إلى الاسلام فأسلمت
همدان كلها في يوم واحد قال المفيد في الارشاد : ومن ذلك ما اجمع عليه
اهل السيرة أن النبي ﷺ بعث خالد بن الوليد إلى اهل اليمن يدعوهم إلى
الاسلام وانفذ معه جماعة من المسلمين فيهم البراء بن عازب رحمه الله واقام
خالد على القوم ستة اشهر يدعوهم فلم يجبه احد منهم فساء ذلك رسول
الله ﷺ فدعا أمير المؤمنين وأمره أن يقفل خالداً ومن معه وقال له إن أراد
احد ممن مع خالد أن يعقب معك فاتركه قال البراء فكنت ممن عقب معه
فلما انتهينا إلى أوائل اهل اليمن وبلغ القوم الخبر تجمعوا له فصلى بنا علي
الفجر ثم تقدم بين ايدينا فحمد الله وأثنى عليه ثم قرأ على القوم كتاب
رسول الله ﷺ فأسلمت همدان كلها في يوم واحد وكتب بذلك أمير المؤمنين
إلى رسول الله ﷺ فلما قرأ كتابه استبشر وابتهج وخر ساجداً شاكراً لله تعالى
ثم رفع رأسه وجلس وقال السلام على همدان ثم تابع بعد اسلام همدان
اهل اليمن على الاسلام (اهـ) وقال ابن الأثير أنه قال السلام على همدان
ثلاثاً وفي السيرة الحلبية كان رسول الله ﷺ ارسل خالد بن الوليد إلى اليمن
لهمدان يدعوهم إلى الاسلام قال البراء فكنت ممن خرج مع خالد فاقمنا
سنة اشهر ندعوهم إلى الاسلام فلم يجيبوا ثم أن رسول الله ﷺ بعث
علي بن أبي طالب وأمره أن يقفل خالداً ويكون مكانه فلما دنونا من القوم
خرجوا إلينا وصلى بنا علي ثم صفنا صفاً واحداً ثم تقدم بين ايدينا وقرأ
عليهم كتاب رسول الله ﷺ باسلامهم فأسلمت همدان جميعاً الحديث . وفي
سيرة دحلان عن البخاري عن البراء : بعثنا رسول الله ﷺ مع خالد إلى
اليمن ثم بعث علياً بعد ذلك مكانه فقال مر اصحاب خالد من شاء أن
يعقب معك فليعقب ومن شاء فليقبل فكنت فيمن عقب معه فغنمت اواقبي
ذات عدد زاد الاسماعيلي فلما دنونا من القوم خرجوا إلينا فصلى بنا علي
وصفنا صفاً واحداً ثم تقدم بين ايدينا فقرأ عليهم كتاب رسول الله ﷺ
فأسلمت همدان جميعاً فكتب علي إلى رسول الله ﷺ باسلامهم فلما قرأ
الكتاب خر ساجداً ثم رفع رأسه وقال السلام على همدان . وكان البعث
بعد رجوعهم من الطائف وقسمة الغنائم بالجعرانة ومن ذلك اليوم صارت
همدان من انصار علي عليه السلام وشيعته واخلصت في ذلك . ولما رد أريد
الفزاري على علي قبل حرب صفين وهرب لحقته همدان إلى السوق البراذين
فقتلوه وطأوا بأرجلهم وضربوا بأيديهم ونعال سيوفهم فقال فيه الشاعر :

أحق بالخلافة منهم لأنه أعلم منهم بالأسماء وأفضلهم في علم الأنبياء وقال تقدرت اسماءه في قصة طالوت (وقال لهم نبينهم إن الله قد بعث لكم طالوت ملكاً قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال قال إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء والله واسع عليم) فجعل جهة حقه في التقدم عليهم ما زاده الله من البسطة في العلم والجسم واصطفاه إياه على كافتهم بذلك وكانت هذه الآيات موافقة لدلائل العقول في أن الأعلم هو أحق بالتقدم في محل الامامة ممن لا يساويه في العلم ودلت على وجوب تقدم أمير المؤمنين علي كافة المسلمين في خلافة الرسول وامامة الأمة لتقدمه في العلم والحكمة (١هـ) ونحن ذاكرون بعون الله باختصار جملة من قضاياه وأحكامه واجوبة مسائله في عهد الرسالة والخلفاء الأربعة موزعة على السنين .

قضاياه وأحكامه في عهد الرسول ﷺ وهو باليمن

(١) ما رواه المفيد في جارية وطأها شريكان في طهر واحد جهلاً بالتحريم فاقرع بينهما وألحق الولد بمن خرجت القرعة باسمه والزمه نصف قيمته لشريكه إن لو كان عبداً وبلغ ذلك رسول الله ﷺ فامضاه وافر الحكم به في الاسلام وقال الحمد لله الذي جعل فينا أهل البيت من يقضي على سنن داود «ع» وسبيله في القضاء يعني به القضاء بالالهام «١هـ» . وحكى ابن شهر آشوب في المناقب عن سنن أبي داود وابن ماجه وابن بطه في الابانة واحد في فضائل الصحابة وابن مردويه بطرق كثيرة عن زيد بن ارقم أن علياً اتاه وهو باليمن ثلاثة يختصمون في ولد كلهم يزعم أنه وقع على امه في طهر واحد في الجاهلية فاقرع بينهم والزم من خرجت له القرعة ثلثي الدية لصاحبه فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال الحمد لله الذي جعل فينا أهل البيت من يقضي على سنن داود .

(٢) ما رواه المفيد وحكاه ابن شهر آشوب عن احمد في مسنده واحمد بن منيع في اماليه بسندهما إلى حماد بن سلمة عن سماك عن حبش بن المعتمر قال ورواه محمد بن قيس عن أبي جعفر عليه السلام أنه رفع اليه وهو باليمن خبر زبية حفرت للأسد فوقع فيها فوقف على شفير الزبية رجل فرزت قدمه فتعلق بآخر وتعلق الآخر بثلث وتعلق الثالث برابع فافترسهم الأسد فقضى أن الأول فريسة الأسد وعلى أهله ثلث الدية للثاني وعلى أهل الثاني ثلثا الدية للثالث وعلى أهل الثالث الدية الكاملة للرابع فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال لقد قضى أبو الحسن فيهم بقضاء الله عز وجل فوق عرشه . وروى ابراهيم بن هاشم في كتاب عجائب احكام أمير المؤمنين (ع) بسنده عن الصادق عليه السلام أن الزبية لما وقع فيها الأسد أصبح الناس ينظرون اليه ويتزاحمون ويتدافعون حول الزبية فسقط فيها رجل وتعلق بالذي يليه وتعلق الآخر بالآخر حتى وقع فيها اربعة فقتلهم الأسد فامرهم أمير المؤمنين عليه السلام أن يجمعوا دية تامة من القبائل الذين شهدوا الزبية ونصف دية وثلث دية وربيع دية فأعطى أهل الأول ربع الدية من أجل أنه هلك فوقه ثلاثة وأعطي أهل الثاني ثلث الدية من أجل أنه هلك فوقه اثنان وأعطي أهل الثالث النصف من أجل أنه هلك فوقه واحد وأعطي أهل الرابع الدية تامة لأنه لم يهلك فوقه احد فاخبروا رسول الله ﷺ فقال هو كما قضى والظاهر أنها واقعتان ففي الرواية الأولى أن الأول زلت قدمه فوقع ولم يرمه احد وفي الرواية الثانية أن المجتمعين تزاحوا وتدافعوا فيكون سقوط الأول بسببهم ولذلك اختلف الحكم فيها .

الله ﷺ من القضاء والحكم بين المسلمين رفع اليه رجلان الخ فهذا صريح في أن بعثه كان للقضاء والحكم وقد رويت عنه قضايا كثيرة قضاها باليمن وذلك يدل على بقائه باليمن مدة طويلة كان يتعاطى فيها القضاء لا أنه جاء غازياً ولم يذكروا تاريخ هذا البعث ويمكن كونه بين سنة ثمان وتسع فإنه بعد فتحها يناسب أن يبعث اليها من يعلمهم احكام الاسلام ويقضي بينهم اما سنة عشر فقد خرج اليها غازياً ومحارباً ثم عاد اليها في حجة الوداع ثم حصلت وفاة النبي ﷺ وسيأتي الكلام على بعثه إلى اليمن سنة عشر من الهجرة في اخبار تلك السنة .

قضاياه وأحكامه ومسائله العجيبة

لأمير المؤمنين عليه السلام قضايا واحكام واجوبة مسائل عجيبة منها ما وقع في حياة الرسول ﷺ ومنها في عهد الخلفاء الثلاثة ومنها في خلافته هو وقد الفت في ذلك عدة كتب سوى ما ذكر في مضامين الكتب وهذا ما وصل اليها من اسمائها أو اطلعنا عليه منها (١) كتاب ضخيم ذكره البهائي في اربعينه وقال إنه اطلع عليه بخراسان (٢) كتاب محمد بن قيس البجلي من اصحاب الصادقين عليهما السلام رواه عنه النجاشي والشيخ الطوسي بسنديهما (٣) كتاب المعل بن محمد البصري ذكره النجاشي (٤) كتاب الترمذي صاحب الصحيح (٥) عجائب احكامه رواية محمد بن علي بن ابراهيم بن هاشم عن ابيه عن جده عندنا منه نسخة كتبت بين سنة ٤١٠ و ٤٢٠ في ضمن مجموعة ومرة الاشارة اليه عند ذكر مناقبه وفضائله عند ذكر علمه كما مر هناك ايضاً جملة من قضاياه وأحكامه (٦) ما اشتمل عليه كتاب الارشاد للشيخ المفيد من قضاياه وأحكامه في زمن النبي ﷺ وزمن الخلفاء الثلاثة وزمن خلافته (٧) ما اشتمل عليه كتاب المناقب لابن شهر آشوب (٨) عجائب احكامه الذي جمعناه وادرجنا فيه كتاب علي بن ابراهيم المقدم ذكره موزعا وهو مطبوع .

وقد اشتملت كتب السير والتواريخ والكتب المؤلفة في الصحابة وغيرها على الكثير من ذلك قال المفيد في الارشاد : فاما الأخبار التي جاءت بالباهر من قضاياه في الدين وأحكامه التي افتقر اليه في علمها كافة المؤمنين بعد الذي اثبتناه من جملة الوارد في تقدمه في العلم وتبريزه على الجماعة بالمعرفة والفهم ونزع علماء الصحابة اليه فيما اعزل من ذلك والتجائهم اليه فيه وتسليمهم له القضاء به فهي اكثر من أن تحصى واجل من أن تتعاطى فمن ذلك ما رواه نقله الآثار من العامة والخاصة في قضاياه ورسول الله ﷺ حي فصوبه فيها وحكم له بالحق فيما قضاه ودعا له بخير واثني عليه وابانه بالفضل في ذلك من الكافة ودل به على استحقاقه الأمر من بعده ووجوب تقدمه على من سواه في مقام الامامة كما تضمن ذلك القرآن حيث يقول الله عز وجل (افمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي الا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون) وقوله « قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر اولو الألباب » وقوله عز وجل في قصة آدم وقد قالت الملائكة « اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال انبؤني باسماء هؤلاء إن كنتم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم قال يا آدم انبئهم باسمائهم فلما أنبأهم باسمائهم قال ألم اقل لكم اني أعلم غيب السماوات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون) فنه الله جل جلاله الملائكة على أن آدم

وقيل سميت ذات السلاسل لانه كان به رمل بعضه على بعض كالسلسلة وفي مجمع البيان سميت ذات السلاسل لأن المشركين ربطوا بعضهم بالسلاسل لثلاثا يفروا وقال المفيد سميت ذات السلاسل لانه اسر منهم وقتل وسبى وشد اسراهم في الجبال مكتفين كانهم في السلاسل .

وهذه السرية ذكرها المفيد في الارشاد وذكرها جماعة غيره كما ستعرف إلا أن المفيد ذكرها في موضعين مع أنها سرية واحدة (احدهما) بعد غزوة قريظة وقبل غزوة بني المصطلق مع أن غزوة بني المصطلق قبل غزوة قريظة ولكنه عكس ترتيبها وذكرها في هذا الموضع إنما يوجد في بعض النسخ دون بعض (ثانيهما) بعد غزوة زيد التي كانت بعد الرجوع من تبوك وغزوة تبوك كانت سنة تسع من الهجرة وكيف كان فلا يحتمل من ذكرها بين غزوة قريظة وغزوة بني المصطلق اللتين كانتا سنة خمس انها كانت سنة خمس لأن فيها ذكر عمرو بن العاص وعمرو اسلم في صفر سنة ثمان وقيل بين الحديبية وكانت سنة ست وخير وكانت سنة سبع . قال المفيد في الموضع الأول : وقد كان أمير المؤمنين عليه السلام في غزوة وادي الرمل ويقال أنها كانت تسمى بغزوة ذات السلسلة ما حفظه العلماء ودونه الفضلاء ونقله أصحاب الآثار ورواه نقلة الاخبار مما ينضاف إلى مناقبه في الغزوات ومآثر فضائله في الجهاد وما توحده به في معناه من كافة العباد وذلك أن أصحاب السير ذكروا أن النبي ﷺ جاءه اعرابي فجثا بين يديه وقال جئت لانصحك قال وما نصيحتك قال قوم من العرب قد عملوا على أن يبيتوك بالمدينة ووصفهم له فأمر أمير المؤمنين أن ينادي بالصلاة جامعة فاجتمع المسلمون فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها الناس ان هذا عدو الله وعدوكم قد اقبل عليكم يزعم أنه يبيتكم بالمدينة فمن للوادي فقام رجل من المهاجرين فقال أنا له يا رسول الله فناوله اللواء وضم اليه سبعمائة رجل وقال له امض على اسم الله فمضى فوافي القوم ضحوة فقالوا من الرجل قال أنا رسول لرسول الله اما أن تقولوا لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله أو لا ضربنكم بالسيف فقالوا له ارجع إلى صاحبك فانا في جمع لا تقوم له فرجع الرجل فأخبر رسول الله ﷺ بذلك فقال النبي ﷺ من للوادي فقام رجل من المهاجرين فقال أنا له يا رسول الله فدفع اليه الراية ومضى ثم عاد لمثل ما عاد صاحبه الأول فقال رسول الله ﷺ اين علي بن ابي طالب فقام أمير المؤمنين فقال أنا ذا يا رسول الله قال امض إلى الوادي فقال نعم وكانت له عصابة لا يتعصب بها حتى يبعثه النبي ﷺ في وجه شديد فمضى إلى منزل فاطمة عليها السلام فالتمس العصابة منها فقالت اين تريد واين بعثك ابي قال إلى وادي الرمل فبكت اشفاقاً عليه فدخل النبي ﷺ وهي على تلك الحال فقال لها مالك تبكين تخافين أن يقتل بعلك كلا إن شاء الله فقال له علي لا تنفس علي بالجنة يا رسول الله ثم خرج ومعه لواء النبي ﷺ فمضى حتى وافى القوم بسحر فاقام حتى أصبح ثم صلى بأصحابه الغداة وصفهم صفوفاً واتكى على سيفه مقبلاً على العدو فقال يا هؤلاء اني رسول الله اليكم ان تقولوا لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله والا اضربكم بالسيف قالوا له ارجع كما رجعت صاحبك قال أنا لا ارجع لا والله حتى تسلموا أو اضربكم بسيفي هذا أنا علي بن ابي طالب بن عبد المطلب فاضطرب القوم لما عرفوه ثم اجترأوا على مواقعة فواقعهم وقتل منهم ستة أو سبعة وانهمز المشركون وظفر المسلمون وحازوا الغنائم وتوجه إلى النبي ﷺ . فروي عن أم سلمة قالت كان نبي الله قاتلاً في بيتي اذ انتبه فزعا من

(٣) ما ذكره المفيد في الارشاد أنه رفع اليه خبر جارية حملت جارية على عاتقها عبثاً ولعباً فقرصت اخرى الحاملة فقمصت لقرصتها فوقعت الراكبة فاندقت عنقها وهلكت فمضى على القارصة بثلاث الدية وعلى القامصة بثلاثها واسقط الثالث الباقي لركوب الواقعة عبثاً القامصة وبلغ ذلك رسول الله ﷺ فامضاه وشهد له بالصواب وحكاه ابن شهر آشوب في المناقب عن أبي عبيد في غريب الحديث وابن مهدي في نزهة الأبصار عن الاصمعي بن نباتة عن علي عليه السلام وحكاه ابن الأثير في النهاية عن علي (ع) وارسله الزمخشري في الفائق عن النبي ﷺ واعترض عليه صاحب النهاية بأنه كلام علي . ولعل الزمخشري اسنده إلى النبي ﷺ باعتباره امضاه .

(٤) ما ذكره المفيد وابن شهر آشوب بعد خبر القارصة والقامصة والواقصة وظاهرهما أنه باليمن في قوم وقع عليهم حائط فقتلهم وفيهم امرأة حرة لها ولد من حر ومملوكة لها ولد من مملوك فاقرع بينهما وحكم بالحرية لمن خرج عليه سهمها وبالرقية لمن خرج عليه سهمها ثم اعتقه وجعل مولاه مولاه وحكم في ميراثهما بالحكم في الحر ومولاه فامضى ذلك رسول الله ﷺ .

(٥) ما عن كتاب قصص الأنبياء عن الصدوق بسنده عن الباقر عليه السلام أنه انفلت فرس لرجل من اهل اليمن ففزع رجلاً فقتله فاقام صاحب الفرس البينة أن الفرس انفلت من داره فابطل علي (ع) دم الرجل وامضاه النبي ﷺ (١ هـ) ملخصاً أي أنه انفلت قهر أو لم يفلقه صاحبه .

قضاياه في حياة الرسول ﷺ في غير اليمن

(٦) ما رواه المفيد في الارشاد وابراهيم بن هاشم في عجائب احكامه مرسلًا ورواه ابن شهر آشوب في المناقب عن مصعب بن سلام عن الصادق عليه السلام أنه اختصم رجلان إلى النبي ﷺ في بقرة قتلت حمرا فسأل عنها ابا بكر وعمر فقالا بهيمة قتلت بهيمة لا شيء على ربهما وقال علي بن ابي طالب إن كانت البقرة دخلت على الحمار في منامه فعلى ربهما قيمة الحمار لصاحبه وإن كان الحمار دخل على البقرة في منامها فقتلته فلا غرم على صاحبه فقال رسول الله ﷺ لقد قضى بينكما علي بقضاء الله ثم قال الحمد لله الذي جعل فينا اهل البيت من يقضي على سنن داود في القضاء وفي رواية الحمد لله الذي جعل منا من يقضي بقضاء النبيين . قال المفيد : روى بعض العامة ان هذه القضية كانت منه بين الرجلين في اليمن وروى بعضهم حسباً قدمناه (١ هـ) ويمكن تعدد الواقعة .

(٧) ما روي في المناقب أن رجلاً اوطأ بعيره ادحي نعام فكسر بيضها فسأل علياً فقال له عليك بكل بيضة جنين ناقة أو ضراب ناقة فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال قد قال علي بما سمعت ولكن هلم إلى الرخصة عليك بكل بيضة صوم يوم طعام مسكين (١ هـ) (اقول) فاعل ذلك كان حاجاً والنبي ﷺ امضى فيه حكم علي (ع) ولكنه افتى السائل بما هو رخصة وكأنه علم أنه غير قادر .

خبره في سرية ذات السلاسل

سنة تسع من الهجرة

ويقال سرية ذات السلسلة ويقال سرية وادي الرمل ومر ذكرها مفصلاً في الجزء الثاني ونعيده هنا وإن لزم بعض التكرار اخباره عليه السلام متصلة متتالية بحسب السنين (والسلاسل) اسم ماء كما في مناقب ابن شهر آشوب

فانطلق فكلمه فاطال فلم يجبه علي حرفاً واحداً فرجع اليهم فقال لا والله ما اجابني حرفاً واحداً فقال عمرو بن العاص لعمر انت أقوى عليه فانطلق عمر فخاطبه فصنع به مثلاً صنع بابي بكر فرجع فاخبرهم فقال عمرو بن العاص انه لا ينبغي أن نضيع أنفسنا انطلقوا بنا نعل الوادي فقال له المسلمون لا والله ما نفعل أمرنا رسول الله ﷺ أن نسمع لعل ونطيع فترك أمره ونطيع لك ونسمع فلم يزالوا كذلك حتى احس علي بالفجر فكبس القوم وهم غارون فامكنه الله تعالى منهم ونزلت على النبي ﷺ والعاديات ضبحا إلى آخرها فبشر أصحابه بالفتح وأمرهم ان يستقبلوا أمير المؤمنين فاستقبلوه والنبي يقدمهم فقاموا له صفين فلما بصر بالنبي ﷺ ترجل عن فرسه فقال له النبي اركب فإن الله ورسوله عنك راضيان فبكى أمير المؤمنين فرحا فقال له النبي يا علي لولا انني اشفق أن تقول فيك طوائف من امتي ما قالت النصارى في المسيح عيسى بن مريم لقلت فيك اليوم مقالا لا تمر بملأ من الناس إلا أخذوا التراب من تحت قدميك (اهـ) . وقال الطبرسي في مجمع البيان قيل نزلت السورة لما بعث النبي ﷺ علياً إلى ذات السلاسل فوقع بهم بعد أن بعث مرارا غيره من الصحابة فرجعوا وهو المروي عن ابي عبد الله عليه السلام في حديث طويل . وذكر هذه الغزوة بهذا النحو الراوندي في الخرايج وعلي بن إبراهيم في تفسيره وغيرها وفي مناقب ابن شهر اشوب عند ذكر غزوة السلاسل عن ابي القاسم بن شبد الوكيل وابي الفتح الحفار باسنادهما عن الصادق عليه السلام ومقاتل والزجاج ووكيع والثوري والسدي وابي صالح وابن عباس انه انفذ النبي ﷺ بعض المهاجرين في سبعمائة رجل فلما صار إلى الوادي وأراد الانحدار خرجوا اليه فهزموه وقتلوا من المسلمين جمعا كثيرا فبعث آخر فرجع منهزما فقال عمرو بن العاص ابعثني يا رسول الله فإن الحرب خدعة ولعلي اخذعهم فبعثه فرجع منهزما وفي رواية انفذ خالدًا فعاد كذلك فساء ذلك النبي ﷺ فدعا عليا وقال ارسلته كرارا غير فرار فشيعة إلى مسجد الأحزاب إلى آخر ما تقدم . ثم قال ومن روايات أهل البيت عليهم السلام قالوا فلما احس الفجر قال اركبوا بارك الله فيكم وطلع الجبل حتى إذا انحدر على القوم واشرف عليهم قال لهم اتركوا اكمة دوابكم فشمت الخيل ريح الاناث فصهلت فسمع القوم صهيل خيلهم فولوا هارين . قال : وفي رواية مقاتل والزجاج انه كبس القوم وهم غارون فقال يا هؤلاء أنا رسول الله اليكم أن تقولوا لا إله إلا الله أن محمداً رسول الله والا ضربتكم بالسيف فقالوا انصرف عنا كما انصرف الثلاثة فانك لا تقاومنا فقال انني لا انصرف أنا علي بن ابي طالب فاضطربوا وخرج إليه الاشداء السبعة وناصحوه وطلبوا الصلح فقال اما الاسلام واما المقاومة فبرزوا اليه واحدا بعد واحد وكان اشدهم آخرهم وهو سعد بن مالك العجلي وهو صاحب الحصن فقتلهم فانهزموا ودخل بعضهم في الحصن وبعضهم استأمنوا وبعضهم اسلموا واتوه بمفاتيح الخزائن وفي ذلك يقول السيد الحميري :

وفي ذات السلاسل من سليم غداة أتاهم الموت المبير
وقد هزموا أبا حفص وعمرا وصاحبه مراراً فاستطيروا
وقد قتلوا من الأنصار رهطاً فحل النذر أو وجبت نذور
أزار الموت مشيخة ضخماً جحاجة تسد بها الثغور

ولم تذكر هذه الغزوة بهذه الكيفية في السيرة الهاشمية وطبقات ابن سعد وما تأخر عنها ولكنهم ذكروا سرية عمرو بن العاص إلى ذات

منامه فقلت له الله جارك قال صدقت الله جاري لكن هذا جبرئيل يخبرني أن علياً قادم ثم خرج إلى الناس فأمرهم أن يستقبلوا علياً فقام المسلمون له صفين مع رسول الله ﷺ فلما بصر بالنبي ترجل عن فرسه واهوى إلى قدميه يقبلهما فقال له اركب فإن الله تعالى ورسوله عنك راضيان فبكى أمير المؤمنين فرحاً وانصرف إلى منزله وتسلم المسلمون الغنائم فقال النبي ﷺ لبعض من كان معه في فرحا وانصرف إلى منزله وتسلم المسلمون الغنائم فقال النبي ﷺ لبعض من كان معه في الجيش كيف رأيتم اميركم قالوا لم ننكر منه شيئاً إلا أنه لم يؤم بنا في صلاة إلا قرأ فيها بقل هو الله احد فقال النبي ﷺ سأسأله عن ذلك فلما جاءه قال له لم لم تقرأ بهم في فرائضك إلا بسورة الاخلاص فقال يا رسول الله احببتها فقال له النبي ﷺ فإن الله قد احبك كما احببتها ثم قال له يا علي لولا اني اشفق ان تقول فيك طوائف ما قالت النصارى في عيسى بن مريم لقلت فيك اليوم مقالا لا تمر بملأ منهم الا اخذوا التراب من تحت قدميك قال المفيد وقد ذكر كثير من أصحاب السير أن في هذه الغزوة انزل على النبي ﷺ والعاديات ضبحا الخ فتضمنت ذكر الحال فيما فعله أمير المؤمنين (ع) فيها (اهـ) وقال المفيد في الموضع الثاني بعدما ذكر الغزوة زبيد : ثم كانت الغزوة السلسلة وذلك أن اعرابياً اتى إلى عند النبي ﷺ فجثا بين يديه وقال له جئتكم لانصح لك قال وما نصيحتك قال قوم من العرب قد اجتمعوا بوادي الرمل وعملوا على أن يبيتوك بالمدينة ووصفهم له فأمر النبي ﷺ ان ينادي الصلاة جامعة فاجتمع المسلمون وصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها الناس ان هذا عدو الله وعدوكم قد عمل على ان يبيتكم فمن له فقام جماعة من أهل الصفة فقالوا نحن نخرج اليهم فول علينا من شئت فاقرع بينهم فخرجت القرعة على ثمانين رجلاً منهم ومن غيرهم فاستدعى أبا بكر فقال له خذ اللواء وامض إلى بني سليم فانهم قريب من الحرة فمضى ومعه القوم حتى قارب ارضهم وكانت كثيرة الحجارة والشجر وهم ببطن الوادي والمنحدر اليه صعب فلما صار إلى الوادي وأراد الانحدار خرجوا إليه فهزموه وقتلوا من المسلمين جمعا كثيرا وانهزم من القوم فلما ورد على النبي ﷺ عقد لعمر بن الخطاب وبعثه اليهم فكمنوا له تحت الحجارة والشجر فلما ذهب ليهبط خرجوا اليه فهزموه فساء رسول الله ﷺ ذلك فقال له عمرو بن العاص ابعثني يا رسول الله اليهم فإن الحرب خدعة فلعلي اخذعهم فانفذه مع جماعة ووصاه فلما صار إلى الوادي خرجوا اليه فهزموه وقتلوا من أصحابه جماعة . ومكث رسول الله ﷺ أياماً يدعو عليهم ثم دعا أمير المؤمنين فعقد له ثم قال ارسلته كرارا غير فرار ثم رفع يديه إلى السماء وقال : اللهم إن كنت تعلم اني رسولك فاحفظني فيه وافعل به وافعل فدعا له ما شاء الله . وخرج علي وخرج رسول الله ﷺ لتشيعه وبلغ معه إلى مسجد الأحزاب وعلي على فرس اشقر مهلوب عليه بردان يمانيان وفي يده قناة خطية فشيعة ودعا له وانفذ معه فيمن انفذ ابا بكر وعمر وعمرو بن العاص فسار بهم نحو العراق متنكباً للطريق حتى ظنوا انه يريد بهم غير ذلك الوجه ثم اخذ بهم على محجة غامضة فسار بهم حتى استقبل الوادي من فمه وكان يسير الليل ويكمن النهار فلما قرب من الوادي أمر أصحابه أن يعكموا الخيل ووقفهم مكانا وقال لا تبرحوا وانتبذ أمامهم فأقام ناحية منهم فلما رأى عمرو بن العاص ما صنع لم يشك أن الفتح يكون له فقال لابي بكر أنا أعلم بهذه البلاد من علي وفيها ما هو اشد علينا من بني سليم وهي الضباع والذئاب فإن خرجت علينا خفت ان تقطعنا فكلمه يخل عنا نعلو الوادي

وعظم عليهم مقامه فيها وعلموا انها تنحرس به ولا يكون فيها للعدو مطمع فساءهم ذلك وكانوا يؤثرون خروجه معه لما يرجونه من وقوع الفساد والاختلاط عند تأيه عن المدينة وخلوها من مرهوب مخوف يحرسها وغطوه على الرفاهية والدعة بمقامه في أهله وتكلف من خرج منهم المشاق بالسفر فارجفوا به وقالوا لم يستخلفه اكراماً واجلالاً ومودة وانما خلفه استثقلاً له فبهتوه بهذا الارجاف وهم يعلمون ضده فلما بلغه ذلك اراد تكذيبهم فلحق بالنبى ﷺ فأخبره قومه فقال له النبى ارجع يا اخي إلى مكانك فإن المدينة لا تصلح الا بي أو بك فأنت خليفتي في أهل بيتي ودار هجري وقومي اما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى الا إنه لا نبي بعدي ولو علم الله لنبيه في هذه الغزوة حاجة إلى الحرب والانصار لما اذن له في تخليف أمير المؤمنين عنه بل علم ان المصلحة في استخلافه وبقائه في دار هجرته « اهـ » .

بعث سورة براءة مع علي عليه السلام في ذي الحجة سنة تسع من الهجرة

وقد مر في الجزء الثاني مفصلاً ونعيده هنا باختصار وان لزم بعض التكرار :

قال الشيخ الطوسي في المصباح : في أول يوم من ذي الحجة سنة ٩ من الهجرة بعث النبي ﷺ سورة براءة حين انزلت عليه مع أبي بكر ثم نزل عليه انه لا يؤديها عنك الا انت أو رجل منك فانفذ علياً حتى لحق ابا بكر فأخذها منه . وروى الطبري في تفسيره بسنده عن زيد بن يثيغ قال نزلت براءة فبعث بها رسول الله ابا بكر ثم ارسل علياً فأخذها منه فلما رجع قال هل نزل في شيء قال لا ولكن امرت ان ابلغها انا أو رجل من أهل بيتي فانطلق علي إلى مكة فقام فيهم بأربع : ان لا يدخل مكة مشرك بعد عامه هذا . ولا يطوف بالبيت عريان . ولا يدخل الجنة الا نفس مسلمة . ومن كان بينه وبين رسول الله عهد فعهدته إلى مدته « اهـ » وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ بعث ابا بكر وامره ان يتنادى هؤلاء الكلمات فأتبعه علياً فبينما أبو بكر ببعض الطريق اذ سمع رغاء ناقه رسول الله ﷺ فخرج فرعاً فظن انه رسول الله ﷺ فاذا هو علي (إلى أن قال) فنأدى علي (ان الله بريء من المشركين ورسوله فسيحوا في الأرض أربعة أشهر) لا يحجن بعد العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان ولا يدخلن الجنة الا مؤمن (وبسنده) عن زيد بن يثيغ : سألتنا علياً بأي شيء بعثت في الحجة قال بعثت بأربع : لا يدخلن الجنة الا نفس مؤمنة . ولا يطوف بالبيت عريان ولا يجتمع مؤمن وكافر في المسجد الحرام بعد عامهم هذا ومن كان بينه وبين النبي ﷺ عهد فعهدته إلى مدته ومن لم يكن له عهد فأجله أربعة أشهر . وروى النسائي في الخصائص بسنده عن سعد : بعث رسول الله ﷺ أبا بكر ببراءة حتى إذا كان ببعض الطريق ارسل علياً فأخذها منه فوجد أبو بكر في نفسه فقال رسول الله ﷺ لا يؤدي عني الا انا أو رجل مني . وفي رواية اخرى للنسائي : لا ينبغي ان يبلغ هذا الرجل من اهلي (وبسنده) عن زيد بن يثيغ : بعث رسول الله ﷺ براءة إلى أهل مكة مع أبي بكر ثم اتبعه بعلي فلحقه فأخذ الكتاب منه فانصرف ابو بكر وهو كئيب فقال انزل في شيء قال لا إلا اني امرت ان ابلغه انا أو رجل من أهل بيتي « اهـ » ولحقه علي بذى الحليفة على ناقه رسول الله ﷺ العضاء وذو الحليفة ميقات أهل المدينة بينه وبينها ستة أميال وقيل لحقه بالعرج

موضع بين مكة والمدينة وقيل بالروحاء من عمل الفرع . والاقرب إلى الاعتبار ان يكون لحقه بذى الحليفة . قال المجلسي اجمع المفسرون ونقله الاخبار انه لما نزلت براءة دفعها رسول الله ﷺ إلى أبي بكر ثم اخذها منه ودفعها إلى علي بن أبي طالب واختلفوا فقيل اخذها منه فقراها على الناس وكان أبو بكر اميراً على الموسم وروى اصحابنا انه ولي علياً الموسم ايضاً وقال المفيد في الارشاد : ومن ذلك ما جاء في قصة براءة . وقد دفعها النبي ﷺ فقال له ان الله يقرئك السلام ويقول لك لا يؤدي عنك الا انت أو رجل منك فاستدعى علياً وقال له اركب ناقتي العضاء والحق أبا بكر فخذ براءة من يده وامض بها إلى مكة وانبذ بها عهد المشركين اليهم وخير أبا بكر بين ان يسير مع ركابك او يرجع الي فركب أمير المؤمنين ناقه رسول الله ﷺ العضاء وسار حتى لحق بأبي بكر فلما رآه فزع من لحوقه به واستقبله فقال فيم جئت يا ابا الحسن اسألك انت ام لغير ذلك فقال ان رسول الله امرني ان الحقتك فاقبض منك الآيات من براءة وانبذ بها عهد المشركين اليهم وامرني ان اخيرك بين ان تسير معي أو ترجع إليه فقال بل ارجع اليه وعاد إلى النبي ﷺ فلما دخل عليه قال يا رسول الله انك اهلتني لأمر طالت الاعتناق إلي فيه فلما توجهت له رددتني عنه مالي انزل في قرآن فقال لا ولكن الأمين جبرئيل هبط إلي عن الله عز وجل بأنه لا يؤدي عنك الا انت أو رجل منك وعلي مني ولا يؤدي عني إلا علي في حديث مشهور . وكان نبذ العهد مختصاً بمن عقده او بمن يقوم مقامه في فرض الطاعة وجلالة القدر وعلو الرتبة وشرف المقام . ومن لا يرتاب بفعاله ولا يعترض عليه في مقامه . ومن هو كنفس العاقد وامره امره فإذا حكم بحكم مضى واستقر وامن الاعتراض فيه . وكان بنبذ العهد قوة الاسلام وكمال الدين واصلاح امر المسلمين وفتح مكة واتساق امر الصلاح فاحب الله تعالى ان يجعل ذلك في يد من ينوه باسمه ويعلي ذكره وينبه على فضله ويدل على علو قدره ويبينه به ممن سواه وكان ذلك أمير المؤمنين عليه السلام ولم يكن لأحد من القوم فضل يقارب الفضل الذي وصفناه ولا يشرك فيه احد منهم على ما بيناه (اهـ) .

اخباره في وفد نجران سنة عشر من الهجرة

(ونجران) ببلاد اليمن كان اهلها نصارى ذكر المؤرخون هذا الوفد وذكروا سنة قدومه ولم يذكروا الشهر قال ابن الاثير في حوادث سنة عشر : ذكر وفد نجران مع السيد والعاقب (ثم قال) واما نصارى نجران فإنهم ارسلوا العاقب والسيد في نفر إلى رسول الله ﷺ وأرادوا مباہلته فخرج ومعه علي وفاطمة والحسن والحسين فلما رأوهم قالوا هذه وجوه لو اقسمت على الله ان يزيل الجبال لأزأها ولم يباهلوه وصالحوه على الفتي حلة ثمن كل حلة اربعون درهما وعلى ان يضيفوا رسله وجعل لهم ذمة الله تعالى وعهده ان لا يفتنوا عن دينهم ولا يعشروا وشرط عليهم ان لا يأكلوا الربا ولا يتعاملوا به (اهـ) .

وفي وفد نجران نزلت آية المباهلة وهي قوله تعالى في سورة آل عمران (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون الحق من ربك فلا تكن من الممتدين فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين) قال الرازي في تفسيره اجمع المفسرون على ان هذه الآية نزلت عند حضور وفد نجران عند الرسول ﷺ وقال

وانفسنا يعني علياً خاصة ولا يجوز ان يكون المعني به النبي ﷺ لأنه هو الداعي ولا يجوز ان يدعو الانسان نفسه وانما يصح ان يدعو غيره واذا كان قوله وانفسنا لا بد ان يكون اشارة إلى غير الرسول وجب ان يكون اشارة إلى علي لأنه لا احد يدعي دخول غير أمير المؤمنين علي وزوجته ولديه في المباهلة وهذا يدل على غاية الفضل وعلو الدرجة في البلوغ منه إلى حيث لا يبلغه احد إذ جعله الله نفس الرسول وهذا ما يدانيه فيه احد ولا يقاربه وما يعضده من الروايات ما صح عن النبي ﷺ انه سئل عن بعض اصحابه فقال له قائل فعلي فقال انما سألتني عن الناس ولم تسألني عن نفسي وقوله ﷺ لبريدة الاسلمي يا بريدة لا تبغض علياً فإنه مني وأنا منه .

وعاد وفد نجران بعد ان صالحهم الرسول على الفتي حلة من حلال الاواقي^(١) قيمة كل حلة اربعون درهماً جيداً فما زاد أو نقص كان بحساب ذلك وكتب لهم كتاباً على ما صالحهم عليه وكان الكتاب :

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد النبي رسول الله لنجران وحاشيتها في كل صفراء وبيضاء وثمره ورقيق لا يؤخذ منهم شيء غير الفتي حلة من حلال الاواقي ثمن كل حلة اربعون درهماً فما زاد أو نقص فبحساب ذلك يؤدون الفا منها في صفر والفا منها في رجب وعليهم اربعون ديناراً مائة رسولي فما فوق ذلك وعليهم في كل حدث يكون باليمن من كل ذي عدن عارية مضمونة ثلاثون درعاً وثلاثون فرساً وثلاثون جملاً لهم بذلك جوار الله وذمة محمد بن عبد الله فمن اكل الربا منهم بعد عامهم هذا فذمتي منه بريئة وأخذ القوم الكتاب وانصرفوا «اه» .

ثم انه يستفاد من الآية الشريفة امور .

(الأول) ان الحسن والحسين ابنا رسول الله ﷺ وان ابن البنت ابن حقيقة ويؤيده قوله ﷺ ابناي هذان امامان ان قاما وان قعدا . وفي تفسير الرازي : هذه الآية دالة على ان الحسن والحسين عليهما السلام كان ابني رسول الله ﷺ وعد ان يدعو ابتاء فدعاهما فوجب ان يكونا ابنيه قال : ومما يؤكد هذا قوله تعالى في سورة الانعام ومن ذريته داود وسليمان الى قوله وزكريا ويحيى وعيسى ومعلوم ان عيسى عليه السلام انما انتسب إلى ابراهيم عليه السلام بالأم لا بالأب فثبت ان ابن البنت قد يسمى ابنا .

(الثاني) ان علياً أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ لما سمعت واعترف به الفخر الرازي في تفسيره .

(الثالث) فضل اصحاب الكساء عموماً كما اعترف به الزمخشري .

(الرابع) انهم المرادون بأهل البيت في آية التطهير . واحتمال ارادة ازواج النبي ﷺ وحدهم بقرينة ما قبل الآية وما بعدها ينفيه تذكير الضمير والاحبار الدالة على ان المراد بأهل البيت اصحاب الكساء كالخبر السابق وغيره . واحتمال دخول النساء فيهم وتذكير الضمير للتغليب ينافيه اصالة الحقيقة . وما رواه الامامان مسلم وابن حنبل من انكار زيد بن ارقم على حصين بن سبرة لما قال له اليس نسأوه من اهل بيته فقال : نسأوه من اهل بيته ولكن اهل بيته من حرم الصدقة بعده كما بيناه في (اقتناع اللائم) عند ذكر حديث الثقلين وما رواه الترمذي وصححه الحاكم على شرط البخاري من انه ﷺ جلال على الحسن والحسين وعلي وفاطمة كساء وقال اللهم هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً الحديث وهو يدل على انحصار اهل البيت في ذلك الوقت في الخمسة وفي دلالة الآية على

الواحد في اسباب النزول : قال المفسرون قدم وفد نجران وكانوا ستين راكباً على رسول الله ﷺ وفيهم اربعة عشر رجلاً من اشرافهم وفي الأربعة عشر ثلاثة نفر اليهم يؤول امرهم فالعاقب أمير القوم وصاحب مشورتهم الذي لا يصدرون الا عن رأيه واسمه عبد المسيح والسيد امامهم وصاحب رحلهم واسمه الأيهم وأبو حارثة بن علقمة اسقفهم وجبرهم وامامهم وصاحب مدارسهم وكان قد شرف فيهم ودرس كتبهم حتى حسن علمه في دينهم وكانت ملوك الروم قد شرفوه ومولوه وبنوا له الكنائس لعلمه واجتهاده فقدموا على رسول الله ﷺ ودخلوا مسجده حين صلى العصر عليهم ثياب الحبرات جبات واردية في جمال رجال الحارث بن كعب يقول بعض من رآهم من اصحاب رسول الله ﷺ ما رأينا وفداً مثلهم وقد حانت صلاتهم فقاموا فصلوا في مسجد رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ دعوهم فصلوا إلى المشرق فكلهم السيد والعاقب رسول الله ﷺ فقال لهما اسلما فقالا قد اسلمنا قبلك قال منعكما من الاسلام دعاؤكما لله ولدا وعبادتكما الصليب واكلكما الخنزير قالوا ان لم يكن عيسى ولد الله فمن ابوه وخاصموه جميعاً في عيسى (ثم) روي انهما قالاً للنبي ﷺ ما تقول في عيسى فسكت ونزل القرآن وفيه (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم) إلى قوله (قل تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم) الآية فدعاهما رسول الله ﷺ إلى الملاعة (اه) . وقال ابن طاووس فيما رواه في كتاب الاقبال ان ابا حارثة اسمه حصين بن علقمة وهو من بكر بن وائل والعاقب اسمه عبد المسيح بن شرحبيل والسيد اسمه الاهتم (أو الايهم) بن النعمان ، فإذا كان الله تعالى قد خلق آدم وابدعه من التراب بغير ام ولا أب فخلق عيسى عليه السلام من أم بدون أب اقل غرابة ، وعن عائشة (رض) ان رسول الله ﷺ خرج (يعني إلى المباهلة) وعليه مرط مرجل من شعر اسود فجاء الحسن فادخله ثم جاء الحسين فادخله ثم فاطمة ثم علي قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت (ومثله) في تفسير النيسابوري والرازي وزادا ويظهرهم تطهيراً ثم قالوا وهذه الرواية كالمتمفق على صحتها بين اهل التفسير والحديث « انتهى » وقال في الكشف : وفيه دليل لا شيء واقوى منه على فضل اصحاب الكساء عليهم السلام وفيه برهان واضح على صحة نبوته ﷺ لأنه لم يرو احد من موافق ولا مخالف انهم اجابوا إلى ذلك « انتهى » وقال الرازي : قالوا يا أبا القاسم رأينا ان لا نباهلك فقال فإذا ابيتم المباهلة فاسلموا فأبوا قال فإني اناجزكم القتال فقالوا ما لنا بحرب العرب طاقة ولكن نصالحك على ان لا تغزونا ولا تردنا عن ديننا على ان نؤدي اليك الخ ما مر وقال الواحد في اسباب النزول : قال الشعبي ابتاءنا الحسن والحسين ونساءنا فاطمة وانفسنا علي بن أبي طالب رضي الله عنهم (اه) .

(وفي مجمع البيان) : لما دعاهم رسول الله ﷺ إلى المباهلة استنظروه إلى صبيحة غد فلما رجعوا إلى رحالهم قال لهم الاسقف انظروا محمداً في غد فإن غدا بولده واهله فاحذروا مباهلتة وان غدا باصحابه فباهلوه فإنه ليس على شيء فلما كان الغد جاء النبي ﷺ أخذاً بيد علي بن أبي طالب والحسن والحسين بين يديه يمحيان وفاطمة تمشي خلفه وخرج النصارى وتقدمهم اسقفهم فلما رأى النبي ﷺ قد اقبل بمن معه سأل عنهم فقيل هذا ابن عمه وزوج ابنته واحب الخلق اليه وهذان ابنا بنته من علي وهما من احب الخلق اليه وهذه الجارية بنته فاطمة اعز الناس عليه واقربهم الى قلبه (ثم قال)

(١) اي التي قيمة كل واحدة منها اربعون درهماً لان الاوقية هي اربعون درهماً .

عصمتهم من الذنوب ما لا يخفى . قال الشهيد أعلى الله درجته في مقدمات الذكرى (لا يقال) صدر الآية وعجزها في النساء فتكون فيهن (قلنا) ياباه الضمير وهذا النقل الصحيح والخروج من حكم إلى آخر في القرآن الكريم كثير جداً « اهـ » ومر في ادلة امامته ما يرتبط بالمقام .

بعث علي عليه السلام إلى اليمن

في شهر رمضان سنة عشر من الهجرة .

ليخمس ركازها والركاز الذهب والفضة ويقبض ما وقع عليه الصلح مع وفد نجران من الحلل والعين وغير ذلك ، وليدعو مذحج وزيد كأمر بطن من مذحج كمجلس أبو قبيلة من اليمن .

ومر أن بعث علي إلى اليمن كان مرتين واستظهرنا سابقاً أنه كان ثلاث مرات (احداها) سنة ثمان (والثانية) بين ثمان وتسع (والثالثة) هذه .

قال ابن سعد في الطبقات الكبير : ثم سرية علي بن أبي طالب إلى اليمن يقال مرتين احداهما في شهر رمضان سنة عشر من مهاجر رسول الله ﷺ قالوا بعث رسول الله ﷺ علياً إلى اليمن وعقد له لواء وعممه بيده وقال امض ولا تلتفت فإذا نزلت بساحتهم فلا تقتاتلهم حتى يقتاتلوك فخرج في ثلثمائة فارس وكانت أول خيل دخلت إلى تلك البلاد وهي بلاد مذحج ففرق اصحابه فاتوا بنهب وغنائم ونساء وأطفال ونعم وشاء وغير ذلك وجعل على الغنائم بريدة بن الحصيب الاسلمي فجمع إليه ما أصابوا ثم لقي جمعهم فدعاهم إلى الاسلام فأبوا ورموا بالنبل والحجارة فصف اصحابه ودفع لواءه إلى مسعود بن سنان السلمي ثم حمل عليهم علي باصحابه فقتل منهم عشرين رجلاً ففرقوا وانهمزوا فكف عن طلبهم ثم دعاهم إلى الاسلام فأسرعوا وأجابوا وبايعه نفر من رؤسائهم على الاسلام وقالوا نحن على من ورائنا من قومنا وهذه صدقاتنا فخذ منها حق الله وجمع علي الغنائم فجزأها على خمسة اجزاء فكتب في سهم منها الله واقرب فخرج أول السهام سهم الخمس وقسم علي على أصحابه بقية المغنم ثم قتل فوافي النبي ﷺ بمكة قد قدمها للحج سنة عشر « اهـ » وهي حجة الوداع وسيأتي تمام خبره « انش » عند ذكر حجة الوداع . وفي سيرة دحلان : فقال علي يا رسول الله ما اصنع قال إذا نزلت بساحتهم فلا تقتاتلهم حتى يقتاتلوك وادعهم إلى قول لا إله إلا الله فإن قالوا نعم فمرهم بالصلاة فإن أجابوا فلا تبغ منهم غير ذلك والله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك مما طلعت عليه الشمس أو غربت (إلى أن قال) وخرج منهم رجل من مذحج يدعى إلى المبارزة فبرز اليه الاسود بن خزاعي فقتله الاسود واخذ سلبه وروى الكليني في الكافي بسنده عن الصادق « ع » قال : قال أمير المؤمنين « ع » بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن وقال لي يا علي لا تقتاتلن احدا حتى تدعوه وايم الله لأن يهدي الله على يديك رجلاً خيراً لك مما طلعت عليه الشمس وغربت ولك ولاؤه يا علي وروي الشيخ في الامالي بسنده عن الرضا عن آبائه عليهم السلام أن رسول الله ﷺ بعث علياً إلى اليمن فقال له وهو يوصيه يا علي أوصيك بالدعاء فإن معه الاجابة وبالشكر فإن معه المزيد وانهاك عن المكر فإنه لا يحيق المكر السيء إلا بأهله وانهاك عن البغي فإنه من بغي عليه لينصرته الله . قال ابن هشام في سيرته قال أبو عمرو المدني بعث رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب إلى اليمن وبعث خالد بن الوليد في جند آخر وقال ان التقيتما فالامير علي بن أبي طالب « اهـ » . والظاهر أن

هذا البعث هو الذي كان سنة عشر يدل عليه ما ذكره المفيد في موضع من ارشاده حيث قال : ولما عاد رسول الله ﷺ من تبوك إلى المدينة قدم عليه عمرو بن معد يكرب (الزبيدي) فأمن بالله ورسوله وأمن من معه من قومه ورجعوا إلى قومهم ثم أن عمرأً نظر إلى أبي كعب بن عنتخ الخثعمي فاخذ برقبته ثم جاء به إلى النبي ﷺ فقال اعطني على هذا الفاجر الذي قتل والدي فقال رسول الله ﷺ هدر الاسلام ماكان في الجاهلية فانصرف عمرو مرتداً فاغار على قوم من بني الحارث بن كعب ومضى إلى قومه فاستدعى رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب وأمره على المهاجرين وانفذه إلى بني زبيد وارسل خالد بن الوليد وأمره أن يقصد جعفي فإذا التقيا فأمر الناس أمير المؤمنين فصار أمير المؤمنين واستعمل على مقدمته خالد بن سعيد بن العاص واستعمل خالد على مقدمته أبا موسى الاشعري فأما جعفي فانها لما سمعت بالجيش افرقت فرقتين فذهبت فرقة إلى اليمن وانضمت الفرقة الأخرى إلى بني زبيد فبلغ ذلك أمير المؤمنين « ع » فكبت إلى خالد بن الوليد ان قف حيث ادركك رسولي فلم يقف فكتب إلى خالد بن سعيد بن العاص : تعرض له حتى تحبسه ، فاعترض له حتى حبسه وادركه أمير المؤمنين فعنفه على خلافه ثم سار علي حتى لقي بني زبيد بواد يقال له كثير فلما رآه بني زبيد قالوا لعمرو كيف انت يا ابا ثور إذا لقيك هذا الغلام القرشي فاخذ منك الاتاوة قال سيعلم ان لقيني وخرج عمرو فقال من يبارز فنهض اليه أمير المؤمنين وقام اليه خالد بن سعيد وقال له دعني يا أبا الحسن بابي انت وامي ابارزه فقال له أمير المؤمنين ان كنت ترى أن لي عليك طاعة فقف في مكانك ثم برز اليه امير المؤمنين فصاح به صيحة فانهمز عمرو وقتل أخاه وابن أخيه واخذت امرأته ركابة بنت سلامة وسي منهن نسوان وانصرف أمير المؤمنين « ع » وخلف على بني زبيد خالد بن سعيد لقبض صدقاتهم ويؤمن من عاد إليه من هراهم مسلماً فرجع عمرو بن معد يكرب واستأذن على خالد بن سعيد فاذن له فعاد إلى الاسلام فكلمه في امرأته وولده فوهبهم له وقد كان عمرو لما وقف بباب خالد بن سعيد وجد جزورا قد نحرت فجمع قوائمها ثم ضربها بسيفه فقطعها جميعاً وكان يسمى سيفه الصمصامة فلما وهب خالد بن سعيد لعمرو امرأته وولده وهب له عمرو الصمصامة .

قال المفيد في موضع آخر من الارشاد : كان رسول الله ﷺ قد انفذ علياً إلى اليمن ليخمس ركازها ويقبض ما وافق عليه أهل نجران من الحلل والعين وغير ذلك فتوجه لما ندبه اليه رسول الله ﷺ فأنجزه ممتثلاً أمره فيه مسرعاً إلى طاعته ولم يأتمن رسول الله ﷺ احداً غيره على ما ائتمنه عليه من ذلك ولا رأي في القوم من يصلح للقيام به سواه فاقامه مقام نفسه في ذلك واستنابه فيه مطمئناً اليه ساكناً إلى نهوضه بأعباء ما كلفه فيه « اهـ » وقال ابن الاثير في حوادث سنة عشر : ذكر بعث رسول الله ﷺ أمراءه على الصدقات . ثم قال : وبعث علي بن أبي طالب إلى نجران ليجمع صدقاتهم وجزيتهم ويعود ففعل وعاد ولقي رسول الله ﷺ بمكة في حجة الوداع ثم ذكر استخلافه رجلاً على الجيش كما يأتي والظاهر أن كلماتهم هذه كلها المقدمة لبيان واقعة واحدة وانه غزا بني زبيد الذين هم بطن من مذحج في تلك السفرة وقبض ما صولح عليه أهل نجران وجمع الزكاة ثم قفل فاجتمع بالنبي ﷺ في حجة الوداع . وغزوة زبيد المذكورة في كلام المفيد وان امكن ان تكون سفرة وحدها غير السفرة لقبض ما صولح عليه أهل نجران إلا أنه لما ذكر بعث خالد معه علم انها سفرة واحدة لان ابن سعد ذكر انه في شهر

من الحج ونحر رسول الله ﷺ الهدى عنها . وفي السيرة الحلبية يمكن الجمع بين هذا وبين أنه قدم من اليمن ومعه هدي بأن الهدى كان قد تأخر مجيئه فاشركه في هديته ثم نقل أن الهدى الذي جاء به علي عليه السلام من اليمن كان سبعا وثلاثين والذي جاء به رسول الله ﷺ كان ثلاثا وستين . قال المفيد : فودعه أمير المؤمنين وعاد إلى جيشه فلقبهم عن قريب فوجدهم قد لبسوا الحلل التي كانت معهم فانكر ذلك عليهم وقال للذي كان استخلفه عليهم وملك ما دعاك إلى أن تعطيهما الحلل من قبل ان تدفعها إلى رسول الله ﷺ ولم أكن اذنت لك في ذلك فقال سألوني ان يتجملوا بها ويحرموا فيها ثم يردوها علي فانتزعها أمير المؤمنين من القوم وشدها في الاعمال فاضطغنوا ذلك عليه فلما دخلوا مكة كثرت شكايته من فأمّر رسول الله ﷺ فنادى في الناس ارفعوا السنتكم عن علي بن ابي طالب فانه خشن في ذات الله عز وجل غير مداهن في دينه فكف القوم عن ذكره وعلموا مكانه من النبي ﷺ وسخطه على من رام الغمزة فيه ، وفي رواية ابن اسحق فظهر الجيش شكواه لما صنع بهم قال أبو سعيد الخدري اشتكى الناس عليا فقام رسول الله ﷺ فينا خطيبا فسمعتة يقول أيها الناس لا تشكن عليا فوالله انه لاخشن في ذات الله أو سبيل الله من ان يشكي قال المفيد وأقام أمير المؤمنين على احرامه تأسيسا برسول الله ﷺ وكان قد خرج مع النبي ﷺ كثير من المسلمين بغير سياق هدي فانزل الله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله) فقال رسول الله ﷺ دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة وشبك احدى اصابع يديه على الأخرى ثم قال لو استقبلت من امري ما استدبرت ما سقت الهدى ثم أمر مناديه أن ينادي من لم يسق منكم هديا فليحل وليجعلها عمرة ومن ساق منكم هديا فليقم على احرامه فاطاع ذلك بعض الناس وخالف بعض وجرت خطوب بينهم فيه وقال منهم قائلون : رسول الله اشعث اغبر ونحن نلبس الثياب ونقرب النساء وندهن وقال بعضهم أما تستحون ان تخرجوا ورؤسكم تقطر من الغسل ورسول الله على احرامه (وهذا اعتذار بارد فاطاعة أمر رسول الله الذي هو أمر الله الى من اظهار حب المواساة له في البقاء على الاحرام) فانكر رسول الله ﷺ على من خالف في ذلك وقال لولا اني سقت الهدى لاحتلت وجعلتها عمرة فمن لم يسق هديا فليحل فرجع قوم وأقام آخرون على الخلاف وكان فيمن اقام على الخلاف بعض اكابرهم فاستدعاه رسول الله ﷺ وقال ما لي اراك محرما اسقت هديا قال لم اسق قال فلم لا تحل وقد أمرت من لم يسق بالاحلال فقال والله يا رسول الله لا احللت وانت محرم فقال له النبي ﷺ انك لم تؤمن بها حتى تموت فلذلك أقام على انكار متعة الحج حتى رقى المنبر في أمارته فنهى عنها نهياً مجدياً وتوعد عليها بالعقاب « اهـ » وروى مسلم في صحيحه بسنده عن عائشة قدم رسول الله ﷺ لأربع مضين من ذي الحجة أو خمس فدخل علي وهو غضبان فقلت من اغضبك يا رسول الله ادخله الله النار . قال أو ما شعرت اني امرت الناس بأمر فإذا هم يترددون لو اني استقبلت من امري ما استدبرت ما سقت الهدى معي حتى اشتريه ثم احل كما احلوا ، قال النووي في الشرح : أما غضبه فلا انتهاك حرمة الشرع وترددهم في قبول حكمه وقد قال الله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) فغضب لما ذكرنا من انتهاك حرمة الشرع والحزن عليهم في نقص ايمانهم وفيها دلالة لاستحباب الغضب عند انتهاك حرمة الدين وفيه جواز الدعاء على المخالف لحكم الشرع « اهـ » اي حتى بادخال النار الذي لا افطع منه والذي ربما زاد على اللعن الذي هو الطرد والابعاد من رحمة الله . وفهم ما

رمضان سنة عشر بعثه إلى اليمن إلى بلاد مذحج فقتل وسبى وغنم ثم اسلموا ومعه بريدة ثم قال فوفى النبي بمكة سنة عشر فعلم انها واقعة واحدة . وروي الكليني في الكافي بسنده عن سليمان الجعفري عن أبي الحسن عليه السلام قال سمعته يقول اهدي أمير المؤمنين عليه السلام إلى رسول الله ﷺ اربعة افراس من اليمن فقال سمها فقال هي ألوان مختلفة فقال ففيها أشقر قال نعم قال فامسكه علي قال وفيها كميتان أوضحان قال فاعطهما ابنيك قال والرابع ادهم بهيم قال بعه واستخلف به نفقة لعيالك إنما من الخيل في ذوات الأوضح « اهـ » ولا يعلم ان ذلك في أي سفرة من أسفاره إلى اليمن .

أخباره في حجة الوداع

وكانت سنة عشر من الهجرة .

وقال المفيد في الارشاد : ثم تلا وفد نجران من القصص المنبئة عن فضل أمير المؤمنين وتخصصه من المناقب بما بان به من كافة العباد حجة الوداع وما جرى فيها من الاقاصيص وكان لأمير المؤمنين فيها من جليل المقامات فمن ذلك أن رسول الله ﷺ كان قد انفذه إلى اليمن ليخمس ركازها ويقبض ما وافق عليه أهل نجران من الحلل وغيرها فتوجه لما ندبه إليه (إلى أن قال) : ثم أراد رسول الله ﷺ التوجه إلى أقاصي بلاد أهل الله تعالى عليه فاذن في الناس بالحج وبلغت دعوته إلى أقاصي بلاد أهل الاسلام فتجهز الناس للخروج معه وحضر المدينة من ضواحيها ومن حولها خلق كثير وتبأوا للخروج معه فخرج بهم لخمس بقين من ذي القعدة « اهـ » وفي السيرة الحلبية خرج معه أربعون ألفاً وقيل سبعون وقيل تسعون وقيل مائة ألف وأربعة عشر ألفاً وقيل مائة وعشرون ألفاً وقيل أكثر من ذلك هذا عدى من حج معه أهل مكة واليمن . وفي سيرة دحلان خرج معه تسعون ألفاً ويقال مائة الف واربعة وعشرون الفا ويقال أكثر من ذلك « اهـ » ويمكن الجمع بأن الذين خرجوا من المدينة وضواحيها كانوا أربعين ألفاً ومع الذين انضموا اليهم مما قرب منها كانوا سبعين أو تسعين والكل ممن قرب وبعد كانوا مائة واربعة وعشرين ألفاً والله أعلم . قال ابن سعد وأخرج معه نساءه التسع في الهوداج وابنته فاطمة وأشعر هديه وقلده . قال المفيد : وكاتب أمير المؤمنين بالتوجه إلى الحج من اليمن ولم يذكر له نوع الحج الذي عزم عليه وخرج قارنا للحج بسياق الهدى وأحرم من ذي الخليفة وأحرم الناس معه ولي من عند الميل الذي بالبيداء فاتصل ما بين الحرمين بالتلبية وخرج أمير المؤمنين عليه السلام بمن معه من المعسكر الذي كان صحبه إلى اليمن ومعه الحلل التي كان أخذها من أهل نجران فلما قارب رسول الله ﷺ مكة من طريق المدينة قاربها أمير المؤمنين عليه السلام من طريق اليمن وتقدم الجيش للقاء النبي ﷺ وخلف عليهم رجلا منهم فادرك النبي ﷺ وقد اشرف على مكة فسلم عليه وخبره بما صنع وبقبض ما قبض وانه سارع للقاءه امام الجيش فسر رسول الله ﷺ بذلك وابتهج بلقائه وقال بم اهلت يا علي فقال يا رسول الله انك لم تكتب إلي اهلا لك ولا عزفته فعقدت نيتي ببيتك فقلت اللهم اهلا لا كاهلا نبيك وسقت معي من البدن اربعا وثلاثين بدنة فقال رسول الله اكبر قد سقت أنا ستا وستين وانت شريكي في حجي ومناسكي وهديي فاقم على احرامك وعد إلى جيشك ففعل بهم حتى نجتمع بمكة انشاء الله وفي سيرة ابن هشام قال رسول الله ﷺ لعلي هل معك من هدي قال لا فاشركه في هديه وثبت على احرامه حتى فرغا

جاء في هذه الاحاديث على وجهه يتوقف على بيان اقسام الحج وكيف اختلف حج من ساق الهدى على من لم يسقه (فنقول) الحج على ثلاثة اقسام أفراد وقران وتمتع والثالث فرض من بعد عن مكة ثمانية واربعين ميلاً والاولان فرض أهل مكة ومن بعد عنها بأقل من ذلك ، والمفرد يأتي بالحج أولاً ثم بعمره مفردة ويعقد احرامه بالتلبية وسمي افراداً لانفراده عن العمرة وعدم ارتباطه بها فهما نسكان مستقلان وكذلك القارن يأتي بالحج أولاً ثم بالعمرة وهما نسكان مستقلان إلا أنه يسوق الهدى معه عند الاحرام ويعقد احرامه بسياق الهدى وسمي قارناً لاقترانه بسياق الهدى والتمتع يأتي أولاً بعمره التمتع ثم يأتي بالحج ويعقد احرامه بالتلبية ويكون النسك مركباً من العمرة والحج وهذا معنى قوله عليه السلام دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة وتشبيكه بين أصابعه وسمي تمتعاً لأنه بعد احلاله من احرام العمرة يتمتع أي ينتفع بما كان محرم عليه حال الاحرام والني حين احرم في حجة الوداع احرم بحج القرآن لأنه ساق الهدى وكذلك علي عليه السلام احرم كاحرام رسول الله ﷺ وساق الهدى فكان حجه حج قرآن واكثر الذين كانوا مع النبي ﷺ لم يسوقوا الهدى واحرموا بالحج فكان حجهم حج أفراد ولم يكن حج التمتع مفروضاً يومئذ بل كان الحج قسمين فقط أفراد وقرآن فلما نزل فرض حجم التمتع لمن لم يسق الهدى بقوله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله « إلى قوله » فمن تمتع بالعمرة إلى الحج) « الآية » امر رسول الله ﷺ من ساق الهدى أن يبقى على احرامه ويجعل حجه حج قرآن ومن لم يسق الهدى أن يجعلها عمرة تمتع فيحل من احرامه ثم يحرم للحج من مكة يوم التروية لأن حجه صار حج تمتع وصار ذلك فرض البعيدين عن مكة بالمسافة السابقة إلى آخر الدهر وقال إن العمرة دخلت في الحج كدخول اصابعه بعضها في بعض وسئل ان ذلك لعامهم هذا أو لأبد الاابد فقال بل لأبد الأبد ومن ذلك فهم ان فرضهم مركب من عمليين العمرة والحج مرتبط احدهما بالآخر أما من ساق الهدى فحجه حج قرآن في ذلك العام فقط أما بعده فسيكون حج البعيد حج تمتع لا حج أفراد ولا قرآن ويظهر ان جماعة لم يرق لهم أن يكون حج علي كحج النبي وحجهم مخالف لذلك فترددوا في الاحلال من الاحرام أو امتنعوا حسداً لعلي (وقديماً كان في الناس الحسد) واعتذروا بما سمعت مما لم يكن بعذر مقبول . وفي قول النبي ﷺ : لو استقبلت من امري ما استدبرت ما سقت الهدى ايماء إلى أن حج التمتع أفضل . قال ابن سعد : انه بعدما رمى جرة العقبة بمنى يوم العيد نحر الهدى قال صاحب السيرة الحلبية فنحر من البدن ثلاثاً وستين بيده الشريفة وهي التي جاء بها من المدينة وأمر علياً فنحر الباقي وهو غمام المائة (وكأنه الذي جاء به من اليمن) قال وجاء عن ابن عباس انه اهدى في حجة الوداع مائة بدنة نحر منها ثلاثين وأمر علياً فنحر الباقي وقال له اقسم لحومها وجلودها وجلالها بين الناس ولا تعط جزارا منها شيئاً وخذ لنا من بعير جذبة من لحم واجعلها في قدر حتى نأكل من لحمها ونحسو من مرقها ففعل « اهـ » .

حديث الغدير

قال المفيد : لما قضى رسول الله ﷺ نسكه واشرك علياً في هديه قفل

إلى المدينة وهو معه والمسلمون حتى انتهى إلى الموضع المعروف بغدير خم (وهو مكان قريب من الجحفة بناحية رابغ وذلك يوم الثامن عشر من ذي الحجة سنة عشر من الهجرة) وليس بموضع اذ ذاك يصلح للنزول لعدم الماء فيه والمرعى فنزل في الموضع ونزل المسلمون معه وكان سبب نزوله في هذا المكان نزول القرآن عليه بنصبه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب خليفة في الأمة من بعده وقد كان تقدم الوحي إليه في ذلك من غير توقيت له فاخبره لحضور وقت يأمن فيه الاختلاف منهم عليه وعلم الله عز وجل أنه ان تجاوز غدير خم انفصل عنه كثير من الناس إلى بلدانهم وأماكنهم وبواديه فأراد أن يجمعهم لسماع النص على أمير المؤمنين وتأكيد الحجة عليهم فيه فانزل الله عليه (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك) يعني في استخلاف علي والنص بالامامة عليه (وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس) فاكد الفرض عليه بذلك وخوفه من تأخير الامر فيه وضمن له العصمة ومنع الناس منه فنزل بذلك المكان ونزل المسلمون حوله وكان يوماً قاطظاً شديد الحر فأمر بدوحات هناك فقم ما تحتها وأمر بجمع الرجال ووضع بعضها فوق بعض ثم أمر مناديه فنادى في الناس الصلاة جامعة فاجتمعوا من رجالهم وإن أكثرهم ليلف رداءه على قدميه من شدة الحر فلما اجتمعوا صعد على تلك الرجال حتى صار في ذروتها واصعد علياً معه حتى قام عن يمينه ثم خطب الناس فحمد الله وأثنى عليه ووعظ فابلق في الموعظة ونعى إلى الأمة نفسه وقال اني قد دعيت ويوشك ان اجيب وقد حان مني خفوق من بين اظهركم واني مخلف فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا من بعدي كتاب الله وعترتي أهل بيتي فانها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ثم نادى بأعلى صوته الست أولى بكم منكم بأنفسكم قالوا اللهم بلى فقال لهم على النسق وقد اخذ بضبعي أمير المؤمنين عليه السلام فرفعهما حتى بان بياض ابطيهما^(١) فمن كنت مولاه فهذا علي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله ثم نزل فصلى ركعتين ثم زالت الشمس فصلى بهم صلاة الظهر وجلس في خيمته وأمر علياً أن يجلس في خيمة له بازائه وأمر المسلمين أن يدخلوا عليه فوجاً فوجاً فيهنثوه بالمقام ويسلموا عليه بأمره المؤمنين ففعل الناس ذلك كلهم ثم أمر ازواجه وسائر نساء المؤمنين ممن معه ان يدخلن عليه ويسلمن عليه بأمره المؤمنين ففعلن وكان فيمن اطنب في تهنته بالمقام واظهر له المسرة عمر بن الخطاب وقال فيها قال بخ بخ لك يا علي اصبحت مولاي ومولى كل مؤمن ومؤمنة واستأذن حسان بن ثابت رسول الله ﷺ ان يقول في ذلك ما يرضاه الله فقال :

يناديهم يوم الغدير نبيهم بخم واسمع بالنبي مناديا

الابيات الستة المتقدمة في الجزء الثاني فقال له رسول الله ﷺ لا تزال يا حسان مؤيداً بروح القدس ما نصرتنا بلسانك قال وإنما اشترط في الدعاء له لعلمه بعاقبة امره في الخلاف ولو علم سلامته في مستقبل الاحوال لدعا له على الاطلاق . ومثل ذلك ما اشترط الله تعالى في مدح ازواج النبي ﷺ فقال (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقين) ولم يجعلهن في ذلك حسباً جعل أهل بيت النبي حيث بذلوا قوتهم لليتيم والمسكين والأسير فانزل الله سبحانه في علي وفاطمة والحسن والحسين وقد أثروا على أنفسهم مع الخصاصة التي كانت بهم فقال تعالى (ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكوراً انا نخاف من ربنا يوماً عبوساً قمطريراً فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم

(١) لان كلا منها كان في از ار ورداء كما هو عادة العرب في ذلك العصر في كثير من حالاتهم لا سيما في حر الحجاز فلما اخذ النبي «ص» بعضدي علي ورفعها ليراه الناس جميعاً ويعرفوه توكيدا للحجة ومبالغة في التبليغ انحسر الرداء عن ابطيهما وبان بياض ابطيهما من تحت الرداء .
- المؤلف -

نصرة وسرورا وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا) فقطع لهم بالجزء ولم يشترط لهم كما اشترط لغيرهم لعلمه باختلاف الاحوال «اه» .

نزول اليوم اكملت لكم دينكم يوم الغدير

واستجاب صومه

في الدر المنثور للسيوطي : أخرج ابن مردويه وابن عساكر بسند ضعيف عن أبي سعيد الخدري قال لما نصب رسول الله ﷺ عليا يوم غدير خم فنأدى له بالولاية هبط جبرئيل عليه هذه الآية اليوم اكملت لكم دينكم . وأخرج ابن مردويه والخطيب وابن عساكر بسند ضعيف عن أبي هريرة قال لما كان يوم غدير خم وهو ثمانية عشر من ذي الحجة قال النبي ﷺ من كنت مولاه فعلي مولاه فانزل الله اليوم اكملت لكم دينكم «اه» وقال ابن كثير فاما الحديث الذي رواه ضمرة عن ابن شاذب عن مطر الوراق عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال لما أخذ رسول الله ﷺ بيد علي قال من كنت مولاه فعلي مولاه فانزل الله عز وجل اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي . قال أبو هريرة وهو يوم غدير خم من صام يوم ثمانية عشر من ذي الحجة كتب له صيام ستين شهرا فانه حديث منكر جداً لمخالفته لما ثبت في الصحيحين أن هذه الآية نزلت في يوم الجمعة يوم عرفة وكذا قوله أن صيامه يعدل صيام ستين شهرا لا يصح لانه قد ثبت ما معناه في الصحيح أن صيام شهر رمضان بعشرة أشهر فكيف يكون صيام يوم واحد يعدل ستين شهرا هذا باطل ثم نقل عن الذهبي أنه قال هذا حديث منكر جدا ورواه حبشون الخلال وأحمد بن عبد الله بن أحمد النيري وهما صدوقان عن علي بن سعيد الرملي عن ضمرة قال أي الذهبي ويروي هذا الحديث من حديث عمر بن الخطاب ومالك بن الحويرث وأنس ابن مالك وأبي سعيد وغيرهم باسناد واهية قال أي الذهبي وصدر الحديث متواتر اتفق أن رسول الله ﷺ قاله وما اللهم وال من والاه فزيادة قوية الاسناد وأما هذا الصوم فلا والله ما نزلت هذه الا يوم عرفة قبل غدير خم بأيام والله تعالى أعلم «اه» ونقول أما رد ابن كثير الحديث القائل بأن اليوم اكملت لكم دينكم نزلت في يوم الغدير بمخالفته لرواية الصحيحين فالأحاديث انما ترد بمخالفتها . لكتاب الله لا بمخالفة بعضها بعضا وما في الصحيحين اخبار آحاد وما يعارضها لعله أن يكون أقوى سنداً منها وان ظن انها أقوى سنداً منه وتصحيح الاسانيد إنما هو من أهل الجرح والتعديل الذين تدخل أقوالهم الأهواء والعصبيات وأهمها اختلاف المذاهب وتبني على الظنون والحدس وأما قوله انه ثبت في الصحيح أن صيام شهر رمضان بعشرة أشهر فكيف يكون صيام يوم واحد يعدل ستين شهراً فهو انكار لكرم الله تعالى وتبجيل لا كرم الا كرمين وهل يمنع العقل ان يعطي الله صائمه يوم الغدير اجر من صام ستين شهراً وأكثر من أجر صائمه شهر رمضان ولو كان شهر رمضان أفضل ولو أن اميراً أعطي بعض رعيته ثواباً على معروف لم يعطه لبعض وزرائه هل يكون ملوماً أو فاعلاً ما لا يحسن واما حلف الذهبي بالله انه ما نزلت الآية إلا يوم عرفة فتوقف جرائه على ذلك على أن يكون حضر يوم عرفة ويوم الغدير . والخبر القائل أن آية اليوم اكملت لكم دينكم نزلت يوم الغدير هو الموافق لروايات أئمة أهل البيت عليهم السلام باسنادهم الصحيحة ويوشك أن يكون تضعيف سنده لعدم احتمال النفوس مضمونه ويكفي لصحته موافقته لروايات أهل البيت الصحيحة وقد أكثر شعراء الشيعة قديماً وحديثاً في ذكر

غدير خم قال الكمي بن زيد الاسدي من ابيات :

ويوم الدوح دوح غدير خم ابان له الولاية لو اطيعا
ولكن الرجال تباعوها فلم أر مثلها خطراً اضيعا

وقال السيد الحميري من قصيدة :

وأوجب يوماً بالغدير ولاءه على كل بر من فصيح واعجم
لدى دوح خم آخذاً بيمينه ينادي مينا باسمه لم يجمع
أما والذي يهوي الى ركن بيته بشعث النواصي كل وجناء عيهم
يوافين بالركبان من كل بلدة لقدضل يوم الدوح من لم يسلم

وقال السيد الحميري أيضاً من قصيدة :

ثم اتته عزمة بتلة من ربه ليس لها مفزع
بلغ والا لم تكن ميلغا والله منهم عاصم يمنع
فقام للناس النبي الذي كان بما قيل له يصدع
يخطب مأموراً وفي كفه كف علي لهم تلمع
رافعها اكرم بكف الذي يرفع والكف التي ترفع
من كنت مولاه فهذا له مولى فلم يرضوا ولم يقتنعوا

وقال السيد الحميري أيضاً من قصيدة :

أوصى النبي له بخير وصية يوم الغدير بابين الافصاح
من كنت مولاه فهذا فاعلموا مولاه قول إشاعة وصراح

وقال السيد الحميري أيضاً في القصيدة المذهبة :

ويخم إذ قال الأله بعزمه قم يا محمد في البرية فاخطب
وانصب أبا حسن لقومك انه هاد وما بلغت ان لم تنصب
فدعاه ثم دعاهم فأقامه لهم فبين مصدق ومكذب
جعل الولاية بعده لمهذب ما كان يجعلها لغير مهذب

وقال السيد الحميري أيضاً :

وقال محمد بغدير خم عن الرحمن ينطق باعتزام
إلا من كنت مولاه فهذا أخي مولاه فاستمعوا كلامي

وقال السيد الحميري أيضاً :

قام النبي يوم خم خاطبا بجانب الدوحات او حياها
فقال من كنت له مولى فذا مولاه رب اشهد مرارا قالها

وقال السيد الحميري أيضاً :

وقام محمد بغدير خم فنادى معلنا صوتاً بديا
إلا من كنت مولاه فهذا له مولى وكان به حفيا
الهي عاد من عادى عليا وكن لوليه مولى وليا

وقال أبو تمام حبيب بن أوس الطائي من قصيدة :

ويوم الغدير استوضح الحق اهله بفيحاء لا فيها حجاب ولا ستر
أقام رسول الله يدعوهم بها ليقرهم عرف ويناهم نكر
بمد بضبيعه ويعلم إنه ولي ومولاكم فهل لكم خبر

وقال الامير ابو فراس الخارث بن سعيد الحمداني في قصيدته

الشافية :

قام النبي بها يوم الغدير لهم والله يشهد والاملاك والامم

حتى إذا أصبحت في غير صاحبها
تالله ما جهل الاقوام موضعها
وقال المؤلف من قصيدة :

يوم الغدير استوضح الحق وانجلي
به تمت النعمى واكمل دينه
دعاهم رسول الله فيه لبيعة
يقول له الرحمن بلغ رسالتى
وان انت لم تفعل فلست مبلغا
لك الله من شر البرية عاصم
وقد عاد من حج الوداع وجمعهم
فبادرهم من قبل ان يتفرقوا
اقام عليا جنبه فوق منبر
تظلل الدوحات من حر شمس
يمد بضبيعه وابطامها بدا
فقام خطيباً فيهم ومناديا
اما انا اولى منكم بنفوسكم
فقال الا من كنت مولاه فيكم
بكم انا اولى وهو اولى بكم فإ
وهل رتبة تحوي الامامة تعلى
وهل كان هذا الاهتمام لتافه
فقالوا يا اصبح مولى الورى وفي
وافرده في خيمة وبيعة
فبايعه فيها الرجال مع النسا
وامسى امير المؤمنين عليهم
بمدحته حسان قد قام معلنا

باتت تنازعها الذؤبان والرخم
لكنهم ستروا وجه الذي علموا
ولم يبق بين الناس من دونه ستر
إله السما والمؤمنون به سروا
هي الفوز وهي الذخر ما فوقه ذخ
اليهم ولا يمنعك خوف ولا حذر
رسالة رب بالعباد هو البر
ومن كل من أمسى وفي صدره وغر
كثير حقيق ان يضيق به البر
ومنزهم في ذلك المنزل الوعر
من الصخر والاحداج إذ ارضهم جمر
وتستره اوراق دوحاته الخضر
بياضهما كي يرفع الشك والنكر
نداء وعاه منهم العبد والحر
فقالوا بلى امر به نطق الذكر
فهذا له مولى وحق له النصر
لكم بعد هذا في خلاف له عذر
على هذه ان صح من ناظر فكر
به فاه زُيد ان هذا هو الهذر
قلوبهم نكر وفي قلوبهم ختر
له جاءهم من احد المصطفى الامر
وازواجه ما شاب بيعتهم سر
اطاعته فرض هي وعصيانه وزر
بشعر يحاكي الدر او دونه الدر

سنة احدى عشرة من الهجرة

وفاة النبي ﷺ

وما يتعلق من اخبارها بعلي عليه السلام نذكر ذلك هنا وان كان قد
تقدم جله في الجزء الثاني ولزم بعض التكرار .

كانت وفاة النبي ﷺ في صفر وقيل في ربيع الأول سنة احدى عشرة من
الهجرة . ومن الغريب قول المفيد في الارشاد وتبعه الطبرسي في اعلام
الورى انه توفي سنة عشر .

جيش اسامة وبدا المرض برسول الله ﷺ

قال ابن اسحق : ثم قفل رسول الله ﷺ (يعني من حجة الوداع)
فاقام بالمدينة بقية ذي الحجة والمحرم وصفرا وضرب على الناس بعثا إلى
الشان وامر عليهم أسامة بن زيد بن حارثة 'مولاه' « اهـ » .

وقال ابن سعد في الطبقات امر النبي ﷺ يوم الاثنين الناس بالتهيؤ
لغزو الروم فلما كان يوم الاربعاء بدى به المرض فلما اصبح يوم الخميس
عقد لأسامة لواء بيده فخرج وعسكر بالجرف فلم يبق احد من وجوه
المهاجرين الاولين والانصار إلا انتدب في تلك الغزوة فيهم ابو بكر الصديق
وعمر بن الخطاب وابو عبيدة بن الجراح وسعد بن ابي وقاص وسعيد بن زيد
وغيرهم (إلى ان قال) وثقل رسول الله ﷺ فجعل يقول انفذوا بعث

اسامة . وروى ابن هشام في سيرته ان رسول الله ﷺ إستبطن الناس في
بعث اسامة وهو في وجعه فخرج عاصباً رأسه حتى جلس على المنبر وقال
انفذوا بعث اسامة ثم نزل وانكمش الناس في جهازهم وقال ابن سعد في
روايته فخرج عاصباً رأسه فقال ايها الناس انفذوا بعث اسامة ثلاث
مرات .

تأكيد الوصاية بالثقلين

وروى ابن سعد بسنده عن ابي سعيد الخدري عن النبي ﷺ انه قال
اني اوشك ان ادعى فاجيب واني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي كتاب
الله جبل ممدود من السماء إلى الارض وعترتي اهل بيتي وإن اللطيف الخبير
اخبرني انهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما .

وقال المفيد في إرشاده : ثم كان مما اكده النبي ﷺ لعلي من الفضل
وتخصصه منه بجليل رتبته ما تلا حجة الوداع من الامور المتجددة لرسول
الله ﷺ والاحداث التي اتفقت بقضاء الله وقدره وذلك انه تحقق من دنو
اجله ما كان قدم الذكر به لأتمه فجعل يقوم مقاماً بعد مقام في المسلمين
يحذرهم الفتنة بعده والخلاف عليه ويؤكد وصاتهم بالتمسك بسنته
والاجتماع عليها والوفاق ويحثهم على الاقتداء بعترته والطاعة لهم والنصرة
والحراسة والاعتصام بهم في الدين ويزجرهم عن الاختلاف والأرتداد وكان
فيما ذكره من ذلك ما جاءت به الرواية على اتفاق واجتماع من قوله يا ايها
الناس اني فرطكم وانتم واردون علي الحوض إلا واني سائلكم عن الثقلين
فانظروا كيف تخلفوني فيهما فإن اللطيف الخبير نبأني انهما لن يفترقا حتى
يلقياني وسالت ربي ذلك فاعطانيه الا واني قد تركتهما فيكم كتاب الله
وعترتي اهل بيتي ولا تسبقوهم ففارقوا ولا تقصروا عنهم فتهلكوا ولا
تعلموهم فإنهم اعلم منكم ايها الناس لا ألفينكم بعدي ترجعون كفاراً
يضرب بعضكم رقاب بعض فتلقوني في كتيبة كمجر السيل الجرار الا وان
علي بن ابي طالب اخي ووصي يقاتل بعدي على تأويل القرآن كما قاتلت
على تنزيله ، وكان يقوم مجلساً بعد مجلس بمثل هذا الكلام ونحوه « اهـ » .

سر الاهتمام بتنفيذ جيش اسامة

قال المفيد : ثم أنه عقد لأسامة بن زيد بن حارثة الامرة وامره ونذبه
أن يخرج بجمهور الأمة إلى حيث أصيب أبوه من بلاد الروم واجتمع رأيهم على
إخراج جماعة من مقدمي المهاجرين والانصار في معسكره حتى لا يبقى في
المدينة عند وفاته من يخلف في الرياسة ويطمع في التقدم على الناس بالامارة
ويستتب الامر لمن استخلفه من بعده ولا ينازعه في حقه منازع فعقد له
الامرة وجد في اخراجهم وامر اسامة بالبروز عن المدينة بعسكره إلى الجرف
وحث الناس على الخروج اليه والمسير معه وحذرهم من التلوم والأبطاء فبينما
هو في ذلك إذ عرضت له الشكاة التي توفي فيها « اهـ » .

وإذا انعمنا النظر في مجاري هذه الحوادث وتأملناها بانصاف مجرد عن
شوائب العقائد امكننا ان نقول ان النبي ﷺ مع ما تحققه من دنو أجله
واوماً اليه بما اعلنه للملأ في خطبته التي خطبها في حجة الوداع بقوله فإني لا
ادري لعلي لا القاكم بعد عامي هذا وقوله في بعض خطبه قد حان مني
خفوق من بين اظهركم وتأكيده الوصاية بالثقلين وقوله قد كان جبرئيل
يعرض علي القرآن في كل سنة مرة وقد عرضه علي العام مرتين ولا اراه إلا
لحضور اجلي ، واعتكافه في ذلك العام عشرين يوماً وقد كان يعتكف عشرة

فيه الناس اقبلت الفتن كقطع الليل المظلم يتبع اولها آخرها ثم استغفر لأهل البقيع طويلاً واقبل على علي فقال له ان جبرئيل كان يعرض علي القرآن في كل سنة مرة وقد عرضه علي العام مرتين ولا اراه إلا لحضور اجلي ، ثم عاد إلى منزله فمكث ثلاثة ايام موعوكا ثم خرج إلى المسجد معصوب الرأس معتمداً على أمير المؤمنين بيده اليمنى وعلى الفضل بن العباس باليد الأخرى حتى صعد المنبر فخطب ثم نزل فصلى بالناس صلاة خفيفة ثم دخل بيته وكان إذ ذاك بيت ام سلمة « اهـ » (وفي رواية الحاكم والطبري انه كان بيت ميمونة) .

طلب عائشة نقله إلى بيتها والسر فيه

قال المفيد : فجاءت عائشة إلى ام سلمة تسألها ان تنقله إلى بيتها لتتولى تعليمه وسألت ازواجه في ذلك فأذن لها فانتقل إلى البيت الذي اسكنه عائشة « اهـ »

ولا يمكننا ان نعتقد ان ذلك كان امراً عادياً يقصد منه ان تتولى تعليمه بل يمكن لذي التأمل الصادق الاعتقاد بانه كان شيئاً وراء ذلك هو إلى السياسة وتنفيذ خطط مرسومة ابتدأت من يوم بعث جيش اسامة واستغلال الموقف اقرب منه إلى مجرد تولي تعليمه وهل كانت ام سلمة أو ميمونة تقصر في تولي تعليمه وماذا يحتاج تعليمه وهو ليس في مرض يفترق إلى كثير مزاولة كالفالج وشبهه انما هو حى وصداق وشبه ذلك ولو كان الداعي إلى ذلك الشفقة لأمكن الحضور إلى بيت ام سلمة وهو لا يبعد عن بيتها إلا خطوات وكان له يومئذ تسع نساء وبيوتهم متقاربة كأنهن في دار واحدة فيمكنهن التناوب في تعليمه في بيت أي كان وبيت فاطمة مجاور لبيوتهم وكيف يمكن ان تتركه فاطمة في ليل او نهار ، وتدل الأخبار الكثيرة على ان عليا والفضل بن العباس كانا دائماً عنده إلا لضرورة فالتأمل في ذلك وفي مجرى الحوادث يرشدنا إلى أن الأمر لم يكن امراً عادياً صرفاً ولولا نقله إلى بيتها لما دفن فيه ولما دفن الشيطان إلى جانبه ولما منع ابنه الحسن من الدفن عنده .

خروجه للصلاة بالناس وهو في اشد المرض

قال المفيد : وثقل فجاء بلال عند صلاة الصبح فنادى الصلاة فأوذن رسول الله ﷺ لندائه فقال يصلي بالناس بعضهم فإني مشغول بنفسي ، فقالت عائشة مروا أبا بكر ، وقالت حفصة مروا عمر ، فقال رسول الله ﷺ حين سمع كلامهما ورأى حرص كل واحدة منها على التنويه بآبيها وافتتانها بذلك ورسول الله حي : أكففن فانكن صويحات يوسف ثم قام مبادراً لإزالة الشبهة وإنه لا يستقل على الأرض من الضعف فأخذ بيد علي بن ابي طالب والفضل بن العباس فاعتمد عليهما ورجلاه تحيطان الأرض من الضعف فوجد ابا بكر قد سبق إلى المحارب فأومأ إليه بيده ان تأخر عنه فتأخر وقام ﷺ مقامه فكبر وابتدأ الصلاة التي كان قد ابتدأ بها ابو بكر ولم يبق على ما مضى من فعالة « اهـ » وروى ابن هشام في سيرته انه حين دعاه بلال إلى الصلاة قال مروا من يصلي بالناس فقال عبد الله بن زمعة لعمر صل بالناس وكان ابو بكر غائباً فلما كبر عمر سمع رسول الله ﷺ صوته فأرسل إلى ابي بكر فجاء بعد ان أتم عمر الصلاة فصلى بالناس . وروى الطبري ونحوه ابن سعد عن عائشة إنه قال مروا ابا بكر ان يصلي بالناس فقالت عائشة انه رجل رقيق فاعاد فاعادت فغضب وقال انكن صواحب يوسف فخرج يهادي بين رجلين وقدماه تحيطان في الأرض فلما دنا من ابي بكر تأخر فأشار إليه ان قم في مقامك فقعدي إلى جنب ابي بكر قالت

ايام كما رواه ابن سعد في الطبقات وغير ذلك من التصريح والتلويع بانه عالم بدنو اجله ومع عروض المرض له واشتداده عليه وهو مع ذلك كله يجتهد في تجهيز جيش اسامة ويحث عليه ويكرر الحث مراراً انفذوا بعث اسامة ويخرج مرة بعد مرة وهو مريض عاصب رأسه ويخطبهم ويقول انفذوا بعث اسامة يكررها كل مرة ثلاث مرات وقد عقد لأسامة لواءه بعد عروض المرض له فقد عرفت عن ابن سعد انه بدىء المرض يوم الاربعاء وعقد لأسامة يوم الخميس ولا يبقى احد من وجوه المهاجرين والأنصار إلا وينتدب للخروج تحت امرة اسامة وهو غلام لا يشغله ما هو فيه من شدة المرض وتحقق دنو الأجل عن الأشدداد في تجهيز جيش أسامة وقد كان مقتضى ظاهر الحال وسداد الرأي ان لا يبعث جيشاً فيه اكابر الصحابة وجهور المسلمين في مثل تلك الحال التي يتخوف على نفسه فيها الموت لأن تدارك ما يخاف وقوعه عند وفاته واحكام امر الخلافة في حياته اهم من تسيير جيش لغزو الروم بل لا يجوز في مثل تلك الحال ارسال الجيوش من المدينة ويلزم تعزيز القوة فيها استعداداً لما يخاف طروؤه من الفتن بوفاته التي اشار اليها بقوله اقبلت الفتن كقطع الليل المظلم ، لا سيما انه قد بلغه ارتداد جماعة من العرب في عدة اماكن وادعاء بعضهم النبوة لما بلغهم مرضه كما نص عليه الطبري في تاريخه مع تأييده بالوحي وإمتيازه عن سائر الخلق بجودة الرأي .

وعدم تمام ما حث عليه من تجهيز جيش اسامة وبقاء اسامة معسكراً بالجرف إلى ما بعد وفاته كل ذلك يدلنا على ان تجهيز هذا الجيش لم يكن من الأمور العادية يقصد به الغزو والفتح بل قصد به ما اشار اليه المفيد في كلامه السابق وانه كان لأمر اهم مما يترأى خوف وقوعه بل لو قطعنا النظر عن ذلك كله لوجدنا ان ظاهر الامر يقتضي ان يشتغل في مثل تلك الحال بنفسه وبما عراه من المرض الشديد لا بتسيير الجيوش لغزو ليس فيه ما يقتضي الفور والعجلة مثل مهاجمة عدو او طرو حادث لا يحسن التأخر عنه .

ويدلنا على ذلك ايضاً اخباره عن فتن تقع بعده وتهويله في ذلك ، روى ابن سعد في الطبقات بسنده عن ابي مويهبة مولى رسول الله ان رسول الله ﷺ قال من جوف الليل اني قد امرت ان استغفر لأهل البقيع فانطلق معي فخرجت معه حتى جاء البقيع فاستغفر لأهله طويلاً ثم قال ليهنئكم ما اصبحتكم فيه مما اصبحت الناس فيه اقبلت الفتن كقطع الليل المظلم يتبع بعضها بعضاً يتبع آخرها اولها الآخرة شر من الاولى . وروى الطبري في تاريخه بسنده عن ابي مويهبة مولى رسول الله ﷺ قال بعثني رسول الله ﷺ من جوف الليل فقال لي يا ابا مويهبة اني قد امرت ان استغفر لأهل البقيع فانطلق معي فانطلقت معه فلما وقف بين اظهريهم قال السلام عليكم اهل المقابر ليهن لکم ما اصبحتكم فيه مما اصبحت الناس فيه اقبلت الفتن كقطع الليل المظلم يتبع آخرها اولها الآخرة شر من الاولى (الحديث) فما هي هذه الفتن يا ترى التي هول بها وعظم امرها ووصفها بانها كقطع الليل المظلم وانها متتابعة بلا انقطاع لا تنتقل إلى خير بل إلى ما هو شر من الاول وكيف تجتمع هذه الرواية مع ما يروونه عنه : خير القرون قرني ثم الذي يليه . وقال المفيد : لما احس بالمرض اخذ بيد علي واتبعه جماعة وتوجه إلى البقيع فقال اني قد امرت بالاستغفار لأهل البقيع فانطلقوا معه حتى وقف بين اظهريهم وقال السلام عليكم اهل القبور ليهنئكم ما اصبحتكم فيه مما اصبحت

فكان أبو بكر يصلي بصلاة النبي والناس بصلاة أبي بكر « اهـ » وفي رواية اخرى للطبري ان رسول الله ﷺ قرأ من حيث انتهى ابو بكر .

ونحن إذا تأملنا في هذه الاخبار التي رواها ابن هشام وابن سعد والطبري ووجدنا اختلافها وتناقضها واشتمالها على ما لا يقبله العقل لم يمكننا الاعتماد على شيء منها فبعضها ينص على انه لم يأمر احداً بعينه اصلاً وبعضها على انه لم يأمر بذلك اول الامر ثم امر به بعدما سمع تكبير عمر وإن الناس صلوا الصبح مرتين فإذا كان مروا من يصلي بالناس وامر ابن زمعة عمر فصلى بهم فقد تم ما امر به ونفذ فيما الذي دعاه إلى الأرسال خلف أبي بكر وإعادة الصلاة خلفه وهي كانت خلف عمر صحيحة مطابقة لما امر به فإن قالوا انه قصد بذلك اظهار فضل أبي بكر وانه أحق بالامامة الكبرى قلنا فما باله خرج وقد حصل ما يريد بعد ابتداء أبي بكر بالصلاة وهو لا يستقل من الضعف ورجلاه تخطان الأرض ووقع الشبهة بخروجه بانه لم يرض بامامة أبي بكر وبعضها يدل على انه امر ابا بكر من اول الامر وخرج لما عارضته عائشة فصلى بأبي بكر وصلى ابو بكر بالناس وهو يناقض الرواية الناصة على انه لم يأمر احداً بعينه اول الامر . ثم إذا كان قال مروا ابا بكر ان يصلي بالناس فهل يمكن ان لا تسرع عائشة وتبتهج بذلك وهل يمكن ان تعارضه في ذلك وتقول انه رجل رقيق . وإذا فرض انها عارضته اولاً فهل يمكن ان تعارضه ثانياً حتى تغضبه فيجيبها بما اجابها وهي تعلم وجوب إطاعته فلم تكن لتخالفه فيما ليس لها فيه حظ فكيف بما لها فيه الحظ الاوفر . وذكاء عائشة لا ينكر فلم تكن لتخاف على ابنيها الرقة إذا صلى في المحراب وأم الناس فهو لم يكن غراً صغير السن بل كان شيخاً محكماً يعلم ان قيامه في ذلك المقام موجب للسرور والغبطة ، فما اشتملت عليه هذه الرواية لا تقبله عقول صغار الأطفال . وإذا فرض أنها خالفته وردت عليه مرتين حتى اغضبه فما الذي دعاه إلى أن يخرج وهو في اشد المرض لا يستقل على الأرض ولا يقدر على نقل قدميه بل يخط بهما الأرض ولا على الحركة لولا اعتماده على الرجلين ويصلي جالساً بل كان يكفيه إرسال من يعتمد عليه إلى الناس فيأمرهم بذلك ويؤكد عليهم وقد اتفق الرواة على انه خرج بتلك الكيفية . فما الذي اراده بخروجه أهو تأييد أبي بكر فقد أيده بالامر بالصلاة خلفه وصلى الناس خلفه ، ولو لم يخرج لكان أشد تأييداً له لأنه بخروجه وقعت الشبهة بأن خروجه لأنه لم يرض بتقدمه . وإثتمام أبي بكر به والناس بأبي بكر يوجب ان يكون أبو بكر إماماً ومأموماً في وقت واحد وهذا غير جائز في الشرع ولم يقع نظيره فيه ولم يتركه اماماً إلى آخر الصلاة ويرجع فيعلم الناس حينئذ أنه اقره على الامامة ويرفع عن نفسه المشقة الشديدة ثم إن كان قرأ من حيث انتهى ابو بكر كانت قراءته ناقصة فتبطل الصلاة . كل ذلك يدلنا على ان ما اشتملت عليه هذه

للمروايات غير صحيح وإن الصواب ما ذكره المفيد .

طلب الدواة والكتف وقول بعضهم أنه يهجر

ثم قال المفيد : فلما سلم انصرف إلى منزله واستدعى أبا بكر وعمر وجماعة من حضر بالمسجد من المسلمين ثم قال ألم آمركم أن تنفذوا جيش اسامة ؟ فقالوا بلى يا رسول الله ، قال فلم تأخرتم عن أمري ؟ قال أبو بكر : إني خرجت ثم رجعت لاجدد بك عهداً ، وقال عمر يا رسول الله إني لم أخرج لأنني لم أحب أن أسأل عنك الركب ، فقال نفذوا جيش اسامة يكررها ثلاث مرات ثم اغمي عليه من التعب الذي لحقه والأسف فمكث هنيهة مغمي عليه وبكى المسلمون وارتفع النحيب من أزواجه وولده ونساء المسلمين وجميع من حضر من المسلمين فافاق ثم قال اثنوني بدواة وكتف لأكتب لكم كتاباً لا تضلوا^(١) بعده أبداً ثم اغمي عليه فقام بعض من حضر يلتمس دواة وكتفا فقال له عمر ارجع فإنه يهجر فرجع ، وندم من حضر على ما كان منهم من التضييع في احضار الدواة والكتف وتلاوموا بينهم وقالوا إنا لله وإنا إليه راجعون لقد اشفقنا من خلاف رسول الله ﷺ ، فلما افاق قال بعضهم نأتيك بدواة وكتف ؟ فقال ابعد الذي قلتهم ولكي اوصيكم بأهل بيتي خيراً واعرض بوجهه عن القوم فنهضوا . وقد روي في ذلك عدة روايات غير هذه الرواية (الأولى) ما رواه البخاري في صحيحه في باب قول المريض قوموا عني من كتاب المرضى والطب^(٢) بسنده عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال لما حضر^(٣) رسول الله ﷺ وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب قال النبي ﷺ هلم اكتب لكم كتاباً لا تضلوا^(٤) بعده فقال عمر أن النبي قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف أهل البيت فاختصموا منهم من يقول قربوا يكتب لكم النبي كتاباً لن تضلوا بعده ومنهم من يقول ما قال عمر فلما أكثروا اللغو والاختلاف عند النبي ﷺ قال رسول الله ﷺ قوموا (وزاد بعضهم قوموا عني حكاية القسطلاني) قال عبيد الله : وكان ابن عباس يقول ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغظهم (الثانية) ما رواه محمد بن سعد كاتب الواقدي في الطبقات الكبير بسنده عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس مثله إلا أنه قال بدل حضر حضرته الوفاة وبدل لا تضلوا لن تضلوا وبدل فلما أكثروا اللغو والاختلاف عند النبي فلما كثر اللغظ والاختلاف وغموا رسول الله ﷺ وبدل قوموا قوموا عني (الثالثة) ما رواه البخاري في صحيحه في باب مرض النبي ﷺ^(٥) بسنده عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال لما حضر رسول الله ﷺ وفي البيت رجال فقال النبي ﷺ هلموا اكتب لكم كتاباً لا تضلوا^(٦) بعده فقال بعضهم أن رسول الله قد غلبه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف أهل البيت واختصموا فمنهم من يتول قربوا يكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده ومنهم من يقول غير ذلك فلما أكثروا اللغو والاختلاف قال رسول الله ﷺ قوموا قال عبيد الله فكان يقول ابن عباس أن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب لاختلافهم ولغظهم . قال القسطلاني في ارشاد الساري بعد قوله فقال بعضهم : هو عمر بن الخطاب (الرابعة) ما رواه ابن سعد في الطبقات الكبير بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اشتكى النبي ﷺ يوم الخميس فجعل يعني ابن عباس يبكي ويقول يوم الخميس وما يوم الخميس اشتد بالنبي وجعه فقال اثنوني بدواة وصحيفة اكتب لكم كتاباً لا تضلوا^(٧) بعده أبداً

(١) هكذا وجد لا تضلوا بحذف النون وسيأتي في روايات آخر مثل ذلك وفي بعض الروايات الآتية بإثبات النون وهو الظاهر وحذفها على الجزم بجواب الطلب كما يأتي في نظيره عن ارشاد الساري .

(٢) ج ٤ ص ٥ طبعة عام ١٣٠٤ هـ بمصر .

(٣) بالبناء للمجهول أي حضره الموت .

(٤) في ارشاد الساري حذف نونه لأنه بدل من جواب الأمر وقد جوز بعضهم تعدد جواب الأمر من غير حرف العطف « اهـ » .

(٥) ج ٣ ص ٦٥ طبع عام ١٣٠٤ هـ بمصر .

(٦) مر مثله في رواية البخاري قريباً .

(٧) مر مثله فراجع .

وقائهم فهموا من قرينة قامت عندهم أن أمره لم يكن للوجوب فلذا اختلفوا بحسب اجتهادهم « اهـ ».

وهذه المحامل والتحملات وأن كانت واضحة البطلان إلا أننا نشير إلى وجوه بطلانها :

« أولاً » إن حصر ما في الكتاب الذي أراد أن يكتبه لهم فيما ذكره تخرص على الغيب وظاهر الحال أنه كان يريد أن يؤكد ما تقدم به يوم الغدير وكان ذلك هو السبب في الحيلولة دون الكتاب ولو كان ما ذكره لسارع إليه من حال دون الكتاب فإنه لا شيء أحب إليه منه والاعتذار بإرادة التخفيف ستعرف فساده .

(ثانياً) المراد كتبه سواء أكان فيه استخلاف أبي بكر أم غيره فالحيلولة بين النبي وبينه أوجبت اختلاف الأمة وصيرورتها بعد النبي ﷺ احزاباً ثلاثة أو خمسة وهي مفسدة كبيرة .

(ثالثاً) تفسيره لا تضلوا بلا ترتابوا تفسير بما لا يدل عليه اللفظ وتقول على حديث الرسول ﷺ فالضلالة ضد الرشاد كما حكاها هو عن الجوهري فكانت الحيلولة دون الكتاب فيها إيقاع لهم في الضلالة .

(رابعاً) حمله قد غلب عليه الوجع على أن المراد لا تشقوا عليه بإملاء الكتاب المقتضي للتطويل غير صواب بل أن الظاهر أن المراد به ما في الروايات الأخرى من أنه يهجر كما تضمنته روايات ابن سعد والطبري عن ابن جبير عن ابن عباس المتقدمة وما تضمنته الروايات الآتية .

(خامساً) إذا كان مضمون الكتاب غير معلوم فمن أين علم أنه يقتضي التطويل ولعله يتضمن أمراً واحداً مهما لا يحتاج إلى أكثر من كلمات معدودة .

(سادساً) تحمل المشقة - إن كانت - أولى من الوقوع في الضلالة التي أشير إليها بقوله لا تضلوا بعده .

(سابعاً) إن كان اشفق عليه من مشقة إملاء الكتاب فقد اوقعه في مشقة اعظم كانت متوقعة وهي حصول النزاع والخصام والاكتار من اللغو واللغظ والاختلاف حتى آذوا رسول الله ﷺ غموه كما تضمنته رواية الطبقات وحتى احتاج إلى أن يطردهم من عنده ويقول لهم متبرماً بهم قوموا عني مع ما وصفه الله تعالى به من أنه على خلق عظيم . ولو كان القصد الاشفاق لمنعهم من النزاع واللغظ بحضرة النبي ﷺ فإنه لا ينبغي النزاع بحضرتيه في حال صحته فكيف في حال مرضه وكان عليه لما رأى من يخالفه في الرأي أن يمكن من كتابة الكتاب لينقطع الخصام اشفاقاً على النبي ﷺ وظاهر الحال يقتضي أنه كان في البيت جماعة يوافقونه على المنع من كتابة الكتاب بل لعلهم كانوا أكثر ولهذا تغلبوا على من وافقوا على كتابته فهل كان تمكينه من كتابة الكتاب أكثر مشقة عليه من اللغو واللغظ والنزاع والخصام ورفع الأصوات الذي غمه وأكرهه وأوجب تبرمه بهم وطردهم من عنده . فظهر أن التعليل بالاشفاق غير صحيح .

(ثامناً) كون القرآن مغنياً لأن فيه تبيان كل شيء وأنزل فيه ما فرطنا في الكتاب من شيء غير صواب فإن ذلك يراد به والله العالم أن فيه أصول الأحكام وإجمالها ، والتفاصيل تعرف من السنة كما هو واضح وكما أشار إليه بقوله الا وفي القرآن والسنة بيانها .

فقال بعض من كان عنده أن نبي الله ﷺ ليهجر فقليل ألا نأتيك بما طلبت فقال أو بعد ماذا فلم يدع به (الخامسة) ما رواه ابن سعد أيضاً بسنده عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال لما كان في مرض رسول الله ﷺ الذي توفي فيه دعا بصحيفة ليكتب فيها لأمتيه كتاباً لا يضلون ولا يضلون فكان في البيت لغظ وكلام وتكلم عمر بن الخطاب فرفضه النبي ﷺ « السادسة » ما رواه أيضاً بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه كان يقول يوم الخميس وما يوم الخميس قال وكأني أنظر إلى دموع ابن عباس على خده كأنها نظام اللؤلؤ قال قال رسول الله ﷺ اثنوني بالكثف والدواة أكتب لكم كتاباً لا تضلوا^(١) بعده ابدأ فقالوا إنما يهجر رسول الله ﷺ (السابعة) ما رواه الطبري في تاريخه بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم نظرت إلى دموعه تسيل على خديه كأنها نظام اللؤلؤ ، قال : قال رسول الله ﷺ اثنوني باللوح والدواة أو بالكثف والدواة أكتب لكم كتاباً لا تضلون بعده فقالوا ان رسول الله ﷺ يهجر (الثامنة) ما رواه ابن سعد في الطبقات بسنده عن عمر بن الخطاب : كنا عند النبي ﷺ وبيننا وبين النساء حجاب فقال رسول الله ﷺ اغسلوني بسبع قرب واثنوني بصحيفة ودواة أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً فقال النسوة ائثوا رسول الله ﷺ بحاجته فقلت اسكتن فانكن صواحبه إذا مرض عصرتن اعينكن وإذا صح اخذتن بعنقه فقال رسول الله ﷺ هن خير منكم (التاسعة) ما رواه ابن سعد أيضاً بسنده عن جابر : دعا النبي ﷺ عند موته بصحيفة ليكتب فيها كتاباً لأمتيه لا يضلوا ولا يضلوا^(٢) فلغظوا عنده حتى رفضها النبي ﷺ « العاشرة » ما رواه أيضاً بسنده عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال في مرضه الذي مات فيه اثنوني بدواة وصحيفة اكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً فقال عمر بن الخطاب من لفالنة وفالنة مدائن الروم أن رسول الله ﷺ ليس بميت حتى يفتحها ولو مات لا تنتظرناه كما انتظرت بنو اسرائيل موسى فقالت زينب زوج النبي ﷺ ألا تسمعون النبي ﷺ يعهد اليكم فلغظوا فقال قوموا « الحديث ».

وهذه الأحاديث والأحاديث الآتية معانيها أظهر من أن تبين ومضامينها أجلى من أن تفسر . ولكن الأهواء والميول الخاصة تأبى إلا أن تتمحل لها معاني لا تدل عليها وتحملها على محامل لا تؤول إليها .

قال القسطلاني في إرشاد الساري شرح صحيح البخاري^(٣) في شرح رواية البخاري الأولى : « أكتب لكم كتاباً » فيه استخلاف أبي بكر بعدي أوفيه مهمات الاحكام (لا تضلوا بعده) ولا ترتابوا لحصول الاتفاق على المنصوص عليه « فقال عمر أن النبي ﷺ قد غلب عليه الوجع » فلا تشقوا عليه بإملاء الكتاب المقتضي للتطويل مع شدة الوجع « وعندكم القرآن » فيه تبيان كل شيء « حسبنا كتاب الله » المنزل فيه ما فرطنا في الكتاب من شيء واليوم أكملت لكم دينكم فلا تقع واقعة إلى يوم القيامة إلا وفي القرآن والسنة بيانها نصاً أو دلالة وهذا من دقيق نظر عمر فانظر كيف اقتصر على ما سبق بيانه تخفيفاً عليه ﷺ ولثلا ينسد باب الاجتهاد والاستنباط وفي تركه ﷺ الانكار على عمر دليل على استصواب رأيه (فاختلف أهل البيت فاخصموا منهم من يقول قربوا يكتب لكم ومنهم من يقول ما قال عمر »

(١) مر مثله فراجع .

(٢) هكذا بحذف النون ويمكن جعل لا ناهية أو حذف النون على الحكاية .

(٣) ج ٨ ص ٣٤٠ .

(تاسعاً) هل كان النبي يجهل ما يشتمل عليه القرآن حتى يرشده اليه من حال دون الكتاب وهل كان أعلم بذلك من النبي .

(عاشراً) الناس اختلفوا في أمر الخلافة بعد النبي ﷺ فجملة من المهاجرين قدموا أبا بكر وقال بعض الأنصار منا أمير ومنكم أمير وقالت الأنصار أو بعض الأنصار لا نريد إلا علياً رواه الطبري ومعهم جميع بني هاشم فهل حكم بينهم القرآن الذي فيه تبيان كل شيء ، فجعل ذلك من دقيق نظر من حال دون الكتاب لم يستند إلى نظر دقيق .

(حادي عشر) قوله ولثلا ينسد باب الاجتهاد والاستنباط طريف جداً ففتح باب للاجتهاد يوقع في الخطأ والضلال وفي غير ما حكم به الله تعالى مع إمكان سده وإيصال الخلق إلى إحكام الله الواقعية يعد سفهاً ومنافياً لحكمته تعالى والاجتهاد لا يصار اليه إلا عند الاضطرار .

(ثاني عشر) قوله في تركه الانكار عليه دليل على استصواب رأيه ، طريف أيضاً ، فأى انكار أكثر من قوله أو بعد ماذا ؟ كما مر في رواية ابن سعد عن ابن نجير عن ابن عباس وقوله أبعد الذي قلت كما مر في رواية المفيد ، وقوله هن خير منكم بعدما قلن اثنا رسول الله بحاجته وقال هن عمر ما قال فإنه يدل على تصويب رأيهن دون رأيه .

(ثالث عشر) قوله وكأنهم فهموا من قرينة أن أمره لم يكن للوجوب فلذا اختلفوا بحسب اجتهادهم ، تأويل غريب ، فالقرينة لو كانت لنقلت لتوفر الحاجة ولو كانت لما اختلفوا والاجتهاد لا يكون في مقابل النص بل القرينة على أنه للوجوب أظهر من أن تخفى وأي قرينة أوضح وأصرح وأدل وأظهر من قوله لن تضلوا بعده وكيف يتوهم متوهم أن هذا الأمر ليس للوجوب وهو أمر من سيد الكائنات ورسول رب السماوات الرؤوف الرحيم بالمؤمنين في آخر ساعة من حياته لأمة يخاف عليها الضلال من بعده فيريد أن يكتب لها كتاباً لا تضل بعده أبداً فأى شيء أوجب وأهم من كتاب يحفظ الأمة من الضلال بعد النبي ﷺ أبداً إلى آخر الدهر وهل يسوغ في العقول أن يترك هذا الأمر ولكن الواقع أن القرينة الصريحة كانت موجودة على أنه يريد أن يؤكد ما سبق منه في يوم الغدير وأنهم فهموا منه أن الكتاب يتعلق بالخلافة والإمامة بعده لأنه لا شيء أهم منها في تلك الحال وقد فهموا منه مما تقدم به يوم الغدير ويوم جمع بني هاشم في مكة في أول البعثة ومن أمور كثيرة وعلموا علماً لا يداخله ريب أنه لن يعدوها علياً فهذا الذي دعا إلى أن يقول بعضهم غلب عليه المرض أو يهجر حسبنا كتاب ربنا وهل يمكن أن يخالف كتاب رسول الله كتاب ربهم .

(رابع عشر) يرد كل هذه التحملات ويبطلها إبطالاً صريحاً ما مر ويأتي عن ابن عباس من أنه كان يبكي بكاء شديداً إذا ذكر تلك الحادثة حتى تسيل دموعه على خديه كأنها نظام اللؤلؤ ويتألم تألماً شديداً كما يدل عليه قوله يوم الخميس وما يوم الخميس ، وقوله أن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب الخ . ولا شك أن ابن عباس فهم أن الكتاب لتأكيد ما جرى يوم الغدير فلذلك كان يبكي بكاء شديداً عندما يتذكر الحيلولة دون الكتاب ولو كان غير ذلك لما كان لبكائه موجب فالدين كامل ولم يفرط في القرآن من شيء والخليفة موجود فلماذا يبكي ابن عباس ويشند بكأؤه ، وتمحل القسطلاني للاعتذار عما

صدر من ابن عباس بما يأتي في شرح الرواية الثالثة وسنين فساد . وقال القسطلاني^(١) في شرح الرواية الثالثة : واستنبط منه أن الكتابة ليست بواجبة وأنه لم يتركها ﷺ لاجل اختلافهم لقوله تعالى : بلغ ما أنزل إليك ، كما لم يترك التبليغ لمخالفة من خالفه ومعاداة من عاداه وكما أمر في تلك الحالة بإخراج اليهود من جزيرة العرب وغير ذلك . قال ولا يعارض ذلك أن ابن عباس كان يقول : أن الرزية كل الرزية الخ لأن عمر كان افقه من ابن عباس قطعاً وذلك لأنه إن كان من الكتاب بيان احكام الدين ورفع الخلاف فقد علم عمر حصول ذلك من قوله اليوم أكملت لكم دينكم وذكر نحوه مما مر عنه في شرح الرواية الأولى .

ونقول : (أولاً) استنباط أن الكتابة ليست بواجبة من ترك النبي لها لاجل اختلافهم ، في غير محله بل الظاهر أن تركها لما ظهر له من عدم جدواها بدليل قوله في الرواية الرابعة : أو بعد ماذا ؟ وفي رواية المفيد أبعد الذي قلت ، كما مر ، فاكتمى بالتبليغ الشفوي للأمر الذي ترك عمداً أو قيل عنه أنه نسي فإن الواجب التبليغ كتابة أو باللسان والأول أبغى فلما منع منه اكتمى بالثاني وكيف كان فليس بيدنا ما يوجب القطع بأنه لم يبلغ لساناً .

(ثانياً) التبليغ كان قد حصل منه يوم الغدير وغيره كما مر وظاهر الحال أن الكتابة كان يراد بها تأكيد ما سبق منه يوم الغدير وغيره وتأكيد إقامة الحجة فلما سمع منهم نسبته إلى الهجر وإلى غلبة المرض عليه ورأى لغتهم وصياحهم وخصامهم عنده الذي يراد به تشويش الأمر عليه ليمتنع من الكتاب أعرض عنهم وطردهم من عنده وتبرم بهم وقال قوموا عني واكتمى بالتبليغ السابق وبقوله أوصيكم بأهل بيتي خيراً وبالشئ الذي زعم الزاعم أنه نسي .

(ثالثاً) قد عرفت في الأمر الثاني عشر في الرد على تفسيره الرواية الأولى أن حمل الأمر على الاستحباب فاسد وأنه لا يمكن أن يكون شيء أوجب من كتابة ما يحفظ الأمة من الضلال إلى آخر الدهر .

(رابعاً) الكتابة إن لم تكن واجبة فلا أقل من رجحانها واستحبابها كما يدل عليه الأمر بها ، والتبليغ كما يجب في الواجبات يجب في المستحبات وليس لأحد أن يمنع منه في واجب أو مستحب لقوله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) والاعتذار عنه بإرادة رفع المشقة عن النبي ﷺ قد علم فسادها مما مر ومن تبليغه الأمور الثلاثة التي نسوا أو تناسوا ثالثها .

(خامساً) استدلاله على كون عمر افقه من ابن عباس بمنعه النبي من الكتابة اشفاقاً عليه من المشقة ينافية أن النبي كان افقه منها قطعاً وأعلم بالمصلحة فمنعه من أمر راجح يريد فعله ليس فيه شيء من الأفقية وإلا لكان افقه من النبي أيضاً .

«سادساً» ابن عباس كان يقول أو يقال عنه إن عنده ثلثي علم رسول الله ﷺ وهو تلميذ علي بن أبي طالب وخريجه الذي كان يقول فيه عمر : قضية ولا أبو الحسن لها ، لا بقيت لمعضلة ليس لها أبو الحسن ، لولا علي لهلك عمر ، فدعوى القطع بأن عمر افقه من ابن عباس مجازفة .

وقول زينب أم المؤمنين في الرواية العاشرة ألا تسمعون النبي يعهد

يقول الهذيان في مرضه امثال امره فإنه لا يقول الا الحق « استفهموه » بصيغة الأمر « فذهبوا يردون عليه » اي يعيدون عليه مقالته ويستثبتونه فيها (اهـ) .

(واقول) : هذا التأويل الذي ذكره من حمل قولهم : اهجر ؟ على الاستنكار مع بعده عن سوق الكلام يرده صريحاً ما في الروايات الاخرى المتقدمة ففي الرواية الرابعة : ان نبي الله ليهجروني في السادسة انما يهجر رسول الله وفي السابعة فقالوا ان رسول الله يهجر فهذه كلها صريحة في انهم اسندوا الهجر اليه فكذلك في هذه الرواية لأن الروايات يفسر بعضها بعضاً وكذلك قول بعضهم قد غلب عليه الوجع او عليه الوجع لا يراد به الا الهجر كما مر وكذلك قولهم استفهموه وقوله فذهبوا يردون عليه دال على ان قولهم اهجر كان للاستفهام المحض لا للانكار على من توقف في امثال امره فبعد ما قالوا استفهموه لتعلموا هل كان كلامه هجر أو عن روية وادراك قال « فقال دعوني فالذي أنا فيه » من المشاهدة والتأهب للقاء الله عز وجل « خير مما تدعوني اليه » من شأن كتابة الكتاب « اهـ » .

(واقول) قوله دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني معناه والله العالم انه خير مما تدعوني اليه من الاستفهام عن إن قولي هجر أو حقيقة فإن محاورتي في ذلك لا تفيد شيئاً بعد ان قلت ما قلت ولا فائدة في كتابة الكتاب ولكنني اوصيكم مشافهة بثلاث : حفظ منهن اثنتين ونسيت الثالثة ولعلها اهمهن والله اعلم لم نسيت او تنوسيت . أما ما فسر به القسطلاني من ان ما أنا فيه خير مما تدعوني اليه من شأن كتابة الكتاب فلا يكاد يصح فإنه لو صح لكان يعلم من أول الأمر ان ما هو فيه خير من شأن كتابة الكتاب فلماذا دعا بالدواة والكتف ليكتبه لهم وترك ما هو اقل خيراً منه ، هذا ما لا يفعله حكيم وقال : (وسكت عن الثالثة أو قال فنسيتها) قيل الساكت هو ابن عباس والناسي سعيد بن جبير ، لكن في مستخرج أبي نعيم قال سفيان قال سليمان (بن أبي مسلم) لا ادري اذكر سعيد بن جبير الثالثة فنسيتها او سكت عنها فهو الراجح « اهـ » (أقول) لا ينبغي التأمل في ان المسند إليه السكوت أو النسيان هو ابن عباس لأن جميع ما يذكر في الرواية يسند إلى آخر رجل يذكر في السند وحينئذ فالمراد ان ابن عباس لأن عباس سكت عن الثالثة أو انه قال فنسيتها فإن جبير متردد في ان ابن عباس ترك الثالثة فلم يذكرها او انه قال نسيتها ويوضح ذلك ما في رواية الطبري وسكت عن الثالثة عمداً أو قال فنسيتها فإنه ظاهر في أن ابن جبير شاك في أن ابن عباس ترك الثالثة عن عمد أو قال فنسيتها فيكون تركها لنسيانه اياها وحينئذ فيغلب على الظن ان الصواب في رواية الطبقات فلا ادري قال فنسيتها أو سكت عنها عمداً وابدال قال بقاها من النسخ وما في مستخرج أبي نعيم لعله اجتهاده وكيف كان فسكوت ابن عباس عن الثالثة عمداً يستلقت النظر . وكيف يسكت ابن عباس عمداً عن وصية اوصى بها النبي ﷺ في آخر ساعة من حياته ويكتمها وهو يعلم ما في كتمان العلم من اثم وعقاب . هذا ما لا يدعن به عاقل فلا بد ان يكون تركه لها عمداً لعذر معقول وليس إلا الخوف فإن ما عداه لا يصلح عذراً فإذا كان داعية لتركها الخوف فلا بد ان تكون تأكيداً لما جرى يوم الغدير فإنه لا شيء يخاف منه غير ذلك وان كان ابن عباس قال انه نسيها فمما لا يقبله العقل أيضاً فإن ابن عباس في حفظه الشهير وعلمه الغزير لم يكن لينسى وصية للنبي ﷺ في آخر ساعة من حياته هي بضع كلمات ولا ليتهاون بها ومن يحفظ ثمانين بيتاً في الغزل لأبن أبي ربيعة ثم يعيدها طرداً وعكساً ويقول عن نفسه ما سمعت

اليكم ، توبخ لهم وتقريع على عدم سماعهم عهد النبي إليهم وهو في آخر حياته الذي يدل على أنه عهد في شيء عظيم . وما تضمنته الرواية العاشرة من قول عمر ولو مات لا تنتظرناه كما انتظرت بنو اسرائيل موسى هو قول بالرجعة .

الوصايا الثلاث التي نسيت احداهن

(الحادية عشرة) من الروايات الواردة في طلب الدواة والكتف ما رواه البخاري في صحيحه في باب مرض النبي ﷺ (١) قال : حدثنا قتيبة (بن سعيد) حدثنا سفيان (بن عيينة) عن سليمان الأحول عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس يوم الخميس وما يوم الخميس اشتد برسول الله ﷺ وجعه فقال اتوني أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع ، فقالوا ما شأنه اهجر ؟ استفهموه فذهبوا يردون عليه فقال دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني إليه وأوصاهم بثلاث قال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو ما كنت اجيزهم وسكت عن الثالثة أو قال فنسيتها .

(الثانية عشرة) ما رواه الطبري في تاريخه بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله إلا أنه قال لا تضلوا بعدي أبداً وقال ولا ينبغي عند نبي ان يتنازع وقال فذهبوا يعيدون عليه ، وقال وسكت عن الثالثة عمداً أو قال فنسيتها ورواه الطبري بطريق آخر مثله غير أنه قال ولا ينبغي عند نبي أن ينازع .

(الثالثة عشرة) ما رواه ابن سعد في الطبقات بسنده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مثله إلا أنه قال اتوني بدواة وصحيفة وقال فذهبوا يعيدون عليه وقال فسكت عن الثالثة فلا أدري قالها فنسيتها أو سكت عنها عمداً « اهـ » .

قال القسطلاني في ارشاد الساري (٢) في شرح الرواية الحادية عشرة « فتنازعوا » فقال بعضهم نكتب لما فيه من امثال الأمر وزيادة الايضاح وقال عمر حسينا كتاب الله فالأمر ليس للوجوب بل للارشاد الى الأصلاح .

« وأقول » : اما أن الأمر ليس للوجوب فقد علم فساده مما مر في الأمر الثاني عشر في الرد على تفسيره الرواية الأولى وانه لا يمكن ان يكون شيء أوجب من كتاب يحفظ الامة من الضلال إلى آخر الدهر وهبه للارشاد فهل هو إرشاد إلى شيء تافه لا يؤبه له إني والنبي ﷺ يصرح بانه يحفظ الامة من الضلال بعده إلى آخر الدهر قال : « ولا ينبغي عند نبي تنازع » : قيل هذا مدرج من قول ابن عباس ويرده قوله عليه الصلاة والسلام في كتاب العلم في باب كتابه العلم ولا ينبغي عندي التنازع « اهـ » .

« واقول » اذا قال النبي في موضع لا ينبغي عندي التنازع لا يمنع ان يقول مثله ابن عباس في موضع آخر ويمكن ان يكون سمع مضمونه منه فقال له وكيف كان فهو يدل على انهم اخطأوا واسأوا الأدب بتنازعهم عنده . قال « فقالوا ما شأنه اهجر » الهجر بالضم الهذيان الذي يقع من كلام المريض الذي لا ينتظم وانما قال ذلك من قاله منكراً على من توقف في امثال امره باحضار الكتف والدواة فكأنه قال كيف نتوقف اتظن انه كغيره

(١) ج ٣ ص ٦٥ طبعة عام ١٣٠٤ بمصر .

(٢) ج ١ ص ٤٥١ .

شيئاً قط فنسيته واني لأسمع صوت النائحة فأسد اذني كراهة ان احفظ ما تقول لا يمكن ان ينسى مثل هذه الوصية وهي كلمات معدودة^(١) كما لا يمكن ان يترك نقلها عمداً فيشبه ان يكون تناسها او تناسها الرواة خوفاً من نقل ما اشتملت عليه ولو سلمنا ان الساكت ابن عباس والناسي ابن جبير أو إن الساكت ابن جبير والناسي سليمان فليس ذلك مما ينسأه ابن جبير أو يتهاون به ولا سليمان ويظهر الوجه في تناسيه المعبر عنه بالنسيان أو السكوت عنه مما مر .

ايضاؤه إلى علي (ع) ودفعه موجوداته اليه

قال المفيد في تمة كلامه السابق : فنهضوا وبقي عنده العباس وعلي بن أبي طالب وأهل بيته خاصة فقال له العباس يا رسول الله ان يكن هذا الأمر فينا مستقراً من بعدك فبشرنا وان كنت تعلم انا نغلب عليه فأوص بنا فقال انتم المستضعفون من بعدي واصمت فنهض القوم وهم يكون قد بشوا من النبي ﷺ فلما خرجوا من عنده قال ردوا علي أخي علي بن أبي طالب وعمي فانفذوا من دعاهما فحضرا فقال يا عم رسول الله تقبل وصيتي وتنجز عدي وتقضي ديني قال العباس يا رسول الله عمك شيخ كبير ذو عيال كثيرة وانت تباري الريح سخاء وكرماً وعليك وعد لا ينهض به عمك فأقبل على علي بن أبي طالب فقال يا أخي تقبل وصيتي وتنجز عدي وتقضي ديني وتقوم بأمر اهلي من بعدي فقال نعم يا رسول الله فقال ادن مني فدنا منه فضمه إليه ثم نزع خاتمه من يده فقال خذ هذا فضعه في يدك ودعا بسيفه ودرعه وجميع لامته فدفع اليه ذلك والتمس عصاية كان يشدها على بطنه اذا لبس سلاحه وخرج إلى الحرب فجاء بها إليه فدفعها إلى أمير المؤمنين عليه السلام وقال له امضى على اسم الله إلى منزلك فلما كان من الغد حجب الناس عنه وثقل في مرضه « اهـ » .

اقرب الناس عهداً به علي

ما يروى من انه توفي ورأسه في حجر عائشة فمع معارضته بغيره مما هو اصح واكثر لا يمكن ان يصح في نفسه فإن مثل ذلك لم تجر عادة ان تتولاه النساء مع ما فيهن من الضعف والجزع ولا يمكن ان يغيب عنه علي في مثل تلك الحال ويوكله إلى النساء . والباعث على ذكر مثل ذلك معروف وروى ابن سعد عدة روايات في انه ﷺ توفي في حجر علي بن أبي طالب وآخرها ما رواه بسنده عن أبي غطفان عن ابن عباس قال توفي رسول الله وهو مستند إلى صدر علي قلت فإن عروة حدثني عن عائشة انها قالت توفي

(١) في حاشية الأمير علي المغني لابن هشام : في السيوطي عن كامل المبرد واغاني أبي الفرج الاصبهاني : دخل ابن أبي ربيعة وهو غلام على ابن عباس وعنده نافع بن الأزرق فقال له ابن عباس : الا تنشدنا شعراً من شعرك يا ابن أخي فانشده :
امن آل نعم انت غاد فمبكر غداة غد ام رائح فمهجرج
حتى اتمها وهي ثمانون بيتاً . فقال له ابن الأزرق : لله انت ابن عباس انضرب اليك اكباد
الابل نسألك عن الدين وبآتيك غلام من قريش ينشدك سفهاً فتسمعه ، فقال : تالله ما
سمعت سفهاً . فقال اما انشدك :

رأت رجلاً ايما اذا الشمس عارضت فيخزي واما بالعشي فيخسر
فقال : ما هكذا قال ، انما قال (فيضحى واما بالعشي فيخضر) قال : او تحفظ الذي
قال ؟ فقال والله ما سمعتها الا ساعتى هذه ثم انشدها من أولها إلى آخرها ومن آخرها إلى
أولها فقيل له ما رأينا اروي منك . فقال ما سمعت شيئاً قط فنسيته واني لاسمع صوت
النائحة فأسد اذني كراهة ان احفظ ما تقول .

(٢) كان القبر الشريف قد حفر بصفة اللحد لا بصفة الشق فسد وجه اللحد باللبن واهال عليه
التراب .

- المؤلف -

رسول الله بين سحري ونحري فقال ابن عباس اتعقل والله لتوفي رسول الله ﷺ وانه لمستند إلى صدر علي وهو الذي غسله وأخي الفضل وأبي أبي ان يحضر (الحديث) . وروى الحاكم في المستدرک وصححه بسنده عن أحمد بن حنبل بسنده عن أم سلمة قالت والذي احلف به ان كان علي لأقرب الناس عهداً برسول الله ﷺ عدنا رسول الله ﷺ غداة وهو يقول جاء علي جاء علي مراراً فقالت فاطمة كأنك بعثته في حاجة فجاء بعد قالت أم سلمة فظننت ان له اليه حاجة فخرجنا من البيت ففقدنا عند الباب وكنت من ادناهم إلى الباب فأكب عليه رسول الله ﷺ وجعل يساره ويناجيه ثم قبض من يومه ذلك فكان علي أقرب الناس عهداً به « اهـ » .

تغسيل علي (ع) النبي ﷺ وتحنيطه له وتكفينه

روى ابن سعد في الطبقات انه غسل رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب والفضل بن العباس واسامة بن زيد (وفي رواية) كان علي يغسله والفضل واسامة يحجبان . وفي رواية . كان علي يغسله والفضل محتضنه واسامة يحنط . وفي رواية غسله علي يدخل يده تحت القميص والفضل يمسك الثوب عليه وعلى يد علي خرقة إلى غير ذلك من الروايات التي اوردها ابن سعد . ويمكن الجمع بأن الذي تولى غسله وبارشه علي وحده وكان الفضل واسامة يساعدانه فتارة يحجبانه بأن يمسكا بطرفي ثوب ويحجبانه عن الناس وتارة كان الفضل محتضنه واسامة يحنط في نقل الماء وغيره وتارة كان الفضل واسامة كلاهما يناولان علياً الماء .

اول من صلى عليه علي

قال المفيد : فلما فرغ علي من غسله وتجهيزه تقدم فصلى عليه وحده لم يشركه معه احد في الصلاة عليه وكان المسلمون في المسجد يخوضون فيمن يؤمهم في الصلاة عليه واين يدفن فخرج اليهم أمير المؤمنين « ع » وقال لهم ان رسول الله امامنا حياً وميتاً فيدخل عليه فوج بعد فوج منكم فيصلون عليه بغير امام وينصرفون . قال ابن عبد البر في الاستيعاب صلى عليه علي والعباس وبنو هاشم ثم المهاجرون ثم الانصار .

دفن علي له ومعه اربعة

قال المفيد : ودخل أمير المؤمنين والعباس بن عبد المطلب والفضل بن العباس واسامة بن زيد ليتولوا دفن رسول الله ﷺ فنادت الانصار من وراء البيت يا علي انا نذكرك الله وحققنا اليوم من رسول الله ان يذهب ادخل منا رجلاً يكون لنا به حظ من مواراة رسول الله فقال ليدخل اوس بن خولي وكان بدرياً فاضلاً من بني عوف من الخزرج فلما دخل قال علي انزل القبر فنزل ووضع أمير المؤمنين « ع » رسول الله ﷺ على يديه ودلاه في حفرة فلما حصل في الأرض قال له اخرج فخرج ونزل علي القبر فكشف عن وجه رسول الله ﷺ ووضع خده على الأرض موجهها إلى القبلة على يمينه ثم وضع عليه اللبن واهال عليه التراب^(٢) وررع قبره وجعل عليه لبناً ورفعته من الأرض قدر شبر « اهـ » وروى ابن سعد في الطبقات انه رش على قبره الماء .

ما يتعلق به من خبر السقيفة

لما توفي النبي ﷺ كان علي وسائر بني هاشم ومعهم قليل من غيرهم مشغولين بجهاز النبي ﷺ ودفنه . قال المفيد : ولم يحضر دفنه اكثر الناس لما جرى بين المهاجرين والانصار من التشاجر في امر الخلافة وفات اكثرهم

العرب لا تولي هذا الأمر الا قريشاً من ينازعنا سلطان محمد وميراثه ونحن اولياؤه وعشيرته الا مدل بباطل أو متورط في هلكة . فقام الحباب فقال يا معشر الانصار املكوا على ايديكم ولا تسمعوا مقالة هذا واصحابه فيذهبوا بنصيبكم من هذا الأمر فإن أبوا فاجلوهم عن بلادكم وولوا عليكم وعليهم من اردتم أما والله ان شئتم لنعيدنها جذعة والله لا يرد علي احد ما اقول الا حطمت انفه بالسيف . وفي رواية انه قال انا جذيلها المحكك وعذيقها المرحب ، فلم يجبه عمر واعتذر بأنه كان بينه وبينه منازعة في حياة النبي ﷺ فنهاه عنه فحلف ان لا يكلمه بما يسؤوه . هكذا ذكر ابن قتيبة ، ولكن الظاهر انه لم يجبه لما سمع قوله : والله لا يرد علي احد ما اقول الا حطمت انفه بالسيف والا فهو قد اجابه في أول الأمر باخشن جواب . قال ابن قتيبة فقام أبو عبيدة وقال يا معشر الانصار انتم أول من نصر وأوى فلا تكونوا أول من يبدل ويغير . قال وان بشير بن سعد (وهو والد النعمان بن بشير الذي كان مع معاوية بصفين وكان والياً له ثم لأبنة يزيد على الكوفة) لما رأى ما اتفق عليه قومه من تأمير سعد بن عبادة قام حسداً لسعد وكان بشير من سادات الخزرج فقال يا معشر الانصار لئن كنا أولى الفضيلة في جهاد المشركين والسابقة في الدين ما اردنا ان شاء الله غير رضى ربنا وطاعة نبينا وما ينبغي ان نستطيل بذلك على الناس ولا نبتغي به عرضاً من الدنيا ومحمد رجل من قريش وقومه احق بميراثه وتولي سلطانه « اهـ » . وفيما رواه ابن هشام عن عمر بن الخطاب ان خطيب الانصار قال اما بعد فنحن انصار الله وكتيبة الاسلام وانتم يا معشر المهاجرين رهط منا فقال أبو بكر اما ما ذكرتم فيكم من خير فانتهم له أهل ولن تعرف العرب هذا الأمر الا لهذا الحى من قريش هم اوسط العرب نسباً وداراً وقد رضيت لكم احد هذين الرجلين فبايعوا ايها شئتم واخذ بيدي ويد أبي عبيدة بن الجراح وهو جالس بيننا فقلت ابسط يدك يا ابا بكر فبسط يده فبايعته ثم بايعه المهاجرون ثم الانصار . وقال الطبري فقال ابو بكر هذا عمر وهذا أبو عبيدة فأبى شئتم فبايعوا فقال لا والله لا نتولى هذا الأمر عليك ابسط يدك نبايعك فلما ذهباً لبايعاه سبقها إليه بشير بن سعد فبايعه وقال الطبري فقالت الانصار أو بعض الانصار لا نبايع الا علياً وقال ابن قتيبة فلما ذهباً لبايعاه (يعني عمر وأبا عبيدة) سبقها اليه بشير الانصاري فبايعه فناداه الحباب بن المنذر يا بشير بن سعد حسدت ابن عمك على الامارة قال لا ولكني كرهت ان انازع قوماً حقاً لهم فلما رأت الأوس ما صنع بشير بن سعد وهو من سادة الخزرج وما تطلب الخزرج من تأمير سعد بن عبادة قال بعضهم لبعض وفيهم اسيد بن حضير لئن وليتموها سعداً عليكم مرة واحدة لا زالت لهم بذلك عليكم الفضيلة ولا جعلوا لكم فيها نصيباً ابدا فقوموا فبايعوا أبا بكر فقاموا فبايعوه « اهـ » . وبذلك تم تغلب حزب الشيخين على حزب سعد وكان سبب مبايعة الانصار ابا بكر بعدما قالوا أو بعضهم لا نبايع الا علياً ما رأوه من تصميم المهاجرين على صرف الأمر عن علي وحسد رئيس الأوس لرئيس الخزرج وحسد احد رئيسي الخزرج لسعد وبقي حزب بني هاشم وحزب بني أمية وبني زهرة . قال ابن قتيبة : وان بني هاشم اجتمعت عند بيعة الانصار إلى علي بن أبي طالب ومعهم الزبير بن العوام وكانت امه صفية بنت عبد المطلب وانما كان يعد نفسه من بني هاشم وكان علي يقول ما زال الزبير منا أهل البيت حتى نشأ بنوه فصرفوه عنا واجتمعت بنو أمية إلى عثمان وبنو زهرة إلى سعد (بن ابي وقاص) وعبد الرحمن بن عوف فكانوا في المسجد مجتمعين فقال لهم عمر مالي اراكم

الصلاة عليه لذلك . وقال المفيد ايضاً : واغتنم القوم الفرصة بشغل علي بن أبي طالب برسول الله ﷺ وانقطاع بني هاشم عنهم بمصاهم برسول الله ﷺ فبادروا إلى ولاية الأمر واتفق لهم ما اتفق من اختلاف الانصار فيما بينهم وكراهية الطلقاء والمؤلفة قلوبهم تاخر الأمر حتى يفرغ بنو هاشم « اهـ » .

ويتلخص الموقف في ان جيش اسامة الذي أراد النبي ﷺ انفاذه لما احس بدنو اجله لأمر سياسي مهم عنده ، لم ينفذ لأمر سياسي مهم عند من لم ينفذه ، وإن الناس انقسموا بعد وفاته ﷺ احزاباً ثلاثة بل أربعة أو خمسة (١) حزب سعد بن عبادة رئيس الخزرج من عشيرته الخزرج وربما كان معهم من الأوس (٢) حزب الشيخين وهم جل المهاجرين (٣) حزب علي وهم بنو هاشم ومعهم قليل من المهاجرين منهم الزبير وكثير من الانصار أو اكثرهم الذين قالوا لا نبايع الا علياً كما رواه الطبري (٤) حزب عثمان من بني أمية ومن لف لفيفهم (٥) حزب سعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف من بني زهرة .

اما حزب سعد بن عبادة فإن سعداً كان مريضاً فاجتمع عليه الانصار في سقيفة بني ساعدة على ما رواه ابن قتيبة في الامامة والسياسة وغيره ، وسعد هذا كان له مقام في الاسلام عظيم فقد كان شهياً رئيساً جواداً وكان مثرياً وقد كان يبعث إلى النبي ﷺ الاجال من التمر ويبعث إليه باللحم لاقراء الوفود ويبعث إلى المجاهدين بأحمال التمر ، وسافر ابنه قيس مع جماعة من الصحابة فنفذ ما معهم فجعل قيس يستدين وينفق عليهم فحسده بعض رفاقه وقالوا لمن يستدين منهم انه لا مال له فلما بلغ ذلك اياه سعداً غضب وقال تريدون ان تبخلوا ابني وتزعموا انه لا مال له انا قوم لا نستطيع البخل اشهدوا ان البستان الفلاني لقيس والحديقة الفلانية لقيس . لكن طلبه الخلافة يغمز من قناته ولذلك ورد عن أمير المؤمنين عليه السلام ما معناه ان أول من جرأ الناس علينا سعد ، ولا يبعد ان يكون سعد لما رأى تصميم المهاجرين على عدم اعطاء الحق لاهله طلبه لنفسه ، قال ابن قتيبة في روايته وغيره فقال سعد لأبنة قيس : اني لا استطيع ان اسمع الناس كلامي لمرضي ولكن تلق مني قولي فاسمعهم ففعل فذكر فضل الانصار ونصرتهم الدين وايواءهم الرسول وانهم احق الناس بهذا الأمر فاجابوه ان قد وفقت في الرأي ورضوا بامارته .

وأما حزب الشيخين فقال الطبري : اجتمع الانصار في سقيفة بني ساعدة لبايعوا سعد بن عبادة فبلغ ذلك ابا بكر فجاء ومعه عمر وأبو عبيدة بن الجراح فقال الانصار منا امير ومنكم امير فقال ابو بكر منا الامراء ومنكم الوزراء قال ابن قتيبة فقام الحباب بن المنذر (ابن الجموح الخزرجي) فقال يا معشر الانصار املكوا على ايديكم فانما الناس في فيئكم وظلالكم ولن يجير مجير على خلافكم ولن يصدر الناس إلا عن رأيكم أنتم أهل العز والثروة والعدد والنجدة وإنما ينظر الناس ما تصنعون فلا تختلفوا فيفسد عليكم رأيكم انتم أهل الايواء والنصرة وإليكم كانت الهجرة ولكم في السابقين الأولين مثل ما لهم وانتم اصحاب الدار والايمان من قبلهم والله ما عبدوا الله علانية إلا في بلادكم ولا جمعت الصلاة الا في مساجدكم ولا دانت العرب للاسلام الا باسيافكم فأنتم اعظم الناس نصيباً في هذا الأمر وان ابي القوم فمننا امير ومنهم امير . فقال عمر هيهات لا يجتمع سيفان في غمد واحد انه والله لا ترضى العرب ان تؤمركم ونبهها من غيركم ولكن

مجمعين حلقاً شتى قوموا فبايعوا أبا بكر فقد بايعته وبايعته الانصار فقام عثمان ومن معه من بني أمية فبايعوه وقام سعد (بن أبي وقاص) وعبد الرحمن ومن معها من بني زهرة فبايعوا « اهـ » .

وذلك لما رأى بنو أمية وبنو زهرة الغلبة لحزب المهاجرين ولم تكن لأبي سفيان مكانة عثمان في بني أمية فلذلك اجتمعوا على عثمان ولم يجتمعوا عليه واستغل ابو سفيان الموقف فعدل إلى بني هاشم كما يأتي واما علي والعباس ومن معها من بني هاشم فانصرفوا إلى رحلهم ومعهم الزبير بن العوام « اهـ » .

وبذلك تم تغلب حزب الشيخين على جميع الاحزاب عدا حزب بني هاشم وحاصل الأمر انه بعد مبايعة الانصار وفراغ بني هاشم من دفن النبي ﷺ جاؤوا مع علي إلى المسجد وجاء بنو أمية مع عثمان وبنو زهرة مع سعد وعبد الرحمن فلما بايع بنو أمية وبنو زهرة قام بنو هاشم ومن معهم من المسجد ولم يبايعوا ودخلوا منزل علي ، ويفهم ذلك ايضاً مما رواه الطبرسي في الاحتجاج فإنه روى هذا الخبر بنحو ما رواه ابن قتيبة لكن بعبارة اوضح قال : وبايع جماعة الانصار ومن حضر من غيرهم وعلي بن أبي طالب مشغول بجهاز رسول الله ﷺ فلما فرغ من ذلك وصلى على النبي والناس يصلون عليه من بايع ابا بكر ومن لم يبايع جلس في المسجد فاجتمع عليه بنو هاشم ومعهم الزبير بن العوام واجتمعت بنو أمية إلى عثمان بن عفان وبنو زهرة إلى عبد الرحمن بن عوف فكانوا في المسجد كلهم مجتمعين اذ اقبل ابو بكر ومعه عمر وأبو عبيدة بن الجراح فقالوا ما لنا نراكم حلقاً شتى قوموا فبايعوا ابا بكر فقد بايعه الانصار والناس فقام عثمان وعبد الرحمن ومن معها فبايعوا وانصرف علي وبنو هاشم إلى منزل علي ومعهم الزبير « اهـ » .

ما فعله أبو سفيان

قال المفيد : وقد كان أبو سفيان جاء إلى باب رسول الله ﷺ وعلي والعباس متوافران على النظر في أمره فنادى :

بني هاشم لا تطمعوا الناس فيكم ولا سيما تيم بن مرة أو عدي فما الأمر إلا فيكم واليكم وليس لها إلا أبو حسن علي

ثم نادى بأعلى صوته يا بني عبد مناف ارضيتم أن يلي عليكم أبو فضيل أما والله لو شئت لأملأها عليهم خيلاً ورجلاً فناداه أمير المؤمنين ارجع يا أبا سفيان فوالله ما تريد الله بما تقول وما زلت تكيد الاسلام وأهله ونحن مشاغيل برسول الله وعلى كل امرئ ما اكتسب وهو ولي ما احتقب فانصرف أبو سفيان إلى المسجد فوجد بني أمية مجتمعين فيه فحرضهم على الأمر فلم ينهضوا له « اهـ » . والظاهر أن هذا كان من أبي سفيان في أول الأمر قبل البيعة لأبي بكر أراد أبو سفيان أن يستغل الموقف وقد علم أن أبا بكر التيمي وعمر العدوي قد طلبا الأمر وحزبها قوي فجاء إلى بني هاشم يحرضهم ويعددهم النصر لعلهم يقومون لمعارضة حزب الشيخين لأنه علم أن أقرب الاحزاب إلى معارضة حزب الشيخين هو حزب بني هاشم فإذا عارضوهم وقعت فتنة في الاسلام وذلك ما يريد لأنه لم يدخل فيه الا كارها مرغماً وحفده عليه لم تنطف جهرة بعد ولن تنطف في إذا تطاحن الحزبان ولم يغلب احدهما الآخر أوجب ذلك وهن المسلمين فيرجو أن تقوى شوكة الشرك الذي خرج منه كارها فيعود إليه وإن غلب احدهما الآخر كان هو مع الغالب وإن لم يعارضوهم استفاد هو من هذا التحريض

والتهويش اشارة أو نحوها كما يفعله اليوم وقبل اليوم من يريد منصباً في الدولة فيهيح الناس عليها ويلقي الفتنة ليرضوه بمال أو منصب ويدل على ذلك أنه لما سمع الخليفة تهويشه ولي ابنه فرضي وسكت وقال وصلته رحم . روي الطبري بسنده قال لما استخلف أبو بكر قال أبو سفيان ما لنا ولأبي فضيل إنما هي بنو عبد مناف فليل له أنه قد ولي ابنك قال وصلته رحم « اهـ » وقد علم علي عليه السلام أن أبا سفيان لم يرد بما قاله الخير لبني هاشم ولا للمسلمين وعلم مراده فلذلك اجابه بما اجابه وبذلك تمت البيعة لأبي بكر ولم يبق متخلفاً عنها غير علي وبني هاشم ومن تبعهم وقليل سواهم ولكن القضاء على هذا الحزب اصبح سهلاً بعد مبايعة جل المهاجرين والانصار أبا بكر . وصرف النظر عما جرى يوم الغدير وما جرى في أول الدعوة من قوله ﷺ من يوازي علي هذا الأمر الخ فلم يجر له ذكر .

وأما حزب بني هاشم فقد عرفت انهم كانوا مشغولين بتجهيز النبي ﷺ ودفنه عند اجتماع القوم في السقيفة . ولم يكن علي ومن معه ليركوا رسول الله ﷺ بغير دفن ويشغلوا بطلب الخلافة كما فعل غيرهم . قال المفيد : وقد جاءت الرواية أنه جاء رجل إلى أمير المؤمنين وهو يسوي قبر رسول الله ﷺ بمسحاة في يده فقال له إن القوم قد بايعوا أبا بكر ووقعت الخذلة للانصار لاختلافهم وبدر الطلقاء بالعقد للرجل خوفاً من ادراككم الأمر فوضع طرف المسحاة على الأرض ويده عليها ثم قال (بسم الله الرحمن الرحيم ألم احسب الناس ان يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون ' ولقد فتنا الذين من قبلهم فيعلمون الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين أم حسب الذين يعلمون السيئات ان يسبقونا سوء ما يحكمون) وحكى ابن أبي الحديد عن كتاب السقيفة لأحمد بن عبد العزيز الجوهري عن عمر بن شبه عن أبي قبيصة قال لما توفي النبي ﷺ وجرى في السقيفة ما جرى تمثل علي :

واصبح اقوام يقولون ما اشتها ويظنون لما غال زيدا غوائله

ومما مر تعلم أن عمدة احتجاج القوم على استحقاق الخلافة انهم من فريش عشيرة النبي ﷺ وبذلك دفعوا الانصار عنها وهذه الحجة توجب حق علي وبني هاشم في الخلافة لأنهم أقرب الناس إلى الرسول وهم عشيرته فإن كانت الخلافة بالقرابة فهم أقرب من فريش وإن لم تكن بالقرابة فالانصار على دعواهم كما أشار إليه أمير المؤمنين عليه السلام في بعض كلامه لما بلغته اخبار السقيفة وفيه يقول الشاعر قيل أنه أمير المؤمنين وقيل الكميته

فإن كنت بالشورى ملكت امورهم فكيف بهذا والمشيرون غيب
إن كنت بالقربى وليت عليهم فغيرك أولى بالنبي وأقرب

واجتمع بنو هاشم مع علي بن أبي طالب في بيت فاطمة بعد رجوعهم من المسجد كما مر وامتنعوا من البيعة واجتمع معهم طلحة والزبير ورجال من المهاجرين فيما رواه الطبري . وقال محمد بن اسحق فيما حكاه عنه ابن هشام في سيرته أنه انحاز علي بن أبي طالب والزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله في بيت فاطمة وقال ابن هشام فيما رواه بسنده عن عمر بن الخطاب تخلف عنا علي بن أبي طالب والزبير بن العوام ومن معها « اهـ » واتفقت جميع الروايات على وجود الزبير معهم أما طلحة فقد ذكر في بعضها دون بعض . والذي يستلقت النظر اجتماع طلحة معهم مع أنه تيمي .

تهديد علي . ومن معه بالاحراق إن لم يبايعوا

روى الطبري في تاريخه قال : اتى عمر بن الخطاب منزل علي وفيه طلحة والزبير ورجال من المهاجرين فقال والله لأحرقن عليكم أو لتخرجن إلى البيعة فخرج عليه الزبير مصلتاً بالسيف فعثر فسقط السيف من يده فوثبوا عليه فأخذوه . ويأتي أيضاً ما يدل على ذلك .

مضى بايع علي بن أبي طالب وبنو هاشم

تدل بعض الروايات على أن علياً بايع يومئذ وفاطمة حية وبدل أكثرها على أنه لم يبايع إلا بعد ستة أشهر بعد وفاة فاطمة وبعضها على أنه لم يبايع هو ولا أحد من بني هاشم إلا بعد تلك المدة . وبعضها على أن بني هاشم بايعوا يومئذ إلا علي فلم يبايع إلا بعد تلك المدة ، والذي عليه أكثر الروايات وحققه العلماء أنه لم يبايع إلا بعد وفاة فاطمة وذلك بعد ستة أشهر من وفاة النبي ﷺ بناء على أنها بقيت بعده هذه المدة أو شهرين ونصف بناء على بقائها بعده ذلك .

لماذا لم يبايعوا علياً

لم يكن انحراف قريش عن علي لشيء فيه ينقص من اهليته للخلافة مقدار شعرة ولا لشيء في غيره يوجب امتيازته عن علي أو مساواته له في القيام بمهام الخلافة ولكن قريشا - وجل المهاجرين منها - قد وترها علي في حروبه لتمهيد الاسلام ، وكثير منها دخل في الاسلام كرها والضغائن من نفوسها لم تذهب فهي لا تطيق ان تكون في بني هاشم النبوة والخلافة وهم من عشيرتها والبغض والحسد في الأهل والعشيرة أشد من غيره مضافاً إلى حب الرياسة الكامن في نفوس البشر فقريش حاولت جهدها إبطال نبوة محمد ﷺ فلم تفلح وتغلب عليها وقهرها وفتح مكة ودخلها مالكا لها بعدما خرج منها هرباً وخوفاً فكيف تترك بني هاشم تستولي على الخلافة ثانياً ويكون الرأس فيها علي بن أبي طالب قاتل صناديد قريش وقاهرها ومؤسس دولة ابن عمه وناصرها فليس من الغريب انحيازها إلى حزب أبي بكر وعمر وانحرافها عن علي إلا أقلها . أما بنو أمية فانحازوا أولاً إلى عثمان ولكن عثمان لما رأى أنه ليس في وسعه معارضة الشيخين ومن تبعهما انحاز إلى حزبهما . وبالطبع لم يكن لينحاز إلى حزب بني هاشم وهبه وطن نفسه على ذلك فقومه لم يكونوا ليطيعوه وقد وترهم بنو هاشم ولا سيما علي وعداوتهم معهم قديمة قبل الاسلام . ولم تفت هذه الفرصة شيخ بني أمية أبا سفيان أن يستفيد منها حسبما تساعد عليه الحال في ذلك الوقت فجاء إلى علي وبني هاشم فحرضهم على طلب الخلافة وانتقص الخلافة . ولم يخف ذلك على علي فردّه أقبح رد وولى الخليفة ابنه فقال وصلتك لآحم وسكت ، ولم ينس الخليفة الثاني هذه المساعدة من عثمان وبني أمية فولى معاوية الشام بعد أخيه يزيد وورث عثمان للخلافة يوم الشورى وسن لها قانوناً يكون بسببه الخليفة هو عثمان حتماً كما سيأتي هناك وبانحياز اسيد بن حضير رئيس الاوس ومعه الاوس كلها إلى حزب قريش حسداً لسعد قوي حزب قريش وبانحياز بشير بن سعد أحد رؤساء الخزرج إلى حزب قريش حسداً لسعد بقي سعد مفرداً ليس معه الا قليل فإن بشيراً انحاز معه أكثر الخزرج من عشيرته وغيرها فعشيرة الرئيس تتبعه بالطبع وغيرها للتقرب إلى الخليفة لثلاثاً يستأثر غيرهم بالمكانة عنده وسرت هذه المودة من بشير إلى ابنه النعمان بن بشير الانصاري فكان من أنصار معاوية يوم صفين حيث لم يكن معه من

الصحابة إلا قليل هو أحدهم . ولم ينس معاوية تلك المساعدة لبشير التي هي في الحقيقة مساعدة لبني أمية على اعدائهم الالداء بني هاشم ومساعدة لأولائهم فجازى ابنه النعمان عليها وعلى نصره له بصفين بأن ولاء الكوفة ثم ولاء أياها ابنه يزيد . وضعف بذلك أيضاً حزب بني هاشم ولم يبق معهم أحد . وكان أقوى الاسباب في ذلك كله الحسد والحسد داء بني آدم وحواء من زمن آدم إلى اليوم .

الذين احتجوا على البيعة من المهاجرين والانصار

في احتجاج الطبرسي عن ابان بن تغلب : قلت لأبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليها السلام جعلت فداك هل كان أحد في أصحاب رسول الله ﷺ انكر على أبي بكر فعله قال نعم كان الذي انكر عليه اثنا عشر رجلاً . من المهاجرين : خالد بن سعيد بن العاص وكان من بني أمية . وسلمان الفارسي . وأبو ذر الغفاري . والمقداد بن الأسود . وعمار بن ياسر وبريدة الاسلمي . من الانصار . والهيثم بن التيهان . وسهل وعثمان ابنا حنيف . وخزيمة بن ثابت ذو الشهادتين . وإبي بن كعب . وإبو ايوب الانصاري . فلما صعد أبو بكر المنبر تشاوروا بينهم فقال بعضهم لننزلنه عن المنبر وقال آخرون لئن فعلتم إذا اعتمتم على أنفسكم فذهبوا إلى أمير المؤمنين يستشيرونه فقالوا تركت حقاً أنت أحق به وأولى ولقد هممنا أن نصير إليه فنزلنا عن المنبر فقال لو فعلتم ذلك لما كنتم إلا حرباً ولكنكم كالملاح في الزاد وكالكحل في العين ولو فعلتم ذلك لأتوني فقالوا بايع والا قتلناك . إلى آخر ما أورده الطبرسي .

ولما نحي علي عن الخلافة بعد يوم السقيفة إلى آخر خلافة عثمان وذلك نحو من ٢٤ سنة لم يدخل مع القوم في إمارة ولا حرب وإنما كان يشير بما فيه النصح والمصلحة العامة للمسلمين واشتغل بجمع القرآن بتأويله وتزييله وتفسيره واقرائه وارشاد الخلق وتعليمهم ونشر علوم الدين والفتوى لا سيما في المسائل الغامضة التي كان يرجع إليه فيها الصحابة والقضاء بين الناس خصوصاً في القضايا الغامضة التي كانت تشكل على غيره حتى جمعت عدة كتب في قضايا وأحكامه ومسائله العجيبة اشرنا إليها فيما سبق وبالتأليف في علوم الدين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقامة الحدود ونصرة المظلوم وإظهار الحق جهده والاصلاح بين الناس واستنبط عيوناً وأنشأ عدة بساتين ومزارع في المدينة وينبع وقفها وجعل النظر فيها لأولاده من فاطمة وكان يقوم على ملك له بخيبر . وما زعمه ابن الأثير من أنه كان من جملة كتاب الخليفة الأول مصنوع موضوع لا أصل له ، فهو كان يرى نفسه أعلى من ذلك .

أخباره في خلافة الخليفة الأول

فمن أول ما وقع في خلافته مطالبة فاطمة له بارثها من ابنيها وبفدك الذي كان نحلها آياه في حياته وبسهم ذوي القربى ، أما الأثر فردها عنه بما رواه عن النبي ﷺ أنا معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة ، وأما فداك فطلب منها البيعة فشهد لها علي وام ايمن فقال : قد علمت يا بنت رسول الله أنه لا يجوز الا شهادة رجلين أو رجل وامرأتين . (وهل كان علي دون خزيمة ذي الشهادتين) ، وطلبت سهمها من الخمس فقال لها لم يبلغ علمي أن هذا السهم من الخمس مسلم اليكم كاملاً بل اتفق عليكم منه واصرف الباقي في مصالح المسلمين ، فلم تدعن فاطمة لذلك وغضبت وكذلك علي لم يدعن لذلك وقال في بعض خطبه متألاً : بلى كانت في ايدينا فداك من كل

وفاته أمسك عن اخذ الصدقة من قومه وقال لهم تربصوا بها حتى يقوم قائم بعد النبي ﷺ وتنظر ما يكون من أمره وقد صرح بذلك في شعره حيث يقول :

وقال رجال سدد اليوم مالك وقال رجال مالك لم يسدد
فقلت دعوني لا ابا لايكم فلم اخط رأيا في المقال ولا اليد
وقلت خذوا اموالكم غير خائف ولا ناظر فيها يجيء به غدي
فدونكموها انما هي مالكم مصررة اخلافها لم تجدد
سأجعل نفسي دون ما تحذرونه وارهنكم يوما بما قلته يدي
فإن قام بالأمر المحدث قائم اطعنا وقلنا الدين دين محمد

فصرح كما ترى انه استبقى الصدقة في ايدي قومه رفقا بهم وتقربا اليهم إلى أن يقوم بالأمر من يدفع ذلك اليه، قال وقد روى جماعة من أهل السير وذكره الطبري في تاريخه أن مالكا نهى قومه عن الاجتماع على منع الصدقات ثم ذكر رواية الطبري في ذلك ونحن ننقلها من تاريخ الطبري بوجه اتم مع بعض اختصار، وروى الطبري في تاريخه بسنده أن خالد بن الوليد قدم البطاح فلم يجد عليه احدا ووجد مالكا قد فرقهم في اموالهم ونهاهم عن الاجتماع^(١) وقال يا بني يربوع أنا قد كنا عصينا امراءنا اذ دعونا إلى هذا الدين وبطالنا الناس عنه فلم نفلح ولم ننجح واني قد نظرت في هذا الأمر فوجدت الأمر يتأتى لهم بغير سياسة وإذا أمر لا يسوسه الناس فايكم ومعاذة قوم يصنع لهم^(٢) فتفرقوا إلى دياركم وادخلوا في هذا الأمر، فتفرقوا على ذلك إلى اموالهم ورجع مالك إلى منزله فلما قدم خالد البطاح بث السرايا وامرهم بدعاية الاسلام وأن يأتوه بكل من لم يجب وإن امتنع يقتلوه فجاءته الخيل بمالك بن نويرة في نفر من بني يربوع فاختلفت السرية فيهم وفيهم أبو قتادة (الحارث بن ربيعي) فكان فيمن شهد انهم قد اذنوا واقاموا وصلوا فلما اختلفوا فيهم أمر بهم فحبسوا في ليلة باردة لا يقوم لها شيء فأمر خالد مناديا فنادى ادفنوا اسراكم فظنوا أنه أمرهم بقتلهم لأن هذه اللفظة تستعمل في لغة كنانة للقتل فقتل ضرار بن الازور مالكا وقد اختلف القوم فيهم فقال أبو قتادة هذا عملك فزبره خالد وتزوج خالد أم تميم ابنة المنهال زوجة مالك (الحديث) وكانت ام تميم هذه بارعة في الجمال وروى الطبري أيضاً في تاريخه بسنده أن أبا بكر كان من عهده إلى جيوشه ان اذا غشيت دارا فسمعتم فيها اذاناً للصلاة فامسكوا عن أهلها حتى تسألوهم ما الذي نقموا وإن لم تسمعوا اذاناً فشنوا الغارة وكان ممن شهد لمالك بالاسلام أبو قتادة الحارث بن ربيعي اخو بني سلمة وقد كان عاهد الله ان لا يشهد مع خالد بن الوليد حرباً أبداً بعدها وكان يحدث انهم لما غشوا القوم رعوهم تحت الليل فاخذ القوم السلاح فقلنا أنا لمسلمون فقالوا أو نحن لمسلمون قلنا فما بال السلاح معكم قالوا فما بال السلاح معكم قلنا فإن كنتم كما تقولون فضعوا السلاح فوضعوه ثم صلبنا وصلوا، وكان خالد يعتذر في قتله أنه قال وهو يراجع ما أنحال صاحبكم إلا وقد كان يقول كذا وكذا قال أو ما تعهد لك صاحباً ثم قدمه فضرب عنقه واعناق اصحابه فلما بلغ قتلهم عمر بن الخطاب تكلم فيه عند أبي بكر فاكثر وقال عدو الله عدا على امرئ مسلم فقتله ثم نزا على امرأته . واقتل خالد بن الوليد حتى دخل المسجد وعليه قباء له عليه صداً الحديد معتجراً بعمامة له قد غرز في عمامته اسهماً فقام اليه عمر فانتزع الاسهم من رأسه فحطها ثم قال اراء قتلت امراً مسلماً ثم نزوت على امرأته والله لارجنك باحجارك وخالد لا يكلمه ولا يظن إلا أن أبا بكر على مثل رأي عمر فيه فدخل على أبي بكر واعتذر اليه فعذره

ما اظلمت السماء فشحت عليها نفوس قوم وسخت عنها نفوس قوم آخرين ونعم الحكم الله . ثم أن الزهراء خطبت خطبة طويلة في هذا الشأن وجرى بينها وبين الخليفة حوار ومحاجة وجدال وبقي الخليفة مصراً على منعها وبقيت هي مصرة على المطالبة كما مر ذلك كله مفصلاً في سيرتها في الجزء الثاني . قال المرتضى والشيخ الطوسي وغيرهما في روايتهم : ثم انكفأت وامير المؤمنين يتوقع رجوعها إليه ويتطلع طلوعها عليه ، فلما استقرت بها الدار قالت لامير المؤمنين : يا ابن ابي طالب اشتملت شملة الجنين وقعدت حجرة الظنين نقضت قادمة الاجدل فخانك ريش الاعزل هذا ابن ابي قحافة ابتزني نحيلة ابي وبلغه ابني لقد اجهد في خصامي والفيتة ألد في كلامي حتى حسنتي قبله نصرها والمهاجرة وصلها وغضت الجماعة دوني طرفها فلا دافع ولا مانع ولا ناصر ولا شافع خرجت كاظمة وعدت راغمة اضرعت خدك يوم اضعت جدك افترست الذئاب وافترشت التراب ما كففت قائلاً ولا اغنيت طائلاً ولا خيار لي ليتني مت قبل منيتي ودون ذلتي عذيري الله منك عادياً وفيك حامياً ويلاي في كل شارق ويلاي في كل غارب مات العمد ووهت العضد شكواي إلى أبي وعدواي إلى ربي اللهم انك أشد قوة وحولاً واحد بأساً وتنكيلاً . فقال لها أمير المؤمنين لا ويل لك بل الويل لشانك نهني عن وجدك با ابنة الصفوة وبقية النبوة فما ونيت عن ديني ولا اخطأت مقدوري فإن كنت تريدين البلغة فرزقك مضمون وكفيلك مأمون وما اعد لك أفضل مما قطع عنك فاحتسبي الله فقالت حسبي الله وامسكت . وهذا اللوم والتأنيب من الزهراء لأمر المؤمنين عليها السلام لا ينافي عصمته وعصمتها وعلو مقامهما فما هو إلا مبالغة في الانكار واظهار لما لحقها من شدة الغيظ كما فعل موسى عليه السلام لما رجع إلى قومه غضبان اسفا والقي الالواح وأخذ برأس اخيه وشريكه في الرسالة يحجره إليه .

ومر في الجزء الثاني في السيرة النبوية أن الشيخين استأذنا على فاطمة ليسترضياها فلم تأذن لهما فأتيا علياً فكلماه فادخلها عليها وجرى بينها وبينها ما مر هناك .

أخباره في قصة بني حنيفة

وهي من حوادث سنة احدى عشرة

فقد تزوج خولة الحنفية من سبي بني حنيفة وولد له منها ابنه المعروف بمحمد بن الحنفية واراد بعض أن يستدل بذلك على رضاه بامامة من قبله ورده آخرون فكان لذلك مساس باحواله وأخباره .

قال الشريف المرتضى في كتاب الشافي : روى جميع أهل النقل أن أبا بكر وصي الجيش الذين انفذهم (لقتال أهل الردة) بأن يؤذنوا ويقيموا فإن اذن القوم باذانهم واقاموا كفوا عنهم وان لم يفعلوا اغاروا عليهم . قال وقصة مالك (بن نويرة اليربوعي) معروفة عند من تأملها من أهل النقل لأنه كان على صدقات قومه بني يربوع من قبل رسول الله ﷺ فلما بلغته

(١) في الشافي : عن الاجتماع على منع الصدقات كما سمعت وليس ذلك في الطبري وكان المرتضى فهم منه أن المراد من الاجتماع الاجتماع على منع الصدقات . والصواب انه نهاهم عن الاجتماع في مكان واحد وامرهم بالتفرق في اموالهم لئلا يظن بهم الجيش العصيان إذا راهم مجتمعين .

(٢) اراد مالك أنه وجد أمر الاسلام أمراً الاهياً يتأتى ويحصل بغير سياسة من الناس وان الله تعالى يصنع للمسلمين ما فيه نصرهم فلذلك نهاهم عن معاذاة المسلمين لأن من يسوس الله امورهم ويصنع لهم لا يعادون . - المؤلف -

وتزوجها بمهر وهذا اختيار أحمد بن يحيى البلاذري في تاريخ الاشراف « اهـ » .

ومن اخباره في خلافة أبي بكر ما رأيته في معجم البلدان عند الكلام على الاحقاف قال : والصحيح ما روينا عن ابن عباس وابن اسحق وقتادة انها رمال بارض اليمن كانت عاد تنزلها : ويشهد بصحة ذلك ما رواه ابو المنذر هشام بن محمد عن ابي يحيى السجستاني عن مرة بن عمر الأبلي عن الاصمغ بن نباته قال : أنا لجلوس عند علي بن أبي طالب في خلافة ابي بكر إذ اقبل رجل من حضرموت لم أر قط رجلاً انكر منه فاستشرفه الناس وراعيهم منظره واقبل مسرعاً حتى وقف علينا وسلم وجثا وكلم ادنى القوم منه مجلساً وقال من عميدكم فاشاروا إلى علي وقالوا هذا ابن عم رسول الله ﷺ وعالم الناس والمأخوذ عنه فقام وقال :

اسمع كلامي هداك الله من هاد وافرج بعلمك عن ذي غلة صاد
جانب التناثف من وادي سكاك إلى ذات الاماحل في بطحاء اجياد
تلفه الدمنة البوغاء معتمدا الى السداد وتعليم بارشاد
سمعت بالدين دين الحق جاء به محمد وهو قرم الحاضر البادي
فجئت منتقلاً من دين باغية ومن عبادة أوثان وانسداد
ومن ذبائح أعياد مضللة نسيكها غائب ذو لؤثة عاد
فادلل على القصد واجل الريب عن خلدي بشرعة ذات ايضاح وارشاد
والم بفضل هداك الله عن شعبي وأهدني انك المشهور في النادي
إن الهداية للاسلام نائبة عن العمى والتقى من خير ازواد
وليس يفرج ريب الكفر عن خلد أقضه الجهل إلا حية الوادي

فأعجب علياً والجلساء شعره وقال له الله درك ما ارضن شعرك ممن أنت قال من حضرموت فسر به علي وشرح له الاسلام وأسلم على يديه وسأله ذات يوم ونحن مجتمعون للحديث أعالم أنت بحضرموت إذا جهلناها لم أعرف غيرها قال أتعرف الاحقاف قال كأنك تسأل عن قبر هود عليه السلام قال الله درك ما اخطأت قال نعم خرجت في عفوان شيبتي في اغيلمة من الحي نريد قبره فسرنا في بلاد الاحقاف أياماً ومعنا رجل قد عرف الموضع فانتبهنا إلى كتيب أحمر فيه كهوف كثيرة فمضى بنا الرجل إلى كهف منها فدخلناه فامعنا فيه طويلاً فانتبهنا إلى حجرين قد أطبق احدهما دون الآخر وفيه خلل يدخل منه الرجل النحيف متجانفا فدخلته فرأيت رجلاً على سرير شديد الأدمة طويل الوجه كث اللحية وقد ييس على سريريه فإذا مسست شيئاً من بدنه اصبته صلباً لم يتغير ورأيت عند رأسه كتاباً بالعربية أنا هود النبي الذي اسفت على عاد بكفرها وما كان لأمر الله من مرد فقال لنا علي بن أبي طالب كذلك سمعته من أبي القاسم رسول الله ﷺ « اهـ » .

اخباره في اماره عمر

كان في إمارة عمر كثيراً ما يأتي إلى ملك له يبيع (وهي يبيع النخل) بنواحي المدينة وهي غير يبيع البحر وكان لعل فيها عيون استنبطها ونخيل وزروع منها .

عين أبي نيزر والبيغة

وقد تكلمنا عليها في ج ٧ وفي مستدرج ج ١٥ ص ٤٨٧ في ترجمة أبي نيزر ونعيد بعض ما ذكرناه هناك لتعلقه بسيرته (ع) وإن لزم بعض

فخرج خالد وعمر جالس في المسجد فقال هلم إلي يا ابن أم شملة فعرف عمر أن أبا بكر قد رضي عنه فلم يكلمه ودخل بيته « اهـ » قال الشريف المرتضى في الشافي : فأما قوله في النبي ﷺ صاحبك فقد قال أهل العلم أنه أراد القرشية لأن خالداً قرشي ، وبعد فليس في ظاهر اضافته اليه دلالة على نفيه له عن نفسه ولو كان علم من مقصده الاستخفاف والاهانة لوجب أن يعتذر بذلك خالد عن الشيخين ويعتذر به أبو بكر لما طالبه عمر بقتله فإن عمر ما كان يمتنع من قتل قاذح في نبوة النبي ﷺ وإن كان الأمر على ذلك فأبي معنى لقول أبي بكر تأول فأخطأ وإنما تأول فاصاب ان كان الامر على ما ذكره « اهـ » .

وروى الطبري أيضاً أن مالكا كان من أكثر الناس شعراً وأن أهل العسكر جعلوا رؤوسهم اثافي للقدور فما من رأس إلا وصلت النار إلى بشرته إلا مالكا فإن القدر نضجت وما وصلت النار إلى بشرته من كثرة شعره « اهـ » وهذا العمل الوحشي الذي كشف عن وحشية فاعليه ورؤسائهم الذين وافقوهم على ذلك قد سود وجه الاسلام والعرب والانسانية وابان عن لؤم الغلبة ونأى عن اخلاق الاسلام ومحاسنه ، وروي الطبري أيضاً بسنده أنه قدم أخوه متمم بن نويرة ينشد أبا بكر دمه ويطلب اليه في سبيهم فكتب له برد السبي . وقد تكلم الناس كثيراً في قتل مالك بن نويرة ونظم فيه الشعراء قال أبو فراس :

وجرت منايا مالك بن نويرة عقيلته الحسناء ايام خالد

وتزوج علي عليه السلام خولة بنت جعفر بن قيس من بني حنيفة قال ابن حجر في تهذيب التهذيب ويقال من مواليتهم سببت في الردة من اليمامة « اهـ » وربما استدلل بعضهم على رضا أمير المؤمنين عليه السلام بخلافة من تقدمه بتزوجه من سبيهم ولا دلالة فيه فإنه إن كان بنو حنيفة مرتدين كان سبيهم حلالاً لكل احد وإن كانوا غير مرتدين لم يحل سبيهم لأحد فإذا نكح علي من سبيهم لا بد أن يكون بعقد لا بملك يمين . وفي البحار : سئل الشيخ المفيد لم أخذ علي عطاءهم ونكح سبيهم وحكم في مجالسهم ، فقال : اما اخذه العطاء فأخذ بعض حقه وأما نكاحه سبيهم فمن طريق الممانعة ، إن الشيعة روت أن الحنفية زوجها أمير المؤمنين محمد بن مسلم الحنفي . ومن طريق المتابعة أنه لو نكح من سبيهم لم يكن لكم ما اردتم لأن الذين سباهم أبو بكر كانوا عندكم قادحين في نبوة رسول الله ﷺ كفارا فنكاحهم حلال لكل احد ولو كان الذي سباهم يزيد أو زياد وإنما كان يسوغ لكم ما ذكرتموه إذا كان الذين سباهم قادحين في امامته ثم نكح أمير المؤمنين منهم . وأما حكمه في مجالسهم فلأن الحكم له واليه « اهـ » وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج : اختلف في أمر خولة الحنفية أم محمد فقال قوم انها من سبايا الردة سبها خالد أيام أبي بكر فدفعها أبو بكر إلى علي من سهمه وقال قوم منهم أبو الحسن علي بن محمد بن سيف المدائني هي سبية في أيام رسول الله ﷺ بعث علياً إلى اليمن فأصاب خولة في بني زبيد وقد ارتدوا وكانوا سبوا من حنيفة فصارت في سهم علي فقال له رسول الله ﷺ ان ولدت منك غلاماً فسمه باسمي وكنه بكنيتي فولدت له محمداً بعد موت فاطمة فكانه أبا القاسم وقال قوم وهم المحققون وقولهم الأظهر أن بني أسد غارت على بني حنيفة في خلافة ابي بكر فسبوا خولة فباعوها من علي وبلغ قومها خبرها فقدموا المدينة على علي فعرفوها واخبروه بموضعها منهم فاعتقها

التكرار . قال المبرد في الكامل : روي أن علياً لما أوصى إلى الحسن في وقف أمواله وأن يجعل فيها ثلاثة من مواليه وقف فيها عين أبي نيزر والبيغية وهذا غلط لأن وقفه لهذين الموضعين لستين من خلافته والوصية كانت عند وفاته حدثنا أبو محلم محمد بن هشام في اسناد ذكره آخره أبو نيزر وكان أبو نيزر من أبناء بعض ملوك الأعاجم قال وصح عندي أنه من ولد النجاشي فرغب في الاسلام صغيراً فأقى رسول الله ﷺ فأسلم وكان معه في بيوته (مؤنثه) فلما توفي رسول الله ﷺ صار مع فاطمة وولدها عليهم السلام . وفي معجم البلدان بالاسناد عن محمد بن اسحاق بن يسار أن أبا نيزر الذي تنسب إليه العين هو مولى علي بن أبي طالب كان ابناً للنجاشي ملك الحبشة الذي هاجر اليه المسلمون لصلبه وأن علياً وجدته عند تاجر بمكة فاشتراه اليه واعتقه مكافأة بما صنع أبوه مع المسلمين حين هاجروا اليه وذكروا أن الحبشة مرج عليها أمرها بعد موت النجاشي وأنهم أرسلوا وفداً منهم إلى أبي نيزر وهو مع علي ليملكوه عليهم ويتوجوه ولا يختلفوا عليه فأبى وقال ما كنت لأطلب الملك بعد أن من علي بالاسلام ثم قال المبرد قال أبو نيزر جاني علي بن أبي طالب وأنا أقوم بالضيعة عين أبي نيزر والبيغية فقال هل عندك من طعام فقلت لا أرضاه لأمر المؤمنين قرع من قرع الضيعة صنعتها باهالة سنخة^(١) فقال علي به فقام إلى الربيع وهو جدول فغسل يده ثم أصاب من ذلك شيئاً ثم رجع إلى الربيع فغسل يديه بالرمل حتى انقاعها ثم ضم يديه كل واحدة منها إلى اختها وشرب بها حساً^(٢) من ماء الربيع ثم قال يا أبا نيزر أن الأكف أنظف الآنية ثم مسح ندى ذلك الماء على بطنه وقال من أدخله بطنه النار فأبعده الله ثم أخذ المعول وانحدر في العين فجعل يضرب وابطأ عليه الماء فخرج وقد تفضح جبينه عرقاً فانتكف العرق من جبينه ثم أخذ المعول وعاد إلى العين فأقبل يضرب فيها وجعل يهجم فانتالت كأنها عتق جزور فخرج مسرعاً فقال أشهد أنها صدقة ، علي بدواة وصحيفة فعجلت بهما إليه فكتب :

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما تصدق به عبد الله علي أمير المؤمنين تصدق بالضيعة المعروفتين بعين أبي نيزر والبيغية على فقراء أهل المدينة وابن السبيل ليقى الله بهما وجهه حر النار يوم القيامة لا تبعاً ولا توباً حتى يرثها الله وهو خير الوارثين إلا أن يحتاج إليهما الحسن أو الحسين فهما طلق لهما وليس لأحد غيرهما . قال محمد بن هشام فركب الحسين دين فحمل إليه معاوية بعين أبي نيزر مائتي ألف دينار فأبى أن يبيع وقال إنما تصدق بها أبي ليقى بها وجهه حر النار ولست بائعها بشيء . قال وتحدث الزبيريون أن معاوية كتب إلى مروان بن الحكم وهو والي المدينة وذكر ما مضمونه أنه كتب إليه أن يخطب أم كلثوم بنت عبد الله بن جعفر على ابنه يزيد وأن يرغب له في الصداق فقراً الكتاب على عبد الله فقال أن خالها الحسين يبيع وليس ممن يفتات عليه بأمر فانظري إلي أن يقدم وكانت أمها زينب بنت علي بن أبي طالب صلوات الله عليه فلما قدم الحسين ذكر له ذلك عبد الله فدخل إلى

الجارية فقال يا بنية ان ابن عمك القاسم بن محمد بن جعفر أحق بك ولعلك ترغبين في كثرة الصداق وقد نحلته البيغيات فلما حضر القوم للاملاك تكلم مروان فذكر معاوية وما قصده من صلة الرحم وجمع الكلمة فتكلم الحسين فزوجها من القاسم فقال مروان اغدراً يا حسين فقال أنت بدأت خطب أبو محمد الحسن بن علي عليه السلام عائشة بنت عثمان بن عفان واجتمعنا لذلك فزوجتها من عبد الله بن الزبير فقال مروان ما كان ذلك فالتفت الحسين إلى محمد بن حاطب فقال انشدك الله أكان ذلك قال اللهم نعم . قال فلم تزل هذه الضيعة في يد بني عبد الله بن جعفر من ناحية أم كلثوم يتوارثونها حتى ملك المأمون فذكر ذلك له فقال كلا هذا وقف علي بن أبي طالب صلوات الله عليه فانتزعها من أيديهم وعوضهم عنها وردّها إلى ما كانت عليه . وفي مناقب ابن شهر آشوب ما مختصره عن عبد الملك بن عمير والحاكم والعباس قالوا خطب الحسن عائشة بنت عثمان فقال مروان أزوجه عبد الله بن الزبير فلما قبض الحسن ومضت أيام من وفاته كتب معاوية إلى مروان وهو عامله على الحجاز يأمره أن يخطب أم كلثوم بنت عبد الله بن جعفر لابنه يزيد فأخبر مروان عبد الله بذلك فقال أن أمرها ليس إلي إنما هو إلى سيدنا الحسين وهو خالها فأخبر الحسين بذلك فقال استخير الله تعالى اللهم وفق لهذه الجارية رضاك من آل محمد فلما اجتمع الناس في المسجد أقبل مروان حتى جلس إلى الحسين وقال ان أمير المؤمنين معاوية أمرني أن أخطب أم كلثوم لابنه يزيد وأن أجعل مهرها حكم أبيها بالغاً ما بلغ وأن الحسين قال له لعمرى لو أردنا ذلك ما عدونا سنة رسول الله ﷺ في بناته ونسائه وأهل بيته وهو اثنتا عشرة اوقية يكون اربعمائة وثمانين درهماً ثم ذكر حوار دار بينهما ثم قال أن الحسين قال اشهدوا إني قد زوجت أم كلثوم بنت عبد الله بن جعفر من ابن عمها القاسم بن محمد بن جعفر على اربعمائة وثمانين درهماً وقد نحلته ضيعتي بالمدينة أو قال ارضي بالعقيق وإن غلته في السنة ثمانية آلاف دينار (الحديث) . وفي الاصابة أبو نيزر بكسر أوله وسكون المثناة التحتية وفتح الزاي بعدها راء ذكره الذهبي مستدركاً وقال يقال أنه من ولد النجاشي جاء وأسلم وكان مع النبي ﷺ في مؤنثه ثم قال في جملة ما حكاه عن كامل المبرد أنه كان يقوم بضيعة علي اللتين في ينبع^(٣) تسمى احداهما البيغية والأخرى عين أبي نيزر . وفي معجم البلدان ينبع قال عرام بن الاصمغ السلمي هي لبني حسن بن علي وفيها عيون عذاب غزيرة وقال غيره ينبع حصن به نخيل وماء وزرع وبها وقوف لعلي بن أبي طالب يتولاه ولده . هذا ما وقفنا عليه مما يتعلق بهذا المقام وفيه مواضع ينبغي أن نتكلم عليها :

(أولاً) ان المبرد صرح بأن وقف علي عليه السلام الضيعة عين أبي نيزر من خلافته وخطاب أبي نيزر بقوله طعام لا أرضاه لأمر المؤمنين وقوله في كتاب الوقف هذا ما تصدق به عبد الله علي أمير المؤمنين دال على أن ذلك في زمن خلافته وما ذكره من أن وقفه للضيعة كان لما جاء أبا نيزر وهو يقوم بهما وضرب في العين بالمعول فانتالت كأنها عتق بعير دال على أن ذلك كان وعلي بالحجاز مع أنه بعد أن ذهب إلى العراق واتخذ الكوفة مسكناً لم يذكر أحد أنه رجع إلى الحجاز ومتى كان يمكنه أن يرجع وهو قد ذهب للعراق لحرب أصحاب الجمل وبعد فراغه اشتغل بحرب صفين وبعده بحرب الخوارج ثم استشهد فلم تكن له فرصة لأن يذهب للحجاز وليس هناك أمر مهم يدعوه للذهاب .

(١) في الفائق الاهالة الودك (الشحم) وعن أبي زيد كل دهن يؤتد به ، وفي النهاية الاهالة كل شيء من الادهان مما يؤتد به وقيل هو ما اذيب من الآلية والشحم وقيل الدسم الجامد .

(٢) في تاج العروس قال سيويه التحسي عمل في مهلة ثم قال واسم ما يتحسى الحسية والحساء والحسو ، قال ابن سيده وارى ابن الأعرابي حكى في الاسم أيضاً الحسو على لفظ المصدر والحسا مقصوراً على مثال القفا قال ولست منها على ثقة « اهـ » وحيث فالحسا هنا بمعنى ما يتحسى أي شرب من ماء الربيع دفعات بمهلة .

(٣) الذي في النسخة المطبوعة البقيع بدل ينبع وهو تصحيف .

وان من أراد زيادة المهر فليجعل الزيادة على ذلك نحلة وعطية غير داخلية في المهر .

حلي الكعبة

ومن أخباره في زمن عمر ما في نهج البلاغة : روي أنه ذكر عند عمر ابن الخطاب في أيامه حلي الكعبة وكثرته فقال قوم لو أخذته فجهزت به جيوش المسلمين كان أعظم للأجر وما تصنع الكعبة بالحلي فهم عمر بذلك وسأل عنه أمير المؤمنين عليه السلام فقال أن هذا القرآن أنزل على محمد ﷺ والأموال أربعة . أموال المسلمين فقسّمها بين الورثة في الفرائض والفيء فقسّمه على مستحقّيه . والخمس فوضعه الله حيث وضعه . والصدقات فجعلها الله حيث جعلها وكان حلي الكعبة فيها يومئذ فتركه على حاله ولم يخف عنه مكاناً فأقره حيث أقره الله ورسوله فقال عمر لولاك لافتضحنا وترك الحلي بحاله « اهـ » . وقال ابن أبي الحديد في الشرح ما حاصله هذا استدلال صحيح ويمكن أن يورد على وجهين (أحدهما) أن الأصل في الأشياء الحظر كما هو مذهب البعض (ثانيها) أن حلي الكعبة مال مختص بالكعبة جار مجرى ستورها وبابها فكما لا يجوز التصرف في ستورها وبابها فكذلك الحلي بجامع الاختصاص الجاعل كل واحد منها كالجُزء من الكعبة قال وعلى هذا الوجه يجب أن يحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام لا على ظاهره وإلا لكان لمعترض أن يعترض بأن الأموال الأربعة أموال متكررة بتكرر الأزمان يذهب الموجود ويخلفه غيره فكان الاهتمام بها أكثر وليس كذلك حلي الكعبة وأيضاً فهو شيء قليل ليس مثله مما يقال ينبغي أن يكون الشارع قد تعرض لجوهر مصرفه فافترق الموضعان « اهـ » (وأقول) كلام أمير المؤمنين (ع) ليس ناظراً إلى شيء من هذين الوجهين مع فسادهما في أنفسهما فالأصل في الأشياء الإباحة كما قرر في الأصول لكن في غير الأموال . واختصاص الحلي بالكعبة يجعله جارياً مجرى ستورها وبابها لكن كون الحلي والستور كالجُزء منها ممنوع لو سلم ذلك في الباب إلا أن منع التصرف فيما هو مختص بالكعبة حتى ولو صار كالجُزء منها محتاج إلى دليل يدخله تحت عنوان محرم لكن كلام أمير المؤمنين ناظر إلى أن النبي ﷺ لم يتصرف في حلي الكعبة مع حاجة المسلمين إليه لتجهيز الجيوش أشد من الحاجة التي كانت في زمن عمر ولم يكن ناسياً له فدل ذلك على عدم جواز التصرف فيه . هذا وجه إجمالي لعدم جواز التصرف وهناك وجه تفصيلي وهو أنه موقوف على أن تحلى به الكعبة وبذلك يعلم اندفاع ما أورده من الاعتراض وعدم الحاجة إلى هذا الجواب مع فساده في نفسه .

إشارته عليه في حرب الروم والفرس

ومن أخباره في زمن عمر ما أشار به عليه من عدم التوجه بنفسه إلى حرب الروم والفرس وعلل ذلك بأنهم إذا نظروا إليه قالوا هذا رجل العرب فإن قطعتموه فقد قطعتم العرب وكان أشد لكلبهم فرما جرى له مثل ما جرى يوم خيبر ، فقال عمر هذا هو الرأي وقد كنت أحب أن أتابع عليه فدل على أنه كان كارهاً للخروج قبل أن يشير عليه بذلك ، وقد مر ذلك مفصلاً في الأمر الرابع والعشرين من مناقبه وقضائه فأغنى عن اعادته .

وضع التاريخ

ومن أخباره في خلافة عمر ما أشار به عليه لما جمع الناس فسألهم من أي يوم يكتب التاريخ فأشار أن يجعل من الهجرة ، ومر تفصيله في الأمر الرابع والعشرين أيضاً .

(ثانياً) كلام المبرد دال على أنه أسلم صغيراً على يدي النبي ﷺ فكان معه في مؤونته ثم مع فاطمة وولدها وكلام ابن اسحق دال على أن علياً (ع) اشتراه واعتقه وجعله في الضيعة ويمكن الجمع بأن علياً عليه السلام اشتراه من تاجر وهو صغير واعتقه ثم جاء به إلى النبي ﷺ فأسلم وبقي عند النبي ﷺ إلى وفاته فانتقل إلى بيت علي فصار مع فاطمة وولدها ثم جعله في الضيعة .

(ثالثاً) قصة مجيئه أبا نيزر إلى الضيعة هذه تدل على أمور (١) غاية زهده بأكله القرع المطبوخ بالودك المتغير الرائحة ولعله كان بغير خبز وهي واحدة من كثير مما يدل على غاية زهده (٢) استحباب غسل اليد قبل الأكل (٣) استحباب غسل اليدين بعده (٤) قوله من أدخله بطنه النار فأبعده الله موعظة بالغة فأكل الحرام الذي هو لذة ساعة ثم يصير عذرة إذا كان يوجب دخول النار لا يفعله ذو عقل (٥) الحث على العمل والكد بضربه بالمعول حتى تفضح جبينه عرقاً واستثناه الضرب حتى استنبط الماء العزيز (٦) تأكد استحباب الوقف في سبل الخير (٧) استحباب المسارعة إلى فعل الخير فلذلك بادر إلى الوقف بدون مهلة (٨) استحباب الكتابة للوقف وغيره فلذلك بادر إلى طلب الدواة (٩) المراد بالصدقة هنا الوقف وقد سمي الوقف صدقة جارية أي دائمة (١٠) أن الوقف يجوز اشتراط الرجوع فيه عند الحاجة ولا يفسد بذلك لقوله ألا أن يحتاج إليها الحسن أو الحسين فهما طلق لهما الخ فجعل ذلك لهما دون باقي ولده إلا أن الحسين لما فيه من سمو النفس وشرف الطبع لم يرض أن يبيع عين أبي نيزر من معاوية بمائتي ألف دينار التي تقرب من مائة ألف ليرة عثمانية ذهباً وقد ركب الدين لتبقى هذه المكرمة وثوابها لأبيه وإن رخص له في بيعها عند الحاجة وقال إنما تصدق بها أبي ليقى بها وجهه حر النار ولست بائعها بشيء . تفديك نفسي يا أبا عبد الله وأي عمل عمله أبوك يخشى منه لفح النار لوجهه ، ويمكن أن يريد بقوله إلا أن يحتاج إليها الحسن والحسين الأعم من الحاجة إلى البيع أو إلى غلتها فلها أخذها ولا يلزمها التصديق بها على الفقراء وابن السبيل .

(رابعاً) كلام المبرد في خبر تزويج أم كلثوم هذه يدل على أن الحسين (ع) نحلها البيغية ورواية ابن شهر آشوب تدل على أنه نحلها ضيعة بالمدينة أو أرضه بالعقيق وأرض العقيق خارجة عن البيغية التي يبيع أما ضيعة بالمدينة فيمكن انطباقها على التي يبيع لأنها من توابع المدينة وحينئذ فيرجح ما ذكره المبرد ويضعف أنه نحلها أرضه بالعقيق .

(خامساً) نحلة الحسين (ع) البيغية الداخلة في الوقف لأم كلثوم هو أخذ بالرخصة التي رخصها له أبوه ولم يعمل بها في بيع عين أبي نيزر من معاوية للبون الشاسع بين المقامين فلذلك توارثها بنو عبد الله بن جعفر من ناحية أم كلثوم .

(سادساً) ما فعله المأمون أراد به الجمع بين بقاء وقف علي (ع) على حاله وعدم الحيف على ولد عبد الله بن جعفر فانتزعها منهم وردّها إلى ما كانت عليه وعوضهم عنها .

(سابعاً) ما حكى في المعجم من أن يبيع وقفاً لعلي بن أبي طالب يتولاها ولده الظاهر أن المراد به عين أبي نيزر لا البيغية لكون الثانية صارت إلى ولد عبد الله بن جعفر .

(ثامناً) يستفاد من خبر تزويج أم كلثوم هذا استحباب تقليل المهر وأن مهر السنة اثنتا عشرة أوقية كل أوقية أربعون درهماً مجموعها ٤٨٠ درهماً

قضاياه في اماره عمر

١ - ما ذكره المفيد في الارشاد وابن شهر آشوب في المناقب وقالوا رواه العامة والخاصة من أن قدامة بن مظعون شرب الخمر في إمارة عمر فأراد عمر أن يحده فقال لا يجب عليّ الحد لأن الله تعالى يقول (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات) فدرأ عمر عنه الحد فقال له علي أن قدامة ليس من أهل هذه الآية ولا من سلك سبيله في ارتكاب ما حرم الله أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لا يستحلون حراماً فأردد قدامة واستتبه مما قال فإن تاب فأقم عليه الحد وإن لم يتب فاقتله فقد خرج عن الملة وعرف قدامة الخبر فأظهر التوبة فدرأ عمر عنه القتل ولم يدر كيف يحده يسأل علياً فقال حده ثمانين أن شارب الخمر إذا شربها سكر وإذا سكر هذى إذا هذى افترى فحده عمر ثمانين .

٢ - ما في ارشاد المفيد : روى أن عمر استدعى امرأة كانت تتحدث عندها الرجال فلما جاءتها رسله فزعت وخرجت معهم فأسقطت ووقع إلى الأرض ولدها ثم مات فجمع أصحاب رسول الله ﷺ وسألهم فقالوا نراك مؤدباً ولم ترد إلا خيراً ولا شيء عليك ، وعلي جالس لا يتكلم فقال له ما عندك في هذا يا أبا الحسن قال قد سمعت ما قالوا قال فما عندك أنت قال قد قال القوم ما سمعت قال أقسمت عليك لتقولن ما عندك قال إن كان القوم قد قاربوك فقد غشوك وإن كانوا ارتأوا فقد قصروا أن الدية على عاقلتك لأن قتل الصبي خطأ تعلق بك فقال أنت والله نصحتني من بينهم والله لا تبرح حتى تجري الدية على بني غدي ففعل . وفي المناقب : روى جماعة منهم اسماعيل بن صالح عن الحسن وذكر مثله ثم قال وقد أشار الغزالي إلى ذلك في الأحياء .

٣ - ما في مناقب ابن شهر آشوب : أنه أتى إلى عمر برجل وامرأة قال لها الرجل يا زانية فقالت أنت أذنني فأمروا بأن يجلدوا فقال علي لا تعجلوا . على المرأة حدان حد لفريتها لأنها قدفتته وحد لاقرارها على نفسها وليس على الرجل شيء .

٤ - ما في المناقب أيضاً عن الرضا عليه السلام : قضى أمير المؤمنين عليه السلام في محصنة فجر بها غلام صغير فأمروا عمر أن ترجم فقال علي لا يجب عليها الرجم إنما يجب الحد لأن الذي فجر بها ليس بمدرک .

٥ - ما فيه أيضاً : أمر عمر برجل يماني محصن فجر بالمدينة أن يرمم فقال علي لا يجب عليه الرجم لأنه غائب عن أهله إنما يجب عليه الحد فقال عمر لا ابقاني الله لمعضلة لم يكن لها أبو الحسن .

٦ - ما في عجائب احكامه : علي بن ابراهيم حدثني أبي عن محمد بن أبي عميرة عن عمر بن يزيد عن أبي المعلى عن أبي عبد الله عليه السلام : أتى عمر بامرأة تعلقت بأنصاري تهواه فلم تقدر على خيلة فصبت بياض البيض على ثيابها وجسمها ثم جاءت إلى عمر فقالت يا أمير المؤمنين إن هذا أخذني في موضع كذا ففضحتني فهم عمر أن يعاقب الانصاري فقال يا أمير المؤمنين تثبت في أمري فقال عمر يا أبا الحسن ما ترى فنظر علي إلى بياض البيض على ثوبها فقال اثتوني بماء حار مغلي فأمروا بصبه على ذلك البياض فإذا هو بياض البيض واقرت المرأة بذلك .

٧ - ما فيه أيضاً بعد السند المذكور . وعنه عن أبي اسحق السبيعي

عن عاصم بن ضمرة : سمعت غلاماً بالمدينة وهو يقول يا حاكم الحاكمين احكم بيني وبين أمي بالحق فقال عمر يا غلام لم تدعو على أمك قال انها حملتني تسعاً وارضعني حولين كاملين فلما ترعرعت طردتني وانتفت مني فأق بها مع أربعة اخوة لها واربعين قسامة يشهدون لها انها لا تعرف الصبي وأنه مدع ظلوم يريد أن يفضحها في عشيرتها وأنها جارية من قريش لم تتزوج قط وأنها بخاتم ربها فقال عمر خذوا الغلام إلى السجن حتى نسأل عن الشهود فإن عدلت شهادتهم جلدته حد المفزعي فمضوا به إلى السجن فلقاهم علي فقال الغلام يا ابن عم محمد اني غلام مظلوم فقال علي لعمر ائذن لي أن اقضي بينهم فقال يا سبحان الله وكيف لا وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول اعلمكم علي بن أبي طالب فقال للغلام ما تقول فأعاد الكلام الأول وقال للمرأة ما تقولين فأعادت ما قالت فقال ألك شهود قالت نعم فتقدم الأربعون القسامة فشهدوا بالشهادة الأولى فقال والله لأقضي اليوم بينكما بقضية هي مرضاة للرب من فوق عرشه ثم قال ألك ولي ؟ قالت نعم هؤلاء اخوتي ، فقال لهم : امري فيكم وفيها جائز قالوا نعم فقال اشهد الله ورسوله ومن حضر من المسلمين أني قد زوجت هذه الجارية من هذا الغلام بأربعمائة درهم والنقد من مالي ، يا قنبر علي بالدرهم فأثاه بها فصبتها في حجر الغلام وقال خذها وصبتها في حجر امرأتك ولا تأتني إلا وبك اثر العرس فصبتها الغلام في حجرها ثم أخذ بيدها وقال لها قومي ، فنادت الأمان الأمان يا ابن عم محمد ، تريد أن تزوجني من ولدي ، هذا والله ولدي ، زوجوني هجينا فولدت منه هذا فلما ترعرع وشب امرؤني ان انتفي منه فنادى عمر واعمراه لولا علي هلك عمر « اهـ » باختصار ورواه ابن شهر آشوب في المناقب عن حدائق أبي تراب الخطيب وكافي الكليني وتهذيب أبي جعفر عن عاصم بن ضمرة مثله .

٨ - ما عن ابن قيم الجوزية في كتاب السياسة الشرعية : إن امرأة استنكحها رجل اسود اللون ثم ذهب في غزاة فلم يعد فوضعت غلاماً اسود فتعيرته ، فبعد أن شب استعدها إلى عمر ، فلم يجد شهادة اثبات وكاد يتم المرأة ما ارادت بيد أن علياً أدرك في طرفه ما تحتهد المرأة في اخفائه فقال يا غلام أما ترضى أن أكون لك أباً والحسن والحسين اخويك ؟ فقال بلى وقال لأولياء المرأة أما ترضون أن تضعوا أمرها في يدي قالوا بلى فقال اني زوجت مولاتي هذه من ابني هذا على صداق قدره كذا وكذا فاجفلت المرأة وقالت النار يا علي والله أنه ابني ولكن لسواد لونه .

٩ - ما في مناقب ابن شهر آشوب عن المهنا بن عبد الرحمن بن عايد الازدي : أتى عمر بن الخطاب بسارق فقطعه ثم أتى به الثانية فقطعه ثم أتى به الثالثة فأراد قطعه فقال علي لا تفعل قد قطعت يده ورجله ولكن احبسه .

(١٠) ما في كتاب عجائب احكامه عن محمد بن أبي عمير عن معاوية بن وهب عن أبي عبد الله قال أتى عمر بن الخطاب بجارية شهدوا أنها زنت وكانت يتيمة عند رجل كان كثيراً ما يغيب عن أهله ، فشبت اليتيمة فتخوفت امرأته أن يتزوجها زوجها فسقتها الخمر ودعت نسوة فأمسكنها وأخذت عذرتها بيدها فلما قدم زوجها رمتها بالفاحشة وأقامت البينة جاراتها اللواتي ساعدنها على ذلك فرفع ذلك إلى عمر فقال للرجل اذهب بنا إلى علي فقال علي لامرأة الرجل ألك بينة قالت هؤلاء جاراتي يشهدن بذلك ، فأحضرنهم واخرج السيف من غمده وطرحه بين يديه ثم أمر بكل واحدة فأدخلت بيتاً ، ودعا بامرأة الرجل فأدارها بكل وجه فأبت

شيء ان نسأله فيحكم فيه ، فاستعار اتانا من امرأة يقال لها عطية فركبها وانطلق بالقوم معه حتى أتى علياً وهو يبيع فخرج اليه علي فتلقيه وقال هلا ارسلت الينا فتأتيك فقال الحكم يؤق في بيته فسأله فقال مرهم فليعمدوا إلى خمس قلائص من الابل فيطرقوها الفحل فإذا انتجت اهدوا ما نتج منها جزاءاً عما اصابوا ، فقال عمر يا ابا الحسن إن الناقة قد تجهض فقال علي وكذلك البيضة قد تمرق ، فقال عمر فلهذا امرنا ان نسألك .

١٦ - قضاؤه في المجنونة التي فجر بها رجل

١٧ - في التي ولدت لسته اشهر .

١٨ - في الحامل التي زنت ، وقد مرت القضايا الثلاث في الامر

الثالث عشر من مناقبه وفصائله .

الشورى

لما طعن عمر في اواخر سنة ٢٣ جعل الامر شورى بين ستة علي وعثمان وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقال إن رسول الله ﷺ مات وهو راض عن هذه الستة وفي رواية قال انهم من اهل الجنة وامر ان يؤخذ بأكثرية الاصوات فإن تساوت رجح الجانب الذي فيه عبد الرحمن بن عوف وامر أبا طلحة الأنصاري فقال كن في خمسين رجلاً من الأنصار حاملي سيوفكم فقف على باب البيت الذي فيه هؤلاء الستة ليتشاوروا ويختاروا واحدا منهم فإن اتفق خمسة وأبى واحد فأضرب عنقه وإن اتفق أربعة وأبى إثنان فأضرب اعناقهما وإن اتفق ثلاثة وخالف ثلاثة فأنظر الثلاثة التي فيها عبد الرحمن بن عوف فارجع إلى ما قد اتفقت عليه فإن اصرت الثلاثة الأخرى على خلافها فأضرب اعناقها وإن مضت ثلاثة أيام ولم يتفقوا على امر فأضرب اعناق الستة ودع المسلمين يختاروا لأنفسهم . وكان قد دعاهم فحضروا فوصف كل واحد منهم بوصف عابه به على ما ذكره الجاحظ في كتاب السفينية وذكره غيره في باب فراسة عمر فقال للزبير : اما انت فوقس لقس (اي عياب) مؤمن الرضا كافر الغضب يوما انسان ويوماً شيطان ولعلها لو افضت إليك ظلت يومك تلاطم بالبطحاء على مدمن شعير ، وقال لطلحة : لقد مات رسول الله ﷺ ساخطاً عليك بالكلمة التي قلتها يوم انزلت آية الحجاب (وهي قوله ما الذي يغنيه حجابهن اليوم وسيموت غدا فتكحهن) . وقال لسعد : إنما انت صاحب مقنب وصاحب قص وقوس واسهم وما زهرة والخلافة وامور الناس . وقال لعبد الرحمن بن عوف بعدما مدح إيمانه : ليس يصلح هذا الامر لمن فيه ضعف كضعفك . وقال لعلي : الله انت لولا دعاة فيك اما والله لئن وليتهم لتحملنهم على الحق الواضح والمحجة البيضاء . وقال لعثمان : كأي بك قد قلدتك قريش هذا الامر فحملت بني امية وبني أبي معيط على رقاب الناس وآثرتهم بالفيء . وروى الطبري في تاريخه عن عمرو بن ميمون الأودي في حديث قال ثم راحوا فقالوا يا امير المؤمنين لو عهدت عهداً فقال كنت اجعت ان انظر فاوولي رجلاً امركم هو احراكم أن يحملكم على الحق وأشار إلى علي ورهقتي غشية فرأيت رجلاً دخل جنة قد غرسها فجعل يقطف كل غضة ويأنة فيضمه اليه ويصيره تحته فعلمت ان الله غالب امره وموت عمر فما اريد ان اتحملها حياً وميتاً عليكم هؤلاء الرهط « الحديث » . فلما دفن عمر جمعهم أبو طلحة ووقف على باب البيت في خمسين من الأنصار حاملي سيوفهم . فقال طلحة . قد وهبت حقي من الشورى لعثمان ، فقال الزبير قد وهبت حقي لعلي ، فقال سعد بن أبي وقاص وانا قد وهبت حقي من الشورى لأبن عمي عبد الرحمن لأنها من بني زهرة . فقال عبد الرحمن لعلي

أن تزول عن قولها فردها إلى البيت الذي كانت فيه ، ودعا احدى الشهود وقال لها أتعرفيني أنا علي بن أبي طالب وهذا سيفي وقد قالت امرأة الرجل ما قالت ورجعت إلى الحق واعطيتها الأمان وإن لم تصدقيني لأملأن السيف منك ، فالتفتت إلى عمر فقالت يا امير المؤمنين الأمان على الصدق فقال لها علي فاصدقي فقالت لا والله ولكنها لما رأت جمالاً وهيأة خافت فساد زوجها فسقتها المسكر ودعتنا فامسكناها فافتضتها باصبعها ، فقال علي : الله أكبر ، وألزم على المرأة حد القاذف والزمها جميع العقر وجعل عقرها اربعمائة درهم وأمر بالمرأة أن تنفى من الرجل وطلقها زوجها وزوجه اليتيمة وساق عنه علي المهر .

١١ - ما عن كتاب اعلام الموقعين قال : رفعت إلى عمر قصة رجل

قتله امرأة أبيه وخليها فتردد عمر هل يقتل الكثير بالواحد فقال له علي أرايت لو أن نفرأ اشتركوا في سرقة جزور فأخذ هذا عضواً وهذا عضواً أكنت قاطعهم قال نعم قال فكذلك هذا فعمل عمر على رأيه وكتب إلى عامله ان اقتلها فلو اشترك أهل صنعاء كلهم فيه لقتلتهم .

١٢ - ما في كتاب الأذكياء لابن الجوزي : أخبرنا سماك بن حرب

عن حنيش بن المعتمر أن رجلين استودعا امرأة من قريش مائة دينار وقالوا لا تدفعيها إلى أحد منا دون صاحبه حتى نجتمع ، فلبثا حولاً فجاء احدهما فقال أن صاحبي قد مات فادفعي إلي الدنانير فأبت وقالت انكما قتلما لا تدفعيها إلى واحد منا دون صاحبه فتوسل إليها بأهلها وجيرانها فلم يزالوا بها حتى دفعتها ، ثم لبثت حولاً فجاء الآخر فقال ادفعي إلي الدنانير فقالت أن صاحبك جاءني فزعم أنك مت فدفعتها إليه ، فاخصما إلى عمر بن الخطاب فأراد أن يقضي عليها فقالت انشدك الله أن ترفعنا إلى علي ففعل فعرف علي انها قد مكرها بها فقال أليس قتلما لا تدفعيها إلى واحد منا دون صاحبه قال بلى قال مالك عندنا فجاء بصاحبك حتى ندفعها إليك .

١٣ - ما في المناقب أيضاً عن القاضي نعمان في شرح الأخبار عن

عمر بن حماد القناد بإسناده عن أنس : قال كنت مع عمر بمنى إذ أقبل اعرابي ومعه ظهر فقال لي عمر سل هل يبيعه فسألته قال نعم فاشتري منه أربعة عشر بغيراً ثم قال يا أنس الحق هذا بالظهر فقال الأعرابي جردها من أحلاسها وأقتابها فقال عمر إنما اشتريتها باحلاسها واقتابها فاستحكما علياً فقال كنت اشترطت عليه اقتابها واحلاسها قال عمر لا قال فجردها فإمّا لك الأبل قال عمر يا أنس جردها وادفع اقتابها واحلاسها إلى الأعرابي وألحقها بالظهر ففعلت .

١٤ - ما في المناقب أيضاً عن الكتاب المذكور قال ابو عثمان

النهدي : جاء رجل إلى عمر فقال اني طلقت إمراة في الشرك تطليقة وفي الإسلام تطليقتين فما ترى فسكت عمر فقال له الرجل ما تقول قال كما انت حتى يجيء علي بن ابي طالب فجاء علي فسأله فقال هدم الإسلام ما كان قبله هي عندك على واحدة .

١٥ - ما في المناقب أيضاً عن الكتائب المذكورين : عمر بن حماد

بإسناده عن عبادة بن الصامت قال قدم قوم من الشام حجاجاً فأصابوا دحي نعامه فيه خمس بيضات وهم محرمون فشووهن وأكلوهن ثم قالوا ما نرانا إلا وقد انبطأنا واصبنا الصيد ونحن محرمون فاتوا المدينة وسألوا عمر فقال انظروا إلى قوم من اصحاب رسول الله ﷺ فإسألوهم فسألوا جماعة فاختلفوا في الحكم بذلك فقال إذا اختلفتم فيها هنا رجل كنا امرنا إذا اختلفنا في

وعثمان ايكما يخرج نفسه من الخلافة ويكون اليه الاختيار فلم يتكلم منها أحد ، فقال عبد الرحمن اشهدكم اني اخرجت نفسي من الخلافة على إن اختار احدهما ، فقال لعلي ابايعك على كتاب الله وسنة رسوله وسيرة الشيخين فقال بل على كتاب الله وسنة رسوله وإجتهد رأيي . وفي رواية الطبري على كتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخلفيتين من بعده فقال ارجو ان افعل وأعمل بمبلغ علمي وطاقتي . وفي رواية اخرى للطبري قال اللهم لا ولكن على جهدي من ذلك وطاقتي . وفي رواية ابن الأثير في اسد الغابة ابايعك على كتاب الله وسنة نبيه وسيرة الشيخين فيما استطعت فعدل إلى عثمان فقال ابايعك على كتاب الله وسنة نبيه وسيرة الشيخين قال نعم فبايعه فقال السلام عليك يا امير المؤمنين . قال الطبري فقال علي حبوته حبو دهر ، ليس هذا أول يوم تظاهر تم فيه علينا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون . فقال عبد الرحمن يا علي لا تجعل على نفسك سبيلًا ، فقال المقداد : يا عبد الرحمن اما والله لقد تركته يعني علياً من الذين يقضون بالحق وبه يعدلون فقال يا مقداد لقد اجتهدت للمسلمين فقال المقداد ما رأيت مثل ما اتى إلى اهل هذا البيت بعد نبيهم اني لأعجب من قريش انهم تركوا رجلاً ما اقول إن احداً اعلم ولا اقضى منه بالعدل اما والله لو أجد اعونا « اهـ » ويقال ان علياً قال له والله ما فعلتها إلا لأنك رجوت منه مثل مارجا صاحبكما من صاحبة دق الله بينكما عطر منشم (مثل يضرب لشدة العداوة) قيل ففسد بعد ذلك بين عثمان وعبد الرحمن فلم يكلم احدهما صاحبه حتى مات عبد الرحمن . وفي تاريخ ابي الفداء لما احدث عثمان ما احدث من توليته الامصار للأحداث من أقاربه روي انه قيل لعبد الرحمن بن عوف هذا كله فعلك فقال لم اظن به هذا لكن الله عليّ ان لا أكلمه ابداً ومات عبد الرحمن وهو مهاجر لعثمان ودخل عليه عثمان عائداً في مرضه فتحول إلى الخائط ولم يكلمه « اهـ » .

وفي القصة امور تستلفت النظر (الاول) ان الخليفة قد عاب كلا من الخمسة بامر يبعده عن الخلافة ولم يقل في حق علي إلا ان فيه دعاية وليس فيها ما يضر ان لم تكن صفة مدح وشهد له مؤكداً بالقسم بأنه ان لو وليهم ليحملنهم على الحق الواضح والمحجة البيضاء وانه احرى ان يحملهم على الحق واعتذر عن عدم توليته بأنه لا يريد ان يتحملها حياً وميتاً مع ان جعل الأمر شورى بين ستة لا يخرج عن تحملها ميتاً (الثاني) انه عند التساوي بترجيح الجانب الذي فيه عبد الرحمن مع شهادته لعلي بأنه ان وليهم يحملهم على الحق الواضح والمحجة البيضاء فاحرى ان يرجح عند التساوي الجانب الذي هو فيه (الثالث) انه امر بقتل من خالف منهم وبقتل الستة ان لم يتفقوا وقد شهد لهم بأن رسول الله ﷺ مات وهو راض عنهم بأنهم من اهل الجنة مع قوله لطلحة ان رسول الله مات وهو ساخط عليك (الرابع) ان علياً لم يكن له في ظاهر الحال إلا صوتان من الستة صوته وصوت الزبير والأربعة الباقية ليست في جانبه فطلحة لا يريده وعبد الرحمن كان صهر عثمان لأن ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط كانت زوجة عبد الرحمن وهي مع ذلك اخت عثمان من أمه ، وسعد لا يخالف عبد الرحمن إذ كلاهما من بني زهرة وسعد لم يكن له هوى في علي ولما بويع بالخلافة لم يبايعه ولذلك قال علي فيما رواه الطبري لقوم كانوا معه من بني هاشم ان اطيع فيكم قومكم لم تؤمروا ابداً وقال للعباس عدلت عنا فقال وما علمك قال قرن بي عثمان وقال كونوا مع الأكثر فإن تساوا فكونوا مع

الذين فيهم عبد الرحمن بن عوف فسعد لا يخالف ابن عمه عبد الرحمن وعبد الرحمن صهر عثمان فلو كان الآخرون معي لم ينفعاني بله اني لا ارجو إلا احدهما .

فالمتأمل في ذلك يظهر له انه لم يكن المقصود من الشورى : الشورى بل تثبيت خلافة عثمان بوجه قانوني محكم .

اما ما يذكره بعض المؤرخين من مجاهرة العباس عليا بعد هذا الكلام بقوله : لم ارفعك في شيء إلا رجعت إلي مستأخراً بما اكره اشترت عليك عند وفاة رسول الله ﷺ ان تسأله فيمن هذا الأمر فأبيت واشترت عليك بعد وفاته ان تعاجل الامر فأبيت واشترت عليك حين سماك عمر في الشورى ان لا تدخل معهم فأبيت (الحديث) فباطل (اولاً) إن العباس كان اعرف بمقام علي واشد تعظيماً له من ان يجابهه بمثل هذا الكلام (ثانياً) ان العباس نفسه سأل النبي ﷺ هل يكون الامر فيهم بعده فقال له ﷺ انتم المستضعفون بعدي فكيف يلوم عليا على عدم سؤاله (ثالثاً) إن النبي ﷺ طلب في مرضه دواء وكتبوا ليكتب لهم ما لا يضلون بعده فلم يفعلوا فما فائدة سؤال علي له (رابعاً) قد اجاب علي عليه السلام العباس عن الامر الثاني يوم وفاة النبي ﷺ بقوله لم اكن لأدع رسول الله ﷺ بلا دفن وأشتغل بذلك فكيف يلومه عليه ثانياً (خامساً) كيف يلومه على الدخول في الشورى ولم يكن ذلك اختيارنا بظاهر الحال . (وروى) الطبري في تاريخه ان عليا خطب عند اجتماع القوم للشورى فقال الحمد لله الذي بعث محمداً منا نبياً وبعثه الينا رسولا فنحن بيت النبوة ومعدن الحكمة وامان اهل الأرض ونجاة لمن طلب لنا حق ان نعطه نأخذنه وان ثمنه نركب إعجاز الابل ولو طال السرى لو عهد اليها رسول الله ﷺ عهداً لأنفذنا عهده ولو قال لنا قولاً لجادلنا عليه حتى نموت لن يسرع احد قبلي إلى دعوة حق وصلة رحم ولا حول ولا قوة إلا بالله اسمعوا كلامي وعوا منطقي عسى ان تروا هذا الامر من بعد هذا المجمع تنتضي فيه السيوف وتحان فيه العهود حتى تكونوا جماعة ويكون بعضكم أئمة لأهل الضلالة وشيعة لأهل الجهالة ثم أنشأ يقول :

فإن تك جاسم هلكت فاني بما فعلت بنو عبد بن ضخم
مطيع في الهواجر كل عي بصير بالنوى من كل نجم « اهـ »
سنة ٣٠ هجرة

أخباره المتعلقة بابي ذر الغفاري في خلافة عثمان

قد ذكرنا ما يتعلق بنفي ابي ذر إلى الشام ثم إلى الريزة في ترجمته في الجزء ١٦ من هذا الكتاب ونذكر منها هنا ما له ارتباط بالمقام . وذلك إن ابا ذر نفي إلى الشام ثم أعيد منها إلى المدينة ثم نفي إلى الريزة . قال الطبري في تاريخه في حوادث ٣٠ من الهجرة فيها كان اشخاص ابي ذر من الشام إلى المدينة وقد ذكر في سبب اشخاصه امور كرهت ذكر اكثرها « اهـ » . وروى المفيد في المجالس عن علي بن بلال عن علي بن عبد الله الأصفهاني عن الثقفني عن محمد بن علي عن الحسين بن سفيان عن ابيه عن ابي جهضم الاودي عن ابيه في حديث طويل انه لما نفي ابو ذر إلى الريزة امر عثمان ان لا يشيعة احد من الناس فبلغ ذلك علي بن ابي طالب « ع » فبكى ثم قال اهكذا يصنع بصاحب رسول الله انا الله وإنا إليه راجعون ثم نهض ومعه الحسن والحسين وعبد الله والفضل وقثم وعبيد الله بنو العباس حتى لحقوا ابا ذر فشيّعوه فلما بصر بهم حن إليهم وبكى وقال بابي وجوه إذا رأيتها ذكرت بها رسول الله ﷺ وشملتني البركة برؤيتها ثم رفع يديه إلى السماء وقال اللهم إني احبهم ولو قطعت أرباً أرباً في محبتهم ما زلت عنها

والأنصار وإلى بني أمية « فشكا إليهم علياً وقال انه ينبغي لي الغوائل ويظهر علي من يعينني ويعرض في أمري ويرد علي رأيي قالوا فاصلح هذا برفقك فإنه ابن عمك (وفي رواية الجوهري فقالوا انت الوالي عليه وإصلاحه أجل قال وددت ذاك) قال فأتته فأسأله ان يمشي إلى مروان ويعتذر إليه فأتوا علياً فذكروا له ذلك فقال اما مروان فلا أمشي والله اليه معتذراً ولا حبا ولا كرامة ولكن إن اردتم ان امشي إلى عثمان ففعلت فاتوا بذلك إلى عثمان فقال مروان يا امير المؤمنين انه لو مشى إلي لما جعلت الأمر إلا إليك فإذا ارضاك فقد رضيت فأرسل اليه عثمان فأتاه ومعه بنو هاشم فتكلم علي فحمد الله وأثنى عليه وصلى على نبيه محمد ثم قال : (اما بعد) فإنك ظننتني في تشييعي ابا ذر ووداعه واني والله الذي لا إله إلا هو ما أردت بذاك مساءتك ولا الخلاف عليك وما شيعته ولا ودعته إلا إرادة ان أؤدي من حقه ما يجب على المسلم ان يؤدي من حق اخيه المسلم عند شخوصه في سفره او قدومه وأما ما أستقبلت به مروان فإنه إستعرضني ليردني عن قضاء حق الله فرددته رد مثلي مثله وإنما كان ذلك كالأدب مني له ان لا يرد مسلماً عن إداء حق من حقوق الله عليه وأما ما كان بيني وبينك فإنك عجلت علي واحضفت ففرط مني ما لم أكن أحب ان يفرط وانا استغفر الله لي ولكم .

فتكلم عثمان فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : اما بعد ما مشيت إلي فيه فقد حدثت علي ذلك ووهبت لك ما كان منك واما ما كان منك إلى مروان فقد عفا لك عنه واما ما حلفت عليه فانت البر الصادق فأذن يدك فأخذ يده فضمها إلى صدره . ولما خرج علي من عند عثمان اقبلت سفهاء قريش وبنو أمية على عثمان فقالوا أنت رجل قريش حقرت علي وضرب راحلتك وقد تفانت وائل في ضرع ناقة وهمدان في قتل قيس وعبس وذبيان في لطمة فرس والأوس والخزرج في تسعة رحل وتحتل من علي صنعه بك « فدعوا إلى حمية الجاهلية » قال ابو مخنف : فقال مروان اما والله ان اردت تلك منه ما قدرت عليها ولو قدرت لكان ضربي البهيمة عبثاً وشتمتي علياً سفهاً وما ذاك علي بعار انه الأمير المطاع والامام المسيطر وإنني لأرجوه للتي ما ارجوها احداً من قريش وقال مروان في ذلك :

وان علياً لا اريد مساءه ففي كل يوم منه خطبة عائب
تقول قريش ما لمروان ساكتا وما بي عي عن لؤي بن غالب
وإني لأجراهم إلى الغاية التي تقصر عنها سابقات الخلائب
واصدع ما لا يستطيعون صدعه واشعب ما يعيا على كل شاعب
ولكنني ارحمي له فضل مثله وأكره ما فيه ديب العقارب
وارجوه للأمر الذي ليس غيره له من قريش عند ضربة لازب
وما في قريش مثله للممة تشيب لحاميتها رؤوس الكواعب
على ان فيه نخوة هاشمية لتلك التي نرجوها في العواقب
فإن ملكتكم هاشم فالنجا النجا وتلك التي فيها اجتياح الغوارب
فيخلو لكم والراقصات إلى منى بركبائها مثل النعام الخواضب
فتلك التي فيها عليهم إلية وشر حروب القوم حرب الأقارب
وقال رجال رد مروان حقرة وأدمى بسوط خير رأس الركائب
فقلت لهم ردي وضرب مطيقي لاهون من لبسي ثياب المحارب
وقطعي بكفي منه كفا طويلة لها نبأ ما بين بصرى وقارب
وقلت دعوني لا أبا لأبيكم فلست لكم فيما ترون بصاحب

قال ابو مخنف : واخبرني عبد الملك بن نوفل عن أبي سعيد المقبري قال لما انصرف علي من تشييع ابي ذر استقبله الناس فقالوا يا ابا الحسن

إبتغاء وجهك والدار الآخرة فأرجعوا رحمكم الله والله أسأل ان يخلفني فيكم احسن الخلافة فودعه القوم ورجعوا وهم يبحون على فراقه « اهـ » .

وحكى ابن ابي الحديد في شرح النهج عن رواية الواقدي ان أبا ذر دخل على عثمان بعد رجوعه من الشام قال له عثمان في جملة كلام دار بينهما انت الذي تزعم انا نقول « يد الله مغلوله وإن الله فقير ونحن أغنياء » فقال لو كنتم لا تقولون هذا لأنفقتم مال الله على عباده - إلى أن قال - فغضب عليه عثمان وقال أشيروا علي في هذا الشيخ الكذاب فتكلم علي وكان حاضراً فقال اشير عليك بما قال مؤمن آل فرعون « فإن يك كاذباً فعليه كذبه وإن يك صادقاً يصيبكم بعض الذي يعدكم ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب » قال فأجابه عثمان بجواب غليظ واجابه علي بمثله ولم يذكر الجوابين تذكماً منها « اهـ » وقال الواقدي فقال له عثمان امض على وجهك هذا فلا تعدون الربة فخرج اليها . وقد وجدنا كيفية اخراج ابي ذر إلى الربة في اوراق من كتاب مخطوط من تأليف ابي مخنف ورواها ابو بكر الجوهري في كتاب السقيفة بنحو مما ذكره ابو مخنف وربما وجدت في احدهما زيادة عن الآخر لا تغير المعنى ونحن ننقل مجموعها من الكتابين وإذا كان في احدهما زيادة ذكرناها قال ابن ابي الحديد : روى ابو بكر احمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب السقيفة عن عبد الرزاق عن ابيه عن عكرمة عن ابن عباس قال لما اخرج ابو ذر إلى الربة امر عثمان فنودي في الناس ان لا يكلم احد ابا ذر ولا يشيعه وامر مروان ان يخرج به فتحاماه الناس إلا علي بن ابي طالب وعقيلاً اخاه وحسناً وحسيناً وعماراً فإنهم خرجوا معه يشيعونه فجعل الحسن يكلم ابا ذر فقال مروان إيهما يا حسن ألا تعلم ان امير المؤمنين قد نهى عن كلام هذا الرجل فإن كنت لا تعلم فاعلم ذلك فحمل علي على مروان فضرب بالسوط بين اذني راحلته وقال تنح لحاك الله إلى النار فرجع مروان مغضباً إلى عثمان فأخبره الخبر فتلطى على علي ووقف ابو ذر فودعه القوم ومعهم ابو ذكوان مولى ام هانيء بنت ابي طالب فحفظ كلام القوم وكان حافظاً فقال علي « ع » يا ابا ذر انك غضبت لله ان القوم خافوك على دنياهم وخفتهم على دينك فامتحنوك بالقلى ونفوك إلى الفلا . والله لو كانت السماوات والأرض على عبد رتقا ثم إتقى الله لجعل له منها مخرجاً . يا أبا ذر لا يؤنسك إلا الحق ولا يوحشك إلا الباطل ، ثم قال لأصحابه : ودعوا عمكم فودعوه بما ذكر في ترجمته . قال الجوهري وابو مخنف ورجع القوم إلى المدينة فجاء علي إلى عثمان ما حملك على رد رسولي وتصغير أمري فقال علي اما رسولك فأراد ان يرد وجهي فرددته واما امرك فلم اصغره فقال عثمان اما بلغك نهبي عن كلام ابي ذر وتقديمي إلى الناس أن لا يشيعوه قال علي او كلما امر بامر معصية اطعنك فيه لا لعمر الله ما نفعل ذاك قال عثمان اقد مروان من نفسك قال مما ذا قال من شتمه وضرب راحلته قال اما راحلته فراحلتي بها فإن اراد ان يضربها فليفعل واما شتمه اياي فوالله لا يشتمني شتمه إلا شتمتك مثلها بما لا اكذب فيه عليك فغضب عثمان وقال لم لا يشتمك كأنك خير منه فوالله ما انت عندي بافضل منه فغضب علي وقال الي تقول هذا يا عثمان ومروان الطريد ابن الطريد تعدلني فأنا والله افضل منه ومنك وابي افضل من ابيك وامي افضل من امك وبي جلست مجلسك هذا وهذه نبلي نبلتها فهل نبلك فانتبل فغضب عثمان واحمر وجهه وقام فدخل وانصرف علي واجتمع اليه اهل بيته ورجال من المهاجرين والأنصار فلما كان من الغد اجتمع إلى عثمان اهل بيته ودخل عليه الناس « وفي رواية الجوهري انه ارسل إلى وجوه المهاجرين

غضب عليك عثمان لتشيعك أبا ذر فقال علي غضب الخيل على صم اللجم . وروى الشيخ الطوسي في الامالي في جملة حديث ان أبا ذر لما خرج إلى الربرة اقام مدة ثم اتى المدينة فدخل على عثمان والناس عنده سماطان فقال يا امير المؤمنين اخرجتني من ارضي إلى ارض ليس بها زرع ولا ضرع إلا شويهاات وليس لي خادم إلا محرة ولا ظل يظلي إلا ظل شجرة فاعطني خادماً وغنيماً اعيش فيها فحول وجهه عنه فتحول إلى السمات الآخر فقال مثل ذلك فقال له حبيب بن سلمة لك عندي الف درهم وخادم وخسمائة شاة قال ابو ذر اعط خادمك والفك وشويهااتك من هو احوج إلى ذلك مني فأني إنما أسأل حقي في كتاب الله فجاء علي فقال له عثمان ألا تغني عني سفيك هذا قال اي سفيه قال أبو ذر قال علي ليس بسفيه سمعت رسول الله ﷺ يقول ما اظلت الخضراء ولا اقلت الغبراء أصدق لهجة من ابي ذر انزله بمنزلة مؤمن آل فرعون (إن يك كاذباً فعليه كذبه وإن يك صادقاً يصيبكم بعض الذي يعدكم) اهـ .

خبره مع عثمان وعبد الله بن مسعود

كان عبد الله بن مسعود يطعن على عثمان ، قال المرتضى في الشافي : لا يختلف أهل النقل في طعن ابن مسعود على عثمان وقوله فيه اشد الأقوال واعظمها ثم اورد في ذلك عدة روايات قال أبو مخنف حدثني ثمر بن وعلة الرقاشي من همدان عن الشعبي عن ضبعة بن قيس البكري قال اني لفي مسجد رسول الله ﷺ اذ دخل عبد الله بن مسعود المسجد مقدمه من الكوفة (إلى أن قال) فقال له عثمان اخرج من مسجدنا يا ابن مسعود فقال اتخرجني من مسجد رسول الله ﷺ قال اخرج منه كما تؤمر قال لا افعل فأمر غلاماً له يقال له يحموم فاحتمله فاخرجه فضرب به الأرض فكسر ضلعاً من اضلاعه بعد ضرب شديد فلبث طويلاً مغشياً عليه فخرج إليه علي بن أبي طالب وأمر ابنه الحسن فأتى بماء فصب على وجهه ثم احتمله في اناس من أهل بيته وغيرهم « اهـ » ولهذا كان الحجاج يقول ما اعلم احداً يقرأ بقراءة ابن مسعود الا حككتها من المصحف ولو بضلع خنزير وكان محيي ابن مسعود من الكوفة إلى المدينة ايام ولاية الوليد بن عقبة على الكوفة ما بين سنة ٢٥ - ٣٠ .

خبره مع الوليد بن عقبة حين شرب الوليد الخمر

كان الوالي في سنة ٣٠ على الكوفة الوليد بن عقبة بن أبي معيط ذكوان بن امية بن عبد شمس وهو أخو عثمان لأمه امها أروى بنت كريض وكان قد وليها سنة ٢٥ بعد سعد بن أبي وقاص فلما كانت هذه السنة سكر الوليد وصلى الصبح بأهل الكوفة اربعا ثم التفت اليهم وقال ازيدكم ؟ فقال ابن مسعود ما زلنا معك في زيادة منذ اليوم وتقياً الخمر في المحراب فاخذوا خاتمه من يده وهو لا يشعر وجاؤوا إلى المدينة فشهدوا عليه بشرب الخمر عند عثمان فقال لعلي اقم عليه الحد فأمر علي ابنه الحسن بجلده فقال الحسن : ول حارها من تولى قارها فجلده علي وقيل امر عبد الله بن جعفر بجلده قيل اربعين والثابت في الجلد ثمانون . وروى ابن عبد البر في الاستيعاب بسنده عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر قال جلد علي الوليد بن عقبة في الخمر اربعين جلدة بسوط له طرفان قال واصل الجلد إلى علي لأنه أمر به « اهـ » وكان جلده بسوط له طرفان قائماً مقام جلده ثمانين قال ابن الأثير وكان على الوليد خميسة فأمر علي بن أبي طالب بنزعها لما جلد وفي ذلك يقول الخطيئة :

شهد الخطيئة يوم يلقي ربه إن الوليد احق بالعذر نادى وقد تمت صلاتهم أزيدكم سكرًا وما يدري فابوا ابا وهب ولو اذنوا لقرنت بين الشفع والوتر كفوا عنانك اذ جريت ولو تركوا عنانك لم تزل تجري

وفي الاستيعاب : من حديث الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نزلت في علي بن أبي طالب والوليد بن عقبة في قصة ذكرها (افمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستون) .

سنة ٣١ - ٣٣

خبره في قصة رسول الكوفيين إلى عثمان في اماره سعيد بن العاص على الكوفة

ومن اخباره في خلافة عثمان في خبر أبي ربيعة العنزي الذي ارسله جماعة من اهل الكوفة برسالة إلى عثمان يذكرون فيها امورا نقوموها عليه ويطلبون اليه الاقلاع عنها وذلك في اماره سعيد بن العاص على الكوفة وكانت امارته عليها سنة ٣٠ من الهجرة بعد عزل الوليد بن عقبة عنها وبقي واليا عليها إلى آخر سنة ٣٣ ولا يدري في أي سنة منها كان ذلك قال ابو مخنف كما في كتابه المخطوط المتقدم إليه الاشارة : كان اول من كتب اليه في اماره سعيد بن العاص جماعة وعدهم اثني عشر رجلاً منهم حجر بن عدي وعمرو بن الحمق وسليمان بن صرد في رجال من اهل الكوفة ونساکهم وذوي باسهم ينصحونه ويطلبون اليه الرجوع عن صرف قرائهم وخيارهم وقسمة فيثهم بين اشرارهم ويقولون انت اميرنا ما عبدت الله واطعته واحييت ما في كتابه وكان القريب والبعيد عندك في الحق سواء وسنذكر الكتاب بتمامه في ترجمة كعب بن ذي الحبكة عبدة النهدي وقالوا لا نجب أن يعرفنا عثمان لأننا لا نأمنه على انفسنا فمن يبلغ عنا كتابنا لا يبالي ما اتي اليه من قتل أو ضرب أو حبس أو تسيير فقام رجل من عنزة يكنى أبا ربيعة وقال هاتوا كتابكم فقد عزم الله لي على الصبر على هذه الخصال فقام كعب بن ذي الحبكة النهدي وهو كعب بن عبدة وكان ناسكاً متعبداً فقال والله لاكتبن اليه باسمي ونسبي بالغاء عنده ما بلغ فكتب اليه كتاباً (يأتي بنصه في ترجمة كعب) وجاء ليدفعه إلى العنزي فوجده قد مضى فلحقه فوجده قد قرب من العذيب فاعطاه الكتاب ومضى العنزي حتى دخل المدينة واتى عثمان فدفع اليه كتاب اهل الكوفة فلما قرأه التمع لونه وتغير وجهه وقال من كتب هذا الكتاب قال اجتمع عليه عامة قراء اهل الكوفة واهل الصلاح والفضل في الدين والنسك قال كذبت بل كتبه السفهاء واهل البغي والجهل قال خبرني من هم قال ما انا بفاعل قال والله اذا اوجع جنبيك واطيل حبسك قال اظن انك ستفعل والله ما جئتك حتى ظنت نفسي بجميع ما ذكرت قال وهذا كتاب آخر فاقرأه قبل أن تبسط علي العذاب فأخذه وقرأه فقال من كعب بن عبيدة ؟ قال قد نسب لك نفسه قال فمن أي قبيلة هو قال ما انا بمخبرك عنه الا بما اخبرك عن نفسه ، فقال عثمان لكثير بن شهاب الحارثي هل تعرف كعب بن عبدة ؟ قال نعم ، ذاك رجل من بني نهد فأمر عثمان بالعنزي فجرد وعلي بن أبي طالب حاضر فقال سبحان الله اتضرب الرسول ؟ انما هو رجل جاء بكتاب أو رسالة حملها فلم يجب عليه ضرب بل الرسول يحى ولا يحفى قال فترى أن نجسه ؟ قال ما ارى حبه فخلى سبيله وانصرف العنزي فما راعهم وهم ينتظرون قادماً يقدم عليهم فيأتيهم بخبره اذ طلع عليهم ، فما بقي بالكوفة أحد الا اناه

اخباره المتعلقة بمقتل عثمان

قال الطبري في تاريخه ما حاصله : إنه لما نقم الناس على عثمان ما نقموا ، استدعى عماله وفيهم معاوية ، فلما خرج معاوية من عند عثمان مر على نفر من المهاجرين فيهم علي وطلحة والزبير فقال انكم تعلمون أن هذا الأمر كان الناس يتغاللون عليه حتى بعث الله نبيه فتفاضلوا بالسابقة والقدمة والجهاد فإن اخذوا بذلك فالأمر امرهم والناس لهم تبع ، وإن طلبوا الدنيا بالتغالل سلبوا ذلك ورده الله إلى غيرهم وإن الله على البذل لقادر ، واني قد خلفت فيكم شيخا فاستوصوا به خيراً وكانفوه تكونوا اسعد منه بذلك ، فقال علي : كنت ارى في هذا خيراً ، فقال الزبير : والله ما كان اعظم قط في صدرك وصدورنا منه اليوم ، (قوله) كنت ارى في هذا خيراً أي فبان لي أنه لا خير فيه ، وهذا كلام يقوله من يريد بيان أن الحال الأخيرة افطع من الأولى ولا يلزمه أنه كان يرى فيه خيراً حقيقة ، وقول الزبير ما كان اعظم الخ يريد به أن كلامه تهديد لهم . قال ابن أبي الحديد : من هذا اليوم أنشأ معاوية اظفاره في الخلافة لأنه غلب على ظنه قتل عثمان ، ألا ترى إلى قوله وإن طلبوا الدنيا بالتغالل سلبوا ذلك ورده إلى غيرهم وهو على البذل لقادر ، وإنما يعني نفسه ولذا تربص بنصرة عثمان لما استنصره . وقال الواقدي : لما اجلب الناس على عثمان وكثرت القالة فيه خرج ناس من مصر في الفين وكان هواهم في علي وناس من الكوفة في الفين وكان هواهم في الزبير ، وناس من اهل البصرة ولم يذكر عددهم وكان هواهم في طلحة - ومنه يعلم أن تشيع اهل مصر اقدم من تشيع اهل الكوفة وإنما فشا التشيع في الكوفة بعد توطن أمير المؤمنين علي لها - فنزل المصريون ذا خشب والعراقيون ذا المروة ، وروى الطبري قال : لما نزل المصريون ذا خشب يريدون قتل عثمان إن لم ينزع عما يكرهون ، وعلم عثمان ذلك جاء إلى منزل علي فقال : يا ابن عم إن قرابتي قريبة ولي عليك حق وقد جاء ما ترى من هؤلاء القوم وهم مصبحي ولك عند الناس قدر وهم يسمعون منك واحب أن تركب اليهم وتردهم عني فإن في دخولهم علي وهناً لأمري وجراً علي ، فقال علي على أي شيء اردتهم قال علي أن اصير إلى ما اشرت به ورأيت لي ، فقال علي اني قد كلمتك مرة بعد اخرى فكل ذلك تخرج وتقول وتعد ثم ترجع وهذا من فعل مروان ومعاوية وابن عامر وعبد الله بن سعد فانك أطعتهم وعصيتني ، فقال عثمان اني اعصيتهم واطيعك ، فأمر علي الناس أن يركبوا معه فركب ثلاثون رجلاً من المهاجرين والأنصار فاتوا المصريين فكلموهم فكان الذي يكلمهم علي ومحمد بن مسلمة فسمعوا منها ورجعوا باصحابهم يطلبون مصر ورجع علي حتى دخل على عثمان فاثار عليه أن يتكلم بكلام يسمعه الناس منه ليسكنوا إلى ما يعدهم به من النزوع وقال له ان البلاد قد تمخضت عليك ولا آمن أن يجيء ركب من جهة اخرى فتقول لي يا علي اركب اليهم فإن لم افعل رأيتني قد قطعت رحلك واستخففت بحقك فخرج عثمان فخطب الخطبة التي اعطى الناس فيها من نفسه التوبة وقال لهم انا اول من اتعظ واستغفر الله عما فعلت وتاب اليه فليأتني اشرافكم فليروا رأيهم وليذكر كل واحد ظلامته لأكشفها وحاجته لأقضيها والله لأعطينكم الرضا ولأنحين مروان وذويه ، فلما نزل وجد مروان وسعداً ونفراً من بني امية في منزله وقد بلغت خطبته فقال مروان أأتكلم ام اسكت فقالت نائلة بنت الفرافصة امرأة عثمان لا بل تسكت فانتم والله قاتلوه وميتو أطفاله قد قال مقالة لا ينبغي له أن ينزع عنها فقال لها مروان وما أنت وذاك وذم إياها فعرضت بدم

من كان على رأيه وعظم العزى في اعينهم فسألوه فأخبرهم بما قال وما قيل له واحسن القول في علي والثناء عليه .

بعث سعيد بن العاص بهدايا إلى المدينة وإلى علي

ومن اخباره في خلافة عثمان أمر الهدية التي بعث بها اليه سعيد بن العاص ايام ولايته على الكوفة من قبل عثمان في جملة من بعث اليهم ، ومر أن ولاية سعيد هذا على الكوفة كانت سنة ثلاثين إلى آخر سنة ٣٣ ، ولا يدري في أي سنة منها كان ذلك .

روى أبو الفرج الأصفهاني في كتاب الأغاني ج ١١ ص ٢٩ - ٣٠ بسنده عن الحارث بن حبيش قال : بعثني سعيد بن العاص (ايام ولايته على الكوفة من قبل عثمان) بهدايا إلى المدينة وبعثني إلى علي عليه السلام وكتب اليه : اني لم ابعث إلى احد بأكثر مما بعثت به اليك الا اشياء في خزائن أمير المؤمنين ، قال : فاتيت علياً فاخبرته فقال لشدة ما تحظر بنو امية تراث محمد ﷺ ، اما والله لئن وليتها لأنفضنها نفص القصاب التراب الوذمة ، قال أبو جعفر (الطبري) هذا غلط انما هو الودام التربة . وبسنده بعث سعيد بن العاص مع ابن أبي عائشة مولاة بصلحة إلى علي بن أبي طالب عليه السلام فقال : والله لا يزال غلام من غلمان بني امية يبعث اليها مما أفاء الله على رسوله بمثل قوت الأرملة والله لئن بقيت لأنفضنها نفص القصاب الودام التربة ، هكذا في هذه الرواية « اهـ » . وفي النهاية قال الأصمعي : سألتني شعبة عن هذا الحرف فقلت ليس هو هكذا انما هو نفص القصاب الودام التربة .

تفسير الغريب في هذا الخبر

قوله لشدة ما تحظر الخ تحظر من الخطر وهو المنع أي لشدة ما حازوه ومنعوه غيرهم أو من الخطيرة وهي الموضع الذي يحاط عليه فيمنع ذلك من دخوله ، أي لشدة ما جعلوا حظيرة على تراثه ومنعونا منه . والضميران في لئن وليتها لأنفضنها يمكن رجوعها إلى الخلافة أو إلى بني امية او بالاختلاف أي لئن وليت الخلافة لأنفضن الخلافة وانقيها مما دنسها ، او لئن وليت بني امية لأنفضن بني امية ، والظاهر الوجهان الأولان ، ومما فعله لما ولي الخلافة رد قطائع عثمان إلى بيت المال .

(والقصاب) بتشديد الصاد المهملة والرواية قد رويت بوجهين كما سمعت والطبري قال إن روايتها على الوجه الأول غلط من الرواة والصواب الوجه الثاني ، وابن الأثير في النهاية تكلف في تفسيرها على الوجه الأول فقال : التراب (بكسر التاء) جمع ترب (بسكون الراء) تخفيف ترب بكسرهما يريد اللحوم التي تعفرت بسقوطها في التراب ، والوذمة المتقطعة الأودام وهي السيور التي تشد بها عرى الدلو وقيل اراد بالقصاب السبع والتراب اصل ذراع الشاة ، والسبع اذا اخذ الشاة قبض على ذلك المكان ثم نفضها « اهـ » فانت ترى عدم المناسبة بين تفسير التراب وتفسير الوذمة على التفسير الأول والتكلف الظاهر في التفسير الثاني ، اما على الوجه الثاني للرواية ففي القاموس الوذمة محرقة المعى والكرش جمعها وذام ككتاب « اهـ » والتربة التي سقطت في التراب فإن القصاب ينفضها حينئذ لينقيها من التراب . والرواية لما اخطأ فيها بعض الرواة فقلبها تكلف العلماء في تفسيرها بهذه التكلفات .

ابيه فاعرض عنه عثمان ثم عاد فقال أتكلم ام اسكت فقال تكلم فقال باي انت وامى (والتفدية بالأب والأم لها قيمتها في الخداع) والله لوددت أن مقالتي هذه كانت وانت ممتنع ولكنك قلت ما قلت وقد بلغ الحزام الطبيين ما زدت على أن جرأت عليك الناس فقال عثمان إن الفأنت لا يرد ولم آل خيرا قال إن الناس قد اجتمعوا ببابك امثال الجبال قال ما شأنهم قال انت دعوتهم فهذا يذكر مظلمة وهذا يطلب مالا وهذا يسأل نزع عامل قال فاخرج انت اليهم فكلمهم فاني استحي أن أكلهمهم واردهم فخرج مروان إلى الناس فقال ما شأنكم قد اجتمعتم كأنكم جئتم لنهب شاهت الوجوه اتريدون أن تنزعوا ملكنا من ايدينا اغربوا عنا وتهددهم فرجع الناس خائبين يشتمون عثمان ومروان واتى بعضهم عليا فاخبره الخبر فاقبل علي على عبد الرحمن بن الأسود الزهري فقال احضرت خطبة عثمان قال نعم قال افحضرت مقالة مروان للناس قال نعم فقال اي عباد الله يا لله للمسلمين اني ان قعدت في بيتي قال لي تركتني وخذلتني وإن تكلمت فبلغت له ما يريد جاء مروان يلعب به حتى قد صار سيقه له يسوقه حيث يشاء بعد كبر السن وصحبة الرسول وقام مغضبا من فوره حتى دخل على عثمان فقال له اما يرضى مروان منك الا أن يحرفك عن دينك وعقلك فانت معه كجمل الظعينة يقاد حيث يسار به والله ما مروان بذى رأي في دينه ولا عقله واني لأراه يوردك ثم لا يصدرك وما انا بعائد بعد مقامي هذا لعائبتك افسدت شرفك وغلبت على رأيك ، ثم نهض ، فدخلت نائله بنت الفرافصة فقالت قد سمعت قول علي لك وانه ليس برافع اليك ولا معاود لك وقد اطعت مروان يقودك حيث يشاء ، قال فما اصنع ؟ قالت تتقي الله وتتبع سنة صاحبك فانك متى اطعت مروان قتلك وليس لمروان عند الناس قدر ولا هبة وانما تركك الناس لمكانه وانما رجعت عنك اهل مصر لقول علي فارسل اليه فاستصلحه فان له عند الناس قدما وانه لا يعصى (ومنه يعلم أن نائلة - وهي امرأة - كانت اعقل وانصح لعثمان من مروان) فارسل إلى علي فلم يأتيه وقال قد اعلمته اني غير عائد . قال الطبري فجاء عثمان إلى منزل علي بمنزله ليلا فاعتذر اليه ووعد من نفسه الجميل وقال اني فاعل واني غير فاعل فقال له علي ابعد ما تكلمت على منبر رسول الله ﷺ واعطيت من نفسك ثم دخلت بيتك فخرج مروان إلى الناس يشتمهم على بابك ، فخرج عثمان من عنده وهو يقول خذلتني يا أبا الحسن وجرأت الناس علي فقال علي والله اني لأكثر الناس ذبا عنك ولكني كلما جئت بشيء اظنه لك رضا جاء مروان بغيره فسمعت قوله وتركت قولي ولم يعد علي إلى نصر عثمان إلى أن منع الماء لما اشتد الحصار عليه فغضب علي من ذلك غضبا شديدا وقال لطلحة ادخلوا عليه الروايا فكره طلحة وساء فلم يزل علي حتى ادخل الماء اليه « اهـ » . وقال ابن أبي الحديد : روى الواقدي والمدائني وابن الكلبي وغيرهم وذكر أبو جعفر (الطبري) في التاريخ وذكره غيره من جميع المؤرخين أن عليا لما رد المصريين رجعوا بعد ثلاثة ايام فاخرجوا صحيفة في انبوبة رصاص وقالوا وجدنا غلام عثمان بالموضع المعروف بالتويت على بعير من ابل الصدقة ففتشنا متاعه لأنا استرنا امره فوجدنا فيه هذه الصحيفة ومضمونها امر عبد الله بن سعد بن أبي سرح (عامل مصر من قبل عثمان) بجلد عبد الرحمن بن عديس وعمر بن الحمق وحلق رؤوسهما ولحاهما وحبسهما وصلب قوم آخرين من أهل مصر

(١) لعل المراد لما اريد حصر عثمان لدلالة الأخبار الكثيرة أنه كان بالمدينة عند حصر عثمان .

وقيل إن الذي اخذت منه الصحيفة أبو الأعور السلمي (ويمكن أنه كان مصاحبا للغلام) وجاء الناس إلى علي وسألوه أن يدخل إلى عثمان فيسأله عن هذه الحال فجاء فسأله فأقسم عثمان بالله ما كتبته ولا علمته ولا امرت به فقال محمد بن مسلمة صدق ، هذا من عمل مروان فقال لا ادري فقال المصريون افيجترى عليك ويبعث غلامك على جل من ابل الصدقة وينقش على خاتمك ويبعث إلى عاملك بهذه الأمور الفظيعة وأنت لا تدري قال نعم فقالوا إن كنت كاذبا فقد استحقت الخلع لما امرت به بغير حق وإن كنت صادقا استحقت الخلع لضعفك ، وكثرت الأصوات واللغط فقام علي واخرج أهل مصر معه وخرج إلى منزله . قال الواقدي واحاط المصريون والكوفيون والبصريون بعثمان وحصلوه وخرج عثمان يوم الجمعة فصلى بالناس وقام على المنبر فقال يا هؤلاء إن اهل المدينة يعلمون انكم ملعونون على لسان محمد ﷺ فأحوا الخطأ بالصواب فقام محمد بن مسلمة فصدقه فاقعده حكيم بن جبلة وقام زيد بن ثابت فاقعده قتيبة بن وهب وثار القوم فحصبوا الناس حتى اخرجوهم من المسجد وحصبوا عثمان حتى صرع عن المنبر مغشيا عليه فادخل داره واقبل علي وطلحة والزبير فدخلوا على عثمان يعودونه من صرخته ويتألمون له وعند عثمان نفر من بني امية منهم مروان بن الحكم فقالوا لعل اهلكنا وصنعت هذا الذي صنعت والله إن بلغت هذا الأمر الذي تريده ليمرن عليك الدنيا فقام مغضبا وخرج الجماعة الذين حضروا معه إلى منازلهم . وروى الطبري أن عمرو بن العاص كان شديد التحريض والتأليب على عثمان وكان يقول والله إن كنت لالقي الراعي فاحرضه على عثمان فضلا عن الرؤساء والوجوه فلما سرع الشر بالمدينة خرج إلى منزله بفلسطين فيبيناه هو بقصره ومعه ابناه اذ مر به راكب من المدينة فسأله عن عثمان فقال محصور فقال عمرو انا أبو عبد الله (العير يضطرط والمكواة في النار) ثم مر بهم آخر فسأله فقال قتل عثمان فقال عمرو أنا أبو عبد الله إذا نكأت قرحة ادميتها « اهـ » ثم أنه حارب عليا مع معاوية طلبا بدم عثمان فكان مجتهدا مأجورا !! . وروى الطبري في تاريخه إن عليا كان في ماله بخير لما حصر عثمان^(١) فقدم المدينة والناس مجتمعون على طلحة قال كان لطلحة في حصر عثمان اثر فلما قدم علي اتاه عثمان وقال له إن لي حق الاسلام وحق الاخاء والقراة والصهر ولو لم يكن من ذلك شيء وكنا في جاهلية لكان عارا على بني عبد مناف أن يبتز بنو تيم امرهم ، يعني طلحة ، فقال له علي انا اكفيك ثم خرج إلى المسجد فرأى اسامة بن زيد فتوكأ على يده حتى دخل دار طلحة وهي مملوءة من الناس فقال له يا طلحة ما هذا الأمر الذي صنعت بعثمان فقال يا ابا حسن بعدان مس الحزام الطبيين فانصرف علي حتي اتى بيت المال فقال افتحوا فلم يجدوا المفاتيح فكسر الباب وفرق ما فيه على الناس فانصرفوا من عند طلحة حتى بقي وحده وسر عثمان بذلك وجاء طلحة إلى عثمان تائبا فقال ما جئت تائبا بل مغلوبا ، الله حسبيك « اهـ » وقد ظهر مما مر أن طلحة وعمر بن العاص كانا من اشد الناس على عثمان واحرصهم على قتله . وروى الطبري عن عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة المخزومي قال دخلت على عثمان فمر طلحة فقام اليه ابن عديس البلوي فناهجه ثم رجع ابن عديس فقال لأصحابه لا تتركوا احدا يدخل إلى عثمان ولا يخرج من عنده فقال لي عثمان هذا ما امر به طلحة اللهم اكفي طلحة فإنه حمل هؤلاء القوم والبهم علي والله لأرجو أن يكون منها صفرا وان يسفك دمه « اهـ » . وقال الطبري أيضا : كان لعثمان على طلحة بن عبيد الله خمسون الفا فقال

المؤمنين ولا امر الكافرين إن الفرس والروم لتأسر فتطعم وتسقي فإله الله لا تقطعوا الماء عن الرجل فاغلظوا له وقالوا لا نعم ولا نعمة عين فلما رأى منهم الجذ رمى بعمامته إلى دار عثمان يعلمه أنه قد نهض وعاد . قال الطبري : وبقي عثمان ثلاثة أيام لا يدفن ثم أن حكيم بن حزام وجبير بن مطعم كلما عليا في أن يأذن في دفنه ففعل فلما سمع الناس بذلك قعد له قوم في الطريق بالحجارة وخرج ناس يسير من اهله ومعهم الحسن بن علي وابن الزبير بين المغرب والعشاء فاتوا به حائطا من حيطان المدينة يعرف بحش كوكب خارج البقيع فصلوا عليه وجاء ناس من الأنصار ليمنعوا من الصلاة عليه فإرسل علي فمنع من رجم سريرته وكف الذين راموا منع الصلاة عليه .

وفي نهج البلاغة من خطبة له في معنى قتل عثمان : لو امرت به لكنت قاتلا ، أو نهيت عنه لكنت ناصرا ، غير أن من نصره لا يستطيع أن يقول خذله من أنا خير منه ، ومن خذله لا يستطيع أن يقول نصره من هو خير مني ، وأنا جامع لكم امره : استأثر فأساء الأثرة وجرعتم فأسأتم الجزع والله حكم واقع في المستأثر والجازع .

قال ابن أبي الحديد : ظاهر هذا الكلام أنه ما امر بقتله ولا نهى عنه ولا يجوز أن يحمل هذا الكلام على ظاهره لما ثبت من عصمة دم عثمان ولما ثبت في السير والأخبار أنه كان ينهى عن قتله . واجاب بحمل النهي على المنع باليد وإنما لم يمنع باليد لأنه غلب على ظنه أنه غير مؤثر فهو قد كان ينهى عنه باللسان ، هذا حاصل جوابه ، وهو يرجع إلى أنه غير قادر على المنع وهو كذلك لقلة الأنصار وخذلان الأكثر وقوة المحاصرين له وكثرتهم قال ولأجل اشتباه هذا الكلام على السامعين قال كعب بن جعيل شاعر اهل الشام من ابيات :

أرى الشام تكره أهل العرا ق وأهل العراق لهم كارهونا
وقالوا علي امام لنا فقلنا رضينا ابن هند رضينا
وما في علي لمستعجب مقال سوى ضمه المحدثينا
وأشاره اليوم أهل الذنوب ورفع القصاص عن القاتلينا
إذا سيل عنه هذا شبهة وعمى الجواب على السائلينا
فليس براض ولا ساخط ولا في النهاية ولا الأمرينا
ولا هو ساء ولا سره ولا بد من بعض ذا أن يكون

قال وما قال هذا الشعر الا بعد أن نقل إلى اهل الشام كلام كثير لعلي في عثمان يجري هذا المجرى كقوله ما ساءني وما سرتني وقيل له ارضيت فقال لم ارض فليل له اسخطت قال لم اسخط . واما قوله غير أن من نصره الخ فقال : معناه إن خاذليه كانوا خيرا من ناصريه لأن الذين نصره كان اكثرهم فساقا كمروان بن الحكم واضرابه وخذله المهاجرون والأنصار .

بيعته بالخلافة

بويح علي (ع) بالخلافة يوم الجمعة لخمس بقين من ذي الحجة على رواية الطبري سنة ٣٥ وكان قتل عثمان يوم الجمعة لثمان عشرة ليلة خلت من ذي الحجة فكان بين قتله وبيعة علي سبعة أيام ، وروى الحاكم في المستدرك بسنده انه استخلف علي بن أبي طالب سنة خمس وثلاثين وهو ابن ثمان وخمسين سنة واشهر . قال الحاكم في المستدرك : اختلفت الروايات في

طلحة يوما قد تهيأ مالك فاقبضه فقال هو لك معونة على مروءتك فلما حصر عثمان قال علي لطلحة انشدك الله الا كففت عن عثمان قال لا والله حتى تعطي بنو امية الحق من انفسها فكان علي يقول لحا الله ابن الصعبة أعطاه عثمان ما اعطاه وفعل به ما فعل « اهـ » . وكذلك عائشة كانت تقول في عثمان اقتلوا نعتلاً فقد كفر كما رواه الطبري وغيره ، ثم حارب طلحة مع ام المؤمنين عليا يوم الجمل طلبا بئار عثمان وكان الباعث لطلحة على التحريض على عثمان الطمع في الخلافة كما كان الباعث لام المؤمنين على ذلك الطمع في الخلافة لقربها لطلحة التيمي كما كان ذلك هو الباعث على طلب ثأره من علي وكان الباعث لعمره على حرب علي الطمع في اماره مصر ، أو أن الباعث للدلالة على ذلك الاجتهاد الذي يؤجر المخطيء فيه اجرا واحدا والمصيب أجريين !! لله در مهيار حيث يقول :

وللقتيل يا زمون دمه وفيهم القاتل غير من قتل

وفي شرح نهج البلاغة : إن ابن عباس جاء عليا برسالة من عثمان وهو محصور يسأله فيها الخروج إلى ماله بينع ليقبل هتف الناس باسمه للخلافة بعد أن كان سألته مثل ذلك من قبل فقال يا ابن عباس ما يريد عثمان أن يجعلني الا جملا ناضحا بالغرب^(١) اقبل وادبر بعث إلي أن اخرج ثم الآن يبعث إلي أن اخرج والله لقد دفعت عنه حتى خشيت أن اكون آتيا « اهـ » .

قال الطبري : كتب عثمان إلى معاوية وابن عامر وامراء الأجناد يستنجدهم فتريص به معاوية وكان عثمان قد استشار نصحاءه في امره فاشاروا أن يرسل إلى علي ويطلب إليه أن يرد الناس ويعطيهم ما يرضيهم ليطاؤهم حتى يأتيه الامداد فقال إنهم لا يقبلون التعليل وقد كان مني في المرة الأولى ما كان فقال مروان اعطهم ما سألك وطاولهم ما طاولوك فانهم قوم قد بغوا عليك ولا عهد لهم فدعا عليا وقال له قد ترى ما كان من الناس ولست آمنهم على دمي فارددهم عني فاني اعطيهم ما يريدون من الحق من نفسي ومن غيري فقال علي إن الناس إلى عدلك احوج منهم إلى قتلك وانهم لا يرضون الا بالرضا وقد كنت اعطيهم من قبل عهدا فلم تف به فلا تغرر في هذه المرة فاني معطيهم عنك الحق قال اعطهم فوالله لافين لهم فخرج علي إلى الناس فقال انكم انما تطلبون الحق وقد اعطيتموه وأنه منصفكم من نفسه فسأله الناس أن يستوثق لهم وقالوا انا لا نرضى بقول دون فعل فدخل اليه فاعلمه فقال اضرب بيني وبين الناس اجلا ، قال لا اقدر على تبديل ما كرهوا في يوم واحد فقال علي اما ما كان بالمدينة فلا اجل فيه واما ما غاب فاجله وصول امرك قال نعم فاجلني فيما بالمدينة ثلاثة أيام فأجابه إلى ذلك وكتب بينه وبين الناس كتابا على رد كل مظلمة وعزل كل عامل كرهوه فكف الناس عنه وجعل يتأهب سرا للقتال ويستعد بالسلاح واتخذ جندا فلما مضت الأيام الثلاثة ولم يغير شيئا ثار به الناس وخرج قوم إلى من بذى خشب من المصريين فاعلموهم الحال فقدموا المدينة . قال الطبري ثم إن محاصري عثمان اشفقوا من وصول اجناد من الشام والبصرة تمنعه فخالوا بين عثمان وبين الناس ومنعوه كل شيء حتى الماء فأرسل عثمان سرا إلى علي وإلى ازواج النبي ﷺ انهم قد منعوا الماء فجاء علي في الغلس فوقف على الناس فوعظهم وقال إن الذي تفعلون لا يشبه امر

وقته فقليل أنه بويع بعد أربعة أيام من قتل عثمان وقيل بعد خمسة وقيل بعد ثلاثة وقيل بويع يوم الجمعة لخمس بقين من ذي الحجة قال وأصح الروايات أنه امتنع عن البيعة إلى أن دفن عثمان ثم بويع على منبر رسول الله ﷺ ظاهراً وكان أول من بايعه طلحة فقال هذه بيعة نكت.

روى الحاكم في المستدرک بسنده أنه لما بويع علي بن أبي طالب على منبر رسول الله ﷺ قال خزيم بن ثابت وهو واقف بين يدي المنبر:

إذا نحن بايعنا علياً فحسبنا أبو حسن مما نخاف من الفتن
رجونا أولي الناس بالناس أنه أظب قریش بالكتاب وبالسنن
وان قریشاً ما تشق غباره إذا ما جرى يوماً على الضمر البدن
وفيه الذي فيهم من الخير كله وما فيهم كل الذي فيه من حسن
وروى فيه بسنده أنها لما جاءت بيعة علي إلى حذيفة قال: لا أباع
بعده إلا أصعر أو أتر.

قال الطبري: اختلف السلف من أهل السير في بيعة من بايعه والوقت الذي بويع فيه، وقال ابن الأثير اختلفوا في كيفية بيعته. (أقول): ونحن نذكر ذلك مقتبساً من مجموع ما رواه الطبري وذكره ابن الأثير، وهو أنه لما قتل عثمان اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ من المهاجرين والانصار وفيهم طلحة والزبير فأتوا علياً فقالوا له لا بد للناس من إمام، قال: لا حاجة لي في إمركم فمن اخترتم رضيت به قالوا ما نختار غيرك وترددوا إليه مراراً وقالوا له في آخر ذلك أنا لا نجد اليوم أحداً حق بهذا الأمر منك لا أقدم سابقة ولا أقرب قرابة من رسول الله ﷺ فقال لا تفعلوا فإني أكون وزيراً خير من أن أكون أميراً فقالوا لا والله ما نحن بفاعلين حتى نبايعك، قال: ففي المسجد، فإن بيعتي لا تكون خفياً ولا تكون إلا عن رضا المسلمين، وكان في بيته، وقيل في بعض حيطان المدينة (وفي رواية) فغشي الناس علياً فقالوا نبايعك فقد ترى ما نزل بالاسلام فقال دعوني والتمسوا غيري فأنا مستقبلون امرأة له وجوه والوان لا تقوم له القلوب ولا تثبت عليه العقول فقالوا ننشدك الله ألا ترى ما نحن فيه ألا ترى الاسلام ألا ترى الفتنة فقال قد اجبتكم واني ان اجبتكم ركبت بكم ما أعلم. فلما دخل المسجد دخل المهاجرون والانصار فبايعوه ثم بايعه الناس فكان أول من بايعه طلحة والزبير فنظر حبيب بن أبي ذؤيب إلى طلحة حين بايع فقال أول من بدأ بالبيعة يد شلاء لا يتم هذا الأمر وجاؤوا بسعد (بن أبي وقاص) فقال علي: بايع، قال لا أباع حتى يبايع الناس وجاؤوا بابن عمر، فقال مثل ذلك فقال اثنتي بكفيل قال لا أرى كفيلاً، قال الا شتر دعني اضرب عنقه، قال علي: دعوه، أنا كفيله، أنك ما علمت لسيء الخلق صغيراً وكبيراً. (أقول) وادعى بعضهم أن طلحة والزبير بايعا مكرهين ولكن النظر الصحيح ينفي ذلك فمن لم يقبل أول الأمر بالبيعة حتى ألحوا عليه إلحاحاً شديداً لا يمكن أن يبدأ بيعته بالاكراه ومن لم يكره سعداً وابن عمر عليها وليسا بدون طلحة والزبير مكانة في الناس لا سيما سعد لا يمكن أن يكره طلحة والزبير على البيعة.

المتخلفون عن بيعته

في مروج الذهب: قعد عن بيعته جماعة عثمانية وجماعة لم يروا الا الخروج من الأمر. وفي اسد الغابة: تخلف عن بيعته جماعة من الصحابة فلم يلزمهم بالبيعة وسئل علي عن تخلف عن بيعته فقال أولئك قعدوا عن الحق ولم ينصروا الباطل، وروى الطبري بسنده عن عبد الله بن الحسن قال بايعت الانصار علياً الا نفرأ يسيراً منهم وعدهم وقال كانوا عثمانية

«اه» ونحن نذكر اسماء المتخلفين مأخوذة من مجموع ما ذكره هؤلاء وهم: حسان بن ثابت. كعب بن مالك وكانا شاعرين. مسلمة بن مخلد أو خالد. أبو سعيد الخدري. محمد بن مسلمة حليف بني عبد الاشهل. النعمان بن بشير. زيد بن ثابت. رافع بن خديج. فضالة بن عبيد. كعب بن عجرة. سعد بن أبي وقاص. عبد الله بن عمر. صهيب بن سنان. سلمة بن وقش. اسامة بن زيد. عبد الله بن سلام. قدامة بن مظعون. المغيرة بن شعبة الثقفي. وهبان بن صيفي. قال عبد الله بن الحسن فيما رواه عنه الطبري في العشرة الأولى أنهم كانوا عثمانية وقال: اما حسان فكان شاعراً لا يبالي ما صنع واما زيد بن ثابت فولاه عثمان الديوان وبیت المال فلما حصر عثمان قال يا معشر الانصار كونوا انصار الله مرتين فقال أبو أيوب ما تنصره الا لأنه أكثر لك من العبدان، واما كعب بن مالك فاستعمله على صدقة مزينة وترك ما اخذ منهم له، وقال المسعودي وبايع ابن عمر يزيد بعد ذلك والحجاج لعبد الملك بن مروان. وقال ابن الأثير: فأما النعمان بن بشير فإنه اخذ اصابع نائلة امرأة عثمان التي قطعت وقميص عثمان الذي قتل فيه وهرب فلحق بالشام فكان معاوية يعلق قميص عثمان وفيه الاصابع فإذا رأى ذلك اهل الشام ازدادوا غيظاً وجدوا في امرهم ثم يرفعه فإذا احس منهم بفتور يقول له عمرو بن العاص حرك لها حوارها تحن فيعلقها. وقال المسعودي: بعثت ام حبيبة بنت أبي سفيان إلى أخيها معاوية بقميص عثمان مخضباً بدمائه مع النعمان بن بشير الانصاري. وقال ابن الأثير: وهرب بنو امية فلحقوا بمكة وحيء بقوم كانوا قد تخلفوا فقالوا نبايع على اقامة كتاب الله في القريب والبعيد والعزير والتذليل فبايعهم ثم قام العامة فبايعوا. وفي مروج الذهب واثاه جماعة ممن تخلف عن بيعته من بني امية منهم سعيد بن العاص. ومروان بن الحكم والوليد بن أبي عقبة بن أبي معيط فجرى بينه وبينهم خطب طويل، وقال له الوليد انا لم نتخلف عنك رغبة عن بيعتك لكننا قوم وترنا الناس وخفنا على نفوسنا فعذرنا فيما نقول واضح: اما أنا فقتلت أباه صبراً وضربني حداً، وقال سعيد بن العاص كلا ما كثيراً وقال له الوليد اما سعيد فقتلت أباه صبراً واهنت مثواه وأما مروان فانك شتت اياه وكبت عثمان في صنعه اياه. قال وقد ذكر ابو مخنف لوط بن يحيى أن حسان بن ثابت وكعب بن مالك والنعمان بن بشير (قبل نفوذه بالقميص) اتوا علياً في آخرين من العثمانية فقال كعب بن مالك: يا أمير المؤمنين ليس مسيئاً من اعتب وخير كفر ما محاه عذر (في كلام كثير) ثم بايع وبايع من ذكرنا جميعاً، قال واتصلت بيعته بالكوفة وغيرها من الامصار وكان اهل الكوفة اسرع اجابة الى بيعته وأخذ له البيعة على أهلها ابو موسى الأشعري حتى تكاثر الناس عليه «اه» ولم يتخلف عنه سوى اهل الشام مع معاوية فلم يبايعوه.

وفي ارشاد المفيد: روى الشعبي انه لما اعتزل سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر ومحمد بن مسلمة وحسان بن ثابت واسامة بن زيد أمير المؤمنين وتوقفوا عن بيعته حمد الله واثني عليه ثم قال ايها الناس انكم بايعتموني على ما بويع عليه من كان قبلي وانما الخيار للناس قبل ان يبايعوا فإذا بايعوا فلا خيار لهم وان على الامام الاستقامة وعلى الرعية التسليم وهذه بيعة عامة من رغب عنها رغب عن دين الاسلام واتبع غير سبيل اهله ولم تكن بيعتكم اياي فلتة وليس امري وامركم واحد واني اريدكم الله وانتم تريدوني لانفسكم وايم الله لانصحن للخصم ولانصفن المظلوم وقد بلغني عن سعد وابن مسلمة واسامة وعبد الله وحسان بن ثابت امور كرهتها والحق

كعب فلم يزل عاملاً حتى قدم علي من البصرة فعزله فلما سار إلى صفين استخلف عقبة بن عمرو وإبا مسعود الانصاري حتى قدم من صفين .

وأما قصة اعتزال محمد بن مسلمة الانصاري عن البيعة فروي عنه انه قال يا رسول الله كيف اصنع اذا اختلف المصلون قال تخرج بسيفك إلى الحرة فتضربه بها ثم تدخل بيتك حتى تأتيك منية قاضية أو يد خاطئة .

قال الحاكم : بهذه الاسباب وما جانس ، كان اعتزال من اعتزل عن القتال مع علي وقتال من قاتله « اهـ » (أقول) حاصل ما ذكره ان امتناع من امتنع عن بيعته ليس لاعتقادهم عدم اهليته للخلافة ولا عناداً بل لشبهة دخلت عليهم . فابن عمر وسعد ظنا انها فتنة ، الارجح عدم الدخول فيها ثم بان لهما خطؤهما وندما على ترك القتال وعدا انفسهما مذبذبين واسامة دخلت عليه شبهة عدم جواز قتل من اظهر الاسلام ولم يتفطن للفرق بين المقامين وانها شبهة واهية وابو مسعود استخلفه على الكوفة حيث سار الى صفين فدل على انه بايع وتاب وانحصر الاصرار والامتناع في أبي موسى . وهذا الذي ذكره الحاكم لا يصلح ان يكون عذراً مبرراً لامتناع هؤلاء عن البيعة وقتال اهل البغي ، ولا الحاكم اراد ان يعتذر عنهم بذلك انما اراد بيان حقيقة الحال في قعودهم .

(وروي) الطبري ما حاصله انه اجتمع الى علي طلحة والزبير في عدة من الصحابة وطلبوا منه ان يقيم الحد على من شرك في دم عثمان ممن في المدينة وانه ردهم رداً رقيقاً فقال يا اخوتاه لست اجهل ما تعلمون ولكن كيف اصنع بقوم يملوكنا ولا نملكهم قد ثارت معهم عبدانكم وثابت اليهم اعرابكم فهل ترون موضعاً لقدرة على ما تريدون قالوا لا ثم طلب منهم الهدوء حتى يهدأ الناس وتقع القلوب مواقعها ، واشتد على قريش حال بينهم وبين الخروج ، وانما هيجه على ذلك هرب بني امية ، وتفرق القوم بعضهم يقول لترك هذا الأمر إلى ما قال علي امثل ، وبعضهم يقول ان علينا مستغن برأيه وامره عنا ولا نراه الا سيكون على قريش اشد من غيره . فذكر ذلك لعلي فقام فحمد الله واثنى عليه وذكر فضلهم وحاجته اليهم ونظره لهم وقيامه دونهم وانه ليس له من سلطانهم الا ذلك والاجر من الله عز وجل ونادى برئت الذمة من عبد لم يرجع إلى مواليه وقال يا معشر الاعراب الحقوا بمجاهدكم . (وروي) الطبري أيضاً ما حاصله ان علياً (ع) قال لابن عباس سر إلى الشام فقد وليتها فلم يقبل واعتذر بالخوف من معاوية قال ولكن اكتب اليه فمعه وعده فأبى علي وقال : والله لا كان هذا ابداً ، وان المغيرة بن شعبه اشار على علي باقرار معاوية وعمال عثمان على اعمالهم فإذا بايعوا له واطمأن الأمر له عزل من احب وافر من احب فأبى عليه وقال : والله لا اداهن في ديني والا اعطي الدين في امري قال فانزع من شئت واترك معاوية فإن له جرأة وهو في اهل الشام يسمع منه فقال له لا استعمل معاوية يومين ابداً ثم جاءه فأشار عليه بعزلهم فسل عن ذلك فقال نصحته في الأولى فعصاني فغششت في الثانية وان ابن عباس وافق المغيرة على رأيه وأشار عليه بان يثبت معاوية وقال فان بايع لك فعلي ان اقلعه من منزله فقال والله لا اعطيه الا السيف ثم تمثل :

وما ميتة ان متها غير عاجز بعار اذا ما غالت النفس غولها
وفي هذه الرواية ما يقتضي التأمل : اما اشارة المغيرة عليه اولاً بما زعمه نصحاً فالمغيرة لم يكن يرجو منه النصح لعلي وكان علي اعرف الناس به ولا يبعد ان يكون غاشاً في المقامين واراد بالاشارة بثبوت معاوية النصح

بيني وبينهم . (قال) الحاكم في المستدرک : اما قول من زعم ان عبد الله بن عمر وابا مسعود الانصاري وسعد بن أبي وقاص وابا موسى الاشعري ومحمد بن مسلمة الانصاري واسامة بن زيد قعدوا عن بيعته فان هذا قول من يجهل حقيقة تلك الاحوال فاسمع الآن حقيقتها : قال اما عبد الله بن عمرو وروى حديثاً مسنداً عن الزهري عن حمزة بن عبد الله بن عمر انه بينما هو جالس مع ابيه اذ جاءه رجل من اهل العراق فقال يا ابا عبد الرحمن اني والله لقد حرصت ان اتسم بسمتك واقتدي بك في امر فرقة الناس واعتزل الشر ما استطعت واني اقرأ آية من كتاب الله محكمة قد اخذت بقلبي فاخبرني عنها : قول الله عز وجل (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى امر الله فان فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل واقسطوا ان الله يحب المقسطين) ، اخبرني عن هذه الآية فقال عبد الله : مالك ولذلك انصرف عني ، فانطلق حتى توارى عنا سواده ، وأقبل علينا عبد الله بن عمر فقال ما وجدت في نفسي من شيء ما وجدت في امر هذه الآية اني لم اقاتل هذه الفئة الباغية كما امرني الله عز وجل ، ثم قال الحاكم : هذا باب كبير قد رواه عن عبد الله بن عمر جماعة من كبار التابعين وانما اقتصرنا على حديث الزهري لأنه صحيح على شرط الشيخين . (أقول) : قد احتج هذا العراقي على ابن عمر بما لم يستطع رده وما كان ينبغي ان يقول له : مالك ولذلك ، فإن هذا انما يقال لمن يدخل فيما لا يعنيه لا لمن يأمر بمعروف ويرشد الى أهم واجب ويحتج بالدليل القاطع والبرهان الساطع بل كان يلزم ان يمدحه ويقول له اصبت وارشدت لا ان يطرده ويقول : انصرف عني ، بل يقول له : مرحباً بك ويعترف امامه بخطئه كما اعترف امام جلسائه .

قال الحاكم ، واما ما ذكر من امساك اسامة بن زيد وذكر حديثاً مسنداً عن اسامة قال بعثني رسول الله ﷺ في سرية في اناس من اصحابه فاستبقنا انا ورجل من الانصار إلى العدو فحملت على رجل فلما دنوت منه كبر فطعنته فقتلته ورأيت انه انما فعل ذلك ليحرز دمه فلما رجعنا سبقي إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله لا فارس خير من فارسكم انا استلحقنا رجلاً فسبقي اليه فكبر فلم يمنعه ذلك ان قتله النبي ﷺ يا اسامة ما صنعت اليوم فقلت حملت على رجل فكبر فرأيت انه انما فعل ليحرز دمه فقتلته فقال كيف بعد الله اكبر ، فهلا شققت عن قلبه ، فلا اقاتل رجلاً يقول الله اكبر بما نهاني عنه حتى القاه .

قال واما ما ذكر من اعتزال سعد بن أبي وقاص عن القتال وذكر حديثاً مسنداً ان سعداً قال له رجل ان علياً يقع فيك انك تخلفت عنه فقال سعد والله انه لرأي رأيته أخطأ رأيي ، ان علي بن أبي طالب اعطني ثلاثاً لأن أكون اعطيت احداهن احب إلي من الدنيا وما فيها ، لقد قال له رسول الله ﷺ يوم غدير خم : هل تعلمون اني أولى بالمؤمنين قلنا نعم قال اللهم من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وحبي به يوم خيبر وهو ارمم ما يبصر فقال يا رسول الله اني ارمم فتفل في عينيه ودعا له فلم يرمم حتى قتل وفتح عليه خيبر واخرج رسول الله ﷺ عمه العباس وغيره من المسجد فقال له العباس تخرجنا ونحن عصبتك وعمومتك وتسكن علياً فقال ما انا اخرجتكم واسكنته ولكن الله اخرجكم واسكنه . واما ما ذكر من اعتزال أبي مسعود الانصاري وأبي موسى الاشعري فإنها كانا على الكوفة فأرسل محمد ابنه ومحمد بن أبي بكر لاختد البيعة فامتنع أبو موسى ان يبايع فبعث اليه عمار بن ياسر والحسن بن علي فعزلاه واستعمل قرظة بن

لمعاوية لا لعلي وبإظهار الموافقة ثانياً التقرب إلى علي ودفع التهمة عن نفسه ، فان علياً إذا أقره لم يكن في استطاعته عزله ، ومتى هم بعزله خلعه وطلب بدم عثمان واستطاع استمالة أهل الشام لذلك بما استمالهم به أولاً بأنه ولي الدم ، مع ان معاوية في دهائه كان يعلم ان علياً اذا ولاه لا بد ان يعزله فلم تكن لتتطلي عليه هذه الحيلة فلو كتب اليه علي عهده على الشام لرد ذلك وقال له ثبت خلافتك او لا وابر من دم عثمان أو سلم اليها قتلته فلم يكن في ذلك فائدة غير تولية من لا يستجيز علي توليته (وبالجمل) هذه حال من يريد ان يداهن معاوية ويستفيد من مسالمة ان تثبت له الخلافة والأمره فيستمر على مدهنته محافظة على ملكه وامرته كما يفعله اليوم وقبل اليوم من يريد اماره ونحوها فيداهن ويحايي ويمدح من يستحق الذم ويذم من يستحق المدح ويرتكب ما لا يرضي الله في سبيل المحافظة على الامر وعدم الاخلال بها أما أمير المؤمنين عليه السلام فلم يكن للأمره عنده شيء من الأهمية وقد صرح بذلك لابن عباس لما كان نازلاً بذى قار لما قال له عن النعل انها خير عنده من امرتهم الا ان يقيم حقاً او يدفع باطلاً (فان قال قائل) ان المداراة لا تنافي ذلك بل هي لازمة في الشرع كما كان يصنع النبي ﷺ مع المؤلفة قلوبهم بل الله تعالى قد فرض لهم نصيباً من الزكاة (قلنا) كل ذلك ما لم يستلزم ارتكاب محرم او اخلاقاً بالأمير المعروف والنهي عن المنكر ، وما كان يصنع مع المؤلفة قلوبهم اجنبي عن ذلك .

أول خطبة خطبها علي (ع) حين استخلف

أول خطبة خطبها حين استخلف فيها رواه الطبري بسنده عن علي بن الحسين : حمد الله واثني عليه ثم قال ان الله عز وجل انزل كتاباً هادياً بين فيه الخير والشر فخذوا بالخير ودعوا الشر الفرائض ادوها إلى الله سبحانه يؤدكم إلى الجنة ان الله حرم حراماً غير مجهولة وفضل حرمة المسلم على الحرم كلها وشد بالاخلاص والتوحيد حقوق المسلمين فالمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده الا بالحق لا يحل دم امرئ مسلم الا بما يجب فإن النار امامكم وان من خلفكم الساعة تحذوكم فحففوا تلحقوا اتقوا الله عباد الله في بلاده وعباده انكم مسؤولون حتى عن البقاع والبهاثم ثم اطيعوا الله فلا تعصوه واذا رأيتم الخير فخذوا به واذا رأيتم الشر فدعوه اذكروا اذا انتم قليل مستضعفون في الأرض . (قال الطبري) فلما فرغ من خطبته قال المصريون وفي رواية قالت السبائية اي اصحاب عبد الله بن سبأ (أقول) ان صحت الرواية فالقائل واحد منهم ولا يمكن ان يكون جميعهم فكان الراوي ظن انه يعبر عن رأيهم :

خذها اليك واحذرن أبا حسن انا نمر الأمر امرار الرسن
صولة اقوام كاشداد السفن بمشرفيات كخدران اللين
ونظعن الملك بلدن كالشطن حتى يمرن على غير عنن
فقال علي :

اني عجزت عجزة لا اعتذر سوف اكيس بعدها واستمر
ارفع من ذيلي ما كنت اجر واجمع الأمر الشيت المتشتر
ان لم يشاغبي العجول المنتصر او تتركوني والسلاح يبتدر

ومن مجموع ما تقدم يعلم حراجة موقف علي عليه السلام وتشعب

(١) اي إذا ضاق على الوالي تدبير اموره في العدل فهي في الجرر اضيق عليه لان الجائر في مظنة ان يمنع ويصد عن جوره (كذا في شرح النهج) . - المؤلف -

الأمر عليه وانه ساسها بحكمة وسياسة رشيدة لا يمكن لاحد يريد ان يجمع بين رضا الله وسياسة الخلافة والامرة ان يأتي بأحسن منها وأوفق بالمصلحة بل ولا بمثلها فالشورى كانت قد غرست في نفس طلحة والزبير وغيرهما انها اهل للخلافة وطمحت بذلك نفوسهما إلى مساماة علي ومبجراته فيها والاحداث التي وقعت في زمن عثمان كانت اثرت في النفوس والاخلاق أثرها وحساد علي ومنافسوه واصحاب الثارات والدماء التي اهرقها في سبيل توطيد الاسلام لم يزلوا باقين وعدوه الالد معاوية متمكن من الشام قد حكمها واستوطنها اعواماً عديدة وعرف اخلاق اهلها وعلم من أين تؤكل الكتف ، وقتل عثمان كان قد فتح باباً واسعاً لمن يريد الفتن والوصول إلى آمال ما كان يحلم بها وكانت بسببه الآراء قد تشعبت والقلوب قد تنافرت وصار الناس احزاباً وفرقاً وتمهدت السبيل لكل ذي غاية وغرض وقد اشار إلى بعض ذلك أمير المؤمنين عليه السلام بقوله في كلامه المتقدم :

انا مستقبلون امراً له وجوه وله الوان الخ .
ومع ذلك فقد ساس الأمة سياسة بهرت العقول واستعمل المداراة والشدة واللين كلا في محله حيث لا يخل بشيء من طريقتيه ومنهجه .

خطبة اخرى له بعد استخلافه

قال ابن أبي الحديد : روى ابن الكلبي بسند يرفعه إلى أبي صالح عن ابن عباس ان علياً خطب في اليوم الثاني من بيعته بالمدينة فقال ان كل قطعة اقطعها عثمان وكل مال اعطاه من مال الله فهو مردود في بيت المال فان الحق القديم لا يبطله شيء ولو وجدته قد تزوج به النساء وفرق في البلدان لرددته إلى حاله فإن في العدل سعة ومن ضاق عنه الحق فالجور اضيق^(١) قال ابن أبي الحديد : وقد كان عثمان اقطع كثيراً من بني امية وغيرهم من أوليائه واصحابه قطائع من أرض الخراج واسقط عنهم خراجها وقد كان عمر اقطع قطائع لكن لارباب الغناء في الحرب وعثمان اقطعها صلة لرحمه من غير غناء في الحرب « اهـ » وفي مروج الذهب وانتزع علي املاكاً كانت لعثمان اقطعها جماعة من المسلمين وقسم ما في بيت المال على الناس ولم يفضل احداً على احد « اهـ » .

ارسال امير المؤمنين (ع) عماله إلى الامصار

قال الطبري وابن الأثير : لما دخلت سنة ٣٦ فرق علي عماله فبعث عثمان بن حنيف على البصرة وعمارة بن شهاب على الكوفة وكانت له هجرة وعبيد الله بن عباس على اليمن وقيس بن سعد بن عباد على مصر وسهل بن حنيف على الشام ومخنف بن سليم على اصبهان وهمدان فأما سهل فإنه خرج حتى إذا كان بتبوك لقيته خيل فقالوا من انت قال امير قالوا على أي شيء قال على الشام قالوا ان كان بعثك عثمان فحيلا بك وان كان بعثك غيره فارجع قال أو ما سمعتم بالذي كان قالوا بلى فرجع إلى علي وأما قيس بن سعد فإنه لما انتهى إلى ايلة لقيته خيل فقالوا له من انت قال من قتلة عثمان فأنا اطلب من آوي اليه فانتصر به الله قالوا من انت قال قيس بن سعد قالوا امض فمضى حتى دخل مصر فافترق اهل مصر فرقاً فرقة دخلت في الجماعة فكانوا معه وفرقة اعتزلت بخربنا (بخربنا ابن الاثير) وقالوا ان قتل عثمان فنحن معكم والا فنحن على جديلتنا حتى نحرك أو نصيب حاجتنا وفرقة قالوا نحن مع علي ما لم يقد اخواننا وهم في ذلك مع الجماعة وكتب قس إلى امير المؤمنين بذلك . واما عثمان بن حنيف فسار فلم يرده احد عن دخول البصرة ولم يجد لابن عامر في ذلك رأياً

فتمثل علي وكأنه لا يريد :
 متى تجمع القلب الذكي وصارما وانفا حيا تجتنبك المظالم

فخرج زياد والناس ينتظرونه فقالوا ما وراءك ؟ قال : السيف يا قوم ودعا علي محمد بن الحنفية فدفع إليه اللواء وولى عبدالله بن عباس ميمته وعمر بن أبي سلمة أو عمرو بن سفيان بن عبد الاسد ميسرته وجعل علي مقدمته أبا ليل بن عمر بن الجراح ابن اخي أبي عبيدة بن الجراح وأستخلف علي المدينة قثم بن العباس ولم يول ممن خرج علي عثمان أحداً وكتب إلى قيس بن سعد وإلى عثمان بن حنيف وإلى أبي موسى أن يندبوا الناس إلى أهل الشام . قال الطبري وأقبل علي على التهيؤ والتجهيز لغزو الشام وخطب أهل المدينة فقال :

إن الله عز وجل بعث رسولا هاديا مهديا بكتاب ناطق وأمر قائم واضح لا يهلك عنه إلا هالك وإن المبتدعات والشبهات من المهلكات إلا من حفظ الله وإن في سلطان الله عصمة أمركم فأعطوه طاعتكم غير ملوية ولا مستكره بها والله لتفعلن أو لينقلن الله عنكم سلطان الاسلام ثم لا ينقله إليكم أبداً حتى يأمر الأمر إليها انهضوا إلى هؤلاء القوم الذين يريدون أن يفرقوا جماعتكم لعل الله يصلح بكم ما افسد أهل الآفاق .

ثم جاءه خبر خروج عائشة وطلحة والزبير إلى البصرة فترك ما كان عزم عليه من الخروج إلى الشام وذهب إلى البصرة قال المسعودي : كان عمرو بن العاص انحرف عن عثمان لانحرافه عنه وتوليته مصر غيره فنزل الشام فلما اتصل به أمر عثمان وما كان من بيعة علي كتب إلى معاوية يهزه ويشير عليه بالمطالبة بدم عثمان وكان فيما كتب به إليه ما كنت صانعا إذا قشرت من كل شيء قملكه فاصنع ما أنت صانع « اهـ » وكان هذا اجتهدا منها لوجه الله تعالى يثابن عليه ولو سبب الفتنة وقتل الألوف من المسلمين !! .

حرب الجمل

في جمادى الثانية سنة ٣٦ . في شرح النهج : روى المدائني في كتاب الجمل قال لما قتل عثمان كانت عائشة بمكة وبلغ قتله إليها وهي بسرف فلم تشك في أن طلحة هو صاحب الأمر وقالت بعدا لعثمان وسحقا أيه ذا الاصبح أيه أبا شبل ايه يا ابن عم لكأني انظر إلى اصبعه وهو يبائع له حثوا الابل ودعدعوها قال وقال أبو مخنف لوط بن يحيى الأزدي في كتابه أن عائشة لما بلغها قتل عثمان وهي بمكة اقبلت مسرعة وهي تقول ايه ذا الاصبح لله أبوك أما انهم وجدوا طلحة لها كفوا فلما انتهت إلى سرف استقبلها عبيد بن أبي سلمة الليثي فقالت له ما عندك قال قتل عثمان قالت ثم ماذا قال ثم حارت بهم الامور الى خير محار بايعوا علياً فقالت لوددت أن السماء انطبقت على الأرض أن تم هذا ويحك انظر ماذا تقول قال هو ما قلت لك يا أم المؤمنين فولدت فقال لها ما شأنك يا أم المؤمنين والله ما أعرف بين لابتيتها أحداً أولى بها منه ولا أحق ولا أرى له نظيراً في جميع حالاته فلماذا تكرهين ولايته قال فما ردت علي جواباً قال وقد روي من طرق مختلفة أنه لما بلغها قتله وهي بمكة قالت أبعد الله قال وروى قيس بن أبي حازم إلى أن قال ثم أمرت برد ركائبها إلى مكة ورأيته في مسيرها إلى مكة تخاطب نفسها قتلوا ابن عفان مظلوماً فقلت لها يا أم المؤمنين ألم أسمعك آنفاً تقولي أبعد الله وقد رأيته قبل أشد الناس عليه وأقبحهم فيه قولاً فقالت لقد كان ذلك ولكني نظرت في أمره فرأيتهم استتابوه حتى إذا

ولا استقلالاً بحرب (وعبد الله بن عامر كان عامل عثمان عليها) وافترق الناس بها فاتبعت فرقة القوم ودخلت فرقة في الجماعة وفرقة قالت ننظر ما يصنع أهل المدينة وأما عمار بن شهاب فلما بلغ زبالة لقيه طليحة بن خويلد وكان خرج يطلب بثأر عثمان فقال له ارجع فان القوم لا يريدون بأمرهم بدلاً فان ابنت ضربت عنقك فرجع عمار إلى علي بالخبر (وكان عامل عثمان على الكوفة ابو موسى الاشعري على الصلاة) وانطلق عبيد الله بن عباس الى اليمن فجمع يعلى بن منية^(١) (وعامل عثمان على صنعاء) كل شيء من الجبانة وخرج به على حاميته الى مكة فقدمها بالمال ودخل عبيد الله اليمن . وكتب علي إلى أبي موسى فكتب اليه أبو موسى بطاعة أهل الكوفة وبيعتهم وبين الكاره منهم للذي كان والراضي به حتى كان علي كأنه يشاهدهم . وكتب علي إلى معاوية مع سيرة الجهني (أما بعد) فان الناس قد قتلوا عثمان عن غير مشورة مني وبايعوني بمشورة منهم واجتماع فاذا اتاك كتابي فبايع لي واوفد إلي اشراف أهل الشام قبلك . فلم يجبه معاوية بشيء وكلما يتنجز سيرة جوابه لم يزده على قوله :

ادم ادامة حصن أو خذن بيدي حرباً ضرر وساتشب الجزل والضرما
 في جاركم وابنكم اذ كان مقتله شنعاء شيبت الاصداغ واللمما
 اعياء المسود بها والسيدون فلم يوجد لها غيرنا مولى ولا حكما

حتى إذا كان الشهر الثالث من مقتل عثمان في صفر دعا معاوية رجلاً من بني عيس يدعى قبيصة فدفع إليه طوماراً مخطوماً عنوانه من معاوية إلى علي وقال له إذا دخلت المدينة فأقبض على أسفل الطومار ثم أوصاه بما يقول وأعاد رسول علي معه فقدا المدينة في ربيع الأول فدخلها العبيسي كما أمره قد رفع الطومار فتبعه الناس ينظرون اليه وعلموا أن معاوية معترض ، ودخل الرسول على علي فدفع إليه الطومار ففرض ختمه فلم يجد فيه كتاباً ، فقال للرسول ما وراءك ؟ قال آمن أنا ؟ قال نعم ان الرسول لا يقتل ، قال تركت قوماً لا يرضون إلا بالقود ، قال ممن ؟ قال من خيط رقبتك ، وتركت ستين ألف شيخ تبكي تحت قميص عثمان وهو منصوب لهم قد ألبسوه منبر دمشق ، قال أمني يطلبون دم عثمان ألسنت موتوراً كثر عثمان ؟ اللهم إني أبرأ إليك من دم عثمان ، نجا والله قتلة عثمان إلا أن يشاء الله فإنه إذا أراد أمراً اصابه ، اخرج فخرج العبيسي . وقال ابن أبي الحديد : ان معاوية كتب مع العبيسي إلى الزبير بن العوام : لعبد الله الزبير أمير المؤمنين من معاوية بن أبي سفيان سلام عليك أما بعد فلاني قد بايعت لك أهل الشام فأجابوا واستوسقوا كما يستوسق الحلب فدونك الكوفة والبصرة لا يسبقك اليها ابن أبي طالب فإنه لا شيء بعد هذين المصرين وقد بايعت لطلحة من بعدك فأظهرا الطلب بدم عثمان وادعوا الناس إلى ذلك وليكن منكما الجحد والتشمير اظفر كما الله وخذل مناويكما فلما وصل الكتاب إلى الزبير سر به وأقره طلحة فلم يشكا في النصيح لهما من قبل معاوية واجعا عند ذلك على خلاف علي وانطلت عليهما الحيلة . وأحب أهل المدينة أن يعلموا رأي علي في معاوية وقتاله أهل القبلة فدرسوا إليه زياد بن حنظلة التميمي وكان منقطعاً إلى علي فدخل عليه فجلس فقال له علي يا زياد تهباً فقال لأي شيء فقال لغزو الشام فقال زياد الرفق والناة أمثل وقال :

ومن لم يصانع في أمور كثيرة يضرس بأنياب ويوطأ بمنسم

(١) يضم الميم وسكون النون وفتح المثناة التحتية وهي امه واسم ابيه امية .

تركوه كالفضة البيضاء أتوه صائماً محرماً في شهر حرام فقتلوه . وقال ابن الأثير إن عائشة كانت خرجت إلى مكة وعثمان محصور ثم خرجت من مكة تريد المدينة قال الطبري فيما رواه بسنده وذكره ابن الأثير أيضاً فلما كانت بسرف لفيها رجل من أخوالها من بني ليث يقال له عبيد أو عبد بن أبي سلمة وهو ابن أم كلاب فقالت له مهيم^(١) قال قتل عثمان وبقوا ثمانية قالت ثم صنعوا ماذا قال أخذها أهل المدينة بالاجتماع فجازت بهم الأمور إلى خير مجاز اجتمعوا على بيعة علي فقالت ليت هذه انطبقت على هذه إن تم الأمر لصاحبك ردوني ردوني فانصرفت إلى مكة وهي تقول قتل والله عثمان مظلوماً والله لأطلبن بدمه فقال لها ولم والله أن أول من أمار حرفة لأنت ولقد كنت تقولين اقتلوا نعتلاً فقد كفر قالت انهم استتابوه ثم قتلوه وقد قلت وقالوا وقولي الأخير خير من قولي الأول فقال لها ابن أم كلاب :

منك البداء ومنك الغير ومنك الرياح ومنك المطر وأنت امرت بقتل الامام وقلت لنا أنه قد كفر فهبنا اطعنك في قتله وقاتله عندنا من أمر ولم يسقط السقف من فوقنا ولم ينكسف شمسنا والقمر وقد بايع الناس ذا تدراء يزيل الشبا ويقيم الصعر ويلبس للحرب اثوابها وما من وفي مثل من قد غدر

فدخلت مكة وقصدت الحجر فسترت فيه فاجتمع الناس حولها فقالت أيها الناس إن الغوغاء من أهل الأمصار وأهل المياه وعبيد أهل المدينة اجتمعوا على هذا الرجل المقتول ظلياً بالأمس ونقموا عليه استعمال من حدثت سنه وقد استعمل أمثالهم قبله ومواضع من الحمى حاما لهم فتابعهم ونزع لهم عنها فلما لم يجدوا حجة ولا عذراً بادروا بالعدوان فسفكوا الدم الحرام واستحلوا البلد الحرام والشهر الحرام وأخذوا المال الحرام والله لا صبع من عثمان خير من طباق الأرض أمثالهم والله لو أن الذي اعتدوا به عليه كان ذنباً لخلص منه كما يخلص الذهب من خبثه أو الثوب من درنه إذ ماصوه كما يماص الثوب بالماء (أي يغسل) فقال عبد الله بن عامر الحضرمي وكان عامل عثمان على مكة ها أنا أول طالب فكان أول مجيب وتبعه بنو أمية على ذلك وكانوا هربوا من المدينة إلى مكة بعد قتل عثمان ورفعوا رؤوسهم وتبعهم سعيد بن العاص والوليد بن عقبة وسائر بني أمية وقدم عليهم عبد الله بن عامر بن كريز من البصرة بمال كثير ويعلى بن أمية

وهو ابن منية من اليمن ومعه ستمائة بعير وستمائة ألف درهم فأناخ بالأبطح . وروى الطبري بسنده عن عبيد بن عمر القرشي قال قدم عليها مكة رجل يقال له أخضر فقالت ما صنع الناس فقال قتل عثمان المصريين قالت إنا لله وإنا إليه راجعون ايقتل قوماً جاؤوا يطلبون الحق وينكرون الظلم والله لا نرضى ثم قدم آخر فقالت ما صنع الناس قال قتل المصريون عثمان قالت العجب لأخضر زعم أن المقتول هو القاتل . وطلب طلحة والزبير من علي أن يوليها المصريين البصرة والكوفة فقال بل تقيما معي فإني لا استغني عن رأيكما وقيل استشار ابن عباس فلم يشر به قال ابن أبي الحديد فاستأذناه في العمرة فقال لها ما العمرة تريدان وإنما تريدان الغدرة ونكت البيعة فحلها بالله ما الخلاف عليه ولا نكت البيعة يريدان وما رأيها غير العمرة قال فاعيدا البيعة لي ثانية فاعادها بأشد ما يكون من الإيمان والمواثيق فأذن لها فلما خرجا قال والله لا ترونها إلا في فتنة يقتلان فيها قالوا يا أمير المؤمنين فمر بردهما عليك قال ليقضي الله أمراً كان مفعولاً . وقدم طلحة والزبير من المدينة فلقيا عائشة فقالت ما وراءكما فقالا انا تحملنا هرباً من المدينة من غوغاء وإعراب وفارقنا قوماً حيارى لا يعرفون حقاً ولا ينكرون باطلاً ولا يمنعون أنفسهم فأمرتهم عائشة بالخروج إلى المدينة فقالوا نأتي الشام فقال ابن عامر قد كفاكم الشام معاوية فأتوا البصرة فإن لي بها صنائع ولهم في طلحة هوى قالوا قبحك الله فوالله ما كنت بالمسلم ولا بالمحارب فهلا أقمت كما أقام معاوية فنكفى بك ثم تأتي الكوفة فتسد على هؤلاء القوم المذاهب فاستقام الرأي على البصرة وقال لها طلحة والزبير تأتي أرضاً قد ضاعت منا وصارت إلى علي وسيحتجون علينا ببيعتنا له ويتركوننا إلا أن تخرجي فتأمري بمثل ما أمرت في مكة . وكان علي عليه السلام بعث إلى عبد الله بن عمر كميلاً النخعي فجاء به فدعاه إلى الخروج معه فقال إنما أنا من أهل المدينة فإن يخرجوا أخرج وإن يقعدوا أقعد قال فأعطني كفيلاً قال لا أفعل فقال له علي لولا ما أعرف من سوء خلقك صغيراً وكبيراً لانكرتني دعوه فأنا كفيله وخرج ابن عمر من تحت ليلته إلى مكة فدعوه ليسير معهم فأبى . وجاءت عائشة إلى أم سلمة فطلب إليها أن تخرج معها إلى البصرة مع علمها بميل أم سلمة إلى علي وظنها القوي بأنها لا تحييه إلى ذلك لكن حب الشيء والحرص عليه يدعو إلى التوسل لحصوله ولو بالأمور المستبعد حصولها .

عن المفيد في كتاب الاختصاص عن محمد بن علي بن شاذان عن احمد بن يحيى النحوي أبي العباس ثعلب عن احمد بن سهل عن يحيى بن محمد بن اسحق بن موسى عن احمد بن قتيبة عن عبد الحكم القتيبي عن أبي كيسة ويزيد بن رومان قالا : لما اجتمعت عائشة على الخروج إلى البصرة أتت أم سلمة وكانت بمكة فقالت يا أبة أبي أمية كنت كبيرة أمهات المؤمنين وكان رسول الله ﷺ يعمؤ^(٢) في بيتك وكان يقسم لنا في بيتك وكان ينزل عليه الوحي في بيتك قالت لها يا ابنة أبي بكر لقد زرتني وما كنت زوارة ولأمر ما تقولين هذه المقالة قالت ان ابني^(٣) وابن اخي^(٤) اخبراني أن الرجل قتل مظلوماً وأن بالبصرة مائة ألف سيف يطاوعون فهل لك أن أخرج أنا وأنت لعل الله يصلح بنا بين فئتین متناجرتين أو قالت متناحرتين فقالت يا أبة أبي بكر ابدم عثمان تطليين فلقد كنت أشد الناس عليه وإن كنت لتدعينه بالنزاهة أمر ابن أبي طالب تنقضين فقد بايعه المهاجرون والأنصار انك سدة^(٥) بين رسول الله ﷺ وبين أمته وحجابه مضروب على حرمه^(٦)

(١) مهيم يوزن مريم كلمة يراد بها السؤال والاستفهام .

(٢) قماً كجمع وكرم قال ابو العباس ثعلب يعمؤ في بيتك يعني يأكل ويشرب ، وفي النهاية قمات بالمكان دخلته واقمت به ، وفي القاموس قمات الابل بالمكان اقامت به لخصيه فسمت وتقمأ المكان وافقه فأقام به ، وفي الفائق يعمؤ إلى المنزل يدخل ومنه اقمى الشيء إذ اجمعه .

(٣) الظاهر أن يقرأ بتشديد الياء ويراد بها طلحة والزبير واردة احدهما لا وجه لها لكن ينافيه قولها اخبراني بالفاء الاثنين ولعله تحريف والصواب اخبروني .

(٤) هو عبد الله بن الزبير لأن أمه اسماء بنت أبي بكر .

(٥) السدة بضم السين وفتح الدال المشددة الباب . في النهاية في حديث أم سلمة أنها قالت لعائشة لما ارادت الخروج إلى البصرة انك سدة بين رسول الله «ص» وأمته أي باب فمضى أصيب ذلك الباب بشيء فقد دخل على رسول الله «ص» في حرمة وحوزته واستفتح ما حاه فلا تكوني انت سبب ذلك بالخروج . وفي الفائق : تريد انك من رسول الله «ص» بمنزلة سدة الدار من أهلها فإن نالك أحد بنائبة أو نال منك نائل فقد ناب رسول الله «ص» ونال منه فلا تعرضي بخروجك أهل الاسلام لهتك حرمة رسول الله «ص» .

(٦) بضم الحاء وفتح الراء جمع حرمة وهو كالمفسر لقولها أنت سدة الخ . وفي الفائق وحجابك مضروب على حرمته .

لو ذكرتك من رسول الله ﷺ خمسافي علي لنهشت بها نهش الرقشاء المطرقة (١٩) ذات الخبب (٢٠) اتذكرين إذ كان رسول الله ﷺ يقرع بين نسائه إذا أراد سفرأ فاقرع بينهن فخرج سهمي وسهمك فبيننا نحن معه وهو هابط من قديد ومعه علي يحده فذهبت لتهجمي عليه فقلت لك رسول الله ﷺ معه ابن عمه ولعل له إليه حاجة فعصيتي ورجعت باكية فسألتك فقلت بأنك هجمت عليهما فقلت له يا علي إنما لي من رسول الله ﷺ يوم من تسعة أيام وقد شغلته عني فأخبرتني أنه قال لك اتبغضينه فما يبغضه أحد من أهلي ولا من أمتي إلا خرج من الايمان اتذكرين هذا يا عائشة ؟ قالت نعم . قالت ويوم تبدلنا (٢١) لرسول الله ﷺ فلبست ثيابي ولبست ثيابك فجاء رسول الله ﷺ فجلس إلى جنبك فقال اتظنين يا حميراء إني لا أعرفك أما ان لأمتي منك يوماً مرأ أو يوماً احمر اتذكرين هذا يا عائشة ؟ قالت نعم ، قالت ويوم كنت أنا وأنت مع رسول الله ﷺ فجاء أبوك وصاحبه يستأذنان فدخلنا

والشد ومنه حديث أم سلمة لعائشة لا يرأب بين ان صدع «اهـ» والصدع الشق والشعب بمعنى الرأب .

(٩) أي الصفات التي تحمد منهن في الغاية . في الفائق يقال حمادك أن تفعل كذا أي قصارك وغاية أمرك الذي تحمد عليه «اهـ» .

(١٠) في الفائق هكذا أورده القتيبي وفسر الأطراف بجمع طرف وهو العين ويدفعه أن الأطراف في جمع طرف لم يرد به سماع بل قال الخليل أن الطرف لا يثنى ولا يجمع لأنه مصدر طرف إذا حرك جفونه في النظر ولأنه غير مطابق لخفر الأعراض ولا أكاد أشك أنه تصحيف والصواب غرض الأطراق (أي بالقاف) والمعنى أن بغض من أبصارهم مطرقات أي راميات بأبصارهم إلى الأرض ويتخفرون من السوء معرضات عنه «اهـ» . ولا يبعد أن يكون الأطراف جمع طرف بالتحريك وغرض الأطراف جمعها .

(١١) الخفرشدة الحياء والأعراض جعله الزخشي في الفائق بالكسر مصدر أعرض ويمكن أن يكون جمع عرض وهو الجسد يقال فلان طيب العرض أي طيب ريح الجسد .

(١٢) في الفائق الوهابة الخطوط يقال هو يتوهز ويتوهس إذا وطئ وطئاً ثقيلاً وقال ابن الاعرابي الوهابة مشي الخفريات «اهـ» .

(١٣) في الفائق نص الناقة دفعها إلى السير وفي النهاية النص التحريك حتى يستخرج أقصى سير الناقة واصل النص أقصى الشيء وغايته ثم سمي به ضرب من السير سريع ومنه حديث أم سلمة لعائشة ما كنت قائلة لو أن رسول الله «ص» عارضك ببعض الفلوات ناصة قلوفاً من منهل إلى منهل أي دافعة لها في السير «اهـ» ومنه حديث منصوص أي مرفوع .

(١٤) هويك والهوي الانحدار في السير .

(١٥) في الفائق وروي سجاته والسداة الستارة وتوجيهها هتكها وأخذ وجهها كقولك لأخذ قذى العين تقذية قال العجاج يصف جيشاً (يوجه الأرض ويستاق الشجر) أو تغييرها وجعلها لها وجهاً غير الوجه الأول .

(١٦) في الفائق المعهيد من العهد كالجيهدي والعجبي من الجهد والعجلة يقال لابلغن جهدي في هذا الأمر وهو يمشي العجبي .

(١٧) في الفائق وقاعة الستر موقعه على الأرض إذا أرسلته وروي وقاعة الستر أي وساحة الستر وموضعه .

(١٨) في الفائق الضمير للستر والمعنى اطوع أوقات كونك وانصرها وقت لزومك ووقت جلوسك (اهـ) فاطوع مبتدأ وما بعده خبر .

(١٩) في الفائق لو ذكرتك قولاً تعرفينه نهشته نهش الرقشاء المطرق الرقشاء الأفعى (اهـ) وفي رواية ابن قتيبة نهشته به نهش الرقشاء المطرقة والظاهر أن ما في الفائق تحريف من الناسخ والصواب نهشت به وهو بالبناء للمفعول أي لعضك ونهشك ما أذكرك لك وأذكرك به كما ينهشك أفعى أي لكانت حالتك - حالة من نهشته أفعى وخصت الرقشاء لأنها من أخيب الحيات قال النابغة :

فبت كأي ساورتني ضئيلة من الرقش في انيابها السم ناقع والأفعى يوصف بالاطراق وكذلك الأسد والنمر والرجل الشجاع قال الشاعر يصف أفعى :

اصم اعمى ما يجيب الرقى من طول اطراق واسبات (٢٠) الخبب الحبث كما في تاج العروس عن ابن الاعرابي .

(٢١) بالبدال المهمة وفسره ما بعده .

وقد جمع القرآن ذلك (١) فلا تندحيه (٢) وسكن (وسكني خ ل) عقيراك (٣) فلا تضحي (٤) بها أو فلا تصحريها الله من وراء هذه الأمة (٥) قد علم رسول الله ﷺ مكانك ولو أراد أن يعهد إليك علت علت (٦) بل قد هناك رسول الله ﷺ عن الفراطة أو الفرطة (٧) في البلاد أن عمود الاسلام لا ترأبه النساء ان انثلن ولا يشعب بهن ان انصدع (٨) حماديات النساء (٩) غرض الأطراف (١٠) وخفر الأعراض (١١) وقصر الوهابة (١٢) وما كنت قائلة لو أن رسول الله ﷺ عرض لك (عارضك خ ل) ببعض الفلوات وأنت ناصة (١٣) قلوفاً من منهل إلى آخر أن يعين الله مهواك (١٤) وعلى رسوله ترددين وقد وجهت سدافته (١٥) وتركت عهده (١٦) أقسم بالله لو سرت مسيرك هذا ثم قيل لي ادخلي الفردوس لاستحييت أن ألقى محمداً هاتكة حجاباً قد ضربه علي اجعلي حصنك بيتك ووقاعة (١٧) الستر قبرك حتى تلقيه وأنت على ذلك أطوع ما تكونين لله ما لزمته (١٨) وانصر ما تكونين للدين ما جلست عنه . ثم قالت

(١) جمع الذيل كناية عن السر وعدم التبرج واسناد ذلك إلى القرآن مجاز باعتبار أنه أمر فيه بما يقتضي ذلك بقوله تعالى يدين عليهن من جلايبهن وقرن في بيوتكن ولا تبرجن .

(٢) في القاموس ندحه كمنعه وسعه ومنه قول أم سلمة لعائشة قد جمع القرآن ذلك فلا تندحيه أي لا توسعيه بخروجك إلى البصرة «اهـ» وفي النهاية ندحت الشيء إذا وسعته وفي حديث أم سلمة قالت لعائشة قد جمع القرآن ذلك فلا تندحيه أي لا توسعيه وتنشربه ارادت قوله تعالى وقرن في بيوتكن ولا تبرجن «اهـ» وفي تاج العروس ويروى لا تبدحيه بالياء أي لا تفتحيه من البدح وهو العلانية ارادت قوله تعالى وقرن في بيوتكنم ولا تبرجن وقال الأزهري من قاله بالياء ذهب إلى البداح وهو ما اتسع من الأرض ومن قاله بالنون ذهب به إلى الندح وهو السعة اهـ ومنه المندوحة .

(٣) في النهاية : سكن عقيراك أي اسكنك بيتك وسترك فيه فلا تبرزه وهو اسم مصغر مشتق من عقر الدار قال القتيبي (هو عبد الله بن مسلم بن قتيبة صاحب كتاب غريب الحديث) لم أسمع بعقيري الا في هذا الحديث وقال ثعلب سكاني عقيراك مقامك وبذلك سمي العقار لأنه أصل ثابت وعقر الدار اصلها وعقر المرأة وفي الفائق العقيري كأنها تصغير العقري فعلى من عقر إذا بقي في مكانه لا يتقدم ولا يتأخر فزعاً أو اسفاً أو خجلاً وأصله من عقرت به إذا أطلت حبسه كأنك عقرت راحلته فبقي لا يقدر على البراح ارادت نفسها اي سكاني نفسك التي صفتها وحققها أن تلزم مكانها ولا تبرح بيتها واعلمي بقوله تعالى وقرن في بيوتكن .

(٤) قال ثعلب فلا تضحي بها قال الله عز وجل وأنت لا تعلم فيها ولا تضحي أي لا تبرز للشمس للنبي «ص» لرجل محرم اضح لمن احرمت له أي اخرج الى البراز والموضع الظاهر المكتشف من الأعطية والستور اهـ وفي رواية الفائق فلا تصحريها قال اصحر اي خرج إلى الصحراء وأصحر به غيره وقد جاء هنا معدى على حذف الجار وإيصال العمل اهـ ويوشك أن يكون تصحريها مصحف تضحي بها واني اتحد المعنى .

(٥) أي محيط بهم وحافظ لهم وعالم بأحوالهم كقوله تعالى والله من ورائهم محيط .

(٦) علت كفلت أي جرت في هذا الخروج وعدلت عن الصواب والعول الميل والجور . قال تعالى ذلك أدنى ألا تعولوا . ومن الناس من يرويه علت بكسر العين أي ذهبت في البلاد وأبعدت السير يقال عال فلان في البلاد أي ذهب وأبعد ومنه قيل للذئب عيال . وفي النهاية : في حديث أم سلمة قالت لعائشة لو أراد رسول الله «ص» أن يعهد إليك علت أي عدلت عن الطريق وملت وقيل جواب لو محذوف لدلالة الكلام عليه أي فعل ، وعلت كلام مستأنف «اهـ» ولكن الموجود في الفائق لو أراد أن يعهد إليك عهد علت علت مكرراً وكل هذا يغل على أن جواب الشرط غير موجود في الحديث وما يوجد في بعض الكتب من ذكره بلفظ عهد أو فعل اصلاح من النسخ فالتعنين أن يكون جواب لو محذوفاً أي لفعل أو لعهد كقوله تعالى ولو أن قرأنا سيرت به الجبال أو قطعنا به الأرض أي لكان هذا القرآن .

(٧) الفراطة التقدم على القوم في السير وقال ثعلب الفراطة في البلاد السعي والذهاب وفي رواية الفائق وابن قتيبة الفرطة بدون ألف قال في الفائق الفرطة والفروطة التقدم وفي النهاية حديث أم سلمة قالت لعائشة ان رسول الله «ص» هناك عن الفرطة في الدين يعني السبق والتقدم ومجاورة الحد «ص» لكن الذي في الفائق وغيره الفرطة في البلاد ثم قال في النهاية الفرطة بالضم اسم للخروج والتقدم وبالفتح المرة الواحدة «اهـ» وقال ابن ابي الحديد أي عن السفر والشخص من الفرط وهو السبق والتقدم ورجل فارط إلى الماء أي سابق .

(٨) في رواية الفائق لا يثأب بالنساء ان مال ولا يرأب بهن إن صدع ثم قال أثابه إذ قومه وهو منقول من ثاب إذا رجع لأنه رجع بالمائل إلى الاستقامة «اهـ» وفي النهاية الرأب الجمع

الحدرد فقالوا يا رسول الله انا لا ندرى قدر مقامك فينا فلو جعلت لنا إنساناً تأتيه بعدك قال إما اني أعرف مكانه واعلم موضعه ولو اخبرتمكم به لتفرقتم عنه كما تفرقت بنو اسرائيل عن عيسى بن مريم فلما خرجا خرجت اليه انا وأنت وكنت جريئة عليه فقلت من كنت جاعلاً لهم فقال خاصف النعل وكان علي بن أبي طالب يصلح نعل رسول الله ﷺ إذا تحركت ويغسل ثوبه إذا اتسخ فقلت ما أرى إلا علياً فقال هو ذاك أتذكرين هذا يا عائشة؟ قالت نعم ، ما اقبلني لوعظك واسمعني لقولك فإن اخرج ففي غير حرج وإن اقعدي ففي غير بأس وخرج ، فخرج رسولها فنادى في الناس من أراد أن يخرج فإن أم المؤمنين غير خارجة فدخل عليها عبد الله بن الزبير فنفت في أذنها وقتلها في الذروة والغارب فخرج رسولها ينادي من أراد أن يسير فليسر فإن أم المؤمنين خارجة فلما كان من ندمها انشأت أم سلمة تقول :

لو كان معتصماً من زلة احد كانت لعائشة الرتبة على الناس
كم سنة لرسول الله ذاكرة وتلو- آي من القرآن مدراس
قد ينزع الله من قوم عقولهم حتى يكون الذي يقضي على الناس
فيرحم الله أم المؤمنين لقد كادت تبدل ايجاشا بايناس

وروي الطبرسي في الاحتجاج محاورة ام سلمة مع عائشة بطريقتين نحو ما ذكرناه من ارادهما فليرجع إليه والطريق الثاني عن الصادق عليه السلام وأورد الابيات بتفاوت فقال :

لو كن معتصماً من زلة احد كانت لعائشة الرتبة على الناس
من زوجة لرسول الله فاضلة وذكر آي من القرآن مدراس
وحكمة لم تكن إلا لهاجسها في الصدر تذهب عنها كل وسواس
يستنزع الله من قوم عقولهم حتى يمر الذي يقضي على الراس
ويرحم الله أم المؤمنين لقد تبدلت بي ايجاشا بايناس

فقال لها عائشة شمتني يا أخت فقالت لها أم سلمة ولكن الفتنة إذا اقبلت غطت على البصيرة وإذا ادبرت ابصرها العاقل والجاهل أهو وأورد ابن ابي الحديد في شرح النهج هذه المحاورة نقلاً عن أبي مخنف نحو ذلك .

وطلبوا من حفصة المسير معهم إلى البصرة فأجابتهم فمنعها أخوها عبد الله بن عمر . وجهزهم يعلى بن منية بالستمائة بعير والستمائة ألف درهم التي معه وجهزهم ابن عامر بمال كثير . قال ابن الاثير : ونادى مناديا ان ام المؤمنين وطلحة والزبير شاخصون إلى البصرة فمن أراد اعزاز الاسلام وقتل المحلين والطلب بثأر عثمان وليس له مركب وجهاز فليأت فحملوا ستمائة على ستمائة بعير . واعطى يعلى بن منية عائشة جملاً اسمه عسكر اشتراه بثمانين ديناراً فركبته وقيل اشتروه من رجل من عرينة اعطوه ناقة لها مهربة وزادوه اربعمائة أو ستمائة درهم . وساروا في ستمائة وقيل تسعمائة وقيل ألف من أهل المدينة ومكة ولحقهم الناس فكانوا في ثلاثة آلاف رجل ومعهم أبان والوليد ابنا عثمان ومروان بن الحكم وسائر بني امية . قال الطبري وامرت على الصلاة عبد الرحمن بن عتاب بن اسيد فكان يصلي بهم في الطريق والبصرة حتى قتل قال فتركت الطريق ليلة وتيامنت عنها كأنهم سيارة ونجعة مساحلين لم يدن أحد منهم من المنكدر ولا واسط ولا فليح حتى اتوا البصرة في عام خصب وتمثلت :

دعي بلاد جموع الظلم اذ صلحت فيها المياه وسيري سير مذعور

تخيري النبت فارعي ثم ظاهرة وبطن واد من الضمار ممطور
وبعثت أم الفضل بنت الحارث زوجة العباس بن عبد المطلب بكتاب إلى أمير المؤمنين عليه السلام تخبره الخبر مع رجل من من جهينة اسمه ظفر استأجرته على أن يطوي المنازل فأثاه بكتائبها . فلما جازوا بئر ميمون إذا هم بجزور قد نحرت ونحرها يشعب فتطيروا . وإذن مروان حين فصل من مكة ثم جاء فقال على ايكما اسلم بالأمره وأذن بالصلاة فقال عبد الله بن الزبير على ابي عبد الله وقال محمد بن طلحة- على أبي محمد فارسلت عائشة إلى مروان اتريد ان تفرق جرننا ، ليصل ابن اخي فكان يصلي بهم عبد الله بن الزبير ومر انها امرت غيره ، فكان بعضهم يقول لو ظفرنا لاقتلنا . وروي الطبري بسنده عن المغيرة بن الاخنس قال لقي سعيد بن العاص مروان بن الحكم واصحابه بذات عرق فقال اين تذهبون وثاركم على اعجاز الابل (قال ابن الاثير يعني عائشة وطلحة والزبير) اقتلوهم ثم ارجعوا إلى منازلكم لا تقتلوا انفسكم قالوا بل نسير فلعلنا نقتل قتلة عثمان جميعاً . وإلى ذلك يشير مهيار بقوله في لاميته الطويلة :

وللقتيل يلزمون دمه - وفيهم القاتل - غير من قتل

فخلا سعيد بطلحة والزبير فقال إن ظفرتما لمن تعجلان الأمر قالاً لأجدنا ايننا اختاره الناس قال بل اجعلوه لولد عثمان فانكم خرجتم تطلبون بدمه قالاً ندع شيوخ المهاجرين ونجعلها لابنائهم قال فلا اراني اسعى لاجرجها من بني عبد مناف فرجع ورجع معه جماعة . قال الطبري . وتبعها امهات المؤمنين إلى ذات عرق فبكوا على الاسلام فلم ير يوم كان أكثر باكية وباكية من ذلك اليوم فكان يسمى يوم النجيب اه ولم يبين انهم لماذا تبعوها ومن أي شيء بكوا على الاسلام . ولما بلغ عليا عليه السلام نكت طلحة والزبير بيعته واجتماعهم مع عائشة على التأليب عليه خطب بالمدينة على ما في ارشاد المفيد ناسباً له إلى حفظ العلماء عنه فحمد الله واثى عليه وقال : أما بعد فإن الله بعث محمداً للناس كافة وجعله رحمة للعالمين فصعد بما أمر به وبلغ رسالات ربه فلما به الصدع ورتق به الفتق وآمن به السبل وحقق به الدماء وألف به بين ذوي الاحن والعداوة والوغر في الصدور والضغائن الراسخة في القلوب ثم قبضه الله اليه حميداً وكان من بعده ما كان من التنازع في الأمرة فتولى أبو بكر وبعده عمر ثم تولى عثمان فلما كان من أمره ما عرفتموه اتيتموني فقلت بايعنا فقلت لا افعل فقلت بل فقلت لا وقبضت يدي فبسطموها ونازعتمكم فجذبتموها حتى تداكتم على تذاك الابل الهيم على حياضها يوم وردها حتى ظننت انكم قاتلي وان بعضكم قاتل بعضاً فبسطت يدي فبايعتموني مختارين وبايعني في أولكم طلحة والزبير طائعين غير مكرهين ثم لم يلبثا ان استأذنا في العمرة والله يعلم انها أرادا الغدرة فجددت عليهما العهد في الطاعة وان لا يبغي الأمة الغوائل فعاهداني ثم لم يفيا لي ونكثا بيعتي ونقضوا عهدي فعجبا لهما من انقيادهما لابي بكر وعمر وخلافهما لي ولست بدون أحد الرجلين ولو شئت أن أقول لقلت اللهم احكم عليهما بما صنعا في حقي وصغرا من امري وظفري بهما . وحكى ابن أبي الحديد في شرح النهج عن ابي مخنف في كتاب الجمل أن علياً خطب لما سار الزبير وطلحة من مكة ومعها عائشة يريدون البصرة فقال : أيها الناس إن عائشة سارت إلى البصرة ومعها طلحة والزبير وكل منها يرى الأمر له دون صاحبه أما طلحة فابن عمها وأما الزبير فخنتها والله لو ظفروا بما أرادوا ولن ينالوا ذلك أبداً ليضربن أحدهما عنق صاحبه

معك ومنهم من يريد التسليم عليك قال جزى الله كليهما خيراً وفضل المجاهدين على القاعدين اجراً عظيماً ثم سار من الربرة وعلى مقدمته أبو ليلى بن عمر بن الجراح والراية مع محمد بن الحنفية وعلى الميمنة عبد الله بن العباس وعلى الميسرة عمر بن أبي سلمة وعلي على ناقة حمراء يقود فرساً كميتاً حتى نزل بفيد فأتته اسد وطيء فعرضوا عليه انفسهم فقال الزموا قراركم في المهاجرين كفاية .

وسارت عائشة ومن معها حتى مروا بماء يدعى الحوآب فنبحتهم كلابه فقالوا أي ماء هذا ؟ قيل هذا ماء الحوآب ، فصرخت عائشة بأعلى صوتها ثم ضربت عضد بعيرها فأناخته ثم قالت والله صاحبة كلاب الحوآب طرقتوا ، ردوني تقولها ثلاثاً ، فأناخت وأناخوا حولها يوماً وليلة فقال لها عبد الله بن الزبير انه كذب وجأؤوا لها باربعين رجلاً وقيل بخمسين من الاعراب رشوهم فشهدوا أن هذا ليس بماء الحوآب . قال أبو مخنف فقال لها قائل مهلاً يرحمك الله فقد جزنا ماء الحوآب قالت فهل من شاهد فلفقوا لها خمسين اعرابياً جعلوا لهم جعلاً فحلفوا لها أن هذا ليس بماء الحوآب فسارت « اهـ » وكانت أول شهادة زور اقيمت في الاسلام : وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن أم سلمة قالت ذكر النبي ﷺ خروج بعض امهات المؤمنين فضحكت عائشة فقال انظري يا حبيراء ان لا تكوني انت (الحديث) وبسنده عن قيس بن أبي حازم لما بلغت عائشة بعض ديار بني عامر نبحت عليها الكلاب فقالت أي ماء هذا قالوا الحوآب قالت ما اظني الا راجعة فقال الزبير لا تقدمي ويراك الناس ويصلح الله ذات بينهم قالت ما اظني الا راجعة سمعت رسول الله ﷺ يقول كيف بأحدكن اذا نبحتها كلاب الحوآب . قال الطبري ولم يزل بها عبد الله بن الزبير وهي تمتنع فقال لها النجاء النجاء قد ادرككم علي بن أبي طالب فارتحلوا نحو البصرة فلما كانوا قريباً منها ارسلت عبد الله بن عامر بن كريز الذي كان أميراً على البصرة من قبل عثمان وله فيها صنائع فاندس إلى البصرة وكتبت إلى الانحف بن قيس وجماعة من وجوه البصرة واقامت بالخفير تنتظر الجواب ولما بلغ ذلك عثمان بن حنيف أمير البصرة من قبل علي (ع) ارسل إليها عمران بن حصين وكان رجل عامة وأبو الاسود الدؤلي وكان رجل خاصة فانتھيا إليها بالخفير فاذنت لهما فدخلوا وسلموا وسألاها عن مسيرها فقالت ما مثلي يغطي لبنه الخبر أن الغوغاء ونزاع القبائل غزوا حرم رسول الله ﷺ واحداثوا فيه وأووا المحدثين فاستوجبوا لعنة الله ولعنة رسوله مع ما نالوا من قتل المسلمين بلا ترة ولا عذر فسفكوا الدم الحرام وانتھوا المال الحرام واحلوا البلد الحرام والشهر الحرام فخرجت في المسلمين اعلمهم ما أتى هؤلاء وما الناس فيه وراءنا وما ينبغي لهم من اصلاح هذه القصة وقرأت : لا خير في كثير من نجواهم (الآية) فهذا شأننا إلى معروف نأمرهم به ومنكر نهائم عنه . فخرجنا من عندها واتيا طلحة فقالا ما اقدمك قال الطلب بدم عثمان قال لا لم يحل بيننا وبين قتلة عثمان فاتيا الزبير فقالا له مثل ذلك عليا البيعة إن لم يحل بيننا وبين قتلة عثمان فاتيا الزبير فقالا له مثل ذلك فاجابها بمثل قول طلحة ورجعا إلى عثمان ، ونادى مناديا بالرحيل ، فدخلوا على عثمان فقال أبو الاسود :

يا ابن حنيف قد اتيت فانفر وطاعن القوم وجالد واصبر
وابرز لهم مستلکما وشمر

فقال عثمان : انا لله وانا اليه راجعون دارت رحي الاسلام ورب

بعد تنازع منها شديد والله ان راكبة الجمل الأحمر ما تقطع عقبة ولا تحل عقدة إلا في معصية الله وسخطه حتى تورد نفسها ومن معها موارد الملكة ، إلى أن قال : ورب عالم قتله جهله ومعه علمه لا ينفعه حسبنا الله ونعم الوكيل فقد قامت الفتنة فيها الفئة الباغية اين المحتسبون أين المؤمنون مالي ولقریش أما والله لقد قتلهم كافرين ولأقتلهم مفتونين وما لنا إلى عائشة من ذنب إلا أنا ادخلناها في حيزنا والله لأبقرن الباطل حتى يظهر الحق من خاصرته فقل لقریش فلتنضج ضجيجها ، ثم نزل . قال ابن الاثير : ولما بلغ علياً خروجهم إلى العراق دعا وجوه أهل المدينة فخطبهم فحمد الله واثني عليه ثم قال ان آخر هذا الأمر لا يصلح إلا بما صلح أوله فانصروا الله ينصركم ويصلح لكم أمركم فتناقلوا فلما رأى زياد بن حنظلة تناقلهم قال له من تناقل عنك فأنا نخف معك فنقاتل دونك وقام رجلان صالحان من أعظم الانصار أبو الهيثم بن التيهان وهو بدري وخزيمة بن ثيت قيل ذو الشهادتين وقيل غيره لأن ذا الشهادتين مات أيام عثمان فأجابا إلى نصرته وقال أبو قتادة الانصاري لعلي يا أمير المؤمنين ان رسول الله ﷺ قلدي هذا السيف وقد اعمدته زمانا وقد حان تجريده على هؤلاء القوم الظالمين الذين لا يألون الأمة غشا وقالت أم سلمة يا أمير المؤمنين لولا أن اعصي الله وانك لا تقبله مني لخرجت معك وهذا ابني عمر وهو والله اعز علي من نفسي يخرج معك ويشهد مشاهدك فخرج معه ولم يزل معه واستعمله على البحرين . واستخلف علي على المدينة تمام بن العباس وقيل سهل بن حنيف وعلى مكة قثم بن العباس ، وخرج معه من نشط من الكوفيين والبصريين متخفين في سبعمائه رجل وهو يرجو أن يدركهم فيردهم قبل وصولهم إلى البصرة أو يوقع بهم وسار من المدينة في تعبته التي تعبها لاهل الشام آخر ربيع الأول سنة ٣٦ حتى انتهى إلى الربرة فأثاه الخبر بانهم سبقوه .

قال المفيد : لما نزل أمير المؤمنين عليه السلام الربرة لقيه بها آخر الحاج فاجتمعوا ليسمعوا من كلامه ، وهو في خبائه ، قال ابن عباس : فأتيته فوجدته يخصف فعلاً فقلت له : نحن إلى أن تصلح امرنا اخرج منا إلى ما تصلح فلم يكلمني حتى فرغ من نعله ثم ضمها إلى صاحبته وقال لي قومها ، فقلت ليس لهما قيمة ، قال : على ذاك ، قلت : كسر درهم قال : والله لهم احب إلي من أمركم هذا إلا أن أقيم حقاً أو ادفع باطلاً . قلت ان الحاج قد اجتمعوا ليسمعوا من كلامك فتأذن لي أن اتكلم فإن كان حسناً كان منك وإن كان غير ذلك كان مني قال : لا ، أنا اتكلم ، ثم وضع يده على صدره وكان شنن الكفين فآلمني ثم قام فأخذت بثوبه وقلت نشدتك الله والرحم ، (كأنه خاف أن يتكلم بما ينفر الحاج) قال : لا تنشدني ثم خرج فاجتمعوا عليه فحمد الله واثني عليه ثم قال : أما بعد فإن الله بعث محمداً وليس في العرب احد يقرأ كتاباً ولا يدعي نبوة فساق الناس إلى منجاتهم أما والله ما زلت في ساقتهما ما غيرت ولا بدلت ولا خنت حتى تولت بحدافيرها ما لي ولقریش أما والله لقد قاتلتهم كافرين ولأقتلهم مفتونين وان مسيري هذا عن عهد إلي فيه أما والله لأبقرن الباطل حتى يخرج الحق من خاصرته ما تنقم منا قریش إلا أن الله اختارنا عليهم فأدخلناهم في حيزنا وانشد : ادمت لعمرى شربك المحض خالصا واكلت بالزبد المقشرة البجرا ونحن وهبناك العلاء ولم تكن عليا وحطنا دونك الجرد والسمرا وارسل علي (ع) إلى المدينة فاتاه ما يريد من دابة وسلاح واتاه وهو بالربرة جماعة من طيء فليل له هذه جماعة قد اتتكم منهم من يريد الخروج

الكعبة ، فقال عمران : لتعركنكم عركا طويلاً ، قال فأشر علي ، قال اعترل فاني قاعد ، قال بل امنعهم حتى يأتي أمير المؤمنين ، فانصرف عمران إلى بيته وقام عثمان في امره .

وقال أبو مخنف : لما انتهت عائشة وطلحة والزبير إلى حفر أبي موسى قريباً من البصرة ارسل عثمان بن حنيف عامل علي على البصرة إلى القوم أبا الأسود الدؤلي يعلم له علمهم فجاء حتى دخل على عائشة فسألها عن مسيرها قالت أطلب بدم عثمان قال انه ليس بالبصرة من قتلة عثمان احد قالت صدقت ولكنهم مع علي بن أبي طالب بالمدينة وجئت استنهض أهل البصرة لقتاله أنغضب لكم من سوط عثمان ولا نغضب لعثمان من سيوفكم فقال لها ما انت من السوط والسيوف إنما انت حبس رسول الله ﷺ امرك ان تقري في بيتك وتلي كتاب ربك وليس على النساء قتال ولا لهن الطلب بالدماء وان علياً لاولى بعثمان منك امس رحماً فانها ابنا عبد مناف قالت لست منصرفة حتى امضي لما قدمت له افطن يا أبا الاسود أن أحداً يقدم على قتالي قال أما والله لتقاتلن قتالا اهونه الشديد ثم قام فأتى الزبير فقال يا أبا عبد الله عهد الناس بك وانت يوم بوع أبو بكر أخذ بقائم سيفك تقول لا احد أولى بهذا الأمر من ابن أبي طالب وابن هذا المقام من ذاك فذكر له دم عثمان فقال انت وصاحبك وليتماه فينا بلغنا قال فانطلق إلى طلحة فاسمع ما يقول فذهب إلى طلحة فوجده مصراً على الحرب والفتنة فرجع إلى عثمان بن حنيف فقال انها الحرب فتأهب لها فأثاه هشام بن عامر فخوفه عاقبة الحرب وقال ارفق بهم وسامحهم حتى يأتي أمر علي فابى ونادى عثمان في الناس وأمرهم بلبس السلاح فاجتمعوا إلى المسجد وأمرهم بالتجهيز وأراد عثمان أن يعرف ما عند الناس فدرس اليهم رجلاً خدعا كوفياً قيسياً فقام فقال أيها الناس أن هؤلاء القوم الذين جاؤوكم وإن كانوا جاؤوكم وخائفين فقد اتوا من بلد يأمن فيها الطير وإن كانوا جاؤوا يطلبون بدم عثمان فما نحن بقتلته فأطيعوني وردوهم من حيث جاؤوا فقام الاسود بن سريع السعدي فقال إنما اتوا يستعينون بنا على قتلة عثمان منا ومن غيرنا فحصبه الناس فعرف عثمان ان لهم بالبصرة ناصراً فكسره ذلك واقبلت عائشة فيمن معها حتى انتهوا إلى المريد وخرج إليها من أهل البصرة من أراد أن يكون معها ووقفوا حتى خرج عثمان فيمن معه وتكلم طلحة فحمد الله وأثنى عليه وذكر عثمان وفضله وما استحل منه ودعا إلى الطلب بدمه وحث عليه وكذلك الزبير فقال اصحابها صدقا وبراً وامراً بالحق وقال اصحاب ابن حنيف فجراً وغدراً وامراً بالباطل بايعا علياً ثم جاء ايقولان ما يقولان وتحاثى الناس وتحاصبوا وارهجوا ، فخطبت عائشة وكانت جهورية الصوت ، فحمدت الله وقالت : كان الناس يتجنون على عثمان ويزرون على عماله ويأتوننا بالمدينة فيستشيروننا فيما نخبروننا عنهم فننظر في ذلك فنجد برا تقياً وفيما ونجدهم فجرة غدرية كذبة فلما قوا كاثروه واقتحموا عليه داره واستحلوا الدم الحرام والشهر الحرام والبلد الحرام بلا ترة ولا عذر ، إلا مما ينبغي لا ينبغي لكم غيره أخذ قتلة عثمان واقامة كتاب الله ، وقرأت : ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب (الآية) فافترق اصحاب

ابن حنيف فرقتين : فرقة قالت صدقت وبرت ؛ وقال آخرون كذبتم والله ما نعرف ما جئتم به فتحاثوا وتحاصبوا فلما رأت عائشة ذلك انحدرت ومال بعض اصحاب ابن حنيف إلى عائشة وبقي بعضهم معه . قال الطبري وابن الاثير : واقبل جارية بن قدامة السعدي فقال يا أم المؤمنين والله لقتل عثمان أهون من خروجك من بيتك على هذا الجمل الملعون عرضة للسلام انه قد كان لك من الله ستر وحرمة فهتكت سترك وابحت حرمك انه من رأى قتالك يرى قتلك إن كنت اتيتنا طائعة فارجعي إلى منزلك وإن كنت اتيتنا مكرهة فاستعيني بالناس . وخرج غلام من بني سعد إلى طلحة والزبير فقال أرى امكما معكما فهل جئتما بنسائكما قالا لا قال فما أنا منكم في شيء واعتزل وقال في ذلك :

صنتم حلائلكم وقدمتم امكم هذا لعمرك قلة الانصاف
امرت بجر ذيوها في بيتها فهوت تشق البيد بالايحاف
غرضاً يقاتل دونها ابناؤها بالنبل والخطي والاسياف
هتكت بطلحة والزبير ستورها هذا المخبر عنهم والكافي

واقبل حكيم بن جبلة العبدي وهو على الخيل فانشب القتال واشرع اصحاب عائشة رماحهم وامسكوا ليمسك حكيم واصحابه فلم ينته وحكيم يذمر خيله ويركبهم بها ويقول :

طعنأ دراكا انها قریش ليردبها جبينها والطيش

واقتتلوا على فم السكة واشرف أهل الدور ممن كان له في واحد من الفريقين هوى فرموا الآخرين بالحجارة . وحجر الليل بينهم ورجع عثمان إلى القصر واتى اصحاب عائشة إلى ناحية دار الرزق وباتوا يتأهبون وبات الناس يأتونهم واجتمعوا بساحة دار الرزق وأصبح عثمان بن حنيف فناداهم وغدا حكيم بن جبلة فاقتتلوا بدار الرزق قتالا شديداً إلى الزوال وكثر القتل في اصحاب ابن حنيف وكثر الجراح في الفريقين فلما عضتهم الحرب تنادوا إلى الصلح وتوادعوا فكتبوا بينهم كتاباً على أن يبعثوا رسولا إلى المدينة يسأل أهلها فإن كان طلحة والزبير أكرها على البيعة خرج ابن حنيف عن البصرة والا خرج عنها طلحة والزبير وارسلوا كعب بن سور الى المدينة يسألهم فلم يجبه أحد إلا اسامة بن زيد فقال لم يبايعا إلا وهما كارهان ، فأمر به تمام بن العباس فوائبه سهل بن حنيف والناس ، وثار صهيب وأبو ايوب الانصاري في عدة فيهم محمد بن مسلمة حين خافوا أن يقتل اسامة واخذ صهيب اسامة إلى منزله ورجع كعب وبلغ عليا الخبر فبادر بالكتاب إلى عثمان يعجزه ويقول والله ما اكرها على فرقة ولقد اكرها على جماعة وفضل^(١) فإن كانا يريدان الخلع فلا عذر لهما وإن كانا يريدان غير ذلك نظرنا ونظروا فقدم الكتاب على عثمان وقدم كعب بن سور فارسلوا إلى عثمان ليخرج فاحتج بالكتاب وقال هذا أمر آخر غير ما كنا فيه فيجمع طلحة والزبير الرجال في ليلة مظلمة ذات رياح وندى ومطر ثم قصد المسجد فوافيا صلاة العشاء وكانوا يؤخرونها فأبطأ عثمان بن حنيف فقدم عبد الرحمن بن عتاب فشهز الزط^(٢) والسباجة^(٣) السلاح ثم وضعوه فيهم فاقبلوا عليهم فاقتتلوا في المسجد فقتلوا السباجة وهم أربعون رجلاً فادخلا الرجال على عثمان فأخرجوه إليها فوطؤه باقدامهم فأرسلوا إلى عائشة فقالت اطلقوه وقيل بل قالت اقتلوه فقالت لها امرأة نشدتك الله في عثمان وصحبته لرسول الله ﷺ فقالت احبسوه وقال لهم مجاشع بن مسعود اضربوه وانتفوا لحيته وحاجبيه واشفار عينيه فضربوه أربعين سوطاً وانتفوا لحيته وحاجبيه واشفار عينيه

(١) يعني ان صح انها اكرها فلم يكرها على امر قبيح كالفرقة حتى يتركها ما اكرها عليه ولو فرض الاكرها فهو على جماعة وفضل فليس لها مخالفة ذلك وقد عرفت انها بايعا طائعين .

(٢) الزط جنس من السودان والهنود .

(٣) السباجة بالبائين الموحدين والجيم قال الجواهري : السباجة قوم من السند كانوا بالبصرة جلاوزة وحراس السجن . المؤلف -

ومع حكيم أربعة قواد فكان حكيم بحيال طلحة وذريح بحيال الزبير وابن المحرش بحيال عبد الرحمن بن عتاب وحرقوق بن زهير بحيال عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فزحف طلحة لحكيم وهو في ثلثمائة رجل وجعل حكيم يضرب السيف ويقول :

اضربهم باليابس ضرب غلام عباس
من الحياة آيس في الغرفات نافس

فضرب رجل ساق حكيم فقطعها فأخذ حكيم ساقه فرماه بها فأصاب عنقه فصرعه ووقذه ثم حبا إليه فقتله. واتكأ عليه وقال :

يا فخذ لا تراعي ان معي ذراعي
أحمى بها كراعي

وقال :

اقول لما جد بي زماعي للرجل يا رجلي لن تراعي
ان معي من نجدة ذراعي

وقال :

ليس علي ان اموت عار والعار في الناس هو الفرار
والمجد لا يفضحه الدمار

فأتى عليه رجل وهو رثيث رأسه على آخر ، فقال مالك يا حكيم ؟ قال قتلت قال من قتلك ؟ قال وسادتي فاحتمله فضمه في سبعين من أصحابه فتكلم يومئذ حكيم وإنه لقائم على رجل واحدة وإن السيوف لتأخذهم فما يتعتع ويقول إننا خلفنا هذين وقد بايعا عليا واعطياه الطاعة ثم أقبلا مخالفين محاربين يطلبان بدم عثمان بن عفان ففرقا بيننا ونحن اهل دار وجوار اللهم انما لم يريدا عثمان فقتل حكيم والسبعون الذين معه من عبد القيس وقتل مع حكيم ابنا الأشرف وابو الرعل بن جبلة واختلف في قاتل حكيم فقيل قتله رجل من الحدان يقال له ضخم وقيل قتله يزيد بن الأسحم الحداني فوجد حكيم قتيلاً بين يزيد بن الأسحم واخيه كعب بن الأسحم وهما مقتولان فلما قتل حكيم ارادوا قتل عثمان بن حنيف فقال لهم إن اخي سهلاً وآل على المدينة فإن قتلتموني قتل منكم فاطلقوه وقتل ذريح ومن معه وافلت حرقوص بن زهير في نفر من اصحابه فلجأوا إلى قومهم ، ثم صار حرقوص بعد ذلك من الخوارج وقتل يوم النهروان . فنادى منادى طلحة والزبير من كان فيهم احد من غزا المدينة فليأتنا بهم فجاء بهم فقتلوا ولم ينج منهم إلا حرقوص بن زهير فإن عشرينه بنى سعد منعه فمسههم في ذلك امر شديد وضربوا لهم فيه اجلا وخشوا صدور بني سعد مع انهم عثمانية وغضبت عبد القيس حين غضبت سعد لمن قتل بعد الوقعة ومن كان هرب إليهم إلى ما هم عليه من لزوم طاعة علي ، وامر طلحة والزبير للناس باعطياتهم وارزاقهم وفضلا اهل السمع والطاعة فخرجت عبد القيس وكثير من بكر بن وائل حين منعوهم الفضول فبادروهم إلى بيت المال وأكب عليهم الناس فاصابوا منهم وخرجوا حتى نزلوا على طريق علي وكتب طلحة والزبير إلى اهل الشام يخبرونهم بذلك ويحثونهم على النهوض فكان مما كتبوا به إننا خرجنا لوضع الحرب وإقامة كتاب الله فبايعنا خبار اهل البصرة وخالفنا شرارهم وقالوا فيها قالوا نأخذ ام المؤمنين رهينة إن امرتهم بالحق وحشتهم عليه وإننا نناشدكم الله في انفسكم إلا نهضتم بمثل ما نهضنا به وكتبوا إلى اهل الكوفة واهل اليمامة واهل المدينة وكتب عائشة إلى اهل

وحبسوه ودخلوا القصر واخرجوا منه الحرس الذين كانوا مع عثمان وكانوا يعتقبون حرس عثمان في كل يوم وفي كل ليلة اربعون . (قال الطبري) فيما رواه : كتبت عائشة لما قدمت البصرة إلى زيد بن صوحان بالكوفة : من عائشة أم المؤمنين حبيبة رسول الله ﷺ إلى ابنها الخالص زيد بن صوحان أما بعد فإذا اتاك كتابي هذا فاقدم فانصرنا على أمرنا هذا فإن لم تفعل فخذل الناس عن علي فكتب اليها : من زيد بن صوحان إلى عائشة أما بعد فأنا ابنك الخالص ان اعتزلت هذا الأمر ورجعت بيتك والا فانا أول من نابذك . قال زيد بن صوحان رحم الله أم المؤمنين امرت أن تلزم بيتها وامرنا أن نقاتل فتركت ما امرت به وامرنا به وصنعت ما أمرنا به ونهتنا عنه .

وقيل في اخذ ابن حنيف غير هذا وهو انه لما قدمت عائشة ومن معها البصرة قال لهم عثمان بن حنيف ما نقمتم على صاحبكم ؟ فقالوا لم نره أولى بها منا وقد صنع ما صنع قال فإن الرجل امرني فاكتب اليه فاعلمه ما جئتم له على أن اصلي أنا بالناس حتى يأتينا كتابه فوقفوا عنه فكتب فلم يلبث الا يومين أو ثلاثة حتى وثبوا على عثمان عند مدينة الرزق فظفروا به وارادوا قتله ثم خشوا غضب الانصار فتنفوا شعر رأسه ولحيته وحاجبيه وضربوه وحبسوه واصبح طلحة والزبير بعد اخذ ابن حنيف وبيت المال والحرس في ايديهما فجعلوا على بيت المال عبد الرحمن بن أبي بكر والناس معها ومن لم يكن معها استتر ، وقام طلحة والزبير خطيبين فقالا يا اهل البصرة توبة لحرية إنما أردنا ان نستعبد أمير المؤمنين عثمان فغلب السفهاء الخلفاء فقتلوه ، فقال الناس لطلحة يا ابا محمد قد كانت كتبك تأتينا بغير هذا فقال الزبير هل جاءكم مني كتاب في شأنه ثم ذكر قتل عثمان واطهر عيب علي فقام اليه رجل من عبد القيس فقال يا معشر المهاجرين انتم أول من اجاب رسول الله ﷺ فكان لكم بذلك فضل ثم دخل الناس في الاسلام كما دخلتم فلما توفي رسول الله ﷺ بايعتم رجلاً منكم فرضينا وسلمنا ولم تستأمرونا في شيء ثم مات واستخلف عليكم رجلاً فلم تشاورونا فرضينا وسلمنا فلما توفي جل أمركم إلى ستة فاخترتم عثمان عن غير مشورتنا ثم انكرتم منه شيئاً فقتلتموه عن غير مشورة منا ثم بايعتم علياً عن مشورة منا فما الذي نقمتم عليه فنقاتله هل استأثر بغيء أو عمل بغير الحق أو اتي شيئاً تنكرونه فنكون معكم عليه فهموا بقتل الرجل فمنعته عشيرته فلما كان الغد وثبوا عليه وعلى من معه وقتلوا منهم سبعين . وبلغ حكيم بن جبلة ما صنع بعثمان بن حنيف فقال لست اخاف الله ان لم انصره فجاء في جماعة من عبد القيس وبكر بن وائل واكثرهم عبد القيس وتوجه نحو دار الرزق وبها طعام يرتزقه الناس فأراد عبد الله بن الزبير ان يرتزقه أصحابه فقال عبد الله مالك يا حكيم ؟ قال نريد أن نرتزق من هذا الطعام وان تخلوا عثمان فيقيم في دار الامارة على ما كتبتم بينكم حتى يقدم علي والله لو اجد اعوانا عليكم ما رضيت بهذه منكم حتى اقتلكم بمن قتلتم ولقد اصبحتم وان دماءكم لنا لخالل بمن قتلتم من اخواننا اما تخافون الله عز وجل يم تستحلون سفك الدماء ؟ قال بدم عثمان ، قال فالذين قتلتم قتلوا عثمان ؟ ما تخافون مقت الله ؟ فقال له ابن الزبير لا نرتزقكم من هذا الطعام ولا نخلي سبيل عثمان بن حنيف حتى يخلع عليا . قال حكيم اللهم أنك حكم عدل فاشهد وقال لاصحابه اني لست في شك من قتال هؤلاء ونادى اصحاب عائشة من لم يكن من قتلة عثمان فليكشف عنا فانا لا نريد إلا قتله عثمان فانشب حكيم القتال ولم يرع للمنادي فاقتتلوا قتالا شديداً

قد سبقتني فيهم الوقعة ذعاً علي دعوة سميعة
حلوا بها المنزلة الرفيعة

وعرضت عليه بكر بن وائل فقال لها ما قال لطيء واسد ولما جاءه
عمدومحمد واخبراه خبر ابي موسى بذى قار قال للأشتر انت صاحبنا في ابي
موسى اذهب انت وابن عباس فأصلح ما افسدت ، وكان الأشتر اشار
ببقاء ابي موسى لما اراد امير المؤمنين (ع) عزله ، فاتيا الكوفة فكلما ابا
موسى واستعانا عليه بنفر من أهلها فلم يكن من ابي موسى غير الشبيط ،
فقال في جملة كلامه : هذه فتنة صماء النائم فيها خير من اليقظان واليقظان
خير من القاعد والقاعد خير من القائم والقائم خير من الراكب والراكب خير
من الساعي فاغمدوا السيوف وانصلوا الأسنة واقطعوا الاوتار حتى تنجلي
هذه الفتنة وكان يكرر هذا الكلام ونحوه في كل مقام فرجعا إلى علي فاخبراه
الخبر فارسل ابنه الحسن وعمار بن ياسر وقيل بل ارسلها اولاً ثم ارسل
الأشتر وابن عباس وهو الأقرب إلى الاعتبار فإن الحسن (ع) وعمارا شأنها
الدين والرفق والأشتر شأنه الشدة فلما لم يفد في ابي موسى الرفق استعملت
الشدة وآخر الدواء الكي فاقبل الحسن وعمار حتى دخلا المسجد فلقبها
المسروق بن الأجدع فسلم وأقبل على عمار فقال يا ابا اليقظان علام قتلتم
عثمان فجري بينهما في ذلك حوار وخرج ابو موسى فضم الحسن اليه وجعل
يكلم عماراً في قتل عثمان ويؤنبه فقال له الحسن لم تثبط الناس عنا فوالله ما
اردنا إلا الإصلاح ولا مثل امير المؤمنين يخاف على شيء ؟ فقال صدقت
بأبي انت وامى ولكن المستشار مؤتمن سمعت رسول الله لا يقول ستكون
فتنة القاعدة فيها خير من القائم والقائم خير من الماشي والماشي خير من
الراكب وقد جعلنا الله اخواناً وحرم علينا دماءنا واموالنا ، وتلا في ذلك
آيات ، قال الطبري فقضب عمار وساءه وقال ابن الأثير وسبه وقال يا ايها
الناس إنما قال له خاصة انت فيها قاعداً خير منك قائماً (اقول) العجب
لأبي موسى محتج بمثل هذا الذي لا حجة فيه ويغفل عن قوله تعالى : (وإن
طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما فإن بغت احدهما على الاخرى
فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله) . وقام رجل من بني تميم فقال
لعمار : اسكت ايها العبد انت امس مع الغوغاء واليوم تسافه اميرنا وثار
زيد بن صوحان وطبقته وثار الناس ووقف زيد على باب المسجد ومعه
كتابان من عائشة اليه وإلى اهل الكوفة وفيهما الامر بملازمة بيوتهم او نصرتها
فقرأهما على الناس وقال امرت ان تقر في بيتها وامرنا ان نقاتل حتى لا تكون
فتنة فامرنا بما امرت به وركبت ما امرنا به فقال له شيب بن ربعي : يا
عماني (لأنه من عبد القيس وهم يسكنون عمان) وعابه وتهاوى الناس
وقام ابو موسى يسكن الناس ويشبطهم عن الخروج إلى علي (ع) بشق
الأفانين وبكلام طويل فقام زيد فشال يده المقطوعة فقال يا عبد الله بن قيس
رد الفرات على ادراجه اردده من حيث يجيء حتى يعود كما بدأ فإن قدرت
على ذلك فستقدر على ما تريد فدفع عنك ما لست مدركه ثم قرأ : الم
أحسب الناس ان يتركوا إلى آخر الآيتين ثم قال سيروا إلى امير المؤمنين
وسيد المسلمين وانفروا اليه أجمعين تصيبوا الحق ، وقال عبد الخير الخيواني
يا ابا موسى هل بايع طلحة والزبير عليا قال نعم قال هل احدث علي ما
يحل به نقض بيعته قال لا ادري ، قال لا دريت ، نحن نتركك حتى
تدري ، هل تعلم احداً خارجاً من هذه الفتنة ، إنما الناس اربع فرق علي
بظهر الكوفة وطلحة والزبير بالبصرة ومعاوية بالشام وفرقة بالحجاز لا غناء
بها ولا يقاتل بها عدو ، قال ابو موسى اولئك خير الناس وهي فتنة ، فقال

الكوفة تخبرهم بذلك وتأمروهم ان يشبطوا الناس عن علي وتحثهم على طلب
قتلة عثمان فما ذكرته في كتابها اقيموا كتاب الله بإقامة ما فيه قدمنا البصرة
فدعوناهم إلى إقامة كتاب الله فأجابنا الصالحون واستقبلنا من لا خير فيه
بالسلاح وعزم عليهم عثمان بن حنيف ألا قاتلوني حتى منعني الله عز وجل
بالصالحين واحتجوا بأشياء فاصطلحنا عليها فخافوا وغدروا وخانوا
وحشروا . وكتبت إلى رجال باسمائهم : فثبطوا الناس عن هؤلاء القوم
ونصرتهم واجلسوا في بيوتكم فإن هؤلاء لم يرضوا بما صنعوا بعثمان بن
عفان وفرقوا بين جماعة الأمة وخالفوا الكتاب والسنة حتى شهدوا علينا
بالكفر فانكر ذلك الصالحون وقالوا ما رضيتم إن قتلتم الامام حتى خرجتم
على زوجة نبيكم ان امرتكم بالحق لتقتلوهما وأصحاب رسول الله وأئمة
المسلمين فكان ذلك الدأب ستة وعشرين يوماً ندعوهم إلى الحق فغدروا
وخانوا فغادروني في الغلس ليقتلوني والذي يحاربهم غيري فلم يبرحوا حتى
بلغوا سدة بيتي فوجدوا نفراً على الباب فدارت عليهم الرحى . وكتبت إلى
اهل اليمامة واهل المدينة . وكانت هذه الوقعة لخمس بقين من ربيع الآخر
سنة ست وثلاثين وبايع اهل البصرة طلحة والزبير فقال الزبير الا الف
فارس اسير بهم الى علي ثم اقتله بياتاً او صباحاً قبل أن يصل اليها فلم يجبه
احد فقال إن هذه للفتنة التي كنا نحدث عنها فقال له مولاه اتسميها فتنة
وتقاتل فيها .

وكان علي عليه السلام ارسل وهو بالربذة محمد بن ابي بكر ومحمد بن
جعفر إلى الكوفة وكتب إليهم اني اخترتكم على الأمصار وفزعت اليكم لما
حدث فكونوا لدين الله اعواناً وأنصاراً وإنهضوا اليها فالاصلاح نريد لتعود
هذه الامة اخواناً فقدما الكوفة وأتيا ابا موسى بكتاب علي وقاما في الناس
بامره فلم يجابا إلى شيء واستشار ناس من اهل الحجة ابا موسى فقال
العود سبيل الآخرة والخروج سبيل الدنيا فغضب محمد ومحمد واغلظا لأبي
موسى فلم ينجع فيه فانطلقا إلى علي فاخبراه الخبر وهو بذى قار . ولما نزل
علي عليه السلام الثعلبية اتاه خبر عثمان بن حنيف فأخبر اصحابه وقال
اللهم عافني مما ابتليت به طلحة والزبير من قتل المسلمين فلما انتهى إلى
الأساد اتاه خبر حكيم بن جبلة فقال :

دعنا حكيم دعوة الزماع حل بها منزلة النزاع
فلما نزل بذى قار اتاه فيها عثمان بن حنيف وليس في وجهه شعرة
وقيل اتاه بالربذة فقال يا امير المؤمنين بعثني ذا حجة وقد جئتكم امرد فقال
اصبت اجراً وخيراً . قال المفيد : ولما نزل بذى قار اخذ البيعة على من
حضره وتكلم فأكثر من الحمد لله والثناء عليه والصلاة على رسول الله ﷺ ثم
قال قد جرت امور صبرنا عليها في اعيننا القذى تسلياً لأمر الله تعالى فيما
امتحننا به ورجاء الثواب على ذلك وكان الصبر عليها امثلاً من ان يتفرق
المسلمون وتسفك دماؤهم نحن اهل بيت النبوة وعتره الرسول واحق الخلق
بسلطان الرسالة ومعدن الكرامة التي ابتدأ الله بها هذه الامة وهذا طلحة
والزبير وليسا من اهل النبوة ولا من ذرية الرسول حين رأى ان الله قد رد
علينا حقنا بعد اعصر لم يصبرا حولاً واحداً ولا شهراً كاملاً حتى وثبا على
دأب الماضين قبلهما ليذهبا بحقي ويفرقا جماعة المسلمين عني . وأقام بذى
قار ينتظر محمداً ومحمداً فأتاه الخبر بما لقيت ربيعة وخروج عبد القيس
ونزولهم بالطريق كما تقدم فقال عبد القيس خير ربيعة وفي كل ربيعة خير
وقال :

يا لهف ما نفسي على ربيعة ربيعة السامعة المطيعة

عبد الخير غلب عليك غشك يا ابا موسى ، وقال سيحان بن صوحان ايها الناس لا بد لهذا الامر وهؤلاء الناس من وال يدفع الظالم ويعز المظلوم ويجمع الناس وهذا اليكم (يعني امير المؤمنين (ع)) يدعوكم لتتظروا فيما بينه وبين صاحبيه وهو المأمون على الأمة الفقيه في الدين فمن نهض اليه فإننا سائرون معه وقام الحسن بن علي فقال ايها الناس اجيبوا دعوة اميركم وسيروا إلى إخوانكم فإنه سيوجد لهذا الأمر من ينفر إليه والله لأن يليه اولو النهي امثل في العاجل والاجل وخير في العاقبة فاجيبوا دعوتنا واعينونا على ما ابتلينا به وابتليتكم وإن امير المؤمنين يقول قد خرجت مخرجي هذا ظالماً او مظلوما وإني اذكر الله رجلا رعى حق الله الا نفر ، فإن كنت مظلوماً اعانني وإن كنت ظالماً اخذ مني ، والله إن طلحة والزبير لأول من بايعني واول من غدر فهل إستأثرت بمال او بدلت حكماً فأنفروا فمروا بالمعروف وانها عن المنكر ، فسامح الناس واجابوا . واتي قوم من طيء عدي بن حاتم فقالوا ماذا ترى وما تأمر ؟ فقال قد بايعنا هذا الرجل وقد دعانا إلى جميل وإلى هذا الحدث العظيم لننظر فيه ونحن سائرون وناظرون ، فقام هند بن عمرو فقال ان امير المؤمنين قد دعانا وارسل الينا رسله حتى جاءنا ابنه فاسمعوا إلى قوله وإنتهوا إلى أمره وانفروا إلى اميركم فانظروا معه في هذا الامر واعينوه برأيكم وقام حجر بن عدي فقال ايها الناس اجيبوا امير المؤمنين وانفروا خفاً وثقلاً مروا وانا اولكم فأذن الناس للمسير (وعلى الرواية الأخرى) إن أمير المؤمنين ارسل الاشر بعد ابنه الحسن وعمار إلى الكوفة فدخلها والناس في المسجد وابو موسى يخبطهم ويشطهم والحسن وعمار معه في منازعة وكذلك سائر الناس كما مر والحسن يقول له إعتزل عملنا لا ام لك وتنح عن منبرنا فجعل الاشر لا يمر بقبيلة فيها جماعة إلا دعاهم وقال اتبعوني إلى القصر فأنتهى إلى القصر في جماعة من الناس فدخله وأخرج غلمان ابي موسى منه فخرجوا يعدون وينادون يا أبا موسى هذا الاشر قد دخل إلى القصر فضر بنا واخرجنا فنزل أبو موسى فدخل القصر فصاح به الاشر اخرج لا ام لك اخرج الله نفسك فوالله انك لمن المنافقين قديماً . ذكره الطبري ، فقال : اجلني هذه العشية فقال هي لك ولا تبيتن في القصر الليلة ودخل الناس يهبون متاع ابي موسى فمنعهم الاشر وقال انا له جار فكفوا وقال الحسن ايها الناس اتي غاد فمن شاء منكم ان يخرج معي على الظهر ومن شاء في الماء فنفر معه تسعة آلاف اخذ في البر ستة آلاف ومائتان واخذ في الماء الفان وثمان مائة وقيل إن عدد من سار من الكوفة اثنا عشر ألف رجل ورجل ويمكن كون الذين ساروا مع الحسن هم المذكورون والباقيون ساروا بعد ذلك . روى الطبري في حديثه قال : حدثني عمر حدثنا أبو الحسن حدثنا ابو مخنف عن جابر عن الشعبي عن ابي الطفيل قال علي يأتيكم من الكوفة اثنا عشر ألف رجل ورجل فقعدت على نجفة ذي قار فاحصيتهم فما زادوا رجلاً ولا نقصوا رجلاً .

وروى الطبري قال : لما التقوا بذى قار تلقاهم علي في اناس فيهم ابن عباس فرحب بهم وقال يا اهل الكوفة انتم قاتلتهم ملوك العجم وفضضتم جموعهم حتى صارت اليكم موارثهم فمنعتم حوزتكم وأعنتم الناس على عدوهم وقد دعوتكم لتشهدوا معنا اخواننا من أهل البصرة فإن يرجعوا فذاك الذي نريد وإن يلجوا داويناهم بالرفق حتى يبدؤنا بظلم ولم ندع يوماً فيه صلاح إلا أثرناه على ما فيه الفساد إن شاء الله . وفي إرشاد المفيد : روى عبد الحميد بن عمران العجلي عن سلمة بن كهيل قال لما التقى اهل الموفة امير المؤمنين (ع) بذى قار رحبوا به ثم قالوا الحمد لله

الذي خصنا بجوارك وأكرمنا بنصرك فقام امير المؤمنين (ع) فيهم خطيباً فحمد الله وأثنى عليها وقال يا اهل الكوفة انكم من أكرم المسلمين وأقصدهم تقويماً وأعدلهم سنة وأفضلهم سهماً في الإسلام وأجودهم في العرب مركباً ونصاباً انتم اشد العرب ودأ للنبي ﷺ وأهل بيته وإنما جئتم ثقة بعد الله بكم للذي بذلت من أنفسكم عند نقض طلحة والزبير وخلعها طاعتي وإقبالها بعائشة للفتنة وإخراجها اياها من بيتها حتى اقدمها بالبصرة فاستغفروا طغامها وغوغاءها مع انه قد بلغني ان أهل الفضل منهم وخيارهم في الدين قد اعتزلوا وكروها ما صنعنا . فقال اهل الكوفة : نحن انصارك واعوانك على عدوك ولو دعوتنا إلى اضعافهم من الناس احتسبنا في ذلك الخير ورجونا فدعا لهم امير المؤمنين (ع) وأثنى عليهم ثم قال لقد علمتم معاش المسلمين ان طلحة والزبير بايعاني طائعين غير مكرهين راغبين ثم استأذنا في العمرة فأذنت لهما فسارا إلى البصرة فقتلا المسلمين وفعلا المنكر اللهم انهما قطعاني وظلماني ونكثا بيعتي وألبا الناس علي فاحلل ما عقدا ولا تحكم ما ابرما وارهما المساءة فيما عملا « اهـ » واجتمعوا عنده بذى قار وعبد القيس باسرها في الطريق بين علي والبصرة ينتظرونه وهم الوف وكان رؤساء الكوفيين : القعقاع بن عمرو وسعد بن مالك وهند بن عمرو والهيثم بن شهاب وزيد بن صوحان والأشر وعدي بن حاتم والمسيب بن نجبة ويزيد بن قيس وحجر بن عدي وأمثالهم . قال ابن الأثير : سأل علي جرير بن شرس عن طلحة والزبير فأخبره بدقيق امرهما وجليله وقال له أما الزبير فيقول بايعنا كرها واما طلحة فيتمثل الاشعار ويقول :

ألا ابلغ بني بكر رسولا فليس إلى بني كعب سبيل
سيرجع ظلمكم منكم عليكم طويل الساعدين له فضول
فتمثل علي عندها :

ألم تعلم أبا سمعان انا نرد الشيخ مثلك ذا صداع
ويذهل عقله بالحرب حتى يقوم فيستجيب لغير داعي
فدافع عن خزاعة جمع بكر وما بك يا سراقة من دفاع

وسار علي (ع) من ذي قار ومعه الناس حتى نزل على عبد القيس فانضموا إليه وسار من هناك فنزل الزاوية وسار من الزاوية يريد البصرة وسار طلحة والزبير وعائشة فالتقوا عند موضع قصر عبيد الله بن زايد فلما نزل الناس ارسل شقيق بن ثور إلى عمرو بن مرجوم العبدى أن اخرج فإذا خرجت فعمل بنا إلى عسكر علي فخرجوا في عبد القيس وبكر بن وائل فعدلوا إلى عسكر علي واقاموا ثلاثة ايام لم يكن بينهم قتال فكان يرسل علي اليهم يكلمهم ويدعوهم ، وكان نزولهم في النصف من جمادى الآخرة سنة ٣٦ يوم الخميس قاله الطبري وابن الأثير ، وفي مروج الذهب وكان مسير علي إلى البصرة سنة ٣٦ وفيها كانت وقعة الجمل وذلك في يوم الخميس لعشر خلون من جمادى الأولى منها « اهـ » .

وظاهر الطبري وابن الأثير ان وصوله كان بذلك التاريخ وظاهر المسعودي إن الوقعة كانت قبل ذلك التاريخ بخمسة ايام . وخرج اليه الأحنف بن قيس وبنو سعد مشمرين قد منعوا حرقوص بن زهير وهم معتزلون ، قال ابن الأثير : وكان الأحنف قد بايع علياً بالمدينة بعد قتل عثمان لأنه كان قد حج وعاد من الحج فبايعه فقال لأمر المؤمنين اختر مني واحدة من اثنتين اما ان اقاتل معك واما ان اكف عنك عشرة آلاف سيف

لكنك خشيت رايات ابن أبي طالب وعلمت انها تحملها فتية انجاد وان تحتها الموت الاخر فجنبته ، فاحفظه ذلك وقال اني حلفت ان لا اقاتله ، قال كفر عن يمينك وقاتله فاعتق غلامه مكحولاً فقال عبد الرحمن بن سليمان التميمي :

لم ار كاليوم اخا اخوان اعجب من مكفر الايمان
" بالعتق في معصية الرحمن

وقال رجل من شعرائهم :
يعتق مكحولاً لصون دينه كفارة لله عن يمينه
والنكت قد لاح على جبينه

وفي رواية : إن الزبير انصل سنان رحمه وحمل على عسكر علي برمح لا سنان له فقال علي افرجوا له فإنه محرج ثم عاد الى أصحابه ثم حمل ثانية ثم ثالثة ثم قال لابنه اجبنا ويلك ترى ؟ فقال لقد اعذرت وقال الزبير : نادى علي بامر لست انكره وكان عمر ابيك الخير مذ حين فقلت حسبك من عدل أبا حسن بعض الذي قلت منذ اليوم يكفيني ترك الامور التي تخشى مغبتها لله امثل في الدنيا وفي الدين فاخترت عاراً على نار مؤججة اني يقوم لها خلق من الطين مقتل الزبير

فترك الزبير الحرب ولم يجارب مع علي وتوجه من فوره إلى وادي السباع قاصداً المدينة ومعه غلام له يدعى عطية ، والأحنف بن قيس هناك معتزل في جمع من بني تميم ، فقال الأحنف : جمع الزبير بين عسكرين من المسلمين حتى اذا ضرب بعضهم بعضاً لحق بيئته وقال من يأتينا بخبره ؟ فقال عمرو بن جرموز انا ، فاتبعه وكان فاتكاً فلما نظر إليه الزبير قال ما وراءك قال انما اريد أن اسألك فقال غلام الزبير أنه معد فقال ما يهولك من رجل ، وحضرت الصلاة فقال ابن جرموز الصلاة فقال الزبير الصلاة فنزلا واستدبره ابن جرموز فطعنه من خلفه فقتله واخذ فرسه وخاتمه وسلاحه وخلي عن الغلام فدفنه بوادي السباع ورجع إلى الناس بالخبر .

فاما الأحنف فقال والله ما ادري احسنت ام اسأت ثم انحدر إلى علي وابن جرموز معه وقيل ذهب ابن جرموز إلى علي وحده فدخل عليه فاخبره فدعا بالسيف فهزه فقال : سيف طالما كشف به الكرب عن وجه رسول الله ﷺ ، وفي رواية أنه قال له انت قتلتني ؟ قال نعم ، قال والله ما كان ابن صفية جبانا ولا لثيماً ولكن الحين ومصارع السوء ، فقال ابن جرموز الجائزة يا امير المؤمنين ، فقال اما اني سمعت رسول الله ﷺ يقول بشر قاتل ابن صفية بالنار ، ثم خرج ابن جرموز على علي (ع) مع اهل النهر فقتله معهم فيمن قتل (ذكره ابن أبي الحديد في شرح النهج) .

وروي أبو مخنف أنه لما تزاحف الناس يوم الجمل قال علي (ع) لأصحابه لا يرمين رجل منكم بسهم ولا يطعنن احدكم فيهم برمح حتى يبدؤوكم بالقتال وبالقتل فرمى اصحاب الجمل عسكر علي (ع) بالنبل رمية شديدة متتابعاً فضج اليه اصحابه وقالوا عقرتنا سهامهم يا امير المؤمنين ، وجيء اليه برجل فقيل له هذا فلان قد قتل ، فقال اللهم اشهد ثم قال : اعذروا إلى القوم فأتى برجل آخر فقيل وهذا قد قتل فقال اللهم اشهد ، أعذروا إلى القوم ثم اقبل عبد الله بن بديل بن ورقاء الخزاعي وهو من اصحاب رسول الله ﷺ يحمل اخاه عبد الرحمن قد اصابه سهم فقتله فقال يا امير المؤمنين هذا اخي قد قتل ، فاسترجع علي (ع) ودعا بدرع

قال بل اكفف عنا عشرة آلاف سيف فاعتزل فلما كان القتال فظفر علي دخلوا فيما دخل فيه الناس وافرين . وروي الطبري قال كانت ربيعة مع علي يوم الجمل ثلث اهل الكوفة ونصف الناس يوم الوقعة وكانت تعبيتهم مضر ومضر وربيعة وربيعة واليمن واليمن . وكان عسكر عائشة ثلاثين الفا وعسكر علي عشرين الفا وافترق اهل البصرة ثلاث فرق فرقة مع علي وفرقة مع عائشة وفرقة اعتزلوا . قال المفيد في الارشاد ومن كلامه (ع) حين دخل البصرة وجمع اصحابه فحرضهم على الجهاد وكان مما قال : عباد الله انهذوا إلى هؤلاء القوم منشرحة صدوركم بقتالهم فإنهم نكثوا بيعتي واخرجوا ابن حنيف عاملي بعد الضرب المبرح والعقوبة الشديدة وقتلوا السبايكة وقتلوا حكيم بن جبلة العبدى وقتلوا رجالاً صالحين ثم تتبعوا منهم من يجني يأخذونهم في كل حائط وتحت كل رابية ثم يأتون بهم فيضربون رقابهم . صبراً ما لهم قاتلهم الله اني يؤفكون انهذوا اليهم وكونوا اشداء عليهم والقوهم صابرين محتسين تعلمون إنكم منازلهم ومقاتلوهم وقد وطنتم انفسكم على الطعن والضرب ومبارزة الأقرن واي امرىء منكم احس من نفسه رباطة جأش عند اللقاء ورأى من احد من اخوانه فشلا فليذب عن اخيه الذي فضل عليه كما يذب عن نفسه فلو شاء الله لجعله مثله . وخطب «ع» لما تواقف الجمعان فقال : لا تقاتلوا القوم حتى يبدؤوكم حجة اخرى وإذا قاتلتموهم فلا تجهزوا على جريح وإذا هزمتموهم فلا تتبعوا مدبراً ولا تكشفوا عورة ولا تمثلوا بقتيل وإذا وصلتم إلى رحال القوم فلا تهتكوا سترها ولا تدخلوا داراً ولا تأخذوا من اموالهم شيئاً ولا تهيجوا امرأة باذى وإن شتمن اعراضكم وسبين امراءكم وصلحاءكم فإنهن ضعاف القول والأنفس والعقول لقد كنا نؤمر بالكف عنهن وانهن لمشركات وان كان الرجل ليتناول المرأة بالهراوة والجريدة فيعبر بها وعقبه من بعده . وروي الحاكم في المستدرک ايضاً ان عائشة كانت خطيبة القوم وهم لها تبع «اه» .

فلما تراءى الجمعان خرج الزبير على فرس عليه السلاح فقيل لعل هذا الزبير فقال اما انه احزى الرجلين ان ذكر الله ان يذكر وخرج طلحة فخرج إليهما علي فدنا منها حتى اختلفت اعناق دوابهم فقال علي لعمرى لقد اعددتما سلاحاً وخيلاً ورجالاً ان كنتما اعددتما عند الله عذراً فاتقيا الله سبحانه ولا تكونا كالتى نقضت غزها من بعد قوة انكاثاً الم أكن اخاكما في دينكما تحرمان دمي واحرم دماءكما فهل من حدث احل لكما دمي ، قال طلحة ألبت الناس على عثمان ، قال علي يومئذ يوفيههم الله دينهم الحق ويعلمون إن الله هو الحق المبين ، يا طلحة تطلب بدم عثمان ؟ فلعن الله قتلة عثمان يا طلحة جئت بعرس رسول الله ﷺ تقاتل بها وخبأت عرسك اما بايعتني ؟ قال بايعتك والسيف على عنقي . قال الطبري وقال علي للزبير انطلب منى دم عثمان وانت قتلت سلط الله على اشدنا عليه اليوم ما يكره ، يا زبير اتذكر يوم مررت مع رسول الله ﷺ في بني غنم فنظر إلى فضحك وضحكت اليه فقلت لا يدع ابن أبي طالب زهوه فقال لك صه انه ليس به زهو ولتقاتلته وانت له ظالم فقال اللهم نعم ولو ذكرت ما سرت مسيري هذا والله لا اقاتلك ابداً . فإنصرف علي إلى أصحابه فقال اما الزبير فقد اعطى الله عهداً ان لا يقاتلكم ورجع الزبير الى عائشة فقال لها ما كنت في موطن منذ عقلت الا وانا اعرف فيه امرىء غير موطني هذا ، قالت فما تريد ان تصنع ؟ قال اريد ان ادعهم واذهب فقال له ابنه عبد الله ، جمعت بين هذين العسكرين حتى إذا حدد بعضهم لبعض اردت ان تركهم وتذهب ،

للحرب فقالت : اما بعد فانا كنا نقمنا على عثمان ضرب السوط وامرة الفتيان وموقع السحابة المحمية الا وانكم استعيتموه فاعتبكم فلما مصتموه كما يماص الثوب الرحيض عدوتم عليه فارتكبتم منه دما حراما وايم الله ان كان لاحصنكم فرجا واتقاكم الله واخذ كعب بن سور وهو قاضي البصرة بخطام الجمل وجعل يربجز ويقول :

يا امنا عائش لا تراعي كل بنيك بطل المصاع
ينعي ابن عفان اليك ناعي كعب بن سور كاشف القناع
فارضي بنصر السيد المطاع والأزد فيهم كرم الطباع

وكان اخذ مصحف عائشة فبدر به بين الصفيين يناشدهم الله في دمائهم فرشقوه رشقا واحدا فقتلوه وكان في الجاهلية نصرانيا وكان اول قتيل بين يدي عائشة من اهل البصرة والكوفة . واقتتلوا إلى صدر النهار وقيل إلى الزوال ثم انهزم عسكر عائشة . قال الطبري : ضرب محمد بن الحنفية يد رجل من الأزد فقطعها فنادى يا معشر الأزد فروا واستحرجوا في الأزد فنادوا نحن على دين علي بن أبي طالب واقتلوا المنهزمون يريدون البصرة فلما رأوا الخيل اطافت بالجمل عادوا إلى الحرب وكان القتال في صدر النهار مع طلحة والزبير وفي وسطه مع عائشة اكثرهم ضبة والأزد .

مقتل طلحة

اما طلحة فجاءه سهم غرب لا يدري راميه عند هزيمة الناس فشك رجله بصفحة الفرس ، وفي رواية فخل ركبته بالسرج وهو ينادي إلي إلي عباد الله ، الصبر الصبر ، فقال له القعقاع بن عمرو : يا ابا محمد انك لجريح وانك عما تريد لفي شغل ، فادخل البيوت فدخل ودمه يسيل وهو يقول اللهم خذ لعثمان مني حتى ترضى ، وفي رواية : اعط عثمان مني حتى يرضى فلما امتلأ خفه دما وثقل قال لغلامه اردفني وامسكني وابلغني مكانا انزل فيه لا اعرف فيه فلم ار كاليوم شيئا اضيع دما مني فدخل البصرة فانزله في دار خربة فمات فيها . قال ابن الأثير وكان الذي رمى طلحة مروان بن الحكم وقيل غيره « اهـ » وكان ذلك منه اخذاً بثأر عثمان ولما قضى دفن في بني سعد وقال الطبري أنه لما دخل البصرة تمثل مثله ومثل الزبير :

فإن تكن الحوادث اقصدتني واخطأهن سهمي حين ارمي
فقد ضيعت حين تبعت سهما سفاهة ما سفهت وضل حلمي
ندمت ندامة الكسعي لما شريت رضا بني سهم برغمي
اطعتهم بفرقة آل لأي فالقوا للسباع دمي ولحمي

وحرضت عائشة الناس فحملت مضر البصرة حتى ردت مضر الكوفة وكانت راية علي (ع) يوم الجمل مع ولده محمد بن الحنفية فنخس قفاه وقال له اعمل فتقدم حتى لم يجد متقدما الا على سنان رمح فقال تقدم لا ام لك فتلكأ فتناول الراية من يده وقال يا بني بين يدي . (وفي رواية) ابن أبي الحديد أنه دفع اليه الراية يوم الجمل وقد استوت الصفوف . وقال له اعمل فتوقف قليلا فقال له اعمل فقال يا امير المؤمنين اما ترى السهام كأنها شأبيب المطر فدفع في صدره وقال ادركك عرق من امك ثم اخذ الراية فهزها ثم قال :

اطعن بها طعن ابيك محمد لا خير في الحرب اذا لم توقد
بالمشرقي والقنا المسدد

رسول الله ﷺ ذات الفضول فلبسها فتدلت على بطنه فرفعها بيده وقال لبعض اهله فحزم وسطه بعمامة وتقلد ذا الفقار ، ودفع إلى ابنه محمد راية رسول الله السوداء وتعرف بالعقاب ، وقال لحسن وحسين عليهما السلام انما دفعت الراية إلى اخيكما وتركتكما لمكانكما من رسول الله ﷺ قال وطاف علي على اصحابه وهو يقرأ (ام حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله إلا أن نصر الله قريب) ثم قال افرغ الله علينا وعليكم الصبر واعز لنا ولكم النصر وكان لنا ولكم ظهيرا في كل امر ، ثم رفع مصحفاً بيده فقال من يأخذ هذا المصحف فيدعوهم إلى ما فيه وله الجنة ؟ فقام غلام شاب اسمه مسلم عليه قباء ابيض فقال انا آخذه ، فنظر اليه علي وقال يا فتى إن اخذته فإن يدك اليمنى تقطع فتأخذه بيدك اليسرى فتقطع ثم تضرب بالسيف حتى تقتل ، فقال الغلام لا صبر لي على ذلك فنادى علي ثانية فقام الغلام واعاد عليه القول واعاد الغلام القول مراراً حتى قال الغلام : انا آخذه وهذا الذي ذكرت في الله قليل ، فأخذه وانطلق فلما خالطهم ناداهم : هذا كتاب الله بيننا وبينكم فضربه رجل فقطع يده اليمنى فتناوله باليسرى فضربه اخرى فقطع اليسرى فاحتضنه وضربوه بسيافهم حتى قتل فقالت ام ذريح العبدية في ذلك :

يا رب أن مسلماً اتاهم بمصحف ارسله مولاهم
للعادل والايمن قد دعاهم يتلو كتاب الله لا يخشاهم
فخضبوا من دمه ظباهم وامهم واقفة تراهم
تأمرهم بالغي لا تنهاهم

فعند ذلك امر علي (ع) ولده محمداً أن يحمل بالراية فحمل وحمل معه الناس واستحرجوا القتلى في الفريقين وقامت الحرب على ساق .

وروى الطبري في تاريخه هذه القصة بما يخالف ذلك بعض المخالفة فقال : اخذ علي مصحفاً يوم الجمل فطاف به في اصحابه وقال من يأخذ هذا المصحف يدعوهم إلى ما فيه وهو مقتول فقام اليه فتى من اهل الكوفة عليه قباء ابيض محشو اسمه مسلم بن عبد الله فقال انا ، فاعرض عنه ثم اعاده ثانياً ، فقال الفتى انا ، فاعرض عنه ثم اعاده الثالثة ، فقال انا ، فدفعه اليه فدعاهم فقطعوا يده اليمنى فاخذه بيده اليسرى فدعاهم فقطعوا يده اليسرى فأخذه بصدره وفي رواية باسنانه والدماء تسيل على قباذه فقتل ، فكان اول قتيل بين يدي أمير المؤمنين وعائشة ، فقال علي ، الآن حل قتالهم فقالت ام الفتى ترثيه :

لاهم أن مسلماً دعاهم يتلو كتاب الله لا يخشاهم
فرملوه رملت لحاهم

وفي رواية اخرى للطبري :

لاهم أن مسلماً اتاهم مستسلماً للموت اذ دعاهم
إلى كتاب الله لا يخشاهم فرملوه من دم اذ جاهم
وامهم قائمة تراهم يأتهمون العي لا تنهاهم

واقاتل الناس وركبت عائشة الجمل المسمى عسكراً الذي كان اشتراه لها يعلى بن منية في مكة بمائتي دينار والبسوا هو دجها الرفراف وهو البسط ثم البس جلود النمر ثم البس فوق ذلك دروع الحديد وكان الجمل لواء اهل البصرة لم يكن لهم لواء غيره وخطبت عائشة والناس قد اخذوا مصافهم

ثم حل وحل الناس خلفه فطحن عسكر البصرة . قيل لمحمد لم يغرر بك ابوك في الحرب ولا يغرر بالحسن والحسين فقال انهما عيناه وانا يمينه فهو يدفع عن عينيه بيمينه ثم دفع الراية إلى محمد وقال امح الأولى بالأخرى وهذه الأنصار معك وضم اليه خزيمة بن ثابت ذا الشهادتين في جمع من الأنصار كثير من اهل بدر وحمل حملات كثيرة ازال بها القوم عن مواقفهم وابلى بلاء حسنا فقال خزيمة بن ثابت لعلي (ع) اما أنه لو كان غير محمد اليوم لافتضح ولئن كنت خفت عليه الجبن وهو بينك وبين حمزة وجعفر لما خفناه عليه وإن كنت اردت أن تعلمه الطعان فطالما علمته الرجال وقالت الأنصار يا امير المؤمنين لولا ما جعل الله تعالى للحسن والحسين ما قدمنا على محمد احدا من العرب فقال علي (ع) اين النجم من الشمس والقمر اما أنه قد اغنى وابلى وله فضله فقال خزيمة بن ثابت فيه :

محمد ما في عودك اليوم وصمة ولا كنت في الحرب الضروس موعدا
ابوك الذي لم يركب الخيل مثله علي وسماك النبي محمدا
فلو كان حقا من ابيك خليفة لكنت ولكن ذاك ما لا يرى ايدا
وانت بحمد الله اطول غالب لسانا وانداهما بما ملكت يدا
واطعنهم صدر الكمي برمحهم واكساهم للهام عضبا مهندا
سوى اخويك السيدين كلاهما امام الورى والداعيان إلى الهدى
أبي الله أن يعطي عدوك مقعدا من الأرض أوفي اللوح مرقى ومصعدا

وحملت مضر الكوفة فاجتلدوا قدام الجمل ومع علي قوم من غير مضر منهم زيد بن صوحان طلبوا ذلك منه فقال لزيد رجل من قومه : تنح إلى قومك ما لك ولهذا الموقف الست تعلم أن مضرا بحيالك والجمل بين يديك وأن الموت دونك فقال الموت خير من الحياة ، الموت اريد ، فاصيب هو واخوه سيحان وارث اخوهما صعصعة واشتدت الحرب فلما رأى ذلك علي بعث إلى اليمن وإلى ربيعة إن اجتمعوا على من يليكم ، قال القعقاع : لقد رأيتنا يوم الجمل ندافعهم باستتنا ونتكي على ازجتنا وهم مثل ذلك حتى لو أن الرجال مشت عليها لاستقلت بهم وقال آخر لما كان يوم الجمل ترامينا بالنبل حتى فنيت وتطاعنا بالرمح حتى تشبكت في صدورنا وصدورهم ، ثم قال علي : السيوف يا ابناء المهاجرين فما شبعت اصواتها الا بصوت القاصرين وتزاحفت الناس وظهرت يمن البصرة على يمن الكوفة فهزمتهم ، وربيعه البصرة على ربيعة الكوفة فهزمتهم ، ونهد علي بمضر الكوفة إلى مضر البصرة وقال : إن الموت ليس منه فوت يدرك الهارب ولا يترك المقيم ، وهذه من الكلمات الجليلة الخالدة . ثم عاد يمن الكوفة فقتل على رايتهم خمسة عشر من همدان وخمسة من سائر اليمن فلما رأى ذلك يزيد بن قيس اخذها فثبتت في يده . وقال ابن أبي نمران الهمداني من اصحاب علي (ع) وهو يقاتل :

جردت سيفي في رجال الأزد اضرب في كهولهم والمرد
كل طويل الساعدين نهد

ورجعت ربيعة الكوفة فاقتتلوا قتالاً شديداً فقتل على رايتهم اثنان واشتد الأمر فلما رأى الشجعان من مضر الكوفة والبصرة الصبر تنادوا طرفوا اذا فرغ الصبر ، فجعلوا يقصدون الأطراف : الأيدي والأرجل ، فما رئي وقعة كانت اعظم منها قبلها ولا بعدها ولا اكثر ذراعاً مقطوعة وكان الرجل منهم اذا اصيب شيء من اطرافه استقتل إلى أن يقتل . ونظرت عائشة من على يسارها فقالت من القوم ؟ قال صبرة بن شيمة بنوك الأزد ، فقالت يا

آل غسان حافظوا اليوم فجلادكم الذي كنا نسمع به وتمثلت :
وجالد من غسان اهل حفاظها وكعب واوس جالدت وشبيب
فكان الأزد يأخذون بعرج الجمل يشمونهم ويقولون بعرج جمل امنا ريحه ريح المسك وقالت لمن عن يمينها من القوم ؟ قالوا بكر بن وائل قالت لكم يقول القائل :

وجاؤوا الينا في الحديد كأنهم من الغرة القعساء بكر بن وائل
إنما بازائكم عبد القيس (تحرضهم بذلك لأن عبد القيس معروفون بولاء علي « ع ») فاقتتلوا اشد من قتالهم قبل ذلك ، واقبلت على كتيبة بين يديها فقالت من القوم ؟ قالوا بنو ناجية ، قالت بخ بخ سيوف ابطحية قرشية فجالدوا جلادا يتفادى منه (وفي رواية) انها قالت صبرا يا بني ناجية فاني اعزف فيكم شمائل قريش . وبنو ناجية مطعون في نسبهم فقتلوا حولها جميعا ، ثم اطافت بها بنو ضبة فقالت وبها جرة الجمرات فلما رقاو خالطهم بنو عدي بن عبد مناة وكثروا حولها فقالت من انتم ؟ قالوا بنو عدي خالطنا اخواننا فاقاموا رأس الجمل وضربوا ضربا شديدا ، وكره القوم بعضهم بعضا وانضمت مجنبتا علي فصاروا في القلب وكذلك فعل اهل البصرة وتلاقوا جميعا بقلبيهم وقال اصحاب علي (ع) لا يزال القوم او يصرع الجمل ، واخذ عميرة بن يثري برأس الجمل وكان قاضي البصرة قبل كعب بن سور ، فشهد الجمل هو واخوه عبد الله قال علي (ع) من يحمل على الجمل ؟ فانتدب له هند بن عمرو الجملي المرادي وكان خطام الجمل مع ابن يثري فدفعه إلى ابنه واعترض هنداً فاختلفا ضربتين فقتله ابن يثري ثم حل علباء بن الهيثم السدوسي فاعترضه ابن يثري فقتله ثم دعا إلى البراز فقال زيد بن صوحان العبدى يا امير المؤمنين اني رأيت يدا اشرفت علي من السماء وهي تقول هلم الينا وانا خارج إلى ابن يثري فإذا قتلتني فادفني بدمي ولا تغسلني فاني محاصم عند ربي ثم خرج فقتله ابن يثري وقتل سيحان بن صوحان وارث صعصعة ثم رجع إلى خطام الجمل وجعل يرتجز ويقول :

اردت علباء وهندا في طلق ثم ابن صوحان خضيبا في علق
قد سبق اليوم لنا ما قد سبق والوتر منا في عدي ذي الفرق
والاشتر الغاوي وعمرو بن الحقم والفارس المعلم في الحرب الخنق
اعني عليا ليتة فينا مرق ذاك الذي في الحادثات لم يطق
وقال ابن يثري :

انا لمن ينكرني ابن يثري قاتل علباء وهند الجملي
وابن لصوحان على دين علي

وقال ايضا :

اضربهم ولا ارى ابا حسن كفى بهذا حزنا من الحزن
انا نمر الأمر امرار الرسن

فبرز اليه عمار وهو ابن تسعين سنة او اكثر وعليه فرو قد شد وسطه بحبل ليف وهو اضعف من بارزه فاسترجع الناس وقالوا هذا لاحق باصحابه . فترك الزمام في يد رجل من بني عدي اسمه عمرو بن بجرة وضرب عمارا فاتقاه بدرقته فنشب سيفه فيها فعالجه فلم يخرج وضربه عمار على رجله فقطعها فوقع على استه واخذ اسيرا فاتي به إلى علي ، فقال

الا ترين كم شجاع يكلم وتختلي منا يد ومعصم
ثم اقتتلا فأتخن كل واحد منهما صاحبه فماتا جميعاً وقال ابو مخنف :
الزجر للحارث بن زهير الازدي من اصحاب علي (ع) وقام مقام العدوي
الحارث الضبي فما رثي اشد منه وجعل يقول :

نحن بني ضبة اصحاب الجمل ننعي ابن عفان باطراف الاسل
الموت احلى عندنا من العسل ردوا علينا شيخنا ثم بجل
وفي رواية :

نحن بني ضبة اصحاب الجمل نبارز القرن اذا القرن نزل
ننعي ابن عفان باطراف الاسل الموت احلى عندنا من العسل
وفي رواية ان وسيم بن عمرو بن ضرار الضبي كان يوم الجمل
يقول :

نحن بني ضبة اصحاب الجمل ننازل الموت اذا الموت نزل
والموت اشهى عندنا من العسل ننعي ابن عفان باطراف الاسل
ردوا علينا شيخنا ثم بجل
قال الطبري : كان عمرو بن يثري يحضض قومه يوم الجمل وقد
تعاوروا الخطام يرنجزون :

نحن بني ضبة لا نفر حتى نرى جاجها تحز
يحز منها العلق المحمر
يا امنا يا عيش لا تراعي كل بنيك بطل المصاع
يا امنا يا زوجة النبي يا زوجة المبارك المهدي
قال ابو مخنف : خرج عوف بن قطن الضبي وهو ينادي ليس لعثمان
ثار الا علي بن أبي طالب وولده فأخذ خطام الجمل وقال :

يا ام يا ام خلا مني الوطن لا ابتغي القبر ولا ابغي الكفن
من ها هنا محشر عوف بن قطن ان فاتنا اليوم علي فالغبين
او فاتنا ابنه حسين وحسن اذن امت بطول هم وحزن
ثم تقدم فضرب بسيفه حتى قتل . وتناول عبد الله بن ابزي خطام
الجمل وكان من اراد الجد في الحرب وقاتل قتال مستميت يتقدم إلى الجمل
فيأخذ بخطامه ثم شد ابن ابزي على عسكر علي فقال :

اضربهم ولا أرى أبا حسن ها ان هذا حزن من الحزن
فشد عليه أمير المؤمنين (ع) بالرمح فقتله وقال قد رأيت أبا
حسن فكيف رأيته ؟ وترك الرمح فيه ، وأخذت عائشة كفا من حصي
فحصبت به اصحاب علي وصاحت بأعلى صوتها شامت الوجوه ، كما صنع
رسول الله ﷺ يوم حنين ، فقال لها قائل : وما رميت اذ رميت ولكن الله
رمى . ولم يزل الأمر كذلك حتى قتل على الخطام اربعون رجلاً قالت عائشة
ما زال جلي معتدلاً حتى فقدت أصوات بني ضبة وأخذ الخطام سبعون
رجلاً من قريش كلهم يقتل وهو آخذ به ومن آخذ به محمد بن طلحة فجعل
لا يحمل عليه احد إلا هل وقال : حم لا ينصرون . قال ابن الصباغ :
وكان ذلك شعار أصحاب علي عليه السلام وكان علي قد أوصى
أصحابه ان لا يقتلوا محمد بن طلحة فحمل عليه شريح بن أوفى العبسي
فقال : حم ، وقد سبقه شريح بالطعنة فأتى على نفسه فكان كما قيل : سبق
السيف العذل ، وكان محمد بن طلحة هذا من العباد الزهاد واعتزل الناس
وانما خرج برا بأبيه (أقول) ولكنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .

استبقني ، فقال ابعده ثلاثة تقتلهم ؟ وامر به فقتل ، وقيل إن المقتول
عمرو بن يثري وإن عميرة بقي حيا حتى ولي قضاء البصرة مع معاوية .
(أقول) اختلف كلام المؤرخين في هذا المقام كثيرا فابن الأثير ذكر كما مر
والطبري نسب ما مر عن ابن الأثير والرجز الأول إلى ابن يثري من دون أن
يسميه ثم قال وقتل يومئذ عمرو بن يثري علباء بن الهيثم السدوسي
وهند بن عمرو الجملي وزيد بن صوحان وهو يرتجز ويقول : اضربهم ولا
ارى ابا حسن (الرجز المتقدم) قال وعرض عمار لعمرو بن يثري وذكر
نحو ما مر إلى قوله فنشب سيفه فيها ثم قال ورماه الناس حتى صرع وهو
يقول :

إن تقتلونني فانا ابن يثري قاتل علباء وهند الجملي
ثم ابن صوحان على دين علي

واخذ اسيرا إلى آخر ما مر . وقال بعضهم ان عمرو بن يثري كان
فارس اهل الجمل وشجاعهم فلما برز قال للأزد اني قد وترت القوم وهم
قاتلي ولست اخشى أن أقتل حتى اصرع فان صرعت فاستنقذوني ، فقالوا
ما نخاف عليك الا الاشر قال فايها اخاف فخرج الاشر . وهو يقول :

اني اذا ما الحرب ابدت ناهيا وغلقت يوم الوغى ابوابها
ومزقت من حلق اثوابها كنا قدامها ولا اذناها
ليس العدو دوننا اصحابها من هابها اليوم فلن اهابها
لا طعننا اخشى ولا ضرابها

ثم حمل عليه الاشر فطعنه فصرعه وحامت عنه الازد فاستنقذوه
فوئب وهو مشرف على الموت فلم يستطع أن يدفع عن نفسه فطعنه رجل
فصرعه ثانية وسجبه آخر برجله حتى اتى به عليا فناشده الله وقال يا امير
المؤمنين اعف عني فان العرب لم تزل قائلة عنك انك لم تجهز على جريح قط
فعفا عنه واطلقه فجاء إلى الصحابة وحضره الموت فقبل له دمك عند اي
الناس فقال ضربني فلان وفلان وصاحبي الاشر فقالت ابنته ترضيه وشكرت
الازد وعابت قومها وشعرها هذا من جيد الشعر والنساء اذا رثت اجادت لما
في طباعهن من الرقة :

يا ضب انك قد فجعت بفارس حامي الحقيقة قاتل الاقران
عمرو بن يثري الذي فجعت به كل القبائل من بني عدنان
لم يحمه وسط العجاجة قومه وحتت عليه الازد ازد عمان
فلهم علي بذاك حادث نعمة ولحبهم احببت كل يماني
لو كان يدفع عن منية هالك طول الأكف بذابل المران
او معشر وصلوا الخطى بسيوفهم وسط العجاجة والحتوف دواني
ما نيل عمرو والحوادث جمة حتى ينال النجم والقمران
لو غير الاشر ناله لندبته وبكيتته ما دام هضب ابان
لكنه من لا يعاب بقتله اسد الأسود وفارس الفرسان

والذي يغلب على الظن انه وقع اشتباه بين عميرة بن يثري واخيه
عبد الله وعمرو بن يثري فنسب ما لاحدهم للآخر ورواية عفوا امير المؤمنين
(ع) عنه بعد ما وجب عليه القصاص بقتل من قتل مستبعدة . ولما قتل
ابن يثري دفع العدوي الزمام إلى رجل من بني عدي وبرز فخرج اليه ربيعة
العقبلي وهو يرتجز ويقول :

يا امنا اعق ام تعلم والام تغذو ولدها وترحم

وقال الطبري اجتمع عليه اربعة نفر كل ادعى قتله فانفذه بعضهم بالرمح وقال ابن الصباغ وفي ذلك يقول قاتله شريح :

واشعث قوام بآيات ربه قليل الاذى فيها ترى العين مسلم
هتكت له بالرمح جيب قميصه فخر صريعاً للدين وللهم
على غير شيء غير ان ليس تابعاً علياً ومن لا يتبع الحق يندم
يذكرني حم والرمح شاجر فهلا تلا حم قبل التقدم
واحذق أهل النجدات والشجاعة بعائشة فكان لا يأخذ الخطام احد
الا قتل وما رامه احد من أصحاب علي الا قتل أو أفلت فلم يعد وحمل
عدي بن حاتم الطائي عليهم ففقت عينه وخرج رجل من عسكر البصرة
يعرف بجناب بن عمرو الراسبي فارتجز فقال :

اضربهم ولو ارى علياً عممته ايض مشرفياً
اربح منه معشراً غويماً

فصمد له الاشر فقتله ثم تقدم عبد الرحمن بن عتاب بن اسيد بن
أبي العاص بن امية ابن عبد شمس وهو من اشراف قريش وكان اسم سيفه
لولول فارتجز فقال :

انا ابن عتاب وسيفي ولول والموت عند الجمل المجمل
فحمل عليه الاشر فقتله وقتل الاشر جندب بن زهير الغامدي
وعبد الله بن حكيم ابن حرام اشترك في قتله هو وعدي بن حاتم وكانت
راية بكر بن وائل من اهل الكوفة في بني ذهل ، كانت مع الحارث بن
حسان بن خوط الذهلي فقبل له ابق على نفسك وقومك ، فاقدم وقال يا
معشر بكر بن وائل انه لم يكن احد له من رسول الله ﷺ مثل منزلة
صاحبكم فانصروه فاقدم فقتل وقتل ابنه وقتل خمسة اخوة له وقتل من بني
ذهل خمسة وثلاثون رجلاً فقال رجل لأخيه وهو يقاتل يا أخي ما احسن
قتالنا ان كنا على حق قال فأنا على الحق ان الناس اخذوا يميناً وشمالاً وانما
تمسكنا بأهل بيت نبينا ، فقاتلا حتى قتلا وجرح عمير بن الاهلب الضبي
فمر به رجل من اصحاب علي وهو يفحص برجليه ويقول :

لقد اوردتنا حومة الموت امنا فلم ننصرف الا ونحن رواء
لقد كان عن نصر ابن ضبة امه وشيعتها مندوحة وغناء
اطعنا قريشاً ضلة من حلومنا ونصرتنا أهل الحجاز عناء
اطعنا بني تيم بن مرة شقوة وهل تيم الا اعبد واماء
فقال له الرجل قل لا آله الا الله ، قال ادن مني فلقني في فمي في
صمم فدنا منه الرجل فوثب عليه فعض اذنه فقطعها . وخرج عبد الله بن
خلف الخزاعي وهو رئيس البصرة واكثر اهلها ما لا وضياًعاً وطلب المبارزة
وسأل ان لا يخرج اليه الا علي وارتجز عليه فقال :

يابا تراب ادن مني فترا فاني دان اليك شبرا
وان في صدري عليك غمرا

فخرج اليه علي فلم يمهله ان ضربه ففلق هامته . واستدار الجمل كما
تدور الرحي وتكاثفت الرجال حوله واشتد رغاؤه واشتد زحام الناس عليه
وقصد اهل الكوفة قصد الجمل ودونه كالجبال كلما خف قوم جاء اضعافهم
فنادى امير المؤمنين ويحكم ارشقوا الجمل بالنبل ، اعقروه ، فرشق
بالسهام ، فلم يبق فيه موضع الا اصابه النبل ، وكان مجففا فتعلقت السهام
به فصار كالقنفذ . ونادت الازد وضبة يالثرات عثمان فاخذوها شعاراً ،

ونادى اصحاب علي : يا محمد ، فاخذوها شعاراً واختلط الفريقان ونادى
علي بشعار رسول الله ﷺ : يا منصور امت ، وقيل كان شعاره : حم لا
ينصرون اللهم انصرنا على القوم الناكثين . وهذا في اليوم الثاني من ايام
الجمل فلما دعا بها تزلزلت اقدام القوم وذلك وقت العصر بعد ان كان
الحرب من الفجر ثم تحاجز الفريقان والقتل فاش فيها الا إنه في اهل
البصرة اكثر وامارات النصر لائحة لعسكر الكوفة ثم توافقوا في اليوم الثالث
فجاء عبد الله بن الزبير فلم يتكلم وكان كل من يأخذ الخطام ينتسب
فقاتل عائشة من انت قال ابنك ابن اختك قالت واثكل اسماء . وفي رواية
ان عبد الله بن الزبير برز في اليوم الثالث أول الناس ودعا الى المبارزة فبرز
إليه الاشر فقاتل عائشة من برز إلى عبد الله قيل الاشر فقاتل واثكل
اسماء وكان الاشر طاوياً ثلاثة ايام وكانت هذه عادته في الحرب وهو شيخ
عالي السن فضرب الاشر عبد الله على رأسه فجرحه جرحاً شديداً وضربه
عبد الله ضربة خفيفة واعتنق كل واحد منهما صاحبه وسقطا إلى الأرض
يعتركان فقال ابن الزبير :

اقتلوني ومالكا واقتلوا مالكا معي

فلو يعلمون من مالك لقتلوه وانما كان يعرف بالاشتر فحمل
اصحاب علي وعائشة فخلصوهما . ودخل الاشر على عائشة بعد حرب
الجمل فقاتل انت الذي صنعت بابن اختي ما صنعت قال نعم ولولا اني
كنت طاوياً ثلاثة ايام لارحت امة محمد منه قالت اما علمت ان رسول الله
ﷺ قال لا يحل دم مسلم الا بأحد امور ثلاثة كفر بعد ايمان أو زنا بعد
احصان أو قتل نفس بغير حق فقال على بعض هذه الثلاثة قاتلناه يا أم
المؤمنين والله ما خانني سيفي قبلها وقد اقسمت ان لا يصحبي بعدها وفي
ذلك يقول الاشر :

اعائش لو انني كنت طاوياً ثلاثاً لالفت ابن اختك هالكا
غداة ينادي والرماح تنوشه كوقع الصياصي اقلوني ومالكا
فلم يعرفوه اذ دعاهم وغمه خذب عليه في العجاجة باركا
فنجاه مني اكله وشبابه واني شيخ لم اكن متماسكا
وقالت على أي الخصال صرعته بقتل اتي ام رده لا ابا لكا
ام المحصن الزاني الذي حل قتله فقلت لها لا بد من بعض ذالكا

واخذ الخطام الاسود بن أبي البحرني فقتل وهو قرشي واخذه
عمرو بن الاشرف العتكي فقتل وقتل معه ثلاثة عشر رجلاً من أهل بيته
وهو ازدي ولم يبق شيخ من بني عامر الا اصيب قدام الجمل وما يأخذ
بخطام الجمل أحد الا قتل حتى ضاع الخطام وكان آخر من اخذه زفر بن
الحارث وهو يرتجز ويقول :

يا امنا مثلك لا يراع كل بنيك بطل شجاع
وزحف علي نحو الجمل بنفسه في كتيبته الخضراء من المهاجرين
والانصار وحوله بنوه حسن وحسين ومحمد ودفع الراية إلى محمد لوقال اقدم
بها حتى تركها في عين الجمل ولا تقفن دونه فتقدم محمد فرشقته السهام
فقال لاصحابه رويداً حتى تنفذ سهامهم فلم يبق الا رشقة او رشقتان فانفذ
علي اليه يحميه ويأمره بالمناجزة فلما أبطأ عليه جاء بنفسه من خلفه فوضع يده
اليسرى على منكبيه الأيمن وقال له اقدم لا ام لك فكان محمد اذا ذكر ذلك
يبكي ويقول لكأنني اجد ريح نفسه في قفاي والله لا انسى ذلك ابداً ثم
ادركت علياً رقة على ولده فتناول الراية منه بيده اليسرى وذو الفقار مشهور

تدخلوا الدور ولا ترزءوا سلاحاً ولا ثياباً ولا متاعاً ومن القى سلاحه فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن .

وتسلل الجرحى من بين القتلى ليلاً فدخلوا البصرة وجعل أمير المؤمنين عليه السلام يطوف على القتلى ، حكى ابن أبي الحديد عن الأصمغيني ابن نباتة أنه سار في القتلى يستعرضهم ، قال المفيد ومن كلامه عند تطوافه على القتلى : هذه قریش ، جدعت انفي وشفيت نفسي ، لقد تقدمت إليكم احذركم عض السيف ولكنه الحين وسوء المصرع واعوذ بالله من سوء المصرع ، ثم مر على معبد بن المقداد فقال : رحم الله أبا هذا لو كان حياً لكان رأيي أحسن من رأي هذا ، فقال عمار بن ياسر : الحمد لله الذي أوقعه وجعل خده الأسفل أنا والله يا أمير المؤمنين لا نبالي من عند الحق من والد وولد ، فقال أمير المؤمنين (ع) رحمك الله وحزأك عن الحق خيراً ، ومر بعبد الله بن ربيعة بن دراج فقال هذا البائس ما كان أخرجه ، أدين أم نصر لعثمان ، والله ما كان رأي عثمان فيه ولا في أبيه بحسن ، ثم مر بمعبد بن زهير فقال : لو كانت الفتنة برأس الثريا لتناولها هذا الغلام ، ثم مر بمسلم بن قرظة فقال : البر أخرج هذا ؟ والله لقد كلمني أن أكلم عثمان في شيء كان يدعيه قبله بمكة فاعطاه عثمان وقال لولا أنت ما أعطيته أن هذا ما علمت بشئ أخو العشيرة ، ثم جاء المشوم للحين ينصر عثمان . ثم مشى قليلاً فمر بكعب بن سور فقال هذا الذي خرج علينا في عنقه المصحف يزعم أنه ناصر أمه يدعو الناس إلى ما فيه ، ثم استفتح فخاب كل جبار عنيد ، أما إنه دعا الله أن يقتلني فقتله الله ، اجلسوا كعب بن سور فاجلس : فقال أمير المؤمنين (ع) : يا كعب لقد وجدت ما وعدني ربي حقاً فهل وجدت ما وعدك ربك حقاً ، ثم قال : اضجعوه فاضجعوه ، وفي رواية الأصمغيني بن نباتة أنه قال له : ويل أمك كعب بن سور لقد كان لك علم لو نفعت ولكن الشيطان اضلك فاذلك فجعلك إلى النار أرسلوه . قال المفيد : ومر على طلحة فقال هذا الناكث بيعتي والمنشئ الفتنة في الأمة والمجلب علي والداعي إلى قتلي وقتل عترتي ، اجلسوا طلحة فأجلس ، فقال : يا طلحة قد وجدت ما وعدني ربي حقاً فهل وجدت ما وعدك ربك حقاً ، اضجعوا طلحة ، وفي رواية الأصمغيني ثم مر بعد الله بن خلف الخزاعي وكان قتله بيده مبارزة وكان رئيس أهل البصرة فقال اجلسوه فاجلس فقال لويل لك يا ابن خلف لقد عاينت أمراً عظيماً . قال ابن أبي الحديد وقال شيخنا أبو عثمان الجاحظ : ومر بعبد الرحمن بن عتاب بن أسيد فقال اجلسوه فاجلس ، فقال هذا يعسوب قریش هذا اللباب المحض من بني عبد مناف ، ثم قال : شفيت نفسي وقتلت معشري إلى الله أشكو عجري وبجري ، قتلت الصناديد من بني عبد مناف وافتلت الأعيار من بني جمح . فقال له قائل لشد ما أطريت هذا الفتى منذ اليوم يا أمير المؤمنين ، قال : أنه قام عني وعنه نسوة لم يقمن عنك « اهـ » وأقام علي (ع) بظاهر البصرة ثلاثاً واذن للناس في دفن موتاهم فخرجوا إليهم فدفنوه . وفي مروج الذهب : خرجت امرأة من عبد القيس تطوف القتلى (يوم الجمل) فوجدت ابنين لها قد قتلوا وقد كان قتل زوجها وإخوانها فيمن قتل قبل مجيء علي البصرة فأنشأت تقول :

شهدت الحروب فشيئني فلم أر يوماً كيوم الجمل
أضر على مؤمن فتنة واقتله لشجاع بطل
فليت الطعنة في بيتها وليتك عسكر لم تر تحل

في اليمنى ثم حل فغاص في عسكر الجمل ثم رجع وقد انحنى سيفه فأقامه بركبته فقال له أصحابه وبنوه والاشتر وعمار نحن نكفيك يا أمير المؤمنين فلم يجب أحداً منهم ولا رد إليهم بصره وظل ينحط ويزأر زئير الأسد حتى فرق من حوله وتبادروه وأنه لطامح ببصره نحو عسكر البصرة لا يبصر من حوله ولا يرد حواراً ثم دفع الراية إلى محمد ثم حمل حملة ثانية فدخل وسطهم فضربهم بالسيف قدماً قدماً والرجال تفر من بين يديه وتنحاز عنه يمينه وشأمة حتى خضب الأرض بدماء القتلى ثم رجع وقد انحنى سيفه فأقامه بركبته فاعصوب به أصحابه وناشدوه الله في نفسه وفي الإسلام وقالوا أنك إن تصب يذهب الدين فأمسك ونحن نكفيك فقال والله ما أريد بما ترون إلا وجه الله والدار الآخرة ثم قال لمحمد هكذا تصنع يا ابن الحنفية فقال الناس من يستطيع ما يستطيعه يا أمير المؤمنين . وعن المدائني والواقدي ما حفظ رجز قط أكثر من رجز قيل يوم الجمل وأكثره لبني ضبة والازد الذين كانوا حول الجمل يحامون عنه ولقد كانت الرؤوس تندرج عن الكواهل والأيدي تطيح من المعاصم واقتاب البطن تندلق من الأجواف وهم حول الجمل كالجراد الثابتة لا تحلحل ولا تتزلزل ونادى علي عليه السلام اعقروا الجمل فإنه ان عقر تفرقوا عنه ، وفي رواية حتى لقد صرخ علي بأعلى صوته ويلكم اعقروا الجمل فإنه شيطان ثم قال اعقروه والا فنيتم العرب ولا يزال السيف قائماً وراكعاً حتى يهوي هذا البعير إلى الأرض . روى أبو مخنف عن حبة العري قال : لما رأى علي أن الموت عند الجمل وأنه ما دام قائماً فالجرب لا يطفأ وضع سيفه على عاتقه وعطف نحوه وأمر أصحابه بذلك والخطام مع بني ضبة فاقتتلوا قتالاً شديداً وقتل من بني ضبة مقتلة عظيمة وخلص علي (ع) في جماعة من النخع وهمدان إلى الجمل فقال لرجل من النخع اسمه بجير دونك الجمل يا بجير فضرب عجز الجمل بسيفه فوقع لجنبه وضرب بجرائه الأرض وعج عجباً لم يسمع بمثله فلما سقط الجمل كانت الهزيمة وفرت الرجال عنه كما يطير الجراد في الريح الشديدة الهبوب .

وجاء محمد بن أبي بكر ومعه عمار بن ياسر فقطعاً الانساع عن الهودج واحتملاه فلما وضعاه ادخل محمد يده فقالت من هذا قال أخوك محمد ، فقالت مذمم ، قال يا أخية هل أصابك شيء قالت ما أنت من ذاك قال فمن إذا ؟ الضلال قالت بل الهداة . وقيل أنها لما سألته قال أخوك البر قالت عقوق ، وأمر علي عليه السلام بالجمل أن يحرق ثم يذرى في الريح وقال لعنه الله من دابة فما أشبهه بعجل بني إسرائيل ، وقرأ : وانظر إلى أهلك الذي ظلت عليه عاكفاً لنحرقنه ثم لنسفته في اليم نسفاً . وأمر نقرأ أن يحملوا الهودج من بين القتلى وأنه كالتنفذ لما فيه من السهام وأمر أخاه محمد بن أبي بكر أن يضرب عليها قبة فلما كان الليل أدخلها البصرة فانزلها في دار عبد الله بن خلف الخزاعي وهي أعظم دار بالبصرة وكان علي (ع) يقول ذلك اليوم بعد الفراغ من القتال :

إليك أشكو عجري وبجيري ومعشراً أغشوا علي بصري
قتلت منهم مضري بمضري شفيت نفسي وقتلت معشري

العفو العام

وأمر علي (ع) منادياً فنادى ألا تتبعوا مدبراً ولا تجهزوا على جريح ولا

« اهـ » كانت عبد القيس معروفة بولاء علي (ع) وابناها قتلاً مع علي (ع) وزوجها واخوها قتلاً في طاعته . قال الطبري وصلى علي على القتلى من اهل البصرة والكوفة وامر فدفت الاطراف المقطوعة من الأيدي ونحوها في قبر عظيم .

وكانت الوقعة يوم الخميس لعشر خلون من جمادى الآخرة سنة ٣٦ في قول الواقدي والمسعودي لكنه مر عن الطبري ان نزولهم كان في النصف من جمادى الآخرة يوم الخميس سنة ٣٦ وانهم بقوا ثلاثة ايام لم يكن بينهم قتال وقد ذكر الطبري ايضاً ان الوقعة كانت يوم الخميس ومر ان القتال استمر ثلاثة ايام وفي ذلك من التنافي ما لا يخفى لكن المسعودي قال ان وقعة الجمل كانت وقعة واحدة في يوم واحد ويمكن الجمع بأن الوقعة العظمى الفاصلة كانت في يوم واحد وغيرها كان مناوشات . وكان القتلى خمسة عشر ألفاً قتل من اهل البصرة في المعركة الاولى خمسة آلاف وفي المعركة الثانية مثلها وقتل من اهل الكوفة خمسة آلاف وقيل كان جميع القتلى عشرة آف نصفهم من اصحاب علي ونصفهم من اصحاب عائشة ، وقتل من ضبة الف رجل وقتل من بني عدي حول الجمل سبعون قد قرأوا القرآن سوى الشباب ومن لم يقرأ ويقال ان اهل المدينة علموا بالوقعة يوم الخميس قبل ان تغرب الشمس من نسر مر بماء حول المدينة سقط منه كف فيه خاتم نقشه عبد الرحمن بن عتاب وعلم من بين مكة والمدينة والبصرة بالوقعة بما ينقل اليهم النسر من الأيدي والاقدام .

ثم دخل عليه السلام البصرة يوم الاثنين بعد الوقعة بثلاث فانتهى الى المسجد فصلى فيه ثم دخل البصرة فأثاه الناس . قال المفيد : فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : اما بعد فإن الله ذو رحمة واسعة ومغفرة دائمة وعفو جم وعقاب أليم قضى ان رحمة ومغفرته وعفوه لأهل طاعته من خلقه وبرحمته إهتدى المهتدون وقضى ان نقمته وسطوته وعقابه على اهل معصيته من خلقه وبعد الهدى والبيانات ما ضل الضالون فما ظنكم يا اهل البصرة وقد نكثتم بيعتي وظاهرتم علي عدوي . فقام اليه رجل فقال نظن خيراً ونراك قد ظهرت وقدرت فإن عاقبت فقد اجترمنا وان عفوت فالفحوا حب إلى الله تعالى ، فقال قد عفوت عنكم فاياكم والفتنة فإنكم اول الرعية نكث البيعة وشق عصا هذه الامة ثم جلس للناس فبايعوه « اهـ » قال الطبري : فبايعه اهلها على راياتهم حتى الجرحى والمستأمنة ، وبايع الاحنف من العشى لأنه كان خارجاً في بني سعد . قال الطبري : ثم راح إلى عائشة على بغلته فلما انتهى إلى دار عبد الله بن خلف وجد النساء يبكين علي عبد الله وعثمان ابني خلف ، وكان عبد الله قتل مع عائشة وعثمان قتل مع علي ، وكانت صفية بنت الحارث وهي ام طلحة الطلحات بن عبد الله بن خلف مختمرة تبكي ، فلما رآته قالت له يا علي يا قاتل الاحبة يا مفرق الجمع أيتم الله منك بنيك كما ايتمت ولد عبد الله منه ، فلم يرد عليها شيئاً ، ودخل على عائشة فسلم عليها وقعد عندها ، وفي رواية : انه لم يسمع احد من قول علي شيئاً إلا ان عائشة كانت امرأة عالية الصوت قالوا فسمعنا كهيئة المعاذير اني لم افعل ثم قال : جبهتنا صفية ، اما اني لم ارها منذ كانت جارية ، فلما خرج علي اعادت عليه اقول فكف بغلته وقال : اما همت - وأشار إلى الأبواب من الدار - أن افتح هذا الباب واقتل من فيه ثم هذا فاقتل من فيه ثم هذا فاقتل من فيه . وكان اناس من الجرحى قد لجأوا إلى عائشة منهم مروان بن الحكم في حجرة ومعه جماعة وعبد الله بن

الزبير في حجرة ومعه جماعة آخرون في حجرة ، فاخبر علي بمكانهم عندها فتغافل عنهم ، فسكت ، فخرج علي فقال رجل من الأزد : والله لا تغلبنا هذه المرأة فغضب وقال طه لا تهتك سترأ ولا تدخلن داراً ولا تهجن امرأة باذى وان شتمت اعراضكم وسفهن امراءكم وصلحاءكم فإنهن ضعاف ولقد كنا نؤمر بالكف عنهن وانهن لمشركات وإن الرجل ليكافئن المرأة ويتناولها بالضرب فيغير بها عقبة من بعده فلا يبلغني عن احد عرض لأمرأة فانكل به شرار الناس (اقول) : وهذا غاية الحلم ونهاية الصفح والكرم ومكارم الاخلاق الخارجة عن مجرى العادة . قال الطبري : ولما فرغ أمير المؤمنين من بيعة اهل البصرة نظر في بيت المال فإذا فيه ستمائة الف وزيادة فقسمها على من شهد معه فأصاب كل رجل منهم خمسمائة وخمسمائة وقال لكم إذا اظفركم الله عز وجل بالشام مثلها إلى اعطياتكم « اهـ » وحكى ابن أبي الحديد عن أبي الأسود الدؤلى قال : لما ظهر علي « ع » يوم الجمل دخل بيت المال بالبصرة في اناس من المهاجرين والأنصار وأنا معهم فلما رأى كثرة ما فيه قال : غري غيري ، مراراً ثم نظر إلى المال وصعد فيه بصره وصوب وقال اقسموه بين اصحابي خمسمائة وخمسمائة فقسم بينهم فلا والذي بعث محمداً بالحق ما نقص درهماً ولا زاد درهماً كأنه كان يعرف مبلغه ومقداره كان ستة آلاف الف درهم اي ستة ملايين والناس اثني عشر ألفاً ، (اقول) : هذه الرواية اقرب إلى الصواب لأن جيش أمير المؤمنين « ع » كان عشرين ألفاً كما مر فقتل منه خمسة آلاف على رواية يبقى خمسة عشر ألفاً وخمسة آلاف وسبعمائة على اخرى يبقى اربعة عشر الفا وثلاثمائة وكلا الروايتين وإن كان لا ينطبق على ان يكون الباقي اثني عشر ألفاً إلا ان مثل ذلك التفاوت يتسامح فيه عادة في عدد الجيش وعدد من يقتل منه بخلاف رواية ستمائة الف فإننا إذا قسمناها خمسمائة وخمسمائة كان الباقي من الجيش الفا ومائتين وهو لا يقارب شيئاً من الروايات ولا يطابقه فلا يبعد ان يكون ستمائة الف تحصيل ستة آلاف الف والله اعلم . ثم حكى عن حبة العرنى قال قسم علي بيت مال البصرة على اصحابه خمسمائة وخمسمائة واخذ خمسمائة درهماً كواحد منهم فجاءه إنسان لم يحضر الوقعة فقال يا امير المؤمنين كنت شاهداً معك في قلبي وإن غاب عنك جسمي فاعطني من الفء شيئاً فدفع اليه الذي اخذه لنفسه ولم يصب في الفء شيئاً قال الطبري : وجمع ما كان في العسكر من شيء وبعث به الى مسجد البصرة وقال من عرف شيئاً فليأخذه إلا سلاحاً كان في الخزان عليه سمة السلطان « اهـ » ولكن ابن ابي الحديد يقول اتفقت الرواة كلها على انه « ع » قبض ما وجد في عسكر الجمل من سلاح ودابة وملك ومتاع وعروض فقسمه بين اصحابه وانهم قالوا انه اقسّم بيننا اهل البصرة فاجعلهم رقيقاً فقال لا فقالوا كيف تحل لنا دماؤهم ويحرم علينا سبيهم فقال كيف يحل لكم ذرية ضعيفة في دار هجرة وإسلام ، اما ما اجلب به القوم في معسكرهم عليكم فهو لكم مغنم ، واما ما دارت عليه الدور واغلقت عليه الابواب فهو لأهله ، فلما اكثروا عليه ، قال اقترعوا على عائشة ، فقالوا نستغفر الله .

قال المفيد : ثم كتب بالفتح إلى اهل الكوفة : بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله علي بن ابي طالب امير المؤمنين إلى اهل الكوفة سلام عليكم فإني احمد اليكم الله الذي لا إله إلا هو أما بعد فإن الله حكم عدل لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له وما لهم من دونه من وال اخبركم عنا وعمن سرنا اليه من جموع اهل البصرة ومن تأشب اليهم من قريش وغيرهم مع طلحة والزبير ونكثهم صفقة

الحمد لله الذي قضى لي على لسانك . قال : وجهز علي عائشة بكل شيء ينبغي لها من مركب او زاد او متاع واخرج معها كل من نجا من خراج معها إلا من أحب المقام وإختار لها اربعين امرأة من نساء اهل البصرة المعروفات وارسل معها اخاها محمداً وخرجت يوم السبت لغرة رجب سنة ٣٦ ، وفي إثبات الوصية للمسعودي وكل بها نساء ملثمات اركبهن الخيل ، وفي تذكرة الخواص عن هشام الكلبي بعث معها اخاها عبد الرحمن في ثلاثين رجلاً وعشرين امرأة البسهن العمائم وقلدهن السيوف وقال لا تعلمنها انكن نسوة وتلثمن ولا يقرب منها رجل فلما وصلت المدينة عرفها انهن نسوة ، وفي كامل المبرد قال عمرو بن العاص لعائشة : لوددت انك كنت قتلت يوم الجمل ، فقالت ولم لا بالك ؟ فقال كنت تموتين باجلك وتدخلين الجنة ونجعلك اكبر التشيع على علي .

واستخلف أمير المؤمنين (ع) على البصرة ابن عباس وولى زياداً الخراج وبيت المال وتوجه إلى الكوفة ، ثم إن ابن عباس كتب اليه يذكر اختلاف اهل البصرة فأجابهم أمير المؤمنين (ع) سأخبرك عن القوم : هم من بين مقيم لرغبة يرجوها او عقوبة يخشاها فأرغب راعبهم بالعدل عليه والأنصاف له والأحسان اليه وحل عقدة الخوف عن قلوبهم واحسن إلى هذا الحي من ربيعة وكل من قبلك فاحسن اليهم ما استطعت إن شاء الله والسلام وكتب عبد الله بن ابي رافع في ذي القعدة سنة ٣٦ وكتب إلى ابن عباس ايضاً اما بعد فأنظر ما اجتمع عندك من غلات المسلمين وفيهم فاقسمه على من قبلك حتى تغنيهم وابعث إلينا بما فضل نفسه فيمن قبلنا والسلام . وكتب (ع) إلى أمراء الجنود ان لكم عندي ان لا احتجز دونكم سراً إلا في حرب ولا اطوي عنكم امراً إلا في حكم ولا أؤخر حقاً لكم عن محله ولا ارزأكم شيئاً وان تكونوا عندي في الحق سواء فإن أبيتم ان تستقيموا لي على ذلك لم يكن اهون علي ممن فعل ذلك منكم ثم اعاقبه عقوبة لا يجد عندي فيها هوادة . وكتب إلى أمراء الخراج : ارحموا ترحموا ولا تعذبوا خلق الله ولا تكلفوهم فوق طاقتهم وانصفوا الناس من أنفسهم واصبروا لحوائجهم فإنكم خزان الرعية لا تتخذن حجاباً ولا تحجبن أحداً عن حاجة حتى ينهبها اليكم لا تأخذوا أحداً باحد إلا كفيلاً عمن كفله عنه وإياكم وتأخير العمل ودفع الخير فإن في ذلك الندم والسلام .

وروى نصر بن مزاحم في كتاب صفين بسنده انه لما قدم أمير المؤمنين (ع) من البصرة إلى الكوفة يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة مضت من رجب سنة ست وثلاثين وقد اعز الله نصره وأظهره على عدوه ومعه أشرف الناس واهل البصرة استقبله اهل الكوفة وفيهم قراؤهم وأشرفهم فدعوا له بالبركة وقالوا يا أمير المؤمنين اين تنزل ، اتنزل القصر ؟ (يعني قصر الامارة) قال لا ولكني انزل الرحبة وهي محله بالكوفة . (وفي رواية) انه لما لحقه ثقله ، قالوا اي القصرين تنزل : فقال قصر الخبال لا تنزلونيه ، ونزل على جعدة بن هبيرة المخزومي وهو ابن أخته ام هاني تزوجها هبيرة بن ابي وهب المخزومي فأولدها جعدة وكان شريفاً . ويظهر من هذه الرواية انه كان بالكوفة قصران للامارة ، والخبال الفساد ، والظاهر انه لم يرض ان ينزل بقصر الامارة وسماه قصر الخبال بإعتبار من كان ينزله من بعض حكام الجور . فتنزه عن ان ينزل في محل نزولهم مبالغة في انكار الظلم ولم يعلم انه هل استمر على هجر قصر الامارة او نزله بعدما تمهدت له الأمور ، لم نجد في ذلك تصريحاً للمؤرخين . وفي طبقات ابن سعد : نزل علي الكوفة في

إيمانهم فنهضت من المدينة حين انتهى إلي خبر من سار اليها وجماعتهم وما فعلوا بعاملي عثمان بن حنيف حتى قدمت ذا قار فبعثت الحسن بن علي وعمار بن ياسر وقيس بن سعد فاستنفرتكم بحق الله وحق رسوله « ص » وحقي فاقبل إلي اخوانكم سراعاً حتى قدموا علي فسرت بهم حتى نزلت ظهر البصرة فاعذرت بالدعاء وقمت بالحجة واقلت العثرة والزلة من اهل الردة من قريش وغيرهم واستتبهم من نكثهم بيعتي وعده الله عليهم فابوا الا قتالي وقتال من معي والتمادي في الغي فناهضتهم بالجهاد فقتل الله من قتل منهم ناكثاً وولى من ولى إلى مصرهم وقتل طلحة والزبير وحذلولوا وادبروا وتقطعت بهم الأسباب فلما رأوا ما حل بهم سألوني العفو عنهم فقبلت منهم وغمدت السيف عنهم واجريت الحق والسنة فيهم واستعملت عبد الله بن العباس على البصرة وانا سائر إلى الكوفة إن شاء الله وقد بعثت زحر بن قيس الجعفي لتسألوه فيخبركم عنا وعنهم وردهم الحق علينا ورد الله لهم وهم كارهون والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

وروى الكشي في رجاله بسنده والمفيد في الرسالة الكافية بسندين أحدهما من طريق العامة والآخر من طريق الخاصة وابن أبي الحديد في شرح النهج بالفاظ متقاربة قالوا بعث أمير المؤمنين علي (ع) بعد وقعة الجمل عبد الله بن عباس إلى عائشة يأمرها بتعجيل الرحيل وقلة العرجة . قال ابن عباس فاتيتها وهي في قصر بني خلف في جانب البصرة فطلبت الأذن عليها فلم تأذن فدخلت من غير اذن فإذا بيت قفار لم يعد لي فيه مجلس فإذا هي من وراء ستر فضربت ببصري فإذا في جانب البيت رجل عليه طنفسة فمددت الطنفسة فجلست عليها ، فقالت من وراء الستر : يا ابن عباس أخطأت السنة دخلت بيتنا بغير إذننا وجلست على وسادتنا بغير إذننا ، فقال لها ابن عباس : نحن اولى بالسنة منك ونحن علمناك السنة وإنما بيتك الذي خلفك فيه رسول الله ﷺ فخرجت منه فإذا رجعت إلى بيتك لم ندخله إلا بإذنك ولم نجلس على وسادتك إلا بأمرك ، إن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب يأمرك بالرحيل إلى المدينة وقلة العرجة ، قالت واين أمير المؤمنين ذاك عمر بن الخطاب ، قال وهذا علي بن ابي طالب ، قالت ابيت بيت ، قال اما والله إن كان اباؤك فيه إلا قصير المدة عظيم التبعة ظاهر الشؤم بين النكد ، وما كان اباؤك فيه إلا حلب شاة حتى صرت ما تأمرين ولا تهين ولا ترفعين ولا تضعين وما كنت إلا كما قال اخو بني اسد :

ما زال إهداء القصائد بيننا شتم الصديق وكثرة الألقاب
حتى تركت كأن صوتك بينهم في كل مجمعة طنين ذباب

قال فبكت حتى سمع نحيبها من وراء الحجاب ، ثم قالت اني معجلة الرحيل إلى بلادي والله ما من بلد ابغض إلى من بلد انتم فيه ، قال ولم ذاك ؟ وقد جعلناك للمؤمنين اما وجعلنا اباك صديقاً ، قالت يا ابن عباس تمنون علي برسول الله ؟ قال ولم لا نغن عليك بمن لو كان منك قلامة منه مننت به علينا ونحن لحمه ودمه ومنه واليه وما انت إلا حشية من تسع حشايا فصرت تأمرين فتطاعين وتدعين فتجابين : ثم نهضت واتيت أمير المؤمنين (ع) فاخبرته بمقالتها وما رددت عليها فسر بذلك وقال لي : ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم . (وفي رواية) : انا كنت اعلم بك حيث بعثتك . وروى الطبري ان عمار بن ياسر قال لعائشة حين فرغ القوم : يا ام المؤمنين ما ابعد هذا المسير من العهد الذي عهد اليك ، قالت ابو اليقظان ؟ قال نعم ، قالت والله انك ما علمت قوال بالحق ، قال

الرحبة التي يقال لها رحبة علي في اخصاص كانت فيها ولم ينزل القصر الذي كانت تنزله الولاة قبله « اهـ » ولعله نزل اولاً على جعدة ثم نزل الرحبة ولكن يظهر من بعض احاديث وفاته انها كانت بالقصر فيكون قد نزل به بعد ذلك .

وأقبل حتى دخل المسجد الأعظم فصلى فيه ركعتين .

اول خطبة خطبها علي (ع) بالكوفة

ثم صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه وصلى على رسوله ﷺ وقال : اما بعد يا اهل الكوفة فإن لكم في الاسلام فضلاً ما لم تبدلوا وتغيروا دعوتكم إلى الحق فأجبتكم وبدأتم بالمنكر فغيرتم إلا أن فضلكم فيما بينكم وبين الله فاما في الأحكام والقسم فانتم اسوة من اجابكم ودخل فيما دخلتم فيه إلا ان اخوف ما اخاف عليكم اتباع الهوى وطول الأمل ، فاما اتباع الهوى فيصد عن الحق واما طول الأمل فينسي الآخرة إلا ان الدنيا قد ترحلت مدبرة والآخرة قد ترحلت مقبلة ولكل واحدة منهن بنون فكونوا من أبناء الآخرة ، اليوم عمل ولا حساب وغدا حساب ولا عمل الحمد لله الذي نصر وليه وخذل عدوه واعز انصار الحق وأذل الناكث المبطل عليكم بتقوى الله وطاعة من أطاع الله من اهل بيت نبيكم الذين هم اولى بطاعتكم فيما اطاعوا الله فيه من المنتحلين المدعين المقبلين لنا يتفضلون بفضلنا ويحاجدوننا امرنا وينازعوننا حقنا ويدافعوا بنا عنه فقد ذاقوا وبال ما اجتروا فسوف يلقون غيا إلا انه قد قعد عن نصرتي منكم رجال فانا عليهم عاتب زار فاهجروهم واسمعوهم ما يكرهون حتى يعتبوا ليعرف بذلك حزب الله عند الفرقة . فقام إليه مالك بن حبيب اليربوعي وكان صاحب شرطته فقال والله اني لأرى الهجر وسماع المكروه لهم قليلاً والله لئن امرتنا لنقتلهم فقال علي سيحان الله يا مال جزت المدى وعدوت الحد واغرقت في النزاع فقال يا امير المؤمنين :

لبعض الغشم ابلغ في امور تنوبك من مهادة الأعادي

فقال علي (ع) هكذا قضى الله يا مال ، قال النفس بالنفس فما بال الغشم وقال ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل انه كان منصوراً ، والأسراف في القتل ان تقتل غير قاتلك فقد نهى الله عنه وذلك هو الغشم . فقام اليه ابو بردة بن الأعوف الأزدي وكان ممن تخلف عنه فقال يا امير المؤمنين أرأيت القتل حول عائشة والزبير وطلحة بم قتلوا قال قتلوا شيعتي وعمالي وقتلوا اخا ربيعة العبيدي رحمة الله عليه في عصابة من المسلمين قالوا لا تنكث كما نكثتم ولا تغدر كما غدرتم فوثبوا عليهم فقتلوهم فسألته ان يدفعوا إلي قتل اخواني اقتلهم بهم ثم كتاب الله حكم بيني وبينهم فابوا علي وقاتلوني وفي أعناقهم بيعتي ودماء قريب من الف رجل من شيعتي فقتلتهم بهم أفي شك انت من ذلك ؟ قال قد كنت في شك فاما

(١) القردان جمع قراد وفي النهاية : القردان الطوبع يلصق بجسم البعير وفي المصباح : الحلم القراد الضخم وكأنه اراد بالقردان هنا الغار منه أي عذرت اسافل الناس فما بال اشرافهم . وفي مجمع الامثال للميداني : القردان جمع قراد والحلم جنس منه صغار وهذا قريب من قولهم استنتت الفصال حتى القرعى « اهـ » وتفسيره الحلم بالصغار مخالف لما عليه اهل اللغة .

(٢) بهر سير لفظ فارسي معناه المعد للنتزه .

(٣) في القاموس الاستان اربع كور ببغداد عال واعلى وادنى واسفل .

(٤) كاس امه يعرف بها وهو من بني تميم .

الآن فقد عرفت واستبان لي خطأ القوم وإنك انت المهدي المصيب . قال نصر : وكان اشياخ الحي يذكرون انه كان عثمانياً وقد شهد مع علي على ذلك صفين لكنه بعدما رجع كان يكتب معاوية فلما ظهر معاوية اقطعه قطيعة بالفلوجة وكان عليه كريماً . ثم إن علياً تهباً لينزل وقام رجال ليتكلموا فلما رأوه نزل جلسوا وسكتوا . وفي رواية انه لما قدم الكوفة نزل على باب المسجد فدخل وصلى ثم تحول فجلس إليه الناس فسأل عن رجل من اصحابه كان ينزل الكوفة فقبل استأثر الله به فقال إن الله لا يستأثر باحد من خلقه إنما اراد الله بالموت إعزاز نفسه وإذلال خلقه . وقرأ : وكنتم امواتاً فاحياكم الله ثم يميتكم ثم يحييكم .

ودخل عليه سليمان بن صرد الخزاعي فعاتبه وعذله وقال له : ارتبت وتربصت وراوغت وقد كنت من اوثق الناس في نفسي واسرعهم فيما اظن إلى نصرتي فما قعد بك عن اهل بيت نبيك وما زهدك في نصرهم فقال يا امير المؤمنين لا تردن الامور على أعقابها ولا تؤنبنني بما مضى فيها واستبق مودتي تخلص لك نصيحتي وقد بقيت امور تعرف بها وليك من عدوك فسكت عنه . وجلس سليمان قليلاً ثم نهض فخرج إلى الحسن بن علي وهو قاعد في المسجد فقال ألا اعجبك من امير المؤمنين وما لقيت منه من التبكيت والتوبيخ فقال له الحسن انما يعاتب من ترجى مودته ونصيحته فقال انه بقيت امور سيستوسق فيها القنا ويتنصى فيها السيوف ويحتاج فيها إلى اشباهي فلا تستشبعوا غيبي ولا تتهموا نصيحتي فقال له الحسن رحمك الله ما انت عندنا بالظنين .

ودخل عليه سعد بن قيس فسلم عليه ، فقال له علي وعليك السلام وإن كنت من المتربصين فقال حاش الله يا امير المؤمنين لست من اولئك قال فعل الله ذلك .

ودخل عليه مخنف بن سليم فإذا بين يديه رجال يؤنبهم وهم عبد الله بن المعتم العبيسي وحنظلة بن الربيع التميمي وكانت لها صحبة وأبو بردة بن عوف الأزدي وغريب بن شرحبيل الهمداني وهو يقول لهم ما ابطأ بكم عني وانتم اشراف قومكم والله لئن كان من ضعف النية وتقصير البصيرة انكم لبور وان كان من شك في فضلي ومظاهرة علي انكم لعدوا قالوا حاش الله يا امير المؤمنين نحن سلمك وحرب عدوك ثم اعتذروا بمرض أو غيبة أو عذر آخر ونظر إلى مخنف فقال لكن مخنف بن سليم وقومه لم يتخلفوا ولم يكن مثلهم مثل القوم الذين قال الله تعالى وإن منكم لمن ليبطئن فإن اصابتمكم مصيبة قال قد انعم الله علي إذ لم أكن معهم شهيدا ولئن اصابكم فضل من الله ليقولن كأن لم تكن بينكم وبينه مودة يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً .

وأتم علي الصلاة يوم دخل الكوفة فلما كانت الجمعة وحضرت الصلاة صلى بهم وخطب واقام بالكوفة واستعمل العمال فبعث يزيد بن قيس الارحبي على المدائن جوخي كلها وبعث مخنف بن سليم على اصبهان وهمدان فلما هرب بالمال قال عذرت . القردان فما بال الحلم^(١) وبعث قرة بن كعب على البهقباذات وقدامة بن مظعون الأزدي على كسكر وعدي ابن الحارث على مدينة بهرسير^(٢) واستانها^(٣) وإبا حسان البكري على ستان العالي وسعد بن مسعود الثقفي على استان الزوابي وربيعي بن كاس^(٤) على سجستان وخليد إلى خراسان فلما دنا من نيسابور بلغه ان أهل خراسان قد كفروا ونزعوا ايديهم من الطاعة وقدم عليهم عمال كسرى من كابل فقاتل

اهل نيسابور فهزمهم وحصر أهلها وبعث الى علي بالفتح .

وبعث الاشر على الموصل ونصيبين ودارا وسنجان وأمد وهيت وعانات وما غلب عليه من أرض الجزيرة . وبعث معاوية بن أبي سفيان الضحاك بن قيس الفهري على ما في سلطانه من أرض الجزيرة وكان بيده حران والرقه والرها وقرقيسيا وكان من بالكوفة والبصرة من العثمانية قد هربوا فنزلوا الجزيرة في سلطان معاوية فخرج الاشر يريد الضحاك بن قيس بحران فلما بلغ ذلك الضحاك بعث إلى أهل الرقة فأمدوه وجل أهلها عثمانية فالتقى بهم يمرج مريتا بين حران والرقه فرحل الاشر حتى نزل عليهم فاقتتلوا قتالاً شديداً فلما كان المساء رجع الضحاك بمن معه فسار ليلته كلها حتى أصبح بحران وأصبح الاشر فرأى ما صنعوا فتبعهم حتى أتى حران فحصرهم وأتى الخبر معاوية فبعث عبد الرحمن بن خالد في خيل يغيبهم فلما بلغ ذلك الاشر كتب كتابه وعباً جنوده وخيله ثم ناداهم الاشر الا تنزلون ايها الثعالب الرواغة احتجرتم احتجار الضباب ثم تركهم وانصرف لما علم بالمدد وبلغ عبد الرحمن بن خالد انصرافه فانصرف .

وحشر علي اهل السواد فلما اجتمعوا اذن لهم فلما رأى كثرتهم قال اني لا اطيع كلامكم ولا افقه عنكم فاسندوا امركم إلى ارضاكم في انفسكم واعمه نصيحة لكم ، قالوا (نرسا) ما رضي فقد رضيته وما سخط فقد سخطناه ، فتقدم فجلس اليه ، فقال اخبرني عن ملوك فارس كم كانوا ؟ قال كانت ملوكهم في هذه المملكة الآخرة اثنين وثلاثين ملكاً ، قال كيف كانت سيرتهم قال ما زالت سيرتهم في عظم امرهم واحدة حتى ملكنا كسرى بن هرمز فاستأثر بالمال والاعمال وخالف اولينا واخرب الذي للناس وعمر الذي له واستخف بالناس فاوغر نفوس فارس حتى ثاروا اليه فقتلوه فقال يا نرسا ان الله عز وجل خلق الخلق بالحق ولا يرضى من احد الا بالحق وفي سلطان الله تذكرة مما خول الله وانها لا تقوم ملكة الا بتدبير ولا بد من اماره ، ثم امر علي اهل السواد امرأهم . ثم كتب الى العمال في الآفاق ، كتب إلى جرير بن عبد الله البجلي مع زحر بن قيس وكان جرير عاملاً لعثمان على ثغر همدان يخبره بوقعة الجمل ونكتهم بيعته وفعلهم بعامله عثمان بن حنيف وعفوه عنهم ومسيره إلى الكوفة فخطبهم جرير فقال ايها الناس هذا كتاب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وهو المأمون على الدين والدنيا وقد كان امره وامر عدوه ما نحمد الله عليه وقد بايعه السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والتابعين باحسان ولو جعل هذا الامر شورى بين المسلمين كان احقهم بها إلا وان البقاء في الجماعة والفناء في الفرقة وعلي حاملكم على الحق ما استقمتم فإن ملتم اقام ميلكم فقال الناس سمعاً وطاعة رضيينا رضيينا فكتب جرير جواب كتابه بالطاعة ، وكان مع علي رجل من طيء ابن أخت الجرير فكتب إلى خاله ابياتاً مع زحر بن قيس منها :

جرير بن عبد الله لا تردد الهدى وبائع عليا انني لك ناصح
فان علياً خير من وطيء الحصى سوى احمد والموت غاد ورائح
فانك ان تطلب به الدين تعطه وان تطلب الدنيا فيبعك رايح
ابي الله الا انه خير دهره وافضل من ضمت عليه الاباطح

وقال جرير في ذلك من أبيات :

مضينا يقيناً على ديننا ودين النبي محلي الظلم
امين الاله وبرهانه وعدل البرية والمعتم
رسول المللك ومن بعده خليفتنا القائم المدع

علياً عنيت وصي النبي نجاد عنه غواة الامم
له الفضل والسبق والمكرمات وبيت النبوة لا يهضم
فسر الناس بخطبة جرير وشعره وقال ابن الازور القسري يمدح
جريراً في خطبته :

لعمري ابيك والأنباء تنمي لقد جلي بخطبته جرير
اتاك بأمره زحر بن قيس وزحر بالتي حدثت خبير
فكنت بما اتاك به سمياً وكدت اليه من فرح تطير
فاحرزت الثواب ورب حاد حدا بالركب ليس له بعير
ليهنك ما سبقت به رجالاً من العلياء والفضل الكبير

ثم اقبل جرير من ثغر همدان حتى ورد على علي (ع) بالكوفة فبايعه ودخل فيها دخل فيه الناس من الطاعة . وكتب علي عليه السلام إلى الاشعث بن قيس مع زياد بن مرحب الهمداني والاشعث عامل عثمان على آذربيجان وقد كان عمرو بن عثمان تزوج ابنة الاشعث بن قيس : اما بعد لولا هنات كن فيك كنت المقدم في هذا الأمر قبل الناس ولعل امرك يحمل بعضه بعضاً ان اتقيت الله ثم انه كان من بيعة الناس اياي ما قد بلغك وكان طلحة والزبير بايعاني ثم نقضا بيعتي على غير حدث واخرجوا ام المؤمنين وسارا إلى البصرة فسرت اليهما فالتقينا فدعوتهم إلى أن يرجعوا فيما خرجوا منه فأبوا فأبلغت في الدعاء واحسنت في البقية وان عملك ليس لك بطعمة ولكنه امانة وفي يدك مال من مال الله وانت من خزان الله عليه حتى سلمه إلي ولعلي ان لا أكون شر ولاتك لك ان اسقمت ولا قوة الا بالله . وهذا الكتاب هو عزل للاشعث . فقام زياد بن مرحب فخطب وذكر ما جرى لأهل الجمل ثم قام الاشعث فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ايها الناس إن أمير المؤمنين عثمان ولاني آذربيجان فهلك وهي في يدي وقد بايع الناس علياً وطاعتنا له كطاعتنا من كان قبله وقد كان من امر طلحة والزبير ما قد بلغكم وعلي المأمون ما غاب عنكم وعنا . فلما أتى منزله دعا اصحابه فقال ان كتاب علي قد اوحشني وهو آخذ مال آذربيجان وأنا لاحق بمعاوية ، فقالوا الموت خير لك من ذلك اتدع مصرك وجماعة قومك وتكون ذنباً لأهل الشام فاستحيا فسار حتى قدم على علي .

حرب صفين

وهي من الحروب العظيمة التي وقعت في الاسلام قتل فيها من الفريقين مائة وعشرة آلاف على الاكثر وسبعون الفا على الأقل وكان الباعث عليها كالباعث على حرب الجمل وهو حب الدنيا والعداوة للرسول وأهل بيته ولو كانت هذه الحروب في نصرة الاسلام لجرت على الاسلام خيراً كثيراً بقدر ما جرت عليه من الضرر أو أكثر أو أن الباعث عليه الاجتهاد وطلب ثار الخليفة وان كان ثاره عند من طلب بثاره فالاجتهاد بابه واسع فيمكن للقاتل ان يطلب بثار القتل لأن اجتهاده اداه الى ذلك فيقتل بسبب ذلك مئات الالوف من المسلمين ويجر إلى القاتل والمقتول منهم نفعاً عظيماً فيكون كلاهما في الجنة وأي سعادة اعظم من دخول الجنة !!

الكتب المؤلفة في وقعة صفين

وقد صنف في وقعة صفين كتب مستقلة مثل كتاب نصر بن مزاحم المنقري وكتاب ابراهيم بن ديزيل وكتاب أبي مخنف لوط بن يحيى الأزدي وغيرها .

مقدار الجيشين

قال المسعودي : اختلف في مقدار ما كان مع علي من الجيش وما كان مع معاوية فمكثر ومقل والمتفق عليه من قول الجميع انه كان مع علي تسعون ألفاً ومع معاوية خمسة وثمانون ألفاً .

تأريخ الوقعة

الذي ذكره جماعة من المؤرخين انها كانت من ابتداء ذي الحجة سنة ٣٦ وانتهت في ١٣ صفر سنة ٣٧ ففي جمادي الآخرة سنة ٣٦ كانت وقعة الجمل كما مر وفي ١٢ رجب منها سار امير المؤمنين عليه السلام من البصرة الى الكوفة والمسافة بينها نحو عشرة ايام فيكون وصوله اليها في نحو ٢٢ منه وقال نصر في كتاب صفين في يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة مضت من رجب سنة ٣٦ قدم علي من البصرة الى الكوفة (اهـ) وظاهره ان وصوله اليها كان بذلك التاريخ ويمكن ان يريد خروجه اليها . ثم خرج الى النخيلة معسكر الكوفة في اواخر شهر رمضان أو أول شوال منها وفي ٥ أو ٦ من شوال سار من النخيلة الى صفين أما وصوله الى صفين فلا يحضرنى الآن تعيينه ويظهر من الطبري ان وصولهم الى صفين كان في أواسط ذي القعدة سنة ٣٦ فإنه بعدما ذكر القتال على الماء عند وصولهم قال فمكث علي يومين لا يرسل معاوية ثم راسله أول ذي الحجة (اهـ) فيكون مقامهم في الطريق بين الكوفة وصفين نحو شهر وعشرين يوماً والمسافة بينهما وان كان يمكن قطعها باقل من نصف هذه المدة الا ان مسير جيش فيه تسعون ألفاً أو أكثر باثقالها لا يمكن الا ان يكون في قليل من كل يوم غدوة وعصرًا لا سيما ان كان يجمع العساكر في طريقه من المدائن وغيرها وان اهل الرقة منعه من العبور وقطعوا الجسر ومضت مدة حتى اعادوه وجرت خطوب كما يأتي استغرقت زمناً طويلاً . وقال المسعودي وغيره ان مقامهم بصفين كان مائة يوم وعشرة ايام كان فيها نحو تسعين او سبعين وقعة (اهـ) وهو يقارب ما ذكره الطبري بأن يكون وصولهم إلى صفين في العشرين من ذي القعدة فإذا ضمت العشرين الباقية منه إلى ذي الحجة والمحرم وصفر الذي كتبت الصحيفة لأيام بقيت منه لعلها لا تتجاوز الثلاثة فهذه نحو مائة يوم وإلى ان امضيت الصحيفة واستعملوا للسفر مضى نحو ثلاثة عشر يوماً فهذه مائة يوم وعشرة ايام . وقال المسعودي أيضاً كان بين دخول علي إلى الكوفة والتقاتله مع معاوية للقتال بصفين ستة أشهر و١٣ يوماً لعله اراد المدة بين دخوله الكوفة وانتهاء الحرب فخرج من البصرة في ١٢ رجب ووصل الكوفة في آخره فقطع المسافة بينها في ١٨ يوماً وإن كان يمكن قطعها بأقل فاقام بها شعبان ورمضان وخرج إلى صفين في شوال أو أواخر شهر رمضان ووصلها في ذي القعدة وانتهت الحرب في ١٣ صفر فهذه ستة اشهر و١٣ يوماً .

والحاصل انه في جمادي الآخرة سنة ٣٦ كانت وقعة الجمل وفي ١٢ رجب منها سار امير المؤمنين « ع » من البصرة إلى الكوفة وفي آخر رمضان أو أول شوال خرج من الكوفة إلى النخيلة وفي ٥ أو ٦ من شوال سار من النخيلة إلى صفين فوصلها في ذي القعدة وابتدأ الحرب في أول ذي الحجة سنة ٣٦ قاله ابن الاثير وغيره واستمر الى آخره وتركوا الحرب في المحرم سنة ٣٧ واستؤنف واشتد في أول صفر إلى ١٣ منه فوقع الصلح . وفي مروج الذهب كان الصلح لأيام بقين من صفر سنة ٣٧ وقيل بعد هذا الشهر منها وفيه في موضع آخر وكتبت صحيفة الصلح لأيام بقين منه « اهـ » . واجتمع

الحكماء في شعبان سنة ٣٧ . هذا ما ذكره جماعة من المؤرخين في تواريخ هذه الوقعة .

وقيل كانت الوقعة سنة ٣٨ وعليه ينطبق قول المسعودي كان التقاء الحكمين سنة ٣٨ وما حكاه الطبري عن الواقدي ان اجتماع الحكمين كان في شعبان سنة ٣٨ أو ان اجتماع الحكمين تأخر اكثر من سنة وهو بعيد وقال نصر بن مزاحم في كتاب صفين انهم ترأسوا بعد وصول علي « ع » إلى صفين ثلاثة شهور ربيع الثاني وجماديين وهو يقتضي ان يكون وصولهم لصفين في أواخر ربيع الأول وهو يخالف ما مر من أن وصولهم كان في أواخر ذي القعدة مع عدم انطباقه على كون الوقعة سنة ٣٦ ولا على كونها سنة ٣٧ ولا ٣٨ لأنه ان كان من سنة ٣٦ فحرب الجمل لم تكن قد وقعت بعد وان كان من سنة ٣٧ يلزم كون مقامهم بصفين اكثر من سنة وقد مر انه كان مائة يوم وعشرة ايام وان كان من سنة ٣٨ فيلزم ان يكون مقامهم بصفين اكثر من سنة ايضاً .

ونحن نعتمد في حرب صفين على كتاب نصر بن مزاحم فانه من الكتب المعتمدة فان اخذنا شيئاً من غيره صرحنا به . قال نصر بن مزاحم ان علياً مكث بالكوفة فقال الشني في ذلك شن عبد القيس :

قل لهذا الامام قد خبت الحر ب وتمت بذلك النعماء
وفرغنا من حرب من نقض العهد د وبالشام حية صماء
تنفث السم ما لمن نهشته فارمها قبل ان تعض شفاء
انه والذي تحجج له الناس س ومن دون بيته البيداء
لضعيف النخاع ان رمي اليو م بخيل كأنها الاشلاء
تتبارى بكل اصيد كالفتح ل بكفيه صعدة سمراء
او تذرده فما معاوية الدهر ر بمعطيك ما اراك تشاء
ولليل السماك اقرب من ذا ك ونجم العيوق والعواء
فاضرب الحد والحديد اليهم ليس والله غير ذاك دواء

وكتب علي إلى العمال في الآفاق وكان اهم الوجوه اليه الشام وقدم عليه الاحنف بن قيس وجارية بن قدامة وحارثة بن بدر وزيد بن جبلة واعين بن ضبيعة فتكلم الاحنف فقال يا أمير المؤمنين ان تك سعد لم تنصرك يوم الجمل فانها لم تنصرك عليك وقد عجبوا امس ممن نصرك وعجبوا اليوم ممن خذلك لأنهم شكوا في طلحة والزبير ولم يشكوا في معاوية وعشيرتنا بالبصرة فلو بعثنا اليهم فقدموا الينا فقاتلنا بهم العدو وانتصفنا بهم وادركوا اليوم ما فاتهم امس فقال علي لجارية بن قدامة وكان رجل تميم بعد الاحنف ما تقول يا جارية فأجاب بما يدل على كراهته لاشخاص قومه عن البصرة وكان حارثة بن بدر اسد الناس عند الاحنف وكان شاعر بني تميم وفارسهم فقال علي ما تقول يا حارثة فقال من جملة كلام : ان لنا في قومنا عدداً لا نلقي بهم عدواً اعدى من معاوية ولا نسد بهم ثغراً اشد من الشام ووافق الاحنف في رأيه فقال علي للاحنف اكتب الى قومك فكتب الى بني سعد اما بعد فإنه لم يبق أحد من بني تميم الا وقد شقوا برأي سيدهم غيركم وعصمكم الله برأيي لكم حتى نلتهم ما رجوتهم وامتنم ما خفتهم واصبحتهم منقطعين من أهل البلاء لاحقين بأهل العافية واني اخبركم انا قدما على تميم الكوفة فأخذوا عينا بفضلهم مرتين بمسيرهم الينا مع علي واجابتهم إلى المسير إلى الشام فاقبلوا الينا ولا تتكلموا عليهم وكتب معاوية بن صعصعة وهو ابن أخي الاحنف اليهم :

تميم ابن مروان احنفت نعمة
وعم بها من بعدكم اهل مصركم
سواه لقطع الحبل عن اهل مصره
وكان لسعد رأيته امس عصمة
وفي هذه الاخرى له مخض زبدة
ولا تبطنوا عنه وعيشوا برأيه
اليس خطيب القوم في كل وفدة
وان علياً خير حاف وناعل
ومن نزلت فيه ثلاثون آية
سوى موجبات جئن فيه وغيرها
من الله لم يخصص بها دونكم سعداً
ليالي ذم الناس كلهم الوفدا
فامسوا جميعاً آكلين به رغدا
فلم يخط لا الاصدار فيهم ولا الورد
سيخرجها عفواً فلا تعجلوا الزبدا
ولا تجعلوا مما يقول لكم بدا
واقربهم قرباً وابعدهم بعدا
فلا تمنعوه اليوم جهداً ولا جدا
تسميه فيها مؤمناً مخلصاً فردا
بها أوجب الله الولاية والودا

فلما انتهى كتاب الاحنفت وشعر معاوية بن صعصعة إلى بني سعد
ساروا بجماعتهم حتى نزلوا الكوفة قدمت عليهم ربيعة .

ارسال جرير إلى معاوية

واراد علي ان يبعث إلى معاوية رسولا فقال له جرير بن عبد الله
البجلي ابعتني اليه فانه لم يزل لي مستنصحا فادعوه إلى ان يسلم لك الأمر
على ان يكون اميراً من امرائك وعاملاً من عمالك ما عمل بطاعة الله
وادعو اهل الشام إلى طاعتك وجلهم قومي وأهل بلادي وقد رجوت ان لا
يعصوني فقال له الا شتر لا تبعته فوالله اني لاظن هواه هواهم فقال له علي
دعه حتى ننظر ما يرجع به الينا فبعته وقال له ان حولي من اصحاب رسول
الله ﷺ من اهل الدين والرأي من قد رأيت وقد اخترتك عليهم ائت معاوية
بكتابي فان دخل فيما دخل فيه المسلمون والا فانبذ اليه واعلمه اني لا أرضى
به اميراً وقال المبرد في الكامل ان جريراً قال له والله يا امير المؤمنين ما
ادخرتك من نصرتي شيئاً وما اطمع لك في معاوية فقال علي انما قصدي حجة
اقيمها فانطلق جرير حتى اتى الشام ودخل على معاوية فقال اما بعد يا
معاوية فانه قد اجتمع لأبن عمك اهل الحرمين وأهل المصرين وأهل الحجاز
واليمن ومصر وأهل العروض وعمان وأهل البحرين واليمامة ولم يبق الا
هذه الحصون التي انت بها لو سأل عليها سيل من اوديته غرقها وقد اتيتك
ادعوك إلى ما يرشدك ويهديك إلى مبايعة هذا الرجل ودفع اليه كتاب علي بن
أبي طالب وفيه :

بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فإن بيعتي لزمك بالمدينة وانت
بالشام لأنه بايعني القوم الذين بايعوا ابا بكر وعمر وعثمان على ما بويعوا
عليه فلم يك للشاهد أن يختار وللغائب أن يرد وانما الشورى للمهاجرين
والأنصار فإذا اجتمعوا على رجل فسموه اماما كان ذلك لله رضا فإن خرج
من امرهم خارج بطعن او رغبة ردوه إلى ما خرج منه فإن أبى قاتلوه على
اتباعه غير سبيل المؤمنين وولاه الله ما تولى ويصليه جهنم وساءت مصيرا
وإن طلحة والزبير بايعاني ثم نقضا بيعتي وكان نقضهما كردهما فجاهدتهما
على ذلك حتى جاء الحق وظهر امر الله وهم كارهون فادخل فيما دخل فيه
المسلمون فإن احب الأمور إلي فيك العافية إلا أن تتعرض للبلاء فإن
تعرضت له قاتلتك واستعنت الله عليك وقد اكثرت في قتلة عثمان فادخل
فيما دخل فيه الناس ثم حاكم القوم الي اهلك واياهم على كتاب الله فاما
تلك التي تريدها فخدعة الصبي عن اللبن ولعمري لئن نظرت بعقلك دون
هواك لتجدني ابرأ قريش من دم عثمان واعلم انك من الطلقاء الذين لا
تحل لهم الخلافة ولا تعرض فيهم الشورى وقد ارسلت اليك وإلى من قبلك

جرير بن عبد الله وهو من اهل الايمان والهجرة فبايع ولا قوة الا بالله . فلما
قرأ الكتاب قام جرير فخطب خطبة قال في آخرها ايها الناس إن امر عثمان
قد اعيانا من شهوده فما ظنكم بمن غاب عنه وإن الناس بايعوا عليا غير واطر
ولا موتور وكان طلحة والزبير ممن بايعه ثم نكثا بيعته على غير حدث الا
وإن هذا الدين لا يحتمل الفتن الا وإن العرب لا تحتمل السيف وقد كانت
بالبصرة امس ملحمة أن يشفع البلاء بمثلها فلا بقاء للناس وقد بايعت
العامة عليا ولو ملكنا والله امورنا لم نختر لها غيره وما خالف هذا استعجب
فادخل يا معاوية فيما دخل فيه الناس فإن قلت استعملني عثمان ثم لم
يعزلني فإن هذا امر لو جاز لم يقيم الله دين وكان لكل امرئ ما في يديه
ولكن الله لم يجعل للآخر من الولاية حق الأول وجعل تلك اموراً موطأة
وحقوقاً ينسخ بعضها بعضاً . فقال معاوية انظر وتنظر واستطلع رأي اهل
الشام وامر معاوية منادياً فنادى الصلاة جامعة فصعد المنبر وقال : الحمد لله
الذي جعل الدعائم للاسلام اركاناً والشرائع للايمان برهاناً يتوقد قابسه في
الأرض المقدسة التي جعلها الله محل الأنبياء والصالحين من عباده فأحلها
اهل الشام ورضيهم لها ورضيها لهم لما سبق من مكنون علمه من طاعتهم
ومناصحتهم خلفاءه والقوام بأمره والذابين عن دينه وحرماته ثم جعلهم لهذه
الأمة نظاماً وفي سبيل الخيرات اعلاماً يردع الله بهم الناكثين ويجمع بهم الفة
المؤمنين والله نستعين على ما تشعب من امر المسلمين بعد الائتلاف وتباعد
بعد القرب اللهم انصرنا على اقوام يوقظون نائمنا ويخيفون آمننا ويريدون
هراقة دماننا واخافة سبلنا وقد يعلم الله اننا لم نرد بهم عقاباً ولا نهتك لهم
حجاباً ولا نوطنهم زلقاً غير أن الله الحميد كسانا من الكرامة ثوبا لن ننزعه
طوعاً ما جابو الصدى وسقط الندى وعرف الهدى حملهم على خلافنا
البغي والحسد فوالله نستعين عليهم ايها الناس قد علمتم اني خليفة امير
المؤمنين عمر بن الخطاب واني خليفة عثمان بن عفان عليكم واني لم اقم
رجلاً منكم على خزاية قط واني ولي عثمان وقد قتل مظلوماً والله يقول ومن
قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل أنه كان منصوراً
وانا احب أن تعلموني ذات انفسكم في قتل عثمان . فقام اهل الشام
باجمعهم فأجابوا إلى الطلب بدم عثمان وبايعوه على ذلك واوثقوا له على أن
يبدلوا انفسهم وامواهم ويدركوا ثاره أو يفني الله ارواحهم فلما جن معاوية
الليل وكان قد اغتم وعنده اهل بيته قال :

تطاول ليلي واعترتني وساوسي
أتانا جرير والحوادث حجة
اكابده والسيف بيني وبينه
إن الشام اعطت طاعة يمنية
فإن يجمعوا اصدماً علياً بجبهة
وإني لأرجو خير ما انا نائل
لأت اتى بالثرهات البساسب
بتلك التي فيها اجتداع المعاطس
ولست لأثواب الدنيا بلاس
تواصفها اشياخها في المجالس
تغث عليه كل رطب ويابس
وما أنا من ملك العراق بآيس

واستحثه جرير بالبيعة فقال يا جرير انها ليست بخلسة وانه امر له ما
بعده فابلعني ريقى حتى انظر .

طلب معاوية عمرو بن العاص

ودعا ثقافته فقال له عتبة بن أبي سفيان وكان نظيره استعن على هذا
الأمر بعمر بن العاص واثمن له بدينه فإنه من قد عرفت وقد اعتزل امر
عثمان في حياته وهو لأمرك اشد اعتزالاً الا أن يرى فرصة فكتب معاوية إلى
عمرو وهو بفلسطين كان ذهب اليها لما حوضر عثمان وكان له منزل بها :

اما بعد فإنه كان من امر علي وطلحة والزبير ما قد بلغك وقد سقط اليينا مروان بن الحكم في رافضة اهل البصرة وقدم علينا جرير بن عبد الله في بيعة علي وقد حبست نفسي عليك حتى تأتيني اقبل اذكرك امرا فاستشار عمرو ابنيه عبد الله ومحمداً فقال عبد الله قتل عثمان وانت عنه غائب فقر في منزلك فلست مجعولاً خليفة ولا تريد أن تكون حاشية لمعاوية على دنيا قليلة اوشك أن تهلك فتشقى فيها . وقال محمدانك شيخ قريش وصاحب امرها وإن تصرم هذا الأمر وانت فيه خامل تصاغر امرك فالحق بجماعة اهل الشام فكن يدا من ايديها واطلب بدم عثمان . فقال عمرو اما انت يا عبد الله فأمرتي بما هو خير لي في دنياي وانا ناظر فيه فلما جنه الليل رفع صوته واهله ينظرون اليه فقال :

تطاول ليلى للهموم الطوارق وحولي التي تجلوه وجوه العواتق
وإن ابن هند سائلي أن ازوره وتلك التي فيها بنات البوائق
اتاه جرير من علي بخطة امرت عليه العيش ذات مضايق
فإن نال مني ما يؤمل رده وإن لم ينله ذل ذل المطابق^(١)
فوالله ما ادري وما كنت هكذا اكون ومهما قادني فهو سائقي
اخادعه أن الخداع دنية ام اعطيه من نفسي نصيحة وامق
او اقعده في بيتي وفي ذاك راحة لشيخ يخاف الموت في كل شارق
وقد قال عبد الله قولاً تعلق به النفس إن لم تعتقني عوائقي
وخالفه فيه اخوه محمد واني لصلب العود عند الحقائق

فقال عبد الله ترحل الشيخ ودعا عمرو غلاماً له يقال له وردان وكان داهياً مارداً فقال ارحل يا وردان ثم قال حط يا وردان فقال له وردان خلطت ابا عبد الله اما انك إن شئت انبأتك بما في نفسك قال هات ويحك قال اعتركت الدنيا والآخرة على قلبك فقلت علي معه الآخرة في غير دنيا وفي الآخرة عوض من الدنيا ومعاوية معه الدنيا بغير آخرة وليس في الدنيا عوض من الآخرة فانت واقف بينهما قال والله ما اخطأت فما ترى يا وردان قال ارى أن تقيم في بيتك فإن ظهر اهل الدين عشت عفودينهم وإن ظهر اهل الدنيا لم يستغنوا عنك قال الآن لما شهدت العرب مسيري إلى معاوية فارتحل وهو يقول :

يا قاتل وردانا وقرحته ابدى لعمرى ما في النفس وردان
اما علي فدين ليس يشركه دنيا وذاك له دنيا وسلطان
فاخترت من طمعي ديناً على بصر وما معي بالذي اختار برهان
لكن نفسي تحب العيش في شرف وليس يرضى بذل العيش انسان

فسار حتى قدم على معاوية وعرف حاجة معاوية اليه فباعده وكايد كل واحد منها صاحبه فلما دخل عليه قال ابا عبد الله طرقتنا في ليلتنا هذه ثلاثة

(١) المقيّد .

(٢) هو محمد بن أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف . في الإصابة ما حاصله : إنه استأذن عثمان في سكني مصر فأذن له وكان من أشد الناس تالياً على عثمان ثم لما قدم عبد الله بن سعد امير مصر على عثمان حين طلب امراء الأمصار لما قام الناس عليه استخلف عقبة بن عامر فوثب محمد بن أبي حذيفة على عقبة فاخرجه من مصر وضبطها ، فلما اراد معاوية بن أبي سفيان المسير إلى صفين رأى أن لا يترك اهل مصر مع ابن أبي حذيفة خلفه فسار اليهم في عسكر كثيف فخرج اليه ابن أبي حذيفة في اهل مصر فمنعه من دخول القسطنطين ثم صالحه معاوية فغدر به وسجنه .

(٣) الحكم بالكسر العدل ما دام فيه المتاع والعكمان العدلان وما انتا بعكمي بعير أي لستما متساوين .

اخبار ليس فيها ورد ولا صدر قال وما ذاك قال ذاك إن محمد بن أبي حذيفة^(٢) كسر سجن مصر فخرج هو واصحابه وهو من آفات هذا الدين ومنها أن قيصر زحف بجماعة الروم الي ليغلب على الشام ومنها أن علياً نزل الكوفة متهاياً للمسير اليها قال ليس كل ما ذكرت عظيماً اما ابن أبي حذيفة فما يتعاطمك من رجل خرج في اشباهه أن تبعث اليه خيلاً تقتله أو تأتيك به وإن فاتك لا يضرك واما قيصر فاهد له من وصفاء الروم ووصائفها وآنية الذهب والفضة وسله الموادة فإنه اليها سريع واما علي فلا والله يا معاوية ما تسوي العرب بينك وبينه في شيء من الأشياء وإن له في الحرب لحظاً ما هو لأحد من قريش وإنه لصاحب ما هو فيه الا أن تظلمه .

وقال معاوية لعمرو يا ابا عبد الله إني ادعوك إلى جهاد هذا الرجل الذي عصى ربه وقتل الخليفة وظهر الفتنة وفرى الجماعة وقطع الرحم ، قال عمرو إلى من ؟ قال : إلى جهاد علي فقال له عمرو والله يا معاوية ما انت وعلي بعكمي^(٣) بعير مالك هجرته ولا سابقته ولا صحبته ولا جهاده ولا فقهه ولا علمه والله إن له مع ذلك حدا وحدودا وحظاً وحظوة وبلاء من الله حسناً فما تجعل لي إن شايعتك على حربه وأنت تعلم ما فيه من الغرر والخطر قال حكمك قال مصر طعمة ، فتلكاً عليه معاوية (وفي رواية) قال له معاوية اني اكره لك أن يتحدث العرب عنك انك انما دخلت في هذا الأمر لعرض الدنيا قال دعني عنك قال معاوية إني لو شئت أن امنيك واخذعك لفعلت قال عمرو لا لعمر الله ما مثلي يخدع لأنا اكيس من ذلك قال له معاوية ادن مني برأسك اسارك فدنا منه عمرو يساره فعرض معاوية اذنه وقال هذه خدعة هل ترى في بيتي احدا غيري وغيرك فانشأ عمرو يقول :

معاوية لا اعطيك ديني ولم انل بذلك دنيا فانظرن كيف تصنع
فإن تعطني مصرأً فأربح بصفقة اخذت بها شيخاً يضر وينفع
وما الدين والدنيا سواء واني لأخذ ما تعطي ورأسى مقنع
واعطيك امرا فيه للملك قوة وإني به إن زلت النعش اضرع

قال يا ابا عبد الله الم تعلم أن مصر مثل العراق قال بلى ولكنها انما تكون لي اذا كانت لك وانما تكون لك اذا غلبت علياً على العراق ، وقد كان اهلها يبعثوا بطاعتهم إلى علي ودخل عتبة بن أبي سفيان فقال اما ترضى أن تشتري عمراً بمصر إن هي صفت لك فليتك لا تغلب على الشام فقال معاوية يا عتبة بت عندنا الليلة . فلما جن الليل على عتبة رفع صوته لسمع معاوية وقال من ابيات :

اعط عمراً ان عمراً تارك دينه اليوم لدنيا لم تحز
اعطه مصرأً وزده مثلها انما مصر لمن عز وبز
إن مصرأً لعلي أو لنا يغلب اليوم عليها من عجز

فلما سمع معاوية قوله ارسل إلى عمرو واعطاه مصرأً فقال عمرو لي الله عليك بذلك شاهد قال نعم لك الله علي بذلك إن فتح الله علينا الكوفة فقال عمرو والله على ما نقول وكيل فخرج عمرو من عنده فقال له ابنه ما صنعت قال اعطانا مصر طعمة قالوا وما مصر في ملك العرب قال لا اشيع الله بطونكم إن لم تشبعكم وكتب معاوية له بمصر كتاباً وكتب على أن لا ينقض شرط طاعة فكتب عمرو على أن لا ينقض طاعة شرطاً فكايد كل واحد منها صاحبه . ذكر هذا اللفظ أبو العباس محمد بن يزيد المبرد في

فإن يك قتله فقد بايعه المهاجرون والأنصار وهم الحكام على الناس وإن لم يكن قتله فعلا تصدق معاوية عليه لا تهلك نفسك وقومك ، فإني شرحبيل إلا أن يسير إلى معاوية فبعث إليه عياض اليماني وكان ناسكاً بهذه الأبيات :

ايا شرح يا ابن السمط انك بالغ بود علي ما تريد من الأمر
ويا شرح أن الشام شاملك ما بها سواك فدع قول المضلل من فھر
فإن ابن حرب ناصب لك خدعة تكون علينا مثل راغبة البكر
فإن نال ما يرجو بنا كان ملكنا هنيئاً له والحرب قاصمة الظهر
وإن علياً خير من وطىء الحصى من الهاشميين المداريك للوتر
له في رقاب الناس عهد وذمة كعهد أبي حفص وعهد أبي بكر
فبايع ولا ترجع على العقب كافراً اعيزك بالله العزيز من الكفر
ولا تسمعن قول الطغام فانما يريدون أن يلقوك في لجة البحر
وماذا عليهم أن تطاعن دونهم علياً باطراف المثقفة السمر
فإن غلبوا كانوا علينا أئمة وكنا بحمد الله من ولد الطھر
وإن غلبوا لم يصل بالحرب غيرنا وكان علي حربنا آخر الدهر
يهون على علياً لؤي بن غالب دماء بني قحطان في ملكهم تجري
فدع عنك عثمان بن عفان اننا لك الخير لا ندري وانك لا تدري
على أي حال كان مصرع جنبه فلا تسمعن قول الا عيورا وعمر

فلما قدم شرحبيل على معاوية تلقاه الناس فاعظموه ودخل على معاوية فقال معاوية إن جرير بن عبد الله يدعوننا إلى بيعة علي وعلي خير الناس لو لا أنه قتل عثمان بن عفان وحبست نفسي عليك وانما أنا رجل من أهل الشام ارضى ما رضوا وكره ما كرهوا فقال شرحبيل اخرج فانظر فخرج فلقبه هؤلاء النفر الموطئون له فكلهم يخبره بأن علياً قتل عثمان فرجع إلى معاوية مغضباً فقال يا معاوية أبي الناس الا أن علياً قتل عثمان والله لئن بايعت له لنخرجنك من الشام أو لنقتلنك قال معاوية ما كنت لأخالف عليكم ما أنا الا رجل من أهل الشام قال فرد هذا الرجل إلى صاحبه اذن . فعرف معاوية أن شرحبيل قد نفذت بصيرته في حرب أهل العراق وإن الشام كله مع شرحبيل فخرج شرحبيل فقال لحصين بن غمير ابعث إلى جرير فبعث إليه فاجتمع عنده فقال شرحبيل يا جرير اتيتنا بامر ملفف لتلقينا في لهوات الأسد وارتدت أن تخلط الشام بالعراق وأطريت علياً وهو قاتل عثمان والله سائلك عما قلت يوم القيامة فقال جرير اما قولك إني جئت بامر ملفف فكيف يكون امرأ ملففاً وقد اجتمع عليه المهاجرون والأنصار وقوتل على رده طلحة والزبير واما قولك إني القيتك في لهوات الأسد ففي لهواته القيت نفسك واما خلط العراق بالشام فخلطها بها على حق خير من فرقها على باطل واما قولك إن علياً قتل عثمان فوالله ما في يديك من ذلك الا القذف بالغيب من مكان بعيد ولكنك ملت إلى الدنيا وشيء كان في نفسك علي زمن سعد بن أبي وقاص . فبلغ معاوية قول الرجلين فبعث إلى جرير فزجره وكتب جرير إلى شرحبيل :

شرحبيل يا ابن السمط لا تتبع الهوى فما لك في الدنيا من الدين من بدل
وقل لابن حرب مالك اليوم حرمة تروم بها ما رمت فاقطع له الأمل
شرحبيل إن الحق قد جد جده وانك مأمون الأديم من النغل
وارود^(١) ولا تفرط بشيء نخافه عليك ولا تعجل فلاخيري العجل
ولأنك كالمجري إلى شر غاية فقد خرق السربال واستنوق الجمل

الكامل ، وتفسيره : إن قول معاوية على أن لا ينقض شرط طاعة أي أن الاخلال بما شرط له لا ينقض طاعة عمرو له فعليه أن يطيعه ولو اخل بالشرط وقول عمرو على أن لا ينقض طاعة شرطاً أي أن الاخلال بالطاعة لا ينقض هذا الشرط فعليه أن يفي بما شرط ولو اخل عمرو بالطاعة . وكان مع عمرو بن عم له فتى شاب وكان داهياً حليماً فلما جاء عمرو بالكتاب مسروراً عجب الفتى وقال الا تخبرني يا عمرو بأي رأي تعيش في قریش اعطيت دينك ومنيت دنيا غيرك اترى اهل مصر وهم قتلة عثمان يدفعونها إلى معاوية وعلي حي وتراها إن صارت إلى معاوية لا يأخذها بالحرف الذي قدمه في الكتاب فقال عمرو يا ابن الأخ إن الأمر لله دون علي ومعاوية فقال الفتى في ذلك شعراً :

الا يا هند اخت بني زياد دهى عمرو بدهية البلاد
له خدع يحار العقل فيها مزخرفة صوائد للفؤاد
تشرط في الكتاب عليه حرفاً يناديه بخدعته المنادي
واثبت مثله عمرو عليه كلا المرئين حية بطن وادي
الا يا عمرو ما احزرت مصراً وما ملت الغداة إلى الرشاد
وبعت الدين بالدنيا خساراً فانت بذاك من شر العباد
فلو كنت الغداة اخذت مصراً ولكن دونها خرط القتاد
وفدت إلى معاوية بن حرب فكنت بها كوافد قوم عاد
واعطيت الذي اعطيت منه بطرس فيه نضح من مداد
الم تعزف ابا حسن علياً وما نالت يده من الأعادي
عدلت به معاوية بن حرب فيا بعد البياض من السواد
ويا بعد الأصابع من سهيل ويا بعد الصلاح من الفساد
اتأمن أن تراه على تحذب يحث الخيل بالاسل الحداد
ينادي بالنزال وانت منه بعيد فانظرن من ذا تعادي

فقال عمرو يا ابن اخي لو كنت مع علي وسعني بيتي ولكن الآن مع معاوية فقال له الفتى انك إن لم ترد معاوية لم يردك ولكنك تريد دنياه ويريد دينك وبلغ معاوية قول الفتى فطلبه فهرب فلحق بعلي فحدثه بامر عمرو ومعاوية فسره ذلك وقربه . وغضب مروان وقال ما بالي لا اشترى كما اشترى عمرو ؟ ! فقال له معاوية : انما تتباع الرجال لك . وقال معاوية لعمرو ما ترى قال امض الرأي الأول فبعث مالك بن هبيرة الكندي في طلب ابن أبي حذيفة فادركه فقتله وبعث إلى قيصر بالهدايا فوادعه ثم قال ما ترى في علي ؟ قال إن رأس اهل الشام شرحبيل بن السمط بن جبلة الكندي هو عدو لجرير المرسل اليك فارسل اليه ووطن له ثقاتك فليفشوا في الناس إن علياً قتل عثمان وليكونوا اهل الرضا عند شرحبيل فانها كلمة جامعة لك اهل الشام على ما تحب وإن تعلق بقلبه لم يخرجها شيء ابداً فكتب ، اليه أن جرير بن عبد الله قدم علينا من عند علي بن أبي طالب بامر فظيخ فاقد ، ودعا جماعة هم رؤساء قحطان واليمن وثقات معاوية وخاصته وبنو عم شرحبيل وامرهم أن يلقوه ويخبروه أن علياً قتل عثمان فلما قدم عليه كتاب معاوية وهو بحمص استشار اهل اليمن فاختلفوا عليه فقام اليه عبد الرحمن بن غنم الأزدي وكان أفقه أهل الشام فقال إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم أنه قد القي الينا قتل عثمان وإن علياً قتله

(١) ارفق وقهل .

وقال ابن هند في علي عضيبة^(٢) والله في صدر ابن أبي طالب اجل
وما لعل في ابن عفان سقطة بامر ولا جلب عليه ولا قتل
وما كان الا لازماً قعر بيته إلى أن أتى عثمان في بيته الأجل
فمن قال قولاً غير هذا فحسبه من الزور والبهتان بعض الذي احتمل
وصي رسول الله من دون اهله وفارسه الأولى به يضرب المثل

فلما قرأ شرحبيل الكتاب ذعر وفكر وقال هذه نصيحة لي في ديني
ودنياي لا والله لا اعجل في هذا الأمر بشيء فلفلف له معاوية الرجال
يدخلون اليه ويخرجون ويعظمون عنده قتل عثمان ويرمون به علياً وقيمون
الشهادة الباطلة والكتب المختلفة حتى اعدوا رأيه وشحدوا عزمه وبلغ ذلك
قومه فبعث اليه ابن اخت له من بارق كان يرى رأي علي بن أبي طالب
فبايعه وكان ممن لحق به من أهل الشام وكان ناسكاً فقال :

لعمري الاشقى ابن هند لقد رمى شرحبيل بالسهم الذي هو قاتله
ولف لفق قوماً يسحبون ذيوهم جميعاً وأولى الناس بالذنب فاعله
فالقى يمانياً ضعيفاً نخاعه إلى كل ما يهون تحدى رواحله
وقالوا علي في ابن عفان خدعة ودبت إلين بالشنان غوائله
ولا والذي أرسى ثبيراً مكانه لقد كف عنه كفه ووسائله
وما كان إلا من صحاب محمد وكلهم تغلي عليه مراجله

فقال شرحبيل هذا بيعث الشيطان الآن امتحن الله قلبي والله
لاسيرن إلى صاحب هذا الشعر أو ليفوتني فهرب الفتى إلى الكوفة وكان
أصله منها وكاد أهل الشام أن يرتابوا وبعث معاوية إلى شرحبيل أنه قد كان
من اجابتك الحق وما وقع فيه اجرك على الله وقبله عنك صلحاء الناس ما
علمت وإن هذا الأمر الذي عرفته لا يتم إلا برضا العامة فسر في مدائن
الشام وناد فيهم بأن علياً قتل عثمان وأنه يجب على المسلمين أن يطلبوا بدمه
فسار فبدأ بأهل حمص فقام فيهم خطيباً وكان مأموناً في أهل الشام ناسكاً
متأله فقال يا أيها الناس إن علياً قتل عثمان وقد غضب له قوم فقتلهم
وغلب على الأرض فلم يبق إلا الشام وهو واضح سيفه على عاتقه ثم
خائض به غمار الموت حتى يأتيكم أو يحدث الله امراً ولا نجد أحداً أقوى
على قتاله من معاوية فجدوا فأجاباه الناس الانسك من أهل حمص فإنهم
قالوا بيوتنا قبورنا ومساجدنا وأنت أعلم بما ترى وجعل يستهض مدائن
الشام حتى استفرغها لا يأتي على قوم إلا قبلوا ما أتاهم به فبعث اليه
الناشي بن الحارث وكان صديقاً له :

شرحبيل ما للدين فرقت امرنا ولكن لبغض المالكى جرير
وشحناء دبت بين سعد وبينه فأصبحت كالحادي بغير بعير
أتصل امرأ غبت عنه بشبهة وقد حار فيها عقل كل بصير
بقول رجال لم يكونوا أئمة ولا للتي لقوكها بحضور
وما قول قوم غائبين تقاذفوا من الغيب ما دلاهم بغرور
وتترك أن الناس أعطوا عهدهم علياً على أنس به وسرور
إذا قيل هاتوا واحداً تقتدونه نظيراً له لم يفحصوا بنظر
لعلك أن تشقى الغداة بحربه شرحبيل ماما جثته بصغير

(وروى) نصر بن مزاحم بسنده عن الشعبي أن شرحبيل دخل على

معاوية فقال أنت عامل أمير المؤمنين وابن عمه ونحن المؤمنون فإن كنت
رجلاً تجاهد علياً وقتله عثمان حتى ندرك ثأرنا أو تفنى أرواحنا استعملناك
علينا وإلا عزلناك واستعملنا غيرك ممن نريد ثم جاهدنا معه حتى ندرك بدم
عثمان أو نهلك فقال جرير يا شرحبيل مهلاً فإن الله قد حقن الدماء ولم
الشعث وجمع أمر الأمة ودنا من هذه الأمة سكون فياك أن تفسد بين الناس
وامسك عن هذا القول قبل أن يظهر منك قول لا تستطيع رده ، قال لا
والله لا أسره أبداً ثم قام فتكلم فقال الناس صدق صدق ، القول ما قال
والرأي ما رأى فأيس جرير عند ذلك من معاوية ومن عوام أهل الشام .
وكان معاوية أتى جريراً في منزله فقال إني رأيت رأياً قال هاته قال اكتب إلى
صاحبك يجعل لي الشام ومصر جباية فإذا حضرته الوفاة لم يجعل لأحد بعده
بيعة في عنقي واسلم له هذا الأمر وأكتب اليه بالخلافة فقال جرير أكتب بما
أردت وأكتب معك فكتب معاوية بذلك إلى علي فكتب علي إلى جرير أما
بعد فلما أراد معاوية أن لا يكون لي في عنقه بيعة وأن يختار من أمره ما
أحب وأراد أن يريثك حتى يذوق أهل الشام وأن المغيرة بن شعبه قد كان
أشار على أن استعمل معاوية على الشام وأنا بالمدينة فأبيت ذلك عليه ولم
يكن الله ليراني اتخذ المضلين عضداً . فإن بايعك الرجل وإلا فأقبل . وفشا
كتاب معاوية في العرب فبعث إليه الوليد بن عتبة :

معاوي أن الشام شامك فاعتصم بشامك لا تدخل عليك الافاعيا
وحام عليها بالقنابل والقنا ولاتك محشوش الذراعين وانيا
وإن علياً ناظر ما تحييه فاهد له حرباً يشيب النواصيا
والا فسلم أن في السلم راحة لمن لا يريد الحرب فاختر معاوي
وإن كتاباً يا ابن حرب كتبته على طمع يزجي اليك الدواهي
سألت علياً فيه ما لن تناله ولو نلت لم يبق الا لياليا
وسوف ترى منه الذي ليس بعده بقاء فلا تكثر عليك الامانيا
امثل علي تعثره بخدعة وقد كان ما جربت من قبل كافيا
ولو نشبت أظفاره فيك مرة حداك ابن هند منه ما كنت حاديا

وأبطأ جرير عند معاوية حتى اتهمه الناس وقال علي وقت لرسولي وقتاً
لا يقيم بعده إلا مخدوعاً أو عاصياً وأبطأ على علي حتى ايس منه فكتب اليه
اما بعد فإذا أتاك كتابي هذا فاحمل معاوية على الفصل وخذه بالأمر الجزم ثم
خيره بين حرب مجلية أو سلم محظية فإن اختار الحرب فابذ له وإن اختار
السلم فخذ بيعته . فافراً معاوية الكتاب وقال يا معاوية لا أظن أن قلبك
إلا مطبوعاً أراك قد وقفت بك الحق والباطل فقال معاوية القاك بالفيصل
أول مجلس إن شاء الله فلما بايع معاوية أهل الشام وذاقهم قال يا جرير
إلحق بصاحبك ، وكتب إليه بالحرب ، قال المبرد الكامل وكتب إليه مع
جرير جواب كتابه المتقدم : من معاوية بن صخر إلى علي بن أبي طالب أما
بعد فلعمري لو بايعك القوم الذين بايعوك وأنت بريء من دم عثمان كنت
كأبي بكر وعمر وعثمان ولكنك اغريت بعثمان المهاجرين وخذلت عنه
الأنصار فأطاعك الجاهل وقوي بك الضعيف وقد أبى أهل الشام إلا قتالك
حتى تدفع إليهم قتلة عثمان فإن فعلت كانت شورى بين المسلمين ولعمري
ليس حججك علي كحججك على طلحة والزبير لأنها بايعاك ولم أباعك وما
حججتك على أهل الشام كحججتك على أهل البصرة لأن أهل البصرة أطاعوك
ولم يطعك أهل الشام فأما شرفك في الاسلام وقرايتك من النبي ﷺ
وموضعك من قریش فلست ادفعه ، وكتب في أسفل الكتاب أبيات
كعب بن جعيل :

أرى الشام تكره ملك العرا ق وأهل العراق لهم كارهونا
وقالوا علي إمام لنا فقلنا رضينا ابن هند رضينا
وما في علي لمستعجب مقال سوى ضمه المحدثينا
وايشاره اليوم أهل الذنوب ورفع القصاص عن القتالينا
إذا سيل عنه حدا شبهة وعمى الجواب عن السائلينا
فليس براض ولا ساخط ولا في النهاية ولا الأمرينا
ولا هو سوء ولا سره ولا بد من بعض ذا أن يكونا

قال المبرد في الكامل : فأجابه علي عليه السلام عن كتابه هذا : من أمير المؤمنين علي بن أبي طالب إلى معاوية بن صخر بن حرب أما بعد فإنه أتاني منك كتاب امرئ ليس له بصر يهديه ولا قائد يرشده دعاه الهوى فأجابه وقاده الضلال فاتبعه زعمت إنما أفسد عليك بيعتي خطيئي في عثمان ولعمري ما كنت إلا رجلاً من المهاجرين أوردت كما أوردوا وأصدرت كما أصدرت وما كان الله ليجمعهم على الضلال ولا يضربهم بالعمى وبعد فما أنت وعثمان إنما أنت رجل من بني أمية وبنو عثمان أولى بذلك منك فإن زعمت أنك أقوى على دم أبيهم منهم فأدخل في طاعتي ثم حاكم القوم إلي احملك وأياهم على المحجة وأما تمييزك بينك وبين طلحة والزبير وأهل الشام وأهل البصرة فلعمري ما الأمر فيها هناك إلا سواء لأنها بيعة شاملة لا يستثنى فيها الخيار ولا يستأنف فيها النظر وأما شرفي في الاسلام وقرايتي من رسول الله ﷺ وموضعي من قريش فلعمري لو استطعت دفعه لدفعته . وفي هذا الجواب ما يقطع معاذير أهل الجمل وغيرهم التي كانوا يظهرون التشبث بها وقلوبهم منطوية على خلافها فإنهم ليس لهم المطالبة بدم عثمان مع وجود أولاده الذين هم أولياء الدم فعليهم أولاً أن يبايعوا ويقدموا الطاعة ثم يحاكموا قتلة عثمان والمتهمين بقتله فما يوجب الشرع يجري عليهم على أن المباشر لقتله واحد أو اثنان ولكن هوى النفس ورقة الدين والعداوة يبعثان على اختلاف المعاذير . وأمر علي النجاشي فأجاب عن الشعر فقال :
دعن يا معاوية ما لن يكونا فقد حقق الله ما تحذرونا
أتاكم علي بأهل الحجاز وأهل العراق فما تصنعونا
يرون الطعان خلال العجاج وضرب الفوارس في النقع دينا
هم هزموا الجمع يوم الزبير وطلحة والمعشر الناكثينا
وقالوا يمينا على حلفة لنهدي الى الشام حرباً زبونا
تشيب النواصي قبل المشيب ب وتلقي الحوامل منها الجنينا
فقل للمضلل من وائل ومن جعل الغث يوما سميئا
جعلتم عليا واتباعه نظير ابن هند الا تستحونا
إلى أول الناس بغد الرسول ل وصنو الرسول من العالمينا
وصهر الرسول ومن مثله اذا كان يوم يشيب القرونا

واجتمع جرير والاشتر عند علي عليه السلام فقال الاشرأما والله يا أمير المؤمنين لو كنت ارسلتني إلى معاوية لكنت خيراً لك من هذا الذي أرخى من خناقه وأقام حتى لم يدع باباً يرجو روحه إلا فتحه أو يخاف غمه إلا سده فقال جرير والله لو اتيتهم لقتلوك وخوفه بعمره وذو الكلاع وحوشب ذي ظليم وقد زعموا انك من قتلة عثمان فقال الاشرأ لو اتيتهم لم يعيني جوابها ولم يثقل علي بحملها ولحملت معاوية على خطة اعجله فيها عن الفكر قال فائتهم اذن قال الآن وقد أفسدتهم ، ووقع بينهما الشر (وفي رواية) أن الاشرأ قال أليس قد نهيتك يا أمير المؤمنين أن تبعث جريراً وأخبرتك بعداوته وغشه وأقبل الاشرأ يقول يا أخا بجيلة والله ما أنت بأهل

أن تمشي فوق الأرض حياً إنما أتيتهم لتتخذ عندهم يداً بمسيرك إليهم ثم رجعت إلينا تهددنا بهم وأنت والله منهم ولا أرى سعيك إلا لهم ولئن أطاعني فيك أمير المؤمنين ليحسبنك واشباهك في محبس لا تخرجون منه حتى تستبين هذه الأمور ويهلك الله الظالمين قال جرير وددت والله أنك كنت مكاني بعثت إذا والله لم ترجع فلما سمع جرير ذلك لحق بقرقيسا ولحق به أناس من قسر من قومه فخرج علي إلى دار جرير فهدم منها وحرق مجلسه فقبل له ان فيها أرضاً لغير جرير فخرج منها وأحرق دار ثوير بن عامر وهدم منها وكان لحق بجرير .

ولما أراد معاوية المسير إلى صفين قال لعمر بن العاص اني رأيت أن نلقي إلى أهل مكة وأهل المدينة كتاباً نذكر لهم فيه أمر عثمان فأما أن ندرك حاجتنا وأما أن يكف القوم عنا فقال عمرو إنما نكتب إلى ثلاثة نفر راض بعلي فلا يزيد ذلك إلا بصيرة ورجل يهوى عثمان فلن نزيده على ما هو عليه ورجل معتزل فلست بأوثق في نفسه من علي قال على ذلك فكتبا فأجابها عبد الله بن عمر ما أنتما والخلافة أما أنت يا معاوية فطلق وأما أنت يا عمرو فظنون الا فكفا فليس لكما ولي ولا نصير . وكتب معاوية إلى عبد الله بن عمر خاصة وإلى سعد بن أبي وقاص وإلى محمد بن مسلمة فكان في كتابه إلى ابن عمر أما بعد فإنه لم يكن أحد من قريش أحب إلى أن تجمع عليه الأمة بعد قتل عثمان منك ثم ذكرت خذلك اياه وطعنك على انصاره فتغيرت لك وقد هون ذلك علي خلافاً لك على علي فاعنا رحمك الله على حق هذا الخليفة المظلوم فإني لست أريد الامارة عليك ولكني أريدها لك فإن أبيت كانت شوري بين المسلمين فأجابه ابن عمر بأنه لن يترك علياً في المهاجرين والأنصار وطلحة والزبير وعائشة أم المؤمنين ويتبعه . وكتب إلى سعد أما بعد فإن أحق الناس بنصر عثمان أهل الشورى من قريش الذين اثبتوا حقه واختاروه على غيره وقد نصره طلحة والزبير وهما شريكان في الأمر ونظيرك في الاسلام وخفت لذلك أم المؤمنين فلا تكرهن ما رضوا ولا تردن ما قبلوا فانا نردها شوري بين المسلمين . وقال أبياتاً أولها :

ألا يا سعد قد أظهرت شكاً وشك المرء في الأحداث داء
فأما إذ أبيت فليس ببني وبينك حرمة ذهب الرجاء
سوى قولي إذا اجتمعت قريش على سعد من الله العفاء

فأجابه سعد : أما بعد فإن عمر لم يدخل في الشورى إلا من تحمل له الخلافة من قريش غير أن علياً قد كان فيه ما فينا ولم يكن فينا ما فيه فأما طلحة والزبير فلو لزمنا بيوتها كان خيراً لهما والله يغفر لأم المؤمنين ما أتت وأجابه عن شعره بأبيات أولها :

معاوي داؤك الداء العياء فليس لما تحيء به دواء
فما الدنيا بياقية لحي ولا حي له فيها بقاء
أنطمع في الذي اعيا علياً على ما قد طمعت به العفاء
ليوم منه خير منك حيا وميتاً أنت للمرء الفداء

وكتب معاوية إلى أمير المؤمنين « ع » كتاباً نذكره مع جوابه عبرة لمن نظر واعتبر ليعلم أنه كيف يصف الطائي بالبخل ما در ويعير قسا بالفهاة بأقل ويقول السهى للشمس أنت ضئيلة ويقول الدجى للصبح لولك حائل وتفاخر الأرض السماء وتطاول الشهب الحصى والجنادل وأنه لا يستبعد وقوع شيء في هذا الكون من بني البشر وأن ابن آدم يمكنه أن يحتج على الليل بأنه نهار وعلى النهار بأنه ليل وعلى أن العلقم أحلى من العسل ويقبل

ذلك منه ويجد له عليه أعواناً ، قال ابن أبي الحديد : كتب معاوية : من عبد الله معاوية بن أبي سفيان إلى علي بن أبي طالب أما بعد فإن الله تعالى يقول في محكم كتابه ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن اشركت ليحبطن عملك وإني أحذرك الله أن تحبط عملك وسابقتك بشق عصا هذه الأمة وتفريق جماعتها فاتق الله واذكر موقف القيامة وأقلع عما اسرفت فيه من الخوض في دماء المسلمين وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول لو تمألا أهل صنعاء وعدن على قتل رجل واحد من المسلمين لأكبهم الله على مناخرهم في النار فكيف يكون حال من قتل اعلام المسلمين وسادات المهاجرين بله ما طحنت رحى حربه من أهل القرآن وذوي العباد والايامن من شيخ كبير وشاب غرير كلهم بالله مؤمن وبرسوله مقرر فإن كنت أبا حسن إنما تحارب على الامرة والخلافة فلعمري لو صحت خلافتك لكنت قريباً من أن تعذر في حرب المسلمين ولكنها ما صحت لك وإن صحتها وأهل الشام لم يدخلوا فيها وخف الله وسطواته وأغمد سيفك عن الناس فقد والله أكلتهم الحرب فلم يبق منهم الا كالشمدة في قرارة الغدير والله المستعان . فكتب إليه أمير المؤمنين «ع» وبعبضه مذكور في نهج البلاغة : من عبد الله علي أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان أما بعد فقد اتني منك موعظة موصلة ورسالة محبرة نمقتها بضلالك وأمضيتها بسوء رأيك وكتاب امرئ ليس له بصر يهديه ولا قائد يرشده دعاه الهوى فأجابه وقاده الضلال فاتبعه فهجر لاغطا وضل خابطاً فأما أمرك لي بالتقوى فأرجو أن تكون من أهلها واستعيز بالله من أن أكون من الذين إذا أمروا بها اخذتهم العزة بالأثم وأما تحذيرك إياي أن يحبط عملي وسابقتي في الاسلام فلعمري لو كنت الباغي عليك لكان لك أن تحذرنى ذلك ولكني وجدت الله يقول فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فنظرنا إلى الفئتين فأما الفئة الباغية فوجدناها الفئة التي أنت فيها لأن بيعتي بالمدينة لزمته وأنت بالشام كما لزمته بيعة عثمان بالمدينة وأنت أمير لعمر على الشام وكما لزمته يزيد أخاك بيعة عمر وهو أمير لأبي بكر على الشام وأما شق عصي هذه الأمة فأنا أحق أن انهك عنه وأما تحذيرك لي من قتل أهل البغي فإن رسول الله ﷺ أمرني بقتلهم وقتلهم وقال لأصحابه إن فيكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله وأشار إلي وأنا أولى من اتبع أمره وأما قولك أن بيعتي لم تصح لأن أهل الشام لم يدخلوا فيها وكيف وإنما هي بيعة واحدة تلزم الحاضر والغائب لا يثنى فيها النظر ولا يستأنف فيها الخيار الخارج منها طاعن والموري فيها مداهن فأربع على ظلعك وانزع سربال غيك وارك ما لا جدوى له عليك فليس لك عندي إلا السيف حتى تفيء إلى أمر الله صاغراً وتدخل في البيعة راغماً . قال نصر بن مزاحم :

وكتب أمير المؤمنين «ع» إلى معاوية : من عبد الله علي أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان سلام على من أتبع الهدى (إلى أن قال) واعلم يا معاوية أنك قد ادعيت أمراً لست من أهله ولست تقول فيه بأمر بين ولا لك عليه شاهد من كتاب الله ومتى كنتم يا معاوية ساسة للرعية أو ولاة لأمر هذه الأمة بغير قدم حسن ولا شرف سابق على قومكم فإنك مترف قد أخذ منك الشيطان مأخذه فجرى منك مجرى الدم في العروق . واعلم أن هذا الأمر لو كان إلى الناس أو بأيديهم لحسدونا ولا متنوا به علينا ولكنه قضاء

(١) من الخلافة والخداع بالقول اللطيف ومعنى إن لم تغلب فاخلف إذا عياك الأمر مغالبة فاطلبه مخادعة .

من امتن به علينا على لسان نبيه الصادق المصدق لا أفلح من شك بعد البرهان والبينة . وفي الكلام الاخير دلالة على أن الامامة بالنص . فأجابه معاوية : أما بعد فدع الحسد فإنك طالما لم تنتفع به ولا تفسد سابقة قدمك بشره نخوتك فإن الأعمال بخواتيمها ولعمري ما مضى لك من السابقات يشبه أن يكون محموقاً لما اجترأت عليه من سفك الدماء وخلاف أهل الحق فاقراً سورة الفلق وتعوذ من شر نفسك فإنك الحاسد إذا حسد . ومثل هذا الجواب نذكره عبرة للناظر كالذي مضى قبله .

ولما قدم عبيد الله بن عمر بن الخطاب على معاوية بالشام أرسل معاوية إلى عمرو بن العاص فقال يا عمرو إن الله قد أحيا لك عمرين الخطاب بالشام بقدوم عبيد الله وقد رأيت أن أقيمته خطيباً فيشهد على علي بقتل عثمان وينال منه فقال الرأي ما رأيت فبعث إليه معاوية فأثاه فقال يا ابن أخ لك اسم أبيك فانظر بملء عينيك وتكلم بكل فيك فأنت المأمون المصدق فاشتم علياً وأشهد عليه أنه قتل عثمان فقال أما شتمه فإنه علي بن أبي طالب وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم فما عسى أن أقول في حسبه وأما بأسه فهو الشجاع المطرق وأما أيامه فما عرفت ولكني ملزمه دم عثمان فقال عمرو اذاً والله قد نكأت القرحة فلما خرج عبيد الله قال معاوية أما والله لولا قتله الهرمزان ومخافة علي على نفسه ما أتانا أبداً ألم تر إلى تقرظه علياً فقال عمرو يا معاوية إن لم تغلب فاخلف^(١) فخرج حديثه إلى عبيد الله فلما قام خطيباً تكلم بحاجته حتى إذا أتى إلى أمر علي أمسك فقال له معاوية ابن أخ انك بين عي أو خيانة فبعث إليه كرهت أن أقطع الشهادة على رجل لم يقتل عثمان وعرفت أن الناس محتملوها عني فهجره معاوية واستخف بحقه وفسقه فقال شعراً يذكر فيه أن علياً أوى قتلة عثمان وقربهم فلما بلغ معاوية شعره بعث إليه فأرضاه وقربه وقال حسبي هذا منك .

وقام أبو مسلم الخولاني في ناس من قراء الشام إلى معاوية فقالوا علام تقاتل علياً وليس لك مثل صحبتته ولا قرابته ولا سابقته فقال لهم ما اقاتل علياً وأنا ادعي ان لي في الاسلام مثل صحبتته ولا هجرته ولا قرابته ولا سابقته ولكن الستم تعلمون ان عثمان قتل مظلوماً قالوا بلى قال فليدفع الينا قتلته فنقتلهم به ولا قتال بيننا وبينه قالوا فاكتب اليه كتاباً يأتيه به بعضنا فكتب اليه مع أبي مسلم الخولاني : بسم الله الرحمن الرحيم من معاوية بن أبي سفيان إلى علي بن أبي طالب سلام عليك فإني أهد إليك الله لا إله إلا هو اما بعد فإن الله اصطفى محمداً بعلمه وجعله الأمين على وحيه واحتبى له من المسلمين اعواناً ايده الله بهم فكانوا في منازلهم عنده على قدر فضائلهم في الاسلام فكان افضلهم الخليفة من بعده وخليفة خليفته والثالث الخليفة المظلوم فكلهم حسدت وعلى كلهم بغيت عرفنا ذلك في نظراً . الشزر وقولك الهجر وتنفسك الصعداء وإبطائك عن الخلفاء تقاد إلى كل منهم كما يقاد الفحل المخشوش حتى تباع ثم لم تكن لأحد منهم بأعظم حسداً منك لأبن عمك عثمان فقطعت رحمه وألبت الناس عليه فقتل معك في المحلة فاقسم صادقاً ان لو قمت فيما كان من امره مقاماً واحداً تنهه الناس عنه ما عدل بك من قبلنا من الناس احداً واخرى انت بها عند انصار عثمان ظنين ابواؤ له قتلة عثمان وقد ذكر لي إنك تتنصل من دمه فإن كنت صادقاً فامكنا . سنته نقتلهم به ونحن اسرع اليك وإلا فليس لك ولأصحابك إلا السيف والله الذي لا إله إلا هو لنظلمن قتلة عثمان في الجبال والرمال والبر والبحر أو لتلحقن ارواحنا بالله والسلام . فقدم ابو

لك ولأشباعك اعداء وهم لمن يطلب حرث الدنيا اولياء وهم مقاتلونك ومجاهدوك لا يبقون جهداً مشاحة على الدنيا وضنا بما في ايديهم منها وليس لهم اربة غيرها إلا ما يحددون به الجهال من الطلب بدم عثمان كذبوا ليس بدمه يثأرون ولكن الدنيا يطلبون فسر بنا اليهم فإن اجابوا إلى الحق فليس بعد الحق إلا الضلال وإن ابوا إلا الشقاق فذلك الظن بهم والله ما اراهم يبايعون وفيهم احد ممن يطاع إذا نهي او يسمع إذا امر . وقام عمار بن ياسر فذكر الله بما هو اهله وحده وقال يا امير المؤمنين إن استطعت ان لا تقيم يوماً واحد فاشخص بنا قبل استعار نار الفجرة واجتماع رأيهم على الصدود والفرقة وادعهم إلى رشدكم وحظهم فإن قبلوا سعدوا وإن ابوا إلا حربنا فوالله ان سفك دمائهم والجد في جهادهم لقربة عند الله وهو كرامة منه . ثم قام قيس بن سعد بن عبادة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : يا امير المؤمنين انكم مش بنا الى عدونا ولا تعرج فوالله لجهادهم احب الي من جهاد الترك والروم لأدهانهم في دين الله واستذلهم اولياء الله من اصحاب محمد ﷺ من المهاجرين والانصار والتابعين باحسان إذا غضبوا على رجل حبسوه او ضربوه او حرموه او سبوه وفيثنا لهم في انفسهم حلال ونحن لهم فيما يزعمون قطين (قال يعني رقيق) فقال اشياخ الأنصار منهم خزيمه بن ثابت وأبو أيوب الأنصاري وغيرهما لم تقدمت اشياخ قومك وبدأنهم يا قيس بالكلام فقال اما اني عارف بفضلكم معظم لشأنكم ولكني وجدت في نفسي الضغن الذي جاش في صدوركم حين ذكرت الأحزاب فقال بعضهم لبعض ليقم رجل منكم فليجب امير المؤمنين عن جماعتكم فقالوا قم يا سهل بن حنيف فقام سهل فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا امير المؤمنين نحن سلم لمن سلمت وحرب لمن حاربت ورأينا رأيك ونحن كف يمينك وقد رأينا ان تقوم بهذا الأمر في اهل الكوفة فتأمرهم بالشخص وتخيرهم بما صنع الله لهم في ذلك فإنهم هم اهل البلد وهم الناس فإن استقاموا لك استقام لك الذي تريد وتطلب واما نحن فليس عليك منا خلاف متى دعوتنا اجبتك ومتى امرتنا اطعناك . فجمع امير المؤمنين عليه السلام اهل الكوفة وحرضهم وامرهم بالمسير إلى صفين لقتال اهل الشام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : سيروا إلى اعداء السنن والقرآن سيروا إلى بقية الأحزاب وقتلة المهاجرين والأنصار فقام رجل من بني فزارة اسمه اربد فقال أتريد ان تسيرنا إلى اخواننا من اهل الشام فنقتلهم لك كما سرت بنا إلى اخواننا من اهل البصرة فقتلناهم كلالها الله إذا لا نفعل ذلك . فقام الأشتر فقال من لهذا ايها الناس وهرب الفزاري واشتد الناس على اثره فلحق في مكان من السوق تباع فيه البراذين فوطئوه بارجلهم وضربوه بأيديهم ونعال سيوفهم حتى قتل فقيلاً يا امير المؤمنين قتل الرجل قال ومن قتله قالوا همدان وفيهم شوبة من الناس فقال قتل عمية لا يدري من قتله ديته من بيت مال المسلمين فقال علاقة التيمي :

اعوذ بربي ان تكون منيتي كما مات في سوق البراذين اربد
تعاوره همدان خفق نعالهم إذا رفعت عنه يد وضعت يد

وقام الأشتر فقال يا امير المؤمنين لا يهلك ما سمعت من مقالة هذا الشقي الخائن ان جميع من ترى من الناس شيعتك وليسوا يرغبون بانفسهم عن نفسك ولا يحبون بقاء بعدك فإن شئت فسر بنا إلى عدوك والله ما ينجو من الموت من خافه ولا يعطي البقاء من احبه وما يعيش بالأمال إلا شقي وانا لعلى بيته من ربنا ان نفسا لن تموت حتى يأتي اجلها فكيف لا نقاتل قوماهم كما وصف امير المؤمنين وقد وثبت عصاة منهم على طائفة من المسلمين فأسخطوا الله وازلمت باعمالهم الارض وباعوا خلاقهم بعرض

مسلم بهذا الكتاب على علي فقام خطيباً وقال في جملة خطبته ان عثمان قتل مسلماً محرماً مظلوماً فادفع اليها قتلته وانت اميرنا فقال له علي اغد علي غداً فخذ جواب كتابك فجاء من الغد فوجد الناس قد بلغهم الذي جاء فيه فلبست الشيعة اسلحتها ثم غدوا فملاؤا المسجد وأخذوا ينادون كلنا قتلة ابن عفان واذن لأبي مسلم فدخل على امير المؤمنين « ع » فقال أبو مسلم قد رأيت قوماً ليس لك معهم امر قال وما ذاك قال بلغهم انك تريد قتلة عثمان فضجوا واجتمعوا وليسوا السلاح وزعموا انهم كلهم قتلة عثمان فقال علي والله ما اردت ان ادفعهم اليك طرفه عين لقد ضربت هذا الأمر انفه وعينه ما رأيت ينبغي لي ان ادفعهم اليك ولا إلى غيرك واعطاه جواب كتاب معاوية فخرج بالكتاب وهو يقول الآن طاب الضراب وكان الجواب : بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله علي امير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان اما بعد فإن أخوا خولان قدم علي بكتاب منك تذكر فيه محمداً ﷺ وما أنعم تعالى في نبيه محمد ﷺ وفيما فكنت في ذلك كجالب التمر إلى هجر والداعي مسدده إلى النضال وذكرت ان الله اجتبي له من المسلمين اعداء فكانوا في منازلهم عنده على قدر فضائلهم في الاسلام فلعمري الله اني لأرجو إذا اعطى الله الناس على قدر فضائلهم في الاسلام ونصيحتهم لله ورسوله ان يكون نصيبنا في ذلك الاوفر إن محمداً ﷺ لما دعا إلى الأيمان بالله والتوحيد كنا اهل البيت أول من آمن به فلبثنا احوالاً محرمة وما يعبد الله في ربع ساكن من العرب غيرنا فأراد قومنا قتل نبينا واجتياح اصلنا وهموا بنا الهموم وفعلوا بنا الافاعيل فمنعونا الميرة وامسكوا عنا العذب واحلسونا الخوف وجعلوا علينا الأرصاد والعيون واضطرونا إلى جبل وعر واوقدوا لنا نار الحرب وكتبوا علينا بينهم كتاباً لا يواكلونا ولا يشاربونا ولا يناكحونا ولا يبايعونا ولا نأمن فيهم حتى ندفع اليهم النبي ﷺ فيقتلوه ويمثلوا به فلم نكن نأمن فيهم إلا من موسم فعزم الله لنا على منعه والذب عن حوزته والرمي من وراء حرمة والقيام باسيافنا دونه فاما من اسلم من قریش بعد فإنهم مما نحن فيه اخلياء فمنهم حليف ممنوع او ذو عشيرة تدافع عنه وكان رسول الله ﷺ إذا احمر البأس وأحجم الناس اقام اهل بيته فاستقدموا فوقى بهم اصحابه حر الأسنة والسيوف فقتل عبيدة يوم بدر وحمزة يوم أحد وجعفر يوم مؤتة وأراد من لو شئت ذكر اسمه مثل الذي ارادوا من الشهادة مع النبي ﷺ غير مرة إلا ان آجالهم عجلت ومينته اخرت واما ما ذكرت من امر عثمان فإنه عمل ما بلغك فصنع الناس به ما قد رأيت واما ما ذكرت من امر قتلة عثمان فإني نظرت في هذا الأمر وضربت انفه وعينه فلم ار دفعهم اليك ولا إلى غيرك ولعمري لئن لم تنزع عن غيك وشقاقك لتعرفهم عن قليل يطلبونك ولا يكلفونك ان تطلبهم في بر ولا بحر ولا جبل ولا سهل .

ولما اراد امير المؤمنين عليه السلام المسير إلى اهل الشام دعا اليه من كان معه من المهاجرين والأنصار ، قال المسعودي : وكان معه من اصحاب بدر سبعة وثمانون رجلاً منهم سبعة عشر من المهاجرين وسبعون من الأنصار وشهد معه من الأنصار ممن بايع تحت الشجرة وهي بيعة الرضوان تسعمائة وكان جميع من شهد معه من الصحابة الفين وثمانمائة . وفخطبهم فحمد الله وأثنى عليه وقال اما بعد فإنكم هيأتم الرأي مراجيح الحلم مقاويل بالحق مباركو الفعل والأمر وقد اردنا المسير إلى عدونا وعدوكم فأشيروا علينا برأيكم . فقام هاشم بن عتبة بن ابي وقاص فحمد الله وأثنى عليه فما هو اهله ثم قال : اما بعد يا امير المؤمنين فإننا بالقوم جد خبيرهم

مع النبي ﷺ والقدم في الأسلام والقراية من محمد ﷺ وإلا ينيبوا ويقبلوا ويأبوا إلا حربنا نجد حريمهم علينا هيناً ورجونا ان يصرعهم الله مصارع اخوانهم بالامس . وخرج حجر بن عدي وعمرو بن الحمق يظهران البراءة من أهل الشام واللبن فأرسل اليهما أمير المؤمنين (ع) ان كفا عما يبلغني عنكما فأتياه فقالا السنا محقين ؟ قال بلى ولكن كرهت لكم ان تكونوا لعانين شتامين ولو وصفتم مساوي افعالهم كان اصوب في القول وابلغ في العذر وقتلتم مكان اللعن والبراءة اللهم احقن دماءنا ودماءهم واصلح ذات بيننا وبينهم واهدهم من ضلالتهم ، كان احب إليّ وخيراً لكم فقالا يا أمير المؤمنين نقبل عظمتك ونتأدب بأدبك .

ودخل عليه عبد الله بن المعتم العبسي وحظلة بن الربيع التميمي في رجال من غطفان فأشار عليه التميمي مظهراً النصيح ان يقيم ويكتب معاوية ولا يعجل وقال اني ما ادري ولا تدري لمن تكون اذا التقيتم الغلبة وعلى من تكون الدبرة وتكلم العبسي ومن معها بنحو ذلك فقال (ع) اما الدبرة فإنها على العاصين ظفروا او ظفر بهم اما والله اني لأسمع كلام قوم ما اراهم يريدون ان يعرفوا معروفاً ولا ينكروا منكراً فقال معقل بن قيس الرياحي ان هؤلاء ما اتوك بنصح بل بغش فاحذرهم وقال له مالك بن حبيب بلغني ان حظلة هذا يكتب معاوية فادفعه إلينا نجسه حتى تنقضي غزاتك وقال عباس بن ربيعة وفائد بن بكير العبسيان يا أمير المؤمنين إن صاحبنا عبد الله بن المعتم بلغنا انه يكتب معاوية فاحبسه حتى تنقضي غزاتك او ادفعه إلينا نجسه ، فجعلوا يقولان هذا جزاء من نصركم وأشار عليكم بالرأي فقال لها علي (ع) الله بيني وبينكم واليه اكلكم وبه استظهر عليكم اذهبوا حيث شئتم فالحق ابن المعتم بمعاوية مع أحد عشر رجلاً من قومه . وبعث علي (ع) إلى حظلة بن الربيع المعروف بحظلة الكاتب وهو صحابي فقال أعلني ام لي قال لا عليك ولا لك ثم هرب إلى معاوية مع ثلاثة وعشرين رجلاً من قومه لكنها اعتزلا الفريقين فأمر علي (ع) بهدم دار حظلة هدمها عريفهم بكر بن تميم وشبث بن ربعي . وقالت طائفة من أصحاب علي : (ع) له أكتب إلى معاوية وإلى من قبله من قومك بكتاب تدعوهم فيه اليك وتأمر بما لهم فيه من الحظ فإن الحجة لن تزداد عليهم بذلك إلا عظماً فكتب اليهم : بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله علي أمير المؤمنين إلى معاوية ومن قبله قريش سلام عليكم فإني احمدهم الله الذي لا إله إلا هو اما بعد فإن الله عبداً آمنوا بالتنزيل وعرفوا التأويل وفقهوا في الدين وبين الله فضلهم في القرآن الحكيم وأنتم في ذلك الزمان اعداء لرسول الله ﷺ تكذبون بالكتاب مجمعون على حرب المسلمين من ثقتهم منهم حبستموه او عذبتموه او قتلتموه حتى إذا اراد الله إعزاز دينه وإظهار رسوله ودخلت العرب في دينه أفواجاً وأسلمت هذه الامة طوعاً وكرهاً على حين فاز اهل السبق بسبقهم والمهاجرون الاولون بفضلهم فلا ينبغي لمن ليست له مثل سوابقهم وفضائلهم ان ينازعهم الامر الذي هم أهله وأولى به ثم أن أولى الناس بامر هذه الامة قديماً وحديثاً أقربها من رسول الله ﷺ وأعلمها بالكتاب وأفقهها في الدين وأولها إسلاماً وأفضلها جهاداً واشدها بما تحمله الرعية من امورها اضطلاعاً فاتقوا الله الذي إليه ترجعون ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وانتم تعلمون واعلموا ان خيار عباد الله الذين يعملون بما يعطون وإن شرارهم الجهال الذين ينازعون بالجهل اهل العلم فإن للعالم بعلمه فضلاً وإن الجاهل لن يزداد بمنازعة العالم إلا جهلاً إلا واني ادعوكم إلى كتاب الله وسنة نبيه ﷺ وحقن دماء هذه الامة فإن قبلتم اصبتم

من الدنيا يسير . فقال علي (ع) الطريق مشترك والناس في الحق سواء ومن اجهد رأيه في نصيحة العامة فله ما نوى وقد قضى ما عليه . وقام عدي بن حاتم الطائي فقال يا امير المؤمنين ما قلت إلا بعلم ولا دعوت إلا إلى حق ولا امرت إلا برشد ثم أشار بالتأيي والكتابة إلى اهل الشام . وقام زيد بن حصين الطائي وكان من اصحاب البرانس المجتهدين فقال والله لئن كنا في شك من قتال من خالفنا لا يصلح لنا النية في قتلهم حتى نستأنهم ما الاعمال إلا في تباب ولا السعي إلا في ضلال والله ما ارتبنا طرفه عين فيمن يتغون دمه فكيف باتباعه القاسية قلوبهم القليل في الأسلام حظهم اعوان الظلم ومسددي اساس الجور والعدوان ليسوا من المهاجرين ولا الأنصار ولا التابعين باحسان . فقام رجل من طيء فقال يا زيدا اكلام سيدنا عدي حاتم بن تهمجن فقال ما انت باعرف بحق عدي مني ولكن لا ادع القول بالحق وان سخط الناس . فقال عدي : الطريق مشترك والناس في الحق سواء فمن اجتهد رأيه في نصيحة العامة فقد قضى الذي عليه . ثم قام عبد الله بن بديل بن ورقاء الخزاعي فقال يا امير المؤمنين ان القوم لو كانوا الله يريدون او الله يعملون ما خالفونا ولكن القوم انما يقاتلون فراراً من الاسوة وحجاً للأثرة وضناً بسلطانهم وكرهاً لفراق دنياهم التي في ايديهم وعلى احن في انفسهم وعداوة يجدونها في صدورهم لوقائع اوقعتها يا امير المؤمنين بهم قديمة قتلت فيها آباءهم وإخوانهم ثم ، التفت إلى الناس فقال : كيف يبايع معاوية علياً وقد قتل اخاه حظلة وخاله الوليد وجده عتبة في موقف واحد والله ما اظن ان يفعلوا ولن يستقيموا لكم دون ان تقصد فيهم المران وتقطع على هامهم السيوف وتثر حواجبهم بعمد الحديد وتكون امور حجة بين الفريقين . وقال له عمرو بن الحمق اني والله يا امير المؤمنين ما احببتك ولا بايعتك على قرابة بيني وبينك ولا ارادة مال تؤتينه ولا التماس سلطان يرفع ذكري به ولكن احببتك لخصال خمس : انك ابن عم رسول الله ﷺ واول من آمن به وزوج سيدة نساء الامة فاطمة بنت محمد ﷺ وابو الذرية التي بقيت فينا من رسول الله ﷺ واعظم رجل من المهاجرين سهماً في الجهاد فلو اني كلفت نقل الجبال الرواسي او نزح البحور الطوامي حتى يأتي على يومي في أمر اقوي به وليك واوهن به عدوك ما رأيت اني قد اديت فيه كل الذي حق علي من حقل . فقال أمير المؤمنين اللهم نور قلبه بالتقى واهده إلى صراط مستقيم ليت ان في جندي مائة مثلك . فقال حجر إذا والله يا امير المؤمنين صح جندك وقل فيهم من يغشك . ثم قام حجر فقال يا أمير المؤمنين نحن بنو الحرب وأهلها الذين نلقحها ونتجها قد ضارستنا وضارستها ولنا اعوان ذوو صلاح وعشيرة ذات عدد ورأي مجرب وبأس محمود وأزمتنا متقادة لك بالسمع والطاعة فإن شرقت شرقنا وإن غربت غربنا وما امرتنا به من امر فعلناه . فقال علي اكل قومك يرى مثل رأيك ؟ قال ما رأيت منهم إلا حسناً وهذه يدي عنهم بالسمع والطاعة وبحسن الأجابة . فقال له علي خيراً . ودخل يزيد بن قيس الارجسي على علي (ع) فقال يا أمير المؤمنين نحن على جهاز وعدة واكثر الناس أهل القوة ومن ليس بمضعف وليس به علة فمر مناديك فليناد الناس يخرجوا إلى معسكرهم بالنخيلة فإن أخا الحرب ليس بالسؤوم ولا النؤوم ولا من إذا امكنته الفرص اجلها واستشار فيها ولا من يؤخر الحرب في اليوم إلى غد وبعد غد . فقال زياد بن النضر لقد نصح لك يا أمير المؤمنين يزيد بن قيس وقال مما يعرف فتوكل على الله وثق به واشخص بنا إلى هذا العدو راشداً معافي فإن يرد الله بهم خيراً لا يدعوك رغبة عنك إلى من ليس مثلك في السابقة

رشدكم وإن ابستم إلا الفرقة وشق عصا هذه الأمة لن تزدادوا من الله إلا بعداً والسلام ، فكتب إليه معاوية :

ليس بيني وبين قيس عتاب غير طعن الكلى وضرب الرقاب
فقال علي (ع) انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء .

وكتب أمير المؤمنين (ع) إلى عماله في الآفاق يأمرهم بالمسير إليه وحث الناس على الجهاد معه فكتب إلى مخنف بن سليم عامله على أصبهان وهمدان : إذا أتيت بكتابي هذا فاستخلف على عملك أوثق أصحابك في نفسك وأقبل إلينا وكتب عبد الله بن أبي رافع سنة ٣٧ هـ هكذا وردت هذه الرواية وقد مر ما يدل على أن ذلك كان سنة ٣٦ فاستعمل مخنف على أصبهان وهمدان رجلين من قومه وأقبل حتى شهد معه صفين . وكتب إلى عبد الله بن عباس إلى البصرة أما بعد فأشخص إلى من قبلك من المسلمين والمؤمنين وذكرهم بلأني عندهم وعفوي عنهم واستبقائي لهم ورغبتهم في الجهاد وأعلمهم الذي لهم في ذلك من الفضل فقرأ عليهم ابن عباس كتاب علي (ع) وقال أيها الناس استعدوا للمسير إلى إمامكم وانفروا في سبيل الله خفاً وثقلاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فإنكم تقاتلون المحلين القاسطين الذين لا يقرؤون القرآن ولا يعرفون حكم الكتاب ولا يدينون دين الحق مع أمير المؤمنين وابن عمر رسول الله ﷺ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصداق بالحق والحاكم بحكم الكتاب الذي لا يدهن الفجار ولا تأخذه في الله لومة لائم . فقام الأحنف بن قيس فقال نعم والله لنجيبك ولنخرجن معك على العسر واليسر والرضا والكره نحتسب في ذلك الخير ونأمل من الله عظيم الأجر وقام إليه خالد بن المعمر السدوسي فقال سمعنا واطعنا فمتى استنفرتنا نفرنا ومتى دعوتنا اجبنا وقام إليه عمرو بن مرجوم العبدي فقال وفق الله أمير المؤمنين وجمع له أمر المسلمين ولعن المحليين القاسطين الذين لا يقرؤون القرآن نحن والله عليهم حنقون ولهم في الله مفارقون فمتى أردتنا صحبك خيلنا ورجلنا . واجاب الناس إلى المسير ونشطوا أو خفوا فاستعمل ابن عباس على البصرة إبا الأسود الدؤلي وقدم على علي ومعه رؤوس الأخماس خالد بن المعمر السدوسي على بكر بن وائل وعمرو بن مرجوم العبدي على عبد القيس وصبرة بن شيمان الأزدي على الأزدي والأحنف بن قيس على تميم وضبة والرباب وشريك بن الأعور الحارثي على أهل العالية فقدموا على علي بالتخيلة . ولم يبرح علي التخيلة حتى قدم عليه ابن عباس بأهل البصرة وكان أمراء الأسباع من أهل الكوفة : سعد بن مسعود الثقفي على قيس وعبد القيس . ومعقل بن قيس اليربوعي ثم الرياحي على تميم وضبة والرباب وقرش وكنانة واسد . ومخنف بن سليم على الأزدي وبجيلة وخنثع والأنصار وخزاعة . وحجر بن عدي الكندي على كندة وحضر موت وقضاعة ومهرة . وزباد بن النضر على مذحج والأشعرين . وسعيد بن قيس بن مرة الهمداني على همدان ومن معهم من حمير . وعدي بن حاتم على طيء وتجمعهم الدعوة مع مذحج وتختلف الرايتان راية مذحج مع زياد بن النضر وراية طيء مع عدي بن حاتم وقال زياد بن النضر الحارثي لعبد الله بن بديل بن ورقاء إن يومنا ويومهم ليوم عصيب ما يصبر عليه إلا كل مشيع القلب صادق النية رابط الجأش وإيم الله ما اظن ذلك اليوم يقي منا ومنهم إلا الرذال قال عبد الله بن بديل وإنا والله اظن ذلك فقال علي ليكن هذا الكلام مخزوناً في صدوركم لا تظهره ولا يسمعه منكم سامع إن الله كتب القتل على قوم والموت على آخرين وكل آتية منيته كما كتب الله فطوى للمجاهدين في سبيل الله

والمقتولين في طاعته ، فلما سمع هاشم بن عتبة مقاتلتهم حمد الله وأثنى عليه ثم قال سر بنا إلى أمير المؤمنين إلى هؤلاء القوم القاسية قلوبهم الذين نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم وعملوا في عباد الله بغير رضی الله فاحلوا حرامه وحرّموا حلاله واستولاهم الشيطان ووعدهم الأباطيل ومناهم الأمانى حتى أزاغهم عن الهدى وقصد بهم قصد الردى وجب إليهم الدنيا فهم يقاتلون على دنياهم رغبة فيها كرهت لنا في الآخرة وانت يا أمير المؤمنين أقرب الناس من رسول الله ﷺ رحماً وأفضل الناس سابقة وقدما وهم يعلمون منك مثل الذي علمنا ولكن كتب عليهم الشقاء ومالت بهم الأهواء وكانوا ظالمين فأيدينا مبسوطاً لك بالسمع والطاعة وقلوبنا منشركة لك ببذل النصيحة وانفسنا بنورك جذلة على من خالفك وتولى الأمر دونك والله ما أحب أن لي ما في الأرض مما أقلت وما تحت السماء مما اظلت وأني واليت عدوا لك أو عاديت ولما لك فقا علي (ع) اللهم ارزقه الشهادة في سبيلك والمرافقة لنبيك ﷺ ثم إن علياً (ع) صعد المنبر ودعاهم إلى الجهاد وما قاله في خطبته : اعلموا إن الله جعل إمراس الأسلام متينة وعراه وثيقة ونحن سائرون إن شاء الله إلى من سفه نفسه وتناول ما ليس له وما لا يدركه معاوية وجنده الفئة الباغية الطاغية يقودهم إبليس ويدليهم بغروره فلا اعرفن احداً منكم تقاعس عني فإن الذود إلى الذود ابل . ومن لا يزد عن حوضه يتهدم . ثم اني آمركم بالشدة في الأمر والجهاد في سبيل الله وإن لا تغتابوا مسلماً وانتظروا النصر العاجل من الله إن شاء الله . ثم قام الحسن بن علي عليهما السلام خطيباً فمما قاله في خطبته : ان مما عظم الله عليكم حقه واسبغ عليكم من نعمه ما لا يحصى ذكره ولا يؤدي شكره ولا يبلغه صفة ولا قول ونحن إنما غضبنا الله ولكم فإنه لم يجتمع قوم قط على امر واحد إلا اشتد أمرهم واستحكمت عقدتهم فاحتشدوا في قتال عدوكم معاوية وجنوده ولا تخاذلوا فإن الخذلان يقطع نياط القلوب وإن الأقدام على الأسنة نجدة وعصمة لأنه لم يمتنع قوم قط إلا رفع الله عنهم العلة وكفاهم جوائح الذلة وهداهم إلى معالم الملة .

والصلح تأخذ منه ما رزيت به والحرب يكفيك من انفاسها جرع

ثم قام الحسين بن علي عليهما السلام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا أهل الكوفة انتم الأحبة الكرماء الشعراء دون الدثار جدوا في احياء مآثر دينكم واسهال ما توعد عليكم الا أن الحرب شرها ذريع وطعمها فظيع وهي جرع متحساة فمن اخذها اهبتها فذاك صاحبها ومن عاجلها قبل أوان فرصتها فذاك قمن إن لا ينفع قومه ويهلك نفسه نسأل الله بعونه أن يدعمكم بالفته ، ثم نزل . فاجابه إلى السير والجهاد جل الناس الا أن اصحاب عبد الله بن مسعود وفيهم عبيدة السلماني واصحابه قالوا نخرج معكم ولا ننزل عسكركم ونعسكر على حدة فمن رأيناه اراد مالا يحل له أو بدا لنا منه بغى كنا عليه فقال علي (ع) مرحبا واهلا هذا هو الفقه في الدين والعلم بالسنة من لم يرض بهذا فهو جائر . وإنما رضي منهم بذلك مع ظهور الحجة عليهم لأنه قد علم من حالهم انهم لا يقبلون بغير هذا فلو ألزمهم بالحرب معه ربما ينفرون ويكونون مع معاوية فكان رضاه بما قالوا أصلح الأمرين لأنه يرجي انضمامهم اليه بعد ذلك ، وأتاه آخرون من أصحاب عبد الله بن مسعود فيهم ربيع بن خثيم (وهو المدفون بقرب المشهد الرضوي الذي يسميه الإيرانيون خواجه ربيع) وهم يومئذ اربعمائة رجل فقالوا يا أمير المؤمنين انا شككنا في هذا القتال على معرفتنا بفضلك ولا غناء بنا ولا بك ولا المسلمين عمن يقاتل العدو فولنا بعض الثغور نكون

وزحر بن قيس وهاني بن عروة فقالوا يا أمير المؤمنين إن رئاسة الأشعث لا تصلح إلا لمثله وما حسان مثل الأشعث فغضبت ربيعة فقال حريث بن جابر يا هؤلاء رجل برجل وليس بصاحبنا عجز في شرفه وموضعه ونجدته وبأسه ولسنا ندفع فضل صاحبكم وشرفه وغضب رجال اليمنية فأتاهم سعيد بن قيس الهمداني فتكلم في إصلاح الحال وقال حريث بن جابر إن كان الأشعث ملكاً في الجاهلية وسيداً في الإسلام فإن صاحبنا أهل هذه الرئاسة وما هو أفضل منها فقال حسان للأشعث لك راية كندة ولي راية ربيعة فقال معاذ الله لا يكون هذا ابداً ما كان لك فهو لي وما كان لي فهو لك وبلغ معاوية ما صنع بالأشعث فقال أقذفوا إلى الأشعث شيئاً تهيجونه به على علي فدعوا شاعراً لهم فقال هذه الأبيات فكتب بها مالك بن هبيرة إلى الأشعث وكان له صديقاً وكان كندياً :

من كان في القوم مثلو جاسرته فالله يعلم اني غير مثلوج
زالت عن الأشعث الكندي رياسته واستجمع الأمر حسان بن محدوج
يا للرجال لعار ليس يغسله ماء الفرات وكرب غير مفروج
إن ترض كندة حساناً بصاحبها ترض الدناة وما قحطان بالهوج
كان ابن قيس همماً في ارومته ضحاً يبوء يملك غير مفلوج
إن الذين تولوا بالعراق له لا يستطيعون طراً ذبح فروج
ليست ربيعة أولى بالذي خديت من حق كندة حق غير محجوج

فلما انتهى الشعر إلى أهل اليمن قال شريح بن هاني يا أهل اليمن ما يريد صاحبكم إلا أن يفرق بينكم وبين ربيعة ومشى حسان بن محدوج إلى الأشعث برأيه حتى ركزها في داره فقال الأشعث : إن هذه الراية عظمت على علي وهي والله أخف علي من زف النعام ومعاذ الله أن يغيرني ذلك لكم فعرض عليه أمير المؤمنين (ع) أن يعيدها إليه فأبى وقال يا أمير المؤمنين إن يكن أولها شراً فليس آخرها بعر فقال له علي أنا اشركك فيه فولاه على ميمته وهي ميمنة أهل العراق .

وامر علي (ع) الحارث الأعور أن ينادي في الناس إن اخرجوا إلى معسكركم بالنخيلة^(١) فنادى بذلك وبعث علي إلى مالك بن حبيب اليربوعي صاحب شرطته فأمره أن يحشر الناس إلى المعسكر ودعا عقبة بن عمرو الأنصاري فاستخلفه على الكوفة وكان أصغر أصحاب العقبة السبعين ثم خرج علي (ع) وخرج الناس معه إلى النخيلة .

ولما أراد المسير إلى النخيلة بعث زياد بن النضر وشريح بن هاني على مقدمته في اثني عشر ألفاً شريح على طائفة من الجند وزياد على الكل وأمرهما أن يأخذاً على طريق واحد ولا يختلفا فأخذ شريح يعتزل بمن معه على حدة ولا يقترب من زياد فكتب زياد إلى أمير المؤمنين (ع) مع مولى له اسمه شوذب إن شريحا لا يرى لي عليه طاعة وكتب شريح إليه أن زياداً تنكر واستكبر فإن أراد أمير المؤمنين أن يعزله عنا وبعث مكانه فانا له كارهون فكتب إليهما علي (ع) إن جمعكما حرب فزياد على الناس وإن افترقتا فكل واحد أمير على الطائفة التي وليناه امرها . ومن ذلك يعلم كيف كان حال أصحابه في تفرقهم .

وصايا للجيش مهمة

واعلموا أن مقدمة الجيش عيونهم وعيون المقدمة طلائعهم فاذا انتما خرجتما من بلادكما فلا تسأما من توجيه الطلائع ومن نقض الشباب

به ثم نقاتل عن أهله ، فوجهه على ثغر الري فكان أول لواء عقده بالكوفة لواء ربيع بن خثيم . ودعا علي باهلة فقال يا معشر باهلة اشهد الله انكم تبغضوني وابغضكم فخذوا عطاءكم واخرجوا إلى الديلم وكانوا قد كرهوا أن يخرجوا معه إلى صفين . قال نصر بن مزاحم : وكتب محمد بن أبي بكر إلى معاوية : من محمد بن أبي بكر إلى الغاوي معاوية بن صخر سلام على أهل طاعة الله اما بعد فإن الله تعالى خلق خلقاً اختارهم على علمه فاصطفى منهم محمداً ﷺ فاخصه برسالته فدعا إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة فكان أول من أجاب أخوه وابن عمه علي بن أبي طالب فوقاه كل هول وواساه بنفسه في كل خوف فحارب حربه وسالم سلمه وقد رأيتك تساميه وأنت أنت وهو هو المبرز السابق في كل خير أول الناس اسلاماً واصدق الناس نية ثم لم تزل أنت وأبوك تبغيان الغوائل لدين الله وتجهدان على اطفاء نور الله وتجمعان على ذلك الجموع وتبذلان فيه المال وتحالفان فيه القبائل على ذلك مات أبوك وعلى ذلك خلفته فكيف يا لك الويل تعدل نفسك بعلي وهو وارث رسول الله ﷺ وأبو ولده وأول الناس له اتباعاً وآخرهم به عهداً يخبره بسره ويشركه في امره وأنت عدوه وابن عدوه فتمتع ما استطعت بباطلك وليمدد لك ابن العاص في غوايتك فكان أجلك قد انقضى وكيدك قد وهى والسلام على من اتبع الهدى . فأجابه معاوية : من معاوية بن أبي سفيان إلى الزاري على أبيه محمد بن أبي بكر سلام على أهل طاعة الله اما بعد فقد اتاني كتابك لرأيك فيه تضعيف ولأبيك فيه تعنيف ذكرت حق ابن أبي طالب وقديم سوابقه وقرابته واحتجاجك بفضل غيرك لا بفضلك فاحدأماً صرف الفضل عنك وجعله لغيرك وقد كنا وابوك معنا في حياة نبينا نرى حق ابن أبي طالب لازماً لنا وفضله مبرزاً علينا فلما اختار الله لنبيه ﷺ ما عنده كان أبوك وفاروقه أول من ابتزّه وخالفه ثم قام بعده عثمان يهتدي بهديهما ويسير بسيرتهما فعبته أنت وصاحبك حتى طمع فيه الأقاصى من أهل المعاصي فخذ حذرَكَ فسترى وبال امرِكَ وقس شبرَكَ بفترك تقصر من أن تساوي من يزن الجبال حلمه لا تلين على قسر قناته ولا يدرك ذو مدى اناته أبوك مهد مهاده وبني ملكه وشاده فإن يكن ما نحن فيه صواباً فأبوك أوله وإن يكن جوراً فأبوك أسسه ونحن شركاؤه وبهديه أخذنا وبفعله اقتدينا فعب اباك ما بدا لك اودع والسلام على من اتبع الهدى .

وبلغ أهل العراق مسير معاوية إلى صفين فنشطوا وجدوا غير أنه كان من الأشعث بن قيس شيء عند عزله عن الرئاسة وذلك أن رئاسة كندة وربيعة كانت للأشعث فجعلها أمير المؤمنين (ع) لحسان بن محدوج فتكلم في ذلك أناس من أهل اليمن منهم الأشتر وعدي بن حاتم الطائي

(١) النخيلة هي معسكر الكوفة قال بحر العلوم في رسالته في صلاة المسافر اظن انها الموضع المعروف بالكفل والمسافة بينها وبين الخارج من المسجد واوساط البلد يوشك أن يكون بريداً (١هـ) والبريد أربعة فراسخ نحو مسير ست ساعات وسأني أن أمير المؤمنين (ع) خرج من النخيلة حتى اذا جاز حدود الكوفة وذلك بين القنطرة والجسر بعدما قطع النهر صلى الظهر ركعتين ثم أتى دير أبي موسى وهو على فرسخين من الكوفة فدل على أن النخيلة في حدود الكوفة وأنه لم يخرج من حدود الكوفة حتى صار بين القنطرة والجسر بعدما قطع النهر وأن دير أبي موسى الذي هو على فرسخين من الكوفة بعد النخيلة فكيف تكون النخيلة على أربعة فراسخ من وسط الكوفة ويمكن الجواب بأن الكوفة كانت في ذلك الوقت كبيرة جداً وأنه كان بين وسطها وآخرها من جهة الشمال أكثر من ثلاثة فراسخ وإن بين آخرها وبين النخيلة نحو فرسخ أو أقل وإن كان بين وسطها وبين الكفل اليوم المظنون أنه النخيلة نحو أربعة فراسخ والله اعلم .

يعقوب . وبلغ معاوية مكان علي بالنخيلة ومعسكره بها ومعاوية قد ألبس منبر دمشق قميص عثمان وهو مخضب بالدم وحول المنبر سبعون ألف شيخ سيكون لا تحف دموعهم على عثمان فخطب معاوية أهل الشام فقال : يا أهل الشام قد كنتم تكذبوني في علي وقد استبان لكم أمره والله ما قتل خليفتم غيره وهو امر بقتله والب الناس عليه وآوى قتله وهم جنده وانصاره واعوانه وقد خرج بهم قاصداً بلادكم لبادتكم يا أهل الشام الله الله في عثمان فانا ولي عثمان واحق من طلب بدمه وقد جعل الله لولي المظلوم سلطاناً فانصروا خليفتم فقد صنع به القوم ما تعلمون قتلوه ظلماً وبغياً وقد امر بقتال الفئة الباغية حتى تفيء إلى امر الله ، فاعطوه الطاعة وانقادوا له وجمع اليه اطرافه واستعمل على فلسطين ثلاثة رهط جعلهم بازاء أهل مصر لثلاثا يغيروا عليهم من خلفهم وكتب إلى معتزلة مصر وهم يومئذ يكتبون معاوية ولا يطبقون مكاثرة أهل مصر : إن تحرك قيس عامل علي على مصر أن يثبتوا له وكان علي «ع» بعث قيس بن سعد الأنصاري من الكوفة إلى مصر اميراً عليها وفيها يومئذ معاوية بن خديج وحصين بن غمر .

ولما اراد علي «ع» الخروج من النخيلة وذلك لخمس مضي من شوال يوم الأربعاء سنة ٣٦ خطب الناس وقال قد امرت على المصر عقبة بن عمرو الأنصاري فايكم والتخلف والتربص فاني قد خلفت مالك بن حبيب اليربوعي وامرته أن لا يترك متخلفاً إلا الحقه بكم عاجلاً إن شاء الله فقام اليه معقل بن قيس الرياحي فقال يا أمير المؤمنين والله لا يتخلف عنك إلا ظنين ولا يتربص بك إلا منافق فاؤمر مالك بن حبيب أن يضرب اعناق المتخلفين ، قال علي : قد امرته بأمري وليس مقصراً إن شاء الله ودعا بدابته فجاءته فلما أراد أن يركب وضع رجله في الركاب وقال بسم الله فلما جلس على ظهرها قال الحمد لله الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا إلى ربنا لمقبلون ثم قال : اللهم إني اعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المنقلب والحيرة بعد اليقين وسوء المنظر في الأهل والمال والولد اللهم أنت صاحب في السفر والخليفة في الأهل ولا يجمعها غيرك لأن المستخلف لا يكون مستصحباً والمستصحب لا يكون مستخلفاً ثم خرج وخرج امامه الحربين سهم بن طريف الربيعي ربيعة تميم وهو يقول :

يا فرسي سيرى وامي الشاما وقطعي الحزون والاعلاما
وناذي من خالف الاماما إني لأرجو إن لقينا العاما
جمع بني أمية الطغاما ان تقتل العاصي والهماما
وان نزيل من رجال هاما

وقال مالك بن حبيب وهو صاحب شرطته وهو آخذ بعنان دابته يا أمير المؤمنين اتخرج بالمسلمين فيصيبوا اجر الجهاد والقتال وتخلفني في حشر الرجال ، فقال له علي : إنهم لن يصيبوا من الأجر شيئاً الا كنت شريكهم فيه وأنت ها هنا اعظم غناء منك عنهم لو كنت معهم فقال سمعاً وطاعة فخرج علي حتى إذا جاز حد الكوفة وذلك بين القنطرة والجسر بعد ما قطع النهر^(١) امر مناديه فنادى بالصلاة فتقدم فصل ركعتين حتى إذا قضى الصلاة أقبل على الناس فقال يا ايها الناس ألا من كان مشيعاً أو مقبياً فليتم الصلاة فانا قوم على سفر ومن صحبنا فلا يصم المفروض والصلاة ركعتان ثم خرج حتى أتى دير أبي موسى وهو من الكوفة على فرسخين فصلى بها العصر فلما انصرف من الصلاة قال سبحان ذي الطول والنعم سبحان ذي

والشجر في كل جانب كيلا يفرحوا عدو أو يكون لهم كمين ولا تسيرن الكتائب من لدن الصبح إلى المساء الا على تعبئة فان دهمكم مكروه كنتم قد تقدمتم في التعبئة واذا نزلتم بعدو او نزل بكم فليكن معسكركم في قبل الاشراف او سفاح الجبال أو اثناء الأنهار كيما يكون ذلك لكم رداءاً وتكون مقاتلتكم من وجه او اثنين واجعلوا رقباءكم في صياصي الجبال وباعالي الاشراف ومناكب الأنهار يرون لكم لثلا يأتيكم عدو من مكان مخافة أو أمن واياكم والتفرق فإذا نزلتم فانزلوا جميعاً واذا رحلتم فارحلوا جميعاً واذا غشيتكم ليل فنزلتم فحفوا عسكركم بالرماح والاترسة ورماتكم يلون ترستكم ورماحكم وما اقمتم فكذلك فافعلوا كيلا تصاب لكم غفلة ولا تلقي لكم غرة فما قوم حفوا عسكرهم برماحهم وترستهم من ليل او نهار الا كانوا كأنهم في حصون واحرسا عسكركم بانفسكم واياكم أن تذوقا نوما حتى تصبحا الا غرارا أو مضمضة ثم ليكن ذلك شأنكم وأبكم حتى تنتهيا إلى عدوكم وليكن عندي كل يوم خبركم ورسول من قبلكم فاني ولا شيء الا ما شاء الله حثيث السير في آثاركم عليكم في حربكم بالتؤدة واياكم والعجلة الا أن تتمكنكم فرصة بعد الاعذار والحجة واياكم أن تقتاتلا حتى اقدم عليكم الا أن تبدأ أو يأتيكم امري .

وصايا إلى امراء الاجناد

وكتب إلى امراء الاجناد : من عبد الله علي أمير المؤمنين اما بعد فاعزلوا الناس عن الظلم والعدوان وخذوا على ايدي سفهائكم واحترسوا أن تعملوا اعمالا لا يرضى الله بها عنا فيرد علينا وعليكم دعاءنا فإن الله تعالى يقول قل ما يعبا بكم ربي لولا دعاؤكم .

وصاياهم إلى جنوده

وكتب إلى جنوده يخبرهم بالذي لهم والذي عليهم : من عبد الله علي أمير المؤمنين اما بعد فإن الله جعلكم في الحق جميعاً سواء أسودكم واحمركم وجعلكم من الوالي وجعل الوالي منكم بمنزلة الوالد من الولد وبمنزلة الولد من الوالد وإن حقكم عليه انصافكم والتعديل بينكم والكف عن فيثكم فإذا فعل ذلك معكم وجبت عليكم طاعته بما وافق الحق ونصرتة على سيرته والدفع عن سلطان الله فانكم وزعة الله في الأرض (الوزعة الذين يدفعون عن الظلم) فكونوا له اعوانا ولدينه انصاراً ولا تفسدوا في الأرض بعد اصلاحها إن الله لا يحب المفسدين . وبقي أمير المؤمنين «ع» بالنخيلة حتى اجتمعت اليه الجنود ولم يبرحها حتى قدم عليه ابن عباس باهل البصرة . ومرت عليه جنازة وهو بالنخيلة فقال ما يقول الناس في هذا القبر ، وفي النخيلة قبر عظيم يدفن اليهود موتاهم حوله فقال الحسن بن علي يقولون هذا قبر هود النبي لما أن عصاه قومه جاء فمات ها هنا قال كذبوا لأننا اعلم به منهم هذا قبر يهوذا بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم بكر يعقوب ثم قال ها هنا احد من مهزة ؟ فاتي بشيخ كبير فقال اين منزلك قال على شاطئ البحر قال أين هو من الجبل الأحمر قال قريب منه قال وما يقول قومك فيه قال يقولون قبر ساحر قال كذبوا ذاك قبر هود وهذا قبر يهوذا بن

(١) كان الفرات في ذلك العصر يخترق الكوفة وعليه قنطرة وهي ما بيني بالأجر ولها ذكر في الأخبار وعليه جسر وهو ما يعمل من السفن فبعد ما عبر النهر اما على القنطرة أو على الجسر وسار حتى جاز حد الكوفة وبلغ حد الترخص فلا يسمع الاذان ولا يرى الجدران وهو ما يجوز للمسافر عنده الافطار وقصر الصلاة دخل وقت الظهر فصل الظهر قصرأ واعلم الناس أن فرض المسافر القصر والافطار .

القدرة والافضال اسأل الله الرضا بقضائه والعمل بطاعته والانابة إلى امره فإنه سميع الدعاء .

قال نصر : ثم خرج حتى نزل على شاطئ البرس^(١) فصلى بالناس المغرب فلما انصرف قال : الحمد لله الذي يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل الحمد لله كلما وقب ليل وغسق والحمد لله كلما لاح نجم وخفق . ثم اقام حتى صلى الغداة ثم شخص حتى بلغ قبة قين^(٢) وبها نخل طوال إلى جانب البيعة فلما رآها قال والنخل باسقات لها طلع نضيد ثم اقحم دابته النهر فنزلها فمكث بها قدر الغداء وسار فلما جاز جسر الصراة^(٣) نزل فصلى بالناس العصر . ثم خرج حتى اتي دير كعب (ولم اجده في مظانه فلست ادري اين هو) قال ثم مضى نحو ساباط^(٤) فأثاه دهاقيتها يعرضون عليه النزول والطعام فقال لا ليس ذلك لنا عليكم ويات بساباط فلما أصبح وهو بمظلم ساباط^(٥) قال اتبنون بكل ربع آية تعبثون . فلما انتهى إلى مدينة بهر سير^(٦) اذا رجل من اصحابه يقال له حريز بن سهم ينظر إلى آثار كسرى وهو يتمثل قول ابن يعقوب التميمي :

جرت الرياح على مكان ديارهم فكأنما كانوا على ميعاد

فقال علي افلا قلت : كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك واورثناها قوماً آخرين فبا بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين . إن هؤلاء كانوا وارثين فأصبحوا موروئين إن هؤلاء لم يشكروا النعمة فسلبوا دنياهم بالمعصية اياكم وكفر النعم لا تحل بكم النقم ثم قال انزلوا بهذه النجوة . وبعث أمير المؤمنين « ع » معقل بن قيس من المدائن في ثلاثة آلاف وقال له خذ على الموصل ثم نصيبين ثم القتي بالركة فاني موافيهما وسكن الناس وأمنهم ولا تقاتل إلا من قاتلك وسر البردين وغور بالناس واقم الليل ورفه في السير ولا تسر أول الليل فإن الله جعله سكناً ارح فيه بدنك وجندك وظهرك فاذا كان السحر أو حين ينبطح الفجر فسر ، فخرج حتى اتي الحديثة وهي اذا ذاك منزل الناس انما بنى مدينة الموصل بعد ذلك محمد بن مروان فإذا هم بكشين ينتطحان ومع معقل بن قيس رجل من خثعم يقال له شداد بن أبي ربيعة قتل بعد ذلك مع الحرورية فأخذ يقول ايه ايه فجاء رجلاً فآخذ كل منها كبشاً فقال الخثعمي لمعقل لا تغلبون ولا تغلبون اما ترى الكبشين احدهما مشرق والآخر مغرب اقتتلا ولم ينتصف واحد منهما من صاحبه حتى فرق بينهما . ثم مضوا حتى أتوا علياً بالركة وأمر علي الحارث الأعور فصاح في أهل المدائن من كان من المقاتلة فليواف أمير المؤمنين صلاة العصر فوافوه في تلك الساعة فقال قد تعجبت من تخلفكم دعوتكم وانقطاعكم عن أهل مصركم في هذه

المساكن الظالم أهلها والهالك أكثر سكانها لا معروفاً تأمرون به ولا منكراً تهون عنه قالوا يا أمير المؤمنين انا كنا ننتظر امرك ورأيك مرنا بما احببت فسار وخلف عليهم عدي بن حاتم فأقام عليها ثلاثاً ثم خرج في ثمانمائة وخلف ابنه زيداً فلحقه في اربعمائة منهم ثم لحقاً علياً « ع » . وجاء علي حتى مر بالانبار وهي بلدة قرب الفلوجة وهي الآن خراب كان كسرى يجعلها انباراً للحبوب فاستقبله بنو خشنوشك^(٧) دهاقينها فلما رأوه نزلوا ثم جاؤوا يشتدون معه قال ما هذه الدواب التي معكم وما اردتم بهذا الذي صنعتم قالوا اما هذا الذي صنعنا فهو خلق منا نعظم به الأمراء واما هذه البراذين فهدية لك وقد صنعنا لك وللمسلمين طعاماً وهيأنا لدوابكم علفاً كثيراً قال اما هذا الذي زعمتم أنه منكم خلق تعظمون به الأمراء فوالله ما ينفع هذا الأمراء وانكم لتشقون به على انفسكم وابدانكم فلا تعودوا له واما دوابكم هذه فإن احببتم أن نأخذها منكم فنحسبها من خراجكم اخذناها منكم واما طعامكم الذي صنعتم لنا فانا نكره أن نأكل من اموالكم شيئاً إلا بئس قالوا يا أمير المؤمنين نحن نقومه ثم نقبل ثمنه قال إذا لا تقومونه قيمته نحن نكتفي بما هو دونه قالوا يا أمير المؤمنين فإن لنا من العرب موالى ومعارف فتمنعنا أن نهدي لهم وتمنعهم أن يقبلوا منا قال ليس ينبغي لأحد من المسلمين أن يقبل هديتكم وإن غصبكم احد فاعلمونا قالوا يا أمير المؤمنين انا نحب أن تقبل هديتنا وكرامتنا قال ويحكم نحن اغنى منكم فتركهم . ثم مضى أمير المؤمنين « ع » حتى نزل بارض الجزيرة فاستقبله بنو تغلب والنمر بن قاسط بالجزيرة فقال ليزيد بن قيس الأرحبي يا يزيد قال ليبيك يا أمير المؤمنين قال هؤلاء قومك من طعامهم فاطعم ومن شراهم فاشرب وصالح وفد بني تغلب على أن يقرهم على دينهم ولا يصبغوا ابناهم في النصرانية ، ثم سار حتى بلغ قرية دون قرقيسيا فوافاه بها زياد بن النضر وشريح بن هاني الذين كان قد وجههما في اثني عشر ألفاً مقدمة له فأخذها على شاطئ الفرات من قبل البر بما يلي الكوفة حتى بلغا عانات فبلغهم اخذ علي على طريق الجزيرة وبلغهم أن معاوية أقبل في جنود الشام من دمشق لاستقبال علي فقالا والله ما هذا لنا برأي أن نسير وبيننا وبين أمير المؤمنين هذا البحر ما لنا خير أن نلقي جموع أهل الشام بقلة من عدتنا منقطعين من العدد والمدد فذهبوا ليعبروا من عانات فمنعهم أهلها وحبسوا عنهم السفن فأرادوا قتالهم فتحصنوا فرجعوا إلى هيت فعبروا منها ولحقاً علياً بتلك القرية فقال « ع » مقدمتي تأتي ورائي فتقدم اليه شريح وزيد فاخبراه بالذي رأيا فقال قد اصبتما رشدكما ثم سار حتى اتي الرقة وجل أهلها العثمانية الذين فروا من الكوفة برأيهم واهوائهم إلى معاوية فغلقوا ابوابها وتحصنوا فيها واميرهم سماك بن خرمة الأسدي في طاعة معاوية وكان قد فارق علياً في نحو مائة رجل من بني اسد ثم اخذ يكاتب قومه حتى لحق به منهم سبعمائة رجل . ووافاه بالركة معقل بن قيس الذي كان ارسله علي من المدائن في ثلاثة آلاف وقال لأهل الرقة اجسروا لي جسراً لكي اعبر من هذا المكان إلى الشام فأبوا وقد كانوا ضموا السفن عندهم فنفض من عندهم ليعبر على جسر منبج وخلف عليهم الاشر فناداهم اني اقسم بالله لئن مضى أمير المؤمنين ولم تجسروا له عند مدينتكم حتى يعبر منها لاجردن فيكم السيف ولأقتلن مقاتلتكم ولأخربن ارضكم ولأخذن اموالكم فلقي بعضهم بعضاً فقالوا إن الاشر يفي بما يقول وإن علياً خلفه علينا ليأتينا منه الشر فبعثوا اليه انا ناصبون لكم جسراً فاقبلوا فارسل الاشر إلى علي فجاء ونصبوا له الجسر فعبر علي الاثقال والرحال ثم امر الاشر فوقف

(١) البرس بلدة بين الكوفة والحلة . وفي معجم البلدان برس بالضم موضع بارض بابل .

(٢) في القاموس قين موضع بالعراق واسم نهر وولاية بالعراق . وفي معجم البلدان قين بالضم ثم الكسر والتشديد ومثناة تحتية اسم اعجمي لنهر وولاية بالعراق ، ثم ذكر أن الاقشير خرج إلى الشام فلما عبر على جسر سورا نزل بقرية يقال لها قين .

(٣) الصراة نهر يخرج من الفرات .

(٤) في معجم البلدان : ساباط كسرى بالمدائن موضع معروف سمي باسم رجل من الفرس كان ينزله .

(٥) في معجم البلدان : مظلم ساباط مضاف إلى ساباط التي قرب المدائن موضع هناك ولا ادري لم سمي بذلك .

(٦) لفظ فارسي معناه موضع التنزه .

(٧) في كتاب صفين لنصر بن مزاحم : قال سليمان : خش طيب . نوشك راضي يعني بني الطيب الراضي بالفارسية .

كان فيه فقال الاشر لسنان بن مالك النخعي انطلق الى أبي الأعور فادعه إلى المبارزة فقال إلى مبارزتي أو مبارزتك قال إلى مبارزتي فقال الاشر لو امرتك بمبارزته فعلت قال نعم والله الذي لا اله الا هو لو امرتني أن اعترض صفهم بسيفي فعلت فقال يا ابن اخي اطال الله بقاءك قد والله ازددت فيك رغبة لا ما امرتك بمبارزته انما امرتك أن تدعوه إلى مبارزتي لأنه لا يبارز الا ذوي الكفاءة والاسنان والشرف وانت بحمد الله من اهل الكفاءة والشرف لكنك حديث السن وليس يبارز الأحداث فاذهب اليه فادعه لمبارزتي فاتاه فقال امنوني فاني رسول فامنوه قال فأتيت ابا الأعور فقلت إن الاشر يدعوك إلى مبارزته فسكت طويلاً ثم قال إن خفة الاشر وسوء رأيه هو الذي دعاه إلى اجلاء عمال عثمان من العراق وافترائه عليه وإلى أن سار اليه في داره فقتله فيمن قتل لا حاجة لي في جوابك ولا الاستماع منك اذهب عني فصاح بي اصحابه فانصرفوا ولو سمع مني لأخبرته بعذر صاحبي وحجته فرجعت إلى الاشر فاخبرته أنه قد ابى المبارزة فقال لنفسه نظر فتواقفنا حتى حجز بيننا وبينهم الليل وبتنا متحارسين فلما اصبحنا نظرنا فإذا هم قد انصرفوا وصبحنا علي غدوة فسار نحو معاوية فتوافوا بقناصرين إلى جنب صفين وكان مع علي مائة وخمسون ألفاً وقيل مائة الف او يزيدون ومع معاوية نحو ذلك وقيل كان اهل الشام اكثر من اهل العراق بالضعف . ويدل شعر بعض شعراء الشام أن اهل الشام كانوا سبعين الفا وهو قوله :

لله در كتائب جاء تكلم تبكي فوارسها على عثمان
سبعون الفا ليس فيهم قاسط يتلون كل مفصل ومثاني

وإن صح أن أصحاب علي «ع» كانوا مائة وخمسين ألفاً أو يزيدون فيكون الصواب أن اهل العراق يزيدون اهل الشام بالضعف والله أعلم . وعلى مقدمة معاوية أبو الأعور السلمي سفيان بن عمرو وعلى ساقته بسر بن ارمطة العامري . وطلب علي موضعاً لمعسكره وأمر الناس أن يضعوا اثقالهم فلما نزلوا تسرع فوارس من فوارس علي «ع» على خيلهم إلى معاوية وكانوا مائة وثلاثين ولم ينزل بعد معاوية فناوشوهم القتال واقتتلوا هويلاً^(١) فكتب معاوية إلى علي : عافانا الله وإياك .

ما احسن العدل والانصاف من عمل واقبح الطيش ثم النفس^(٢) في الرجل

* * *

اربط حمارك لا تنزع سويته^(٣) اذا يرد وقيد العير^(٤) مكروب^(٥)
ليست ترى السيد^(٦) زيدا^(٧) في نفوسهم كما تراه بنو كور^(٨) ومرهوب^(٩)
ان تسألوا الحق يعط الحق سائله والدرع محقة والسيف مقروب
أو تأنفون^(١٠) فانا معشر انف لا نطعم الضيم ان السم مشروب^(١١)
فأمر علي الناس فوزعوا عن القتال حتى يأخذ أهل المصاف مصافهم
ثم قال أيها الناس هذا مقام من نصف^(١٢) فيه نصف يوم القيامة ومن فلج فيه فلج يوم القيامة فتراجع الناس إلى معسكرهم .

القتال على الماء

فإذا أبو الأعور السلمي صاحب مقدمة معاوية قد سبق إلى سهول الأرض وسعة المنزل وشريعة الماء مكان افيج فاتاه الاشر صاحب مقدمة علي «ع» في اربعة آلاف من مستبصري أهل العراق فازالوا أبا الأعور عن

في ثلاثة آلاف فارس حتى لم يبق احد من الناس الا عبر ثم أنه عبر آخر الناس وازدحمت الخيل حين عبرت فسقطت قلنسوة عبد الرحمن بن أبي الحصين فنزل فأخذها وركب وسقطت قلنسوة عبد الله بن الحجاج فنزل فأخذها ثم ركب فقال لصاحبه إن يكن ظن الزاجر الطائر صادراً كما يزعمون اقتل وشيكاً وتقتل فقال عبد الرحمن ما شيء أحب إلي مما ذكرت فقتلا جميعاً يوم صفين فلما عبر علي الفرات دعا زياد بن النضر وشريح بن هاني فسرجهما امامه نحو معاوية على حالهما الذي كانا عليه حين خرجا من الكوفة في اثني عشر ألفاً فلقاهم أبو الأعور في جند اهل الشام فدعاهم إلى الدخول في طاعة أمير المؤمنين «ع» فأبوا فبعثوا إلى علي «ع» انا قد لقينا أبا الأعور السلمي بسور الروم في جند من اهل الشام فدعونه واصحابه إلى الدخول في طاعتك فأبوا فمرنا بامرئ فارس علي الاشر فقال يا مال إن زياداً وشريحاً ارسلنا إلي يعلماني انهما لقيا أبا الأعور في جند من اهل الشام بسور الروم فنبأني الرسول أنه تركهم متواقفين فالنجا إلى اصحابك النجا فإذا اتيتهم فأنت الأمير عليهم وإياك أن تبدأ القوم بقتال الا أن يبدووك ولا يجرمك شنائهم على قتالهم قبل دعائهم والاعذار اليهم مرة بعد مرة واجعل على ميمتك زياداً وعلى ميسرتك شريحاً وقف في القلب ولا تدن منهم دنو من يريد أن ينشب الحرب ولا تتباعد منهم تباعد من يهاب البأس حتى اقدم عليك فاني حثيث السير اليك إن شاء الله وكتب اليهما اما بعد فاني امرت عليكما مالكا فاسمعا له واطيعا امره فإنه ممن لا يخاف رهنه ولا سقاطه ولا بطؤه عما الاسراع اليه احزم ولا الاسراع إلى ما البطؤ عنه امثل فقدم عليهم الاشر وكف عن القتال فلم يزالوا متواقفين حتى اذا كان عند المساء حمل عليهم ابو الأعور فثبتوا له واضطربوا ساعة ثم انصرف اهل الشام ثم خرج هاشم بن عتبة في خيل ورجال حسن عدتها وعددها وخرج اليهم أبو الأعور السلمي فاقتتلوا يومهم ذلك تحمل الخيل على الخيل والرجال على الرجال فصبر القوم بعضهم لبعض ثم انصرفوا وبكر عليهم الاشر فقتل منهم عبد الله بن المنذر التنوخي وكان فارس اهل الشام قتله ظبيان بن عمارة التميمي وهو فتى حدث السن واخذ الاشر يقول ويحكم اروني ابا الأعور ثم رجع ابو الأعور بمن معه فوقفوا على تل من وراء المكان الذي

(١) هوي كغني اي وقتا طويلا .

(٢) النفس كثرة الكلام .

(٣) السوية كغنية كساء محشو بعشب كالبردة .

(٤) العير الحمار .

(٥) اي مشدود مضيق .

(٦) السيد قبيلة من ضبة .

(٧) هو زيد الخيل الفارس المشهور وبنو السيد هم بنو عم زيد الخيل وكانت بينهم عداوة .

(٨) بنو كور قبيلة من بني ذهل بن مالك .

(٩) بنو مرهوب ايضاً قبيلة من بني ذهل بن مالك يقول ان بني السيد لا يرون زيدا في نفوسهم كما يراه اهله الادنون وهم بنو كور وبنو مرهوب وهذا مثل ضربه لعلي عليه السلام يقول له اردد جيشك عن التسرع والعجلة فإن اهل الشام لا يرون لك ما يراه اهل العراق من التعظيم والتبجيل .

(١٠) كان القياس أو تأنفوا لأنه معطوف على المجزوم فاثبت النون اما للضرورة او من باب الاستئناف .

(١١) اي لا نقبل الذل ولو ادى ذلك إلى اشق الأحوال التي هي كشراب السم فإن منصوب بنزع الخافض أي لان .

(١٢) نطف كعلم أي تدنس وتلطخ .

معسكره فاقبل معاوية في جميع الفيلق فلما رأى ذلك الاشر انجاز إلى علي «ع» وغلب معاوية على الماء وحال بين أهل العراق وبينه وذهب شباب من الناس وغلمانهم يستقون فمنعهم أهل الشام فقال عبد بن عوف بن الأحمر لما قدمنا على معاوية وأهل الشام وبصفيين وجدناهم قد نزلوا منزلاً اختاروه مستويا بساطا واسعاً واخذوا الشريعة فهي في أيديهم وقد صف أبو الأعور عليها الخيل والرجالة وقدم الرامية ومنهم أصحاب الرماح والدرق وعلى رؤوسهم البيض وقد اجمعوا أن يمنعونا الماء ففزعنا إلى أمير المؤمنين «ع» فاخبرناه فدعا صعصعة بن صوحان فقال ائت معاوية فقل انا سرنا مسيرنا هذا وأنا اكره قتالكم قبل الاعذار اليكم وانك قد قدمت بخيلك تقاتلنا قبل ان نقاتلك وبدأتنا بالقتال ونحن من رأينا الكف حتى ندعوك ونحتج عليك وهذه اخرى قد فعلتموها حلتم بين الناس وبين الماء فخل بينهم وبينه حتى ننظر فيما بيننا وبينكم وفيما قدمنا له وقدمتم وإن كان أحب اليك أن ندع ما جئنا له وندع الناس يقتتلون على الماء حتى يكون الغالب هو الشارب فعلنا فقال معاوية لأصحابه ما ترون قال الوليد بن عقبة امنعهم الماء كما منعه ابن عفان حصروه اربعين يوماً يمنعونه برد الماء ولين الطعام اقلهم عطشاً قتلهم الله قال عمرو بن العاص خل بين القوم وبين الماء فانهم لن يعطشوا وانت ريان ولكن لغير الماء فانظر فيما بينك وبينهم فاعاد الوليد مقالته وقال عبد الله بن سعد بن أبي سرح وهو اخو عثمان من الرضاة أمنعهم الماء إلى الليل فانهم إن لم يقدروا عليه رجعوا وكان رجوعهم هزيمتهم امنعهم الماء منعهم الله اياه يوم القيامة فقال صعصعة إنما يمنعه الله يوم القيام الكفرة الفجرة شربة الخمر ضربك وضرب هذا الفاسق يعني الوليد بن عقبة فتواثبوا اليه يشتمونه ويتهددونه فقال معاوية كفوا عن الرجل فإنه رسول فقال صعصعة لمعاوية ما ترد علي قال سيايتكم رأيي ، فوالله ما راعانا الا تسوية الرجال والخيل والصفوف فارسل إلى أبي الأعور امنعهم الماء وقال السليل بن عمرو السكوني يخاطب معاوية :

امنع الماء من صحاب علي ان يذوقوه والذليل ذليل
واقتل القوم مثلاً قتل الشيعي سخ ظما والقصاص أمر جميل
فامنع القوم ماءكم ليس للقول م بقاء وإن يكن فقليل

فقال معاوية الرأي ما تقول ولكن عمرا لا يدعني فقال عمرو خل بينهم وبين الماء فإن علياً لم يكن ليظماً وانت ريان وفي يده أئنة الخيل وهو ينظر إلى الفرات حتى يشرب أو يموت وانت تعلم أنه الشجاع المطرق ومعه أهل العراق وأهل الحجاز وقد سمعته أنا وأنت وهو يقول لو استمكن من اربعين رجلاً فذكر امراً يعني لو أن معي اربعين رجلاً يوم فتش البيت يعني بيت فاطمة ، ذكر ذلك نصر في كتاب صفين وفرح أهل الشام بالغلبة على الماء فقال معاوية يا أهل الشام هذا والله الظفر لاسقاني الله ولا سقى أبا سفيان ان شربوا منه ابدا حتى يقتلوا باجمعهم عليه وتباشر أهل الشام فقام إلى معاوية رجل من أهل الشام يقال له المعري بن الاقبل الهمداني وكان ناسكاً وكان له لسان وكان صديقاً ومؤخياً لعمرو بن العاص فقال يا معاوية سبحان الله ان سبقتم القوم إلى الفرات فغلبتموهم عليه تمنعونه من ماء الله لو سبقوكم اليه لسقوكم منه أما تعلمون أن فيهم العبد والامة والاجر والضعيف ومن لا ذنب له هذا والله أول الجور لقد شجعت الجبان وبصرت المرتاب وحملت من لا يريد قتالك على كتفيك فاغلظ له معاوية وقال لعمرو اكفني صديقك فأتاه عمرو فاغلظ له فقال الهمداني في ذلك :

لعمرو أبي معاوية بن حرب وعمرى ما لدائها دواء
سوى طعن يحار العقل فيه وضرب حين تختلط الدماء
فلست بتابع دين ابن هند طوال الدهر ما ارسى حراء
لقد ذهب العتاب فلا عتاب وقد ذهب الولاء فلا ولاء
وقولي في حوادث كل امر على عمرو وصاحبه العفاء
الا الله درك يا ابن هند لقد ذهب الحياء فلا حياء
اتحمون الفرات على رجال وفي أيديهم الاسل الظاء
وفي الاعناق اسياف حداد كأن القوم عندكم نساء
فترجو ان يجاوركم علي بلا ماء وللأحزاب ماء

ثم سار الهمداني في سواد الليل فلحق بعلي . وبقي اصحاب علي (ع) يوماً وليلة بغير ماء واغتم علي (ع) بما فيه أهل العراق من العطش فخرج نحو رايات مذبح وإذا رجل ينادي :

ايمنعنا القوم ماء الفرات وفيما السيوف وفيما الحجب
وفيما علي له صولة اذا خوفوه الردى لم يخف
فنحن الذين غداة الزبير وطلحة خضنا غمار التلف
فما بالنا امس اسد العرين وما بالنا اليوم شاء النجف
فاما تحلوا بشط الفرات ومنا ومنهم عليه الجيف
واما تموتوا على طاعة تحل الجنان وتحبو الشرف

ومضى الى راية كندة فاذا مناد ينادي الى جنب منزل الاشعث ويقول :

لئن لم يحل الاشعث اليوم كربة من الموت فيها للنفوس تفتت
فنشرب من ماء الفرات بسيفه فهينا اناسا قبل كانوا فموتوا
فان انت لم تجمع لنا اليوم امرنا وتلقى التي فيها عليك التشتت
فمن ذا الذي تشي الخناصر باسمه سواك ومن هذا اليه التلفت
وهل من بقاء بعد يوم وليلة نظل عطاشى والعدو يصوت
وانت امرؤ من عصبة يمنية وكل امرئ من غصنه حين ينبت

فلما سمع الاشعث قول الرجل اتي علياً من ليلته فقال : يا امير المؤمنين ايمنعنا القوم ماء الفرات وانت فينا ومعنا السيوف خل عنا وعن القوم فوالله لا نرجع حتى نرده او نموت ومر الاشر فليعل بخيله حتى أمره ، فقال ذاك اليك فرجع الاشر فنادى في الناس من كان يريد الموت او الماء فميعاده الصبح فاني ناهض الى الماء فاتاه من ليلته اثنا عشر الف رجل وشد عليه سلاحه وهو يقول :

ميعادنا اليوم بياض الصبح هل يصلح الزاد بغير ملح
لا لا ولا امر بغير نصيح دبوا الى القوم بطعن سمح
لا صلح للقوم واين صلحي حسبي من الاقحام قاب رمح

فلما اصبح الاشعث دب في الناس وسيوفهم على عواتقهم وجعل يلقي رمحه ويقول بأبي انتم وامي تقدموا قاب رمحي فلم يزل ذلك دأبه حتى خالط القوم وحسر عن رأسه ونادى انا الاشعث بن قيس خلوا عن الماء فنادى أبو الأعور السلمي اما والله لا حتى تأخذنا وياكم السيوف فقال الاشعث قد والله اظنها دنت منا وحمل عبد الله بن عوف بن الأحمر وكان من فرسان علي عليه السلام فجعل يضربهم بالسيف وهو يقول :

خلوا لنا عن الفرات الجاري او اثبتوا للجحفل الجرار

هل لك يا اشتر في برازي براز ذي غشم وذو اعتزاز
مقاوم لقرنه لزاز

فخرج اليه الاشتر وهو يقول :

نعم نعم اطلبه شهيدا معي حسام يقصم الحديد
يترك هامات العدى حصيدا

فقتله ثم خرج اليه فارس آخر يقال له زامل بن عبيد الخزاعي وكان
من اصحاب الألوية فشد عليه وهو يقول :

يا صاحب السيف الخضيب المذرب وصاحب الجوشن ذاك المذهب
هل لك في طعن غلام محرب يحمل رمحا مستقيم الثعلب
ليس بحياد ولا مغلب

فطعن الاشتر في موضع الجوشن فصرعه عن فرسه ولم يصب مقتلا
وشد عليه الاشتر فكشف قوائم الفرس بالسيف وهو يقول :

لا بد من قتلي او من قتلكما قتلت منكم خمسة من قبلكما
وكلهم كانوا حماة مثلكما

ثم ضربه بالسيف وهما راجلان فقتله ثم خرج اليه فارس يقال له
الاجلح بن منصور الكندي وكان من اعلام العرب وفرسانها وكان على
فرس يقال له لاحق فلما استقبله الاشتر كره لقاء الاشتر واستحيا ان يرجع
فشد عليه الاشتر وهو يقول :

بليت بالاشتر ذاك المذحجي بفارس في حلق مدحج
كالليث ليث الغابة المهيج اذا دعاه القرن لم يعرج

فضربه الاشتر فقتله وقالت حيلة بنت منصور اخت الاجلح حين
اتاه مصابه ترثيه :

الا فابكي اخا ثقة فقد والله ابلينا
فقتل الماجد القمقام لا مثل له فينا
اتانا اليوم مقتله فقد جزت نواصينا
كريم ماجد الجدين يشفي من اعدينا
ومن قاد جيشهم علي والمضلون
شفانا الله من اهل الـ عراق فقد ابادونا
اما يخشون ربهم ولم يرعوا له دينا

وماتت حزنا على اخيها وقال أمير المؤمنين (ع) لما بلغه مرثيتها اخاها
اما انهن ليس يملكن ما رأيتن من الجزع اما انهن قد اضرنا بنسائهم فتركوهن
خزايا من قبل ابن آكلة الاكباد اللهم حمله آثامهم واوزارهم واثقالا مع
اثقالهم ثم خرج اليه محمد بن روضة الجمحي وهو يضرب في أهل العراق
ضرباً منكراً ويقول :

يا ساكني الكوفة يا أهل الفتن يا قاتلي عثمان ذاك المؤمن
ورث صدري قتله طول الحزن اضربكم ولا ارى أبا حسن

فشد عليه الاشتر وهو يقول :

يا طالبا بالثأر في عثماننا انزل ربي بكم الهوانا
ولا يسلي عنكم الاحزاننا مخالف قد خالف الرحمانا
نصرتموه عابداً شيطاننا

لكل قرم مستميت شاري^(١) مطاعن برعحه كرار
ضراب هامات العدى مغوار

ودعا الاشتر الحارث بن همام النخعي ثم الصهباني فاعطاه لواءه ثم
قال يا حارث لولا اني اعلم انك تصبر عند الموت لاختذت لوائي منك ولم
احبك بكرامتي قال والله يا مالك لاسرنك اليوم او لأموتن فاتبعني فتقدم
وهو يقول :

يا اشتر الخير ويا خير النخع وصاحب النصر اذا عم الفزع
وكاشف الامر اذا الامر وقع ما انت في الحرب العوان بالجزع
قد جزع القوم وعموا بالجزع وجرعوا الغيظ وغصوا بالجرع
ان تسقنا الماء فما هي بالبدع او نعطش اليوم فجد يقتطع
ما شئت خذ منا وما شئت فدع

فقال اشتر ادن مني يا حارث فدنا منه فقبل رأسه وقال لا تتبع هذا
اليوم الا خيرا ثم قام الاشتر يحرض اصحابه ويقول فدنكم نفسي شدوا
شدة المحرج الراجي الفرج فاذا نالتكم الرماح فالتووا فيها واذا عضتكم
السيوف فليعض الرجل على نواجذه فانه اشد لشؤن الرأس ثم استقبلوا
القوم بهاماتهم وكان الاشتر يومئذ على فرس له محذوف ادهم كأنه حلك
الغراب . وقتل الاشتر في تلك المعركة سبعة وقتل الاشعث فيها خمسة فاول
قتيل قتله الاشتر ذلك اليوم بيده من اهل الشام رجل يقال له صالح بن
فيروز وكان مشهورا بشدة البأس فارتجز على الاشتر فقال :

يا صاحب الطرف الحصان الادهم اقدم اذا شئت علينا اقدم
انا ابن ذي العز وذو التكرم سيد عك كل عك فاعلم

فبرز اليه الاشتر وهو يقول :

آليت لا ارجع حتى اضربا بسيفي المصقول ضربا معجبا
انا ابن خير مذحج مركبا من خيرها نفسا واما وابا

ثم شد عليه بالرمح فقتله فخرج اليه فارس آخر يقال له مالك بن
ادهم السلماني وكان من فرسان اهل الشام وشد على الاشتر فلما رقه
التوى الاشتر على الفرس ومار السنان فاخطاه ثم استوى على فرسه وشد
عليه بالرمح وهو يقول :

خانك رمح لم يكن خوانا وكان قدما يقتل الفرسانا
لفارس يخترم الاقرانا اشهل لا وغلا ولا جبانا

فقتله ثم فارس آخر يقال له رياح بن عتيك الغساني وهو يقول :
اني زعيم مالك بضرب تذي غرارين جميع القلب
عبل الذراعين شديد الصلي

(وفي رواية) شديد العصب فخرج الاشتر وهو يقول :

رويد لا تجزع من جلادي جلاد شخص جامع الفؤاد
يجيب في الروع دعا المنادي يشد بالسيف على الأعادي

فشد عليه فقتله ثم خرج اليه فارس آخر يقال له ابراهيم بن الوضاح
الجمحي وهو يقول :

(١) يشري نفسه الله .

ثم ضربه فقتله ثم اقبل الاشر يضرب بسيفه جمهور الناس حتى كشف أهل الشام عن الماء وهو يقول :

لا تذكروا ما قد مضى وفاتا والله ربي باعث امواتا
من بعد ما صاروا كذا رفاتا لأوردن خيلي الفراتا
شعث النواصي او يقال ماتا

وكان لواء الاشعث مع معاوية بن الحارث فقال له الاشعث لله انت
ليست النخع بخير من كندة قدم لواءك فتقدم صاحب اللواء وهو يقول :

انعطش اليوم فينا الاشعث فابشروا فانكم لن تلبثوا
ان تشربوا الماء فلا تريشوا

وكان الاشر قد تعالى بخيله حيث أمره علي (ع) فبعث إليه
الاشعث أن اقحم الخيل فأقحمها حتى وضعت سنانها في الفرات وأخذت
القوم السيوف فولوا مدبرين فقال علي (ع) هذا يوم نصرنا فيه الاشعث
بالحمية وقال الاشعث يا أمير المؤمنين قد غلب الله لك على الماء . وقال
عمرو بن العاص لمعاوية ما ظنك بالقوم أن منعوك الماء اليوم كما منعهم
أمس اترك ضاربهم عليه كما ضاربوك عليه وما اغنى عنك أن تكشف لهم
السوءة قال دع عنك ما مضى ما ظنك بعلي قال ظني أنه لا يستحل منك ما
استحللت منه وإن الذي جاء له غير الماء فلما غلب علي على الماء فطرد عنه
أهل الشام بعث إلى معاوية أنا لا نكافيك بصنعك هلم الى الماء فنحن وأنتم
فيه سواء فأخذ كل منها بالشرية مما يليه وقال علي لأصحابه ان الخطب
أعظم من منع الماء وقال معاوية لله در عمرو ما عصيته في أمر إلا أخطأت
الرأي فيه .

المراسلة بين علي ومعاوية بصفين

ومكث علي يومين لا يرسل معاوية ولا يأتيه من قبل معاوية أحد ثم
أن علياً دعا بشير بن عمرو بن محسن الأنصاري وسعيد بن قيس الهمداني
وشبث بن ربعي التميمي فقال اتوا هذا الرجل فادعوه إلى الله عز وجل
وإلى الطاعة والجماعة وإلى اتباع أمر الله تعالى فقال له شبث ألا نطمعه في
سلطان توليه إياه ومنزلة تكون له بها اثره عندك إن هو بايعك قال علي اتوه
الآن فالفقه واحتجوا عليه وانظروا ما رأيه وهذا في ربيع الآخر فأتوه فحمد
الله أبو عمرة بن محسن واثى عليه وقال يا معاوية ان الدنيا عنك زائلة وإن
الله مجازيك بغملك وإني انشدك بالله أن تفرق جماعة هذه الأمة وتسفك
دماءها بينها . فقطع معاوية عليه الكلام فقال هلا أوصيت صاحبك فقال
سبحان الله أن صاحبي ليس مثلك أن صاحبي أحق البرية بهذا الأمر في
الفضل والدين والسابقة في الاسلام والقراية من رسول الله ﷺ قال معاوية
فتقول ماذا ؟ قال ادعوك إلى تقوى ربك وأجابة ابن عمك إلى ما يدعوك
إليه من الحق فإنه اسلم لك في دينك وخير في عاقبة امرك ، قال ويطل دم
عثمان لا والرحمن لا أفعل ذلك أبداً فذهب سعيد يتكلم فبدره شبث بن
ربعي فحمد الله واثى عليه ثم قال يا معاوية أنه لا يخفى علينا ما تقرب وما
تطلب أنك لا تجد شيئاً تستهوي به الناس إلا ان قلت لهم قتل إمامكم
مظلوماً فهلما نطلب بدمه فاستجاب لك سفهاء طغام رذال وقد علمنا أنك
ابطأت عليه بالنصر واحببت له القتل لهذه المنزلة التي تطلب ورب مبتغى امراً

(١) هكذا ذكره نصر بن مزاحم في كتاب صفين وذكرنا ما فيه في أول الكلام فراجع .

يحول الله دونه وربما اوتي المتمني امينته وربما لم يؤتها والله مالك في واحدة
منها خير والله ان اخطأك ما ترجو أنك لشر العرب حالا ولئن أصبت ما
تتمناه لا تصيبه حتى تستحق صلا النار فاتق الله يا معاوية ولا تنازع الأمر
أهله ، فقال معاوية إني أول ما عرفت به سفهك وخفة حلمك قطعك على
هذا الحسيب الشريف سيد قومه منطقته ثم عتبت بعد فيما لا علم لك به
ولقد كذبت ولؤمت أيها الاعرابي الخلف الجافي في كل ما وصفت وذكرت
انصرفوا من عندي فليس بيني وبينكم إلا السيف فخرجوا وشبث يقول :
أفعلينا تهول بالسيف إنا والله لنعجلنه إليك فأتوا علياً فأخبروه بما كان
وخرج قراء أهل العراق وقراء أهل الشام فمسكروا ناحية صفين في ثلاثين
ألفاً وعسكر علي على الماء وعسكر معاوية فوق ذلك ومشت القراء فيما بين
معاوية وعلي فيهم عبيدة السلماني وعلقمة بن قيس النخعي وعبدالله بن
عتبة وعامر بن عبد القيس وقد كان في بعض تلك السواحل فانصرف إلى
عسكر علي فدخلوا على معاوية فقالوا ما الذي تطلب قال اطلب بدم عثمان
قالوا ممن قال من علي قالوا وعلي قتله قال نعم هو قتله وأوى قاتله فدخلوا
على علي فقالوا ان معاوية يزعم أنك قتلت عثمان قال اللهم لكذب فيما قال
لم اقله فرجعوا إلى معاوية فأخبروه فقال إن لم يكن قتله بيده فقد أمر ومالاً
فرجعوا إلى علي فقالوا ان معاوية يزعم أنك إن لم تكن قتلت بيدك فقد
أمرت ومالاً فقال اللهم لكذب فيما قال فرجعوا إلى معاوية فقالوا ان علياً
يزعم أنه لم يفعل فقال إن كان صادقاً فليمكننا من قتلة عثمان فإنهم في
عسكره وجنده وأصحابه وعضده فرجعوا إلى علي فأخبروه فقال لهم علي
تأول القوم عليه القرآن ووقعت الفرقة وقتلوه في سلطانه وليس على ضربهم
قود ، فخصم علي معاوية (ذكره نصر بن مزاحم في كتاب صفين) قال
معاوية إن كان الأمر كما يزعم فما له ابتز الأمر دوننا على غير مشورة منا ولا
من ها هنا معنا فقال علي إنما الناس تبع المهاجرين والأنصار وهم شهود
المسلمين في البلاد على ولايتهم وأمر دينهم فرضوا بي وبايعوني فرجعوا إلى
معاوية فأخبروه بذلك فقال ليس كما يقول فما بال من هنا من المهاجرين
والأنصار لم يدخلوا في هذا الأمر فانصرفوا إلى علي فقالوا له ذلك فقال
ويحكم هذا للبدرين دون الصحابة ليس في الأرض بدري إلا قد بايعني
وهو معي أو قد أقام ورضي فلا يغرنكم معاوية من أنفسكم ودينكم ،
فتراسلوا ثلاثة أشهر ربيع الآخر وجمادين^(١) فيزحف بعضهم إلى بعض
ويحجز القراء بينهم فتزاحفوا خساً وثمانين مرة في ثلاثة أشهر وتحجز القراء
بينهم ولا يكون بينهم قتال وخرج أبو امامة الباهلي وأبو الدرداء فدخلوا على
معاوية وكانا معه فقالا علام تقاتل هذا الرجل فوالله هو أقدم منك سلماً
وأحق بهذا الأمر منك وأقرب من النبي ﷺ فعلام تقاتله فقال اقاتله على دم
عثمان وأنه أوى قتله فقولوا له فليقدنا من قتله وأنا أول من بايعه فانطلقوا
إلى علي فأخبروه فقال هم الذين ترون فخرج عشرون ألفاً أو أكثر مسرلين
في الحديد لا يرى منهم إلا الحدق فقالوا كلنا قتله فإن شاءوا فليروموا ذلك
منا فرجع أبو امامة وأبو الدرداء فلم يشهدا شيئاً من القتال حتى إذا كان
رجب وخاف معاوية أن يبائع القراء علياً على القتال أخذ في المكر وأخذ
يحتال للقراء لكيما يجمعوا عنه ويكفوا حتى ينظروا .

حيلة لمعاوية

وكتب معاوية في سهم : من عبد الله الناصح فإني أخبركم أن معاوية
يريد أن يفجر عليكم الفرات فيغرقكم فخذوا حذرهم ورمى بالسهم في
عسكر علي فوقع في يد رجل من أهل الكوفة وتداولته الأيدي حتى وصل إلى

استئناف المراسلة

ولما توادع علي ومعاوية بصفين اختلفت الرسل فيما بينهما رجاء الصلح فأرسل علي إلى معاوية عدي بن حاتم وشيث بن ربعي ويزيد بن قيس الأرحبي وزياد بن خصفة التميمي فدخلوا على معاوية فحمد الله عدي بن حاتم وأثنى عليه ثم قال أما بعد فإننا أتيناك لندعوك إلى أمر يجمع الله به كلمتنا وأمتنا ويحقق الله به دماء المسلمين وندعوك إلى أفضلها سابقة وأحسنها في الاسلام آثاراً وقد اجتمع له الناس فلم يبق أحد غيرك وغير من معك فأنته يا معاوية من قبل أن يصيبك الله وأصحابك بمثل يوم الجمل فقال معاوية كأنك إنما جئت متهدداً ولم تأت مصلحاً هيئات يا عدي كلا والله أني لآين حرب ما يقعق لي بالشنان أما والله إنك لمن المجليين على ابن عفان وإنك لمن قتلته وقال له شيث وزياد بن خصفة اتيناك فيما يصلحنا وإياك فاقبلت تضرب الأمثال لنا دع ما لا ينفع من القول والفعل واجبنا فيما يغمنا وإياك نفعه وقال يزيد بن قيس أن صاحبنا لمن عرفت وعرف المسلمون فضله ولا أظنه يخفى عليك أن أهل الدين والفضل لن يعدلوك بعلي فاتق الله يا معاوية ولا تخالف علياً فإننا والله ما رأينا رجلاً قط اعمل بالتقوى ولا أزهدي في الدنيا ولا اجمع لخصال الخير كلها منه (فقال معاوية) : إنكم دعوتهم إلى الطاعة والجماعة فأما الجماعة التي دعوتهم اليها فنعمنا هي وأما الطاعة لصاحبكم فإننا لا نراها ، إن صاحبكم قتل خليفتنا وفرق جماعتنا وآوى ثارنا وصاحبكم يزعم أنه لم يقتله فنحن لا نرد ذلك عليه فليدفع إلينا قتلته لنقتلهم به ونحن نجيبكم إلى الطاعة والجماعة فقال شيث بن ربعي أيسرك أنك أمكنت من عمار بن ياسر فقتلته قال وما يمنعني من ذلك والله لو أمكنتني من ابن سمية ما قتلته بعثمان ولكن بنائل مولى عثمان فقال له شيث وآله السباء ما عدلت معدلاً لا والله لا تصل إلى قتل ابن ياسر حتى تندر الهام عن كواهل الرجال وتضيق الأرض الفضاء عليك برحبها فقال له معاوية لو كان ذلك كانت عليك أضييق . ورجعوا فبعث معاوية إلى زياد بن خصفة فقال له يا أخا ربيعة إن علياً قطع أرحامنا وقتل إمامنا وآوى قتلة صاحبنا وإني أسألك النصرة عليه بأسرتك وعشيرتك ولك علي عهد الله وميثاقه إذا ظهرت أن أوليك أي المصرين احببت فقال له زياد إني لعلى بينة من ربي وبما انعم علي فلن أكون ظهيراً للمجرمين ثم قام فقال معاوية لعمر بن العاص وكان إلى جانبه ليس يتكلم رجل منهم بكلمة تخالف صاحبه ما لهم قصصهم الله ما قلوبهم إلا قلب رجل واحد وبعث معاوية إلى حبيب بن مسلمة الفهري وشرحبيل بن السمط ومعن بن يزيد بن الأخنس السلمي فدخلوا على علي فقال حبيب بن مسلمة ان عثمان كان خليفة مهدياً فاستثقلت حياته فعدوتم عليه فقتلتموه فأدفع إلينا قتلة عثمان نقتلهم به فإن قلت أنك لم تقتله فاعتزل أمر الناس فيكون أمرهم شوري بينهم . فقال له علي : وما أنت لا أم لك والولاية والعزل والدخول في هذا الأمر اسكت فإنك لست هناك ولا بأهل لذلك فقال حبيب بن مسلمة أما والله لتريني حيث تكره فقال له علي وما أنت ولو أجلبت بخيلك ورجلك اذهب فصوص وصعد ما بدا لك فلا أبقى الله عليك إن ابقيت فقال شرحبيل إن كلمتك فلعمري ما كلامي إياك إلا كنحو من كلام صاحبي فهل لي عندك جواب غير الذي اجبته به فقال علي عليه السلام عندي جواب غير الذي اجبته به لك ولصاحبك ثم ذكر كلاماً قال في آخره : ثم ولي أمر الناس عثمان فعمل بأشياء عابها الناس عليه فسار إليه ناس فقتلوه ثم أتاني الناس وأنا معتزل أمرهم فأبيت عليهم

أمير المؤمنين فقالوا هذا رجل ناصح كتب يخبركم بما أراد معاوية وبعث معاوية مائتي رجل من الفعلة إلى عاقول من النهر بأيديهم المرور والزبيل يحفرون فيها بحيال عسكر علي فقال علي ويحكم ان الذي يحاول معاوية لا يستقيم له وإنما يريد أن يزيلكم عن مكانكم فقالوا له هم والله يحفرون الساعة فقال يا أهل العراق لا تكونوا ضعفي ويحكم لا تغلبوني على رأيي فقالوا والله لنرتحلن فإن شئت فارتحل وإن شئت فأقم فارتحلوا وصعدوا بعسكرهم وارتحل علي آخر الناس وهو يقول :

ولو اني اطعت عصبت قومي إلى ركن اليمامة أم شآم
ولكني إذا ابرمت امراً منيت بخلف اراء الطغام

وارتحل معاوية فنزل بمعسكر علي الذي كان فيه فدعا علي الاشر فقال ألم تغلبنني على رأيي أنت والأشعث فدونكما فقال الأشعث أنا أكفيك يا أمير المؤمنين سأداوي ما أفسدت اليوم من ذلك فجمع كندة فقال لا تفصحوني اليوم إنما أقارع بكم أهل الشام فخرجوا معه رجلاً يمشون ويبد الأشعث رمح له يلقيه على الأرض ويقول أمشوا قيس رمحي فيمشون فلم يزل يقيس لهم على الأرض برمحه ويمشون معه رجالة قد كسروا جفون سيوفهم حتى لقوا معاوية وسط بني سليم واقفاً على الماء وقد جاءه اداني عسكره فاقتتلوا قتالاً شديداً على الماء ساعة وانتهى أوائل أهل العراق فنزلوا وأقبل الاشر في خيل فحمل على معاوية ، والأشعث يحارب في ناحية فانحاز معاوية في بني سليم فردوا وجوه أبلة قدر ثلاثة فراسخ ثم نزل ووضع أهل الشام انقلاهم والأشعث يهدر ويقول ارضيت يا أمير المؤمنين ثم غاداهم علي القتال وعلى رايته يومئذ هاشم بن عتبة المرقال وبرز يومئذ عوف من أصحاب معاوية فبرز إليه علقمة بن عمرو من أصحاب علي فظعنه علقمة فقتله فمكثوا على ذلك حتى كان ذو الحجة فجعل علي يأمر هذا الرجل الشريف فيخرج معه جماعة فيقاتل ويخرج اليه من أصحاب معاوية رجل معه جمع آخر فيقتتلان في خيلهما ورجلها ثم ينصرفان وأخذوا يكرهون أن يتزاحفوا بجميع الفيلق من أهل العراق وأهل الشام مخافة الاستئصال والهلاك وكان علي يخرج الاشر مرة في خيله ومرة حجر بن عدي أو شيث بن ربعي التميمي أو خالد بن المعمر السدوسي أو زياد بن النضر الحارثي أو زياد بن جعفر الكندي أو سعيد بن قيس الهمداني أو معقل بن قيس الرياحي أو قيس بن سعد بن عباد وأكثرتهم خروجاً الاشر وكان معاوية يخرج اليهم عبد الرحمن بن خالد بن الوليد المخزومي أو أبا الأعور السلمي أو حبيب بن مسلمة الفهري أو ابن ذي الكلاع أو عبيد الله بن عمر بن الخطاب أو شرحبيل بن السمط أو حمزة بن مالك الهمداني فاقتتلوا ذا الحجة وربما اقتتلوا في اليوم الواحد مرتين أوله وآخره وخرج الاشر يوماً فقاتل بصفين في رجال من القراء ورجال من فرسان العرب فاشتد قتالهم (قال الراوي) : فخرج علياً رجل لقلما رأيت رجلاً قط هو أطول ولا أعظم منه فدعا إلى المبارزة فلم يبرز إليه أحد وبرز إليه الاشر فاختلفا ضربتين وضربه الاشر فقتله وإيم الله لقد كنا اشفقتا عليه وسألناه أن لا يخرج إليه وهو سهم بن ابي العيزار . وجاء رجل من الأزدي فقال أقسم بالله لاقتلن قاتلك فحمل على الاشر فضربه الاشر فإذا هو بين يدي فرسه وحمل أصحابه فاستنقذوه جريماً فقال ابو ربيعة السهمي كان هذا ناراً فصادفت أعصاراً فاقتتل الناس ذا الحجة كله فلما مضى ذو الحجة تداعى الناس أن يكف بعضهم عن بعض إلى أن ينقضي المحرم لعل الله أن يجري صلحاً واجتماعاً فكف الناس بعضهم عن بعض .

فقالوا لي ان الأمة لا ترضى إلا بك وأنا نخاف ان لم تفعل أن يفترق الناس فبايعتهم فلم يرعني الا شقاق رجلين قد بايعاني وخلاف معاوية اياي الذي لم يجعل الله له سابقة في الدين ولا سلف صدق في الاسلام طليق ابن طليق وحزب من الأحزاب لم يزل الله ولسوله وللمسلمين عدواً هو وأبوه حتى دخلا في الاسلام كارهين مكرهين فعجبنا لكم ولاجلابكم معه وانقيادكم له وتدعون أهل بيت نبيكم ﷺ الذين لا ينبغي لكم شقاقهم ولا خلافهم ولا إن تعدلوا بهم أحداً من الناس إني أدعوكم إلى كتاب الله عز وجل وسنة نبيكم ﷺ وأمانة الباطل وإحياء معالم الدين فقال له شرحبيل ومعن بن يزيد اتشهد أن عثمان قتل مظلوماً فقال اني لا أقول ذلك قال فممن لم يشهد أنه قتل مظلوماً فتحن براء منه ثم انصرفا فقال علي (ع) إنك لا تسمع الموق ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين وما أنت بهادي العمي عن ضلالتهم « الآية » ثم أقبل على أصحابه فقال لا يكن هؤلاء يأولى بالجد في ضلالتهم منكم في حقكم . ثم مكث الناس حتى دنا انسلخ المحرم فقال حابس بن سعيد الطائي وكان صاحب لواء طيء مع معاوية وقتل معه : أما بين المنايا غير سبع بقين من المحرم أو ثمانى اينهانا كتاب الله عنهم ولا ينهاهم السبع المثاني فلما انسلخ المحرم واستقبل صفر سنة ٣٧ بعث علي نفراً من أصحابه فيهم مرثد بن الحارث الجشمي حتى إذا كانوا من عسكر معاوية بحيث يسمعونهم الصوت نادى مرثد عند غروب الشمس : يا أهل الشام أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وأصحاب رسول الله ﷺ يقولون لكم أنا والله ما كفنا عنكم شكاً في أمركم ولا بقيا عليكم وإنما كفنا عنكم لخروج المحرم ثم انسلخ وأنا قد نبذنا اليكم على سواء أن الله لا يحب الخائنين (وفي رواية) أمره فنادى يا أهل الشام الا أن أمير المؤمنين يقول لكم إني قد استبذتكم واستأنيتكم لتراجعوا الحق وتنبؤوا إليه واحتججت عليكم بكتاب الله ودعوتكم إليه فلم تنهاها عن طغيان ولم تحيوا إلى حق وإني قد نبذت اليكم على سواء أن الله لا يحب الخائنين فثار الناس إلى امرائهم ورؤسائهم وخرج معاوية وعمرو بن العاص يكتبان الكتائب ويعبيان العساكر وواقدا النيران وجاؤا بالشموع وبات علي ليلته كلها يعي الناس ويكتب الكتائب ويدور في الناس ويحرضهم .

وصايا أمير المؤمنين عليه السلام لعسكره

كان أمير المؤمنين عليه السلام يأمر عساكره في كل موطن لقوا معه عدوه فيقول : لا تقاتلوا القوم حتى يبدؤوكم فإنكم بحمد الله على حجة وترككم إياهم حتى يبدؤوكم حجة أخرى لكم عليهم فإذا قاتلتموهم فهزمتوهم فلا تقتلوا مدبراً ولا تجهزوا على جريح ولا تكشفوا عورة ولا تمثلوا بقتيل فإذا وصلتكم إلى رحال القوم فلا تتهتكوا سترأ ولا تدخلوا داراً إلا بإذني ولا تأخذوا شيئاً من أموالهم إلا ما وجدتكم في عسكرهم ولا تهيجوا امرأة إلا بإذني وإن شتمن أعراضكم وتناولن امراءكم وصلحاءكم فلأنهن ضعاف القوى والأنفس ولقد كنا وإنا لنؤمر بالكف عنهن وإنهن لمشركات وإن كان الرجل ليتناول المرأة في الجاهلية بالهراوة أو الحديد فيعير بها عقبة من بعده . وسمع منه عليه السلام أيام الجمل وصفين والنهروان أنه كان يقول للناس : عباد الله اتقوا الله عز وجل وغضوا الأبصار واخفضوا الأصوات واقلوا الكلام ووطنوا أنفسكم على المنازلة والمجاولة والمبارزة والمعانقة والمكادمة واثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا ان الله مع الصابرين اللهم ألهمهم الصبر

وأنزل عليهم النصر وأعظم لهم الأجر .

ابتداء الوقعة العظمى يوم صفين

قال نصر : عقد أمير المؤمنين ومعاوية الألوية وأمرا الأمراء وكتبوا الكتائب فاستعمل علي (ع) على الخيل عمار بن ياسر وفي رواية انه استعمله على رجالة أهل الكوفة وعلى خيل أهل الكوفة الاشر وعلى خيل أهل البصرة سهل بن حنيف وعلى الرجالة عبدالله بن بديل بن ورقاء الخزاعي وعلى رجالة أهل البصرة قيس بن سعد وكان قد أقبل من مصر إلى صفين فإنه كان والياً بمصر كما مر ، ودفع اللواء إلى هاشم بن عتبة بن أبي وقاص الزهري وجعل الميمنة اليمن وعليها الأشعث بن قيس وعلى رجالها سليمان بن صرد الخزاعي وجعل الميسرة ربيعة وعليها عبدالله بن عباس وعلى رجالها الحارث بن مرة العبدي وجعل القلب مضر الكوفة والبصرة وعقد ألوية القبائل فأعطاهما قوماً بأعيانهم جعلهم رؤساءهم وامراءهم فعلى قريش وأسد وكنانة عبدالله بن عباس وعلى كندة حجر بن عدي وعلى بكر البصرة حضين بن المنذر وعلى تميم البصرة الأحنف بن قيس وعلى خزاعة عمرو بن الحمق وعلى سعد ورباب البصرة جارية بن قدامة السعدي وعلى بجيلة رفاعه بن شداد وعلى قضاعة وطيء عدي بن حاتم وعلى همدان سعيد بن قيس وعلى مذحج الاشر بن الحارث النخعي وعلى عبد القيس الكوفة صعصعة بن صوحان وعلى قيس الكوفة عبد الله بن الطفيل الكناني وعلى ذهل الكوفة يزيد بن رويم الشيباني إلى غير ذلك . واستعمل معاوية على الخيل عبيد الله بن عمر بن الخطاب وعلى الرجالة مسلم بن عقبة المري صاحب وقعة الحرة وعلى الميمنة وهم أهل حمص وقسرين عبد الله بن عمرو بن العاص وعلى الميسرة وهم أهل الأردن وفلسطين حبيب بن مسلمة الفهري واعطى اللواء عبد الرحمن بن خالد بن الوليد وعلى أهل دمشق وهم القلب الضحاك بن قيس الفهري وعلى أهل حمص ذو الكلاع الحميري وعلى أهل قنسرين زفر بن الحارث وعلى أهل الأردن أبا الأعور السلمي سفيان بن عمرو وعلى رجالة دمشق بسر بن أبي ارطاة العامري وعلى رجالة حمص حوشباً ذا ظليم وعلى الخيل عمرو بن العاص واستعمل على باقي القبائل وأهل البلاد أشخاصاً آخرين لا نطيل بذكرهم . وبايع رجال من أهل الشام على الموت فعقلوا أنفسهم بالعمام فكانوا خمسة صفوف معقلين وكانوا يخرجون فيصطفون أحد عشر صفاً ويخرج أهل العراق فيصطفون أحد عشر صفاً .

علامة أهل الشام وأهل العراق وشعارهم واللوان راياتهم

قال نصر : كانت علامة أهل العراق بصفين الصوف الأبيض قد جعلوه في رؤوسهم وعلى أكتافهم ، وشعارهم يا الله يا أحد يا صمد يا رب محمد يا رحمن يا رحيم وكانت علامة أهل الشام خرقاً بيضاً قد جعلوها على رؤوسهم وأكتافهم وكان شعارهم : نحن عباد الله حقاً حقاً يا لثارات عثمان وكانت رايات أهل العراق سوداً وحمراً ودكناً وبيضاً ومعصرة وصفراً وموردة والألوية مضروبة دكن وسود ولم يذكر ألوان رايات أهل الشام .

ابتداء القتال بعد الهدنة

فخرجوا يوم الاربعاء أول يوم من صفر سنة ٣٧ وعلى من خرج من أهل الكوفة الاشر وعلى أهل الشام حبيب بن مسلمة فاقتتلوا قتالاً شديداً جل النهار ثم تراجعوا وقد انتصف بعضهم من بعض ثم خرج هاشم بن عتبة في خيل ورجالة حسن عددها وعدتها وخرج اليه من أهل الشام ابو الاعور السلمي فاقتتلوا يومهم ذلك تحمل الخيل على الخيل والرجال على

الرجال ثم انصرفوا وقد صبر القوم بعضهم لبعض . وخرج في اليوم الثالث عمار بن ياسر وخرج عمرو بن العاص فاقتتل الناس كاشد القتال وجعل عمار يقول يا أهل الاسلام أتريدون ان تنظروا إلى من عادى الله ورسوله وجاهدوا وبغى على المسلمين وظاهر المشركين فلما أراد الله ان يظهر دينه وينصر رسوله اتى النبي ﷺ فاسلم وهو الله فيما يرى راهب غير راغب وقبض الله رسوله ﷺ وانا والله لنعرفه بعداوة المسلم ومودة المجرم الا وانه معاوية . وكان مع عمار زياد بن النضر على الخيل فأمره ان يحمل في الخيل فحمل وصبروا له وشد عمار في الرجالة فأزال عمرو بن العاص عن موقفه . وبارز زياد بن النضر اخا له من امه من بني عامر اسمه معاوية بن عمرو العقيلي امها هند من بني زبيد فلما التقيا تسايلا وتوافقا ثم انصرف كل واحد منهما عن صاحبه ورجع الناس يومهم ذاك . ورفع عمرو بن العاص شقة خيصة سوداء في رأس رمح فقال ناس هذا لواء عقده له رسول الله ﷺ فبلغ ذلك علياً فقال هل تدرون ما امر هذا اللواء ان خرج له رسول الله ﷺ هذه الشقة فقال من يأخذها بما فيها فقال وما فيها قال ان لا تقتاتل به مسلماً ولا تفر به من كافر فأخذها فقد والله فر به من المشركين وقاتل به اليوم المسلمين والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما اسلموا ولكن استسلموا واسروا الكفر فلما وجدوا اعواناً رجعوا إلى عداوتهم إلا أنهم لم يدعوا الصلاة .

فلما كان من الغد خرج محمد بن علي بن أبي طالب خرج اليه عبيد الله بن عمر بن الخطاب في جميعين فاقبضوا كاشد القتال ثم ان عبيد الله بن عمر ارسل إلى محمد بن الحنفية ان اخرج إلي اباركك قال له ثم اخرج اليه يمشي فبصر به علي فقال من هذان المتبارزان فقيل له ابن الحنفية وابن عمر فحرك علي دابته ثم دعا محمداً فوقف له وقال امسك دابتي فامسكها ثم مشى اليه علي فقال انا اباركك قال ليس لي في مبارزتك حاجة واخذ ابن الحنفية يقول لابي منعتني من مبارزته فوالله لو تركتني لرجوت ان اقلته قال يا بني لو بارزته انا لقتلته ولو بارزته انت لرجوت ان تقتله وما كنت آمن ان يقتلك . فلما كان اليوم الخامس خرج عبد الله بن العباس والوليد بن عقبة فاقتتلوا قتالاً شديداً ودنا ابن عباس من الوليد فاخذ الوليد يسب بني عبد المطلب فأرسل اليه ابن عباس ان ابرز إلي فأبى وقاتل ابن عباس يومئذ قتالاً شديداً ثم انصرفوا عند الظهر وكل غير غالب وذلك يوم الأحد . وخرج شمر بن ابرهة بن الصباح الحميري في ذلك اليوم فلحق بعلي في ناس من قراء أهل الشام فلما رأى ذلك معاوية وعمرو بن العاص وما خرج إلى علي من قبائل أهل الشام فت ذلك في عضد معاوية وعمرو وقال عمرو يا معاوية انك تريد ان تقتاتل بأهل الشام رجلاً له من محمد ﷺ قرابة قريبة ورحم ماسة وقدم في الاسلام لا يعتد احد بمثله ونجدة في الحرب لم تكن لاحد من اصحاب محمد ﷺ وانه قد سار اليك باصحاب محمد المعدادين وفرسانهم وقرائهم واشرافهم وقدمائهم في الاسلام ولهم في النفوس مهابة ومهما نسيت فلا تنس انك على باطل فلما قال عمرو لمعاوية ذلك زوق معاوية خطبة وامر بالمنبر فاخرج ثم امر اجناد أهل الشام فحضروا فحمد الله واثنى عليه ثم قال ايها الناس اعيرنا انفسكم وجاهدكم ولا تفشلوا ولا تحاذلوا فان اليوم يوم خطر ويوم حقيقة وحفاظ فانكم على حق ولكم حجة وانما تقتاتلون من نكت البيعة وسفك الدم الحرام فليس له في السماء عاذر . ثم صعد عمرو بن العاص مرقأتين من المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال ايها الناس قدموا المستلثة واخروا الحاسر واعيروا جاحدكم ساعة فقد بلغ الحق مقطه فانما هو ظالم أو مظلوم فلما اخبر علي بخطبة معاوية وعمرو

وتحريضهما الناس عليه امر بالناس فجمعوا وهو متوكى على قوسه وقد جمع اصحاب رسول الله ﷺ عنده فهم يلونه واحب ان يعلم الناس ان اصحاب رسول الله ﷺ متوافرون عليه فحمد الله واثنى عليه ثم قال ايها الناس اسمعوا مقالتي وعوا كلامي فان الخيلاء من التجبر وان النخوة من التكبر وان الشيطان عدو حاضر يعدكم الباطل الا ان المسلم اخو المسلم لا تناذبوا ولا تحاذلوا فان شرائع الدين واحدة وسبلة قاصدة من اخذ بها لحق ومن تركها مرق ومن فارقه حق ليس المسلم بالخائن اذا اؤتمن ولا بالمخلف اذ وعد ولا بالكذاب اذا نطق نحن أهل بيت الرحمة وقولنا الصدق ومن فعالنا القصد ومنا خاتم النبيين وفينا قادة الاسلام ومنا قراء الكتاب ندعوكم الى الله وإلى رسوله وإلى جهاد عدوه والشدة في امره وابتغاء رضوانه واقام الصلاة وابتاء الزكاة وحج البيت وصيام شهر رمضان وتوفير الفية لأهله الا وإن من اعجب العجب ان معاوية بن ابي سفيان الاموي وعمرو بن العاص السهمي اصبحا يحرضان الناس على طلب الدين بزعمهما وقد علمتم اني لم اخالف رسول الله ﷺ قط ولم اعصه في امر قط اقيه بنفسي في المواطن التي ينكص فيها الابطال وترعد فيها الفرائص نجدة اكرمني الله بها فله الحمد ولقد قضى رسول الله ﷺ وان رأسه لفي حجره ولقد وليت غسله بيدي وحدي تقبله الملائكة المقربون معي وايم الله ما اختلفت امة قط بعد نبينا الا ظهر أهل باطلها على أهل حقها الا ما شاء الله . فقال عمار بن ياسر اما امير المؤمنين فقد اعلمكم ان الأمة لن تستقيم عليه ، ثم تفرق الناس وقد نفذت بصائرهم في قتال عدوهم . وقال علي (ع) في هذه الليلة حتى متى لا نناهض القوم باجمعنا فقام في الناس عشية الثلاثاء ليلة الاربعاء بعد العصر فخطبهم وقال في آخر خطبته الا انكم لا قوا العدو غداً ان شاء الله فاطيلوا الليلة القيام واكثروا تلاوة القرآن واسألوا الصبر والنصر والقوهم بالجد والحزم وكونوا صادقين ثم انصرف ووثب الناس إلى سيوفهم ورماحهم ونباهم يصلحونها فلما كان الليل خرج علي فعبا الناس ليلته كلها حتى اصبح وعقد الاولوية وأمر الامراء وكتب الكتاب وبعث علي منادياً فنادى يا أهل العراق اغدوا على مصافكم نصبح أهل الشام في عسكرهم واجتمعوا إلى معاوية فعبا خيله وعقد الاولوية وكتب الكتاب ثم نادى معاوية اين الجند المقدم فخرج أهل حمص في راياتهم عليهم أبو الأعور السلمي ثم نودي اين أهل الاردن فخرجوا في راياتهم عليهم سفيان بن عمرو السلمي ثم نودي اين أهل قنسرين فجاؤوا في راياتهم عليهم زفر بن الحارث ثم نودي اين جند الامير فجاء أهل دمشق على راياتهم وهم القلب وعليهم الضحاك بن قيس الفهري فاطافوا بمعاوية وسار أبو الأعور وسار عمرو بن العاص حتى وقفوا قريباً من أهل العراق وصف القلب خمسة صفوف وفعل أهل العراق كذلك وبات علي ليلته كلها يعبي الناس حتى إذا أصبح الصباح زحف بالناس وخرج اليه معاوية وأهل الشام فأخذ علي يقول من هذه القبيلة ومن هذه القبيلة يعني قبائل أهل الشام فأمر كل قبيلة أهل العراق ان تكفيه اختها من أهل الشام الابجيلة لم يكن بالشام منهم الا عدد يسير ففرقهم إلى لحم ثم تناهض القوم يوم الاربعاء فاقتتلوا قتالاً شديداً نهارهم كله وانصرفوا عند المساء وكل غير غالب وكان علي يركب بغلاً له يستلذه فلما حضرت الحرب قال اثنوني بفارس فأتي بفارس له ذنوب ادهم يقاد بشطنين يبحث بيديه الأرض جميعاً له محممة وصهيل فركبه وقال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم . فلما كان غداة الخميس غلس علي (ع) بالغداة فما رثي انه غلس

كانت لابن أبي طالب سابقة حسنة مع رسول الله ﷺ فان لم يكن مالا على قتل عثمان فقد خذله ثم قد أفلوا من عراقهم حتى نزلوا في شامكم وبلادكم وانما عامتهم بين قاتل وخاذل ولقد رأيت في منامي لكأنا وأهل العراق اعتورنا مصحفاً نضربه بسيوفنا ونحن في ذلك جميعاً ننادي ويحكم الله .

حجر الخير وحجر الشر

روى نصر بسنده عن الشعبي ان أول فارسين التقيا في اليوم السابع من صفر وكان من الأيام العظيمة في صفين ذا أهوال شديدة حجر الخير وحجر الشر اما حجر الخير فهو حجر بن عدي صاحب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) وحجر الشر ابن عمه حجر بن يزيد وذلك ان حجر الشر دعا حجر بن عدي إلى المبارزة وكلاهما من كندة فأجابه فاطعنا برمحيهما ثم حجز بينهما خزيمة بن ثابت الأسدي وكان مع معاوية فضرب حجراً ضربة كسر رمحه وحمل أصحاب علي فقتلوا الأسدي وافلتهم حجر الشر وحمل حجر الشر على الحكم بن أزره وهو يرتجز ويقول :

انا الغلام اليمني الكندي قد لبس الديباج والافرندي
انا الشريف الاربيحي المهدي^(١) يا حكم بن أزره بن فهد
لقد أصبت غارتي وحدي وكرتي وشدي وجدي
اثبت اقاتلك الغداة وحدي

فقتل الحكم فحمل رفاعه بن ظالم الحميري ابن عم الحكم على حجر الشر فقتله فقال علي الحمد لله الذي قتل حجر الشر بالحكم بن أزره . وروى نصر عن عمرو بن شمر عن جابر عن تميم ان علياً قال من يذهب بهذا المصحف الى هؤلاء القوم فيدعوهم إلى ما فيه فأقبل فتى اسمه سعيد بن قيس فقال أنا صاحبه ثم أعادها فسكت الناس وقال الفتى أنا صاحبه فقال دونك وات معاوية فقرأه عليهم ودعاهم إلى ما فيه فقتلوه وقال معاوية لعمرو بن العاص ائت ببني أبيك فقاتل بهم فانه ان يكن عند احد خير فعندهم فأق جماعة أهل اليمن فقال انتم اليوم الناس وغداً لكم الشأن هذا يوم له ما بعده من الأمر احموا معي على هذا الجمع قالوا نعم فحملوا وحمل عمرو وهو يقول :

اكرم بجمع طيب يماني جدوا تكونوا اوليا عثمان
خليفة الله على تبيان
فحمل عليه عمرو بن الحمق وهو يقول :

بؤسا لجند ضائع يماني مستوسقين كاتساق الضان
تهوي الى راع لها وسان اقحمها عمرو إلى الهوان
يا ليت كفي عدمت بناني وانكم بالشحر^(٢) من عمان

مقتل حوشب ذي ظليم

وخرج حوشب ذو ظليم وهو يومئذ سيد أهل اليمن في جمعه وصاحب لوائه يقول :

نحن اليمانيون منا حوشب وذو ظليم اين منا المهرب
فيما الصفيح والقنا المغلب والخليل امثال الوشيح شرب
ان العراق حبلها مذبذب ان علياً فيكم محبب
في قتل عثمان وكل مذبذب

فحمل عليه سليمان بن صرد الخزاعي وهو يقول :

اشد من تغليسه يومئذ ثم خرج بالناس إلى أهل الشام فزحف اليهم وكان هو يبدأهم فيسير اليهم فاذا رآوه وقد زحف استقبلوه بزحوفهم فدعا بدعاء قال في آخره: ان اظهرتنا على عدونا فجنبنا البغي وسددنا للحق وان اظهرتهم علينا فارزقنا الشهادة واعصم بقية اصحابي من الفتنة . وكان على ميمنته يومئذ عبد الله بن بديل بن ورقاء الخزاعي وعلى ميسرته عبد الله بن العباس وقراء العراق مع ثلاثة نفر مع عمار بن ياسر وقيس بن سعد وعبد الله بن بديل والناس على راياتهم ومراكزهم وعلي في القلب في أهل المدينة والكوفة والبصرة وعظم من معه من المدينة الأنصار ومعه من خزاعة عدد حسن ومن كنانة وغيرهم من أهل المدينة ثم زحف علي بالناس اليهم ورفع معاوية قبة له عظيمة قد ألقى عليها الكرايس وجلس تحتها وزحف عبدالله بن بديل في الميمنة نحو حبيب بن مسلمة فلم يزل يحوزه ويكشف خيله من الميسرة حتى اضطروهم إلى قبة معاوية عند الظهر .

تحريض علي (ع) ووصاياه لعسكره

وجعل أمير المؤمنين (ع) يحرض اصحابه ويوصيهم وصايا مهمة في الحرب فقال : ان الله قد دلکم على تجارة تنجيکم من العذاب ايمان بالله ورسوله وجهاد في سبيله وجعل ثوابه مغفرة الذنب ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر واخبرکم بالذي يجب فقال ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص . فسووا صفوفکم كالبنیان المرصوص وقدموا الدارح واخروا الحاسر وعضوا على الاضراس فانه انبا للسيوف عن الهام وأميتوا الاصوات فانه اطرده للفشل واولى بالوقار والتوا في أطراف الرماح فانه امور للاسنة وراياتکم فلا تميلوها ولا تزيلوها ولا تجعلوها الا في أيدي شجعانکم المانعي الذمار . ثم ذكر كلاماً معناه النهي عن ان يكل الرجل قرنه إلى أخيه بل يواسيه بنفسه . وقال وايم الله لئن فررت من سيف العاجلة لا تسلمون من سيف الآخرة واستعينوا بالصدق والصبر فانه بعد الصبر ينزل الصبر . وطلب معاوية إلى عمرو بن العاص ان يسوي صفوف أهل الشام فقال له عمرو على ان لي حكمي ان قتل الله ابن أبي طالب واستوسقت لك البلاد فقال أليس حكمك في مصر قال وهل مصر تكون عوضاً عن الجنة وقتل ابن أبي طالب ثمناً لعذاب النار فقال معاوية ان لك حكمك أبا عبد الله ان قتل ابن أبي طالب رويداً لا يسمع أهل الشام كلامك فقال لهم عمرو يا معشر أهل الشام سووا صفوفکم وأعيروا ربکم جاجکم وجاهدوا عدو الله وعدوكم واقتلوهم قتلهم الله وأبادهم واصبروا ان الأرض يورثها من يشاء والعاقبة للمتقين . وطلب معاوية إلى ذي الكلاع ان يخطب الناس ويحرضهم على قتال علي وأهل العراق وكان من أعظم أصحاب معاوية خطراً فقعد على فرسه وخطب خطبة طويلة قال في آخرها كان مما قضى الله ان ضم بيننا وبين أهل ديننا بصفين وانا لنعلم ان فيهم قوماً كانت لهم مع رسول الله ﷺ سابقة ذات شأن وخطر عظيم ولكنني ضربت الأمر ظهراً وبطناً فلم ار يسعني ان يهدر دم عثمان وعدد فضائله ثم قال فان كان أذنبت فقد أذنبت من هو خير منه قال الله عز وجل لنبيه ﷺ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقتل موسى نفسه ثم استغفر الله فغفر له وأذنبت نوح فاستغفر الله فغفر له وأذنبت أبوكم آدم ثم استغفر فغفر له وانا لنعلم انها

(١) مرت هذه الشطور الثلاثة الأولى في رجز لعدي بن حاتم .

(٢) الشحر من سوكل عمان .

وعضده وشد ابنا علي الحسين ومحمد فضرباه باسيافهما فكأنى انظر إلى علي قائماً وشبلاه يضربان الرجل حتى اذا قتلاه اقبلا إلى أبيهما والحسن معه قائم قال يا بني ما منعك ان تفعل كما فعل اخواك قال كفياني يا امير المؤمنين . ثم ان اهل الشام دنوا منه والله ما يزيده قربهم منه سرعة في مشيه فقال له الحسن ما ضرك لو سعت حتى تنتهي إلى هؤلاء الذين صبروا لعدوك من اصحابك قال يا بني ان لايبك يوماً لن يعدوه لا ييطيء به عنه السعي ولا يعجل به إليه المشي ان اباك والله ما يبالي وقع على الموت أو وقع الموت عليه . وخرج علي «ع» يوم صفين وفي يده عترة (عصا) فمر على سعيد بن قيس الهمداني فقال له سعيد اما تحشى يا أمير المؤمنين ان يغتالك احد وانت قرب عدوك فقال له علي انه ليس من احد إلا عليه من الله حفظة يحفظونه من ان يتردى في قليب أو يخر عليه حائط أو تصيبه آفة فإذا جاء القدر خلوا بينه وبينه .

رد الاشتر المنهزمين

ولما انهزمت ميمنة أهل العراق اقبل علي يركض نحو الميسرة يستثيب الناس ويستوقفهم ويأمرهم بالرجوع نحو الفزع حتى مر بالاشتر فقال له يا مالك قال لبيك يا أمير المؤمنين قال ائت القوم فقل لهم أين فراركم من الموت الذي لن تعجزوه إلى الحياة التي لا تبقى لكم فمضى الاشتر فاستقبل الناس منهزمين فقال لهم الكلمات التي امره علي بهن وقال ايها الناس انا مالك بن الحارث ثم ظن انه بالاشتر اعرف في الناس فقال ايها الناس انا الاشتر الي ايها الناس فأقبلت اليه طائفة وذهبت عنه طائفة فقال عضضتم بهن ابيكم ما اقيح ما قاتلتم اليوم يا ايها الناس غصوا الابصار وعضوا على النواجذ واستقبلوا القوم بها مكهم ثم شدوا شدة قوم موتورين بأبائهم وابنائهم واخوانهم حقناً على عدوهم قد وطنوا على الموت أنفسهم كيلا يسبقوا بئار ان هؤلاء القوم والله لن يقارعوكم إلا عن دينكم ليطفئوا السنة ويحيوا البدعة ويدخلوكم في امر قد اخرجكم الله منه بحسن البصيرة فطيبا عباد الله انفسا بدمائكم دون دينكم فان الفرار فيه سلب العز والغلبة على الفياء وذل المحيا والممات وعار الدنيا والآخرة وسخط الله واليم عقابه ثم قال ايها الناس اخلصوا إلي مذحجا فاجتمعت اليه مذحج فقال لهم عضضتم بصم الجندل والله ما ارضيتم اليوم ربكم ولا نصحتم له في عدوه فكيف بذلك وانتم ابناء الحرب واصحاب الغارات وفتيان الصباح وفرسان الطراد وحتوف الاقارن ومذحج الطعان . يحرضهم بنحو هذا إلى أن قال والذي نفس مالك بيده ما من هؤلاء وأشار بيده إلى أهل الشام رجل على مثل جناح بعوضة من دين الله والله ما احسستم القراع اجلوا سواد وجهي يرجع في وجهي دمي عليكم بهذا السواد الاعظم فان الله لو قد فضه تبعه من بجانبه كما يتبع السيل مقدمه قالوا خذ بنا حيث احببت فصمد بهم نحو عظيمهم مما نحو الميمنة وأخذ يزحف اليهم الاشتر ويردهم واستقبله سنام من همدان وكانوا ثمانمائة مقاتل وقد انهزموا آخر الناس وكانوا قد صبروا في ميمنة علي «ع» حتى اصيب منهم مائة وثمانون رجلاً وقتل منهم احد عشر رئيساً كلاً قتل منهم رجل اخذ الراية آخر .

قتل اخوة بصفين

فكان اولهم كريب بن شريح وشرجيل بن شريح ومروث بن شريح وهبيرة بن شريح ثم برهم (هريم) بن شريح وشمربن شريح قتل هؤلاء الأخوة الستة جميعاً ثم اخذ الراية سفيان بن زيد ثم حبة بن زيد ثم

يا لك يوماً كاسفاً عصبصبا يا لك يوماً لا يوارى كوكبا
يا ايها الحي الذي تذبذبا لست أخاف ذا ظليم حوشبا
لأن فينا بطلا مجربا ابن بديل كالهزبر مغضبا
امسى علي عندنا محببا نفديه بالام ولا نبقي أبا
فطعن حوشباً فقتله .

مقتل عبد الله بن بديل الخزاعي

قال الشعبي : كان عبد الله بن بديل الخزاعي مع علي (ع) يومئذ وعليه سيفان ودرعان فجعل يضرب الناس بسيفه قدماً وهو يقول :

لم يبق غير الصبر والتوكل واخذك الترس وسيفاً مصقل
ثم التمشي في الرعيل الأول مشي الجمال في حياض المنهل
والله يقضي ما يشا ويفعل

فلم يزل يضرب بسيفه حتى انتهى إلى معاوية فأزاله عن موقفه . قال نصر: قاتلهم عبد الله بن بديل في الميمنة حتى انتهى إلى معاوية مع الذين بايعوه على الموت فاقبلوا إلى معاوية فأمرهم ان يصمدوا لعبد الله بن بديل في الميمنة وبعث معاوية إلى حبيب بن مسلمة في الميسرة فحمل عليهم بمن كان معه على ميمنة علي فهزمهم وكشف اهل العراق ميلاً من قبل الميمنة حتى لم يبق مع ابن بديل إلا نحو من مائة مع القراء واستند بعضهم إلى بعض وانجفل الناس عليهم فأمر علي سهل بن حنيف فاستقدم فيمن كان مع علي من أهل المدينة فاستقبلهم جوع اهل الشام في خيل عظيمة فحملوا عليهم والحقوهم بالميمنة وكانت الميمنة متصلة إلى موقف علي في القلب في أهل اليمن فلما انكشفوا انتهت الهزيمة إلى علي فاقبل يمشي نحو الميسرة فانكشفت عنه مضر من الميسرة وثبتت ربيعة . وجعل عبد الله بن بديل ينادي يا لثارات عثمان يعني اخا له قد قتل وظن معاوية واصحابه أنه يعني عثمان بن عفان ومع معاوية عبد الله بن عامر واقفا فاقبل اصحاب معاوية على عبد الله بن بديل يرضخونه بالصخر حتى اثنونه وقتل الرجل واقبل اليه معاوية وعبد الله بن عامر فأما عبد الله بن عامر فالقى عمامته على وجهه وترحم عليه وكان له اخا وصديقاً فقال معاوية اكشف عن وجهه فقال عبد الله والله لا يمثل به وفي الروح فقال له معاوية اكشف عن وجهه فقد وهبته لك فكشف عن وجهه فقال معاوية هذا كبش القوم ورب الكعبة اللهم اظفري بالاشتر النخعي والأشعث الكندي والله ما مثل هذا الا كما قال الشاعر :

اخو الحرب ان عضت به الحرب عضها وان شمردت عن ساقها الحرب شمرا
ويحمي اذا ما الموت كان لقاءه لدى الشر يحمي الانف ان يتأخرا
كليث هزبر كان يحمي ذماره رمت المنايا قصدها فتفطرا
مع أن نساء خزاعة لو قدرت على ان تقتلني فضلاً عن رجالها فعلت .

قتل احمر مولى بني أمية

وروى نصر بسنده عن زيد بن وهب قال : مر علي يومئذ ومعه بنوه نحو الميسرة واني لأرى النبل يمر بين عاتقيه ومنكبيه وما من بنه احد الا يقيه بنفسه فيكره علي ذلك . فبصر به احمر مولى بني أمية فقال : علي ورب الكعبة قتلتني الله ان لم اقتلك او تقتلني فاقبل نحوه فخرج اليه كيسان مولى علي فاختلفا ضربتين فقتله احمر وخالط علياً ليضربه بالسيف فانتهره علي ووضع يده في جيب درعه فجذبه ثم حمله على عاتقه (قال الراوي) فكأنى انظر إلى رجله يثتلان على عنق علي ثم ضرب به الأرض فكسر منكبه

فقاتل القوم تحتها حتى صرع منهم حول رايتهم ثمانون رجلاً واصيب من خثعم الشام نحو منهم ثم ردها شريح إلى كعب بن أبي كعب .

قتال بجيلة العراق بصفين

وكانت راية بجيلة في صفين في احس مع أبي شداد قيس بن المكشوح قالت له بجيلة خذ رايتنا قال غيري خير لكم مني قالوا ما نريد غيرك قال فوالله لئن اعطيتهمونها لا انتهي بها دون صاحب الترس المذهب وعلى رأس معاوية عبد الرحمن بن خالد بن الوليد قائم معه ترس مذهب يستره من الشمس قالوا اصنع ما شئت فاخذها ثم زحف وهو يقول :

إن علياً ذو اناة صارم جلد اذا ما حضر العزائم
لما رأى ما تفعل الاشائم قام له الذروة والاكرام
الاشيبان مالك وهاشم

ثم زحف بالراية حتى انتهى إلى صاحب الترس المذهب وكان في خيل عظيمة من اصحاب معاوية فاقتتل الناس هنالك قتالاً شديداً وشد أبو شداد بسيفه نحو صاحب الترس فتعرض له من دونه غلام رومي لمعاوية فضرب قدم أبي شداد فقطعها وضربه أبو شداد فقتله واشترعت اليه الاسنة فقتل واخذ الراية عبد الله بن قلع الاحسي وهو يقول :

لا يبعد الله ابا شداد حيث اجاب دعوة المنادي
وشد بالسيف على الاعادي نعم الفتى كان لدى الطراد
وفي طعان الخيل والجلاد

وقاتل حتى قتل فاخذ الراية اخوه عبد الرحمن بن قلع فقاتل فقتل ثم اخذها عفيف بن اياس فلم تزل بيده حتى تحاجز الناس وقتل حازم بن أبي حازم اخو قيس بن أبي حازم يومئذ وقتل نعيم بن سهيل بن الثعلبة فأتى ابن عمه وسميه نعيم بن الحارث بن الثعلبة معاوية وكان معه فقال إن هذا القاتل ابن عمي فهبه لي ادفنه فقال لا ندفعهم فليسوا اهلاً لذلك فوالله ما قدرنا على دفن عثمان معهم الا سراً قال والله لتأذن لي في دفنه او لالحقن بهم ولادعنك فقال له معاوية ترى اشياخ العرب لا نواريهم وانت تسألني دفن ابن عمك ثم قال له ادفنه إن شئت أو دعه فدفنه .

قتال غطفان العراق بصفين

كانت راية غطفان العراق مع أبي سليم عياش بن شريك فخرج رجل من آل ذي الكلاع يطلب المبارزة فبرز اليه قائد بن بكير العبسي فشد عليه الكلاعي فاوهطه فخرج اليه عياش بن شريك فلحقه هرم بن شبير فقال لا تبرز لهذا الطوال قال هبلك الهول وهل هو الا الموت قال وهل يفر الا منه قال وهل منه بد والله ليقتلني او ليلحقن بقايد بن بكير ونظر عياب فإذا الحديد عليه مفرغ لا يرى منه الا مثل شراك النعل من عنقه بين بيضته ودرعه فضربه الكلاعي فقطع حافته وكانت من جلود الابل وضربه عياب على ذلك المكان فقطع نخاعه وخرج ابن الكلاعي ثائراً بابيه فقتله بكير بن وائل وقيل زياد بن خصفة وخرج رجل من ازد شنوءة يسأل المبارزة فخرج اليه رجل من اهل العراق فقتله فخرج اليه الاشرى فما لبثه إن قتله فقال رجل كان هذا ناراً فصادفت اعصاراً فاقتتل الناس قتالاً شديداً يوم الأربعاء فقال رجل من اصحاب علي والله لأحملن على معاوية حتى اقلته فأخذ فرساً فركبه ثم ضربه حتى اذا قام على سناكه دفعه فلم ينهه شيء عن الوقوف

كرب بن زيد فقتل هؤلاء الأخوة الثلاثة جميعاً ثم اخذ الراية عميرة بن بشر والحارث بن بشر فقتلا ثم اخذ الراية وهيب بن كريب أبو القلوص فأراد أن يستقتل فقال له رجل من قومه انصرف بهذه الراية ترحها الله من راية فقد قتل اشراف قومك حولها فلا تقتل نفسك ولا من بقي ممن معك فانصرفوا وهم يقولون ليت لنا عديداً من العرب يحالفوننا ثم نستقدم نحن وهم فلا ننصرف حتى نقتل أو نظهر فمروا بالاشتر وهم يقولون هذا القول فقال لهم الاشرى الي انا احالفكم واعاقدكم على أن لا نرجع ابداً حتى نظهر أو نهلك فتوافقوا معه في هذا القول وزحف الاشرى نحو الميمنة وثاب اليه اناس تراجعوا من أهل البصرة والحياة والوفاء فأخذ لا يصمد لكثيبة الا كشفها ولا لجمع الا حازه ورده فإنه كذلك اذ مروا بيزيد بن قيس محمولاً إلى العسكر فقال الاشرى من هذا قالوا يزيد بن قيس لما صرع زياد بن النضر رفع لأهل الميمنة رايته فقاتل حتى صرع فقال الاشرى هذا والله الصبر الجميل والفعل الكريم الا يستحيي الرجل أن ينصرف لم يقتل ولم يقتل ولم يشف به على القتل . وكان الاشرى يومئذ يقاتل على فرس له في يده صفيحة يمانية اذا طأطأها خلت فيها ماء منصبا فإذا رفعها كاد يغشي البصر شعاعها ويضرب بسيفه قدما وهو يقول (غمرات ثم ينجلين) ولما اجتمع إلى الاشرى عظم من كان انهزم من الميمنة حرضهم ثم حمل على اصحاب معاوية حتى كشفهم فالحقهم صفوف معاوية بين صلاة العصر والمغرب فلما رأى علي « ع » أن ميمنته قد عادت إلى موقفها ومصافها وكشفت من بازائها حتى ضاربوهم في مواقفهم ومراكزهم اقبل حتى انتهى اليهم فقال : إني قد رأيت جولتكم وانجيازكم عن صفوفكم وتحركم الجفاة الطغاة واعراب اهل الشام وانتم لهاميم العرب والسنام الأعظم وعمار الليل بتلاوة القرآن واهل دعوة الحق اذ ضل الخاطئون فلولا اقبالكم بعد ادباركم وجب عليكم ما وجب على المولي يوم الزحف دبره والذي هون علي بعض وجدي إن رأيتمكم بأخرة حزنتموهم كما حازوكم وازلتموهم عن مصافهم كما ازلوكم كالابل المطرودة الهيم فالآن فاصبروا انزلت عليكم السكينة وثبتكم الله بالقين وليعلم المهزم أنه مسخط لربه وفي الفرار الذل الدائم وإن الفار لا يزيد الفرار في عمره .

قتال خثعم وخثعم بصفين

وارسل عبد الله بن حنش الخثعمي رأس خثعم الشام إلى أبي كعب رأس خثعم العراق إن شئت توافقنا فلم نقتل فإن ظهر صاحبك كنا معكم وإن ظهر صاحبنا كنتم معنا فأبى أبو كعب ذلك فلما التقوا قال رأس خثعم الشام لقومه قد عرضت على قومنا العراقيين المودعة صلة لارحامهم فأبوا فكفوا عنهم ما كفوا عنكم فخرج رجل من اصحابه فقال قد ردوا عليك رأيك وطلب المبارزة فغضب رأس خثعم الشام فقال اللهم قيض له وهب بن مسعود رجلاً من خثعم الكوفة كان معروفاً في الجاهلية لم يبارزه رجل الا قتله فحمل على الشامي فقتله ثم اقتتلوا اشد القتال وجعل أبو كعب يقول لأصحابه خدعوا أي اضربوا موضع الخدمة وهو الخللخال واخذ صاحب الشام يقول يا ابا كعب قومك فانصف فحمل شمر بن عبد الله الخثعمي خثعم الشام على أبي كعب فطعنه فقتله وانصرف يبكي ويقول رحمك الله يا ابا كعب انني قتلتك في طاعة قوم أنت امس بي رحما منهم واحب الي ولا ارى الشيطان الا قد فتننا ولا ارى قريشا الا قد لعبت بنا فاخذ الراية كعب بن أبي كعب ففقتت عينه وصرع فاخذها شريح بن مالك

وظن حريث أن عمرا نصيحه وقد يهلك الانسان من لا يحاذر
فلما قتل علي حريثا برز عمرو بن حصين السكسكي فنادى يا أبا
حسن هلم إلى المبارزة وحمل على علي (ع) فبادره اليه سعيد بن قيس
الهمداني ففلق صلبه فقال علي (ع) في ذلك اليوم :

دعوت فلباني من القوم عصبة فوارس من همدان غير لثام
فوارس من همدان ليسوا بعزل غداة الوغى من شاعر وشبام
وكل رديني وعضب نخاله اذا اختلف الأقوام شعل ضرام
لهمدان اخلاق ودين يزينهم وبأس اذا لاقوا وجد خصام
وجد وصدق في الحروب ونجدة وقول اذا قالوا بغير اثم
متى تأتهم في دارهم تستضيفهم تبت ناعما في خدمة وطعام
جزى الله همدان الجنان فانها سمام العدى في كل يوم سمام
فلو كنت بوابا على باب جنة لقلت لهمدان ادخلوا بسلام

وخرج رجل من عك يسأل المبارزة فخرج اليه قيس بن فهدان
الكندي فطعن العكي فقتله فقال قيس :

لقد علمت عك بصفين اننا اذا ما نلاقي الخيل نطعننا شزرا
ونحمل رايات القتال بحقها ونوردها بيضا ونصدرها حمرا

وحمل عبد الله بن الطفيل البكائي على صفوف أهل الشام فلما
انصرف حمل عليه رجل من بني تميم يقال له قيس بن فهد الحنظلي اليربوعي
وهو ممن لحق بمعوية من أهل العراق فوضع الرمح بين كتفي عبد الله
فاعترضه يزيد بن معاوية البكائي ابن عم عبد الله بن الطفيل فوضع الرمح
بين كتفي التميمي وقال والله لئن طعنته لاطعنك قال عليك عهد الله لئن
رفعت السنان عن ظهر صاحبك لترفعه عني قال نعم لك العهد والميثاق
بذلك فرفع السنان عن عبد الله بن الطفيل ورفع يزيد الرمح عن التميمي
فوقف التميمي فقال من أنت قال احد بني عامر قال جعلني الله فداكم اينما
لقيناكم وجدناكم كراما والله إني لأخر احد عشر رجلاً من بني تميم
قتلتموهم اليوم فلما تراجع الناس عن صفين عتب يزيد على عبد الله بن
الطفيل في بعض ما يعتب الرجل على ابن عمه فقال يزيد :

الم ترني حاميت عنك مناصحا بصفين اذ خلاك كل حميم
ونهنه عنك الحنظلي وقد اتى على سابح ذي ميعه وهزيم

واقبقت الناس قتلاً شديداً فعبثت لطيء جموع أهل الشام فجاءهم
هزة بن مالك فقال من انتم لله أبوكم فقال عبد الله بن خليفة الطائي نحن
طيء السهل وطيء الجبل الممنوع بالنحل ونحن حماة الجبلين ما بين العذيب
إلى العين نحن طيء الرماح وطيء البطاح وفرسان الصباح فقال له بخ بخ
ما احسن ثناءك على قومك . ثم إن النخع قاتلوا قتلاً شديداً فاصيب منهم
جماعة .

تهمة خالد بن المعمر

وقال ناس لعلي (ع) انا لا نرى خالد بن المعمر السدوسي الا كاتب
معوية فبعث اليه وإلى رجال من اشرافهم فقال يا معشر ربيعة انتم
انصاري ومجيبو دعوتي ومن اوثق حي في العرب في نفسي وقد بلغني أن
معوية كاتب صاحبكم خالد بن المعمر ثم قال له يا خالد إن كان ما بلغني
عنك حقاً فإني أشهد الله ومن حضري من المسلمين أنك آمن حتى تلحق

على رأس معاوية ودخل معاوية الخباء فنزل الرجل عن فرسه ودخل عليه
فخرج معاوية من الخباء وطلع الرجل في اثره فخرج معاوية وهو يقول :

اقول لها وقد طارت شعاعا من الابطال ويحك لا تراعي
فانك لو سألت خلاء يوم على الأجل الذي لك لم تطاعي

فأحاط به الناس فقال معاوية ويحكم أن السيوف لم يؤذن لها في هذا
ولولا ذلك لم يصل اليكم عليكم بالحجارة فرضخوه بالحجارة حتى همد
الرجل ثم عاد معاوية إلى مجلسه وهو يقول هذا كما قال الأول :

اخو الحرب إن عضبت به الحرب عضها وإن شمردت عن ساقها الحرب شمرا

وحمل رجل من أهل العراق يدعى أبا أيوب على صف أهل الشام ثم
رجع فوافق رجلاً صادراً كان قد حمل على صف أهل العراق ثم رجع
فاختلفا ضربتين فنحى أبو أيوب فابان عنقه فثبت رأسه على جسده كما هو
حتى اذا دخل في صف أهل الشام وقع ميتاً ونذر رأسه فقال علي (ع) والله
لأنا من ثبات رأس الرجل اشد تعجبا مني لضربته وإن كان اليها ينتهي
وصف الواصف وغدا أبو أيوب إلى القتال فقال له علي (ع) انت والله كما
قال القائل :

وعلمنا الضرب آباؤنا فسوف نعلم ايضاً بنينا

تبارز الأخوين

وخرج رجل من أهل الشام يطلب المبارزة فخرج اليه رجل من أهل
العراق فاقتتلا بين الصفين قتلاً شديداً ثم أن العراقي اعتنقه فوقعا جميعا
بين قوائم فرسيهما فجلس على صدره وكشف المغفر عنه يريد ذبحه فإذا هو
اخوه لأبيه فصاح به اصحاب علي اجهز عليه قال إنه أخي قالوا فاتركه قال
لا حتى يأذن لي أمير المؤمنين فارسل اليه دعه فتركه .

مقتل حريث مولى معاوية

وكان فارس معاوية الذي يعده لكل مبارز ولكل عظيم حريث مولاه
وكان يلبس سلاح معاوية متشبهاً به فإذا قاتل قال الناس ذاك معاوية وإن
معاوية دعاه فقال يا حريث اتق عليا وضع رمحك حيث شئت فقال له
عمرو بن العاص انك لو كنت قرشياً لأحب معاوية أن تقتل عليا ولكن كره
أن يكون لك حظها فإن رأيت فرصة فاقحم وخرج علي أمام الخيل وحمل
عليه حريث وكان شديداً ذا بأس فنادى يا علي هل لك في المبارزة فاقدم ابا
حسن اذا شئت فاقبل علي وهو يقول :

أنا علي وابن عبد المطلب نحن لعمر الله اولى بالكتب
منا النبي المصطفى غير كذب أهل اللواء والمقام والحجب
نحن نصرناه على جل العرب يا ايها العبد الغرير المنتدب
اثبت لنا يا ايها الكلب الكلب

ثم ضربه علي فقتله فجزع عليه معاوية جزعا شديدا وعاتب عمرا
وقال معاوية :

حريث الم تعلم وجهلك ضائر بان عليا للفوارس قاهر
وإن عليا لم يبارزه فارس من الناس لا اقصدته الأظافر
امرتك امرا حازما فعصيتي فجدك اذ لم تقبل النصح عاثر
ودلاك عمرو والحوادث جمة غرورا وما جرت عليك المقادر

ما فعله خالد بن المعمر

فلما رأى خالد بن المعمر اناساً قد انهزموا من قومه انصرف فلما رأى اصحاب الرايات قد ثبتوا ورأى قومه قد صبروا رجع وصاح بمن انهزم وامرهم بالرجوع فقال من اراد ان يتهمه اراد الانصراف فلما رأنا قد ثبتنا رجع الينا وقال لهم لما رأيتم رجالاً منا قد انهزموا رأيتم ان استقبلهم واردهم اليكم فاقبلت اليكم بمن اطاعني منهم فجاء بامر مشتبّه . قال ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة : لا ريب عند علماء السير ان خالد بن المعمر كان له باطن سوء مع معاوية وانه انهزم هذا اليوم ليكسر الميسرة على علي (ع) ذكر ذلك الكلبي والواقدي وغيرهما ويدل على باطنه هذا انه لما استظهرت ربيعة على صفوف اهل الشام اليوم الثاني من هذا اليوم ارسل اليه معاوية ان كف عني ولك امانة خراسان ما بقيت فكف عنه ورجع بربيعة وقد شارفوا اخذه من مضربه (اهـ) واشتد قتال ربيعة وحير ونادى منادي اهل الشام إلا ان معنا الطيب بن الطيب عبد الله بن عمر فقال عمار بن ياسر بل هو الخبيث ونادى منادي اهل العراق الا ان معنا الطيب ابن الطيب محمد بن ابي بكر فنادى منادي اهل الشام بل هو الخبيث بن الطيب . وخرج نحو من خمسمائة فارس او اكثر من اصحاب علي على رؤوسهم البيض وهم غائصون في الحديد لا يرى منهم إلا الحدق وخرج اليهم من اهل الشام نحوهم في العدد فاقتتلوا بين الصفين والناس تحت راياتهم فلم يرجع من هؤلاء ولا من هؤلاء مخبر لا عراقي ولا شامي قتلوا جميعاً بين الصفين وقد كان معاوية نذر سبي نساء ربيعة وقتل المقاتلة فقال في ذلك خالد بن المعمر :

تمنى ابن حرب نذره في نساءنا ودون الذي ينوي قراع القواضب
وتمنح ملكاً انت حاولت خلعه بني هاشم قول امرىء غير كاذب

فلما كان يوم الخميس التاسع من صفر سنة ٣٧ خطب الناس معاوية وحرّضهم ثم خطبهم مرة اخرى قبل الوقعة العظمى فقال في آخر كلامه انظروا يا اهل الشام فإنما تلقون غدا اهل العراق فكونوا على إحدى ثلاث احوال اما ان تكونوا قوماً طلبتم ما عند الله في قتال قوم بغوا عليكم فاقبلوا من بلادهم حتى نزلوا في بيضتكم واما ان تكونوا قوماً تطلبون بدم خليفتمكم وصهر نبيكم ﷺ واما ان تكونوا قوماً تذبون عن نساءكم وابنائكم .

مقتل ذي الكلاع الحميري

واقى زياد بن خصفه عبد القيس يوم صفين وقد عبث قبائل حمير مع ذي الكلاع وفيهم عبيد الله بن عمر لبكر بن وائل فقاتلوا قتالاً شديداً حتى خافوا الهلاك فقال زياد لعبد القيس لأبكر بعد اليوم ان ذا الكلاع وعبيد الله ابدا ربيعة فانهضوا لهم وإلا هلكوا فركبت عبد القيس وجاءت كأنها غمامة سوداء فشدت ازاء الميسرة فعظم القتال وشدت عك ولحم وجذام والأشعر من اهل الشام على مذبح وبكر بن وائل فقال العكي في ذلك :

ويل لأم مذحج من عك لنتركن امهم تبكي
نقتلهم بالطعن ثم الصك فلا رجال كرجال عك

فحميت مذحج من قول العكي ونادى مناديهما يا آل مذحج خدموا فاعترضت مذحج لسوق القوم فكان بوار عامة القوم وخاضت الخيل والرجال في الدماء ونادى ابو شجاع الحميري وكان من ذوي البصائر مع

بالعراق أو بالحجاز أو ارض لا سلطان لمعاوية فيها وإن كنت مكذوباً عليك فابر صدورنا بايمان نظمئن اليها فحلف له بالله ما فعل وقال رجال من ربيعة كثير لو نعلم أنه فعل لقتلناه وقال شقيق بن ثور ما وفق الله خالد بن المعمر حين نصر معاوية واهل الشام على علي وربيعة فقال له زياد بن خصفه يا امير المؤمنين استوثق من ابن المعمر بالايمن لا يغدر فاستوثق منه .

الحضين بن المنذر ورايته

قال الحضين بن المنذر الرقاشي : لما كان يوم الخميس من ايام صفين انهزم الناس من الميمنة فجاءنا علي عليه السلام حتى انتهى الينا ومعه بنوه فنادى بصوت عال جهر كغير المكترث لما فيه الناس وقال لمن هذه الرايات قلنا رايات ربيعة قال بل هي رايات الله عصم الله اهلها وصبرهم وثبت اقدامهم ثم قال لي يا فتى الا تدني رايتك هذه ذراعاً فقلت له نعم والله وعشرة اذرع فادنيتهما فقال لي حسبك مكانك وقال ابو الأشعث يحى بن مطرف العجلي شهد مع علي صفين : لما نصبت الرايات اعترض علي الرايات ثم انتهى إلى رايات ربيعة فقال لمن هذه الرايات فقلت رايات ربيعة فقال بل هي رايات الله . واقبل الحضين بن المنذر وهو يومئذ غلام يزحف برايته وكانت حمراء فاعجب علياً زحفه وثباته فقال :

لمن راية حمراء يخفق ظلها اذا قيل قدمها حضين تقدا
ويدنوها في الصف حتى يزيروها حمام المنايا تقطر الموت والدماء
تراه اذا ما كان يوم عزيمة أبي فيه الا عزة وتكرما
جزى الله قوماً صابروا في لقاءهم لدى البأس خيراً ما اعف واكرما
واحزم صبراً حين يدعى إلى الوغى اذا كان اصوات الكماة تغمغما
ربيعة اعني انهم اهل نجدة وبأس اذا لاقوا خيساً عرمرا

وكانت راية ربيعة كلها كوفيتها وبصيرتها مع خالد بن المعمر السدوسي من ربيعة البصرة اعطاه اياها علي (ع) فتنافس في الراية خالد بن المعمر وشقيق بن ثور السدوسي ثم اصطالحا على أن يوليا راية بكر بن وائل من اهل البصرة الحضين بن المنذر وقالوا هذا فتى له حسب ونجعلها له حتى نرى رأينا . قال الجاحظ في البيان والتبيين : لما خرج اهل البصرة إلى صفين تنازع شقيق وخالد الرياسة فصيرها عند ذلك علي إلى حضين بن المنذر فرضي كل واحد منها وكان يخاف أن يصيرها إلى خصمه فسكتت بكر وعرف الناس صحة تدبير علي في ذلك (اهـ) وضرب معاوية لحمير على ثلاث قبائل لم يكن لأهل العراق قبائل اكثر منها عدداً يومئذ على ربيعة وهمدان وكندة فوقع سهم حمير على ربيعة وكان بصفين من عنزة وهي من قبائل ربيعة اربعة آلاف محجف فقال ذو الكلاع قبحك الله من سهم كرهت الضراب واقبل ذو الكلاع في حمير ومن لف لفها ومعه عبيد الله بن عمر بن الخطاب في اربعة آلاف من قراء اهل الشام قد بايعوا على الموت وهي ميمنة اهل الشام وعليها ذو الكلاع فحملوا على ربيعة وهي ميسرة اهل العراق وعليها عبد الله بن العباس حملة شديدة فتضعضت رايات ربيعة وانصرف اهل الشام فلم يلبثوا الا قليلاً حتى كروا وعبيد الله بن عمر يقول يا اهل الشام هذا الحي من اهل العراق قتلة ابن عفان وانصار علي وإن هزمت هذه القبيلة ادرتكم ثاركم في عثمان وهلك علي واهل العراق فشدوا على الناس شدة شديدة فثبت لهم ربيعة وصبروا صبراً حسناً الا قليلاً من الضعفاء وثبت اهل الرايات واهل البصائر منهم والحفاظ وقاتلوا قتالاً شديداً .

علي فقال يا معشر حمير اترون معاوية خيراً من علي اضل الله سعيكم ثم انت يا ذا الكلاع فوالله ان كنا نرى ان لك نية في الدين فقال ذو الكلاع ايها ابا شجاع فوالله لأعلمن ما معاوية بافضل من علي ولكن انما اقاتل على دم عثمان .

بحث ذي الكلاع عن حديث عمار تقتله الفئة الباغية

قال ابو نوح الكلاعي الحميري : كنت في خيل علي (ع) يوم صفين إذا أنا برجل من اهل الشام يقول من دل على الحميري ابي نوح فقلنا هذا الحميري فأبهم تريد قال اريد الكلاعي ابا نوح قلت قد وجدته فمن انت قال انا ذو الكلاع سر إلي قلت معاذ الله ان اسير اليك إلا في كتيبة قال لك ذمة الله ورسوله وذمة ذي الكلاع حتى نرجع إلى خيلك فإنما اريد ان اسألك عن امر فيكم قمارينا فيه فسار اليه فقال ذو الكلاع انما دعوتك احديثك حديثاً حدثناه عمرو بن العاص في إمارة عمر بن الخطاب ان رسول الله ﷺ قال : (الى قوله) : وفي احدى الكتيبتين الحق ومعه عمار بن ياسر قال ابو نوح لعمر الله انه لفينا قال اجاد هو في قتالنا قال نعم ورب الكعبة هو اشد على قتالكم مني ولوددت انكم خلق واحد فذبحته وبدأت بك قبلهن وانت ابن عمي قال ذو الكلاع علام تتمنى ذلك منا والله ما قطعك وان رحلك لقريبة وما يسرني اني اقتلك قال ابو نوح ان الله قطع بالاسلام ارحاماً قريبة ووصل به ارحاماً متباعدة فقال له ذو الكلاع هل تستطيع ان تأتي معي صف اهل الشام فأنا جار لك منهم حتى تأتي عمرو بن العاص فيعرف منك حال عمار وجده في قتالنا لعله ان يكون صلحاً بين هذين الجندين فقال له ابو نوح انك رجل غادر وانت في قوم غدر ان لم ترد الغدر اغدروك فقال ذو الكلاع انا جار لك ان لا تقتل وتسلب ولا تكره على بيعة ولا تحبس عن جندك وانما هي كلمة تبلغها عمرو وهو عند معاوية فقال ذو الكلاع لعمرو وهل لك في رجل ناصح يخبرك عن عمار بن ياسر لا يكذبك قال من هو قال ابن عمي هذا وهو من أهل الكوفة فقال له اني لأرى عليك سياء أبي تراب فقال ابو نوح علي سياء محمد ﷺ واصحابه وعليك سياء أبي جهل وفرعون فسل ابو الأعور سيفه وقال لا ارى هذا الكذاب اللثيم يشاقنا بين اظهرنا فقال ذو الكلاع اقسم بالله لئن بسطت يدك اليه لأحطمن انفك بالسيف ابن عمي وجاري جئت به اليكما ليخبركما عما قماريتم فيه فقال عمرو بن العاص افياكم عمار بن ياسر قال ابو نوح ما انا بمخبرك عنه حتى تخبرني لم تسألني عنه فإن معنا من اصحاب رسول الله ﷺ عدة غيره وكلهم جاد على قتالكم قال عمرو وسمعت رسول الله ﷺ يقول إن عماراً تقتله الفئة الباغية وإنه ليس لعمار ان يفارق الحق ولن تأكل النار منه شيئاً قال ابو نوح لا إله إلا الله والله اكبر والله انه لفينا جاد على قتالكم فقال عمرو والله انه لجاد على قتالنا قال نعم والله الذي لا اله الا هو لقد حدثني يوم الجمل إننا سنظهر عليهم وحدثني امس ان لو ضربتمونا حتى تبلغوا بنا سعات هجر لعلمنا انه على حق وانتم على باطل وكانت قتالنا في الجنة وقتلاكم في النار فقال له عمرو هل تستطيع ان تجمع بيني وبينه قال نعم فجمع بينهما فقال عمرو بن العاص اني رأيتك اطوع اهل هذا العسكر فيهم اذكرك الله الا حققت دماءهم فعلام تقاتلنا قال عمار امرني رسول الله ﷺ ان اقاتل الناكثين وقد فعلت وامرني ان اقاتل القاسطين فانتهم هم واما المارقين فما ادري ادركهم ام لا ايها الأبر السست تعلم ان رسول الله ﷺ قال لعلي من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانا

مولى الله ورسوله وعلي بعده فقال له عمرو لم تشتمني يا أبا اليقظان ولست اشتبك قال عمار وبم تشتمني استطيع ان تقول اني عصيت الله ورسوله يوماً قط قال ان فيك المسبات سوى ذلك قال عمار ان الكريم من اكرمه الله كنت وضيعاً فرفعني الله ومملوكاً فاعتقني الله وضعيفاً فقواني الله وفقيراً فأغثنني الله قال قال عمرو فما ترى في قتل عثمان قال فتح لكم باب كل سوء . وجرى بينهما حوار في ذلك فقام اهل الشام وركبوا خيولهم ورجعوا فبلغ معاوية ما كان بينهم فقال هلكت العرب إذا اخذتهم خفة العبد الأسود يعني عمار بن ياسر ومشى عبد الله بن سويد سيد جرش إلى ذي الكلاع فقال له لم جمعت بين الرجلين قال الحديث سمعته من عمرو ذكر انه سمعه من رسول الله ﷺ وهو يقول لعمار بن ياسر تقتلك الفئة الباغية فخرج عبد الله بن عمر العنسي وكان من عباد اهل زمانه ليلاً فاصبح في عسكر علي فحدث الناس بقول عمرو في عمار وقال الجرشي :

ما زلت يا عمرو قبل اليوم مبتدئاً تبغي الخصوم جهاراً غير اسرار
حتى لقيت أبا اليقظان منتصباً لله در أبي اليقظان عمار
ما زال يقرع منك العظم منتقياً مخ العظام بنزر غير مكثار
حتى رمى بك في بحر له حذب يهوي بك الموج ها فاذهب الى النار

وقال العنسي لذي الكلاع :

والراقصات بركب عامدين له ان الذي جاء من عمرو لمأثور
قد كنت اسمع والانباء شائعة هذا الحديث فقلت الكذب والزور
حتى تلقيته عن اهل غيبته فاليوم ارجع والمغرور مغرور
واليوم ابرأ من عمرو وشيعته ومن معاوية المجدو به العير
لا لا اقاتل عماراً على طمع بعد الرواية حتى ينفخ الصور
تركت عمراً واشياً له نكدا اني بتركهم يا صاح معذور
يا ذا الكلاع فدع لي معشراً كفروا اولا فدينك غبن فيه تغرير
ما في مقال رسول الله في رجل شك ولا في مقال الرسل تحيير

فلما سمع معاوية ذلك بعث إلى عمرو فقال افسدت علي اهل الشام افكلما سمعت من رسول الله ﷺ تقوله فقال عمرو قلتها ولست والله اعلم الغيب ولا ادري ان صفين تكون قلتها وعمار يومئذ لك ولي وقد رويت انت فيه مثل الذي رويت فيه فاسأل اهل الشام فغضب معاوية وتنمر لعمرو ومنعه خيره فقال عمرو لا خير لي في جوار معاوية ان تجلت هذه الحرب عنا وكان عمرو حيي الأنف فقال في ذلك :

تعاتبني ان قلت شيئاً سمعته وقد قلت لو انصفتني مثله قبلي
افعلك فيما قلت فعل ثبينة وتزلق بي في مثل ما قلته نعلي
وما كان لي علم بصفين انها تكون وعمار يحث على قتلي
فلو كان لي بالغيب علم كتمتها وكايدت اقواماً مراجلهم تغلي
ابي الله إلا ان صدرك واغر علي بلا ذنب جنيت ولا ذحل
سوى انني والراقصات عشية بنصرك مدخول الهوى ذاهل العقل
فلا وضعت عندي حصان قناعها ولا حملت وجناء ذعلبة رحلي
ولا زلت ادعى في لؤي بن غالب قليلا غنائي لا امر ولا احلي
إن الله ارخى من خناقك مرة ونلت الذي رجيت ان لم ازر اهلي
واترك لك الشام التي ضاق رحبها عليك ولم يهتك بها العيش من اجلي

فأجابه معاوية يقول :

أألان لما لقت الحرب بركما وقام بنا الأمر الجليل على رجل

غمزت قناتي بعد سبعين حجة تباعاً كأني لا امر ولا احلي
اتيت بامر فيه للشام فتنة وبي دون ما اظهرته زلة النعل
فقلت لك القول الذي ليس ضائراً ولو ضر لم يضررك حملك لي ثقلي
فعاتبني في كل يوم وليلة كان الذي ابليك ليس كما ابلي
فيا قبح الله العتاب واهله ألم تر ما اصبحت فيه من الشغل
فدع ذا ولكن هل لك اليوم حيلة ترد بها قوماً مارجلهم تغلي
دعاهم علي فاستجابوا لدعوة احب اليهم من ثرى المال والاهل
إذا قلت هابوا حومه الموت ارقلوا إلى الموت ارقال الهلوك إلى الفحل

فلما أتى عمرا شعر معاوية اتاه فاعته وصار امرهما واحداً وعظم القتل
فقتل ذو الكلاع الحميري قتله خندف البكري من بكر بن وائل فقال معاوية
لأنا أشد فرحاً بقتل ذي الكلاع مني بفتح مصر لو فتحتها . قال نصر لأن ذا
الكلاع كان يحجر على معاوية في اشياء كان يأمر بها (أقول) بل لأن ذا
الكلاع وقع في ريب وشك من امره لما روى له عمرو حديث عمار تقتله
الفئة الباغية وسمع من عمار ما سمع فخاف ان يلحق بعلي فيكون عليه
فتن يتعذر رتقه فلما قتل آمن من ذلك وقال نصر في موضع آخر كان ذو
الكلاع يسمع عمرو بن العاص يقول قال رسول الله ﷺ لعمار بن سمية
تقتلك الفئة الباغية وآخر شربة تشربها ضياح من لبن فقال ذو الكلاع لعمرو
ويحك ما هذا قال عمرو انه سيرجع الينا وذلك قبل ان يقتل عمار فقتل
عمار مع علي وقتل ذو الكلاع مع معاوية فقال عمرو والله يا معاوية ما
ادري بقتل ايها انا اشد فرحاً والله لو بقي ذو الكلاع حتى يقتل عمار لمال
بعامة قومه إلى علي ولافسد علينا جندنا « اهـ » وهذا يدل على ما قلناه
وارسل ابن ذي الكلاع إلى الأشعث بن قيس ان ذا الكلاع اصيب في
الميسرة فتأذن لنا فيه (وذو الكلاع والأشعث يمانيان) فقال اخاف ان يتهمني
علي (كاد المريب) فاطلبه إلى سعيد فإنه في الميمنة فأق ابن ذي الكلاع
سعيد بن قيس فاستأذنه في ذلك فأذن له فطاف في الميمنة فلم يجده ثم طاف
في الميسرة فوجده قد ربط رجله بطنب من أطناب بعض فساطيط العسكر
فوقف على باب الفسطاط فقال السلام عليكم يا أهل البيت فقالوا له
وعليك السلام ومعه عبد له اسود ليس معه غيره فقال أتأذنون لنا في طنب
من اطناب فسطاطكم قالوا قد أذننا لكم ثم قالوا معذرة إلى ربنا عز وجل
واليكم اما انه لولا بغية علينا ما صنعنا به ما ترون فنزل ابنه اليه وكان من
اعظم الناس خلقاً وقد انتفخ شيئاً فلم يستطيعا احتماله فقال ابنه هل من
فتى معوان فخرج اليه خندف البكري فقال تنحوا فقال له ابن ذي الكلاع
ومن يحمله إذا تنحينا قال يحمله الذي قتله فاحتمله خندف ثم رمى به على
ظهر البغل ثم شده بالحبال فانطلق به .

تقسيم معاوية الحرب بين اصحابه

قال نصر : لما تعاظمت الامور على معاوية دعا عمرو بن العاص
وبسر بن اوطاة وعبيد الله بن عمر بن الخطاب وعبد الرحمن بن خالد بن
الوليد فقال لهم انه قد غمني رجال من اصحاب علي منهم سعيد بن قيس في
همدان والأشتر في قومه والمرقال وعدي بن حاتم وقيس بن سعد في الأنصار
وقد وقتكم يمانيتكم بانفسها حتى لقد استحييت لكم وانتم عدتهم من
قريش وقد اردت ان يعلم الناس انكم اهل غناء وقد عبأت لكل رجل منهم
رجلاً منكم فاجعلوا ذلك الي قالوا ذلك اليك قال انا اكفيكم سعيد بن
قيس وقومه غداً وانت يا عمرو لأعور بني زهرة المرقال وانت يا بسر

لقيس بن سعد وانت يا عبيد الله للأشتر وانت يا عبد الرحمن بن خالد
لأعور طيء يعني عدي بن حاتم فجعلها نوباً في خمسة ايام لكل رجل منهم
يوم فاصبح معاوية فلم يدع فارساً إلا حشده ثم قصد لهما ان وتقدم الخيل
وهو يقول :

لا عيش إلا فلق قحف الهام لن تمنع الحرمة بعد العام
ساملك العراق بالشام انعى ابن عفان مدى الأيام

فطعن في اعراض الخيل مليا فتنادت همدان بشعارها واشتد القتال ثم
اقحم سعيد بن قيس فرسه على معاوية فذكرت همدان ان معاوية فاتها ركضاً
فقال سعيد بن قيس في ذلك :

يا لهف نفسي فاتني معاوية فوق طمر كالعقاب هاويه
والراقصات لا يعود ثانية إلا على ذات خصيل طاويه
ان يعد اليوم فكفي عاليه

فانصرف معاوية ولم يعمل شيئاً وحجز بينهم الليل . وغدا عمرو بن
العاص في اليوم الثاني في حماة الخيل فقصد المرقال ومع المرقال لواء علي
الأعظم في حاة الناس فتقدم عمرو وهو يقول :

لا عيش ان لم الق يوما هاشما ذاك الذي ان ينج مني سالما
يكن شجى حتى الممات لازما

فطعن في اعراض الخيل مزبداً فحمل هاشم وهو يقول :
لا عيش ان لم الق يومي عمرا ذاك الذي احدث فينا الغدرا
او يحدث الله لأمر امرا لا تجزعي يا نفس صبرا صبرا
ضربا مداريك وطعنا شزرا يا ليت ما تحتي يكون قبراً

فطعن عمرا حتى رجع واشتد القتال وانصرف الفريقان ولم يسر
معاوية ذلك . وغدا في اليوم الثالث بسر بن اوطاة في حماة الخيل
فلقي قيس بن سعد في كمة الأنصار فاشتدت الحرب بينهما وبرز قيس كأنه
فنيق مفرم وهو يقول :

انا ابن سعد زانه عباده والخزرجيون رجال ساده
ليس فراري في الوغى بعباده إن الفرار للفتى قلادة
يا رب انت لقني الشهادة والقتل خير من عناقي غاده
حتى متى تشئ لي الوساده

فطعن خيل بسر وبرز له بسر بعد ملي وهو يقول :
انا ابن اوطاة عظيم القدر مراد في غالب بن فهر
ليس الفرار من طباع بسر ان يرجع اليوم بغير وتر
وقد قضيت في عدوي نذري باليت شعري ما بقي من عمري

وطعن بسر قيساً فضربه قيس بالسيف فرده على عقبيه ورجع القوم
جميعاً ولقيس الفضل . وتقدم عبيد الله بن عمر في اليوم الرابع ولم
يترك فارساً مذكوراً وجمع من استطاع فقال له معاوية انك افاعي أهل العراق
فارقت وانتد فلقية الأشتر امام الخيل مزبداً وكان الأشتر إذا اراد القتال ازبد
وهو يقول :

في كل يوم هامتي مقتره بالضرب ابغي منة مؤخرة
والدرع خير من برود حبره يا رب جنبني سبيل الكفرة
واجعل وفاتي باكف الفجرة لا تعدل الدنيا جميعا وبره
ولا بعوضا في ثواب البره

تخلعه ونوليك هذا الأمر قال كلا والله لا يكون ذلك ثم قال له الحسن لكأني أنظر إليك مقتولاً في يومك أو غدك أما ان الشيطان قد زين لك وخذعك حتى أخرجك مخلقاً بالخلوق تري نساء أهل الشام موقفك وسيصرعك الله ويبطحك لوجهك قتيلاً . قال نصر وبلغنا أن عبيد الله بن عمر بعث معاوية في أربعة آلاف وهي كتبتة الرقطاء ويقال لهم الخضرية لأن ثيابهم خضر أو لأنهم اعلمو بالخضرة بعثهم ليأتوا علياً من ورائه فبلغ علياً ذلك فبعث إليهم اعدادهم ليس منهم إلا تميمي واقتتل الناس من لدن اعتدال النهار إلى صلاة المغرب ما كان صلاة القوم إلا التكبير عند مواقيت الصلاة ثم أن مسيرة أهل العراق كشفت ميمنة أهل الشام فطاروا في سواد الليل والتقى عبيد الله هو وكرب رجل من عكل فقتل كرباً وقتل الذين معه جميعاً وإنما انكشف الناس لذلك فكشف أهل الشام أهل العراق فاختلطوا في سواد الليل وتبدلت الرايات بعضها ببعض فلما أصبح الناس وجد أهل الشام لواءهم ليس حوله إلا ألف رجل فاقتلعوه وركزوه من وراء موضعه الأول وأحاطوا به ووجد أهل العراق لواءهم مركزاً وليس حوله إلا ربيعة وعلي بينهم وهم يحيطون به وهو لا يعلم من هم ويظنهم غيرهم فلما أذن مؤذن على حين طلع الفجر قال :

يا مرحباً بالقائلين عدلاً وبالصلاة مرحباً وأهلاً

فلما صلى علي الفجر أبصر وجوهاً ليست بوجوه أصحابه بالأمس وإذا مكانه الذي هو به ما بين المسيرة والقلب بالأمس ، فقال من القوم ؟ قالوا ربيعة وقد بت فيهم البارحة ، فقال : فخر طويل لك يا ربيعة . ثم قال لهاشم خذ اللواء فوالله ما رأيت مثل هذه الليلة ثم خرج نحو القلب حتى ركز اللواء به وإذا سعيد بن قيس على مركزه فلحقه رجل من ربيعة يقال له نغير فقال له ألسنت الزاعم إن لم تنته ربيعة لتكون ربيعة ربيعة ومضر مضر فما اغنت عنك مضر البارحة فنظر اليه علي نظر منكر فلما أصبحوا نهضوا للقتال غير ربيعة لم تتحرك فبعث إليهم علي أن انهضوا إلى عدوكم فأبوا فبعث إليهم ثانياً قالوا كيف نهض وهذه الخيل من وراء ظهرنا قل لأمر المؤمنين فليأمرهم همدان أو غيرها بمنجزتهم لنهض فبعث إليهم الاشرى وكان جهر الصوت فقال يا معشر ربيعة ما منعكم أن تهضوا وأنتم أصحاب كذا وأصحاب كذا وجعل يعدد أيامهم قالوا ما نفعل حتى ننظر هذه الخيل التي خلف ظهورنا وهي أربعة آلاف قل لأمر المؤمنين فليبعث إليهم من يكفيه أمرهم فقال لهم الاشرى فإن أمير المؤمنين يقول لكم اكفونيها أنتم لو بعثتم اليها طائفة منكم لتركوكم وفروا كالعصافير فوجهت ربيعة اليهم تيم اللات والنمر بن قاسط وعزة قالوا فمشينا إليهم مستلثمين مقنعين في الحديد وكان عامة قتال صفين مشياً فلما أتيناهم هربوا وانتشروا انتشار الجراد (قال الراوي) فذكرت قول الاشرى كأنهم اليعافير فرجعنا إلى أصحابنا وقد نشب القتال بينهم وبين أهل الشام وقد اقتطع أهل الشام طائفة من أهل العراق بعضها من ربيعة فأحاطوا بها فلم نصل إليها حتى حملنا على أهل الشام فغلوناهم بالأسياخ حتى انفرجوا لنا وافضينا إلى أصحابنا ، قال فاجتلدوا بالسيوف وعمد الحديد فما تحاجزنا حتى حجز بيننا سواد الليل وما نرى رجلاً منا ولا منهم مولياً وحمل عبيد الله بن عمر وهو يقول :

انا عبيد الله ينميني عمر خير قریش من مضى ومن غير
إلا نبي الله والشيخ الأغر قد ابطأت عن نصر عثمان مضر
والربيعيون فلا اسقوا المطر وسارع الحي اليمانون الغرر
والخير في الناس قديماً يتندر

فرد الخيل فاستحيا عبيد الله فبرز امام الخيل وكان فارساً فحمل عليه الاشرى فطعنه واشتد الامر وانصرف القوم وللأشرى الفضل فغم ذلك معاوية . وغدا عبد الرحمن بن خالد في اليوم الخامس وكان ارجاهم عند معاوية ان ينال حاجته فقواه بالخيول والسلاح وكان معاوية يعده ولداً فلقبه عدي بن حاتم في حماة مذبح وقضاعة فبرز عبد الرحمن امام الخيل وهو يقول :

قل لعدي ذهب الوعيد انا ابن سيف الله لا مزيد
وخالد يزينه الوليد فما لنا ولا لكم محيد
عن يومنا ويومكم فعودوا

ثم حمل فطعن الناس وقصده عدي بن حاتم وهو يقول .
ارجو الهى واخاف ذنبي وليس شيء مثل عفو ربي
يا ابن الوليد بغضكم في قلبي كالهضب بل فوق قنان الهضب

فلما كاد ان يخالطه بالرمح توارى عبد الرحمن في العجاج واستتر باسنة اصحابه واختلط القوم ورجع عبد الرحمن إلى معاوية مقهوراً وانكسر معاوية وشمته بذلك ايمن بن خريم بن فاتك الأسدي وكان انسك رجل من اهل الشام واشعره وكان في ناحية معتزلاً وقال في ذلك ابياتا ذكرناها في ترجمته . واطهر معاوية لعمره وشماته وقال لقد انصفتكم اذ لقيت سعيد بن قيس في همدان وفررتم وانك يا عمرو لجبان فغضب عمرو ثم قال والله لو كان علياً ما قحمت عليه يا معاوية فهلا برزت الى علي إذ دعاك ان كنت شجاعاً كما تزعم وقال هذه الأبيات :

تسير إلى ابن ذي وزن سعيد وتترك في العجاجة من دعاكا
فهل لك في أبي حسن علي لعل الله يمكن من قفاكا
دعاك إلى النزال فلم تجبه ولو نازلته تربت يداكا
وكنتم اصم اذ ناداك عنها وكان سكوتها عنها مناكا
فأب الكباش قد طحنت رحاه بنجدته ولم تطحن رحاكا
فما انصفت صحبك يا ابن هند اتفرقه وتغضب من كفاكا
فلا والله ما اضمرت خيراً ولا أظهرت لي إلا هواكا

واستحيا القرشيون مما صنعوا وشمته بهم اليمانية فقال معاوية يا معشر قریش والله لقد قريكم لقاء القوم من الفتح ولكن الأمر لأمير الله إنما لقيتم كباش أهل العراق وقتلتم وقتل منكم وما لكم علي من حجة لقد عبأت تعيبي لسيدهم سعيد بن قيس فانقطعوا عن معاوية اياماً فقال معاوية في ذلك :

لعمري لقد انصفت والنصف عادة وعاین طعنا في العجاج المعاین
أندرون من لاقيتم فل جيشكم لقيتم ليوثاً اصحرتها العرائن
لقيتم صناديد العراق ومن بهم إذا جاشت الهيجا تحمى الطعائن
وما كان منكم فارس دون فارس ولكنه ما قدر الله كائن

فأتوه فاعتذروا إليه

مقتل عبيد الله بن عمر

وتضعضعت أركان هير بعد مقتل ذي الكلاع وثبتت مع عبيد الله بن عمر . وبعث عبيد الله بن عمر إلى الحسن بن علي فقال إن لي إليك حاجة فالقني فلقبه فقال إن أباك قد وتر قريشاً أولاً وآخرأ وقد شئتوه فهل لك أن

أما تشاقون إلى الجنة أما تحبون أن يغفر الله لكم فشدو شدو معه فاقتتلوا قتالاً شديداً وأخذ الحُصين يقول :

شدوا إذا ما شد باللواء ذاك الرقاشي أبو عرفاء
فقاتل أبو عرفاء حتى قتل وفي ذلك اليوم يقول أبو مجزة بن ثور :

أضربهم ولا أرى معاوية الا برج العين العظيم الحاوية
هوت به في النار أم هاوية جاوره فيها كلاب عاوية
اغوى طغماً لا هداه هاديه

وقال معاوية لعمر بن العاص : أما ترى يا أبا عبد الله إلى ما قد
وقعنا فيه كيف ترى أهل العراق غداً صانعين أنا لفي خطر عظيم فقال
عمرو إن أصبحت ربيعة منعطفين حول علي تعطف الابل حول فحلها
لقيت منهم جلاداً صادقاً وبأساً شديداً قال أبخؤ ولتلك تحوفي يا أبا عبد الله
قال إنك سألتني فأجبتك .

فلما أصبحوا في اليوم العاشر أصبحوا وربيعه محدقة بعلي (ع)
احداق بياض العين بسوادها قال عتاب بن لقيط البكري حيث انتهى علي
إلى رايات ربيعة إذا أصيب علي فيكم اقتضحتم وقد لجأ إلى راياتكم وقال
لهم شقيق بن ثور يا معشر ربيعة ليس لكم عذر في العرب إن أصيب علي
فيكم ومنكم رجل حي ، إن منعتموه فحمد الحياة لبستموه فقاتلوا قتالاً
شديداً لم يكن قبله مثله حين جاءهم علي . وقام خالد بن المعمر فنادى من
يباع على الموت ويشري نفسه لله فباعه سبعة آلاف على أن لا ينظر رجل
منهم خلفه حتى يرد سراق معاوية فاقتتلوا قتالاً شديداً وقد كسروا جفون
سيوفهم فلما نظر إليهم معاوية قد اقبلوا قال :

إذا قلت قد ولت ربيعة اقبلت كتائب منهم كالجبال تجالد

ثم قال معاوية لعمر ما ترى قال أرى أن لا تحنث أخوالي اليوم
فخلى معاوية عنهم وعن سراقه وخرج فاراً عنه لائذاً إلى بعض مضارب
العسكر فدخل فيه وبعث معاوية إلى خالد بن المعمر أنك قد ظفرت ولك
امرة خراسان إن لم تتم قطع خالد في ذلك ولم يتم فأمره معاوية حين بايعه
الناس على خراسان فمات قبل أن يصل إليها فإذا صح ذلك فقد خسر
الدنيا والآخرة وفي فرار معاوية بصفين يقول النجاشي من أبيات :

ونجى ابن حرب سايح ذو علالة اجش هزيم والرماح دواني
إذا قلت أطراف الرماح ينلنه مرته به الساقان والقدمان
حسبت طعان الاشعرين ومذحج وهمدان أكل الزبد بالصرافان
فما قتلت عك ولحم وحير وغيلان الا يوم حرب عوان
وما دفنت قتلى قريش وعامر بصفين حتى حكم الحكمان
غشيناهم يوم الهرير بعصبة يمانية كالسيل سيل عران
فأصبح أهل الشام قد رفعوا القنا عليها كتاب الله خير قران
ونادوا علياً يا ابن عم محمد أما تتقي أن يهلك الثقلان
فمن ير خيلنا غداة تلاقيا يرى جبلي جيلان ينتطحان

ثم أن علياً (ع) صلى الغداة ثم زحف إليهم فلما بصروه استقبلوه
بزحفهم فاقتتلوا قتالاً شديداً ثم أن خيل أهل الشام حملت على خيل أهل
العراق فاقتطعوا من أصحاب علي ألف رجل أو أكثر فأحاطوا بهم وحالوا
بينهم وبين أصحابهم فنادى علي الا رجل يشري نفسه لله فأناته رجل من
جعف يقال له عبد العزيز بن الحارث على فرس أدهم كأنه غراب مقنعاً

فحمل عليه حريث بن جابر الحنفي وهو يقول :
قد صابرت في نصرها ربيعة في الحق والحق لهم شريعة
فاكفف فلست تارك الوقيعه في العصبة السامعة المطيعة
حتى تذوق كأسها الفظيعة

فقطع فصرعه وكان حريث هذا نازلاً بين العسكرين في قبة له حمراء
وكان إذا التقى الناس للقتال امدهم بالشراب من اللبن والسويق والماء .
ومر الحسن فإذا هو برجل متوسد رجل قتيل قد ركز رمحه في عينه وربط
فرسه برجله فقال الحسن لمن معه انظروا من هذا فإذا هو برجل من همدان
فإذا القتيل عبيد الله بن عمر قد قتله ويات عليه حتى أصبح ثم سلبه وأخذ
سيفه ذا الوشاح فلما ملك معاوية بعث الى قاتله فأخذ السيف منه وفي قتل
عبيد الله بن عمر يقول كعب بن جغيل الثعلبي شاعر أهل الشام بصفين :

معاوي لا تنهض بغير وثيقة فإنك بعد اليوم بالذل عارف
تركتهم عبيد الله بالقاع مسنداً يمج نجيعاً والعروق نوازف
إلا إنما تبكي العيون لفارس بصفين أجلت خيله وهو واقف
ينوء ويعلوه شآبيب من دم كما لاح في جيب القميص الكفائف
تبدل من أسماء أسياف وائل وأي فتى لو اخطأته المتالف
إلا أن شر الناس في الناس كلهم بنو أسد أي لما قلت عارف

فقال أبو جهمة الأسدي يرد عليه من أبيات :

وقد صبرت حول ابن عم محمد لدى الموت شهلاء المناكب شارف
فما برحوا حتى رأى الله صبرهم وحتى اتاحت بالأكف المصاحف
بمروج ترى الرايات فيه كأنها إذا جنحت للطعن طير عواكف

وقال الصلتان العبدى :

ألا يا عبيد الله ما زلت مولعا ببيكر لها تهدي اللقا والتههدا
وكننت سفيهاً قد تعودت عادة وكل امرئ جار على ما تعودا
فأصبحت مسلوباً على شر آلة صريع قنا وسط العجاجة مفردا

ثم تمادى الناس في القتال فاضطربوا بالسيوف حتى تقطعت وصارت
كالمناجل وتطاعنوا بالرماح حتى تكسرت ثم جثوا على الركب فتحاتوا
بالتراب ثم تعانقوا وتكادموا وتراموا بالصخر والحجارة ثم تحاجزوا فجعل
الرجل من أهل العراق يمر على أهل الشام فيقول أين أخذ إلى رايات بني
فلان فيقولون ها هنا لا هداك الله ويمر الرجل من أهل الشام على أهل
العراق فيقول كيف أخذ إلى رايات بني فلان فيقولون ها هنا لا حفظك الله
ولا عافاك .

قتال ربيعة بصفين

وقال أبو عرفاء جبلة بن عطية الذهلي الرقاشي للحُصين بن المنذر
الرقاشي يوم صفين وكانت راية علي (ع) مع الحُصين هل لك أن تعطيني
رايتك أحملها فيكون لك ذكرها ولي أجرها قال وما غنائي عن أجرها مع
ذكرها قال له اعزنيها ساعة فما أسرع ما ترجع إليك فلعلم أنه يريد أن
يستقتل فأعطاه إياها فأخذها وقال يا أهل هذه الراية إن عمل الجنة كره كله
وإن عمل النار خف كله وإن الجنة لا يدخلها إلا الصابرون الذين صبروا
انفسهم على فرائض الله وأمره وليس شيء مما افترض الله على العباد أشد
من الجهاد هو أفضل الأعمال ثواباً فإذا رأيتموني قد شددت فشددوا ويحكم

مضى فأنا وإن كان قد ذهب صفونا وبقي كدرا فإن لنا ديناً لا يميل به الهوى ويقينا لا تزحمة الشبهة فاثني علي عليه خيراً . ثم غدا يوم الجمعة عمير بن عطار بجماعة من بني تميم وهو يومئذ سيد مضر من أهل الكوفة فقال يا قوم إني اتبع آثار أبي الطفيل وتتبعون آثار كنانة وتقدم برايته وهو يقول :

قد ضاربت في حربها تميم إن تميمًا حفظها عظيم
لها حديث ولها قديم إن الكريم نسله كريم
إن لم تردهم رايتي فلوموا دين قويم وهدي سليم

فطعن برايته حتى خضبها دمًا وقاتل أصحابه قتالاً شديداً حتى امسوا وانصرف عمير إلى علي (ع) وعليه سلاحه فقال يا أمير المؤمنين قد كان ظني بالناس حسناً وقد رأيت منهم فوق ظني بهم قاتلوا من كل جهة وبلغوا جهدهم من عدوهم . ثم غدا يوم السبت قبيصة بن جابر الأسدي في بني أسد وهم حي الكوفة بعد همدان فقال يا معشر بني أسد أما أنا فلا أقصر دون صاحبي وأما أنتم فذلك اليكم ثم تقدم برايته وهو يقول :

قد حافظت في حربها بنو أسد ما مثلها تحت العجاج من أحد
أقرب من يمن وإنائي من نكد كأننا ركن ثبير أو أحد
لسنا بأوباش ولا بيض البلد لكننا المحة من ولد سعد
كنت ترانا في العجاج كالأسد يا ليت روعي قد نأى عن الجسد

فقاتل القوم ولم يكونوا على ما يريد في الجهد فعد لهم على ما يجب فظفر ثم أتى علياً (ع) فقال يا أمير المؤمنين إن استهانة النفوس في الحرب ابقي لها والقتل خير لها في الآخرة . ثم غدا يوم الأحد عبد الله بن الطفيل العامري وكان سيد بني عامر فغدا بجماعة هوازن وهو يقول :

قد ضاربت في حربها هوازن أولاك قوم لهم محاسن
حيي لهم حزم وجأش ساكن طعن مدارك وضرب واهن
هذا وهذا كل يوم كائن لم يخبروا عنا ولكن عاينوا

واشتد القتال بينهم حتى الليل ثم انصرف عبد الله بن الطفيل فقال يا أمير المؤمنين لقيت والله بقومي اعدادهم من عدوهم فما ثنوا اعتنهم حتى طعنوا في عدوهم ثم رجعوا إلى فاستكروني على الرجوع إليهم واستكروهم على الانصراف إليك فأبوا ثم عادوا فاقتتلوا فأثنى عليهم علي خيراً وفخرت المضرية بما كان منهم على الربيعة وانتصفوا من ربيعة وقال عامر بن واثلة في ذلك :

حامت كنانة في حربها وحامت تميم وحامت أسد
وحامت هوازن يوم اللقاء فما خام منا ومنهم أحد
لقينا الفوارس يوم الخمي س والعيد فالسبت ثم الأحد
وامدادهم خلف اذانهم وليس لنا من سوانا مدد
فلما تنادوا بأبائهم دعونا معدا ونعم المعد
فظلنا نفلق هاماتهم ولم نك فيها ببيض البلد
ونعم الفوارس يوم اللقاء فقل في عديد وقل في عدد
وقل في طعان كفرغ الدلاء وضرب عظيم كنار الوقد
ولكن عصفتنا بهم عصفة وفي الحرب يمن وفيها نكد
طحنا الفوارس وسط العجاج وسقنا الزعانف سوق النقد
وقلنا علي لنا والد ونحن له طاعة كالولد

بالحديد لا يرى منه إلا عيناه فقال يا أمير المؤمنين مرني بأمرك فوالله ما تأمرني بشيء إلا صنعته فقال علي (ع) :

سمحت بأمر لا يطاق حفيظة . وصدقاً واخوان الحفاظ قليل
جزاك آله الناس خيراً فقد وفيت يداك بفضل ما هناك جزيل

أبأ الحارث شد الله ركنك احم على أهل الشام حتى تأتي أصحابك فنقول لهم أمير المؤمنين يقرأ عليكم السلام ويقول لكم هلموا وكبروا من ناحيتكم ونهلل نحن ونكبر من ها هنا احموا من جانبكم ونحمل نحن من جانبنا على أهل الشام فضرِب الجعفي فرسه حتى إذا قام على السناك حمل على أهل الشام المحيطين بأصحاب علي فطاعنهم ساعة وقتلهم فانفرجوا له حتى أتى أصحابه فلما رواه استبشروا به وفرحوا وقالوا ما فعل أمير المؤمنين قال : صالح ، يقرئكم السلام ويقول لكم هلموا وكبروا واهلوا حملة رجل واحد من ذلك الجانب ونهلل نحن من جانبنا ونكبر ونحمل من خلفكم فهللوا وكبروا وهلل علي وأصحابه من ذلك الجانب وحلوا على أهل الشام من هناك وحمل علي من ها هنا في أصحابه فانفرج أهل الشام عنهم فانفرجوا وما أصيب منهم رجل واحد ولقد قتل من فرسان أهل الشام يومئذ زهاء سبعمائة رجل وقال علي (ع) من أعظم الناس غناء؟ قالوا أنت يا أمير المؤمنين قال كلا ولكنه الجعفي .

قتال مضر بصفين

وذكروا أن علياً (ع) كان لا يعدل بربيعة أحداً من الناس فشق ذلك على مضر وظهروا لهم القبيح وأبدوا ذات أنفسهم فقال حضين بن المنذر شعراً أغضب مضرأ فيه :

رأت مضر صارت ربيعة دونهم شعار أمير المؤمنين وذا الفضل
فأبدوا إلينا ما تحن صدورهم علينا من البغضا وذاك لها أصل
وأنا أناس خصنا الله بالتي رأنا لها أهلاً وأنتم لها أهل
فأبلوا بلانا أو اقروا بفضلنا ولن تلحقونا الدهر ما حنت الابل

فغضبوا من شعره فقام أبو الطفيل عامر بن واثلة الكناني وعمير بن عطار بن حاجب بن زرارة التميمي ووجوه بني تميم وقبيصة بن جابر الأسدي في وجوه بني أسد وعبيد الله بن عامر العامري في وجوه هوازن فأتوا علياً (ع) فتكلم أبو الطفيل فقال يا أمير المؤمنين أنا والله ما نحسد قوماً خصهم الله منك بخير إن حمدوه وشكروه وإن هذا الحي من ربيعة قد ظنوا أنهم أولى بك منا وإنك لهم دوننا فاعفهم عن القتال أياماً واجعل لكل امرئ منا يوماً يقاتل فيه فانا إن اجتمعنا اشتد عليك بلاؤنا فقال علي اعطيتم ما طلبتم وذلك يوم الاربعاء وأمر ربيعة أن تكف عن القتال وكانت بإزاء اليمن من صفوف أهل الشام فغدا عامر بن واثلة في قومه من كنانة وهم جماعة عظيمة فتقدم أمام الخيل وهو يقول طاعنوا وضاربوا ثم حمل وهو يقول :

قد صبرت في حربها كنانة والله يجزيها بها جنانه
من أفرغ الصبر عليه زانه أو غلب الجين عليه شانه
أو كفر الله فقد اهانه غدا يعرض من عصي بنانه

فاقتتلوا قتالاً شديداً ثم انصرف أبو الطفيل إلى علي (ع) فقال يا أمير المؤمنين انك نبأنا أن أشرف القتل الشهادة واحظى الأمر الصبر وقد والله صبرنا حتى اصبنا فقتلنا شهيداً وحينا نائر فاطلب بمن بقي نأر من

وخطب علي عليه السلام الناس يومئذ بصفين فقال في آخر خطبته :
وابن عم نبيكم معكم بين اظهركم يدعوكم الى طاعة ربكم ويعمل بسنة
نبيكم ﷺ فلا سواء من صلى قبل كل ذكر ولم يسبقني بصلاحي مع رسول الله
ﷺ احد وانا من اهل بدر ومعوية طليق ابن طليق والله انكم لعلى حق
وانهم لعل باطل فلا يكونن القوم على باطلهم اجتمعوا عليه وتفرقون عن
حقكم حتى يغلب باطلهم قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم فان لم تفعلوا
يعذبهم بايدي غيركم . فأجابه اصحابه فقالوا يا أمير المؤمنين انهض بنا الى
عدونا وعدوك اذا شئت فوالله ما نريد بك بدلا نموت معك ونحيا معك
فقال لهم والذي نفسي بيده لنظر الى رسول الله ﷺ اضرب قدماه بسيقي
فقال :

لا سيف الا ذو الفقار ولا فتى الا علي

وقال يا علي انت مني بمنزلة هارون من موسى غير انه لا نبي بعدي
وموتك وحياتك يا علي معي والله ما كذبت ولا كذبت ولا ضللت ولا ضل
بي وما نسيت ما عهد الي واني لعلى بيته من ربي واني لعلى الطريق الواضح
القطه لقطا ثم نهض الى القوم فاقتتلوا من حيث طلعت الشمس حتى غاب
الشفق وما كانت صلاة القوم الا تكبيرا

فعل كريب بن الصباح وقتله

وبرز رجل من حمير من آل ذي يزن اسمه كريب بن الصباح ليس في
أهل الشام يومئذ رجل اشهر شدة بالبأس منه ثم نادى من يبارز فبرز اليه
المرتفع بن الوضاح الزبيدي فقتل المرتفع ثم نادى من يبارز فبرز اليه
الحارث بن الجلاح فقتله ثم نادى من يبارز فبرز اليه عايد بن مسروق
الهمداني فقتل عايدا ثم رمى باجسادهم بعضها فوق بعض ثم قام عليها
بغيا واعتداء ثم نادى هل بقي من مبارز فبرز اليه علي عليه السلام ثم ناداه
ويحك يا كريب اني احذرك وادعوك الى سنة الله وسنة رسوله ويحك لا
يدخلنك ابن آكلة الاكباد النار فكان جوابه ان قال ما اكثر ما قد سمعنا
هذه المقالة منك فلا حاجة لنا فيها أقدم اذا شئت من يشتري سيفي وهذا
اثره فقال علي (ع) لا حول ولا قوة الا بالله ثم مشى اليه فلم يمهله ان
ضربه ضربة خر منها قتلا يتشحط في دمه ثم نادى من يبارز فبرز اليه
الحارث بن وداعة الحميري فقتل الحارث ثم نادى من يبارز فبرز اليه
المطاع بن المطلب العبسي فقتل مطاعا ثم نادى من يبارز فلم يبرز اليه أحد
ثم ان عليا (ع) نادى يا معشر المسلمين الشهر الحرام بالشهر الحرام
والحرمان قصاص فمن اعتدى عليكم فاعتدوا بمثل ما اعتدي عليكم واتقوا
الله واعلموا ان الله مع الصابرين . ويحك يا معاوية هلم فبارزني ولا يقتلن
الناس فيما بيننا فقال عمرو اغتتمه منتهزا فقد قتل ثلاثة من ابطال العرب
واني أطمع ان يظفرك الله به فقال معاوية ويحك يا عمرو والله ان تريد الا
ان اقتل فتصيب الخلافة بعدي (اذهب اليك فليس مثلي يخذع) .

وقام عمر بن العاص قبل الوقعة العظمى منحنيا على قوس يحرض
اصحابه وقال في آخر خطبته انا نحتسب عند الله ما اصبح في أمة محمد ﷺ
من اشتعال نيرانها واضطراب حبلها ووقوع بأسها بينها فانا لله وانا اليه
راجعون او لا تعلمون ان صلاتنا وصلاتهم وصيامنا وصيامهم وحجنا
وحجهم وقبلتنا وقبلتهم وديننا ودينهم واحد ولكن الاهواء متشتتة اللهم
اصلح هذه الامة بما اصلحت به اولها واحفظ فيها نبيها مع ان القوم قد
وطئوا بلادكم وبغوا عليكم فجدوا في قتال عدوكم ثم جلس .

وقام عبد الله بن العباس خطيبا فقال في آخر خطبته : حتى كان فيما
اضطرب من حبل هذه الامة وانتشر من امرها ان ابن آكلة الاكباد وقد وجد
من طغام أهل الشام اعوانا على علي بن أبي طالب ابن عم رسول الله
وصهره وأول من ذكر صلى معه بدري قد شهد مع رسول الله ﷺ كل
مشاهدة التي فيها الفضل ومعوية وأبو سفيان مشركان يعبدان الاصنام لقد
قاتل علي مع رسول الله ﷺ وعلى يقول صدق الله ورسوله ومعوية وأبو
سفيان يقولان كذب الله ورسوله فما معاوية في هذه بابر ولا اتقى ولا أرشد
ولا اصوب منه في تلکمم والله انكم لعلى الحق وان القوم لعلى الباطل فلا
يكونن أولى بالجد في باطلهم منكم في حقكم اقول قولي هذا واستغفر الله لي
ولکم .

وقام عمار بن ياسر فقال في جملة كلامه : امضوا عباد الله الى قوم
يطلبون فيها يزعمون بدم عثمان والله ما أظنهم يطلبون دمه ولكن القوم
ذاقوا الدنيا فاستحبوها واستمرؤوها وعلموا لو ان الحق لزمهم لحال بينهم
وبين ما يرغبون فيه منها ولم يكن للقوم سابقة في الاسلام يستحقون بها
الطاعة والولاية فخدعوا أتباعهم بان قالوا قتل امامنا مظلوما ليكونوا بذلك
جبابرة وملوكا وتلك مكيدة قد بلغوا بها ما ترون ولولا هي ما بايعهم من
الناس رجلا .

قتال عمار بصفين

ثم مضى عمار ومضى معه اصحابه فلما دنا من عمرو بن العاص قال
يا عمرو بعت دينك بمصر تبا لك وطالما بغيت الاسلام عوجا ثم حمل عمار
وهو يقول :

صدق الله وهو للصدق اهل وتعالى ربي وكان جليلا
رب عجل شهادة لي بقتل في الذي قد احب قتلا جميلا
مقبلا غير مدبر ان للقتل على كل مية تفضيلا
انهم عند ربهم في جنات يشربون الرحيق والسلسيلا
من شراب الابرار خالطه المسك وكأسا مزاجها زنجيلا

ثم قال اللهم انك لتعلم أي لو أعلم ان رضاك ان اذف بنفسي في
هذا البحر لفعلت اللهم انك تعلم اني لو أعلم ان رضاك ان اضع ظبة
سيفي في بطني ثم انحي عليها حتى يخرج من ظهري لفعلت ولو أعلم اليوم
عملا هو أرضى لك من جهاد هؤلاء الفاسقين لفعلته . ونادى عمار بن
ياسر يومئذ أين من يبغى رضوان به ولا يؤوب الى مال ولا ولد فاتته عصابة
من الناس فقال يا ايها الناس اقصدوا بنا نحو هؤلاء القوم الذين يبغون دم
عثمان .

مقتل هاشم المرقال

ودفع علي (ع) الراية الى هاشم بن عتبة بن أبي وقاص وكان عليه
درعان فقال له علي كهيئة المازح يا هاشم اما تخشى من نفسك ان تكون
اعور جبانا قال ستعلم يا أمير المؤمنين والله لألفن بين جاحم القوم لف رجل
بنوي الآخرة (وفي رواية) انه قال له يا هاشم حتى متى تأكل الخبز وتشرب
الماء فأخذ رمحا فهزه فانكسر ثم أخذ آخر فوجده جاسيا فألقاه ثم دعا برمح
لين فشده به لواءه ولما دفع علي الراية الى هاشم قال له رجل من بكر بن
وائل من أصحاب هاشم اقدم هاشم يكررها ثم قال مالك يا هاشم قد
انتفخ سحرک أعورا وجبنا ؟ ! قال من هذا قالوا فلان قال اهلها وخير منها

يا رحن ابني ابني قال معاوية اصبر اصبر فانه لا بأس عليه فقال عمرو ولو كان يزيد اذا لصبرت ولم يزل حماة أهل الشام يذبون عنه حتى نجا هاربا على فرسه ومن معه . ودعا هاشم بن عتبة في الناس عند المساء الا من كان يريد الله والدار الآخرة فليقبل فشد في عصابة من اصحابه على أهل الشام مرارا فليس من وجه يحمل عليهم الا صبروا له فقال لاصحابه لا يهولنكم ما ترون من صبرهم فما ترون منهم الا حمية العرب وانهم لعل الضلال وانكم لعل الحق يا قوم اصبروا وصابروا ثم امشوا بنا الى عدونا على تودة رويدا واذكروا الله ولا يسلم رجل اخاه ولا تكثروا الالتفات وجالدوهم محتسبين حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين فمضى في عصابة من القراء فقاتل قتالا شديدا وهو واصحابه حتى رأوا بعض ما يسرون به اذ خرج عليهم شاب وهو يقول :

انا ابن ارباب الملوك غسان . والدائن اليوم بدين عثمان
انبأنا اقوامنا بما كان ان عليا قتل ابن عفان

ثم شد فلا يتنى بضرب سيفه ثم يلعن ويشتم ويكثر الكلام فقال له هاشم ان هذا الكلام بعده الخصام وان هذا القتال بعده الحساب فاتق الله فانك راجع الى ربك فسألك عن هذا الموقف قال فاني اقاتلكم لان صاحبكم لا يصلي كما ذكروا وانكم لا تصلون وقاتلكم ان صاحبكم قتل خليفتنا وانتم وازرعوه على قتله فقال له هاشم ما انت وذاك انما قتله اصحاب محمد وهم اصحاب الدين واولي بالنظر في امور المسلمين وما اظن ان امر هذه الامة وامر هذا الدين عنك طرفة عين قط قال الفتى اجل والله لا اكذب فان الكذب يضر ولا ينفع ويشين ولا يزين فقال له هاشم ان هذا الامر لا علم لك به فخله واهل العلم به قال اظنك والله نصحتني وقال له هاشم واما قولك ان صاحبنا لا يصلي فهو اول من صلى لله مع رسول الله ﷺ وافقهه في دين الله واولاه برسول الله واما من ترى معه فكلهم قاريء الكتاب لا ينامون الليل تهجداً فلا يغرك عن دينك الاشقياء قال الفتى يا عبد الله اني لا اظنك امراً صالحاً فهل تجد لي من توبة قال نعم تب الى الله يتب عليك فانه يقبل التوبة من عباده ويعفو عن السيئات فذهب الفتى بين الناس راجعا فقال له رجل من أهل الشام خدعك العراقي قال لا ولكن نصحتني وقاتل هاشم قتالا شديدا حتى اتت كتيبة لتنوخ فشدوا على الناس فقاتلهم حتى قتل تسعة نفر او عشرة وحمل عليه الحارث بن المنذر التنوخي فطعنه فسقط وبعث اليه علي (ع) ان قدم لواءك فقال للرسول انظر الى بطني فاذا هو قد انشق فمر به رجل وهو صريع بين القتلى فقال له اقرأ امير المؤمنين السلام ورحمة الله وبركاته وقبل له انشدك بالله الا اصبحت وقد ربطت مقاود خيلك بارجل القتلى فان الدبرة تصيح غداً لمن غلب على القتلى فاخبر الرجل علياً بذلك فسار في بعض الليل حتى جعل القتلى خلف ظهره وكانت الدبرة له عليهم فاخذ الراية رجل من بكر بن وائل ورفع هاشم رأسه فاذا عبيد الله بن عمر قتيلا الى جانبه فحبا حتى دنا منه فعرض على ثديه حتى يبينت فيه انيابه ثم مات هاشم وهو على صدر عبيد الله بن عمر وضرب البكري الذي معه الراية فسقط فرفع رأسه فأبصر عبيد الله بن عمر قريباً منه فحبا اليه حتى عض على ثديه الآخر فتبينت انيابه فيه ومات ايضاً فوجدا جميعاً على صدر عبيد الله بن عمر هاشم والبكري وفرح أهل الشام بمقتل هاشم فأخذ الراية عبد الله بن هاشم وخطب فقال : يا ايها الناس ان هاشماً كان عبداً من عباد الله الذين قدر ارزاقهم وكتب آثارهم واحصى اعمالهم وقضى آجالهم فدعاه الله ربه الذي لا يعصى فأجابه

اذا رأيتني قد صرعت فخذها ثم قال لاصحابه شدوا شسوع نعالكم وشدوا ازركم فاذا رأيتوني قد هزرت الراية ثلاثا فاعلموا ان احدا منكم لا يسبقني اليها ثم نظر هاشم الى عسكر معاوية فرأى جمعا عظيما فقال من اولئك قالوا جند أهل المدينة وقريش قال قومي لا حاجة لي في قتالهم قال من عند هذه القبة البيضاء قيل معاوية وجنده قال فاني أرى دونهم اسودة^(١) قالوا ذاك عمرو بن العاص وابناه واخذ الراية فهزها فقال له رجل من اصحابه امكث قليلا ولا تعجل فقال هاشم :

قد اكثرا لومي وما اقلنا اني شررت النفس لن اعتلا
اعور يبغني اهله محلا لا بد ان يغل او يغلا
قد عالج الحياة حتى ملا اشلهم بذى الكعوب شلا
وفي رواية انه قال :

اشلهم بذى الكعوب شلا مع ابن عم احمد المولى
فيه الرسول بالهدى استهلا اول من صدقه وصلى
فجاهد الكفار حتى ابلى

وجعل عمار بن ياسر يتناوله بالرمح ويقول اقدم يا اعور (لا خير في اعور لا يأتي الفزع) وكان هاشم عالما بالحرب فيقدم فيركز الراية فجعل عمرو بن العاص يقول اني لارى لصاحب الراية السوداء عملا لئن دام على هذا ليفتن العرب اليوم فاقتتلوا قتالا شديدا وجعل عمار يقول صبرا عباد الله الجنة تحت ظلال البيض وكان لواء أهل الشام مع ابي الاعور السلمي ولم يزل عمار ينخسه حتى شب القتال وزحف هاشم بالراية يرقل بها ارقالا وكان يسمى المرقال وزحف الناس بعضهم الى بعض والتقى الزحفان فاقتتل الناس قتالا شديدا لم يسمع الناس بمثله وكثرت القتلى في الفريقين كليهما (قال بعض الرواة) لما التقينا باهل الشام في ذلك اليوم وجدناهم خمسة صفوف قد قيدوا انفسهم بالعمائم فقتلنا صفا صفا حتى قتلنا ثلاثة صفوف وخلصنا الى الصف الرابع ما على الارض شامي ولا عراقي يولي دبره . ثم ان الازد وبجيلة كشفوا همدان غلوة حتى الجأؤهم الى التل فصعدوا عليه فشدت عليهم الازد وبجيلة حتى اجدروهم منه ثم عطفت عليهم همدان حتى الجأؤهم الى ان تركوا مصافهم وقتل من الازد وبجيلة يومئذ ثلاثة آلاف واقتتل الناس قتالا شديدا لم يسمع بمثله وكثرت القتلى حتى ان كان الرجل لينشد طنبا فسطاطه بيد الرجل او برجله قال الاشعث لقد رأيت اخبية أهل صفين واروقتهم وما منها خباء ولا رواق ولا فسطاط الا مربوطا بيد رجل او رجله . قال الاحنف بن قيس اني لواقف الى جانب عمار بن ياسر فتقدمنا حتى اذا دنونا من هاشم بن عتبة قال له عمار احمل فذاك ابي وامي ونظر عمار الى رقة في الميمنة فقال له هاشم رحمك الله يا عمار انك رجل تأخذك خفة في الحرب واني انما ازحف باللواء زحفا وارجو ان انال بذلك حاجتي واني ان خفت لم آمن الهلكة وقال معاوية لعمر بن العاص ويحك ان اللواء اليوم مع هاشم بن عتبة وكان من قبل يرقل به ارقالا وان زحف به اليوم انه لليوم الاطول لاهل الشام وان زحف في عنق من اصحابه اني لا طمع ان يقتطع فلم يزل به عمار حتى حمل فبصر به معاوية فوجه اليه حماة اصحابه وكان في ذلك الجمع عبد الله بن عمرو بن العاص ومعه سيفان قد تقلد واحدا وهو يضرب بالآخر واطافت به خيل علي فقال عمرو يا الله

(١) جمع سواد وهو الشخص .

الله ﷺ قال اولعت قريش بعمار ما لهم ولعمار يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار قتله وساله في النار قال السدي فبلغني ان معاوية قال انما قتله من اخرجته يمدح بذلك طغام اهل الشام . وقال مالك الا شتر ذكره نصر :

نحن قتلنا حوشبا لما غدا قد اعلمنا
وذا الكلاع قبله ومعبداً اذ اقدمنا
ان تقتلوا منا ابا الـ يقظان شيخاً مسلماً
فقد قتلنا منكم سبعين رأساً مجرمين
اضحوا بصفين وقد لاقوا نكالا مؤثماً
وقال عمرو بن العاص :

ونحن قتلنا هاشماً وابن ياسر ونحن قتلنا ابني بديل تعسفا
وبعث علي خيلاً ليحبسوا عن معاوية مادة فبعث معاوية الضحاك بن قيس الفهري في خيل الى تلك الخيل فأزالوها وجاءت عيون علي فأخبرته بما قد كان فقال لاصحابه ما ترون فاختلفوا فلما رأى اختلافهم امرهم بالغزو الى القوم فغاداهم القتال فانهزم اهل الشام وغلب اهل العراق على قتل اهل حمص وغلب اهل الشام على قتل اهل العالية وانهزم عتبة بن ابي سفيان عشرين فرسخاً عن موضع المعركة حتى اتي الشام فقال النجاشي من قصيدة اولها :

لقد امعنت يا عتب الفرار واورثك الوغى خزياً وعاراً
فلا يحمد خصاك سوى طمر اذا اجرته انهمر انهماراً
ثم ان علياً (ع) امر متاديه فنادى في الناس ان اخرجوا الى مصافكم فخرج الناس الى مصافهم واقتتلوا واقتل ابو الاعور السلمي يقول :
اضرهم ولا ارى علياً وكفى بهذا حزناً علياً
وقعة الخميس

قال نصر ثم كانت بين الفريقين الوقعة المعروفة بوقعة الخميس قال القعقاع بن الأبرد الطهوي والله إني لواقف قريباً من علي يوم وقعة الخميس وقد التفت مذبح وكانوا في ميمنة علي وعك وجذام ولحم والأشعرين كانوا مستبصرين في قتال علي ولقد والله رأيت ذلك اليوم من قتالهم وسمعت من وقع السيوف على الرؤوس وخبط الخيول بحوافرها في الأرض وفي القتلى ما الجبال تهد ولا الصواعق تصعق باعظم هو لا في الصدور من ذلك الصوت نظرت إلى علي وهو قائم فدنوت منه فسمعتة يقول لا حول ولا قوة الا بالله المستعان الله ثم نهض حين قام قائم الظهيرة وهو يقول : ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين وحمل على الناس بنفسه وسيفه مجرد بيده فلا والله ما حجز بيننا وبينهم الا رب العالمين في قريب من ثلث الليل وقتلت يومئذ اعلام العرب وكان في رأس علي ثلاث ضربات وفي وجهه ضربتان قال نصر وقد قيل إن علياً لم يجرح قط وقتل في هذا اليوم خزيمة بن ثابت ذو الشهادتين فقالت ابنته ضبيعة تربيته :

عين جودي على خزيمة بالدم مع قتيل الأحزاب يوم الفرات
قتلوا ذا الشهادتين عتوا ادرك الله منهم بالترات
قتلوه في فتية غير عزل يسرعون الركوب للدعوات
نصروا احمد الموفق للعد ل ودانوا بذاك حتى الممات
لعن الله معشراً قتلوه ورماهم بالخزي والآفات

وسلم لامر الله وجاهد في طاعة ابن عم رسول الله ﷺ من آمن به وافقههم في دين الله المخالف لاعداء الله المستحلين ما حرم الله الذين عملوا في البلاد بالجور والفساد واستحوذ عليهم الشيطان فزين لهم الاثم والعدوان فحق عليكم جهاد من خالف سنة رسول الله ﷺ وعطل حدود الله وخالف اولياء الله فجودوا بجهج انفسكم في طاعة الله في هذه الدنيا تصيبوا الآخرة والمنزل الاعلى والملك الذي لا يبلى فلو لم يكن ثواب ولا عقاب ولا جنة ولا نار لكان القتال مع علي افضل من القتال مع معاوية ابن آكلة الاكباد فكيف وانتم ترجون ما ترجون . ولما قتل هاشم جزع الناس عليه جزعاً شديداً واصيب معه عصابة من اسلم من القراء فمر عليهم عليه السلام وهم قتل حوله فقال :

جزى الله خيراً عصابة اسلمية صباح الوجوه صرعوا حول هاشم
يزيد وعبد الله بشر ومعبد وسفيان وابنا هاشم ذي المكارم
وعروة لا يبعد ثناء وذكره اذا اخترطت يوماً خفاف الصوامر
وقال عبد الله يرثي ابا هاشماً بهذا الرجز :

يا هاشم بن عتبة بن مالك اعزز بشيخ من قريش هالك
تخطه الخيلات بالسنايك في اسود من نقعهن حالك
ابشر بحور العين في الارائك والروح والريحان عند ذلك
وقال ابو الطفيل عامر بن واثلة يرثي هاشماً :

يا هاشم الخير جزيت الجنة قاتلت في الله عدو السنه
والتاركي الحق واهل الظنه اعظم بما فزت به من منه
صيرني الدهر كأي شنه يا ليت اهلي قد علوني رنه
من حوبة وعمه وكنه

قال نصر والحوية القرابة يقال لي في بني فلان حوبة اي قري .

مقتل عمار بن ياسر

كان على عمار يوم صفين درع وهو يقول : ايها الناس الرواح الى الجنة . وقال حين نظر الى راية عمرو بن العاص والله ان هذه الراية قد قاتلتها ثلاث عركات وما هذه بارشدهن ثم قال :

نحن ضربناكم على تنزيله فاليوم نضربكم على تأويله
ضرباً يزيل الهام عن مقيله ويذهل الخليل عن خليله
او يرجع الحق الى سبيله

ثم استسقى وقد اشتد ظمأه فأنته امرأة طويلة اليدين قال الراوي والله ما ادري اعس معها او اداوة فيها ضياح من لبن فقال حين شرب : الجنة تحت الاسنة اليوم القى الاحبة محمداً وحزبه والله لو ضربونا حتى يبلغوا بنا سعفات هجر لعلمنا انا على الحق وهم على باطل . وفي رواية ان الذي جاءه باللبن غلام له اسمه راشد ثم حمل وحمل عليه ابن جون السكسكي وابو العادية الفزاري فأما ابو العادية فطعنه واما ابن جون فانه احتز رأسه . فكان لا يزال رجل يجيء فيقول لمعاوية وعمرو انا قتلنا عماراً فقال له عمرو فما كان آخر منطقه قال سمعته يقول اليوم القى الاحبة محمداً وحزبه فقال له عمرو صدقت انت صاحبه واما والله ما ظفرت يدك ولكن اسخطت ربك . واحتج رجلان بصفين في سلب عمار بن ياسر وفي قتله فأتيا عبد الله بن عمرو بن العاص فقال لهما ويحكم اخرجنا عني فان رسول

فاقتلت قياما في الركب لا يسمع السامع الا وقع السيوف على البيض والدرك وقال عمرو بن العاص :

اجتتم الينا تسفكون دماءنا وما رمتهم وعمر من الأمر اعسر
تعاورتم ضربا بكل مهند اذا شد وردان تقدم قنبر

وردان عبده وقنبر غلام أمير المؤمنين (ع) . وجاء عدي بن حاتم يلتبس علياً ما يطأ الا على انسان ميت او قدم او ساعد فوجده تحت رايات بكر بن وائل فقال يا أمير المؤمنين الا نقوم حتى نموت فقال علي (ع) ادن فدنا حتى وضع اذنه عند انفه فقال ويحك إن عامة من معي يعصيني وإن معاوية فيمن يطيعه ولا يعصيه وقال عدي بن حاتم يوم صفين :

اقول لما إن رأيت المعمة واجتمع الجندان وسط البقعة
هذا علي واهدى حقاً معه يا رب فاحفظه ولا تضعه
فإنه يخشاك رب فارفعه ومن اراد غيه فضعضه

قال علي وانفساه ايطاع معاوية واعصى ما قاتلت امة قط اهل بيت نبيا وهي مقرة بنبيها الا هذه الأمة ثم أن عليا (ع) امر الناس أن يحملوا على اهل الشام فحملت خيل علي على صفوف اهل الشام فقوضت صفوفهم فقال عمرو يومئذ على من هذا الرهج الساطع قيل على ابنك عبد الله ومحمد قال يا وردان قدم لواءك فتقدم فارسل اليه معاوية ان ليس على ابنك بأس فلا تنقض الصف والزم موقفك فقال عمرو هيهات هيهات :

الليث يحمي شبليه ما خيره بعد ابنه

فتقدم فلقى الناس وهو يحمل فادركه رسول معاوية فقال انه ليس على ابنك بأس فلا تحملن فقال له عمرو قل له انك لم تلدها انا ولدتها وبلغ مقدم الصفوف فقال له الناس مكانك إنه ليس على ابنك بأس انها في مكان حريز فقال اسمعوني اصواتها حتى اعلم احيان هما ام قتيلان ونادى يا وردان قدم لواءك قدر قيس قوسي ولك فلانة جارية له فتقدم بلوائه فارسل علي إلى اهل الكوفة إن احملا إلى اهل البصرة إن احملا فحمل الناس من كل جانب فاقتتلوا قتالاً شديداً فخرج رجل من اهل الشام فقال من يبارز فخرج اليه رجل من اصحاب علي فاقتتلا ساعة ثم ان العراقي ضرب رجل الشامي فقطعها فقاتل ولم يسقط إلى الأرض ثم ضرب يده فقطعها فرمى الشامي بسيفه بيده اليسرى إلى اهل الشام وقال دونكم سيفي هذا فاستعينوا به على عدوكم فأخذوه فاشتره معاوية من اولياء المقتول بعشرة آلاف واقتتل الناس بعد المغرب قتالاً شديداً فما صلى كثير من الناس الا ايماء . وكان رجل من اصحاب علي عليه السلام يدعى هاني بن عمر الحضرمي فخرج رجل من اهل الشام يطلب المبارزة فلم يخرج اليه احد فقال سبحان الله ما يمنعكم أن يخرج رجل منكم إلى هذا فلولا إني موعوك وإني اجد لذلك ضعفاً لخرجت اليه فما رد عليه احد فوثب فقال اصحابه سبحان الله تخرج وانت موعوك قال والله لأخرجن اليه ولو قتلني فخرج واذا هو رجل من قومه حضرموت وبينها قرابة من قبل النساء فقال له يا هاني ارجع فإنه أن يخرج إلي غيرك احب إلي اني لست اريد قتلك قال له هاني ما خرجت الا وانا موطن نفسي على القتل ما ابالي انت قتلتي أو غيرك ثم مشى نحوه فقال اللهم في سبيلك وسبيل رسولك ونصرة لابن عم نبيك ثم اختلعا ضربتين فقتله هاني وشد اصحابه نحوه وشد اصحاب هاني نحوه ثم

وروى نصر عن أبي سليمان الحضرمي وكان حضر صفين مع علي (ع) إن الفيلقين التقيا بصفين واضطربوا بالسيوف ليس معهم غيرها إلى نصف الليل . وعن زياد بن النضر وكان على مقدمة علي (ع) قال شهدت مع علي بصفين فاقتتلنا ثلاثة ايام وثلاث ليال حتى تكسرت الرماح ونفذت السهام ثم صارت إلى المسابقة فاجتلدنا بها إلى نصف الليل حتى صرنا نحن واهل الشام في اليوم الثالث يعانق بعضنا بعضاً وقد قاتلت يومئذ بجميع السلاح فلم يبق شيء من السلاح الا قاتلت به حتى تحاثنا بالتراب وتكادنا حتى صرنا قياماً ينظر بعضنا إلى بعض ما يستطيع واحد من الفريقين أن ينهض إلى صاحبه ولا يقاتل فلما كان نصف الليل من الليلة الثالثة انحاز معاوية وخيله من الصفو وغلب علي (ع) على القتلى واقبل على اصحاب محمد واصحابه فدفنهم وقد قتل كثير منهم وقتل من اصحاب معاوية اكثر وقال عمرو بن العاص :

اذا تخازرت وما بي من خزر ثم خبأت العين من غير عوو
الفيتني الوى بعيد المستمر ذا صولة في المصملات الكبر
احمل ما حملت من خير وشر كالحية الصماء في اصل الصخر

وقال محمد بن عمرو بن العاص :

لو شهدت جمل مقامي وموقفي بصفين يوماً شاب منها الذوائب
غداة غدا اهل العراق كأنهم من البحر موج لجه متراكب
وجئناهم نمشي صفوفاً كأننا سحاب خريف صفقته الجنايب
فطار الينا بالرماح كماتهم وطرنا اليهم والسيوف قواضب
فدارت رحانا واستدارت رحاهم سرة النهار ما تولى المناكب
اذا انا قلت استهزموا برزت لنا كئائب حمر وارجحت كئائب
فقالوا نرى من رأينا ان تبايعوا علياً فقلنا بل نرى أن تضاربوا
فابنا وقد نالوا سرة رجائنا وليس لما لا قوا سوى الله حاسب
كان تلاي البيض فينا وفيهم تلالؤ برق في تهامه ثاقب
فرد عليه محمد بن الحنفية :

لو شهدت جمل مقامك ابصرت مقام لئيم وسطته الكئائب
اتذكر يوماً لم يكن لك فخره وقد ظهرت فيها عليك الجلائب
واعطيتونا ما نقمتم اذلة على غير تقوى الله والدين واصب

وجاء علقمة بن تميم الأنصاري إلى علي عليه السلام فقال يا أمير المؤمنين إن عمرو بن العاص ينادي :

انا الغلام القرشي المؤمن الماجد الأبلج ليث كالشطن
يرضى بي الشام إلى ارض عدن يا قادة الكوفة من اهل الفتن
يا ايها الاشراف من اهل اليمن اضربكم ولا ارى أبا حسن
اعني علياً وابن عم المؤمن كفى بهذا حزناً من الحزن

فضحك علي ثم قال اما والله لقد حاد عدي الله عني وإنه ليمكاني عالم كما قال العربي (غير لو هي ترقعين وانت مبصرة) ^(١) ويحكم اروني مكانه الله ابوكم وخلاكم ذم وجهل غلامان من الأنصار جميعاً اخوان حتى انتهيا إلى سراق معاوية فقتلا عنده واقبلت الكئائب بعضها نحو بعض

(١) الوهي بضم الواو والقصر جمع وهي وهو الفتق مثل يضرب لمن يعرف امرا فيجاهله ويتظاهر بخلافه .

اقتتلوا وانفرجوا عن اثنين وثلاثين قتيلاً ثم أن علياً أرسل إلى الناس إن احمّلوا فحمل الناس على راياتهم كل قوم بحيالهم فتجالدوا بالسيوف وعمد الحديد لا يسمع إلا صوت الحديد ومرت الصلوات كلها ولم يصلوا إلا تكبيراً عند مواقيت الصلاة حتى تفانوا ورق الناس . قال عبد الرحمن بن حاطب خرجت التمس أخي سويدا في القتلى بصفين فإذا برجل قد اخذ بثوبي صريع في القتلى فالتفت فإذا بعبد الرحمن بن كلداء فقلت انا لله وانا اليه راجعون هل لك في الماء قال لا حاجة لي في الماء قد انفلتني السلاح وخرقتي ولست اقدر على الشرب هل انت مبلغ عني أمير المؤمنين رسالة قلت نعم قال اقرأ عليه مني السلام وقل يا أمير المؤمنين احمّل جرحاك إلى عسكري حتى تجعلهم من وراء القتلى فإن الغلبة لمن فعل ذلك ثم لم ابرح حتى مات واتي علياً فأخبرته فاسترجع وابلغته الرسالة قال صدق والذي نفسي بيده فنادى منادي العسكري إن احمّلوا جرحاكم إلى عسكريكم ففعلوا فلما أصبح نظر إلى أهل الشام وقد ملوا الحرب . وكان علي إذا اراد القتال هلل وكبر ثم قال :

من اي يومي من الموت افر أيوم ما قدر أم يوم قدر
واقبل عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ومعه لواء معاوية الأعظم وهو يقول :

انا ابن سيف الله ذاكم خالد اضرب كل قدم وساعد
بصارم مثل الشهاب الواقد انصر عمي إن عمي والذي
بالجهد لا بل فوق جهد الجاهد ما انا فيما نابي براقد
فاستقبله جارية بن قدامة السعدي وهو يقول :

اثبت لصدر الرمح يا ابن خالد اثبت لليث ذي فلول حارد
من اسد خفان شديد الساعد ينصر خير راعع وساجد
من حقه عندي كحق الوالد ذاكم علي كاشف الأوابد
واطعنا ملياً ومضى عبد الرحمن وانصرف جارية وعبد الرحمن لا يأتي
على شيء الا أهمله وهو يقول :

اني اذا ما الحرب قرت عن كبر تخالني اخزر من غير خزر
اقحم والخطي في النقع كشر كالحية الصماء في رأس الحجر
احمل ما حملت من خير وشر

فغم ذلك علياً وأقبل عمرو بن العاص في خيل من بعده فقال اقحم
يا ابن سيف الله فإنه الظفر . واقبل الناس على الاشترا فقالوا يوم من ايامك
الأول وقد بلغ لواء معاوية حيث ترى فأخذ الاشترا لواء فحمل وهو يقول :

اني انا الاشترا معروف الشتر أني انا الأفعى العراقي الذكر
لا من ربيعة ولا حي مضر لكنني من مذبح الغر الغر
فضارب القوم حتى ردهم على اعقابهم فرجعت خيل عمرو وقال
النجاشي في ذلك :

رأينا اللواء لواء العقاب يقحمه الشانيء الأخزر
كليث العرين خلال العجاج واقبل في خيله الابتر
دعونا لها الكبش كبش العراق وقد خالط العسكر العسكر

فرد اللواء على عقبه وفاز بحظوتها الاشترا
كما كان يفعل في مثلها اذا الناب معصوب منكر
فإن يدفع الله عن نفسه فحظ العراق بها الأوفر
اذا الاشترا الخير خلى العراق فقد ذهب العرف والمنكر
وتلك العراق ومن عرقت كفقع تبينه القرقر
ولما رد لواء معاوية ورجعت خيل عمرو انتدب همام بن قبيصة وكان
من اشتهم الناس لأمير المؤمنين عليه السلام ومعه لواء هوازن فقصد لمذبح
وهو يقول :

اني اذا ما دعيت نزال اقدم اقدم الهزبر العالي
أهل العراق انكم من بالي كل تلادي وطريف مالي
حتى انال فيكم المعالي أو أطعم الموت وتلكم حالي
في نصر عثمان ولا ابالي
فقال عدي بن حاتم لصاحب لوائه ادن مني فأخذه وحمل وهو
يقول :

يا صاحب الصوت الرفيع العالي إن كنت تبغي في الوغى نزالي
فادن فاني كاشف عن حالي تفدي علياً مهجتي ومالي
واسرتي يتبعها عيالي
فضربه وسلب لواءه . ثم حمل خزيمة بن ثابت وهو يقول :
قد مر يومان وهذا الثالث هذا الذي يلهث فيه اللاهث
هذا الذي يبحث فيه الباحث كم ذا يرجي أن يعيش الماكث
الناس موروث ومنهم وارث هذا علي من عصاه ناكث
فقاتل حتى قتل ثم خرج خالد بن خالد الأنصاري وهو يقول :
هذا علي والهدى امامه هذا لوا نبينا قدامه
يقحمه في نقه اقحامه لا جنبه نخشى ولا ائامه
فطعن ساعة ثم رجع . ثم حمل جندب بن زهير وهو يقول :
هذا علي والهدى حقا معه يا رب فاحفظه ولا تضيعه
فإنه يخشاك رب فارفعه نحن نصرناه على من نازعه
صهر النبي المصطفى قد طأوه أول من بايعه وتابعه
واقبل الاشترا يضرب بسيفه وهو يقول :
اضربهم ولا ارى معاوية الا خزر العين العظيم الحاوية
هوت به في النار ام هاوية جاوره فيها كلاب عاويه
اغوى طعما لا هداه هاديه

هكذا ذكر نصر ولكنه في موضع آخر نسب هذا الرجز إلى أبي
مجزة بن ثور الربيعي وسيأتي نسبة الشطور الثلاثة الأول إلى علي عليه السلام
واختلط امر الناس حتى ترك اهل الرايات مراكزهم وتفرق الناس عن علي
فاتي ربيعة ليلاً فكان فيهم وتعاضم الأمر واقبل عدي بن حاتم يطلب علياً
في موضعه الذي تركه فيه فلم يجده فطاف يطلبه فأصابه في مصاف ربيعة
فقال يا أمير المؤمنين اما اذا كنت حياً فالأمر امم ما مشيت اليك الا على
قتيل وما ابقت هذه الواقعة لنا ولهم عميدا فقاتل حتى يفتح الله عليك فإن
في الناس بقية بعد واقبل الأشعث يلهث جزعا فلما رأى علياً هلل وكبر وقال

اليه الاصبغ بن نباتة التميمي فقال يا أمير المؤمنين انك جعلتني على شرطة الخميس وقدمتني في الثقة دون الناس وانك اليوم لا تفقد لي صبراً ولا نصراً أما أهل الشام فقد هدهم ما أصبنا منهم ونحن ففينا بعض البقية فاطلب بنا امرك وإذن لي في التقدم فقال تقدم بسم الله وأقبل الاحنف بن قيس السعدي فقال يا أهل العراق والله لا تصيبون هذا الأمر اذل عنقا منه اليوم قد كشف القوم عنكم قناع الحياء وما يقاتلون على دين وما يصبرون الا حياء فتقدموا فقالوا إن تقدمنا اليوم فقد تقدمنا امس فيا تقول يا أمير المؤمنين قال تقدموا في موضع التقدم وتأخروا في موضع التأخر تقدموا من قبل أن يتقدموا اليكم وحمل أهل العراق وتلقاهم أهل الشام فاجتلدوا .

نكول معاوية عن مبارزة علي يوم صفين

روى نصر بن مزاحم في كتاب صفين : إنه ارسل علي إلى معاوية إن ابرز الي وأعف الفريقين من القتال فأينا قتل صاحبه كان الأمر له ، قال عمرو لقد انصفك الرجل فقال معاوية اني لأكره أن ابرز الأهوج الشجاع لعلك طمعت فيها يا عمرو ؟ (وروى) في موضع آخر أن علياً عليه السلام قام بين الصفين ثم نادى يا معاوية يكررها فقال معاوية اسألوه ما شأنه قال احب أن يظهر لي فأكلمه كلمة واحدة فبرز معاوية ومعه عمرو بن العاص فلما قارباه لم يلتفت إلى عمرو وقال لمعاوية ويحك علام يقتتل الناس بيني وبينك ابرز إلي فأينا قتل صاحبه فالأمر له ، فالتفت معاوية إلى عمرو فقال ما ترى يا ابا عبد الله ابارزه ؟ فقال عمرو لقد انصفك الرجل واعلم انك إن نكلت عنه لم تزل سبة عليك وعلى عقبك ما بقي عربي ، فقال معاوية يا عمرو ليس مثلي يجذع عن نفسه والله ما بارز ابن أبي طالب رجلاً قط الا سقى الأرض من دمه ثم انصرف معاوية راجعاً إلى آخر الصفوف وعمرو معه ، وقال معاوية ويحك يا عمرو ما احقك أتراني ابرز اليه ودوني عك والاشعرون وجذام وحقداه معاوية على عمرو وقال ما أظنك يا عمرو الا مازحاً فلما جلس معاوية مجلسه اقبل عمرو حتى جلس فقال معاوية :

يا عمرو انك قد قشرت لي العصا برضاك في وسط العجاج برازي
ولقد اعدت فقلت مزحة مازح والمزح يحمله مقال الهازي
فإذا الذي منتك نفسك خاليا قتلي جزاك بما نويت الجازي

فقال له عمرو ايها الرجل أتجبن عن خصمك وتتهم نصيحتك وقال مجيئاً له :

معاوي إن نكلت عن البراز لك الولايات فانظر في المخازي
وما ذنبي بأن نادى علي وكبش القوم يدعى للبراز
فلو بارزته بارزت ليثاً حديد الناب ينفذ كل بازي
وتزعم انني اضمرت غشاً جزاني بالذي اضمرت جازي
اضبع في العجاجة يا ابن هند وعند الباه كالتيس الحجازي

تعرض عمرو بن العاص لعلي وكشفه سواته

قيل كان السبب في ذلك ان الحارث بن نصر الجشمي كان عدواً لعمر بن العاص وكان عمرو قلماً يجلس مجلساً الا ذكر فيه الحارث فقال الحارث في ذلك :

ليس عمرو تبارك ذكره الحر ب مدى الدهر او يلاقي علياً
واضع السيف فوق منكبه الأيـ من لا يحسب الفوارس شيا

يا أمير المؤمنين خيل كخيل ورجال كرجال ولنا الفضل إلى ساعتنا هذه فعد إلى مقامك الذي كنت فيه فإن الناس انما يظنونك حيث تركوك وارسل سعيد بن قيس انا مشغولون بأمرنا مع القوم وفينا فضل فإن اردت أن نمد احدا امددناه فاقبل علي على ربيعة فقال انتم درعي ورحمي قال نصر فربيعة تفتخر بهذا الكلام إلى اليوم فقال عدي بن حاتم يا أمير المؤمنين إن قوماً انست بهم وكنت فيهم في هذه الجولة لعظيم حقهم علينا والله إنهم لصبر عند الموت اشداء عند القتال وركب علي (ع) فرسه الذي كان لرسول الله ﷺ وكان يقال له المرتجز فتقدم امام الصفوف ثم قال بل البغلة فقدمت له بغلة رسول الله ﷺ فركبها ثم تعصب بعمامة رسول الله ﷺ السوداء ثم نادى ايها الناس من يشري نفسه لله يربح هذا يوم له ما بعده إن عدوكم قد قرح كما قرحت فانتدب له من بين العشرة آلاف إلى اثني عشر الفا وضعوا سيوفهم على عواتقهم وتقدمهم علي على بغلة رسول الله ﷺ وهو يقول :

دبوا دبيب النمل لا تفوتوا واصبحوا بحربكم وبيتوا
حتى تنالوا للثار أو تموتوا اولاً فاني طالما عصيت
قد قلت لو جئت فجيت ليس لكم ما شئتم وشيت
بل ما يريد المحيي المميت

وتبعه عدي بن حاتم بلوائه وهو يقول :

ابعد عمار وبعده هاشم وابن بديل فارس الملاحم
نرجو البقاء مثل حلم الحالم وقد عضضنا امس بالاباهم
فاليوم لا نقرع سن نادم ليس امرؤ من يومه بسالم
وتقدم الاشر وهو يقول :

حرب باسباب الردى تأجج يهلك فيها البطل المدجج
يكفيكها همدانها ومدحج روحوا إلى الله ولا تعرجوا
دين قويم وسبيل منهج

وحمل الناس حملة واحدة فلم يبق لأهل الشام صف الا انتقض واهمدوا ما أتوا عليه حتى افضى الأمر إلى مضرب معاوية وعلي يضربهم بسيفه وهو يقول :

اضربهم ولا ارى معاوية الا خزر العين العظيم الحاوية
هوت به في النار ام هاوية

فدعا معاوية بفرسه لينجو عليه فلما وضع رجله في الركاب تمثل بقول عمرو بن الاطنابة :

ابت لي عفتي وابي بلائي واخذي الحمد بالثمن الربيع
واقدامي على المكروه نفسي وضربي هامة البطل المشيع
وقولي كلما جشأت وجاشت مكانك تحمدي أو تستريحي
لا دفع عن مآثر صالحات واحمي بعد عن عرض صحيح
بذي شطب كلون الملح صاف ونفس ما تقر على القبيح

وقال يا ابن العاص اليوم صبر وغدا فخر فقال عمرو صدقت وثني رجله من الركاب فنزل فاستصرخ بعك والاشعرين فوقفوا دونه وجالدوا عنه حتى كره كل من الفريقين صاحبه وتحاجز الناس . ثم ان معاوية لما اسرع أهل العراق في أهل الشام قال هذا يوم تمحيص أن القوم قد اسرع فيهم كما اسرع فيكم اصبروا يومكم هذا وخلاكم ذم وحضض علي اصحابه فقام

ليس عمرو يلقاه في حس النقـ ع وقد صارت السيوف عصيا
فوق شهب مثل السحوق من النخـ ل ينادي المبارزين اليا
ثم يا عمرو تستريح من الفخـ ر وتلقى به فتى هاشميا
فألقه ان اردت مكرمة الدهـ ر او الموت كل ذاك عليا
فلما سمع عمرو شعره قال والله لو علمت اني اموت ألف موة
لبارزت علياً في أول ما ألقاه ، وقيل ان عمراً حمل معلماً وهو يقول :

شدوا علي شكتي لا تنكشف يوم لهما دن يوم للصدف^(١)
وفي تميم نخوة لا تنحرف اضربها بالسيف حتى تنصرف
ومثلها لحمير أو ترف والربعيون لهم يوم عصف
فاعترضه علي «ع» وهو يقول :

قد علمت ذات القرون الميل والخصر والانامل الطفول
احمي وارمي اول الرعيل بصارم ليس بذي فلول

وقيل ان عمراً تعرض لعلي في يوم من أيام صفين وظن انه يطمع منه
في غرة فيصبيه فحمل عليه «ع» فلما كاد أن يخالطه رمى نفسه عن فرسه
ورفع ثوبه وشجر برجله فبدت عورته فصرف علي وجهه عنه وقام معزراً
بالتراب هارباً على رجله معتصماً بصفوفه فقال القوم افلت الرجل يا امير
المؤمنين قال وهل تدرون من هو؟ قالوا لا ، قال : فانه عمرو بن العاص
تلقاني بعورته فصرفت وجهي عنه ، ورجع عمرو إلى معاوية فقال له : ما
صنعت يا عمرو؟ قال : لقيني علي فصرعني ، قال : فاحمد الله وعورتك
اما والله ان لو عرفته ما اقحمت عليه وقال معاوية في ذلك شعراً :

ألا لله من هفوات عمرو يعاتبني على تركي برازي
فقد لاقى أبا حسن علياً فأب الوائي مآب خازي
فلو لم يبد عورته لللقى به ليثاً يذل كل نازي
له كف كأن براحتيها منايا القوم يخطف خطف بازي
فان تكن المنية اخطأته فقد غنى بها اهل الحجاز

فغضب عمرو وقال : ما أشد تعظيمك علياً في امري هذا هل هو الا
رجل لقيه ابن عمه فصرعه افترى السماء قاطرة لذلك دما؟ قال : ولكنها
تعقبك جنباً . قال نصر : ولما شمت معاوية بعمرو قال عمرو في ذلك :

معاوي لا تشمت بفارس بهمة لقي فارساً لا تعتريه الفوارس
معاوي ان ابصرت في الخيل مقبلاً أبا حسن يهوي دهتك الوسوس
وايقنت ان الموت حق وانه لنفسك ان لم تمض في الركض خالس
فانك لو لاقيته كنت بومة أتيح لها صقر من الجو آنس
وماذا بقاء القوم بعد اختباطه وان امراً يلقي علياً لايس
دعاك فصمت دونه الاذن هاربا بنفسك قد ضاقت عليها الامالس
وتشمت بي ان نالني حد رحمة وعضضي ناب من الحرب ناهس
أبي الله الا انه ليث غابة ابو الشبل تهدى اليه الفرائس
واني امرؤ باق فلم يلف شلوه بمعترك تسفي عليه الروامس
فان كنت في فانهج عجاجة والا فتلك الترهات البساس

ثم أن علياً غلس بالناس بصلاة الفجر ثم زحف بهم فخرج الناس
على راياتهم واعلامهم وزحف اليهم اهل الشام فقال ابرهة بن الصباح بن

(١) الصدق اسم قبيلة .

ابرهة الحميري ويلكم يا معشر اهل اليمن والله اني لأظن قد أذن بفنائكم
ويحكم خلوا بين هذين الرجلين فليقتلا فأبيها قتل صاحبه ملنا معه جميعاً ،
وكان من رؤساء اصحاب معاوية ، فبلغ ذلك علياً فقال صدق ابرهة ،
وبلغ معاوية كلام ابرهة فتأخر آخر الصفوف وقال لمن حوله : اني لأظن
ابرهة مصاباً في عقله ، فقال اهل الشام : والله ان ابرهة لأفضلنا ديناً ورأياً
وبأساً ، ولكن معاوية كره مبارزة علي فقال ابرهة في ذلك :

لقد قال ابن ابرهة مقالاً وخالفه معاوية بن حرب
وكم بين المنادي من بعيد ومن يغشى الحروب بكل غضب
أيهجري معاوية بن حرب وما هجرانه سخطاً لربي
وعمرو ان يفارقني بقول فان ذراعه بالغدر رحب
واني ان افارقهم بديني لفي سعة إلى شرق وغرب

وبرز يومئذ عروة بن داود الدمشقي فقال : ان كان معاوية كره
مبارزتك يا أبا الحسن فهلم إلي ، فتقدم اليه علي فقال له اصحابه : ذر هذا
الكلب فانه ليس لك بخطر ، فقال : والله ما معاوية اليوم باغيظ لي منه ثم
حمل عليه فضربه قطعتين سقطت احدهما بمنة والاخرى يسرة وارتج
العسكران لهول الضربة ثم قال يا عروة اذهب فاخبر قومك اما والذي بعث
محمدًا بالحق لقد عانيت النار واصبحت من النادمين . وقال ابن عم لعروة
واسوء صباحاه قبح الله البقاء بعد أبي داود وحمل علي فطعنه فضرب
علي الرمح فبراه ثم قنعه ضربة فألحقه بأبي داود ومعاوية واقف على التل
يبصر ويشاهد فقال ثباً لهذه الرجال وقبحاً اما فيهم من يقتل هذا مبارزة أو
غيلة أو في اختلاط الفيلق وثوران النقع فقال الوليد بن عقبة ابرز اليه انت
فانك اولي الناس بمبارزته فقال والله لقد دعاني إلى البراز حتى استحييت من
قريش واني والله لا ابرز اليه ، ما جعل العسكر بين يدي الرئيس الا وقاية
له فقال الوليد الهوا عن هذا كأنكم لم تسمعوا نداءه فقد علمتم انه قتل حريثاً
وفضح عمراً ولا أرى احداً يتحرك به الا قتله .

فعل بسر كفعل عمرو

فقال معاوية لبسر بن اوطاة اتقوم لمبارزته فقال ما احد احق بها منك
واذا ابينموه فانا له فقال له معاوية اما انك ستلقاه في العجاجة غدا في أول
الخليل وكان عند بسر ابن عم له قد قدم من الحجاز فيخطب ابنته فاتى بسرا
فقال له اني سمعت انك وعدت من نفسك ان تبارز علياً اما تعلم ان الولي
بعد معاوية اخوه عتبة ثم اخوه محمد فما يدعوك إلى ذلك قال الحياء ، خرج
مني كلام فانا استحي ان ارجع عنه فضحك الغلام وقال :

تنازله يا بسر ان كنت مثله والا فإن الليث للضبع آكل
كأنك يا بسر بن اوطاة جاهل بآثاره في الحرب او متجاهل
معاوية الولي وصنواه بعده وليس سواء مستعار وثاقل
اولئك هم اولي به منك انه علي فلا تقربه امك هابل
متى تلقه فالموت في رأس رحمة وفي سيفه شغل لنفسك شاغل
فقال بسر هل هو الا الموت لا بد والله من لقاء الله تعالى فغدا علي
منقطعاً من خيله ومعه الاشر وهو يريد التل وهو يقول :

انا علي فسلوا لتخبروا ثم ابرزوا إلى الوغى أو ادبروا
سيفي حسام وسناني ازهر منا النبي الطيب المطهر
وحمة الخير ومنا جعفر له جناح في الجنان اخضر

واسد الله وفيه مفخر هذا بهذا وابن هند محجر
مذبذب مطرد مؤخر
فاستقبله بسر قريباً من التل وهو مقنع في الحديد لا يعرف فناداه ابرز
إلي ابا حسن فانحدر اليه علي على تودة غير مكترث به حتى اذا قاربه طعنه
وهو دارع فالتقه على الأرض ومنع الدرع السنان ان يصل اليه فاتقاه بسر
وقصد ان يكشف سواته ليستدفع بأسه فانصرف عنه علي (ع) مستدبراً له
فعرفه الاشر حين سقط فقال يا أمير المؤمنين هذا بسر بن ارطاة عدو الله
وعدوك فقال دعه عليه لعنة الله ابعد ان فعلها فحمل ابن عم لبسر شاب على
علي (ع) وهو يقول :

اردت بسرا والغلام نائره اردت شيخاً غاب عنه ناصره
فحمل عليه الاشر وهو يقول :

اكل يوم رجل شيخ شاغره وعورة وسط العجاج ظاهره
تبرزها طعنة كف واتره عمرو وبسر رمياً بالفاقره
وطعنه الاشر فكسر صلبه وقام بسر من طعنة علي وولت خيله وناداه
علي يا بسر معاوية كان احق بهذا منك ورجع إلى معاوية فقال له معاوية
ارفع طرفك قد ادال الله عمراً منك وقال في ذلك النضر بن الحارث وفي
شرح النهج الحارث بن نضر الجشمي او الخثعمي :

افي كل يوم فارس تندبونه له عورة وسط العجاجة بادية
يكف بها عنه علي سنانه ويضحك منها في الخلاء معاوية
بدت امس من عمرو فقتع رأسه وعورة بسر مثلها حذو حاذيه
فقلوا لعمرو وابن ارطاة ابصرا سبيلكما لا تلقيا الليث ثانية
ولا تحمدا الا الحيا وخصاكما هما كانتا والله للنفس واقية
فلولاهما لم تنجوا من سنانه وتلك بما فيها عن العود ناهيه
متى تلقيا الخيل المشيخة صبيحة وفيها علي فاتركا الخيل ناحيه
وكونا بعيداً حيث لا يبلغ القنا نحوركما ان التجارب كافيه
وان كان منه بعد في النفس حاجة فعودا الى ما شئتما هي ماهيه
وفي ذلك يقول المؤلف ايضاً من قصيدة :

لاقاه عمرو والأسنة شرع لقيا الحمامة للعقاب الكاسر
وتلاه بسر ثم ما نجاهما منه سوى فعل الخسيس الغادر
فثنى حياء عنها وعفا ولم يرهقهما فعل الكريم القادر
فكان بسر بعد ذلك اذا لقي الخيل التي فيها علي تنحى ناحيه
وتحامي ، فرسان اهل الشام عليا .

واجتمع ليلة عند معاوية بصفين عتبة بن أبي سفيان والوليد بن عقبة
ومروان بن الحكم وعبد الله بن عامر بن طلحة الطلحات فقال عتبة ان امرنا
وأمر علي لعجيب ليس منا لا موتور له اما انا فقتل جدي واشترك في دم
عمومي يوم بدر واما انت يا وليد فقتل اباك يوم بدر واما انت يا عبد الله فقتل
اباك يوم الجمل وايتهم اخوتك واما انت يا مروان فكما قال الأول :

وافلتن علباء جريضا ولو ادركته صفر الوطاب
قال معاوية هذا الاقرار فاين الغير قال مروان اي غير تريد قال اريد
ان يشجر بالرماح قال والله انك لهازل او قد ثقلنا عليك فقال الوليد بن
عقبة :

يقول لنا معاوية بن حرب اما فيكم لو اترككم طلب

يشد علي ابي حسن علي بأسمر لا تهجنه الكعوب .
فيهتك مجمع اللبات منه ونقع الحرب مطرد يثوب
فقلت له اتلعب يا ابن هند كانك وسطنا رجل غريب
اتغرنا بحية بطن واد اذا نهشت فليس لها طيب
وما ضبع يدب ببطن واد اتيح له به اسد مهيب
باضعف حيلة منا اذا ما لقيناه وذامنا عجيب
دعا للقاء في الهيجاء لاق فاختطاً نفسه الاجل القريب
سوى عمرو وقته خصيته نجا ولقلبه منه وجيب
كان القوم لما عاينوه خلال النقع ليس لهم قلوب
لعمر ابي معاوية بن حرب وما ظني ستلحقه العيوب
لقد ناداه في الهيجا علي فأسمعه ولكن لا يجيب
فغضب عمرو وقال ان كان الوليد صادقاً فليلق علياً أو ليوقف حيث
يسمع صوته وقال عمرو :

يذكرني الوليد دعا علي ونطق المرء يملؤه الوعيد
متى تذكر مشاهده قريش يطر من خوفه القلب الشديد
فاما في اللقاء فاين منه معاوية بن حرب والوليد
وعبرني الوليد لقاء ليث اذا ما شد هابته الاسود
لقيت ولست اجهله عليا وقد بلت من العلق اللبود
فاطعنه ويطعني خلاسا وماذا بعد طعنته اريد
فرمها منه يا ابن أبي معيط وانت الفارس البطل النجيد
فاقسم لو سمعت ندا علي لطار القلب وانتفخ الوريد
ولو لاقيته شقت جيوب عليك ولطمت فيك الخدود

وروى الواقدي ان معاوية قال يوماً بعد استقرار الخلافة له لعمرو بن
العاص : يا ابا عبد الله لا أراك الا ويغلبني الضحك قال بماذا قال اذكر يوم
حمل عليك ابو تراب في صفين فأذريت نفسك فرقاً من شبا سنانه وكشفت
سوأتك له فقال عمرو انا منك اشد ضحكا انا لاذكر يوم دعاك إلى البراز
فانتفخ سحرك وربا لسانك في فمك وغصصت بريقك وارتعدت فرائصك
وبدا منك ما اكراه ذكره لك فقال معاوية لم يكن هذا كله وكيف يكون
ودوني عك والاشعرون قال انك لتعلم ان الذي وصفت دون الذي اصابك
وقد نزل ذلك بك ودونك عك والاشعرون فكيف كانت حالك لو جمعكما
مأقط الحرب ، قال يا ابا عبد الله خض بنا الهزل إلى الجد ان الجبن والفرار
من علي لا عار على احد فيهما .

مخادعة معاوية للاشعث

ودعا معاوية اخاه عتبة بن أبي سفيان وكان لا يطاق لسانه فقال الق
الأشعث بن قيس فانه ان رضي رضيت العامة فلقية فقال ان معاوية لو كان
لاقياً رجلاً غير علي للقيك انك رأس اهل العراق وسيد اهل اليمن وقد
سلف من عثمان اليك ما سلف من الصهر والعمل ولست كاصحابك اما
الاشر فقتل عثمان واما عدي فحرض عليه واما سعيد فقتل علياً دينه واما
شريح وزحر بن قيس فلا يعرفان غير الهوى وانك حاميت عن اهل العراق
تكرما وحاربت اهل الشام حية وقد بلغنا والله منك وبلغت منا ما اردت
وانا لا ندعوك الى ترك علي ونصر معاوية ولكننا ندعوك إلى البقية التي فيها
صلاحتك وصلاحتنا فقال الاشعث اما قولك ان معاوية لا يلقى الا علياً فإن
لقتني لما عظم عني ولا صغرت عنه فان احب ان اجمع بينه وبين علي ففعلت

واما قولك اني رأس اهل العراق وسيد اهل اليمن فان الرأس المتبع والسيد المطاع هو علي بن أبي طالب واما ما سلف من عثمان إلي فوالله ما زادني صهره شرفاً ولا عمله عزا واما عيبك اصحابي فان هذا لا يقربك مني ولا يبعدني عنهم واما محاماتي عن اهل العراق فمن نزل بيتاً حماء واما البقية فلستم باحوج اليها منا وسنرى رأينا فيها فلما بلغ معاوية كلام الأشعث قال يا عتبة لا تلقه بعدها فان الرجل عظيم عند نفسه وان كان قد جنح للسلم وشاع في اهل العراق ما دار بين عتبة والأشعث فقال النجاشي يمدح الأشعث :

يا ابن قيس وحارث ويزيد انت والله رأس اهل العراق
انت والله حية تنفث السم قليل منها غناء الراقي
انت كالشمس والرجال نجوم لا يرى ضوءها مع الاشراق
قد حميت العراق بالأسل السم ر وبالببيض كالبروق الرقاق
واجبتك اذ دعوت إلى الشا م على القب كالسحوق العتاق
وسعرنا القتال في الشام بالبيد ض المواضي وبالرماح الدفاق
وادرنا كأس المنية في الفتنة بالضرب والطعان الدفاق
كلما قلت قد تصرمت الهيب سجا سقيتها بكأس دهاق
انت حلو لن تقرب بالود وللشامتين مر المذاق
بش ما ظنه ابن هندومن مث لك للناس عند ضيق الخناق

مخادعة معاوية لابن عباس

فلما ايس معاوية من جهة الاشعث قال لعمر بن العاص ان رأس الناس بعد علي و عبد الله بن عباس فلو القيت اليه كتاباً لعلك ترفقه به فانه ان قال شيئاً لم يخرج علي منه وقد اكلتنا الحرب ولا ارانا نصل العراق الا بهلاك اهل الشام فقال له عمرو ان ابن عباس لا يخذع ولو طمعت فيه طمعت في علي فقال معاوية على ذلك فاكتب اليه فكتب اليه عمرو اما بعد فان الذي نحن وانتم فيه ليس بأول امر قاده البلاء وانت رأس هذا الجمع بعد علي فانظر فيما بقي ودع ما مضى فوالله ما ابقت هذه الحرب لنا ولا لكم حياء ولا صبراً واعلموا ان الشام لا تملك الا بهلاك العراق وان العراق لا تملك الا بهلاك الشام وما خيرنا بعد هلاك اعدادنا منكم وما خيركم بعد هلاك اعدادكم منا ولنسنا نقول ليت الحرب عادت ولكننا نقول ليتها لم تكن وان فينا من يكره القتال كما ان فيكم من يكرهه وانما هو أمير مطاع أو مأمور مطيع او مؤتمن مشاور وهو أنت وكتب في اسفل الكتاب :

طال البلاء وما يرجى له آسي بعد الآله سوى رفيق ابن عباس
يا ابن الذي زمزم سقيا الحجيج له اعظم بذلك من فخر على الناس
انظر فدى لك نفسي قبل قاصمة للظهر ليس لها راق ولا آسي
اني ارى الخير في سلم الشام لكم والله يعلم ما بالسلم من باس
فيها التقى وامور ليس يجهلها الا الجهول وما النوكى كأكياس

فاق ابن عباس بالكتاب الى امير المؤمنين عليه السلام فضحك وقال قاتل الله ابن العاص ما اغراه بك يا ابن عباس اجبه وليرد عليه شعره الفضل بن العباس فانه شاعر فكتب ابن عباس الى عمرو : اما بعد فاني لا اعلم رجلا من العرب اقل حياء منك انه مال بك معاوية الى الهوى وبعته دينك بالثمن اليسير ثم خبطت بالناس في عشوة طمعا في الملك فلما لم تر شيئاً اعظمت الدنيا اعظام اهل الذنوب وظهرت فيها نزاهة اهل الورع فان

كنت ترضي الله بذلك فدع مصر وارجع الى بيتك وهذه الحرب ليس فيها معاوية كعلي ابتدأها علي بالحق وانتهى فيها الى العذر وبدأها معاوية بالبغي وانتهى فيها الى السرف وليس اهل العراق فيها كأهل الشام بايع اهل العراق عليا وهو خير منهم وبايع معاوية اهل الشام وهم خير منه وليس انا وانت فيها بسواء اردت الله و اردت انت مصر فان ترد شرا لا نسبقك به وان ترد خيرا لا تسبقنا اليه ثم قال لاختيه الفضل يا ابن ام اجب عمراً فقال الفضل :

يا عمرو وحسبك من خدع ووسواس فاذهب فليس لداء الجهل من آسي
الا تواتر طعن في نحوركم يشجي النفوس ويشفي نخوة الراس
هذا الدواء الذي يشفي جماعتكم حتى يطيعوا عليا وابن عباس
اما علي فان الله فضله بفضل ذي شرف عال على الناس
ان تعقلوا الحرب نعقلها نخيسة او تبعثوها فانا غير انكاس
قد كان منا ومنكم في عجاجتها ما لا يرد وكل عرضة الباس
قتلى العراق بقتلى الشام ذاهبة هذا بهذا وما بالحق من باس
لا بارك الله في مصر فقد جلبت شراً وحظك منها حسوة الكاس

ثم عرض الشعر والكتاب على علي (ع) فقال لا اراه يجيبك بشيء بعدها أبداً ان كان يعقل ولعله يعود فتعود عليه فلما انتهى الكتاب الى عمرو اتى به معاوية فقال انت دعوتني الى هذا ما كان اغنائي واياك عن بني عبد المطلب فقال ان قلب ابن عباس وقلب علي قلب واحد وكلاهما ولدا عبد المطلب وان كان قد خشن فقد لان وان كان قد تعظم وعظم صاحبه فلقد قارب وجنح الى السلم وكان معاوية يكتب ابن عباس فيجيبه بقول لين وذلك قبل ان تعظم الحرب فلما قتل اهل الشام قال معاوية ان ابن عباس رجل قريش وانا كاتب له في عداوة بني هاشم لنا واخوفه عواقب هذه الحرب لعله يكف عنا فكتب اليه اما بعد فانكم يا معشر بني هاشم لستم الى احد اسرع بالمساءة منكم الى انصار عثمان حتى انكم قتلتم طلحة والزبير لطلبها دمه فان يكن ذلك كراهة لسلطان بني امية فقد وليها عدي وتيم وظهرتهم لهم الطاعة وقد اكلت هذه الحروب بعضها من بعض حتى استوتنا فيها فما اطعمكم فينا اطعمنا فيكم وما آيسكم منا آيسنا منكم ولستم بملاقينا اليوم باحد من حد امس ولا غداً باحد من حد اليوم وقد قنعنا بما كان في ايدينا من ملك الشام فاقنعوا بما في ايديكم من ملك العراق وابقوا على قريش فانما بقي من رجالها ستة رجال بالشام انا وعمرو ورجلان بالعراق انت وعلي ورجلان بالحجاز سعد وابن عمر واثنان من الستة ناصبان لك واثنان واقفان وانت رأس هذا الجمع اليوم ولو بايع لك الناس بعد عثمان كنا اليك اسرع . فلما انتهى الكتاب الى ابن عباس اسخطه ثم قال حتى متى يخطب الي عقلي وحتى متى اججم على ما في نفسي فكتب اليه : اما ما ذكرت من سرعتنا بالمساءة في انصار ابن عفان وكراهتنا لسلطان بني امية فلعمري لقد ادركت في عثمان حاجتك حين استصرك فلم تنصره حتى صرت الى ما صرت اليه وبينني وبينك في ذلك ابن عمك واخو عثمان الوليد بن عتبة واما طلحة والزبير فنقضوا البيعة وطلبوا الملك فقاتلناهما على النكت وقاتلناك على البغي واما قولك انه لم يبق من قريش غير ستة فما اكثر رجالها واحسن بقيتها قد قاتلك من خيارها من قاتلك ولم يخذلنا الا من خذلك وقد بقي لك منا يوم ينسيك ما قبله ويخاف ما بعده واما قولك انه لو بايع الناس لي لاستقامت لي فقد بايع الناس عليا وهو خير

فألقي القوم الرماح وساروا الى السيوف وتجالدوا حتى ادركهم الليل فقالت همدان يا معشر عك انا والله لا ننصرف حتى تنصرفوا وقالت عك مثل ذلك فأرسل معاوية الى عك ابروا قسم القوم فانصرف عك ثم انصرفت همدان وقال عمرو في ذلك :

ان عكا وحاشداً وبكيلا كأسود الضراب لاقت اسودا
وحبا القوم بالقنا وتساقوا بظبات السيوف موتا عتيدا
يعلم الله ما رأيت من القوم ازوراراً ولا رأيت صدودا
غير ضرب فوق الطلي وعلى الها م وقرع الحديد يعلو الحديد
ولقد قال قاتل خدموا السو ق فخرت هناك عك قعودا
كبرك الجمال اقلها الحم ل فما تستقل الا وثيدا

ولما اشتربت عك والاشعرون على معاوية ما اشتروطوا من الفريضة والعطاء فأعطاهم لم يبق من اهل العراق احد في قلبه مرض الا طمع في معاوية وشخص بصره اليه حتى فشا ذلك في الناس وبلغ علياً فساء وجاء المنذر بن ابي حميصة الاوزاعي وكان فارس همدان وشاعرهم فقال يا امير المؤمنين ان عكاً والاشعرين طلبوا الى معاوية الفرائض والعقار فأعطاهم فباعوا الدين بالدنيا وانا رضىنا بالآخرة من الدنيا وبالعراق من الشام وبك من معاوية والله لاخرتنا خير من دنياهم ولعراقنا خير من شامهم ولا مامنا اهدى من امامهم فامتحننا بالصبر واحملنا على الموت وقال :

ان عكاً سالوا الفرائض والاشد عر سالوا جوائزاً بشنيه
تركوا الدين للعطاء وللفر ض فكانوا بذاك شر البريه
وسألنا حسن الثواب من اللد ه وصبراً على الجهاد ونيه
فلكل ما ساله ونواه كلنا يحسب الخلاف خطيه
ولا هل العراق احسن في الحر ب اذا ما تدانت السمهرية
ولا هل العراق احمل للثق ل اذا عمت البلاد بليه
ليس منا من لم يكن في اللد ه وليا يا ذا الولا والوصيه

فقال علي (ع) حسبك رحمك الله واثني عليه خيراً وعلى قومه وانتهى شعره الى معاوية فقال والله لاستميلن بالاموال ثقات علي ولا قسمن فيهم المال حتى تغلب دنياي آخرته .

حسن بلاء همدان بصفين

ولما اصبح الناس غدوا على مصافهم ونادى معاوية في احياء اليمن فقال عبوا كل فارس مذكور فيكم اتقوا به لهذا الحي من همدان فخرجت خيل عظيمة فلما رآها علي عرف انها عيون الرجال فنادى يا لهمدان فأجابه سعيد بن قيس فقال علي احمل فحمل حتى خالط الخيل بالخيل واشتد القتال وحطمتهم همدان حتى الحقوهم بمعاوية فقال ما لقيت من همدان وجزع جزعاً شديداً واسرع في فرسان اهل الشام القتل وجمع علي همدان فقال يا معشر همدان انتم درعي ورمحي يا همدان ما نصرتم الا الله ولا اجبتم غيره فقال سعيد بن قيس اجبنا الله وانت ونصرنا نبي الله ﷺ في قبره وقتلنا معك من ليس مثلك فارم بنا حيث احببت وفي ذلك اليوم قال علي (ع) :

ولو كنت بواباً على باب جنة لقلت لهمدان ادخلي بسلام

فقال علي لصاحب لواء همدان اكفي اهل حصص فاني لم الت من احد ما لقيت منهم فتقدم وتقدمت همدان وشدوا شدة واحدة على اهل حصص فضربوهم ضرباً شديداً متداركا بالسيوف وعمد الحديد حتى الجأوهم الى

مني فلم يستقيموا له وما انت يا معاوية والخلافة وانت طليق وابن طليق . فلما انتهى الكتاب الى معاوية قال هذا عملي بنفسي والله لا اكتب اليه كتاباً سنة وقال معاوية في ذلك :

دعوت ابن عباس إلى جل خطة وكان امراً أهدي اليه رسائل
فاخلف ظني والحوادث جمة وما زاد أن اغلى عليه مراجلي
فابرق وارعد ما استطعت فاني اليك بما يشجيك سبط الانامل
فقال الفضل بن عباس يحبيه على ذلك

الا يا ابن هند انني غير غافل وانك ما تسعى له غير نائل
وايقنت انا اهل حق وانما دعوت لامر كان ابطل باطل
دعوت ابن عباس الى السلم خدعة وليس لها حتى تدين بسائل
فلا سلم حتى تشجر الخيل بالقنا وتضرب هامات الرجال الامائل
وآليت لا تهدي اليه رسالة الى ان يحول الحول من رأس قابل
اردت به قطع الجواب وانما رماك فلم يخطيء بنات المقاتل
وقلت له لو بايعوك تبعتهم فهذا علي خير حاف وناعل
وصي رسول الله من دون اهله وفارسه ان قيل هل من منازل
فعرض شعره على علي فقال انت اشعر قريش فضرب بها الناس الى معاوية .

مقاتلة عك وحمدان

ولما اشتد القتال ارسل معاوية الى عمرو ان قدم عكا والاشعرين الى من بازائهم فبعث عمرو الى معاوية اني اقدم عكا الى همدان فأتاهم عمرو فقال يا معشر عك ان علياً قد عرف انكم حي اهل الشام فعباً لكم حي اهل العراق همدان فاصبروا وهبوا لنا جماجمكم ساعة من النهار فقد بلغ الحق مقطعه فقال ابن مسروق العكي امهلوني حتى آتي معاوية فأتاه فقال اجعل لنا فريضة الفتي رجل في الفتي الفتي ومن هلك فابن عمه مكانه لنقر اليوم عينك قال ذلك لك فرجع ابن مسروق الى أصحابه فأخبرهم الخبر فقالت عك نحن لهمدان فتقدمت عك الى همدان وفي ذلك يقول القائل :

همدان همدان وعك عك سيعلم اليوم من الارك

وكانت على عك الدروع وليست عليهم رانات^(١) فنادى سعيد بن قيس يا لهمدان خدموا القوم اي اضربوا سوقهم والتخديم ضرب مكان الخدمة وهي الحجل فنادى أبو مسروق العكي يا لعك بركا كبرك الكمل ثم رموا بحجر بين ايديهم وقالوا لا نفر حتى يفر هذا الحكر وهم يقلبون الجيم كافاً وفي رواية ان عكاً قيدت ارجلها بالعمائم يوم صفين حتى لا تفر فبركوا تحت الحجف وشجروهم بالرماح وتقدم شيخ من همدان وهو يقول :

يا لبكيل لخمها وحاشد نفسي فداكم طاعنوا وجالدوا
حتى تخر منكم القماحد وارجل تتبعها سواعد
بذاك اوصى جدكم والوالد

وتقدم رجل من عك وهو يقول :

يدعون همدان وندعو عكا ان خدم القوم فبركا بركا
لا تدخلوا نفسي عليكم شكا

(١) جمع ران وهو كالحف الا انه لا قدم له. وهو اطول من الحف يحفظ به الساق . المؤلف -

قبة معاوية وارتجز رجل من همدان في ارحب فقال :

قد قتل الله رجال حمص حرصا على المال واي حرص
غروا بقول كذب وحرص قد تكص القوم واي تكص
عن طاعة الله وفحوى النص

وحمل اهل حمص ورجل من كندة يقدمهم وهو يقول :

قد قتل الله رجال العاليه حتى يكونوا كرجال باليه
من عهد عاد وثمود الثاويه بالحجر او يملكهم معاويه

ولما عبأ معاوية حماة الخيل لهمدان فردت خيله اسف فخرج بسيفه
فحملت عليه فوارس همدان ففارقها ركضا وانكسر حماة اهل الشام ورجعت
همدان الى مكانها .

دعاء معاوية مروان وعمراً لقتال الاشر

ودعا معاوية مروان بن الحكم فقال ان الاشر قد غمني فاخرج بهذه
الخيل في كلاع ويحصب فالفقه فقاتل بها فقال مروان ادع لها عمراً فانه
شعارك دون دثارك قال وانت نفسي دون وريدي قال لو كنت كذلك
الحقتني به في العطاء او الحقته بي في الحرمان ولكنك اعطيته ما في يديك
ومنيته ما في يدي غيرك فان غلبت طاب له المقام وان غلبت خف عليه
الهرب فقال معاوية يغني الله عنك قال اما اليوم فلا ودعا معاوية عمراً وامره
بالخروج الى الاشر فقال والله اني لا اقول لك كما قال مروان قال ولم تقوله
وقد قدمتك واخرته وادخلتك واخرجته قال عمرو اما والله لئن كنت فعلت
لقد قدممتني كافيا وادخلتني ناصحا وقد اكثر القوم عليك في امر مصر وان
كان لا يرضيهم الا اخذها فخذها فخرج عمرو في تلك الخيل فلقية الاشر
امام الخيل وهو يقول :

يا ليت شعري كيف لي بعمرو ذاك الذي اوجبت فيه نذري
ذاك الذي اطلبه بوتري ذاك الذي فيه شفاء صدري
ذاك الذي ان القه بعمري تغل به عند اللقاء قدرتي
او لا فربي عاذري بعذري

فعرف عمرو انه الاشر فجن وفشل واستحيا ان يرجع فاقبل نحو
الصوت وهو يقول :

يا ليت شعري كيف لي بمالك كم فارس قتلته وفاتك
هذا وهذا عرضة المهالك

فلما غشيه الاشر بالرمح راغ عنه عمرو فطعنه الاشر في وجهه فلم
يصنع شيئاً وثقل عمرو فامسك على وجهه وثني عنان فرسه ورجع راکضاً
الى المعسكر . ونادى غلام من يحصب يا عمرو عليك العفا ما هبت الصبا
يا لحمير هاتوا اللواء فأخذه وكان غلاماً شاباً وهو يقول :

ان يك عمرو قد علاه الاشر باسمر فيه سنان ازهر
فذاك والله لعمرى مفخر يا عمرو يكفيك الطعان حمير
واليحصي بالطعان امهر دون اللواء اليوم موت احمر
فنادى الاشر ابنه ابراهيم خذ اللواء فغلام لغلام فأخذه ابراهيم وتقدم
وهو يقول :

يا ايها السائل عني لا ترع اقدم فاني من عرائن النخع
كيف ترى طعن العراقي الجذع اطير في يوم الوغى ولا اقع

ما ساءكم سر وما ضر نفع اعددت ذا اليوم لهول المطلع

وحمل على الحميري فالتقاء الحميري بلوائه ورمحه ولم يبرحاً يطعن كل
واحد منها صاحبه حتى سقط الحميري قتيلاً وشمت مروان بعمرو وغضب
القحطانيون على معاوية وقالوا تولي علينا من لا يقاتل معنا ولا رجلاً منا
والا فلا حاجة لنا فيك فقال لهم معاوية لا اولي عليكم بعد موقفي هذا الا
رجلاً منكم . ولما اسرع اهل العراق في اهل الشام قال معاوية هذا يوم
تمحيص ان القوم قد اسرع فيهم كما اسرع فيكم فاصبروا وكونوا كراماً
وحرص علي اصحابه فقام اليه الاصبغ بن نباتة فقال يا أمير المؤمنين انك
جعلتني على شرطة الخميس وقدمتني في الثقة دون الناس (او فقدمني في
البقية من الناس) فانك لا تفقد لي اليوم صبراً ولا نصراً اما اهل الشام فقد
هدهم ما اصبنا منهم واما نحن ففينا بعض البقية ائذن لي فاتقدم قال تقدم
باسم الله والبركة فتقدم واخذ الراية ومضى بها ورجع وقد خضب سيفه
ورمحه دماء وكان شيخاً ناسكاً عابداً وكان من ذخائر علي ومن بايعه على
الموت وكان من فرسان اهل العراق وكان علي (ع) يرضن به على الحرب
والقتال . وكانوا قد ثقلوا عن البراز حين عضتهم الحرب فقال الاشر يا
اهل العراق اما من رجل يشري نفسه لله .

تبارز الاب وابنه

فخرج اثال بن حجل فنأدى بين العسكريين هل من مبارز فدعا
معاوية حجلاً فقال دونك الرجل وكانا مستبصرين في رأيها فبرز كل واحد
منها إلى صاحبه فبدره الشيخ بطعنة فطعنه الغلام وانتمى فاذا هو ابنه فنزلاً
فاعتق كل واحد منها صاحبه وبكى فقال له الاب اني اثال هلم الى الدنيا
فقال له الغلام يا ابة هلم الى الآخرة والله يا ابة لو كان من رأيي الانصراف
الى اهل الشام لوجب عليك ان يكون من رأيك لي ان تنهاني واسواتا ماذا
أقول لعلي وللمؤمنين الصالحين كن على ما انت عليه وانا أكون على ما انا
عليه وانصرف حجل الى اهل الشام وانصرف اثال الى اهل العراق فخبر
كل واحد منها صاحبه وقال في ذلك حجل :

ان حجل بن عامر واثالا اصبحا يضربان في الامثال
اقبل الفارس المدجج في النقد مع اثال يدعو يريد نزالي
دون اهل العراق يخطر كالفحـ ل على ظهر هيكـل ذبال
فدعاني له ابن هند ومازا ل قليلا في صحبه امثالي
فتناولته ببادة الرمح ح واهوى باسمر عسال
فاطعنا وذاك من حدث الدهـ ر عظيم فتى لشيخ بحال
شاجرا بالقناة صدر ابيه وعظيم علي طعن اثال
لا ابالي حين اعترضت اثالا واثال كذاك ليس يبالي
فافترقنا على السلامة والنـ س يقيها مؤخر الأجال
لا يراني على الهدى واره من هداانا على سبيل ضلال

فلما انتهى شعره الى اهل العراق قال ابنه اثال مجيباً له وكان مجتهداً
مستبصراً :

ان طعني وسط العجاجة حجلا لم يكن في الذي نويت عقوقا
كنت ارجو به الثواب من الله وكوني مع النبي رفيقا
لم ازل انصر العراق من الشام اراني بفعل ذاك حقيقا
قال اهل العراق اذ عظم الخطـ ب ونق المبارزون نقيقا

وأما الطفيل فلما كان طعامنا سميناً به كما سميت قريش السخينة ثم قال قيس بن سعد في ذلك شعراً :

يا ابن هند دع التوثب في الحر ب إذا نحن بالجياد سرينا
نحن من قد علمت فادن إذا شئت بمن شئت في العجاج الينا
ان تشأ فارس له فارس من لا وإن شئت باللفيف التقينا
اي هذين ما اردت فخذ ليس منا وليس منك الهونا
ثم لا تنزع العجاجة حتى تنجلي حربنا لنا أو علينا
ليت ما تطلب الغداة اتانا انعم الله بالشهادة عينا
أنا الذين لدى الفت ح شهدنا وخبرنا وحنينا
بعد بدر وتلك قاصمة الظهر ر واحد وبالنضير ثنا
يوم الأحزاب فيه قد علم لنا س شفيانا من نحوكم واشتفينا

فلما بلغ شعره معاوية دعا عمرو بن العاص فقال ما ترى في شتم الأنصار قال أرى أن تواعد ولا تشتم ما عسى أن تقول لهم إذا أردت ذمهم ذم أبدانهم ولا تذر أحسابهم ، قال معاوية أن خطيب الأنصار قيس بن سعد يقوم كل يوم خطيباً وهو والله يريد أن يفينا غداً إن لم يجسه عنا حابس الفيل فما الرأي ؟ قال : الرأي التوكل والصبر ، فأرسل معاوية الى رجال من الأنصار فعاتبهم فمشوا إلى قيس فقالوا ان معاوية لا يريد شتمنا فكف عن شتمه فقال ان مثلي لا يشتم ولكن لا أكف عن حربه حتى القى الله . وتحركت الخيل غدوة فظن قيس بن سعد أن فيها معاوية فحمل على رجل يشبهه فقتله بالسيف فإذا هو غير معاوية ، وحمل على آخر يشبهه أيضاً فضربه ثم انصرف ، فلما تجاوز الفريقان شتمه معاوية شتماً قبيحاً وشتم الأنصار فغضب النعمان ومسلمة فأرضاهما بعدما هما أن ينصرفا إلى قومهما . ثم أن معاوية سأل النعمان أن يخرج إلى قيس فيعاتبه ويسأله السلم فخرج فقال له : يا قيس ألسنتك معشر الأنصار تعلمون أنكم أخطأتم في خذل عثمان وقتلتم أنصاره يوم الجمل وأقحمتم خيولكم على أهل الشام بصفين فلو كنتم إذ خذلتهم عثمان خذلتهم علياً لكانت واحدة بواحدة ولكنكم خذلتهم حقاً ونصرتهم باطلاً ثم لم ترضوا أن تكونوا كالناس حتى أعملتم في الحرب ودعوتهم الى البراز ثم لم ينزل بعلي أمر قط إلا هونتم عليه المصيبة وودعتموه الظفر وقد أخذت الحرب منا ومنكم ما قد رأيتم فأتقوا الله في البقية . فضحك قيس ثم قال : ما كنت أراك يا نعمان تجترىء على هذه المقالة أنه لا ينصح أخاه من غش نفسه ، وأنت والله الغاش الضال المضل ، أما ذكرك عثمان فإن كانت الأخبار تكفيك فخذ عني واحدة : قتل عثمان من لست خيراً منه وخذله من هو خير منك ، وأما أصحاب الجمل فقاتلناهم على النكث ، وأما معاوية فوالله إن لو اجتمعت عليه العرب لقاتلته الأنصار ، وأما قولك أنا لسنا كالناس فنحن في هذه الحرب كما كنا مع رسول الله ﷺ نتقي السيوف بوجوهنا والرماح بنحورنا حتى جاء الحق وظهر امر الله وهم كارهون ، ولكن انظر يا نعمان هل ترى مع معاوية إلا طليقاً أو اعرابياً أو يمانياً مستدرجاً بغرور ؟ أين المهاجرون والأنصار والتابعون بإحسان الذين رضي الله عنهم ؟ ثم هل ترى مع معاوية غيرك وصويحك ولستما والله بيدريين ولا أحدين ولا لكما سابقة في الاسلام ولا آية في القرآن ، ولعمري لئن شغبت علينا لقد شغب علينا ابوك (يشير إلى ما فعله أبوه يوم السقيفة) ، وقال قيس في ذلك :

والراقصات بكل اشعث اغبر خوص العيون تحثها الركبان
ما ابن المخلد ناسياً أسيافاً عمن نحاربه ولا النعمان

من فتى يأخذ الطريق الى الد - فكنت الذي اخذت الطريقاً
حاصر الرأس لا اريد سوى المو - ت ارى الاعظم الجليل دقيقاً
فاذا فارس تقحم في النقع - خدبا مثل السحوق فنيقا
فبداني حجل ببادرة الطع - ن وما كنت قبلها مسبوقا
فتلقيته بعالية الرم - ح كالنا يطاول العيوقا
احمد الله ذا الجلالة والقدر - رة حمدا يزيدني توفيقا
لم انل قتله ببادرة الطع - نة مني ولم اكن مفروقا
قلت للشيخ لست اكفرك الدهر - ر لطيف الغذاء والتفنيقا
غير اني اخاف ان تدخل الن - ر فلا تعصني وكن لي رفيقا
وكذا قال لي فغرب تغري - سبا وشرقت راجعا تشريقا

ذم معاوية للأنصار

ودعا معاوية النعمان بن بشير بن سعد الانصاري ومسلمة بن مخلد الانصاري ولم يكن معه من الأنصار غيرهما فقال يا هذان لقد غمني ما لقيت من الأوس والخزرج صاروا واضعي سيوفهم على عواتقهم يدعون إلى النزال حتى والله جنبوا أصحابي الشجاع والجبان أو حتى والله ما أسأل عن فارس من أهل الشام إلا قالوا قتله الأنصار أما والله لالقيتهم بجدي وحديدي ولا عين لكل فارس منهم فارساً ينشأ في حلقه ثم لارمينهم باعدادهم من قريش رجال لم يغذهم التمر والطفيل^(١) يقولون نحن الأنصار قد والله آووا ونصروا ولكن افسدوا حقهم بباطلهم فغضب النعمان فقال يا معاوية لا تلو من الأنصار بسرعتهم في الحرب فإنهم كذلك كانوا في الجاهلية وأما دعاؤهم إلى النزال فلقد رأيتهم مع رسول الله ﷺ وأما لقاؤك إياهم في اعدادهم من قريش فقد علمت ما لقيت قريش منهم فإن احببت أن ترى فيهم مثل ذلك آنفاً فافعل وأما التمر والطفيل فإن التمر كان لنا فلما ان ذقتموه شاركتموننا فيه وأما الطفيل فكان لليهود فلما أكلناه غلبناهم عليه كما غلبت قريش على السخينة^(٢) ثم تكلم مسلمة بن مخلد فقال يا معاوية أن الأنصار لا تعاب احسابها ولا نجداتها وأما غمهم إياك فقد والله غمونا ولو رضينا ما فارقونا وما فارقنا جماعتهم وإن في ذلك لما فيه من ميانة العشرة ولكن حملنا ذلك ورجونا منك عوضه وأما التمر والطفيل فإنها يجران عليك نسب السخينة والخزروب^(٣) وانتهى الكلام إلى الأنصار فجمع قيس بن سعد الانصاري الأنصار ثم قام خطيباً فيهم فقال ان معاوية قد قال ما بلغكم وأجاب عنكم صاحبكم فلعمري لئن غظتم معاوية اليوم لقد غظتموه بالأمس وان وترتموه في الاسلام لقد وترتموه في الشرك وما لكم اليه من ذنب أعظم من نصر هذا الدين الذي أنتم عليه فجذوا اليوم جداً تنسونه ما كان أمس وجدوا غداً جداً تنسونه ما كان اليوم فأنتم مع هذا اللواء الذي كان يقاتل عن يمينه جبرائيل وعن يساره ميكائيل والقوام مع لواء أبي جهل والأحزاب وأما التمر فإننا لم نغرسه ولكن غلبنا عليه من غرسه

(١) الطفيل كسميدع مرق معروف .

(٢) السخينة كسفينة طعام رقيق يتخذ من دقيق كانت تتخذ قريش فغيرت به وصار لقباً لها قال الشاعر :

زعمت سخينة ان ستغلب ربا وليغلب مغالب الغلاب
فكما غير معاوية الأنصار بالطفيل غيره النعمان بالسخينة .

(٣) الخزروب ثمر الشوك الذي يوقد بالعراق شبيه بالكل لا بالتفاح كما في بعض كتب اللغة أما التمر الحلو الذي يتخذ منه الدبس ببلاد الشام فهو الخزروب لا الخزروب وبعض أهل اللغة خلط بينها وليس بصحيح والخزروب يؤكل في المجاعة وكان قريشاً كانت تأكله فتعير به .

تركوا العيان وفي العيان كفاية لو كان ينفع صاحبيه عيان
قال نصر : كان فارس أهل الكوفة الذي لا ينازع العكبر بن جدير
الأسدي وفارس أهل الشام الذي لا ينازع عوف بن مجزة المرادي المكنى أبا
أحمر ، وهو أبو الذي استنقذ الحجاج بن يوسف يوم صرع في المسجد
بمكة ، وكان العكبر له عبادة ولسان لا يطاق ، فقام الى علي « ع » وقال يا
أمير المؤمنين إن في أيدينا عهداً من الله لا نحتاج فيه إلى الناس وقد ظننا
بأهل الشام الصبر وظنوا بنا فصبرنا وصبروا وقد عجبنا من صبر أهل
الدنيا لأهل الآخرة ثم قرأت آية من كتاب الله فعلمت أنهم مفتونون : ألم
أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون « الآية » فأثنى عليه
علي خيراً وقال له خيراً . وخرج الناس إلى مصافهم وخرج المرادي نادراً
من الناس وكذلك كان يصنع وقد كان قتل قيل ذلك نفراً مبارزة فنأى يا
أهل العراق هل من رجل عصاه سيفه يبارزني ولا اغركم من نفسي فأنا
فارس رؤوف فصاح الناس بالعكبر فخرج إليه منقطعاً من أصحابه والناس
وقوف والمرادي يقول :

بالشام أمن ليس فيه خوف بالشام عدل ليس فيه حيف
أنا المرادي ورهطي روف أنا ابن مجزة واسمي عوف
هل من عراقي عصاه سيف يبرز لي وكيف لي وكيف
فبرز اليه العكبر وهو يقول :

الشام محل والعراق تمطر بها الامام والامام معذر
أنا العراقي واسمي العكبر ابن جدير وأبوه المنذر
ادن فلاني للكمي مصحر

فأطعننا فصرعه العكبر فقتله ومعاوية على التل في جماعة فوجه العكبر
فرسه فملاً فروجه ركضاً يضربه بالسوط مسرعاً نحو التل فنظر إليه معاوية
فقال إن هذا الرجل مغلوب على عقله أو مستأمن أسأله فأتاه رجل وهو في
حمو فرسه فناداه فلم يجبه فمضى حتى انتهى إلى معاوية وجعل يطعن في
أعراض الخيل ورجا المعكبر أن يفردوا له معاوية فقتل رجلاً وقام القوم دون
معاوية بالسيوف والرماح فلما لم يصل اليه نادى أولى لك يا ابن هند وأنا
الغلام الأسدي ورجع الى علي فقال له ما دعاك إلى ما صنعت يا عكبر ؟
قال : أردت غرة بن هند وكان شاعراً فقال :

قتلت المرادي الذي جاء باغياً ينادي وقد ثار العجاج نزال
يقول أنا عوف بن مجزة والمنى لقاء ابن مجزة بيوم قتال
فقلت له لما علا القوم صوته بليت بمشيوخ اليمين طوال
فأوجرت في معظم النقع صعدة ملأت بها رعباً لقلب رجال
وقدمت مهري راكضاً نحو صفهم اعرقه في جريه بشمالي
أريد به التل الذي فوق رأسه معاوية الجاني لكل خيال
فلما رأوني أصدق الطعن فيهم جلا عنهم رجم الغيوب فعالي
فقام رجال دونه بسيوفهم وقام رجال دونه بعوالي
فلو نلت نلت التي ليس بعدها من الأمر شيء غير قيل وقال
ولو مت في نيل المنى الف ميتة لقلت إذا ما مت لست أبالي

وانكسر أهل الشام لقتل المرادي وهدر معاوية دم العكبر فقال العكبر
يد الله فوق يد معاوية فأين دفاع الله عن المؤمنين . (قال نصر) : وكانت

(١) كانه من أشعر البدنة إذا جرحها في سنامها .

طلائع أهل الشام وأهل العراق يلتقون فيما بين ذلك ويتناشدون الأشعار
وفخر بعضهم على بعض ويحدث بعضهم بعضاً على أمان ، فالتقوا يوماً
وفيهما النجاشي فتذاكروا رجراة علي وخضرية معاوية (فالأولى) أربعة
آلاف مجفف من همدان مع سعيد بن قيس الهمداني عليهم البيض والسلاح
والدروع والرجراة الكتبية التي تموج من كثرتها أو تمخض في سيرها ولا
تكاد تسير لكثرتها (والثانية) أربعة آلاف مع عبيد الله بن عمر عليهم ثياب
خضر أو معلمون بالخضرة وتسمى الرقطاء أيضاً كما مر ، فافتخر كل قوم
بكتيباتهم وقالوا في ذلك الاشعار . (قال نصر) : وجزع أهل الشام على
قتلاهم جزعاً شديداً فقال معاوية بن خديج : يا أهل الشام قبح الله ملكاً
يملكه المرء بعد حوشب وذو الكلاع ، فقال معاوية : يا أهل الشام ما
جعلكم الله أحق بالجزع على قتلاك من أهل العراق على قتلاهم ، فوالله
ما ذو الكلاع فيكم بأعظم من عمار بن ياسر فيهم ، ولا حوشب فيكم
بأعظم من هاشم فيهم ، وما عبيد الله بن عمر فيكم بأعظم من ابن بديل
فيهم ، وما الرجال إلا أشباه ، فأبشروا فإن الله قد قتل من القوم عمار بن
ياسر وهو فتاهم ، وهاشماً وكان جرهم ، وابن بديل وهو فاعل الأفاعيل
وبقي الأشعث والأشتر وعدي بن حاتم ، فأما الأشعث فإمنا حمى عنه
مصره وأما الأشتر وعدي فغضبنا للفتنة والله قاتلها غداً ، فقال ابن
خديج : إن يكن الرجال عندك أشباهاً فليست عندنا كذلك وغضب ابن
خديج . وروى نصر عن عمر بن سعد عن عبد الرحمن بن عبد الله أن
عبد الله بن كعب قتل يوم صفين فمر به الاسود بن قيس بآخر رمق فقال
عز علي والله مصرعك أما والله لو شهدتك لآسيتك ولدافعت عنك ولو
أعرف الذي أشعرك^(١) لأحببت أن لا يزايلني حتى اقتله أو يلحقني بك ثم
نزل إليه فقال والله إن كان جارك ليأمن بوائقك وإن كنت لمن الذاكرين الله
كثيراً أوصني رحك الله قال أوصيك بتقوى الله وأن تناصح أمير المؤمنين
وأن تقاتل معه المحلين حتى يظهر الحق أو تلحق بالله وأبلغه عني السلام
وقل له قاتل على المعركة حتى تجعلها خلف ظهرك فإنه من أصبح والمعركة
خلف ظهره كان الغالب ، ثم لم يلبث أن مات فأقبل الأسود إلى علي فأخبره
فقال رحمه الله جاهد معنا عدونا في الحياة ونصح لنا في الوفاة . وروى نصر
أن معاوية جمع كل قرشي بالشام فقال : العجب يا معشر قريش أنه ليس
لأحد منكم في هذه الحرب فعال يطول به لسانه ما عدا عمرأ فها بالكم أين
حمية قريش ؟ فغضب الوليد بن عقبة وقال : وأي فعال تريد ؟ والله ما
نعرف في أكفائنا من قريش العراق من يغني عنا باللسان ولا باليد ، فقال
معاوية : بل إن أولئك وقوا علينا بأنفسهم ، قال الوليد : كلا بل وقاهم
علي بنفسه ، قال ويحكم أما منكم من يقوم لقرنه منهم مبارزة أو مفاخرة
فقال مروان أما البراز فإن علياً لا يأذن لحسن ولا لحسين ولا لمحمد بنه فيه
ولا لابن عباس واخوته ويصلي بالحرب دونهم فلا يهيم نبارز ؟ وأما المفاخرة
فماذا نفاخرهم أبا لاسلام أم بالجاهلية ؟ فإن كان بالاسلام فالفخر لهم
بالنبوة ، وإن كان بالجاهلية فالملك فيه لليمن فإن قلنا قريش قالت العرب
فأقروا لبني عبد المطلب .

ما جرى بين عتبة بن أبي سفيان وجعدة بن هبيرة

فقال عتبة بن أبي سفيان الهوا عن هذا فإني لاق بالغداة جعدة بن
هبيرة فقال معاوية بخ بخ قومه بنو مخزوم وأمه أم هاني بنت أبي طالب وأبوه
هبيرة بن أبي وهب كفو كريم ونابد معاوية الوليد بن عقبة فأغلظ له الوليد

قومه وطرده عن الشام فلحق بمصر وقال معاوية والله لقول السلمي اشد على أهل الشام من لقاء علي وقال الاشر حين قال علي اني مناجز القوم إذا أصبحت :

قد دنا الفصل في الصباح وللسل سـ رجال وللحروب رجال
فرجال الحروب كل خذب مقحم لا تهده الأهوال
يضرب الفارس المدجج بالسيف ف إذا قل في الوغى الاكفال
يا ابن هند شد الحيازيم للـ سوت ولا تذهبن بك الآمال
إن في الصبح إن بقيت لأمرء تننادى من هوله الأبطال
فيه عز العراق أو ظفر الشا م بأهل العراق والزلازل
فاصبرن للطعان بالاسل السمـ ر وضرب تجري به الأمثال
إن تكونوا قتلتم النفر البـ ض وغالت أولئك الأجال
فلنا مثلهم وإن عظم الخطـ ب قليل أمثالهم ابدال
يخضبون الوشيح طعنا إذا جر ر للموت بينهم اذبال
طلبوا الفوز في المعاد وفي ذا تستهان النفوس والأموال

فلما انتهى إلى معاوية شعر الاشر قال شعر منكر من شاعر منكر رأس أهل العراق وعظيمهم ومسرر حريهم وأول الفتنة وآخرها .

كتاب معاوية إلى علي يسأله الشام وجواب علي له

وقال معاوية رأيت أن أكتب إلى علي كتاباً أسأله الشام والقي في نفسه الشك والرقعة فضحك عمرو بن العاص وقال اين أنت يا معاوية من خدعة علي فقال ألسنا بني عبد مناف قال بلى ولكن لهم النبوة دونك وإن شئت أن تكتب فاكذب فكتب إليه :

أما بعد فإني أظنك إن لو علمت أن الحرب تبلغ بنا وبك ما بلغت وعلمنا لم يجنحنا بعضنا على بعض وإن كنا قد غلبنا على عقولنا فقد بقي لنا منها ما نندم به على ما مضى ونصلح به ما بقي وقد كنت سألتك الشام على أن لا يلزمني لك طاعة ولا بيعة فأبيت ذلك علي فاعطاني الله ما منعت وأنا أدعوك اليوم إلى ما دعوتك إليه أمس فإني لا أرجو من البقاء إلا ما ترجو ولا أخاف من الموت إلا ما تخاف وقد والله رقت الأجناد وذهبت الرجال ونحن بنو عبد مناف ليس لبعضنا على بعض فضل الا فضل لا يستدل به عزيز ولا يسترق به حر والسلام . فلما انتهى كتاب معاوية إلى علي قرأه ثم قال العجب لمعاوية وكتابه ثم دعا عبيد الله بن أبي رافع كاتبه فقال اكتب : أما بعد فقد جاءني كتابك تذكر أنك لو علمت وعلمنا أن الحرب تبلغ بنا وبك ما بلغت لم يجنحنا بعضنا على بعض فإنا وإياك منها في غاية لم تبلغها وإني لو قتلت في ذات الله وحييت ثم قتلت ثم حييت سبعين مرة لم أرجع عن الشدة في ذات الله والجهاد لاعداء الله وأما قولك أنه قد بقي من عقولنا ما نندم به على ما مضى فإني ما نقصت عقلي ولا ندمت على فعلي فأما طلبك الشام فإني لم أكن لأعطيك اليوم ما منعتك أمس وأما استؤاؤنا في الخوف والرجاء فإنك لست بأمضى على الشك مني على اليقين وليس أهل الشام بأحرص على الدنيا من أهل العراق على الآخرة وأما قولك أنا بنو عبد مناف ليس لبعضنا على بعض فضل فلعمري أنا بنو اب واحد ولكن ليس أمة كهاشم ولا حرب كعبد المطلب ولا أبو سفيان كأبي طالب ولا المهاجر كالطليق ولا المحق كالبلطل وفي أيدينا فضل النبوة التي اذللتنا بها العزيز وأعززنا بها الذليل والسلام . فلما أتى معاوية كتاب علي كتبه عن عمرو بن العاص أياماً ثم دعا فقرأه الكتاب فشمت به عمرو ولم يكن أحد من

وظهر العتاب بين عتبة والقوم حتى اغلظ لهم واغلظوا له ، ثم ما أمسوا حتى اضطلحوا وارضاهم معاوية من نفسه ووصلهم بأموال جلييلة وبعث إلى أخيه عتبة ما أنت صانع في جعدة قال ألقاه اليوم واقتله غداً وكان لجعدة في قريش شرف عظيم وكان له لسان وكان من أحب الناس إلى علي فغدا عليه عتبة فنادى يا جعدة يا جعدة فاستأذن علياً في الخروج إليه فأذن له فاجتمع الناس لكلامهما فقال عتبة يا جعدة إنه والله ما أخرجك علينا إلا حب خالك وعمك ابن أبي سلمة عامل البحرين وأنا والله ما نزع من أن معاوية أحق بالخلافة من علي لولا أمره في عثمان ولكن معاوية أحق بالشام لرضا أهلها به فاعفوا لنا عنها فوالله ما بالشام رجل به طرف إلا وهو أجد من معاوية في القتال وما بالعراق من له مثل جد علي في القتال ونحن أطوع لصاحبنا منكم لصاحبك وما أقبح بعلي أن يكون في قلوب المسلمين أول بالناس بالناس حتى إذا أصاب سلطاناً افنى العرب فقال جعدة : أما حبي لخالي فوالله لو كان لك خال مثله لنسيت أباك وأما ابن أبي سلمة فلم يصب أعظم من قدره والجهاد أحب إلي من العمل وأما فضل علي على معاوية فهذا ما لا يختلف فيه وأما رضاك اليوم بالشام فقد رضيتم بها أمس وأما قولك أنه ليس بالشام من رجل إلا وهو أجد من معاوية وليس بالعراق لرجل مثل جد علي فهكذا ينبغي أن يكون مضى بعلي يقينه وقصر بمعاوية شكه وقصد أهل الحق خير من جهد أهل الباطل وأما قولك نحن أطوع لمعاوية منكم لعلي فوالله لا نسأله إن سكت ولا نرد عليه إن قال وأما قتل العرب فإن الله كتب القتال فمن قتله الحق فإلى الله . فغضب عتبة وفحش على جعدة فلم يجبه واعرض عنه وانصرفا جميعاً مغضبين وجمع عتبة خيله فلم يستبق منها وجل اصحابه السكون والأزد والصدف وتها جعدة بما استطاع فالتقيا وصبر القوم جميعاً وباشر جعدة القتال بنفسه وجزع عتبة فأسلم خيله وأسرع هارباً إلى معاوية فقال له فضحك جعدة وهزمك لا تغسل رأسك منها أبداً قال عتبة . لا والله لا أعود إلى مثلها أبداً وقد أعذرت وما كان على أصحابي من عتب ولكن الله أبى أن يدينا منهم فما أصنع ، فحظي بها جعدة عند علي ، وقال النجاشي أبياتاً يذكر فيها ذلك وقال الشني مثلها وذكرناهما في ترجمة جعدة . قال نصر : وظهر علي (ع) أنه مصبح غدا معاوية ومناجزه فبلغ ذلك معاوية وفزع أهل الشام لذلك وانكسروا لقوله وكان معاوية بن الضحاك بن سفيان صاحب راية بني سليم مع معاوية وكان مبغضاً لمعاوية وكان يكتب بالاحبار إلى عبدالله بن الطفيل العامري ويبعث بها إلى علي فبعث إلى عبد الله بن الطفيل إني قاتل شعراً اذعر به أهل الشام واذعر به معاوية وكان معاوية لا يهتمه وكان له فضل ونجدة ولسان فقال ليلاً ليسمع أصحابه من أبيات :

ألا ليت هذا الليل أصبح سرمداً علينا وأنا لا نرى بعده غد
حذار علي أنه غير مخلف مدى الدهر ما لبى الملبون موعدا
كأنى به في الناس كاشف رأسه على ظهر خوار الرحالة اجردا
يخوض غمار الموت في مرجحة ينادون في نفع العجاج محمدا
فوارس بدر والنضير وخير واحد يروون الصفيح المهندا
ويوم حنين جاهدوا عن نبيهم فريقاً من الأحزاب حتى تبددا
هنالك لا تلوي عجوز على ابنها وإن أكثر في القول نفسي لك القدا
فقل لابن حرب ما الذي أنت صانع اثبت أم ندعوك في الحرب قعددا
فلا رأي إلا تركنا الشام جهرة وإن أبرق الفجفاج فيها وارعدا

فلما سمع أهل الشام شعره أتوا به معاوية فهم بقتله ثم راقب فيه

قريش أشد تعظيماً لعلي من عمرو منذ يوم لقيه وصفح عنه فقال عمرو فيما كان أشار به على معاوية :

إلا لله درك يا ابن هند ودر الأمرين لك الشهود
اتطمع لا أبالك في علي وقد قرع الحديد على الحديد
وترجو ان تخبره بشك وترجو ان يهابك بالوعيد
وقد كشف القناع وجر حرباً يشيب لها رأس الوليد
له جاؤوا مظلمة طحون فوارسها تلهب كالأسود
يقول لها إذا دلفت اليه وقد ملت طعان القوم عودي
فإن وردت فاولها ورودا وإن صدرت فليس بذي صدود
وما هي من أبي حسن بنكر وما هي من مسائك بالبعيد
وقلت له مقالة مستكين ضعيف الركن منقطع الوريد
دعن الشام حسبك يا ابن هند من السوءات والرأي الزهيد
ولو اعطاكها ما ازددت عزا ولا لك لو اجابك من مزيد
ولم تكسر بذاك الرأي عوداً لركته ولا ما دون عود

فلما بلغ معاوية قول عمرو دعاه فقال اني اعلم ما اردت بهذا قال ما اردت قال اردت تفصيل رأيي واعظام علي وقد فضحك فقال اما تفصيل رأيك فقد كان واما اعظامي علياً فإنك باعظامه اشد معرفة مني ولكنك تطويه وانا انشره واما فضيحتي فلم يفتضح امرؤ لقي ابا حسن .

ليلة الهريز

روى نصر بن مزاحم إن علياً عليه السلام جلس بالناس في صلاة الغداة يوم الثلاثاء عاشر ربيع الأولى سنة ٣٧ وقيل عاشر صفر ثم زحف إلى اهل الشام بعسكر العراق والناس على راياتهم وزحف اليهم اهل الشام وقد كانت الحرب اكلت الفريقين ولكنها في اهل الشام اشد نكاية واعظم وقعا فقد ملوا الحرب وكرهوا القتال وتضعضت اركانهم فخرج رجل من اهل العراق على فرس كميته ذنوب عليه السلاح لا يرى منه إلا عيناه وبيده الرمح فجعل يضرب رؤوس اصحاب علي بالقناة وهو يقول سوا صفوفكم حتى اذا عدل الصفوف والرايات استقبلهم بوجهه وولى اهل الشام ظهره ثم حمد الله واثنى عليه ثم قال الحمد لله الذي جعل فيكم ابن عم نبيكم اقدمهم هجرة واولهم اسلاماً سيف من سيوف الله صبه على اعدائه فانظروا إلي إذا همي الوطيس وثار القتام وتكسرت المران وجالت الخيل بالابطال فلا اسمع إلا غمغمة او همهمة ثم حمل على اهل الشام وكسر فيهم رمحه ثم رجع فإذا هو الأشتر : وخرج رجل من اهل الشام ينادي بين الصنفين يا ابا حسن يا علي ابرز لي فخرج اليه علي حتى اختلفت اعناق دابتيها فقال يا علي ان لك قدماً في الاسلام وهجرة فهل لك في امر اعرضه عليك يكون فيه حقن هذه الدماء وتأخير هذه الحروب حتى ترى من رأيك فقال له علي وما ذاك قال ترجع إلى عراقك فتخلي بينك وبين اهل العراق وترجع إلى شامنا فتخلي بيننا وبين الشام فقال له علي لقد عرفت انك إنما عرضت هذا نصيحة وشفقة ولقد اهمني هذا الامر واسهرني وضربت انفه وعينه فلم اجد إلا القتال او الكفر بما انزل على محمد ﷺ ان الله تبارك وتعالى لم يرض من اوليائه ان يعصى في الارض وهم سكوت مذعنون لا يأمرهم بالمعروف ولا ينهون عن المنكر فوجدت القتال اهون علي من معالجة الأغلال في جهنم فرجع الشامي وهو يسترجع. ولما كان قبل ليلة الهريز بليلة قال اصحاب معاوية والله ما نبرح العرصة حتى يفتح الله لنا او نموت وقال

اصحاب علي (ع) مثل ذلك فباكروا القتال غدا يوماً من ايام الشعري طويلاً شديداً الحر فتراموا بالنبل حتى فנית نبالهم ثم تطاعنوا بالرماح حتى تقصفت واندقت ثم مشى بعضهم إلى بعض بالسيوف وقد كسروا جفونها وعمد الحديد فلم يسمع السامع إلا تغمغم القوم وتكادم الافواه وصليل السيوف في الهام ووقع الحديد بعضه على بعض لهو اشد هولاً في صدور الرجال من الصواعق ومن جبال تهامة يدك بعضها بعضاً وكسفت الشمس وثار القتام وضلت الالوية والرايات فاجتلدوا بالسيوف وعمد الحديد من صلاة الغداة إلى نصف الليل ومرت مواقيت اربع صلوات لم يسجد لله فيهن سجدة ولم يصلوا لله صلاة إلا التكبير ثم استمر القتال من نصف الليل إلى ارتفاع الضحى وافترقوا على سبعين الف قتيل في ذلك اليوم وتلك الليلة وهي ليلة الهريز والأشتر في ميمنة الناس وابن عباس في الميسرة وعلي في القلب والأشتر في هذا الحال يسير فيما بين الميمنة والميسرة فيأمر كل قبيلة أو كتيبة من القراء بالاقدام على التي تليها فلم يزل يفعل ذلك حتى اصبح والمعركة خلف ظهره ونادت المشيخة في تلك الغمرات يا معشر العرب الله الله في الحرمات من النساء والبنات قال جابر فبكى ابو جعفر محمد الباقر (ع) وهو يحذثني بهذا الحديث وجعل الأشتر يقول لأصحابه وهو يزحف بهم نحو اهل الشام ازحفوا قيد رمحي هذا فإذا فعلوا قال ازحفوا قاب هذا القوس فإذا فعلوا سألهم مثل ذلك حتى مل أكثر الناس الاقدام ثم دعا بفرسه وركز رايته وكانت مع حيان بن هوذة النخعي واقبل الأشتر على فرس له كميته محذوف قد وضع مغفره على قربوس السرج وهو يقول اصبروا يا معشر المؤمنين فقد همى الوطيس ورجعت الشمس من الكسوف واشتد القتال وخرج يسير في الكتائب ويقول ألا من يشري نفسه لله ويقا تل مع الأشتر حتى يظهر او يلحق بالله فلا يزال الرجل من الناس يخرج اليه ويقا تل معه . ويقول واحد في تلك الحال اي رجل هذا لو كانت له نية فيقول له صاحبه واي نية اعظم من هذه ثكلتك امك وهبلك إن رجلاً فيما قد ترى قد سبى في الدماء وما اضجرته الحرب وقد غلت هام الكهامة من الحر وبلغت القلوب الحناجر وهو كما ترى يقول هذه المقالة اللهم لا تبقتنا بعد هذا . ثم قام الأشتر في أصحابه فقال شدوا فدا لكم عمي وخالي شدة ترضون بها الله وتعززون بها الدين فإذا شددت فشدوا ثم نزل وضرب وجهه دابته ثم قال لصاحب رايته اقدم فأقدم بها ثم شد على القوم وشد معه أصحابه يضرب اهل الشام حتى انتهى بهم إلى عسكرهم فقاتلوا عند المعسكر قتالاً شديداً فقتل صاحب رايته واخذ علي لما رأى الظفر قد جاء من قبله يمده بالرجال وخطب الأشعث بن قيس في كندة ليلة الهريز فقال ملاماً ظاهره النصيح لقومه وباطنه الغش لعلي (ع) فمما قال : قد رأيتم يا معشر المسلمين ما قد كان في يومكم هذا الماضي وما فني فيه من العرب فوالله لقد بلغت من السن ما شاء الله ان ابلغ فما رأيتم مثل هذا اليوم قط الا فليبلغ الشاهد الغائب إنا ان نحن توافقنا غداً فإنه لفناء العرب وضیعة الحرمات اما والله ما اقول هذه المقالة جزعاً من الحنف ولكني رجل مسن اخاف على النساء والذراري غدا إذا فني . وروى نصر عن عمرو بن شمر عن جابر بن عمير الأنصاري قال والله لكأني اسمع علياً يوم الهريز حين سار اهل الشام وذلك بعدما طحنت رحى مذحج فيها بيننا وبين عك ولخم وجذام والأشعرين بامر عظيم تشيب منه النواصي من حين استقبلت الشمس حتى قام قائم الظهيرة ثم ان علياً قال حتى متى نخلي بين هذين الحيين قد فنيا وانتهم وقوف تنظرون اليهم اما تخافون مقت الله ثم

الحميد وقام عمرو بن الحمق فقال يا أمير المؤمنين انا والله ما اخترناك ولا نصرناك عصبية على الباطل ولا احببنا إلا الله عز وجل ولا طلبنا إلا الحق ولو دعانا غيرك إلى ما دعوتنا إليه لكان فيه اللجاج وطالت فيه النجوى وقد بلغ الحق مقطعه وليس لنا مع رأيك رأي وقام الأشعث بن قيس مغضباً فقال يا أمير المؤمنين انا لك اليوم على ما كنا عليه أمس (وقد صدق) وليس آخر امرنا كأوله وما من القوم احد احنى على أهل العراق ولا اوتر لأهل الشام مني فاجب القوم إلى كتاب الله فإنك احق به منهم وقد احب الناس البقاء وكرهوا القتال . وماح الناسي وقالوا اكلتنا الحرب وقتلت الرجال وقال قوم نقاتل القوم على ما قاتلناهم عليه امس ولم يقل هذا إلا قليل من الناس فقال أمير المؤمنين عليه السلام إنه لم يزل امري معكم على ما احب إلى ان اخذت منكم الحرب وقد والله اخذت منكم وتركت واخذت من عدوكم فلم تترك وانها فيهم انكى وانك إلا اني كنت بالامس أمير المؤمنين فأصبحت اليوم مأموراً وكنت ناهياً فاصبحت منياً وقد احببت البقاء وليس لي ان احكمكم على ما تكرهون ثم قعد . وتكلم رؤساء القبائل فاما من ربيعة وهي الجبهة العظمى فقام كردوس بن هانيء البكري فقال ايها الناس انا والله ما تولينا معاوية منذ تبرأنا منه ولا تبرأنا من علي مذ توليناه وإن قتلنا لشهداء وإن أحيانا لأبرار وإن علياً لعلى بيته من ربه وما احدث الا الانصاف وكل محق منصف فمن سلم له نجا ومن خالفه هلك وقام شقيق بن ثور البكري فقال ايها الناس انا دعونا أهل الشام إلى كتاب الله فردوه علينا فقاتلناهم عليه وانهم دعونا إلى كتاب الله فإن ردناه عليهم حل لهم منا ما حل لنا منهم ولسنا نخاف ان يحيف الله علينا ولا رسوله وان عليا ليس بالراجع الناكس ولا الشاك الواقف وهو اليرم علي ما كان عليه امس وقد اكلتنا هذه الحرب ولا نرى البقاء إلا في المودة وقام حريث بن جابر البكري فقال ايها الناس ان عليا لو كان خلفاً من هذا الأمر لكان المفزع اليه فكيف وهو قائده وسائقه انه والله ما قبل من القوم اليوم إلا ما دعاهم إليه امس ولورده عليهم كنتم له اعنت وقام خالد بن المعمر فقال يا أمير المؤمنين انا لا نرى البقاء إلا فيما دعاك اليه القوم إن رأيت ذلك فان لم تره فرأيك افضل ثم قام الحضيض بن المنذر الرقاشي وهو من أصغر القوم سناً فقال ايها الناس ان لنا داعياً قد حمدنا ورده وصدره وهو المصدق على ما قال المأمون علي ما فعل فإن قال لا قلنا لا وإن قال نعم قلنا نعم وقال رفاعة بن شداد البجلي ايها الناس انه لا يفوتنا شيء من حقنا وقد دعونا في آخر امرنا إلى ما دعوناهم اليه في اوله فإن يتم الامر على ما نريد وإلا اثرائها جذعة . وروى نصران أمير المؤمنين عليه السلام لما رفع أهل الشام المصاحف يدعون إلى حكم القرآن قال : عباد الله انا احق من اجاب إلى كتاب الله ولكن معاوية وعمرو بن العاص وابن أبي معيط وحبيب بن مسلمة وابن أبي سرح ليسوا باصحاب دين ولا قرآن اني اعرف بهم منكم صحبتهم اطفالاً وصحبتهم رجالاً فكانوا شر اطفال وشر رجال انها كلمة حق يراد بها باطل انهم والله ما رفعوها حقاً انهم يعرفونها ولا يعملون بها وما رفعوها لكم إلا خديعة ومكيدة اعبروني سواعدكم وجاهكم ساعة واحدة فقد بلغ الحق مقطعه ولم يبق إلا ان يقطع دابر الذين ظلموا فجاء زهاء عشرين ألفاً مقنعين في الحديد وشاكي السلاح سيوفهم على عواتقهم وقد سودت جباههم من السجود يتقدمهم مسعر بن فدكي وزيد بن حصين وعصابة من القراء الذين صاروا خوارج من بعد فنادوه باسمه لا بامرة المؤمنين يا علي اجب القوم إلى كتاب الله إذ دعيت اليه وإلا قتلناك كما قتلنا ابن عفان فوالله

انفتل الى القبلة ورفع يديه الى الله ثم نادى يا الله يا رحمن يا واحد يا صمد يا الله يا اله محمد اللهم اليك نقلت الأقدام وافضت القلوب ورفعت الايدي وامتدت الأعناق وشخصت الابصار وطلبت الحوائج انا نشكو اليك غيبة نبينا ﷺ وكثرة عدونا وتشئت اهوائنا ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين سيروا على بركة الله ثم نادى لا إله إلا الله والله اكبر كلمة التقوى . قال الراوي لا والله الذي بعث محمداً ﷺ بالحق نبيا ما سمعنا برئيس قوم منذ خلق الله السماوات والأرض اصاب بيده في يوم واحد ما اصاب يخرج بسيفه متحنياً فيقول معذرة إلى الله واليكم من هذا لقد همت ان افلقه ولكن حجزي عنه اني سمعت رسول الله ﷺ يقول كثيراً :

لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي
وانا اقاتل به دونه قال فكنا نأخذُه فنقومه ثم يتناوله من ايدينا فيقتحم به في عرض الصف فلا والله ما ليث باشد نكاية منه في عدوه وخطب علي (ع) الناس فقال ايها الناس قد بلغ بكم الامر وبعدوكم ما قد رأيتم ولم يبق منهم إلا آخر نفس وإن الامور إذا اقبلت اعتبر آخرها باولها وقد صبر لكم القوم على غير دين حتى بلغنا منهم وانا غاد عليهم بالغداة احاكمهم إلى الله عز وجل .

رفع المصاحف

فبلغ ذلك معاوية فدعا عمرو بن العاص فقال يا عمرو انما هي الليلة حتى يغدو علي علينا بالفصل فما ترى قال ارى ان رجالك لا يقومون لرجاله ولست مثله هو يقاتلك على امر وانت تقاتله على غيره انت تريد البقاء وهو يريد الفناء واهل العراق يخافون منك ان ظفرت بهم واهل الشام لا يخافون عليا ان ظفر بهم ولكن القى إليهم امرا ان قبلوه اختلفوا وإن ردوه اختلفوا ادعهم إلى كتاب الله حكماً فيما بينك وبينهم فإنك بالغ به حاجتك في القوم فإني لم ازل أؤخر هذا الامر لحاجتك اليه فقال معاوية صدقت . واصبح اهل الشام وقد رفعوا المصاحف على رؤوس الرماح وقلدها الخيل ، والناس على راياتهم قال تميم بن حذيم لما اصبحنا من ليلة الهرير نظرنا فإذا أشباه الرايات امام صف اهل الشام وسط الفيلق فلما ان اسفرنا فإذا هي المصاحف قد ربطت على أطراف الرماح وكان جميعها خمسمائة مصحف فاستقبلوا علياً بمائة مصحف ووضعوا في كل مجنة مائتي مصحف وشهدوا ثلاثة رماح جميعاً وربطوا عليها مصحف المسجد الأعظم بمسكه عشرة رهط ونادوا يا أهل العراق كتاب الله بيننا وبينكم يا معشر العرب الله في نسائكم وبناتكم فمن للروم والأتراك وأهل فارس غدا إذا فنيتم الله في دينكم واقبل ابو الأعور السلمي على برذون ابيض وقد وضع المصحف على رأسه ينادي يا أهل العراق كتاب الله بيننا وبينكم فقال أمير المؤمنين اللهم انك تعلم انهم ما الكتاب يريدون فاحكم بيننا وبينهم انك انت الحكيم الحق المبين فاختلف اصحاب علي (ع) في الرأي فطائفة قالت القتال وطائفة قالت المحاكمة إلى الكتاب لا يحل لنا الحرب وقد دعينا إلى حكم الكتاب وتمت الحيلة على اهل العراق ، واقبل عدي بن حاتم فقال يا أمير المؤمنين ان كان اهل الباطل لا يقومون باهل الحق فإنه لم يصب عصبه منا إلا وقد اصيب مثلها منهم وكل مقروح ولكننا امثل بقية منهم وقد جزع القوم وليس بعد الجزع إلا ما تحب فناجز القوم فقام الأشتر النخعي فقال إن معاوية لا خلف له من رجاله ولك بحمد الله الخلف ولو كان له مثل رجالك لم يكن له مثل صبرك ولا بصرك فاقرع الحديد بالحديد واستعن بالله

ان هذا الامر قد طال بيننا وبينك وكل واحد منا يرى انه على الحق وقد قتل فيها بيننا كثير وأنا اتخوف ان يكون ما بقي اشد مما مضى وإنما نسأل عن ذلك الوطن ولا يحاسب به غيري وغيرك فهل لك في امر لنا ولك فيه حياة وعذر وصلاح للامة وحقق للدماء والفة للدين وذهاب للضغائن والفتن ان يحكم بيننا وبينكم حكمان رضيان احدهما من اصحابي والآخر من اصحابك فيحكمان بما في كتاب الله بيننا فائق الله فيها دعيت له وارضى بحكم القرآن ان كنت من اهله والسلام فكتب اليه علي (ع) كتابا قال في آخره ثم انك قد دعوتني إلى حكم القرآن ولقد علمت انك لست من اهل القرآن ولست حكمه تريد والله المستعان وقد اجبنا القرآن إلى حكمه ولسنا اياك اجبنا ومن لم يرض بحكم القرآن فقد ضل ضلالا بعيداً .

اختيار الحكمين

وجاء الاشعث بن قيس إلى علي (ع) فقال ما ارى الناس الا قد رضوا وسرهم أن يجيبوا الناس إلى ما دعوهم اليه من حكم القرآن فإن شئت اتيت معاوية فسألت ما يريد فقال اتته فاتاه فقال لأي شيء رفعت هذه المصاحف قال لارجع نحن وانتم إلى ما امر الله به في كتابه فابعثوا منكم رجلاً ترضونه ونبعث منا رجلاً ثم نأخذ عليهما أن يعملنا بكتاب الله لا يعدو أنه ثم نتبع ما اتفقا عليه فقال الاشعث هذا هو الحق وانصرف إلى علي فاخبره فقال الناس قد رضينا وقبلنا فبعث علي قراء من اهل العراق وبعث معاوية قراء من اهل الشام فاجتمعوا بين الصنفين ومعهم المصحف فنظروا فيه وتدارسوه واجمعوا على أن يحيا القرآن ويميتوا ما امات ثم رجع كل فريق إلى اصحابه (اقول) لم يذكر المؤرخون ماذا انتجه اجتماعهم ومدارستهم القرآن ولا شك أن ذلك من حواشي الاحتيال الذي اكره علي (ع) على قبوله فقال اهل الشام انا قد رضينا واخترنا عمرو بن العاص وقال الاشعث والقراء الذين صاروا خوارج فيها بعد انا قد رضينا واخترنا ابا موسى الاشعري فقال لهم علي (ع) اني لا ارضى بابي موسى ولا ارى أن اوليه فقال الاشعث ويزيد بن حصين ومسر بن فدكي في عصابة من القراء لا نرضى الا به فإنه قد حذرنا ما وقعنا وفيه قال علي (ع) فإنه ليس لي برضى وقد فارقتي وخذل الناس عني ثم هرب حتى امتنه بعد اشهر ولكن هذا ابن عباس اوليه ذلك قالوا والله ما نبالي أنت كنت او ابن عباس لا نريد الا رجلاً هو منك ومن معاوية سواء قال علي فاني اجعل الاشتر قال الاشعث وهل سعر الارض علينا غير الاشتر وهل نحن الا في حكم الاشتر قال وما حكمه قال حكمه أن يضرب بعضنا بعضاً بالسيوف حتى يكون ما اردت وما اراد . وروى نصر بسنده عن جابر عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر (ع) قال لما اراد الناس علياً أن يضع حكمين قال لهم أن معاوية لم يكن ليضع احداً هو اوثق برأيه ونظره من عمرو بن العاص وانه لا يصلح للقرشي الا مثله فعليكم بعبد الله بن عباس فارمونه به فإن عمرو لا يعقد عقدة الا حلها عبد الله ولا يحل عقدة الا عقدها ولا يبرم امراً الا نقضه ولا ينقض امراً الا ابرمه فقال الاشعث لا والله لا يحكم فينا مضرين حتى تقوم الساعة ولكن اجعله رجلاً من اهل اليمن اذ جعلوا رجلاً من مضر فقال علي (ع) اني اخاف أن يخدع بمنيككم فان عمرو ليس من الله في شيء اذا كان له في امر هواه فقال الاشعث والله لأن يحكما ببعض ما نكره واحدهما من اهل اليمن احب الينا من أن تكون ما نحب في حكمهما وهما مضرين وذكر الشعبي مثل ذلك . (اقول) : ليس العجب من الاشعث اذا ظهرت ذات نفسه لعلي (ع) وجابه بهذا القول في الاشتر وتمسك بهذه الاعذار

لنفعلنا إن لم نجبههم فقال لهم ويحكم انا اول من دعا إلى كتاب الله وأول من أجاب اليه وليس يحل لي ولا يسعني في ديني ان ادعى إلى كتاب الله فلا اقبله اني إنما اقاتلهم ليدينوا بحكم القرآن فإنهم قد عصوا الله فيما امرهم ونقضوا عهده ونبذوا كتابه ولكني قد اعلمتكم انهم قد كادوكم وانهم ليسوا بالعمل بالقرآن يريدون قالوا فابعث إلى الأشتر ليأتيك وكان الأشتر صبيحة ليلة الهرب قد اشرف على عسكر معاوية ليدخله فارس إلى علي بن يزيد بن هانئ فأتاه فبلغه فقال الأشتر قل له ليس هذه الساعة ينبغي لك ان تزيلي فيها عن موقعي اني قد رجوت ان يفتح الله لي فلا تعجلني فرجع يزيد بن هانئ إلى علي فأخبره وارتفع الرهج وعلت الاصوات من قبل الأشتر وظهرت دلائل الفتح والنصر لأهل العراق ودلائل الخذلان والأدبار على اهل الشام فقال له القوم والله ما نراك إلا أمرته بقتال القوم قال رأيتموني ساررت رسولي اليس انما كلمته على رؤوسكم علانية وانتم تسمعون قالوا فابعث اليه فليأتك والا فوالله اعتزلناك قال ويحك يا يزيد قل له اقبل الي فإن الفتنة قد وقعت فاتاه فأخبره فقال له الأشتر أرفع هذه المصاحف قال نعم قال اما والله لقد ظننت انها حين رفعت ستوقع اختلافاً وفرقة انها من مشورة ابن النابغة يعني عمرو بن العاص وقال ليزيد الا ترى إلى الفتح الا ترى إلى ما يلحقون الا ترى إلى الذي يصنع الله لنا أينبغي ان ندع هذا وننصرف عنه فقال له يزيد أتحب انك ظفرت ها هنا وان أمير المؤمنين بمكانه الذي هو به يفرج عنه ويسلم إلى عدوه قال سبحان الله والله ما احب ذلك قال فإنهم قالوا لترسلن إلى الأشتر فليأتينك او لنقتلك كما قتلنا عثمان او لنسلمنك إلى عدوك فأقبل الأشتر فصاح يا اهل الذل والوهن أحين علوتم القوم فظنوا انكم لهم قاهرون رفعوا المصاحف يدعونكم إلى ما فيها وقد والله تركوا ما امر الله فيها وسنة من انزلت عليه فلا تحييهم امهلوني فواقا فإني قد أحسست بالفتح قالوا لا قال فامهلوني عدو الفرس فإني قد طمعت في النصرة قالوا إذا ندخل معك في خطيئتك قال فحدثوني عنكم وقد قتل امثالكم وبقي اراذلكم متى كنتم محقين حيث كنتم تقتلون اهل الشام فأنتم الآن حين امسكنم عن القتال مبطلون ام الآن محقون فقتلكم الذين لا تنكرون فضلهم وكانوا خيراً منكم في النار قالوا دعنا منك يا أشتر قاتلناهم في الله وندع قتالهم في الله إنا لسنا نطيعك فاجتنبنا قال خدعتم ودعيتم إلى وضع الحرب فأجبتهم يا أصحاب الجباه السود كنا نظن أن صلاتكم زهادة في الدنيا وشوق إلى لقاء الله فلا أرى فراركم إلا إلى الدنيا من الموت إلا قبحاً يا أشباه النيب الجلالة ما أنتم برائين بعدها عزاً أبداً فابعدوا كما بعدوا القوم الظالمون فسبوه وسبهم وضربوا بسياطهم وجه دابته وضرب بسوطه وجوه دوابهم فصاح بهم علي «ع» فكفوا .

ومن ذلك يعلم ان اصحاب امير المؤمنين (ع) كانوا اربعة اصناف (الاول) اهل البصيرة المخلصون له في الظاهر والباطن العارفون بحقه العالمون بانها خدعة وهم القليل امثال الأشتر وحجر بن عدي وعمرو بن الحمق وكردوس بن هانئ والحضين بن المنذر (الثاني) المخلصون له بقلوبهم لكنهم خدعوا او احبوا البقاء امثال شقيق بن ثور وحريث بن جابر ووافعة بن شداد (الثالث) الذين ليس لعلي (ع) في قلوبهم مكانته التي يجب ان تكون له مضافاً إلى أنهم قد خدعوا وهم القراء اهل الجباه السود وهؤلاء كانوا وما زالوا في كل عصر اضر من الفساق المتجاهرين بالفسق (الرابع) المنافقون الذين يظهرون النصيحة ويبطنون الغش امثال الاشعث وخالد بن المعمر فكيف يتم مع هؤلاء امر . وكتب معاوية إلى علي (ع)

العاص سبّحان الله شبهتنا بالكفار ونحن مؤمنون فقال له علي (ع) يا ابن النابغة ومتى لم تكن للكافرين ولياً وللمسلمين عدواً فقام عمرو فقال والله لا يجمع بيني وبينك مجلس أبداً بعد هذا اليوم فقال علي اما والله اني لأرجو أن يظهر الله عليك وعلى اصحابك وكان كتاب الصلح في صحيفة صفراء عليها خاتمان من اعلاها وأسفلها خاتم علي وخاتم معاوية وفي كل منها محمد رسول الله .

صورة كتاب الصلح

ذكر له نصر في كتاب صفين صورتين احدهما عن جابر عن زيد بن حسن انه املاه عليه من كتاب عنده والثانية عن أبي اسحق الشيباني عن سعيد بن أبي بردة أنه قرأ كتاب الصلح عنده وبين الصورتين بعض التفاوت ونحن نقله منتزعاً من مجموع الصورتين :

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما تقاضى عليه علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان وشيعتهما فيما تراضيا به من الحكم بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ قضية علي على أهل العراق ومن كان معه من شيعته من شاهد او غائب وقضية معاوية بن أبي سفيان على أهل الشام ومن كان معه من شيعته انا ننزل عند حكم القرآن فيما حكم به ونقف عند أمره فيما امر ولا يجمع بيننا الا ذلك وانا جعلنا كتاب الله حكماً فيما بيننا فيما اختلفنا فيه من فاتحته إلى خاتمته نحبي ما احيا وثبت ما امانت على ذلك تقاضيا وبه تراضيا فما وجد الحكمان في كتاب الله بيننا وبينكم فإنهما يتبعانه وما لم يجداه في كتاب الله اخذاً بالسنة العادلة الجامعة غير المفرقة وإن علياً وشيعته رضوا أن يعثوا عبد الله بن قيس ناظراً ومحاكماً كما رضي معاوية وشيعته أن يعثوا عمرو بن العاص ناظراً ومحاكماً واخذوا عليها عهد الله وميثاقه واعظم ما اخذ الله على أحد من خلقه ليتخذان الكتاب اماماً فيما بعثا له لا يعدوا انه إلى غيره في الحكم بما وجداه فيه مسطوراً وما لم يجداه مسمى في الكتاب رداً إلى سنة رسول الله ﷺ الجامعة لا يتعمدان لها خلافاً ولا يتبعان في ذلك لها هوى ولا يدخلان في شبهة وأخذ عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص على علي ومعاوية عهد الله وميثاقه بالرضى بما حكما به من كتاب الله وسنة نبيه ﷺ وليس لهما أن ينقضا ذلك ولا أن يخالفاه إلى غيره وانها أمانان في حكومتها على دمايتهن واموالهما وأهلها ما لم يعدوا الحق رضي بذلك راض أو انكره منكر وان الأمة انصار لهما على ما قضيا به من العدل فإن توفي احد الحكامين قبل انقضاء الحكومة فأمر شيعته وأصحابه يختارون مكانه رجلاً لا يألون عن اهل المعدلة والأقساط على ما كان عليه صاحبه من العهد والميثاق والحكم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ وله مثل شرط صاحبه وإن مات أحد الأميرين من قبل القضاء فلشيعته أن يولوا مكانه رجلاً يرضون عدله وقد وقعت القضية ومعها الأمن والتفاوض ووضع السلاح والسلام والوداعة وعلى الحكامين عهد الله وميثاقه أن لا يألوا جهداً ولا يتعمدا جوراً ولا يدخلوا في شبهة ولا يعدوا حكم الكتاب وسنة رسول الله ﷺ فإن لم يفعلوا برئت الأمة من حكمهما ولا عهد لهما ولا ذمة وقد وجبت القضية على ما قد سمي في هذا الكتاب من مواقع الشروط على الأميرين والحكمين والفريقين والله اقرب شهيداً وأوفى حفيظاً والناس آمنون على انفسهم وأهليهم واموالهم إلى انقضاء مدة الأجل والسلاح موضوع والسبل مغللة والغائب والشاهد من الفريقين سواء في الأمن وللحكامين أن ينزلا منزلاً عدلاً بين اهل العراق واهل الشام ولا يحضرهما فيه الا من احبا عن ملاء منها وتراض وإن المسلمين قد احلوا القاضيين إلى انسلاخ رمضان فإن رأى الحكمان

الواهية في اختيار أبي موسى لأن الاشعث كان منطويًا على غش أمير المؤمنين (ع) ورأى اختلاف الكلمة اظهر ذات نفسه وجابه بما جابه به ولكن العجب من القراء اهل الجباه السود من طول السجود واهل البلادة والجمود الذين لا يزال امثالهم بلاء على الأمة الاسلامية إلى اليوم كيف يقولون لعلي (ع) ما نبالي كنت انت أو ابن عباس لا نريد الا رجلاً هو منك ومن معاوية سواء ولا يقولون لمعاوية ما نبالي كنت انت أو عمرو لا نريد الا رجلاً هو منك ومن علي سواء . ومن الذين جاؤوا بعد ذلك فلم يشاؤوا أن ينظروا إلى الأمور الا من وراء غشاء فقالوا إن كل ما جرى من الفتنة الباغية كان عن حسن نية واجتهاد قال المؤلف :

داء لعمر ك اعياء الطيب والمتطيب
إن كان هذا اجتهدا فليس في الأرض مذنب

وجاء الاشتر فقال يا أمير المؤمنين ارني عمرو بن العاص فوالله الذي لا اله الا هو لئن ملأت عيني منه لاقتلته وجاء الاحنف بن قيس التميمي فقال يا أمير المؤمنين انك قد رميت بحجر الأرض ومن حارب الله ورسوله وانف الاسلام واني قد عجمت هذا الرجل يعني ابا موسى وحلبت اشطره فوجدته كليل الشفرة قريب القعر وانه رجل يماني وقومه مع معاوية وانه لا يصلح لهؤلاء القوم الا رجل يدنو منهم حتى يكون في اكفهم ويتباعد منهم حتى يكون بمنزلة النجم فإن شئت أن تجعلني حكماً فاجعلني وإن قلت اني لست من اصحاب رسول الله ﷺ فابعث رجلاً من اصحابه غير عبد الله بن قيس واجعلني ثانياً أو ثالثاً فانه لا يعقد عقدة الا حللتها ولن يحل عقدة الا عقدتها وعقدت لك اخرى اشد منها فعرض ذلك على الناس فابوه وقالوا لا يكون الا ابا موسى (وفي رواية) إن القوم اتوني بعبد الله بن قيس مبرنسا فقالوا ابعت هذا فقد رضينا به والله بالغ امره . قال علي (ع) قد ابتمت الا ابا موسى قالوا نعم قال فاصنعوا ما اردتم فبعثوا إلى أبي موسى وكان معتزلاً بارض من ارض الشام يقال لها عرض فأتاه مولى له فقال إن الناس اصطللحوا قال الحمد لله قال وقد جعلوك حكماً قال انا لله وانا اليه راجعون فجاء ابو موسى حتى دخل عسكر علي (ع) .

كتاب الصلح

قال نصر : لما رضي اهل الشام وعمرو بن العاص واهل العراق بآبي موسى اخذوا في كتاب المودعة ورضوا بالحكم حكم القرآن فكتبوا : هذا ما تقاضى عليه علي أمير المؤمنين فقال معاوية بشس الرجل انا إن اقررت أنه أمير المؤمنين ثم قاتلته وقال عمرو للكاتب اكتب اسمه واسم ابيه انما هو اميركم واما اميرنا فلا فلما اعيد اليه الكتاب امر بمحوه فقال له الأحنف لا تمح اسم امرة المؤمنين عنك فاني اتخوف أن محوتها إن لا ترجع اليك لا تمحها وإن قتل الناس بعضهم بعضاً فأبى ملياً من النهار أن يحوها ثم جاء الاشعث بن قيس فقال امح هذا الاسم فقال علي لا اله الا الله والله اكبر سنة سنة اما والله لعل يدي دار هذا الأمر يوم الحديبية حين كتبت الكتاب عن رسول الله ﷺ : هذا ما تصالح عليه محمد رسول الله ﷺ وسهيل بن عمرو فقال سهيل لو اعلم انك رسول الله لم اقاتلك اني اذا ظلمتك إن منعتك أن تطوف ببيت الله وانت رسول الله ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال محمد ﷺ يا علي اني لرسول الله واني لمحمد بن عبد الله ولن يحو عني الرسالة كتابي اليهم من محمد بن عبد الله فراجعتي المشركون فاليوم اكتبها إلى ابنائهم كما كتبها رسول الله ﷺ إلى آبائهم سنة ومثلاً فقال عمرو بن

به على صفوف أهل الشام وراياتهم فرضوا بذلك ثم مر به على صفوف أهل العراق وراياتهم حتى مر برايات عنزة وكان منهم بصفين مع علي (ع) أربعة آلاف مجفف فقرأ عليهم فقال معدان وجعد العنزبان فتیان اخوان منهم لا حكم الا لله ثم حملا على أهل الشام بسيوفهما حتى قتلا على باب رواق معاوية . ثم مر بها على مراد فقال صالح بن شقيق من رؤسائهم :

ما لعلني في الدماء قد حكم لو قاتل الأحزاب يوما ما ظلم

لا حكم الا لله ولو كره المشركون . ثم مر على رايات بني راسب فقرأها عليهم فقال رجل منهم لا حكم الا لله يقضي بالحق وهو خير الفاصلين فقال رجل منهم لآخر اما هذا فقد طعن طعنة نافذة وخرج عروة بن ادية أخو مرداس بن ادية التميمي فقال تحكمون الرجال في امر الله لا حكم الا لله فأين قتلتنا يا اشعث وشد بسيفه ليضرب به الاشعث فأخطاه وضرب به عجز دابته ضربة خفيفة وصاح به الناس ان امسك يدك فكف ورجع الاشعث إلى قومه فمشى اليه رجال من بني تميم فيهم الاحنف بن قيس واعتذروا اليه فقبل منهم وانطلق إلى علي فقال يا أمير المؤمنين قد عرضت الحكومة على صفوف أهل الشام واهل العراق فقالوا جميعا قد رضينا حتى مررت برايات بني راسب ونبذ من الناس سواهم فقالوا لا نرضى لا حكم الا لله فلنحمل باهل العراق واهل الشام عليهم فنقتلهم فقال علي (ع) هل هي غير راية أو رايتين ونبذ من الناس قال لا وطن علي (ع) انهم قليلون لا يعبا بهم فما راعه الا نداء الناس من كل جهة لا حكم الا لله الحكم لله يا علي لا لك لا نرضى بأن يحكم الرجال في دين الله إن الله قد امضى حكمه في معاوية واصحابه أن يقتلوا أو يدخلوا في حكمنا عليهم وقد كانت منازل حين رضينا بالحكمين فرجعنا وتبنا فارجع انت يا علي كما رجعنا وتب إلى الله كما تبنا والا برثنا منك فقال ويحكم ابعد الرضا والعهد نرجع أو ليس الله تعالى قال اوفوا بالعقود وقال واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا وابت الخوارج الا تضليل التحكيم والطعن فيه وبرئت من علي وبرىء منهم . وقيل لعلني (ع) لما كتبت الصحيفة ان الاشترا لم يرض بما في الصحيفة ولا يرى الا قتال القوم فقال علي بلى ان الاشترا يرضى اذا رضيت وقد رضيت ورضيتم ولا يصلح الرجوع بعد الرضا ولا التبديل بعد الاقرار الا أن يعصي الله ويتعدى ما في كتابه واما الذي ذكرتم من تركه امري فلست اتخوفه على ذلك وليت فيكم مثله اثنين بل ليت فيكم مثله واحداً يرى في عدوه مثل رأيه اذا لحفت علي مؤونتكم ورجوت أن يستقيم لي بعض اودكم . وكان عمر بن اوس الأودي قاتل مع علي (ع) واسره معاوية في اسرى كثيرة فقال له عمرو بن العاص اقتلهم فقال عمر بن اوس لمعاوية انك خالي فلا تقتلني فقال معاوية وكيف ذاك وليس بيننا وبين اود مصاهرة فقال ليست اختك ام حبيبة ام المؤمنين وانا ابنها فانت خالي فقال معاوية لله ابوہ خلوا سبيله واسر علي (ع) يوم صفين اسرى فخلى سبيلهم واسر معاوية اسرى فقال له عمرو بن العاص اقتلهم فما شعروا الا باسراهم قد خلوا علي سبيلهم فقال معاوية لو اطعناك لوقعنا في قبج وخلي سبيلهم وكان علي (ع) اذا اخذ اسيراً من أهل الشام خلّى سبيله الا أن يكون قد قتل من أصحابه أحداً فيقتله به فإذا خلّى سبيله وعاد الثانية قتله وكان لا يجهز على الجرحى ولا يتبع مدبراً . ثم ان الناس اقبلوا على دفن قتلاهم .

تعجيل الحكومة فيما وجها له عجلها وإن اراد تأخيرها بعد رمضان إلى انقضاء الموسم فإن ذلك اليهما فإن لم يحكما بكتاب الله وسنة نبيه إلى انقضاء الموسم فالمسلمون على امرهم الأول في الحرب ولا شرط بين واحد من الفريقين وعلى الأمة عهد الله وميثاقه على التمام والوفاء بما في هذا الكتاب وهم يد على من اراد فيه الحاداً أو ظليماً أو حاول له نقضاً . وشهد بما في الكتاب من اصحاب علي : عبد الله بن عباس . الاشعث بن قيس . الاشتر مالك بن الحارث . سعيد بن قيس الهمداني . الحصين والطفيل ابنا الحارث بن المطلب . أبو أسيد ربيعة بن مالك الانصاري . عوف بن الحارث بن المطلب القرشي . بريدة السلمي . عقبة بن عامر الجهني . رافع بن حديج الانصاري . عمرو بن الحمق الخزاعي . الحسن والحسين ابنا علي عليهم السلام . عبد الله بن جعفر الهاشمي . النعمان بن عجلان الانصاري . حجر بن عدي الكندي . ورقاء بن مالك بن كعب الهمداني . ربيعة بن شرحبيل . أبو صفرة بن يزيد . الحارث بن مالك الهمداني . حجر بن يزيد . عقبة بن حجية . ومن اصحاب معاوية : حبيب بن مسلمة الفهري . أبو الأعور بن سفيان السلمي . بسر بن ارطاة القرشي . معاوية بن حديج الكندي . المخارق بن الحارث الحميري . دعلج بن عمرو السكسكي . عبد الرحمن بن خالد المخزومي . حمزة بن مالك الهمداني . سبيع بن يزيد الهمداني . يزيد بن الحر الثقفي . مسروق بن حرمة العكي . نمر بن يزيد الحميري . عبد الله بن عمرو بن العاص . علقمة بن يزيد الكلبي . خالد بن المعرض السكسكي . علقمة بن يزيد الجرهمي . عبد الله بن عامر القرشي . مروان بن الحكم . الوليد بن عقبة القرشي . عتبة بن أبي سفيان . محمد بن أبي سفيان . محمد بن عمرو بن العاص ، يزيد بن عمرو الجذامي ، عمار بن الأحوص الكلبي . مسعدة بن عمر التجيبي . الحارث بن زياد القيني . عاصم بن المنتشر الجذامي . عبد الرحمن بن ذي الكلاع الحميري . الفتح بن جلهمة الحميري . ثمامة بن حوشب . علقمة بن حكيم . حمزة بن مالك .

وإن بيننا على ما في هذه الصحيفة عهد الله وميثاقه وكتب عميرة يوم الأربعاء لثلاث عشرة ليلة بقيت من صفر سنة ٣٧ .

واتعد الحكمان أذرح وإن يجيء علي باربعمائة من أصحابه ويجيء معاوية باربعمائة من أصحابه يشهدون الحكومة والأجل إلى شهر رمضان لثمانية اشهر . ولما كتبت الصحيفة دعي لها الاشترا فقال لاصحبتني يميني ولا نفعتني بعدها الشمال إن كتب لي في هذه الصحيفة اسم على صلح ولا موادة أو لست على بينة من ربي ويقين من ضلالة عدوي أو لستم قد رأيتم الظفر إن لم تجمعوا على الخور فقال له رجل انك والله ما رأيت ظفراً ولا خوراً هلم فاشهد على نفسك واقرب بما في هذه الصحيفة فإنه لا رغبة بك عن الناس قال بلى والله إن بي لرغبة عنك في الدنيا للدنيا وفي الآخرة للآخرة ولقد سفك الله بسيفي هذا دماء رجال ما انت بخير منهم عندي ولا أحرم دماً قال عمار بن ربيعة فنظرت إلى ذلك الرجل وكأنا قد قصع على انفه اللحم وهو الاشعث بن قيس ثم قال لكن قد رضيت بما صنع علي أمير المؤمنين ودخلت فيما دخل فيه وخرجت مما خرج منه فإنه لا يدخل الا في هدى وصواب .

اول من حكم وظهور مقالة الخوارج

وخرج الاشعث بذلك الكتاب يقرؤه على الناس ويعرضه عليهم ويمر

رجوع أمير المؤمنين (ع) إلى الكوفة

روى نصر عن عبد الرحمن بن جندب قال لما أقبل علي (ع) من صفين أقبلنا معه قال نصر ورجع أمير المؤمنين عليه السلام إلى الكوفة فأخذ طريقاً غير الطريق الذي أقبلنا فيه فقال (أتبون عابدون لرئيسنا حامدون اللهم اني أعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في المال والأهل) ثم أخذ بنا طريق البر على شاطئ الفرات حتى انتهينا إلى هيت وأخذنا على صندوقاء فخرج الأنباريون بنو سعيد بن خريم واستقبلوه فعرضوا عليه النزول فلم يقبل فبات بها ثم غدا حتى جزنا النخيلة ورأينا بيوت الكوفة فإذا شيخ في ظل بيت عليه اثر المرض فقال له علي (ع) ما لي أرى وجهك منكسفاً أمن مرض قال نعم قال لعلك كرهته قال ما أحب أنه يعترني قال اليس احتسبت بالخير فيما أصابك منه قال بلى قال ابشر برحمة ربك وغفران ذنبك من أنت قال انا صالح بن سليم من بني سلامان والجوار والدعوة في بني سليم بن منصور قال سبحانه الله ما أحسن اسمك واسم أبيك واسم أجدادك ومن اعتزيت إليه ، ما يقول الناس فيما كان بيننا وبين أهل الشام ؟ قال منهم المسرور وأولئك اغنياء الناس ومنهم المكبوت الأسف وأولئك نصحاء الناس لك فقال صدقت جعل الله ما كان من شكواك حظاً لسيئاتك فإن المرض لا اجر فيه ولكن لا يدع للعبد ذنباً الا حطه انما الأجر في القول باللسان والعمل باليد والرجل وإن الله عز وجل يدخل بصدق النية والسريزة الصالحة من عباده الجنة ثم مضى فلقية عبد الله بن وديعة الأنصاري فقال ما سمعت الناس يقولون في امرنا هذا ؟ قال منهم المعجب به ومنهم الكاره له والناس كما قال الله تعالى ولا يزالون مختلفين قال ما يقول ذوو الرأي قال يقولون إن علياً كان له جمع عظيم ففرقه وحصن حصين فهدمه فمضى يبني مثل ما هدم ومضى يجمع مثلما فرق فلو أنه كان مضى بمن اطاعه اذ عصاه من عصاه فقاتل حتى يظهره الله أو يهلك كان ذلك هو الحزم ، فقال انا هدمت أم هم هدموا ، وانا فرقت أم هم تفرقوا ؟ وأما قولهم لو أنه مضى بمن اطاعه اذ عصاه من عصاه فوالله إن كنت سخي النفس بالدنيا طيب النفس بالموت ، ولقد هممت بالاقدام فنظرت إلى هذين قد استقدما (يعني الحسن والحسين) فعلمت انهما إن هلكا انقطع نسل محمد ﷺ من هذه الأمة . ثم مضى حتى جزنا دور بني عوف فإذا نحن بقبور سبعة أو ثمانية عن إيماننا فسأل عنها فقيل له إن خباب بن الأرت توفي بعد مخرجك فأوصى أن يدفن في الظهر فدفن الناس حوله فترحم عليه واثني عليه ثم أقبل حتى دخل سكة الثوريين ثور همدان فسمع البكاء ، فقال ما هذه الأصوات قيل هذا البكاء على من قتل بصفين ، قال اما اني شهيد لمن قتل منهم صابراً محتسباً بالشهادة ، ثم مر بالشبابيين فسمع رنة شديدة فخرج اليه حارب بن شرحبيل الشبامي ، فقال علي : يغلبكم نساؤكم الا تنهون عن هذا الصباح والرنين ، فقال يا أمير المؤمنين لو كانت داراً أو دارين أو ثلاثاً قدرنا على ذلك ولكن من هذا الحي ثمانون ومائة قتيل فليس من دار الا وفيها بكاء ، اما نحن معاشر الرجال فانا لا نبكي ولكن نفرح لهم بالشهادة فقال علي : رحم الله قتلاكم وموتاكم وأقبل يمشي معه وعلي ركب ، فقال له ارجع ووقف ، ثم قال ارجع فإن مشي مثلك فتنة للوالي ومذلة للمؤمنين ، ثم مضى حتى مر بالناعطين^(١) فسمع رجلاً منهم يقال له عبد الرحمن بن مرثد فقال ما صنع علي والله شيئاً ، ذهب ثم انصرف في

(١) نسبة إلى ناعط لقب ربيعة بن مرثد أبو بطن من همدان واصله اسم جبل بصنعاء . - المؤلف -

غير شيء ، فلما نظر أمير المؤمنين (ع) اليه أبلس ، فقال علي (ع) وجوه قوم ما رأوا الشام العام ثم قال لأصحابه قوم فارقتهم آنفاً خير من هؤلاء ثم قال :

اخوك الذي إن اجزيتك ملامة من الدهر لم يبرح لبثك واجها
وليس اخوك بالذي إن تمتعت عليك امور ظل يلحاك لائها

ثم مضى فلم يزل يذكر الله حتى دخل الكوفة .

اجتماع الحكمين بدومه الجندول

حكى الطبري عن الواقدي انه كان ذلك في شعبان سنة ٣٨ وللصواب انه كان سنة ٣٧ روى نصر ان علياً (ع) يعث اربعمائة رجل وبعث عليهم شريح بن هانئ الحارثي وبعض عبد الله بن عباس يصلي بهم ويولي امورهم وابو موسى الاشعري معهم وبعث معاوية شرحبيل بن السمط مع عمرو بن العاص في اربعمائة رجل فكان اذا كتب علي بشيء اتاه اهل الكوفة فقالوا ما الذي كتب به اليك أمير المؤمنين فيكتبهم فيقولون كتب اليك في كذا وكذا ويحيي رسول معاوية الى عمرو بن العاص فلا يدري في أي شيء جاء ولا في أي شيء ذهب فانبأ ابن عباس اهل الكوفة بذلك ثم ودع شرحبيل عمرو بن العاص وقال له انك رجل قريش وان معاوية لم يبعثك الا ثقة بك وانك لن تؤتي من عجز ولا مكيدة فكن عند ظننا بك وانصرف وودع شريح ابا موسى وقال انك قد نصبت لأمر عظيم لا يجبر صدعه ولا يستقال فتنة وانه لا بقاء لأهل العراق ان ملكها معاوية ولا بأس لأهل الشام ان ملكها علي وقد كانت منك تشيطة بالكوفة فان تشفعها بمثلها يكن الظن فيك يقيناً والرجاء يأسا . وكان آخر من ودع ابا موسى الاحنف بن قيس فقال له يا ابا موسى أعرف خطب هذا الامر وأعلم ان له ما بعده وانك ان اضعت العراق فلا عراق فائق الله فانها تجمع لك دنياك وآخرتك واذا لقيت عمرا غدا فلا تبدأه بالسلام فانها وان كانت سنة الا انه ليس من اهلها وياك ان يقعدك على صدر الفراش فانها خدعة ولا تلقه الا وحده واحذره ان يكلمك في بيت فيه مخدع تحبأ فيه الرجال والشهود . ثم اراد ان يختبر ما في نفسه فقال له فان لم يستقم لك عمرو على الرضا بعلي فخيرته بين ان يختار أهل العراق من قريش الشام من شأوا أو يختار أهل الشام من قريش العراق من شأوا قال ابو موسى قد سمت ما قلت ولا يستنكر ذلك فأق الأحنف علياً فقال يا أمير المؤمنين اخرج والله ابا موسى زبدة سقائه في اول محضة لا ارانا الا بعثنا رجلاً لا ينكر خلعتك فقال علي يا احنف ان الله غالب على امره قال فمن ذلك تجزع وفشا أمر الاحنف وأبي موسى في الناس فجهاز الشني ركباً فتبع به ابا موسى بهذه الابيات :

أبا موسى جزاك الله خيراً عراقك ان حظك في العراق
وان الشام قد نصبوا اماماً من الاحزاب معروف النفاق
وانا لا نزال لهم عدواً أبا موسى الى يوم التلاقي
فلا تجعل معاوية بن حرب اماماً ما مشيت قدم بساق
ولا يخذلك عمرو ان عمراً أبا موسى تحاماه الرواقي
فكن منه على حذر وانهج طريقك لا تزال بك المراقي

وقال شريح مع ذلك :

أبا موسى رميت بشر خصم فلا تضع العراق فدتك نفسي

واعط الحق شامهم وخذه فان اليوم في مهل كامس وان غداً يجيء بما عليه يدور الامر من سعد ونحس ولا يخذلك عمرو ان عمراً عدو الله مطلع كل شمس له خدع يحار العقل فيها موهة مزخرفة بلبس فلا تجعل معاوية بن حرب كشيخ في الحوادث غير نكس هداه الله للاسلام فردا سوى عرس النبي واي عرس فقال أبو موسى ما ينبغي لقوم اثموني ان يرسلوني لادفع عنهم باطلا أو اجر اليهم حقاً . ثم انهم خلوا بين الحكمين فكان رأي أبي موسى في عبد الله بن عمر وكان يقول والله ان استطعت لاحيين سنة عمر . وابطأت الاخبار على معاوية فبعث الى رجال من قريش من الذين كرهوا ان يعينوه في حربه فاتوه منهم عبد الله بن الزبير وأتاه المغيرة بن شعبة وكان مقيماً بالطائف لم يشهد صفين فقال يا مغيرة ما ترى قال لو وسعني ان انصرك لنصرتك ولكن علي ان آتيك بامر الرجلين فركب حتى اتى دومة الجندل فدخل على أبي موسى كأنه زائر فقال يا أبا موسى ما تقول فيمن اعتزل هذه الحرب قال اولئك خيار الناس ثم اتى عمراً فقال ما تقول فيمن اعتزل هذه الحرب قال عمرو اولئك شرار الناس ولم يعرفوا حقاً ولم ينكروا باطلا فرجع الى معاوية فقال له قد ذقت الرجلين اما عبد الله بن قيس فخالع صاحبه وجاعلها لرجل لم يشهد هذا الامر وهواه في عبد الله بن عمر واما عمرو فهو صاحبك الذي تعرف .

واقبل أبو موسى الى عمرو فقال هل لك في امر هو للامة صلاح ولصلحاء الناس رضا نولي هذا الامر الى عبد الله بن عمر بن الخطاب الذي لم يدخل في شيء من هذه الفتنة وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن الزبير قريبان يسمعان هذا الكلام فقال عمرو فاين انت من معاوية فأبى عليه أبو موسى وشهدهم عبد الله بن هشام وعبد الرحمن بن عبد يغوث وأبو الجهم بن حذيفة العدوي والمغيرة بن شعبة فقال عمرو الست تعلم ان عثمان قتل مظلوماً قال بلى قال اشهدوا فما يمنعك يا أبا موسى من معاوية ولي عثمان وبيته في قريش ما قد علمت فان خشيت ان يقول الناس ولي معاوية وليست له سابقة فان لك بذلك حجة تقول اني وجدته ولي عثمان الخليفة المظلوم الطالب بدمه الحسن السياسة الحسن التدبير وهو اخو ام حبيبة ام المؤمنين واحد الصحابة ثم عرض له بالسلطان فقال ان هو ولي هذا الامر اكرمك كرامة لم يكرمك احد قط مثلها فقال أبو موسى اتق الله يا عمرو اما ذكرك شرف معاوية فان هذا الامر ليس على الشرف يولاه اهله ولو كان على الشرف لكان احق الناس به ابرهة بن الصباح انما هو لاهل الدين والفضل مع اني لو كنت اعطيه افضل قريش شرفا اعطيته علي بن ابي طالب واما قولك ان معاوية ولي عثمان فاني لم اكن اوليه معاوية وادع المهاجرين الاولين واما تعريضك بالسلطان فوالله لو خرج لي من سلطانه ما وليته ولا كنت لارتشي في الله ولكنك ان شئت احيينا سنة عمر بن الخطاب او اسم عمر بن الخطاب قال ان كنت تريد ان تباع ابن عمر فما يمنعك من ابني وانت تعرف فضله وصلاحه قال ان ابنك رجل صدق لكنك قد غمسته في هذه الفتنة فان شئت ولينا هذا الامر الطيب عبد الله بن عمر بن الخطاب قال عمرو ان هذا الامر لا يصلح له الا رجل ضررس يأكل ويطعم وان عبد الله ليس هناك وكان في ابي موسى غفلة فقال عبد الله بن الزبير لابن عمر اذهب الى عمرو بن العاص فارشه فقال ابن عمر لا والله ما ارشو عليها ابدا ما عشت ولكنه قال ويلك يا ابن العاص ان العرب قد اسندت

اليك امرها بعدما تقارعت بالسيوف وتشاجرت بالرماح فلا تردهم في فتنة واتق الله وكان عمرو وابو موسى حيث التقيا بدومة الجندل اخذ عمرو يقدم ابا موسى في الكلام ويقول انك قد صحبت رسول الله ﷺ قبلي وانت اكبر مني فتكلم ثم اتكلم وجعل يقدمه في كل شيء يغتره بذلك ليقدمه فيبدأ بخلع علي فلما اراده عمرو على معاوية فأبى واراده على ابنه فأبى واراده ابو موسى على عبد الله بن عمر فأبى قال عمرو اخبرني يا ابا موسى ما رأيك قال رأيي ان اخلع هذين الرجلين عليا ومعاوية ثم نجعل هذا الامر شورى بين المسلمين يختارون لانفسهم من شاؤوا فقال له عمرو الرأي ما رأيك فاقبلوا الى الناس وهم مجتمعون فتكلم ابو موسى فحمد الله واثني عليه فقال ان رأيي ورأي عمرو قد اتفق على امر نرجو ان يصلح الله به امر هذه الامة قال عمرو صدق ثم قال يا ابا موسى تقدم فتكلم فتقدم ابو موسى ليتكلم فدعاه ابن عباس فقال ويحك والله اني لاطنه قد خدعك ان كنتما قد اتفقتما على امر فقدمه قبلك فيتكلم بذلك الامر قبلك ثم تكلم انت بعده فان عمراً رجل غدار ولا آمن ان يكون قد اعطاك الرضا فيما بينك وبينه فاذا قمت به في الناس خالفك وكان ابو موسى رجلاً مغفلاً فقال انا قد اتفقتنا فتقدم ابو موسى ثم قال يا ايها الناس انا قد نظرنا في امر هذه الامة وقد اجمع رأيي ورأي صاحبي على خلع علي ومعاوية ونستقبل هذا الامر فيكون شورى بين المسلمين فيولون امورهم من احبوا واني قد خلعت عليا ومعاوية فاستقبلوا امركم وولوا من رأيتم لها اهلاً ثم تنحى فقعده وقام عمرو بن العاص مقامه فقال ان هذا قال ما قد سمعتم وخلع صاحبه وانا اخلع صاحبه كما خلعه واثبت صاحبي معاوية فانه ولي عثمان والطالب بدمه واحق الناس بمقامه فقال له ابو موسى ما لك لا وفقك الله قد غدرت وفجرت وانما مثلك مثل الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث فقال عمرو انما مثلك مثل الحمار يحمل اسفاراً . ولنعم ما قال الاستاذ عباس محمود العقاد في كتابه عبقرية الامام : كلب وحمار فيما حكى به على نفسيهما غاضبين وهما يقضيان على العالم بأسره ليرضى بما قضياه وانتهت المأساة بهذه المهزلة او انتهت المهزلة بهذه المأساة (اهـ) وحمل شريح بن هاني على عمر وفقنعه بالسوط وحمل على شريح ابن لعمر فضره بالسوط وقام الناس فحجزوا بينهم فكان شريح يقول ما ندمت على شيء ندامتي على ان لا اكون ضربته بالسيف بدل السوط اتى الدهر بما اتى والتمس اصحاب علي ابا موسى فركب ناقته فلحق بمكة فكان ابن عباس يقول قبح الله ابا موسى حذرته وامرته بالرأي فما عقل وكان ابو موسى يقول قد حذرني ابن عباس غدره الفاسق ولكن اطمأنت اليه وظننت انه لن يؤثر شيئاً على نصيحة الامة وقام سعيد بن قيس فقال والله لو اجتمعنا على الهدى ما زدنا على ما نحن الآن عليه وما ضلالكم بلاننا وانا اليوم لعل ما كنا عليه امس وتكلم الناس غير الاشعث بن قيس ولما فعل عمرو ما فعل واختلط الناس رجع الى منزله وجهز راكبا الى معاوية يخبره بالامر من اوله الى آخره ثم انظر عمرو واهل الشام الى معاوية فسلموا عليه بالخلافة ورجع ابن عباس وشريح ومن معهما الى علي وقال ابن عم لأبي موسى :

ابا موسى بليت فكنت شيخا قريب القعر مدهوش الجنان
رمى عمرو صفاتك يا ابن قيس بأمر لا تنوء به البدان
وقد كنا نجمجم عن ظنون فصرحت الظنون عن العيان
فعض الكف من ندم وماذا يرد عليك عضك بالبنان

وبهذا انتهت مهزلة تحكيم الحكيم التي دبرها عمرو بن العاص وشرى دينه بامارة مصر ثم ان معاوية بعدما ولاه مصر عزله عنها وولاها عبد العزيز بن مروان بن الحكم فكتب اليه عمرو :

معاوية الحال لا تجهل وعن طرق الحق لا تعدل خلعت الخلافة من حيدر كخلع النعال من الارجل واليستها لك يا ابن اللثام كلبس الخسواتم في الاثمل ولولاى كنت كمثلى النساء تعاف الخروج من المنزل ولم تك والله من اهلها ورب العباد ولم تكمل فأين الحصى من نجوم السماء واين الحسام من المنجل واين الثريا واين الثرى واين معاوية من علي واعطيت مصرأ لعبد العزيز ولم تعطني زبة الخردل

قال الشيخ محمد الامير من كبار علماء مصر في حاشيته على المغني عند ذكر هذه الابيات ما لفظه : وكأنه رضي الله عنه تبين له خطأ اجتهاده (اهـ) فانظر واعجب وقل له : لا ما تبين له خطأ اجتهاده لانه لم يكن مجتهداً الا في تحصيل حطام الدنيا وانما تبين له ان مصر التي باع بها دينه قد ذهبت منه (انها لا تعمى الابصار ولكن ...)

وروى نصر انه دخل على علي عبد الله بن عمر وسعد بن ابي وقاص والمغيرة بن شعبة فسألوه عطاءهم وكانوا قد تخلفوا عنه في الجمل وصفين فقال ما خلفكم عني ؟ قالوا قتل عثمان ولا ندري حل دمه او لا وقد كان احدث احداثاً ثم استتبتموه فتاب ثم دخلتم في قتله فلسنا ندري اصبتم ام اخطاتم مع انا عارفون بفضلك يا امير المؤمنين وسابقتك وهجرتك ، قال علي الستم تعلمون ان الله قد امركم ان تأمروا بالمعروف وتنهوا عن المنكر فقال (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله) قال سعد اعطني سيفاً يعرف الكافر من المؤمن ، اخاف ان اقتل مؤمناً فأدخل النار ، قال لهم علي اليس قد بايعتم عثمان على السمع والطاعة فعلام خذلتموه ان كان محسناً وكيف لم تقتلوه ان كان مسيئاً وقد ظلمتم اذ لم تقوموا بيننا وبين عدونا بما امركم الله به اذ قال قاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله فردهم ولم يعطهم شيئاً (اهـ) ويقال لسعد كان يلزم علي الله تعالى حين امر بقتال الطائفة الباغية ان ينزل سيوفاً من السماء تعرف الباغي من المبغي عليه .

وروى نصر بسنده عن تميم بن جذيم الناجي انه اصيب بصفين من اهل الشام خمسة واربعون الفاً واصيب من اهل العراق خمسة وعشرون الفا .

* * *

آخر الكلام على حرب صفين وانتهى تسويده عصير يوم الاحد خامس شعبان المعظم سنة ١٣٥٤ على يد مؤلفه العبد الفقير محسن الأمين الحسيني العاملي بمنزله في قرية شقراء من جبل عامل صين عن الآفات والغوائل حامداً مصلياً مسلماً .

ارسال أمير المؤمنين (ع) قيس بن سعد والياً على مصر
كان يلزم تقديم ذلك على وقعة صفين لكن اخرناه لتكون اخبار ولاية مصر متتابعة متوالية من سنة ٣٦ الى سنة ٣٨ .

في صفر سنة ٣٦ أرسل أمير المؤمنين علي عليه السلام قيس بن

سعد بن عباد من المدينة الى مصر والياً عليها . وكان ذا رأي وبأس وحزم ومن شيعة أمير المؤمنين عليه السلام ومناصحيه . قال ابن الاثير وابراهيم بن سعد بن هلال الثقفي في كتاب الغارات فيما حكاه عنه ابن أبي الحديد : قال أمير المؤمنين لقيس اثتها - اي مصر - بجند فان ذلك اربع لعدوك واعز لوليك واحسن الى المحسن واشدد على المريب وارقق بالعامه فان الرفق يمن فقال اما الجند فادعه لك واما ما وصيتني به من الرفق والاحسان فالله تعالى هو المستعان على ذلك فدخلها في سبعة من اهله - وذلك يدل على حزمه وشدة ثقته بنفسه - فصعد المنبر وامر بكتاب امير المؤمنين (ع) فقرأ على اهل مصر بامارته ويأمرهم بمبايعته ومساعدته على الحق ثم قام فخطب (خطبة مختصرة جمعت فاعوت) فقال : الحمد لله الذي جاء بالحق وامات الباطل وكبت الظالمين ايها الناس انا قد بايعنا خير من نعلم بعد نبينا فقوموا فبايعوا على كتاب الله وسنة رسوله فان نحن لم نعمل لكم بذلك فلا بيعه لنا عليكم فبايعه الناس الا اهل قرية يقال لها خربتا كان اهلها عثمانيه فهادنهم وجبى الخراج ليس احد ينازعه وخرج أمير المؤمنين عليه السلام الى الجمل ورجع وهو بمكانه فكان ائقل خلق الله على معاوية خافة ان يقبل علي في اهل العراق وقيس في اهل مصر فيقع بينهما معاوية فكتب معاوية الى قيس يلزمه بدم عثمان ويطلب منه مبايعته ويعده بسلطان العراق له وسلطان الحجاز لمن أحب من أهله فأجابه قيس مخادعاً بانه ينظر في ذلك فأجابه معاوية مصرحاً وقال انه ليس مثلي يصانع بالخداع ولا يخادع بالمكائد فأجابه قيس حينئذ جواباً صريحاً وتهدهد أيضاً فأيس منه معاوية وعمد الى حيلة اخرى فأظهر لاهل الشام ان قيساً صار موالياً له مساعداً على الطلب بدم عثمان وزور كتاباً عن قيس له بذلك وقرأه على اهل الشام فبلغ ذلك علياً من عيونه بالشام ومن محمد بن أبي بكر ومحمد بن جعفر بن أبي طالب فاعظمه واكبره وقال والله ما اصدق بهذا عنه .

عزل قيس عن مصر وتولية محمد بن ابي بكر

فأشار عليه عبد الله بن جعفر بعزل قيس وجاء كتاب قيس يخبر بحال اهل خربتا وكفه عن قتالهم فقال ابن جعفر ما اخوفني ان يكون ذلك بمالأة منه فمره بقتالهم فأمره به فاجابه قد عجبت لامرك بقتال قوم كافين عنك مفرغيك لعدوك ومتى حاددناهم ساعدوا عليك عدوك فأطعني يا أمير المؤمنين واكف عنهم فان الرأي تركهم فقال ابن جعفر يا امير المؤمنين ابعث محمد بن ابي بكر على مصر واعزل قيساً فقد بلغني ان قيساً يقول ان سلطاناً لا يستقيم الا بقتل مسلمة بن مخلد لسلطان سوء وكان ابن جعفر اخا محمد بن أبي بكر لأمه امهما معا اسماء بنت عميس فولى محمداً مصر فغضب قيس وذهب الى المدينة فشمته به حسان بن ثابت وكان عثمانياً فقال له قتلت عثمان وعزلت علي فبقي عليك الاثم ولم يحسن لك الشكر فقال له قيس يا اعمى القلب والبصر والله لولا ان القى بين قومي وقومك حرباً لضربت عنقك اخرج عني ثم خرج قيس هو وسهل بن حنيف الى علي فشهدا معه صفين وكتب أمير المؤمنين عليه السلام مع محمد كتاباً الى اهل مصر يخاطبهم فيه ويخاطب محمداً وهو كتاب طويل جداً جليل يشتمل على وصايا جلييلة وآداب عظيمة قال ابراهيم فكان محمد ينظر في هذا الكتاب ويتأدب بأدابه فلما قتله عمرو بن العاص بعث به الى معاوية ينظر فيه ويتعجب منه فقال له الوليد بن عقبة مر بهذه الاحاديث ان تحرق فقال لا ارى ذلك قال افمن الرأي ان يعرف الناس ان احاديث أبي تراب عندك

تتعلم منها قال ويحك أأمرني ان احرق علما مثل هذا والله ما سمعت بعلم هو اجمع منه ولا احكم فقال ان كنت تعجب من علمه وقضائه فعلام تقاتله ثم قال لجلسائه انا لا نقول هذه من كتب علي بن أبي طالب بل من كتب أبي بكر كانت عند والده فلم تزل تلك الكتب في خزائن بني امية حتى ولي عمر بن عبد العزيز فهو الذي اظهر انها من احاديث علي بن ابي طالب وكلامه . وبعث محمد بن أبي بكر الى المعتزلين اما ان تدخلوا في طاعتنا وان تخرجوا عنا فأجابوه لا نفعل وطلبوا المهلة فأبى عليهم فامتنعوا وكانت وقعة صفين وهم هائبون لمحمد فلما رجع علي عن معاوية وصار الامر الى التحكيم طمعوا في محمد فبعث اليهم محمد بن الحارث الجعفي فقاتلهم فقاتلوه وقتلوه فبعث اليهم آخر فقتلوه .

ارسال الاشر واليا على مصر وقتله

فلما بلغ أمير المؤمنين عليه السلام اضطراب امر مصر على محمد قال لا يصلح لمصر إلا قيس او الاشر وكان الاشر بعد صفين قد عاد الى عمله بالجزيرة وقال علي لقيس أقم عندي على شرطي حتى تنقضي الحكومة ثم تسير الى اذربيجان وارسل الى الاشر وهو بنصيبين فاستدعاه وولاه مصر وكتب له عهداً مشهوراً مذكوراً في نهج البلاغة فيه من ضروب السياسة وآداب الحكام والولاء وغير ذلك كنز ثمين ، وبلغ محمداً عزله بالاشر فاستاء لذلك فكتب اليه أمير المؤمنين عليه السلام : بلغني موجدتك من تسريح الاشر الى عملك واني لم افعل ذلك استبطاء لك في الجهد ولا ازدياداً لك في الجد ، ولو نزعنا ما تحت يدك من سلطانك لوليتك ما هو أيسر عليك مؤنة واعجب اليك ولاية . فبعث معاوية الى المقدم على اهل الخراج بالقلم ان يسم الاشر وتكفل له باسقاط الخراج عنه ما داما حين فسمه في شربة من عسل وهو صائم وجعل معاوية يقول لاهل الشام ان علياً قد وجه الاشر الى مصر فادعوا عليه فدعوا عليه كل يوم فلما بلغه الذي سقاه السم موته خطب اهل الشام فقال لهم قد استجاب الله دعاءكم وقال كانت لعلي يمينان قطعت احدهما بصفين يعني عمار بن ياسر وقطعت الاخرى اليوم يعني الاشر ، وقال ان الله جنوداً من عسل ، ولما بلغ علياً قتله قال انا لله وانا اليه راجعون ، مالك وما مالك وهل موجود مثل ذلك ، لو كان من حديد لكان فنداً او من حجر لكان صلداً على مثله فلتبك البواكي .

فتح عمرو بن العاص مصر وقتل محمد بن أبي بكر

ثم ان عمرو بن العاص سار إلى مصر في ستة آلاف فكتب محمد بن أبي بكر إلى أمير المؤمنين «ع» يستصرخه فندب الناس إلى نصرته فما اجتمع له الا الفان بعد شهر مع مالك بن كعب فسار بهم خمس ليال فبلغهم قتل محمد وفتح مصر فرجعوا ، ولما قتل محمد بن أبي بكر وضعوه في جيفة حمار واحرقوه بالنار ، وهكذا يكون لؤم الغلبة . وقدم على أمير المؤمنين عينه بالشام فأخبره بسرورهم بقتل محمد فقال اما ان حزنا عليه بقدر سرورهم به لا بل يزيد اضعافاً فعند الله نحسبه اما والله ان كان كلما علمت لمن ينتظر القضاء ويعمل للجزاء ويبغض شكل الفاجر ويحب هدي المؤمن ، وكان ذلك سنة ٣٨ ، وكتب أمير المؤمنين إلى ابن عباس وهو على البصرة يخبره بفتح مصر وقتل محمد فأجابه ابن عباس عن كتابه ثم قدم عليه الى الكوفة يعزیه بمحمد وكان محمد ربيب أمير المؤمنين تزوج امه اسماء بنت عميس بعد وفاة زوجها ابي بكر وكان قبل ابي بكر عند جعفر بن أبي

طالب وكانت كابنها محمد من خيار شيعة أمير المؤمنين «ع» . وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج ج ٢ ص ٥٧٥ في شرح قول أمير المؤمنين (ع) والله ما معاوية بأدهى مني ولكنه يغدر ويفجر الخ عند ذكر الأمور التي ينسب اليه فيها من لا يعرف حقيقته ضعف الرأي ما مثاله : ومنها تعلقهم بتولية أمير المؤمنين «ع» محمد بن أبي بكر مصر وعزله قيس بن سعد عنها حتى قتل محمد بها واستولى معاوية عليها (والجواب) ان يقال : انه ليس يمكن ان يقال ان محمداً لم يك بأهل لولاية مصر لأنه كان شجاعاً زاهداً فاضلاً صحيح العقل والرأي ومن لا يتهم ولا يرتاب بنصحه وهو ربيبه وخريجه ثم كان المصريون على غاية المحبة له والايثار لولايته ولما حاصروا عثمان وطالبوه بعزل عبد الله بن سعد بن أبي سرح عنهم اقترحوا تأمير محمد بن ابي بكر على مصر لما ظهر من ميل المصريين اليه وايتارهم له واستحقاقه لذلك بتكامل خصال الفضل فيه فكان الظن قوياً باتفاق الرعية على طاعته وانقيادهم إلى نصرته واجتماعهم على محبته فكان من امره ما كان وليس ذلك بعبث على امر المؤمنين «ع» فان الأمور انما يعتمد على الامام على حسب ما يظن فيها من المصلحة ولا يعلم الغيب الا الله وقد ولي رسول الله ﷺ جعفرأً وزيداً وعبد الله بن رواحة يوم مؤتة فقتلوا وهزم الجيش وعاد من عاد منهم إلى المدينة بأسوأ حال فهل لاحد ان يعيب رسول الله ﷺ بذلك ويطعن في تدبيره «اه» .

ارسال معاوية عبد الله بن الحضرمي إلى البصرة لالقاء الفتنة

قال ابن الأثير: في سنة ٣٨ بعد مقتل محمد بن أبي بكر ارسل معاوية عبد الله بن الحضرمي إلى البصرة (لايقاع الفتنة والفساد) لعلمه ان جل اهلها عثمانية وانهم حقنوا لما اصابهم يوم الجمل وكان ابن عباس اميرهم قد ذهب إلى الكوفة (ليعزي أمير المؤمنين «ع» عن محمد بن ابي بكر) واستخلف على البصرة زياد بن ابيه فنزل ابن الحضرمي في بني تميم فأتاه العثمانية وغيرهم فخطبهم ودعاهم إلى الطلب بدم عثمان فقام الضحاك بن قيس الهلالي وكان على شرطة ابن عباس فقال قبح الله ماجئتنا به أتيتنا والله بمثل ما أتانا به طلحة والزبير اتيانا وقد بايعنا علياً واستقامت أمورنا فحملنا على الفرقة ونحن الآن مجتمعون على بيعته وقد أقال العثرة وعفا عن المسيء أفتأمرنا ان ننتضي أسيفنا يضرب بعضنا بعضاً ليكون معاوية اميراً والله ليوم من أيام علي خير من معاوية وآل معاوية فرد عليه عبد الله بن حازم السلمي وأجاب إلى ما دعا إليه الضحاك وقال له اقرأ كتاب معاوية فقرأه وفيه الدعوة إلى الطلب بدم عثمان ووعد به بأنه يعطيهم عطائين في السنة (ترغيباً لهم في المال) فقال الأحنف لا ناقتي في هذا ولا جهلي واعتزل ، وقام عمر بن مرجوم العبدى فدعا إلى لزوم الطاعة وعدم نكت البيعة وخالفه عباس بن صحرار العبدى وكان مخالفاً لقومه في حب علي «ع» فأجاب إلى نصرة بن الحضرمي فرد عليه المثني بن مخزومة العبدى فخاف زياد فاستجار بحضين بن المنذر ومالك بن مسمع فقال حضين نعم وقال مالك - وكان مائلاً إلى بني امية - استشير وانظر ، فلما رأى زياد ثقلاً مالك خاف ان تختلف عليه ربيعة فاستجار بصبرة بن شيمان الحداني فنقل بيت المال إلى داره ، وكتب زياد إلى أمير المؤمنين عليه السلام بالخبر فأرسل اليه اعيان بن ضبيعة المجاشعي ثم التميمي ليفرق قومه عن ابن الحضرمي فان امتنعوا قاتل بمن أطاعه من عصاه ، فأق قومه ونهض إلى ابن الحضرمي بمن معه ودعاهم فشتموه وواقفهم نهاره ثم انصرف فدخل عليه قوم قيل انهم من الخوارج

عليه السلام (لأن الحسين (ع) كان متزوجاً الرباب ابنة امرئ القيس هذا) فكانوا ادلاءه على الطريق وعلى المياه فلم يزل مغداً في اثر الضحاك حتى لقيه بناحية تدمر فواقعه فاقتلوا ساعة فقتل من اصحاب الضحاك تسعة عشر رجلاً وقتل من اصحاب حجر رجلاً وحجز الليل بينهم فلما اصبحوا لم يجدوا للضحاك ولا لأصحابه أثراً (١هـ).

اخباره مع اخيه عقيل

قال ابن أبي الحديد في شرح النهج (٢): لم يشهد عقيل مع أخيه أمير المؤمنين شيئاً من حروبه أيام خلافته وعرض نفسه ولده عليه فاعفاه ولم يكلفه حضور الحرب ثم قال واختلف الناس في عقيل هل التحق بمعوية وأمير المؤمنين حي فقال قوم نعم ورووا ان معاوية قال يوماً وعقيل عنده هذا أبو يزيد لولا علمه إني خير له من أخيه لما اقام عندنا وتركه فقال عقيل أخي خير لي في ديني وانت خير لي في دنياي وقد آثرت دنياي وأسأل الله خاتمة خير. وقال أيضاً (٣): روي ان عقيلاً قدم على أمير المؤمنين فوجده جالساً في صحن مسجد الكوفة فقال السلام عليك يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته وكان عقيل قد كف بصره فقال والسلام عليك يا أبا يزيد ثم التفت إلى ابنه الحسن فقال قم فانزل عمك فقام فزله إليه ثم عاد فقال اذهب فاشتر لعمك قميصاً جديداً ورداء جديداً وازاراً جديداً ونعللاً جديداً فذهب فاشترى له فغدا عقيل على علي عليه السلام في الثياب فقال السلام عليك يا أمير المؤمنين قال وعليك السلام يا أبا يزيد قال يا أمير المؤمنين ما اراك اصبت من الدنيا شيئاً واني لا ترضى نفسي من خلافتك ما رضيت به لنفسك فقال يا أبا يزيد يخرج عطائي فادفعه اليك فلما ارتحل عن أمير المؤمنين اتى معاوية فأمر له بمائة الف فقبضها ثم غدا عليه يوماً بعد ذلك وبعد وفاة أمير المؤمنين وبيعة الحسن لمعاوية (الحديث) ثم قال ابن أبي الحديد في تمة كلامه السابق: وقال قوم انه لم يأت إلى معاوية الا بعد وفاة أمير المؤمنين عليه السلام واستدلوا على ذلك بالكتاب الذي كتبه اليه في آخر خلافته والجواب الذي اجابه به عليه السلام قال وهذا القول هو الاظهر عندي (١هـ) وأشار بالكتاب والجواب الى ما رواه ابن اسحق في كتاب الغارات قال كتب عقيل بن أبي طالب إلى أخيه أمير المؤمنين عليه السلام في اثر وقعة الضحاك بن قيس حين بلغه خذلان اهل الكوفة وتقاعدهم به (ومر ذكر غارة الضحاك آنفاً).

كتاب عقيل إلى أمير المؤمنين (ع) بعد وقعة الضحاك

لعبد الله علي أمير المؤمنين من عقيل بن أبي طالب سلام عليك فاني احمد اليك الله الذي لا إله إلا هو (اما بعد) فان الله حارسك من كل سوء وعاصمك من كل مكروه وعلى كل حال اني قد خرجت إلى مكة معتمراً فلقيت عبد الله بن سعد بن أبي سرح في نحو من اربعين شاباً من ابناء الطلقاء فعرفت المنكر في وجوههم فقلت إلى أين يا ابناء الشائين ابعواوية تلحقون عداوة والله منكم قديمة غير مستنكرة تريدون بها اطفاء نور الله وتبديل امره فاسمعني القوم واسمعتهم فلما قدمت مكة سمعت اهلها يتحدثون ان الضحاك بن قيس اغار على الحيرة فاحتمل من امواله ما شاء ثم انكفأ راجعاً سالماً فاف لحياة في دهر جرأ عليك الضحاك وما الضحاك فقع بقرقر وقد توهمت حين بلغني ذلك ان شيعتك وانصارك خذلوك فاكتب الي يا ابن امي برأيك فان كنت الموت تريد تحملت اليك بني اخيك وولد

وقيل وضعهم ابن الحضرمي على قتله وكان معهم فقتلو غيلة وكتب زياد إلى علي السلام بذلك فأرسل جارية بن قدامة السعدي مع جماعة فقرأ عليهم كتاب علي «ع» يوبخهم ويتهدهم بالمسير اليهم والايقاع بهم وقعة لا تكون وقعة الجمل عندها شيئاً وسار جارية إلى ابن الحضرمي ومعه الأزد ومن

غارة الضحاك بن قيس الفهري على الحاج ونهب الاموال وقتله النفوس البريئة بأمر معاوية بعد الحكمين وقبل وقعة النهروان

في شرح النهج (١) روى ابراهيم بن محمد بن سعيد بن هلال الثقفي في كتاب الغارات ان غارة الضحاك بن قيس كانت بعد الحكمين وقبل قتال النهروان وذلك ان معاوية لما بلغه ان علياً عليه السلام بعد واقعة الحكمين تحمل اليه مقيلاًها له ذلك فخرج من دمشق معسكراً وبعث إلى كور الشام نسخة واحدة فقرئت على الناس وفيها انا كنا كتبنا كتاباً بيننا وبين علي وشرطنا فيه شروطاً وحكمنا رجلين يحكمنا علينا وعليه بحكم الكتاب لا يعدوانه وجعلنا عهد الله وميثاقه على من نكث العهد ولم يمتض الحكم وان حكمي اثبتي وحكمه خلعه وقد اقبل اليكم ظالماً ومن نكث فانما ينكث على نفسه تجهزوا للحرب باحسن الجهاز يسرنا الله واياكم لصالح الاعمال. فاجتمع اليه الناس فاستشار اصحابه وقال ان علياً قد خرج من الكوفة وعهد العاهد به انه قد فارق النخيلة فأشار حبيب بن مسلمة بالذهاب إلى صفين وأشار عمرو بن العاص بالايغال في الجزيرة فمكثوا يومين أو ثلاثة يحيلون الرأي حتى قدمت عليهم عيونهم ان علياً فارقه فرقة انكروا امر التحكيم وانه قد رجع عنكم اليهم فكبر الناس سروراً بذلك ثم جاء الخبر بقتل الخوارج وان علياً اراد بعد قتلهم ان يقبل اليكم ولكن اصحابه استنظروه فسروا بذلك. قال الطبري: وكان عمارة بن عقبة بن أبي معيط مقيماً بالكوفة بعد قتل عثمان لم يهجه علي ولم يذره (تكرماً منه وتمسكاً بالدين) وكان يكتب إلى معاوية بالاخبار سرراً وروى ابن اسحق انه جاء كتاب عمارة إلى معاوية وهو معسكر بان علياً خرج عليه قراء اصحابه ونساکهم فقتلهم وقد فسد عليه جنده قال فدعا معاوية الضحاك بن قيس الفهري فسرجه فيما بين ثلاثة آلاف إلى خمسة آلاف وقال سر حتى تمر بناحية الكوفة وترتفع عنها ما استطعت فمن وجدته من الاعراب في طاعة علي فاغر عليه وان وجدت له مسلحة أو خيلاً فأغر عليها فأقبل الضحاك فنهب الاموال وقتل من لقي من الاعراب حتى مر بالثعلبية فأغار على الحاج فأخذ امتعتهم ثم لقي عمرو بن عيسى بن مسعود الذهلي وهو ابن أخي عبد الله بن مسعود الصحابي فقتله في طريق الحاج عند القطقطانة وقتل معه ناساً من اصحابه (١هـ) وكان ذلك كله اجتهداً يثاب فاعله!! فخطب أمير المؤمنين عليه السلام الناس وانبهم وحثهم على الخروج إلى عدوهم فردوا عليه رداً ضعيفاً ورأى منهم عجزاً وفشلاً ثم نزل فخرج يمشي حتى بلغ الغرين ثم دعا حجر بن عدي الكندي فعقد له اربعة آلاف فخرج حجر حتى مر بالسماوة وهي أرض كلب فلقى بها امراً القيس بن عدي الكلبي وهم اصهار الحسين

(١) ج ١ ص ١٥٣ - ١٥٤.

(٢) ج ٣ ص ٨٢.

(٣) ج ١ ص ١٥٧.

قال وقد روى في خبر مشهور ان معاوية وبخ سعيد بن العاص على تأخره عنه في صفين فقال سعيد لو دعوتني لوجدتني قريباً ولكن جلست مجلس عقيل وغيره من بني هاشم ولو اوعبنا لاوعبوا (اهـ) وقال ابن أبي الحديد^(٤) فاما عقيل فالصحيح الذي اجتمع ثقات الرواة عليه انه لم يجتمع مع معاوية إلا بعد وفاة أمير المؤمنين عليه السلام ولكنه لازم المدينة ولم يحضر حرب الجمل وصفين وكان ذلك باذن أمير المؤمنين (ع) وقد كتب عقيل إليه بعد الحكمين يستأذنه في القدوم عليه الكوفة بولده وبقيته اهله فأمره بالمقام (اهـ) .

وفي بعض خطب النهج : وعادني - اي عقيل - مؤكداً وكرر علي القول مردداً فاصغيت اليه سمعي فظن اني ابيعه ديني واتبع قياده مفارقاً طريقي فاحيت له حديدة (إلى آخر الكلام) .

هذا ماوصل اليه من اخباره مع اخيه عقيل ويمكننا ان نلخصه في امور : (الأول) ان عقيلاً كان قد بقي بأولاده في المدينة كما يدل عليه قول سعيد بن العاص ولكن جلست مجلس عقيل الخ وكتاب عقيل إلى اخيه الدال على ان عقيلاً كان بالحجاز مع اولاده عند غارة الضحاك التي كانت بعد الحكمين وان أمير المؤمنين امره بالاقامة بأولاده بالحجاز وعدم المجيء إلى العراق كما نص عليه جواب الكتاب . (الثاني) ان عقيلاً لم يذهب الى معاوية في حياة أمير المؤمنين وإنما ذهب بعد موته ويدل على ذلك الكتاب والجواب وكلام سعيد بن العاص فكلام سعيد يدل على ان عقيلاً كان عند حرب صفين بالحجاز والكتاب والجواب يدلان على انه كان بعد الحكمين بمدة بها ايضاً وذلك في آخر خلافة أمير المؤمنين . ويمكن ان القائل بذهابه إلى معاوية في حياة اخيه اشتبه عليه ذهابه بعد وفاة اخيه بذهابه في حياته (الثالث) هل جاء عقيل إلى الكوفة في خلافة اخيه يمكن أن يقال نعم وانه امر ابنه الحسن ان ينزله عنده وان يشتري له كسوة جديدة ونعلماً جديداً ففعل وجاء اليه في غدوة اليوم الثاني في ثيابه ونعله الجدد فأخبره عقيل انه لا يرضى لنفسه ما رضى اخوه لنفسه من المساواة مع باقي المسلمين في العطاء وانه يريد التميز عنهم فهو اخو الخليفة فيلزم ان يميز عن غيره في العطاء ولكن أمير المؤمنين عليه السلام وقد اختط لنفسه خطة العدل والمساواة بين الناس وبدأ في ذلك بنفسه وبولديه أعز الناس عليه فأخذ لنفسه من العطاء ما يأخذه اي شخص من المسلمين واعطى ولديه كذلك ولما جاء اليه اخوه عقيل اكرمه غاية جهده فجعله ضيفاً عند ولده وكساه كسوة جديدة ولما طلب الزيادة عن الناس في العطاء قال يخرج عطائي فادفعه اليك وهذا غاية ما في وسع أمير المؤمنين أن يفعلوه وهو غاية الجود والكرم والرأفة والشفقة فأمر المؤمنين لم يكن يدخر مالا ونفقته ونفقة عياله محصورة في عطائه فجاء به على عقيل وهو كل ما يملك ووطن نفسه على ان يبقى بدون نفقة ويستدين على عطائه الثاني فليس من المبالغة في شيء قولنا هذا غاية الجود والشفقة ولكن عقيلاً لم يرضه ذلك ولم يقنعه وكرر المطالبة وألح وألحف وعادوا أخاه مؤكداً وكرر عليه القول مردداً ولزمه لزوم الأعمى غريمه حتى أخرجته ولم يجد منه مخرجاً الا احماء الحديدية وادناها من جسمه ليعتبر بها ، وكان صرفه واقناعه منحصر في ذلك ومنه يعلم أن أمير المؤمنين (ع) لم يقصر في اكرام أخيه عقيل وبره بغاية ما تتسع له ذات يده ويساعد عليه دينه وعدله وان ما فعله مع عقيل الذي يريد حمله بالحاح والخاف على ما لا يمكن ان يفعله - من احماء الحديدية ليس فيه شيء

ايبك فعشنا معك ما عشت ومتنا معك اذا مت فوالله ما احب ان ابقى في الدنيا بعدك فوافقا واقسم بالاعز الاجل ان عيشا نعيشه بعدك في الحياة لغير هنيء ولا مريء ولا نجيع والسلام عليك ورحمة الله وبركاته^(١) .

جواب أمير المؤمنين (ع) لـ اخيه عقيل

فكتب إليه أمير المؤمنين عليه السلام : من عبد الله علي أمير المؤمنين إلى عقيل بن أبي طالب سلام عليك فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا هو . (اما بعد) كلاًنا الله واياك كلاءة من ينشاه بالغيب انه حيد مجيد قد وصل إلي كتابك مع عبد الرحمن بن عبيد الأزدي تذكر فيه انك لقيت عبد الله بن أبي سرح مقبلاً من قديد في نحو من اربعين فارساً من ابناء الطلقاء متوجهين إلى جهة الغرب وان ابن أبي سرح طالما كاد الله ورسوله وكتابه وصد عن سبيله وبغاه عوجاً فدع ابن أبي سرح ودع عنك قريباً وخلهم وتركاضهم في الضلال وتجوالهم في الشقاق الا وإن العرب قد اجتمعت على حرب اخيك اليوم اجماعها على حرب رسول الله ﷺ قبل اليوم فاصبحوا قد جهلوا حقه وجحدوا فضله وبادروه العداوة ونصبوا له الحرب وجهلوا عليه كل الجهد وجروا اليه جيش الاحزاب اللهم فاجز قريباً عني الجوازي فقد قطعت رحمي وظاهرت علي ودفعني عن حقي وسلبتني سلطان ابن امي وسلمت ذلك إلى من ليس مثلي في قرابتي من الرسول وسابقتي في الاسلام الا ان يدعي مدع ما لا اعرفه ولا اظن الله يعرفه والحمد لله على كل حال واما ما ذكرته من غارة الضحاك على اهل الحيرة فهو اقل واذل من ان يلم بها او يدنو منها ولكنه قد كان اقبل في جريدة خيل فاخذ على السماوة حتى مر بواقصة وشراف والقطقطانة مما والى ذلك الصقع فوجهت اليه جنداً كثيفاً من المسلمين فلما بلغه ذلك فر هارباً فاتبعوه فلحقوه ببعض الطريق وقد امعن وكان ذلك حين طفلت الشمس للاياب فتناوشوا القتال قليلاً فلم يصبر لوقع المشرفية وولى هارباً وقتل من اصحابه بضعة عشر رجلاً ونجا جريضا بعدما اخذ منه بالمخنق فلاياً بلأبي ما نجا^(٢) فأما ما سألتني ان اكتب لك برأيي فيما انا فيه فان رأيي جهاد المحلين حتى القى الله لا يزيدني كثرة الناس معي عزة ولا تفرقهم عني وحشة لانني محق والله مع المحق والله لا اكره الموت على الحق وما الخير كله الا بعد الموت لمن كان محقاً واما ما عرضت به من سيرك إلي بينيك وبني ابيك فلا حاجة لي في ذلك فاقم راشداً محموداً فوالله ما احب ان تهلكوا معي ان هلكت ولا تحسبن ابن امك لو اسلمه الناس متخشعا ولا متضرعا انه لكما قال اخو بني سليم :

ان تسأليني كيف انت فاني صبور على رب الزمان صليب
جهيد على ان لا ترى بي كآبة فيشمت واش او يساء حبيب

وحكى ابن الحديد في شرح النهج^(٣) عن الزبير بن بكار انه روى في كتاب الموفقيات بسنده انه لما حصر عثمان ابرد مروان بريدن إلى الشام واليمن ومع كل منهما كتاب إلى يعلى بن منية باليمن ومعاوية بالشام يستنجد بهما ثم جاء كتاب مروان إلى معاوية بقتل عثمان فكتب معاوية إلى جماعة من بني امية وغيرهم يحرضهم على الطلب بدم عثمان فكلهم كتبوا إلى معاوية يحرضونه ويقرونه الا سعيد بن العاص فإنه كتب اليه ينهيه عن ذلك .

(١) ان الذي يكتب هذا الكتاب لا يمكن ان يقال عنه انه التحق بمعاوية في حياة اخيه .

« الناشر »

(٢) اي كانت نجاته بعد جهد ومشقة .

(٣) ج ٢ ص ٥٧٩

(٤) ج ٢ ص ٥٧٥

وأعداء من عادي، فقال لهم زياد بن النضر أما والله ما بايعنا علياً إلا على كتاب الله وسنة نبيه ولكنكم لما خالفتموه جاءته شيعته فقالوا نحن أولياء من واليت وأعداء من عاديت ونحن كذلك وهو على الحق والهدى ومن خالفه ضال مضل . (قال الطبري) وبعث إليهم ابن عباس فرجع ولم يصنع شيئاً . وقال المبرد وغيره لما وجه ابن عباس إليهم لينظرهم قال لهم ما الذي نقيمتم على أمير المؤمنين قالوا له قد كان للمؤمنين أميراً فلما حكم في دين الله خرج من الايمان فليتب بعد إقراره بالكفر نعد له فقال ابن عباس ما ينبغي لمؤمن لم يشب إيمانه بشك أن يقر على نفسه بالكفر قالوا انه حكم . قال أن الله أمر بالتحكيم في قتل صيد قال يحكم به ذوو عدل منكم فكيف في إمامة قد أشكلت على المسلمين فقالوا انه حكم عليه فلم يرض فقال أن الحكومة كالإمامة ومتى فسق الامام وجبت معصيته وكذلك الحكمان لما خلفا نبذت أقاويلهما فقال بعضهم لبعض اجعلوا احتجاج قريش حجة عليهم فهذا من الذين قال الله فيهم بل هم قوم خصمون وقال جل شأنه وتندر به قوماً لداً . قال المبرد ثم ناظرهم أمير المؤمنين بعد مناظرة ابن عباس فكان فيما قال لهم ألا تعلمون أن هؤلاء القوم لما رفعوا المصاحف قلت لكم ان هذه مكيدة وأنهم لو قصدوا إلى حكم المصاحف لأتوني وسألوني فتعلمون أن أحداً كان أكره للتحكيم مني قالوا صدقت قال فهل تعلمون أنكم استكرهتموني على ذلك حتى اجبتكم اليه فاشتترطت أن حكمها نافذ ما حكمنا بحكم الله فمتى خالفناه فانا وأنتم من ذلك براء وأنتم تعلمون ان حكم الله لا يعدوني قالوا اللهم نعم فقالوا حكمت في دين الله برأينا ونحن مقرون بأننا كفرنا ولكننا الآن تائبون فأقر بما أقررنا به وتب نهض معك الى الشام قال أما تعلمون أن الله قد أمر بالتحكيم في شقاق بين الرجل وامرأته فقال سبحانه فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها وفي صيد أصيب كارتب يساوي نصف درهم فقال يحكم به ذوو عدل منكم فقالوا له فأن عمراً لما أبي عليك أن تقول في كتابك هذا ما كتبه عبدالله علي أمير المؤمنين محوت اسمك من الخلافة وكتبت علي بن أبي طالب فقد خلعت نفسك فقال لي برسول الله ﷺ أسوة حين أبي عليه سهيل بن عمرو ان يكتب هذا كتاب كتبه محمد رسول الله وسهيل بن عمرو وقال لو اقررت بأنك رسول الله ما خالفتك ولكن اقدمك لفضلك فاكتب محمد بن عبد الله فقال لي يا علي امح رسول الله فقلت يا رسول الله لا تشجعني نفسي على محو اسمك من النبوة فمحا بيده ثم قال اكتب محمد بن عبد الله ثم تبسم إلي وقال يا علي أما أنك ستسام مثلها فتعطي فرجع معه ألفان من حروراء وكانوا تجمعوا بها فسموا الحرورية . قال المبرد ومن شعر أمير المؤمنين الذي لا اختلاف فيه أنه قاله وكان يردده لما ساموه أن يقر بالكفر ويتوب حتى يسيروا معه إلى الشام فقال ابعده صحبة رسول الله ﷺ والتفقه في الدين ارجع كافراً ثم قال : يا شاهد الله علي فاشهد أني على دين النبي أحمد من شك في الله فإني مهتدي

وفي رواية ذكرها المبرد في الكامل أيضاً أنه عليه السلام خرج إليهم الى حروراء فقال هذا مقام من فليج فيه اليوم فليج يوم القيامة ثم كلمهم وناشدهم فقالوا إنا اذنبنا ذنباً عظيماً بالتحكيم وقد تبنا فتب إلى الله كما تبنا نعد معك فقال علي (ع) أنا استغفر الله من كل ذنب فرجعوا معه وهم ستة آلاف فلما استقروا بالكوفة اشاعوا أن علياً رجع عن التحكيم ورآه ضلالاً فأقن الأشعث علياً فقال يا أمير المؤمنين ان الناس قد تحدثوا انك رأيت الحكومة ضلالاً والاقامة عليها كفراً فقام علي بخطب

من القسوة والجفوة كما يتوهم في بادي النظر والظاهر أن عقيلاً لما جاء إلى الكوفة احضر معه ولده ليكون وجودهم ادعى للعطف عليه ثم عاد بهم إلى المدينة ولا بد ان يكون امير المؤمنين لما خرج عطاؤه بعث به إليه مع عطاء عقيل فانه لم يكن ليخلف ما وعد به .

وقعة النهروان مع الخوارج

سنة ٣٧ وقيل سنة ٣٨

الخوارج هم الذين انكروا التحكيم الذي وقع يوم صفين وقالوا لا حكم الا الله وقد مر ذكر اول من قال ذلك ويقال لهم الحرورية ايضاً لأنهم في أول امرهم اجتمعوا بمكان يقال له حروراء وقتلهم علي (ع) وقتلهم بمكان يسمى النهروان وهو موضع بين بغداد وحلوان فسميت الوقعة به واساس عقيدتهم تولي الشيخين والبراءة من الصهرين فيتولون عثمان إلى حين وقوع الاحداث ويتولون علياً الى حين وقوع التحكيم وهم القراء الذين كانوا في صفين وقد اسودت جباههم من طول السجود وقال لهم امير المؤمنين (ع) انها حيلة فلم يقبلوا واجبروه على التحكيم ثم انكروه ثم كانت لهم وقائع مشهورة مذكورة في كتب التواريخ في زمان ملوك بني امية وبني العباس ولا يزال منهم طائفة إلى اليوم في زنجبار والمغرب وشمال افريقية وغيرها .

وروى الطبري في تاريخه أن علياً لما أراد أن يبعث أبا موسى للحكومة أتاه رجلان من الخوارج زرة بن البرج الطائي وحر قوص بن زهير السعدي فقالا له لا حكم إلا الله فقال علي لا حكم إلا الله قال له حر قوص تب من خطيئتك وارجع عن قضيتك واخرج بنا إلى عدونا فقال قد اردتكم على ذلك فعصيتهم وقد كتبنا بيننا وبينهم كتاباً وشرطنا شروطاً وأعطينا عليها عهودنا ومواريقنا وقد قال الله عز وجل واوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً فقال له حر قوص ذلك ذنب ينبغي أن تتوب منه قال علي ما هو ذنب ولكنه عجز من الرأي وضعف من الفعل وقد تقدمت اليكم فيما كان منه ونهيتكم عنه فقال له زرة . أما والله يا علي لئن لم تدع تحكيم الرجال في كتاب الله عز وجل قاتلتك اطلب بذلك وجه الله ورضوانه ، قال علي : يؤساً لك ما اشكاك كأني بك قتيلاً تسفي عليك الريح قال وددت أنه كان ذلك قال له علي لو كنت محققاً كان في الموت على الحق تعزية عن الدنيا أن الشيطان قد استهواكم فاتقوا الله فخرجا من عنده يحكما وخرج علي ذات يوم بخطب فإنه لفي خطبته إذ حكمت المحكمة في جوانب المسجد ، فقال : الله أكبر ، كلمة حق يراد بها باطل . وقال له رجل منهم يوماً وهو يخطب : ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك لئن اشركت ليحيطن عملك ولتكونن من الخاسرين فقال علي : فاصبر أن وعد الله حق ولا يستخفك الذين لا يوقنون . وروى الطبري أنه لما وقع التحكيم ورجع علي من صفين رجعوا مباينين له فلما انتهوا إلى النهر اقاموا به فدخل علي في الناس الكوفة ونزلوا بحروراء قال ابن الأثير لما رجع علي من صفين فارقه الخوارج وأتوا حروراء فنزلوا بها اثنا عشر ألفاً ونادى مناديمهم : أمير القتال شبت بن ربيعي وأمير الصلاة عبدالله بن الكوا ، والأمر شورى بعد الفتح ، والبيعة لله عز وجل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فقامت الشيعة فقالوا لعلي في أعناقنا بيعه ثانية نحن أولياء من واليت وأعداء من عاديت ، فقالت الخوارج : استبقتم أنتم وأهل الشام إلى الكفر كفرسي رهان ، بايع أهل الشام معاوية على ما احبوا وكرهوا وبايعتم علياً على أنكم أولياء من وإلى

فقال من زعم إنني رجعت عن الحكومة فقد كذب ومن رآها ضلالاً فقد ضل فخرجت الخوارج من المسجد فحكمت . قال ابن أبي الحديد كل فساد في خلافة علي أصله الأشعث ولولا فعله هذا لم يكن حرب النهروان فإنه عليه السلام أراد أن يسلك معهم مسلك التعريض فقال لهم كلمة مجملة يقولها الأنبياء والمعصومون فرضوا بها فألجأه الأشعث إلى التصريح حيث سأله بحضور من لا يمكنه معه إلا التصريح فانتقض ما دبره . قال الطبري لما بعث علي (ع) أبا موسى لانهاد الحكومة اجتمعت الخوارج في منزل عبدالله بن وهب الراسي فخطبهم وقال اخرجوا بنا من هذه القرية الظالم أهلها ثم ولوه أمرهم وكتبوا من بالبصرة وتعبدوا ليلة الجمعة ويومها وساروا يوم السبت حتى نزلوا جسر النهروان فأقوا علياً أصحابه وشيعته فبايعوه وقالوا نحن أولياء من واليت وأعداء من عاديت فشرط لهم في سنة رسول الله ﷺ فجاء ربيعة بن أبي شداد الخثعمي وكان شهد معه الجمل وصفين ومعه راية خثعم فقال له علي (ع) بايع على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ فقال على سنة أبي بكر وعمر فقال علي ويلك لو أن أبا بكر وعمر عملاً بغير كتاب الله وسنة رسوله لم يكونا على شيء من الحق فبايعه فنظر إليه علي وقال أما والله لكأني بك وقد نفرت مع هذه الخوارج فقتلت وكأني بك وقد وطأتك الخيل بحوافرها فقتل يوم النهر مع خوارج البصرة .

وأما خوارج البصرة فاجتمعوا في خمسمائة وجعلوا عليهم مسعر بن فدكي التميمي فعلم بهم ابن عباس فأتبعهم أبا الأسود الدؤلي فلحقهم بالجسر الأكبر فتوافقوا حتى حجز بينهم الليل وادلج مسعر بأصحابه حتى لحق بعبدالله بن وهب بالنهر وقام علي (ع) في الكوفة فخطبهم فقال الحمد لله وإن أتى الدهر بالخطب الفادح والحدثان الجليل أما بعد فإن المعصية تورث الحسرة وتعقب الندم وقد كنت امرتكم في هذين الرجلين وفي هذه الحكومة أمري ونحلنكم رأيي لو كان لقصير أمر ولكن أبيتم إلا ما أردتم فكنت أنا وأنتم كما قال اخو هوازن :

أمرتهم أمري بمنعرج اللوى فلم يستبينوا الرشداً الا ضحى الغد إلا أن هذين الرجلين الذين اخترتموهما حكيمين قد نبذا حكم القرآن وراء ظهورهما واحيا ما أمات القرآن واتبع كل واحد منها هواه بغير هدى من الله فحكما بغير حجة بينة ولا سنة ماضية واختلفا في حكمهم وكلاهما لم يرشد فبرئ الله منها ورسوله وصالح المؤمنين استعدوا وتأهبوا للمسير إلى الشام وأصبحوا في معسكرهم إن شاء الله يوم الاثنين ، ثم نزل وكتب إلى الخوارج أن الرجلين الذين ارتضينا حكمهما قد خالفا كتاب الله واتبعوا أهواءهما فأقبلوا فأننا سائرون إلى عدونا وعدوكم ونحن على الأمر الذي كنا عليه فكتبوا إليه إنك لم تغضب لربك إنما غضبت لنفسك فإن شهدت على نفسك بالكفر واستقبلت التوبة نظرنا فيما بيننا وبينك وإلا فقد نابذناك على سواء أن الله لا يحب الخائنين فأيس منهم ورأى أن يدعهم ويمضي بالناس إلى أهل الشام وكتب إلى عبدالله بن عباس أمير البصرة يأمره بأشخاص أهلها إليه فقرأ عليهم الكتاب وأمرهم بالشيوخ مع الأحف فشخص معه منهم ألف وخمسمائة فاستقلهم ابن عباس فخطبهم وقال لم يشخص منكم إلا ألف وخمسمائة وأنتم ستون ألفاً إلا انفروا مع جارية بن قدامة السعدي وتهدد من يتأخر وأمر أبا الأسود بحشرهم فاجتمع إلى جارية ألف وسبعمائة فقدموا عليه بالنخيلة ثم جمع رؤساء أهل الكوفة وقال أنتم اخواني وانصاري واعواني على الحق وصحابتي على جهاد عدوي المحليين ، بكم

أضرب المدبر وارجو تمام طاعة المقبل ، وطلب إليهم أن يكتب له كل رئيس ما في عشيرته فقام سعيد بن قيس الهمداني فقال يا أمير المؤمنين سمعاً وطاعة ووداً ونصيحة أنا أول الناس جاء بما سألت وقام معقل بن قيس الرياحي فقال له نحواً من ذلك وقام عدي بن حاتم وزياد بن خصفة وحجر بن عدي وأشرف الناس والقبائل فقالوا مثل ذلك فرفعوا إليه خمسة وستين ألفاً فكانوا مع أهل البصرة ثمانية وستين ألفاً ومائتين وبلغه أن الناس يقولون لو سار بنا إلى هذه الحزورية فبدأننا بهم ثم خرجنا إلى المحليين فخطبهم وقال ان غير هذه الخارجة أهم إلينا منهم فدعوا ذكرهم وسيروا إلى قوم يقاتلونكم كيما يكونوا جبارين ملوكا ويتخذوا عباد الله خولا فتنادوا من كل جانب سر بنا يا أمير المؤمنين حيث أحببت وقام صيفي بن فسيل الشيباني فقال يا أمير المؤمنين نحن حزبك وأنصارك نعادي من عاديت ونشايح من أناب إلى طاعتك فسر بنا إلى عدوك من كانوا وأينما كانوا فإنك إن شاء الله لن تؤذي من قلة عدد ولا ضعف نية اتباع وقام إليه محرز بن شهاب التميمي من بني سعد فقال يا أمير المؤمنين شيعتك كقلب رجل واحد في الاجماع على نصرتك والجد في جهاد عدوك فأبشر بالنصر وسر بنا إلى أي الفريقين أحببت فأننا شيعتك الذين نرجو في طاعتك وجهاد من خالفك صالح الثواب ونخاف في خذلانك والتخلف عنك شدة الويل . وقال المسعودي كان علي انفصل عن الكوفة في خمسة وثلاثين ألفاً وأتاه من البصرة من قبل ابن عباس وكان عامله عليها عشرة آلاف فيهم الأحف بن قيس وجارية بن قدامة السعدي وذلك في سنة ٣٨ فنزل على الأنبار والتأمت إليه العساكر فخطب الناس وحرصهم على الجهاد وقال سيروا إلى قتلة المهاجرين والأنصار قد طالما سعوا في اطفاء نور الله وحرصوا على قتل رسول الله ﷺ ومن معه إلا أن رسول الله أمرني بقتال الناكثين وهم هؤلاء الذين فرغنا منهم والمارقين ولم نلقهم بعد فسيروا إلى القاسطين فهم أهم علينا من الخوارج سيروا إلى قوم يقاتلونكم كيما يكونوا جبارين يتخذهم الناس أرباباً ويتخذون عباد الله خولا وماهم دولا فأبوا إلا أن يبدأوا بالخوارج (اهـ) وأما الخوارج فقد قال أبو العباس المبرد في الكامل انهم مضوا إلى النهروان فمن طريف أخبارهم أنهم أصابوا في طريقهم مسلماً نصرانياً فقتلوا المسلم لأنه عندهم كافر لأنه على خلاف معتقدهم واستوصوا بالنصراني وقالوا احفظوا ذمة نبيكم . قال ونحو ذلك أن واصل بن عطاء أقبل في رفقة فأحس بالخوارج فقال واصل لأهل الرفقة ان هذا ليس من شأنكم فاعتزلوا ودعوني وإياهم وكانوا قد أشرفوا على العطب ، فقالوا شأنك ، فخرج إليهم فقالوا ما أنت وأصحابك ؟ قال قوم مشركون مستجيرون بكم ليسمعوا كلام الله ويفهموا حدوده قالوا قد أجرناكم قال فعلمونا فجعلوا يعلمونهم أحكامهم ويقول واصل قد قبلت أنا ومن معي قالوا فامضوا مصاحبين فقد صرتم اخواننا فقال بل تبلغوننا مأمناً لأن الله تعالى يقول وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمته قال فينظر بعضهم إلى بعض ثم قالوا ذاك لكم فساروا معهم بجمعهم حتى ابلغوهم المأمن . قال ولقيهم عبدالله بن خباب صاحب رسول الله ﷺ في عنقه مصحف على حمار ومعه امرأته وهي حامل فقالوا له أن هذا الذي في عنقك يأمرنا بقتلك فوثب رجل منهم على رطبة سقطت من نخلة فوضعها في فيه فصاحوا به فلفظها تورعاً وعرض لرجل منهم خنزير فضربه فقتله فقالوا هذا فساد في الأرض . قال الطبري : فأق صاحب الخنزير فأرضاه فلما رأى ذلك منهم ابن خباب قال لئن كنتم

أرسله إليهم فأجابوه بأننا كلنا قتلة أصحابك (وكان من يهود السواد أن القوم قد عبروا نهر طبرستان وهذا النهر في هذا الوقت عليه قنطرة تعرف بقنطرة طبرستان بين حلوان وبغداد فقال علي والله ما عبروه ولا يقطعونه حتى نقتلهم بالرميلة دونه ثم تواترت عليه الاخبار بقطعهم لهذا النهر وعبروهم هذا الجسر وهو يأبى ذلك ويحلف أنهم لم يعبروه وإن مصارعهم دونه . وقال ابن الأثير : ثم أن الخوارج قصدوا جسر النهر وكانوا غربه فقال لعلي أصحابه أنهم قد عبروا النهر فقال لن يعبروا فأرسل طليعة فعاد وأخبره أنهم عبروا النهر وكان بينهم وبينه عطفة من النهر فلخوف الطليعة منهم لم يقربهم فعاد فقال أنهم عبروا النهر .

قال المدائني في كتاب الخوارج : لما خرج علي (ع) إلى أهل النهر أقبل رجل من أصحابه ممن كان على مقدمته يركض حتى انتهى إلى علي (ع) فقال البشري يا أمير المؤمنين قال ما بشارك قال أن القوم عبروا النهر لما بلغهم وصولك فأبشروا فقد منحك الله اكتافهم فقال له : الله أنت رأيتهم قد عبروا قال نعم فأحلفه ثلاث مرات في كلها يقول نعم فقال علي عليه السلام والله ما عبروه ولن يعبروه وأن مصارعهم لدون النطفة والذي فلق الحبة وبرأ النسمة لن يبلغوا الأثلاث ولا قصر بوران حتى يقتلهم الله وقد خاب من افترى ثم أقبل فارس آخر يركض فقال كقول الأول فلم يكثر علي (ع) بقوله وجاءت الفرسان تركض كلها تقول مثل ذلك فقام علي (ع) فجاء في متن فرسه فلما انتهى إلى النهر وجد القوم قد كسروا جفون سيفهم وعزقوا خيلهم وجثوا على ركبهم وحكموا تحكيمة واحدة بصوت عظيم له زجل . قال المسعودي فسار علي فأشرف عليهم وقد عسكروا بالموضع المعروف بالرميلة .

قال ابن الأثير في الكامل تقدم علي فرأهم عند الجسر لم يعبروه وكان الناس قد شكوا في قوله وارتاب به بعضهم فلما رأوا الخوارج لم يعبروا كبروا واخبروا علياً بحالهم فقال والله ما كذبت ولا كذبت .

قال الطبري : فلما وصل النهر بعث إليهم ادفعوا لنا قتلة اخواننا منكم نقتلهم بهم ثم أنا تارككم وكاف عنكم حتى ألقى أهل الشام فلعل الله يردكم إلى خير مما أنتم عليه فقالوا كلنا قتلتهم وكلنا نستحل دماءهم ودماءكم وخرج إليهم قيس بن سعد بن عباد فوعظهم واحتج عليهم وقال لهم ركبتم عظيماً من الأمر تشهدون علينا بالشرك وتسفكون دماء المسلمين فلم ينجح ذلك فيهم وخطبهم أبو أيوب الانصاري فقال أنا وإياكم على الحال الأولى التي كنا عليها فعلام تقاتلوننا فقالوا أنا لو تابعتناكم اليوم حكمتم غداً قال فإني أنشدكم الله أن تعجلوا فتنة العام مخافة ما يأتي في القابل وقال لهم أمير المؤمنين عليه السلام أيتها العصابة التي اخرجها عداوة المراء واللجاجة وصدها عن الحق الهوى ألم تعلموا إني نهيتكم عن الحكومة وأخبرتكم أن طلب القوم إياها منكم مكيدة ونبأتكم أن القوم ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن وإني اعرف بهم منكم عرفتهم أطفالاً ورجالاً وهم أهل المكر والغدر وإنكم إن فارقتهم رأيي جانبهم الحزم ، فعصيتهموني حتى إذا اقررت بأن حكمت فلما فعلت شرطت واستوثقت فأخذت على الحكمين أن يحيا ما أحيا القرآن ويميتا ما أمات فاختلفا وخالفا حكم الكتاب والسنة فنبتنا أمرهما ونحن على أمرنا الأول فما الذي بكم ومن أين أتيتم قالوا انا حكمنا فلما حكمنا ائمتنا وكنا بذلك كافرين وقد تبنا فإن تبنا فنحن منك ومعك وإن أبيت فاعتزلنا فلما منا بدوك على سواء أن الله لا يحب

صادقين فيما أرى فما علي منكم بأس أني لمسلم ما أحدثت في الاسلام حدثاً ولقد آمنتموني قلت لا روع عليك وكانوا قالوا له ذلك لما لقيهم ، قال المبرد : فقالوا له ما تقول في علي بعد التحكيم والحكومة ؟ قال : ان علياً أعلم بالله منكم وأشد توكياً على دينه وأنفذ بصيرة ، قالوا انك لست تتبع الهدى إنما تتبع الرجال على اسمائهم ، قال الطبري : قالوا والله لنقتلنك قتلة ما قتلناها أحداً فأخذوه فكتفوه ثم أقبلوا به وبامراته وهي حبلى متم فأضجعوه فذبحوه وسال دمه في الماء وأقبلوا إلى المرأة فقالت إني إنما أنا امرأة ألا تتقون الله فبقروا بطنها وقتلوا ثلاث نسوة من طيء وقتلوا أم سنان الصيداوية قال المبرد وساوموا رجلاً نصرانياً بنخلة له فقال هي لكم فقالوا ما كنا نأخذها إلا بثمن فقال وأعجبه اتقتلون مثل عبدالله بن خباب ولا تقبلون جنا نخلة إلا بثمن ، وقال المسعودي : اجتمعت الخوارج في أربعة آلاف فبايعوا عبدالله بن وهب الراسبي ولحقوا بالمداين وقتلوا عبدالله بن خباب عامل علي عليها ذبحوه ذبحاً وبقروا بطن امرأته وكانت حاملاً وقتلوا غيرها من النساء قال الطبري فبلغ علياً قتلهم عبدالله بن خباب واعتراضهم الناس فبعث إليهم الحارث بن مرة العبدي لينظر فيما بلغه عنهم فقتلوه فبلغ ذلك أمير المؤمنين عليه السلام فقال له الناس علام ندع هؤلاء وراءنا يخلفوننا في أموالنا وعيالنا سر بنا إليهم فإذا فرغنا مما بيننا وبينهم سرنا إلى عدونا من أهل الشام وقام اليه الأشعث الكندي فكلمه بمثل ذلك وكان الناس يتهمونه قبل أن يقول ذلك أنه يرى رأيهم فنادى علي (ع) بالرحيل وسار إليهم وقال المسعودي بعث إليهم بالحارث بن مرة العبدي رسولاً يدعوهم إلى الرجوع فقتلوه وبعثوا إلى علي أن تبث من حكومتك وشهدت على نفسك بالكفر بايعناك وإن أبيت فاعتزلنا حتى نختر لأفئدتنا إماماً فإننا منك براء فبعث إليهم علي أن ابعثوا إلي بقتلة اخواني فاقتلهم ثم اتارككم إلى أن افرغ من قتال أهل المغرب ولعل الله يقلب قلوبكم فبعثوا اليه كلنا قتلة أصحابك وكلنا مستحل لدمائهم مشتركون في قتلهم (١هـ) وروى ابراهيم بن ديزيل في كتاب صفين أنه لما عزم علي عليه السلام على الخروج من الكوفة إلى الحوزية قال له منجم من أصحابه اسمه مسافر بن عفيف الأزدي يا أمير المؤمنين لا تسر في هذه الساعة وسر في ساعة كذا فإنك إن سرت في هذه الساعة أصابك وأصحابك وأصحابك أدى وضر شديد وإن سرت في الساعة التي أقول لك ظفرت وظهرت فقال له علي (ع) أتدري ما في بطن فرسي قال إن حسبت علمت فقال من صدقك بهذا فقد كذب بالقرآن قال الله تعالى أن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام « الآية » ثم قال ان محمداً ﷺ ما كان يدعي علم ما ادعين أنزعرك أنك تهدي إلى الساعة التي يصيب النفع من سار فيها وتصرف عن الساعة التي يجيق السوء بمن سار فيها فمن صدقك بهذا فقد استغنى عن الاستعانة بالله وينبغي للموقن بأمرك أن يوليكم الحمد دون الله فمن آمن بك في هذا لم آمن عليه أن يكون كمن اتخذ من دون الله ضداً وندا اللهم لا طير إلا طيرك ولا ضير إلا ضيرك ولا آله غيرك ثم قال نخالف ونسير في الساعة التي نهيت عنها ثم أقبل على الناس فقال أيها الناس إياكم والتعلم للنجوم إلا ما يهتدي به في ظلمات البر والبحر إنما المنجم كالكاهن والكاهن كالكاfer والكافر في النار أما والله لئن بلغني أنك تعمل بالنجوم لاخلدك السجن ولا حرمك العطاء ثم سار في الساعة التي نهى عنها فظفر ثم قال لو سرنا في الساعة التي أمرنا بها لقال الناس ظفر لأنه سار في الساعة التي أمره أما أنه ما كان لمحمد ﷺ منجم ولا لنا من بعده . قال المسعودي : وأخبره الرسول (الذي

الخائنين فقال علي أصابكم حاصب^(١) ولا بقي منكم أبر^(٢) أبعد إيماني برسول الله ﷺ وهجرتي معه وجهادي في سبيل الله أشهد على نفسي بالكفر لقد ضللت اذا وما أنا من المهتدين ، ثم انصرف عنهم فتنادوا لا تخاطبوهم ولا تكلموهم وتبأوا للقاء الرب ، الرواح الرواح إلى الجنة ، وخرج علي فعبا أصحابه وعبأت الخوارج . قال الطبري ورفع علي (ع) راية أمان مع أبي أيوب فناداهم من جاء هذه الراية ممن لم يقتل فهو آمن ومن انصرف إلى الكوفة أو المدائن فهو آمن فانصرف خمسمائة فارس منهم إلى البندنجين وخرجت طائفة إلى الكوفة وخرج إلى المدائن نحو مائة وكانوا أربعة آلاف فبقي منهم ألفان وثمانمائة وزحفوا إلى علي . قال المسعودي : وقف عليهم علي بنفسه فدعاهم إلى الرجوع والتوبة فأبوا ورموا أصحابه فقتل له قد رمونا فقال كفوا فكروا القول عليه ثلاثاً وهو يأمرهم بالكف حتى أتى برجل قتيل متشطح بدمه فقال علي : الله أكبر الآن حل قتالهم احموا على القوم فحمل رجل من الخوارج على أصحاب علي فجرح فيهم وجعل يغشى كل ناحية ويقول :

اضربهم ولو ارى عليا البسته ابيض مشرفيا

فخرج اليه علي (ع) وهو يقول :

يا ايها المبتغي عليا اني اراك جاهلا شقيا
قد كنت عن كفاحه غنيا هلم فابرز ها هنا اليها

وحمل عليه علي فقتله ثم خرج منهم آخر فحمل على الناس ففتك فيهم وجعل يكر عليهم وهو يقول :

اضربهم ولو ارى أبا حسن البسته بصارمي ثوب غبن

فخرج اليه علي وهو يقول :

يا ايها المبتغي أبا حسن اليك فانظر اينما يلقي الغبن

وحمل عليه وشكه بالرمح وترك الرمح فيه وانصرف علي وهو يقول لقد رأيت أبا حسن فرأيت ما تكره وقال المبرد لما واقفهم علي (ع) بالنهروان قال لا تبدؤوهم بقتال حتى يبدؤوكم فحمل منهم رجل على صف علي فقتل منهم ثلاثة ثم قال :

اقتلهم ولا ارى عليا ولو بدا او جرته الخطيا

فخرج اليه علي (ع) فضربه فقتله فلما خالطه سيفه قال يا حيذا الروححة إلى الجنة فقال عبد الله بن وهب من رؤساء الخوارج والله ما ادري إلى الجنة ام إلى النار فقال رجل منهم من بني سعد انما حضرت اغتراراً بهذا الرجل يعني عبد الله واره قد شك واعتزل عن الحرب بجماعة من الناس وقال علي (ع) لا يقتل منكم عشرة ولا يسلم منهم عشرة فقتل من أصحابه تسعة أو سبعة وسلم من الخوارج ثمانية ، وقال المسعودي أنه قال والله لا يفلت منهم الا عشرة ولا يقتل منكم عشرة فقتل من أصحاب علي تسعة ولم يفلت من الخوارج الا عشرة . ثم تنادى الخوارج الرواح الرواح إلى الجنة وشدوا على الناس . روى أبو عبيدة معمر بن المثنى قال التفت علي إلى

(١) الحاصب الريح الشديد التي تثير الحصباء .

(٢) قال الرضي يروى على ثلاثة أوجه أبر بالراء الذي يأبر النخل أي يلحقه ، ويروى أثر بالثاء المثلثة الذي يآثر الحديث أي يحكيه ويرويه قال وهو أصح الوجه عندي كأنه قال لا بقي منكم مخبر ، ويروى أبر بالزاي المعجمة وهو الواثب .

أصحابه فقال لهم شدوا عليهم فانا اول من يشد عليهم وحمل بذى الفقار حملة منكرة ثلاث مرات كل حملة يضرب به حتى يعوج منته ثم يخرج فيسويه بركبته ثم يحمل به حتى افناهم . قال الطبري فاستقبلت المرامية وجوههم بالنبل وعطفت عليهم الخيل من الميمنة والميسرة ونهض اليهم الرجال بالرماح والسيوف فما لبثوهم إن اناموهم ، ثم إن صاحب خيلهم لما رأى الهلاك نادى أصحابه إن انزلوا فذهبوا لينزلوا فلم يستقروا حتى حملت عليهم الخيل فاهمدوا في الساعة . وروى أبو عبيدة معمر بن المثنى قال طعن واحد من الخوارج يوم النهروان فمشى في الرمح وهو شاهر سيفه إلى أن وصل إلى طاعنه فضربه فقتله وهو يقرأ وعجلت اليك رب لترضى .

قال الطبري : وطلب من به رمق منهم فوجدوا اربعمائة رجل فأمر بهم علي «ع» فدفعوا إلى عشائهم وقال احموهم معكم فداووهم فإذا برئوا فوافوا بهم الكوفة وخذوا ما في عسكرهم من شيء واما السلاح والدواب وما شهدوا به الحرب فقسمه بين المسلمين واما المتاع والعبيد والاماء فإنه حين قدم رده على اهله ، وكان مع الخوارج طرفة بن عدي بن حاتم قتل معهم فدفنه أبوه (يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) ودفن رجال من الناس قتلاهم فقال امير المؤمنين «ع» ارحلوا اذا تقتلونهم ثم تدفنونهم فارتحل الناس «اهـ» وقال امير المؤمنين «ع» : لا تقتلوا الخوارج بعدي فليس من طلب الحق فأخطأه كمن طلب الباطل فأصابه .

قال ابن الأثير : ولما فرغ علي من اهل النهر حمد الله وأثنى عليه وقال إن الله قد أحسن بكم وأعز نصركم فتوجهوا من فوركم هذا إلى عدوكم بالشام قالوا يا أمير المؤمنين نفدت نبأنا وكلت سيوفنا ونصلت أسنة رماحنا وعاد أكثرها قصداً فارجع بنا إلى مصرنا فلنستعد ولعل امير المؤمنين يزيد في عدتنا ، وتولى كلامه الأشعث بن قيس فأقبل حتى نزل النخيلة فأمر الناس أن يلزموا معسكرهم ويوطنوا على الجهاد أنفسهم ويقولوا زيارة ابنائهم ونسائهم فأقاموا اياماً ثم تسللوا فدخلوا الكوفة وتركوا المعسكر خالياً الا رجلاً من وجوه الناس ، فلما رأى ذلك دخل الكوفة وانكسر عليه رأيه في المسير ، وخطبهم مرة بعد مرة فقال : ايها الناس استعدوا للمسير إلى عدوكم ومن في جهاده القربة إلى الله عز وجل ودرك الوسيلة عنده حيارى عن الحق جفاة عن الكتاب فأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل وتوكلوا على الله وكفى بالله وكفيلاً وكفى بالله نصيراً ، فلم ينفروا ، ثم دعا رؤساءهم وجوهرهم فسأهم عن رأيهم فمنهم المعتل ومنهم المتكره وأقلهم من نشط ، فخطبهم فقال : عبدا الله ما بالكم اذا أمرتكم أن تنفروا اناقلتم إلى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة وبالذل والهوان من العز خلفا وكلما ناديتكم إلى الجهاد دارت أعينكم كأنكم من الموت في سكرة الله انتم ما أنتم الا اسد الشرى في الدعة وثعالب رواغة حين تدعون إلى البأس ما أنتم لي بثقة سجييس الليالي ما أنتم بركب يصال به لعمر الله لبش حشاش الحرب انتم انكم تكادون ولا تكيدون وتنتقص اطرافكم وأنتم لا تتحاشون .

الخوارج بعد النهروان

قال ابن الأثير : لما قتل اهل النهروان خرج أشرس بن عوف الشيباني على علي بالدمسكرة في مائتين ثم سار إلى الانبار فوجه اليه علي الابرش بن حسان في ثلثمائة فواقعه فقتل أشرس في ربيع الآخر سنة ٣٨ .
ثم خرج هلال بن علفة من تيم الرباب ومعه اخوه مجالد فأق

أبي موسى وأقياً علياً كتاب عامله قرظة بن كعب الأنصاري يخبره أنهم توجهوا نحو نجران وأنهم قتلوا دهقاناً كان قد أسلم فقالوا له أمسلم أنت أم كافر؟ قال بل مسلم قالوا فما تقول في علي؟ قال: أقول فيه خيراً أنه أمير المؤمنين وسيد البشر ووصي الرسول ﷺ فقالوا كفرت وقتلوه، واخذوا معه يهودياً فقالوا ما دينك قال يهودي فتركوه فأرسل علي إلى زياد مع عبد الله بن وال يخبره بذلك وأمره بردهم إليه فإن أبوا يناجزهم فاستأذنه عبد الله في المسير مع زياد فأذن له وقال له اني لأرجو أن تكون من اعواني على الحق وانصاري على القوم الظالمين. قال ابن وال فوالله ما احب أن لي بمقاتلته تلك حمر النعم، وأقياً زياداً بكتاب علي وساروا حتى أتوا نفر فقيل لهم انهم ساروا نحو جرجرايا فتبعوهم حتى ادركوهم بالمذار وهم نزول قد اقاموا يومهم فأتاهم زياد وقد تقطع اصحابه وتعبوا فلما رأوهم ركبوا خيولهم وقال لهم الخريت ما تريدون؟ فقال له زياد - وكان مجرباً رفيقاً - قد ترى ما بنا من التعب والذي جئناك له لا يصلحه الكلام علانية ولكن ننزل ثم نخلو جميعاً فننذكر امرنا فإن رأيت ما جئناك به خطاً لنفسك قبلته وإن رأينا فيما تقول امراً نرجو فيه العافية لم نرده عليك، قال فانزل فنزل زياد واصحابه على ماء هناك واكلوا وعلقوا على دوابهم ووقف زياد في خمسة فوارس بين اصحابه وبين القوم وقد نزلوا وقال زياد لأصحابه إن عدتنا كعدتهم وارى امرنا يصير إلى القتال فلا تكونوا اعجز الفريقين وخرج زياد إلى الخريت فسمعهم يقولون جاؤنا وهم تعبون فتركناهم حتى استراحوا هذا والله سوء الرأي فقال زياد للخريت ما الذي نعمت على أمير المؤمنين وعلينا حتى فارقتنا فقال لم ار صاحبكم اماماً ولا سيرتكم سيرة فرأيت إن اكون مع من يدعو إلى الشورى فقال له زياد وهل يجتمع الناس على رجل يداني صاحبك الذي فارقتهم علماً بالله وسنته وكتابه مع قرابته من الرسول ﷺ وسابقته في الاسلام؟ فقال لا اقول لا، فقال: ففيما قتلت ذلك الرجل المسلم؟ فقال: ما انا قتلته انما قتله طائفة من اصحابي، قال فادفعهم الينا قال ما إلى ذلك سبيل، فدعا زياد اصحابه ودعا الخريت اصحابه فاقتتلوا قتالاً شديداً تطاعنوا بالرمح حتى لم يبق رمح وتضاربوا بالسيوف حتى انحنت وعقرت عامة خيولهم وكثرت الجراحة فيهم وقتل من اصحاب زياد رجالان ومن اولئك خمسة وجرح زياد وحجز بينهم الليل وهرب الخريت ليلاً وسار زياد إلى البصرة واتاهم خبر الخريت انه اتى الاهواز واجتمع اليه نحو مائتين وانضاف اليه علوج من اهل الاهواز كثير ارادوا كسر الخراج ولصوص وطائفة من العرب ترى رأيه وطمع اهل الخراج في كسره فكسروه فكتب زياد إلى علي بخبرهم وانه مقيم يداوي الجرحى وينتظر امره فندب علي لقتالهم معقل بن قيس في الفين من اهل الكوفة وكتب إلى ابن عباس أن يبعث من اهل البصرة رجلاً شجاعاً معروفاً بالصلاح في الفين إلى معقل وهو أمير اصحابه حتى يلقي معقلاً فإذا لقيه فمعقل أمير الجميع وكتب إلى زياد بن خصفة يشكره ويأمره بالعود ووصى علي معقل بن قيس حين سار فقال له اتق الله ما استطعت ولا تبغ على اهل القبلة ولا تظلم اهل الذمة ولا تتكبر وإن الله لا يحب المتكبرين. هذه وصية أمير المؤمنين لجنوده ووصية معاوية لجنوده أن يقتلوا كل من هو في طاعة علي وإن ينهبوا الأموال ويقول لهم إن نهب الأموال لا يقصر عن قتل الرجال، ولكنه كان مجتهداً يطلب بذلك ثواب الله والدار الآخرة!! وسار معقل وادركه المدد مع خالد بن معدان الطائي فلحقوا الخوارج قريب جبل من جبال رامهرمز فصاف معقل اصحابه وصف الخريت اصحابه وحرك معقل رأسه مرتين ثم

ماسبذان فوجه اليه علي معقل بن قيس الرياحي فقتله وقتل اصحابه وهم أكثر من مائتين وكان قتلهم في جمادى الأولى سنة ٣٨.

ثم خرج الأشهب أو الأشعث بن بشر من بجيلة في مائة وثمانين رجلاً فأتى المعركة التي أصيب فيها هلال واصحابه فضلى عليهم ودفن من قدر عليه منهم فوجه اليهم علي جارية بن قدامة السعدي وقيل حجر بن عدي فاقتتلوا بجرجرايا من ارض جوحى فقتل الأشهب واصحابه في جمادى الآخرة سنة ٣٨.

ثم خرج سعيد بن قفل التميمي من تيم الله بن ثعلبة في رجب بالبندنجين ومعه مائتا رجل فأتى درزنجان وهي من المدائن على فرسخين فخرج اليهم سعد بن مسعود فقتلهم في رجب سنة ٣٨.

ثم خرج ابو مريم السعدي التميمي فأتى شهرزور وأكثر من معه من الموالي لم يكن معه من العرب غير ستة هو أحدهم واجتمع معه مائتان وقيل اربعمائة وعاد حتى نزل على خمسة فراسخ من الكوفة فأرسل اليه علي يدعوه إلى بيعته ودخول الكوفة فلم يفعل وقال ليس بيننا غير الحرب فبعث اليه علي شريح بن هانئ في سبعمائة فحمل الخوارج على شريح واصحابه فانكشفوا وبقي شريح في مائتين فانحاز إلى قرية فراجع اليه بعض اصحابه ودخل الباقون الكوفة فخرج علي بنفسه وقدم بين يديه جارية بن قدامة السعدي فدعاهم جارية إلى طاعة علي وحذرهم القتل فلم يجيبوا ولحقهم علي ايضاً فدعاهم فأبوا عليه وعلى اصحابه فقتلهم اصحاب علي ولم يسلم منهم غير خمسين رجلاً استأمنوا فأمنهم وكان في الخوارج اربعون جريحاً فأمر علي بادخالهم الكوفة ومداواتهم حتى برئوا، وكان قتلهم في شهر رمضان سنة ٣٨ وكانوا من أشجع من قاتل من الخوارج ولجأهم قاربوا الكوفة.

خبر الخريت بن راشد الناجي ومصقلة بن هبيرة الشيباني

مع أمير المؤمنين علي عليه السلام

قال ابن الأثير: في حوادث سنة ٣٨ في هذه السنة اظهر الخريت بن راشد من بني ناجية الخلاف على علي أمير المؤمنين وكان مع علي من بني ناجية ثلثمائة خرجوا معه من البصرة وشهدوا معه الجمل وصفين فجاء الخريت إلى أمير المؤمنين في ثلاثين راكباً فقال له يا علي والله لا اطيع امرك ولا اصلي خلفك واني غداً مفارق لك فقال له ثكلتك امك إذا تعصي ربك وتنكث عهدك ولا تضر الا نفسك خبرني لم تفعل ذلك؟ قال لأنك حكمت وضعفت عن الحق وركنت إلى القوم الذين ظلموا، فقال له هلم أدارسك الكتاب وأناظرك في السنن وأفاتحك اموراً انا اعلم بها منك فلعلك تعرف ما انت له الآن منك، قال فاني عائد اليك، قال لا يستهونك الشيطان ولا يستخفك الجهال والله لئن استرشدتني وقبلت مني لأهديتك سبيل الرشاد، فخرج وسار من ليلته بأصحابه، فقال علي بعداً لهم كما بعدت ثمود إن الشيطان اليوم استهواهم وأضلهم وهو غداً متبريء منهم، فقال له زياد بن خصفة البكري من بكر بن وائل يا أمير المؤمنين أنه لم يعظم علينا فقدمهم فتأسى عليهم لكننا نخاف أن يفسدوا علينا جماعة كثيرة فائذن لي في اتباعهم فقال له اخرج رحلك الله وانزل دير أبي موسى حتى يأتيك امري فإن كانوا ظاهرين فسيكتب الي عمالي بخبرهم فخرج في مائة وثلاثين رجلاً ونزل دير

(١) نفر بكسر النون وتشديد الفاء آخره راء بلد من نواحي بابل من اعمال الكوفة. المؤلف -

لا ترمين هداك الله معترضا بالظن منك فما بالي وحلوانا
 ماذا اردت إلى ارساله سفها ترجو سقاط امرىء لم يلف وسنانا
 قد كنت في منظر عن ذا ومستمع تحمي العراق وتدعى خير شياننا
 عرضته لعلي أنه اسد يمشي العرضة من آساد خفاننا
 لو كنت ادبت مال الله مصطبرا للحق زكيت أحيانا وموتانا
 لكن لحقت بارض الشام ملتصبا فضل بن هند وذاك الرأي اشجاننا
 فاليوم تفرع سن العجز من ندم ماذا تقول وقد كان الذي كانا
 أصبحت تبغضك الاحياء قاطبة لم يرفع الله بالبغضاء انسانا
 فلما وقع الكتاب اليه علم أن التغلبي هلك وأتاه التغلبيون فطلبوا منه
 دية صاحبهم فوداه .

اخباره مع عبد الله بن العباس

كان ابن عباس تلميذ أمير المؤمنين عليه السلام وخريجه مضافاً إلى ما
 اخذه عن النبي ﷺ ولذلك كان يسمى حبر الأمة وصحبه في حروبه كلها
 الجمل وصفين والنهروان وولاه البصرة وكان يعده لمهام الأمور فقد ارسله
 إلى ام المؤمنين بعد حرب الجمل فكان له في ذلك المقام المشهود والحجة
 القاطعة واراده للحكومة يوم صفين فأبى اهل الجباه السود العمي القلوب
 وبعثه إلى الخوارج يوم النهروان فاحتج عليهم بأبلغ الحجج وكان له في
 نصرة أمير المؤمنين وابنائهم مواقف مشهودة (منها) لما مر بصفة زمزم وسمع
 شاميا يسب عليا (ع) (ومنها) مع عبد الله بن الزبير ومع معاوية وهو
 الذي كتب إلى يزيد بعد قتل الحسين (ع) بما كتب وكان يمسك بركاب
 الحسين عليها السلام اذا ركبا وروى الكشي بسنده أنه قال لما حضرته
 الوفاة اللهم اني احيا على ما حيي عليه علي بن أبي طالب واموت على ما
 مات عليه علي بن أبي طالب .

ما نسب اليه من مفارقة أمير المؤمنين (ع) واخذ مال البصرة

قد نسب اليه انه فارق أمير المؤمنين (ع) واخذ مال البصرة وذهب
 إلى مكة وانكر ذلك جماعة . روى الكشي في رجاله بسنده عن الزهري عن
 الحارث قال استعمل علي صلوات الله عليه على البصرة عبد الله بن عباس
 فحمل كل مال في بيت المال بالبصرة ولحق بمكة وكان مبلغه الف الف
 درهم فصعد علي عليه السلام المنبر حين بلغه ذلك فبكى فقال هذا ابن عم
 رسول الله ﷺ في علمه وقدره يفعل مثل هذا فكيف يؤمن من كان دونه
 الحديث . وقال ابن الأثير في حوادث سنة ٤٠ في هذه السنة خرج
 عبد الله بن عباس من البصرة ولحق بمكة في قول أكثر اهل السير وقد انكر
 ذلك بعضهم وقال لم يزل عاملا عليها لعلي حتى قتل علي وشهد صلح
 الحسن مع معاوية ثم خرج الى مكة والاول اصح وانما كان الذي شهد
 صلح الحسن عبيد الله بن عباس (اهـ) ثم ذكر سبب خروجه وهو انه مر
 بابي الأسود (وكان على قضاء البصرة) فقال لو كنت من البهائم لكنت جملا
 ولو كنت راعيا لما بلغت المرعى فكتب ابو الأسود إلى أمير المؤمنين (ع) ان
 ابن عمك قد اكل ما تحت يديه بغير علمك فكتب إلى ابن عباس في ذلك
 فكتب اليه ابن العباس ان الذي بلغك باطل فكتب إليه أمير المؤمنين (ع)
 اعلمني ما اخذت من الجزية ومن اين اخذت وفيما وضعت فكتب اليه ابن
 عباس قد فهمت تعظيمك مرزأة ما بلغك اني رزأته فأبعث إلى عمك من احببت
 وخرج واستدعى اخواله من بني هلال بن عامر فاجتمعت معه قيس كلها فحمل

حل في الثالثة فصبروا له ساعة ثم انهزموا فقتل اصحاب معقل منهم سبعين
 رجلا من بني ناحية ومن معهم من العرب ونحو من ثلثمائة من العلوج
 والاكراد وانهزم الخريت إلى اسياف البحر وبها كثير من قومه فما زال يغويهم
 حتى اتبعه كثير منهم وكتب معقل إلى علي بالفتح فقراه على أصحابه
 واستشارهم فأشاروا بأن يأمر معقلا باتباع الخريت حتى يقتله أو ينفيه لأنه لا
 يؤمن أن يفسد الناس فكتب إلى معقل يثني عليه وعلى من معه ويأمره
 باتباعه وقتله أو نفيه فساد اليهم معقل حتى انتهى إلى اسياف البحر فلما
 سمع الخريت بمسيره قال لمن معه من الخوارج انا على رأيكم في انكار
 التحكيم وللآخرين من اصحابه ان علياً حكم فخلعه حكمه وكان هذا رأيه
 وقال للعثمانية سرا انا على رأيكم وعثمان قتل مظلوما فارضى الجميع فلما
 انتهى اليه معقل نصب راية أمان وقال من اتاها فهو آمن الا الخريت
 واصحابه الذين حاربونا اول مرة ففرق عن الخريت أكثر من كان معه من
 غير قومه وعبي معقل اصحابه وزحف نحو الخريت فقال الخريت لمن معه
 قاتلوا عن حريمكم وأولادكم فوالله لئن ظهروا عليكم ليقتلنكم وليسينكم
 فقال له رجل من قومه هذا والله ما جرت علينا يدك ولسانك فقال سبق
 السيف العذل ثم حل معقل باصحابه فقاتلوا قتالاً شديداً وصبروا له وبصر
 النعمان بن صهبان الراسبي بالخريت فحمل عليه وقتله وقتل معه في المعركة
 سبعون ومائة رجل وتفرق الباقيون وسبى معقل من ادرك من حريمهم
 وذرائعهم واخذ رجالاً كثيراً فمن كان مسلماً خلاه وأخذ بيعته وترك له عياله
 وعرض الاسلام على المرتدين فرجعوا فخل سبيلهم وسبيل عيالهم واخذ
 الصدقة ممن منعها عن عامين واما غيرهم الذين ساعدوا على حربه ونقضوا
 عهد الذمة فاحتملهم وعيالهم معه وكتب إلى أمير المؤمنين (ع) بالفتح
 ومر بهم على مصقلة بن هبيرة الشيباني وهو عامل علي (ع) على اردشير خرة
 وهم خمسمائة فبكى اليه النساء والصبيان وتصايح الرجال يا ابا الفضل يا
 حامل الثقل امنن علينا فاشترنا واعتقنا فبعث مصقلة إلى معقل أن يبيعه
 اياهم فباعه اياهم بخمسمائة الف درهم ودفعهم اليه فاعتقهم وقال عجل
 بالمال إلى أمير المؤمنين واقبل معقل فأخبر أمير المؤمنين بما كان فقال له
 احسنت واصبت ووفقت . وابطأ مصقلة بالمال وبلغ أمير المؤمنين أنه
 اطلقهم ولم يسألهم أن يعينوه فقال ما اظنه الا تحمل حمالة سترونه عن قريب
 منها مبلدا ثم كتب اليه أن يبعث اليه بالمال واته امر رسوله أن لا يدعه ساعة
 واحدة يقيم الا أن يبعث بالمال أو يحضر إلى الكوفة ، وادى مائتي الف
 درهم وعجز عن الباقي وقال لذهل بن الحارث ان أمير المؤمنين يسألني هذا
 المال ولا اقدر عليه فقال لو شئت ما مضت جمعة حتى تحمله فقال ما كنت
 لأحملها قومي اما والله لو كان ابن هند ما طالبني بها ولو كان ابن عفان
 لوهبها لي اما تراه اطعم الاشعث بن قيس كل سنة من خراج آذربيجان مائة
 الف فقال ان هذا لا يرى ذلك الرأي ولا يترك منها شيئاً فهرب مصقلة من
 ليلته فلحق بمعاوية فقال أمير المؤمنين (ع) ماله ترحه الله فعل فعل السيد
 وفر فرار العبد وخان خيانة الفاجر فما انطق مادحه حتى اسكنه ولو اقام
 لأخذنا ميسوره وانتظرنا بماله وفوره ، وهدم داره واجاز عتق السبي وقال
 اعتقهم مبتاعهم وصارت اثمانهم دينا عليه وكان اخوه نعيم بن هبيرة شيعة
 لعلي فكتب إليه مصقلة من الشام مع رجل من تغلب اسمه حلوان أن
 معاوية قد وعدك الامارة والكرامة فاقبل فاخذ مالك بن كعب الأرحبي
 الرسول فسرعه إلى علي فقطع يده فمات وكتب نعيم إلى مصقلة من
 ابيات :

السلام وتشيعهما له . اما ما رواه اصحاب القول الأول من المكاتبه بين امير المؤمنين «ع» وابن عباس فإن امكنا تصديقه لم يمكننا تصديق الجواب الأخير منه المشتغل على قول ابن عباس لأن القى الله بكذا أحب إلي من ان القى الله بدم امرئ مسلم فابن عباس مع فضله المشهور كيف يعيب امير المؤمنين «ع» بقتل من امر الله بقتله وقتاله بقوله (فقاتلوا التي تبغي) وهبه اراد التمويه والأفتداء بمن قال ان عماراً قتله من القاه الينا ، أفتراه كان يجهل ان ذلك مما يعيبه به الناس ويوجب سقوطه من نفوسهم وهو كان شريكاً في تلك الدماء فيعيب نفسه قبل ان يعيب غيره وهو ليس بمضطر إلى هذا الجواب كما اضطر من أجاب عن قتل عمار وإن كان قصده بهذا الجواب ابداء عذره أمام الناس فلم يصنع شيئاً لأن الناس يعلمون انه جواب فاسد وإنه شريك في تلك الدماء فيزداد بذلك لوماً عندهم بدلاً عن ان يعذروه ولو قصد ذلك لأقتصر على جوابه الاول ان له حقاً في بيت المال فأخذه فلما اجابه علي «ع» انك اخذت اكثر من حقك كان يمكنه ان يجيب بجواب مموه يدل على انه ليس اكثر من حقه فيكون اقرب إلى القبول من هذا الجواب الذي يعرف فساد كل احد ، ومن ذلك يتطرق الشك إلى باقي المكاتبه وجواباتها . وحكى ابن ابي الحديد عن الراوندي ان المكتوب اليه هو عبيد الله لا عبد الله ورده بأن عبيد الله كان عاملاً لعلي على اليمن ولم ينقل عنه انه اخذ مالا ولا فارق طاعة ، قال وقد اشكل علي امر هذا الكتاب فان قلت انه موضوع على امير المؤمنين «ع» خالفت الرواة فإنهم اطبقوا على رواية هذا الكلام عنه ، وإن صرفته إلى عبد الله بن عباس صديني عنه ما اعلمه من ملازمته لطاعة امير المؤمنين «ع» في حياته وبعد وفاته . وإن صرفته إلى غيره لم أعلم إلى من اصرفه من اهل امير المؤمنين وهو يشعر بأن المخاطب به من اهله وبني عمه «اه» (اقول) بعد تصريح الكثير بأنه لأمر المؤمنين «ع» إلى ابن عباس وظهور مضامينه ظهوراً بيناً في انه لا يصلح ان يكون المخاطب به غير ابن عباس لم يبق مجال لتردده .

ويظهر ان امر مفارقه علياً «ع» واخذه مال بيت مال البصرة كان مشهوراً فقد حكى عن قيس بن سعد بن عباد انه خطب الجيش الذي ارسله الحسن عليه السلام للقاء معاوية عندما تركهم اميرهم عبيد الله بن العباس وذهب إلى معاوية فقال ما معناه : لا يهولكم ما فعل فإن هؤلاء قد خرج ابوهم العباس لحرب رسول الله ﷺ يوم بدر ، وابنه عبد الله اخذ مال البصرة وهرب إلى مكة وابنه عبيد الله فعل ما ترون ، وقد عبره بذلك ابن الزبير فقال انه اخذ مال البصرة وترك المسلمين بها يرتضخون النوى ولم يتبرأ ابن عباس من ذلك بل اجابه بأنه كان لنا فيه حق فأخذناه .

وقال ابن ابي الحديد : الأكثرون على القول الأول ، وقال آخرون وهم الأقلون هذا لم يكن ولا فارق عبد الله بن عباس علياً «ع» ولا باينه ولا خالفه ولم يزل اميراً على البصرة إلى ان قتل علي «ع» . ثم قال : وهذا عندي هو الأمثل والأصوب «اه» . وقال العلامة في الخلاصة : كان محباً لعلي «ع» أشهر من ان يخفى ، وقد ذكر الكشي احاديث تتضمن قدحاً فيه وهو اجل من ذلك «اه» ومن جملة تلك الاحاديث حديث مفارقه علياً «ع» واخذه مال بيت مال البصرة المتقدم والحديث الآتي من كتاب امير المؤمنين اليه في ذلك وجوابه .

وقال الشهيد الثاني في حاشية الخلاصة : جملة ما ذكره الكشي من الطعن فيه خمسة احاديث كلها ضعيفة السند . وقال السيد ابن طاوس :

مالا وقال هذه ارزاقنا اجتمعت فتبعه اهل البصرة يريدون اخذ المال فمنعته قيس ومضى إلى مكة «اه» . وفي نهج البلاغة : من كتاب له عليه السلام إلى بعض عماله ولم يصرح باسم المكتوب اليه والكتاب يتضمن ذماً عظيماً للمكتوب اليه ، ولكن الكشي في رجاله روى بسنده عن الشعبي ان المكتوب اليه هو عبد الله بن عباس لما احتمل بيت مال البصرة وذهب به إلى الحجاز ، وذكر الكتاب بطوله وذكره ابن ابي الحديد في شرح النهج ايضاً ، ومن جملة : فإني اشركتك في امانتي وجعلتك شعاري وبطانتني ولم يكن في اهلي رجل اوثق منك في نفسي فلما رأيت الزمان على ابن عمك قد كلب قلبت لأبن عمك ظهر المجن ففارقه مع المفارقين وخذلت مع الخاذلين وختته مع الخائنين ، فلا ابن عمك آسيت ولا الأمانة أديت ، وكأنك انما كنت تكيد هذه الامة عن دنياهم فلما امكنتك الشدة في خيانة الامة اسرعت الكرة واختطفت ما قدرت عليه من اموالهم المصونة لأراملهم وأيتامهم فحملته إلى الحجاز غير متأثم من أخذه كأنك لا ابا لغيرك حذرت إلى اهلك تراثك من ابيك وامك . فسبحان الله ، اما تؤمن بالمعاد ؟ أو ما تخاف نقاش الحساب ايها المعدود عندنا كان من اولي الالباب ؟ ووالله لو ان الحسن والحسين فعلا مثل الذي فعلت ما كانت لهما عندي هودة . وبعد تصريح الكشي بان المكتوب اليه ابن عباس لا حاجة إلى ما حكاه ابن ابي الحديد عن اصحاب القول الأول من انهم استدلووا على ذلك بالفاظ من الكتاب كقوله اشركتك في امانتي الخ ولم يكن في اهلي رجل اوثق منك ، وقوله ابن عمك ثلاث مرات ، وقوله لا ابا لغيرك وهذه كلمة لا تقال إلا لمثله اما غيره من افناء الناس فكان يقول له لا ابا لك^(١) وقوله ايها المعدود عندنا من اولي الالباب ، وقوله لو ان الحسن والحسين الدال على ان المكتوب اليه قريب من ان يجري مجراها عنده . قال الكشي وابن ابي الحديد واللفظ للثاني : فكتب اليه ابن عباس جواباً عن هذا الكتاب : أتاني كتابك تعظم علي ما اصب من بيت مال البصرة ولعمري ان حقي في بيت المال اكثر مما اخذت . فكتب إليه علي : ان من العجب ان تزين لك نفسك ان لك في بيت مال المسلمين من الحق اكثر مما لرجل واحد من المسلمين وقد بلغني انك اتخذت مكة وطناً وضربت بها عطناً تشتري بها مولدات مكة والمدينة والطائف تختارهن على عينك وتعطي فيهن مال غيرك فارجع هداك الله إلى رشدك وتب إلى ربك واخرج إلى المسلمين من اموالهم فعما قليل تفارق من ألفت وترك ما جمعت وتغيب في صدع من الارض غير موسد ولا ممهد قد فارقت الاحباب وسكنت التراب وواجهت الحساب غنياً عما خلقت فقيراً إلى ما قدمت . فكتب اليه ابن عباس انك قد اكثرت علي ووالله لأن القى الله قد احتويت على كنوز الأرض كلها وذهبها وعقيانها ولجينها احب إلي من القاه بدم امرئ مسلم .

(قال المؤلف) ما ذكره ابن الأثير من انه واجه ابا الأسود بهذا الكلام البشع يصعب تصديقه فابن عباس كان اعرف بفضل ابي الأسود من كل احد فكيف يواجهه بهذا الكلام الذي لا يصدر إلا من الأسافل وابن عباس مع فضله وكمال معرفته لا يمكن ان يفوه بمثل هذا مهما كان السبب الداعي اليه والذي يظهر ان ناسب ذلك اليه ارادة الخط من مقام ابي الأسود وابن عباس معاً لغرض في نفسه وذلك لاخلاصهما في حب علي عليه

(١) في كتاب الكشي لا ابا لك ولعله من سبق القلم او تحريف النساخ فامير المؤمنين عليه السلام اجل من ان يقول ذلك لعمه وابن عمه .

حاله في المحبة والأخلاص لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام ومولاته والنصر له والذي عنه والخصام في رضاه والموازرة له مما لا شبهة فيه ثم قال معرضاً باخبار الذم ومثل الخبر موضع ان يحسده الناس ويباهتوه :
كضرائر الحسناء قلن لوجهها حسداً وبغيا انه لدميم

قال ولو ورد في مثله الف رواية امكن ان تعرض للتهمة فكيف بهذه الأخبار الضعيفة الركيكة (اهـ) قال ابن ابي الحديد ويدل على عدم مفارقة ابن عباس أمير المؤمنين (ع) ما رواه أبو الفرج الأصفهاني انه لما استشهد أمير المؤمنين (ع) دس معاوية رجلاً من حير إلى الكوفة ورجلاً من بني القين إلى البصرة يكتبان له بالاخبار فدل عليهما فقتلا فكتب عبد الله بن العباس من البصرة إلى معاوية اما بعد فإنك ودسك اخا بني القين إلى البصرة تلتبس من غفلات قريش إلى آخر الكتاب فهو يدل على وجوده في البصرة عند وفاة أمير المؤمنين (ع) قال وقالوا كيف يكون ذلك ولم يخدعه معاوية ويحجره إلى جهته فقد علمتم كيف اختدع كثيراً من عمال أمير المؤمنين (ع) واستمالهم بالاموال فما باله وقد علم النبوة التي حدثت بينهما لم يستمل ابن عباس وكل من قرأ السير وعرف التواريخ يعرف مشاقة ابن عباس لمعاوية بعد وفاة علي (ع) وما كان يلقيه به من قوارع الكلام وما كان يثني به على أمير المؤمنين ويذكر خصائصه وفضائله ويصدع به من مناقبه ومآثره فلو كان بينهما غبار او كدر لما كان الأمر كذلك (اهـ) .

قال المؤلف : انكار اخذ ابن عباس المال من البصرة وانكار كتاب أمير المؤمنين (ع) اليه المقدم ذكره صعب جداً بعد ملاحظة ما تقدم ولا يحتاج فيه إلى تصحيح روايات الكشي وبعدها ذكرناه من الشواهد على اشتهاؤ الأمر في ذلك كما ان اخلاص ابن عباس لأمر المؤمنين (ع) وتفوقه في معرفة فضله لا يمكن انكاره والذي يلوح لي ان ابن عباس لما ضايقه أمير المؤمنين (ع) في الحساب عما اخذ ومن ابن اخذ وفيما وضع كما يقتضيه عدله ومحافظته على اموال المسلمين وعلم انه محاسب على ذلك ادق حساب وغير مسامح في شيء سولت له نفسه اخذ المال من البصرة والذهاب إلى مكة وهو ليس معصوم وحب الدنيا مما طبعت عليه النفوس فلما كتب اليه أمير المؤمنين (ع) ووعظه وطلب منه التوبة تاب وعاد سريعاً . وعدم نص المؤرخين على عوده لا يضر بل يكفي ذكرهم انه كان بالبصرة عند وفاة أمير المؤمنين (ع) كما دل عليه كتابه السابق إلى معاوية اما الجواب الأخير الذي زعموا انه اجاب به أمير المؤمنين (ع) فمعاذ الله ان يصدر منه والله العالم بحقائق الأحوال .

سنة ٣٩

غارة النعمان بن بشير على عين التمر

كان النعمان صحابيا انصاريا ممالئاً لمعاوية وابنه يزيد قال ابن الأثير في حوادث سنة ٣٩ فيها وجه معاوية النعمان بن بشير في الف رجل إلى عين التمر (شفائاً) (اجتهاداً منها للفساد في الارض وسفك الدماء الحرام ونهب الاموال بغير حلها فكانا بذلك مأجورين ثابتة عدالتهما !!) وفيها مالك بن كعب مسلحة لعل في الف رجل وكان مالك قد أذن لهم فاتوا الكوفة ولم يبق معه إلا مائة رجل فلما سمع بالنعمان كتب إلى أمير المؤمنين

(١) مدينة كانت قرب الفلوجة هي الآن خراب .

(٢) منسور إلى الرها بفتح الراء اسم قبيلة واما البلد فيضم الراء .

يخبره ويستمدده فخطب بالناس وامرهم بالخروج فتناقلوا فصعد المنبر فخطبهم وقال يا أهل الكوفة كلنا سمعتم بجمع من أهل الشام اظلمكم انحجر كل امرئ منكم في بيته واغلق عليه بابه انحجار الضب في جحره والضبع في وجارها في كلام آخر ويخبرهم به . وواقع مالك النعمان وجعل جدار القرية في ظهور اصحابه واقتتلوا اشد قتال وكتب مالك إلى مخنف بن سليم يستعينه فوجه مخنف ابنه عبد الرحمن في خمسين رجلاً فانتهوا إلى مالك واصحابه وقد كسروا جفون سيوفهم واستقتلوا فلما رأهم أهل الشام انهزموا عند المساء وظنوا ان لهم مدداً وتبعهم مالك وقتل منهم ثلاثة نفر .

غارة سفیان بن عوف على الأنبار

قال وفيها وجه معاوية سفیان بن عوف في ستة آلاف وامره ان يقطع هيت ويأتي الأنبار^(١) والمدائن فيوقع باهلها فاق هيت فلم يجد بها احداً ثم اتى الأنبار وفيها مسلحة لعل تكون خمسمائة رجل وقد تفرقوا ولم يبق منهم إلا مائتان لأنه كان عليهم كميل بن زياد فبلغه ان قوماً بقرقيسيا يريدون الغارة على هيت فسار اليهم بغير امر علي فاق اصحاب سفیان وكميل غائب عنها وخليفته اشرس بن حسان البكري قطع سفیان في أصحاب علي لقتلهم فقاتلهم فصبروا له وقتل صاحبهم اشرس وثلاثون رجلاً واحتملوا ما في الأنبار من اموال أهلها ورجعوا إلى معاوية وبلغ الخبر عليا فغضب على كميل وكتب اليه ينكر عليه فعله وارسل في طلبهم فلم يدركوا .

غارة عبد الله بن مسعدة على تيباء

تيباء بليدة في أطراف الشام بينها وبين وادي القرى قال وفيها وجه معاوية عبد الله بن مسعدة الفزاري في الف وسبعمائة رجل إلى تيباء وأمره ان يصدق من مر به من أهل البوادي ويقتل من امتنع ففعل ذلك وبلغ مكة والمدينة واجتمع اليه بشر كثير من قومه وبلغ ذلك عليا فارسل المسيب بن نجبة الفزاري في الفين فلحقهم بتيباء فاقتتلوا قتالاً شديداً وحمل المسيب على ابن مسعدة فضربه ثلاث ضربات لا يريد قتله ويقول له النجاء النجاء (لأنه من قومه) فدخل ابن مسعدة وجماعة معه الحصن وهرب الباقون وانتهب الأعراب ابل الصدقة التي مع ابن مسعدة وحصرهم ثلاثة ايام ثم احرق الباب فاشرفوا عليه وقالوا يا مسيب قومك فرق لهم وامر باطفاء النار وقال جاءتني عيوني بأن جنداً قد اتاكم من الشام فقال له عبد الرحمن بن شبيب سرحتني في طلبهم فابى فقال غششت أمير المؤمنين وداهنت في امرهم .

مسير يزيد بن شجرة إلى مكة

قال وفيها ارسل معاوية يزيد بن شجرة الرهاوي^(٢) إلى مكة في ثلاثة آلاف فارس ليقم للناس الحج ويأخذ له البيعة وينفي عامل علي عنها وهو قثم بن العباس فخطب قثم أهل مكة ودعاهم إلى حربهم فلم يجيبوه بشيء إلا شيبه بن عثمان العبدري فأجابه بالسمع والطاعة فاراد قثم مفارقة مكة إلى بعض شعابها ومكاتبه أمير المؤمنين فنهاه أبو سعيد الخدري عن ذلك وقال اقم فإن رأيت بك قوة على قتالهم والا فالسير امامك فأقام وكتب إلى أمير المؤمنين يخبره بذلك فسير اليه جيشاً في اول ذي الحجة وقدم ابن شجرة قبل التروية بيوم وبعث إلى قثم ان يعتزل الصلاة ويعتزلها هو وصلى بالناس شيبه بن عثمان وحج بهم ورجع يزيد إلى الشام واقبلت خيل علي وعليهم معقل بن قيس فتبعوهم وادركوهم وقد رحلوا عن وادي القرى فظفروا بنفر

كعب الهمداني اليهم في جمع فلم يشعر مسلم إلا وقد وافاه مالك فاقتتلوا يوماً وانهمز مسلم واقام مالك اياماً يدعوهم إلى بيعة علي فلم يفعلوا فانصرف عنهم .

غزو السند

قال وفيها توجه الحارث بن مرة العبدي إلى بلاد السند غازياً متطوعاً بأمر أمير المؤمنين علي فأصاب غنائم وسبياً كثيراً وقسم في يوم واحد ألف رأس .

ولاية زياد بن ابيه بلاد فارس

قال وفيها ولي علي زياداً كرمان وفارس (شيراز ونواحيها) لأنه لما قتل ابن الحضرمي واختلف الناس على علي طمع أهل فارس وكرمان في كسر الخراج واخرجوا عاملهم سهل بن حنيف فاستشار علي الناس فأشار جارية بن قدامة بتولية زياد وقال انه صلب الرأي عالم بالسياسة كاف لما ولي فامر علي ابن عباس ان يوليها زياداً فسيره اليها في جمع كثير وقيل ان ابن عباس اشار بولايته فلم يزل يبعث إلى رؤوسهم يعد من ينصره ويعينه ويخوف من امتنع عليه وضرب بعضهم ببعض وصفت له فارس ولم يلق منهم حرباً (اهـ) ثم ادرك زياداً سوء العاقبة فاستلحقه معاوية في خلافة الحسن (ع) بشهادة ابي مريم الخمار ان ابا سفيان زنى بامه سمية وهي تحت عبيد فكان اضر على شيعة علي عليه السلام وابنائهم من فرعون على بني اسرائيل .

سنة ٤٠

غارة بسر بن أبي أرطاة على الحجاز واليمن

كان بسر صحابياً وكان من شيعة معاوية وشهد معه صفين واقتدى بعمرو في كشف سواته كما مر في حرب صفين وذكرنا ترجمته مفصلة في حرب الباء من هذا الكتاب وغارته على الحجاز واليمن وما فعله من قبائح الأفعال ونذكر اجمالاً هنا وما لم نذكره هنالك .

روى ابراهيم بن هلال الثقفي في كتاب الغارات وابن الأثير في حوادث سنة ٤٠ أن معاوية بعث بسر بن أبي أرطاة في ثلاثة آلاف وقال سر حتى تمر بالمدينة ومكة وصنعاء وانهب اموال كل من اصبت له مالا ممن لم يكن دخل في طاعتنا فقدم بسر المدينة وبها أبو ايوب الأنصاري عامل علي عليها فهرب أبو ايوب ودخلها بسر فصعد منبرها وشتم الناس وتهدهم وشتم الأنصار فقال يا معشر اليهود وابناء العبيد وقال والله لولا ما عهد الي معاوية ما تركت بها محتلياً وهدم بها دوراً واكره جماعة على البيعة منهم جابر بن عبد الله واستخلف عليهم أبا هريرة ثم اتى مكة فهرب عامل علي عليها قثم بن العباس فشتهم بسر وانهم وقتل في طريقه رجلاً واخذ اموالاً واكره الناس على البيعة ثم سار إلى اليمن وكان عليها عبيد الله بن عباس عاملاً لعلي فهرب منه واخذ بسر ابنين لعبيد الله صغيرين فقتلها (قال المبرد) اخذهما من تحت ذيل امهما وذبحهما على درج صنعاء فذهب عقلها وكانت لا تزال تنشدهما في المواسم فتقول :

ها من احسن بابني اللذين هما كالدريتين تشظى عنها الصدف
في ابيات ذكرناها في ترجمته وقتل جماعة من شيعة علي باليمن وقال

منهم فاخذوهم اسارى ففادى بهم امير المؤمنين اسارى كانت له عند معاوية .

غارة عبد الرحمن بن قباث على أهل الجزيرة

قال وفيها سير معاوية عبد الرحمن بن قباث إلى بلاد الجزيرة وفيها شبيب بن عامر بنصيبين فكتب إلى كميل بن زياد وهو بهيت يعلمه خبرهم فسار كميل اليه في ستمائة فارس فادركهم وقتلهم وهزمهم وغلب على عسكرهم واكثر القتل على أهل الشام وامر ان لا يتبع مدبر ولا يجهز على جريح وقتل من عسكره رجالان وكتب إلى علي بالفتح فجزاه خيراً واجابه جواباً حسناً ورضي عنه بعد سخطه عليه لما مر واقتل شبيب بن نصيبين فرأى كميلاً قد اوقع بهم فهتأ بالظفر واتبع الشاميين فلم يلحقهم فغبر الفرات وبث خيله فاغارت على أهل الشام حتى بلغ بعلبك فوجه اليه معاوية حبيب بن مسلمة فلم يدركه ورجع شبيب فاغار على نواحي الرقة فلم يدع للعثمانية بها ماشية إلا استاقها ولا خيلاً ولا سلاحاً إلا اخذه وكتب إلى علي فكتب اليه علي ينهه عن اخذ اموال الناس (وحاشاه ان يفعل كفعل معاوية) إلا الخيل والسلاح الذي يقاتلون به وقال رحم الله شبيباً لقد ابعد الغارة وعجل الانتصار .

غارة الحارث بن عمر التنوخي على أهل الجزيرة

قال لما قدم يزيد بن شجرة على معاوية وجه الحارث بن عمر التنوخي إلى الجزيرة ليأتيه بمن هو في طاعة علي فأخذ من أهل دارا سبعة نفر من بني تغلب وكان جماعة من بني تغلب قد فارقوا علياً إلى معاوية فسألوه في إطلاق اصحابهم فلم يفعل فاعتزلوه وكتب معاوية إلى علي ليفادي من اسرهم معقل بن قيس من اصحاب يزيد بن شجرة بهؤلاء السبعة ففعل وبعث علي عبد الرحمن الخثعمي إلى ناحية الموصل ليسكن الناس فلقية التغلبيون المعتزلون معاوية فتشائموا واقتتلوا فقتلوه فاراد علي ان يوجه إليهم جيشاً فقالت له ربيعة : هم معتزلون لعدوك داخلون في طاعتك وإنما قتلوه خطأ فامسك عنهم .

بعث معاوية رجلاً إلى السماوة لأخذ الصدقات

قال وفيها بعث معاوية زهير بن مكحول العامري إلى السماوة ليأخذ صدقات الناس وبلغ ذلك علياً فبعث جعفر بن عبد الله الأشجعي وعمرو بن العشة والجلال بن عمير الكلبيين ليصدقوا من في طاعته من كلب ويكرين وائل فوافوا زهيراً فاقتتلوا فانهمز اصحاب علي وقتل جعفر ومرو الجلاس براع فأخذ جيته واعطاه جبة خز فأدركته الخيل فقالوا اين اخذ هؤلاء الترايبون فأشار إليهم اخذوا ها هنا ثم أقبل إلى الكوفة وظهرت الخيانة من ابن العشة فإن زهيراً حمله على فرس فلحق بعلي فعنفه وعلاه بالدرة لأنه اتهمه بسبب حمل زهير اياه فغضب ولحق بمعاوية (وهكذا كان كل من يغضب من عدل علي يلحق بمعاوية) فهذه سبع غارات في سنة واحدة سعيها في الأرض بالفساد .

بعث معاوية مسلم بن عقبة إلى دومة الجندل

وهي المسماة اليوم بالجوف قال فيها بعث معاوية مسلم بن عقبة المري (صاحب وقعة الحرة) إلى دومة الجندل وكان أهلها امتنعوا من بيعة علي ومعاوية فدعاهم إلى بيعة معاوية فامتنعوا وبلغ ذلك علياً فسير مالك بن

ابراهيم الثقفي قتل بسر في وجهه ذلك ثلاثين الفا وحرق قوما بالنار (وهو مع ذلك ومن ارسله مجتهدان ماثبان ثبتت لهما العدالة لأنها صحابييان !! وبلغ علياً الخبر فارسل جارية بن قدامة السعدي في الفين ووهب بن مسعود في الفين فسار جارية إلى البصرة ثم اخذ طريق الحجاز حتى اتى اليمن وبلغ بسرأ مسيره فانحدر إلى اليمامة واتى جارية نجران فقتل بها ناساً من شيعة عثمان وصمد نحو بسر وبسر بين يديه يفر من جهة إلى جهة حتى اخرجه من اعمال علي كلها ووثب الناس ببسر لما انصرف من بين يدي جارية لسوء سيرته وفظاظته وظلمه وغشمه وتبعه جارية حتى اتى مكة (وكان أمير المؤمنين (ع) قد استشهد) فقال بايعوا أمير المؤمنين فقالوا قد هلك فلمن نبايع قال لمن بايع له اصحاب علي فبايعوا الحسن (ع) خوفاً منه ثم اتى المدينة وأبو هريرة يصلي بالناس فهرب منه فقال جارية لو وجدت أبا سنور لقتلته ثم قال لأهل المدينة بايعوا الحسن بن علي فبايعوه ثم عاد إلى الكوفة .

دعوى الربوية فيه

كانت هذه الدعوى في زمن خلافته ولسنا نعلم وقتها على التحقيق فلذلك اوردناها في هذا المكان ويمكن أن يستفاد مما يأتي انها قبل وفاته بسنة .

قال ابن أبي الحديد في شرح النهج : وبمقتضى ما شاهد الناس من معجزاته واحواله المنافية لقوى البشر غلا فيه من غلا بحلول الجوهر الإلهي فيه ، وقد اخبره النبي ﷺ بذلك فقال يهلك فيك رجلان محب غال ومبغض قال ، وقال له مرة اخرى والذي نفسي بيده لولا اني اشفق أن يقول فيك طوائف من امتي ما قالت النصارى في ابن مريم لقلت اليوم فيك مقالاً لا تمر بملاً من الناس الا اخذوا التراب من تحت قدميك للبركة . « اهـ » .

وروى هشام بن سالم في الصحيح عن أبي عبد الله الصادق عليه السلام قال اتى قوم أمير المؤمنين فقالوا السلام عليك يا ربنا فاستأبهم فلم يتوبوا (الحديث) .

وقال ابن أبي الحديد في موضع من شرح النهج : روى أبو العباس أحمد بن عبيد الله بن عمار الثقفي بسنده أن علياً عليه السلام مر يقوم يأكلون في شهر رمضان فقال اسفر أم مرضى قالوا ولا واحدة منها قال امن اهل الكتاب انتم فتعصمكم الذمة والجزية قالوا لا قال فما بال الأكل في نهار رمضان فقالوا انت انت يومون إلى ربوبيته فنزل عن فرسه فالصق خده بالأرض وقال ويلكم انما انا عبد من عبيد الله فاتقوا الله وارجعوا إلى الاسلام فأبوا (الحديث) .

ثم استترت هذه المقالة سنة أو نحوها ثم ظهر عبد الله بن سبأ - وكان يهودياً يتستر بالاسلام - بعد وفاة أمير المؤمنين فآظفها واتبعه قوم فسموا السبائية . وقال في موضع آخر منه وشفع جماعة من اصحاب علي منهم عبد الله بن عباس في ابن سبأ وقالوا انه تاب فاطلقه وشرط عليه أن لا يقيم بالكوفة فنفاه إلى المدائن فلما قتل أمير المؤمنين قال والله لو جئتمونا بدماعه في سبعين صرة لعلمنا أنه لم يموت ولا يموت حتى يسوق العرب بعصاه .

وقد اشار إلى دعوى الربوية فيه جماعة من الشعراء قال الحاج هاشم الكعبي من قصيدة :

بشر اقل صفاته ان عاينوا منهن ما ظنوا به المعبودا .
وقال ابن أبي الحديد من قصيدة :

تقبلت افعال الربوية التي عذرت بها من شك انك مربوب
وقال آخر :

كفى في فضل مولانا علي مقال الخلق فيه أنه الله
وقال آخر :

ضلت خلائق في علي مثلاً ضلت بعيسى قبل ذاك خلائق
وقال بعض شعراء الشيعة كما حكاها ابن أبي الحديد :

اذا كتتم ممن يروم لحاقه فهلا برزتم نحو عمرو ومرحب
وكيف فررتم يوم احد وخيبر ويوم حنين مهرباً بعد مهرب
الم تشهدوا يوم الاخاء وبيعة الـ غدير وكل حضر غير غيب
فكيف غدا صنو النفيلي ويحه اميرا على صنو النبي المرجب
وكيف علا من لا يطا ثوب أحمد على من علا من أحمد فوق منكب
يجل عن الافهام كنه صفاته ويرجع عنها الذهن رجعة اخيب
فليس بيان القول عنه بكاشف غطاء ولا فصل الخطاب بمعرب
وحق لقبر ضم اعضاء حيدر وغودر منه في صفيح مغيب
يكون ثراه سر قدس ممنع وحصاؤه من نور وحي محجب
وتغشاه من نور الآله غمامة تغاديه من قدس الجلال بصيب
وتنقض اسراب النجوم عواكفا على حجزتيه كوكباً بعد كوكب
ولم يغفل فيك المسلمون جهالة ولكن لسر في علاك مغيب

مقتل أمير المؤمنين علي عليه السلام

وقدر عمره ومدة خلافته

قتل صلوات الله عليه سنة ٤٠ من الهجرة في شهر رمضان ضرب ليلة تسع عشرة ليلة الأربعاء وقبض ليلة الجمعة ليلة احدى وعشرين على المعروف بين أصحابنا وعليه عمل الشيعة اليوم وروى الطبري وابن الأثير أنه ضرب ليلة الجمعة لأحدى عشرة ليلة بقيت من شهر رمضان فتكون وفاته ليلة الأحد . وعمره ثلاث وستون سنة رواه الحاكم في المستدرک عن محمد بن الحنفية أو اربع وستون أو خمس وستون سنة منها عشر سنين أو اثنتا عشرة سنة قبل البعثة وثلاث وعشرون مع النبي ﷺ بعد البعثة ثلاث عشرة بمكة وعشر بالمدينة وثلاثون سنة بعد وفاة النبي ﷺ وقيل في سنة غير ذلك فروى الحاكم في المستدرک عن جعفر بن محمد عن أبيه أنه قتل وهو ابن ثمان وخمسين سنة . واشهر الأقوال الأول والثالث قال ابن شهر آشوب في المناقب : قبض صلوات الله عليه قتيلاً في مسجد الكوفة وقت التنوير ليلة الجمعة لتسع عشرة ليلة مضين من شهر رمضان فبقي يومين إلى نحو الثلث من الليل وله يومئذ خمس وستون سنة في قول الصادق عليه السلام وقالت العامة ثلاث وستون سنة « اهـ » وروى الحاكم في المستدرک بسنده عن عبد الرحمن بن أبي ليلى : قتل علي يوم الجمعة لسبع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان سنة ٤٠ وهو يوم قتل ابن ثلاث وستين سنة أو اربع وستين

اتزوجك الا على ثلاثة آلاف وعبد وقينة وقتل علي فقال اما قتل علي فما اراك ذكرته وانت تريدني قالت بل التمس غرته فإن أصبته شفيت نفسك ونفسي ونفعك العيش معي وإن قتلت فما عند الله خير من الدنيا وما فيها قال والله ما جاء بي الا قتل علي فلك ما سألت قالت سأطلب لك من يشد ظهرك ويساعدك ويبعثك إلى رجل من قومها اسمه وردان فاجابها واتى ابن ملجم رجلاً من اشجع اسمه شبيب بن بجرة فقال هل لك في شرف الدنيا والآخرة قال وما ذاك قال قتل علي بن أبي طالب قال شبيب ثكلتك امك لقد جئت شيئاً ادا كيف تقدر على قتله قال اكمن له في المسجد فإذا خرج إلى صلاة الغداة شددنا عليه فقتلناه قال ويحك لو كان غير علي كان اهون قد عرفت سابقته وفضله وبلاءه في الاسلام وما اجدني انشرح لقتله قال اما تعلمه قتل أهل النهر العباد الصالحين قال بل قال فلنقتله بمن قتل من اصحابنا فاجابه فلما كان ليلة الجمعة^(١) وهي الليلة التي واعد ابن ملجم فيها اصحابه على قتل علي ومعوية وعمرو جاؤا وقاموا في المسجد الأعظم معتكفة فدعت لهم بالحرير وعصبتهم به . وقال المفيد انهم اتوا قطام ليلة الأربعاء . وقال ابو الفرج في مقاتل الطالبين انهم اتوا قطام بنت الأخضر بن شجنة من تيم الرباب وهي معتكفة في المسجد الأعظم قد ضربت عليها قبة فدعت لهم بحرير فعصبت به صدورهم وتقلدوا سيوفهم ومضوا فجلسوا مما يلي السدة التي كان يخرج منها أمير المؤمنين عليه السلام إلى الصلاة . (قال المفيد) وقد كانوا قبل ذلك القوا إلى الأشعث ما في نفوسهم من العزيمة على قتل أمير المؤمنين عليه السلام واطأهم على ذلك وحضر الأشعث في تلك الليلة لمعوتهم وكان حجر بن عدي في تلك الليلة باثنا في المسجد فسمع الأشعث يقول لابن ملجم النجاء النجاء لحاجتك فقد فضحك الصبح فاحس حجر بما اراد الأشعث فقال قتلته يا اعور وخرج مبادراً ليمضي إلى أمير المؤمنين عليه السلام ليخبره الخبر ويحذره من القوم وخالفه أمير المؤمنين عليه السلام في الطريق فدخل المسجد قال الطبري وابن الأثير فلما خرج علي نادى الصلاة الصلاة فضربه شبيب بالسيف فوق سيفه بعضادة الباب أو الطلق وضربه ابن ملجم على قرنه بالسيف وقال الحكم لله لا لك يا علي ولا لأصحابك . وقال أبو الفرج فضربه ابن ملجم فاثبت الضربة في وسط رأسه قال ابن عبد البر : فقال علي فزت ورب الكعبة لا يفوتكم الرجل . قال المفيد وأبو الفرج : واقتل حجر والناس يقولون قتل أمير المؤمنين وروى ابو الفرج بسنده عن عبد الله بن محمد الأزدي قال اني لأصلي في تلك الليلة في المسجد الأعظم مع رجال من أهل المصر كانوا يصلون في ذلك الشهر من اوله إلى آخره إذ نظرت إلى رجال يصلون قريبا من السدة اذ خرج علي بن أبي طالب (ع) لصلاة الفجر فاقبل ينادي الصلاة الصلاة فما ادري انادي ام رأيت بريق السيوف وقائلا يقول الحكم لله يا علي لا لك ولا لأصحابك وسمعت عليا يقول لا يفوتكم الرجل . وفي الاستيعاب اختلفوا هل ضربه في الصلاة او قبل الدخول فيها وهرب القوم نحو ابواب المسجد وتبادر الناس لأخذهم قال أبو الفرج فاما شبيب فأخذه رجل فصرعه وجلس على صدره وأخذ السيف ليقتله به فرأى الناس يقصدون نحوه فخشي أن يعجلوا عليه ولم يسمعو منه فوثب عن صدره وخلاه وطرح السيف من يده ومضى شبيب هارباً حتى دخل منزله ودخل عليه ابن عم له فرآه يحل الحرير عن صدره فقال له ما هذا لعلك قتلت أمير المؤمنين فأراد أن يقول له لا فقال نعم فمضى ابن عمه واشتمل على سيفه ثم دخل عليه فضربه حتى قتله ، قال

(وبسنده) عن أبي بكر بن أبي شيبه : قتل علي بن أبي طالب سنة ٤٠ من مهاجر رسول الله ﷺ وهو ابن ثلاث وستين سنة قتل يوم الجمعة للحادي والعشرين من شهر رمضان ومات يوم الأحد ودفن بالكوفة « اهـ » . وكانت مدة خلافته خمس سنين الا نحواً من اربعة اشهر أو ثلاثة اشهر لأنه بويج لخمس بقين من ذي الحجة سنة ٣٥ كما مر . وروى الحاكم في المستدرک عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أن خلافته كانت خمس سنين الا ثلاثة اشهر ثم روى عن أبي بكر بن أبي شيبه أنه قال ولي علي بن أبي طالب خمس سنين « اهـ » وكانه مبني على نوع من التسامح .

نعيه نفسه قبل مقتله

قال ابن الأثير في الكامل قيل من غير وجه أن علياً كان يقول ما يمنع اشقاكم أن يخضب هذه من هذه يعني لحيته من دم رأسه .

وقال الحسن بن كثير عن ابيه : خرج علي من الفجر فاقبل الأوز يصحن في وجهه فطردوه عن فقه ذروهم فانهم نوائح ، فضربه ابن ملجم في ليلته ، وقال الحسن بن علي يوم قتل علي : خرجت البارحة وأبي يصلي في مسجد داره فقال لي يا بني اني بت اوقظ اهلي لأنها ليلة الجمعة فملكنتي عينا فمنت فسنح لي رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله ماذا لقيت من امتك من الأود واللد (قال ابو الفرج : والأود العوج واللد الخوصومات) فقال لي : ادع عليهم فقلت اللهم ابدلني بهم من هو خير منهم وابدلهم بي من هو شر مني فجاء ابن الثباج فأذنه بالصلاة فخرج وخرجت خلفه فضربه ابن ملجم فقتله .

وفي تذكرة الخواص عن الشعبي انشد علي عليه السلام قبيل قتله بايام :

تلکم قریش تمنانی لتقتلنی فلا وربک لا فازوا ولا ظفروا
فإن بقيت فرهن ذمتي لهم بذات ودقین لا يعفو لها اثر
وسوف يورثهم فقدي على وجل ذل الحياة بما خانوا وما غدروا

سبب قتل أمير المؤمنين عليه السلام

قال الطبري في تاريخه وابن الأثير في الكامل : كان سبب قتله عليه السلام أن عبد الرحمن بن ملجم المرادي والبرك بن عبد الله التميمي الضرمي واسمه الحجاج وعمرو بن أبي بكر التميمي السعدي وهم من الخوارج اجتمعوا فتذكروا امر الناس وعابوا الولاة ثم ذكروا أهل النهر فترحموا عليهم وقالوا ما نصنع بالبقاء بعدهم فلو شربنا انفسنا الله وقتلنا أئمة الضلال وارحنا منهم البلاد فقال ابن ملجم انا اكفيكم عليا وقال البرك بن عبد الله انا اكفيكم معاوية وقال عمرو بن بكر انا اكفيكم عمرو بن العاص فتعاهدوا أن لا ينكص احدهم عن صاحبه الذي توجه اليه حتى يقتله أو يموت دونه واخذوا سيوفهم فسموها واتعدوا لتسع عشرة أو سبع عشرة من رمضان فاتى ابن ملجم الكوفة فلقي اصحابه بها وكتهم امره ورأى يوما اصحابا له من تيم الرباب ومعهم امرأة منهم اسمها قطام (بنت الأخضر التيمية) قتل ابوها واخوها يوم النهر وكانت فائقة الجمال فخطبها فقالت لا

(١) هكذا في تاريخ الطبري وكامل ابن الأثير ولعل الصواب ما يأتي عن المفيد ناقلًا له عن أبي مخنف أنه ضرب ليلة الأربعاء وقبض ليلة الجمعة وأنه وقع اشتباه بين ليلة الضرب وليلة الوفاة والله اعلم .

المقصورة بناء او شبهه يصلي داخله الحامل لقب الخلافة لثلا يغتاله احد ويصلي الناس خلفه . اول من عمله معاوية واقتدى به من بعده . واما عمرو بن بكر فجلس لعمر بن العاص تلك الليلة فلم يخرج وكان اشتكى بطنه ، فأمر خاتمة بن حذافة صاحب شرطته من بني عامر بن لؤي فخرج ليصلي فشد عليه وهو يرى أنه عمرو فقتله فأخذ إلى عمرو فأمرهم يسلمون عليه بالامرة فقال من هذا قالوا عمرو قال فمن قتلت قالوا خاتمة فقال لعمر بن اما والله يا فاسق ما ظننته غيرك قال عمرو اردتني واراد الله خاتمة فقدمه عمرو فقتله وبلغ ذلك معاوية فكتب إلى عمرو :

وقتك واسباب المنايا كثيرة منية شيخ من لؤي بن غالب
فيا عمرو مهلا انما انت همه وصاحبه دون الرجال الأقارب
نجوت وقد بل المرادي سيفه من ابن أبي شيخ الأباطح طالب
ويضربني بالسيف آخر مثله فكانت علينا تلك ضربة لازب
(أقول) : وفي ذلك يقول ابن عبدون في رائيته المشهورة :

وليته اذ فدت عمرا بخاتمة فدت عليا بمن شئت من البشر
وروى أبو الفرج الأصبهاني في مقاتل الطالبين وابن عبد البر في الاستيعاب باسناديهما وبين كل منهما بعض التفاوت ونحن نذكر محصل الكلامين : انه جمع لعلي عليه السلام اطباء الكوفة يوم جرح فلم يكن اعلم بجرحه من اثربن عمرو بن هاني السكوني وكان ابصرهم بالطب وكان متطببا صاحب كرسي يعالج الجراحات وقال ابو الفرج كان من الأربعين غلاما الذين كان خالد بن الوليد اصابهم في عين التمر فسابهم وقال ابن عبد البر وهو الذي تنسب اليه صحراء اثربن فلما نظر إلى الجرح اخذ رثة شاة حارة فتتبع عرقا منها فاستخرجه وادخله في الجرح ثم نفخ العرق فاستخرجه فإذا عليه بياض الدماغ فقال يا امير المؤمنين اعهد عهدك فإن عدو الله قد وصلت ضربته إلى ام رأسك . قال ابو الفرج الأصبهاني روى ابو مخنف عن أبي الطفيل ان صعصعة بن صوحان استأذن على علي عليه السلام وقد اتاه عائدا لما ضربه ابن ملجم فلم يكن عليه اذن فقال صعصعة للأذن : قل له يرحمك الله يا امير المؤمنين حيا وميتا لقد كان الله في صدرك عظيماً ولقد كنت بذات الله علياً . فابله الأذن فقال قل له وانت يرحمك الله فلقد كنت خفيف المؤونة كثير المعونة .

وروى الشيخ ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي في اماليه بسنده الى الاصمعي بن نباتة قال لما ضرب ابن ملجم امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام غدونا عليه نفر من اصحابنا انا والحارث وسويد بن غفلة وجماعة معنا فقعدها على الباب فسمعنا البكاء من الدار فبكينا فخرج الينا الحسن بن علي عليهما السلام فقال يقول لكم امير المؤمنين انصرفوا الى منازلكم فانصرف القوم غيري واشتد البكاء في منزله فبكيت فخرج الحسن فقال الم اقل لكم انصرفوا فقلت لا والله يا ابن رسول الله ما تتابعني نفسي ولا تحملي رجلاي ان انصرف حتى ارى امير المؤمنين وبكيت فدخل الدار ولم يلبث ان خرج فقال لي ادخل فدخلت على امير المؤمنين (ع) فاذا هو مستند معصوب الرأس بعمامة صفراء قد نزف دمه واصفر وجهه فما ادري وجهه اشد صفرة ام العمامة فاكبت عليه فقبلته وبكيت فقال لي لا تبك يا اصمعي فانها والله الجنة فقلت له جعلت فداك اني اعلم والله انك تصير الى الجنة وانما ابكي لفقداني اياك يا امير المؤمنين (وروى) قطب الدين سعيد بن هبة الله الراوندي في كتاب الخرائج عن عمرو بن الحمق قال

المفيد : واما ابن ملجم فلحقه رجل من همدان فطرح عليه قطيفة ثم صرعه واخذ السيف من يده وجاء به امير المؤمنين عليه السلام واقلت الثالث وانسل بين الناس ، وفي رواية الطبري وابن الأثير أن الذي قتل وردان والذي اقلت شبيب . قال ابن الأثير : وقدم علي (ع) جعدة بن هبيرة ابن اخته ام هاني يصلي بالناس الغداة قال الشيخ في الأمالي وخرج الحسن والحسين عليهما السلام واخذ ابن ملجم وأوثقه ، واحتمل امير المؤمنين (ع) فادخل داره فقعدت لبابة عند رأسه وجلست ام كلثوم عند رجله ففتح عينيه فنظر اليهما فقال الرفيق الأعلى خير مستقراً واحسن مقيلاً ثم عرق ثم اغمي عليه ثم افاق فقال رأيت رسول الله ﷺ يأمرني بالروح اليه عشاء ثلاث مرات ، قال ابن الأثير : وادخل ابن ملجم على امير المؤمنين وهو مكتوف فقال اي عدو الله ألم احسن اليك قال بلى قال فما حملك على هذا ؟ قال شحذته اربعين صباحاً وسألت الله أن يقتل به شر خلقه ، قال علي لا اراك الا مقتولاً به ولا اراك الا من شر خلق الله ثم قال النفس بالنفس ان هلك فاقتلوه كما قتلني وإن بقيت رأيت فيه رأيي ، يا بني عبد المطلب لا الفينكم تحوضون دماء المسلمين تقولون قتل امير المؤمنين ألا لا يقتلن الا قاتلي ، انظر يا حسن اذا انا مت من ضربتي هذه فاضربه ضربة بضربة ، ولا تمثلن بالرجل فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول اياكم والمثلة ولو بالكلب العقور ، قال المفيد : فقال ابن ملجم والله لقد ابتعته بألف وسممته بألف فإن خانني فابعده الله ، ونادته ام كلثوم يا عدو الله قتلت امير المؤمنين قال انما قتلت اباك ، قالت يا عدو الله اني لأرجو أن لا يكون عليه بأس ، قال لها فأراك انما تبكين علي اذاً والله لقد ضربته ضربة لو قسمت بين اهل الأرض لأهلكتهم . فاخرج من بين يديه وان الناس ينهشون لحمه باسنانهم كأنهم سباع وهم يقولون يا عدو الله ما فعلت اهلكت امة محمد وقتلت خير الناس وأنه لصامت لا ينطق فذهب به إلى الحبس وجاء الناس إلى امير المؤمنين فقالوا مرنا بأمرك في عدو الله والله لقد اهلك الأمة وافسد الملة فقال لهم إن عشت رأيت فيه رأيي وإن هلكت فاصنعوا به كما يصنع بقاتل النبي اقلوه ثم احرقوه بعد ذلك بالنار . قال الطبري : وفي قتل علي يقول ابن أبي مياس المرادي ونسبها الحاكم في المستدرک إلى الفرزدق :

ولم أر مهراً ساقه ذو سماعة كمهر قطام من فصيح واعجم
ثلاثة آلاف وعبد وقينة وضرب علي بالحسام المصمم
فلا مهر أغلى من علي وإن غلا ولا فتك الا دون فتك ابن ملجم

قال الطبري : واما البرك بن عبد الله فإنه في تلك الليلة قعد لمعاوية فلما خرج ليصلي الغداة شد عليه بسيفه فوقع في البيت فأخذ فقال إن عندي خبراً اسرك به فإن اخبرتك فنافعي ذلك عندك قال نعم قال إن اخا لي قتل علياً في مثل هذه الليلة قال لعله لم يقدر على ذلك قال بلى إن علياً يخرج ليس معه من يحرسه فأمر به معاوية فقتل ، وبعث معاوية إلى الساعدي وكان طبيباً فقال اختر اما أن احمي حديدة فأضعها موضع السيف واما أن اسقيك شربة تقطع منك الولد وتبرأ فإن ضربتك مسمومة ، قال : اما النار فلا صبر لي عليها واما الولد فإن في يزيد وعبد الله ما تقر به عيني فسقاه الشربة فبرئ وعالج جرحه حتى التأم ولم يولد له بعدها . قال سبط ابن الجوزي : لما بلغ القاضي ابا حازم ذلك قال يا ليت ذلك قبل أن يولد يزيد ، وامر معاوية عند ذلك بالمقصورات وحرس الليل وقيام الشرط على رأسه اذا سجد ، قال ابن الأثير : وهو اول من عملها في الاسلام (أقول)

فلا يظلمن بين اظهركم والله الله في اصحاب نبيكم الذين لم يحدثوا حدثاً ولم يؤووا محدثاً فان رسول الله ﷺ اوصى بهم ولعن المحدث منهم ومن غيرهم والمؤوي للمحدث والله الله في الفقراء والمساكين فاشركوهم في معاشيتكم والله الله في النساء وما ملكت ايمانكم فان آخر ما تكلم به رسول الله ﷺ ان قال اوصيكم بالضعيفين نسائكم وما ملكت ايمانكم ثم قال الصلاة الصلاة ولا تخافن في الله لومة لائم يكفكم من ارادكم وبغي عليكم قولوا للناس حسناً كما امركم الله عز وجل ولا تتركوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فيولي الله الامر شراركم ثم تدعون فلا يستجاب لكم عليكم بالتواصل والتبازل والتبار واياكم والتقاطع والتدابير والتفرق وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله ان الله شديد العقاب حفظكم الله من اهل بيت وحفظ فيكم نبيكم واستودعكم الله خير مستودع واقرأ عليكم السلام ورحمة الله وبركاته .

وقال ابن الاثير انه دعا الحسن والحسين عليهما السلام فقال لهما اوصيكما بتقوى الله ولا تبغيا الدنيا وان بغتكما ولا تبكيا على شيء زوي عنكما منها وقولا الحق وارحما اليتيم وكونا للظالم خصماً وللمظلوم ناصراً واعملا بما في كتاب الله ولا تأخذكما في الله لومة لائم ثم نظر الى محمد بن الحنفية فقال هل حفظت ما اوصيت به اخويك قال نعم قال فاني اوصيك بمثله واوصيك بتوقير اخويك العظيم حقهما عليك ولا تقطع دونهما امراً ثم قال اوصيكما به فانه شقيقكما وابن ابيكما وقد علمتما ان اباكما كان يحبه وقال للحسن اوصيك أي بني بتقوى الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وغفر الذنب وكظم الغيظ وصلة الرحم والحلم عن الجاهل والتفقه في الدين والتعاهد للقرآن وحسن الجوار والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجتناب الفواحش .

ثم قال للحسن : ابصروا ضاربي اطعموه من طعامي واسقوه من شرابي . ثم قال للحسن عليه السلام اذا أنا مت فلا تغال في كفني وصل عليّ وكبر عليّ سبعا وفي رواية خمسا وغيب قبري .

قال ابن الاثير ثم لم ينطق الا بلا إله الا الله حتى توفي صلوات الله عليه « اهـ » وبقي الى نحو ثلث الليل وتوفي فصرخت بناته ونساؤه وارتفعت الصيحة في القصر فعلم اهل الكوفة ان أمير المؤمنين عليه السلام قد قبض فاقبل الرجال والنساء يهرعون افواجا افواجا وصاحوا صيحة عظيمة فارتجت الكوفة باهلها وكثر البكاء والنحيب وكثر الضجيج بالكوفة وقبائلها ودورها وجميع اقطارها فكان ذلك كيوم مات فيه رسول الله ﷺ فلما توفي غسله الحسن والحسين عليهما السلام ومحمد يصب الماء وقال أبو الفرج غسله الحسن وعبد الله بن عباس وقال ابن الاثير وعبد الله بن جعفر مكان عبد الله بن عباس^(١) وكفن في ثلاثة اثواب بيض ليس فيها قميص ولا عمامة بل كان القميص والعمامة من غيرها وحط ببقية جنوط رسول الله ﷺ . ثم وضعوه على سريره وصلى عليه الحسن ابنه وكبر خمسا وقيل ستا وقيل سبعا وقيل تسعا وحمل في جوف الليل من تلك الليلة الى ظهر الكوفة الى النجف فدفن بالثوية عند قائم الغريين .

وفي خبر عن الباقر عليه السلام دخل قبره الحسن والحسين ومحمد بنوه عليهم السلام وعبد الله بن جعفر رضي الله عنه . وكان اخفاء قبره بوصية منه (ع) خوفاً من بني امية ومن الخوارج .

وروى ابو الفرج الاصبهاني في مقاتل الطالبين بسنده عن ابي

دخلت على علي عليه السلام حين ضرب الضربة بالكوفة فقلت ليس عليك بأس انما هو خدش قال لعمرى اني لمفارقكم ثم اغمي عليه فبكت ام كلثوم فلما افاق قال لا تؤذي يا ام كلثوم فانك لو ترين ما ارى ان الملائكة من السماوات السبع بعضهم خلف بعض والنبين يقولون انطلق يا علي فما امامك خير لك مما انت فيه . وروى ابن الاثير في اسد الغابة بسنده عن عمرو ذي مر قال لما اصاب علي بالضربة دخلت عليه وقد عصب رأسه فقلت يا امير المؤمنين ارني ضربتك فحلها فقلت خدش وليس بشيء قال اني مفارقكم فبكت ام كلثوم من وراء الحجاب فقال لها اسكتي فلو ترين ما ارى لما بكيت فقلت يا امير المؤمنين ماذا ترى قال هذه الملائكة وفود والنبيون وهذا محمد ﷺ يقول يا علي ابشر فما تصير اليه خير مما انت فيه . وروى الشيخ ابو جعفر الطوسي في الامالي بسنده عن حبيب بن عمرو نحوه .

وصية امير المؤمنين عليه السلام

ذكرها ابو جعفر محمد بن جرير الطبري في تاريخه وابو الفرج الاصبهاني في مقاتل الطالبين . بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما اوصى به امير المؤمنين علي بن ابي طالب اوصى انه يشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمداً عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ثم ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت وانا اول المسلمين اوصيكم بتقوى الله وان لا تبغيا الدنيا وان بغتكما ولا تأسفا على شيء منها زوي عنكما وقولا بالحق واعملا للاجر (للاخرة خ ل) وكونا للظالم خصماً وللمظلوم عوناً اوصيكم بجميع ولدي واهل بيتي ومن بلغهم كتابي هذا من المؤمنين بتقوى الله ونظم امركم وصلاح ذات بينكم فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول صلاح ذات البين افضل من عامة الصلاة والصيام وان البغضة حائلة الدين ولا قوة الا بالله انظروا ذوي ارحامكم فصلوهم يهون الله عليكم الحساب والله الله في الايتام لا تغيروا افواههم ولا يضيعوا بحضرتكم فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول من عال يتيماً حتى يستغني اوجب الله له الجنة كما اوجب لاكل مال اليتيم النار والله الله في القرآن فلا يسبقكم الى العمل به غيركم والله الله في جيرانكم فانهم وصية نبيكم ما زال يوصينا بهم حتى ظننا انه سيورثهم والله الله في بيت ربكم فلا يخلون منكم ما بقيتم فانه ان ترك لم تناظروا وان ادنى ما يرجع به من امه ان يغفر له ما سلف من ذنبه والله الله في الصلاة فانها خير العمل وانها عمود دينكم والله الله في الزكاة فانها تطفيء غضب ربكم والله الله في صيام شهر رمضان فان صيامه جنة من النار والله الله في الجهاد في سبيل الله باموالكم وانفسكم فانما يجاهد في سبيل الله رجالان امام هدى ومطيع له مقتد بهداه والله الله في ذرية نبيكم

(١) روى المفيد انه كان يفطر ليلة عند الحسن وليلة عند الحسين وليلة عند عبد الله بن جعفر . والذي في الاصل عبد الله بن عباس ووضع عبد الله بن جعفر مكان عبد الله بن عباس خطأ مطبعي ولعل الصواب انه كان يفطر ليلة عند الحسن وليلة عند الحسين وليلة عند عبد الله بن جعفر وليلة عند عبد الله بن عباس وان هؤلاء هم الذين غسلوه . وهذا من الادلة على ان ابن عباس لم يفارق امير المؤمنين عليه السلام كما انه سيأتي في سيرة الحسن عليه السلام ان عبد الله بن عباس قام بين يديه ودعا الناس الى بيعته فبادروا اليها وان الحسن (ع) رتب العمال وانفذ عبد الله بن عباس الى البصرة وهو ايضا من الادلة على عدم مفارقتها امير المؤمنين عليه السلام الا ان يكون الصواب عبيد الله بن عباس مصغراً بدل عبد الله مكبراً كما ربما يدل عليه قول الطبري وابن الاثير ان الذي حضر صلح الحسن هو عبيد الله لا عبد الله والله اعلم . - المؤلف -

البخري انه لما جاء عائشة قتل أمير المؤمنين عليه السلام سجدت . وقال الطبري في تاريخه وابن الاثير في الكامل وروى ابو الفرج في مقاتل الطالبين وابن سعد في الطبقات وذكر المرزباني في معجم الشعراء انه لما اتى عائشة نعي أمير المؤمنين عليه السلام تمثلت :

فألقت عصاها واستقرت بها النوى كما قر عينا بالاياب المسافر
ثم قالت من قتله ؟ قيل رجل من مراد فقالت :

فان يك نائيا فلقد نعاه غلام ليس فيه التراب

فقالت زينب ابنة ابي سلمة ألي تقولين هذا ؟ ! فقالت اني انسى
فاذا نسيت فذكروني قال ابو الفرج ثم تمثلت :

ما زال اهداء القصائد بيننا شتم الصديق وكثرة اللقاب
حتى تركت كأن قولك فيهم في كل مجتمع طين ذباب

« اهـ » وفي ضربة ابن ملجم أمير المؤمنين عليه السلام يقول
عمران بن حطان الرقاشي الخارجي :

يا ضربة من تقي ما اراد بها الا ليبلغ من ذي العرش رضوانا
اني لأذكره حيناً فأحسبه اوفى البرية عند الله ميزانا
اكرم بقوم بطون الارض اقبهرهم لم يخلطوا دينهم بغيا وعدوانا
الله در المرادي الذي سفكت كفاه مهجة شر الخلق انسانا
امسى عشية غشاه بضربته مما جناه من الآثام عريانا

وقد رد عليه جملة من الشعراء منهم طاهر بن محمد حكاه عنه سبط بن
الجوزي في تذكرة الخواص فقال :

يا ضربة من لعين ما اراد بها الا امام الهدى ظلما وعدوانا
اني لأذكره يوما فاثبتته اشقى البرية عند الله خسرانا
وقال هذا رسول الله سيدنا وخاتم الرسل اعلاما واعلانا

ومهم القاضي أبو الحارث الطبري اورده سبط بن الجوزي ايضا وفي
الاصابة عارضه الامام ابو الطيب الطبري وذكر البيتين الأولين فقط :

اني لابرأ مما انت قائله عن ابن ملجم الملعون بهتانا
اني لأذكره يوما فألعه دينا والعن عمران بن حطانا
عليك ثم عليه الدهر متصلا لعائن الله اسرارا واعلانا
فانتب من كلاب النار جاءبه نص الشريعة برهانا وتبياننا
ومهم السيد الحميري فقال :

لا در المراد الذي سفكت كفاه مهجة خير الخلق انسانا
قد صار مما تعاطاه بضربته مما عليه من الاسلام عريانا
ابكى السماء لباب كان يعمره منها وحتت عليه الارض تحنانا
طورا اقول ابن ملعونين ملتقط من نسل ابليس بل قد كان شيطانا
ويل امه اي ماذا لعنة ولدت لا ان كما قال عمران بن حطانا
عبد تحمل اثما لو تحمله ثهلان طرفه عين هد ثهلانا

ومهم ابو المظفر الشهرستاني في كتابه التبصير فقال :

كذبت وايم الذي حج الحجاج له وقد ركبت ضلالا منك بهتانا
لتلقين بها نارا مؤججة يوم القيامة لا زلفى ورضوانا

تبت يدها لقد خابت وقد خسرت وصار ابخس من في الحشر ميزانا
هذا جوابي لذلك النذل مرجحلا ارجو بذاك من الرحمن غفرانا
وقال أبو بكر بن حماد أو بكر بن حماد التاهرتي :

قل لابن ملجم والاقدار غالبية هدمت ويلك للاسلام اركاننا
قتلت افضل من يمشي على قدم وأول الناس اسلاما واما
واعلم الناس بالقرآن ثم بما سن الرسول لنا شرعا وتبياننا
صهر النبي ومولاه وناصره اضحت مناقبه نورا وبرهانا
وكان منه على رغم الحسود له مكان هارون من موسى بن عمراننا
وكان في الحرب سيفا صار ما ذكرا ليثا اذا لقي الاقران اقرانا
ذكرت قاتله والدمع منحدر فقلت سبحان رب الناس سبحانا
اني لاحسبه ما كان من بشر كلا ولكنه قد كان شيطانا
اشقى مراد اذا عدت قبائلها واخسر الناس عند الله ميزانا
كعافر الناقة الاولى التي جلبت على ثمود بارض الحجر خسرانا
قد كان يخبرهم ان سوف يخضبها قبل المنية اشقاها وقد كانا
فلا عفا الله عنه ما تحمله ولا سقى قبر عمران بن حطانا
لقوله في شقي ظل مجترما ونال ما ناله ظلما وعدوانا
(يا ضربة من تقي ما اراد بها الا ليبلغ من ذي العرش رضوانا)
بل ضربة من غوي اورده لظى فسوف يلقي بها الرحمن غضباننا
كأنه لم يرد قصدا بضربته الا ليصلي عذاب الخلد نيرانا

قتل ابن ملجم لعنه الله

كان أمير المؤمنين عليه السلام لما ضربه ابن ملجم اوصى به فيما رواه
الحاكم في المستدرک فقال احسنوا اليه فان اعش فهضم أو قصاص وان امت
فعاجلوه فاني خصامه عند ربي عز وجل (وفي رواية) للحاكم لما جاؤوا
بابن ملجم الى علي (ع) قال اصنعوا به ما صنع رسول الله ﷺ برجل
جعل له على ان يقتله فامر ان يقتل ويحرق بالنار .

قال الطبري ولما قبض أمير المؤمنين عليه السلام بعث الحسن الى ابن
ملجم فاحضره فقال للحسن هل لك في خصلة اني اعطيت الله عهدا ان لا
اعاهد عهدا الا وفيت به واني عاهدت الله عند الخطيم ان اقتل عليا
ومعاوية أو أموت دونها فان شئت خليت بيني وبينه فلك علي عهد الله ان
لم اقتله وبقيت ان آتيك حتى اضع يدي في يدك فقال له الحسن لا والله حتى
تعاين النار ثم قدمه فقتله واخذته الناس فادرجوه في بوارى واحرقوه
بالنار ، وقال المفيد في الارشاد : استوهبت ام الهيثم بنت الاسود النخعية
جيفته منه لتتولى احراقها فوهبها لها فاحرقتها بالنار ، وروى الحاكم في
المستدرک بسنده عن أبي اسحق الهمداني رأيت قاتل علي بن ابي طالب يحرق
بالنار في اصحاب الرماح .

موضع قبر أمير المؤمنين (ع)

قد عرفت انه حمل ليلا الى ناحية الغرين ودفن هناك واخفي قبره
بوصية منه . وحكى ابن أبي الحديد في شرح النهج عن أبي القاسم البلخي
انه قال ان عليا (ع) لما قتل قصد بنوه ان يخفوا قبره خوفا من بني امية ان
يحدثوا في قبره حدثا فاوهوا الناس في موضع قبره تلك الليلة وهي ليلة دفنه
ايهامات مختلفة فشدوا على جمل تابوتا موثقا بالحبال يفوح منه روائح الكافور
واخرجوه من الكوفة في سواد الليل صحبة ثقاتهم يوهمون انهم يحملونه الى

المدينة فيدفنونه عند فاطمة عليها السلام واخرجوا بغلا وعليه جنازة مغطاة يوهمون انهم يدفنونه بالحيرة وحفروا حفائر عدة منها بالمسجد ومنها برحبة قصر الامارة ومنها في حجرة من دور آل جعدة بن هبيرة المخزومي ومنها في اصل دار عبد الله بن يزيد القسري بحذاء باب الوراقين مما يلي قبلة المسجد ومنها في الكناسة ومنها في الثوية فعمي على الناس موضع قبره ولم يعلم دفنه على الحقيقة الا بنوه والخواص المخلصون من اصحابه فانهم خرجوا به عليه السلام وقت السحر في الليلة الحادية والعشرين من شهر رمضان فدفنوه على النجف بالموضع المعروف بالغري بوصاة منه عليه السلام اليهم في ذلك وعهد كان عهد به اليهم وعمي موضع قبره على الناس واختلفت الاراجيف في صبيحة ذلك اليوم اختلافا شديداً وافترت الأقوال في موضع قبره الشريف وتشعبت وادعى قوم ان جماعة من طيء وقعوا على جمل في تلك الليلة وقد اضله اصحابه ببلادهم وعليه صندوق فظنوا فيه مالا فلما رأوا ما فيه خافوا ان يطلبوا به فدفنوا الصندوق بما فيه ونحروا البعير واكلوه وشاع ذلك في بني امية وشيعتهم واعتقدوه حقاً فقال الوليد بن عتبة من ابيات يقصد فيها الرد على رسول الله ﷺ حيث قال وان تولوها علياً تجدوا هادياً مهدياً :

فان يك قد ضل البعير بحمله فما كان مهدياً وكان هادياً

(اهـ) ما حكاه ابن أبي الحديد ولذلك وقع الاختلاف في موضع قبره الشريف بين غير الشيعة اما الشيعة فمتفقون خلفاً عن سلف نقلاً عن أئمتهم ابناء امير المؤمنين عليه وعليهم السلام انه لم يدفن الا في الغري في الموضع المعروف الآن ووافقهم المحققون من علماء سائر المسلمين والاخبار فيه متواترة وقد كتب السيد عبد الكريم بن طائوس كتاباً في ذلك سماه فرحة الغري استقصى فيه الآثار والاخبار الواردة في ذلك واتى بما لا مزيد عليه .

وروى المفيد في الارشاد بسنده عن جابر بن يزيد قال سألت أبا جعفر بن علي الباقر عليهما السلام اين دفن امير المؤمنين قال دفن بناحية الغرين ودفن قبل طلوع الفجر وبسنده عن أبي عمير عن رجالة قيل للحسين بن علي عليهما السلام أين دفنتم أمير المؤمنين قال خرجنا به ليلاً على مسجد الأشعث حتى خرجنا به إلى الظهر بنجنب الغرين فدفناه هناك وقال ابن الأثير دفن عند مسجد الجماعة وقيل في القصر وقيل غير ذلك والأصح أن قبره هو الموضع الذي يتبرك به ويزار (اهـ) . (أقول) وهذا مما لا شبهة فيه ولا ريب لأن أولاده وذريته وشيعتهم كانوا يزورونه في هذا الموضع وأعرف الناس بقبر الميت أهله وأتباعه وعليه جميع الشيعة وأئمة أهل البيت وجميع المسلمين إلا من شذ . وفي تذكرة الخواص : حكى أبو نعيم الاصفهاني أن الذي على النجف إنما هو قبر المغيرة بن شعبة قال ولو علم به زواره لرجوه قلت وهذا من اغلاط أبي نعيم فإن المغيرة بن شعبة لم يعرف له قبر وقيل أنه مات بالشام (اهـ) قال المفيد في الارشاد لم يزل قبره عليه السلام مخفياً (لا يعرفه غير بنيه وخواص شيعتهم) حتى دل عليه الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام في الدولة العباسية وزاره عند وروده إلى أبي جعفر وهو بالحيرة فعرفته الشيعة واستأنفوا إذ ذاك زيارته (اهـ) قال صفوان بن مهران الجمال فيها روي عنه في فرحة الغري : لما وافيت مع

جعفر الصادق (ع) الكوفة يريد أبا جعفر المنصور قال لي يا صفوان انخ الراحلة فهذا قبر جدي أمير المؤمنين فانختها ثم نزل فاغتسل وغير ثوبه وتحفى وقال لي افعل مثلياً افعل ثم أخذ نحو الذكوة وقال لي قصر خطاك (طلباً لثواب زيادة الخطى) إلى أن قال ثم مشى ومشيت معه وعلينا السكينة والوقار نسبح ونقدس ونهلل إلى أن بلغنا الذكوات فوقف ونظر يمناً ويسرة وخط بعكازته فقال لي اطلب فطلبت فإذا اثر القبر ثم أرسل دموعه وقال : السلام عليك أيها الوصي إلى آخر الزيارة (إلى أن قال) قلت يا سيدي تأذن لي أن أخبر أصحابنا من أهل الكوفة به فقال نعم وأعطاني دراهم واصلحت القبر (وفي رواية) عن الصادق (ع) أنه قال لما كنت بالحيرة عند أبي العباس (يعني السفاح) كنت آتي قبر أمير المؤمنين صلوات الله عليه ليلاً بناحية نجف الحيرة إلى جانب غري النعمان فاصلي عنده صلاة الليل وانصرف قبل الفجر (وفي رواية) عن صفوان الجمال قال حملت جعفر بن محمد عليهما السلام فلما انتهيت إلى النجف قال يا صفوان تياسر حتى تجوز الحيرة فتأتي القائم فبلغت الموضع الذي وصف فتزل وتوضأ ثم تقدم هو وعبدالله بن الحسن فصليا عند قبر فلما قضيا صلاتهما قلت جعلت فداك أي موضع هذا القبر قال هذا قبر علي بن أبي طالب وهو القبر الذي تأتية الناس هناك (وينبغي) أن يكون هذا في خلافة السفاح لأنه هو الذي وفد عليه عبدالله بن الحسن وعن فرحة الغري بسنده عن عبدالله بن عبيد بن زيد قال رأيت جعفر بن محمد وعبدالله بن الحسن بالغري عند قبر أمير المؤمنين (ع) (وروى) ابن قولويه في كتاب كامل الزيارة بسنده عن صفوان الجمال قال سألت أبا عبدالله (ع) عن موضع قبر أمير المؤمنين (ع) فوصف لي موضعه حيث دكاك^(١) الميل فأتيته فصليت عنده ثم عدت إلى أبي عبدالله (ع) من قابل فأخبرته بذهابي وصلاتي عنده فقال أصبت فمكثت عشرين سنة أصلي عنده . (أقول) : صفوان كان جالاً يسافر بجماله من الحجاز إلى العراق وبالعكس فكان كلما سافر إلى العراق يصلي عند القبر الشريف وكأن هذا كان قبل أن يركب معه الصادق (ع) من الحجاز إلى العراق كما مر فدل على القبر فعرفه بالوصف ثم لما حمله على جملة دله على موضعه بالتعيين وكان من أصحاب الصادق (ع) وشيعته (وفي عدة روايات) عن الصادق (ع) أنه لما أتى الكوفة صلى ركعتين ثم تنحى فصلى ركعتين ثم تنحى فصلى ركعتين فسئل عن ذلك فقال الأولى موضع قبر أمير المؤمنين والثانية موضع رأس الحسين^(٢) والثالثة موضع منبر القائم عليهم السلام وقد دل الصادق (ع) جماعة من أصحابه على قبر أمير المؤمنين (ع) بظهر الكوفة في المكان المعروف منهم أبو بصير وعبدالله بن طلحة ومعل بن خنيس ويونس بن ظبيان وزارة وغيرهم وقبل ذلك جاء الامام علي زين العابدين (ع) من الحجاز إلى العراق مع خادم له لزيارته فزاره ثم رجع ولكن لم يعرفه جميع الناس ثم عرفه وأظهره الرشيد العباسي بعد سنة ١٧٠ فعرفه عامة الناس روى المفيد في الارشاد عن محمد بن زكريا حدثنا عبدالله بن محمد بن عبدالله عن ابن عائشة حدثني عبدالله بن حازم قال خرجنا يوماً مع الرشيد من الكوفة لتصيد فصرنا إلى ناحية الغرين والثوية فرأينا ظباء فأرسلنا عليها الصقور والكلاب فجاولتها ساعة ثم لجأت الظباء إلى أكمة فوقفت عليها فسقطت الصقور ناحية ورجعت الكلاب فعجب الرشيد من ذلك ثم ان الظباء هبطت من الأكمة فهبطت الصقور والكلاب فرجعت الظباء إلى الأكمة فتراجعت عنها الصقور والكلاب فعلت ذلك ثلاثاً فقال الرشيد اركضوا فمن لقيتموه فأتوني به فأتيناه بشيخ من بني

(١) الدكاك جمع دكدك ما يكبس من الرمل أو أرض فيها غلط والميل ثم الغري الذي مر تفسيره في الحاشية السابقة .

(٢) لما روي من أن رأس الحسين مدفون مما يلي رأس أمير المؤمنين عليهما السلام .

أسد فقال له هارون أخبرني ما هذه الأكمة قال إن جعلت لي الأمان أخبرتك قال لك عهد الله وميثاقه أن لا أهيجك ولا أؤذيك قال حدثني أبي عن آبائه أنهم كانوا يقولون أن في هذه الأكمة قبر علي بن أبي طالب جعله الله حرماً لا يأوي إليه شيء إلا آمن فنزل هارون فدعا بماء فتوضأ وصلى عند الأكمة وتمرغ عليها وجعل يبكي ثم انصرفنا قال محمد بن عائشة وكان قلبي لا يقبل ذلك فحججت إلى مكة فرأيت بها ياسراً خادماً الرشيد فقال قال لي الرشيد ليلة من الليالي وقد قدمنا من مكة فنزلنا الكوفة يا ياسر قل لعيسى بن جعفر فليركب فركباً جميعاً وركبت معهما حتى إذا صرنا إلى الغرين فأما عيسى فطرح نفسه فنام وأما الرشيد فجاء إلى أكمة فصلى عندها فكلما صلى ركعتين دعا وبكى وتمرغ على الأكمة ثم يقول يا ابن عم انا والله اعرف فضلك وسابقتك وبك والله جلست مجلسي الذي أنا فيه وأنت وانت ولكن ولدك يؤذونني ويخرجون علي ثم يقوم فيصلي ثم يعيد هذا الكلام ويدعو ويبكي حتى إذا كان وقت السحر قال لي يا ياسر اقم عيسى فاقمته فقال له يا عيسى قم فصل عند قبر ابن عمك قال له واي ابن عم مني هذا قال هذا قبر علي بن أبي طالب فتوضأ عيسى وقام يصلي فلم يزل كذلك حتى طلع الفجر فقلت يا أمير المؤمنين ادركك الصبح فركبنا ورجعنا إلى الكوفة « ١هـ ».

تعمير القبر الشريف

العمارة الأولى

أول من عمره هارون الرشيد بعد سنة ١٧٠ وما في بعض الكتب من أن ذلك كان سنة ١٥٥ اشتبه لأن الرشيد استخلف سنة ١٧٠ ومات سنة ١٩٣ وإظهاره القبر وتعميره إنما كان في خلافته قال الديلمي الحسن بن أبي الحسن محمد في إرشاد القلوب بعدما ذكر محيي هارون إلى القبر : وأمر أن تبنى عليه قبة بأربعة أبواب « ١هـ » وقال أحمد بن علي بن الحسين الحسيني في كتابه عمدة الطالب بعدما ذكر زيارة الرشيد للقبر الشريف : ثم أن هارون أمر فبنى عليه قبة وأخذ الناس في زيارته والدفن لموتاهم حوله وقال السيد عبدالكريم بن أحمد بن طاوس الحسيني في كتاب فرحة الغري : ذكر ابن طحال أن الرشيد بنى عليه بنياناً بأجر أبيض أصغر من هذا الضريح اليوم من كل جانب بذراع ولما كشفنا الضريح الشريف وجدنا مبنياً عليه تربة وجصاً وأمر الرشيد أن يبنى عليه قبة فبنيت من طين أحمر وعلى رأسها جرة خضراء وهي في الخزانة اليوم « ١هـ ».

ويظهر من حديث رواه السيد عبد الكريم بن طاوس في كتاب فرحة الغري الأنف الذكر أن داود العباسي^(١) عمل على القبر صندوقاً وقال أبو الحسن علي بن الحسن بن الحجاج أنه رأى هذا الصندوق لطيفاً قال السيد عبد الكريم بن أحمد بن موسى بن طاوس في فرحة الغري : أخبرني عمي السعيد علي بن موسى بن طاوس والفقير نجم الدين أبو القاسم بن سعيد والفقير المقتدى بقية المشيخة نجيب الدين يحيى بن سعيد ادام الله بركاتهم كلهم عن الفقيه محمد بن عبد الله بن زهرة الحسيني عن محمد بن الحسن العلوي الساكن بمشهد الكاظم (ع) عن القطب الراوندي عن محمد بن علي بن المحسن الحلبي عن الشيخ الطوسي ونقلته من خطه حرفاً حرفاً عن

(١) ذكر بعض المعاصرين أن داود هذا هو داود بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس لكن سيأتي أن اسماعيل بن عيسى قال عمي داود وإذا كان داود هو ابن عيسى يكون اخاه لا عمه إلا أن يكون اسماعيل وأبوه كلاهما يسمى عيسى أو غير ذلك :

المفيد محمد بن محمد بن النعمان عن محمد بن أحمد بن داود عن أبي الحسين محمد بن تمام الكوفي حدثنا أبو الحسن علي بن الحسن بن الحجاج من حفظه قال كنا جلوساً في مجلس ابن عمي أبي عبد الله محمد بن عمران بن الحجاج وفيه جماعة من أهل الكوفة من المشايخ وفيمن حضر العباس بن أحمد العباسي وكانوا قد حضروا عند ابن عمي يهنونه بالسلامة لأنه حضر وقت سقوط سقيفة سيدي أبي عبد الله الحسين بن علي بن أبي طالب (ع) في ذي الحجة سنة ٢٧٣ فبينما هم قعود يتحدثون إذ حضر المجلس اسماعيل بن عيسى العباسي فاحجمت الجماعة عما كانت فيه وأطال اسماعيل الجلوس فقال يا أصحابنا أعزكم الله لعلني قطع حديثكم بمجيئي فقال أبو الحسن علي بن يحيى السليماني وكان شيخ الجماعة ومقداً فيهم لا والله يا أبا عبد الله أعزك الله ما أمسكنا لخال من الأحوال فقال لهم يا أصحابنا اعلّموا أن الله عز وجل مسألني عما أقول لكم وما اعتقده من المذهب حتى حلف بعق جواريه وماليكه وحس دوابه أنه لا يعتد إلا ولاية علي بن أبي طالب والسادة من الأئمة وعدهم واحداً واحداً فانبسط إليه أصحابنا ثم قال لهم رجعنا يوم الجمعة من الصلاة مع عمي داود فقال لنا أينما كنتم قبل أن تغرب الشمس فصبروا إلي ولا يتخلف منكم أحد وكان جرة بني هاشم فصرنا إليه فقال صبحوا بفلان وفلان من الفعلة فجاءه رجلان معهما آلتها فقال لنا اركبوا في وقتكم هذا وخذوا معكم الجمل غلاماً كان له أسود يعرف بالجمل وكان هذا الغلام لو حمل على سكر دجلة لسكرها من شدته وبأسه وأمضوا إلى هذا القبر الذي قد افتتن به الناس ويقولون أنه قبر علي حتى تنبشوه وتجيؤوني بأقصى ما فيه فمضينا إلى الموضع فحفر الحفارون وهم يقولون لا حول ولا قوة إلا بالله في أنفسهم حتى نزلوا خمسة أذرع فقالوا قد بلغنا إلى موضع صلب وليس نقوى بنقره فأنزلوا الحشبي فأخذ المنقار فضرب ضربة سمعنا لها طنيناً شديداً ثم ضرب ثانية فسمعنا طنيناً أشد ثم ضرب الثالثة فسمعنا طنيناً أشد ثم صاح الغلام صيحة فقلنا اسألوه ما باله فلم يجبههم وهو يستغيث فشده بالحبل وأخرجوه فإذا على يده من أطراف أصابعه إلى مرافقه دم وهو يستغيث لا يكلمنا ولا يحير جواباً فحملناه على بغل ورجعنا طائرين حتى انتهينا إلى عمي فأخبرناه فالتفت إلى القبلة وتاب ورجع عن مذهبه وركب بعد ذلك في الليل إلى مصعب بن جابر فسأله أن يعمل على القبر صندوقاً ولم يخبره بشيء مما جرى ووجه من طم الموضع وعمر الصندوق عليه قال أبو الحسن بن حجاج رأينا هذا الصندوق الذي هذا حديثه لطيفاً (إلى أن قال) : هذا آخر ما نقلته من خط الطوسي (رض) - ورواه الشريف أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن علي بن الحسين بن عبد الرحمن الشجري بإسناده نحوه ، قال الفقيه صفي الدين محمد بن معد : وقد رأيت هذا الحديث بخط أبي يعلى محمد بن حمزة الجعفري صهر الشيخ المفيد والجالس بعد وفاته مجلسه أقول وقد رأيته بخط أبي يعلى الجعفري أيضاً في كتابه كما ذكره صفي الدين « ١هـ » المراد نقله من كلام ابن طاوس في فرحة الغري .

العمارة الثانية

عمارة محمد بن زيد الحسيني الملقب بالداعي الصغير صاحب بلاد الديلم وطبرستان فإنه أمر بعمارته وعمارة الخائر بكربلاء والبناء عليها بعد سنة ٢٧٩ وبنى على المشهد العلوي حصناً فيه سبعون طاقاً ، وهو محمد بن زيد بن محمد بن اسماعيل بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي

إلا الأرض حتى جاء محمد بن زيد الداعي فأظهر القبر (١هـ) . ولكن ما تقدم يؤكد بناء الرشيد عليه لا سيما قول ابن طاوس أن الجرة الخضراء التي كانت على أعلى القبة موجودة في الخزانة ، ويمكن أن يكون بناء الرشيد قد انهدم ودرس لا سيما أنه كان من طين أحمر وأما بناء القبر بالأجر الأبيض فالظاهر أنه كان تحت الأرض ولم يكن ظاهراً منه إلا قدر أربع أصابع أو نحو ذلك فطمر بالرمال على طول المدة .

العمارة الثالثة

عمارة السلطان عضد الدولة فناخسروين بويه الديلمي في أيام الطائع فإنه عمر المشهدين العلوي والحسيني وبلغ الغاية في تعظيمهما والأوقاف عليها وعمر مشهد أمير المؤمنين (ع) عمارة عظيمة وانفق عليه أموالاً جلية وستر حيطانه بخشب الساج المنقوش ووقف له الأوقاف وبنى عليه قبة بيضاء ، وفيها يقول ابن الحجاج الشاعر المشهور :

يا صاحب القبة البيضاء على النجف من زار قبرك واستشفى لديك شفي

وملك عضد الدولة العراق سنة ٣٦٧ وتوفي (٣٧٢) والظاهر أن العمارة كانت سنة ٣٦٩ فما يوجد في بعض المؤلفات أن عمارته كانت سنة ٣٣٨ وما في بعضها أنها كانت سنة ٣٧٦ اشتباه لأن التاريخ الأول متقدم على ولايته العراق والثاني متأخر عن وفاته . قال الديلمي في ارشاد القلوب بعدما ذكر أن الرشيد أمر أن يبنى عليه قبة بأربعة أبواب : وبقي إلى أيام السلطان عضد الدولة فجاء فأقام في ذلك الطريق قريباً من سنة هو وعساكره وبعث فأتى بالصناع والأستاذية من الأطراف وخرب تلك العمارة وصرف أموالاً كثيرة جزيلة وعمر المشهدين عمارة جلية حسنة هي العمارة التي كانت قبل عمارة اليوم (١هـ) وظاهره أن العمارة التي كانت قبل عمارة عضد الدولة هي عمارة الرشيد مع أنها عمارة الحسن بن زيد . وفي عمدة الطالب عند ذكره لهذه العمارة قال : وعين له أوقافاً ولم تزل عمارته باقية إلى سنة ٧٥٣ وكان قد ستر الحيطان بخشب الساج المنقوش فاحترقت تلك العمارة وجددت عمارة المشهد على ما هي عليه الآن ولم يبق من عمارة عضد الدولة الا القليل وقبور آل بويه هناك ظاهرة مشهورة لم تحترق (١هـ) . ولكن عن آخر كتاب الاماقي في شرح الايلاقي لعبد الرحمن العتايقي الحلي المجاور بالنجف الأشرف في نسخته المخطوطة في الخزانة العلوية الذي تم كتابة في المحرم سنة ٧٥٥ قال : في هذه السنة احترقت الحضرة الغروية صلوات الله على مشرفها وعادت العمارة وأحسن منها في سنة (٧٦٠) «١هـ» وهو أعرف بتاريخ احتراقها من صاحب ارشاد الديلمي لأنه شاهده وذلك متأخر عنه لأنه توفي (٨٤١) وأراد عضد الدولة أن يجري الماء من الثغرات إلى النجف تحت الأرض لأن مكانه مرتفع لا يمكن أن يصل إليه الماء على وجه الأرض فحفر إلى جهة الشمال فنبعت في أثناء الحفر عين منعت من مواصلة الحفر لكن ماءها ليس بشروب فاكتفى بها للارتفاع بغير الشرب وساق ماءها إلى آبار عميقة محكمة البناء ووصل بينها بقنوات محكمة يسير فيها الفارس فيجري الماء من بئر إلى بئر ثم يخرج ما يفضل منه إلى جهة المغرب ، ثم حفر الناس بعد ذلك آباراً آخر منها موصول بتلك الآبار ومنها غير موصول ولذلك كانت بعضها آباراً شرعية وبعضها حكم مائها حكم الماء الجاري . والسراديب التي لها شبابيك الى تلك الآبار يأتي إليها الهواء البارد في الصيف لاتصال بعضها ببعض ، وقد شاهد عمارة عضد الدولة ابن بطوطة في رحلته وكانت سنة ٧٢٧ فقال :

طالب الملقب بالداعي الصغير ملك طبرستان بعد أخيه الحسن بن زيد ، وأقام بها سبع عشرة سنة وسبعة أشهر وخطب له رافع بن هرثمة بنيسابور ثم سار إلى خراسان لما بلغه أسر الصفار ليستولي عليها ، وحاربه محمد بن هارون السرخسي صاحب اسماعيل بن أحمد الساماني وجرى بينهما قتال شديد ثم انهزم عسكر العلوي وجرح جراحت عديدة ومات منها بعد أيام سنة ٢٨٧ وأسر أبنة زيد بن محمد في المعركة وحمله إلى اسماعيل الساماني فأكرمه ووسع عليه وحمل رأسه إلى اسماعيل إلى بخارى ودفن بدنه بجرجان عند قبر الديباج محمد بن الصادق . قال ابن طاوس في فرحة الغري أن محمد بن زيد الداعي بنى المشهد الشريف الغروي أيام المعتضد «١هـ» والمعتضد ببيع سنة (٢٧٩) وتوفي (٢٨٩) . وعن محمد بن أبي طالب في كتابه زينة المجالس أنه قال : إلى أن خرج الداعيان الحسن ومحمد ابنا زيد ابن الحسن فأمر محمد بعمارة المشهدين مشهد أمير المؤمنين ومشهد أبي عبدالله الحسين وأمر بالبناء عليها «١هـ» وعن ذكر بناء محمد بن زيد العلوي محمد بن طحال فيما حكى عنه .

ويدل بعض الأخبار أن الذي بناه الحسن بن زيد الملقب بالداعي الكبير أخو محمد بن زيد المتقدم ظهر بطبرستان سنة ٢٥٠ وتوفي سنة ٢٧٠ قتله مرداويج الديلمي ففي ذيل خبر داود العباسي المتقدم الذي مر أنه عمر عليه الصندوق قال أبو الحسن بن حجاج رأينا هذا الصندوق الذي هذا حديثه لطيفاً وذلك قبل أن يبنى عليه الحائط الذي بناه الحسن بن زيد ، وفي ذيل حديث ابن الشجري المشار إليه آنفاً وذلك قبل أن يبنى عليه الحائط الذي بناه الحسن بن زيد بن محمد بن اسماعيل بن الحسن بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب المعروف بالداعي الخارج بطبرستان «١هـ» ولعله وقع اشتباه من النساخ أو بعض المؤلفين فأبدل اسم محمد باسم أخيه الحسن أو أن الحسن كان قد بنى عليه حائطاً ثم بناه أخوه محمد فجعل له حصناً بسبعين طاقاً كما مر وبعد ذلك زيد فيه .

ومن عمره الشريف عمر بن يحيى بن الحسين بن أحمد بن عمر المقتول سنة ٢٥٠ ابن يحيى بن الحسين ذي الدعة بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب . في مستدركات الوسائل أن عمر الثاني هذا رد الله على يده الحجر الأسود لما نهبت القرامطة مكة سنة ٣٢٣ وبنى قبة جده أمير المؤمنين (ع) من خالص ماله «١هـ» .

هذا ولكن يظهر من بعض الروايات أن ابن زيد هو أول من بنى على القبر الشريف وأنه قبل عمارته لم يكن عليه بناء ولم يكن عليه شيء وما كان إلا الأرض وهو ينافي ما مر من أن أول من بناه الرشيد وأن داود العباسي عمل له صندوقاً ، فعن الطبري في دلائل الامامة عن حبيب بن الحسين عن عبيد بن خارجة عن علي بن عثمان عن فرات بن احنف عن الصادق عليه السلام في حديث زيارته لأمر المؤمنين (ع) قال : ها هنا قبر أمير المؤمنين ، أما أنه لا تذهب الأيام حتى يبعث الله رجلاً متحناً في نفسه بالقتل يبني عليه قال حبيب بن الحسين سمعت هذا الحديث قبل أن يبنى على الموضع شيء ثم أن محمد بن زيد وجه فبنى عليه (١هـ) . وعن كتاب المنتظم لأبي الفرج الجوزي : انبأنا شيخنا أبو بكر بن عبد الباقي سمعت أبا الغنائم ابن السريسي كان يقول توفي بالكوفة ٣١٣ من الصحابة لا يدري أحد منهم قبره إلا قبر علي ، وجاء جعفر بن محمد ومحمد بن علي بن الحسين فزارا الموضع من قبر أمير المؤمنين علي ولم يكن إذ ذاك القبر وما كان

العمارة الخامسة

الموجودة اليوم والمشهور بين أهل النجف أنها للشاه عباس الصفوي الأول وإن المباشر والمهندس لها الشيخ البهائي فجعل القبة خضراء بعدما كانت بيضاء ولكن في رسالة نزهة أهل الحرمين إن الابتداء بها كان بامر الشاه صفي الصفوي سنة ١٠٤٧ كما ذكره صاحب البحر المحيط واشتغلوا بها إلى أن توفي الشاه صفي سنة ١٠٥٢ فآتمها ابنه الشاه عباس الثاني وما اشتهر بين أهل النجف أنها عمارة الشاه عباس بهذا الاعتبار ثم إستشهد على ذلك بكلام السيد شرف الدين علي النجفي في حواشيه على إثني عشرية صاحب المعالم حيث قال عند ذكر محراب مسجد الكوفة وحائطه القبلي وإن فيها تيامنا عكس ضريحه المقدس ما لفظه : وعند عمارته بامر السلطان الأعظم الشاه صفي قلت للمعمار غيره إلى التيامن فغيره ومع هذا فله تياسر في الجملة ومخالف لمحراب الكوفة (اهـ) وإستشهد أيضاً بقول الشيخ محمد بن سليمان بن زوير السليمانى : الذي ثبت عندي أن أول عمارته الموجودة الآن كانت سنة ١٠٥٧ والشاه صفي توفي (١٠٥٢) والمشهور بين أهل المشهد أن العمارة كانت في أكثر من عشرين سنة ولا يستقيم ذلك إلا بأن يكون مبدأ العمارة كان زمن الشاه صفي وإتمامها على يد الشاه عباس (اهـ) أقول كلام السيد شريف الدين يدل على عمارته بامر الشاه صفي ولا ينفي أن يكون عمر قبل ذلك بامر الشاه عباس الأول فقد بقي في الملك ٧٢ سنة فيمكن أن يكون عمره في أوائل سلطنته ثم وقع فيه خلل فاعاده حفيده الشاه صفي وأما كلام السليمانى فظاهر أنه إجتهد لقوله : الذي ثبت عندي وبنائه أن إكمال عمارته على يد الشاه عباس الثاني على ما إشتهر بين أهل المشهد فإذا كانت للشهرة بينهم قيمة فليعتبر ما إشتهر بينهم إن مؤسسها الشاه عباس الأول ويحصل الجمع بذلك على إن إمتداد العمارة أكثر من عشرين سنة والأمر بها ملك عظيم بعيد عن الاعتبار على أن المحكي عن المنتظم الناصري في حوادث سنة ١٠٤٢ إن الشاه صفي حينما زار المشهد الشريف رأى بعض النقصان في بناء المرقد فأمر وزيره ميرزا تقي المازندراني بإصلاح تلك الأماكن المشرفة فجاء بالمعمارين والمهندسين إلى النجف ومكث فيها ثلاث سنين مشغولاً بهذا العمل (اهـ) وهو ينافي ما تقدم عن السليمانى ولعله الصواب هذا مع ما يظهر من بعض القيود أن الشاه صفي وسع الصحن الشريف وزاد عليه والله أعلم ثم جدد عمارة الصفوية السلطان نادر الأفشاري وزاد عليها وزخرف القبة الشريفة ومنارتى المشهد وإيوانه بالذهب الأبريز بعد فتحه الهند كما هي عليه اليوم ويقال أن على كل لبنة تومانا نادرياً من الذهب وأهدى إلى المشهد الشريف من الجواهر والتحف شيئاً كثيراً وذلك في سنة ١١٥٦ أو ٥٤٠ وكتب اسمه داخل طاق الباب الشرقي هكذا (المتوكل على الملك القادر السلطان نادر) وتحت تاريخ لم يبق بذاكرتي واطنه التاريخ السابق وعمر فيه الشاه أحمد ناصر الدين القاجاري بعد ذلك وتنافس الملوك والأمراء في عمارته والأهداء إليه وأهدى إليه السلطان عبد العزيز العثماني شمعدانين عظيمين من الفضة المؤزرة بالذهب على أبداع شكل وكذلك إلى مشهد الحسين عليه السلام ومثلها إلى مشهدي الكاظمية وسامراء ومشهد الشيخ عبد القادر الجيلاني في بغداد .

اسوار النجف

لما كانت النجف على طرف البرية المتصلة ببر الشام وكان يخشى

دخلنا من باب الحضرة حيث القبر الذي يزعمون أنه قبر علي «ع» وإيزائه المدارس والزوايا والخوانق معمورة أحسن عمارة وحيطانها بالقاشاني وهو شبه الزليج عندنا لكن لونه أشرق ونقشه أحسن ويدخل من باب الحضرة إلى مدرسة عظيمة يسكنها الطلبة والصفوية من الشيعة ولكل وارد عليها ضيافة ثلاثة أيام من الخبز واللحم والتمر ومن تلك المدرسة يدخل إلى باب القبة ثم أشار إلى الاستئذان وتقيل العتبة قال وهي من الفضة وكذلك العضادتان ثم يدخل الزائر القبة وفي وسطها مصطبة مربعة مكسوة بالخشب عليه صفائح الذهب المنقوشة المحكمة العمل مسمرة بمسامير الفضة قد غلب على الخشب بحيث لا يظهر منه شيء وارتفاعها دون القامة وفوقها ثلاثة قبور يزعمون أنها قبر آدم ونوح عليهما الصلاة والسلام وعلي رضي الله عنه وبين القبور طشوت ذهب وفضة فيها ماء الورد والمسك وأنواع الطيب يغمس الزائر في ذلك يده ويدهن به وجهه تبركاً وللقبة باب آخر عتبته أيضاً من الفضة يفضي إلى مسجد وله أبواب أربعة عتبته فضة (اهـ) وذلك هو الذي بناه عمران بن شاهين في أيام عضد الدولة بعد عمارة عضد الدولة وقوله أن بين القبور طشوت ذهب وفضة لعله اشتباه منه فرأى أواني تشبه الذهب والفضة فظنها منها فاستعمال أواني الذهب والفضة محرم لا يمكن أن يرخص فيه العلماء ولا أن يستعمل من دون إذنهم . وقال ابن طائوس في فرحة الغري : إن عضد الدولة بني الرواق المعروف برواق عمران في المشهدين الشريفين الغروي والحائري على مشرفهما السلام (اهـ) وإلى الآن يعرف الباقي منه في دهليز باب الطوسي بمسجد عمران . وبلغ عضد الدولة الغاية في تعظيم المشهد وبني لنفسه قبة عظيمة في النجف بجوار المشهد من جهة الغرب وأوصى أن يدفن فيها فدفن هناك وبقيت القبة حتى هدمها السلطان سليمان العثماني لما دخل العراق سنة ٩٤٠ وجعلها تكية للبكاشية وبقيت إلى هذا الزمان وبابها في الجهة الغربية من الصحن الشريف . وبعض يظن أن الذي فعل ذلك هو السلطان سليم والصواب أنه ولده سليمان وإمّا نسب إلى سليم لشهرته . وحكى بعض المعاصرين عن صاحب خريدة العجائب أنه قال عند ذكر الكوفة وفيها قبة عظيمة يقال أنها قبر علي بن أبي طالب والقبة بناء أبي العباس عبد الله بن حمدان في دولة بني العباس . وفي نزهة الجليس للسيد عباس الموسوي العاملي المكي أنه قد عقدت على قبر آدم ونوح وعلي عليهم السلام قبة عظيمة وأول من عقد هذه القبة عليهم عبد الله بن حمدان في دولة بني العباس ثم عمرها الملوك من بعده «اهـ» وعبد الله هذا هو والد سيف الدولة الملقب بأبي الهيجاء ولاة المكتفي إمارة الموصل سنة ٢٩٣ ، وإذا صحت هذه الرواية كان بناء عبد الله بن حمدان قبل بناء عضد الدولة لأن ابن حمدان توفي قبل سنة ٣١٧ وعضد الدولة توفي سنة ٧٧٢ ولكن لم نجد من ذكر بناء عبد الله بن حمدان غيرهما والله أعلم .

العمارة الرابعة

التي حصلت بعد عمارة عضد الدولة التي احترقت كما مر فجددت سنة ٧٦٠ ولا يعلم مجدددها وربما تكون من جماعة لا من شخص واحد ولذلك لم يذكر مجدددها والعادة قاضية بأنها لو كانت من شخص واحد لذكر اسمه خصوصاً إذا كان معروفاً وخصوصاً ممن شاهدها كإبن العتايقي كما مر . وفي أثناء هذه المدة حدثت فيه إصلاحات وعمارات من البويهيين والحمدانيين وبعض العباسيين وبني جنكيز والایلخانيين وغيرهم .

وقضاياه وقد جمعها جماعة من العلماء وجمعناها نحن في كتاب وادرجنا فيه كتاب عجائب احكامه رواية محمد بن علي بن إبراهيم بن هاشم القمي عن ابيه عن جده (مطبوع) (١٢) ما اثر عنه من الأدعية والمناجاة جمعه بعض العلماء وسماه الصحيفة العلوية (ط) (١٣) مسنده الذي جمعه النسائي اي ما اثر عنه من الأحاديث والروايات . في كشف الظنون ما صورته : مسند علي لأبي عبد الرحمن احمد بن شعيب النسائي المتوفي سنة ٣٠٣ (هـ) وهو غير كتاب خصائص النسائي في فضل علي بن ابي طالب عليه السلام الذي ذكر في كشف الظنون ايضاً . والثلاثة الأخيرة انما يمكن عدّها من مؤلفاته بنوع من التوسع (١٤) جنة الأسماء . في كشف الظنون ما صورته . جنة الأسماء للامام علي بن ابي طالب شرحها الامام حجة الإسلام محمد بن محمد الغزالي المتوفي سنة ٥٠٥ كذا وجدت في بعض الكتب (هـ) ولم يظهر ما هي جنة الأسماء هذه التي شرحها الغزالي وما هي جهة نسبتها إلى امير المؤمنين عليه السلام ولعله وقع تحريف في الكلام .

الكتب المجموعة من كلامه عليه السلام

مر في القسم الأول من هذا الجزء قول ابن ابي الحديد انه لم يدون لأحد من فصحاء الصحابة العشر ولا نصف العشر مما دون له . وقد اشرنا الى اسماء ما اطلعنا عليه مما دون من كلامه في ج ٣ ق ١ ونعيد ذكرها هنا باختصار وزيادة عما ذكر هناك (١) نهج البلاغة جمعه الشريف الرضي طبع عدة مرات (٢) ما فات نهج البلاغة من كلامه جمعه الفاضل المعاصر الشيخ هادي ابن الشيخ عباس ابن الشيخ حسن ابن الشيخ جعفر الفقيه النجفي الشهير ط (٣) مائة كلمة جمع الجاحظ ط (٤) غرر الحكم ودرر الكلم جمع عبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد الأمدي التميمي جمعه من حكمه القصيرة يقارب نهج البلاغة ودعاه إلى جمعه ما تبجج به الجاحظ في جمعه المائة كلمة ط (٥) دستور معالم الحكم ط (٦) نثر اللآلئ جمع ابي علي الفضل بن الحسن الطبرسي صاحب مجمع البيان ط (٧) كتاب مطلوب كل طالب من كلام علي بن ابي طالب جمع ابي اسحق الوطواط الأنصاري فيه مائة من الحكم المنسوبة اليه طبع في لبسك وبولاقي وترجم إلى الفارسية والالمانية (٨) قلائد الحكم وفرائد الكلم جمع القاضي ابي يوسف يعقوب بن سليمان الاسفرايني (٩) كتاب معميات علي عليه السلام (١٠) امثال الامام علي بن ابي طالب طبع الجوائب مرتب على حروف المعجم (١١) ما جمعه المفيد في كتاب الارشاد من كلامه (ع) (١٢) ما اشتمل عليه كتاب صفين لنصر بن مزاحم من خطبه وكتبه (١٣) ما اشتمل عليه كتاب جواهر المطالب من كلامه إلى غير ذلك .

الكلام على نهج البلاغة

نهج البلاغة كتاب جمعه الشريف الرضي محمد بن ابي احمد الحسين الهاشمي العلوي واختاره وانتخبه من كلام امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) وقال في خطبته رأيت كلامه (ع) يدور على اقطاب ثلاثة ، اولها : الخطب والاوامر ، ثانيها : الكتب والرسائل ، ثالثها : الحكم والمواعظ ، وقال في خطبته ايضاً وفيه حاجة العالم والمتعلم وبغية البليغ والزاهد ويمضي في اثنا عشر من عجيب الكلام في التوحيد والعدل وتنزيه الله سبحانه وتعالى عن شبه الخلق ما هو بلال كل غلة وشفاء كل علة وجلاء كل شبهة (هـ) .

عليها من غزو الاعراب وغيرهم اجتهد ملوك الشيعة وامراؤها في حفظها ورد عادية الغزاة عنها فبنوا عليها سوراً وجددوه كلما إقتضى الحال .

السور الأول

بناه عضد الدولة فناخسرو بن بويه الديلمي ملك العراق حين عمر الحضرة الشريفة بين سنة ٣٦٧ و ٣٧٢ كما مر .

السور الثاني

بناه الحسن بن سهلان وزير سلطان الدولة بن بويه الديلمي سنة ٤٠٠ كما ذكره ابن الأثير وغيره وذلك انه مرض فنذر ان عوفي ان يبني عليها سوراً فعوفي فامر ببنائه اما بان يكون الاول قد إستهدم فهدمه واعاد بناءه او بنى سوراً اوسع من الأول وهدم الاول .

السور الثالث

بناه بعض ملوك الهند كما عن بستان السياحة ويقال انه اوسع من السور الثاني ويقال ان نادر شاه حين مجيئه للنجف امر بتسويرها وكان مجيئه اليها سنة ١١٥٦ ولعله اصلح السور السابق .

السور الرابع

بناه نظام الدولة محمد حسين خان العلاف الأصفهاني وزير فتحعلي شاه القاجاري وهو اعلی الأسوار التي بنيت واحكمها وهو الموجود الآن وفي هذه السنين هدم كثير منه لعدم الحاجة اليه .

اول من امر بضرب السكة الإسلامية

ذكر الفاضل المتتبع الشيخ حيدر قليخان بن نور محمد خان الكابلي نزيل كرمانشاه في رسالته غاية التعديل في الاوزان والمكايل واخبرني به من لفظه بمنزله في كرمانشاه يوم السبت العشرين من المحرم سنة ١٣٥٣ في طريقنا إلى زيارة الرضا عليه السلام وهو يعرف اللغة الانكليزية جيداً قال رأيت في دائرة المعارف البريطانية في صفحه ٩٠٤ من الطبعة الثالثة والعشرين عند الكلام على المسكوكات العربية ما تعريبه ملخصاً : ان اول من امر بضرب السكة الإسلامية هو الخليفة علي بالبصرة سنة ٤٠ من الهجرة الموافقة لسنة ٦٦٠ مسيحية ثم أكمل الامر عبد الملك الخليفة سنة ٧٦ من الهجرة الموافقة لسنة ٦٩٥ مسيحية (هـ) ويأتي في سيرة الباقر عليه السلام خبر ضرب السكة في عهد عبد الملك بن مروان .

مؤلفات امير المؤمنين عليه السلام

قد ذكرناها مفصلة في الجزء الأول في المقدمات عدی الأخيرين ونعيد ذكرها ها هنا إجمالاً لترتبط بسيرته عليه السلام .

١ - جمع القرآن وتأويله او جمعه على ترتيب النزول كما مر في المقدمات .

٢ - كتاب املی فيه ستين نوعاً من انواع علوم القرآن وذكر لكل نوع مثلاً يخصه وذكرنا في المقدمات سندنا اليه .

٣ - الجامعة (٤) الجفر (٥) صحيفة الفرائض (٦) كتاب في زكاة النعم (٧) كتاب في ابواب الفقه (٨) كتاب آخر في الفقه (٩) عهده للأشتر (١٠) وصيته لمحمد بن الحنفية (١١) كتاب عجائب احكامه

يرتاب في ذلك إلا امثال من يريد التشكيك في الشمس الضاحية وقد تشبث جماعة من اهل هذا العصر بوجوه اقتبسوا اكثرها من أقوال بعض المستشرقين ممن يهتم التشكيك في كل اثر اسلامي .

« منها » إنه ليس فيه اسانيد . (والجواب) ان جامعه لما كان من العلماء الثقات الخيرين وجب قبول قوله في انه اخذ ما جمعه من كتب العلماء المعتمدة ولم يكن قصده من جمعه ان تؤخذ منه الاحكام ومسائل الحلال والحرام ليذكر اسانيده وإنما قصد جمع مختارات كلام له حظه في الفصاحة والبلاغة والمضامين العالية لينتفع قراؤه بذلك . ولو علم الشريف الرضي انه سيجيء زمان ينكر فيه بعض الناس ان نهج البلاغة من كلام علي ويدعي فيه الركة وهو لا يعرف جامعه فينسبه إلى غيره لأجتهد في ذكر اسانيده وذكر الكتب التي انتخبه منها كما انه اشار الى بعضها .

« ومنها » وجود كلمات فيه لم تتكلم بها العرب في الجاهلية ولا في الاسلام حتى ترجمت كتب المنطق والفلسفة ووضع علم الاصول وذلك كلفظة « الكيفية » وما اشتق منها بقوله في خطبة الاشباح « لتجري في كيفية صفاته » وقوله « فتكون في مهبط فكرها مكيفا » وبعد كون اللفظة عربية والاشتقاق منها عربي لا يضر عدم اطلاق هؤلاء على وجودها في كلام العرب في جاهلية او اسلام ومتى احاطوا بكلام العرب او بما نقل في كتب الادب من كلام العرب وقد وجدت كلمة « القسطاس » وغيرها من الالفاظ الغير العربية في القرآن المجيد ولم يعترض منكر القرآن على القرآن بان فيه كلمات غير عربية او لم ترد في كلام العرب ومثل هذا الاعتراض انما يقوله العاجز الذي لا يجد اعتراضاً ويريد ان يتشبث بالواهام . وكلفظ « الخاص والعام والمحكم والمتشابه والمجمل والمبين » التي هي من مصطلح علم الاصول الذي وضع في القرن الثاني وهي موجودة في الخطبة التي يذكر فيها ابتداء خلق السموات والارض وادم ومن البعيد ان يتفق لانسان سرد اسماء متعددة موضوعة لمعان خاصة بها في علم خاص من غير ان يكون له اطلاع على ذلك العلم ومعرفة بمواضع اهله . وهذا الاعتراض كسابقه في انه اعتراض من يريد ان يعترض ولا يجد باباً للاعتراض فيتشبث بما ليس فيه تشبهاً فهذه الالفاظ عربية صحيحة ورد بعضها (وهو المحكم والمتشابه) في القرآن الكريم في قوله تعالى في سورة آل عمران « هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب واخر متشابهات » ، والعام والخاص والمجمل والمبين من الالفاظ الشائعة في كلام العرب الكثيرة الاستعمال وقد وجد (العموم والخصوص والاجمال والتبيين) في القرآن الكريم فإذا اراد علي ان يبين هذه المعاني الموجودة في القرآن عند كلامه على القرآن فبأي لفظ يريد ان يعبر هل كان عليه ان يجتنب لفظ العموم والخصوص والاجمال والتبيين لأنها ستوجد في مصطلح الأصوليين ما هذا إلا تحكم ، ولعل الأصوليين انما اخذوها من كلام علي وكلام غيره من العلماء السابقين عليهم . وكلفظ (أزل وأزلية) بمعنى القدم فقد تكررت هذه الكلمة في مواضع من نهج البلاغة وقد صرح أئمة اللغة ان قولهم أزلي وأزلية مصنوع وليس من كلام العرب وتكلفوا لتخريجه وهذا أيضاً كسابقيه فقد نص الفيروز بادي في قاموسه وهو ما لا ينكر تبخره في اللغة وسعة اطلاعه على ان الأزل عربي فقال ما لفظه : الأزل بالتحريك القدم وهو أزلي أو أصله يزلي منسوب إلى لم يزل ثم ابدلت الياء الفا للخفة كما قالوا في الرمح المنسوب إلى (ذي وزن - أزني) وفي الصحاح الأزل بالتحريك القدم

ويمكن تقسيم محتويات هذا الكتاب إلى اقسام « ١ » الكلام في التوحيد والعدل وصفات الباري تعالى وتنزيهه عن شبه الخلق « ٢ » الخطب السياسية وخطب الحروب والتظلم « ٣ » الخطب الدينية في الوعظ والترهيب والترغيب وذم الدنيا والأخلاقيات والوصايا ومدح العلم « ٤ » الوصايا « ٥ » الادعية « ٦ » الملاحم « ٧ » الصفات - كوصف الطاووس والخفاش والنملة والجرادة ووصف الجنة وغيره - « ٨ » الكتب والرسائل « ٩ » الحكم القصيرة والأمثال .

وهذا الكتاب قد حوى من نفائس الكلام ما يستحق به ان يسمى نهج البلاغة واشتهر في جميع الأقطار والأمصار والأعصار إشتهار الشمس في رابعة النهار . وشرح نيلاً وثلاثين شرحاً من أعظم العلماء ، وأول من شرحه علي بن الناصر المعاصر للشريف الرضي جامع النهج وآخر من شرحه الشيخ محمد عبده مفتي الديار المصرية من اهل هذا العصر وهذا الكتاب الذي هو من مفاخر العرب والاسلام مجموع من اماكن متباعدة من كتب العلماء كغيره من الكتب التي جمعت من كلام الفصحاء من الشعراء والخطباء وغيرهم كديوان الحماسة الذي جمعه أبو تمام من مختارات الأشعار وكتاب المفضليات للضبي وحماسة البحتري التي جمعها على نحو حماسة ابي تمام وكتاب البيان والتبيين للجاحظ وغير ذلك من الكتب التي لا تحصى المجموعة من كلام البلغاء نثراً ونظماً ولم نجد أحداً قدح فيها او في نسبتها إلى اصحابها إلا شاذاً قد يخطئون فيه المؤلف في نسبته شعراً او كلاماً لرجل فيقولون قد روى فلان انه لغيره . ولكن نهج البلاغة تناوله جماعة بالانكار ، فقال بعضهم انه كله من كلام جامعه لا من كلام من نسب اليه ، وبعضهم أخطأ في اسم جامعه فنسبه إلى الشريف المرتضى اخي الشريف الرضي وادعى انه من وضعه لا من كلام علي . وبعضهم تنازل عن هذه الدعوى إلى ما هو اخف منها فقال : انه قد ادخل فيه ما ليس من كلام علي (ع) . وبعضهم كالذهبي في ميزانه تجاوز الحد فادعى ان كلامه ركيك وانه ليس من نفس القرشيين .

وإذا تأملنا بعين البصيرة والانصاف وجدنا ان الباعث هؤلاء على انكار نهج البلاغة كله او بعضه إنما هو إشتماله على ما يعدونه قدحاً في الصحابة المقدسين عن كل قدح كالذي اشمطت عليه الخطبة الشقشقية وغيرها ، وإشتماله على ما يظهر منه التألم من تقدمه في الخلافة وإظهار انه احق بها منهم ، هذا هو الباعث لهم على الإنكار لا أقل ولا اكثر . وقد اوضح عن هذا المعنى امير البيان الامير شكيب ارسلان في كلام له في مجمع من افاضل دمشق المشهورين حين زارها بعد رجوعه من اوربا بعد الحرب العامة الثانية فجرى ذكر نهج البلاغة فقال احدهم انه موضوع على لسان علي ووافقه الباقر والامير شكيب ساكت فسألوه عن رأيه في ذلك فقال إذا كان موضوعاً فمن هو واضعه هل هو الشريف الرضي ؟ قالوا نعم قال ان الشريف الرضي لو قسم اربعين رجلاً ما استطاع ان يأتي بخطبة واحدة قصيرة من خطب نهج البلاغة او جملة من جملة ، نهج البلاغة من كلام امير المؤمنين علي بن ابي طالب دون شك او ريب ولكن الذي اوجب الشك فيه إشتماله على القدح في الصحابة الذين هم مقدسون في انظار الناس « اهـ » .

ولما كان نهج البلاغة له منه عليه شواهد وهو كسائر كلام علي كما قيل عنه انه بعد كلام النبي ﷺ فوق كلام المخلوق ودون كلام الخالق لا

« ومنها » وجود كلمات مولدة مثل « تلاشت » في قوله « وما تلاشت عنه بروق الغمام » وكلمة تلاشى مولدة لم ترد في كلام صحيح للمتقدمين . وكون كلمة تلاشى مولدة عن لا شيء لا يمنع من استعمالها في كلام المتقدمين من فصحاء العرب وعدم العثور عليها في كلامهم لا يوجب انتفاءها فعدم الوجدان لا يدل على عدم الوجود .

« ومنها » وجود الغيرية والابحاض وهما بكلام المناطقة والمتكلمين اشبه . فاما الغيرية فهي نسبة الى غير والنسب قياسية واما الابعاض فهي جمع بعض بنص الجوهري والفيروز بادي ودخول الالف واللام عليها لا مانع منه حتى لو سلمنا عدم جواز دخولها على مفردا كما يقوله بعضهم مع انه غير مسلم فدخلوها على الجمع لا مانع منه لانه نكرة ووجودها في كلام المناطقة والمتكلمين لا يمنع من وجودها في الكلام العربي الفصيح ولعل المناطقة والمتكلمين انما اخذوها من كلام العرب الفصيح .

« ومنها » وجود مبالغة في الوصف كقوله في وصف النملة لا تكاد تنال بلحظ البصر ولا بمستدرك الفكر ، وفي وصف الطاووس : فكيف تصل الى هذا عمائق الفطن او تبلغه قرائح العقول او تنتظم وصفه اقوال الوصفين واقل اجزائه قد اعجز الاوهام ان تدركه والالسنه ان تصفه ، وهذا بأسلوب اهل الخيال من الشعراء والكتاب اشبه منه بأسلوب العلماء اهل الورع في تقرير الادلة على قدرة الخالق وابداع صناعته . والمبالغة قد جاءت في القرآن الكريم في قوله تعالى « أو كظلمات في بحر لجي يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج يده لم يكدرها ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور » « سورة النور آية ٣٩ » وقوله تعالى « ألم تر ان الله يزجي سحابا - الى قوله - وينزل من السماء من جبال فيها من برد - الى قوله - يكاد سنا برقه يذهب بالابصار » « سورة النور آية ٤٣ » وقوله تعالى « أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون اصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت يكاد البرق يخطف ابصارهم » « سورة البقرة آية ٣٣ » والمبالغة المعتدلة هي من اقسام البلاغة فلا مانع من وجودها في اقوال العلماء اهل الورع في تقرير الادلة على اي شيء كان . « ومنها » ان فيه ما ينافي زهده في الدنيا كتلهفه على الخلافة مما تضمنته الخطبة « الشقشقية » « والجواب » ان ذلك لا ينافي الزهد بوجه من الوجوه واذا كان يرى ان الخلافة حق له وفرض ديني واجب عليه فلا جرم ان يتألم ويتلهف من منعه اياه .

« ومنها » بعض الجمل المشتملة على اللعن او الذم كقوله لابن عباس « لا تلقين طلحة فانك ان تلقه تجده كالثور عاقصا قرنه » وقوله للاشعث بن قيس « عليك لعنة اللاعنين حائك ابن حائك ومنافق ابن كافر وكقوله للمغيرة بن الأحنس « يا ابن اللعين الابتر » وقوله من كتاب الى عمرو بن العاص فطلبت فضله اتباع الكلب للضرغام » وكقوله من كتاب الى عثمان بن حنيف « وسأجهد في ان اطهر الارض من هذا الشخص المعكوس والجسم المركوس » . والجواب ان تعبيره عن طلحة بذلك يراد به الشدة ولم يكن هذا التعبير يعد فحشا في ذلك العصر على انه اذا ذم من نكث عهده وخرج لحربه ولو استطاع قتله لقتله لم يكن في ذلك استغراب . واما الاشعث فقد كان منافقا وعدوا لأمر المؤمنين وكان يفسد عليه اموره فلا غرو ان قال له ذلك . وكذلك المغيرة بن الأحنس واجهه بكلام ولا يواجه به مثله من قوله انا اكفيك . وكتابه الى عمرو بن العاص هو دون ما يستحق وكذلك كتابه الى عثمان بن حنيف هو دون ما يستحقه من قيل فيه ذلك .

يقال أزلّي وذكر بعض اهل العلم ان اصل هذه الكلمة قولهم للقديم لم يزل ثم نسب إلى هذا فلم يستقم إلا باختصار فقالوا يزلّي ثم ابدلت الياء الفا لأنها اخف فقالوا أزلّي كما يقال في الرمح المنسوب إلى (دي يزن - أزي) ونصل إثري - أي منسوب إلى يثرب وكيف كان فقد اعترف صاحب القاموس بوجود (أزل وأزلي) في كلام العرب اما انه مأخوذ ومولد من (لم يزل) كما حكى عن بعض اهل العلم او مرتجل فأمر لا يقدح في وجوده في كلام العرب ولا يوجب الشك في نهج البلاغة اذا وجد فيه إلا من يريد ان يتشبث بما لا تثبت فيه .

وكقوله في خطبة خلق السماء والارض (لشهادة كل صفة انها غير الموصوف وشهادة كل موصوف انه غير الصفة) فإن هذا التعبير لم تعرفه العرب قبل ان يوضع علم الكلام في العصر العباسي . وهذا ايضا كالامور السابقة فإن العبارات لا حصر فيها على احد وإذا وافقت كلمة من كلمات نهج البلاغة تعبير اهل الكلام فليس لأحد ان يقدح في صحة نسبة نهج البلاغة إلى علي بكونها موافقة لاصطلاح علماء الكلام إلا ان يريد ان يتعنّت ويتعسف. ولعل اهل علم الكلام اخذوا هذه العبارة من كلام علي فبعد ان تكون الفاظها عربية فصيحة شائعة في استعمال العرب فلا حرج على احد في استعمالها ولا إستبعاد في وجودها في نهج البلاغة ومن اين لنا ان نقول ان هذا التعبير لم تعرفه العرب وهو عربي فصيح ومفرداته شائعة في كلام العرب كثيرة الدوران على ألسنتهم .

(ومنها) وجود كلمات مخالفة لقواعد اللغة والفصيح المشهور منها مثل كلمة (معلول) في قوله « وكل خوف محقق الا خوف الله فإنه معلول » وقوله « وكل قائم في سواه معلول » ولم ترد هذه الكلمة في كلام صحيح اذ يقال « عل يعمل بالبناء للفاعل فهو عليل واعله الله فهو معل » . ولكن صاحب الصحاح نص على صحة استعمال « عل بالبناء للمفعول فهو معلول » فقال « وعمل الشيء فهو معلول » اما صاحب القاموس فإنه قال « عل يعمل واعتل واعله الله تعالى فهو معل وعليل » ولا تقل « معلول » والمتكلمون يقولونها ولست منه على ثلج . وفي تاج العروس استعمال ابو اسحق لفظ المعلول في العروض وقال في شرح قوله ولست منه على ثلج لأن المعروف انما هو اعله الله فهو معل إلا ان يكون على ما ذهب اليه سيبويه من قولهم مجنون ومسلول . فقد ظهر ان لفظ معلول عربي نص عليه صاحب الصحاح وكفى به اماما في علم اللغة وكون الفيروزبادي ليس منه على ثقة لا يوجب عدم صحته مع كون صاحب الصحاح منه على ثقة والقياس يقتضيه باقتضائه جواز ان يقال عل بالبناء للمفعول كحم وجن وكفى دليلاً وجوده في كلام علي فبدلاً ان يستدل بهذه اللفظة على عدم صحة نهج البلاغة لورودها فيه يجب ان يستدل على صحتها بوجودها في نهج البلاغة .

« ومنها » استعمال التقى به والعرب تقول التقى الرجلان . واذا كانت العرب تقول التقى الرجلان فاماذا يقول الرجل اذا اراد ان يخبر انه التقى مع رجل آخر هل له عبارة الا ان يقول التقى به والتضمين في كلام العرب شائع فلا مانع من ان يضمن التقى معنى اجتمع فيقال التقى به كما يقال اجتمع به وعدم نص أهل اللغة على ذلك لا يجعله غير صحيح فكيف فات اهل اللغة من الاستعمالات الصحيحة العربية ونرى العرب يقولون علمته وعلمت به فيعدون علم بالباء مع انه متعدد بنفسه .

(ومنها) اخباره عن كثير من امور الغيب . ولكنه «ع» يقول : ليس هو بعلم بغييب وانما هو تعلم من ذي علم .

(ومنها) ان فيه ما يصادم احكام الشريعة كقوله عن النساء (لا تطيعوهن في المعروف حتى لا يطمعن في المنكر) فان النهي عن اطاعتهم في المعروف لا يلائم احكام الشريعة (والجواب) ان المراد بذلك ليس النهي عن فعل المعروف الذي تأمر به النساء بل النهي عن اظهار ان فعله بسبب اطاعتهم حتى لا يطمعن في المنكر ويظهر منهن الغضب عند عدم اطاعتهم فيه فيقع الرجال في المشقة فاذا أيسن من اطاعتهم استراح الرجال من مشقة مخالفتهم . وضعف آرائهم ظاهر لا يحتاج الى البرهان . وكقوله عن الباري تعالى (يقول لما اراد كونه كون فيكون لا بصوت يقرع ولا بنداء يسمع وانما كلامه سبحانه فعل منه انشاء ومثله لم يكن من قبل ذلك كائنا ولو كان قديماً لكان الهاً ثانياً) وهذا من ادلة المعتزلة على مذهبهم في الصفات (والجواب) ان الكلام في الصفات وانها قديمة مغايرة للذات او غير مغايرة هو من مسائل الكلام الدقيقة المعضلة التي وقع فيها الخلاف بين الامامية والمعتزلة من جانب والاشاعرة من جانب فاذا وافق كلام امير المؤمنين احد المذهبين ليس لنا ان نجزم بانه ليس كلامه لاجل تلك الموافقة لان المسألة من المسائل النظرية الدقيقة لا من المسائل البديهية . ودعوى قوم ان الحق معهم فيها لا تجعلها كذلك واقعا .

(ومنها) ان فيه كثيراً من امتداح نفسه كقوله (سَلُونِي قَبْلَ أَنْ تَفْقِدُونِي) وامثال ذلك (والجواب) ان مدح النفس قد وقع من الرسول ﷺ فقال (أنا افصح من نطق بالضاد ، وأنا سيد ولد آدم) وامتداح النفس لغرض صحيح ليس فيه ما يعاب . مع انه مروي في أسد الغابة .

(ومنها) ان فيه كثيراً من كلام النبي ﷺ ولسنا ندرى اي مانع من موافقة بعض كلامه لكلام النبي ﷺ من باب توارد الخواطر خصوصاً في المعاني المطروقة . وقد وقع توارد الخاطر كثيراً بين الخطباء والشعراء وهو قد ربي في حجر النبي ﷺ وطبع بطابعه فلا غرو ان اتى على بعض آرائه ومعتقداته في الحياة .

(ومنها) ان في كلامه كثيراً من كلام عمر بن الخطاب . وهذا كسابقه . مع ان المظنون - ان لم يكن المتيقن - انه نسب الى عمر كثير مما اثر عن علي .

(ومنها) ان في كلامه كلاماً مروباً لابن المقفع في رسائل البلغاء . وموافقة كلام ابن المقفع لكلامه لترشدنا الى ان ابن المقفع اخذ من كلام علي ولا توجب الشك في نسبة الكلام الى علي .

(ومنها) اختلاف بعض النسخ بالزيادة والنقصان وان النهج الذي بين ايدينا لم يصل اليه كما جمعه جامعه بل تضخم بالزيادات على توالي الايام بعد وفاة الرضي والمرتضى بل بعد وفاة شارحه بن أبي الحديد ٦٥٤ اذ ان في النسخة التي علق عليها الشيخ محمد عبده المطبوعة في بيروت نحو خمسين صفحة في الجزء الاول من ص ٣٧٧ - ٤٣٣ لم يروها ابن أبي الحديد فيها شرحه ونحن راجعنا النسخة المطبوعة في بيروت التي علق عليها الشيخ محمد عبده فوجدنا آخر الجزء الاول منه ص ٢٥٨ وآخر الجزء الثاني ص ١٥٠ فاين هي الخمسون صفحة التي علق عليها الشيخ محمد عبده ولم يروها ابن أبي الحديد وهي تبلغ نحو خمس الجزء الاول فلا شك انه وقع

اشتباه من هذا الناقد بنى عليه نقده فهو خطأ مبني على خطأ ونسخ نهج البلاغة المخطوطة والمطبوعة في ايران ودمشق وغيرها وشروحه المطبوعة والمخطوطة كلها متحدة ليس بينها تفاوت وقد مضى على جمعه مئات السنين وانتشرت نسخه في الاقطار وكتب بالخطوط الفاخرة ورواه العلماء عن شيوخهم بالاسانيد العديدة شأن كثير من الكتب المؤلفة ولم نجد احداً ادعى وقوع زيادة او نقصان في نسخة وذلك مما تقضي العادة بعثور العلماء على تلك الزيادة وتنبههم عليها لو كانت وهل من الممكن ان يطلع الشيخ محمد عبده على نسخة من نهج البلاغة فيها زيادة ٥٦ صفحة عما في ايدي الناس ولا يطلع عليها احد من العلماء في اكثر من الف سنة واين عثر الشيخ محمد عبده على هذه النسخة ولو كان عثر على نسخة مخطوطة نادرة لقابلها اقله بنسخة من النسخ المطبوعة ولعثر على تلك الزيادة فيها ونبه عليها فان ذلك من اهم ما ينبه عليه كلاً فالشيخ محمد عبده لم يأخذ الا نسخة من النسخ المطبوعة وعلق عليها وطبعها ولكن هذا الناقد تسرع بما قال فاختطأ واحوجنا الى تصحيح خطئه بما كنا في غنى عنه .

وهناك اشياء اخرى تشبث بها المشككون في نهج البلاغة من اهل هذا العصر لا تستحق الذكر ولا تستحق الجواب ولكننا نذكرها لدفع الوهم .

مثل ان اكثر الاحاديث النبوية رويت بالمعنى فكيف بكلام الامام . فكون اكثر الاحاديث النبوية رويت بالمعنى لم يقل به احد واذا جاز رواية الحديث بالمعنى لانه ليس المقصود فصاحته وبلاغته بل ما تضمنه من حكم شرعي او غيره فلا يجوز رواية الخطب والكتب وسائر الكلام الذي يراد منه زيادة على معانيه فصاحته وبلاغته . واذا شكك هذا الرجل في كلام النهج لاحتمال ان يكون روي بالمعنى فليشكك في خطب النبي ﷺ وفي كل خطبة وكلام نسب الى الفصحاء من العرب لاحتمال ان يكون روي بالمعنى وهذا ما لا يلتزمه ذو معرفة .

ومثل ان النزعات المذهبية والاعراض السياسية لا تتخرج من الوضع والدس . فالنزعات المذهبية والاعراض السياسية لا تجوز الوضع والدس فما رواه ثقات العلماء لا يسوغ لاحد ان يشكك فيه لموافقته لغرض سياسي او نزعة مذهبية فان ذلك لا يكون الا من غير الثقات .

ومثل ان جامع الكتاب نفسه يقول في المقدمة ما يشعر بعدم القطع بصحة ما جمعه قال (وربما جاء في اثناء هذا الاختيار اللفظ المردد والمعنى المكرر والعذر في ذلك ان روايات كلامه تختلف اختلافاً شديداً) وهذا الكلام ليس معناه تشكيك جامعه فيها جمعه بل انه يقول ان روايات كلامه في المعنى الواحد تختلف اختلافاً شديداً فيروي فيه بعض كلاماً لم يروه الآخر وهذا لا يمنع ان يكون كلا الكلامين صحيحاً قد قاله الامام مراراً فاختلقت بعض عباراته وتكررت معانيه بل ذلك دليل على شدة ورع جامعه بابدائه العذر في جمع كلام مكرر المعنى مختلف العبارة ونحن نرى مثل ذلك موجوداً في كلام النبي ﷺ وفي كلام سائر البلغاء فاذا اختلفت الرواية فيه لا يوجب ذلك الشك في صحته وقد وقع الاختلاف في الرواية في بعض الاحاديث الصحيحة النبوية .

وانه ليس فيه كلام الا بعد قتل عثمان . وهذا غير صحيح اذ فيه من الكلام الكثير الذي قاله قبل مقتل عثمان وكثير من الكلام الذي لا يعلم تاريخه .

فالامامية لا فرق عندهم بين امامهم الذي يعيش في عصرهم وغيره في ان كلام الجميع وفعلهم وتقريرهم حجة وان كان علي افضلهم . والزيدية وان قال البترية منهم بامامة الشيخين الا ان الباقيين والبترية بعد الشيخين يشترطون في الامام ان يكون من ولد علي وفاطمة ولا فرق بينهم من هذه الجهة وبين الامامية . فقد تعاطى الاستاذ ماسينيون في ذلك ما ليس من صنعته وما لم تصل اليه معلوماته .

وتساءل الاستاذ ماسينيون فيما حكاه عنه هذا البعض عن الشيء الذي كان يقود الشريف الرضي في اختياره لنصوص النهج اهو الذوق الادبي ام النزعة الامامية وزعم ان النزعة الامامية كان لها اثرها في اختيار قطع النهج بدليل وجود خطب اخرى تنسب لعلي كانت معروفة قبل عصر الرضي ولم تدخل في الكتاب لمخالفتها لعقيدة الامامية بل ربما دخل في النهج كلام ليس لعلي بتأثير هذه النزعة وتصرف ببعض الخطب وحذف وقصر فيها وضمنت بعض الحشو . ولكن كل هذا لم يمنعه من الاعتراف بان كلام علي ظل في الكتاب محترماً لم يمس . وهذا ايضا غير صواب فالذي كان يقود الشريف في اختياره لنصوص النهج هو الذوق الادبي والبلاغة والفصاحة لا النزعة الامامية كما توهم واستدلالة بوجود خطب تنسب لعلي قبل عصر الرضي لم تدخل في الكتاب لمخالفتها للعقيدة الامامية غير صحيح (اولا) لجواز ان يكون الرضي لم يطلع عليها فلا يطلع على جميع الامور الاعلام الغيوب (ثانيا) لعل تلك الخطب التي لم يذكرها مما لم يقع عليه اختياره فانه لا يذكر كلما وجده من كلام أمير المؤمنين (ع) بل ينتخبه انتخبا (واما قوله) بل ربما دخل في النهج الخ فلعله يشير به الى ما اشتملت عليه الخطبة الشقشقية وغيره مما اجبنا عنه (واما) الحذف من الخطب فقد بين الرضي انه لا ينقل جميع كلامه بل ينتخبه انتخبا ومن كان دأبه كذلك لا بد له من التصرف بحذف البعض . واما الحشو الذي يزعمه فكان عليه ان يبينه فانا لا نرى في نهج البلاغة شيئا من هذا الحشو المزعوم .

الخطبة الشقشقية

سميت بذلك لان عليا (ع) لما وصل الى آخر الموجود منها قام اليه رجل من اهل السواد فنأوله كتابا فاقبل ينظر فيه فقال له ابن عباس يا امير المؤمنين لو اطردت خطبتك من حيث افضيت فقال «هيهات يا ابن عباس تلك شقشقة هدرت ثم قرت .»

فهذه الخطبة بسبب اشتمالها على تظلم علي (ع) ممن قبله في امر الخلافة وعلى انه كان احق بالخلافة منهم انكرها جماعة من الناس وزعموا انها من كلام الرضي . دسها في نهج البلاغة ونحلها عليا (ع) وليس لهم مستند في ذلك الا اشتمالها على ما ذكرناه فهو يقول فيها «اما والله لقد تقمصها ابن أبي قحافة وانه ليعلم ان محلي منها - اي الخلافة - محل القطب من الرحي فسدلت دونها ثوبا وطويت عنها كشحا وطفقت ارتأي بين ان اصول بيد جذاء او اصبر على طخية عمياء يهرم فيها الكبير ويشيب فيها الصغير ويكدح فيها مؤمن حتى يلقي ربه فأريت ان الصبر على هاتا احجى فصبرت وفي العين قذى وفي الخلق شجى ارى تراثي نهباً حتى مضى الاول لسبيله فادلى بها الى ابن الخطاب بعده ثم تمثل بقول الاعشى :

شтан ما يومي على كورها ويوم حيان اخي جابر

فيا عجباً بينا هو يستقيها في حياته اذ عقدها لآخر بعد وفاته لشد ما

واستعمال لفظة لأن وهي لم ترد في القرآن ولا في كلام فصيح . فالقرآن لم يجمع جميع كلمات العرب فهل فيه الخوذان والنفل والجنوب والشمال والقرنفل وحيثنذ وساعتنذ وحتم وحتى متى ونعم واجل وغيرها حتى من الكلمات الكثيرة الدوران ومن اين لنا ان نجزم بان لفظة لأن لم ترد في كلام فصيح ومن الذي احاط علماً بجميع الكلام الفصيح . على انها وردت في حديث نبوي رواه الطبراني والحاكم وصححه السيوطي (احب العرب لثلاث لاني عربي الخ) ووردت في قول الشاعر الذي استشهد النحويون بشعره مع قلب الهمزة هاء :

لهنك سمح ذا يسار ومعدما كما قد الفت الحلم مرض ومغضبا

وكثرة ما فيه من التزييق والصنعة . وهذا ان لم يدل على الصحة لم يدل على البطلان فهو كاشف عن مزيد القدرة على صوغ الكلام .

واشتماله على التقسيم العددي مثل الايمان على اربع دعائم . فمن الغريب ان يعد ذلك من موجبات الشك فيه فالتقسيم العددي يعرفه ويحتاجه كل خطيب وبلغ وقد وجد في الحديث النبوي نظير ذلك (بني الاسلام على خمس دعائم) كما في الجامع الصغير للسيوطي وشرحه للعريزي .

وكدقة ما فيه من الوصف واحاطته بصفات الموصوف كما في خطبة الخفاف والطاوس مع انها شائعان في كلام العرب في الجاهلية والاسلام وموجودان في وصف ام معبد الخزاعية النبي ﷺ فوجودهما في النهج اقوى دليل على بلاغته فهو اولي بان يجعل دليلاً على الصحة من ان يجعل دليلاً على عدمها :

اذا محاسني اللاتي ادل بها عدت ذنوبا فقل لي كيف اعتذر

وكاشتماله على مباحث تتعلق بعلم الطبيعة . ولم يبينوا ما هي هذه المباحث ، ولما يفترض جهل علي بها .

ومن الغريب ما حكاه بعض اهل العصر - ممن يروق لهم الاستشهاد بكلام الغربيين صحيحه وسقيمه - عن الاستاذ المستشرق المسيو ماسينيون الفرنسي انه مع اعتقاده بان نهج البلاغة من كلام علي وانه لا يمكن ان يكون من وضع الشريف الرضي لاسباب ذكرها . فهو يعتقد ان الكتب التي اخذ عنها الشريف الرضي هي كتب الزيدية لا الامامية لاسباب اهمها ان الامامية لا يعترفون بخلافة الشيخين بعكس الزيدية الذين يقولون بصحة خلافتهم وان كان علي احق منها بتولي امور المسلمين فالزيدية اذن واسطة تفاهم وتوفيق بين السنيين والشيعة لذلك كانوا يعتنون بجمع كلام علي ونشره بين الناس وكان غرضهم من هذا الجمع ليس كغرض المؤرخين بل ان عليا كان بنظرهم مثلاً اعلى يجب ان يحتذى وصاحب اخلاق سامية يجب ان تحلد وطريقة في الحكم والادارة وحل المشاكل يجب ان تعرف وما كان مثل هذه الحاجة يعرض للشيعة لان كتاب هؤلاء هو امامهم الذي يعيش في عصرهم لذلك لما اضطر الشيعة الى جمع كلام علي نقلوا عن كتب الزيدية «اهـ» وهو اعتقاد فاسد فان عليا اذا كان بنظر الزيدية مثلاً اعلى يجب ان يقتدى به وصاحب اخلاق سامية يجب ان تحلد وطريقة في الحكم والادارة يجب ان تعرف فهو عند الشيعة الامامية لا ينقص عن ذلك بل يزيد وان الشيعة الامامية تعتقد ان قوله وفعله وتقريره حجة . وتعليه ذلك بان كتاب الامامية هو امامهم الذي يعيش في عصرهم قد اخطأ فيه

المذهبية هو الذي دعا الى انكارها بل الى انكار نهج البلاغة كله من اجلها ، وقد ظهر مما ذكرنا أن هذا الانكار بغير محله وان نهج البلاغة له منه عليه شواهد ، وان الشريف الرضي مهما بلغت بلاغته وفصاحته ليس له قدرة على ان يأتي بخطبة واحدة من خطب نهج البلاغة وكتاب رسائله موجود وجملته منه منقولة في كتب الادب وهي كما قال ابن الخشاب (ليست من كلام نهج البلاغة في خل ولا خر) وهي لا تتناسب معه في شيء . يعرف ذلك كل ناظر فيه وفيها .

شرح نهج البلاغة

شرحه أعظم العلماء والأدباء من عصر جامعه إلى اليوم شروحاً كثيرة ، قال العالم الكبير الشهر الشيخ محمد عبده مفتي الديار المصرية في مقدمة شرحه على النهج وقد عني جماعة من أجلة العلماء بشرحه وأطال كل منهم في بيان ما انطوى عليه من الاسرار « اهـ » . وذكر الفاضل المتبع المعاصر الميرزا حسين بن محمد تقي النوري في خاتمة مستدركات الوسائل منها ٣١ شرحاً ونحن قد وقفنا من اسماء شروحه على ٣٧ شرحاً فنذكر أولاً ما ذكره هو ثم ما عثرنا عليه زيادة على ما ذكره .

١ - شرح أبي الحسن البيهقي (علي بن زيد الشهر بفريد خراسان) وهو أول من شرحه بعد علي بن الناصر الآتي (٢) شرح الامام فخر الدين الزاري (صاحب التفسير) الا انه لم يتم صرح بذلك الوزير جمال الدين القفطي في تاريخ الحكماء (٣) منهاج البراعة للقطب الراوندي (سعيد بن هبة الله بن الحسن الفقيه) في مجلدين (٤) شرح القاضي عبد الجبار المردد بين ثلاثة لا يعلم أيهم هو الا انه قريب العصر من الشيخ الطوسي (٥) شرح الامام افضل الدين الحسن بن علي بن احمد المهابدي شيخ منتجب الدين صاحب الفهرست (٦) المعراج لرجل مجهول اشار اليه الكيدري في كلامه الآتي (٧) شرح لأبي الحسين محمد بن الحسين بن الحسن البيهقي (الكندري أو الكيدري) (٨) فرغ منه سنة ٥٧٦ وقال في أوله انه استمد من كتابي المنهاج والمعراج المقدم ذكرهما فالمنهاج للراوندي والمعراج لا يعرف مؤلفه . قال الفاضل النوري المقدم ذكره وصاحب كشف الحجب فيما حكى عنه ان اسم هذا الشرح الاصباح ولكن الموجود في رجال بحر العلوم ان قطب الدين الكيدري له الاصباح في الفقه وشرح نهج البلاغة وفي الذريعة ان شرحه على النهج اسمه حدائق الحقائق ولكنه في مقام آخر نسب حدائق الحقائق للسيد علاء الدين محمد بن أبي تراب الاصفهاني من سادات كلستانه وان له بهجة الحدائق مختصر من هذا الشرح وحينئذ فيكون تسمية شرحه بالاصباح من سهو القلم . قال الفاضل النوري : وهذه الشروح كلها قبل شرح ابن أبي الحديد بزمان طويل ومع ذلك يقول انه لم يشرح هذا الكتاب قبلي فيما اعلم الا القطب الراوندي (اقول) واسبق من الجميع شرح علي بن الناصر المعاصر للشريف الرضي كما يأتي (٨) شرح عبد الحميد بن أبي الحديد المعتزلي (طبع مرتين في ايران ومرة في مصر (٩) مختصر شرح ابن أبي الحديد للمولى سلطان محمود بن غلامعلي الطبسي ثم المشهدي القاضي في المشهد الرضوي (١٠) شرح الشيخ كمال الدين ميثم البحراني الكبير يقارب شرح ابن أبي الحديد مطبوع بأيران (١١) شرحه المتوسط (١٢) شرحه الصغير (١٣) شرح كمال الدين عبد الرحمن بن محمد بن ابراهيم العتائقي الحلي من علماء المائة الثامنة في اربع مجلدات اختاره من شرح ابن ميثم الكبير وشرح الكندري والقاضي عبد الجبار وابن أبي

تشطرا ضرعيها فصبرت على طول المدة وشدة المحنة حتى اذا مضى لسبيله جعلها في جماعة زعم اني احدهم فيا لله وللشورى متى اعترض الريب في مع الاول منهم حتى صرت أقرون الى هذه النظائر فصغى رجل منهم لضغينه ومال الآخر لصهره (١) الى ان قام ثالث القوم نافجا حضيئه بين ثيله ومعتلفه وقام معه بنو ابيه يخضمون مال الله خضمة الابل نبتة الربيع الى ان انتكث فتله واجهز عليه عمله وكبت به بطنته فلما نهضت بالامر نكثت طائفة ومَرقت اخرى وقسط آخرون (٢) كأنهم لم يسمعوا كلام الله حيث يقول « تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الارض ولا فساداً والعاقبة للمتقين » بلى والله لقد سمعوها ووعوها ولكنهم حلّيت الدنيا في أعينهم وراقهم زبرجها » .

والتأمل في هذه الخطبة يعلم انها من كلام علي « ع » وانه لا فرق بينها وبين سائر كلامه وخطبه في اسلوبها وبلاغتها وانها لا تفتقر عن سائر كلامه بشيء وان الذي دعاهم الى ان يقولوا انها منقولة انها لا تتوافق مع بعض ميولهم المذهبية ولكن هذا لا يوجب الشك فيها بعد ان رواها الثقات عن علي « ع » وكانت في بلاغتها وفصاحتها لا تفتقر عن شيء من كلامه والميول المذهبية لا تصلح سنداً لانكار شيء علم ثبوته فما فيها ذكر الجاحظ نظيره في البيان والتبيين ج ٢ ص ٣٨ من ضمن خطبة لعلي يقول فيها : (سبق الرجلان وقام الثالث كالغراب همته بطنه ويحه لو قص جناحه وقطع رأسه لكان خيراً له) . قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة : حدثني شيعي أبو الخير مصدق بن شبيب الواسطي سنة ٦٠٣ قال قرأت على الشيخ أبي محمد عبد الله بن احمد المعروف بابن الخشاب هذه الخطبة وقلت له أتقول انها منقولة فقال لا والله واني لأعلم انها كلامه كما اعلم انك مصدق ، فقلت له ان كثيراً من الناس يقولون انها من كلام الرضي فقال ما للرضي ولغير الرضي هذا النفس وهذا الاسلوب قد وقفنا على رسائل الرضي وعرفنا طريقته وفنه في الكلام المنثور وما يقع مع هذا الكلام في خل ولا خر ، ثم قال والله لقد وقفت على هذه الخطبة في كتب صنعت قبل ان يخلق الرضي بمائتي سنة ولقد وجدتها مسطورة بخطوط اعرفها وأعرف خطوط من هو من العلماء واهل الادب قبل ان يخلق النقيب ابو احمد والد الرضي . قال ابن أبي الحديد : وقد وجدت انا كثيراً من هذه الخطبة في تصانيف شيخنا أبي القاسم البلخي امام البغداديين من المعتزلة وكان في دولة المقتدر قبل ان يخلق الرضي بمدة طويلة ، ووجدت ايضاً كثيراً منها في كتاب أبي جعفر بن قبه احد متكلمي الإمامية وهو الكتاب المشهور المعروف بكتاب الانصاف وكان ابو جعفر هذا من تلامذة الشيخ أبي القاسم البلخي ومات في ذلك العصر قبل ان يكون الرضي موجوداً (اهـ) .

والخلاصة ان اشتغال هذه الخطبة على ما لا يتلاءم مع بعض الميول

(١) قال ابن أبي الحديد : فصغى رجل منهم لضغينه يعني طلحة لانه تيمي وقد كان حصل في نفوس بني هاشم على بني تيم حقد شديد لاجل الخلافة وكذلك صار في نفوس بني تيم على بني هاشم . واما قوله ومال الآخر لصهره فانه يعني عبد الرحمن بن عوف مال الى عثمان لان ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط كانت تحت ابن عبد الرحمن وهي اخت عثمان من امه .
(٢) نكثت طائفة يريد بهم اصحاب الجمل ومَرقت اخرى يريد بهم معاوية واصحابه وقسط آخرون يريد بهم الخوارج .
(٣) الكندري بالنون نسبة إلى كندر كقنفذ حقق بحر العلوم في رجاله انه اسم لثلاث قرى والمعروف الكيدري بالثناة التحتية ولكن لا يوجد قرية تسمى كيدر بالبدال المهمة انما يوجد كيدر بالذال المعجمة .

عهده للاشترا حين ولاء مصر

قال الشريف الرضي: وهو اطول عهد كتبه واجمه للمحاسن «اه» وقد احتوى على جميع ما يحتاج اليه الوالي بل كل احد من الأمور الاجتماعية وسياسة الرعية فلذلك اوردناه بطوله نقلاً من نهج البلاغة فانه كنز ثمين ومر بعض الكلام عليه عند ذكر توليته الاشترا مصر وأوله:

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما امر به عبد الله علي أمير المؤمنين مالك بن الحارث الاشترا في عهده اليه حين ولاء مصر جباية خراجها وجهاد عدوها واستصلاح اهلها وعمارة بلادها

ما وصاه به في ذات نفسه من التقوى

امره بتقوى الله وايتار طاعته واتباع ما امر به في كتابه من فرائضه وسننه التي لا يسعد احد الا باتباعها ولا يشقى الا من جحودها واضاعتها وان ينصر الله سبحانه بيده وقلبه ولسانه فانه جل اسمه قد تكفل بنصر من نصره واعزاز من اعزه وامره ان يكسر من نفسه عند الشهوات وينزعها عند الجمحات فان النفس امارة بالسوء الا ما رحم الله.

ترغيبه في حسن الذكر

ثم اعلم يا مالك اني قد وجهتك إلى بلاد قد جرت عليها دول قبلك من عدل وجور وان الناس ينظرون من امورك في مثل ما كنت تنظر فيه من أمور الولاية قبلك ويقولون فيك ما كنت تقوله فيهم وانما يستدل على الصالحين بما يجري الله لهم على ألسن عباده فليكن احب الذخائر اليك ذخيرة العمل الصالح فاملك هواك وشح بنفسك عما لا يحل لك فان الشح بالنفس الانصاف منها فيها احبت أو كرهت.

امره بالرحمة والمحبة للرعية واللطف بهم والعفو عنهم

وأشعر قلبك الرحمة للرعية والمحبة لهم، واللطف بهم، ولا تكونن عليهم سبباً ضارياً تغتنيهم أكلهم فانهم صنفان اما اخ لك في الدين واما نظير لك في الخلق^(١) يفرط منهم الزلل وتعرض لهم العلل ويؤق على أيديهم في العمد والخطأ. فأعطهم من عفوك وصفحك مثل الذي تحب وترضى ان يعطيك الله من عفوه وصفحه، فانك فوقهم ووالي الأمر عليك فوقك والله فوق من وراك، وقد استكفأك امرهم وابتلاك بهم فلا تنصب نفسك لحرب له، فانه لا يدمي لك بنقمة ولا غنى بك عن عفوه ورحمته ولا تندمن على عفو، ولا تبجن بعقوبة، ولا تسرعن إلى بادرة وجدت عنها مندوحة، ولا تقولن اني مؤمر أمر فأطاع فان ذلك ادغال في القلب ومنهكة للدين، وتقرب من الغير.

نهيته عن الكبر

واذا احدث لك ما انت فيه من سلطانك أهبة أو مخيلة فانظر إلى عظم ملك الله فوقك وقدرته منك على ما لا تقدر عليه من نفسك فان ذلك يطامن اليك من طماحك ويكف عنك من غربك وفيء اليك بما عزب عنك من عقلك اياك ومساماة الله في عظمته والتشبه به في جبروته فان الله يذل كل جبار ويهين كل مختال.

امره بالانصاف ونهيته عن الظلم

انصف الله وانصف الناس من نفسك ومن خاصة اهلك ومن لك

الحديد (١٤) منهج الفصاحة في شرح نهج البلاغة لجلال الدين الحسين بن شرف الدين عبد الحق الاردبيلي المعروف بالالاهي المتوفي سنة ٩٠٥ ألفه للشاه اسماعيل الصفوي بالفارسية (منه نسخة في خزانة اسعد افندي بالآستانة) (١٥) تنبيه الغافلين وتذكرة العارفين لفتح الله بن شكر الله القاشاني فارسي (١٦) شرح علي بن الحسن الزوارئي المفسر المعروف استاذ فتح الله المذكور فارسي هو احسن الشروح الفارسية (١٧) شرح الشيخ حسين بن شهاب الدين بن الحسين بن محمد بن الحسين بن الجنيد العاملي الكركي المتوفي سنة ١٠٧٧ عد في الأمل من كتبه شرح نهج البلاغة كبير (١٨) اعلام نهج البلاغة للسيد علي بن الناصر (وهو معاصر للسيد الرضي جامع النهج فاذا شرحه اقدم الشروح) وعن كشف الحجب: وأوثقها وأتقنها وأخصرها (١٩) انوار الفصاحة (واسرار البراعة) لنظام الدين الجيلاني (فرغ من بعض مجلداته سنة ١٠٥٣) (٢٠) شرح السيد ماجد البحراني. في أمل الأمل: لم يتم (٢١) شرح السيد رضي الدين علي بن طاوس نسبة إليه صاحب كشف الحجب (٢٢) شرح عبد الباقي الخطاط الصوفي التبريزي المعاصر للشاه عباس الأول فارسي مبسوط كما في الرياض (٢٣) شرح عز الدين الأملي شريك المحقق الشيخ علي الكركي في الدرس عند الشيخ علي بن هلال الجزائري كما في الرياض (٢٤) حاشية عماد الدين علي الفاري الاسترآبادي (٢٥) شرح السيد نعمة الله الجزائري كما في رياض العلماء (٢٦) شرح قال رأيت في مشهد الرضا عليه السلام وقد سقط من أوله اوراق وهو مختصر لم اعرف مؤلفه لكن النسخة عتيقة جداً (٢٧) بهجة الحقائق للسيد علاء الدين كلستانة وفي الذريعة بهجة الحقائق في شرح نهج البلاغة هو الشرح الصغير والشرح الكبير يسمى حقائق الحقائق كلاهما للسيد علاء الدين محمد بن أبي تراب من سادات كلستانة الأصفهاني المتوفي سنة ١١١٠ ومرة انه نسب حقائق الحقائق إلى شخص آخر (٢٨) شرح آخر له كبير الا إنه لم يتجاوز الخطبة الشقشقية الا يسيراً (٢٩) شرح السيد عبد الله بن السيد رضا شبر الحسيني (٣٠) شرح آخر له (٣١) شرح الميرزا ابراهيم الخوئي المعاصر، هذا ما ذكره العلامة النوري قال ولعل المسرح طرفه في اكناف التراجم يقف على اضعاف ذلك. واما ما عثرنا عليه زيادة على ذلك فهو (٣٢) التحفة العلية في شرح نهج البلاغة الحيدرية لأفصح الدين محمد بن حبيب الله بن احمد الحسيني الحسيني توجد نسخته في النجف بخط مؤلفه فرغ منه ٢٩ صفر سنة ٨٨١ ذكره صاحب الذريعة (٣٣) شرح المولى قوام الدين يوسف بن حسن الشهر بقاضي بغداد المتوفي سنة ٩٢٢ كما في كشف الظنون وذكر هذا الشرح ايضاً صاحب شذرات الذهب ج ٨ ص ٨٥ (٣٤) شرح الشيخ ابراهيم البحراني نزيل كازرون المدفون فيها ذكره السيد شهاب الدين التبريزي نزيل قم فيما كتبه الينا (٣٥) شرح علي المعروف بالحكيم الصوفي بالفارسية فرغ منه سنة ١٠١٦ رأيت منه نسخة بهمدان ولا يبعد ان يكون شرح الزوارئي المتقدم فقد قيل عن الزوارئي انه يميل إلى التصوف ولعل الطبقة لا تنافيه فان فتح الله بن شكر الله القاشاني تلميذ الزوارئي توفي سنة ٩٨٨ (٣٦) شرح السيد يحيى بن ابراهيم ابن يحيى بن المهدي بن ابراهيم بن المهدي بن احمد جحاف الحيدوري اليماني ذكره السيد محمد بن زبارة الحسيني اليماني الصنعاني في ملحق البدر الطائع.

(١) اي المسلم منهم اخوك في الدين وغير المسلم نظيرك في الخلق فتقتضي رقة الجنسية الرحمة له.

امره بالاحسان إلى الرعية

اعلم انه ليس شيء بادعى إلى حسن ظن وآل برعيته من احسانه اليهم وتخفيف المؤونات عليهم ، وترك استكراهه اياهم على ما ليس له قبلهم ، فليكن منك في ذلك امر يجمع لك به حسن الظن برعيته فان حسن الظن يقطع عنك نسباً طويلاً فان احق من حسن ظنك به لمن حسن بلاؤك عنده ، وان احق من سوء ظنك به لمن سوء بلاؤك عنده .

امره باتباع السنة الصالحة

ولا تنقض سنة صالحة عمل بها صدور هذه الأمة واجتمعت بها الالفة وصلحت عليها الرعية ، ولا تحدثن سنة تضر بشيء من ماضي تلك السنن فيكون الاجر لمن سنّها والوزر عليك بما نقضتها .

امره بمدارسة العلماء والحكماء

واكثر مدارسة العلماء ومناقشة الحكماء ، في تثبيت ما صلح عليه امر بلادك واقامة ما استقام به الناس قبلك .

تقسيمه الرعية إلى طبقات وبيان ما يجب لكل طبقة منهم

واعلم ان الرعية طبقات لا يصلح بعضها الا ببعض ولا غنى ببعضها عن بعض فمنها جنود الله ومنها كتاب العامة والخاصة ومنها قضاة العدل ومنها عمال الانصاف والرفق ومنها اهل الجزية والخراج من أهل الذمة ومسلمة الناس ، ومنها التجار وأهل الصناعات ومنها الطبقة السفلى من ذوي الحاجات والمسكنة . وكل قد سمي الله له سهمه ووضع على حده وفريضته في كتابه او سنة نبيه ﷺ عهداً منه محفوظاً فالجنود باذن الله حصون الرعية وزين الولاية وعز الدين وسبل الأمن وليس تقوم الرعية الا بهم . ثم لا قوام للجنود الا بما يخرج الله لهم من الخراج الذي يقوون به على جهاد عدوهم ويعتمدون عليه فيما يصلحهم ويكون من وراء حاجتهم ثم لا قوام لهذين الصنفين الا بالصنف الثالث من القضاء والعمال والكتاب لما يحكمون من المعاهد ويجمعون من المنافع ويأمنون عليه من خواص الأمور وعوامها ولا قوام لهم جميعاً الا بالتجار وذوي الصناعات فيما يجتمعون عليه من مرافقهم وقيمونه من اسواقهم ويكفونهم من الترفق بايديهم مما لا يبلغه رفق غيرهم . ثم الطبقة السفلى من اهل الحاجة والمسكنة الذين يحق رفقهم ومعونتهم وفي الله لكل سعة ولكل على الوالي حق بقدر ما يصلحه .

امره بالاستعانة بالله لقضاء هذه الحقوق

وليس يخرج الوالي من حقيقة ما ألزمه الله تعالى الى من ذلك الا بالاهتمام والاستعانة بالله وتوطين نفسه على لزوم الحق والصبر عليه فيما خف عليه أو ثقل .

شروط امراء الجيوش

فول من جنودك انصحهم في نفسك لله ولرسوله وامامك وانقاهم جيباً وافضلهم حلماً ممن يبطىء عن الغضب ويستريح إلى العذر ويرأف بالضعفاء وينبو على الاقوياء ومن لا يثبته العنف ولا يقعد به الضعف ثم الصق بذوي المروءات والاحساب واهل البيوتات الصالحة والسوابق الحسنة ثم اهل النجدة والشجاعة والسخاء والسماحة فانهم جماع من الكرم وشعب من العرف .

هو في من رعيته فانك ان لا تفعل تظلم . ومن ظلم عبداً الله كان الله خصمه دون عباده ومن خاصمه الله ادحض حجته وكان لله حرباً حتى ينزع ويتوب . وليس شيء ادعى إلى تغيير نعمة الله وتعجيل نقمته من اقامة على ظلم . فان الله يسمع دعوة المضطهدين وهو للظالمين بالمرصاد .

امره بتقديم رضى العامة مع العدل على رضى الخاصة

قال : وليكن أحب الأمور اليك اوسطها في الحق واعمها في العدل واجمعها لرضى الرعية . فان سخط العامة يجحف برضى الخاصة وان سخط الخاصة يغتفر مع رضى العامة وليس احد من الرعية أثقل على الوالي مؤونة في الرخاء واقل معونة له في البلاء واكره للانصاف وأسأل بالاحلاف واقل شكراً عند الاعطاء وابطأ عذراً عند المنع واضعف صبراً عند ملومات الدهر من أهل الخاصة ، وانما عمود الدين وجماع المسلمين والعدة للأعداء العامة من الأمة ، فليكن صفيك لهم وميلك معهم .

نهي عن قبول قول النمام والواشي

وليكن ابعد رعيته منك واشتأهم عندك اطلبهم لمعايب الناس فان في الناس عيوباً الوالي احق من سترها ، فلا تكشفن عما غاب عنك منها ، فانما عليك تطهير ما ظهر لك والله يحكم على ما غاب عنك فاستر العورة ما استطعت يستر الله منك ما تحب ستره من رعيته اطلق عن الناس عقدة كل حقد واقطع عنك سبب كل وتر وتغاب عن كل ما لا يصلح لك ، ولا تعجلن على تصديق ساع فان الساعي غاش وان تشبه بالناصحين .

نهي عن استشارة البخيل والجبان والحريص .

ولا تدخلن في مشورتك بخيلاً يعدل بك عن الفضل ويعدك الفقر ، ولا جباناً يضعفك ، عن الأمور ، ولا حريصاً يزين لك الشره بالجور فان البخل والجبن والحريص غرائز شتى يجمعها سوء الظن بالله .

من الذي ينبغي ان يستوزره

ان شر وزرائك من كان قبلك للاشرار وزيراً ، ومن شركهم في الاثام فلا يكونن لك بطانة فانهم اعوان ائمة واخوان ظلمة وانت واجد منهم خير الخلف ممن له مثل ارائهم ونفاذهم وليس عليه مثل آصارهم^(١) واوزارهم وآثامهم ممن لم يعاون ظالماً على ظلمه ، ولا آثماً على ائمة اولئك اخف عليك مؤونة واحسن لك معونة وأحنى عليك عطفاً وأقل لغريك الفا ، فاتخذ اولئك خاصة لخلواتك وحفلاتك ثم ليكن آثرهم عندك اقولهم بمر الحق لك واقلهم مساعدة فيما يكون منك مما كره الله لأوليائه واقعا ذلك من هواك حيث وقع .

من ينبغي ان يجالسهم

والصق بأهل الورع والصدق ، ثم رضهم على ان لا يطروك ولا ييجحوك بباطل لم تفعله فان كثرة الاطراء تحدث الزهو وتدني من العزة .

ايضاؤه بعدم التسوية بين المحسن والمسيء

ولا يكونن المحسن والمسيء عندك بمنزلة سواء ، فان في ذلك تزهيداً لأهل الاحسان في الاحسان وتدريباً لأهل الاساءة على الاساءة والزم كلا منهم ما ألزم نفسه .

(١) الاصار بالمد جمع اصر بالكسر وهو الذنب

تفقد امور الجند وما يلزم عمله معهم

ثم تفقد من امورهم ما يتفقد الوالدان من ولدهما ولا يتفان في نفسك شيء قويتهم به ولا تحقرن لطفاً تعاهدتهم به وان قل فإنه داعية لهم إلى بذل النصيحة لك وحسن الظن بك ولا تدع تفقد لطيف امورهم اتكالا على جسيمها فإن للسير من لطفك موضعاً ينتفعون به وللجسيم موضعاً لا يستغنون عنه .

ما يلزم عمله مع رؤساء الجند

وليكن أثر رؤوس جندك عندك من واساهم في معونته . وفضل عليهم من جدته بما يسعهم من وراءهم من خلوف اهليهم حتى يكون همهم هما واحداً في جهاد العدو فان عطفك عليهم يعطف قلوبهم عليك وان افضل قرة عين الولاة استقامة العدل في البلاد وظهور مودة الرعية وانه لا تظهر مودتهم الا بسلامة صدورهم ولا تصح نصيحتهم الا بحيطتهم على ولاة امورهم وقلة استئصال دولهم وترك استبطاء انقطاع مدتهم فافسح في آماهم وواصل في حسن الثناء عليهم وتعدد ما ابلى ذوو البلاء منهم فان كثرة الذكر لحسن افعالهم تهز الشجاع وتحرض الناكل ان شاء الله تعالى ثم اعرف لكل امرئ منهم ما ابلى ولا تضيق بلاء امرئ إلى غيره ولا تقصرن به دون غاية بلائه ولا يدعونك شرف امرئ إلى ان تعظم من بلائه ما كان صغيراً ولا ضعة امرئ إلى أن تصغر من بلائه ما كان عظيماً .

امره بالرجوع فيما يشتهيه عليه إلى الكتاب والسنة

واردد إلى الله ورسوله ما يضلحك من الخطوب ويشتهيه عليك من الأمور فقد قال الله سبحانه وتعالى احب ارشادهم ﴿يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول﴾ فالرد إلى الله الاخذ بحكم كتابه والرد إلى الرسول الاخذ بسنته الجامعة غير المفرقة .

اختيار القضاة

ثم اختر للحكم بين الناس أفضل رعيته في نفسك ممن لا تضيق به الأمور ولا تمحكه الخصوم ولا يتمادي في الزلة ولا يحصر من الفئ إلى الحق إذا عرفه . ولا تشرف نفسه على طمع ولا يكتفي بأدنى فهم دون أقصاه أوقفهم في الشبهات وأخذهم بالحجج وأقلهم تبرماً بمراجعة الخصم وأصبرهم على تكشف الأمور وأصرمهم عند اتضاح الحكم ممن لا يزدنيه اطراء ولا يستميله اغراء وأولئك قليل . ثم أكثر تعاهد قضائه وأفسح له في البذل ما يزيل علته وتقل معه حاجته إلى الناس . وأعظه من المنزلة لديك ما لا يطمع فيه غيره من خاصتك ليأمن بذلك اغتيال الرجال له عندك . فانظر في ذلك نظراً بليغاً فإن هذا الدين قد كان أسيراً في أيدي الأشرار يعمل فيه بالهوى ويطلب به الدنيا .

اختيار العمال والولاة

ثم انظر في أمور عمالك فاستعملهم اختبارةً ولا تولهم محابةً وأثرةً لما بها جماع من شعب الجور والخيانة . وتوخ منهم أهل التجربة والحياء من أهل البيوتات الصالحة والقدم في الاسلام المتقدمة فإنهم أكرم أخلاقاً وأصح

(١) بتشديد اللام من الليل قال ابن أبي الحديد يعني المطر .

أعراضاً وأقل في المطامع إشرافاً وأبلغ في عواقب الأمور نظراً ثم اسبغ عليهم الأرزاق فإن ذلك قوة لهم على استصلاح أنفسهم وغنى لهم عن تناول ما تحت أيديهم وحجة عليهم إن خالفوا أمرك أو ثلموا أمانتك ، ثم تفقد أعمالهم وأبعث العيون من أهل الصدق والوفاء عليهم فإن تعاهدك في السر لأموهم حدوة لهم على استعمال الأمانة والرفق بالرعية وتحفظ من الأعوان .

ما يلزم أن يفعله مع من خان من العمال

فإن أحد منهم بسط يده إلى خيانة اجتمعت بها عليه عندك أخبار عيونك اكتفيت بذلك شاهداً فبسطت عليه العقوبة في بدنه وأخذته بما أصاب من عمله ثم نصبته بمقام المذلة ووسمته بالخيانة وقلدته عار التهمة .

اصلاح الخراج ومالية الدولة وعمارة البلاد

وتفقد أمر الخراج بما يصلح أهله فإن في إصلاحه وصلاحيهم صلاحاً لمن سواهم ولا صلاح لمن سواهم إلا بهم لأن الناس كلهم عيال على الخراج وأهله . وليكن نظرك في عمارة الأرض أبلغ من نظرك في استجلاب الخراج لأن ذلك لا يدرك إلا بالعمارة ومن طلب الخراج بغير عمارة أخرج البلاد وأهلك العباد ولم يستقم أمره إلا قليلاً فإن شكوا ثقلأ أو علة أو انقطاع شرب أو بالة^(١) أو إحالة أرض اغتمرها غرق أو اجحف بها عطش خففت عنهم بما ترجوا أن يصلح به أمرهم ولا يثقلن عليك شيء خففت به المؤونة عنهم فإنه ذخر يعودون به عليك في عمارة بلادك وتزين ولايتك مع استجلاك حسن ثنائهم وتبجحك باستفاضة العدل فيهم معتمداً فضل قوتهم بما ذخرت عندهم من اجمالك لهم والثقة منهم بما عودتهم من عدلك عليهم ورفقت بهم فرمما حدث من الأمور ما إذا عولت فيه عليهم من بعد اجتملوه طيبة أنفسهم به فإن العمران محتمل ما حملته وإنما يؤتى خراب الأرض من أعواز أهلها وإنما يعوز أهلها لأشراف أنفس الولاة على الجمع وسوء ظنهم بالبقاء وقلة انتفاعهم بالعبر .

الكتاب وأصحاب الديوان

ثم انظر في حال كتابك فول على أمورك خيرهم وأخصص رسائلك التي تدخل فيها مكايذك وأسراك بأجمعهم لوجوه صالح الأخلاق ممن لا تبطره الكرامة فيجترى بها عليك في خلاف لك بحضرة ملاً ولا تقصر به الغفلة عن إيراد مكاتبات عمالك عليك واصدار جواباتها على الصواب عنك وفيما يأخذ لك ويعطي منك ولا يضعف عقداً اعتقده لك ولا يعجز عن اطلاق ما عقد عليك ولا يجهل مبلغ قدر نفسه في الامور فإن الجاهل بقدر نفسه يكون بقدر غيره أجهل ثم لا يكن اختيارك إياهم على فراستك واستنامتك وحسن الظن منك فإن الرجال يتعرفون لفراست الولاة بتصنعهم وحسن خدمتهم وليس وراء ذلك من النصيحة والأمانة شيء ولكن اختبرهم بما ولوا للصالحين قبلك فاعمد لأحسنهم كان في العامة أثراً وأعرفهم بالأمانة وجهاً . فإن ذلك دليل على نصيحتك لله ولن وليت أمره .

امره بتوزيع فنون الكتابة وضروبها بينهم

واجعل لرأس كل أمر من أمورك رأساً منهم لا يقهره كبيرها ولا يتشت عليه كثيرها . ومهما كان في كتابك من عيب فتغايبت عنه ألزمته .

عنه كتابك ومنها اصدار حاجات الناس عند ورودها عليك بما تخرج به صدور اعوانك .

عدم ادخال عمل يوم في يوم

وامض لكل يوم عمله ، فإن لكل يوم ما فيه .

ايضاؤه له باداء الفرائض

واجعل لنفسك فيما بينك وبين الله افضل تلك المواقيت واجزل تلك الأقسام وإن كانت كلها لله إذا صلحت فيها النية وسلمت منها الرعية ، وليكن في خاصة ما تخلص لله به دينك إقامة فرائضه التي هي له خاصة فاعط الله من بدنك في ليلك ونهارك ووف ما تقربت به إلى الله سبحانه من ذلك كاملاً غير مثلوم ولا منقوص بالغاً من بدنك ما بلغ وإذا قمت في صلاتك للناس فلا تكونن منفراً ولا مضيعاً فإن في الناس من به العلة وله الحاجة وقد سألت رسول الله ﷺ حين وجهني إلى اليمن كيف اصلي بهم فقال صل بهم كصلاة اضعفهم وكن بالمؤمنين رحيماً .

نبيه عن الاحتجاب عن الرعية

وأما بعد هذا فلا تطولن احتجابك عن رعيتك فإن احتجاب الولاية عن الرعية شعبة من الضيق وقلة علم بالأمر والاحتجاب منهم يقطع عنهم علم ما احتجوا دونه فيصغر عندهم الكبير ويعظم الصغير ويقبح الحسن ويحسن القبيح ويشاب الحق بالباطل وإنما الوالي بشر لا يعرف ما توارى عنه الناس به من الأمور وليست على الحق سمات تعرف بها ضروب الصدق من الكذب وإنما أنت أحد رجلين أما امرؤ سخت نفسك بالبذل في الحق فقيم احتجابك من واجب حق تعطيه أو فعل كريم تسديه أو مبتلى بالمنع فما أسرع كف الناس عن مسألتك إذا ايسو من بذلك مع أن أكثر حاجات الناس إليك ما لا مؤونة فيه عليك من شكاة مظلمة أو طلب انصاف في معاملة .

ما يلزم أن يعمل مع خاصته وبطانته

ثم أن للوالي خاصة وبطانة فيهم استئثار وتطاول وقلة انصاف في معاملة فاحسم مادة أولئك بقطع أسباب تلك الأحوال ولا تقطعن لأحد من حاشيتك وحامتك قطعة ولا يطمعن منك في اعتقاد عقدة تضر بمن يليها من الناس في شرب^(٤) أو عمل مشترك يحملون مؤونته على غيرهم فيكون مهناً ذلك لهم دونك وعيبه عليك في الدنيا والآخرة والزم الحق من لزمه من القريب والبعيد وكن في ذلك صابراً محتسباً واقعاً ذلك من قرابتك وخاصتك حيث وقع وابتغ عاقبته بما يثقل عليك منه ، فإن مغبة ذلك محمودة .

إبداء عذره للرعية إذا ظنوا به الجور

وإن ظنت الرعية بك حيفاً فأصحر لهم بعذرهم وأعدل عنك ظنونهم بأصحارك فإن في ذلك رياضة منك لنفسك ورفقاً برعيتك واعذار تبلغ به حاجتك من تقويمهم على الحق .

أمره بقبول الصلح والحذر بعده من العدو والوفاء بالعهد

ولا تدفن صلحاً دعاك إليه عدوك الله فيه رضى فإن في الصلح دعة لجنودك وراحة من همومك وأمناً لبلادك ولكن الحذر كل الحذر من عدوك بعد صلحه فإن العدو ربما قارب ليتغفل فخذ بالحزم واتهم في ذلك حسن النية وإن

الوصاية بالتجار وذوي الصناعات وعيوب التجار ومنع الاحتكار

ثم استوص بالتجار وذوي الصناعات وأوص بهم خيراً المقيم منهم والمضطرب بماله والمترفق ببدنه فإنهم مواد المنافع وأسباب المرافق وجلاها من المباع والمطارح في برك وبحرك وسهلك وجبلك وحيث لا يلتئم الناس لمواضعها ولا يجترؤن عليها ، فإنهم سلم لا تخاف بائقته وصلاح لا تخشى غائلته ، وتفقد أمورهم بحضرتك وفي حواشي بلادك ، وأعلم مع ذلك أن في كثير منهم ضعفاً فاحشاً وشحاً قبيحاً واحتكاراً للمنافع وتحكماً في البياعات وذلك باب مضره للعامة وعيب على الولاية ، فامنع من الاحتكار فإن رسول الله ﷺ منع منه وليكن البيع بيعاً سمحاً بموازين عدل وأسعار لا تجحف بالفريقين من البائع والمبتاع . فمن قارف حكرة بعد نهيك إياه فنكل به وعاقبه من غير اسراف .

الوصاية بفقراء الرعية وأيتامهم وشيوخهم

ثم الله الله في الطبقة السفلى من الذين لا حيلة لهم من المساكين والمحتاجين وأهل البؤسى والزمنى فإن في هذه الطبقة قانعاً^(١) ومعتراً^(٢) واحفظ الله ما استحفظك من حقه فيهم واجعل لهم قسماً من بيت مالك وقسماً من غلات صوافي^(٣) الاسلام في كل بلد فإن للأقصى منهم مثل الذي للأدنى وكل قد استرعت حقه ولا يشغلنك عنهم بطرفك لا تعذر بتضييع التافه لإحكامك الكثير المهم . فلا تشخص همك عنهم ، ولا تصعرخدك لهم ، وتفقد أمور من لا يصل اليك منهم ممن تقتحمه العيون وتحتقره الرجال ففرغ لأولئك ثقتك من أهل الخشية والتواضع فليرفع اليك أمورهم ثم اعمل فيهم بالاعذار إلى الله سبحانه يوم تلقاه فإن هؤلاء من بين الرعية احوج إلى الانصاف من غيرهم وكل فاعذر إلى الله في تأدية حقه إليه ، وتعهد أهل اليتيم وذوي الرقة في السن ممن لا حيلة له ولا ينصب للمسألة نفسه وذلك على الولاية ثقيل والحق كله ثقيل وقد يخففه الله على اقوام طلبوا العافية فصبروا أنفسهم ووثقوا بصدق موعود الله لهم .

أصحاب الحاجات والمصالح

واجعل لذوي الحاجات منك قسماً تفرغ لهم فيه شخصك وتجلس لهم مجلساً عاماً فتتواضع فيه الله الذي خلقتك وتقعدهم جندك وأعوانك من احراسك وشرطك حتى يكلمك متكلمهم غير متعنت فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول في غير موطن (لن تقدس أمة لا يؤخذ للضعيف فيها حقه من القوي غير متعنت) ثم احتمل الخرق منهم والعي ونح عنهم الضيق والأنف يسط الله عليك بذلك اكناف رحمته ويوجب لك ثواب طاعته .

الاعطاء والمنع

واعط ما اعطيت هنيئاً وامنع في اجمال واعذار .

ما يجب أن يباشره بنفسه

ثم أمور من أمورك لا بد لك من مباشرتها منها اجابة عمالك بما يعيا

(١) القانع السائل .

(٢) المعتز الذي يعرض لك ولا يسألك .

(٣) هي الأرض لم تؤخذ بحرب .

(٤) الشرب بكسر الشين وسكون الراء النهر يستقى منه .

الحلم والائناء والخوف من الله والافتداء بصالح السلف

املك حية انفك وسورة حدك وسطوة يدك وغرب لسانك واحترس من كل ذلك بكف البادرة وتأخير السطوة حتى يسكن غضبك فتملك الاختيار ولن تحكم ذلك من نفسك حتى تكثر همومك بذكر المعاد إلى ربك والواجب عليك أن تتذكر ما مضى لمن تقدمك من حكومة عادلة أو سنة فاضلة أو اثر عن نبينا ﷺ أو فريضة في كتاب الله فتقتدي بما شاهدت مما عملنا به فيها وتجتهد لنفسك في اتباع ما عهدت إليك في عهدي هذا واستوثقت به من الحجة لنفسك عليك لكي لا تكون لك علة عند تسرع نفسك إلى هواها .

آخر العهد

وانا أسأل الله بسعة رحمته وعظيم قدرته على إعطاء كل رغبة أن يوفقني وإياك لما فيه رضاه من الإقامة على العذر الواضح إليه وإلى خلقه من حسن الثناء في العباد وجمل الأثر في البلاد وتمام النعمة وتضعيف الكرامة وأن يختم لي ولك بالسعادة والشهادة إنا إلى الله راغبون والسلام على رسول الله صلى الله عليه وآله الطيبين الطاهرين .

بعض الامثال في كلامه عليه السلام

في الفائق : علي عليه السلام (شرعك ما بلغك المحلا) أي حسبك واشرعني كذا أي احسبني وكأن معناه الكفاية الظاهرة المكشوفة من شرع الدين شرعاً إذا اظهره وبينه « اهـ » وفي النهاية في حديث علي (شرعك ما بلغك المحلا) أي حسبك وكافيك وهو مثل يضرب في التبليغ باليسير « اهـ » وشرعك بكسر الشين وسكون الراء .

الشعر المأثور عن أمير المؤمنين (ع)

عن الجاحظ في كتابي البيان والتبيين وفصائل بني هاشم والبلاذري في انساب الاشراف أن علياً أشعر الصحابة وأفصحهم وأخطبهم وأكتبهم ، وعن تاريخ البلاذري كان أبو بكر يقول الشعر وعمر يقول الشعر وعثمان يقول الشعر وكان علي أشعر الثلاثة . وعن الشعبي كان أبو بكر شاعراً وعمر شاعراً وعثمان شاعراً وكان علي أشعر الثلاثة . وعن سعيد بن المسيب كان أبو بكر وعمر وعلي يجيدون الشعر وعلي أشعر الثلاثة « اهـ » . وقد ذكر له عليه السلام في الكتب اشعار كثيرة اشتهرت نسبتها إليه ورواها الثقات ودلت بلاغتها على صحة نسبتها ، وقال المرزباني في معجم الشعراء يروى له شعر كثير « اهـ » فما يحكى عن الماضي وصوبه الزخشي من أنه لم يصح أنه تكلم بشيء من الشعر غير هذين البيتين :

تلکم قریش تمنانی لتقتلنی فلا وربک ما بروا وما ظفروا
فإن هلکت فرهن ذمتي لهم بذات ودقین لا یعفو لها أثر
وما يحكى عن يونس النحوي : ما صح عندنا ولا بلغنا أنه قال شعراً
إلا هذين البيتين ليس بصواب .

جامعو ديوانه

وقد جمع شعر أمير المؤمنين عليه السلام جماعة فجعلوه ديواناً كسائر الدواوين (الأول) أبو احمد عبدالعزيز بن يحيى الجلودي المتوفي بعده ٣٣٠ (الثاني) علي بن أحمد النيسابوري الفنجركري القريب عصره من عصر السيد الرضي (الثالث) القطب الكيدري المتوفي بعد سنة ٥٧٦ جمعه مرتين

عقدت بينك وبين عدو لك عقدة أو ألبسته منك ذمة فحط عهدك بالوفاء وارع ذمتك بالامانة واجعل نفسك جنة دون ما اعطيت فإنه ليس من فرائض الله شيء الناس أشد عليه اجتماعاً مع تفرق اهوائهم وتشتت آرائهم من تعظيم الوفاء بالعهود وقد لزم ذلك المشركون فيما بينهم دون المسلمين لما استولوا^(١) من عواقب الغدر فلا تغدروا بذمتك ولا تخيسن بعهدك ولا تختلن عدوك فإنه لا يجترى على الله إلا جاهل شقي وقد جعل الله عهده وذمته امناً افضاه بين العباد برحمته وحرماً يسكنون إلى منعه ويستفيضون إلى جواره فلا ادغال ولا مدالسة ولا خداع فيه ، ولا تعقد عقداً تجوز فيه العلل ولا تعولن على لحن القول بعد التأكيد والثبوت ولا يدعونك ضيق أمر لزمك فيه عهد الله إلى طلب انفساخه بغير الحق فإن صبرك على ضيق امر ترجو انفراجة وفضل عاقبته خير من غدر تخاف تبعته وان تحيطه بك من الله طلبة لا تستقبل فيها دنياك ولا آخرتك .

نهي عن سفك الدماء الحرام

إياك والدماء وسفكها بغير حلها فإنه ليس شيء ادعى لنقمة ولا اعظم لتبعة ولا اخرى بزوال نعمة وانقطاع مدة من سفك الدماء بغير حقها والله سبحانه مبتدئ بالحكم بين العباد فيما تسافكوا من الدماء يوم القيامة فلا تقوين سلطانك بسفك دم حرام فإن ذلك مما يضعفه ويوهنه بل يزيله وينقله ولا عذر لك عند الله ولا عندي في قتل العمد لأن فيه قود البدن وإن ابتليت بخطأ وافراط عليك سوطك أو سيفك أو يدك بالعقوبة فإن في الوكرة فما فوقها مقتلة فلا تطمحن بك نخوة سلطانك عن أن تؤدي إلى أولياء المقتول حقهم .

وصاياه بأداب عامة والنهي عن اخلاق وأفعال سيئة

العجب وحب المدح

وإياك والاعجاب بنفسك والثقة بما يعجبك منها وحب الاطراء فإن ذلك من أوثق فرص الشيطان في نفسه ليمحق ما يكون من احسان المحسنين .

المن والتزيد وخلف الوعد

وإياك والمن على رعيتهك بإحسانك أو التزيد فيما كان من فعلك^(٢) أو أن تعدهم فتتبع موعدهك بخلفك فإن المن يبطل الاحسان والتزيد يذهب بنور الحق والخلف يوجب المقت عند الله والناس . قال الله سبحانه وتعالى (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) .

العجلة والتهاون واللجاجة والوهن

وإياك والعجلة بالأمور قبل أوانها أو التساقط فيها عند امكانها أو اللجاجة فيها إذا تنكرت أو الوهن عنها إذا استوضحت . فضع كل أمر موضعه وأوقع كل عمل موقعه .

الاستئثار والتغابي

وإياك والاستئثار بما الناس فيه اسوة والتغابي عما تعنى به مما قد وضح للعيون فإنه مأخوذ منك لغيرك وعما قليل تنكشف عنك أغطية الأمور ينتصف منك للمظلوم .

(١) أي رأوا الويال .

(٢) أي فعل شيء وذكره في المجالس أزيد مما فعل .

مرة اقتصر على الآداب والحكم وسماه الحديقة الأنيقة ومرة سماه أنوار العقول من أشعار وصي الرسول (الرابع) أبو عبدالله المرزباني المتوفى سنة ٣٨٤ ذكر ذلك صاحب مجموعة شعرية في الأمثال موجودة في الخزانة الرضوية (الخامس) أبو البركات هبة الله بن علي بن محمد المعروف بابن الشجري (السادس) بعض القدماء استخرجوه من كتاب محمد بن اسحق (السابع) القاضي القضاعي محمد بن سلامة المغربي صاحب كتاب الشهاب المجموع من كلمات النبي ﷺ المتوفى سنة ٤٥٤ لكنه لم يجعله ديواناً مستقلاً بل جمع ما اتصل إليه بالرواية منه وجعله باباً سابعاً لكتابه دستور معالم الحكم المجموع من كلمات أمير المؤمنين عليه السلام نظير كتاب الشهاب (الثامن) سبط ابن الجوزي في تذكرة الخواص حيث قال قد ذكرنا ما وقع عليه اختيارنا من اللؤلؤ المنشور في فنون العلوم فنذكر ما وصل إلينا من الدر المنظوم فنقول : أخبرنا بما نسب إلى أمير المؤمنين من الشعر جماعة منهم ابراهيم بن محمد العلوي وأبو القاسم الخطيب الموصلي وعمر بن صافي وغيرهم بإسنادهم إلى مشايخهم وذلك في فنون من إيكار الفضائل والعيون (التاسع) الفقير مؤلف هذا الكتاب جمع ديوان أمير المؤمنين على الرواية الصحيحة وقد طبع . ولكن هذه الدواوين التي جمعها من ذكرناهم من شعره عليه السلام لا يوجد منها بأيدينا اليوم سوى نسخة واحدة طبعت مراراً في عدة أماكن والظاهر أنها هي التي جمعها علي بن أحمد النيسابوري وشرحها بالفارسية القاضي حسين بن معين الدين المييدي المتوفى سنة ٨٧٠ من علماء أهل السنة ولم يأل جامعها جهداً في جمع ما صحت نسبته إلا مولانا أمير المؤمنين عليه السلام فجمع جله وفاته شيء كثير عثرنا عليه أثناء تتبعنا لكنه أضاف إليه ما علم أنه ليس له وما يحتمل كونه له ولا امانة تنفي ذلك وما يظن أنه ليس له فاما أن يكون هذا الديوان تناولته أيدي الزيادة والتحريف من الناس أو يكون جامعاً لقليل البصيرة لبعده عن اللسان العربي وعدم اقتضائه على المصادر الصحيحة فخلط الدر بالخصباء فمما أورده مما علم أنه ليس له هذين البيتين :

اتصبر للبلوى عزاء وحسبة فتؤجر ام تسلو سلو البهائم
خلقنا رجالاً للتجلد والاسى وتلك الغواني للبكا والمآتم

مع انها لا بي تمام الطائي من قصيدة في ديوانه والذي اوقعه في الاشتباه البيت الذي قبلهما وهو :

وقال علي في التعازي لاشعث وخاف عليه بعض تلك العظائم

واشار به ابو تمام الى كلام منشور قاله عليه السلام للاشعث يعزيه عن ابن له واورده الرضي في الباب الاخير من نهج البلاغة وهو : يا اشعث ان صبرت جرى عليك القدر وانت مأجور وان جزعت جرى عليك القدر وانت مأزور . وهذا التوهم لا يصدر ممن له ادنى معرفة ومنه ايراده هذا البيت :

ليس من مات فاستراح بميت انما الميت ميت الاحياء

مع انه احد بيتين ثانيهما :

انما الميت من يعيش كثيراً كاسفاً باله قليل الرجاء

وقد ذكرهما صاحب قطر النداء وذكر صاحب شرح شواهد المسمى بمعالم الاهتداء ان قائلهما عذري الغساني . ومنه ايراده هذا البيت :

اريد حباه ويريد قتلي عذيرك من خليلك من مراد
وهو لعمر بن معد يكرب تمثل به أمير المؤمنين (ع) ومنه ايراده هذا البيت :

وحسبك داء ان تبيت ببطنة وحولك اكباد تحن الى القدر
مع انه تمثل به مصرحاً بذلك بقوله : او اكون كما قال القائل ومنه ايراده هذين البيتين :

قال المنجم والطبيب كلاهما لا تحشر الاموات قلت اليكما
ان صح قولكما فلست بخاسر او صح قولي فالحسار عليكما
مع انها لا بي العلاء المعري في ديوانه لزوم ما لا يلزم الى غير ذلك ونحن نورد هنا طرفاً مما صحت روايته او وجد في الكتب المعتمدة ورتبناها على حروف المعجم .

حرف الالف

قال عليه السلام اورده القاضي القضاعي في دستور معالم الحكم وفي الديوان قال يوم بدر :

نصرنا رسول الله لما تداربوا وثاب اليه المسلمون ذوو الحجى
ضربنا غواة الناس عنه تكريماً ولما يروا قصد السبيل ولا الهدى
ولما اتانا بالهدى كان كلنا على طاعة الرحمن والحق والتقى

حرف الباء

وقال عليه السلام اورده الخطيب البغدادي في تاريخه :

اذا اشتملت على اليأس القلوب وضاق لما به الصدر الرحيب
واوطنت المكاه واستقرت وارست في اماكنها الخطوب
ولم تر لانكشاف الضر وجها ولا اغنى بحيلته الاريب
اتاك على قنوط منك غوث يمن به اللطيف المستجيب
وكل الحادثات اذا تناهت فموصول بها فرج قريب
وقال عليه السلام اورده جامع الديوان وصاحب جواهر المطالب عدى الاخير :

اني اقول لنفسي وهي ضيقة وقد اناخ عليها الدهر بالعجب
صبراً على شدة الايام ان لها عقبى وما الصبر الا عند ذي الحسب
سيفتح الله عن قرب بناة فيها لمثلك راحت من التعب
وقال عليه السلام لما قتل عمرو بن عبدود اورده المفيد في الارشاد وابن اسحق في المغازي :

نصر الحجارة من سفاهة رأيه ونصرت دين محمد بصواب
فضربته فتركته متجدلاً كالجدع بين دكادك وروابي
وعففت عن اثوابه ولو اني كنت المقطر بزني اثوابي
لا تحسبن الله خاذل دينه ونيه يا معشر الاحزاب
واوردها الحاكم في المستدرک هكذا :

اعلي يقتحم الفوارس هكذا عني وعنهم خبروا اصحابي
اليوم يمنعني الفرار حفيظتي ومصمم في الرأس ليس بنابي
آلى ابن عبد حين شد اليه وحلفت فاستمعوا من الكذاب

حرف الدال

وقال عليه السلام في مهاجرته من مكة الى المدينة حين ادركه الطلب وهم ثمانية فوارس فشك عليهم شدة ضيغم وهو يقول :

خلوا سبيل الجاهد المجاهد آليت الا اعبد غير الواحد

حرف الراء

قال عليه السلام كما في الديوان حين برز اليه مرحب فقال :

انا اناس ولدتنا عبهره لباسنا الوشي وريط حبره
ابناء حرب ليس فينا غدره

فاجابه امير المؤمنين (ع) :

انا الذي سمتني امي حيدره ضرغام آجام وليث قسوره
عبل الذراعين شديد القصره كليث غابات كربه المنظره
اكيلكم بالسيف كيل السندره اضربكم ضربا يبين الفقره
واترك القرن بقاع جزره اضرب بالسيف رقاب الكفره
ضرب غلام ماجد حزوره من يترك الحق يقوم صعره
وقال (ع) اورده صاحب مجموعة الامثال الشعرية :

لئن ساءني دهر لقد سرنى دهر وان مسني عسر فقد مسني يسر
لكل من الايام عندي عادة فان ساءني صبر وان سرنى شكر

قال سبط بن الجوزي في تذكرة الخواص والمرزبان في ديوان شعر امير المؤمنين (ع) قال له رجل قد عيل صبري فاعطني قال فانشدك شيئا ام اعطيك فقال كلامك احب الي من عطائك فقال :

ان عضك الدهر فانتظر فرجا فانه نازل بمنظره
او مسك الضر او بليت به فاصبر على عسره وفي يسره
رب معافي على تهوره ومبتلى لا ينال من حذره
وأمن في عشاء ليلته دب اليه البلاء في سحره
من مارس الدهر ذم صحبته ونال من صفوه ومن كدره

وقال عليه السلام في ذم الناس قال سبط بن الجوزي في تذكرة الخواص رأيت في كتاب سر العالمين للغزالي رحمه الله نسبتها اليه عليه السلام :

المرء في زمن الاقبال كالشجرة وحولها الناس ما دامت بها الثمره
حتى اذا ما عرت من حملها انصرفوا عنها عقوقا وقد كانوا بها بره
وحاولوا قطعها من بعد ما شفقوا دهرأ عليها من الارياح والغبره
قلت مروا اهل الارض كلهم الا الاقل فليس العشر من عشره
لا تحمدن امراً حتى تجربه فرما لم يوافق خبره خبره

وقال عليه السلام في القدر اورده سبط بن الجوزي في تذكرة الخواص :

للناس حرص على الدنيا بتدبير وصفوها لك ممزوج بتكدير
لم يرزقوها بعقل حينما رزقوا لكننا رزقوها بالمقادير
لو كان عن قوة او عن مغالبة طار البزاة بارزاق العصافير

وقال (ع) يذكر مبيته على فراش رسول الله ﷺ ليلة الغار رواه الشيخ الطوسي في الامالي عن عبد الله بن أبي رافع عنه عليه السلام ورواه

اني لا صدق من يهلل بالتقى رجلا يضطربان كل ضراب
فصدت حين تركته متجدلا كالجدع بين دكادك وروابي
وعففت عن اثوابه ولو انني كنت المقطر بزني اثوابي
عبد الحجارة من سفاهة رأيه وعبدت رب محمد بصواب

وقال عليه السلام في يوم احد كما عن تاريخ الطبري والاغانى حين خرج طلحة بن أبي طلحة العبدري صاحب لواء قریش وطلب المبارزة قال قتادة فخرج اليه علي وهو يقول :

انا ابن ذي الخوضين عبد المطلب وهاشم المطعم في العام السغب
أوفي بميعادي واحمي عن حسب

وقال عليه السلام ذكره الرضي في نهج البلاغة بعد ذكر قوله عليه السلام واعجبا اتكون الخلافة بالصحابه والقراة فقال : وقد روي له في هذا المعنى :

فان كنت بالشورى ملكت امورهم فكيف بهذا المعنى والمشيرون غيب
وان كنت بالقربى حججت خصيمهم فغيرك اولى بالنبي واقرب

وقد اوما الكميت الى هذا المعنى بقوله :

بحقكم امست قریش تقودنا وبالفذ منها والردفين نركب
فان هي لم تصلح لحي سواهم فان ذوي القربى احق واوجب

وقال عليه السلام وهو بصفين رواه نصر في كتاب صفين :

الم تر قومي اذ دعاهم اخوهم اجابوا وان اغضب على القوم يغضبوا
هم حفظوا غيبي كما كنت حافظا لقومي اخرى مثلها اذ تغيبوا
بنو الحرب لم تقعد بهم امهاتهم وآباؤهم آباء صدق فانجبوا

وقال عليه السلام كما في تذكرة الخواص :

ذهب الوفاء ذهاب امس الذاهب فالناس بين مخاتل وموارب

حرف التاء

وقال عليه السلام في بعض ايام صفين حين ندب اصحابه فانتدب له من بين عشرة آلاف الى اثني عشر الفا فتقدمهم على بغلة رسول الله ﷺ وهو يقول رواه نصر في كتاب صفين :

دبوا ديب النمل لا تفوتوا واصبحوا بحريكم وبيتوا
حتى تنالوا الثار او تموتوا اولا فاني طالما عصيت
قد قلت لو جئتنا فجيت ليس لكم ما شئتم وشيت
بل ما يريد المحبي المميت

وقال عليه السلام في تذكرة الخواص :

وكم نظرة قادت الى القلب شهوة فاصبح منها القلب في الهلكات

حرف الجيم

في جواهر المطالب للباغندي مما ينسب اليه عليه السلام :

لئن كنت محتاجا الى الحلم انني الى الجهل في بعض الاحايين احوج
ولي فرس للحلم بالحلم ملجم ولي فرس للشر بالشر مسرج
فمن شاء تقويمي فاني مقوم ومن شاء تعويمي فاني معوج

الحاكم في المستدرك بسنده عن علي بن الحسين عليهما السلام عدى البيت
الآخر مع بعض التغيير :

وقيت بنفسي خير من وطىء الحصى ومن طاف بالبيت العتيق وبالحجر
محمد لما خاف أن يمكروا به فوقاه ربي ذو الجلال من المكر
وبت أراعيهم متى ينشرونني وقد وطنت نفسي على القتل والأسر
وبات رسول الله في الغار آمناً هناك وفي حفظ الآله وفي ستر
أقام ثلاثاً ثم زمت قلائص قلائص يفرين الحصى أينما يفرى

وقال عليه السلام ذكره جامع الديوان وصاحب جواهر المطالب :

دواؤك فيك وما تشعر ودأوك منك وما تبصر
وتحسب أنك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر

حرف الزاي

وقال عمرو بن عبدود العامري يوم الخندق :

ولقد بحثت من النداء بجمعكم هل من مبارز
ووقفت إذ جبن الشجاع بموقف البطل المناجز
أني كذلك لم أزل متسرعا نحو الهزاهز
أن الشجاعة والسماحة في الفتى خير الغرائز

فبرز إليه أمير المؤمنين عليه السلام وهو يقول أورده خلق كثير :

لا تعجلن فقد اتاك مجيب صوتك غير عاجز
ذو نية وبصيرة والصدق منجى كل فائز
أني لأرجوا أن أقديم عليك نائحة الجنائز
من ضربة نجلاء يبقي ذكرها عند الهزاهز

حرف العين

قال عليه السلام ذكر ابن أبي الحديد أنه من الشعر المنسوب إليه :

أن أخاك الحق من كان معك ومن يضر نفسه لينفعك
ومن أذاريب الزمان صدعك شئت فيك شمله ليجمعك

حرف اللام

وقال عليه السلام في شكوى الزمان أورده القاضي القضاعي في

دستور معالم الحكم :

أرى علل الدنيا علي كثيرة وصاحبها حتى الممات عليل
لكل اجتماع من خليلين فرقة وكل الذي دون الممات قليل

وإن افتقادي واحداً بعد واحد دليل على أن لا يدوم خليل

وقال عليه السلام يوم صفين لرجل من أصحابه اسمه عبد العزيز بن

الحارث أمره أن يذهب إلى جماعة من أصحابه اقتطعهم أهل الشام ويبلغهم
رسالته فاجاب رواه نصر في كتاب صفين :

سمحت بأمر لا يطاق حفيظة وصدقا وإخوان الحفاظ قليل
جزاك آله الناس خيراً فقد وفيت يداك بفضل ما هناك جزيل

وقال عليه السلام في بعض أيام صفين أورده نصر :

قد علمت ذات القرون الميل والخصر والانامل الطفول
أني بنصل السيف خنثليل أحيي وأرمي أول الرعيل
بصارم ليس بذئ فلول

وقال عليه السلام أورده صاحب جواهر المطالب وسبط بن الجوزي

في تذكرة الخواص :

يمثل ذو اللب في نفسه مصائبه قبل أن تنزلا
فإن نزلت بغتة لم يرع لما كان في نفسه مثلاً
رأى الأمر يفضي إلى آخر فصير آخره أولاً
وذو الجهل يأمن أيامه وينسى مصارع من قد خلا
فإن بدهته صروف الزمان ببعض مصائبه أعولاً
ولو مثل الحزم في نفسه لعلمه الصبر عند البلاء

وقال عليه السلام أورده صاحب جواهر المطالب فقال مما أنشده

الصولي للإمام علي (ع) سوى البيت الثالث فذكره جامع الديوان :

ألا فاصبر على الحدث الجليل وداو جواك بالصبر الجميل
ولا تجزع وإن أعسرت يوماً فقد أسرت في الزمن الطويل
ولا تيأس فإن اليأس كفر لعل الله يغني عن قليل
ولا تظنن بربك غير خير فإن الله أولى بالجميل
وإن العسر يتبعه يسار وقول الله اصدق كل قيل
فلو أن العقول تجر رزقا لكان الرزق عند ذوي العقول

حرف الميم

قال للحضين بن المنذر الرقاشي - أورده ابن العديم في تاريخ حلب

مسنداً إليه (ع) وأورده نصر في كتاب صفين وغيرهما من الرواة .

لمن راية سوداء^(١) يخفق ظلها إذا قيل قدمها حضين قدما
فيوردها في الصف حتى يزيها حياض المنايا تقطر الموت والدما
تراه إذا ما كان يوم عزيمة أبا فيه إلا عزة وتكرما
جزى الله قوما قاتلوا في لقاءهم لدى الموت قدما ما أعز واکرما
واحزم صبراً حين يدعى إلى الوغى إذا كان أصوات الرجال تغمغما
ربيعة أعني أنهم أهل نجدة وبأس إذا لاقوا خميساً عرمرما

وقال علي عليه السلام بعدما قتل حريثاً مولى معاوية وبرز إليه

عمرو بن حصين السكسكي فنأدى يا أبا حسن هلم إلى المبارزة فأنشأ علي

(ع) يقول رواه نصر في كتاب صفين :

ما علتي وأنا جلد حازم وعن يميني مذبح القماقم
وعن يساري وأثل الخضارم والقلب حولي مضر الجماجم
واقبلت همدان في الخضارم مشي الجمال البزل الخلاجم
أقسمت بالله العلي العالم لا أنثني إلا برد الراغم

وقال عليه السلام بعد رجوعه من أحد وقد خضب الدم يده إلى كتفه

ومعه ذو الفقار فناوله فاطمة عليها السلام وقال خذي هذا السيف فقد

صدقني اليوم وأنشأ يقول رواه المفيد في الإرشاد :

أفاطم هاك السيف غير ذميم فلست برعديد ولا بمليم
لعمري لقد أعذرت في نصر أحد وطاعة رب بالعباد عليم
أميطي دماء القوم عنه فإنه سقى آل عبد الدار كأس حميم

واورد الطبري في تاريخه هذه الأبيات هكذا :

افاطم هاك السيف غير ذميم فلست برعديد ولا بجليم
لعمري لقد قاتلت في حب احد وطاعة رب بالعباد رحيم
وسيفي بكفي كالشهاب اهزه اجذ به من عاتق وصميم
فما زلت حتى فض ربي جموعهم وحتى شفيينا نفس كل حليم

وقال عليه السلام لما كتب معاوية في سهم ورماء في عسكر علي (ع)
يوم صفين ان معاوية يريد ان يفجر عليكم الفرات فخاف اهل العراق
وارتحلوا ونهاهم علي (ع) فلم يقبلوا :

لو اني اطعت عصبت قومي إلى ركن اليمامة او شام
ولكني إذا ابرمت امراً منيت بخلف آراء الطغام

وقال عليه السلام يوم صفين وقد بالغت في نصره همدان ذلك اليوم
قال ابن أبي الحديد في شرح النهج وهو من الشعر الذي لا يشك ان قائله
علي عليه السلام لكثرة الرواة له (أقول) ولكن الروايات فيه مختلفة زيادة
ونقيصة فنقله مقتبساً من مجموعها :

لما رأيت الخيل تفرع بالقنا فوارسها حر العيون دوامي
واقبل رهج في السماء كأنه غمامة دجن ملبس بقتام
ونادى ابن هند ذا الكلاع ويحسبها وكندة في لحم وحي جذام
تيممت همدان الذين هم هم إذا ناب امر جنتي وحسامي
دعوت فلبياني من القوم عصبة فوارس من همدان غير لثام
فوارس من همدان ليسوا بعزل غداة الوغى من شاكر وشبام
ومن ارحب الشم المطاعين بالقنا وفهم واحياء السبيع وسام
ومن كل حي قد اتتني فوارس ذوو نجدات في اللقاء كرام
بكل رديني وعضب تحاله إذا اختلف الاقوام شعل ضرام
لهمدان اخلاق ودين بزينهم وبأس إذا لاقوا وجد خصام

قال نصر وفي حديث عمر بن سعد :

وجد وصدق في الحروب ونجدة وقول إذا قالوا بغير أثم
متى تأتهم في دارهم تستضيفهم تبت ناعما في خدمة وطعام
يقودهم حامي الحقيقة منهم سعيد بن قيس والكريم محامي
جز الله همدان الجنان فأنها سمam العدى في كل يوم زحام
فلو كنت بوابا على باب جنة لقلت لهمدان ادخلوا بسلام

وقال عليه السلام في قتله عمرو بن عبد ود واورد ابن شهر اشوب
في المناقب عن امالي النيسابوري :

يا عمرو قد لاقيت فارس بهمة عند اللقاء معاود الاقدام
يدعو إلى دين الآله ونصره وإلى الهدى وشرائع الاسلام
إلى قوله :

شهدت قريش والبراجم كلها ان ليس فيها من يقوم مقامي
واوردها جامع الديوان وزاد بعد الأول :

من آل هاشم من سناء باهر ومهذبين متوجين كرام
وبعد الثاني :

بمهند غضب رقيق حده ذي رونق يفري الفقار حسام
ومحمد فينا كأن جبينه شمس تجلت من خلال غمام

والله ناصر دينه ونبيه ومعين كل موحد مقدم
وقال عليه السلام لما قتل عمرو بن عبد ود اورد المرتضى في
الفصول المختارة من المجالس والعيون والمحاسن للمفيد واورد ابن
شهر اشوب في المناقب :

ضربه بالسيف فوق الهامة بضربة صارمة هدامه
انا علي صاحب الصمصامة وصاحب الخوض لدى القيامه
اخو رسول الله ذي العلامة قد قال إذ عممني عمامه
انت الذي بعدي له الامامة

وقال عليه السلام اورد ابن الصباغ في الفصول المهمة :
عش موسرا ان شئت او معسرا لا بد في الدنيا من الغم
دنياك بالا حزان مقرونة لا تقطع الدنيا بلا هم

وقال عليه السلام اورد ابن الصباغ في الفصول المهمة أيضاً :
حلاوة دنياك مسمومة فلا تأكل الشهد إلا بسم
محامدك اليوم مدمومة فلا تكسب الحمد إلا بزم
إذا تم امر بدا نقصه توق زوالا إذا قيل تم
إذا كنت في نعمة فارعها فإن المعاصي تزيل النعم
وداوم عليها بشكر الآله فإن الآله سريع النقم
فإن تعط نفسك آمالها فعند مناهها يحل الندم

وقال عليه السلام كما في تذكرة الخواص :
لا تكره المكروه عند حلوله ان العواقب لم تزل متباينه
كم من يد لا تستقل لشكرها الله في طي المكاره كامنه
وقال عليه السلام كما في الفائق للزنجشيري ان سعد بن أبي وقاص
قال رأيت عليا يوم بدر وهو يقول :

بازل عامين حديث سني سنحنح الليل كأني جني
لمثل هذا ولدني امي ما تنقم الحرب العوان مني

قال ويروى : (سمع كأنني من جن)

وقال عليه السلام في القدر اورد سبط بن الجوزي في تذكرة
الخواص :

مالا يكون فلا يكون بحيلة ابدا وما هو كائن سيكون
سيكون ما هو كائن في وقته واخو الجهالة متعب محزون
يسعى القوي فلا ينال بسعيه حظا ويدرك عاجز موهون

وقال عليه السلام اورد سبط بن الجوزي في تذكرة الخواص :
هذا زمان ليس اخوانه يا ايها المرء باخوان
اخوانه كلهم ظالم له لسانان ووجهان
يلقاك بالبشر وفي قلبه داء يواريه بكتمان
حتى إذا ما غبت عن عينه رماك بالزور وبهتان
هذا زمان هكذا اهله تعز عن رؤية انسان

وقال عليه السلام في ذم الدنيا اورد سبط بن الجوزي في تذكرة
الخواص :

دنيا تجول باهلها في كل يوم مرتين
فغدوها لتجمع ورواحها لشتات بين

حرف الواو

قال عليه السلام أورده سبط بن الجوزي في تذكرة الخواص :
ولربما نطق الفتى فتناقصت فيه العيون وانه لموه
ولربما سكت الفتى عن خصمه حذر الجواب وانه لمقوه
ولربما صبر الفتى عند الأذى وفؤاده من حره يتأوه

شيء من مدائحه

ما من شخصية في العالم شغلت الشعر بمثل ما شغلته شخصية أمير

المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) ، فقد وجد شعراء العصور في شخصيته من المناقب اعظم ما يثير شاعرياتهم ويحرك عواطفهم ويلهم اقلامهم ، ولا بدع فإن سيرته المثلى وما انطوى عليه من المعيات واريحيات وبطولات ، وما مني به من ظلم واهتضام وحرمان ، وما اجتمع على حربه من لؤم وعقوق وفجور ، كل ذلك جعل منه لدى المنصفين المخلصين اروع صورة انسانية توحى الشعر وتلهم النثر . والنفوس التي لم تدنسها الاغراض والاهواء ولم يلوثها التقليد والتعصب ، والنفوس البريئة لا بد ان تهيم ابداً بشخصية علي بن ابي طالب .

وليس مستطاعاً احصاء ما نظمته الشعراء على كل العصور تغنياً به ورتاء له بجميع اللغات الاسلامية من عربية وفارسية وتركية واوردية ، وإنما لنأخذ لهذا الجزء هذه القصائد التالية نماذج لغيرها .

ولا بد من الاشارة إلى امر خطير في تاريخ الادب العربي اهمل ذكره او لم ينتبه له مؤرخو هذا الادب ، ذلك ان الشعراء الذين نظموا في علي بن ابي طالب قد اوجدوا - إلى حد ما - الملحمة العربية التي يفقدها مؤرخو الادب فلا يجدونها في حين ان نواتها - على الاقل - موجودة في الشعر العلوي « ١ » .

قصيدة السيد الحميري المتوفى سنة ١٧٣ :

ولقد حلفت وقلت قولاً صادقاً بالله لم آثم ولم اتريب
لمعاشر غلب الشقاء عليهم وهوى امالمهم لأمر متعب
من حمير اهل السماحة والندى وقريش الغر الكرام وتغلب
ابن التطرب بالولاء وبالهوى إلى الكواذب من بروق الخلب
ألى امية أم إلى شيع التي جاءت على الجمل الخدب الشوقب^(٢)
بعد الهدو كلاب اهل الخواب يا للرجال لرأي ام مشجب^(٣)
يحدو الزير بها وطلحة «عسكراً» ذئبان يكتشفانها في اذؤب
يا للرجال لرأي ام قادها للحين فاقتحما بها في منشب^(٤)
ذئبان قادها الشقاء وقادها منها على قتب ياثم محقب^(٥)
في ورطة لحجا بها فتحملت ام تدب إلى إبها ووليها
اما الزير فخاص حين بدت له بالمؤذيات له ديب العقرب
يحدو الزير بها وطلحة «عسكراً» جأء تبرق في الحديد الأشهب^(٦)
ذئبان قادها الشقاء وقادها عاري النواحق ذو نجا ملهب^(٧)
يا للرجال لرأي ام مشجب^(٨) في القاع منعراً كشلو التولب
عبل الذراع شديد اصل المنكب^(٩) ريان من دم جوفه المتصبب^(١٠)
باب الهدى وحيا الربيع المخصب مني الهوى وإلى بنيه تطربي
بهوى وحبل ولاية لم يقصب^(١١) مني وشاهد نصرة لم يعزب
بعد العشاء بكريلاً في موكب القى قواعده بقاع مجدب^(١٢)
غير الوحوش وغير اصلع اشيب^(١٣) حلقوم ابيض - ضيق مستصعب^(١٤)
كالسر فوق شظية من مرقب^(١٥) فدنا فصاح به فأشرف ماثلاً
هل قرب قائمك الذي بوته ماء يصاب فقال ما من مشرب^(١٦)

- (١) الناشر
- (٢) الخدب بكسر الخاء وفتح الدال وتشديد الباء الضخم (والشوقب) الطويل .
- (٣) مشجب مهلك .
- (٤) الحين بفتح الحاء الهلاك (والمنشب) من نشب في الشيء إذا دخل فيه وعلق به كما ينشب الصيد في الحباله .
- (٥) الورطة الهلكة (ولحجاها) كعلما اي نشبا بها (ومحقب) يوزن اسم المفعول من قولهم احتقب الذنب واصل الاحتقاب وضع الشيء في الحقيقة وهي وعاء من جلد .
- (٦) خاص بالخاء والصاد المهملتين عدل وحاد او حام ويروى جاض بالجيم والضاد المعجمة اي حاد وعدل (والجأء) الكتبة التي يضرب لونها إلى السواد من صدا الحديد (والأشهب) الابيض يتخلله سواد .
- (٧) النواحق العظمان الشاخصان من ذي الخافر في مجرى الدمع اي عاري النواحق من اللحم ومحمد في الفرس ان يكون قليل لحم الخدين (والنجا) الاسراع (وملهب) بصيغة اسم الفاعل سريع العدو .
- (٨) الشلو العضو من اللحم (والتولب) الجحش .
- (٩) اغتره طلب غرته .
- (١٠) اختل بالخاء المعجمة اي دخل في خلل قلبه .
- (١١) معصياً متمسكاً (ويقصب) بالصاد المهملة اي لم يقطع وفي نسخة لم يقصب بالصاد المعجمة وهو بمعناه .
- (١٢) اراد بالمتبيل الراهب وسمي متبيلاً لقطعه نفسه عن الناس من البتل وهو القطع (والقائم) صومعة الراهب . وهذا البيت وما بدعه إلى ١٣ بيتاً إشارة إلى ما روي عما حصله انه لما سار أمير المؤمنين «ع» إلى حرب صفين اخذ طريق البر وترك الفرات واصاب اصحابه عطش شديد فلاح لهم دير فنهت به فاشرف من صومعته فقال هل قرب قائمك من ماء قال بيبي وبين الماء اكثر من فرسخين فسار قليلاً ونزل بموضع فيه رمل واثار إلى مكان فكشفوه فاصابوا تحت صخرة بيضاء عظيمة تلمه فامرهم بقلعها فلم يقدروا فاقتلعها بيده ونحاهها فإذا تحتها ماء فشرب الناس وارتووا وحملوا منه «الحديث» .
- (١٣) رواه السيد المرتضى تأنيه ليس بحيث تلقى عامراً) وفي نسخة (يأتيه ليس بحيث يلقي عامراً) وفي نسخة عامر بالرفع فيلقى يمكن ان يقرأ بالبناء للفاعل وعامراً مفعول او بالبناء للمفعول وعامر بالرفع نائب فاعل ويمكن ان يقرأ يلقي او يلقي بالفاء - والمراد بالاصلع الأشيب الراهب .
- (١٤) في مدمج بدل من قوله في قائم (والمدمج) قال السيد في الشرح هو الشيء المستور يقال مدمج الرجل ودمج بتشديد الميم إذا دخل في شيء فاستتر به وصومعة الراهب تستر من دخل فيها لا محالة (اهـ) (اقول) الاولى ان يقرأ مدمج اسم مفعول . في الصحاح دمج الشيء دمجاً إذا دخل في الشيء واستحكم فيه والتأم . وفي تاج العروس عن الأزهري صلح دماج تام محكم قوي وفي التاج ايضاً ادجت الماشطة صفائر المرأة ادرجتها وملستها وادمج الحبل اجاد قتله وقيل احكم قتله في رقة ورجل مدمج ومندمج مداخل كالحبل المحكم القتل ونسوة مدجمات الخلق كالحبل المدمج (اهـ) فيكون وصف بناء الصومعة بانه مدمج إما لأنه قد دخل بعضه في بعض واستحكم والتأم وقوي ولأنه كالحبل المداخل المحكم القتل وهو راجع إلى الاول او لأنه مدرج مجلس كالضفيرة ولعل هذا هو الانسب بقوله زلق (والزلق) الذي لا تثبت عليه قدم (والاشم) الطويل المشرف (الابيض) قال السيد هو ها هنا الطائر الكبير من طيور الماء والعرب تسمي الكبير من طيور الماء ابيض وتشبيه الصومعة الطويلة بحلقوم طائر الماء من اوقع التشبيه اهـ (وضيق مستصعب) صفتان للمدمج وفي نسخة متصعب .
- (١٥) المائل المنتصب . وشبه الراهب بالنسر لعلو سنه (والشظية) قطعة من الجبل منفردة (والمرقب) المكان العالي .
- (١٦) بوته اسكنته .

حتى اذا قصدوا لباب مغاره الفوا عليه نسيج غزل العنكب
صنع الإله له فقال فريقهم ما في المغار لطالب من مطلب
ميلوا وصددهم المليك ومن يرد عنه الدفاع مليكه لا يعطب
حتى اذا امن العيون رمت به خوص الركاب الى مدينة يثرب^(١٤)
فاحتل دار كرامة في معشر آووه في سعة المحل الارحب
وله بخبير اذ دعاه لراية ردت عليه هناك اكرم منقب
اذ جاء حاملها فاقبل متعبا يهوي بها العدوي او كالتعب
يهوي بها وفقى اليهود يشله كالثور ولى من لواحق اكلب
غضب النبي لها فانبه بها ودعا اخا ثقة لكهل منجب^(١٥)
رجلا كلا طرفيه من سام وما حام له باب ولا بأبي اب^(١٦)
من لا يفر ولا يرى في نجدة الا وصارمه خضيب المضرب^(١٧)
فمشى بها قبل اليهود مصمما يرجو الشهادة لا كمشي الأنكب^(١٨)
تهتز في يميني متعرض للموت اروع في الكريمة حرب^(١٩)
في فيلق فيه السوايغ والقنا والبيض تلمع كالخريق الملهب
والمشرفية في الاكف كأنها لمع البروق يعارض متحلب
وذوو البصائر فوق كل مقلص نهد المراكل ذي سبب سلهب^(٢٠)
حتى اذا دنت الاسنة منهم ورموا فتلهم سهام المقنب^(٢١)
شدوا عليه ليرجلوه فردهم عنه بأسمر مستقيم الثعلب^(٢٢)
ومضى فاقبل مرحب متذمرا بالسيف يخطر كالهزبر المغضب^(٢٣)
فتخالسا مهج النفوس فاقلعا عن جري احمر سائل من مرحب
فهوى بمختلف القنا متجدلا ودم الجبين بخده المترب^(٢٤)
اجلى فوارسه واجلى رجله عن مقعص بدمائه متخضب^(٢٥)

إلا بغاية فرسخين ومن لنا بالماء بين نقى وقى سبب^(١)
فثنى الاعنة نحو وعث فاجتلى ملساء تبرق كاللجين المذهب^(٢)
قال اقلبوها انكم ان تقلبوا ترووا ولا تروون ان لم تقلب
فاعصوبوا في قلعتها فتمنعت منهم تمنع صعبة لم تركب^(٣)
حتى إذا اعيتهم اهوى لها كفا متى ترد المغالب تغلب^(٤)
فكأنها كرة بكف حزور عبل الذراع دحا بها في ملعب^(٥)
فسقامهم من تحتها متسللا عذبا يزيد على الالذ الاعذب^(٦)
حتى اذا شربوا جميعا ردها ومضى فخلت مكانها لم يقرب
اعني ابن فاطمة الوصي ومن يقل في فضله وفعاله لم يكذب
ليست ببالغة عشير عشير ما قد كان اعطيه مقالة مطنب
صهر النبي وجاره في مسجد طهر بطيبة للرسول مطيب^(٧)
سيان فيه عليه غير مذموم مشاء ان جنبا وان لم يجنب^(٨)
وسرى بمكة حين بات مبيته ومضى بروعة خائف متروقب^(٩)
خير البرية هاربا من شرها بالليل مكتمتا ولم يستصحب^(١٠)
باتوا وبات على الفراش ملفعا فيرون ان محمدا لم يذهب^(١١)
حتى اذا طلع الشميط كأنه في الليل صفحة خدادهم مغرب^(١٢)
ثاروا لاختدخي الفراش فصادفت غير الذي طلبت اكف الخيب
فوقاه بادرة الختوف بنفسه حذرا عليه من العدو المجلب
حتى تغيب عنهم في مدخل صلى الإله عليه من متغيب
وجزاه خير جزاء مرسل امة ادى رسالته ولم يتهبب
فتراجعوا لما رأوه وعانوا اسد الإله وعصوبوا في منهب^(١٣)
قالوا اطلبوه فوجهوا من راكب في مبتغاه وطالب لم يركب

معنى يناسب وفي نسخة (مجالدا) ومعناه ظاهر (ومنهب) يمكن ان يكون من النهب ضرب
من الركض نص عليه اللحياني اي تراجعوا في ركض اي راكضين .
(١٤) في القاموس الخوص محرقة غور العين خوص كفرح فهو اخوص (١ هـ) والخوص هنا جمع
خوصاء كحمر وخمراء (والركاب) الابل وتخصيص خوص الركاب بالذكر كأنه لبيان انها
لشدة سيرها غارت عيونها .
(١٥) اراد بالكله المنجب ابا طالب والد أمير المؤمنين (ع) .
(١٦) قال السيد في الشرح يروى اجل والاجل الذي انحسر شعر رأسه حتى بلغ النصف
(وسام) والد البيضاء (وحام) والد السودان .
(١٧) النجدة القتال وشدة الباس .
(١٨) الانكب المنحرف .
(١٩) المحرب كمنبر الحسن البلاء في الحرب .
(٢٠) المقلص بوزن اسم الفاعل قال السيد ماخوذ من التشمير في الثياب وغيرها ووصف الفرس
بذلك لتشمر لحمه وارتفاعه عن قوائمه (ونهد المراكل) اي كثير لحم المراكل وهي مواضع
ركل الفارس برجله يصف جسمه بالحسن والتمام . (والسبيب) والسبية خصل شعر
الناصية وجمعها سبائب (والسلهب) الطويل .
(٢١) قال السيد : المقنب كمنبر جماعة الخيل اذا غارت وليست بالكثيرة .
(٢٢) ليرجلوه بالراء والجيم اي ليحطوه عن فرسه ويجعلوه راجلا ويروى ليرجلوه بالزاي والحاء
المهملة اي لينحوه (والأسمر) الرمح (والثعلب) طرف الرمح الداخلى في السنان ويسمى
مدخل الرمح من السنان جبة السنان .
(٢٣) متذمرا قال السيد يحتمل ان يكون من الذمر وهو الشجاع المتكر كأنه قال اقبل متشجعا
مقدما متهجما وان يكون من الحث يقال ذمرت اذا حثته كأنه قال اقبل حاتا لنفسه (١ هـ)
ويحتمل أن يكون من قولهم ذمر الأسد اي زار (ويخطر) من قولهم خطر البعير اذا مشى فضرِب
بذنبه يمينا وشمالا (والهزبر) الأسد .
(٢٤) مختلف القنا الموضع الذي تختلف فيه جهات الطعن (ومتجدلا) ملقى على الجدالة وهي
الأرض السهلة .
(٢٥) اجلى انكشف (وفوارسه ورجله) اي الفرسان والرجالة (والمقعص) المقتول والقعص القتل
يقال ضربه فاقعسه ومات قعصا اذا اصابته ضربة او رمية فمات في مكانه .

(١) النفا قطعة من الرمل محدودة (والقي) بكسر القاف وتشديد الياء في القاموس قفر الأرض
وفي شرح السيد المرتضى الصحراء الواسعة ويوجد في بعض النسخ الصخرة الواسعة وهو
تصحيف (والسبب) الأرض الففر .
(٢) الرعث المكان اللين الذي لا يسلك لأن الاخفاف تغيب فيه ومن الرمل كل لين سهل
(واجتلى) اي نظر الى صخرة ملساء وانجلت لعينه (واللجين) الفضة .
(٣) اعصوبوا اجتمعوا وصاروا عصبة واحدة .
(٤) في نسخة متى ترمي المغالب تغلب وفي نسخة متى يوما تغالب تغلب .
(٥) الحزور الغلام القوي (والعبل) الغليظ الممتلئ
(٦) التسلسل السلس في الخلق ويقال انه البارء ايضا
(٧) اراد بالمسجد مسجد النبي «ص» بالمدينة وهي طيبة (ومطيب) اي طاهر كقوله تعالى فقيموا
صعيدا طيبا ويحتمل ان يكون المراد أنه مضمخ بالطيب .
(٨) اشارة إلى ما روي من أن الله تعالى اوحى الى نبيه «ص» ان يسد جميع الأبواب النافذة الى المسجد
الا باباه وباب علي (ع) ومنع احدا ان يمر في المسجد جنبا غيرها .
(٩) سرى سار ليلا وفاعل سرى ومضى خير البرية في البيت الذي بعده وفاعل بات راجع الى علي
(ع) (ومبيته) اي الموضع الذي كان يبيت فيه النبي «ص» وهذا اشارة إلى مبيت علي (ع) على
فراش الرسول «ص» ليلة الغار (والروعة) الخوف (والترقب) الانتظار .
(١٠) اي عند خروجه من داره لأنه كان قد امر صاحبه وهند بن أبي هالة ان يقعدا له بمكان ذكره
لها في طريقه الى الغار .
(١١) ملفعا اي مغطى .
(١٢) الشميط الصبح لاختلاط بياضه بباقي ظلمة الليل وكل خليطين فيها شमित (وادهم) اي
فرس ادهم (ومغرب) بالغين المعجمة وضم الميم وفتح الراء قال السيد في الشرح الفرس
المغرب هو الذي ابيضت اشفار عينيه (١ هـ) وفي الصحاح المغرب ما ابيض اشفاره من كل
شيء وفي تاج العروس المغرب من الخيل التي تتسع غرته في وجهه حتى تجاوز عينيه (١ هـ)
فوجه التشبيه اختلاط سواده بياضه وفي بعض النسخ مغرب بالعين المهملة وهو تصحيف
لان المغرب من الخيل الذي ليس فيه عرق هجين ويقال اعرب الفرس فهو مغرب اذا سهل
فبان عنقه وسلامته من الهجنة وذلك لا يناسب المقام .
(١٣) وعصوبوا هكذا في بعض النسخ ومعناه غير ظاهر وفي نسخة (وغيضوا) ولا يظهر له ايضا

فكان زوره العواكف حوله
 شعث لعامظة دعوا لوليمة
 فاسأل فانك سوف تخبر عنهم
 وعن ابن عبد الله عمرو قبله
 وبني قريضة يوم فرق جمعهم
 وموائيلين الى أزل ممنع
 رد الخيول عليهم فتحصنوا
 إن الضباع متى تحس نبأه
 فدعوا ليمضي حكم احمد فيهم
 فرضوا بآخر كان اقرب منهم
 من بين خامعة ونسر اهدب^(١)
 او ياسرون تخالسوا في منهب^(٢)
 وعن ابن فاطمة الأغر الاغلب^(٣)
 وعن الوليد وعن ابيه الصقعب^(٤)
 من هارين وما لهم من مهرب
 راسي القواعد مشمخروشب^(٥)
 من بعد أرعن جحفل متحزب^(٦)
 من صوت اشوس نقشعروتهرب^(٧)
 حكم العزيز على الذليل المذنب^(٨)
 داراً فمتوا بالجوار الاقرب^(٩)

(١) العواكف من العكوف وهو طول المقام (والخامعة) الضيع لانها تتجمع في مشيها فتعشي كأن بها عرجاً والخمع والخماع العرج (والأهدب) كثير اشفار العين قال السيد انما وصفه بأنه اهدب لسبوع ريشه ولخوقه بالأرض (اهـ) يعني انه استعار كثرة الاشفار لكثرة الريش .
 (٢) شعث جمع اشعث وهو البعيد العهد بالدهن (ولعامظة) باللام والعين المهمله والميم والطاء المعجمة جمع لعموط كعصفور وهو النهم الشره (والياسرون) جمع ياسر وهو في الأصل الجزار الذي يلي قسمة الجزور ثم استعمل في الضارب بالقذاح والمقامر على الجزور وهو المراد هنا (وتخالسوا) جلس بعضهم بعضاً اي اخذه خلصة وغفلة وذلك شأن المتقارمين (والمنهب) موضع النهب والسلب .

(٣) ابن فاطمة هو أمير المؤمنين (ع) لأن امه فاطمة بنت اسد (والأغر) قال السيد هو ذو الغرة البيضاء ويوصف بذلك الكريم النجيب (والاغلب) قال السيد الافعل من الغلبة وهو اشبه ها هنا بالمعنى من ان يريد به القصير العنق الغليظ لان الغلبة من الاعناق القصيرة الغليظة .

(٤) ابن عبد الله عمرو وهو بن عبدود وسماه ابن عبد الله نظراً الى الحقيقة (والوليد) هو ابن عتبة ابن ربيعة قتله علي (ع) يوم بدر وشرك مع عمه حمزة في قتل عتبة (والصقعب) الطويل من الرجال .

(٥) موائيلين لاجئين (والازل) الذي تزل به الاقدام لطوله ووعورة طرقه وهو حصنهم (والمشمخر) العالي (والخوشب) بالخاء المهمله والشين المعجمة العظيم الجنين .

(٦) في لسان العرب الرعن انف يتقدم الجبل والجمع رعان ومنه قيل للجيش العظيم ارعن وجيش ارعن له فضول كرعان الجبال وقيل هو المضطرب لكثرة (والجحفل) الجيش الكثير الوافر (ومتحزب) بالزاي قال السيد مشتق من الحزب وهو الجماعة من الناس والجمع احزاب اهـ وفي نسخة متحزب بالراء اي غضبان يقال حربته بالتشديد اي حملته على الغضب . وقوله من بعد ارعن متعلق بتحصنوا اي بعدما جاءهم الجيش الارعن المتحزب دخلوا حصنهم وتحصنوا به من الجيش .

(٧) النبأة الصوت (والاشوس) الرافع رأسه تكبراً واراد به هنا الاسد (نقشعر) ترجف .

(٨) الذليل اذا كان مذنباً كان ذلك اشد لخضوعه وخشوعه .

(٩) المثل في النسب ان تصل نفسك بغيرك . ولما حوصروا وضاق ذرعهم دعاهم النبي «ص» لينزلوا على حكمه فابوا ورضوا بحكم سعد بن معاذ لانه كان جاراً لهم فظنوا انه يحكم بما يوافقهم فحكم بقتل مقاتليهم وسي ذرايعهم وقسمة اموالهم بين المهاجرين .

(١٠) الملح المستمر (والمخرب) بالخاء المعجمة فانه اذا استمر عليهم القتل اخل ديارهم واخربها .

(١١) العقائل جمع عقيلة وهي الكريمة من النساء (والبدن) جمع بادن يقال للمذكر والمؤنث وهي الوافرة لحم الجسم (والربرب) جماعة بقر الوحش ما كان دون العشرة .

(١٢) التذبذب الاضطراب والتردد والتحير .

(١٣) الذرى جمع ذرة وذروة كل شيء اعلاه (والقوادم) جمع قادمة وهن اربع ريشات في مقدم الجناح وتليهن المناكب ثم الاباهر ثم الخواقي ثم الكلل او الذنابي اربعة اربعة فذلك عشرون ريشة (والمصعد) الصاعد علواً (والمصوب) الهاوي سفلاً . ومعنى البيت ان قلبي عند ذكرهما يطير مسرة بهما واشتياقاً اليهما وينزو ويعلو ويحيى ويذهب ارتياحاً ونزاعاً حتى كأنه معلق بأعلى ريش طائر ذي غلب يرتفع به ويهبط وخض ذا المخلب لانه اقوى الطير .

(١٤) يفري يقطع واراد بالحجاب حجاب القلب (والصلب) بضم الصاد وتشديد اللام المفتوحة قال السيد في الشرح هي حجارة المسن ، والصلب - يعني بضم الصاد وسكون اللام - الموضع الغليظ «اهـ» وهو من الصلابة ضد الرخاوة ولا يخفى ان الصلب بمعنى حجارة المسن لا تناسب المقام والصلابة ضد الرخوة لا يقال في جمعها صلب الا ان يكون اراد بالصلب الشبيهة بحجارة المسن في الصلابة .

قالوا الجوار من الكريم بمنزل
 فقضى بما رضي الإله لهم به
 قتل الكهول وكل امرد منهم
 وقضى عقارهم لكل مهاجر
 ويختم اذ قال الإله بعزمة
 وانصب ابا حسن لقومك انه
 فدعاه ثم دعاهم فاقامه
 جعل الولاية بعده لمهذب
 وله مناقب لا ترام متى يرد
 انا ندين بحب آل محمد
 منا المودة والولاء ومن يرد
 وكان قلبي حين يذكر احمداً
 بذرى القوادم من جناح مصعد
 حتى يكاد من النزاع اليهما
 هبة وما يب الإله لعبده
 يحو ويثبت ما يشاء وعنده
 قصيدة الحاج هاشم الكعبي
 المتوفى سنة ١٢٢١ :
 يجري لديه كنسبة المنتسب
 بالحرب والقتل الملح المخرب^(١٠)
 وسى عقائل بدنا كالربرب^(١١)
 دون الالى نصروا ولم يتهيب
 قم يا محمد بالولاية فاخطب
 هاد وما بلغت ان لم تنصب
 لهم فين مصدق ومكذب
 ما كان يجعلها لغير مهذب
 ساع تناول بعضها يتذبذب^(١٢)
 ديناً ومن يجيبهم يستوجب
 بدلا بآل محمد لا يجب
 ووحي احمد نيط من ذي غلب
 في الجو او بذرى جناح مصوب^(١٣)
 يفري الحجاب عن الضلوع الصلب^(١٤)
 يزدد ومهما لا يب لا يوهب
 علم الكتاب وعلم ما لم يكتب

أخذوا بمسروب السراب وجانبوا
 مصباح ليلتها صباح نهارها
 بشر أقل صفاته ان عاينوا
 ضلت قريش كم تقيس بسابق
 يا صاحب المجد الذي لجلاله
 لك غر أفعال اذا استقرتها
 وصفات فضل اشكلت معنى فلا
 ومراتب قلدها بمناقب
 ما مر يومك ايضاً عند الندى
 اجيته بابيك وجه خريدة
 اني يشق غبار شأوك معشر
 يجنون ما غرست يدك قضية
 اني هم والخليل ينشر وقعها
 ومواقف لك دون أحمد جاوزت
 فعلى الفراش مبيت ليلك والعدى
 فرقدت مثلوج الفؤاد كأنما
 فكفيت ليلته وقمت معارضاً
 واستصبحوا فرأوا دوين مرادهم
 رصدوا الصباح لينفقوا كنز الهدى
 وغداة بدر وهو أم وقائع
 قابلتهن فلم تدع لعقودها
 فالتاح عتبة ثاوياً بيمين من
 سجدت رؤوسهم لديك وانما
 وتوحدت بعد ازدواج والذي
 وقضية المهراس عن كذب وقد
 فشددت كالليث الهزبر فلم تدع
 وكشفته عن وجه أبيض ماجد
 عذبا يميز الوافدين برودا
 ينى نداها تاجها المعقودا
 منهم ما ظنوا به المعبودا
 الحلبات ملطوم الجبين مذودا
 عنت السرايا منصفاً وعنيذا
 اخذت علي مفاوزاً ونجودا
 اطلاق يكشفها ولا تقييدا
 كالعقد تلبسه الحسان الخودا
 الا انثنى بدم العدا خنديدا
 فكسوت ابيض خدها التوريدا
 كنت الوجود لهم وكنت الجودا
 ألفت على شهب العقول خودا
 نقعاً تحال به الساء كديدا
 بمقامك التعريف والتحديددا
 تهدي اليك بوارقاً ورعودا
 يهدي القراع لسمعك التغريدا
 بالنفس لا فشلا ولا رعديدا
 جبلا أشم وفارساً صنديدا
 او ما دروا كنز الهدى مرصودا
 كثرت وما زالت هن ولودا
 نظماً ولا لنظامهن عقيددا
 يمينه أردت شية ووليددا
 كان الذي ضربت عليه سجودا
 نذبت اليه لتهددي التوحيددا
 عم الفرار اسوداً واسودا
 ركناً لجيش ضلالة مشدودا
 لم يعرف الأديار والتعريدا

وعشية الأحزاب لما أقبلت عدلت عن النهج القويم وأقبلت فأباحت حرمتها وعدت بكبشها وبني قريضة والنضير وسلحهم مزقت جيب نفاقهم فتركهم وشللت عشرين فاقتنصت رئيسهم وعلى حنين أين يذهب جاحد ولخير خبر يصم حديثه يوم به كنت الفتى الفتاح والـ من بعد ما ولى الجبان براية ورأتك فانتشرت بقربك بهجة فنصرتها ونصرتها فكأنما فغدوت ترقل والقلوب خوافق فلقيتها وعقلت فارسها ولا ويل أمه أظنك النكس الذي وتبعته فحللت عقدة تاجها وجعلته جسراً فقصر فاغتدت وأبحت حصنهم المشيد فلم يكن وحديث أهل النكت عسكر «عسكر» بهم البهيمة جندوها المحشودا لافاك فارسهم فبغدد هارباً وعلى ابن هند طار منك بأشأم ألفى جحاش الكرمين فقادهم فغدوت مقتنصاً نفوس كماته حتى إذا اعتقد الفنا ورأى القنا وبدا له العضب الذي من قبله رفع المصاحف لا ليرفعها علا فجنى بها ثمر الامان وخلفه وكذاك أهل النهر ساعة فارقوا فوضعت سيفك فيهم فأفادهم ولقد روى مسروقهم عن أمه قالت هم شر الورى ومبيدهم سبقت مكارمك المكارم مثلاً اني لأعذر حاسديك على العلا فليحسد الحساد مثلك انه ما أنصفتك عصابة جهلتك اذ ثم ارتقت حتى ابتك رضى بمن ضلت أدلتها اتبدل بالعمى

قصيدة الشيخ كاظم الازري المتوفى سنة ١٢٠١ وهذه القصيدة تبلغ ألف بيت أكلت الأرضة منها أكثر من اربعمائة بيت بعد أن احتفظ بها صاحبها في طومار ولم يبق منها الا ٥٧٨ بيتاً تأخذ منها ما يلي :
اسد الله ما رأت مقلته
فارس المؤمنين في كل حرب
لم يخض في الهياج الا وابدى
ذاك رأس الموحدين وحامي

من ترى مثله إذا صرت الحر
ذاك قمقامها الذي لا يروى
وبه استفتح الهدى يوم (بدر)
صب صوب الردى عليهم همام
يوم جاءت وفي القلوب غليل
فأقامت ما بين طيش ورعب
ظهرت منه في الوغى سطوات
يوم غصت بجيش (عمرو بن ود)
وتخطى الى المدينة فرداً
فدعاهم وهم الوف ولكن
أين أنتم عن قسور عامري
فابتدى المصطفى يحدث عما
قائلاً ان للجليل جنانا
أين من نفسه تتوق إلى الجند
من لعمرو وقد ضمنت
فالتوا عن جوابه كسوام
وإذا هم بفارس قرشي
قائلاً ما لها سواي كفيل
ومشى يطلب الصفوف كما
فانتضى مشرفيه فتلقى
وإلى الحشر رنة السيف منه
يا لها ضربة حوت مكرمات
هذه من علاه احدى المعالي
(باحد) كم فل آحاد شوس
يوم دارت بلا ثوابت إلا
يوم خانت نبالة القوم عهدا
يوم خانت نبالة القوم عهدا
وتراءت لها غنائم شتى
واحاطت به مذاكي الاعادي
فترى ذلك النفير كما تحبط
يتمنى الفتى ورود المنايا
كلما لاح في المهامه برق
لم تخلها الا اضالع عجب
لأتلهمها لحيرة وارتياح
ان يفتها ذاك الجميل فعذراً
قد أراها في ذلك اليوم ضربا
وكساها العار الذميم بطعن
يوم سالت سيل الرمال ولكن
لا ترم وصفه ففيه معان
وله يوم (خير) فتكات
يوم قال النبي اني لاعطي
فاستطالت أعناق كل فريق
فدعا أين وارث العلم والحلم
أين ذو النجدة الذي لودعته

ب ودارت على الكمات رحاها
غير صمصامه اوام صداها
من طغاة أبت سوى طغواها
ليس يخشى عقبى التي سواها
فسقاها حسامه ما سقاها
وكفاها ذاك المقام كفاها
ما أقى القوم كلهم مأتاها
لهوات الفلا وضاق فضاها
بسرايا عزائم ساراها
ينظرون الذي يشب لظاها
تتقي الاسد بأسه في شراها
تؤجر الصابرون في اخراها
ليس غير المجاهدين يراها
سات أو يورد الجحيم عداها
على الله له من جنانه اعلاها
لا تراها محببة من دعاها
ترجف الأرض خيفة إذ يطاها
هذه ذمة علي وفاها
تمشي خاص الحشا إلى مرعاها
ساق عمرو بضربة فبراها
يملاً الخافقين رجوع صداها
لم يزن ثقل اجرها ثقلها
وعلى هذه فقس ما سواها
كلما أوقدوا الوغى اطفأها
أسد الله كان قطب رحاها
لنبي الهدى فخاب رجها
لنبي الهدى فخاب رجها
فاقتفى الاكثرون اثر ثراها
بعدما اشرفت على استيلاها
في ظلمة الدجى عشواها
والمنايا لو تشتري لاشرها
حسبته قنا العبدى وظهاها
قد براها السرى فحل براها
فقدت عزها فعز عزها
إنما حلية الرجال حجاها
لو رآته الشبان شابت لحاها
من حل الكبرياء قد اعراها
هب فيها نسيمه فذراها
لم يصفها إلا الذي سواها
كبرت منظراً على من رآها
رايتي ليثها وحامي حماها
ليروا أي ماجد يعطاها
مجير الأيام من بأسها
في الثريا مروعة لبها

فأتاه الوصي أرمداً عين
ومضى يطلب الصفوف فقلت
وبرى (مرحباً) بكف اقتدار
ودحا بابها بقوة بأس
عائد للمؤمنين مجيب
من تلقى يد (الوليد) بضرب
وسقى منه (عتبة) كأس بؤس
ورأى تيه «ذي الخمار» فرداً
ومن المهتدي بيوم «حنين»
حيث بعض الرجال تهرب من
حيث لا يلتوي إلى الالف إلف
من سقاها في ذلك اليوم كأساً
اعجب القوم كثرة العد منها
وقفوا وقفة الذليل وفروا
وعليّ يلقي الألوف بقلب
أما تفضل النفوس بجذ
لو تراه وجوده مستباح
خلت من أعظم السحائب سحاً
وهو للدوائر دائرة السعد
لم يدع ذلك الطبيب كلوماً
صادق الفعل والمقالة يحوي
لم تفه ملة من الشرك الا
وطواها طي السجل همام
كم عرا مشكل فحل عراه
واسأل الاعصر القديمة عنه
اي نفس لا تهتدي بهداه
«وبخم» ماذا جرى يوم خم
ذاك يوم من الزمان أبانت
كم حوى ذلك «الغدير» نجوماً
اذ رقى منبر الحدايج هاد
موقفاً للانام في فلوات
أيها الناس حدثوا اليوم عني
كل نفس كانت ترائى مولى
رب هذي امانة لك عندي
وال من لا يرى الولاية الا

* * *

أيها الراكب المجد رويداً
ان تراءت أرض الغرين فاخضع
واذا شمت قبة العالم الأعلى
فتواضع فثمّ دارة قدس
قل له والدموع سفح عقيق
يا بن عم النبي انت يد الله
حسبك الله في مآثر شتى
ليت عيناً بغير روضك ترعى
بقلوب تقلبت في جواها
واخلع النعل دون وادي طواها
وانوار ربها تغشاها
تمنى الافلاك لثم ثراها
والجوى تصطي بنار غضها
التي عم كل شيء نداها
هي مثل الاعداد لا تتناهي
قذيت واستمر فيها قذاها

يا أبا النيرين أنت سماء
لم يزل بانتظارك الدين حتى
فجعلت الرشاد فوق الثريا
إنما البأس والتقى والعطايا
قصيدة الشيخ عبدالمهدي مطر انشدها يوم الاحتفال بافتتاح الباب
الذهبي الذي اهداه بعض الايرانيين لمقام أمير المؤمنين في النجف سنة
١٣٧٣ :

ارصف بباب علي ايها الذهب
وقل لمن كان قد اقصاك عن يده
لعل بادرة تبدو لحيدة
فقد عهدناه والصفراء منكرة
ما قيمة الذهب الوهاج عند يد
ما سره أن يرى الدنيا له ذهباً
ولا تضجر اكباد مفتتة
أو يسقط الدمع من عيني موهة
تهفو حشاه لاناث اليتيم بلا
هذي هي السيرة المثل تموج بها
فاحذر دخول ضريح أن تطوف به
باب به ريشة الفنان قد لعبت
تكاد لا تدرك الابصار دقته
كأن لجة أنوار تموج به
سبائك صبها الابداع فارتسمت
يدنو الخيال لها يوماً لينعتها
أدلت بها يد فنان منقمة
ملء الجوانح ملء العين رهبتها
واخطف بأبصار من سروا ومن غضبوا
عفوا إذا جثت منك اليوم اقرب
ان ترتضيك لها الأبواب والعتب
لعينه وسناها عنده لهب
على السواء لديها التبر والترب
وفي البلاد قلوب شفها السغب
حتى يذوب عليها قلبه الحذب
اجابها الدمع من عينيه ينسكب
ام تناغي ولا يحنو عليه أب
روح الوصي وهذا نهجه اللحب
الا بإذن علي أيها الذهب
فأودعته جمالاً كله عجب
عما تماوج في شرطانه اللهب
خلالها صور الرائي تضطرب
روائع الفن فيها الحسن منسكب
وصفاً فيرجع منكوساً وينقلب
تعنو لروعتها الأجيال والحقب
ومريض الليث غاب ملؤه رهب

* * *

يا قالع الباب والهيجاء شاهدة
بابان لم ندر في التبريح ايها
باب من التبر ام باب يقومه
هذا يشع عليه التبر ملتهباً
وأي داريك أخرى أن تطوف بها
دار تحج بها الدنيا لمجدك أم
هذي تدال بها للحق دولته
حتى إذا جاءت الدنيا مكفرة
شادت عليك ضريحاً تستطيل على
وتلك عقيب صراع قد صبرت له
من بعد ما طفحت كأس بمن هربوا
اشهى اليك حديثاً حين يقتضب
مسماره وجذوع النخل والخشب
وذاك راح بنار الحقد يلتهب
وأن تجللها الاستار والحجب
دار عليك بها العادون قد وثبوا
زهوا وفي تلك في الحق يغتصب
عما جنته وجاء الدهر يتهب
هام الساء به الاعلام والقنب
وذا فدينك مظلوماً هو الغلب

* * *

بلغ معاوية عني مغلغلة
قم وانظر العدل قد شيدت عمارته
تبنى على الظلم صرحاً رن معوله
ابت له حكمة الباري بصريحتها
قم وانظر الكعبة العظمى تطوف بها
تأق له من اقاصي الأرض طالبة
وقل له وأخو التبليغ ينتدب
والجور عندك خزي بيته خرب
بجانبيه وهدت ركنه النوب
ان لا يخلد مختال ومرتكب
حشد الالوف وتجو عندها الركب
وليس الا رضا الباري هو الطلب

قل للمعرب حيث الكأس فارغة
سموك زورا أمير المؤمنين وهل
هذا هو الرأس معقود لهامته
* * *

يا باب (حطة) سمعا فالحقيقة قد
مواهب الله قد وافتك مجزية
هذي هي الوقفات الغر كنت بها
هذي هي الضربات الوتر يعرفها
هذي هي اللمعات البيض كان بها
هذي هي النفس قد روضت جامعها
فلا الخوان لها يوماً ملونة
لا تكتسي وفتاة الحي عارية
نفس هي الطهر ما همت بموبة
هذي التي انقادت الأجيال خاشعة
تعفوا وركبنا في سفينته
وساوموا فاشترينا حب حيدرة
يا فرصة كنت للاسلام ضيعها
شجوا برغمك امراً أنت تعصبه
فرحت تنفض من هذا الحطام يدا
تكالب عنه قد نزهت محترراً
فاستنزلوك عن العرش الذي ارتفعت
لو انصفوك لفاض العلم منتشراً
ولازدهى باسمك الاسلام دوحته
ولا بتنت عليه من سماء علا
لله أنت فقد حملت من محن
امر به ضاقت الدنيا بما رحبت
* * *

جاءتك «فارس» باسم الباب يجذبها
أن يبعدوا عنك بالاطمان نائية
هم في المحارب اشباح مقوسة
قصيدة الشاعر المصري الشيخ محمد بن عبد المطلب المتوفى سنة ١٣٥٠:

أبا السبطين كيف تفي المعاني
مقام دونه نجب القوافي
فحسبك يا اخا الشعراء عذرا
وما ادراك ويحك ما علي
ومن هو كلما ذكرت قريش
تبصر هل ترى إلا علياً
غلام يتغيي الاسلام دينا
اذ الروح الامين بقم فانذر
وامتهم إلى الاسلام ام
وصلى حيدر فشأى قريشا
كأني بالثلاثة في المصلى
نثاراً في مديحك أو نظاما
وإن كانت مسمومة كراما
رميت بها مكانا لن يراما
فتكشف عن مناقبه اللثاما
أناف على غواربها سناما
إذا ذكر الهدى ذاك الغلاما
ولما يعد أن بلغ الفطاما
أق طه لينذرهم فقاما
غدت بالسبق أوفرهم سهاما
الى الحسنى فسموه الاماما
جميعا عند ربهم قياما

تحبيهم ملائكة كرام
وما اعتنق الخفيف بغير رأي
ولكن النبوة امهلتها
فأقبل والحجى يرخي عليه
يمد الى النبي يد ابن عم
واذ يدعو العشرة يوم جمع
فكهل في جهالته تولى
وهذا يوسع المختار لوما
وأخر لا يبين له جوابا
وأيده على التقوى أخوه
ولجت في عمايتها قريش
وجاشت بين اضلعها قلوب
فما فعل الفتى والشر تغلي
مضى كالسيف لم يعقد ازارا
يروح على مجامعهم ويغدو
صغير السن يخطر في اباء
وما زالت به الايام ترقى
وقد جمع الحجى والدين فيه
فما اوفى على العشرين حتى
فلن ينسى النبي له صنيعا
عشية سامه في الله نفسا
فأرخصها فدى لأخيه لما
واقبلت الصوارم والمنايا
فلم يأبه لها انفا علي
وأغشى الله أعينهم فراحت
وغادرت البطاح به ركاب
وفي ام القرى خلى اخاه
أقام بها ليقضيها حقوقا
فان يك عهده فيها وبالا
فكم طابت به للحق نفس
وكم شهدت له الزوراء يوما
سل الرايات كم شهدت عتيا
كأني بابن عتبة يوم بدر
ولو علم الوليد بمن سيلقى
رويد بني ربيعة قد ظلمتم
وصلناكم بها وقطعتموها
فهل ينسون للفرقان يوما
وما صهر النبي اذا تنادوا
ومن غدت البتول اليه تهدي
بامر الله قد زفت اليه
كأني بالملائك اذ تدلت
فلو كشف الحجاب رأيت فيه
اطافوا بالخطيرة في جلال
تفيض على منصتها وقارا
وتقرئهم عند الله السلاما
ولم يسلك محجته اقتحاما
ليجمع رأيه يوماً تماماً
جلالا يصغر الشيخ الهماما
بحبل الله يعتصم اعتصاما
لينذر في رسالته الاناما
وشيخ في ضلالته تعامى
وذلك عن ملامته تحامى
أطاع الصمت واجتنب الكلاما
اذا ما خاف كل أخ وخاما
تصارحه العداوة والخصاما
على الاسلام تلتهب احتداما
مراجله وتهتزم اهتزاما
على ريب ولم يشدد حزاما
كشبل الليث يعترم اعتراما
فلا ضيما يخاف ولا ملاما
على درج النهى عاما فعاما
خلائق تجمع الخير اقتساما
شهدنا من عظامه عظاما
عشية ودع البيت الحراما
لغير الله تكبر ان تساما
تسجى في حظيرته وناما
لحرب الله تتحم انتحاما
ولم تقلق بحفنيه مناما
ولم تر ذلك البدر التماما
إلى الزوراء تعترم اعتزاما
على وجد به يشكو الاواما
على الهادي بها كانت لزاما
على الطاغوت أوداءاً عقاما
بطيبة حين أوطنها مقاماً
وكم حمد الخفيف له مقاماً
يصرف تحتها الجيش اللهاما
يعاني تحت مجثمه جثاماً
لألقى قبل مصرعه السلاما
بني الأعمام والرحم الحراما
فكان الحزم أن تردوا الحماما
سقامهم من صوارمنا سماما
كمن يدعو ربيعة او هشاما
بني في النجم بيتاً لا يسامى
عشية راح يخطبها وساما
بذاك البيت تزدهم ازدحاماً
جنود الله تنتظم انتظاماً
صفوها حول فاطمة قياماً
وتكسو حسن طلعتها وساما

فلا يحزن خديجة ان تولت
تولاها الذي ولي أباهما
قران زاده الاسلام يننا
فان تك خير من عقدت ازاراً
فماشغلته عن خوض المنايا
فان تسأل فسائل عنه احدا
وجاءت في زمازما قريش
فقطر كبشها وهوى صريعا
هوى من تحت رايتهم فخرت
فويح المسلمين هناك ولوا
وخلوا ثم احمد في وعاها
فأرجف بالنبي هناك قوم
وحطم غمد صارمه علي
واقبل نحوهم وهوى اليهم
فطاروا عن مواقفهم شعاعا
فذاك ولو ترى اذ جاب قوم
واقبل في لباس البأس عمرو
فجال منازل وودعا مدلا
نزال بني الهدى هل من كمي
هنالك بادر الكرار لما
اذا ما هم أقعده أخوه
مكانك يا علي فذاك عمرو
فقال وان يكن عمرا فأني
فلم يك غير ان اودى ابن ود
وعاد إلى النبي يفيض بأسا
وراح الكفر يرجف جانبا
وسائل يوم خبير عن علي
اذ الرايات في جهد عليها
فاقبل بالعقاب على خميس
فشدد على مناكبها وثاقا
ولم تغن الحصون ولا الصياصي
واقبل مرحب في البأس يجبو
وما علم الفتى ان المنايا
وان له من الكرار يوما
ضفا حلق الحديد عليه مثنى
فشدد على الامام بذي شطوب
فزال مجنه فاذا رتاج

ولم تبلغ بجلوتها مراما
رسالته وزوجها الاماما
وشمل زاده الحب الثاما
وأكرم كل من ارخت لثاما
اذا التطمت زواجرها التطاما
غداة هناك طير الموت حاما
يهزون المثقف والهذاما
على الدقعاء يلتهم الرغاما
بام الأرض ترتطم ارتظاما
فرارا لاسميه انزاما
بجند الكفر يصطدم اصطداما
فعادوا حول موقفه حياما
وذبح عن النبي بها وحمى
هوي الباز يعطب الحماما
وطاحوا في مصارعهم حطاما
على الاسلام خندقه اقتحاما
يزيد على مخيلته عراما
فعم الهول حين دعا وغاما
يسوم الخلد بالنفس استياما
غدوا والرعب قد منع الكلاما
وزاد إلى اللقاء جوى فقاما
له الابطال يوم وغى تحامى
علي سوف ألجمه الحساما
وخاض السيف في دمه وعاما
ويزخر في حميته جماما
وامسى غضب عزته كهاما
تجد فيها مآثره جساما
تعاصي الفتح والحرب استداما
يهول مسرعا يمضي اماما
ولف على معاطسها خطاما
وان قام الحديد لها دعاما
وكان البأس صاحبه لزاما
خططن بذي الفقار له مناما
عبوسا مدنيا منه الحماما
وظاهر فوق بيضته الرخاما
تضمن حده موتا زواما
هناك تخاله جبلا تسامى

فسل يسراه كيف تلففته
علاه بضربة لو ان رضوى
فلم يعصمه من حين رخام
وعادت خبير لله فيثا
فدع عنك المواطن والمغازي
ومن اجري عتاق الخيل قبا
يخوض بها المواطن معلمات
فما وجدت كحيدرة اماما
وسل أهل السلام تجد عليا
حوى علم النبوة في فؤاد
سقاء الحق افواق المعاني
رمى في عالم الانوار سبحا
ونفسا لم تذق طعم الدنيا
غذاها الدين مذ كانت فشبت
ونشأها على كرم وايد
زكت فسمت عن الدنيا طلابا
طوى عنها على الضراء كشحا
ووجهها فاض نور الله فيه
يروع الليث منظره عبوسا
ترى فيه مخايل خندفي^(٢)
وفيض يد من ألوسمي اندى
على حب الطعام يصد عنه
سل القرآن او جبريل تعلم
من الابرار يغتبقون كأسا
علي والبتول وكوكبها
ثناء في الكتاب له عبر
وكم اجري على المحراب دمعا
اذا ما قام في المحراب قامت
صلاة الليل يجعلها سحورا
ترى صبر القنوع له غذاء
رأينا في الكهولة منه شيئا
فما للدهر لم يعرف حقوقا
سجا ليل الحوادث بعد طه
وحلت بالخلافة مرزئات
رمت بالمسلمين إلى شتات
فمنهم من أقام بكسر بيت
وطائفة على الحق استقرت
تبائع وهي راضية عليا
وأخرى أوضعت في الخلف تغلو
رضوا بالسيف لما حكموه
وأقبلت الجياد الجرد تعدو
إلى صفين تحشدها منايا
اقام الموت في صفين سواقا
ترى مضرا تبيع بها نزارا

وقد اعيأ تحمله فثاما^(١)
تلقاها لعاد بها هياما^(٢)
ولم يجد الحديد له عصاما
يقسم في كتابه اقتساما
ومن سل الظبا فيها وشاما
فأوطأها من الاعداء هاما
ونصر الله كان لها علاما
يصيد الصيد فذا او تواما
امام الناس يتندر السلما
طما بالعلم زخارا فظاما^(٣)
وهيمه بها حبا فهاما
إلى سوح الجلال به ترامى
ولا لذت من الدنيا طعاما
على التقوى رضاعا وانظاما
وصاغ من الجلال لها قواما
واضئ حبا قوما وتاما^(٤)
وعن فاني زخارفها تسامى
فالبسه المهابة والقساما^(٥)
ويجمل ضاحك الغيث ابتساما
بسيما الحق يزدان اتساما
اذا الحي اشتكى سنة ازاما
ليطعمه الارامل واليتامى
مكارم لن تبيد ولن تراما
من الرضوان مترعة وجاما
ضياء الأرض ان افق اغاما
تقصر عنه ارواح الخزامى
لخوف الله ينسجم انسجاما
له زمر الملائكة احتشاما
اذا ما في الغداة نوى الصياما
جربى دمع الخشوع له إداما
حوى الجداشملا واعتماما
له شيئا ولم ينكر ظلما
فعم الدين والدنيا ظلما
طواحن تحتشي الناس التهاما
وأسمى حبل وحدتهم راما
وأخلد للسكينة فاستنظاما
فكانت بين إخوتها قواما
وترعى في خلافته الذماما
ولم تحذر عواقبه الوحاما
فقام السيف بالامر احتكاما
على الأكام تحسبها النعاما
وقد غص الفضاء بها زحاما
وارخصت النفوس بها سواما
ولحما تستبيح بها جذاما

(١) الفقام الجماعة من الناس .

(٢) الهيام الرمل المهيل .

(٣) طام حسن عمله .

(٤) تام يتم .

(٥) القسام الحسن .

(٦) خندفي منسوب الى خندق كزبرج لقب ليلي بنت حلوان بن عمران زوجة الياس بن مضر من اجداد النبي (ص) واليها تنسب قريش وكل من ولده الياس .

ألا صلى الآله على نفوس تموت على منازعها كراما فلما كاد حكم السيف يمضي اناب إلى الكتاب دهاء عمرو وما هم بالكتاب أبر منه ولكن حيلة جبرت بلاء اذا الحكماء بالأمر استقلا لقد قرنوا ابا موسى بعمرو مضى الحكماء ما حسا خلافا أمير المؤمنين ارى زمانا واقبل بالوفاء على ابن حرب فما نقت امة منك حتى بلى ان الزمان لفي ضلال زهاهم زخرف الدنيا فهموا وليس لطالب الدنيا دواء رمى بالخرق اقوام عليا فما شهد الزمان له سفاها ولا يغني الارب حجى ورأي علمنا رأيه فلما مينا رأى ورأوا فسد وما أصابوا فاكبر هم مذكان طفلاً فليتهم وعوا خطبا أتهم سوابغ نسج أروع هاشمي اذا ابتدر المقالة يوم خطب اصاخ النجم ابرقت المواضي اذا ما رن صوت الحق فيها بني الشامات ويحكم افيقوا ظلمتم سيد الابرار لما سلوا الصديق والفاروق عنه وكم وردا له رأيا نجحنا بني الشامات ويحكم شققتم مددتم خوارج جبل خلف فيا قتل الخوارج يوم جروا لقد مردت بفاجرهما مراد ألا تبت يد بالغدر ثارت لو ان السيف كان له خيار ولكن القضاء جرى برزه به فجع المدينة والمصلى نعمى الناعي ابا حسن فراحت بنفسي غرة يجري عليها بنفسي اذ يجود بخير نفس ترى في الحق مصرعها لزاما فتحيا في منازعها كراما وولى الجمع واستبقوا الخياما دهاء يأكل السيف الحساما ولا أولى بحكمته ائتماما على الدنيا واياما وخاماً فليتهما على النهج استقاما وما ادراك ما عمرو اذا ما ولا فضا لمشكلة ختاماً لحربك هز مخذمه وشاماً يضافيه المودة والوثاماً تناصبك العداة والانتقاما لوى في الحق وانتكح الذماما مع الشيطان بالدنيا غراما اذا كانت له الدنيا سقاما وهم أولى بما زعموا اتصاما ولا نكروا له رأيا عقاما اذا قاد الاسافل والطغاما له نهج على الحق استقاما وايقت حزمه وجثوا نياما حدود الله يحرص ان تقاما ضوا في تسمع الصم السلاما سما ملك البيان به وسامى وهز على منصتها الحساما وزايلت الضراغمة الاجاماً تولى الافك وانحطم انحطاما علام تنكب الحسنى علاما ركبتم في عداوته الثماما كم اعتصما بحكمته اعتصاما وكم سلكا به سبلا قواما عصا الاسلام فانقسم انقساماً به شدوا إلى الفتن الحزاما على الاسلام ادهية دهاما على العدوان لابلغت مراما تمد إلى أبي حسن حساماً لعرد عنه وانثلم انثلاماً له انقصمت عرى الصبر انفصاماً وزلزل بطن مكة والمقاما بواكي الدين تلتدم التداما دم ازكى من المسك اشتماما تخاف على الخليفة أن تضاماً

(١) الخشاش بالكسر ما يدخل في عظم انف البعير من الخشب .
(٢) الددان كسحاب من لا غناء عنده والسيف الكهام (والدثر) بالفتح الرجل البطيء الخامل النؤوم .

مضى زين الصحابة في سبيل إلى دار السلام مضى علي من قصيدة لسفيان بن مصعب ما هز عطفني من شوقي إلى وطني مثل اشتياقي من بعد ومنتري اذكى ثرى ضم أذكى العالمين فذا ان كان عن ناظري بالغيب محتجبا مرت عليه ضروع المزن رائحة بل جاد ما ضم ذاك الترب من شرف ولو تكون لي الايام مسعدة يا راكبا جصرة تطوي مناسمها بلغ سلامي قبراً بالغري حوى واجعل شعارك لله الخشوع به اسمع ابا حسن ان الأولى عدلوا ما بالهم نكبوا نهج النجاة وقد ودافعوك عن الأمر الذي اعتلقت ظلت تجاذبها حتى لقد خرمت وانت توسعه صبرا على مضض وكنت قطب رضى الاسلام دونهم ما انت الا اخو الهادي وناصره وزوج بضعته الزهراء يكتنفها من كل مجتهد في الله معتضد وارين هادين ان ليل الظلام دجا لقبك بالفرض لما ان منحتهم صلاة ذي العرش ترى كل آونة من قصيدة لعبد الباقي العمري المتوفى سنة ١٢٧٨ :

انت العلي الذي فوق العلى رفعا وانت ذاك الهزبر الانزع البطل الـ وانت يعسوب نحل المؤمنين إلى وانت من حمت الاسلام وفرته وانت من فجع الدين المين به وانت انت الذي الله ما وصلا الله در فتى الفتيان منك فتى نهج البلاغة نهج عنك بلغنا ما فرق الله شيئاً في خليقته أبا الحسين انا حسان مدحك لا من قصيدة لأبي تمام الطائي

بيطن مكة وسط البيت اذ وضعاً لذي بمخلبه للشرك قد نزعا اي الجهات انتحى يلقاها توبا ودرعت لبدتاه الدين فادرعا ومن بأولاده الاسلام قد فجعا وانت انت الذي الله ما قطعاً ضرع الفواطم في مهد الهدى رضعا رشدا به اجتث عرق الغي فانقمعا من الفضائل الا عندك اجتماعا انفك اظهر في انشائه البدعا المتوفى سنة ٢٣١ :

اخوه اذا عد الفخار وصهره وشد به أزر النبي محمد وما زال صبارا دياجير غمرة هو السيف سيف الله في كل مشهد فأني يد للذم لم يبر زندها ثوى ولا هل الدين امن بحده وللواصمين الدين في حده دعر

يسد به الثغر المخوف من الردى ويعتاص^(١) من أرض العدو به الثغر بأحد ويدر حين ماج برجله وفرسانه احد وماج بهم بدر ويوم حنين والنضير وخيبر وبالحندق الثاوي بعقوته عمرو سما للمنايا الحمر حتى تكشفت وأسيافه حمر وارماحه حمر مشاهد كان الله كاشف كربها وفارجه والأمر ملتبس إمر ويوم الغدير استوضح الحق أهله بفيحاء لا فيها حجاب ولا سر أقام رسول الله يدعوهم بها ليقربهم عرف وينأهم نكر فكان له جهر باثبات حقه وكان لهم في بزهم حقه جهر لكم ذخركم ان النبي ورهطه وجيلهم ذخري اذا التمس الذخر جعلت هواي الفاطميين زلفة إلى خالقي ما دمت اودام لي عمر استدرارك

عما يستدرك على اخباره عليه السلام ايام خلافته ما ذكره المؤرخون ومنهم ابن خلكان انه اصاب اهل الكوفة مجاعة وبها غالب ابو الفرزدق الشاعر فخرج اكثر الناس إلى البوادي وكان غالب ممن خرج وهو رئيس قومه ، وخرج سحيم بن وثيل الرياحي وهو رئيس قومه ، واجتمعوا بمكان يقال له صوار بوزن جعفر على مسيرة يوم من الكوفة فعقر غالب لأهله ناقة وصنع منها طعاماً واهدى إلى قوم من بني تميم لهم جفانا من ثريد ووجه إلى سحيم جفنة فكفأها وضرب الذي أتاه بها وقال : انا مفتقر إلى طعام غالب ؟ اذا نحر هو ناقة نحرنا أنا اخرى ، فوقع المنافرة بينهما (وكان ينبغي لسحيم لو عقل ان يقبل الهدية والكرامة وينحر ويهدي لغالب كما اهدى له) وعقر سحيم لأهله ناقة ، فعقر غالب من الغد ناقتين ، فعقر سحيم ناقتين ، فعقر غالب في اليوم الثالث ثلاثاً ، فعقر سحيم ثلاثاً ، فعقر غالب في اليوم الرابع مائة ناقة فلم يكن عند سحيم هذا القدر فلم يعقر شيئاً ، فلما عاد الناس إلى الكوفة قال بنو رياح لسحيم جررت علينا عار الدهر هلا نحرنا مثلاً نحر وكنا نعطيك مكان كل ناقة ناقتين ، فاعتذر بغياب ابله وعقر ثلثمائة ناقة وقال للناس شأنكم بها ، وكان ذلك في خلافة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فاستفتي في حل الأكل منها فقضى بحرماتها وقال : هذه ذبحت لغير مأكلة ولم يكن المقصود منها الا المفاخرة والمباهاة فألقيت لحومها على كناسة الكوفة فأكلتها الكلاب والعقبات والرخم « اهـ » هكذا وردت هذه الرواية والذي يلوح لي انه عليه السلام نهى عن الأكل منها لا لأن لحمها كان بمنزلة الميتة بل لتقبيح هذا الفعل والمبالغة في النهي عن مثله قطعاً لمادة المفاخرة التي تجر إلى أسوأ العواقب فان من ذبح للمباهاة والمفاخرة وسمى على الذبيحة لم تحرم ، نعم هو بقصده ذلك مراء مأثوم .

ابو محمد الحسن بن علي بن أبي طالب (ع)

ثاني أئمة أهل البيت الظاهر وأول السبطين سيدي شباب أهل الجنة ريجاني المصطفى واجد الخمسة اصحاب العبا . أمه فاطمة بنت رسول الله ﷺ سيدة نساء العالمين .

مولده الشريف

ولد بالمدينة ليلة النصف من شهر رمضان على الصحيح المشهور بين الخاصة والعامة « وقيل » في شعبان ولعله اشتباه بمولد اخيه الحسين عليهما

(١) يعتاص يقوى ويشدد .

السلام سنة ثلاث أو اثنتين من الهجرة وقيل غير ذلك ولكن المشهور الأثبت احد هذين . وهو أول اولاد علي وفاطمة عليهما السلام روى الكليني في الكافي عن الصادق عليه السلام انه كان بين الحسن والحسين عليهما السلام طهر واحد وكان بينهما في الميلاد ستة اشهر وعشر فالعشر هي أقل الطهر والسته الاشهر مدة الحمل ، وذكر علي بن ابراهيم في تفسيره انه كان بينهما طهر واحد وان الحسين (ع) كان في بطن امه ستة اشهر ولكن ينافي ذلك ما ذكره في تاريخ ولادتهما من ان الحسن (ع) ولد منتصف شهر رمضان سنة ثلاث أو اثنتين والحسين (ع) لخمس خلون من شعبان سنة اربع أو ثلاث فيكون بين ميلاديهما عشرة اشهر وعشرون يوماً وهو الذي اعتمده ابن شهر آشوب في المناقب واذا كان ميلاد الحسن (ع) سنة اثنتين والحسين (ع) سنة اربع يكون بين ميلاديهما سنة وعشرة اشهر وعشرون يوماً وهو قريب مما حكى عن قتادة من أن بين ولادتهما سنة وعشرة اشهر فالظاهر انه وقع اشتباه في نسبة الولادة لسنة اشهر الى الحسين (ع) وانما هي للحسن (ع) فالراوي سمع ان بين ولادة الحسن والحمل بالحسين طهر واحد وان الحسن ولد لسنة اشهر فنسي ونسبه الى الحسين او وقع الاشتباه من الرواة بين الاسمين لتقارب الحروف خصوصاً في الخط القديم الذي هو بغير نقط فرتب على هذا الاشتباه أن بينهما في الميلاد ستة اشهر وعشراً ونسب ذلك الى الصادق عليه السلام ملفقاً من روايتين احدهما ان بين الحمل والولادة طهر واحد هي صواب والثانية ان الحسين ولد لسنة اشهر وهو اشتباه وانما هو للحسن والله اعلم وعن الواقدي ان بين ولادة الحسن والحمل بالحسين خمسين ليلة .

فلما ولد الحسن قالت فاطمة لعلي سمه فقال ما كنت لاسبق باسمه رسول الله ﷺ فجاء النبي ﷺ فأخرج اليه فقال : اللهم اني اعيزه بك وولده من الشيطان الرجيم واذن في اذنه اليمنى واقام في اليسرى وفي اسد الغابة عن ابي احمد العسكري سماه النبي ﷺ حسناً ولم يكن يعرف هذا الاسم في الجاهلية . وروى الكليني بسنده عن الصادق عليه السلام قال عى رسول الله ﷺ عن الحسن بيده وقال بسم الله عقيقة عن الحسن وقال اللهم عظمها بعظمه ولحمها بلحمه ودمها بدمه وشعرها بشعره اللهم اجعلها وقاءاً لمحمد وآله (وفي رواية) عى عنه بكبشين املحين . ولعل الرواية انه عى عن الحسن والحسين بكبشين املحين كما في طبقات ابن سعد من انه عى عنها بكبشين فوق اشتباه في النقل ، واعطى القابلة فخذاً وديناراً وحلق رأسه وامر أن يتصدق بزنة شعره فضة فكان وزنه درهماً وشيئاً وقيل بل أمر أمه ان تفعل ذلك قال ابن الصباغ فصارت العقيقة والتصدق بوزن الشعر سنة مستمرة عند العلماء بما فعله النبي ﷺ في حق الحسن وطلّى رأسه بالخلوق وقال الدم فعل الجاهلية ، وفي اسد الغابة بسنده عن ام الفضل زوجة العباس بن عبد المطلب انها قالت يا رسول الله رأيت كأن عضواً من اعضائك في بيتي قال خيراً رأيت ولد فاطمة غلاماً فترضعني بلبن قثم فولدت الحسن فأرضعته بلبن قثم .

كنيته

ابو محمد لا غير كناه به النبي ﷺ كما في اسد الغابة عن ابي احمد العسكري .

لقبه

اشهر ألقابه : التقى والزكي والسيط

نقش خاتمه

في الفصول المهمة : (العزة لله وحده) وفي الوافي وغيره عن الرضا عليه السلام (العزة لله) وفي عنوان المعارف للصاحب بن عباد (الله اكبر وبه استعين) وفي الوافي وغيره عن الصادق عليه السلام أن نقش خاتم الحسن والحسين عليهما السلام (حسبي الله) .

بوابه

سفينة مولى رسول الله ﷺ .

ملك عصره - معاوية

اولاده

كان له خمسة عشر ولداً ما بين ذكر وانثى وهم : زيد ، ام الحسن ، ام الحسين ، امهم ام بشير بنت ابي مسعود الخزرجية . الحسن ، امه خولة بنت منصور الفزارية . عمر . القاسم عبد الله ، امهم ام اولد . عبد الرحمن ، امه ام ولد . الحسين الملقب بالاثرم . طلحة ، فاطمة امهم ام اسحق بنت طلحة بن عبيد الله التميمي . ام عبد الله . فاطمة . ام سلمة . رقية ، لامهات شتى ولم يعقب منهم غير الحسن وزيد .

صفته عليه السلام في خلقه وحليته

عن الغزالي في الاحياء والمكي في قوت القلوب ان النبي ﷺ قال للحسن (ع) اشبهت خلقي وخلقي . وقال المفيد في الارشاد كان الحسن (ع) اشبه الناس برسول الله ﷺ خلقاً وهيأة وهدياً وسوددا . وفي اسد الغابة بسنده عن انس بن مالك لم يكن احد اشبه برسول الله ﷺ من الحسن بن علي وروي البغوي الحسين بن مسعود في كتابه مصابيح السنة عن انس بن مالك مثله وزاد : وقال في الحسين أيضاً كان اشبههم برسول الله ﷺ (اقول) قال ذلك انس لما رأى رأس الحسين (ع) بين يدي ابن زياد . والجمع بين الحديثين يقتضي ان يكون الحسن اشبه الناس به ما عدا الحسين ، والحسين اشبه به ما عدا الحسن وحاصله انه لم يكن احد اشبه برسول الله ﷺ منها عليهما السلام وقد يجمع بينهما بما رواه احمد بن حنبل في مسنده بسنده عن علي (ع) انه قال الحسن اشبه برسول الله ﷺ ما بين الصدر الى الرأس والحسين اشبه ما اسفل من ذلك (اهـ) ويمكن ان يجمع بينهما بأن الحسن كان في حياته اشبه برسول الله ﷺ من أخيه الحسين ومن جميع الناس وبعد وفاة الحسن (ع) صار الحسين (ع) اشبه بجده من بقية الناس وحاصله ان الحسين اشبه به ﷺ بعد الحسن ولكن قد ينافي ذلك ما حكى عن الزهراء عليها السلام انها كانت ترقص الحسن عليه السلام وتقول :

اشبهه اباك يا حسن واخلع عن الحق الرسن

(١) الدعج شدة سواد العين مع سعتها

(٢) صلتهما اي سائل الخدين غير مرتفع الوجنتين

(٣) بفتح الميم وضم الراء الشعر المستدق الذي يأخذ من الصدر الى السرة

(٤) كثير شعرها

(٥) الوفرة الشعر الى شحمة الاذن

(٦) اي سيف فضة في البريق واللمعان وكذلك كانت صفة النبي «ص» وامير المؤمنين (ع)

(٧) كل عظمين التقيا في مفصل فهو كردوس مثل المنكبين والركبتين

(٨) الجعد ضد السيط .

واعبد الهأ ذا منن ولا توال ذا الاحن

وقالت للحسين عليه السلام :

انت شبيهه بأبي لست شبيهاً بعلي

مع امكان الجمع ايضاً بارادة الشبه من بعض الجهات دون بعض لا عموم الشبه من جميع الوجوه والله اعلم . وكيف كان فمما جاء في صفته (ع) ما رواه غير واحد من العلماء منهم ابن الصباغ المالكي في الفصول المهمة مرفوعاً إلى احمد بن محمد بن ايوب المقبري وغيره قالوا : كان الحسن (ع) ابيض اللون مشرباً بحمرة ادعج^(١) العينين سهل الخدين^(٢) دقيق المسربة^(٣) كث اللحية^(٤) ذا وفرة^(٥) كأن عنقه بريق فضه^(٦) عظيم الكراديس^(٧) بعيد ما بين المنكبين ربعة ليس بالطويل ولا بالقصير مليحاً من احسن الناس وجهاً وكان يخضب بالسواد وكان جعد الشعر^(٨) حسن البدن وقال ابن سعد : كان الحسن والحسين يخضبان بالسواد (اهـ) .

صفته في اخلاقه واطواره

ذكر غير واحد من العلماء ان الحسن (ع) كان من اوسع الناس صدرأ واسجحهم خلقاً . وقال المدائني : كان الحسن (ع) اكبر ولد علي وكان سيداً سخياً حليماً وكان رسول الله ﷺ يحبه .

وروى الصدوق في الامالي باسناده عن الصادق عن ابيه عن جده عليهم السلام ان الحسن بن علي بن ابي طالب كان اعبد الناس في زمانه وازهدهم وافضلهم وكان اذا حج حج ماشياً وربما مشى حافياً ، ولا يمر في شيء من احواله الا ذكر الله سبحانه وكان اصدق الناس لهجة وافصحهم منطقاً وكان اذا بلغ باب المسجد رفع رأسه ويقول الهي ضيفك بياك يا محسن قد اتاك المسيء فتجاوز عن قبيح ما عندي بجميل ما عندك يا كريم . وعن الزبير بن بكار في كتاب انساب قريش . روت زينب بنت ابي رافع قالت اتت فاطمة (ع) بابنيها الى رسول الله ﷺ في شكواه التي توفي فيها فقالت يا رسول الله هذان ابناك فورثهما شيئاً فقال اما حسن فان له هيتي وسوددي واما حسين فان له جرأتي وجودي (اهـ) . قال الطبرسي في اعلام الوري : ويصدق هذا الخبر ما رواه محمد بن اسحق قال : ما بلغ احد من الشرف بعد رسول الله ﷺ ما بلغ الحسن بن علي كان يبسط له على باب داره فاذا خرج وجلس انقطع الطريق فما يمر احد من خلق الله اجلالاً له فاذا علم قام ودخل بيته فيمر الناس قال الراوي : ولقد رأيته في طريق مكة نزل عن راحلته فمشى فما من خلق الله احذك الا نزل ومشى حتى رأيت سعد بن ابي وقاص قد نزل ومشى الى جنبه . وعن واصل بن عطاء : كان الحسن بن علي عليهما السلام عليه سياء الانبياء وبهاء الملوك . قال المفيد في الارشاد : كان الحسن بن علي وصي ابيه امير المؤمنين عليهما السلام ووصاه بالنظر في وقوفه وصدقائه وكتب اليه عهداً مشهوراً ووصية ظاهرة في معالم الدين وعيون الحكمة والآداب وقد نقل هذه الوصية جمهور العلماء واستبصر بها في دينه ودنياه كثير من الفقهاء .

فضائل الحسن والحسين (ع)

(اما شرف النسب) فكفاهما ان جدتهما محمد المصطفى سيد ولد آدم ﷺ وابوهما علي المرتضى سيد الأوصياء وامهما فاطمة البضعة الزهراء سيدة النساء . وجدهما خديجة بنت خويلد اول نساء هذه الأمة اسلاماً واول امرأة

بذلت اموالها في سبيل الله واعانت رسول الله ﷺ جهدها على تبليغ رسالته وخففت من آلامه لاذى قومه .

وعمهما جعفر وعم ابيهما حمزة اسد الله واسد رسوله ﷺ وسيد الشهداء وجدهما ابو طالب ناصر رسول الله ﷺ والمدافع عنه والمتحمل الاذى في سبيله . وجد ابيهما عبد المطلب شية الحمد وسيد البطحاء . وجد جدتهما هاشم مطعم الحجيح وهاشم الثريد وسيد قريش .

شرف تورث كابراً عن كابر كالرمح انبوا على انبوب

* * *

خير الفروع فروعهم وأصولهم خير الاصول

وقال رسول الله ﷺ : إن الله تعالى جعل ذرية كل نبي من صلبه خاصة وجعل ذريتي من صلب علي بن أبي طالب (اهـ) فكانت ذريته ﷺ منحصرة في الحسن والحسين وابنائهما .

وروى النسائي في الخصائص وابن عبد البر في الاستيعاب بالاسناد عن ابي سعيد الخدري في حديث قال رسول الله ﷺ الحسن والحسين سيدي شباب اهل الجنة .

وروى النسائي بسنده عن انس بن مالك قال : دخلت أو ربما دخلت على رسول الله ﷺ والحسن والحسين ينقلبان على بطنه ويقول ريجانتي من هذه الأمة .

وفي اسد الغابة باسناده عن عمر بن ابي سلمة ربيب النبي ﷺ قال نزلت هذه الآية على النبي ﷺ (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً) في بيت ام سلمة فدعا النبي ﷺ فاطمة وحسناً وحسيناً فجعلهم بكساء وعلي خلف ظهره ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً . قالت ام سلمة وانا معهم يا رسول الله ، قال انت على مكانك انت إلى خير .

وباسناده عن زيد بن ارقم : قال رسول الله ﷺ اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا احدهما اعظم من الآخر كتاب الله جبل ممدود من السماء الى الارض وعترتي اهل بيتي ولن يفترقا حتى يرثي علي الخوض فانظروا كيف تخلفوني فيها (اهـ) .

شدة حب النبي ﷺ لهما

ووجوب محبتهم على كل واحد وان حبهما حب رسول الله ﷺ

وان بغضهما بغضه

قال المفيد في الارشاد . وكانا حبيبي رسول الله ﷺ بين جميع اهله (وروى) الترمذي في صحيحه بسنده عن انس بن مالك سئل رسول الله ﷺ أي اهل بيتك احب اليك قال الحسن والحسين وكان يقول لفاطمة ادعي لي ابني فيشمهما ويضمهما اليه .

(وروى) النسائي في الخصائص بسنده عن اسامة بن زيد عن النبي ﷺ انه قال في الحسن والحسين (ع) وهما على وركيه هذان ابناي وابنا ابنتي اللهم انك تعلم اني احبهما فأحبهما (ورواه) في اسد الغابة بسنده عن النبي ﷺ مثله . وفي الاستيعاب : روي عن النبي ﷺ من وجوه انه قال في الحسن والحسين اللهم اني احبهما فأحبهما واحب من يحبهما « وفي الاصابة »

وعند احمد من طريق عبد الرحمن بن مسعود عن ابي هريرة خرج علينا رسول الله ﷺ ومعه الحسن والحسين هذا على عاتقه وهذا على عاتقه وهو يلثم هذا مرة وهذا مرة حتى انتهى الينا فقال من احبهما فقد احبني ومن ابغضهما فقد ابغضني وقال ﷺ من احب الحسن والحسين احبته ومن احبته احبه الله ومن احبه الله ادخله الجنة ومن ابغضهما ابغضته ومن ابغضته ابغضه الله ومن ابغضه الله ادخله النار . « وروى » ابو عمرو الزاهد في كتاب اليواقيت عن زيد بن ارقم كنت عند النبي ﷺ في مسجده فمرت فاطمة صلوات الله عليها خارجة من بيتها الى حجرة رسول الله ﷺ ومعها الحسن والحسين عليهما السلام ثم تبعها علي (ع) فرفع رسول الله ﷺ رأسه إلي فقال من احب هؤلاء فقد احبني ومن ابغض هؤلاء فقد ابغضني . وعن زيد بن ارقم ان النبي ﷺ قال لعلي وفاطمة والحسن والحسين انا سلم لمن سألتم وحرث لمن حاربتهم . (وعن اسلم) رأيت الحسن والحسين على عاتق رسول الله ﷺ فقلت نعم الفرس لكما فقال رسول الله ﷺ ونعم الفارسان هما .

وروى الترمذي والنسائي في صحيحهما بالاسناد الى بريدة كان رسول الله ﷺ يخطب فجاء الحسن والحسين وعليهما قميصان احمران يمشيان ويعثران فنزل رسول الله ﷺ من المنبر فحملهما ووضعهما بين يديه ثم قال صدق الله انما اموالكم وأولادكم فتنة نظرت الى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم اصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما .

جوامع مناقبهما

روي ان الحسن والحسين (ع) مرا على شيخ يتوضأ ولا يحسن الوضوء فاطهرا تنازعا يقول كل منهما للآخر انت لا تحسن الوضوء وقالوا ايها الشيخ كن حكماً بيننا فتوضأ وقالوا ايها يحسن الوضوء فقال الشيخ كلاكما تحسنان الوضوء ولكن هذا الشيخ الجاهل هو الذي لم يحسن وقد تعلم الآن منكما وتاب على يديكما ببركتكما وشفقتكما على امة جدكما .

وقال مدرك بن زياد لابن عباس وقد امسك للحسن ثم للحسين بالركاب وسوى عليهما ثيابهما : انت اسن منها تمسك لهما بالركاب؟ فقال يا لكع وما تدري من هذان؟ هذان ابنا رسول الله ﷺ او ليس مما انعم الله علي به ان امسك لهما واسوي عليهما . وفي تذكرة الخواص في افراد البخاري عن ابن عباس : كان رسول الله ﷺ يعوذ الحسن والحسين فيقول اعيزكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة ويقول ان اباكما ابراهيم كان يعوذ بها اسماعيل واسحق .

مناقب الحسن (ع)

شدة محبة النبي ﷺ له

في تذكرة الخواص روى احمد بن حنبل في المسند بسنده عن البراء بن عازب : رأيت رسول الله ﷺ واضعاً الحسن على عاتقه وهو يقول اللهم اني احبه فاحبه - متفق عليه وفي رواية فاحب من يحبه . ورواه ابو نعيم في الحلية بسنده عن البراء الا انه قال من احبني فليحبه . وروى احمد بن حنبل بسنده عن ابي هريرة في حديث فجاء النبي ﷺ فجلس بفناء بيت فاطمة (ع) الى ان قال فجاء الحسن يشد حتى عاتقه وقبله وقال اللهم احبه واحب من يحبه - متفق عليه . وعن كتاب بشارة المصطفى عن يعلى بن مرة قال خرجنا مع النبي ﷺ وقد دعي الى طعام فاذا الحسن (ع) يلعب في الطريق فاسرع النبي ﷺ امام القوم ثم بسط يده فجعل يمر مرة ها هنا ومرة ها هنا يضاحكه حتى اخذه فجعل احدي يديه في رقبته والاخرى على رأسه

ذي قار فنزلها وبعث الى الكوفة الحسن ابنه وعمار بن ياسر وزيد بن صوحان وقيس بن سعد بن عباد ومعه كتاب الى اهل الكوفة فأقبلوا حتى كانوا بالقادسية فتلقاهم الناس فلما دخلوا الكوفة قرأوا كتاب علي (ع) .

خطبة الحسن (ع) بالكوفة

قال ابو مخنف : لما دخل الحسن وعمار الكوفة اجتمع اليهما الناس فقام الحسن فاستنفر الناس فحمد الله وصلى على رسوله ثم قال :

ايها الناس انا جئنا ندعوكم الى الله والى كتابه وسنة رسوله والى افقه من تفقه من المسلمين واعدل من تعدلون وافضل من تفضلون واوفى من تبايعون من لم يعيه القرآن ولم تجهله السنة ولم تقعد به السابقة الى من قرب به الله تعالى ورسوله قرابتين قرابة الدين وقرابة الرحم الى من سبق الناس الى كل مائة الى من كفى الله به رسوله والناس متخاذلون فقرب منه وهم متباعدون وصلى معه وهم مشركون وقاتل معه وهم منهزمون وبارز معه وهم محجمون وصدقه وهم يكذبون الى من لم ترد له ولا تكافأ له سابقة وهو يسألكم النصر ويدعوكم الى الحق ويأمركم بالمسير اليه لتؤازروه وتنصروه على قوم نكثوا بيعته وقتلوا اهل الصلاح من اصحابه ومثلوا بعماله وانتهبوا بيت ماله فاشخصوا اليه رحمكم الله فمروا بالمعروف وانهاوا عن المنكر واحضروا بما يحضر به الصالحون .

قال ابو مخنف : ولما فرغ الحسن بن علي من خطبته قام بعده عمار فخطب خطبة حث فيها الناس على الخروج الى امير المؤمنين (ع) فلما سمع ابو موسى خطبة الحسن وعمار قام فصعد المنبر وخطب خطبة طويلة خذل فيها الناس عن علي وبالغ في ذلك فرد عليه عمار ثم جذبه فنزل عن المنبر (اهـ) وقال الطبري في تاريخه ان عليا (ع) ارسل ابن عباس من ذي قار الى الكوفة فلقي ابا موسى واجتمع الرؤساء فخطبهم ابو موسى وخذلم فرجع ابن عباس الى علي (ع) فاخبره فدعا الحسن ابنه وعمار بن ياسر وارسلهما الى الكوفة فلما قدماها خرج ابو موسى فلقي الحسن (ع) فضمه اليه وقال لعمار يا ابا اليقظان اعدت فيمن عدا على امير المؤمنين واحللت نفسك مع الفجار قال لم افعل ولم يسؤني فقطع عليها الحسن الكلام وقال يا ابا موسى لم تثبط الناس عنا فوالله ما اردنا الا الاصلاح وما مثل امير المؤمنين يخاف على شي قال ابو موسى صدقت بابي واممي ولكن المستشار مؤتمن فغضب عمار ورد عليه فقام رجل من بني تميم ورد على عمار وثار زيد بن صوحان وطبقته فانتصروا لعمار وصعد ابو موسى المنبر فقام شيب بن ربعي ورد على زيد وقام الحسن بن علي فقال ايها الناس اجيبوا دعوة امامكم وسيروا الى اخوانكم فانه سيوجد لهذا الأمر من ينصره والله لأن يليه اولو النهى امثل في العاجلة وخير في العاقبة فأجيبوا دعوتنا واعينونا على امرنا اصلحكم الله .

واتت الاخبار عليا (ع) باختلاف الناس بالكوفة فقال للاشر انت شفعت في ابي موسى ان اقره على الكوفة فاذهب فاصلح ما افسدت فاقبل الاشر حتى دخل الكوفة ووصل القصر فاقتحمه وابو موسى يخطف الناس على المنبر ويشبطهم وعمار يخاطبه والحسن يقول له اعتزل عملنا وتنح عن منبرنا لا ام لك اذ دخل غلمان ابي ابو موسى يقولون هذا الاشر قد جاء فدخل القصر فضربنا واخرجنا فنزل ابو موسى من المنبر .

ثم اعتنقه فقبله ثم قال حسن مني وانا منه احب الله من احبه (اهـ) .

سخاء الحسن (ع)

روى ابو نعيم في الحلية ان الحسن بن علي (ع) قاسم الله ماله نصفين (وبسنده) خرج الحسن بن علي من ماله مرتين وقاسم الله تعالى ماله ثلاث مرات حتى ان كان ليعطي نعلًا ويمسك نعلًا ويعطي خفًا ويمسك خفًا . وذكر مثله محمد بن حبيب في اماليه . وذكر ابن سعد في الطبقات انه قاسم الله ماله ثلاث مرات حتى كان يعطي نعلًا ويمسك نعلًا وخرج من ماله الله تعالى مرتين . وفي شرح النهج روى ابو جعفر محمد بن حبيب في اماليه ان الحسن (ع) اعطى شاعرًا فقال له رجل من جلسائه سبحان الله اتعطي شاعرًا يعصى الرحمن ويقول البهتان فقال يا عبد الله ان خير ما بذلت من مالك ما وقيت به عرضك وان من ابتغاء الخير اتقاء الشر . وروى ابن شهر اشوب في المناقب ان رجلاً سأله فأعطاه خمسين الف درهم وخمسائة دينار وقال انت بحمال يحمل لك فأتى بحمال فأعطاه طيلسانه وقال هذا كرى الحمال . وجاءه بعض الاعراب فقال اعطوه ما في الخزانة فوجد فيها عشرون الف درهم فدفعها اليه فقال الاعرابي يا مولاي الا تركتني ابوح بحاجتي وانشر مدحتي فانشأ الحسن (ع) يقول : نحن اناس نوالنا خضل . « الأبيات الآتية » . وروى المدائني قال خرج الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر حجاجاً ففاتتهم اثقالهم فجاءوا وعطشوا فأروا عجوزاً في خباء فاستسقوها فقالت هذه الشوية احلبوها وامتدقوا لبنها ففعلوا واستطعموها فقالت ليس الا هذه الشاة فليذبحها احدكم فذبحها احدهم وكشطها ثم شوت لهم من لحمها فاكلوا وقالوا عندها فلما نهضوا قالوا نحن نفر من قريش نريد هذا الوجه فإذا عدنا فألمي بنا فانا صانعون بك خيراً ثم رحلوا فلما جاء زوجها اخبرته فقال ويحك تذبحين شاتي لقوم لا تعرفينهم ثم تقولين نفر من قريش ثم مضت الأيام فاضرت بها الحال فرحلت حتى اجتازت بالمدينة فرآها الحسن (ع) فعرفها فقال لها اتعرفيني قالت لا قال انا ضيفك يوم كذا وكذا فامر لها بالف شاة والف دينار وبعث معها رسولا إلى الحسين «ع» فأعطاهما مثل ذلك ثم بعثها إلى عبد الله بن جعفر فأعطاهما مثل ذلك .

تواضعه عليه السلام

حكى ابن شهر اشوب في المناقب عن كتاب الفنون وكتاب نزهة الأبصار ان الحسن (ع) مر على فقراء وقد وضعوا كسيرات على الأرض وهم يعود يلتقطونها ويأكلونها فقالوا له هلم يا ابن بنت رسول الله الى الغداء فنزل وقال فإن الله لا يحب المتكبرين وجعل يأكل معهم ثم دعاهم إلى ضيافته واطعمهم وكساهم .

اخباره

ارسال علي ابنه الحسن (ع) الى الكوفة قبل حرب الجمل

لما خرج امير المؤمنين (ع) الى العراق في اثر اصحاب الجمل ووصل الى الربرة بعث عبد الله بن عباس ومحمد بن ابي بكر الى ابي موسى الاشعري الى الكوفة لما بلغه ان ابا موسى يخذل اهلها عن اللحاق به وكان والياً عليها من قبل عثمان فأقره علي فأبطأ عليه الرجلان قال ابو مخنف فلما أبطأ ابن عباس وابن ابي بكر عن علي ولم يدر ما صنعا رحل عن الربرة الى

أخباره في حرب صفين

حضر الحسن والحسين عليهما السلام مع أبيهما حرب الجمل وصفين والنهروان ولم يكن يأذن لهما في مباشرة القتال . في نهج البلاغة : من كلام له (ع) في بعض أيام صفين وقد رأى الحسن ابنه (ع) يتسرع إلى الحرب : املكوا عني هذا الغلام لا يهدني فاني انفس بهذين يعني الحسن والحسين (ع) على الموت لثلاثين قطع بهما نسل رسول الله ﷺ (اهـ) وفي هذا دلالة على ان الحسين عليهما السلام نسل رسول الله ﷺ وولده وابناه مع ما دلت عليه آية المباهلة : فقل تعالوا ندع ابننا وابنناكم وانما عنى الحسن والحسين وسمى الله تعالى عيسى ذرية ابراهيم (ع) في قوله ومن ذريته داود وسليمان الى ان قال ويحيى وعيسى فاما قوله تعالى ما كان محمد اباً أحد من رجالكم فانما عني به زید بن حارثة لانهم كانوا يقولون انه ابن محمد . ومن أخباره يوم صفين ما ذكره نصر بن مزاحم في كتاب صفين قال ارسل عبيد الله بن عمر إلى الحسن بن علي (ع) ان لي اليك حاجة فالقني فلقبه الحسن (ع) فقال له عبيد الله ان اباك قد وتر قريشاً أولاً وآخراً وقد شئت الناس فهل لك في خلعه وان تتولى انت هذا الأمر فقال كلا والله لا يكون ذلك ثم قال يا ابن الخطاب والله لكأني انظر اليك مقتولاً في يومك او غداً اما ان الشيطان قد زين لك وخدعك حتى اخرجك مخلقاً بالخلوق تري نساء اهل الشام موقفك وسيصرعك الله ويطحرك لوجهك قتيلاً قال نصر فوالله ما كان الا بياض ذلك اليوم حتى قتل عبيد الله فمر الحسن (ع) فاذا رجل متوسد رجل قتيل قد ركز رمحه في عينه وربط فرسه برجله فقال الحسن (ع) لمن معه انظروا من هذا فاذا رجل من همدان واذا القتيل عبيد الله بن عمر بن الخطاب قد قتله الهمداني في اول الليل وبات عليه حتى اصبح (اهـ) وقول عبيد الله هذا للحسن (ع) خداع ما كان لينظلي على الحسن .

جعل علي (ع) الولاية في اوقافه للحسن ثم للحسين (ع)

جعل امير المؤمنين على الولاية في اوقافه لابنه الحسن وبعده لاختيه الحسين عليهما السلام . فقال في كتاب الوقف الذي رواه السيد الرضي في نهج البلاغة هذا ما امر به عبد الله علي بن ابي طالب امير المؤمنين في ماله ابتغاء وجه الله فإنه يقوم بذلك الحسن بن علي يأكل منه بالمعروف وينفق منه بالمعروف فإن حدث بحسن حدث وحسين حي قام بالأمر بعده واصدر مصدره وان لبني فاطمة من صدقة علي مثل الذي لبني علي واني انما جعلت القيام بذلك الى ابني فاطمة ابتغاء وجه الله وقربة الى رسول الله ﷺ وتكريماً لحرمته وتشريفاً لوصلته .

وصايا علي لولده الحسن عليهما السلام

كتب امير المؤمنين لولده الحسن وصية جليلة عظيمة طويلة بعد منصرفه من صفين مذكورة في نهج البلاغة ووصاياه لابنه الحسن وله وللحسين عليهم السلام في نهج البلاغة كثيرة .

وصية علي لولده الحسن عليهما السلام عند وفاته

كان الحسن عليه السلام وصي أبيه اوصى اليه لما ضربه ابن ملجم بالوصية التي ذكرها ابو الفرج الاصفهاني في مقاتل الطالبين فقال فيها اوصيك يا حسن وجميع ولدي الخ .

ما فعله الحسن قبيل مقتل أبيه عليهما السلام الى ما بعد دفنه

روى الطبري باسناده عن ابي عبد الرحمن السلمي قال قال لي الحسن بن علي عليهما السلام خرجت وابي يصلي في المسجد فقال لي يا بني اني بت الليلة اوقظ اهلي لأنها ليلة الجمعة لتسع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان « الى ان قال » قال الحسن عليه السلام وجاء ابن ابي الهياج فاذنه بالصلاة فخرج وخرجت خلفه فاعتوره الرجلان فاما احدهما فوقع ضربته في الطاق واما الآخر فاثبتها في رأسه (اهـ) والحسن هو الذي تولى غسل أبيه والصلاة عليه وقتل عبد الرحمن بن ملجم .

وروى ابو الفرج الاصفهاني، بسنده ان امير المؤمنين عليه السلام لما توفي ولي غسله ابنه الحسن وعبد الله بن عباس وصلى عليه ابنه الحسن فكبر عليه خمس تكبيرات . قال ابو الفرج فاما ابن ملجم فان الحسن بن علي بعد دفنه امير المؤمنين دعا به وامر بضرب عنقه فقال له ان رأيت أن تأخذ علي العهود أن ارجع اليك حتى اضع يدي في يدك بعد أن امضي الى الشام فانظر ما صنع صاحبي بمعاوية فإن كان قتله والا قتلته ثم عدت اليك حتى تحكم في حكمك فقال هيهات والله لا تشرب الماء البارد حتى تلحق روحك بالنار ثم ضرب عنقه واستوهبت ام الهيثم بنت الاسود النخعية جيفته منه فوهبها لها فحرقتها بالنار .

خطبته بعد وفاة أبيه عليهما السلام

وهذه الخطبة رواها الابشيهي في كتاب المستطرف وابو الفرج الاصفهاني في مقاتل الطالبين ورواها الحاكم في المستدرک بسند كل من فيه سادة اشراف وبين رواياتهم تفاوت .

خطبته عليه السلام برواية الابشيهي

قال ان الحسن صعد المنبر بعد وفاة أبيه فاراد الكلام فخنقته العبرة ثم نطق فقال فيها قاله :

الحمد لله ما احببنا وكرهنا واشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ﷺ وإني احتسب عند الله عز وجل مصابي بأفضل الآباء رسول الله القاتل من اصيب بمصيبة فليتسل بمصيبته في فإنها اعظم المصائب والله الذي لا إله إلا هو الذي انزل على عبده الفرقان لقد قبض في هذه الليلة رجل ما سبقه الاولون بعد رسول الله ﷺ ولا يدركه الآخرون فعند الله نحسب ما دخل علينا وعلى جميع امة محمد ﷺ فوالله لا أقول اليوم إلا حقاً (إلى أن قال) وما ترك صفراء ولا بيضاء الا سبعمائة درهم أراد ان يبتاع بها خادماً لأهله إلا ان امور الله تعالى تجري على أحوالها فما احسنها من أمر الله وما أسوأها من انفسكم إلا أن قريشاً اعطت ازمته شياطينها فقادت باعتهما إلى النار فمنهم من قاتل رسول الله ﷺ حتى اظهره الله تعالى عليه ومنهم من اسر الضغينة حتى وجد على النفاق اعواناً رفع الكتاب وجف القلم وأمور تقضي في كتاب قد خلا .

بيعته بالخلافة

فقام عبد الله بن العباس بين يديه فقال : معاشر الناس هذا ابن نبيكم ووصي امامكم فبايعوه فاستجاب الناس فقالوا ما أحبه الينا وأوجب حقه علينا وأحقه بالخلافة وبادروا الى البيعة له بالخلافة . قال المفيد في

وذهب إلى مكة وخالف علياً (ع) وباعده فإما أن خبر مفارقتة غير صحيح وإما أنه رجع إلى أمير المؤمنين (ع) .

قال أبو الفرج : وكتب الحسن بن علي إلى معاوية بن أبي سفيان مع جندب بن عبد الله الأزدي وقال المدائني أنه أرسل معه أيضاً الحارث بن سويد التيمي تيم الرباب : بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله بن علي أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان سلام عليك فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو أما بعد فإن الله جل وعز بعث محمداً ﷺ رحمة للعالمين فبلغ رسالات الله حتى توفاه الله غير مقصر ولا وإن حتى أظهر الله به الحق ومحقق الشرك وأعز به العرب عامة وشرف به قريشاً خاصة فقال تعالى وإنه لذكر لك ولقومك فلما توفي ﷺ تنازعت سلطانه العرب فقالت قريش نحن قبيلته واسرته فرأت العرب أن القول كما قالت قريش ثم حاجبنا نحن قريشاً بمثل ما حاجت به العرب فلم تنصفنا قريش انصاف العرب لها فلما صرنا أهل بيت محمد ﷺ وأولياءه إلى محاجتهم وطلب النصف منهم باعدونا واستولوا بالاجتماع على ظلمنا ومراغمتنا فأمسكنا عن منازعتهم مخافة على الدين أن يجد المنافقون والأحزاب بذلك مغمراً يتلمسونه به واليوم فليعجب المتعجب من توثبك يا معاوية على أمر لست من أهله لا بفضل في الدين معروف ولا أثر في الاسلام محمود وأنت ابن حزب من الأحزاب وابن أعدى قريش لرسول الله ﷺ وسترده فتعلم لمن عقبى الدار أن علياً رضوان الله عليه لما مضى لسبيله رحمة الله عليه يوم قبض ويوم من الله عليه بالاسلام ويوم يبعث حياً ولآني المسلمون الأمر بعده وإنما حملني على هذا الكتاب الاعذار فيما بيني وبين الله في أمرك ولك في ذلك إن فعلت الحظ الجسيم وللمسلمين فيه صلاح فدع التماذي في الباطل وادخل فيها دخل فيه الناس من بيعتي فإنك تعلم إنني أحق بهذا الأمر منك عند الله وعند كل أواب حفيظ ودع البغي واحقن دماء المسلمين وإن أنت ابيت إلا التماذي في غيوك نهدت اليك بالمسلمين فحاكمتك حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين . قال المدائني فقدما على معاوية فدعواه إلى بيعة الحسن فلم يجب إلى ذلك .

قال أبو الفرج : فكتب إليه معاوية من عبد الله معاوية أمير المؤمنين إلى الحسن بن علي سلام عليك فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو أما بعد فقد بلغني كتابك وفهمت ما ذكرت به رسول الله ﷺ من الفضل وهو أحق الأولين والآخرين بالفضل كله وذكرت تنازع المسلمين الأمر من بعده فرأيتك صرحت بتهمة أبي بكر الصديق وعمر الفاروق وأبي عبيدة الامين وحواري رسول الله ﷺ وصلحاء المهاجرين والانصار فكرهت ذلك لك فإنك امرؤ عندنا وعند الناس غير ضنين وأنا أحب لك القول السديد والذكر الجميل إن هذه الأمة لما اختلفت بعد نبيها لم تجهل فضلكم ولا سابقتكم ولا قرابتكم من نبيكم ولا مكانكم من الاسلام فرأت الأمة أن تخرج من هذا الأمر لقريش لمكانها من نبيها ورأى صلحاء الناس أن يولوا هذا الأمر من قريش أقدمها سلباً وأعلمها بالله واقواها على أمر الله فاختاروا أبا بكر فأوقع ذلك في صدوركم لهم التهمة ولو رأى المسلمون فيكم من يغني غناه ما عدلوا إلى غيره وقد فهمت الذي دعوتني إليه من الصلح والحال فيما بيني وبينك اليوم مثل الحال التي كنتم عليها وأبو بكر بعد النبي ﷺ ولو علمت أنك اضبط مني للريعية وأقوى على جمع الأموال وأكد للعدو لأجبتك إلى ما دعوتني إليه ولكن قد علمت إنني أطول منك ولاية وأقدم تجربة وأكثر سياسية وأكبر سناً فادخل في طاعتي ولك الأمر من بعدي ولك

الارشاد : كانت بيعته يوم الجمعة ٢١ رمضان سنة ٤٠ قال أبو الفرج : ثم نزل من المنبر فرتب العمال وأمر الامراء ونظر في الأمور وانفذ عبد الله بن العباس إلى البصرة قال : وكان أول شيء أحدثه الحسن بن علي عليهما السلام أنه زاد المقاتلة مائة مائة وقد كان علي (ع) أبوه فعل ذلك يوم الجمل والحسن (ع) فعله على حال الاستخلاف فتبعه الخلفاء من بعد ذلك .

قال المفيد : فلما بلغ معاوية وفاة أمير المؤمنين (ع) وبيعة الناس ابنه الحسن (ع) دس رجلاً من حمير إلى الكوفة ورجلاً من بني القين إلى البصرة ليكتباً إليه بالأخبار ويفسداً على الحسن الأمور فعرف ذلك الحسن فأمر باستخراج الحميري من عند لحام بالكوفة فأخرج وأمر بضرب عنقه وكتب إلى البصرة باستخراج القيني من بني سليم فأخرج وضربت عنقه .

المكتبة بين الحسن وابن عباس ومعاوية

وكتب الحسن إلى معاوية (أما بعد) فإنك دسست إلى الرجال كأنك تحب اللقاء لا أشك في ذلك فتوقعه إن شاء الله وبلغني أنك شمت بما لم يشمت به ذو الحجى وإنما مثلك في ذلك كما قال الأول :

فانا ومن قد مات منا لكالذي يروح فيمسي في البيت ليغتدي فقل للذي يبقى خلاف الذي مضى تجهز لأخرى مثلها فكان قد

فأجابه معاوية : أما بعد فقد وصل كتابك وفهمت ما ذكرت فيه ولقد علمت بما حدث فلم افرح ولم احزن ولم اشمتم ولم آس وإن علياً أباك لكما قال اعشى بني قيس بن ثعلبة :

وانت الجواد وانت الذي اذا ما القلوب ملأن الصدورا جدير بطعنة يوم اللقاء يضرب منها النساء النحورا وما مزيد من خليخ البحار يعلو الاكام ويعلو الجسورا باجود منه بما عنده يعطي الالوف ويعطي البدورا

(قال ابو الفرج) وكتب عبد الله بن العباس من البصرة إلى معاوية : (أما بعد) فإنك ودسك اخا بني القين إلى البصرة تلتبس من غفلات قريش بمثل ما ظفرت به من يمانيتك لكما قال امية يعني ابن الاشكر :

لعمرك اني والخزاعي طارقاً كنعجة غار حتفها تحفز اثارها عليها شفرة بكراعها فظلت بها من آخر الليل تنحر شمت بقوم من صديقك هلكوا اصابهم يوم من الدهر اصفر

فأجابه معاوية : أما بعد فإن الحسن كتب إلي بنحو ما كتبت به وإنك لم تصب مثلكم ومثلي ولكن مثلنا ما قاله طارق الخزاعي يجيب امية عن هذا الشعر :

فوالله ما أدري واني لصادق إلى أي من يضطنني اتعذر اعنف ان كانت زنية اهلكك ونال بني لحيان شر ونفروا

وروى المدائني ان ابن عباس كتب إلى الحسن : أما بعد فإن المسلمين لوك أمرهم بعد علي (ع) فشمر للحرب وجاهد عدوك وقارب اصحابك (وهو كتاب طويل) وهذا وكتابه السابق إلى معاوية يدل على وجوده بالبصرة كما أن ما تقدم في خبر البيعة للحسن (ع) يدل على أنه كان حين وفاة أمير المؤمنين (ع) في الكوفة وكل ذلك ينافي ما روي أنه حمل مال البصرة

ما في بيت مال العراق وخراج أي كور العراق شئت يجيها امينك ويحملها إليك في كل سنة ولك أن لا يستولي عليك بالاشاء ولا تقضي دونك الأمور ولا تعصى في أمر أردت به طاعة الله .

قال المدائني : إن معاوية كتب في آخر كتابه الى الحسن (ع) فإن أباك سعى على عثمان حتى قتل مظلوماً وطالب الله بدمه ومن يطلبه الله فلن يفوته ثم ابتز الأمة أمرها وفرق جماعتها فخالفه نظراؤه من أهل السابقة والجهاد والقدم في الاسلام وادعى انهم نكثوا بيعته فقاتلهم فسفكت الدماء واستحلت الحرم ثم أقبل اليها لا يدعي علينا بيعة ولكنه يريد أن يملكها اعتزازاً فحاربناه وحاربنا ثم صارت الحرب إلى أن اختار رجلاً واختارنا رجلاً ليحكمنا بما تصلح عليه الأمة وتعود به الجماعة والالفة وأخذنا بذلك عليهما ميثاقاً وعليه وعلينا مثله على الرضى بما حكمنا فأمضى الحكمان عليه الحكم بما علمت وخلعه فوالله ما رضى بالحكم ولا صبر لأمر الله فكيف تدعوني إلى أمر إنما تطلبه بحق أبيك وقد خرج عنه فانظر لنفسك ولدينك والسلام ثم قال للحارث وجندب ارجعا فليس بيني وبينكم الا السيف . فرجعا وأقبل إلى العراق في ستين ألفاً واستخلف على الشام الضحاك بن قيس الفهري .

قال جندب : فلما أتيت الحسن (ع) بكتاب معاوية قلت ان الرجل سائر إليك فابدأ بالمسير إليه حتى تقابله في أرضه وبلاده وعمله فإما أن تقدر أنه ينقاد لك فلا والله حتى يرى يوماً أعظم من يوم صفين ، فقال افعل .

وكتب معاوية إلى الحسن (ع) : أما بعد فإن الله عز وجل يفعل في عبادته ما يشاء لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب فاحذر أن تكون منيتك على أيدي رعاع من الناس وأيس من أن تجد فينا غميمة وإن أنت اعرضت عما أنت فيه وبايعتني وفيت لك بما وعدت ثم الخلافة لك من بعدي فانت أولى الناس بها والسلام .

فأجابه الحسن (ع) : أما بعد فقد وصل إلي كتابك فتركت جوابك خشية البغي عليك فاتبع الحق تعلم إني من أهله والسلام . فلما وصل كتاب الحسن إلى معاوية كتب إلى عماله على النواحي نسخة واحدة : أما بعد فالحمد لله الذي كفاكم مؤونة عدوكم وقتله خليفتم إن الله بلطفه وحسن صنعه أتاح لعلي بن أبي طالب رجلاً من عبادته فقاتله فقتله فترك أصحابه متفرقين مختلفين وقد جاءتنا كتب اشرافهم وقادتهم يلتمسون الامان لانفسهم وعشائهم فاقبلوا إلي حين يأتيكم كتابي هذا بجذكم وجهدكم وحسن عدتكم فقد اصبتم بحمد الله الثار وبلغتم الأمل وأهلك الله أهل البغي والعدوان والسلام .

فاجتمعت العساكر إلى معاوية وسار قاصداً إلى العراق وبلغ الحسن خبر مسيره وإنه قد بلغ جسر منبج فتحرك لذلك وبعث حجر بن عدي يأمر العمال والناس بالتهيؤ للمسير ونادى المنادي الصلاة جامعة فأقبل الناس يتوثبون ويجمعون فقال الحسن عليه السلام إذا رضيت جماعة الناس فاعلمني ، وجاء سعيد بن قيس الهمداني فقال اخرج ، فخرج الحسن (ع) فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أما بعد فإن الله كتب الجهاد على خلقه وسماه كرهاً ثم قال لأهل الجهاد من المؤمنين اصبروا إن الله مع الصابرين فلستم أيها الناس نائلين ما تحبون إلا بالصبر على ما تكرهون إنه بلغني ان معاوية بلغه انا كنا ازمعنا على المسير إليه فتحرك لذلك فاخرجوا

رحمكم الله إلى معسكركم بالنخيلة (وإنه في كلامه ليتخوف خذلان الناس له) فسكتوا فما تكلم منهم أحد ولا أجابه بحرف ، فلما رأى ذلك عدي بن حاتم قام فقال : إنا ابن حاتم سبحان الله ما أقبح هذا المقام إلا تحييون امامكم وابن بنت نبيكم أين خطباء مضر (المضر) الذين السنتهم كالمخاريق في الدعة فإذا جد الجد فرواغون كالثعالب أما تخافون مقت الله ولا عيبها وعارها ثم استقبل الحسن بوجهه فقال اصاب الله بك المرشد وجنبتك المكاره ووقفك لما تحمد ورده وصدره قد سمعنا مقالتك وانتهينا إلى أمرك لك واطعنك فيما قلت وما رأيت وهذا وجهي إلى معسكرى فمن أحب أن يوافيني فليواف ثم مضى لوجهه فخرج عن المسجد ودابته بالباب فركبها ومضى إلى النخيلة وأمر علامه أن يلحقه بما يصلحه وكان عدي بن حاتم أول الناس عسكراً . وقام قيس بن سعد بن عباد الانصاري ومعل بن قيس الرياحي وزيايد بن صعصعة التيمي فانابوا الناس ولاموهم وحرصوهم وكلموا الحسن بمثل كلام عدي بن حاتم في الاجابة والقبول فقال لهم الحسن (ع) صدقتم رحمكم الله ما زلت اعرفكم بصدق النية والوفاء والقبول والمودة الصحيحة فجزاكم الله خيراً ثم نزل وخرج الناس فعسكروا ونشطوا للخروج وخرج الحسن (ع) الى المعسكر واستخلف على الكوفة المغيرة بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب وأمره باستحثاث الناس واشخاصهم اليه فجعل يستحثهم ويخرجهم حتى يلتئم العسكر وسار الحسن (ع) في عسكر عظيم وعدة حسنة حتى أتى دير عبد الرحمن فأقام به ثلاثاً حتى اجتمع الناس ثم دعا عبيد الله بن عباس فقال له يا ابن عم ابي باعث معك اثني عشر ألفاً من فرسان العرب وقراء المضر الرجل منهم يرد الكتيبة فسر بهم وألن لهم جانبك وابسط وجهك وافرش لهم جناحك وادنهم من مجلسك فانهم بقية ثقة امير المؤمنين وسرهم على شط الفرات حتى تقطع بهم الفرات ثم تصير بمسكن ثم امض حتى تستقبل معاوية فإن انت لقيته فاحبسه حتى تأتيك في اترك وشيكا وليكن خبرك عندي كل يوم وشاور هذين يعني قيس بن سعد وسعيد بن قيس فإذا لقيت معاوية فلا تقاتله حتى يقاتلك وإن فعل فقاتله فإن اصبحت فقيس على الناس وإن اصاب قيس فسعيد بن قيس على الناس . فسار عبيد الله حتى انتهى الى شينور حتى خرج إلى شامي ثم لزم الفرات وقرى الفلوجة حتى أتى مسكن (قال المفيد) استنفر الحسن (ع) الناس للجهاد فثاقلوا عنه ثم خفوا ومعه اخلاط من الناس بعضهم شيعه له ولأبيه وبعضهم محكمه (اي خوارج) يؤثرون قتال معاوية بكل خيله وبعضهم أصحاب فتن وطمع في الغنائم وبعضهم شكاك وأصحاب عصبية اتبعوا رؤساء قبائلهم لا يرجعون الى دين فسار حتى أتى حمام عمر ثم أخذ إلى دير كعب ثم بكر ونزل ساباط دون القنطرة وبات هناك فلما أصبح أراد أن يمتحن اصحابه ويستبرئ احوالهم في الطاعة ليميز بذلك اوليائه من اعدائه ويكون على بصيرة من لقاء معاوية وأهل الشام فأمر أن ينادى بالصلاة جامعة فاجتمعوا وصعد المنبر فخطبهم فقال :

الحمد لله كلما حمده حامد وأشهد أن لا إله إلا الله كلما شهد له شاهد وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالحق وأثمنه على الوحي ﷺ أما بعد فوالله إني لارجو أن أكون قد اصبحت بحمد الله ومنه وأنا انصح خلق الله لخلقهم وما اصبحت محتماً على مسلم ضغينة ولا مريداً له سوءاً ولا غائلة إلا وان ما تكرهون في الجماعة خير لكم مما تحبون في الفرقة إلا واني ناظر لكم خيراً من نظركم لانفسكم فلا تخالفوا أمري ولا تردوا على رأيي غفر

الله لي ولكن وأرشدني وإياكم لما فيه المحبة والرضا .

فنظر الناس بعضهم إلى بعض وقالوا ما ترونه يريد بما قال ؟ قالوا نظنه والله يريد أن يصالح معاوية ويسلم الأمر اليه فقالوا كفر والله الرجل « وهذا يدل على أنهم كانوا خوارج » ثم شدوا على فسطاطه وانتهوه حتى أخذوا مصلاه من تحته ثم شد عليه عبد الرحمن بن عبد الله بن جعال الأزدي فنزع مطرفه عن عاتقه فبقي جالساً متقلداً السيف بغير رداء ثم دعا بفرسه فركبه واحدق به طوائف من خاصته وشيعته ومنعوا منه من أراده فقال ادعوا لي ربيعة وهدان فدعوا له فاطافوا به ودفعوا الناس عنه ومعهم شوب من غيرهما فلما مر في مظلم ساباط بدر اليه رجل من بني أسد يقال له الجراح بن سنان أو سنان بن الجراح وكان قد تقدمه إلى مظلم ساباط فوقف به فلما حاذاه أخذ بلجام فرسه أو بغلته ويده مغول « وهو سيف دقيق يكون غمده كالسوط » فقال الله أكبر يا حسن أشركت كما أشرك أبوك من قبل « وهذا يدل على أنه كان خارجياً » ثم طعنه فوقعت الطعنة في فخذة فشقه حتى بلغ أربيته (وهي أصل الفخذ أو ما بين اعلاه وأسفل البطن) وفي رواية حتى بلغ العظم وضرب الحسن (ع) الذي طعنه بسيف كان بيده واعتنقه فخراً جميعاً إلى الأرض ، وفي رواية انه غشي عليه فوثب اليه رجل من شيعة الحسن يقال له عبد الله بن خطل الطائي فترع المغول من يده فحضضه به واكب ظبيان بن عمارة على الجراح فقطع انفه ثم اخذا الآخر فشدخوا وجهه ورأسه حتى قتلاه ، وحل الحسن عليه السلام على سرير الى المدائن فانزل بها على سعيد بن مسعود الثقفي وكان عامل امير المؤمنين (ع) بها فأقره الحسن (ع) على ذلك واشتغل الحسن بنفسه يعالج جرحه جاءه سعد بن مسعود بطبيب فقام عليه حتى برىء ، هكذا ذكر المفيد وابو الفرج . والذي ذكره الطبري وابن الأثير وسبط بن الجوزي ناقلاً له عن الشعبي انه لما نزل الحسن (ع) المدائن نادى مناد في العسكر ألا ان قيس بن سعد قد قتل فانفروا فانفروا الى سرادق الحسن فنبهوا متاعه حتى نازعوه بساطاً كان تحته فازداد لهم بغضاً ومنهم ذعراً (اقول) من كانت هذه حالتهم كيف يمكن الركون اليهم والانتصار بهم (قال المفيد) وكتب جماعة من رؤساء القبائل إلى معاوية بالسمع والطاعة في السر واستحثوه على السير نحوهم وضمنوا له تسليم الحسن إليه عند دنوهم من عسكره وبلغ الحسن ذلك (وروى) الصدوق في العلل ان معاوية دس إلى عمرو بن حريث والأشعث بن قيس وحجار بن ابجر وشيث بن ربعي دسيساً افراد كل واحد منهم بعين من عيونه انك اذا قتلت الحسن فلك مائة الف درهم وجند من اجناد الشام وبنت من بناتي فبلغ الحسن عليه السلام ذلك فاستلأم ولبس درعاً وسترها وكان يحترز ولا يتقدم للصلاة الا كذلك فرماه احدهم في الصلاة بسهم فلم يثبت فيه لما عليه من اللامة وفي (الخرائج) ان الحسن (ع) بعث إلى معاوية قائداً من كندة في اربعة آلاف فلما نزل الانبار بعث اليه معاوية بخمسمائة الف درهم ووعده بولاية بعض كور الشام والجزيرة فصار اليه في مائتين من خاصته ثم بعث رجلاً من مراد ففعل كالأول بعد ما حلف بالايان التي لا تقوم لها الجبال انه لا يفعل واخبرهم الحسن (ع) انه سيفعل كصاحبه .

(١) من غريب ما وقع من التصحيف في هذا المقام أنه صحف الأجر بالجيم بالآخر بالخاء المعجمة حتى ان المفيد في الارشاد قال واخذ آخر كان معه فقتل ولفظ الأجر وقع في الرواية معروفاً بال فلو كان بالخاء المعجمة لزم ان يكون له ذكر متقدم مع انه لم يتقدم ذكره ولقد تبعنا في هذا التوهم المفيد في كتابنا المجالس السنية ثم وجدناه في شرح النهج الأجر بالجيم كما ذكرناه .

(قال أبو الفرج) : ثم ان معاوية وافى حتى نزل قرية يقال لها الحبوية بمسكن فاقبل عبيد الله بن العباس حتى نزل بازائه فلما كان الغد بعث معاوية الى عبيد الله ان الحسن قد راسلني في الصلح وهو مسلم الأمر الي فإن دخلت في طاعتي الآن كنت متبوعاً والا دخلت وانت تابع ولك أن جئتني الآن ان اعطيك الف الف درهم يعجل لك في هذا الوقت النصف وإذا دخلت الكوفة النصف الآخر فانسل عبيد الله ليلاً فدخل عسكر معاوية فوفى له بما وعده فاصبح الناس ينتظرون أن يخرج فيصلي بهم فلم يخرج وطلبوه فلم يجدوه وصلى بهم قيس بن سعد ثم خطبهم فقال : ايها الناس لا يهولنكم ولا يعظمن عليكم ما صنع هذا الرجل الوله الورغ اي الجبان ان هذا واباه واخاه لم يأتوا بيوم خير قط ان اباه عم رسول الله ﷺ خرج يقاتله بيد فاسره ابو اليسر كعب بن عمرو الأنصاري فاق به رسول الله ﷺ فأخذ فداه فقسمة بين المسلمين وان اخاه ولاه علي «ع» على البصرة فسرق مال الله ومال المسلمين فاشترى به الجواري وزعم ان ذلك له حلال وان هذا ولاه ايضاً على اليمن فهرب من بسر بن ارطاة وترك ولده حتى قتلوا وصنع الآن هذا الذي صنع فتادى الناس الحمد لله الذي اخرجهم من بينا امض بنا إلى عدونا .

قال المفيد : وورد على الحسن (ع) كتاب قيس بن سعد يخبره بما صنع عبيد الله بن العباس فازدادت بصيرته بخذلان القوم له وفساد نيات المحكمة فيه بما اظهروا له من السب والتكفير واستحلال دمه ونهب امواله ولم يبق معه من يأمن غوائله الا خاصته من شيعة وشيعة أبيه وهم جماعة لا تقوم لاجناد الشام فكتب اليه معاوية في الهدنة والصلح وانفذ اليه بكتب اصحابه الذين ضمنوا له فيها الفتك به او تسليمه إليه فاشتراط على نفسه في إجابته إلى صلحه شروطاً كثيرة وعقد له عقوداً كان في الوفاء بها مصالح شاملة فلم يثق به الحسن (ع) وعلم باحتياله بذلك واغتياه غير أنه لم يجد بداً من اجابته إلى ما التمس من ترك الحرب وانفاذ الهدنة لما كان عليه اصحابه مما وصفناه من ضعف البصائر في حقه والفساد عليه والخلف منهم له وما انطوى عليه كثير منهم في استحلال دمه وتسليمه الى خصمه وما كان من خذلان ابن عمه له ومصيره الى عدوه وميل الجمهور منهم الى العاجلة وزهدهم في الآجلة فتعلق (ع) لنفسه من معاوية بتوكيد الحجة عليه والاعذار فيما بينه وبينه عند الله تعالى وعند كافة المسلمين فأجابه معاوية الى ذلك . واما قيس بن سعد بن عبادة فقال ابو الفرج انه غرض بمن معه لقتال معاوية وخرج اليهم بسر بن ارطاة في عشرين ألفاً فصاحوا بهم هذا اميركم قد بايع وهذا الحسن قد صالح فعلام تقتلون انفسكم فقال قيس لاصحابه : اختاروا احد اثنين اما القتال مع غير امام او تباعون بيعة ظلال فقالوا بل نقاتل بلا امام فخرجوا وضربوا أهل الشام حتى ردوهم الى مصافهم وكتب معاوية الى قيس يدعوه ويمنيه فكتب اليه قيس لا والله لا تلقاني ابداً الا وبينى وبينك السيف والرمح وجرت بينها مكاتبات اغلظ كل منها فيها لصاحبه فقال عمرو بن العاص لمعاوية مهلاً إن كاتبته اجابك بأشد من هذا وإن تركته دخل فيما يدخل فيه الناس فأمسك عنه (اقول) : شتان بين عبيد الله بن العباس وقيس بن سعد فهذا يسالم معاوية بعد ما ذبح بسر بن ارطاة اولاده الصغار على درج صنعاء حين ارسله معاوية ويبيع شرفه بالمال ويرضي بالذل والعار وقيس بن سعد يحلف ان لا يلقي معاوية إلا وبينه وبينه الرمح او السيف بعدما بلغه ان الحسن (ع) قد صالح .

ابت الحمية ان تفارق اهلها وابي العزيز بأن يعيش ذليلاً ثم انصرف قيس بن سعد الى الكوفة وانصرف الحسن (ع) .

يسميه أمير المؤمنين ولا يقيم عنده شهادة وأن لا يتعقب على شيعة علي شيئاً ويؤمنهم ولا يتعرض لأحد منهم بسوء ويوصل إلى كل ذي حق منهم حقه وأن يفرق في أولاد من قتل مع أبيه يوم الجمل وصفين الف الف درهم وأن يجعل ذلك من خراج دارابجرد من بلاد فارس «اهـ» وكان فيما شرطه أن يترك سب أمير المؤمنين والقنوت عليه في الصلاة . وقال ابن الأثير انه لم يجبه إلى الكف عن شتم علي فطلب أن لا يشتم وهو يسمع فأجابه إلى ذلك ثم لم يف له به أيضاً «اهـ» وعاهد معاوية الحسن على ما تم بينها من الشروط وحلف له بالوفاء وكتب بينه وبينه بذلك كتاباً ثم لم يف له بشيء مما عاهده عليه .

صورة كتاب الصلح بين الحسن ومعاوية

ذكره ابن الصباغ المالكي في الفصول المهمة . بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما صالح عليه الحسن بن علي بن ابي طالب معاوية بن ابي سفيان صالحه على ان يسلم اليه ولاية المسلمين على ان يعمل فيهم بكتاب الله وسنة رسوله وليس لمعاوية أن يعهد الى أحد من بعده عهداً على أن الناس آمنون حيث كانوا من أرض الله تعالى في شامهم ويمنهم وعراقهم وحجازهم وعلى أن اصحاب علي وشيعته آمنون على أنفسهم وأموالهم ونسائهم وأولادهم حيث كانوا وعلى معاوية بذلك عهد الله وميثاقه وعلى أن لا يبغى للحسن بن علي ولا لأخيه الحسين ولا لأحد من بيت رسول الله ﷺ غائلة سوء سراً وجهراً ولا يخيف احداً منهم في أفق من الأفاق شهد عليه بذلك فلان وفلان وكفى بالله شهيداً .

قال المفيد : فلما تم الصلح سار معاوية حتى نزل النخيلة «وهي معسكر الكوفة» وكان ذلك يوم جمعة فصلى بالناس وخطبهم وقال ابو الفرج انه جمع الناس بالنخيلة فخطبهم قبل أن يدخل الكوفة خطبة طويلة لم ينقلها أحد من الرواة تامة وجاءت مقطعة فنذكر ما انتهى إلينا منها فقال : ما اختلفت أمة بعد نبينا إلا ظهر أهل باطلها على أهل حقها (ثم انتبه فاستدرك وقال) إلا هذه الأمة فإنها وانها . قال المفيد وأبو الفرج وقال في خطبته إني والله ما قاتلتكم لتصلوا ولا لتصوموا ولا لتحجوا ولا لتزكوا انكم لتفعلون ذلك ولكني قاتلتكم لأتأمر عليكم وقد اعطاني الله ذلك وانتم كارهون إلا واني كنت منيت الحسن واعطيته اشياء وجميعها تحت قدمي لا افي بشيء منها . وفي رواية ابي الفرج انه قال ان كل شيء اعطيته الحسن بن علي تحت قدمي هاتين لا أفي به قال أبو الفرج قال شريك في حديثه هذا هو التهنك . وقال المدائني : خطب معاوية أهل الكوفة فقال : أتراني قاتلتكم على الصلاة والزكاة والحج وقد علمت انكم تصلون وتزكون وتحجون ولكنني قاتلتكم لأتأمر عليكم وعلى رقابكم وقد آتاني الله ذلك وانتم كارهون إن كل مال أو دم اصيب في هذه الفتنة لمطلول وكل شرط شرطته فتحت قدمي هاتين «قال أبو الفرج» : لما بوع معاوية خطب فذكر علياً (ع) فقال منه ونال من الحسن (ع) فقام الحسين (ع) ليرد عليه فأخذ الحسن بيده فأجلسه ثم قام فقال ايها الذاكر علياً انا الحسن وابي علي وانت معاوية وابوك صخر وامي فاطمة وأمك هند وجدي رسول الله ﷺ وجدك حرب وجدتي خديجة وجدتك قتيلة فلعن الله اخملنا ذكراً والامنا حسبا وشرنا قديماً واقدمنا كفراً ونفاقاً . فقال طوائف من اهل المسجد : آمين قال يحيى بن معين ونحن نقول آمين قال ابو عبيد ونحن ايضاً نقول آمين قال ابو الفرج وانا اقول آمين قال المؤلف وانا اقول آمين . وأقام معاوية ومن بعده من ملوك بني أمية على سب أمير المؤمنين

(اقول) وما تقدم يعلم ان الحسن (ع) لم يفرض في أمر السياسة واخذ بالحزم والتدبير فعلم بالجاهلوسين اللذين ارسلها معاوية بعد وفاة أمير المؤمنين (ع) وقتلها واستحث أهل العراق وسار بمن اتبعه منهم لقتال معاوية وأرسل اثني عشر ألفاً مقدمة له وأمر عليهم ابن عمه عبيد الله بن العباس وأمره بمشاورة قيس وسعيد لما يعلم من نصحتها وان امارات الخذلان كانت بادية على أهل العراق بثناقلهم أول الأمر حين دعاهم وانهم لم يخرجوا إلا بعد التأنيب والتوبيخ ممن عرفت وان المخلصين منهم له كانوا أقل قليل وأكثرهم خوارج وأهل عصبية خرجوا تبعاً لرؤسائهم وطمعاً في النهب وانه كان يتخوف خذلان اصحابه من أول الأمر وان خطبته بالمداين لم تكن الا لاختبارهم واطهار اسرارهم وانه لم يكن من الرأي ان يسير بهم على تلك الحال اذ لا يؤمن ان يسلموه الى معاوية فلما ظهر له فساد نيات الخوارج فيه بما اظهره له من السب والتكفير واستحلال دمه ونهب امواله مع ما كان من فعل عبيد الله بن عباس والقائدين المرسلين بعده وما علمه من مكاتبة اصحابه معاوية وما ضمنوه له من الفتك به او تسليمه اليه وعلم انه لو لم يصلح لسلموه الى معاوية ولكانت المفسدة اعظم اجاب الى الصلح مكرهاً مرغماً واختار أقل الضررين وأهون المفسدتين وان صلحه هذا لا يجعل لمعاوية عذراً ولا يرفع عنه وزراً بل يزيده ذمماً وثامناً . وما يدل على ما ذكرناه ما ذكره ابن الأثير في الكامل قال لما راسل معاوية الحسن في تسليم الأمر إليه خطب فقال انا والله ما يثنيانا عن أهل الشام شك ولا ندم وإنما كنا نقاتل أهل الشام بالسلامة والصبر فشيبت السلامة بالعداوة والصبر بالجزع وكنتم في مسيركم الى صفين ودينكم امام دنياكم واصبحتم اليوم ودينكم امام دينكم الا وقد اصبحتم بين قتيلين قتيل بصفين تبكون له وقتيل بالنهروان تطلبون بثأره فاما الباكي فخاذل واما الطالب فتائر الا ان معاوية دعانا لأمر ليس فيه عز ولا نصفة فإن اردتم الموت ردناه عليه وان اردتم الحياة قبلناه واخذنا لكم الرضى فنادهاه الناس من كل جانب : البقي البقية . وما حكاه سبط بن الجوزي عن السدي انه قال لم يصلح الحسن معاوية رغبة في الدنيا وانما صالحه لما رأى أهل العراق يريدون الغدر به وفعلوا معه ما فعلوا فخاف منهم أن يسلموه الى معاوية والدليل على انه خطب بالنخيلة قبل الصلح فقال أيها الناس إن هذا الأمر الذي اختلفت فيه انا ومعاوية إنما هو حق اتركه ارادة لاصلاح الأمة وحقناً لدمائنا وإن ادري لعله فتنة لكم ومتاع الى حين . وقال ابن الأثير لما تم الصلح قال الحسن يا أهل العراق إنه سخي بنفسه عنكم ثلاث قتلكم ابي وطعنكم اباي وانتهاكم متاعي . وقال عليه السلام في جملة كلام له رواه الطبرسي في الاحتجاج : والله ما سلمت الأمر إلى معاوية إلا لأني لم أجد انصاراً ولو وجدت انصاراً لقاتلته ليلي ونهاري حتى يحكم الله بيني وبينه .

ومن مجموع ما مر يعلم الوجه في صلحه (ع) وانه كان هو الرأي والصواب وسيأتي في سيرة أخيه الحسين عليهما السلام وجه الفرق بين حالتهما .

شروط الصلح

حكى الصدوق عن كتاب الفرق بين الاباطيل والحقوق تأليف محمد بن بحر الشيباني عن ابي بكر محمد بن الحسن بن اسحاق بن خزعة النيسابوري ثنا ابو طالب زيد بن اجزم ثنا ابو داود ثنا القاسم بن فضيل ثنا يوسف بن مازن الراسي قال : بايع الحسن بن علي معاوية على أن لا

معاوية بن خديج قال نعم قال اذا رأيته فاعلمني فرآه خارجاً من دار عمرو بن حريث فقال هو هذا فدعاه فقال له انت الشاتم علياً عند ابن آكلة الأكباد اما والله لئن وردت الحوض ولا ترده لثريته مشمراً عن ساقيه حاسراً عن ذراعيه يذود عنه المنافقين .

قال المدائني وحدثنا سليمان بن ايوب عن الاسود بن قيس العبدي ان الحسن (ع) لقي يوماً حبيب بن مسلمة فقال له يا حبيب رب مسير لك في غير طاعة الله قال اما مسيري إلى أبيك فليس من ذلك قال بلى والله ولكنك اطعت معاوية على دنيا قليلة زائلة فلئن قام بك في دنياك لقد قعد بك كفي آخرتك ولو كنت اذ فعلت شراً قلت خيراً كان ذلك كما قال الله عز وجل خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ولكنك كما قال الله سبحانه كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون .

ما جرى بين الحسن عليه السلام وزياد ابن ابيه

ولنقدم قبل ذلك الكلام على نسب زياد واستلحاق معاوية اياه : كانت سمية ام زياد امة للحارث بن كلدة بن عمرو بن علاج الثقفي طبيب العرب وكانت تحت عبيد عبد من عبيد ثقيف فقدم ابو سفيان إلى الطائف فنزل على رجل خمار يقال له أبو مريم فطلب منه بغياً فأق له بسمية وهي متروجة بعبيد فبات معها فولدت زياداً على فراش عبيد فكان يقال له زياد بن عبيد ثم ان ابا سفيان ادعاه في خلافة عمر لكنه لم يجسر على المجاهرة بذلك خوفاً من عمر ومن المسلمين لمخالفة ذلك لقوله ﷺ الولد للفراش وللعاهر الحجر وحيث ان زياداً ولد على فراش عبيد فهو ابنه شرعاً وزنا أبي سفيان بامه لا يسوغ الحاقه به . روى غير واحد من المؤرخين أن زياداً تكلم كلاماً وهو غلام حدث بمحضر عمر في خلافة أعجب الحاضرين وأبو سفيان حاضر وعلي بن أبي طالب (ع) وعمرو بن العاص فقال عمرو لله أبو هذا الغلام لو كان قرشياً لساق العرب بعصاه فقال أبو سفيان انه لقرشي وإني لأعرف الذي وضعه في رحم أمه فقال علي ومن هو قال انا فقال مهلاً يا أبا سفيان فقال عمرو هلا تستلحقه قال أخاف هذا الجالس يعني عمر ان يحرق علي اهابي قال المدائني فلما كان زمن علي (ع) ولي زياداً فارس أو بعض اعماله فاضبطها ضبطاً صالحاً وجبى خراجها وكتب إليه معاوية كتاباً يتهدده فيه وكتب في أسفل الكتاب شعراً يعرض له فيه بأنه اخوه من جلته :

تنسى اباك وقد شالت نعماته إذ يخطب الناس والوالي لهم عمر فلما ورد الكتاب على زياد خطب الناس فقال العجب من ابن آكلة الأكباد ورأس النفاق يهددني وبيني وبينه ابن عم رسول الله ﷺ وزوج سيدة نساء العالمين وابو السبطين وصاحب الولاية والمنزلة والاخاء في مائة الف من المهاجرين والانصار والتابعين لهم باحسان اما والله لو تخطى هؤلاء أجمعين إلي لوجدني ضراباً بالسيف . ثم كتب إلى علي (ع) وبعث بكتاب معاوية في كتابه فكتب إليه علي (ع) أما بعد فإني قد وليتك ما وليتك وأنا أراك لذلك أهلاً وإنه قد كانت من أبي سفيان فلتة في أيام عمر من أمانتي التيه وكذب النفس لم تستوجب بها ميراثاً ولم تستحق بها نسباً وإن معاوية كالشيطان الرجيم يأتي المرء من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله فأحذر ثم أحذر ثم أحذر والسلام . فلما قرأ زياد الكتاب قال شهد بها ورب الكعبة ولم تنزل في نفسه حتى ادعاه معاوية فلما قتل علي (ع) بقي

(ع) إلا ما كان من عمر بن عبد العزيز وأخاف معاوية شيعة أمير المؤمنين وقتلهم وشردهم وهدم كثيراً من دورهم فقتل عمرو بن الحمق وحبس زوجته آمنة بنت الشريد ستين في سجن دمشق وقتل حجر بن عدي واصحابه بمرج عذراء وحمل عبد الله بن هاشم المرقال اليه مكبلاً بالحديد من العراق إلى الشام وأما خراج دارابجرد فقال ابن الاثير ان أهل البصرة منعوا الحسن منه وقالوا فيثنا لا نعطيه احداً قال وكان منعهم بأمر معاوية ، وقال المدائني كان الحضيض بن المنذر الرقاشي يقول والله ما وفي معاوية للحسن بشيء مما اعطاه : قتل حجراً وأصحاب حجر وباع لابنه يزيد وسم الحسن .

قال ابن عبد البر في الاستيعاب سلم الأمر الحسن إلى معاوية في النصف من جمادى الأولى من سنة ٤١ وكل من قال أنه كان سنة اربعين فقد وهم « اهـ » . وفي المستدرک للحاكم كان ذلك في جمادى الأولى سنة ٤١ « اهـ » .

وقيل كان ذلك لخمسة بقين من ربيع الأول وقيل في ربيع الآخر فعلى الأول تكون مدة خلافته الظاهرة سبعة أشهر وأربعة وعشرين يوماً لأن بيعته كانت في الحادي والعشرين من شهر رمضان سنة ٤٠ وعلى الثاني تكون خلافته ستة أشهر وأربعة ايام وقيل ثلاثة ايام وقيل خمسة ايام وذلك بناء على الخلاف في تاريخ وفاة أمير المؤمنين عليه السلام وعلى الثالث تكون أكثر من ذلك بأيام .

معاينة أصحاب الحسن عليه السلام له

على الصلح واعتذاره اليهم

قال أبو الفرج الاصبهاني في مقاتل الطالبين اجتمع الى الحسن (ع) وجوه الشيعة وأكابر أصحاب أمير المؤمنين (ع) يلومونه ويبيكون إليه جزعاً مما فعله .

وقال المدائني ان معاوية لما خطب الناس بالكوفة وقال في جملة خطبته كل شرط شرطته فتحت قدمي هاتين قال المسيب بن نجبة للحسن (ع) ما ينقضي عجبني منك بايعة معاوية ومعك اربعون الفاً لنفسك وثيقة وعقداً ظاهراً أعطاك امراً فيما بينك وبينه ثم قال ما قد سمعت والله ما أراد بها غيرك قال فما ترى قال أرى أن ترجع إلى ما كنت عليه فقد نقض ما كان بينه وبينك فقال يا مسيب اني لو اردت بما فعلت الدنيا لم يكن معاوية بأصبر عند اللقاء ولا أثبت عند الحرب مني ولكني أردت صلاحكم وكف بعضكم عن بعض فارضوا بقدر الله وقضائه حتى يستريح بر ويستراح من فاجر .

قال المدائني ودخل عبيد بن عمرو الكندي على الحسن (ع) وكان ضرب على وجهه مع قيس بن سعد بن عباد فقال ما الذي ارى بوجهك قال اصابني مع قيس فالتفت حجر بن عدي الى الحسن وقال كلاماً لا يخلو من سوء أدب حمله عليه شدة الحب ثم قال انا رجعتنا راغمين بما كرهنا ورجعوا مسرورين بما أحبوا فتغير وجه الحسن وغمز الحسن حجراً فسكت فقال الحسن (ع) يا حجر ليس كل الناس يحب ما تحب ولا رأيهم رأيك وما فعلت ما فعلت إلا ابقاء عليك والله كل يوم في شأن .

بعض أخبار الحسن عليه السلام

قال المدائني روى أبو الطفيل أن الحسن (ع) قال لمولى له أتعرف

زياد في عمله وخاف معاوية جانبه فكتب إليه كتاباً يتهدده فيه من جلته : من أمير المؤمنين معاوية بن أبي سفيان إلى زياد بن عبيد أما بعد فإنك عبد قد كفرت النعمة واستدعيت النعمة إنك لا أم لك بل لا أب لك ظننت أنك تخرج من قبضتي ولا ينالك سلطاني أمس عبد واليوم أمير خطة ما ارتقاها مثلك يا ابن سمية اذ اتاك كتابي هذا فخذ الناس بالطاعة والبيعة فإنك أن تفعل فدمك حققت والا احتطفتك بأضعف ريش ولنالك باهون سعي والسلام . فلما ورد الكتاب على زياد غضب غضباً شديداً وجمع الناس وصعد المنبر وقال : ابن آكلة الأكباد وقاتلة اسد الله ومظهر الخلاف ومسر النفاق ورئيس الأحزاب ومن انفق ماله في اطفاء نور الله كتب الي يرعد ويرق عن سحابة جفل لا ماء فيها وعماً قليل تصيرها الرياح قرعاً كيف ارهبه وبينني وبينه ابن بنت رسول الله ﷺ وابن ابن عمه في مائة الف من المهاجرين والانصار والله لو اذن لي فيه لأريته الكواكب نهراً . وكتب إلى معاوية اما بعد فقد وصل إلى كتابك فوجدتك كالغريق يغطيه الموج فيتشبث بالطحلب ويتعلق بأرجل الضفادع طمعاً في الحياة إنما يكفر النعم ويستدعي النقم من حاد الله ورسوله وسعى في الأرض فساداً فإما سبك لي فلو لا حلم ينهاني عنك وخوفي إن ادعى سفيها لآثرت لك مخازي لا يغسلها الماء وأما تعييرك لي بسمية فإن كنت ابن سمية فانت ابن جماعة واما زعمك أنك تحتطفي بأضعف ريش وتتاولني بأهون سعي فهل رأيت بازياً يفزعه صفيّر القنابر أم هل سمعت بذئب أكله خروف والسلام ، فلما ورد كتاب زياد على معاوية غمه واحزنه وبعث إلى المغيرة بن شعبة فخلا به وقال اني اريد مشاورتك في امر أهمني فانصحني فيه وكن لي أكن لك فقد خصصتك بسري وآثرتك على ولدي قال المغيرة والله لتجديني في طاعتك امضى من الماء في الحدور قال إن زياداً قد أقام بفارس يكش لنا كشيخ الافاعي وهو رجل ثاقب الرأي ماضي العزيمة جوال الفكر مصيب إذا رمى وقد خفت منه الآن ما كنت آمنه اذ كان صاحبه حياً وأخشى مما لآته حسناً قال المغيرة أنا له إن لم أمت أن زياداً رجل يحب الشرف وصعود المنابر فلو لاطفته المسألة وألنت له الكتاب لكان إليك أميل وبك اوثق فاكتب اليه وأنا الرسول فكتب إليه معاوية كتاباً يظهر له فيه انه اخوه ويعدده بالامرة من جلته : من أمير المؤمنين معاوية بن أبي سفيان إلى زياد بن أبي سفيان أنك قاطع الرحم واصل العدو حملك سوء ظنك بي وبغضك لي على أن عقلت قرابتي وقطعت رحمي حتى كأنك لست أخي وليس صخر بن حرب أباك وأبي وشتان ما بيني وبينك أطلب بدم ابن أبي العاص وأنت تقاثلني فكنت :

كتاركة بيضها بالعراء وملحفة بيض أخرى جناحا

وقد رأيت أن اعطف عليك ولا أؤخذك بسوء سعيك وان اصل رحمك وابتغي الثواب في أمرك فاعلم ابا المغيرة إنك لو خضت في طاعة القوم فتضرب بالسيف حتى ينقطع منته لما ازدبت منهم إلا بعداً فإن بني عبد شمس ابغض إلى بني هاشم من الشفرة الى الثور الصريع وقد أوثق للذبيح فأرجع رحمك الله إلى أصلك واتصل بقومك فإن احببت جانبي ووثقت بي فأمرة بأمرة وإلا ففعل جميل لا علي ولا لي والسلام . فقدم المغيرة بالكتاب على زياد فجعل يتأمله ويضحك فقال له المغيرة دع عنك اللجاج وارجع إلى قومك وصل أخاك ثم جمع زياد الناس بعد يومين أو ثلاثة فخطبهم وقال : أيها الناس ادفعوا البلاء ما اندفع عنكم وارغبوا الى الله في دوام العافية لكم فقد نظرت في أمور الناس منذ قتل عثمان فوجدتهم

كالأصاحي في كل عيد يذبحون ولقد افنى هذان اليومان الجمل وصفين ما ينيف على مائة الف كلهم يزعم أنه طالب حق فإن كان الأمر هكذا فالقاتل والمقتول في الجنة كلا ليس كذلك ولكن اشكل الأمر والتبس على القوم وإني لخائف أن يرجع الأمر كما بدأ فكيف لا مرىء بسلامة دينه وقد نظرت في أمر الناس فوجدت أحمد العاقبتين العافية وسأعمل في اموركهم ما تحمدون عاقبته ومغبته فقد حدثت طاعتكم إن شاء الله ثم نزل وكتب جواب الكتاب : أما بعد فقد وصل كتابك يا معاوية مع المغيرة بن شعبة وفهمت ما فيه فالحمد لله الذي عرفك الحق وردك إلى الصلة ولست ممن يجهل معروفاً ولقد قمت يوم قرأت كتابك مقاماً يعبا به الخطيب المدره فتركت من حضر لا أهل ورد ولا صدر كالمتحيرين بمهمة ضل بهم الدليل وأنا على امثالها قدير . فأعطاه معاوية جمع ما سأله وكتب إليه بخط يده ما وثق به وقدم عليه الشام ، قال المدائني فلما أراد معاوية استلحاقه صعد المنبر وأصعد زياداً معه فأجلسه بين يديه على المرقاة التي تحت مرقاته ثم قال أيها الناس إني قد عرفت نسبنا أهل البيت في زياد فمن كان عنده شهادة فليقم بها فقام ناس فشهدوا أنه ابن أبي سفيان وانهم سمعوا ما أقر به قبل موته فقام ابو مريم السلولي وكان خماراً في الجاهلية فقال أشهد أن أبا سفيان قدم علينا بالطائف فاشتريت له لحماً وخمراً وطعاماً فلما أكل قال أصب لي بغياً فأثيت سمية فقلت لها ان أبا سفيان أمرني أن أصيب له بغياً فهل لك قالت نعم يجيء الآن عبيد بغنمه وكان راعياً فإذا تعشى ونام أتته فلم تلبث أن جاءت تخر ذيلها فدخلت معه حتى أصبحت فقلت له كيف رأيت صاحبك قال خير صاحبة لو لا ذفر في ابطيها . فقال له زياد من فوق المنبر يا أبا مريم لا تشتم امهات الرجال فشتم امك . واستلحقه معاوية فصار يسمى زياد بن أبي سفيان بعد ما كان يسمى زياد بن عبيد وزوج معاوية ابنته من محمد بن زياد ليؤكد بذلك صحة الاستلحاق وذلك سنة ٤٤ ذكره في الاستيعاب . واستعظم ذلك المسلمون وتخرجوا من أن يسموه زياد بن أبي سفيان وخافوا أن يسموه زياد بن عبيد فكانوا يقولون زياد بن أبيه او ابن امه او ابن سمية أو زياد بدون نسبة ولكن في عصر معاوية سماه اكثر الناس زياد بن أبي سفيان لأن الناس مع الملوك رهبة أو رغبة وليس اتباع الدين فيهم الا كالقطرة من البحر المحيط وكتبت عائشة الى زياد كتاباً فلم تدر ما تكتب عنوانه إن كتبت زياد بن عبيد أو ابن أبيه اغضبته وإن كتبت زياد بن أبي سفيان أثمت فكنت : من عائشة ام المؤمنين الى ابنها زياد فلما قرأه ضحك وقال لقد لقيت أم المؤمنين من هذا العنوان نصباً . وقال الجاحظ ان زياداً مر وهو والي البصرة بأبي العريان العدوي وكان شيخاً مكفوفاً ذا لسن وعارضة شديدة فقال أبو العريان ما هذه الجلبة قالوا زياد بن أبي سفيان فقال ما ترك أبو سفيان الا فلاناً وفلاناً من أين جاء زياد فبلغ ذلك زياداً فأرسل إليه مائتي دينار فقال له الرسول ابن عمك زياد الأمير أرسل إليك هذه قال وصلته رحم أي والله ابن عمي حقاً ثم مر به زياد من الغد في موكبه فسلم عليه فبكى أبو العريان فقليل له ما يبكيك قال عرفت صوت أبي سفيان في صوت زياد فبلغ ذلك معاوية فكتب إلى أبي العريان :

ما لبثتك الدنانير التي بعثت ان لونتك أبا العريان الوانا امسى اليك زياد في ارومته نكرا فأصبح ما انكرت عرفانا لله در زياد لو تعجلها كانت له دون ما تحشاه قربانا فقال ابو العريان اكتب جوابه يا غلام :

احدث لنا صلة تحيا النفوس بها قد كدت يا ابن أبي سفيان تنسانا

فقال يا غلام ان اباك ركب في الاسلام عظيماً زنى امه وانتفى من أبيه ثم يريد أن يركب ما هو اعظم يوافي الموسم غداً ويوافي ام حبيبة بنت أبي سفيان وهي من امهات المؤمنين فإن أذنت له فأعظم بها فرية على رسول الله ﷺ وان منعه فأعظم بها فضيحة على ابيك فامتنع زياد عن الحج ، ذكره الجاحظ ، وذكر ابن عبد البر في الاستيعاب أن زياداً حج مع معاوية فأراد الدخول على أم حبيبة فذكر قول أبي بكره فلم يفعل وقيل انها حجته ولم تأذن له ، وقيل حج ولم يزر المدينة من أجل ذلك .

قال ابن ابي الحديد قال الحسن البصري : ثلاث كن في معاوية لو لم تكن فيه الا واحدة منهن لكانت موبقة : انتزواه على هذه الأمة بالسفهاء حتى ابتزها امرها واستلحقه زياداً مراغمة لقول رسول الله ﷺ الولد للفراش وللعاهر الحجر وقتله حجر بن عدي ، فيا ويله من حجر واصحاب حجر . وقال ايضاً : روى الشرقي بن القطامي قال : كان سعيد بن سرح مولى حبيب بن عبد شمس شيعة لعلي بن ابي طالب (ع) فلما قدم زياد الكوفة طلبه وأخافه فأتى الحسن بن علي (ع) مستجيراً به فوثب زياد على أخيه وولده وامراته فحبسهم وأخذ ماله ونقض داره فكتب الحسن بن علي (ع) الى زياد : اما بعد فإنك عمدت إلى رجل من المسلمين له ما لهم وعليه ما عليهم فهدمت داره وأخذت ماله وحبست أهله وعياله فإذا أتاك كتابي هذا فابن له داره واردد عليه عياله وشفعني فيه فقد أجرته والسلام . فكتب اليه زياد : من زياد بن ابي سفيان إلى الحسن بن فاطمة أما بعد فقد أتاني كتابك تبدأ فيه بنفسك قبلي وأنت طالب حاجة وأنا سلطان وأنت سوقة تأمرني فيه بأمر المطاع المسلط على رعيته كتبت إلي في فاسق آويته اقامة منك على سوء الرأي وإيم الله لا تسبقني به ولو كان بين جلدك ولحمك غير رفيق بك ولا مرع عليك فإن أحب لحم إلي أن أكله اللحم الذي أنت منه فسلمه بجريته إلى من هو أولى به منك فإن عفوت عنه لم أكن شفعتك فيه وإن قتلته لم أقتله إلا لحبه أباك والسلام .

فلما ورد الكتاب على الحسن (ع) قرأه وتبسم ، وكتب جواب كتاب زياد كلمتين لا ثالث لهما : من الحسن بن فاطمة إلى زياد بن سمية أما بعد فإن رسول الله ﷺ قال : الولد للفراش وللعاهر الحجر والسلام .

وحكى ابن ابي الحديد في ترجمة الحسن (ع) عن المدائني أن زياداً طلب رجلاً من اصحاب الحسن (ع) ممن كان في كتاب الامان فكتب فيه الحسن : من الحسن بن علي إلى زياد أما بعد فقد علمت ما كنا أخذنا من الأمان لاصحابنا وقد ذكر لي فلان أنك تعرضت له فأحب أن لا تعرض له إلا بخير والسلام . فغضب زياد حيث لم ينسبه إلى أبي سفيان فكتب إليه : من زياد بن أبي سفيان إلى الحسن وذكر نحواً مما مر في خبر سعيد بن سرح ، فالظاهر أنها واقعة واحدة ويحتمل التعدد ، وكيف كان فيظهر أن الحسن (ع) لم ينسبه في قصة ابن سرح إلى أبي سفيان فلذلك غضب ونسب الحين (ع) إلى أمه . وهذا ثمرة ما فعلته الأمة إلى أهل البيت عليهم السلام فغضبهم حقهم ودفعتهم عن مقامهم ولم ترع فيهم وصية جدهم ﷺ وحكمت فيهم الطلقاء وابناء الطلقاء والادعياء وابناء الادعياء حتى أصبح نغل سمية يخاطب الحسن (ع) بهذا الخطاب ويتكلم في امير المؤمنين (ع) بهذا الكلام :

لا أضحكك الله سن الدهران ضحكت وآل أحمد مظلومون قد قهروا

اما زياد فقد صحت مناسبة عندي فلا ابتغي في الحق بهتاناً من يسد خيراً يصبه حين يفعله او يسد شراً يصبه حيثما كانا وقال في ذلك عبد الرحمن بن الحكم أخو مروان :

الا ابلغ معاوية بن حرب لقد ضاقت بما تأتي اليدان اتغضب ان يقال ابوك عف وترضى ان يقال ابوك زاني فأشهد أن رحك من زياد كرحم الفيل من ولد الاتان واشهد انها حملت زياداً وصخر من سمية غير داني فبلغ ذلك معاوية فغضب على عبد الرحمن وقال لا أرضى عنه حتى يأتي زياداً فيترضاه ويعتذر اليه فاتاه فأنشده من ابيات :

اليك أبا المغيرة تبت مما جرى بالشام من خطل اللسان عرفت الحق بعد ضلال رأيي وبعد الغي من زيغ الجنان زياد من أبي سفيان غصن تهادى ناظرا بين الجنان وان زيادة في آل حرب احب الي من وسطى بناني الا ابلغ معاوية بن حرب لقد ظفرت بما تأتي اليدان فقال معاوية لحا الله زياداً لم يتنبه لقوله وان زيادة في آل حرب .

وقال يزيد بن مفرغ الحميري في زياد :

شهدت بأن امك لم تبشر أبا سفيان واضعة القناع ولكن كان أمر فيه لبس على حذر شديد وارتياح وقال ايضاً :

ان زيادا ونافعا وأبا بكره عندي من اعجب العجب هم رجال رجال ثلاثة خلقوا في رحم اثني وكلهم لآب ذا قرشي كما تقول وذا مولى وهذا ابن عمه عربي وقال ايضاً :

فكر ففي ذاك ان فكرت معتبر هل نلت مكرمة الا بتأثير عاشت سمية ما عاشت وما علمت ان ابنها من قریش في الجماهير

وكما استلحق معاوية زياداً استلحق زياد عبيد الله بن مرجانة قاتل الحسين (ع) فقد قال الحسين (ع) فيه ألا وان الدعي ابن الدعي قد ركز بين اثنتين السلة والذلة ، وروى ابن ابن الكلبي ان عباداً استلحقه زياد كما استلحق معاوية زياداً كلاهما لدعوة . قال : لما اذن لزياد في الحج فيينا هو يتجهز واصحاب القرب يعرضون عليه قريهم اذ تقدم عباد وكان خرازاً فقال له زياد : من أنت ؟ قال ابنك ! وقعت على أمي فلانة فولدتني وكانت امة لبني قيس بن ثعلبة فأنا مملوك لهم ، فقال صدقت اني لأعرف ما تقول ، فبعث فاشتراه واستلحقه ، وولي معاوية عباداً سجستان بعد موت زياد وولي عبيد الله البصرة ، وفيها يقول يزيد بن المفرغ الحميري :

اعباد ما للؤم عنك محول ولا لك ام من قریش ولا اب فقل لعبيد الله ما لك والد بحق ولا يدري امرؤ كيف تنسب

واستأذن زياد معاوية في الحج فأذن له قبله ذلك ابا بكره اخاه وامهما جميعاً سمية وكان قد حلف ان لا يكلمه لما للجلج في الشهادة على المغيرة بن شعبة في الزنا ايام عمر فجلد ابا بكره وباقي الشهود ، فلما استلحقه معاوية زاد غيظ ابي بكره منه فلما بلغه انه يريد الحج جاء اليه وجعل يكلم ولداه له

مناظرة الحسن عليه السلام ومفاخرته معاوية واصحابه

أوردتها سبط ابن الجوزي الحنفي يوسف قزأوعلي في تذكرة الخواص بصورة مختصرة . وأوردتها الزبير بن بكار في كتاب المفاخرات كما في شرح النهج لابن أبي الحديد بصورة مطولة ومع ذلك بين الروايتين بعض التفاوت ونحن نذكرها مقتبسة من مجموعهما ، قال أهل السير : لما سلم الحسن الأمر إلى معاوية اجتمع إلى معاوية رهط من شيعته وهم عمرو بن العاص والوليد بن عتبة بن أبي معيط وعتبة بن أبي سفيان بن حرب والمغيرة بن شعبة وقد كان بلغهم عن الحسن بن علي (ع) قوارص وبلغه عنهم مثل ذلك فقالوا لمعاوية أن الحسن قد احيا اياه وذكره قال فصدق وأمر فأطيع وخفقت له النعال وإن ذلك لرافعه إلى ما هو اعظم منه ولا يزال يبلغنا عنه ما يسؤنا فأبعث إليه فليحضر لنسبه ونسب أباه ونعيه ونوبخه ونخبره أن اياه قتل عثمان ونقرره بذلك قال معاوية إني لا أرى ذلك ولا أفعله فعزموا عليه فقال لا تفعلوا فوالله ما رأيته قط جالساً عندي إلا خفت مقامه وعييه لي وقال أنه ألسن بني هاشم ، قالوا أبعث إليه على كل حال ، قال إن بعثت إليه لانصفته منكم ، فقال عمرو بن العاص أتخشى أن يأتي باطله على حقنا ، قال معاوية أما إني أن بعثت إليه لأمرنه أن يتكلم بلسانه كله واعلموا انهم أهل بيت لا يعيهم العائب ولا يلصق بهم العار ولكن اقدفوه بحجره تقولون له أن اباك قتل عثمان وكره خلافة الخلفاء قبله ، فجاءه الرسول فقال يا جارية ابغيني ثيابي اللهم إني اعوذ بك من شرورهم وأدرا بك في نحورهم واستعين بك عليهم فاكفنيهم كيف شئت وأني شئت بحول منك وقوة يا أرحم الراحمين ، ثم قام فلما دخل على معاوية أعظمه وأكرمه وأجلسه الى جانبه وقد ارتاد القوم وخطروا خطران الفحول بغياً في انفسهم وعلواً ، ثم قال : يا ابا محمد إن هؤلاء بعثوا إليك وعصوني ، فقال الحسن : سبحان الله الدار دارك والاذن فيها إليك إن كنت اجبتهم الى ما ارادوا وما في انفسهم إني لأستحيي لك من الفحش ، وإن كانوا غلبوك على رأيك إني لأستحيي لك من الضعف ، أما إني لو علمت بمكانهم جئت بمثلهم من بني عبد المطلب وما لي أن أكون مستوحشاً منك ولا منهم وإن وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين فقال معاوية إني كرهت أن أدعوك ولكن هؤلاء حملوني على ذلك وإن لك منهم النصف ومني وانما دعوناك لنقررك ان عثمان قتل مظلوماً وأن اباك قتله فأجيبهم ولا تمنعك وحدتك واجتماعهم ان تتكلم بكل لسانك فتكلم عمرو بن العاص فذكر علياً عليه السلام فلم يدع شيئاً يعييه به الا قاله وقال انه شتم ابا بكر وكره خلافته وبايعه مكرهاً وشرك في دم عمر وقتل عثمان وادعى من الخلافة ما ليس له ثم ذكر الفتنة يعيده بها ثم قال انكم يا بني عبد المطلب لم يكن الله ليعطيكم الملك على قتلكم الخلفاء واستحلالكم ما حرم الله من الدماء وحرصكم على الملك واتيانكم ما لا يحل ثم انك يا حسن تحدث نفسك إن خلافة صائرة اليك وليس عندك عقل ذلك ولا ليه وانما دعوناك لنسبك واباك فأما أبوك فقد تفرد الله به وكفانا أمره وأما أنت فلو قتلناك ما كان علينا إثم من الله ولا عيب من الناس . وقال الوليد بن عتبة يا بني هاشم كنتم اخوال عثمان فنعم الولد كان لكم فعرف حقكم وكنتم اصهاره فنعم الصهر كان لكم فكنتم أول من حسده فقتله أبوك ظلماً فكيف ترون الله طلب بدمه والله إن بني امية خير لبني هاشم من بني هاشم لبني امية وقال عتبة بن أبي سفيان يا حسن كان أبوك شر قريش لقريش اسفكه لدمائها واقطعه لارحامها طويل

السيف واللسان يقتل الحي ويعيب الميت وأما رجائك الخلافة فلست في زندها قادحاً ولا في ميزانها راجحاً وانكم يا بني هاشم قتلتم عثمان وأن في الحق أن نقتلك وأخاك به فأما أبوك فقد كفانا الله أمره . وتكلم المغيرة بن شعبة فشتم علياً وقال والله ما أعيبه في قضية بخون ولا في حكم بميل ولكنه قتل عثمان . ثم سكتوا فتكلم الحسن بن علي عليهما السلام فحمد الله وأثنى عليه وصلى على رسوله ﷺ ثم قال أما بعد يا معاوية فما هؤلاء شتموني ولكنك شتمتني فحشا ألفتة وسوء رأي عرفت به وخلقاً سيئاً ثبت عليه وبغياً علينا عداوة منك لمحمد وأهله ولكن اسمع يا معاوية واسمعوا فلاقولن فيك وفيهم ما هو دون ما فيكم : انشدكم الله هل تعلمون ان الذي شتمتموه صلى القبلتين وانت يا معاوية بها كافر وبائع البيعتين بيعة الفتح وبيعة الرضوان وانت باحداهما كافر وبالاخرى ناكث وانشدكم الله هل تعلمون انه اول الناس ايماناً وانك يا معاوية واباك من المؤلفة قلوبهم تسرون الكفر وتظهرون الاسلام وتستمالون بالأموال وأنه كان صاحب راية رسول الله ﷺ يوم بدر وإن راية المشركين كانت مع معاوية ومع ابيه ثم لقيكم يوم أحد ويوم الاحزاب ومعه راية رسول الله ﷺ ومعك ومع ابيك راية الشرك وفي كل ذلك يفتح الله له ويفلج حجته وينصر دعوته ويصدق حديثه ورسول الله ﷺ في تلك المواطن كلها عنه راض وعليك وعلى أبيك ساخط وبات يحرس رسول الله ﷺ من المشركين وفداه بنفسه ليلة الهجرة حتى أنزل الله فيه : ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله . وانزل فيه : انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون وقال له رسول الله ﷺ انت مني بمنزلة هارون من موسى وانت اخي في الدنيا والآخرة وجاء ابوك على جمل احمر يوم الاحزاب يحرض الناس وانت تسوقه واخوك عتبة هذا يقوده فأكرم رسول الله ﷺ فلعن الراكب والقائد والسائق اتنسى يا معاوية الشعر الذي كتبته الى أبيك لما هم ان يسلم تنهاه عن الاسلام :

يا صخر لا تسلمن يوماً فتفضحننا بعد الذين بيدرا اصبحوا مرقا خالي وعمي وعم الام ثالثهم وحنظل الخير قد اهدى لنا الارقا لا تركزن الى امر تقلدنا والراقصات بنعمان به الخرقا فالمت اهون من قول العداة لقد حاد ابن حرب عن العزى اذا فرقا والله لما اخفيت من أمرك اكبر مما ابدت وانشدكم الله اتعلمون ان علياً حرم الشهوات على نفسه بين أصحاب رسول الله ﷺ فانزل فيه يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم وأنتم يا معاوية دعا عليك رسول الله ﷺ لما أراد أن يكتب كتاباً إلى بني خزيمة فبعث إليك فهنمك إلى يوم القيامة فقال اللهم لا تشبعه . وإن رسول الله ﷺ بعث أكابر اصحابه الى بني قريظة فنزلوا من حصنهم فهزموا فبعث علياً بالراية فاستنزلهم على حكم الله وحكم رسوله وفعل في خير مثلها . وانتم ايها الرهط نشدتمكم الله الا تعلمون أن رسول الله ﷺ لعن ابا سفيان في سبعة مواطن لا تستطيعون ردها (اولها) يوم لقي رسول الله ﷺ خارجاً من مكة إلى الطائف يدعو ثقيفاً إلى الدين فوقع به وسبه وسفهه وشتمه وكذبه وتوعده وهم أن يبطش به (والثانية) يوم العير (والثالثة) يوم أحد حيث وقف تحت الجبل ورسول الله ﷺ في أعلاه وهو ينادي أعل هبل (والرابعة) يوم الأحزاب (والخامسة) يوم الحديبية ولعن القادة والاتباع فليل يا رسول الله افما يرجى الاسلام لأحد منهم فقال لا تصيب اللعنة أحداً من الاتباع يسلم وأما القادة فلا يفلح منهم أحد (والسادسة) يوم الجمل الاحمر (والسابعة)

وما أنت وقريش إنما أنت عالج من أهل صفورية واقسم بالله لانت أكبر في الميلاد وأسن ممن تدعى إليه وأما أنت يا عتبة فوالله ما أنت بحصيف فأجيبك ولا عاقل فأحاورك وأعاتبك وما عندك خير يرجى ولا شر يتقى وما عقلك وعقل امتك الا سواء وما يضر علياً لو سببته على رؤوس الاشهاد وأما وعيدك إياي بالقتل فهلا قتلت اللحياني إذ وجدته على فراشك فقال فيك نصبر بن حجاج :

يا للرجال وحادث الازمان ولسبة تخزي ابا سفيان نبئت عتبة خانة في عرسه جيس لثيم الاصل في لحيان وكيف ألومك على بغض علي وقد قتل خالك الوليد مبارزة يوم بدر وشرك حمزة في قتل جدك عتبة واوحدك من أخيك حظلة في مقام واحد .

وأما أنت يا مغيرة فلم تكن بخلق ان تقع في هذا وشبهه إنما مثلك مثل البعوضة اذ قالت للنحلة استمسكي فاني طائفة عنك فقالت النحلة هل علمت بك واقعة علي فاعلم بك طائفة عني وان حد الله عليك في الزنا لثابت ولقد درأ عمر عنك حقاً الله سائله عنه ولقد سألت رسول الله ﷺ هل ينظر الرجل إلى المرأة يريد أن يتزوجها فقال لا بأس بذلك يا مغيرة ما لم ينو الزنا لعلمه بأنك زان . واما فخركم علينا بالامارة فإن الله تعالى يقول : (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميراً) . ثم قام الحسن فنفض ثوبه وانصرف فتعلق عمرو بثوبه وقال يا أمير المؤمنين قد شهدت قوله في وانا مطالب له بحد القذف فقال معاوية خل عنه لا جزاك الله خيراً فتركه فقال معاوية قد أنبأتكم أنه ممن لا تطاق عارضته ونهيتكم ان تسبوه فعصيتوني والله ما قام حتى اظلم علي البيت قوموا عني فلقد فضحككم الله واخزاكم بترككم الحزم وعدولكم عن رأي الناصح المشفق وقال :

امرتكم امراً فلم تسمعوا له وقلت لكم لا تبعثن إلى الحسن فجاء ورب الراقصات عشية بركبانه يهوين من سرة اليمن اخاف عليكم منه طول لسانه وبعد مداه حين اجراه الرسن فلما ابستم كنت فيكم كبعضكم وكان خطابي فيه غبناً من الغبن فحسبكم ما قال مما علمتم وحسي بما القاه في القبر والكفن

رجوعه إلى المدينة

قال المدائني : اقام الحسن (ع) بالكوفة اياماً ثم تجهز للشخص إلى المدينة فدخل عليه المسيب بن الفزاري وظيفان بن عمارة التميمي ليودعاه فقال الحسن (ع) الحمد لله الغالب على أمره لوجع الناس جميعاً على أن لا يكون ما هو كائن ما استطاعوا (إلى أن قال) فعرض له المسيب وظيفان بالرجوع فقال ليس إلى ذلك سبيل فلما كان الغد خرج وتوجه إلى المدينة هو وأخوه الحسين عليهما السلام وأهل بيته وحشمهم وجعل الناس ييكون عند مسيرهم من الكوفة فلما صار بدير هند نظر إلى الكوفة وقال :

ولا عن قل فارقت دار معاشري هم المانعون حوزتي وذماري قال المفيد : خرج الحسن عليه السلام إلى المدينة فأقام بها كاظماً غيظه لازماً منزله منتظراً لأمر ربه .

وفاة الحسن عليه السلام

روى الزبير بن بكار في كتاب انساب قريش عن محمد بن حبيب في

يوم وقفوا لرسول الله ﷺ في العقبة ليستنفروا ناقته وكانوا اثني عشر رجلاً منهم ابو سفيان . فهذا لك يا معاوية وأما أنت يا ابن النابغة فادعاك خمسة من قريش غلب عليك ألأمهم حسباً واخبثهم منصباً وولدت على فراش مشترك ثم قام ابوك فقال انا شانيء محمد الابتر فانزل الله فيه أن شانتك هو الابتر وقاتلت رسول الله ﷺ في جميع المشاهد وهجوته وأذيته بمكة وكدته وكنت من أشد الناس له تكديباً وعداوة ثم خرجت تريد النجاشي لتأتي بجعفر واصحابه فلما اخطأك ما رجوت ورجعك الله خائباً واكذبك وأشيأ جعلت حدك على صاحبك عمارة بن الوليد فوشيت به إلى النجاشي ففضحك الله وفضح صاحبك فأنت عدو بني هاشم في الجاهلية والاسلام وهجوت رسول الله ﷺ بسبعين بيتاً من الشعر فقال اللهم اني لا أقول الشعر ولا ينبغي لي اللهم العنه بكل حرف لعة . وأما ما ذكرت من أمر عثمان فأنت سعرت عليه الدنيا ناراً ثم لحقت بفلسطين فلما أذاك قتله قلت أنا أبو عبد الله اذا نكأت قرحة ادميتها ثم حبست نفسك إلى معاوية وبعث دينك بدنياه فلسنا نلومك على بغض ولا نعاتبك على ود وبالله ما نصرت عثمان حباً ولا غضبت له مقتولاً ويحك يا ابن العاص الست القائل لما خرجت الى النجاشي :

تقول ابنتي اين هذا الرحيل وما السير مني بمستنكر فقلت ذريني فاني امرؤ اريد النجاشي في جعفر لأكويه عنده كية اقيم بها نخوة الاصعر وشأني احمد من بينهم واقولهم فيه بالنكر واجري الى عيه جاهداً ولو كان كالذهب الاحمر ولا أنثني عن بني هاشم بما اسطعت في الغيب والمحضر فإن قبل العيب مني له والا لويت له مشفري

وأما أنت يا وليد فوالله ما ألومك على بغض علي وقد قتل أباك بين يدي رسول الله ﷺ صبراً وجلدك ثمانين في الخمر لما صليت بالمسلمين الفجر سكران وفيك يقول الخطيئة :

شهد الخطيئة حين يلقي ربه ان الوليد احق بالعذر نادى وقد تمت صلاتهم أزيدكم سكرأ وما يدري ليزيدهم اخرى ولو قبلوا لاتت صلاتهم على العشر فابوا ابا وهب ولو قبلوا لقرنت بين الشفع والوتر حبسوا عنانك اذ جريت ولو تركوا عنانك لم تزل تجري

وسماك الله في كتابه فاسقاً وسمى أمير المؤمنين مؤمناً حيث تفاخرتما فقلت له اسكت يا علي فأنا اشجع منك جناناً وأطول منك لساناً . فقال لك علي اسكت يا وليد فأنا مؤمن وانت فاسق فانزل الله تعالى في موافقة قوله : (أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستون) ثم أنزل فيك على موافقة قوله : (إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) ومهما نسيت فلا تنس قول الشاعر فيك وفيه :

انزل الله والكتاب عزيز في علي وفي الوليد قرانا فتبوا الوليد اذ ذاك فسقاً وعلي مبواً إيماناً ليس من كان مؤمناً عمرك الله كمن كان فاسقاً خواناً سوف يدعى الوليد بعد قليل وعلي الى الحساب عياناً فعلي يجزي بذاك جنانا ووليد يجزي بذاك هوانا رب جد لعقبة بن ابان لابس في بلادنا تباناً

أماله عن ابن عباس أنه قال أول ذل دخل على العرب موت الحسن (ع) . وفي مقاتل الطالبين قيل لأبي اسحاق متى ذل الناس قال حيث مات الحسن وادعى زياد وقتل حجر بن عدي وكان الحسن (ع) شرط على معاوية في شروط الصلح أن لا يعهد إلى أحد بالخلافة بعده وإن تكون الخلافة له من بعده ، قال أبو الفرج وأراد معاوية البيعة لابنه يزيد فلم يكن شيء أثقل عليه من أمر الحسن بن علي وسعد بن أبي وقاص فدرس إليهما سماً فماتا منه أرسل إلى ابنة الأشعث أبي مزوجك بيزيد ابني علي أن تسمي الحسن وبعث إليها بمائة ألف درهم فسوغها المال ولم يزوجها منه فخلف عليها رجل من آل طلحة فأولدها فكان إذا وقع بينهم وبين بطون قريش كلام عيروهم وقالوا يا بني مسمة الأزواج وكان ذلك بعدما مضى من إمارة معاوية عشر سنين ، وقال ابن عبد البر في الاستيعاب قال قتادة وأبو بكر بن حفص : سم الحسن بن علي سمته امرأته بنت الأشعث بن قيس الكندي وقالت طائفة كان ذلك منه بتدسيس معاوية إليها وما بذل لها في ذلك (١ هـ) ، وقال المدائني دس إليه معاوية سماً على يد جعدة بنت الأشعث بن قيس زوجة الحسن وقال لها إن قتلته بالسّم فلك مائة ألف وأزوجك يزيد ابني فمرض أربعين يوماً فلما مات وفي لها بالمال ولم يزوجها من يزيد قال أخشى أن تصنعي بابني ما صنعت بآبني رسول الله ﷺ ، وقال المفيد : لما تم لمعاوية عشر سنين من إمارته وعزم على البيعة لابنه يزيد دس إلى جعدة بنت الأشعث بن قيس وكانت زوجة الحسن (ع) من حملها على سمه وضمن لها أن يزوجه بابنه يزيد فأرسل إليها مائة ألف درهم فسقته جعدة السم فبقي أربعين يوماً ومضى لسبيله ، وفي تذكرة الخواص لسبط بن الجوزي قال علماء السير منهم ابن عبد البر سمته زوجته جعدة بنت الأشعث بن قيس الكندي وقال الشعبي دس إليها معاوية فقال سمي الحسن وأزوجك يزيد وأعطيك مائة ألف درهم فلما مات الحسن بعث إليها بالمال ولم يزوجه بيزيد قال وحكي جدي في كتاب الصفوة قال ذكر يعقوب بن سفيان في تاريخه أن جعدة هي التي سمته وقال الشاعر في ذلك :

تعزفكم لك من سلوة تفرج عنك غليل الحزن
بموت النبي وقتل الوصي وقتل الحسين وسم الحسن

وقال الصادق عليه السلام أن الأشعث شرك في دم أمير المؤمنين عليه السلام وابنته جعدة سمت الحسن (ع) وابنه محمد شرك في دم الحسين (ع) .

وصية الحسن بن علي إلى أخيه الحسين (ع)

رواها الشيخ الطوسي في أماليه عن ابن عباس : هذا ما أوصى به الحسن بن علي إلى أخيه الحسين أوصى أنه يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنه يعبد حق عبادته لا شريك له في الملك ولا ولي له من الدّل وأنه خلق كل شيء فقدره تقديراً وأنه أولى من عبد وأحق من حمد من اطاعه رشد ومن عصاه غوى ومن تاب إليه اهتدى فإني أوصيك يا حسين بمن خلفت من أهلي وولدي وأهل بيتك أن تصفح عن مسيئهم وتقبل من محسنهم وتكون لهم خلفاً والداً وأن تدفني مع رسول الله ﷺ فإني أحق به وبيته فإن أبوا عليك فانشدك الله بالقراءة التي قرب الله عز وجل منك والرحم الماسة من رسول الله ﷺ ان لا تهريق في امري محجمة من دم حتى نلقى رسول الله ﷺ فنختصم اليه ونخبره بما كان من الناس إلينا .

وروى الحاكم في المستدرک أنه لما توفي أقام نساء بني هاشم النوح عليه شهراً ، وعن أبي جعفر قال مكث الناس ييكون على الحسن بن علي وعطلت الاسواق ، قال الشيخ الطوسي في الامالي : فلما توفي دعا الحسين ابن عباس وعبد الرحمن بن جعفر وعلي بن عبد الله بن عباس فاعانوه على غسله وحنطوه والبسوه أكفانه وخرجوا به إلى المسجد فصلوا عليه وقال المفيد : لما مضى لسبيله غسله الحسين (ع) وكفنه وحمله على سريره ولم يشك مروان ومن معه من بني أمية أنهم سيدفونونه عند رسول الله ﷺ فتجمعوا لذلك ولبسوا السلاح فلما توجه به الحسين (ع) إلى قبر جده رسول الله ﷺ ليجدد به عهداً أقبلوا اليهم في جمعهم ولحقهم عائشة على بغل وهي تقول مالي ولكم تريدون أن تدخلوا بيتي من لا أحب وجعل مروان يقول : يا رب هيجا هي خير من دعة . ايدفن عثمان في أقصى المدينة ويدفن الحسن مع النبي لا يكون ذلك أبداً وأنا أحمل السيف ، وكادت الفتنة أن تقع بين بني هاشم وبني أمية ، وقال سبط ابن الجوزي : قال ابن سعد عن الواقدي لما احتضر الحسن قال ادفنوني عند أبي يعنى رسول الله ﷺ فأراد الحسين (ع) ان يدفنه في حجرة رسول الله ﷺ فقامت بنو أمية ومروان بن الحكم وسعيد بن العاص وكان والياً على المدينة فمنعوه وقامت بنو هاشم لتقاتلهم فقال ابو هريرة أرايتم لو مات ابن لموسى أما كان يدفن مع أبيه قال ابن سعد ومنهم أيضاً عائشة وقالت لا يدفن مع رسول الله ﷺ أحد . وقال ابو الفرج الاصبهاني : قال يحيى بن الحسن : سمعت علي بن طاهر بن زيد يقول لما أرادوا دفنه ركبت عائشة بغلاً واستعونت بني أمية ومروان ومن كان هناك منهم ومن حشمتهم وهو قول القائل : (فيوماً على بغل ويوماً على جمل) . قال المفيد في تنمة الخبر السابق : فبادر ابن عباس إلى مروان فقال له إرجع يا مروان من حيث جئت ما نريد دفن صاحبنا عند رسول الله ﷺ لكننا نريد أن نجدد به عهداً بزيارته ثم نرده إلى جدته فاطمة بنت أسد فندفنه عندها بوصيته بذلك (إلى آخر كلامه) وقال الحسين (ع) : والله لولا عهد الحسن بحقن الدماء وإن لا اهريق في أمره محجمة دم لعلمتم كيف تأخذ سيوف الله منكم مأخذها وقد نقضتم العهد بيننا وبينكم وأبطلتم ما اشترطنا عليكم لانفسنا . ومضوا بالحسن فدفنوه بالبقيع عند جدته فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف .

ولما بلغ معاوية موت الحسن (ع) سجد وسجد من حوله وكبر وكبروا معه ، ذكره الزمخشري في ربيع الأبرار وابن عبد البر في الاستيعاب وغيرهما فقال بعض الشعراء :

اصبح اليوم ابن هند شامتا ظاهر النخوة إذ مات الحسن
يا ابن هند ان تذق كأس الردى تك في الدهر كشيء لم يكن
لست بالباقي فلا تشمت به كل حي للمنايا مرتين

ولما أتى نعيه إلى البصرة وذلك في أمار زياد بن سمية بكى الناس فسمع الضجة أبو بكره أخو زياد وكان مريضاً فقال ما هذا فقالت له زوجته وكانت ثقفة مات الحسن بن علي والحمد لله الذي أراح الناس منه فقال اسكتي ويحك فقد أراحه الله من شر كثير وفقد الناس بموته خيراً كثيراً يرحم الله حسناً . ذكره المدائني .

وكانت وفاته عليه السلام بالمدينة يوم الخميس لليلتين بقيتا من صفر وقيل في السابع منه وقيل لخمس بقين من ربيع الاول وفي رواية الحاكم

شيء من حكمه القصيرة

منقول من تحف العقول

قال عليه السلام : ما تشاور قوم إلا هدوا إلى رشدهم ، اللؤم أن لا تشكر النعمة ، وقال لبعض ولده : يا بني لا تؤاخ أحداً حتى تعرف موارده ومصادره ، القريب من قريبته المودة وإن بعد نسبه والبعيد من باعدته المودة وأن قرب نسبه ، الخير الذي لا شر فيه الشكر مع النعمة والصبر على النازلة ، العار أهون من النار ، وقال في وصف أخ صالح كان له : كان من أعظم الناس في عيني وكان رأس ما عظم به في عيني صغر الدنيا في عينه كان لا يشتكي ولا يسخط ولا يتبرم كان أكثر دهره صامتاً فإذا قال بذ القائلين كان إذا جالس العلماء على أن يستمع احرص منه على أن يقول كان إذا غلب على الكلام لم يغلب على السكوت كان لا يقول ما لا يفعل ويفعل ما لا يقول كان إذا عرض له أمران لا يدري أيهما أقرب إلى ربه نظر أقربهما من هواه فخالفه كان لا يلوم أحداً على ما قد يقع العذر في مثله ، وقيل له فيك عظمة فقال بل في عزة الله تعالى : والله العزة ولرسوله وللمؤمنين ، وسئل عن المروءة فقال شح الرجل على دينه وإصلاحه ماله وقيامه بالحقوق . وسأله رجل أن يجالس فقال إياك أن تمدحني فأنا أعلم بنفسك منك أو تكذبني فإنه لا رأي لمكذوب أو تغتاب عندي أحداً فقال له الرجل ائذن لي في الانصراف قال نعم إذا شئت ، ومروءة عليه السلام في يوم فطر يقوم يلعبون ويضحكون فوقف على رؤوسهم فقال ان الله جعل شهر رمضان مضماراً لخلقه يستبقون فيه بطاعته إلى مرضاته فسبق قوم ففازوا وقصر آخرون فخابوا فالعجب كل العجب من ضاحك لاعب في اليوم الذي يثاب فيه المحسنون ويخسر فيه المبطلون وإيم الله كشف الغطاء لعلموا أن المحسن مشغول باحسانه والمسيء مشغول بإساءته ثم مضى ، ومن الفصول المهمة : هلاك المرء في ثلاث الكبر والحرص والحسد فالكبر هلاك الدين وبه لعن إبليس والحرص عدو النفس وبه خرج آدم من الجنة والحسد رائد السوء ومنه قتل قابيل هابيل . ومن كشف الغمة : لا أدب لمن لا عقل له ولا مروءة لمن لا همة له ولا حياة لمن لا دين له ورأس العقل معاشرته الناس بالجميل وبالعقل تدرك الداران جميعاً ومن حرم العقل حرمها جميعاً . لا تأت رجلاً إلا أن ترجو نواله أو تخاف يده أو تستفيد من علمه أو ترجو بركة دعائه أو تصل رحماً بينك وبينه . ما رأيت ظالماً بمظلوم من حاسد . وقال عليه السلام : يا ابن آدم عفا عن محارم الله تكن عابداً وأرض بما قسم الله تكن غنياً واحسن جوار من جاورك تكن مسلماً وصاحب الناس بمثل ما تحب أن يصاحبوك به تكن عدلاً أنه كان بين أيديكم أقوام يجمعون كثيراً وبينون مشيداً ويأملون بعيداً أصبح جمعهم بوراً وعملهم غروراً ومساكنهم قبوراً يا ابن آدم لم تزل في هدم عمرك منذ سقطت من بطن أمك فخذ مما في يديك لما بين يديك فإن المؤمن يتزود والكافر يتمتع ، وقال عليه السلام : ما فتح الله عز وجل على أحد باب مسألة فخرن عنه باب الاجابة ولا فتح على رجل باب عمل فخرن عنه باب القبول ولا فتح لعبد باب شكر فخرن عنه باب المزيد وقال عليه السلام : المعروف ما لم يتقدمه مظل ولا يتبعه من والاعطاء قبل السؤال من أكبر السؤدد ، وسئل عن البخل فقال هو أن يرى الرجل ما انفقه تلفاً وما أمسكه شرفاً ، وقال عليه السلام لا تعاجل الذنب بالعقوبة واجعل بينها للاعتذار طريقاً ، المزاح يأكل الهيبة وقد أكثر من الهيبة الصامت ، المسؤول حر حتى يعد ومسترق حتى ينجز ، الفرصة سريعة الفوت بطيئة العود ، تجهل النعم ما أقامت فإذا ولت عرفت .

لخمس خلون منه سنة خمسين من الهجرة أو خمس وأربعين أو تسع وأربعين أو إحدى وخمسين أو أربع وأربعين أو سبع وأربعين أو ثمان وخمسين وله سبع وأربعون سنة أو ست وأربعون وأربعة أشهر وثلاثة عشرة يوماً وقيل غير ذلك ووقع هنا إشتباهات من أعظم العلماء مثل الكليني والمفيد والطبرسي بينها في الجزء الخامس من المجالس السنية ، وقبض رسول الله ﷺ وله سبع سنين وستة أشهر وقيل ثمان سنين وقام بالامر بعد أبيه وله سبع وثلاثون سنة وأقام إلى أن صالح معاوية ستة أشهر وخمسة أيام أو ثلاثة أيام على الخلاف في وفاة أمير المؤمنين (ع) أنها ليلة إحدى وعشرين أو ثلاث وعشرين من شهر رمضان وقيل غير ذلك كما تقدم وبقي بعد الصلح تسع سنين وتسعة أشهر وثلاثة عشرة يوماً وقيل غير ذلك والله أعلم .

كتابة العلم

عن السيوطي في تدريب الراوي أنه كان بين السلف من الصحابة والتابعين اختلاف كثير في كتابة العلم فكرهها كثير منهم وأباحها طائفة وفعلوها منهم علي وابنه الحسن (ع) ولا شك في أنه لولا كتابة العلم لضاع العلم فهي منقبة لعلي وولده عليهما السلام .

كلام له عليه السلام في التوحيد

روى الصدوق في كتاب التوحيد أنه جاء رجل إلى الحسن (ع) فقال له يا ابن رسول الله صف لي ربك كأي أنظر إليه فاطرق ملياً ثم رفع رأسه فقال : الحمد لله الذي لم يكن له أول معلوم ولا آخر متناه ولا قبل مدرك ولا بعد محدود ولا أمد بحتي ولا شخص فيتجزى ولا اختلاف صفة فيتناهى ولا تدرك العقول وأوهامها ولا الفكر وخطراتها ولا الالباب وأذهانها صفته فتقول متى ولا بدىء مما ولا ظاهر على ما ولا باطن فيها ولا تارك فهلا خلق الخلق فكان بدياً بديئاً ابتداء ما ابتدع وابتدع ما ابتداء وفعل ما أراد وأراد ما استزاد ذلكم الله رب العالمين .

المأثور عنه عليه السلام

في الحكم والآداب والمواعظ ونحوها

قال له جنادة بن أبي أمية في مرضه الذي توفي فيه : عظمي يا ابن رسول الله قال نعم استعد لسفرك وحصل زادك قبل حلول اجلك واعلم أنك تطلب الدنيا والموت يطلبك ولا تحمل هم يومك الذي لم يأت على يومك الذي أنت فيه واعلم أنك لا تكسب من المال شيئاً فوق قوتك إلا كنت فيه خازناً لغيرك واعلم أن الدنيا في حلالها حساب وفي حرامها عقاب وفي الشبهات عتاب فانزل الدنيا بمنزلة الميتة خذ منها ما يكفيك فإن كان حلالاً كنت قد زهدت فيها وإن كان حراماً لم يكن في وزر فاخذت منه كما أخذت من الميتة وإن كان العتاب فالعتاب يسير واعمل لدنياك كأنك تعيش أبداً واعمل لآخرتك كأنك تموت غداً وإذا أردت عزاً بلا عشيرة وهيبة بلا سلطان فاخرج من ذل معصية الله إلى عز طاعة الله عز وجل وإذا نازعتك إلى صحبة الرجال حاجة فاصحب من إذا صحبته زانك وإذا خدمته صانك وإذا أردت معونة أعانك وإن قلت صدق قولك وإن صلت شد صولك وإن مددت يدك بفضل مدها وإن بدت منك ثلثة سدها وإن رأى منك حسنة عدها وإن سألتك أعطاك وإن سكت عنه إبتدأك وإن نزلت بك إحدى الملمات واساك من لا تأتيك منه البوائق ولا تختلف عليك منه الطرائف ولا يخذلك عند الحقائق وإن تنازعتما منقسماً أترك .

المأثور عن الحسن (ع) من الشعر

فمنه ما أورده ابن شهر اشوب في المناقب وهو قوله عليه السلام :
ذري كدر الايام ان صفاءها تولى بايام السرور الذواهب
وكيف يغر الدهر من كان بينه وبين الليالي محكمات التجارب
وقوله عليه السلام :

قل للمقيم بغير دار إقامة حان الرحيل فودع الاحبابا
إن السدين لقيتهم وصحبهم صاروا جميعاً في القبور ترابا
وقوله عليه السلام :

يا أهل لذات دنيا لا بقاء لها إن المقام بظل زائل حق
وقوله عليه السلام :

لكسرة من خسيس الخبز تشبني وشربة من قراح الماء تكفيني
وطمرة من رقيق الثوب تسترني حياً وإن مت تكفيني لتكفيني
وقال وقد جاءه أعرابي فقال أعطوه ما في الخزانة فكان عشرين ألف
درهم فقال يا مولاي الا تركني ابوح بحاجتي وانشر مدحتي فأنشأ الحسن
(ع) يقول :

نحن أناس نوالنا خضل يرتع فيه الرجاء والأمل
تجود قبل السؤال انفسنا خوفاً على ماء وجه من يسلم
لو علم البحر فضل نائلنا لغاض من بعد فيضه خجل^(١)

وفي كتاب العمدة لابن رشيقي : وهو - أي الحسن (ع) - القائل وقد
خرج على أصحابه محتضباً رواه البرد :

نسود أعلاها وتأبى أصولها فليت الذي يسود منها هو الأصل

أبو عبد الله الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام

ثالث أئمة أهل البيت الطاهر وثاني السبطين سيدي شباب أهل الجنة
وريجاني المصطفى وأحد الخمسة أصحاب العبا وسيد الشهداء وأمه فاطمة
بنت رسول الله ﷺ .

مولده الشريف

ولد بالمدينة في الثالث من شعبان وقيل لخمس خلون منه سنة ثلاث
أو أربع من الهجرة وروى الحاكم في المستدرك من طريق محمد بن اسحق
الثقفي بسنده عن قتادة أن ولادته لست سنين وخمسة أشهر ونصف من
التاريخ (١ هـ) وقيل ولد في أواخر ربيع الأول وقيل لثلاث أو خمس خلون
من جمادى الأولى والمشهور المعروف أنه ولد في شعبان وكانت مدة حملته ستة
أشهر ومرت في سيرة الحسن (ع) ما روي أنه كان بين ولادة الحسن والحمل
بالحسين عليها السلام طهر واحد وأن الحسين (ع) كان في بطن أمه ستة
أشهر وذكرنا منافاة ذلك للمشهور في تاريخ ولادتهما فإن الحسن (ع) ولد في
منتصف شهر رمضان والحسين (ع) لخمس خلون من شعبان على المشهور
فيكون بين ميلاديهما عشرة شهور وعشرون يوماً . نعم ربما يتجه ذلك على
القول بأن ولادة الحسين (ع) في أواخر ربيع الأول ولعل القائل به استنبطه

(١) أي وهو خجل أو فيه اقواء .

- المؤلف -

من الجمع بين تاريخ ولادة الحسن وأن بينها وبين الحمل بالحسين طهر واحد
وان مدة حمل الحسين ستة أشهر والله أعلم وروى الحاكم في المستدرك من
طريق محمد بن اسحق الثقفي بسنده عن قتادة ولدت فاطمة حسينا بعد
الحسن لسنة وعشرة أشهر .

ولما ولد جيء به إلى رسول الله ﷺ فاستبشر به وأذن في أذنه اليمنى وأقام
في اليسرى فلما كان اليوم السابع سماه حسينا وعق عنه بكبش وأمر أن تحلق
رأسه وتصدق بوزن شعره فضة كما فعلت بأخيه الحسن فامتثلت ما أمرها به
وعن الزبير بن بكار في كتاب أنساب قريش أن رسول الله ﷺ سمى حسناً
وحسيناً يوم سابعهما واشتق اسم حسين من إسم حسن (١ هـ) وروى
الحاكم في المستدرك وصححه بسنده عن أبي رافع رأيت رسول الله ﷺ أذن
في أذن الحسين حين ولدته فاطمة (وبسنده) عن جعفر بن محمد عن أبيه
عن جده علي (ع) وصححه أن رسول الله ﷺ أمر فاطمة فقال زني شعر
الحسين وتصدقي بوزنه فضة واعطي القابلة رجل العقيقة . (وبسنده) أن
رسول الله ﷺ عق عن الحسن والحسين يوم السابع وسماهما وأمر أن يماط
عن رؤوسهما الأذى . وبسنده عن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن
جده علي بن أبي طالب قال عق رسول الله ﷺ عن الحسين بشاة وقال يا
فاطمة احلقي رأسه وتصدقي بزنة شعره فوزناه وكان وزنه درهماً وبسنده أن
النبي ﷺ عق عن الحسن والحسين عن كل واحد منهما كبشين اثنين مثليين
متكافيين .

شهادته ومدة عمره

قتل عليه السلام شهيداً في كربلاء من أرض العراق عاشر المحرم
سنة ٦١ من الهجرة بعد الظهر مظلوماً ظمآن صابراً محتسباً قال المفيد يوم
السبت والذي صححه أبو الفرج في مقاتل الطالبين أنه استشهد يوم
الجمعة قال وكان أول المحرم الاربعاء استخرجنا ذلك بالحساب الهندي من
سائر الزيجات تنضاف إليه الرواية . أما ما تعارفه العوام من أنه قتل يوم
الاثنين فلا أصل له ولا وردت به رواية (١ هـ) وكان عمره (ع) يوم قتل
٥٦ سنة وخمسة أشهر وسبعة أيام أو خمسة أيام أو تسعة أشهر وعشرة أيام أو
ثمانية أشهر وسبعة أيام أو خمسة أيام أو ٥٧ سنة بنوع من التسامح بعد السنة
الناقصة سنة كاملة أو ٥٨ سنة أو ٥٥ سنة وستة أشهر على اختلاف
الروايات والأقوال المتقدمة في مولده وغيرها . ومن الغريب قول المفيدان
عمره الشريف ٥٨ سنة مع ذكره ان مولده لخمس خلون من شعبان سنة
أربع وشهادته كما مرفان عمره على هذا يكون ٥٦ سنة وخمسة أشهر وخمسة
أيام . عاش منها مع جده رسول الله ﷺ ست سنين أو سبع سنين وشهوراً
وقال المفيد سبع سنين ومع أبيه أمير المؤمنين ٣٧ سنة قاله المفيد ومع أبيه
بعد وفاة جده ﷺ ٣٠ سنة إلا أشهراً ومع أخيه الحسن ٤٧ سنة قاله المفيد
ومع أخيه بعد وفاة أبيه نحو عشر سنين وقال المفيد إحدى عشرة سنة وقيل
خمس سنين وأشهراً للاختلاف في وفاة الحسن (ع) وهي مدة خلافته
وإمامته .

كنيته ولقبه ونقش خاتمه

كنيته : أبو عبد الله

لقبه : الرشيد والوفي والطيب والسيد الزكي والمبارك والتابع لمرضاة

عليه أثر ضرر وفاقة فرجع ونادى بقنبر فأجابه لبيك يا ابن رسول الله ﷺ قال ما تبقى معك من نفقتنا؟ قال مائتا درهم أمرتني بتفريقها في أهل بيتك فقال هاتها فقد أتى من هو أحق بها منهم فأخذها وخرج يدفعها إلى الأعرابي وأنشأ يقول:

خذها فلاني إليك معتذر واعلم بأني عليك ذو شفقه
لو كان في سيرنا الغداة عصا^(١) كانت سمنا عليك مندفقة
لكن ريب الزمان ذو نكد والكف منا قليلة النفقه
فأخذها الأعرابي وولى وهو يقول:

مطهرون نقيات جيوبهم تجري الصلاة عليهم أينما ذكروا
وأنتم أنتم الأعلون عندكم علم الكتاب وما جاءت به السور
من لم يكن علوياً حين تنسبه فما له في جميع الناس مفتخر

(١ هـ) وقد أوردنا هذا الخبر في لواعج الاشجان بنحو آخر ولا ندري الآن من أين نقلناه، وفيه أنه قنبر هل بقي من مال الحجاز شيء قال نعم أربعة آلاف دينار فأمره أن يعطيه إياها وزيادة بعد البيتين:

لولا الذي كان من أوائلكم كانت علينا الجحيم منطبقه
وليس فيه الايات الثلاثة الاخيرة مع أنها تنسب لابي نواس في الرضا عليه السلام والله أعلم.

وعلم أبو عبد الرحمن عبد الله بن حبيب السلمي ولداً للحسين (ع) الحمد فلما قرأها على أبيه أعطاه ألف دينار وألف حلة وحشا فاه دراً فقيل له في ذلك فقال وأين يقع هذا من عطائه يعني تعليمه وأنشد الحسين (ع):

إذا جادت الدنيا عليك فجذبها على الناس طراً قبل أن تنفلت
فلا الجود يفنيها إذا هي أقبلت ولا البخل يبقها إذا ما تولت

ودخلت على الحسين (ع) جارية فحيتته بطاقة ريحان فقال لها أنت حرة لوجه الله تعالى فقيل له تحيئك بطاقة ريحان لا خطر لها فتعنتها قال كذا أدبنا الله، قال الله تعالى وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها وكان أحسن منها عتقها.

وجاء إعرابي إلى الحسين (ع) فقال يا ابن رسول الله قد ضمنت دية كاملة وعجزت عن إداها فقلت في نفسي أسأل أكرم الناس وما رأيت أكرم من أهل بيت رسول الله ﷺ فقال الحسين (ع) يا أبا العرب أسألك عن ثلاث مسائل فإن أجبت عن واحدة أعطيتك ثلث المال وإن أجبت عن اثنتين أعطيتك ثلثي المال وإن أجبت عن الكل أعطيتك الكل، فقال الإعرابي يا ابن رسول الله أمثلك يسأل مثلي وأنت من أهل العلم والشرف، فقال الحسين (ع) بلى سمعت جدي رسول الله ﷺ يقول المعروف بقدر المعرفة، فقال الإعرابي سل عما بدا لك فإن أجبت والا تعلمت منك ولا قوة إلا بالله فقال الحسين (ع) أي الأعمال أفضل؟ فقال الإعرابي: الإيمان بالله، فقال الحسين (ع): فما النجاة من الهلكة؟ فقال الإعرابي: الثقة بالله، فقال الحسين (ع): فما يزين الرجل؟ فقال الإعرابي: علم معه حلم، فقال: فإن أخطأه ذلك؟ فقال: مال معه مروءة، فقال: فإن أخطأه ذلك؟ فقال: فقر معه صبر، فقال الحسين (ع): فإن أخطأه ذلك؟ فقال الإعرابي: فصاعة تنزل من السماء وتحرقه فإنه أهل لذلك، فضحك الحسين (ع) ورمى إليه بصرة فيها ألف دينار

والدليل على ذات الله والسيب وأعلاها رتبة ما لقبه به جده ﷺ في قوله عنه وعن أخيه الحسن أنها سيدا شباب أهل الجنة وكذلك السبب لقوله ﷺ حسين سبط من الاسباط.

نقش خاتمه: في الفصول المهمة: « لكل أجل كتاب » وفي الوافي وغيره عن الصادق (ع) « حسبي الله » وعن الرضا (ع) « أن الله بالغ أمره » ولعله كان له عدة خواتيم هذه نقوشها.

شاعره: يحيى بن الحكم وجماعة.

بوابه: أسعد الهجري.

ملوك عصره: معاوية وابنه يزيد.

أولاده

له من الأولاد ستة ذكور وثلاث بنات. علي الأكبر شهيد كربلاء أمه ليل بنت أبي مرة بن عروة بن مسعود الثقفية. علي الأوسط. علي الأصغر زين العابدين أمه شاهزنان بنت كسرى يزجرد ملك الفرس ومعنى شاهزنان بالعربية ملكة النساء. وقال المفيد: الأكبر زين العابدين والأصغر شهيد كربلاء والمشهور الأول. ومحمد. وجعفر مات في حياة أبيه ولم يعقب أمه قضاعية. وعبد الله الرضيع جاءه سهم وهو في حجر أبيه فذبحه. وسكينة أمها وأم عبد الله الرضيع الرباب بنت امرئ القيس بن عدي بن أوس بن جابر بن كعب بن عليم، كلبية معدية. وفاطمة أمها أم اسحاق بنت طلحة بن عبد الله تيمية. وزينب.

والذكر المخلد والثناء المؤبد لعلي زين العابدين عليه السلام ومنه عقبه.

مناقبه عليه السلام

مر الكلام على جملة مما يشترك فيه مع أخيه الحسن عليهما السلام في سيرة الحسن فأغنى عن إعادته.

كرمه وسخاؤه عليه السلام

دخل الحسين (ع) على أسامة بن زيد وهو مريض وهو يقول واغماه فقال وما غمك قال ديني وهو ستون ألف درهم فقال هو علي قال إني أخشى أن أموت قبل أن يقضى قال لن تموت حتى اقضيها عنك فقضاها قبل موته. ولما أخرج مروان الفرزدق من المدينة أتى الفرزدق الحسين (ع) فأعطاه الحسين أربعمائة دينار فقيل له انه شاعر فاسق فقال ان خير مالك ما وقيت به عرضك وقد أثاب رسول الله ﷺ كعب بن زهير وقال في العباس ابن مرداس قطعوا لسانه عني. وروى ابن عساكر في تاريخ دمشق أن سائلاً خرج يتخطى أزقة المدينة حتى أتى باب الحسين فقرع الباب وأنشأ يقول:

لم يخب اليوم من رجاك ومن حرك من خلف بابك الحلقة
فأنت ذو الجود أنت معدنه أبوك قد كان قاتل الفسقة
وكان الحسين واقفاً يصلي فخفف من صلاته وخرج إلى الإعرابي فرأى

(١) الذي في الاصل (لو كان في سيرنا عصا تمتد اذن) ولا يخفى اختلال وزنه ولعل صوابه (في سيرنا لو عصا تمتد اذن) او غير ذلك والله أعلم. - المؤلف -

وأعطاه خاتمه وفيه فص قيمته مائتا درهم وقال يا إعرابي اعط الذهب إلى غرمائك واصرف الخاتم في نفقتك فأخذ الإعرابي ذلك وقال الله اعلم حيث يجعل رسالته .

وفي تحف العقول : أنه رجل فسأله فقال إن المسألة لا تصلح إلا في غرم فادح أو فقر مدقع أو حالة مفظعة فقال الرجل ما جئت إلا في أحداهن فأمر له بمائة دينار .

وفي تحف العقول : جاءه رجل من الانصار يريد أن يسأله حاجة فقال يا أخا الانصار صن وجهك عن بذلة المسألة وارفع حاجتك في رقعة فإني آت فيها ما هو سارك إن شاء الله فكتب يا أبا عبد الله إن لفلان علي خمسمائة دينار وقد ألح بي فكلمه أن ينظرني إلى ميسرة فلما قرأ الحسين (ع) الرقعة دخل إلى منزله فأخرج صرة فيها ألف دينار وقال له : أما خمسمائة فاقض بها دينك وأما خمسمائة فاستعن بها على دهرك ، ولا ترفع حاجتك إلا إلى ثلاثة إلى ذي دين أو مروءة أو حسب ، فأما ذو الدين فيصون دينه ، وأما ذو المروءة فإنه يستحي لمروءته ، وأما ذو الحسب فيعلم أنك لم تكرم وجهك أن تبذله له في حاجتك فهو يصون وجهك أن يردك بغير قضاء حاجتك .

وروى البخاري في صحيحه وغيره أن أسامة بن زيد أرسل مولاه حرملة من المدينة إلى الكوفة إلى علي عليه السلام يسأله شيئاً من المال وقال له أنه سيسألك ما خلف صاحبك عني فقل له يقول لك لو كنت في شدة الأسد لاحتببت أن أكون معك فيه ولكن هذا أمر لم أره (أي لم يكن من رأيه القتال) فلم يعطني شيئاً فذهبت إلى حسن وحسين وابن جعفر فاوَقروا لي راحلتي . قال ابن حجر في فتح الباري شرح صحيح البخاري : اعتذر إليه بأن تخلفه لكرهية قتال المسلمين فلم ير علي أن يعطيه لتخلفه عن القتال واعطاه الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر من أموالهم من ثياب ونحوها قدر ما تحمله راحلته .

(قال المؤلف): ما اعتذر به أسامة عذر غير مقبول بعد قوله تعالى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله ، وكان ينبغي له أن يستحي من علي عليه السلام ولا يسأله من مال المسلمين بعدما خذله وتخلف عن نصره ، بل في بعض الروايات أنه لم يبايعه ، وما فعله علي (ع) من منعه أن صح هو عين الصواب ونفس الاستحقاق ، وما فعله الحسنان عليهما السلام وابن جعفر رضي الله عنه هو مقتضى كرم بني هاشم ومقابلتهم الإساءة بالاحسان فإذا كان منعه علي عليه السلام مما لا يستحقه فقد عوضوه عنه من مالهم جرياً على شيمتهم الكريمة .

وروى أحمد بن سليمان بن علي البحراني في عقد اللآل في مناقب الآل أن الحسين (ع) كان جالساً في مسجد جده رسول الله ﷺ بعد وفاة أخيه الحسن (ع) وكان عبد الله بن الزبير جالساً في ناحية المسجد ، وعتبة بن أبي سفيان في ناحية أخرى ، فجاء إعرابي على ناقه فعقلها باب المسجد ودخل فوقف على عتبة بن أبي سفيان فسلم عليه فرد عليه السلام فقال له الإعرابي إني قتل ابن عم لي وطولبت بالدية فهل لك أن تعطيني شيئاً؟ فرفع رأسه إلى غلامه وقال ادفع إليه مائة درهم ، فقال الإعرابي : ما أريد إلا الدية تماماً ثم تركه ، وأتى عبد الله بن الزبير وقال له مثل ما قال لعتبة فقال عبد الله لغلامه ادفع إليه مائتي درهم فقال الإعرابي ما أريد إلا الدية

تماماً ثم تركه ، وأتى الحسين (ع) فسلم عليه وقال يا ابن رسول الله إني قتل ابن عم لي وقد طولبت بالدية فهل لك أن تعطيني شيئاً؟ فقال له يا إعرابي نحن قوم لا نعطي المعروف إلا على قدر المعرفة ، فقال سل ما تريد فقال له الحسين يا إعرابي ما النجاة من الهلكة؟ قال التوكل على الله عز وجل ، فقال وما الهمة؟ قال الثقة بالله ، ثم سأله الحسين غير ذلك وأجاب الإعرابي فأمر له الحسين (ع) بعشرة آلاف درهم وقال له هذه لقضاء ديونك وعشرة آلاف درهم أخرى وقال هذه تلم بها شعئك وتحسن بها حالك وتنفق منها على عيالك ، فأنشأ الإعرابي يقول :

طربت وما هاج لي معبق ولا لي مقام ولا معشوق
ولكن طربت لآل الرسول ل فلذ لي الشعر والمنطق
هم الأكرمون هم الانجيون نجوم الساء بهم تشرق
سبقت الانام إلى المكرمات فقصر عن سبقت سبق
بكم فتح الله باب الرشاد وباب الفساد بكم مغلق

رأفته بالفقراء والمساكين وإحسانه اليهم

وجد على ظهره (ع) يوم الطف أثر فستل زين العابدين (ع) عن ذلك فقال هذا مما كان ينقل الجراب على ظهره إلى منازل الأرامل واليتامى والمساكين .

تواضعه

مر (ع) بمساكن وهم يأكلون كسراً على كساء فسلم عليهم فدعوه إلى طعامهم فجلس معهم وقال لو أنه صدقة لاكلت معكم ثم قال قوموا إلى منزلي فاطعمهم وكساهم وأمر لهم بدراهم .

وروى ابن عساكر في تاريخ دمشق أنه (ع) مر بمساكين يأكلون في الصفة فقالوا الغداء فنزل وقال ان الله لا يحب المتكبرين فتغدى ثم قال لهم قد أجبتكم فأجيبيوني قالوا نعم فمضى بهم إلى منزله وقال للرباب خادمته اخرجي ما كنت تدخرين (أهـ) .

حلمه

جنى غلام له جنابة توجب العقاب فأمر بضربه فقال يا مولاي والكاظمين الغيظ قال خلوا عنه ، فقال يا مولاي والعافين عن الناس قال قد عفوت عنك ، قال يا مولاي والله يجب المحسنين قال أنت حر لوجه الله ولك ضعف ما كنت أعطيك .

فصاحته وبلاغته (ع)

ربي الحسين عليه السلام بين رسول الله ﷺ أفصح من نطق بالضاد وأمير المؤمنين عليه السلام الذي كان كلامه بعد كلام النبي ﷺ فوق كلام المخلوق ودون كلام الخالق وفاطمة الزهراء التي تفرغ عن لسان أبيها ﷺ فلا غرو إن كان أفصح الفصحاء وأبلغ البلغاء وهو الذي كان يخطب يوم عاشوراء وقد اشتد الخطب وعظم البلاء وضاق الأمر وترادفت الأهوال فلم يزعزعه ذلك ولا اضطرب ولا تغير وخطب في جموع أهل الكوفة بجنان قوي وقلب ثابت ولسان طلق ينحدر منه الكلام كالسيل فلم يسمع متكلم قط قبله ولا بعده أبليغ في منطق منه وهو الذي قال فيه عدوه وخصمه في ذلك اليوم : ويلكم كلموه فإنه ابن أبيه والله لو وقف فيكم هكذا يوماً جديداً لما انقطع ولما حصر .

أبؤه للضميم

أما أبؤه للضميم ومقاومته للظلم واستهانته القتل في سبيل الحق والعز فقد ضربت به الأمثال وسارت به الركبان وملئت به المؤلفات وخطبت به الخطباء ونظمتهم الشعراء وكان قدوة لكل أبي ومثالاً يحتذيه كل ذي نفس عالية وهمة سامية ومنوالاً ينسج عليه أهل الأبياء في كل عصر وزمان وطريقاً يسلكه كل من أبت نفسه الرضا بالدينية وتحمل الذل والخنوع للظلم ، وقد أتى الحسين عليه السلام في ذلك بما حير العقول وأذهل الألباب وأدهش النفوس وملأ القلوب وأعيا الأمم عن أن يشاركه مشارك فيه وأعجز العالم أن يشابهه أحد في ذلك أو يضاهيه وأعجب به أهل كل عصر وبقي ذكره خالداً ما بقي الدهر ، أبى أن يبايع يزيد بن معاوية السكير الخمير صاحب الطنابير والقيان واللاعب بالقروء والمجاهر بالكفر والإلحاد والإستهانة بالدين قائلاً لمروان . وعلى الإسلام السلام إذ قد بليت الأمة براع مثل يزيد ، ولأخيه محمد بن الحنفية : والله لو لم يكن في الدنيا ملجأ ولا مأوى لما بايعت يزيد بن معاوية ، في حين أنه لو بايعه لنال من الدنيا الحظ الأوفر والنصيب الأوفى ولكن معظماً محترماً عنده مرعي الجانب محفوظ المقام لا يرد له طلب ولا تخالف له إرادة لما كان يعلمه يزيد من مكانته بين المسلمين وما كان يتخوفه من مخالفته له وما سبق من تحذير أبيه معاوية له من الحسين فكان يبذل في إرضائه كل رخيص وغال ، ولكنه أبى الإنقياد له قائلاً : أنا أهل بيت النبوة ومعدن الرسالة ومختلف الملائكة بنا فتح الله وبنا ختم ويزيد رجل فاسق شارب الخمر قاتل النفس المحترمة ومثلي لا يبايع مثله ، فخرج من المدينة بأهل بيته وعياله وأولاده ، ملازماً للطريق الأعظم لا يجيد عنه ، فقال له أهل بيته : لو تنكبته كما فعل ابن الزبير كيلا يلحقك الطلب ، فابت نفسه أن يظهر خوفاً أو عجزاً وقال : والله لا أفارقه حتى يقضي الله ما هو قاض ، ولما قال له الحر : أذكرك الله في نفسك فإني أشهد لئن قاتلت لتقتلن ، أجابه الحسين عليه السلام مظهراً له استهانته الموت في سبيل الحق ونيل العز ، فقال له : أفيالموت تخوفي وهل يعدو بكم الخطب أن تقتلوني ، وسأقول كما قال أخو الأوس وهو يريد نصرة رسول الله ﷺ فخوفه ابن عمه وقال : أين تذهب فإنك مقتول : فقال :

سأمضي وما بالموت عار على القتي إذا ما نوى حقاً وجاهد مسلماً أقدم نفسي لا أريد بقاءها لتلقي خيساً في الوغى وعمرماً فإن عشت لم أندم وإن مت لم ألم كفى بك ذلاً أن تعيش فترغماً

يقول الحسين (ع) : ليس شأني شأن من يخاف الموت ما أهون الموت علي في سبيل نيل العز وإحياء الحق ليس الموت في سبيل العز إلا حياة خالدة ، وليست الحياة مع الذل إلا الموت الذي لا حياة معه ، أفيالموت تخوفي هيهات طاش سهمك وخاب ظنك لست أخاف الموت إن نفسي لأكبر من ذلك وهمتي لا على من أن أحمل الضيم خوفاً من الموت وهل تقدرين على أكثر من قتلي مرحباً بالقتل في سبيل الله ولكنكم لا تقدرين على هدم مجدي ومحو عزي وشرفي فإذا لا أبالي بالقتل . وهو القائل : موت في عز خير من حياة ذل ، وكان يحمل يوم الطف وهو يقول :

الموت خير من ركوب العار والعار أولى من دخول النار والله من هذا وذا جاري

ولما أحيط به بكربلاء وقيل له : انزل على حكم بني عمك ، قال : لا والله ! لا أعطيكم بيدي إعطاء الذليل ولا أقر إقرار العبيد ، فاختار المنية

على الدنية وميته العز على عيش الذل ، وقال : إلا أن الدعي ابن الدعي قد ركز بين اثنتين السلة والذلة وهيهاث منا الذلة يأبى الله ذلك لنا ورسوله والمؤمنون وجدود طابت وحجور طهرت وأنوف حمية ونفوس أبية لا تؤثر طاعة اللئام على مصارع الكرام . أقدم الحسين (ع) على الموت مقدماً نفسه وأولاده وأطفاله وأهل بيته للقتل قرباناً وفاء لدين جده ﷺ بكل سخاء وطيبة نفس وعدم تردد وتوقف قائلاً بلسان حاله :

إن كان دين محمد لم يستقم إلا بنفسي يا سيوف خذيني

روى المدائني : إن الحسن لما صالح معاوية قال أخوه الحسين : لقد كنت كارهاً لما كان طيب النفس على سبيل أبي حتى عزم علي أخي فأطعته وكأنما يجذ أنفي بالمواسي .

وقال ابن أبي الحديد : سيد أهل الأبياء الذي علم الناس الحمية والموت تحت ظلال السيوف اختياراً له على الدنية : أبو عبد الحسين بن علي بن أبي طالب عليهما السلام ، عرض عليه الأمان وأصحابه ، فأنف من الذل وخاف من ابن زياد أن يناله بنوع من الهوان مع إنه لا يقتله ، فاختار الموت على ذلك . وسمعت النقيب أبا زيد يحيى بن زيد العلوي البصري يقول : كان أبيات أبي تمام في محمد بن حنيد الطائي ما قيلت إلا في الحسين (ع) :

وقد كان فوت الموت سهلاً فرده إليه الحفاظ المر والخلق الوعر ونفس تعاف الضيم حتى كأنه هو الكفر يوم الروع أو دونه الكفر فأثبت في مستنقع الموت رجله وقال لها من تحت أخمصك الحشر تردى ثياب الموت حرراً فما أتى لها الليل ألا وهي من سندس خضر

وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج أيضاً : ومن مثل الحسين بن علي عليهما السلام ؟ قالوا يوم الطف : ما رأينا مكثوراً قد أفرد من إخوته وأهله وأنصاره أشجع منه . كان كالليث المحرب يحطم الفرسان حطماً ، وما ظنك برجل أبت نفسه الدنية وأن يعطي بيده ، فقاتل حتى قتل هو وبنوه وإخوته وبنو عمه بعد بذل الأمان لهم والثوثة بالإيمان المغلظة ، وهو الذي سن للعرب الآباء واقتدى به بعده أبناء الزبير وبنو المهلب وغيرهم .

شجاعته

أما شجاعته فقد أنست شجاعة الشجعان وبطولة الأبطال وفروسية الفرسان من مضى ومن سيأتي إلى يوم القيامة ، فهو الذي دعا الناس إلى المارزة فلم يزل يقتل كل من برز إليه حتى قتل مقتلة عظيمة ، وهو الذي قال فيه بعض الرواة : والله ما رأيت مكثوراً قط قد قتل ولده وأهل بيته وأصحابه أربط جأشاً ولا أمضى جناحاً ولا أجراً مقدماً منه والله ما رأيت قبله ولا بعده مثله وإن كانت الرجالة لتشد عليه فيشد عليها بسيفه فتتكشف عن يمينه وعن شماله انكشاف المعزى إذا شد فيها الذئب ، ولقد كان يحمل فيهم فينهزمون من بين يديه كأنهم الجراد المنتشر ، وهو الذي حين سقط عن فرسه إلى الأرض وقد أثخن بالجراح ، قاتل راجلاً قتال الفارس الشجاع يتقي الرمية ويفترص العورة . ويشد على الشجعان وهو يقول : أعلني تجتمعون ، وهو الذي جبن الشجعان وأخافهم وهو بين الموت والحياة حين بدر خولي ليحتز رأسه فضعف وأرعد . وفي ذلك يقول السيد حيدر الحلي :

على جانب من خيل الأعداء إلا كشفتته .

بعض أخباره (ع)

روى صاحب كشف الغمة أنه لما قتل معاوية حجاز بن عدي رحمه الله وأصحابه لقي في ذلك العام الحسين فقال يا أبا عبد الله هل بلغك ما صنعت بحجر وأصحابه من شيعة أبيك ؟ قال لا ، قال إن قتلناهم وكفناهم وصلينا عليهم ، فتبسم الحسين (ع) ثم قال : خصمك القوم يوم القيامة يا معاوية أما والله لو ولينا مثلها من شيعتك ما كفناهم ولا صلينا عليهم وقد بلغني وقوعك بأبي حسن وقيامك به واعتراضك بني هاشم بالعبوب وأيم الله لقد أوترت غير قوسك ورميت غير غرضك وتناولتها بالعداوة من مكان قريب ولقد أطعت أمراً ما قدم إيمانه ولا حدث نفاقه وما نظر لك فانظر لنفسك أو دع (يريد عمرو بن العاص) (اهـ) .

وروى ابن عساكر في تاريخ دمشق أن نافع بن الأزرق (وهو من رؤساء الخوارج) قال له صف لي الهك الذي تعبد فقال يا نافع من وضع دينه على القياس لم يزل الدهر في الالتباس ماثلاً إذا كبا عن المنهاج ظاعناً بالاعوجاج ضالاً عن السبيل قائلاً غير الجميل يا ابن الأزرق أصف إلهي بما وصف به نفسه لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالناس قريب غير ملتصق وبعيد غير مستقصى يوحد ولا ببعض معروف بالآيات موصوف بالعلامات لا إله إلا هو الكبير المتعال . فبكى ابن الأزرق وقال ما أحسن كلامك ، فقال له بلغني إنك تشهد على أبي وعلى أخي بالكفر وعلي ، قال ابن الأزرق : أما والله يا حسين لئن كان ذلك لقد كنت منار الإسلام ونجوم الأحكام ، فقال له الحسين (ع) إني سألتك عن مسألة ، قال سل فسأله عن قوله تعالى (وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة) فقال : يا ابن الأزرق من حفظ في الغلامين فقال أبوهما ، فقال الحسين أبوهما خير أم رسول الله فقال ابن الأزرق قد أنبأ الله تعالى عنكم إنكم قوم خصمون (اهـ) .

المكاتبة بينه وبين معاوية

روى ابن قتيبة في الإمامة والسياسة والكشي في كتاب الرجال أن مروان بن الحكم كتب إلى معاوية وهو عامله على المدينة أما بعد فإن عمرو بن عثمان ذكر أن رجلاً من أهل العراق ووجوه أهل الحجاز يختلفون إلى الحسين بن علي وأنه لا يأمن وثوبه وقد بحثت عن ذلك فبلغني أنه يريد الخلاف يومه هذا فاكذب إلي برأيك فكتب إليه معاوية بلغني كتابك وفهمت ما ذكرت فيه من أمر الحسين فأياك أن تعرض للحسين في شيء واترك حسيناً ما تركك فأنا لا نريد أن نعرض له بشيء ما وفي بييعتنا ولم ينازعنا سلطاننا فاكمن عنه ما لم يبد لك صفحته . وكتب معاوية إلى الحسين (ع) : أما بعد فقد انتهت إلي أمور عنك إن كانت حقاً فإني أرغب بك عنها ولعمر الله ان من اعطى الله عهده وميثاقه لجدير بالوفاء وإن أحق الناس بالوفاء من كان مثلك في خطرك وشرfk ومنزلتك التي أنزلك الله بها ونفسك فاذكر وبعهد الله أوف فإنك متى تنكرني أنكرك ومتى تكذبني أكذبك فاتق شق عصا هذه الأمة وأن يردهم الله على يدك في فتنة فقد عرفت الناس وبلوتهم فانظر لنفسك ولدينك ولأمة محمد ﷺ ولا يستخفنك السفهاء والذين لا يعلمون . فلما وصل الكتاب إلى الحسين (ع) كتب إليه : أما بعد فقد بلغني كتابك تذكر فيه إنه انتهت إليك عني أمور أنت لي

غفيراً متى عاينته الكماة يختطف الرعب ألوانها فما أجلت الحرب عن مثله قتيلاً يجبن شجعانها وهو الذي صبر على طعن الرماح وضرب السيوف ورمي السهام حتى صارت السهام في درعه كالشوك في جلد القنفذ وحتى وجد في ثيابه مائة وعشرون رمية بسهم وفي جسده ثلاث وثلاثون طعنة برمح وأربع وثلاثون ضربة بسيف .

أهل بيته

أما أهل بيته من أبنائه وإخوانه وبني أخيه وبني عمه فكانوا خيرة أهل الأرض وفاء وإباء وشجاعة وإقداماً وعلو همم وشرف نفوس وكرم طباع ، أبوا أن يفارقوه وقد أذن لهم وفدوه بنفوسهم بذلوا دونه مهجهم وقالوا له لما أذن لهم بالإنصراف : ولم نفعل ذلك لبقني بعدك لا أرانا الله ذلك أبداً ، ولما قال لبني عقيل : حسبكم من القتل بصاحبكم مسلم ، اذهبوا فقد أذنت لكم ، قالوا : سبحان الله ! فما يقول الناس لنا ، وما نقول لهم إنا تركنا شيخنا وسيدنا وبني عمومنا خير الأعمام ولم نرم معهم بسهم ولم نطعن معهم برمح ولم نضرب معهم بسيف ولا ندري ما صنعوا ، لا والله ما نفعل ، ولكننا نفديك بأنفسنا وأحوالنا وأهلينا ونقاتل معك حتى نرد موردك ، فقبح الله العيش بعدك ، فقتلوا جميعاً بين يديه مقبلين غير مدبرين ، وهو الذي كان يقول لهم ، وقد حمي الوطيس وأمر البأس مبتهجاً بأعمالهم : صبراً يا بني عمومتي صبراً يا أهل بيتي فوالله لا رأيتم هواناً بعد هذا اليوم أبداً . فله درهم من عصبية رفعوا منا الفخر ولبسوا ثياب العز غير مشاركين فيها وتحلبوا جلاب الوفاء ، وضمخوا أعوام الدهر بعاطر ثنائهم ونشروا راية المجد والشرف تحف فوق رؤوسهم ، وجلوا جيد الزمان بافعالهم الجميلة ، وأمسى ذكرهم حيا مدى الأحقاب والدهور ماثلاً المشارق والمغارب ونقشوا على صفحات الأيام سطور مدح لا تمحى وإن طال العهد وعادسنا أنوارهم يحو دجى الظلمات ويعلو نور الشمس والكواكب .

أصحابه

وأما أصحابه فكانوا خير أصحاب فارقوا الأهل والأحباب وجاهدوا دونه جهاد الأبطال وتقدموا مسرعين إلى ميدان القتال قائلين له أنفسنا لك الفداء نفيك بايدينا ووجوهنا يضاحك بعضهم بعضاً قلة مبالاة بالموت وسروراً بما يصيرون إليه من النعيم ، ولما أذن لهم في الإنصراف أبوا وأقسموا بالله لا يخلونه أبداً ولا ينصرفون عنه قائلين أنحن نخلي عنك وقد أحاط بك هذا العدو وبم نعتذر إلى الله في أداء حقك ، وبعضهم يقول لا والله لا يراني الله أبداً وأنا أفعل ذلك حتى أكسر في صدورهم رمحي وأضاربهم بسيفي ما ثبت قائمه بيدي ولو لم يكن معي سلاح أقاتلهم به لقدفتم بالحجارة ولم أفارقك أو أموت معك وبعضهم يقول والله لو علمت إني أقتل فيك ثم أحيا ثم أحرقت حياً يفعل بي ذلك سبعين مرة ما فارقتك وبعضهم يقول والله لوددت أني قتلت ثم نشرت الف مرة وإن الله يدفع بذلك القتل عنك وعن أهل بيتك وبعضهم يقول أكلتني السباع حياً إن فارقتك ولم يدعو أن يصل إليه أذى وهم في الأحياء ومنهم من جعل نفسه كالترس له ما زال يرمي بالسهم حتى سقط وأبدوا يوم عاشوراء من الشجاعة والبسالة ما لم ير مثله فاخذت خيلهم تحمل وإنا هي إثنان وثلاثون فارساً فلا تحمل

أمير المؤمنين رأيي فضحك معاوية وقال أما يزيد فقد أشار علي بمثل رأيك قال عبد الله قد أصاب يزيد فقال معاوية أخطأتما رأيكما لو إني ذهبت لعب علي محققاً فما عسيت أن أقول فيه ومثلي لا يحسن أن يعيب بالباطل وما لا يعرف ومتى ما عبت رجلاً بما لا يعرفه الناس لم يحفل به ولا يراه الناس شيئاً وكذبوه وما عسيت أن أعيب حسناً ووالله ما أرى للعيب فيه موضعاً وقد رأيت أن أكتب إليه أتوعده أن أكتب إليه أتوعده وأتهده ثم رأيت أن لا أفعل .

وكان لمعاوية عين بالمدينة يكتب إليه بما يكون من أمور الناس فكتب إليه أن الحسين بن علي اعتق جارية له وتزوجها فكتب معاوية إلى الحسين من أمير المؤمنين معاوية إلى الحسين بن علي أما بعد فإنه بلغني أنك تزوجت جارتك وتركت اكفاءك من قريش من تستنجه للولد وتمجد به في الصهر فلا لنفسك نظرت ولا لولدك انتقيت فكتب إليه الحسين عليه السلام :

أما بعد فقد بلغني كتابك وتعييرك إياي بإني تزوجت مولاتي وتركت أكفائي من قريش فليس فوق رسول الله منتهى في شرف ولا غاية في نسب وإنما كانت ملك يميني خرجت عن يدي بأمر التمسيت فيه ثواب الله ثم ارتجعتها على سنة نبيه ﷺ وقد رفع الله بالإسلام الحسيسة ووضع عنا به النقيصة فلا لوم على امرئ مسلم إلا في أمر مأموم وإنما اللوم لوم الجاهلية .

فلما قرأ معاوية كتابه نبذه إلى يزيد فقراه وقال لشد ما فخر عليك الحسين قال لا ولكنها ألسنة بني هاشم الحداد التي تفلق الصخر وتغرف من البحر (اهـ) .

رده على معاوية حين أراد البيعة ليزيد

روى ابن قتيبة في الإمامة والسياسة أن معاوية لما أراد البيعة ليزيد قدم المدينة فدخل عليه الحسين وابن عباس فسأل الحسين عن حال بني أخيه وأسنانهم فأخبره ثم خطب معاوية خطبة ذكر فيها النبي ﷺ وقال في آخرها قد كان من أمر يزيد ما سبقتم إليه وقد علم الله ما أحاول به في أمر الرعية من سد الخلل ولم الصدع بولاية يزيد بما أيقظ العين وأحد الفعل هذا معناني في يزيد وفيكما فضل القرابة وحظوة العلم وكمال المروءة وقد أصبت من ذلك عند يزيد على المناظرة والمقابلة ما أعياني مثله وعند غيركما مع علمه بالسنة وقراءة القرآن والحلم الذي يرجح بالصم الصلاب وقد علمتما أن الرسول المحفوظ بعصمة الرسالة قدم على الصديق والفاروق ومن دونهما من أكابر الصحابة وأوائل المهاجرين يوم غزوة السلاسل من لم يقارب القوم . وفي رسول الله ﷺ أسوة حسنة فمهلاً بني عبد المطلب فأنا وأنتم شعباً نفع وجد وما زلت أرجو الإنصاف في إجتماعكما فما يقول القائل إلا بفضل قولكما فردا على ذي رحم مستعتب ما يحمد به البصيرة في عتابكما واستغفر الله لي ولكما .

قال فتيسر ابن عباس للكلام ونصب يده للمخاطبة فأشار إليه الحسين عليه السلام وقال على رسلك فأنا المراد ونصيبي في التهمة أوفر فأمسك ابن عباس .

فقام الحسين فحمد الله وصلى على الرسول ثم قال أما بعد يا معاوية فلن يؤدي القائل وأن أطنب في صفة الرسول ﷺ من جميع جزءاً وقد فهمت ما لبست به الخلف بعد رسول الله من إيجاز الصفة والتكبر عن استبلاغ البيعة وهيئات هيئات يا معاوية فضح الصبح فحمة الدجى

عنها راغب وأنا بغيرها عندك جدير فإن الحسنات لا يهدي لها ولا يسدد إليها إلا الله تعالى وأما ما ذكرت أنه رهي إليك عني فإنه رقه إليك الملاقون المشاءون بالنميم المرفقون بين الجمع وكذب الغاوون ، ما أردت لك حرباً ولا عليك خلافاً وإني لأخشى الله في ترك ذلك منك ومن الأعداء فيه إليك وإلى أوليائك القاسطين الملحدون حزب الظلمة وأولياء الشياطين : الست القاتل حجر بن عدي أخا كندة وأصحابه المصلين العابدين الذين كانوا ينكرون الظلم ويستفظعون البدع ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ولا يخافون في الله لومة لائم ثم قتلتمهم ظلماً وعدواناً من بعد ما أعطيتهم الإيمان المغلظة والمواثيق المؤكدة لا تأخذهم بحدث كان بينك وبينهم جرأة على الله واستخفافاً بعهده أو لست قاتل عمرو بن الحمق صاحب رسول الله ﷺ العبد الصالح الذي أبلته العبادة فنحل جسمه واصفر لونه ، فقتلته بعدما أمنتته واعطيته من العهود ما لو فهمته العصم لنزلت من رؤوس الجبال أو لست المدعي زياد بن سمية المولود على فراش عبيد من ثقيف فزعمت انه ابن أبيك وقال قال رسول الله ﷺ : الولد للفراش وللعاهر الحجر فتركت سنة رسول الله ﷺ تعمداً وتبعته هواك بغير هدى من الله ثم سلطته على أهل الإسلام يقتلهم ويقطع أيديهم وأرجلهم ويسمل أعينهم ويصلبهم على جذوع النخل كأنك لست من هذه الأمة وليسوا منك أو لست صاحب الحضرميين الذين كتب فيهم ابن سمية أنهم على دين علي صلوات الله عليه فكتبت إليه أن أقتل كل من كان على دين علي فقتلهم ومثل بهم بامرك ودين علي هو دين ابن عمه ﷺ الذي كان يضرب عليه أباك ويضربك وبه جلست مجلسك الذي أنت فيه ولولا ذلك لكان شرفك وشرف آبائك تجثم الرحلتين رحلة الشتاء والصيف ، وقلت فيما قلت أنظر لنفسك ولدينك ولأمة محمد واتق شق عصا هذه الأمة وإن تردهم إلى فتنه ، وإني لا أعلم فتنه أعظم على هذه الأمة من ولايتك عليها ولا أعظم نظراً لنفسي ولديني ولأمة محمد ﷺ أفضل من أن أجاهدك فإن فعلت فإنه قرينة إلى الله وإن تركته فإني أستغفر الله لديني وأسأله توفيقه لإرشاد أمري ، وقلت فيما قلت إن أنكرت تنكرني وإن أكدك تكديم ، فكذني ما بدا لك فإني أرجو أن لا يضرنني كيدك وأن لا يكون على أحد أضر منه على نفسك لأنك قد ركبت جهلك وتجربصت على نقض عهدك ولعمري ما وفيت بشرط ولقد نقضت عهدك بقتل هؤلاء النفر الذين قتلتمهم بعد الصلح والإيمان والعهود والمواثيق فقتلتمهم من غير أن يكونوا قاتلوا وقتلوا ولم تفعل ذلك بهم إلا لذكرهم فضلنا وتعظيمهم حقنا فقتلتمهم مخافة أمر لعلك لو لم تقتلهم مت قبل أن يفعلوا أو ماتوا قبل أن يدركوا فابشر يا معاوية بالفقاص واستيقن بالحساب واعلم ان الله تعالى كتاباً لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها وليس الله بناس لأخذك بالظنة وقتلك أوليائه على التهم ونفيك أوليائه من دورهم إلى دار الغربة وأخذك للناس ببيعة ابنك غلام حدث يشرب الشراب ويلعب بالكلاب ما أراك إلا قد خسرت نفسك وبترت دينك وغششت رعيته وأخربت أمانتك وسمعت مقالة السفية الجاهل وأخفت الورع التقي والسلام .

قال الكشي : فلما قرأ معاوية الكتاب قال لقد كان في نفسه ضب ما أشعر به ، فقال يزيد يا أمير المؤمنين أجبه جواباً يصغر إليه نفسه تذكر فيه أباه بشر فعله ، قال ودخل عبد الله بن عمرو بن العاص فقال معاوية أما رأيت ما كتب به الحسين قال وما هو قال فأقرأه الكتاب فقال وما يمنعك أن تحييه بما يصغر إليه نفسه وإنما قال ذلك في هوى معاوية فقال يزيد رأيت يا

وبهرت الشمس أنوار السرج ولقد فضلت حتى أفرطت وأستأثرت حتى أجحفت ومنعت حتى بخلت وجرت حتى جاوزت ما بذلت لذي حق من إسم حقه من نصيب حتى أخذ الشيطان حظه الأوفر ونصيبه الأكمل وفهمت ما ذكرته عن يزيد من اكتماله وسياسته لأمة محمد تريد أن توهم الناس في يزيد: كأنك تصف محجوباً أو تنعت غائباً أو تخبر عما كان مما احتوته بعلم خاص وقد دل يزيد من نفسه على موقع رأيه فخذ ليزيد . فيما أخذ به من استقرائه الكلاب المهارشة عند التحارش والحمام السبق لاتراهن والقينات ذوات المعازف وضروب الملاهي تجده ناصراً ودع عنك ما تحاول فما أغناك أن تلقى الله بوزر هذا الخلق بأكثر مما أنت لاقية فوالله ما برحت تقدح باطلاً في جور وحنقاً في ظلم حتى ملأت الأسقية وما بينك وبين الموت إلا غمضة فتقدم على عمل محفوظ في يوم مشهود ولات حين مناص ورأيتك عرضت بنا بعد هذا الأمر ومنعتنا عن آباءنا تراثاً ولقد لعمر الله أورثنا الرسول عليه الصلاة والسلام ولادة وجئت لنا بما حججتم به القائم عند موت الرسول ﷺ فاذعن للحجة بذلك وردة الإيمان إلى النصف فركبتم الأعاليل وفعلتم الأفاعيل وقتلتم كان ويكون حتى أتاك الأمر يا معاوية من طريق كان قصدها لغيرك فهناك فاعتبروا يا أولي الأبصار وذكرت قيادة الرجل القوم بعهد رسول الله ﷺ وتأميره له وقد كان ذلك ولعمرو بن العاص يومئذ فضيلة بصحبة الرسول وبعثه له وما صار لعمرو يومئذ حتى أنف القوم امرته وكرهوا تقديمه وعدوا عليه أفعاله فقال ﷺ لا جرم معشر المهاجرين لا يعمل عليكم بعد اليوم فكيف تحتج بالنسوخ من فعل الرسول في أوكد الأحوال وأولاهها بالمجتمع عليه من الصواب أم كيف ضاهيت بصاحب تابعاً وحولك من يؤمن في صحبته ويعتمد في دينه وقرابته وتتخطاهم إلى مسرف مفتون تريد أن تلبس الناس شبهة يسعد بها الباقي في دنياه وتشقى بها في آخرتك إن هذا هو الخسران المبين واستغفر الله لي ولكم .

قال فنظر معاوية إلى ابن عباس فقال ما هذا يا ابن عباس ولما عندك أدهى وأمر فقال ابن عباس لعمر الله إنها للذرية الرسول وأحد أصحاب الكساء ومن البيت المطهر فأسأله عما تريد فإن لك في الناس مقنعاً حتى يحكم الله بأمره وهو خير الحاكمين .

إقامة الذكرى لقتل الحسين (ع)

والبكاء عليه كل عام

قد قضى العقل والدين باحترام عظماء الرجال أحياء وأمواتاً وتجديد الذكرى لوفااتهم وشهادتهم وإظهار الحزن عليهم لا سيما من بذل نفسه وجاهد حتى قتل لمقصد سام وغاية نبيلة وقد جرت على ذلك الأمم في كل عصر وزمان وجعلته من أفضل أعمالها وأسنى مفاخرها فحقيق المسلمين بل جميع الأمم أن يقيموا الذكرى في كل عام للحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام فإنه من عظماء الرجال واعظامهم في نفسه ومن الطراز الأول جمع أكرم الصفات وأحسن الأخلاق وأعظم الأفعال وأجل الفضائل والمناقب علماً وفضلاً وزهادة وعبادة وشجاعة وسخاء وسماحة وفصاحة ومكارم أخلاق وإباء للضيم ومقاومة للظلم وقد جمع إلى كرم الحسب شرف العنصر والنسب فهو أشرف الناس أباً وأماً وجداً وجدة وعماً وعممة وخالاً وخالة جده رسول الله ﷺ سيد النبيين وأبوه علي أمير المؤمنين وسيد

الوصيين وأمه فاطمة الزهراء سيدة نساء العالمين وأخوه الحسن المجتبي وعمه جعفر الطيار وعم أبيه حمزة سيد الشهداء وجدته خديجة بنت خويلد أول نساء هذه الأمة إسلاماً وعمته أم هانئ وخاله إبراهيم ابن رسول الله ﷺ وخالته زينب بنت رسول الله ﷺ . وقد جاهد لنيل أسمى المقاصد وأنبل الغايات وقام بما لم يقم بمثله أحد قبله ولا بعده فبذل نفسه وماله وآله في سبيل إحياء الدين وإظهار فضائح المنافقين واختار المنية على الدنية وميتة العز على حياة الذل ومصارع الكرام على طاعة اللئام وأظهر من أباء الضيم وعزة النفس والشجاعة والبسالة والصبر والثبات ما بهر العقول وحير الألباب واقتدى به في ذلك كل من جاء بعده حتى قال القائل :

وإن الأولى بالطف من آل هاشم تأسوا فسنوا للكرام التأسيا

وحتى قال آخر كأن أبيات أبي تمام ما قيلت إلا في الحسين عليه السلام وهي قوله :

وقد كان فوت الموت سهلاً فرده إليه الحفاظ المر والخلق الوعر

« الأبيات المتقدمة » وحقيق بمن كان كذلك أن تقام له الذكرى في كل عام وتبكي له العيون دماً بدل الدموع .

الحسين عليه السلام معظم حتى عند الخوارج أعداء أبيه وأخيه وليس أعجب ممن يتخذ يوم عاشوراء يوم فرح وسرور واكتحال وتوسعة على العيال لإخبار وضعت في زمن الملك العضوض اعترف بوضعها النقاد وسنها الحجاج بن يوسف عدو الله وعدو رسوله وأي مسلم تطاوعه نفسه أو يساعده قلبه على الفرح في يوم قتل ابن بنت نبيه وربحائه وابن وصيه وبماذا يواجه رسول الله ﷺ وبماذا يتعذر إليه وهو مع ذلك يدعي محبة رسول الله ﷺ وآله ومن شروط المحبة والفرح لفرح المحبوب والحزن لحزنه . ولو أنصف باقي المسلمين ما عدوا طريقة الشيعة في إقامة الذكرى للحسين (ع) كل عام وإقامة مراسم الحزن يوم عاشوراء ، فهل كان الحسين (ع) دون جاندارك التي يقيم لها الإفرنسيون الذكرى في كل عام وهل عملت لأمتها ما عمله الحسين لأمته أو دونه . الحسين (ع) سن للناس درساً نافعاً ، ونهج لهم سبيلاً مهيباً في تعلم الآباء والشمم وطلب الحرية والإستقلال ، ومقاومة الظلم ، ومعاندة الجور ، وطلب العز ونيل الذل ، وعدم المبالاة بالموت في سبيل نيل الغايات السامية ، والمقاصد العالية ، وأبان فضائح المنافقين ، ونبه الأفكار إلى التحلي بمحاسن الصفات ، وسلوك طريق الاباة والإقتداء بهم وعدم الخنوع للظلم والجور والإستعباد .

ويكى زين العابدين على مصيبة أبيه عليها السلام أربعين سنة وكان الصادق (ع) يبكي لتذكر مصيبة الحسين عليه السلام ويستنشد الشعر في رثائه ويبكي وكان الكاظم عليه السلام إذا دخل شهر المحرم لا يرى ضاحكاً وكانت الكآبة تغلب عليه حتى تمضي عشرة أيام منه ، فإذا كان اليوم العاشر كان ذلك اليوم يوم مصيبته وحزنه ، وقال الرضا عليه السلام ان يوم الحسين اقرح جفوننا وأسال دموعنا واورثنا الكرب والبلاء إلى يوم الإنقضاء ، وقد حثوا شيعتهم وأتباعهم على إقامة الذكرى لهذه الفاجعة الأليمة في كل عام ، وهم نعم القدوة وخير من اتبع وأفضل من اقتفى أثره وأخذت منه سنة رسول الله .

وقال السيد علي جلال الحسيني المصري المعاصر في كلام له في مقدمة كتاب الحسين إلقتطنا منه هذه الكلمات ، وفيها جملة من صفات الحسين (ع) ،

ومع التفاوت الذي بلغ أقصى ما يتصور بين فئته القليلة وجيش ابن زياد في العدد والمدد قد كان ثباته ورباطة جأشه وشجاعته تحير الألباب ولا عهد للبشر بمثلها كما كانت دناءة أخصامه لا شبيه لها . وما سمع منذ خلق العالم ولن يسمع حتى يفنى أفضح من ضرب ابن مرجانة من ابن سمية بقضيب ثغر ابن بنت رسول الله ورأسه بين يديه بعد أن كان سيد الخلق عليه الصلاة والسلام يلثمه ، ومن آثار العدل الإلهي قتل عبيد الله بن زياد يوم عاشوراء كما قتل الحسين يوم عاشوراء وإن يبعث برأسه إلى علي بن الحسين كما بعث برأس الحسين إلى ابن زياد . وهل أمهل يزيد بن معاوية بعد الحسين إلا ثلاث سنين أو أقل . وأي موعظة أبلغ من أن كل من اشترك في دم الحسين اقتص الله تعالى منه فقتل أو نكب . وأي عبرة لأولي الأبصار أعظم من كون ضريح الحسين حرماً معظماً وقبر يزيد بن معاوية مزبلة . وتأمل عناية الله بالبيت النبوي الكريم يقتل أبناء الحسين ولا يترك منهم إلا صبي مريض أشفى على الهلاك فيبارك الله في أولاده فيكثر عددهم ويعظم شأنهم . والذين قتلوا مع الحسين من أهل بيته رجال ما على وجه الأرض يومئذ لهم شبه كما قال الحسن البصري : وكانوا جرثومة الشهامة والشمم والقذوة في الصبر والحرب والكرم :

وإن الأولى بالطف من آل هاشم تأسوا فسنوا للكرام التأسيا وكل من أصابته الشدائد جعل رئيس هؤلاء الكرام أسوة كمصعب بن الزبير وبني المهلب وغيرهم . ومقتل الحسين (ع) بغض بني أمية إلى الناس وأيد حجة اعدائهم وزعزع أوتاد ملكهم وكان أكبر أسباب زوال دولتهم . والحسين (ع) هو الذي عبد للأمم طريق الخروج على ولادة الفسق والجور ودعا إلى جهاد الظلم من استطاع إليه سبيلاً فجاد بنفسه وبذل مهجته لإقامة الحق والعدل والسنة مقام الباطل والاستبداد والأهواء . ولو قدرت ولاية الحسين (ع) لكانت خيراً للأمة في حكومتها وحياتها وأخلاقها وجهادها ، وشتان ما السبط الزكي والظالم السكير يزيد القروذ والطنابير ، وهل يستوي الفاسق الجائر والعاقل الإمام ، وأين الذهب من الرغام ؟ لكن اقتضت الحكمة الإلهية سير الحوادث بخلاف ذلك وإذا أراد الله أمراً فلا مرد له ، واقتضت أيضاً أن يبقى أثر جهاد الحسين (ع) على مر الدهور كلما أزهق الناس الظلم تذكره من ندب نفسه لخدمة الأمة فلم يحجم عن بذل حياته متى كانت فيه مصلحة لها . »

الإعتذار عن خذله

قال السيد علي جلال الحسيني في كتاب الحسين : الصحابة الموجودون في عصر الحسين كانوا يعلمون فسق يزيد وظلمه فمنهم من رأى الخروج عليه كابن الزبير ومنهم من امتنع عن مبايعته كعبد الله بن عمر بن العاص حتى دعا نائب أمير مصر بالنار ليحرق عليه بابه ، ومنهم من أبى الخروج عليه وقعدوا عن نصرة الحسين ، وهؤلاء كان عدم خروجهم اجتهداً منهم ، وهم أن قعدوا عما رآه الحسين حقاً فلم ينصروا الباطل ولا لوم عليهم فيما فعلوا .

(أقول) : بل اللوم عليهم حاصل والاجتهاد في مقابل النص باطل ، ومن خذل الحق فهو كمن نصر الباطل وكلاهما عن الصواب مائل لا يعذره عاقل ، أما ابن الزبير فما كان خروجه إلا طلباً للملك ولو كان لنصر الحق لنصر الحسين وقد كان الحسين أثقل الناس عليه بمكة .

واستحسان إقامة الذكرى له : إن الأمة التي تعنى بسير عظمائها ومن امتاز منها بأمر في الدين أو تفرد بعمل من أعمال الدنيا وتعرف أخبارهم تحفظ تاريخ حياتها وتستفيد منه ، والسيد الإمام أبو عبد الله الحسين عليه السلام ابن بنت رسول الله ﷺ وريحانته وابن أمير المؤمنين علي عليه السلام ونشأة بيت النبوة له أشرف نسب وأكمل نفس ، جمع الفضائل ومكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال من علو الهمة ومنتهى الشجاعة وأقصى غاية الجود وأسرار العلم وفصاحة اللسان ونصرة الحق والنهي عن المنكر وجهاد الظلم والتواضع عن عز والعدل والصبر والحلم والعفاف والمروءة والورع وغيرها ، واختص بسلامة الفطرة وجمال الخلقة ورجاحة العقل وقوة الجسم . وأضاف إلى هذه المحامد كثرة العبادة وأفعال الخير ، كالصلاة والصوم والحج والجهاد في سبيل الله والإحسان . وكان إذا أقام بالمدينة أو غيرها مفيداً بعلمه مرشداً بعمله مهذباً بكرم أخلاقه مؤدباً ببلغ بيانه سخياً بماله متواضعاً للفقراء معظماً عند الخلفاء مواصلاً للصدقة على الأيتام والمساكين منتصفاً للمظلومين مشتغلاً بعبادته ، مشى من المدينة على قدميه إلى مكة حاجاً خساً وعشرين مرة ، وعاش مدة يقاوم مع أبيه أصحاب الجمل فجنود معاوية فالخوارج ، فكان الحسين في وقته علم المهتدين ونور الأرض ، فأخبار حياته فيها هدى للمسترشدين بأنوار محاسنه المقتفين آثار فضله ، ولا شك إن الأمة تنفعها ذكرى ما أصابها من الشدائد في زمن يؤسها كما يفيدها تذكر ما كسبته من المآثر أيام عزها . ومقتل الحسين من الحوادث العظيمة وذكره نافعة وإن كان حديثه يحزن كل مسلم ويسخط كل عاقل () . وقال في الكتاب المذكور :

ومن عجيب أمره عليه السلام أن يقتله شيعة ثم يجددون الحزن عليه في جميع بلاد المسلمين كل عام من يوم قتله إلى الآن .

(أقول) : حاش لله أن يكون الذين قتلوه هم شيعة ، بل الذين قتلوه بعضهم أهل طمع لا يرجع إلى دين ، وبعضهم أجلاف أشرار ، وبعضهم اتبعوا رؤساءهم الذين قادهم حب الدنيا إلى قتاله ، ولم يكن فيهم من شيعة ومحبيه أحد ، أما شيعة المخلصون فكانوا له أنصاراً وما برحوا حتى قتلوا دونه ونصروه بكل ما في جهدهم إلى آخر ساعة من حياتهم وكثير منهم لم يتمكن من نصره أو لم يكن عالماً بأن الأمر سيتهيء إلى ما انتهى إليه وبعضهم خاطر بنفسه وخرق الحصار الذي ضربه ابن زياد على الكوفة وجاء لنصره حتى قتل معه ، أما إن أحداً من شيعة ومحبيه قاتله فذلك لم يكن ، وهل يعتقد السيد علي جلال إن شيعة الخلفاء كانت لهم كثرة مفرطة ؟ كلا ، فما زال أتباع الحق في كل زمان أقل قليل ويعلم ذلك بالعيان ويقول تعالى : وقليل ما هم ، وقليل من عبادي الشكور . ومن ذلك تعلم الخطأ في قوله ثم يجددون الحزن عليه الخ وهذه هفوة من هذا السيد الذي أجاد في أكثر ما كتبه عن الحسين (ع) في كتابه المذكور لكنه تبع في هذا الكلام عن سلامة نية من يريد عيب الشيعة بكل وسيلة ويستنكر تجديد الحزن على الحسين (ع) في كل عام . ثم قال ونعم ما قال : « كما إن حياة الحسين (ع) منار المهتدين فمصرعه عظة المعترين وقذوة المستبسلين . ألم تر كيف اضطره نكد الدنيا إلى إثارة الموت على الحياة وهو أعظم رجل في وقته لا نظير له في شرقها ولا غربها . وأبت نفسه الكريمة الضيم واختار السلة على الذلة فكان كما قال فيه أبو نصر بن نباتة : والحسين الذي رأى الموت في العز حياة والعيش في الذل قتلا

قال : واللوم على أهل العراق فهم المسؤولون عما صنعوا لإنهم أخلفوا الحسين ما وعدوه ثم خذلوه وقتلوه وقتلوه .

(أقول) : إذا كان الحسين على الحق ، وهو على الحق ، فنصرته واجبة على كل أحد سواء من وعده النصره وغيرهم أهل العراق وغيرهم .

قال : ومن غريب أمر شيعة الحسين إنهم خذلوه حياً ونصروه ميتاً فإنهم بعد قتله ندموا على ما فرطوا في حقه وسموا أنفسهم التوابين وقاموا لأخذ ثأره فلم يستبينوا الرشد إلا ضحى الغد .

(أقول) : وأعجب منهم عموم أمة جده الذين خذلوه حياً وميتاً ولم ينصروه ولم يستبينوا الرشد لا في ضحى الغد ولا في غيره فمن خذله حياً ثم ندم وتاب وطلب بثأره أحسن حالاً من خذله وبقي مصرأً على ذنبه ولم يتب ولم يندم وأقام على طاعة اعداء الله ، على أن هؤلاء التوابين أكثرهم لم يكن محلى السرب لينصره بل كان محجوراً عليه من قبل ابن زياد وأتباعه وكان لا يمكنه الوصول إليه إلا بشدة ..

بكاء علي بن الحسين زين العابدين على أبيه عليهما السلام .

روى ابن شهر آشوب في المناقب عن الصادق جعفر بن محمد عليهما السلام أنه قال : بكى علي بن الحسين عشرين سنة وما وضع بين يديه طعام إلا بكى ، حتى قال له مولى له جعلت فداك يا ابن رسول الله إني أخاف أن تكون من الهالكين ، قال (ع) : إنما أشكو بي وحزني إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون إني لم أذكر مصرع بني فاطمة إلا خفقتني العبرة (ورواه) ابن قولويه في الكامل بسنده عن الصادق (ع) مثله إلا أنه زاد بعد عشرين سنة أو أربعين سنة . (قال) ابن شهر آشوب : وفي رواية : أما أن لحزنك أن ينقضي فقال له ويحك إن يعقوب النبي (ع) كان له إثنا عشر ابنأً فغيب الله واحداً منهم فابيضت عيناه من كثرة بكائه واحددوب ظهره من الغم وكان ابنه حياً في دار الدنيا ، وأنا نظرت إلى أبي وأخي وعمي وسبعة عشر رجلاً من أهل بيتي مقتولين حولي فكيف ينقضي حزني (قال) وقد ذكر في الحلية نحوه وقيل أنه بكى حتى خيف على عينيه . وقيل له إنك لتبكي دهرك فلو قتلت نفسك لما زدت على هذا فقال نفسي قتلها وعليها أبكي (اهـ) .

بكاء أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق

على مصيبة جده الحسين (ع)

روى ابن قولويه في الكامل بسنده عن ابن خازجة قال : كنا عند أبي عبد الله جعفر الصادق (ع) فذكرنا الحسين بن علي (ع) فبكى أبو عبد الله وبكىنا ثم رفع رأسه فقال : قال الحسين بن علي أنا قتيل العبرة لا يذكرني مؤمن إلا بكى (وروى) في الكتاب المذكور بسنده عن مسمع كردين قال : قال لي أبو عبد الله يا مسمع أنت من أهل العراق أما تأتي قبر الحسين قلت لا أنا رجل مشهور من أهل البصرة وعندنا من يتبع هوى هذا الخليفة وأعداؤنا كثيرة من أهل القبائل من النصاب وغيرهم ولست آمنهم أن يرفعوا حالي عند ولد سليمان فيميلوا علي قال أفما تذكر ما صنع به قلت بلى قال فتجزع قلت والله واستعبر لذلك حتى يرى أهلي أثر ذلك علي فامتنع من الطعام حتى يستبين ذلك في وجهي قال رحم الله دمعك أما إنك من الذين يعدون في أهل الجزع لنا والذين يفرحون لفرحنا ويحزنون لحزننا

ويخافون لخوفنا ويأمنون إذا أمنا (إلى أن قال) ثم استعبر واستعبرت معه فقال الحمد لله الذي فضلنا على خلقه بالرحمة وخصنا أهل البيت بالرحمة يا مسمع إن الأرض والسماء لتبكي منذ قتل أمير المؤمنين رحمة لنا وما بكى أحد رحمة لنا وما لقينا إلا رحمة الله . وروى الشيخ الطوسي في مصباح المتجهد عن عبد الله بن سنان قال دخلت على سيدي أبي عبد الله جعفر بن محمد عليهما السلام في يوم عاشوراء فلقيته كاسف اللون ظاهر الحزن ودموعه تنحدر من عينيه كاللؤلؤ المتساقط فقلت يا ابن رسول الله مم بكائك لا أبكي الله عينيك فقال لي أو في غفلة أنت أما علمت أن الحسين بن علي أصيب في مثل هذا اليوم فقلت يا سيدي فما قولك في صومه فقال لي صمه من غير تبييت وافطره من غير تشميت ولا تجعله يوم صوم كامل وليكن إفطارك بعد صلاة العصر بساعة على شربة من ماء فإنه في مثل ذلك الوقت من اليوم تجلت الهيئات عن آل رسول الله ﷺ وانكشفت الملحمة عنهم وفي الأرض منهم ثلاثون رجلاً صريعاً في موابيهم يعز على رسول الله ﷺ مصرعهم ولو كان في الدنيا يومئذ حياً لكان صلوات الله عليه وآله هو المعزى بهم قال وبكى أبو عبد الله (ع) حتى أخضلت لحيته بدموعه .

وروى ابن قولويه في الكامل بسنده عن أبي بصير قال كنت عند أبي عبد الله الصادق (ع) إلى أن قال يا أبا بصير إذا نظرت إلى ولد الحسين أتاني ما لا أملكه بما أوتي إلى أبيهم وإليهم يا أبا بصير إن فاطمة لتبكيه إلى أن قال أما تحب أن تكون فيمن يسعد فاطمة فبكيته حين قالها فما قدرت على النطق من البكاء وقال الكاظم (ع) كان أبي إذا دخل شهر المحرم لا يرى ضاحكاً وكانت الكآبة تغلب عليه حتى تمضي عشرة أيام منه فإذا كان اليوم العاشر كان ذلك اليوم يوم مصيبتيه وحزنه وبكائه ويقول هو اليوم الذي قتل فيه الحسين (ع) .

(وروى أبو الفرج الأصبهاني) وهو من عظماء المؤرخين الموثوق بهم والمعترف بفضلهم وسعة إطلاعهم عند جميع المسلمين في كتاب الأغاني بسنده عن علي بن إسماعيل التميمي عن أبيه قال كنت عند أبي عبد الله جعفر بن محمد (ع) فاستأذن أذنه للسيد الحميري فأمر بإيصاله وأقعد حرمه خلف ستر ودخل فسلم وجلس فاستنشد فانشد قوله :

أمر على جدث الحسين فقل لأعظمه الزكية
يا أعظم لا زلت من وطفاء ساكية رويه
وإذا مررت بقبره فاطل به وقف المطية
وابك المطهر للمطهر والمطهرة النقية
كبكاء معولة أتت يوماً لواحداه المنية

قال فرأيت دموع جعفر بن محمد تنحدر على خديه وارتفع الصراخ من داره حتى أمره بالإسك فامسك .

بكاء الرضا على الحسين عليهما السلام

روى الصدوق في الأمالي بسنده عن الرضا عليه السلام انه قال إن المحرم شهر كان أهل الجاهلية يحرمون فيه الظلم والقتال فاستحلت فيه دماؤنا وهتك في حرمتنا وسبي فيه ذرارينا ونساؤنا واضرمت النار في مضاربنا وانهب ما فيه من ثقلنا ولم ترع لرسول الله ﷺ حرمة في أمرنا أن يوم الحسين أقرح جفوننا وأسبل دموعنا واذل عزيزنا بأرض كرب وبلاء

وتقدم بكاء سائر أئمة اهل البيت عليهم السلام لذلك وهم نعم القدوة ولنا بهم احسن الاسوة . اما اتخاذ يوم عاشوراء يوم عيد وفرح وسرور واجراء مراسيم الاعياد فيه من طبخ الحبوب وشراء الألبان والاحتفال والزينة والتوسعة على العيال فهي سنة اموية حجاجية وهي من أفبح البدع واشنعها وان كان قد اختلق فيها علماء السوء وأعوان الظلمة شيئاً من الاحاديث فانما ذاك في عهد الملك العضوض عداوة لرسول الله ﷺ واهل بيته عليهم السلام ومراغمة لشيعتهم ومحبيهم وتبعهم من تبعهم غفلة عن حقيقة الحال وكيف يرضى المسلم لنفسه ان يفرح في يوم قتل ابن بنت نبيه وفي يوم يحزن فيه رسول الله ﷺ واهل بيته كما مر في مطاوي ما تقدم ولم يكن جعل يوم عاشوراء عيداً معروفاً في الديار المصرية واول من أدخله اليها صلاح الدين الأيوبي كما حكاه المقرئ في خطه والظاهر ان الباعث عليه كان امراً سياسياً وهو مراغمة الفاطميين الذين سلبهم صلاح الدين ملكهم فقصده الى محو كل اثر لهم . ومن السنة في يوم عاشوراء ترك السعي في الحوائج وترك ادخال شيء فيه .

خروجه من المدينة

قال المفيد: روى الكلبي والمدائني وغيرهما من اصحاب السيرة قالوا لما مات الحسن (ع) تحركت الشيعة بالعراق وكتبوا الى الحسين (ع) في خلع معاوية والبيعة له فامتنع عليهم وذكر ان بينه وبين معاوية عهداً وعقداً لا يجوز له نقضه حتى تمضي المدة فإذا مات معاوية نظر في ذلك . فلما مات معاوية منتصف رجب سنة ستين من الهجرة وتحلف بعده ولده يزيد وكان الوالي في ذلك الوقت على المدينة الوليد بن عتبة بن ابي سفيان وعلى مكة عمرو بن سعيد بن العاص المعروف بالاشدق من بني امية وعلى الكوفة النعمان بن بشير الانصاري وعلى البصرة عبيد الله بن زياد . كتب يزيد الى ابن عمه الوليد بن عتبة والي المدينة مع مولى لمعاوية يقال له ابن ابي زريق يأمره بأخذ البيعة على أهلها وخاصة على الحسين (ع) ولا يرخص له في التأخر عن ذلك ويقول ان ابي عليك فاضرب عنقه وابعث الى برأسه . وكان معاوية قبل وفاته قد حذر يزيد من اربعة : الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر ولا سيما من الحسين وابن الزبير اما ابن الزبير فهرب الى مكة على طريق الفرع هو واخوه جعفر ليس معها ثالث وأرسل الوليد خلفه احد وثمانين راكباً فلم يدركوه وكان ابن عمر بمكة . واما الحسين (ع) فأحضر الوليد مروان بن الحكم واستشاره في امره . فقال انه لا يقبل ولو كنت مكانك لضربت عنقه ، فقال الوليد : ليتني لم أك شيئاً مذكوراً ، ثم بعث الى الحسين (ع) في الليل فاستدعاه فعرف الحسين (ع) الذي اراد فدعا بجماعة من اهل بيته ومواليه وكانوا ثلاثين رجلاً وامرهم بحمل السلاح وقال لهم ان الوليد قد استدعاني في هذا الوقت ولست آمن ان يكلفني فيه امراً لا أجيبه اليه وهو غير مأمون فكونوا معي فإذا دخلت فاجلسوا على الباب فان سمعتم صوتي قد علا فادخلوا عليه لتمنعوه عني ، فصار الحسين (ع) الى الوليد فوجد عنده مروان بن الحكم فنعى اليه الوليد معاوية فاسترجع الحسين (ع) ثم قرأ عليه كتاب يزيد وما امره فيه من أخذ البيعة منه ليزيد ، فلم يرد الحسين (ع) ان يصارحه بالامتناع من البيعة واراد التخلص منه بوجه سلمي ، فوري عن مراده وقال : اني اراك لا تقنع ببيعتي سرّاً حتى ابايعه جهراً فيعرف ذلك الناس ، فقال له الوليد اجل ؛ فقال الحسين (ع) تصبّح وترى رأيك في ذلك ، فقال له الوليد

وأورثنا الكرب والبلاء إلى يوم الإنقضاء فعلى مثل الحسين فليكن الباكون .

روى الصدوق في عيون أخبار الرضا بسنده عن عبد السلام بن صالح الهروي قال دخل دعبل بن علي الخزاعي رحمه الله علي أبي الحسن علي بن موسى الرضا (ع) بمرو فقال له يا ابن رسول الله إني قد قلت فيكم قصيدة وآليت على نفسي أن لا أنشدها أحداً قبلك فقال عليه السلام هاتها فأنشده :

مدارس آيات خلت من تلاوة ومنزل وحي مقفر العرصات فلما بلغ إلى قوله :

أرى فيأهم في غيرهم متقسماً وأيسديهم من فيثهم صفرات بكى أبو الحسن الرضا (ع) وقال له صدقت يا خزاعي .

حداد بني هاشم ونسائهم على الحسين (ع) حتى قتل ابن زياد

عن الصادق عليه السلام انه قال ما اكتحلت هاشمية ولا اختضبت ولا رئي في دار هاشمي دخان خمس سنين حتى قتل عبيد الله بن زياد . وعن فاطمة بنت علي امير المؤمنين عليه السلام أنها قالت ما تحنأت امرأة منا ولا اجالت في عينها مروداً ولا امتشطت حتى بعث المختار برأس عبيد الله بن زياد . وروى ابن قولويه في كامل الزيارة بسنده عن ابي عبد الله جعفر الصادق عليه السلام انه قال : ما اختضبت منا امرأة ولا ادهنت ولا اكتحلت ولا رجلت حتى اتانا رأس عبيد الله بن زياد وما زلنا في عبرة بعده وكان جدي « يعني علي بن الحسين عليهما السلام » اذا ذكره بكى حتى تملأ عيناه لحيته وحتى يبكي لبكائه رحمة له من رآه .

الحزن يوم عاشوراء سنة

وجعله عيداً أقبح البدع

من السنة يوم عاشوراء إظهار الحزن والجزع والبكاء والجلوس لذلك ؛ (اولاً) لأن فيه مواساة لرسول الله ﷺ الذي لا شك في أنه حزين في ذلك اليوم جزعاً على ولده وفلذة كبده ومن كان في حياته يحبه اشد الحب ويعزه ويكرمه ويلاعبه ويداعبه ويحمله على كتفه والذي كان بكاءه يؤذيه ولم يرضى من ام الفضل ان تناله بشيء يبكيه واي مسلم يرغب عن مواساة نبيه في حزنه على حبيبه وولده وفلذة كبده ام اي طاعة اعظم واجل وأفضل عند الله تعالى وأحب اليه واشد تقريباً لديه من مواساة افضل رسله في حزنه على ولده الذي بذل نفسه لأحياء دينه ، ثانياً انه ثبت عن أئمة اهل البيت النبوي انهم اقاموا المآتم في مثل هذا اليوم بل في كل وقت وحزنوا وبكوا لهذه الفاجعة وحثوا اتباعهم على ذلك فقد ثبت عن الامام الرضا (ع) انه قال كان أبي اذا دخل شهر المحرم لا يرى ضاحكاً وكانت الكتابة تغلب عليه حتى تمضي عشرة ايام منه فاذا كان العاشر كان ذلك اليوم يوم مصيبتة وحزنه وقد مر بكاء الصادق عليه السلام لما انشده السيد الحميري حتى بكى حزمه من خلف الستر ومر بكاء زين العابدين بعد قتل ابيه عليهما السلام طول حياته واحتجاجه لما ليم في ذلك بان يعقوب بن اسحق بن ابراهيم كان نبياً ابن نبي وقد بكى على فراق ولده يوسف حتى ذهب بصره واحدودب ظهره وابنه حي في دار الدنيا قال وأنا رأيت ابي واخي وسبعة عشر رجلاً من اهل بيتي صرعى مقتولين فكيف ينقضي حزني ويقل بكائي

انصرف على اسم الله حتى تأتينا مع جماعة الناس ، فقال له مروان والله لئن فارقت الحسين الساعة ولم يبايع لا قدرت منه على مثلها أبداً حتى تكثر القتل بينكم وبينه ولكن احبس الرجل فلا يخرج من عندك حتى يبايع او تضرب عنقه ، فلما سمع الحسين (ع) هذه المجابهة القاسية من مروان الوزغ ابن الوزغ صارحهما حينئذ بالامتناع من البيعة وانه لا يمكن ان يبايع ليزيد أبداً ، فوثب الحسين (ع) عند ذلك وقال لمروان : ويلي عليك يا ابن الزرقا انت تأمر بضرب عنقي ، كذبت والله ولؤمت ، ثم أقبل على الوليد فقال : ايها الأمير انا اهل بيت النبوة ومعدن الرسالة ومختلف الملائكة بنا فتح الله وبنا ختم ؛ ويزيد فاسق شارب الخمر قاتل النفس المحترمة معلن بالفسق ، ومثلي لا يبايع مثله ، ولكن نصبح وتصبحون وننظر ونظرون اينأ أحق بالخلافة والبيعة ؛ ثم خرج يتهادى بين مواليه وهو يتمثل بقول يزيد بن المفرع :

لا ذعرت السوام في غسق الصبيح حـ مغيراً ولا دعيت يزيداً
يوم أعطي مخافة الموت ضيماً والمنايا يرصدني ان احيداً

حتى اتي منزله . وقيل انه انشدهما لما خرج من المسجد الحرام متوجها الى العراق ، وقيل غير ذلك ، فقال مروان للوليد : عصيتي لا والله لا يمكنك مثلها من نفسه ابداً ، فقال له الوليد : ويحك انك اشرت علي بذهاب ديني ودنياي والله ما احب ان املك الدنيا بأسرها واني قتلت حسيناً ، سبحانه الله اقتل حسيناً لما ان قال لا ابايع ، والله ما أظن احداً يلقي الله بدم الحسين الا وهو خفيف الميزان لا ينظر الله اليه يوم القيامة ولا يزكيه وله عذاب اليم . فقال مروان فاذا كان هذا رأيك فقد أصبت فيما صنعت ، يقول هذا وهو غير حامد له على رأيه ، قال المؤرخون : وكان الوليد يحب العافية . والحقيقة انه كان متورعاً عن ان ينال الحسين (ع) منه سوء لمعرفته بمكانته لا مجرد حب العافية . ولما بلغ يزيد ما صنع الوليد عزله عن المدينة وولاه عمرو بن سعيد بن العاص الأشدق فقدما في رمضان .

وأقام الحسين عليه السلام في منزله تلك الليلة وهي ليلة السبت لثلاث بقين من رجب سنة ستين فلما أصبح خرج من منزله يستمع الأخبار ، فلقية مروان فقال له يا ابا عبد الله اني لك ناصح فاطعني ترشد ، فقال الحسين (ع) وما ذاك قل حتى اسمع ، فقال مروان : اني أمرك ببيعة يزيد بن معاوية فانه خير لك في دينك ودنياك ، فقال الحسين : (ع) انا لله وإنا إليه راجعون وعلى الاسلام السلام اذ قد بليت الأمة براع مثل يزيد . وطال الحديث بينه وبين مروان حتى انصرف وهو غضبان فلما كان آخر نهار السبت بعث الوليد الرجال الى الحسين (ع) ليحضر فيبايع فقال لهم الحسين (ع) اصبحوا ثم ترون ونرى فكفوا تلك الليلة عنه ولم يلحوا عليه فخرج في تلك الليلة وقيل في غداتها وهي ليلة الاحد ليومين بقيا من رجب متوجهاً نحو مكة . ولما علم ابن الحنفية عزمه على الخروج من المدينة لم يدر أين يتوجه ، فقال له يا اخي انت احب الناس الي واعزهم علي ولست والله ادخر النصيحة لأحد من الخلق وليس احد من الخلق احق بها منك لأنك مزاج مائي ونفسي وروحي وبصري وكبير اهل بيتي ومن وجبت طاعته في عنقي لأن الله قد شرفك علي وجعلك من سادات اهل الجنة تنح ببيعتك عن يزيد وعن الأمصار ما استطعت ثم ابعث رسلك الى الناس فادعهم الى نفسك فان تابعتك الناس وبايعوا لك حمدت الله على ذلك وان اجتمع الناس على غيرك لم ينقص الله بذلك دينك ولا عقلك ولا تذهب به مروءتك ولا فضلك وإني أخاف عليك أن تدخل مصراً من هذه الأمصار فيختلف الناس

بينهم فممنهم طائفة معك وأخرى عليك فيقتتلون فتكون لأول الاسنة غرضاً فإذا خير هذه الأمة كلها نفساً وأباً وأماً أضعيها دماً وأذلها اهلاً ، فقال له الحسين (ع) فأين أذهب يا اخي ؟ قال تخرج الى مكة فإن اطمأنت بك الدار بها فذاك وإن تكن الأخرى خرجت الى بلاد اليمن فإنهم انصار جدك وأبيك وهم أرف الناس وأرقهم قلوباً وأوسع الناس بلاداً فإن اطمأنت بك الدار والا لحقت بالرمال وشعف الجبال وجزت من بلد الى بلد حتى تنظر ما يؤول اليه أمر الناس ويحكم الله بيننا وبين القوم الفاسقين فإنك أصوب ما تكون رأياً حين تستقبل الأمر استقبلاً ، فقال الحسين (ع) يا اخي والله لو لم يكن في الدنيا ملجأ ولا مأوى لما بايعت يزيد بن معاوية ، فقطع محمد بن الحنفية عليه الكلام وبكى ، فبكى الحسين (ع) معه ساعة ، ثم قال : يا اخي جزاك الله خيراً فقد نصحت واشفقت وأرجو ان يكون رأيك سديداً موفقاً وأنا عازم على الخروج الى مكة وقد تهيأت لذلك انا واخوتي وبنو اخي وشيعتي امرهم أمري ورأيهم رأيي وأما انت يا اخي فلا عليك ان تقيم بالمدينة فتكون لي عيناً عليهم لا تخفي عني شيئاً من امورهم .

وأقبلت نساء بني عبد المطلب فاجتمعن للنياحة لما بلغهن ان الحسين (ع) يريد الشخصوس من المدينة ، حتى مشى فيهن الحسين (ع) فقال : أنشدكن الله ان تبدين هذا الامر ، معصية الله ولرسوله ، قالت له نساء بني عبد المطلب : فلن نستبقي النياحة والبكاء فهو عندنا كيوم مات فيه رسول الله ﷺ وعلي وفاطمة والحسن ورقية وزينب وام كلثوم جعلنا الله فداك من الموت يا حبيب الأبرار من أهل القبور .

ولما عزم الحسين (ع) على الخروج من المدينة مضى في جوف الليل الى قبر أمه فودعها ثم مضى الى قبر اخيه الحسن (ع) ففعل كذلك وخرج معه بنو أخيه وأخوته وجل أهل بيته إلا محمد بن الحنفية وعبد الله بن جعفر .

وخرج عليه السلام من المدينة في جوف الليل وهو يقرأ (فخرج منها خائفاً يترقب قال رب نجني من القوم الظالمين) ولزم الطريق الأعظم فقال له اهل بيته لو تنكبت الطريق الأعظم كما فعل ابن الزبير كيلا يلحقك الطلب فقال لا والله لا أفارقه حتى يقضي الله ما هو قاض ، فلقية عبد الله ابن مطيع فقال له جعلت فداك اين تريد ؟ قال أما الآن فمكة وأما بعد فاني استخير الله قال خار الله لك وجعلنا فداك فإذا اتيت مكة فاياك أن تقرب الكوفة فانها بلدة مشؤمة بها قتل أبوك وخذل أخوك وأغتيل بطعنة كادت تأتي على نفسه الزم الحرم فأتت سيد العرب لا يعدل بك اهل الحجاز أحداً ويتداعى اليك الناس من كل جانب لا تفارق الحرم فداك عمي وخالي ؛ فوالله لئن هلكت لنسترقن بعدك . وكان دخوله عليه السلام إلى مكة يوم الجمعة لثلاث مضين من شعبان فيكون مقامه في الطريق نحواً من خمسة ايام لأنه خرج من المدينة لليلتين بقيتا من رجب كما مر .

ودخلها وهو يقرأ (ولما توجه تلقاء مدين قال عيسى ربي ان يهديني سواء السبيل) فأقام بمكة باقي شعبان وشهر رمضان وشوالاً وذا القعدة وثمانى ليال من ذي الحجة . وأقبل أهل مكة ومن كان بها من المتعمرين وأهل الآفاق يختلفون اليه وابن الزبير بها قد لزم جانب الكعبة فهو قائم يصلي عندها عامة النهار ويطوف ويأتي الحيين (ع) فيمن يأتيه اليومين المتواليين وبين كل يوم مرة ولا يزال يشير عليه بالرأي وهو أثقل خلق الله على ابن الزبير لأنه قد علم ان اهل الحجاز لا يبايعونه ما دام الحسين (ع) باقياً في البلد وان الحسين (ع) اطوع في الناس منه واجل .

دعوة أهل الكوفة

ولما بلغ أهل الكوفة موت معاوية وامتناع الحسين (ع) من البيعة ارجفوا بيزيد وعقد اجتماع في منزل سليمان بن صرد الخزاعي فلما تكاملوا قام سليمان فيهم خطيباً وقال في آخر خطبته: انكم قد علمتم بان معاوية قد هلك وصار الى ربه وقدم على عمله وقد قعد في موضعه ابنه يزيد وهذا الحسين بن علي قد خالفه وصار الى مكة هارباً من طواغيت آل سفيان وانتم شيعته وشيعة ابيه من قبله وقد احتاج الى نصرتكم اليوم فان كنتم تعلمون انكم ناصروه ومجاهدوه فاكثروا اليه وان خفتهم الرهن والفشل فلا تغفروا الرجل من نفسه قالوا بل نقاتل عدوه ونقتل انفسنا دونه فأرسلوا وفداً من قبلهم وعليهم ابو عبد الله الجدلي وكتبوا اليه معهم (بسم الله الرحمن الرحيم للحسين بن علي من سليمان بن صرد والمسيب بن نجبة ورفاعة بن شداد البجلي وحبيب بن مظاهر وعبد الله بن وال وشيعته من المؤمنين والمسلمين سلام عليك اما بعد فالحمد لله الذي قصم عدوك وعدو ابيك من قبل الجبار العنيد الغشوم الظلوم الذي انتزى على هذه الأمة فابتزها امرها وغصبها فيأها وتأمراً عليها بغير رضا منها ثم قتل خيارها واستبقى شرارها وجعل مال الله دولة بين جبايرتها وعتاتها فبعداً له كما بعدت ثمود وانه ليس علينا امام غيرك فاقبل لعل الله يجمعنا بك على الحق والنعمان بن بشير في قصر الامارة ولسنا نجتمع معه في جمعة ولا نخرج معه الى عيد ولو قد بلغنا انك اقبلت اخرجناه حتى يلحق بالشام ان شاء الله تعالى والسلام عليك ورحمة الله يا ابن رسول الله وعلى ابيك من قبلك ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم. وقيل انهم سرحوا الكتاب مع عبد الله بن مسمع الهمداني وعبد الله بن وال وامروهما بالنجاء فخرجوا مسرعين حتى قدما على الحسين (ع) بمكة لعشر مضي من شهر رمضان ثم لبثوا يومين وانفذوا قيس بن مسهر الصيداوي وعبد الرحمن بن عبد الله بن شداد الأرحبي وعمارة بن عبد الله السلولي الى الحسين (ع) ومعهم نحو مائة وخمسين صحيفة من الرجل والأثنين والأربعة وهو مع ذلك يتأني ولا يجيبهم فوراً عليه في يوم واحد ستمائة كتاب وتواترت الكتب حتى اجتمع عنده في نوب متفرقة اثنا عشر ألف كتاب ثم لبثوا يومين آخرين وسرحوا اليه هاني بن هاني السبيعي وسعيد بن عبد الله الحنفي وكانا آخر الرسل وكتبوا اليه (بسم الله الرحمن الرحيم) للحسين بن علي من شيعته من المؤمنين والمسلمين اما بعد فحيلا فان الناس ينتظرونك لا رأي لهم غيرك فالعجل العجل ثم العجل العجل والسلام. ثم كتب معها أيضاً شيب بن ربيعي التميمي وحجار بن ابجر العجلي ويزيد بن الحارث بن يزيد بن رويم الشيباني وعزرة بن قيس الاحمسي وعمرو بن الحجاج الزبيدي ومحمد بن عمير بن عطار بن حاجب ابن زارة التميمي (اما بعد) فقد أخضر الجنب وايئنت الثمار فإذا شئت فأقبل على جند لك مجند والسلام عليك ورحمة الله وبركاته وعلى ابيك من قبلك.

(وفي رواية) ان اهل الكوفة كتبوا اليه أن لك هنا مائة الف سيف فلا تتأخر وتلاقت الرسل كلها عنده فقال الحسين عليه السلام لهاني وسعيد خبراني من اجتمع على هذا الكتاب الذي سير الي معكم فقالا يا ابن رسول الله شيب بن ربيعي وحجار بن ابجر ويزيد بن الحارث بن يزيد بن رويم وعزرة بن قيس وعمرو بن الحجاج ومحمد بن عمير بن عطار (وكل هؤلاء خرج لقتال الحسين (ع)) وهم من اعيان الكوفة ووجوهها فعندها قام الحسين

«ع» فصلى ركعتين بين الركن والمقام وسأل الله الخيرة في ذلك ثم كتب مع هاني بن هاني وسعيد بن عبد الله (بسم الله الرحمن الرحيم) من الحسين بن علي الى الملائكة من المؤمنين والمسلمين أما بعد فان هانياً وسعيداً قدما علي بكتبكم وكانا آخر من قدم علي من رسلكم وقد فهمت كل الذي اقتصصتم وذكرتم ومقالة جللكم انه ليس علينا امام فاقبل لعل الله يجمعنا بك على الحق والهدى وانا باعث اليكم اخي وابن عمي وثقتي من اهل بيتي مسلم بن عقيل فإن كتب الي انه قد اجتمع رأي ملتكم وذوي الحجي والفضل منكم على مثل ما قدمت به رسلكم وقرأت في كتبكم فاني اقدم اليكم وشيكا ان شاء الله تعالى فلعمري ما الامام الا الحاكم بالكتاب القائم بالقسط الدائن بدين الحق الحابس نفسه على ذلك لله والسلام.

ودعا الحسين (ع) ابن عمه مسلم بن عقيل وقيل انه كتب معه جواب كتبهم فسرجه مع قيس بن مسهر الصيداوي ورجلين آخرين وامره بالتقوى وكنمان امره واللطف فان رأى الناس مجتمعين مستوسقين عجل اليه بذلك فاقبل مسلم رحمه الله حتى اتى المدينة واستأجر دليلين من قيس فاقبلا به يتنكبان الطريق واصابها عطش شديد فعجزا عن السير فاوماً له الى سنن الطريق ومات الدليلان عطشاً فكتب مسلم الى الحسين (ع) من الموضع المعروف بالمضيق وهو ماء لبني كلب مع قيس بن مسهر اما بعد فاني اقبلت من المدينة مع دليلين فجارا عن الطريق فضلاً واشتد علينا العطش فلم يلبثا ان ماتا واقبلنا حتى انتهينا الى الماء فلم ننج الا بحشاشة انفسنا وذلك الماء بمكان يدعى المضيق من بطن الحبت وقد تطيرت من توجهي هذا فإن رأيت اعفيتني منه وبعثت غيري والسلام فكتب إليه الحسين (ع): قد خشيت ان لا يكون حملك لي الاستعفاء الا الجبن فامض لوجهك الذي وجهتك فيه فقال مسلم اما هذا فلست اتخوفه على نفسي فأقبل حتى مر بماء لطيف فنزل ثم ارتحل عنه فإذا برجل يرمي الصيد فنظر اليه وقد رمى ظبياً حين اشرف له فصصره فقال مسلم نقتل عدونا ان شاء الله ثم اقبل حتى دخل الكوفة فنزل دار المختار واقبلت الناس تختلف اليه فكلما اجتمع اليه منهم جماعة قرأ عليهم كتاب الحسين (ع) وهم يبكون وبايعه الناس حتى بايعه منهم ثمانية عشر ألفاً فكتب الى الحسين (ع) اما بعد فان الرائد لا يكذب اهله وان جميع اهل الكوفة معك وقد بايعني منهم ثمانية عشر ألفاً فعجل الأقبال حين تقرأ كتابي هذا والسلام وجعل الناس يختلفون اليه حتى علم بمكانه فبلغ النعمان بن بشير ذلك (وكان والياً على الكوفة من قبل معاوية فاقره يزيد عليها وكان صحابياً حضر مع معاوية حرب صفين وكان من اتباعه وقتله اهل حمص في فتنة ابن الزبير وكان والياً عليها) فصعد المنبر وخطب الناس وحذرهم الفتنة قام اليه عبد الله بن مسلم بن سعيد الحضرمي حليف بني امية فقال له انه لا يصلح ما ترى الا الغشم ان هذا الذي انت عليه رأي المستضعفين فقال له النعمان ان اكون من المستضعفين في طاعة الله احب الي من ان اكون من الأعززين في معصية الله ثم نزل فكتب عبد الله بن مسلم الى يزيد يخبره بقدوم مسلم بن عقيل الكوفة ومبايعة الناس له ويقول ان كان لك في الكوفة حاجة فابعث اليها رجلاً قوياً ينفذ امرك ويعمل مثل عملك في عدوك فان النعمان بن بشير رجل ضعيف او هو يتضعف وكتب اليه عمارة بن الوليد بن عقبة وعمر بن سعد بنحو ذلك فدعا يزيد سرجون الرومي مولى معاوية (وكان سرجون مستولياً على معاوية في حياته) واستشاره فيمن يولي على الكوفة وكان يزيد عاتياً على عبيد الله بن زياد وهو يومئذ وال على البصرة وكان معاوية قد كتب لأبن زياد عهداً بولاية الكوفة ومات قبل انفاذه فقال سرجون ليزيد لو نشر لك معاوية ما كنت آخذاً برأيه

قال بل قال هذا عهد لعبيد الله على الكوفة فضم يزيد البصرة والكوفة إلى عبيد الله وكتب إليه بعهدته وسيره مع مسلم بن عمرو الباهلي وكتب إلى عبيد الله معه : اما بعد فانه كتب الي شيعتي من اهل الكوفة يخبروني ان ابن عقيل فيها يجمع الجموع ليشق عصا المسلمين فسرحين تقرأ كتابي هذا حتى تأتي الكوفة فتطلب ابن عقيل طلب الخزرة حتى تثقفه فتوثقه أو تقتله أو تنفيه والسلام فخرج مسلم بن عمرو حتى قدم على عبيد الله بالبصرة فأمر عبيد الله بالجهاز من وقته والتهيؤ والمسير إلى الكوفة من الغد .

كتاب الحسين (ع) إلى أهل البصرة

وكتب الحسين إلى رؤساء الأخاس بالبصرة وإلى أشرفها مع ذراع السدوسي ومع مولى للحسين (ع) اسمه سليمان ويكنى أبا رزين فكتب إلى مالك بن مسمع البكري والأحنف بن قيس ويزيد بن مسعود النهشلي والمندربن الجارود العبدى ومسعود بن عمر الأزدي بنسخة واحدة (اما بعد) فإن الله اصطفى محمداً ﷺ على خلقه وكرمه بنبوته واختاره لرسالته ثم قبضه الله إليه وقد نصح لعباده وبلغ ما أرسل به ﷺ وكناهم وأولياءه وأوصيائه وورثته وأحق الناس بمقامه في الناس فاستأثر علينا قومنا فاغضينا كراهية للفرقة محبة للعافية ونحن نعلم أنا أحق بذلك الحق المستحق علينا ممن تولاه وقد بعثت رسولي إليكم بهذا الكتاب وأنا ادعوكم إلى كتاب الله وسنة نبيه فإن السنة قد امتيت وإن البدعة قد احييت فإن تجميعوا دعوتي وتطيعوا أمري اهدكم سبيل الرشاد . فجمع يزيد بن مسعود بني تميم وبني حنظلة وبني سعد فلما حضروا قال يا بني تميم كيف ترون موضعي فيكم وحسبي منكم فقالوا بخ بخ أنت والله فقرة الظهر ورأس الفخر حللت في الشرف وسطا وتقدمت فيه فرطاً قال فإني قد جمعتكم لأمر أريد أن اشاوركم فيه واستعين بكم عليه فقالوا إذا والله نمنحك النصيحة ونجهد لك الرأي فقل نسمع فقال : ان معاوية قد مات فأهون به الله هالكاً ومفقوداً الا وانه قد انكسر باب الجور والإثم وتضعضت أركان الظلم وقد كان أحدث بيعة عقد بها أمراً ظن أن قد أحكمه وهيئات الذي أراد اجتهد والله ففشل وشاور فخذل وقد قام ابنه يزيد شارب الخمر ورأس الفجور يدعي الخلافة على المسلمين ويتأمر عليهم بغير رضى منهم مع قصر حلم وقلة علم لا يعرف من الحق موطن قدمه فأقسم الله قسماً مبروراً لجهاده على الدين أفضل من جهاد المشركين وهذا الحسين بن علي ابن رسول الله ﷺ ذو الشرف الأصيل والرأي الأثيل له فضل لا يوصف وعلم لا ينزف وهو أولى بهذا الأمر لسابقته وسنة وقدمه وقربته يعطف على الصغير ويحنو على الكبير فآكرم به راعي رعية وإمام قوم وجبت لله به الحجة وبلغت به الموعظة وقد كان صخرين قيس (وهو الأحنف) انخذل بكم يوم الجمل فاعسلوها بخروجكم إلى ابن رسول الله ﷺ ونصرتة والله لا يقصر أحد عن نصرتة الا أورثه الله تعالى الذل في ولده والقللة في عشيرته وها أنذا قد لبست للحرب لامتها وادعرت لها بدرعها من لم يقتل يمت ومن يهرب لم يفت فأحسنوا رحمكم الله رد الجواب . فتكلمت بنو حنظلة فقالوا أبا خالد نحن نبل كنانتك وفرسان عشيرتك ان رميت بنا اصبت وان غزوت بنا فتحت لا تخوض والله غمرة الا خضناها وتلقى والله شدة الا لقيناها ننصرك والله بأيدينا ونفديك بدمائنا اذا شئت فافعل . وتكلمت بنو سعد بن يزيد فقالوا أبا خالد ان ابغض الأشياء إلينا خلافك والخروج عن رأيك وقد كان صخر بن قيس (الأحنف) امرنا بترك القتال

يوم الجمل فحمدنا رأيهم فأملنا تراجع الرأي فنأتيك برأينا . وتكلمت بنو عامر بن تميم فقالوا يا أبا خالد نحن بنو أبيك وحلفائك لا نرضى ان غضبت ولا نوطن ان تطعنن والامر اليك فادعنا نجيبك ومرنا نطعك والامر لك اذا شئت . فقال والله يا بني سعد لئن فعلتموها لأرفع الله السيوف عنكم ابداً ولا زال سيفكم فيكم

ثم كتب إلى الحسين (ع) : وصل إلى كتابك وفهمت ما ندبتني إليه ودعوتني له من الأخذ بحظي من طاعتك والفوز بنصبي من نصرتك وان الله لم يخل الأرض قط من عامل عليها بخير او دليل على سبيل نجاة وانتم حجة الله على خلقه ووديعته في أرضه تفرعتم من زيتونة احمديّة هو أصلها وانتم فرعها فاقدم سعادت باسعد طائر فقد ذلت لك اعناق بني تميم وتركتمهم اشدّ تتابعا في طاعتك من الابل الظماء لورود الماء يوم خمسه وكظها وقد ذلت لك رقاب بني سعد وغسلت درن صدورهم بماء سحابة مزّن حين استهل يرقها فلمع .

فلما قرأ الحسين (ع) الكتاب قال : ما لك آمنك الله يوم الخوف واعزك وارواك يوم لعطش الأكبر . فلما تجهز المشار إليه للخروج إلى الحسين (ع) بلغه قتله قبل أن يسير فجزع من انقطاعه عنه .

ومما يلاحظ هنا ان بني حنظلة وبني عامر الذين اجابوا يزيد بن مسعود إلى القيام معه لم يكن في كلامهم كلمة واحدة تدل إلى ان قيامهم لنصرة الحق ولكون الحسين (ع) إمام حق تجب نصرته والجهاد معه نصرة للدين والحق بل يلوح من كلامهم ان اطاعتهم له لكونه رئيساً لهم فبنو حنظلة لا يخوض غمرة الا خاضوها ولا يلقي شدة الا لقوها وبنو عامر لا يرضون ان غضب ولا يوطنون ان ظعن وهكذا حال أكثر الناس ، اما هو فكلامه يدل على معرفته بحق الحسين (ع) وان قيامه معه لمحض نصرة الحق والدين . (وكتب) إليه الأحنف : أما بعد فأصبر إن وعد الله حق ولا يستخفّنك الذين لا يوقنون (واما) المندربن الجارود فإنه جاء بالكتاب والرسول إلى عبيد الله بن زياد في عشية الليلة التي يريد ابن زياد ان يذهب في صبيحتها إلى الكوفة لأن المندربن خاف ان يكون دسيساً من عبيد الله (وبش ما فعل) وكانت بحرية بنت المندربن زوجة عبيد الله فأخذ عبيد الله الرسول فضله ، ثم انه خطب الناس وتوعدهم على الخلاف وخرج من البصرة واستخلف عليها اخاه عثمان .

مجيء ابن زياد إلى الكوفة

وأقبل إلى الكوفة ومعه مسلم بن عمرو الباهلي رسول يزيد وشريك بن الاعور الحارثي وقيل كان معه خمسمائة فتأخروا عنه رجاء أن يقف عليهم ويسبقه الحسين (ع) إلى الكوفة فلم يقف على أحد منهم وسار فلما أشرف على الكوفة نزل حتى أمسى ودخلها ليلاً مما يلي النجف وعليه عمامة سوداء وهو متلثم فدخلها من جهة البادي في زي أهل الحجاز ليوهمهم أنه الحسين (ع) والناس قد بلغهم إقبال الحسين (ع) فهم ينتظرونه فظنوا حين رأوا عبيد الله أنه الحسين (ع) فقالت امرأة الله أكبر ابن رسول الله ﷺ فتصايح الناس وقالوا أنا معك أكثر من أربعين ألفاً وأخذ لا يمر على جماعة من الناس إلا سلموا عليه وقالوا مرحباً بك يا ابن رسول الله قدمت خير مقدم فرأى من تباشرهم بالحسين (ع) ما ساء وازدهوا عليه حتى

لا ضربن عنقك ، قال إذا تكثر البارقة حول دارك ، فقال والهفاه عليك أبا البارقة تخوفني ؟ وهاني يظن أن عشيرته سيمنعونه ، ثم قال : ادنوه مني فاستعرض وجهه بالقضيب حتى كسر أنفه وشق حاجبه ونثر لحم جبينه وخذه على لحيته وسالت الدماء على ثيابه ووجهه ولحيته وكسر القضيب ، وضرب هاني يده على قائم سيف شرطي وجاذبه الشرطي ومنعه ، فقال عبيد الله : أحروري سائر اليوم ، قد حل دمك ، جروه فجروه فألقوه في بيت من بيوت الدار واغلقوا عليه بابه وجعلوا عليه حرساً ، فقام إليه حسان بن خازجة فقال : ارسل غدر سائر اليوم ؟ ! أمرتنا أن نجيثك بالرجل حتى إذا جثناك به فعلت به هذا ، فقال عبيد الله : وأنتك لها هنا فأمر به فضرب وتعتع واجلس ناحية ، فقال محمد بن الأشعث : رضينا بما رأى الأمير ، لنا كان أم علينا إنما الأمير مؤدب . وبلغ عمرو بن الحجاج أن هانياً قد قتل فأقبل في مذبح حتى أحاط بالقصر فقال ابن زياد لشريح القاضي ادخل على صاحبهم فانظر إليه ثم أعلمهم أنه حي ففعل فقالوا أما إذا لم يقتل فالحمد لله وانصرفوا .

وهكذا يتمكن الظالم من ظلمه بامثال محمد بن الأشعث من أعوان الظلمة وأمثال شريح من قضاة السوء المظهرين للدين المصانعين للظلمة اللاسين جلود الكباش وقلوبهم قلوب الذئاب وبأمثال مذبح الذين اغتروا بكلام شريح وانصرفوا ولم يأخذوا بالحزم . ولما ضرب عبيد الله هانياً وحسبه خاف أن يشب به الناس فخرج فصعد المنبر ومعه اشراف الناس وشرطه وحشمه وخطب خطبة موجزة وحذر الناس وهددهم .

خروج مسلم في الكوفة

وكان مسلم أرسل إلى القصر من يأتيه بخبر هاني فلما أخبر أنه ضرب وحبس ، قال لمناذيه ناد يا منصور امت ، وكان ذلك شعارهم فنادى فاجتمع إليه أربعة آلاف كانوا في الدور حوله . وقال المسعودي اجتمع إليه في وقت واحد ثمانية عشر ألف رجل فسار إلى ابن زياد فما نزل ابن زياد حتى دخلت النظارة المسجد يقولون جاء ابن عقيل فدخل عبيد الله القصر مسرعاً وأغلق أبوابه وقدم مسلم مقدمته وعبا أصحابه ميمنة وميسرة ووقف هو في القلب وأقبل نحو القصر وتداعى الناس واجتمعوا حتى امتلأ المسجد والسوق وضاق بعبيد الله أمره وبعث إلى وجوه أهل الكوفة فجمعهم عنده وليس معه إلا ثلاثون رجلاً من الشرط وعشرون رجلاً من اشراف الناس وخاصته وجعل من في القصر مع ابن زياد يشرفون على أصحاب مسلم وأصحاب مسلم يرمونهم بالحجارة ويشتمونهم ويفترون على عبيد الله وأمه وأبيه ، فدعا ابن زياد كثيرين شهاب وأمره أن يخرج فيمن أطاعه من مذبح ويخذل الناس عن ابن عقيل ويخوفهم وأمر محمد بن الأشعث أن يخرج فيمن أطاعه من كندة وحضر موت فيرفع راية أمان وأمر جماعة من اشراف يمثل ذلك وحبس باقي وجوه الناس عنده استيحاشاً إليهم لقلته من معه وأقام الناس مع ابن عقيل يكثرون حتى المساء وأمرهم شديد ، وأمر ابن زياد من عنده من اشراف أن يشرفوا على الناس فيمنوا أهل الطاعة الزيادة والكرامة ويخوفوا أهل المعصية الحرمان والعقوبة وجعل كثير يخذل الناس ويخوفهم بأجناد الشام فأخذوا يتفرقون ، وكانت المرأة تأتي ابنها وأخاها فتقول انصرف ، الناس يكفونك ، ويحيى الرجل إلى ابنه وأخيه ويقول غداً يأتيك أهل الشام فما تصنع بالحرب حتى أمسى ابن عقيل في خمسمائة فلما اختلط الظلام جعلوا يتفرقون فصلى المغرب وما معه إلا ثلاثون

أخذوا بذنب دابته فقال لهم عبد الله بن مسلم الباهلي لما كثروا تأخروا هذا الأمير عبيد الله بن زياد وحسر اللثام عن وجهه وقال أنا عبيد الله فتساقط القوم ووطئ بعضهم بعضاً وسار حتى وافى القصر بالليل فاغلق النعمان ابن بشير عليه وعلى خاصته فناداه بعض من كان مع زياد ليفتح لهم الباب فاطلع عليه النعمان وهو يظنه الحسين (ع) فقال انشدك الله الا تنحيت والله ما أنا بمسلم إليه أمانتي ومالي في قتالك من أرب فجعل لا يكلمه ثم أنه دنا فتدلى النعمان من شرف القصر فجعل يكلمه فقال ابن زياد افتح لا فتحت فقد طال ليلك يا نعيم ففتح له النعمان فدخل وضربوا الباب في وجوه الناس وانفضوا وأصبح ابن زياد فنادى في الناس الصلاة جامعة فاجتمعوا فخطبهم وتوعد العاصي بالعقوبة والمطيع بالاحسان وقال الصدق ينبيء عنك لا الوعيد ونزل وأخذ الوفاء والناس أخذوا شديداً فقال اكتبوا لي الغرياء ومن فيكم من طلبه أمير المؤمنين فمن لم يفعل برئت منه الذمة وحلال لنا دمه وماله وإيما عريف وجد في عرافته من بغية أمير المؤمنين أحد لم يرفعه إلينا صلب على باب داره والغيت تلك العرافة من العطاء ولما سمع مسلم بن عقيل مجيء عبيد الله إلى الكوفة ومقاتلته التي قالها خرج من دار المختار إلى دار هاني بن عروة في جوف الليل فأخذت انصاره يحتفلون اليه في دار هاني على تستر واستخفاء والح عبيد الله في طلب مسلم ولا يعلم أين هو وكان شريك بن الحارث الهمداني لما جاء من البصرة مع عبيد الله بن زياد نزل دار هاني فمرض فارسل إليه ابن زياد أنه يريد أن يعود فقال لمسلم إذا جلس أخرج اليه فاقتله ونهاه هاني ولما أراد الخروج تعلقته به امرأة لهاني وبكت في وجهه وناشدته الله أن يفعل وخرج ابن زياد ومات شريك من مرضه ذلك ولما خفي على ابن زياد أمر مسلم عمد إلى التجسس فدعا غلاماً له إسمه معقل ودفع إليه أربعة آلاف درهم وأمره بحسن التوصل إلى أصحاب مسلم وأن يدفع اليهم المال ليستعينوا به ويظهر لهم أنه منهم من أهل حمص فجاء إلى مسلم بن عوسجة فاغتر بكلامه وأدخله على مسلم بن عقيل فاخبر ابن زياد بكل ما أراد وبلغ الذين بايعوا مسلماً خمسة وعشرين ألف رجل فعزم على الخروج ، فقال هاني لا تعجل ، وخاف هاني عبيد الله على نفسه فانقطع عن مجلسه وتمارض فدعا ابن زياد محمد بن الأشعث وحسان بن أساء بن خازجة وعمرو بن الحجاج الزبيدي وكان هاني متزوجاً رويحة بنت عمر وهذا فقال لهم ما يمنع هاني من زيارتنا قالوا انه مريض قال بلغني أنه بريء وإنه يجلس على باب داره فآلقوه ومروه أن لا يدع ما عليه من حقنا فإني لا أحب أن يفسد عندي مثله من اشراف العرب وقالوا ما يمنعك من لقاء الأمير فإنه قد ذكرك ، قال المرض ، قالوا بلغه أنك برئت ، وأقسموا عليه أن يذهب معهم ، فذهب ، ولم يكن حسان يعلم بشيء مما كان ، وكان محمد بن الأشعث عالماً به فلما دخل على ابن زياد قال : ايه يا هاني ما هذه الأمور التي تربص في دارك لا أمير المؤمنين وعامة المسلمين ؟ جئت بمسلم بن عقيل فادخلته دارك وجمعت له الجموع والسلاح في الدور حولك وظننت أن ذلك يخفى علي فأفكر هاني أن يكون قد فعل ، فدعا ابن زياد معقلاً ، فعلم هاني أنه كان عينا عليهم فسقط في يده ساعة ثم راجعته نفسه وجعل يعتذر إلى ابن زياد بأنه دعا مسلماً إلى منزله وإنما جاءه يسأله النزول فاستحيا من رده وداخله من ذلك ذمام وأنه يذهب الآن فيخرجه ، فقال ابن زياد والله لا تفارقني حتى تأتيني به فقال لا والله لا أجيثك به ، أجيثك بضيفي تقتله . وخلا به مسلم بن عمرو الباهلي ليقنعه بأن يأتي به فأبى ، فقال ابن زياد والله لتأتيني به أو

رد شعاع الشمس فاستقرا كل امرئ يوماً ملاق شراً
أضربكم ولا أخاف ضراً

فقال له ابن الأشعث : انك لا تكذب ولا تغر وكان قد اتخن بالحجارة وعجز عن القتال فاسند ظهره إلى جنب تلك الدار وأعاد عليه ابن الأشعث لك الامان وقيل أنهم تكاثروا عليه بعد أن اتخن بالحراج فطعنه رجل من خلفه فخر إلى الارض فأخذ أسيراً وحمل على بغلة وانتزع ابن الأشعث سيفه وسلاحه وفي ذلك يقول بعض الشعراء يهجو ابن الأشعث :

وتركت عمك ان تقاتل دونه فشلا ولولا أنت كان منيعا
وقتل وافد آل بيت محمد وسلبت أسيافا له ودروعا
فبئس عند ذلك من نفسه ودمعت عيناه وبكى ، فقيل له : إن الذي يطلب مثل الذي تطلب إذا نزل به مثلاً نزل بك لم يبك ، فقال : والله ما لنفسى بكيت ولا لها من القتل ارثي وإن كنت لم أحب لها طرفة عين تلفا ، ولكني أبكي لاهل المقبلين إلي ، ابكي لحسين وآل حسين ، ثم قال لابن الأشعث هل عندك خير ؟ تستطيع أن تبعث من عندك رجلا على لساني يبلغ حسينا فاني لا اراه الا وقد خرج اليوم او هو خارج غداً واهل بيته ، ويقول له أن ابن عقيل بعثني إليك وهو أسير في أيدي القوم لا يرى انه يمسي حتى يقتل وهو يقول لك ارجع فذاك أبي وأمي بأهل بيتك ولا يغرك أهل الكوفة فإنهم أصحاب أبيك الذي كان يتمنى فراقهم بالموت أو القتل ، قال ابن الأشعث والله لافعلن - وكذب - وحيء به إلى باب القصر وقد اشتد به العطش وعلى الباب قلة فيها ماء بارد فقال اسقوني من هذا الماء فقال له مسلم بن عمرو الباهلي والدقتيبة أمير خرسان أتراها ما أبردها لا والله لا تذوق منها قطرة حتى تذوق الحميم ومنعهم أن يسقوه فقال له ابن عقيل لأمك الثكل ما أجفاك وأفظك وأقسى قلبك أنت يا ابن باهلة أولى بالحميم والخلود في نار جهنم مني وأرسل عمرو بن حريث غلاماً له فأتاه بقلة عليها منديل وقدح فصب فيه ماء وقال له إشرب فأخذ كلما شرب امتلاً القدح دماً من فمه فلا يقدر أن يشرب فعل ذلك مرة أو مرتين فلما ذهب في الثالثة ليشرّب سقطت ثنياه في القدح فقال الحمد لله لو كان لي من الرزق المقسوم لشربته ثم أدخل على ابن زياد فلم يسلم عليه بالامرة فقال له الحرسى سلم على الأمير فقال اسكت ويحك والله ما هو لي بأمر فقال ابن زياد : لا عليك سلمت أم لم تسلم فإنك مقتول قال إن قتلني فلقد قتل من هو شرمك من هو خير مني ، قال قتلني الله إن لم اقتلك قتلة لم يقتلها أحد في الإسلام ، فقال إما أنك احق من أحدث في الإسلام ما لم يكن ، وإنك لا تدع سوء القتلة وقبح المثلة وخبت السريرة ولؤم الغلبة لاحد أولى بها منك . فقال ياعاق يا شاق شققت عصا المسلمين والقحت الفتنة ، قال كذبت إنما شق عصا المسلمين معاوية وإبنة يزيد واما الفتنة فإنما الفحتها أنت وأبوك زياد بن عبيد عبد بني علاج من ثقيف ، قال ايه ابن عقيل أتيت الناس وهم جميع وأمرهم ملتئم فشنت أمرهم وفرقت كلمتهم ، قال كلا لست لذلك أتيت ولكنكم أظهرتم المنكر ودفنتم المعروف وتأمرتم على الناس بغير رضا منهم وعملت فيهم بأعمال كسرى وقبصر فأتيناهم لأنمر فيهم بالمعروف ونهى عن المنكر وندعهم إلى حكم الكتاب والسنة وكنا أهل ذلك . فأقبل ابن زياد يشتمه ويشتمه عليا والحسن والحسين وعقيلاً ، فقال له مسلم : أنت وأبوك أحق بالشتيمة فاقض ما أنت قاض يا عدو الله ، فقال ابن زياد : اصعدوا به فوق القصر فاضربوا عنقه ثم اتبعوه جسده ، فصعد به وهو يكبر ويستغفر الله ويسبحه ويصلي على رسوله ﷺ فاضرب عنقه

نفساً فتوجه نحو باب المسجد فلم يبلغه إلا ومعه عشرة أنفس فخرج من الباب فإذا ليس معه أحد . ومن هنا يعلم أن مسلماً رضوان الله عليه لم يقصر في حزم ولا تدبير وأنه أصيب من جهة خذلان أهل الكوفة ، فمضى على وجهه متلداً في أزقة الكوفة حتى باب امرأة اسمها طوعة ولها ولد اسمه بلال كان قد خرج مع الناس وأمه قائمة تنتظره فسلم عليها ابن عقيل فردت عليه السلام وطلب منها ماء فسقته وجلس ودخلت ثم خرجت فقالت يا عبد الله ألم تشرب قال بلى قالت فاذهب إلى أهلك فسكت ثم أعادت مثل ذلك فسكت فقالت سبحان الله يا عبد الله ثم عافاك الله إلى أهلك فإنه لا يصلح لك الجلوس على بابي ولا أحله لك فقام وقال يا أمة الله ما لي في هذا المصير أهل ولا عشيرة فهل لك في أجر ومعروف ولعلي مكافيك بعد اليوم قالت وما ذاك قال أنا مسلم بن عقيل قالت أنت مسلم قال نعم قالت ادخل فدخل إلى بيت في دارها غير الذي تكون فيه وفرشت له وعرضت عليه العشاء فلم يتعش ، وجاء ابنها فرأها تكثر الدخول في البيت والخروج منه فاستراب بذلك ولم يزل بها حتى أخبرته ، وجعل ابن زياد لا يسمع لأصحاب ابن عقيل صوتاً كما كان يسمع فقال لأصحابه ان يشرفوا فينظروا هل يرون أحداً فلم يروا أحداً ونزعوا الخشب من سقف المسجد ودلوا شعل النار والقناديل فلم يروا أحداً فأخبروه بتفرق القوم فخرج بأصحابه إلى المسجد ونادى مناديه برئت الذمة من رجل من الشرط والعرفاء والمناكب والمقاتلة صلى العتمة إلا في المسجد فامتلاً المسجد من الناس فصلى بهم وأقام الحرس خلفه ثم صعد المنبر وقال ان ابن عقيل السفية الجاهل قد أتى ما رأيتم من الخلاف والشقاق فبرئت ذمة الله من رجل وجدناه في داره ومن جاء به فله ديتة اتقوا الله عباد الله ولا تجعلوا على أنفسكم سبيلاً ، يا حصين بن تميم - وهو صاحب شرطته - ثكلتك أمك أن ضاع باب من سكك الكوفة وخرج هذا الرجل ولم تأتني به وقد سلطتك على دور أهل الكوفة ثم دخل القصر فلما أصبح جلس مجلسه وأذن للناس فدخلوا عليه وأقبل محمد بن الأشعث فقال له مرحباً بمن لا يستغش ولا يتهم واقعه إلى جنبه ، وجاء ابن تلك المرأة فأخبر عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث بمكان مسلم من أمه ، وكانت أمه أم ولد للأشعث بن قيس فاعتقها وتزوجها أسيد الحضرمي فولدت له بلالاً فبين بلال وأولاد الأشعث علاقة بسبب تلك المرأة ، ولعل بعضهم كان أخا بلال لأمه ، فجاء عبد الرحمن فأخبر أباه سراً وهو عند ابن زياد فعرف ابن زياد سراره فبعث سبعين رجلاً حتى أتوا الدار التي فيها مسلم فلما سمع مسلم وقع حوافر الخيل وأصوات الرجال علم انه قد أتى فخرج اليهم بسيفه واقتحموا عليه الدار فشده عليهم يضربهم بسيفه حتى أخرجهم من الدار ثم عادوا إليه فشده عليهم كذلك فأخرجهم مراراً وقتل منهم جماعة واختلف هو وبكر بن حمران ضربتين فضرب بكر فم مسلم فقطع شفته العليا واسرع السيف في السفلى وفصلت له ثنيتاه وضربه في رأسه ضربة منكراً وثناه باخرى على حبل العاتق كادت تطلع إلى جوفه فأشرفوا عليه من فوق البيوت يرمونه بالحجارة ويلهبون النار في اطنان القصب ويلقونها عليه فلما رأى ذلك قال أكل ما أرى من الاجلاب لقتل مسلم بن عقيل يا نفس اخرجي الى الموت الذي ليس عنه محيص فخرج عليهم مصلاً سيفاً في السكة فقاتلهم فناداه ابن الأشعث لك الامان وهو يقاتلهم ويتمثل :

اقسمت لا اقتل إلا حراً وان رأيت الموت شيئاً نكراً
أخاف أن أكذب أو اغرا أو أخلط البارد سخن مرأ

على لقاء الله نفسه فليرحل معنا إني راحل مصباحاً إن شاء الله تعالى « وجاءه » أبو بكر عمر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي فنهاه عن الخروج إلى العراق فقال له الحسين (ع) : جزاك الله خيراً يا ابن عم قد اجتهدت رأيك ومهما يقض الله يكن . وجاءه عبد الله بن عباس فنهاه عن الخروج أيضاً فقال استخير الله وانظر ما يكون (ثم) أتاه مرة ثانية فأعاد عليه النهي وقال أن آبيت إلا الخروج فأخرج إلى اليمن فقال الحسين (ع) يا ابن عم اني والله لاعلم أنك ناصح مشفق وقد ازمعت اجمعت المسير ثم خرج ابن عباس فمر باب الزبير وانشد :

يا لك من قبرة بمعمر خلا لك الجو فيبضي واصفري
ونقري ما شئت أن تنقري هذا حسين خارج فابشري

(وجاءه) عبد الله بن الزبير فأشار عليه بالعراق ثم خشي أن يتهمه فقال لو أقمت لما خالفنا عليك ، فلما خرج ابن الزبير قال الحسين عليه السلام : ان هذا ليس شيء أحب إليه من أن أخرج من الحجاز « ثم » جاءه عبد الله بن عمر فأشار عليه بصلح أهل الضلال وحذره من القتل والقتال فقال له يا أبا عبد الرحمن أما علمت أن من هوان الدنيا على الله أن رأس يحيى بن زكريا اهدي إلى بغني من بغايا بني إسرائيل أما تعلم ان بني إسرائيل كانوا يقتلون ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس سبعين نبياً ثم يجلسون في أسواقهم يبيعون ويشتررون كأن لم يصنعوا شيئاً فلم يجعل الله عليهم بل اخذهم بعد ذلك أخذ عزيز ذي انتقام ، اتق الله يا ابا عبد الرحمن ولا تدعن نصرتي . وكان الحسين (ع) يقول وإيم الله لو كنت في جحر هامة من هذه الهوام لاستخرجوني حتى يقتلوني والله ليعتدن علي كما اعتدت اليهود في السبت والله لا يدعوني حتى يستخرجوا هذه العلة من جوفي فإذا فعلوا ذلك سلط الله عليهم من يذلهم حتى يكونوا اذل من فرام^(١) المرأة (وجاءه) محمد بن الحنفية في الليلة التي أراد الحسين (ع) الخروج في صبيحتها عن مكة فقال له يا أخي ان أهل الكوفة قد عرفت غدرهم بأبيك وأخيك وقد خفت أن يكون حالك كحال من مضى فإن رأيت أن تقيم فإنك أعز من بالحرم وأمنعه فقال يا أخي قد خفت أن يغتالي يزيد بن معاوية بالحرم فأكون الذي يستباح به حرمة هذا البيت فقال له ابن الحنفية . فإن خفت ذلك فصر إلى اليمن أو بعض نواحي البر فإنك امنع الناس به ولا يقدر عليك احد ، فقال انظر فيما قلت ، فلما كان السحر ارتحل الحسين (ع) فبلغ ذلك ابن الحنفية فأثاه فأخذ بزمام ناقته وقد ركبها فقال يا أخي ألم تعدني النظر فيما سألتك قال بلى قال فما حداك على الخروج عاجلاً قال أتاني رسول الله ﷺ بعد ما فارقتك فقال يا حسين اخرج فإن الله قد شاء أن يراك قتيلاً فقال محمد بن الحنفية إنا لله وإنا إليه راجعون فما معنى حملك هؤلاء النسوة معك وأنت تخرج على مثل هذا الحال فقال إن الله قد شاء أن يراهن سبايا . فسلم عليه ومضى . (وسمع) عبد الله بن عمر بخروجه فقدم راحلته وخرج خلفه مسرعاً فادركه في بعض المنازل فقال أين تريد يا ابن رسول الله قال العراق قال مهلاً ارجع إلى حرم جدك فأبى الحسين (ع) فلما رأى ابن عمر اباءه قال يا أبا عبد الله اكشف لي عن الموضع الذي كان رسول الله ﷺ يقبله منك فكشف الحسين (ع) عن سرته فقبلها ابن عمر ثلاثاً وبكى وقال استودعك الله يا أبا عبد الله فإنك مقتول في وجهك هذا (ولما) خرج الحسين (ع) من مكة اعترضته رسل عمرو بن سعيد بن العاص أمير الحجاز من قبل يزيد ، عليهم اخوه يحيى بن سعيد ليردوه فأبى

واتبع رأسه جثته . وقام ابن الاشعث فشفع في هاني فوعده ابن زياد ثم بدا له فأمر بهاني بعد قتل مسلم فقال اخرجوه إلى السوق فاضربوا عنقه أخرجه وهو مكتوف فجعل يقول وامدحجاه ولا مدحج لي اليوم ثم جذب يده فنزعها من الكتاف ووثبوا إليه فشده ووثاقا وضربه مولى تركي لعبيد الله بن زياد يقال له رشيد فقتله . قال المسعودي : وهو يصيح يا آل مراد وهو شيخها وزعيمها وهو يومئذ يكره في أربعة آلاف دارع وثمانية آلاف راجل وإذا أجابتها أحلافها من كندة وغيرها كان في ثلاثين ألف دارع فلم يجد زعيمهم منهم أحداً شللاً وخذلانا وقال الشاعر يرثي هانئاً ومسلماً ويذكر ما نالهما :

إذا كنت لا تدرين ما الموت فانظري إلى هانئ في السوق وابن عقيل إلى بطل قد هشم السيف وجهه وآخر يهوي في طمار قتيل اصابها فرخ البغي فاصبحا احاديث من يسعى بكل سبيل تري جسداً قد غير الموت لونه ونضح دم قد سال كل مسيل فتى كان أحيا من فتاة حية واقطع من ذي شفرتين صقيل أيركب أسماء^(٢) الهماليج آمنا وقد طلبته مدحج بدحول

وكان خروج مسلم في الكوفة يوم الثلاثاء لثمان مضي من ذي الحجة يوم التروية وقتله يوم الاربعاء يوم عرفة لتسع خلون منه .

خروج الحسين إلى العراق

وأمر ابن زياد بجثة مسلم وهانئ فصلبتا بالكناسة وبعث برأسيهما إلى يزيد بن معاوية وأخبره بامرهما فأعاد يزيد الجواب إليه يشكره على فعله وسطوته ويقول له قد بلغني أن حسينا قد سار إلى الكوفة فضع المناظر والمسالح واحبس على الظنة وخذ على التهمة واكتب إلي في كل ما يحدث (وكان) يزيد بن معاوية قد انفذ عمرو بن سعيد بن العاص من المدينة إلى مكة في عسكر عظيم وولاه أمر الموسم وأمره على الحاج كلهم فحج بالناس وأوصاه بقبض الحسين (ع) سرّاً وإن لم يتمكن منه يقتله غيلة وأمره أن يناجز الحسين عليه السلام القتل إن هو ناجزه فلما كان يوم التروية قدم عمرو بن سعيد إلى مكة في جند كثيف فلما علم الحسين (ع) بذلك عزم على التوجه إلى العراق وكان قد أحرم بالحج وقد وصله قبل ذلك كتاب مسلم بن عقيل ببيعة أهل الكوفة له فطاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة وقصر من شعره وأحل من إحرام الحج وجعلها عمرة مفردة لأنه لم يتمكن من إتمام الحج مخافة أن يقبض عليه فخرج من مكة يوم الثلاثاء وقيل يوم الاربعاء يوم التروية لثمان مضي من ذي الحجة فكان الناس يخرجون إلى منى والحسين (ع) خارج إلى العراق ولم يكن علم بقتل مسلم بن عقيل لأن مسلماً قتل في ذلك اليوم الذي خرج فيه الحسين (ع) إلى العراق . ولما عزم الحسين عليه السلام على الخروج من مكة إلى العراق قام خطيباً في أصحابه فكان مما قال : الحمد لله وما شاء الله ولا قوة إلا بالله وصلى الله على رسوله رضا الله رضانا أهل البيت نصبر على بلائه ويوفينا أجور الصابرين لن تشذ عن رسول الله لحمته بل هي مجموعة له في حظيرة القدس تقر بهم عينه وينجز بهم وعده ، من كان باذلاً فينا مهجته وموطناً

(١) هذا يدل على ان الذي جاء بهانئ الى ابن زياد هو اساء بن حسان بن اساء بن خارجة كما هو احد الروايتين لاحسان بن اساء .

(٢) الفراء خرقه الحيز .

عليهم وتدافع الفريقان وتضاربوا بالسياط ثم امتنع عليهم الحسين (ع) وأصحابه امتناعاً شديداً ومضى الحسين (ع) على وجهه فبادروا وقالوا يا حسين الا تتقي الله تخرج من الجماعة وتفرق بين هذه الأمة فقال لي عملي ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل وأنا بري مما تعملون (وعن) علي بن الحسين عليها السلام قال خرجنا مع الحسين (ع) فما نزل منزلاً ولا أرتحل منه إلا ذكر يحيى بن زكريا وقتله (وكتب) عمرو بن سعيد وهو والي المدينة بأمر الحسين (ع) إلى يزيد فلما قرأ الكتاب تمثل بهذا البيت :

فان لا تزر أرض العدو وتأتته يزرك عدو او يلومك كاشح

(ثم) سار عليه السلام حتى مر بالتنعيم فلقى هناك عيراً تحمل هدية قد بعث بها بحير بن ريسان الحميري عامل اليمن إلى يزيد بن معاوية وعليها الورس والحلل فأخذ الهدية وقال لأصحاب الجمال من أحب أن ينطلق معنا إلى العراق وفيما كراه وأحسننا معه صحبته ومن أحب أن يفارقنا أعطياه كراه ما قطع من الطريق فمضى معه قوم وامتنع آخرون فمن فارقه أعطاه حقه ومن سار معه أعطاه كراه وكساه وإنما أخذها لأنها من مال المسلمين ومرجع أمورهم إليه لا إلى يزيد الذي ليس اهلاً للخلافة « ثم » سار عليه السلام حتى أتى الصفاح فلقى الفرزدق الشاعر وقال سبط ابن الجوزي في تذكرة الخواص أنه لقيه ببستان بني عامر قال الفرزدق حججت بأمي سنة ستين فبينما أنا أسوق بعيرها حتى دخلت الحرم إذ لقيت الحسين عليه السلام خارجاً من مكة معه أسيافه وأتراسه فقلت لمن هذا القطار فقيل للحسين بن علي فاتيته وسلمت عليه وقلت له أعطاك الله سؤالك وأملك فيما تحب بابي أنت وأمي يا ابن رسول الله ما أعجلك عن الحج فقال لو لم أعجل لأخذت ثم قال لي من أنت قلت رجل من العرب فلا والله ما فتشني عن أكثر من ذلك ثم قال لي أخبرني عن الناس خلفك فقلت الخبير سألت قلوب الناس معك وأسيافهم عليك والقضاء ينزل من السماء والله يفعل ما يشاء فقال صدقت لله ألا مر من قبل ومن بعد وكل يوم هو في شأن أن نزل القضاء بما نحب فنحمد الله على نعمائه وهو المستعان على إداء الشكر وإن حال القضاء دون الرجاء فلم يبعد من كان الحق نيته والتقوى سيرته فقلت له أجل بلغك الله ما تحب وكفاك ما تحذر وسألت عن أشياء من نذور ومناسك فاخبرني بها وحرك راحلته وقال السلام عليك (وألحق) عبد الله بن جعفر الحسين عليه السلام بابنيه عون ومحمد وكتب علي أيديهما كتاباً يقسم عليه فيه بالرجوع ويقول إني مشفق عليك من هذا الوجه أن يكون فيه هلاكك وإن هلكك اليوم طفء نور الأرض فإنك علم المهتدين وصار عبد الله إلى عمرو بن سعيد أمير المدينة فسأله أن يكتب للحسين (ع) أماناً ويمنيه البر والصلة فكتب له وانفذه مع أخيه يحيى بن سعيد فلاحقه يحيى وعبد الله بن جعفر وجهداً به في الرجوع فقال إني رأيت رسول الله ﷺ في المنام وأمرني بما أنا ماض له فقال له فما تلك الرؤيا قال ما حدثت بها أحداً وما أنا محدث بها أحداً حتى القى ربي عز وجل فلما أيس منه عبد الله بن جعفر أمر ابنه عوناً ومحمداً بلزومه والمسير معه والجهاد دونه ورجع هو إلى مكة وسار الحسين (ع) نحو العراق مسرعاً لا يلوي على شيء حتى بلغ وادي العقيق فنزل ذات عرق فلقى رجلاً من بني أسد يسمى بشر بن غالب وارداً من العراق فسأله عن أهلها فقال خلفت القلوب معك والسيوف مع بني أمية فقال صدق أخو بني أسد أن الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد (ولما) بلغ الحسين (ع) إلى الحاجر من بطن الرمة كتب

كتاباً إلى جماعة من أهل الكوفة منهم سليمان بن صرد الخزاعي والمسيب بن نجبة ورفاعة بن شداد وغيرهم وأرسله مع قيس بن مسهر الصيداوي وذلك قبل أن يعلم يقتل مسلم يقول فيه : بسم الله الرحمن الرحيم من الحسين بن علي إلى أخوانه من المؤمنين والمسلمين سلام عليكم فإني أحمد اليكم الله الذي لا إله إلا هو (أما بعد) فإن كتاب مسلم بن عقيل جاءني يخبرني بحسن رأيكم واجتماع ملثكم على نصرنا والطلب بحقنا فسألت الله أن يحسن لنا الصنيع وأن يثيبكم على ذلك أعظم الأجر وقد شخصت إليكم من مكة يوم الثلاثاء لثمان مضي من ذي الحجة يوم التروية فإذا قدم عليكم رسولي فانكمشوا في أمركم وجدوا فاني قادم عليكم في أيامي هذه إن شاء الله تعالى والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته « وكان » مسلم بن عقيل قد كتب إليه قبل أن يقتل بسبع وعشرين ليلة . فأقبل قيس بكتاب الحسين (ع) « وكان » ابن زياد لما بلغه سير الحسين (ع) من مكة إلى الكوفة بعث الحصين بن تميم صاحب شرطته حتى نزل القادسية ونظم الخيل ما بين القادسية إلى خفان وما بين القادسية إلى القطقانة وإلى جبل لعل قال الناس هذا الحسين يريد العراق (فلما) انتهى قيس إلى القادسية اعترضه الحصين بن تميم ليفتشه فاخرج قيس الكتاب وخزقه فحمله الحصين إلى ابن زياد فلما مثل بين يديه قال له من أنت قال أنا رجل من شيعة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وابنه قال فلماذا خرقت الكتاب قال لئلا تعلم ما فيه قال وعمن الكتاب وإلى من قال من الحسين إلى جماعة من أهل الكوفة لا أعرف أسماءهم فغضب ابن زياد وقال والله لا تفارقي حتى تخبرني بأسماء هؤلاء القوم أو تصعد المنبر فتسب الحسين بن علي وأباه وأخاه وإلا قطعك أرباً أرباً فقال قيس أما القوم فلا أخبرك باسمائهم وأما سب الحسين وأبيه وأخيه فافعل (وكان قصده أن يبلغ رسالة الحسين (ع) إلى أهل الكوفة) فصعد قيس فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ وأكثر من الترحم على علي والحسن والحسين ولعن عبيد الله بن زياد وأباه ولعن عتاة بني أمية ثم قال أيها الناس إن هذا الحسين بن علي خير خلق الله ابن فاطمة بنت رسول الله ﷺ وأنا رسوله اليكم وقد خلفته بالحاجر فاجيبوه . فأمر به ابن زياد فرمي من أعلى القصر فتقطع فمات فبلغ الحسين عليه السلام قتله فاسترجع واستعبر بالبكاء ولم يملك دمعته ثم قرأ (فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً) ثم قال جعل الله له الجنة ثواباً اللهم اجعل لنا ولشيعتنا منزلاً كريماً واجمع بيننا وبينهم في مستقر من رحمتك ورغائب مذكور ثوابك أنك على كل شيء قدير . ثم أقبل الحسين (ع) من الحاجر حتى انتهى إلى ماء من مياه العرب فإذا عليه عبد الله بن مطيع العدوي وهو نازل به فلما رأى الحسين (ع) قام إليه فقال بابي أنت وأمي يا ابن رسول الله ما أقدمك واحتمله فانزله فقال له الحسين (ع) : كان من موت معاوية ما قد بلغك فكتب إلى أهل العراق يدعونني إلى أنفسهم فقال له عبد الله اذكرك الله يا ابن رسول الله وحرمة الاسلام أن تنتهك انشدك الله في حرمة قریش أنشدك الله في حرمة العرب فوالله لئن طلبت ما في أيدي بني أمية ليقتلنك ولئن قتلك لا يهابوا بعدك أحداً أبداً والله إنها لحرمة الاسلام تنتهك وحرمة قریش وحرمة العرب فلا تفعل ولا تأت الكوفة ولا تعرض نفسك لبني أمية (وكان) عبيد الله بن زياد أمر فأخذ ما بين واقصة إلى طريق الشام إلى طريق البصرة فلا يدعون أحداً يلج ولا أحد يخرج وأقبل الحسين (ع) لا يشعر بشيء حتى لقي الاعراب فسألهم فقالوا لا والله ما ندري غير أنا لا نستطيع أن نلج ولا نخرج فسار تلقاء وجهه « وكان » زهير بن القين البجلي

الثعلبية ممسياً فجننا فقلنا له رحمك الله إن عندنا خبراً إن شئت حدثناك علانية وإن شئت سراً فنظر إلينا وإلى أصحابه ثم قال ما دون هؤلاء سر فقلنا قد والله استبرأنا لك خبره وكفيناك مسألته وهو امرؤ منا ذو رأي وصدق وعقل وإنه حدثنا أنه لم يخرج من الكوفة حتى قتل مسلم وهانيء ورآهما يجران في السوق بارجلهما ، فقال انا لله وإنا إليه راجعون رحمة الله عليها يردد ذلك مراراً فقلنا له ننشدك الله في نفسك وأهل بيتك إلا انصرفت من مكانك هذا فإنه ليس لك بالكوفة ناصر ولا شيعة بل نتخوف أن يكونوا عليك ، فنظر إلى بني عقيل فقال ما ترون فقد قتل مسلم ؟ فقالوا والله لا نرجع حتى نصيب ثأرنا أو ندوق ما ذاق ، فاقبل علينا الحسين (ع) وقال لا خير في العيش بعد هؤلاء فعلمنا انه قد عزم رأيه على المسير فقلنا له خار الله لك ، فقال رحمك الله وارتيح الموضع بالبكاء لقتل مسلم بن عقيل وسالت الدموع عليه كل مسيل ، فلما كان السحر قال لفتياناه وغلماؤه إكثروا من الماء فاستقوا واكثروا وكان لا يمر بماء إلا أتبعه من عليه ، ثم ارتحلوا فصار حتى انتهى إلى زبالة فأتاه بها خبر عبد الله بن بقطر^(١) وهو أخو الحسين (ع) من الرضا^(٢) قال الطبري : وكان سرحه إلى مسلم بن عقيل من الطريق وهو لا يعلم بقتله فاخذته خيل الحصين فسيره من القادسية إلى ابن زياد وقيل بل أرسله الحسين (ع) مع مسلم فلما رأى مسلم الخذلان بعثه إلى الحسين يخبره بما انتهى إليه الامر فقبض عليه الحصين وأرسله إلى ابن زياد فقال له ابن زياد اصعد فوق القصر والعن الكذاب ابن الكذاب ثم انزل حتى أرى فيك فصعد فأعلم الناس بقدم الحسين (ع) ولعن ابن زياد وأباه فألقاه من القصر فتكسرت عظامه وبقي به رمق فأتاه عبد الملك بن عمير اللحي قاضي الكوفة فذبحه بمديته فعيب عليه فقال أردت أن أريحه . فلما أبلغ الحسين (ع) خبره أخرج إلى الناس كتاباً فقرأ عليهم وفيه : بسم الله الرحمن الرحيم (أما بعد) فإنه قد أتاني خبر فظيع قتل مسلم بن عقيل وهانيء بن عروة وعبد الله بن بقطر وقد خذلنا شيعتنا فمن أحب منكم الانصراف فليصرف في غير حرج ليس عليه ذمام . فتفرق الناس عنه واخذوا يميناً وشمالاً حتى بقي في أصحابه الذين جاءوا معه من المدينة ونفر يسير ممن انضموا إليه ، وكان اجتمع إليه مدة مقامه بمكة نفر من أهل الحجاز ونفر من أهل البصرة وإنما فعل ذلك لعلمه بأن أكثر من اتبعوه إنما اتبعوه ظناً أنه يقدم بلداً قد استقامت له طاعة أهله فكره أن يسيروا معه إلا وهم يعلمون ما يقدمون عليه وقد علم أنه إذا بين لهم لم يصحبه إلا من يريد مواساته والموت معه (وقيل) أن خبر مسلم وهانيء أتاه في زبالة أيضاً . ولقيه الفرزدق بعدما رجع من الحج فسلم عليه وقال يا ابن رسول الله كيف تركز إلى أهل الكوفة وهم الذين قتلوا ابن عمك مسلم بن عقيل وشيعته فاستعبر الحسين (ع) باكياً ثم قال رحم الله مسلماً فلقد صار إلى روح الله وريحانه وتحياته ورضوانه أما أنه قد قضى ما عليه وبقي ما علينا وأنشأ يقول :

لئن تكن الدنيا تعد نفيسة فان ثواب الله أعلى وأنبل
وان تكن الأبدان للموت انشئت فقتل امرئ بالسيف في الله أفضل
وان تكن الارزاق قسماً مقدراً فقللة حرص المرء في السعي أجمل
وان تكن الأموال للترك جمعها فما بال متروك به المرء يبخل

(فلما) كان وقت السحر أمر الحسين (ع) أصحابه فاستقوا ماء واكثروا ثم ثار من زبالة حتى مر بيطن العقبة فنزل عليها فلقية شيخ من بني عكرمة وهو لوزان^(٣) فسأله : أين تريد فقال له الحسين (ع) الكوفة فقال

قد حج في تلك السنة وكان عثمانياً فلما رجع من الحج جمعه الطريق مع الحسين (ع) (فحدث) جماعة من فزارة وبجيلة قالوا كنا مع زهير بن القين حين أقبلنا من مكة فكنا نساير الحسين (ع) فلم يكن شيء أبغض إلينا من أن نسير معه إلى مكان واحد أو ننزل معه في منزل واحد فإذا سار الحسين تخلف زهير بن القين وإذا نزل الحسين تقدم زهير فنزلنا يوماً في منزل لم نجد بداً من أن ننزل معه فيه فنزل هو في جانب ونزلنا في جانب آخر فبينما نحن جلوس نتغدى من طعام لنا إذ أقبل رسول الحسين (ع) حتى سلم ثم دخل فقال يا زهير إن أبا عبد الله بعثني إليك لتأتيه فطرح كل إنسان منا ما في يده كأن على رؤوسنا الطير كراهة أن يذهب زهير إلى الحسين (ع) قال أبو مخنف فحدثني دهم بنت عمرو وهي امرأة زهير قالت : فقلت له الله أبعث إليك ابن رسول الله ثم لا تأتيه سبحانه الله لو أتيت فسمعت من كلامه ثم انصرفت ، فأتاه زهير على كره فلبث أن جاء مستبشراً قد أشرق وجهه فأمر بنفسطاه وثقله ورحله فحول إلى الحسين (ع) ثم قال لأمرأته أنت طالق الحقي باهلك فإني لا أحب أن يصيبك بسبيي إلا خير وقد عزمت على صحبة الحسين (ع) لافديه بروحي واقية بنفسي ، ثم أعطاها مالها وسلمها إلى بعض بني عمها ليوصلها إلى أهلها ، فقامت إليه وبكت وودعته وقالت خار الله لك أسألك أن تذكرني في القيامة عند جد الحسين (ع) وقال لأصحابه من أحب منكم أن يتبعني وإلا فهو آخر العهد مني ، إني سأحدثكم حديثاً : إنا غزونا بلنجر - وهي بلدة ببلاد الخزر - ففتح الله علينا واصبنا غنائم ففرحنا فقال لنا سلمان الفارسي : إذا ادركتم قتال شباب آل محمد فكونوا أشد فرحاً بقتالكم معهم مما أصبتم من الغنائم ، فإما أنا فاستودعكم الله ، ولزم الحسين (ع) حتى قتل معه .

(ولما) نزل الحسين (ع) الخزمية أقام بها يوماً وليلة ثم سار حتى نزل الثعلبية فبات بها فلما أصبح إذا برجل من أهل الكوفة يكنى أبا هرة الأزدي قد أتاه فسلم عليه ثم قال يا ابن رسول الله ما الذي أخرجك عن حرم الله وحرم جدك محمد ﷺ فقال الحسين (ع) ويحك يا أبا هرة إن بني أمية أخذوا مالي فصبرت وشتموا عرضي فصبرت وطلبوا دمي فهربت وإيم الله لتقتلني الفئة الباغية وليلبسهم الله ذلاً شاملاً وسيلاً قاطعاً وليسلطن الله عليهم من يذلهم حتى يكونوا أذل من قوم سبأ إذ ملكتهم امرأة فحكمت في أموالهم ودمائهم « وروى » عبد الله بن سليم والمذري بن المشعل الاسديان قالا لما قضينا حجنا لم يكن لناهمة إلا اللحاق بالحسين (ع) لننظر ما يكون من أمره فاقبلنا ترقل بنا ناقتان مسرعين حتى لحقناه بزورود فلما دنونا منه إذا نحن برجل من أهل الكوفة قد عدل عن الطريق حين رأى الحسين (ع) فوقف الحسين كأنه يريد أن يركبه ومضى فقال أحدنا لصاحبه إذ ذهب بنا إلى هذا لنسأله فإن عنده خبر الكوفة فمضينا إليه فقلنا ممن الرجل قال أسدي قلنا له ونحن اسديان ، ثم قلنا له أخبرنا عن الناس من ورائك قال لم اخرج من الكوفة حتى قتل مسلم بن عقيل وهانيء بن عروة ورأيتهما يجران بارجلهما في السوق فاقبلنا حتى لحقنا الحسين (ع) فسألهما حتى نزل

(١) بالباء الموحدة كما ضبطه ابن الأثير

(٢) قيل كانت أمه حاضنة للحسين (ع) ولم يكن رضع منها ولكنه سمي رضيعاً له لحضانه أمه له .

(٣) الذي في ارشاد المفيد يقال له عمرو بن لوزان والذي في تاريخ الطبري ، ثم سار حتى مر

بيطن العقبة فنزل بها قال أبو مخنف فحدثني لوزان أحد بني عكرمة ان احد عمومته سأل

الحسن (ع) أين تريد الى آخر ما ذكره المفيد . وعليه فالظاهر ان صواب العبارة فلقية شيخ

من بني عكرمة وهو عم لوزان كما ذكرناه فصنف عم بعمره وزيد عليه يقال له عمرو ،

والله أعلم .

الشيخ أنشدك الله لما انصرفت فوالله ما تقدم إلا على الاسنة وحد السيوف وإن هؤلاء الذين بعثوا اليك لو كانوا كفوك مؤونة القتال ووطؤوا لك الأشياء فقدمت عليهم كان ذلك رأياً فاما على هذا الحال التي تذكر فيني لا أرى لك أن تفعل فقال له الحسين (ع) يا عبد الله: ليس يخفى علي الرأي ولكن الله تعالى لا يغلب على أمره، ثم قال (ع) والله لا يدعوني حتى يستخرجوا هذه العلقه من جوفي فإذا فعلوا سلط الله عليهم من يذلهم حتى يكونوا أذل من فرق الأمة (ثم) سار حتى نزلوا شراف، فلما كان في السحر أمر فتياه فاستقوا من الماء فاكثروا.

التقاؤه بالحر

ثم سار منها حتى انتصف النهار، فبينما هو يسير إذ كبر رجل من أصحابه، فقال الحسين عليه السلام: الله أكبر، لم كبرت؟ قال: رأيت النخل فقال له جماعة من أصحابه: والله إن هذا المكان ما رأينا به نخلة قط، فقال لهم الحسين عليه السلام فما ترونه؟ قالوا نراه والله أسنة الرماح وأذان الخيل، قال وأنا والله أرى ذلك، ثم قال عليه السلام ما لنا ملجأ نلجأ إليه فنجعله في ظهورنا ونستقبل القوم بوجه واحد؟ فقالوا له بلى هذا ذو حسم وهو جبل إلى جنبك فمل إليه عن يسارك فإن سبقت إليه فهو كما تريد فأخذ إليه ذات اليسار وملنا معه فما كان بأسرع من أن طلعت علينا هوادي الخيل فتبيناهما وعدلنا عن الطريق فلما رأونا عدلنا عدلوا إلينا كأن أسنتهم اليعاسيب وكأن راياتهم أجنحة الطير فاستبقنا إلى ذي حسم فسبقناهم إليه وذلك على مرحلتين من الكوفة وأمر الحسين (ع) بابنائه فضربت وجاء القوم زهاء ألف فارس مع الحر بن يزيد التميمي حتى وقف هو وخيله مقابل الحسين في حر الظهيرة والحسين وأصحابه معتمون متقلدو أسيافهم فقال الحسين عليه السلام لفتيانه اسقوا القوم وأرووهم من الماء ورشفوا الخيل ترشيفا أي اسقوها قليلاً فاقبلوا يملؤون القصاع والطساس من الماء ثم يدنونها من الفرس فإذا عب فيها ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً عزلت عنه وسقوا آخر حتى سقوها عن آخرها قال علي بن الطعان المحاربي: كنت مع الحر يومئذ فجئت في آخر من جاء من أصحابه فلما رأى الحسين (ع) ما بي وبفرسي من العطش قال انخ الراوية، والراوية عندي السقاء ثم قال يا ابن الأخ أنخ الجمل^(١) فأنخته فقال اشرب، فجعلت كلما شربت سال الماء من السقاء فقال الحسين (ع) اخنث السقاء أي اعطفه فلم أدر كيف أفعل فقام فخنثه بيده فشربت وسقيت فرسي، وقال الحسين (ع) للحر ألنا أم علينا؟ فقال بل عليك يا ابا عبد الله فقال الحسين (ع): لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (وكان) محيي الحر من القادسية (وكان) عبد الله بن زياد بعث الحصين بن تميم وأمره أن ينزل القادسية ويقدم الحر بين يديه في ألف فارس يستقبل بهم الحسين فلم يزل الحر موافقاً للحسين حتى حضرت صلاة الظهر فأمر الحسين (ع) الحجاج بن مسروق أن يؤذن فلما حضرت الاقامة خرج الحسين (ع) في إزار ورداء ونعلين فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أيها الناس إنها معذرة إلى الله وإليكم إني لم آتكم حتى اتني كتبكم وقدمت علي رسلكم إن أقدم علينا فإنه ليس لنا إمام لعل الله أن يجمعنا بك على الهدى والحق فإن كنتم على ذلك فقد جئتكم فاعطوني ما أطمئن إليه من عهودكم ومواثيقكم وإن لم تفعلوا وكنتم لقدمي كارهين انصرفت عنكم

(١) الراوية في لسان أهل الحجاز اسم للجمل الذي يستقي عليه وفي لسان أهل العراق اسم للسقاء الذي فيه الماء فلذلك لم يفهم مراد الحسين عليه السلام حتى قال له انخ الجمل.

إلى المكان الذي جئت منه إليكم فسكتوا فقال للمؤذن اقم فأقام الصلاة فقال للحر أتريد أن تصلي بأصحابك قال لا بل تصلي أنت ونصلي بصلاتك فصلى بهم الحسين (ع) ثم دخل فاجتمع إليه أصحابه وانصرف الحر إلى مكانه الذي كان فيه فدخل خيمة قد ضربت له واجتمع إليه جماعة من أصحابه وعاد الباقون إلى صفهم الذي كانوا فيه فأعادوه ثم أخذ كل رجل منهم بعنان دابته وجلس في ظلها (فلما) كان وقت العصر أمر الحسين (ع) أن يتهاؤوا للرحيل ففعلوا ثم أمر مناديه فنأدى بالعصر وأقام فاستقدم الحسين (ع) وقام فصلى ثم سلم وانصرف اليهم بوجهه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد أيها الناس فانكم إن تتقوا الله وتعرفوا الحق لاهله يكن أرضى الله عنكم ونحن أهل بيت محمد أولى بولاية هذا الأمر عليكم من هؤلاء المدعين ما ليس لهم والسائرين فيكم بالجور والعدوان وأن أبيتم إلا الكراهية لنا والجهل بحقنا وكان رأيكم الآن غير ما اتني به كتبكم وقدمت به علي رسلكم انصرفت عنكم. فقال له الحر انا والله ما ادري ما هذه الكتب والرسول التي تذكر فقال الحسين (ع) لبعض أصحابه يا عقبة بن سمعان أخرج الخرجين اللذين فيهما كتبهم إلي فاخرج خرجين مملؤين صحفاً فنشرت بين يديه، فقال له الحر: إنا لسنا من هؤلاء الذين كتبوا اليك وقد أمرنا إذا نحن لقيناك أن لا نفارقك حتى نقدمك الكوفة على عبيد الله، فقال له الحسين (ع): الموت أدنى اليك من ذلك، ثم قال لأصحابه قوموا فاركبوا فركبوا وانتظر هو حتى ركبت نساؤه، فقال لأصحابه انصرفوا، فلما ذهبوا لينصرفوا حال القوم بينهم وبين الانصراف، فقال الحسين (ع) للحر: ثكلتك أمك ما تريد؟ فقال له الحر: أما لو غيرك من العرب يقوها لي وهو على مثل الحال التي أنت عليها ما تركت ذكر أمه بالكل كائناً من كان ولكن مالي إلى ذكر أمك من سبيل إلا بأحسن ما أقدر عليه، فقال له الحسين (ع) فما تريد؟ قال أريد أن انطلق بك إلى الأمير عبيد الله بن زياد، فقال: إذا والله لا أتبعك، فقال إذاً والله لا أدعك، فترادا القول ثلاث مرات فلما كثر الكلام بينهما قال له الحر: إني لم أوامر بقتالك إنما أمرت أن لا أفارقك حتى أقدمك الكوفة فإذا أبيت فخذ طريقاً لا يدخلك الكوفة ولا يردك إلى المدينة بيني وبينك نصفاً حتى أكتب إلى الأمير عبيد الله بن زياد ففعل الله أن يرزقني العافية من أن ابتلي بشيء من أمرك فخذ ههنا فتياسر عن طريق العذيب والقادسية فتياسر الحسين وسار والحر يسايره فقال الحسين (ع) أن رسول الله ﷺ قال: من رأى سلطاناً جائراً مستحلاً لحرم الله ناكثاً لعهد الله مخالفاً لسنة رسول الله ﷺ يعمل في عباد الله بالاثم والعدوان فلم يغير بقول ولا فعل كان حقاً على الله أن يدخله مدخله، إلا وأن هؤلاء قد لزموا طاعة الشيطان وتولوا عن طاعة الرحمن وظهروا الفساد وعطلوا الحدود واستأثروا بالفيء واحلوا حرام الله وحرمو حلاله وإني بهذا الأمر وقد اتني كتبكم وقدمت علي رسلكم ببيعتمكم أنكم لا تسلموني ولا تخذلوني فإن وفيتم لي ببيعتمكم فقد اصبتكم حظكم ورشدكم وأنا الحسين بن علي بن فاطمة بنت رسول الله ﷺ ونفسي مع أنفسكم وأهلي وولدي مع أهاليكم وأولادكم ولكم بي أسوة وإن لم تفعلوا ونقضتم عهدي وخلعتم بيعتي فلعمرى ما هي منكم بنكر لقد فعلتموها بابي وأخي وابن عمي مسلم بن عقيل والمفرور من اغتربكم فحظكم أخطأتم ونصيبكم ضيعتم ومن نكث فإنما ينكث على نفسه وسيغني الله عنكم والسلام (فقال) له الحر اذكرك الله في نفسك فإني أشهد لئن قاتلت لتقتلن فقال له الحسين (ع): أقبالوت تخوفني وهل يعدو بكم الخطب ان تقتلوني وسأقول كما قال اخو

الحسين «ع» ثم ودعه ووعدته ان يوصل الميرة لأهله ويعود لنصره فلما عاد بلغه خبر قتله في عذيب المهجانات فرجع (وفي رواية) ان الحسين (ع) قال لأصحابه هل فيكم احد يعرف الطريق على غير الجادة فقال الطرماح بن عدي نعم يا ابن رسول الله انا اخبر الطريق قال سر بين ايدينا فصار الطرماح امامهم وجعل يرتجز^(١) :

يا ناقتي لا تدعري من زجر وامضي بنا قبل طلوع الفجر
بخير فتيان وخير سفر آل رسول الله آل الفخر
السادة البيض الوجوه الزهر الطاعنين بالرماح السمر
الضاريين بالسيوف البتر حتى تحلي بكريم النجر
الماجد الجدد الرحيب الصدر اصابه الله بخير امر
عمره الله بقاء الدهر يا مالك النفع معا والضرر
أيد حسناً سيدي بالنصر على الطغاة من بقايا الكفر
على اللعينين سليبي صخر يزيد لا زال حليف الخمر
وابن زياد العهرين العهر

روائع البطولة

(ولم) يزل الحسين (ع) سائراً حتى انتهى الى قصر بني مقاتل فنزل به (فلما) كان آخر الليل أمر فتيان فاستقوا من الماء ثم أمر بالرحيل فارتحل من قصر بني مقاتل ليلاً . قال عقبة بن سميان فسرنا معه ساعة فحقق وهو على ظهر فرسه خفقة ثم انتبه وهو يقول أنا لله وأنا اليه راجعون والحمد لله رب العالمين ففعل ذلك مرتين او ثلاثاً فأقبل إليه ابنه علي الأكبر^٢ فقال يا ابي جعلت فداك مم حدثت واسترجعت قال يا بني اني خفقت خفقة فعن لي فارس على فرس وهو يقول القوم يسيرون والمنايا اليهم فعلمت انها انفسنا نعت الينا فقال له يا ابي لا أراك الله سوءاً ألسنا على الحق ؟ قال بلى والذي إليه مرجع العباد ، قال اذاً لا نبالي ان نموت محقين . فقال له الحسين (ع) : جزاك الله من ولد خير ما جرى ولداً عن والده .

(فلما) أصبح نزل فصلى الغداة ثم عجل الركوب فأخذ يتياسر بأصحابه يريد أن يفر بهم فيأتيه الحر فيرده وأصحابه فجعل اذا ردهم نحو الكوفة رداً شديداً امتنعوا عليه وارتفعوا فلم يزالوا يتياسرون كذلك حتى انتهوا الى نينوى فإذا راكب على نجيب له عليه السلاح متنبك قوساً مقبل من الكوفة وهو مالك بن النسر الكندي فوقفوا جميعاً ينتظرونه فلما انتهى اليهم سلم على الحر واصحابه ولم يسلم على الحسين عليه السلام واصحابه ودفع الى الحر كتاباً من ابن زياد فاذا فيه : أما بعد فججمع بالحسين (اي ضيق عليه) حين يبلغك كتابي ويقدم عليك رسولي فلا تنزله الا بالعراء في غير حصن وعلى غير ماء وقد أمرت رسولي ان يلزمك فلا يفارقك حتى يأتيني بانفاذك امري والسلام . فعرض لهم الحر اصحابه ومنعهم من السير واخذهم الحر بالنزول في ذلك المكان على غير ماء ولا قرية فقال له الحسين (ع) : ألم تأمرنا بالعدول عن الطريق قال بلى ولكن كتاب الأمير عبيد الله قد وصل يأمرني فيه بالتضييق عليك وقد جعل علي عينا يطالبني بذلك فنظر يزيد بن زياد بن مهاصر الكندي وكان خرج إلى الحسين (ع) من الكوفة قبل أن يلاقه الحر إلى رسول ابن زياد فعرفه فقال له ثكلتك امك ماذا جئت به قال اطعت امامي ووفيت ببيعتي فقال له ابن مهاصر بل عصيت

الاولس لابن عمه وهو يريد نصرة رسول الله ﷺ فخوفه ابن عمه وقال أين تذهب إنك مقتول فقال :

سأمضي وما بالموت عار على الفتى إذا ما نوى حقاً وجاهد مسلماً
وواسى الرجال الصالحين بنفسه وفارق مثبوراً وودع مجرماً
أقدم نفسي لا أريد بقاءها لتلقى خيساً في الوغى وعمرماً
فان عشت لم أندم وإن مت لم ألم كفى بك ذلاً إن تعيش وترغماً
(فلما) سمع الحر ذلك تنحى عنه وجعل يسير ناحية عن الحسين

(ع) (ولم) يزل الحسين سائراً حتى انتهوا الى عذيب المهجانات فإذا هم بأربعة نفر قد ابلوا من الكوفة لنصرة الحسين على رواحلهم وهم عمرو بن خالد الصيداوي ومجمع العائذي وابنه وجنادة بن الحارث السلماني ومعهم غلام لنافع بن هلال الجملي ، وهو يجنب فرساً لنافع يقال له الكامل وكان نافع خرج الى الحسين (ع) قبلهم فلقية في الطريق واوصى ان يتبع بفرسه المسمى بالكامل ومعهم دليل يقال له الطرماح بن عدي الطائي على فرسه وكان قد امتاز لأهله من الكوفة ميرة فخرج بهم على غير الطريق حتى اذا قاربوا الحسين (ع) حدا بهم الطرماح فقال :

يا ناقتي لا تدعري من زجري وشمري قبل طلوع الفجر
بخير ركبنا وخير سفر حتى تحلي بكريم النجر
الماجد الحر الرحيب الصدر أتى به الله لخير امر
ثمة ابقاه بقاء الدهر

فلما وصلوا الى الحسين (ع) أراد الحر حبسهم أو ردهم إلى الكوفة فمنعه الحسين (ع) من ذلك وقال : لأمنعهم مما امنع منه نفسي انما هؤلاء انصاري وهم بمنزلة من جاء معي فإن بقيت على ما كان بيني وبينك وإلا ناجزت فكف الحر عنهم ، ثم سألمهم الحسين (ع) عن خبر الناس فقالوا اما الاشراف فقد استمالهم ابن زياد بالأموال فهم إلب واحد عليك واما سائر الناس فأفئدتهم لك وسيوفهم مشهورة عليك قال فهل لكم علم برسولي قيس بن مسهر ؟ قالوا نعم قتله ابن زياد ، فترقرقت عينا الحسين (ع) ولم يملك دمعته ثم قال منهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً اللهم اجعل لنا ولهم الجنة نزلاً واجمع بيننا وبينهم في مستقر من رحمتك ورغائب مذخور ثوابك (وقال) له الطرماح بن عدي اذكرك الله في نفسك لا يغرنك اهل الكوفة فوالله ان دخلتها لتقتلن واني لأخاف ان لا تصل اليها وما أرى معك كثير أحد ولو لم يقاتلك إلا هؤلاء لكفى ولقد رأيت قبل خروجي من الكوفة جمعاً عظيماً يريدون المسير إليك فأنشدك الله ان قدرت ان لا تقدم اليهم شبراً فأفعل وطلب منه ان يذهب معه الى بلاد قومه حتى يرى رأيه وان ينزل جبلهم أجاً ويبعث إلى من بأجاً وسلمى وهما جبلان لطيف فجراه الحسين (ع) وقومه خيراً وقال له إن بيننا وبين القوم قولاً لا نقدر معه على الانصراف ، فإن يدفع الله عنا فقدماً ما انعم علينا وكفى وان يكن ما لا بد منه ففوز وشهادة ان الله ، وسار الطرماح مع

(١) هكذا ذكرت هذه الايات في لواعج الاشجان ولا أعلم الآن من اين نقلتها وقوله حتى تحلي بالخاء المهملة يدل على انه قالها قبل وصوله الى الحسين (ع) ورسمها تحلي بالميم تصحيف والذي ذكره الطبري ان الطرماح قال الايات السابقة قبل وصولهم الى الحسين فلما انتهوا اليه انشدوه اياها لكن بدون زيادة على ما تقدم فإن ضحت الزيادة فالظاهر ان الطرماح لما انشدوا ثانياً زاد عليها ولعل الزيادة من غيره والله اعلم .

(٢) كان للحسين ولدان باسم علي وهذا الاكبر اما الاصغر فهو الملقب زين العابدين .

ربك واطعت امامك في هلاك نفسك وكسبت العار والنار وبش الامام امامك قال الله تعالى (وجعلناهم ائمة يدعون إلى النار) فامامك منهم ، فقال الحسين (ع) للحر دعنا ويحك ننزل هذه القرية أو هذه يعني نينوى والغازية أو هذه يعني شفية فقال لا استطيع هذا رجل قد بعث علي عينا .

فقال زهير بن القين للحسين (ع) اني والله لا أرى أن يكون بعد الذي ترون ألا اشد مما ترون يا ابن رسول الله ان قتال هؤلاء الساعة أهون علينا من قتال من يأتينا بعدهم فلعمري ليأتينا من بعدهم مالا قبل لنا به فقال الحسين (ع) ما كنت لابدأهم بالقتال فقال له سربنا إلى هذه القرية حتى ننزلها فإنها حصينة وهي على شاطئ الفرات فإن منعونا قاتلناهم فقاتلهم أهون علينا من قتال من يجيء بعدهم فقال الحسين (ع) ما هي ؟ قال العقير ، قال اللهم اني اعوذ بك من العقير ، قال له فسر بنا يا ابن رسول الله حتى ننزل كربلاء فإنها على شاطئ الفرات فنكون هناك فإن قاتلونا قاتلناهم واستعنا الله عليهم ، قال فدمعت عينا الحسين عليه السلام ثم قال : اللهم اني اعوذ بك من الكرب والبلاء . ثم خطب اصحابه وقيل انه خطب هذه الخطبة بنذي حسم وقيل في كربلاء فحمد الله وأثنى عليه وقال : انه قد نزل بنا من الأمر ما قد ترون وان الدنيا تغيرت وتكررت وادبر معروفها واستمرت حذاء ولم يبق منها الا صباية كصباية الاناء وخسيس عيش كالمرعى الوبيل الا ترون إلى الحق لا يعمل به وإلى الباطل لا يتناهى عنه ليرغب المؤمن في لقاء ربه محققاً فإني لا أرى الموت إلا سعادة والحياة مع الظالمين إلا برما .

فقام زهير بن القين فقال : قد سمعنا هداك الله يا ابن رسول الله مقاتلك ولو كانت الدنيا لنا باقية وكنا فيها مخلصين لأننا النهوض معك على الإقامة فيها (ووثب) نافع بن هلال الجملي فقال والله ما كرهنا لقاء ربنا وانا على نيائنا وبصائرنا نوالي من والاك ونعادي من عاداك (وقام) بربر بن خضير فقال والله يا ابن رسول الله لقد من الله بك علينا أن نقاتل بين يديك وتقطع فيك اعضاؤنا ثم يكون جدك شفيعنا يوم القيامة .

وصوله كربلاء

ثم إن الحسين (ع) قام وركب وكلما أراد المسير يمنونه تارة ويسايرونه أخرى حتى بلغ كربلاء يوم الخميس الثاني من المحرم سنة احدى وستين فلما وصلها قال ما اسم هذه الأرض ؟ فقيل كربلاء فقال اللهم اني اعوذ بك من الكرب والبلاء . ثم أقبل على أصحابه فقال: الناس عبيد الدنيا والدين لعق على السنتهم يحوطونه ما درت معاشهم فإذا محصوا بالبلاء قل الديانون ، ثم قال : اهذه كربلاء قالوا نعم يا ابن رسول الله فقال هذا موضع كرب وبلاء ، انزلوا ، هاهنا مناخ ركابنا ومحط رحالنا ومقتل رجالنا ومسفك دمائنا ، فنزلوا جميعاً ونزل الحر وأصحابه ناحية . ثم ان الحسين (ع) جمع ولده وأخوته وأهل بيته ثم نظر إليهم فدمعت عيناه ثم قال : اللهم انا عترت نبيك محمد ﷺ وقد ازعجنا وطردنا وأخرجنا عن حرم جدنا وتعدت بنو أمية علينا اللهم فخذ لنا بحقنا وانصرنا على القوم الظالمين (وكتب) الحر إلى عبيدالله بن زياد يعلمه بنزول الحسين بكربلاء ، فكتب ابن زياد إلى الحسين أما بعد فقد بلغني يا حسين نزولك بكربلاء وقد كتب إلى امير المؤمنين يزيد ان لا اتوسد الوثير ولا أشبع من الخمر أو الحنك

باللطيف الخبير أو ترجع إلى حكمي وحكم يزيد والسلام (فلما) قرأ الحسين الكتاب القاه من يده وقال لا أفلح قوم اشتروا مرضاة المخلوق بسخط الخالق ، فقال له الرسول الجواب يا ابا عبد الله فقال له ما عندي جواب فرجع الرسول إلى ابن زياد فأخبره فاشتد غضبه وجهز إليه العساكر وجمع الناس في مسجد الكوفة وخطبهم ومدح يزيد واباه وذكر حسن سيرتهما ووعد بتوفير العطاء وزادهم في عطائهم مائة مائة وأمر بالخروج إلى حرب الحسين عليه السلام .

مجيء ابن سعد لقتاله

فلما كان من الغد وهو اليوم الثالث من المحرم قدم عمر بن سعد بن ابي وقاص في أربعة آلاف وكان ابن زياد قد ولاه الري وأرسل معه أربعة آلاف لقتال الديلم فلما جاء الحسين (ع) قال له سر اليه فإذا فرغت فسر إلى عمك فاستعفاه فقال نعم الى ان ترد إلينا عهدنا فاستمهلناه واستشار نصحاء فبهو عن ذلك فبات ليلته مفكراً فسمعوه وهو يقول :

دعاني عبيدالله من دون قومه الى خطة فيها خرجت لحيني فوالله لا أدري واني لواقف أفكر في أمري على خطرين أأترك ملك الري والري رغبة أم أرجع مذموماً بقتل حسين وفي قتله النار التي ليس دونها حجاب وملك الري قرة عين

وجاءه حمزة بن المغيرة بن شعبة وهو ابن اخته فقال له انشدك الله يا خال ان تسير إلى الحسين فتأثم عند ربك وتقطع رحمك فوالله لأن تخرج من دينك ومالك وسلطان الأرض كلها لو كان لك خير لك من أن تلقى الله بدم الحسين فقال له ابن سعد اني أفعل إن شاء الله وجاء ابن سعد إلى ابن زياد فقال إنك وليتي هذا العمل يعني الري وتسامع به الناس فإن رأيت أن تنفذ لي ذلك وتبعث إلى الحسين من اشراف الكوفة من لست خيراً منه وسمى له اناساً فقال له ابن زياد لست استشيرك في من أبعث إن سرت بجندنا وإلا فابعث إلينا بعهدنا قال فإني سائر وقبل ان يحارب الحسين (ع) . « وسار » ابن سعد الى قتال الحسين عليه السلام بالاربعة الآلاف التي كانت معه (وانضم) اليه الحر واصحابه فصار في خمسة آلاف « ثم » جاءه شمر في أربعة آلاف « ثم » اتبعه ابن زياد بيزيد بن ركاب الكلبي في الفين والحسين بن تميم السكوني في أربعة آلاف وفلان المازني في ثلاثة آلاف ونصر ابن فلان في الفين ، (فذلك) عشرون الف فارس تكملت عنده الى ست ليال خلون من المحرم ، وبعث كعب بن طلحة في ثلاثة آلاف وشبث بن ربعي الرياحي في الف وحجار بن ابجر في الف فذلك خمسة وعشرون ألفاً وما زال يرسل إليه بالعساكر حتى تكامل عنده ثلاثون ألفاً ما بين فارس وراجل . هكذا ذكره المفيد في الارشاد وهو المروي عن الصادق (ع) وقال الطبري في التاريخ اقبل ابن سعد في اربعة آلاف من أهل الكوفة حتى نزل بالحسين وقال سبط بن الجوزي في تذكرة الخواص كان ابن زياد قد جهز عمر بن سعد لقتال الحسين في أربعة آلاف وجهز خمسمائة فارس فنزلوا على الشرائع وقال المسعودي كان جميع من حضر مقتل الحسين من أهل الكوفة خاصة . ثم قال الطبري : ان اصحاب ابن سعد كانوا ستة آلاف مقاتل .

« أقول » كلام سبط بن الجوزي ليس في دلالة على أن جميع اصحاب ابن سعد كانوا اربعة آلاف لأن الذين جاؤوا معه كانوا اربعة

إنما وضعنا بهذا المكان لنمنعهم الماء فقال نافع لرجاله املؤوا قريكم فملؤوها ، وثار اليهم عمرو بن الحجاج واصحابه فحمل عليهم العباس ونافع بن هلال فكشفوهم واقبلوا بالماء ، ثم عاد عمرو بن الحجاج واصحابه وارادوا ان يقطعوا عليهم الطريق فقاتلهم العباس واصحابه حتى ردوهم وجاؤا بالماء إلى الحسين عليه السلام ، وقال سبط بن الجوزي انهم اقتتلوا على الماء ولم يتمكنوا من الوصول اليه (وضيق) القوم على الحسين (ع) حتى نال منه العطش ومن أصحابه ، فقال له برير بن خضير الهمداني يا ابن رسول الله أتأذن لي أن اخرج إلى القوم فأذن له فخرج اليهم فقال : يا معشر الناس إن الله عز وجل بعث محمداً بالحق بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله باذنه وسراجاً منيراً وهذا ماء الفرات تقع فيه خنازير السواد وكلابه وقد حيل بينه وبين ابنه ، فقالوا : يا برير قد اكثرت الكلام فاكفف والله ليعطش الحسين كما عطش من كان قبله ، فقال الحسين (ع) اقعد يا برير « ثم » وثب الحسين (ع) متوكئاً على قائم سيفه ونادى أعلى صوته فقال انشدكم الله هل تعرفوني قالوا نعم انت ابن رسول الله ﷺ وسبطه قال انشدكم الله هل تعلمون ان جدي رسول الله ﷺ قالوا اللهم نعم قال انشدكم الله هل تعلمون ان امي فاطمة بنت محمد ﷺ قالوا اللهم نعم قال انشدكم الله هل تعلمون ان ابي علي بن ابي طالب (ع) قالوا اللهم نعم قال انشدكم الله هل تعلمون ان جدتي خديجة بنت خويلد اول نساء هذه الأمة اسلاماً قالوا اللهم نعم قال انشدكم الله هل تعلمون ان سيد الشهداء حمزة عم ابي قالوا اللهم نعم قال فانشدكم الله هل تعلمون ان هذا سيف رسول الله ﷺ انا متقلده قالوا اللهم نعم قال انشدكم الله هل تعلمون ان هذه عمامة رسول الله ﷺ انا لابسها قالوا اللهم نعم قال انشدكم الله هل تعلمون ان علياً كان اول القوم اسلاماً وأعلمهم علماً وأعظمهم حليماً وانه ولي كل مؤمن ومؤمنة قالوا اللهم نعم قال فيم تستحلون دمي وابي الذائد عن الخوض يذود عنه رجلاً كما يذاد البعير الصاد^(١) عن الماء ولواء الحمد في يد ابي يوم القيامة قالوا قد علمنا ذلك كله ونحن غير تاركين حتى تذوق الموت عطشاً « فلما » خطب هذه الخطبة وسمع بناته واخواته كلامه بكين وارتفعت اصواتهن فوجه اليهن اخاه العباس وعلياً ابنه وقال لهما اسكتاهن فلعمري ليكثرن بكأؤهن .

المراسلة بينه وبين ابن سعد

وارسل الحسين عليه السلام إلى عمر بن سعد مع عمرو بن قرظة الانصاري اني اريد ان اكلمك فالتقي الليلة بين عسكري وعسكريك فخرج إليه ابن سعد في عشرين وخرج الحسين (ع) في مثلها فأمر الحسين (ع) اصحابه ففتحوا وبقي معه أخوه العباس وابنه علي الأكبر وأمر ابن سعد اصحابه ففتحوا وبقي معه ابنه حفص و غلام له فقال له الحسين (ع) ويلك يا ابن سعد اما تتقي الله الذي اليه معادك اتقاتلني وانا ابن من علمت ذر هؤلاء القوم وكن معي فإنه أقرب لك إلى الله فقال ابن سعد أخاف أن تهدم داري فقال الحسين أنا ابنيها لك فقال أخاف أن تؤخذ ضيعتي فقال الحسين أنا اخلف عليك خيراً منها من مالي بالحجاز فقال لي عيال وأخاف عليهم ثم سكنت ولم يجبه إلى شيء فانصرف عنه الحسين وهو يقول مالك ذبحك الله على فراشك عاجلاً ولا غفر لك يوم حشرك فوالله إني لأرجو أن لا تأكل من بر العراق إلا يسيراً فقال : في الشعر كفاية عن البر مستهزئاً بذلك القول وأرسل إليه مرة أخرى إني أريد أن القاك فاجتمعاً

آلاف في جميع الروايات ثم اتبعه ابن زياد ببقية العسكر كما قال المفيد وانضم اليه الحر بن معه والقول بأنهم كانوا ستة آلاف مردود بما مر عن المفيد والمثبت مقدم على النافي (ثم) كتب إليه اني لم أجعل لك علة في كثرة الخيل والرجال فانظر لا أصبح ولا امسي إلا وخبرك عندي غدوة وعشية وكان يستحثه لسته ايام مضين من المحرم واراد ابن سعد ان يبعث إلى الحسين رسولاً يسأله ما الذي جاء به فعرض ذلك على جماعة من الرؤساء فكلهم ابي استحياء من الحسين (ع) لأنهم كاتبه فقام إليه كثير بن عبد الله الشعبي وكان فارساً شجاعاً لا يرد وجهه شيء فقال انا اذهب إليه والله إن شئت لأفتكن به فقال عمر ما أريد أن تفتك به ولكن اذهب فسله ما الذي جاء به فاقبل فلما رآه ابو ثمامة الصائدي قال للحسين (ع) اصلحك الله يا ابا عبد الله قد جاءك شر أهل الأرض واجراه على دم وافتكه وقام اليه فقال له ضع سيفك قال لا والله ولا كرامة انما انا رسول فإن سمعتم مني والا انصرفت قال فأخذ بقائم سيفك ثم تكلم قال لا والله لا تمسه قال اخبرني بما جئت به وأنا ابليغه عنك ولا أدعك تدنو منه فإنك فاجر فاستبأ وانصرف الى عمر بن سعد فأخبره فأرسل قرة بن قيس الحنظلي ، فلما رآه الحسين (ع) مقبلاً قال اتعرفون هذا ؟ قال حبيب بن مظاهر نعم هذا رجل من حنظلة تميم وهو ابن اختنا وقد كنت اعرفه بحسن الرأي وما كنت أراه يشهد هذا المشهد فجاء حتى سلم على الحسين (ع) وبلغه رسالة عمر بن سعد فقال له الحسين (ع) كتب إلي أهل مصركم هذا ان اقدم فاما اذا كرهتموني فيني انصرف عنكم فقال له حبيب بن مظاهر ويحك يا قرة ابن ترجع إلى القوم الظالمين أنصر هذا الرجل الذي بابائه ايدك الله بالكرامة فقال له ارجع إلى صاحبي بجواب رسالته وأرى رأيي فانصرف إلى ابن سعد فأخبره فقال أرجو أن يعافيني الله من أمره وكتب إلى ابن زياد بذلك فلما قرأ الكتاب قال :

الآن اذ علقت مخالبتنا به يرجو النجاة ولات حين مناص

ثم كتب إلى ابن سعد ان اعرض على الحسين أن يبيع ليزيد هو وجميع أصحابه فإذا هو فعل ذلك رأينا رأينا فقال ابن سعد قد خشيت أن لا يقبل ابن زياد العافية .

منعه من الماء

« وورد » كتاب ابن زياد في الأثر إلى ابن سعد ان حل بين الحسين وأصحابه وبين الماء فلا يذوقوا منه قطرة كما صنع بالتقي الزكي عثمان بن عفان فبعث عمر في الوقت عمرو بن الحجاج في خمسمائة فارس فنزلوا على الشريعة وحالوا بين الحسين عليه السلام وأصحابه وبين الماء ومنعواهم ان يستقوا منه قطرة وذلك قبل قتل الحسين عليه السلام بثلاثة ايام . فلما اشتد العطش على الحسين (ع) وأصحابه أمر أخاه العباس بن علي عليهما السلام فسار في عشرين رجلاً يحملون القرب وثلاثين فارساً فجاءوا حتى دنوا من الماء ليلاً وأمامهم نافع بن هلال الجملي يحمل اللواء ، فقال عمرو بن الحجاج من الرجل ؟ قال نافع ، قال ما جا بك ؟ قال : جئنا نشرب من هذا الماء الذي حلائمونا عنه ، قال فاشرب هنيئاً ، قال لا والله لا أشرب منه قطرة والحسين عطشان هو وأصحابه ، فقالوا لا سبيل إلى سقي هؤلاء

(١) الصاد بلفظ حرف الهجاء البعير الذي اصابه الصيد وهو داء يلوي العتق كذا في الفائق للزغشري .

ليلاً بين العسكرين وتناجياً طويلاً والتقى الحسين وعمر بن سعد مراراً ثلاثاً أو أربعاً ثم كتب عمر إلى ابن زياد (أما بعد) فإن الله قد اطفأ النائرة وجمع الكلمة واصلح أمر الأمة هذا الحسين قد أعطاني أن يرجع إلى المكان الذي منه أتى أو أن يسير إلى ثغر من الثغور فيكون رجلاً من المسلمين له ما لهم وعليه ما عليهم أو أن يأتي أمير المؤمنين يزيد فيضع يده في يده فيرى فيما بينه وبينه رأيته وفي هذا لك رضا ولأمة صلاح «وعن» عقبة بن سمعان أنه قال والله ما أعطاهم الحسين (ع) أن يضع يده في يد يزيد ولا أن يسير إلى ثغر من الثغور ولكنه قال دعوني أرجع إلى المكان الذي أقبلت منه أو أذهب في هذه الأرض العريضة (قال) فلما قرأ ابن زياد الكتاب قال هذا كتاب ناصح لأمره مشفق على قومه فقام إليه شمر بن ذي الجوشن وقال اتقبل هذا منه وقد نزل بأرضك وإلى جنبك والله لئن رحل من بلادك ولم يضع يده في يدك ليكونن أولى بالقوة والعزة ولتكونن أولى بالضعف والعجز ولكن لينزل على حكمك هو وأصحابه فإن عاقبت فانت أولى بالعقوبة وأن عفوت كان ذلك لك فقال له ابن زياد نعم ما رأيت الرأي رأيك أخرج بهذا الكتاب إلى عمر بن سعد فليعرض على الحسين وأصحابه النزول على حكمي فإذا فعلوا فليبعث بهم إلي سلماً وإن أبو فليقاتلهم فإن فعل فاسمع له واطع وإن أبى فانت أمير الجيش فاضرب عنقه وابعث إلى برأسه وكتب إلى ابن سعد أني لم أبعثك إلى الحسين لتكف عنه ولا لتطاوله ولا لتمنيه السلامة والبقاء ولا لتعتذر عنه ولا لتكون له عندي شافعاً انظر فإن نزل حسين وأصحابه على حكمي واستسلموا فابعث بهم لي سلماً وإن أبوا فازحف إليهم حتى تقتلهم وتمثل بهم فإنهم لذلك مستحقون فإن قتلت حسيناً فأوطىء الخيل صدره وظهره فإنه عاق شاق قاطع ظلوم ولست أرى أن هذا يضر بعد الموت شيئاً ولكن على قول قد قتله لو قد قتله لفعلت هذا به فإن أنت مضيت لامرنا جزيناك جزاء السامع المطيع وإن أبيت فاعتزل عملنا وجندنا وخل بين شمر بن ذي الجوشن وبين العسكر فانا قد أمرناه بامرنا والسلام فلما قرأ ابن سعد الكتاب قال له مالك وملك لا قرب الله دارك وقبح الله ما قدمت به علي والله اني لأظنك انت نهيت ان يقبل ما كتبت به إليه وافسدت علينا أمراً كنا قد رجونا أن يصلح لا يستسلم والله حسين ان نفس ابيه لبين جنبه فقال له شمر بن ذي الجوشن اخبرني بما انت صانع اتمضي لأمر اميرك وتقاتل عدوه والا فخل بيني وبين الجند والعسكر قال لا ولا كرامة لك ولكن أنا أتولى ذلك فدونك فكن أنت على الرجالة (ونضض) عمر بن سعد إلى الحسين (ع) عشية يوم الخميس لتسع مضين من المحرم (وجاء) شمر حتى وقف على أصحاب الحسين (ع) فقال ابن بنو أختنا يعني العباس وجعفر وعبد الله وعثمان أبناء علي (ع) فقال الحسين (ع) اجيبوه وإن كان فاسقاً فإنه بعض احوالكم ، وذلك ان امهم ام البنين كانت من بني كلاب وشمر من بني كلاب ، فقالوا له ما تريد ؟ فقال لهم : انتم يا بني اخي آمنون فلا تقتلوا انفسكم مع اخيكم الحسين والزموا طاعة يزيد ، فقالوا له لعنك الله ولعن امانك اتؤمنا وابن رسول الله لا أمان له ، وناداه العباس ابن أمير المؤمنين عليها السلام تبث يداك ولعن ما جئتنا به من امانك يا عدو الله أتأمرنا ان نترك اخانا وسيدنا الحسين بن فاطمة وندخل في طاعة اللعناء والولاد اللعناء ، فرجع الشمر إلى عسكره مغضباً (وكان) ابن خاله عبد الله بن ابي المحل بن حرام وقيل جرير بن عبد الله بن مخلد الكلبي قد اخذ لهم اماناً من ابن زياد وارسله اليهم مع مولى له وذلك أن امهم ام البنين بنت حرام زوجة علي

(ع) هي عمة عبد الله هذا فلما رأوا الكتاب قالوا لا حاجة لنا في امانكم امان الله خير من أمان ابن سمية (ثم) نادى عمر بن سعد يا خيل الله اركبي وبالجنة ابشري فركب الناس ثم زحف نحوهم بعد العصر والحسين (ع) جالس امام بيته محتب بسيفه اذ خفق برأسه على ركبتيه فسمعت اخته زينب الصيحة فدنّت من اخيها فقالت يا اخي اما تسمع هذه الأصوات قد اقتربت فرفع الحسين (ع) رأسه فقال اني رأيت رسول الله ﷺ الساعة في المنام فقال انك تروح الينا فلطمت اخته وجهها ونادت بالويل فقال لها الحسين (ع) ليس لك الويل يا اخية اسكتي رحمك الله (وفي رواية) انه عليه السلام جلس فرقد ثم استيقظ وقال يا اختاه رأيت الساعة جدي محمداً وابي علياً وامى فاطمة واخي الحسن وهم يقولون يا حسين انك رائج الينا عن قريب «وقال» له العباس يا اخي اتاك القوم فنضض ثم قال يا عباس اركب انت حتى تلقاهم وتقول لهم ما بالكم وما بدالكم وتسلمهم عما جاء بهم فأتاهم في نحو عشرين فارساً فيهم زهير بن القين وحبيب بن مظاهر فسألهم فقالوا قد جاء أمر الأمير ان نعرض عليكم ان تنزلوا على حكمه او نناجزكم قال فلا تعجلوا حتى ارجع الى أبي عبد الله فأعرض عليه ما ذكرتم فوقوا ورجع العباس إليه بالخبر ووقف أصحابه يخاطبون القوم ويعظونهم ويكفونهم عن قتال الحسين (ع) فلما اخبره العباس بقولهم قال له ارجع اليهم فإن استطعت ان تؤخرهم الى غدوة وتدفعهم عنا العشية لعلنا نصلي لربنا الليلة وندعوه ونستغفره فهو يعلم اني كنت احب الصلاة له وتلاوة كتابه وكثرة الدعاء والاستغفار واراد الحسين (ع) ايضاً ان يوصي اهله فسألهم العباس ذلك فتوقف ابن سعد فقاح له عمرو بن الحجاج الزبيدي سبحان الله والله لو انهم من الترك او الديلم وسألونا مثل ذلك لاجنبناهم فكيف وهم آل محمد وقال له قيس بن الأشعث بن قيس اجبهم لعمرى ليصبحنك بالقتال .

الأبطال

فأجابوهم إلى ذلك فجمع الحسين (ع) أصحابه عند قرب المساء (قال) زين العابدين عليه السلام فدنوت منه لأسمع ما يقول لهم وانا اذ ذاك مريض فسمعت ابي يقول لأصحابه : اثني على الله احسن الثناء واحده على السراء والضراء اللهم إني احمذك على ان أكرمتنا بالنبوة وعلمتنا القرآن وفقهتنا في الدين وجعل لنا اسماعاً وإبصاراً وافئدة فاجعلنا لك من الشاكرين (أما بعد) فاني لا أعلم أصحاباً أوفى ولا خيراً من أصحابي ولا أهل بيت أبر ولا أوصل من أهل بيتي فجزاكم الله عني خيراً إلا واني لا ظن يوماً لنا من هؤلاء إلا وإني قد اذنت لكم فانطلقوا جميعاً في حل ليس عليكم مني ذمام وهذا الليل قد غشيكم فاتخذوه جملاً وليأخذ كل واحد منكم بيد رجل من أهل بيتي وتفرقوا في سواد هذا الليل وذروني وهؤلاء القوم فانهم لا يريدون غيري قال له اخوته وابناؤه وبنو اخيه وابناء عبد الله بن جعفر ولم يفعل ذلك لتبقى بعدك لا ارانا الله ذلك ابداً ، بدأهم بهذا القول أخوه العباس بن امير المؤمنين واتبعه الجماعة عليه فتكلموا بمثله ونحوه (ثم) نظر الى بني عقيل فقال حسبكم من القتل بصاحبكم مسلم اذهبوا قد اذنت لكم قالوا سبحان الله فما يقول الناس لنا وما نقول لهم انا تركنا شيخنا وسيدنا وبني عمومتنا خير الاعمام ولم نرم معهم بسهم ولم نطعن معهم برمح ولم نضرب معهم بسيف ولا ندرى ما صنعوا لا والله ما نفعل

« لو ترك القطا ليلاً لنام » فقالت يا ويلتاه افتغصب نفسك اغتصاباً فذلك اقبح لقلبي واشد على نفسي ولطمت وجهها وأهوت الى جيبها فشقتة وخرت مغشياً عليها فقام اليها الحسين (ع) فصب على وجهها الماء حتى افاقت وقال لها يا اخية اتقي الله وتعزي بعزاء الله واعلمي أن أهل الارض يموتون وان أهل السماء لا يبقون وان كل شيء هالك الا وجهه الذي خلق الخلق بقدرته ويبعث الخلق ويعيدهم وهو فرد وحده جلدي خير مني وابي خير مني وأمي خير مني وأخي خير مني ولي ولكل مسلم برسوله الله ﷺ أسوة . فعزاها بهذا ونحوه وقال بها يا اخية اني اقسمت عليك فابري قسمي لا تشقي علي جيباً ولا تخمشي علي وجهها ولا تدعي علي بالويل والثبور اذا انا هلكت « وفي رواية » انها لما سعت الابيات قالت يا اخي هذا كلام من ايقن بالقتل فقال نعم يا اختاه فقالت زينب واثكلاه ينعي إلي الحسين نفسه وبكى النسوة ولطمن الحدود وشققن الجيوب وجعلت أم كلثوم تنادي واحمداه وا عليه وا أماه وا أخاه وا حسيناه وا ضيعتنا بعدك يا ابا عبد الله « وقام » الحسين وأصحابه الليل كله يصلون ويستغفرون ويدعون وباتوا ولهم دوي كدوي النحل ما بين راكم وساجد وقائم وقاعد فعبير اليهم في تلك الليلة من عسكر ابن سعد اثنان وثلاثون رجلاً « قال » بعض اصحاب الحسين (ع) مرت بنا خيل لابن سعد تحرسنا وكان الحسين (ع) يقرأ ولا يحسن الذين كفروا انما غلي لهم خير لانفسهم انما غلي لهم ليزدادوا إثماً ولهم عذاب مهين ما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب فسمعها رجل من تلك الخيل يقال له عبد الله بن سمير فقال نحن ورب الكعبة الطيبون ميزنا منكم فقال له برير بن خضير يا فاسق انت يجعلك الله من الطيبين فقال له من أنت ويلك قال انا برير بن خضير فتسابا (فلما) كان وقت السحر خفق الحسين (ع) برأسه خفقة ثم استيقظ فقال رأيت كأن كلاباً قد جهدت لتهشني وفيها كلب ابقع رأيت اشدّها على وأظن ان الذي يتولى قتلي رجل ابرص .

صفة القتال

(وأصبح) الحسين (ع) فعباً أصحابه بعد صلاة الغداة « وكان » معه اثنان وثلاثون فارساً واربعون رجلاً وقيل ثمانية واربعون رجلاً (وفي رواية) ثمانون رجلاً (وعن) الباقر (ع) انهم كانوا خمسة واربعين فارساً ومائة راجل (وقيل) كانوا سبعين فارساً ومائة راجل (فجعل) زهير بن القين في الميمنة وحبيب بن مظاهر في الميسرة واعطى رايتة العباس اخاه وجعلوا البيوت في ظهورهم « وأمر » بحطب وقصب كان من وراء البيوت ان يترك في خندق كانوا قد حفروه هناك في ساعة من الليل وان يحرق بالنار مخافة ان يأتوهم من ورائهم فنفعهم ذلك (واصبح) ابن سعد في ذلك اليوم وهو يوم الجمعة أو يوم السبت فعباً أصحابه فجعل على ميمنته عمرو بن الحجاج وعلى ميسرته شمر بن الجوشن وعلى الخيل عزرة بن قيس وعلى الرجالة شبت بن ربيعي واعطى الراية دريدا مولاه وجعل على ربع أهل المدينة عبد الله الأزدي وعلى ربع ربيعة وكندة قيس بن الأشعث وعلى ربع مذحج واسد عبد الرحمن الجحفي وعلى ربع تميم وهمدان الجربن يزيد الرياحي « وأمر » الحسين (ع) بفسطاط فضرب وأمر بحفنة فيها مسك كثير وجعل عندها نورة ثم دخل ليطلي فروي ان برير بن خضير الهمداني وعبد الرحمن بن عبد ربه الانصاري وقفا على باب الفسطاط ليطليا بعده فجعل برير يضاحك عبد الرحمن فقال له عبد الرحمن يا برير ما هذه ساعة باطل فقال برير لقد علم قومي اني ما احببت الباطل كهلاً ولا شاباً وانما

ذلك ولكننا نفديك بأنفسنا وأموالنا وأهلينا ونقاتل معك حتى نرد موردك فقيح الله العيش بعدك (وقام) اليه مسلم بن عوسجة الاسدي فقال انحن نخلي عنك وقد احاط بك هذا العدو وبم نعتذر إلى الله في اداء حقك ولا والله لا يراني الله ابداً وأنا أفعل ذلك حتى اكسر في صدورهم رمحي واضاربهم بسيفي ما ثبت قائمه بيدي ولو لم يكن معي سلاح اقاتلهم به لقدفتمهم بالحجارة ولم افارقك او أموت معك (وقام) سعيد بن عبد الله الحنفي فقال لا الله يا ابن رسول الله لا نخليك ابداً حتى يعلم الله انا قد حفظنا فيك وصية رسوله محمد ﷺ والله لو علمت اني اقتل فيك ثم أحيا ثم أحرقت ثم اذرى يفعل ذلك بي سبعين مرة ما فارقتك حتى القى حمامي دونك وكيف لا أفعل ذلك وإنما هي قتلة واحدة ثم أنال الكرامة التي لا انقضاء لها ابداً (وقام) زهير بن القين وقال والله يا ابن رسول لوددت اني قتلت ثم نشرت الف مرة وان الله تعالى يدفع بذلك القتل عن نفسك وعن نفس هؤلاء الفتيان من اخوانك ووليك وأهل بيتك (وتكلم) جماعة اصحابه بكلام يشبه بعضه بعضاً وقالوا انفسنا لك الفداء نفيك بايدينا ووجوهنا فإذا نحن قتلنا بين يديك نكون قد وفينا لربنا وقضينا ما علينا (ووصل) الخبر إلى محمد بن بشير الحضرمي في تلك الحال بأن ابنه قد اسر بشعر الرى فقال عند الله احتسبه ونفسي ما كنت أحب أن يؤسر وأبقى بعده فسمع الحسين (ع) قوله فقال رحمك الله انت في حل من بيعتي فأعمل في فكك ابنك فقال أكلتني السباع حياً إن فارقتك قال فأعط ابنك هذا هذه الاثواب البرود يستعين بها في فداء اخيه فأعطاه خمسة اثواب برود قيمتها الف دينار فحملها مع ولده . وأمر الحسين (ع) اصحابه ان يقربوا بين بيوتهم ويدخلوا الاطناب بعضها في بعض ويكونوا بين يدي البيوت فيستقبلون القوم من وجه واحد والبيوت من ورائهم وعن إيمانهم وعن شمائلهم قد حفت بهم الا الوجه الذي يأتهم منه عدوهم (وروى) ابو مخنف عن علي بن الحسين زين العابدين (ع) قال اني لجالس في تلك العشية التي قتل ابي في صبيحتها وعمتي زينب عندي تمرضني اذ اعتزل ابي في خباء له وعنده جون مولى ابي ذر وهو يعالج سيفه ويصلحه وابي يقول^(١) .

يا دهر أف لك من خليل كم لك بالاشراق والاصيل
من صاحب وطالب قتيل والدهر لا يقنع بالبديل
وكل حي سالك السبيل ما أقرب الوعد من الرحيل

وإنما الأمر الى الجليل

فأعادها مرتين أو ثلاثاً حتى فهمتها وعرفت ما أراد فخنقتني العبرة فرددتها ولزمت السكوت وعلمت أن البلاء قد نزل واما عمي فإنها لما سمعت وهي امرأة ومن شأن النساء الرقة والجزع لم تملك نفسها إن وثبت تجر ثوبها حتى انتهت اليه ونادت واثكلاه ليت الموت اعدمني الحياة اليوم ماتت امي فاطمة وابي علي واخي الحسن يا خليفة الماضي وثمان الباقي فنظر إليها الحسين (ع) فقال لها يا اخية لا يذهبن حلمك الشيطان فقالت بأبي وأمي تستقل نفسي فذاك فرد غصته وترقرقت عيناه بالدموع ثم قال

(١) يوجد في بعض الروايات ان الحسين عليه السلام جلس يصلح سيفه ويقول (يا دهر أف لك من خليل) الايات والصواب ما رواه ابو مخنف من ان جونا هو الذي كان يصلح سيف الحسين (ع) ولم يكن الحسين ليتعاطى اصلاح سيفه بنفسه ولم يكن اصحابه وخدمه وحشمه ليدعوه يفعل ذلك فما في هذه الرواية اشتباه نشأ من قول الراوي وهو يصلح سيفه فظن ان الضمير راجع الى الحسين وإنما هو راجع الى جون .

افعل ذلك استبشاراً بما نصير إليه فوالله ما هو الا ان نلقى هؤلاء القوم باسيافنا نعالجهم بها ساعة ثم نعانق الحور العين (ثم) ركب الحسين (ع) دابته ودعا بمصحف فوضعه امامه (وركب) اصحاب عمر بن سعد واقبلوا يحولون حول بيوت الحسين (ع) فيرون الخندق في ظهورهم والنار تضطرم في الحطب والقصب الذي كان القي فيه فنادى شمر بأعلى صوته اتعجلت النار قبل يوم القيامة فقال الحسين (ع) من هذا كأنه شمر قالوا نعم ، قال : انت اولي بها صلياً ورام مسلم بن عوسجة ان يرميه بسهم فمنعه الحسين (ع) من ذلك فقال دعني حتى ارميه فإنه الفاسق من اعداء الله وعظماء الجبارين وقد امكن الله منه فقال له الحسين (ع) لا ترمه فإني أكره ان ابدأهم بقتال (واقبل) رجل من عسكر ابن سعد يقال له ابن ابي جويرية المزني فلما رأى النار تتقد نادى يا حسين ابشروا بالنار فقد تعجلتموها في الدنيا (ثم) برز تميم بن حصين الفزاري فنادى يا حسين ويا اصحاب حسين اما ترون ماء الفرات يلوح كأنه بطون الحيات والله لا ذقتم منه قطرة حتى تذوقوا الموت جرعاً (ولما) ركب اصحاب ابن سعد قرب الى الحسين (ع) فرسه فاستولى عليه وكان اسم فرسه اليمحوم وتقدم نحو القوم في نفر من اصحابه وبين يديه برير بن خضير فقال له الحسين (ع) كلم القوم فتقدم برير فقال يا قوم اتقوا الله فإن ثقل محمد ﷺ قد أصبح بين اظهركم هؤلاء ذريته وعترته وبناته وحرمة فهايتوا ما عندكم وما الذي تريدون ان تصنعوه بهم فقالوا نريد ان نتمكن منهم الأمير بن زياد فيرى رأيه فيهم فقال لهم برير افلا تقبلون منهم ان يرجعوا إلى المكان الذي جاؤوا منه ويلكم انسيتم كتبكم وعهودكم التي اعطيتموها واشهدتم الله عليها يا ويلكم دعوتهم اهل بيت نبيكم وزعمتم انكم تقتلون انفسكم دونهم حتى اذا اتوكم اسلمتموهم وحلأتموهم عن ماء الفرات بثس ما خلفتم نبيكم في ذريته ما لكم لاسقاكم الله يوم القيامة فبئس القوم انتم (فقال) له نفر منهم يا هذا ما ندرى ما تقول فقال الحمد لله الذي زادني فيكم بصيرة اللهم اني ابرأ اليك من فعال هؤلاء القوم المهم القى باسهم بينهم حتى يلقوك وأنت عليهم غضبان فجعل القوم يرمونه بالسهم فرجع إلى ورائه (وتقدم) الحسين (ع) حتى وقف بازاء القوم فجعل ينظر الى صفوفهم كأنهم السيل ونظر الى ابن سعد واقفاً في صناديد الكوفة فقال : الحمد لله الذي خلق الدنيا فجعلها دار فناء وزوال متصرفه بأهلها حالاً بعد حال فالمغرور من غرته والشقي من فتنته فلا تغرنكم هذه الدنيا فإنها تقطع رجاء من ركن إليها وتخيب طمع من طمع فيها واراكم قد اجتمعتم على امر قد اسخطتم الله فيه عليكم واعرض بوجهه الكريم عنكم واحل بكم نقمته وجنبتكم رحمته فنعم الرب ربنا وبئس العبيد انتم اقرتم بالطاعة وأمتتم بالرسول محمد ﷺ ثم انكم زحفتكم إلى ذريته وعترته تريدون قتلهم لقد استحوذ عليكم الشيطان فانساكم ذكر الله العظيم فتباً لكم ولما تريدون انا لله وانا إليه راجعون هؤلاء قوم كفروا بعد ايمانهم فبعداً للقوم الظالمين . فقال ابن سعد ويلكم كلموه فإنه ابن ابيه والله لو وقف فيكم هكذا يوماً جديداً لما انقطع ولما حصر فتقدم شمر فقال يا حسين ما هذا الذي تقول افهمنا حتى نفهم فقال أقول اتقوا الله ربكم ولا تقتلوني فإنه لا يحل لكم قتلي ولا انتهاك حرمتي فإني ابن بنت نبيكم وجدتي خديجة زوجة نبيكم ولعله قد بلغكم قول نبيكم الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة (قال المفيد) ثم دعا الحسين (ع) براجلته فركبها ونادى بأعلى صوته وكلهم أو جلهم يسمعون فقال : أيها الناس اسمعوا قولي ولا تعجلوا حتى اعظكم بما يحق لكم علي

وحتى اعذر اليكم فإن اعطيتموني النصف كنتم بذلك اسعد وإن لم تعطوني النصف من انفسكم (فاجمعوا أمركم ثم لا يكن امركم عليكم غمة ثم اقضوا الي ولا تنظرون ان وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين) ثم حمد الله واثنى عليه وذكره بما هو أهله وصلى على النبي ﷺ وعلى ملائكته وانبيائه فلم يسمع متكلم قط قبله ولا بعده ابلغ في منطق منه ثم قال اما بعد فانسبوني فانظروا من انا ثم ارجعوا إلى انفسكم وعاتبوها فانظروا هل يصلح ويحل لكم قتلي وانتهاك حرمتي الست ابن بنت نبيكم وابن وصيه وابن عمه وأول المؤمنين بالله والمصدق برسول الله ﷺ وبما جاء به من عند ربه او ليس حمزة سيد الشهداء عمي او ليس جعفر الطيار في الجنة بجناحين عمي أو لم يبلغكم ما قال رسول الله ﷺ لي ولأخي هذان سيدا شباب أهل الجنة فإن صدقتموني بما أقول وهو الحق والله ما تعمدت كذباً مذ علمت ان الله يمقت عليه أهله وإن كذبتوني فإن فيكم من اذا سألتموه عن ذلك اخبركم سلوا جابر بن عبد الله الانصاري وابا سعيد الخدري وسهل بن سعد الساعدي وزيد بن ارقم وانس بن مالك يخبروكم انهم سمعوا هذه المقالة من رسول الله ﷺ لي ولأخي أما في هذا حاجز لكم عن سفك دمي فقال له شمر بن ذي الجوشن هو يعبد الله على حرف ان كان يدري ما تقول ، فقال له حبيب بن مظاهر والله اني لا أراك تعبد الله على سبعين حرفاً وانا اشهد انك صادق ما تدري ما يقول قد طبع الله على قلبك ، ثم قال لهم الحسين (ع) فإن كنتم في شك من هذا أفتشكون في اني ابن بنت نبيكم فوالله ما بين المشرق والمغرب ابن بنت نبي غيري فيكم ولا في غيركم ، ويحكم اطلبوني بقتيل منكم قتلته أو مال لكم استهلكته او بقصاص من جراحة . فاخذوا لا يكلمونه (فنادى) يا شبيب بن ربعي ويا حجار بن ابجر ويا قيس بن الاشعث ويا يزيد بن الحارث الم تكتبوا الي ان قد اينعت الثمار واخضرت الجنان وانما تقدم على جند لك مجند فقال له قيس بن الأشعث ما ندرى ما تقول ولكن انزل على حكم بني عمك فإنهم لن يروك الا ما تحب (فقال) له الحسين (ع) لا والله لا اعطيكم بيدي اعطاء الذليل ولا افر فرار العبيد (او لا أقر اقرار العبيد) (ثم) نادى يا عباد الله اني عدت بربي وربكم ان ترجعون اعوذ بربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب ثم انه اناخ راحلته وأمر عقبة بن سميان فعقلها فاقبلوا يزحفون نحوه . وقال غير المفيد انه عليه السلام ركب ناقته أو فرسه وخرج إلى الناس فاستنصتهم فابوا أن ينصتوا حتى قال ويلكم ما عليكم ان تنصتوا لي فتسمعوا قولي وانما ادعوكم إلى سبيل الرشاد فمن أطاعني كان من المرشدين ومن عصاني كان من المهلكين وكلكم عاص لأمري غير مستمع قولي فقد ملئت بطونكم من الحرام وطبع على قلوبكم ويلكم الا تنصتون الا تسمعون فتلاوم اصحاب عمر بن سعد بينهم وقالوا انصتوا له فحمد الله واثنى عليه وذكره بما هو أهله وصلى على محمد ﷺ وعلى الملائكة والانبياء والرسل وابلى في المقال ثم قال : تباً لكم ايها الجماعة وترحاً أحيان استصرختمونا والهين فاصرخناكم موجفين سللتم علينا سيفاً لنا في ايمانكم وحششتم علينا ناراً قدحناها على عدوكم وعدونا فاصبحتم إلماً على اوليائكم ويداً عليهم لاعداكم بغير عدل افشوه فيكم ولا أمل أصبح لكم فيهم إلا الا الحرام من الدنيا انا لوكم وخسيس عيش طمعتم فيه من غير حدث منا ولا رأي تفيل لنا فهلاككم الوليات اذكرهتمونا وتركتونا تجهزتموها والسيف مشيم والجأش طامن والرأي لما يستحصف ولكن اسرعت اليها كطيرة الدبا

شيثاً ولو قطعت وحرقت ، ثم ضرب فرسه قاصداً إلى الحسين (ع) ويده على رأسه وهو يقول : اللهم اليك أنيب فتب علي فقد أرعبت قلوب أوليائك وأولاد بنت نبيك ، وقال للحسين (ع) جعلت فداك يا ابن رسول الله انا صاحبك الذي حبستك عن الرجوع وسأيرتك في الطريق وجعجت بك الى هذا المكان وما ظننت ان القوم يردون عليك ما عرضته عليهم ولا يبلغون منك هذه المنزلة ، والله لو علمت انهم ينتهون بك إلى ما أرى ما ركبت مثل الذي ركبت ، واني قد جئتكم تائباً مما كان مني إلى ربي مواسياً لك بنفسي حتى أموت بين يديك فهل ترى لي من توبة ؟ فقال الحسين (ع) : نعم يتوب الله عليك فانزل ، قال أنا لك فارساً خير مني راجلاً أقاتلهم على فرسي ساعة وإلى النزول يصير آخر امري ، فقال له الحسين (ع) فاصنع يرحمك الله ما بدا لك ، فاستقدم أمام الحسين (ع) ونادى أهل الكوفة ووعظهم وأنهم فحمل عليه رجال يرمونه بالنبل فرجع حتى وقف امام الحسين (ع) . (ونادى) عمر بن سعد يا دريد اذن رايتك فأدناها ثم وضع سهماً في كبد قوسه فرمى به نحو عسكر الحسين (ع) وقال اشهدوا لي عند الأمير اني اول من رمى واقبلت السهام من القوم كأنها القطر فلم يبق من أصحاب الحسين (ع) احد الا اصابه من سهامهم (فقال) عليه السلام لأصحابه قوموا رحمكم الله إلى الموت الذي لا بد منه فإن هذه السهام رسل القوم اليكم ، فاقتتلوا ساعة من النهار حملة وحيلة حتى قتل من أصحاب الحسين (ع) جماعة . ثم صاح الحسين (ع) أما من مغيث يغيثنا لوجه الله ، أما من ذاب يذب عن حرم رسول الله ﷺ (وكان) يزيد بن زياد بن مہاصر الكندي ويكنى ابا الشعثاء في أصحاب ابن سعد ، فلما ردوا على الحسين (ع) ما عرضه عليهم عدل اليه فقاتل بين يديه وجعل يرتجز ويقول :

انا يزيد وابي مہاصر اشجع من ليث بغيل خادر
يا رب اني للحسين ناصر ولابن سعد تارك وهاجر

وجثا بين يدي الحسين (ع) فرمى بمائة سهم ما سقط منها خمسة أسهم وكان رامياً وكلما رمى يقول له الحسين (ع) اللهم سدد رميته واجعل ثوابه الجنة فقتل خمسة من أصحاب عمر بالنشاب وكان أول من قتل (ثم) ارتقى الناس وتبارزوا فكان أصحاب الحسين (ع) كما قيل فيهم

قوم اذا نودوا لدفع ملمة والخييل بين مدعس ومكردس
لبسوا القلوب على الدروع واقبلوا يتهافون على ذهاب الانفس

(فبرز) يسار مولى زياد وسالم مولى عبيد الله بن زياد وقالوا من يبارز فقام عبد الله بن عمير بن جناب الكلبي فاستأذن الحسين (ع) في مبارزتهما وكان طويلاً بعيد ما بين المنكبين فنظر إليه الحسين (ع) وقال اني احسبه للاقران قتالاً واذن له وكان قد خرج من الكوفة ليلاً ومعه امرأته أم وهب إلى الحسين (ع) لانه لما رأى العساكر تعرض بالنخيلة لتسير إلى حرب الحسين (ع) قال والله لقد كنت على جهاد أهل الشرك حريصاً واني لأرجو ان لا يكون جهاد هؤلاء الذين يغزون ابن بنت نبيهم أقل ثواباً عند الله من جهاد المشركين ، فأخبر زوجته فقالت أصبت أخرج واخرجني معك ا فشد على يسار فضربه بسيفه حتى برد وهو أول من قتل من أصحاب ابن سعد ، فإنه لمشتغل بضربه اذ شد عليه سالم مولى عبيد الله فصاحوا به قد رهقك العبد فلم يعبأ به حتى غشيه فبدره بضربة اتقاها ابن عمير بيده اليسرى

وتداعيتم اليها كتداعي الفراش فسحقاً لكم يا عبيد الأمة وشذاذ الاحزاب ونبذة الكتاب ونفثة الشيطان وعصبة الآثام ومحرفي الكتاب ومطغي السنن وقتلة أولاد الانبياء ومبيدي عترة الاوصياء وملحقي العهار بالنسب ومؤذي المؤمنين وصراخ ائمة المستهزين الذين جعلوا القرآن عضين ولبش ما قدمت لهم انفسهم وفي العذاب هم خالدون وانتم ابن حرب واشياعة تعضدون وعنا تخاذلون اجل والله الخذل فيكم معروف وشجت عليه اصولكم وتأزرت عليه فروعكم وثبتت عليه قلوبكم وغشيت صدوركم فكنتم اخبت ثمر شجي للناظر واكله للغاصب الا لعنة الله على الناكثين الذين ينقضون الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً فانتم والله هم ، الا وان الدعي ابن الدعي قد ركز بين اثنتين بين السلة والذلة وهيهات منا الذلة يأبي الله ذلك لنا ورسوله والمؤمنون وجدود طابت وحجور طهرت وانوف حمية ونفوس ابية لا تؤثر طاعة اللثام على مصارع الكرام ، الا قد اعذرت وانذرت ، الا واني زاحف بهذه الاسرة مع قلة العدد وكثرة العدو وخذلان النصر ، ثم وصل عليه السلام كلامه بأبيات فروة بن مسيك المرادي فقال :

فإن نهزم فهزامون قدما وان نغلب فغير مغلبينا
وما ان طبنا جبن ولكن مناينا ودولة آخرينا
فافنى ذلكم سروات قومي كما افنى القرون الاولينا
فلو خلد الملوك اذن خلدنا ولو بقي الكرام اذن بقينا
فقل للشامتين بنا افيقوا سيلقى الشامتون كما لقينا
ثم قال : أما والله لا تلبثون بعدها الا كريت ما يركب الفرس حتى تدور بكم دور الرحي وتقلق بكم قلق المحور فاجعوا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمة ثم اقضوا الي ولا تنظروني اني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم .
وخرج زهير بن القين على فرس له ذنوب شاك في السلاح فوعظهم فسبوه وأثنوا على ابن زياد فقال لهم : يا عباد الله ان ولد فاطمة أحق بالود والنصر من ابن سمية فان كنتم لم تنصروهم فأعيزكم بالله ان تقتلوهم فرماه شمر بسهم وتسابا وقال له شمر ان الله قاتلك وصاحبك عن ساعة ، قال : أفبالموت تخوفني والله للموت أحب الي من الخلد معكم ، فأمره الحسين (ع) فرجع .

(ولما) رأى الحبرين يزيد ان القوم قد صمموا على قتال الحسين (ع) قال لعمر بن سعد أمقاتل أنت هذا الرجل قال اي والله قتالاً أيسره ان تسقط الرؤوس وتطيح الأيدي قال فما لكم فيما عرضه عليكم رضى قال أما لو كان الأمر الي لفعلت ولكن أميرك قد أبى ، فأقبل الحر حتى وقف من الناس موقفاً ومعه رجل من قومه يقال له قره بن قيس فقال له يا قره هل سقيت فرسك اليوم ؟ قال لا ، قال فما تريد ان تسقيه ؟ قال قره فظننت والله انه يريد ان يتنحى فلا يشهد القتال فكره ان اراه حين يصنع ذلك ، فقلت له لم اسقه وانا منطلق فاستزلت ذلك المكان الذي كان فيه فوالله لو اطلعني على الذي يريد لخرجت معه إلى الحسين (ع) ، فأخذ الحر يدنو من الحسين (ع) قليلاً قليلاً ، فقال له المهاجر بن أوس ما تريد يا ابن يزيد ؟ أتريد أن تحمل ؟ فلم يجبه وأخذه مثل الافكل (وهي الرعدة) ، فقال له المهاجر ان امرك لمريب والله ما رأيت منك في موقف قط مثل هذا ولو قيل لي من أشجع أهل الكوفة ما عدوتك ، فما هذا الذي أرى منك ، فقال الحر : اني والله اخير نفسي بين الجنة والنار ، فوالله اني لا اختار على الجنة

فأطارت أصابع كفه ثم شد عليه ابن عمير فضربه حتى قتله فرجع وقد قتلها جميعاً وهو يرتجز ويقول :

حسبي بيتي في عليم حسبي اني مرؤ ذو مرة وعصب^(١)
ولست بالخوار عند النكب اني زعيم لك ام وهب
بالطعن فيهم صادقاً والضرب ضرب غلام مؤمن بالرب

فأخذت امرأته أم وهب عمود خيمة وأقبلت نحو زوجها تقول له فداك ابي وامي قاتل دون الطيبين ذرية محمد فأقبل إليها يردّها نحو النساء فأخذت بجانب ثوبه ثم قالت اني لن أدعك دون أن أموت معك ، فناداها الحسين جزيتم من أهل بيت خيراً أرجعي رحمك الله إلى النساء فاجلسي معهن فإنه ليس على النساء قتال فانصرفت اليهن .

ثم قاتل زوجها قتلاً شديداً حتى قتل رجلين آخرين ، فقتله هاني بن ثبيت الحضرمي وبكير بن حي التيمي وخرجت امرأته فجلست عند رأسه تمسح التراب عن وجهه وتقول هنيئاً لك الجنة فأمر شمر غلاماً له يقال له رستم فضرب رأسها بالعمود فماتت مكانها (وبرز) عمر بن خالد الصيدائي فقال له الحسين (ع) تقدم فانا لاحقون بك عن ساعة فحمل هو وسعد مولاه وجبار بن الحارث السلماني ومجمع بن عبيد الله العائذي فأوغلوا في اصحاب عمر بن سعد فعطف عليهم اصحاب ابن سعد فقطعوه عن اصحابهم فحمل العباس بن علي عليهما السلام فاستنقذهما وقد جرحوا ثم حملوا فقاتلوا حتى قتلوا في مكان واحد وحمل عمرو بن الحجاج على ميمنة اصحاب الحسين فيمن كان معه من أهل الكوفة فلما دنا من اصحاب الحسين (ع) جثوا له على الركب واشرعوا الرماح نحوهم فلم تقدم خيلهم على الرماح فذهبت الخيل ترجع فرشقهم اصحاب الحسين (ع) بالنبل فصرعوا منهم رجالاً وجرحوا آخرين (وجاء) رجل من بني تميم يقال له عبد الله بن حوزة فقال يا حسين ابشر بالنار فقال له الحسين (ع) كذبت بل اقدم على رب رحيم وشفيع مطاع ، ثم رفع الحسين (ع) يديه فقال اللهم حزه إلى النار فأضطرب به فرسه في جدول فوقع وتعلقت رجله اليسرى بالركاب وارتفعت اليمنى فشده عليه مسلم بن عوسجة فضرب رجله اليمنى فطارت وعدا به فرسه يضرب رأسه بكل حجر ومدد حتى مات وعجل الله بروحه إلى النار (وكان) مسروق بن وائل الحضرمي قد خرج مع ابن سعد وقال لعلي اصيب رأس الحسين فأصيب به منزلة عند ابن زياد ، فلما رأى ما صنع بابن حوزة بدعاء الحسين (ع) رجع وقال لقد رأيت من أهل هذا البيت شيئاً لا أقاتلهم ابداً ، (ونشب) القتال (فخرج) برير بن خضير الهمداني وكان زاهداً عابداً وكان أقرأ أهل زمانه وكان يقال له سيد القراء وهو يقول :

انا برير وابي خضير لا خير فيمن ليس فيه خير

فخرج إليه يزيد بن معقل فقال له برير هلم أباهلك ولندع الله ان يلعن الكاذب منا وان يقتل المحق منا المبطل فتباهلا ثم تبارزا فاختلعا ضربتين فضرب يزيد بريراً ضربة خفيفة فلم يضره شيئاً وضربه برير ضربة قذت المغفر ووصلت الى دماغه فسقط ، فحمل كعب بن جابر الازدي على برير وطعنه بالرمح في ظهره وضربه بسيفه حتى قتله رضوان الله عليه (وفي) بعض الروايات ان بريراً قتل ثلاثين رجلاً ، فلما رجع كعب بن جابر قالت له امرأته أعنت على ابن فاطمة وقتلت بريراً سيد القراء لا أكلمك ابداً (ثم برز) وهب بن حباب الكلبي^(٢) وكانت معه امه وزوجته فقالت امه قم يا بني فانصر ابن بنت رسول الله ﷺ فقال افعل يا اماه ولا اقصر فبرز وهو يقول :

سوف تروني وترون ضربي وحلتي وصولتي في الحرب
اذرك ثاري بعد ثار صحي وادفع الكرب امام الكرب
ليس جهادي في الوغى باللعب

(ثم) حمل ولم يزل يقاتل حتى قتل جماعة ثم رجع إلى امرأته وامه وقال يا اماه ارضيت فقالت ما رضيت حتى تقتل بين يدي الحسين (ع) فقالت امرأته بالله عليك لا تفجعني بنفسك فقالت له أمه يا بني اعزب عن قولها وارجع فقاتل بين يدي ابن بنت نبيك تنل شفاعته جده يوم القيمة فرجع فلم يزل يقاتل حتى قطعت يده ثم قتل رضوان الله عليه (وقال) الحر للحسين (ع) فإذا كنت أول من خرج عليك فائذن لي أن أكون أول قتيل بين يديك^(٣) لعلي ان أكون ممن يصافح جدك محمداً ﷺ غداً في القيمة فحمل على اصحاب عمر بن سعد وهو يتمثل بقول عنترة :

ما زلت ارميهم بغرة وجهه ولبانه حتى تسربل بالدم
ثم جعل يرتجز ويقول :

اني انا الحر ومأوى الضيف اضرب في اعراضكم بالسيف
عن خير من حل بأرض الخيف اضربكم ولا أرى من حيف
وقاتل قتلاً شديداً وقال :

اني انا الحر ونجل الحر اشجع من ذي لبد هزبر
ولست بالجبان عند الكر لكنني الوقاف عند الفر

وجعل يضربهم بسيفه حتى قتل نيماً واربعين رجلاً (وكان) يحمل هو وزهير بن القين فإذا حمل احدهما وغاص فيهم حمل الآخر حتى يخلصه ففعلا ذلك ساعة (ثم) حلت الرجالة على الحر وتكاثروا عليه فقتلوه فاحتمله اصحاب الحسين (ع) حتى وضعوه بين يدي الحسين (ع) وبه رمق فجعل يمسح التراب عن وجهه ويقول انت الحر كما سمتك امك (وخرج) من اصحاب الحسين عليه السلام نافع بن هلال الجملي فقاتل قتلاً شديداً وجعل يقول :

انا ابن هلال الجملي انا على دين علي ودينه دين النبي

(فبرز) اليه رجل يقال له مزاحم بن حريث فحمل عليه نافع فقتله وكان قد كتب اسمه على فوق نبله وكانت مسمومة فقتل بها اثني عشر او ثلاثة عشر رجلاً سوى من جرح .

فلم يزل يرميهم حتى فنيت سهامه ثم ضرب يده إلى سيفه وجعل يقول :

(١) العصب بالصاد المهملة الشدة وبالضاد المعجمة الطعن والضرب .

(٢) هذا ذكره ابن طائوس ولم يذكره الطبري وابن الاثير والمفيد وقد بينا في حاشية لواعج الاشجان وقوع خلط من المؤرخين بين قصة عبد الله بن جناب الكلبي المتقدمة وقصة وهب هذا والصواب ما ذكرناه هنا ويحتمل كونها رجلاً واحداً وان وهب تصحيف ابو وهب وجواب تصحيف جناب .

(٣) مقتضى الروايات انه قتل جماعة قبل الحر وهو المستفاد من تاريخ ابن الاثير فلذلك حمل على ان المراد اول قتيل من المبارزين ويمكن كون الحر اول المقتولين وعدم صحة ما دل على خلاف ذلك كما لعله يفهم من ارشاد المفيد فانه لم يذكر ان احداً تقدم الحر في القتل سوى ان ابن عوسجة صرع قبله .

أخاف عليكم يوم التناد يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم يا قوم لا تقتلوا حسيناً فيسحتكم الله بعذاب وقد خاب من إفترى فقال له الحسين يا ابن أسعد رحمك الله إنهم قد استوجبوا العذاب حين ردوا عليك ما دعوتهم اليه من الحق ونهضوا إليك يشتمونك وأصحابك فكيف بهم الآن وقد قتلوا إخوانك الصالحين قال صدقت جئت فذاك أفلا نروح إلى ربنا ونلحق بإخواننا قال بل رح إلى ما هو لك خير من الدنيا وما فيها وإلى ملك لا يبلي فقال السلام عليك يا ابن رسول الله صلى الله عليه وآله وعلى أهل بيتك وعرف بيننا وبينك في الجنة فقال الحسين (ع) آمين آمين وتقدم فقاتل قتالاً شديداً فحملوا عليه فقتلوه .

(وبرز) مسلم بن عوسجة وهو يرتجز ويقول :

أن تسألوا عني فإني ذو لبد من فرع قوم من ذرى بني أسد
فمن بغانا حائد عن الرشد وكافر بدين جبار صمد

فقاتل قتالاً شديداً . (وصاح) عمرو بن الحجاج بالناس يا حقاء أتدرون من تقاتلون ؟ تقاتلون فرسان أهل مصر وأهل البصائر وقوماً مستميتين ، لا يبرز إليهم منكم واحد ، والله لو لم ترموهم إلا بالحجارة لقتلتموهم ، فقال ابن سعد صدقت ثم أرسل إلى الناس من يعزم عليهم أن لا يبارز رجل منكم رجلاً منهم .

(ثم) حل عمرو بن الحجاج في أصحابه على الحسين (ع) من نحو الفرات فاضطربوا ساعة (فصرع) مسلم بن عوسجة الأسدي رحمة الله عليه وبقي به رمق وانصرف عمرو بن الحجاج وأصحابه وانقطعت الغيرة فإذا مسلم صريع فمضى إليه الحسين (ع) ومعه حبيب بن مظاهر ، فقال الحسين (ع) رحمك الله يا مسلم (فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً) ودنا منه حبيب بن مظاهر فقال : عز علي مصرعك يا مسلم أبشر بالجنة ، فقال له مسلم قولاً ضعيفاً بشرك الله بخير ، ثم قال له حبيب : لولا إني أعلم إني في الأثر من ساعتي هذه لأحببت أن توصيني بكل ما أهمك ، فقال له مسلم : فأني أوصيك بهذا « وأشار إلى الحسين (ع) » فقاتل دونه حتى تموت ، فقال له حبيب لانعمتك عينا ، ثم مات رضوان الله عليه ، وصاحت جارية له يا سيده يا ابن عوسجاء ، فنادى أصحاب ابن سعد مستبشرين قتلنا مسلم بن عوسجة ، فقال شيب بن ربي ثكلتكم أمهاتكم أما انكم تقتلون أنفسكم بأيديكم وتذلون أنفسكم لغيركم أنفرحون بقتل مسلم بن عوسجة والذي سلمت له لرب موقف له في المسلمين كريم لقد رأيته يوم أذربايجان قتل ستة من المشكرين قبل أن تلتئم خيول المسلمين .

(ثم) تراجع القوم إلى الحسين (ع) فحمل شمر في الميسرة على ميسرة أصحاب الحسين (ع) فثبتوا له وطاعنوه وحملوا على الحسين (ع) وأصحابه من كل جانب وقتلهم أصحاب الحسين (ع) قتالاً شديداً فأخذت خيلهم تحمل وإنما هي إثنان وثلاثون فارساً فلا تحمل على جانب من خيل الأعداء إلا كشفتها فلما رأى ذلك عزرة بن قيس وهو على الخيل بعث إلى ابن سعد أما ترى ما تلقى خيلي هذا اليوم من هذه العدة اليسيرة أبعث إليهم الرجال والرماة وقاتل أصحاب الحسين عليه السلام القوم أشد قتال خلقه الله حتى إنتصف النهار فبعث ابن سعد الحصين بن تميم في خمسمائة من الرماة فاقتلوا حتى دنوا من الحسين (ع) وأصحابه فلما رأوا

أنا الغلام اليماني الجملي ديني على دين حسين وعلي
اضربكم ضرب غلام بطل ان اقتل اليوم فهذا املي
فذاك رأيي والاقبي عملي

فكسروا عضديه واخذوا اسيراً فاخذوه شمر واتي به الى ابن سعد فقال له ابن سعد ويحك يا نافع ما حملك على ما صنعت بنفسك قال ان ربي يعلم ما اردت والدماء تسيل على وجهه ولحيته وهو يقول لقد قتلت منكم اثني عشر رجلاً سوى من جرحته ولو بقيت لي عضد وساعد ما اسرتموني فانتضى شمر سيفه ليقتله فقال له نافع والله لو كنت من المسلمين لعظم عليك ان تلقى الله بدمائنا فالحمد لله الذي جعل مناياها على يدي شرار خلقه فقتله شمر (وخرج عمرو بن قرظة الانصاري فاستأذن الحسين (ع) فاذن له فبرز وهو يرتجز ويقول :

قد علمت كتيبة الانصار اني سألني حوزة الذمار
ضرب غلام غير نكس شاري دون حسين مهجتي وداري^(١)

فقاتل قتال المشتاقين إلى الجزاء وبالغ في خدمة سلطان السباء حتى قتل جمعاً كثيراً من حزب ابن زياد وجمع بين سداد وجهه وكان لا يأتي إلى الحسين (ع) سهم إلا إلقاه بيده ولا سيف إلا تلقاه بمهجته فلم يكن يصل إلى الحسين (ع) سوء حتى أنخن بالجراح فالتفت إلى الحسين (ع) وقال يا ابن رسول الله أوفيت ؟ قال نعم أنت إمامي في الجنة فافقرأ رسول الله ﷺ عني السلام واعلمه إني في الأثر فقاتل حتى قتل رضوان الله عليه .

(وبرز) جون مولى أبي ذر الغفاري وكان عبداً أسود فقال له الحسين (ع) أنت في إذن مني فإنما تبعتنا للعافية فلا تبتل بطريقتنا فقال يا ابن رسول الله أنا في الرضاء أحسن قصاعكم وفي الشدة أخذككم والله أن ريحي لنتن وإن حسبي للثيم وإن لوني لأسود فتنفس علي بالجنة فيطيب ريحي ويشرف حسبي ويبيض وجهي لا والله لا أفارقكم حتى يختلط هذا الدم الأسود مع دمائكم ثم برز وهو يقول :

كيف ترى الكفار ضرب الأسود بالسيف ضرباً عن بني محمد
أذب عنهم باللسان واليد أرجو به الجنة يوم المورد
ثم قاتل حتى قتل فوقف عليه الحسين (ع) فقال اللهم بيض وجهه وطيب ريحه وحشره مع الأبرار وعرف بينه وبين محمد وآل محمد ﷺ

« وبرز » عمرو بن خالد الصيدأوي فقال للحسين (ع) يا أبا عبد الله قد هممت أن ألحق بأصحابي وكرهت أن أتخلف وأراك وحيداً من أهلك قتيلاً فقال له الحسين (ع) : تقدم فإننا لاحقون بك عن ساعة فتقدم فقاتل حتى قتل (وجاء) حنظلة بن أسعد الشامي فوقف بين يدي الحسين (ع) يقيه السهام والرماح والسيوف بوجهه ونحره فما أحقه بقول عرقلة بن حسان الدمشقي :

ويرد صدر السمهي بصدرة ماذا يؤثر ذابل في يذبل
وكأنه المشرفي بكفه بحر يكر على الكماة بجداول

وأخذ ينادي يا قوم إني أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلماً للعباد يا قوم إني

(١) قال ابن نما عليه الرحمة قوله وداري إشارة إلى عمر بن سعد لما التمس منه الحسين عليه السلام المهادة فقال تهدم داري (اهـ) وهو استنباط حسن .

بين القتلى وقد أثنى بالجراح فلم يزل كذلك وليس به حراك حتى سمعهم يقولون قتل الحسين فتحامل وأخرج سكيناً من خفه وجعل يقاتل حتى قتل رضوان الله عليه فكان آخر من بقي من أصحاب الحسين عليه السلام « وخرج » زهير بن القين وهو يرتجز ويقول :

أنا زهير وأنا ابن القين أدودكم بالسيف عن حسين
إن حسيناً أحد السبطين من عترة البر التقى الزين
ذاك رسول الله غير المين أضربكم ولا أرى من شين
يا ليت نفسي قسمت قسمين

فقاتل قتالاً شديداً حتى قتل جماعة فشد عليه كثير بن عبد الله الشعبي ومهاجر بن أوس التميمي فقتلاه فقال الحسين عليه السلام حين صرع زهير لا يعبدك الله يا زهير « وجاء » عابس بن أبي شبيب الشاكري ومعه شوذب مولى بني شاكر فقال : يا شوذب ما في نفسك أن تصنع قال ما أصنع أقاتل معك دون ابن بنت رسول الله ﷺ حتى أقتل قال ذلك الظن بك فتقدم بين يدي أبي عبد الله فإن هذا يوم ينبغي لنا أن نطلب فيه الأجر بكل ما نقدر عليه فإنه لا عمل بعد اليوم وإنما هو الحساب « وتقدم » شوذب فقال السلام عليك يا أبا عبد الله ورحمة الله وبركاته استودعك الله ثم قاتل حتى قتل « وتقدم » عابس فقال يا أبا عبد الله أما والله ما أمسى على وجه الأرض قريب ولا بعيد أعز علي ولا أحب إلي منك ولو قدرت أن أدفع عنك الضيم أو القتل بشيء أعز من نفسي ودمي لفعلت السلام عليك يا أبا عبد الله أشهد الله إني على هداك وهدى أبيك ثم مضى بالسيف مصلتاً نحوهم وبه ضربة على جبينه وكان من أشجع الناس وأخذ ينادي ألا رجل لرجل فتحاماه الناس لشجاعته فقال لهم ابن سعد أرضخوه بالحجارة فرموه بالحجارة من كل جانب فلما رأى ذلك القى درعه ومغفره وشد على الناس فهزمهم بين يديه قال الراوي فوالله لقد رأيته يطرد أكثر من مائتين من الناس ثم أحاطوا به من كل جانب فقتلوه « وبرز » حبيب بن مظاهر الأسدي فقاتل قتالاً شديداً فقتل رجلاً من بني تميم اسمه بديل بن صريم وحمل عليه آخر من تميم فطعنه فذهب ليقوم فضربه الحصين بن تميم على رأسه بالسيف فوقع ونزل إليه التميمي فاحتز رأسه فهد مقتله الحسين عليه السلام وقال عند الله احتسب نفسي وحياة أصحابي (وقال) الحصين للتميمي أنا شريك في قتله قال لا والله قال أعطني الرأس أعلقه في عنق فرسي ليرى الناس إني شاركتك في قتله ثم خذه فلا حاجة لي فيما يعطيك ابن زياد فأعطاه الرأس فجاء به في الناس ثم رده إليه فلما رجع إلى الكوفة علقه في عنق فرسه ، فليظن الناظر إلى أي درجة بلغت رداء النفوس وسقوطها هؤلاء القوم (وكان) لحبيب ابن يسمي القاسم قد راهق فجعل يتبع الفارس الذي معه رأس أبيه فارتاب به فقال مالك تتبعني قال إن هذا الرأس الذي معك رأس أبي فاعطني إياه حتى أدفنه فقال إن الأمير لا يرضى أن يدفن وارجو أن يثبني فقال لكن الله لا يثيبك إلا أسوأ الثواب وبكى الغلام ثم لم يزل يتبع أثر قاتل أبيه بعدما أدرك حتى قتله وأخذ بثأر أبيه وذلك أنه كان في عسكر فهجم عليه وهو في خيمة له نصف النهار فقتله وأخذ رأسه (وخرج) جنادة بن الحارث السلماني وكان خرج بعياله وولده إلى الحسين (ع) فقاتل حتى قتل فلما قتل أمرت زوجته ولدها عمر وهو شاب أن ينصر الحسين (ع) فقالت أخرج يا بني وقاتل بين يدي ابن رسول الله فخرج واستأذن الحسين فقال الحسين عليه السلام هذا شاب قتل

صبر أصحاب الحسين (ع) تقدم الحصين إلى أصحابه أن يرشقوا أصحاب الحسين (ع) بالنبل فرشقوهم فلم يلبثوا أن عقروا خيولهم وجرحوا الرجال وبقي الحسين (ع) وليس معه فارس . وحمل شمر بن ذي الجوشن في أصحابه على أصحاب الحسين عليه السلام فحمل عليهم زهير بن القين في عشرة رجال من أصحاب الحسين (ع) فكشفوهم عن البيوت وقتلوا منهم وعطف عليهم شمر فقتل منهم ورد الباقي إلى مواضعهم وكان يقتل من أصحاب الحسين (ع) الواحد والإثنان فيبين ذلك فيهم لقتلهم ويقتل من أصحاب ابن سعد العشرة فلا يبين ذلك فيهم لكثرتهم . وحمل شمر حتى بلغ فسطاط الحسين (ع) فطعنه بالرمح ونادى علي بالنار حتى أحرق هذا البيت على أهله ، فصاحت النساء وخرجن ، وصاح الحسين (ع) أنت تحرق بيتي على أهلي أحرقتك الله بالنار ، فقال حميد بن مسلم أنقتل الولدان والنساء والله أن في قتل الرجال لما يرضى به أميرك ، فلم يقبل ، فأثاه شيب بن ربعي فقال أفرعنا النساء ثكلتك أمك فاستحيا وانصرف واشتد القتال بينهم ، ولم يقدروا أن يأتوهم إلا من جانب واحد لإجماع أبنيتهم وتقارب بعضها من بعض ، فأرسل عمر بن سعد الرجال ليقوضوها عن إيمانهم وشمالهم ليحيطوا بهم وأخذ الثلاثة والأربعة من أصحاب الحسين (ع) يتخللون البيوت فيقتلون الرجل وهو يقوض وينهب فيرمونه عن قريب فيصرعونه فيقتلونه فقال ابن سعد أحرقوها بالنار فأحرقت ، فقال لهم الحسين (ع) دعوهم يحرقوها فإنهم إذا فعلوا ذلك لم يجوزوا إليكم فكان كما قال « وحضر » وقت صلاة الظهر فقال أبو ثمامة الصيداوي للحسين (ع) يا أبا عبد الله نفسي لنفسك الفداء هؤلاء إقتربوا منك ولا والله ولا تقتل حتى أقتل دونك وأحب أن ألقى الله ربي وقد صليت هذه الصلاة فرفع الحسين عليه السلام رأسه إلى السماء وقال ذكرت الصلاة جعلك الله من المصلين الذاكرين نعم هذا أول وقتها ثم قال سلوهم أن يكفوا عنا حتى نصلي ففعلوا فقال لهم الحصين بن تميم إنها لا تقبل فقال له حبيب بن مظاهر زعمت لا تقبل الصلاة من آل رسول الله ﷺ وتقبل منكم يا خمار فحمل عليه الحصين وحمل عليه حبيب فضرب وجه فرسه بالسيف فشب به الفرس ووقع عنه الحصين فاستنقذه أصحابه وشدوا على حبيب فقتل رجلاً منهم (وقال) الحسين (ع) لزهير بن القين وسعيد بن عبد الله تقدما أمامي حتى أصلي الظهر فتقدما أمامه في نحو من نصف أصحابه حتى صلى بهم صلاة الخوف فوصل إلى الحسين (ع) سهم فتقدم سعيد بن عبد الله ووقف يقية النبال بنفسه ما زال ولا تخطى فما زال يرمى بالنبل حتى سقط إلى الأرض وهو يقول اللهم العنهم لعن عاد وثمود اللهم ابلغ نبيك عني السلام وأبلغه ما لقيت من ألم الجراح فإني أردت ثوابك في نصر ذرية نبيك ثم قضى نحبه رضوان الله عليه فوجد فيه ثلاثة عشر سهماً سوى ما به من ضرب السيوف وطعن الرماح (وقيل) صلى الحسين (ع) وأصحابه فرادى بالإيماء (وتقدم) سويد بن عمرو بن أبي المطاع وكان شريفاً كثير الصلاة ثم جعل يرتجز ويقول :

أقدم حسين اليوم تلقى أحداً وشيخك الخبر علياً ذا الندى
وحسنا كالبدر وافي الأسعدا وعمك القرم الهمام الأرشدا
حمزة ليث الله يدعى أسداً وذو الجناحين تبوا مقعداً
في جنة الفردوس يعلو صعدا

فقاتل قتال الأسد الباسل وبالغ في الصبر على الخطب النازل حتى سقط

خلفك ، ثم يقرأ فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر حتى قتلوا عن آخرهم ولم يبق مع الحسين (ع) سوى أهل بيته وهم : ولد علي ، وولد جعفر ، وولد عقيل ، وولد الحسن ، وولد الحسين فاجتمعوا يودع بعضهم بعضاً وعزموا على الحرب (وكانوا) سبعة عشر رجلاً في المتفق عليه ، وفي حديث الرضا (ع) مع ابن شبيب وقتل معه من أهل بيته ثمانية عشر رجلاً فيمكن أن يكون عددهم مسلم بن عقيل فإنه وإن لم يقتل مع الحسين (ع) فكأنه قتل معه ، وإذا عددنا جميع من ذكره المؤرخون ومنهم مسلم كانوا ثلاثين أو أكثر ويأتي سرد أسمائهم وفيهم يقول سراقه الباهلي وفي مروج الذهب انها لمسلم بن قتيبة مولى بني هاشم :

عين بكى بعيرة وعويل واندي ان نذبت آل الرسول
تسعة منهم لصلب علي قد أبيضوا وسبعة لعقيل
وابن عم النبي عوناً اخاهم ليس فيها ينوبهم بخذول
وسمي النبي غودر فيهم قد علوه بصارم مسلول

فأول من خرج منهم علي بن الحسين الأكبر وكان علي من اصبح الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً وكان عمره تسع عشرة سنة أو ثمان عشرة سنة أو خمساً وعشرين سنة وهو أول قتيل يوم كربلاء من آل ابي طالب ، فاستأذن اياه بالقتال فأذن له ثم نظر إليه نظر آيس منه وأرخى عينيه فبكى ثم رفع سبابته نحو السماء وقال اللهم كن أنت الشهيد عليهم فقد برز إليهم غلام أشبه الناس خلقاً وخلقاً ومنطقاً برسولك وكنا إذا اشتقنا إلى نبيك نظرنا إليه ، ثم رفع صوته وتلا ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم . فشده علي على الناس وهو يقول :

انا علي بن الحسين بن علي نحن وبيت الله اولي بالنبي
تالله لا يحكم فينا ابن الدعي اضرب بالسيف أحامي عن أبي
ضرب غلام هاشمي علوي

فجعل يشده عليهم ثم يرجع إلى أبيه فيقول يا أباه العطش فيقول له الحسين (ع) اصبر حبيبي فإنك لا تمسي حتى يسقيك رسول الله ﷺ بكأسه ، فجعل يكر كرة بعد كرة والاعداء يتقون قتله فقتل جماعة فنظر إليه مرة بن منقذ العبدى فقال علي آثم العرب ان هو فعل مثل ما أراه يفعل ومر بي أن لم ائكله امه فمر يشده على الناس كما كان يفعل فاعترضه مرة بن منقذ وطعنه بالرمح وقيل بل رماه بسهم فصرعه فنادى يا أبتاه عليك السلام هذا جدي يقرئك السلام ويقول لك عجل القدوم علينا واعتوره الناس فقطعوه بأسياهم فجاء الحسين (ع) حتى وقف عليه وقال : قتل الله قوماً قتلوك يا بني ما اجرأهم على الرحمن وعلى انتهاك حرمة الرسول ، على الدنيا بعدك العفا . وخرجت زينب بنت علي عليهما السلام وهي تنادي يا حبيباه ويا ابن اخاه وجاءت فأكبت عليه فجاء الحسين (ع) فأخذ بيدها ورداها الى الفسطاط واقبل بفتيانه وقال احملاوا اخاكم فحملوه من مصرعه حتى وضعوه بين يدي الفسطاط الذي كانوا يقاتلون امامه (وبرز) عبد الله بن مسلم بن عقيل بن ابي طالب وفي مناقب ابن شهر آشوب انه أول من برز وأمه رقية بنت علي بن ابي طالب عليه السلام وهو يرتجز ويقول :

اليوم ألقى مسلماً وهو ابي وفتية بادوا على دين النبي
ليسوا يقوم عرفوا بالكذب لكن خيار وكرام النسب
من هاشم السادات أهل الحسب

أبوه ولعل أمه تكره خروجه فقال الشاب أمي أمرتني بذلك ، وهذا منتهى علو النفس وصدق الولاء من هذه المرأة وابنها أن يكون زوجها قد قتل وهي تنظر إليه ثم تأمر ولدها الشاب بنصرة الحسين (ع) وهي تعلم إنه مقتول فتسوقه إلى القتل مختارة طائعة ويطيعها ابنها في ذلك فيقدم على القتل غير مبال ولا وجل ثم يرخص له الحسين (ع) في ترك القتال مخافة أن تكون أمه تكره قتاله بعدما قتل أبوه زوجها في المعركة فيأبى ويقول أمي أمرتني بذلك ، حقاً إنه لمقام عظيم وموقف جليل تزل فيه الأقدام وتذهل فيه الأبواب ولثبات امرأة فيه وولد شاب يدل على سمو عظيم في نفسيهما ، فبرز ذلك الشاب وهو يقول والله دره :

أميري حسين ونعم الأمير سرور فؤاد البشير النذير
علي وفاطمة والداه فهل تعلمون له من نظير
له طلعة مثل شمس الضحى له غرة مثل بدر منير
قال المؤلف : قد شطرت هذه الأبيات إستحساناً لها فقلت :

(أميري حسين ونعم الأمير أمير عظيم جليل خطير
حبيب الوصي عزيز البتول (سرور فؤاد البشير النذير)
(علي وفاطمة والداه) ومثبهه في البرايا شبير
سما قدره فوق كل الأنام (فهل تعلمون له من نظير)
(له طلعة مثل شمس الضحى) ترد الشموس بطرف حسير
له راحة مثل غيث همي (له غرة مثل بدر منير)

وقاتل حتى قتل وحز رأسه ورمي به إلى عسكر الحسين (ع) فحملت أمه رأسه وقالت أحسنت يا بني يا سرور قلبي ويا قرة عيني ثم رمت برأس ابنها رجلاً وأخذت عمود خيمة وحملت عليهم وهي تقول :

أنا عجوز سيدي ضعيفه خاوية بالية نحيفه
أضربكم بضربة عنيفه دون بني فاطمة الشريفه

وضربت رجلين فأمر الحسين (ع) بصرفها ودعا لها ولما رأى أصحاب الحسين عليه السلام أنهم قد غلبوا وانهم لا يقدرّون أن يمنعوا الحسين (ع) ولا أنفسهم تنافسوا في أن يقتلوا بين يديه « فجاءه » عبد الله وعبد الرحمن ابنا عروة الغفاريان فقالا يا أبا عبد الله عليك السلام قد جازنا الناس إليك فاحبينا أن نقتل بين يديك قال مرحبا بكما أدنوا مني فدنوا مني وجعلوا يقاتلان حتى قتلا .

وأناه فتیان وهما سيف بن الحارث بن سريع ومالك بن عبد الله بن سريع الجابريان وهما ابنا عم واخوان لأم وهما يبيكان فقال لهما ما يبيكيكما فوالله إني لأرجو أن تكونا بعد ساعة قريري العين فقالا جعلنا الله فداك والله ما على أنفسنا نبكي ولكن نبكي عليك نراك وقد أحيط بك ولا نقدر على أن نمنعك فقال جزاكم الله يا إبنی أخي بوجدكم من ذلك ومواساتكم إياي بأنفسكم أحسن جزاء المتقين ثم استقدما وقالوا السلام عليك يا ابن رسول الله فقال وعليكما السلام ورحمة الله وبركاته فقاتلا حتى قتلا (وخرج) غلام تركي كان للحسين عليه السلام اسمه أسلم وكان قارئاً للقرآن فجعل يقاتل حتى قتل جماعة ثم سقط صريعاً فجاء إليه الحسين (ع) فبكى ففتح عينيه فرأى الحسين (ع) فتبسم ثم صار إلى ربه .

(وكان) يأتي الرجل بعد الرجل إلى الحسين فيقول : السلام عليك يا ابن رسول الله فيجيبه الحسين (ع) ويقول عليك السلام ونحن

فقتل عدة رجال في ثلاث حملات فرماه عمير بن صبيح الصدائي وقيل غيره بسهم فوضع عبد الله يده على جبهته يتقيه فأصاب السهم كفه ونفذ إلى جبهته فسمرها فلم يستطيع ان يحركها ثم طعنه أسيد بن مالك بالرمح في قلبه فقتله (وحمل) الناس على الحسين (ع) وأهل بيته من كل جانب (فخرج) محمد بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب وامه زينب بنت أمير المؤمنين (ع) ثم قاتل حتى قتل عشرة أنفس فحمل عليه عامر بن نهشل التميمي فقتله (وخرج) اخوه عون بن عبد الله بن جعفر عليه السلام وامه ايضاً زينب بنت أمير المؤمنين عليه السلام وهو يقول :

ان تنكروني فأنا ابن جعفر شهيد صدق في الجنان أزهـر
يطير فيها بجناح أخضر كفى بهذا شرفاً في المحشر

ثم قاتل حتى قتل جماعة كثيرة فحمل عليه عبد الله بن قطبة الطائي فقتله^(١) (وخرج) القاسم بن الحسن بن علي بن ابي طالب عليهم السلام وأمه ام ولد وهو غلام لم يبلغ الحلم فلما نظر الحسين (ع) اليه قد برز اعتنقه وجعل يبكيان ثم استأذن عمه في المبارزة فأبى أن يأذن له فلم يزل الغلام يقبل يديه ورجليه حتى أذن له ودموعه تسيل على خديه وهو يقول :

ان تنكروني فأنا ابن الحسن سبط النبي المصطفى والمؤمن
هذا حسين كالأسير المرتين بين أناس لا سقوا صوب المزن

فقاتل قتالاً شديداً حتى قتل على صغر سنه ثلاثة منهم وقيل أكثر . (قال) حميد بن مسلم : خرج علينا غلام كأن وجهه شقة قمر وفي يده سيف وعليه قميص وازار ونعلان قد انقطع شمع احدهما ما انسى انها كانت اليسرى ، فقال لي عمرو بن سعد بن نفيل الازدي : والله لاشدن عليه فقلت سبحان الله وما تريد بذلك والله لو ضربني ما بسطت اليه يدي دعه يكفكه هؤلاء الذين تراهم قد احتوشوه ، فقال والله لاشدن عليه فشد عليه فما ولى حتى ضرب رأسه بالسيف ففلقه ووقع الغلام إلى الأرض لوجهه ونادى يا عماء ، فجلى الحسين (ع) كما يجلي الصقر ثم شد شدة ليث اغضب فضرب عمرو بن سعد بن نفيل بالسيف فأنقاها بالساعد فقطعها من لدن المرفق فصاح صيحة سمعها أهل العسكر ثم تنحى عنه الحسين (ع) وحمل الاعداء ليستنقذوه فوطئت الخيل عمراً بأرجلها حتى مات ، وانجلت الغبرة فإذا بالحسين (ع) قائم على رأس الغلام وهو يفحص برجليه والحسين يقول : بعداً لقوم قتلوك ومن خصمهم يوم القيمة فيك جدك وابوك ، ثم قال عليه السلام : عز والله على عمك ان تدعوه فلا يجيبك او يجيبك فلا ينفعك ، صوت والله كثر واتره وقل ناصره ، ثم حمله ووضع صدره على صدره وكأني انظر إلى رجلي الغلام يخطان الأرض فجاء به حتى ألقاه مع ابنه علي والقتل من أهل بيته ، فسألت عنه فقيل لي هو القاسم بن الحسن بن علي بن ابي طالب (ع) ، وصاح الحسين (ع) في تلك الحال : صبراً يا بني عمومي صبراً يا أهل بيتي فوالله لا رأيتم هواناً بعد هذا اليوم ابداً (وتقدمت) اخوة الحسين (ع) عازمين على أن يموتوا دونه (فأول) من خرج منهم ابو بكر^(٢) بن علي واسمه عبيد الله وامه ليلى بنت مسعود من بني نهشل فتقدم وهو يرتجز ويقول :

شيخني علي ذو الفخار الاطول من هاشم الصدق الكريم الفضل

(١) في تاريخ الطبري ان قاتله عامر بن نهشل وقاتل اخيه عبد الله بن قطبة عكس ما ذكرناه .
(٢) قال الطبري في تاريخه وابن الاثير في الكامل وقد شك في قتله .

هذا حسين ابن النبي المرسل عنه نحامي بالحسام المصقل
تفديه نفسي من أخ مبجل

فلم يزل يقاتل حتى قتله زحر بن بدر النخعي (ثم) برز من بعده اخوه عمر بن علي فحمل على زحر قاتل اخيه فقتله واستقبل القوم وجعل يضرب بسيفه ضرباً منكراً وهو يقول :

خلوا عداة الله خلوا عن عمر خلوا عن الليث المصور المكفهر
يضربكم بسيفه ولا يفر وليس فيها كالجبان المنحجر

فلم يزل يقاتل حتى قتل « ولما » رأى العباس بن علي كثرة القتل من أهله قال لاختوته من أبيه وأمه وهم عبد الله وعمره خمس وعشرون سنة وجعفر وعمره تسع عشرة سنة وعثمان وعمره احدى وعشرون سنة وامهم ام البنين بنت خالد بن حرام الكلابية واسمها فاطمة : يا بني امي تقدموا حتى اراكم قد نصحتم لله ولرسوله فإنه لا ولد لكم فتقدموا فقاتلوا حتى قتلوا (وبرز) من بعدهم اخوهم العباس بن علي وهو اكبرهم ويكنى ابا الفضل ويلقب بالسقا وقمر بني هاشم وهو صاحب لواء الحسين ، وكان العباس وسيماً جميلاً يركب الفرس لمطهم ورجلاه يخطان في الأرض فيروى انه خرج يطلب الماء وحمل على القوم وهو يقول :

لا اهرب الموت اذا الموت رقا حتى اوارى في المصاليت لقا
نفسى لسبط المصطفى الطهروقا انا العباس أغدو بالسقا
ولا اخاف الشر يوم الملتقى

ففرقهم وضربه زيد بن ورقاء على يمينه فقطعها فأخذ السيف بشماله وحمل وهو يرتجز ويقول :

والله ان قطعتم يميني انا احامي دائماً عن ديني
وعن امام صادق اليقين نجل النبي الطاهر الامين
فضربه حكيم بن الطفيل على شماله فقطعها فقال :

يا نفس لا تخشي من الكفار وابشري برحمة الجبار
مع النبي السيد المختار قد قطعوا ببيغهم يساري
فاصلهم يا رب حر النار

فضربه آخر بعمود من حديد فقتله ويروى في كيفية قتله غير ذلك وهو ان الحسين (ع) لما اشتد به العطش ركب المسنة يريد الفرات وبين يديه العباس اخوه فاعترضتهما خيل ابن سعد واحاطوا بالعباس فاقتطعوه عنه فجعل العباس يقاتلهم وحده حتى قتل قتله زيد بن ورقاء الحنفي وحكيم بن الطفيل السنبسي بعد أن اثنى بالجراح فلم يستطع حراكاً فبكى الحسين « ع » لقتله بكاء شديداً ولنعم ما قال القائل :

احق الناس ان يبكي عليه فتى ابكى الحسين بكريلاء
اخوه وابن والده علي ابو الفضل المضرع بالدماء
ومن واساه لا يشبه شيء وجاد له على عطش بماء

ثم أن الحسين (ع) دعا الناس الى البراز فلم يزل يقتل كل من برز اليه حتى قتل مقتلة عظيمة ثم حمل على الميمنة وهو يقول :

القتل اولى من ركوب العار والعار اولى من دخول النار
والله من هذا وهذا جاري

بآبائك الصالحين برسول الله ﷺ وعلي وحمة وجعفر والحسن صلى الله عليهم اجمعين ، فرماه حرملة بسهم فذبحه وهو في حجر عمه .

(ولما بقي الحسين (ع) في ثلاثة أو أربعة من أصحابه وفي رواية رهط من أهله قال ابغوني ثوباً لا يزغب فيه أحد أجعله تحت ثيابي لئلا أجرد منه بعد قتلي فإني مقتول مسلوب فأتي بتبان قال لا ذاك لباس من ضربت عليه الذلة ولا ينبغي لي أن البسه (وفي رواية) انه قال هذا لباس اهل الذمة فأخذ ثوباً خلقاً فخرقه وجعله تحت ثيابه (وفي رواية) انه أتى بشيء اوسع منه دون السراويل وفوق التبان فلبسه فلما قتل جردوه منه (ثم استدعى بسراريل من حبرة يمانية يلمع فيها البصر ففرزها ولبسها وانما فرزها لئلا يلبسها بعد قتله فلما قتل سلبها منه ابجر بن كعب وتركه مجرداً وأقبل الحسين عليه السلام على القوم يدفعهم عن نفسه والثلاثة الذين معه يحمونه حتى قتل الثلاثة وبقي وحده وقد اثنى بالجراح في رأسه وبدنه فجعل يضاربهم بسيفه وحمل الناس عليه عن يمينه وشماله فحمل على الذين عن يمينه ففترقوا ثم حمل على الذين عن يساره ففترقوا (قال) بعض الرواة فوالله ما رأيت مكثوراً قط قد قتل ولده وأهل بيته وأصحابه اربط جأشاً ولا امضى جناحاً ولا أجراً مقدماً منه والله ما رأيت قبله ولا بعده مثله وان كانت الرجالة لتشد عليه فيشد عليها بسيفه فتتكشف عن يمينه وعن شماله انكشاف المعزى اذا شد فيها الذئب ولقد كان يحمل فيهم وقد تكلموا ثلاثين ألفاً فيهنزومون من بين يديه كأنهم الجراد المنتشر ثم يرجع إلى مركزه وهو يقول لا حول ولا قوة إلا بالله (فلما) رأى شمر ذلك استدعى الفرسان فصاروا في ظهور الرجالة وأمر الرماة أن يرموه فرشقوه بالسهم حتى صار كالقنفذ فأحجم عنهم فوقفوا بازائه وجاء شمر في جماعة من أصحابه فحالوا بينه وبين رحله الذي فيه ثقله وعياله فصاح الحسين (ع) ويلكم يا شيعة آل سفيان ان لم يكن لكم دين وكنتم لا تخافون يوم المعاد فكونوا احراراً في دنياكم هذه وارجعوا إلى احسابكم ان كنتم عرباً كما تزعمون فناداه شمر ما تقول يا ابن فاطمة فقال أقول إني اقاتلكم وتقاتلونني والنساء ليس عليهن جناح فامنعن عتاتكم وجهالكم وطغانتكم من التعرض لحرمي ما دمت حياً فقال شمر لك ذلك يا ابن فاطمة ثم صاح اليكم عن حرم الرجل واقصدوه بنفسه فلعمري هو كفؤ كريم فقصدوه بالحرب وجعل شمر يحرضهم على الحسين (ع) والحسين يحمل عليهم فينكشفون عنه وهو في ذلك يطلب شربة من ماء فلا يجد وكلما حمل بفرسه على الفرات حملوا عليه بأجمعهم حتى أجلوه عنه (ولما) اثنى بالجراح وبقي كالقنفذ طعنه صالح بن وهب المزني على خاصرته طعنة فسقط عن فرسه على الأرض على خده الايمن ثم قام وخرجت أخته زينب إلى باب الفسطاط وهي تنادي واخاه وا سيداه وا أهل بيته (وقد) دنا عمر بن سعد فقالت يا عمر : ا يقتل ابو عبد الله وانت تنظر إليه فدمعت عيناه حتى سالت دموعه على خديه ولحيته وصرف وجهه عنها ولم يجيبها بشيء فنادت ويلكم أما فيكم مسلم ، فلم يجيبها أحد بشيء وقاتل (ع) راجلاً قتال الفارس الشجاع يتقي الرمية ويفترص العورة ويشد على الخيل وهو يقول : اعلى قتلي تجتمعون اما والله لا تقتلون بعدي عبداً من عباد الله ، الله اسخط عليكم لقتله مني وإيم الله اني لارجو ان يكرمني الله بهوانكم ثم يتنقم لي منكم من حيث لا تشعرون اما والله لو قتلتكموني لالقي الله بأسكم بينكم وسفك دماءكم ثم لا يرضى لكم بذلك حتى يضاعف لكم العذاب الاليم (ولم) يزل يقاتل حتى اصابه اثنان وسبعون

ثم حمل على الميسرة وهو يقول :

انا الحسين بن علي آليت ان لا انثني
اخي عيالات ابي امضي على دين النبي

« وخرج » غلام من خباء من أخبية الحسين (ع) وهو محمد بن ابي سعيد بن عقيل وفي اذنيه درتان فأخذ يعود من عيدانه وهو مذعور فجعل يلتفت يمينا وشمالاً وقرطاه يتذبذبان فحمل عليه هاني بن ثبيت الحضرمي فضربه بالسيف فقتله فصارت امه شهربانويه تنظر إليه ولا تتكلم كالدهوشة (ونادى) الحسين (ع) هل من ذاب يذب عن حرم رسول الله ﷺ هل من موحد يخاف الله فينا هل من مغيث يرجو الله في اغائتنا هل من معين يرجو ما عند الله في اعانتنا فارتفعت اصوات النساء بالعويل (فتقدم) إلى باب الخيمة وقال لزينب ناوليني ولدي الصغير حتى اودعه فاتي بابنه عبد الله وامه الرباب بنت امرئ القيس فأخذه وأجلسه في حجره واوماً اليه ليقبله فرماه حرملة بن كاهل الاسدي بسهم فوقع في نحره فذبحه فقال لزينب خذيه ثم تلقى الدم بكفيه فلما املأ ما روى بالدم نحو السماء ثم قال هون علي ما نزل به انه بعين الله ثم حمله حتى وضعه مع قتلى اهل بيته (وفي رواية) انه حفر له بجفن سيفه ورملة بدمه فدفته « وعطش » الحسين (ع) حتى اشتد عليه العطش فدنا ليشرب من الماء فرماه الحصين بن تميم بسهم فوقع في فمه الشريف فجعل يتلقى الدم من فمه ويرمي به إلى السماء « وحمل » القوم على الحسين (ع) فغلبوه على معسكره وقد اشتد به العطش فركب المساة يريد الفرات فاعترضته خيل ابن سعد وفيهم رجل من بني ابان بن دارم فقال لهم ويلكم حولوا بينه وبين الفرات ولا تمكنوه من الماء فحالوا بينه وبين الفرات فقال الحسين (ع) اللهم اظمئه . وفي رواية اللهم اقتله عطشاً ولا تغفر له فغضب الدارمي ورماه بسهم فأثبتته في حنكه الشريف فانتزع الحسين (ع) السهم وبسط يديه تحت حنكه فامتلات راحته من الدم فرمى به نحو السماء ثم حمد الله واثني عليه ثم قال اللهم اني اشكو إليك ما يفعل بابن بنت نبيك ثم ان الحسين (ع) عاد إلى مكانه وقد اشتد به العطش واقبل شمر في جماعة من أصحابه فأحاطوا به فأسرع منهم رجل يقال له مالك بن النسر الكندي فشم الحسين (ع) وضربه على رأسه الشريف بالسيف وكان على رأسه برنس وقيل قلنسوة فقطع البرنس ووصل السيف إلى رأسه فامتلاً البرنس دماً ثم القى البرنس او القلنسوة ودعا بخارقة فشد بها رأسه واستدعى بقلنسوة اخرى فلبسها واعتم عليها « وأخذ » الكندي البرنس وكان من خز فلما قدم على أهله اخذ يغسل عنه الدم فقالت له امرأته اسلب ابن رسول الله يدخل بيتي اخرج عني « ورجع » شمر ومن معه عن الحسين (ع) الى مواضعهم فمكثوا هنيهة ثم عادوا إليه فأخذ الحسين يشد عليهم فينكشفون عنه ثم انهم احاطوا به « فخرج عبد الله بن الحسن بن علي عليهم السلام من عند النساء وهو غلام لم يراهق فلحقته زينب » بنت علي عليها السلام لتحبسه فقال لها الحسين (ع) احبسني اختي فامتنع عليها امتناعاً شديداً وجاء يشد إلى عمه الحسين حتى وقف إلى جنبه وقال : لا أفارق عمي ، فاهوى ابجر ابن كعب إلى الحسين (ع) بالسيف ، فقال له الغلام : ويلك يا ابن الخبيثة اتقتل عمي؟! فضربه ابجر بالسيف فاتقاها الغلام بيده فاطمها الى الجلد فإذا هي معلقة ، فنادى الغلام يا عماه أو يا اماه فاخذه الحسين (ع) فضمه إلى صدره وقال يا ابن اخي اصبر على ما نزل بك واحتسب في ذلك الخير فإن الله يلحقك

جراحة فوقف يستريح ساعة وقد ضعف عن القتال فبينما هو واقف اذ اتاه حجر فوقع على جبهته فأخذ الثوب ليمسح الدم عن جبهته فأتاه سهم مسموم له ثلاث شعب فوقع على قلبه فقال بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله ﷺ ثم رفع رأسه إلى السماء وقال الهي تعلم انهم يقتلون رجلاً ليس على وجه الأرض ابن بنت نبي غيره ثم أخذ السهم فأخرجه من وراء ظهره فانبعث الدم كأنه ميزاب فضعف ووقف وتحاماه الناس فمكث طويلاً من النهار وكلما جاءه أحد انصرف عنه كراهية ان يلقي الله بدمه (وصاح) شمر بالفرسان والرجالة ويحكم ما تنتظرون بالرجل اقتلوه ثكلتكم امهاتكم فحملوا عليه من كل جانب فضربه زرعة بن شريك على كتفه اليسرى وضرب الحسين (ع) زرعة فصصره وضربه آخر على عاتقه المقدس ضربة كبا بها لوجهه وكان قد اعيى وجعل يقوم ويكبو وطعنه سنان بن انس النخعي في ترقوته ثم انتزع الرمح فطعنه في بواني صدره ورماه بسهم فوقع في نحره فسقط وجلس قاعداً فنزع السهم من نحره وقرن كفيه جميعاً فكلما امتلأنا من دمائه خضب بها رأسه ولحيته وهه يقول : هكذا القى الله مخضباً بدمي مغصوباً علي حقي .

مقتله

قال هلال بن نافع اني لواقف مع أصحاب عمر بن سعد اذ صرخ صارخ ابشر ايها الأمير فهذا شمر قد قتل الحسين فخرجت بين الصفيين فوقفت عليه وانه ليجود بنفسه فوالله ما رأيت قتيلاً مخضباً بدمه أحسن منه ولا أنور وجهاً ولقد شغلني نور وجهه وجمال هيأته عن الفكرة في قتله فاستسقى في تلك الحال فسمعت رجلاً يقول والله لا تذوق الماء حتى ترد الحامية فتشرب من حميمها فسمعت يقول انا أرد الحامية فاشرب من حميمها لا والله بل أرد على جدي رسول الله ﷺ فأسكن معه في داره في مقعد صدق عند مليك مقتدر وأشرب من ماء غير آسن واشكو اليه ما ارتكبتم مني وفعلتم بي فغضبوا باجمعهم حتى كأن الله لم يجعل في قلب أحد منهم من الرحمة شيئاً .

(وقال) عمر بن سعد لرجل عن يمينه انزل ويحك إلى الحسين فأرحه (وقيل) بل قال سنان الخولي بن يزيد احتز رأسه فبدر خولي ليحتز رأسه فضعف وارعد فقال له سنان وقيل شمر فت الله في عضدك مالك ترعد ونزل سنان وقيل شمر إليه فذبحه ثم احتز رأسه الشريف وهو يقول اني لاحترز رأسك وأعلم انك السيد المقدم وابن رسول الله وخير الناس أباً وأماً ثم دفع الرأس الشريف إلى خولي فقال أحمله إلى الأمير عمر بن سعد ، وفي ذلك يقول الشاعر :

فأي رزية عدلت حسيناً غداة تبيره كفا سنان

وجاءت جارية من ناحية خيم الحسين عليه السلام فقال رجل يا أمة الله ان سيدك قتل قالت الجارية فأسرعت إلى سيداتي وأنا اصيح فقمي في وجهي وصحن .

اسماء من اتصلت بنا اسمائهم

من انصار الحسين عليه السلام الذين قتلوا معه من بني هاشم

(اولاد امير المؤمنين عليه السلام)

١ ابو بكر بن علي شك في قتله

٢ عمر بن علي

٣ محمد الاصغر بن علي

٤ عبد الله بن علي

٥ العباس بن علي

٦ محمد بن العباس بن علي

٧ عبد الله بن العباس بن علي

٨ عبد الله الاصغر

٩ جعفر بن علي

١٠ عثمان بن علي وفي بعضهم خلاف

(اولاد الحسن عليه السلام)

١١ القاسم بن الحسن

١٢ ابو بكر بن الحسن

١٣ عبد الله بن الحسن

١٤ بشر بن الحسن

(اولاد الحسين عليه السلام)

١٥ علي بن الحسين الأكبر

١٦ عبد الله الرضيع

١٧ ابراهيم بن الحسين ذكره ابن شهر اشوب وذكر زيادة عن ذلك

(اولاد عبد الله بن جعفر)

١٨ محمد بن عبد الله بن جعفر

١٩ عون بن عبد الله بن جعفر

٢٠ عبيد الله بن عبد الله بن جعفر

(اولاد عقيل بن ابي طالب)

٢١ مسلم بن عقيل

٢٢ جعفر بن عقيل

٢٣ جعفر بن محمد بن عقيل ذكره ابن شهر اشوب

٢٤ عبد الرحمن بن عقيل

٢٥ عبد الله الاكبر بن عقيل

٢٦ عبد الله بن مسلم بن عقيل

٢٧ عون بن مسلم بن عقيل

٢٨ محمد بن مسلم بن عقيل

٢٩ محمد بن ابي سعيد بن عقيل

(من لم يعرف بعينه)

٣٠ احمد بن محمد الهاشمي ذكره ابن شهر اشوب . ويلاحظ انه لم يكن معه من ولد العباس ولا غيرهم احد الا احمد هذا .

اسماء من اتصلت بنا اسمائهم

من انصار الحسين (ع) من غير بني هاشم مرتبة على حروف المعجم

١ ابراهيم بن الحصين الاسدي

٢ ابو الختوف بن الحارث الانصاري

٣ ابو عامر النهشلي

٤ الادهم بن امية العبدي

٥ أسلم التركي مولى الحسين (ع)

- ٦ أمية بن سعد الطائي
٧ أنس بن الحارث الكاهلي « صحابي »
٨ أنيس بن معقل الاصبحي
٩ برير بن خضير الهمداني
١٠ بشر بن عبد الله الحضرمي
١١ بكر بن حي التيمي
١٢ جابر بن الحجاج التيمي
١٣ جبلة بن علي الشيباني
١٤ جنادة بن الحارث السلماني
١٥ جنادة بن كعب الانصاري
١٦ جندب بن حجير الخولاني
١٧ جون مولى ابي ذر
١٨ جوين بن مالك التيمي
١٩ الحارث بن امريء القيس الكندي
٢٠ الحارث بن نبهان مولى حمزة
٢١ الحباب بن الحارث
٢٢ الحباب بن عامر الشعبي
٢٣ حبشي بن قاسم النهمي
٢٤ حبيب بن مظهر الاسدي
٢٥ الحجاج بن بدر السعدي
٢٦ الحجاج بن مسروق الجعفي
٢٧ الحر بن يزيد الرياحي
٢٨ الحلاس بن عمرو الراسبي
٢٩ حنظلة بن اسعد الشبامي
٣٠ حنظلة بن عمرو الشيباني
٣١ رافع مولى مسلم الازدي
٣٢ زاهر بن عمرو الكندي مولى عمرو بن الحمق
٣٣ زهير بن بشر الخثعمي
٣٤ زهير بن سليم الازدي
٣٥ زهير بن القين البجلي
٣٦ زياد بن عريب الصائدي
٣٧ سالم مولى بني المدينة الكلبي
٣٨ سالم مولى عامر العبدي
٣٩ سعد بن الحارث الانصاري
٤٠ سعد مولى علي بن ابي طالب (ع)
٤١ سعد مولى عمرو بن خالد الصيداي
٤٢ سعيد بن عبد الله الحنفي
٤٣ سلمان بن مضارب البجلي
٤٤ سليمان مولى الحسين (ع)
٤٥ سوار بن منعم النهمي
٤٦ سويد بن عمرو بن ابي المطاع
٤٧ سيف بن الحارث بن سريع الجابري
٤٨ سيف بن مالك العبدي
٤٩ شبيب مولى الحارث الجابري
- ٥٠ شاذب مولى بني شاكر
٥١ الضرغام بن مالك
٥٢ عائذ بن مجمع العائذي
٥٣ عابس بن ابي شبيب الشاكري
٥٤ عامر بن حسان بن شريح بن سعد بن حارثة بن لام بن عمرو بن طريف بن عمرو بن بشامة بن ذهل بن جدعان بن سعد بن قظرة بن طيء . ذكر النجاشي في ترجمة حفيده احمد بن عامر انه قتل مع الحسين عليه السلام وهو غير عامر بن مسلم العبدي الآتي فذاك ابن مسلم وهذا ابن حسان وذاك عبدي وهذا طائي
٥٥ عامر بن مسلم العبدي
٥٦ عباد بن المهاجر الجهني
٥٧ عبد الأعلى بن يزيد الكلبي
٥٨ عبد الرحمن الارحبي
٥٩ عبد الرحمن بن عبد ربه الانصاري
٦٠ عبد الرحمن بن عروة الغفاري
٦١ عبد الرحمن بن مسعود التيمي
٦٢ عبد الله بن ابي بكر . قال الجاحظ في كتاب الحيوان وهو شهيد من شهداء يوم الطف
٦٣ عبد الله بن بشر الخثعمي
٦٤ عبد الله بن عروة الغفاري
٦٥ عبد الله بن عمير بن جناب الكلبي
٦٦ عبد الله بن يزيد العبدي
٦٧ عبيد الله بن يزيد العبدي
٦٨ عقبة بن سمعان
٦٩ عقبة بن الصلت الجهني
٧٠ عمارة بن صلخب الازدي
٧١ عمران بن كعب بن حارثة الاشجعي
٧٢ عمار بن حسان الطائي
٧٣ عمار بن سلامة الدالاني
٧٤ عمرو بن عبد الله الجندعي
٧٥ عمرو بن خالد الازدي
٧٦ عمرو بن خالد الصيداي
٧٧ عمرو بن قرظة الانصاري
٧٨ عمرو بن مطاع الجعفي
٧٩ عمرو بن جنادة الانصاري
٨٠ عمرو بن ضبيعة الضبيعي
٨١ عمرو بن كعب ابو ثمامة الصائدي
٨٢ قارب مولى الحسين (ع)
٨٣ قاسط بن زهير التغلبي
٨٤ القاسم بن حبيب الازدي
٨٥ كردوس التغلبي
٨٦ كنانة بن عتيق التغلبي
٨٧ مالك بن ذودان
٨٨ مالك بن عبد الله بن سريع الجابري

(قال) حميد بن مسلم : رأيت امرأة من بكر بن وائل كانت مع زوجها في اصحاب عمر بن سعد فلما رأت القوم قد اقتحموا على نساء الحسين (ع) في فسطاطهن وهم يسلبونهن اخذت سيفاً واقبلت نحو الفسطاط وقالت يا آل بكر بن وائل اتسلب بنات رسول الله لا حكم الا لله يا لثارات رسول الله فأخذها زوجها وردّها إلى رحله . « وانتهبوا » الى علي بن الحسين زين العابدين (ع) وهو منبسط على فراش وهو شديد المرض وكان مريضاً بالذرب وقد اشرف على الموت ومع شمر جماعة من الرجالة فقالوا له الا نقتل هذا العليل فاراد شمر قتله فقال له حميد بن مسلم : سبحان الله اقتل الصبيان انما هو صبي وانه لما به فلم يزل يدفعهم عنه حتى جاء عمر بن سعد فصاح النساء في وجهه وبكين فقال لاصحابه لا يدخل احد منكم بيوت هؤلاء ولا تتعرضوا لهذا الغلام المريض ومن أخذ من متاعهن شيئاً فليرده فلم يرد احد شيئاً ثم انهم اشعلوا النار في الفسطاط فخرجت منه النساء باكيات مسلبات « ونادى » عمر بن سعد في اصحابه من يتدب للحسين فيوطىء الخيل ظهره وصدره ، فانتدب منهم عشرة وهم : اسحاق بن حوية الذي سلب قميص الحسين (ع) . والخنس بن مرثد الذي سلب عمامة الحسين عليه السلام . وحكيم بن الطفيل الذي اشترك في قتل العباس (ع) . وعمر بن صبيح الصيداوي الذي رمى عبد الله بن مسلم بسهم فسمر يده في جبهته . ورجاء بن منقذ العبدي . وسالم بن خيشمة الجعفي . وصالح بن وهب الجعفي . الذي طعن الحسين على خاصرته فسقط عن فرسه . وواخط بن غانم وهاني بن ثيب الحضرمي الذي قتل جماعة من الطالبين . واسيد بن مالك فداوسوا الحسين (ع) بحوافر خيلهم حتى رضوا ظهره وصدره « وجاء » هؤلاء العشرة حتى وقفوا على ابن زياد فقال اسيد بن مالك احدهم .

نحن رضضنا الصدر بعد الظهر بكل يعبوب شديد الاسر فقال ابن زياد من انتم قالوا نحن الذين وطئنا بخيولنا ظهر الحسين حتى طحنا جناح صدره فأمر لهم بجائزة يسيرة « قال » ابو عمرو الزاهد فنظرنا في هؤلاء العشرة فوجدناهم جميعاً اولاد زنا « وسرح » عمر بن سعد من يومه ذلك وهو يوم عاشورا برأس الحسين (ع) مع خولي بن يزيد الاصبحي وحميد بن مسلم الازدي الى عبيد الله بن زياد (قال) الطبري وابن الاثير فوجد القصر مغلقاً فأق بالراس الى منزله فوضعه تحت اجانة ودخل فراشه وقال لامرأته النوار جئت بك بغنى الدهر هذا رأس الحسين (ع) معك في الدار فقالت ويلك جاء الناس بالذهب والفضة^(٢) وجئت برأس ابن بنت رسول الله ﷺ والله لا يجمع رأسي ورأسك بيت وقامت من الفرائض فخرجت إلى الدار « وخولي » هذا قتله اصحاب المختار واحرقوه بالنار وكان محتفياً في مخرجه فدلّت عليه امرأته الأخرى العيوف بنت مالك وكانت تعاديه منذ جاء برأس الحسين (ع) فلما سألوها عنه قالت لا أدري وأشارت بيدها إلى المخرج « وأمر » ابن سعد برؤوس الباقيين من أصحاب الحسين وأهل بيته فقطعت وسرح بها شمر بن ذي الجوشن وقيس بن الاشعث بن قيس وعمر بن الحجاج فاقبلوا حتى قدموا بها على ابن زياد (وروي) ان الرؤوس كانت سبعين رأساً « وروي » ثمانية وسبعين رأساً فاقسمتها القبائل لتتقرب بها إلى ابن زياد وإلى يزيد لعنه الله تعالى فجاءت كندة بثلاثة عشر رأساً وصاحبهم قيس بن الاشعث وجاءت هوازن باثني عشر رأساً . وقيل بعشرين وصاحبهم شمر بن ذي الجوشن . وجاءت تميم بسبعة عشرة رأساً . وجاءت بنو اسد بستة عشر رأساً . وقيل بستة

- ٨٩ مجمع الجهني
- ٩٠ مجمع بن عبيد الله العائذي
- ٩١ محمد بن بشير الحضرمي
- ٩٢ مسعود بن الحجاج التيمي
- ٩٣ مسلم بن عوسجة الاسدي « صحابي »
- ٩٤ مسلم بن كثير الازدي
- ٩٥ مقسط بن زهير التغلبي
- ٩٦ منجج مولى الحسن (ع)
- ٩٧ الموقع بن ثمامة الاسدي
- ٩٨ نافع بن هلال الجملي
- ٩٩ نصر مولى علي (ع)
- ١٠٠ النعمان بن عمرو الراسي
- ١٠١ نعيم بن عجلان الانصاري
- ١٠٢ واضح الرومي مولى الحارث السلماني
- ١٠٣ وهب بن حباب الكلبي
- ١٠٤ يزيد بن ثيب العبدي
- ١٠٥ يزيد بن زياد بن مهاصر الكندي
- ١٠٦ يزيد بن مغفل الجعفي

واذا ضممناهم إلى الثلاثين من بني هاشم كانوا ١٣٦ واذا ضمنا اليهم قيس بن مسهر الصيداوي وعبد الله بن بقطر وهاني بن عروة كانوا ١٣٩ .

الأمور المتأخرة عن قتله

واقبل القوم على سلب الحسين عليه السلام فأخذ قميصه اسحاق بن حوية^(١) الحضرمي ووجد في قميصه عليه السلام مائة وبضع عشرة ما بين رمية وطعنة وضربة وقيل وجد في ثيابه مائة وعشرون رمية بسهم وفي جسده الشريف ثلاث وثلاثون طعنة برمح واربع وثلاثون ضربة بسيف (وعن) الصادق (ع) انه وجد بالحسين (ع) ثلاث وثلاثون طعنة واربع وثلاثون ضربة وعن الباقر (ع) انه وجد به ثلثمائة وبضع وعشرون جراحة (وفي) رواية ثلثمائة وستون جراحة واخذ سراويله ابجر بن كعب التميمي (وأخذ) ثوبه اخ لاسحاق بن حوية (وأخذ) قطيفة له كانت من خز قيس بن الاشعث بن قيس (واخذ) عمامته الأخنس بن مرثد وقيل جابر بن يزيد (واخذ) برنسه مالك بن النسر (واخذ نعليه) الاسود بن خالد « واخذ » درعه البتراء عمر بن سعد فلما قتل عمر أعطاه المختار لقاتله « واخذ » سيفه الفلافس النهشلي من بني دارم وقيل جميع بن الخلق الأودي وقيل الأسود بن حنظلة التميمي « واخذ » القوس الرجيل بن خيشمة الجعفي « واخذ » خاتمه بجدل بن سليم الكلبي وقطع اصبعه مع الخاتم « ومال » الناس على الفرش والورس والحلل والابل فانتهبوها وانتهبوا رحله وثقله وسلبوا نساءه .

(١) تصغير حياة وفي بعض المواضع اسحاق بن حياة .

(٢) ما زال حب الذهب والفضة وحب الدنيا رأس كل خطيئة وما زال هلاك الناس بالدينار والدرهم كما جاء في الحديث الشريف فالنوار وإن غاظها مجيء زوجها اللعين برأس ابن بنت رسول الله ﷺ الا انها اسفت لعدم مجيئه بالذهب والفضة والنهب من رحل ابن بنت رسول الله ﷺ .

نحصل لهم اجداً على التحقيق والتفصيل الا انا لا نشك ان الحائر محيط بهم رضي الله عنهم وارضاهم ويقال ان بني اسد دفنوا حبيب بن مظهر في قبر وحده عند رأس الحسين (ع) حيث قبره الآن اعتناء به لأنه اسدي وان بني تميم حملوا الحربين يزيد الرياحي على نحو ميل من الحسين (ع) ودفنوه هناك حيث قبره الآن اعتناء به أيضاً ولم يذكر ذلك المفيد ولكن اشتهار ذلك وعمل الناس عليه ليس بدون مستند (وسار) ابن سعد بسبايا اهل بيت رسول الله ﷺ فلما قاربوا الكوفة اجتمع اهلها للنظر اليهن فأشرفت امرأة من الكوفيات وقالت من اي الاسارى انتن؟ فقلن لها نحن اسارى آل محمد ﷺ فنزلت من سطحها فجمعت لهن ملاء وازرا ومقانع . وهذه حال الزمان ونوائبه فزينب العظيمة ومن معها من عقائل آل ابي طالب كن بالأسس في الكوفة مقر خلافة ابين امير المؤمنين معززات مجلات يدخلن اليوم الكوفة بزي الاسارى وتجمع لهن احدى الكوفيات الملاء والازر والمقانع ليتسرن بها عن اعين النظار .

لا اضحك الله سن الدهران ضحكت وآل احمد مظلومون قد قهروا

خطبة زينب عليها السلام بالكوفة

قال خزيمة بن بشر الاسدي : نظرت الى زينب بنت علي عليها السلام يومئذ فلم ار خفرة انطق منها كأنها تفرغ عن لسان أمير المؤمنين عليه السلام وقد أومأت الى الناس أن اسكتوا فارتدت الانفاس وسكنت الاجراس ثم قالت : الحمد لله والصلاة على محمد وآله الطاهرين اما بعد يا أهل الكوفة يا أهل الختل والغدر اتبكون فلا رقأت الدمعة ولا قطعت الرنة إنما مثلكم كمثل التي نقضت غزلها من بعد قوة انكاثاً تتخذون إيمانكم دخلاً بينكم وهل فيكم الا الصلف^(١) النطف^(٢) والصدر الشنف^(٣) (الا الصلف والعجب والشف والكذب) وملق^(٤) الأماء وغمز^(٥) الاعداء او كمرعى على دمة^(٦) او كفضة على ملحودة^(٧) الاساء ما قدمت لكم انفسكم ان سخط الله عليكم وفي العذاب انتم خالدون . اتبكون وتنتحبون اي والله فابكوا كثيراً وضحكوا قليلاً فلقد ذهبتم بعارها وشنارها^(٨) ولن ترحضوها^(٩) بغسل بعدها ابدا وان ترحضون قتل سليل خاتم النبوة ومعدن الرسالة وسيد شباب أهل الجنة وملاذ حيرتكم ومفرع نازلتكم ومنار حجتكم (محجتكم) ومدره^(١٠) ستسكنكم الاساء ما تزرون وبعداً لكم وسحقاً فلقد خاب السعي وتبت الايدي وخسرت الصفقة وبؤتم بغضب من الله وضربت عليكم الذلة والمسكنة وولكم يا أهل الكوفة اتدرون اي كبد لرسول الله فريتم (فريتم)^(١١) واي كريمة له ابرزتم واي دم له سفكتم واي حرمة له انتهكتكم لقد جئتم بها صلعاء^(١٢) عنقاء^(١٣) سوءاء^(١٤) فقهاء^(١٥) نأناء^(١٦) وفي رواية خرقاء^(١٧) شوهاء^(١٨) كطلاع الأرض^(١٩) او ملء السماء أفعجبتكم ان مطرت السماء دماً فللعذاب الآخرة اخزى وانتم لا تنصرون فلا يستخفكنكم المهل فانه لا يحفزه^(٢٠) البدار ولا يخاف فوت الثار وان ربكم لبالمرصاد . قال فوالله لقد رأيت الناس يومئذ حيارى يكون وقد وضعوا ايديهم في افواههم ورأيت شيخاً واقفاً إلى جنبي يبكي حتى اخضلت لحيته وهو يقول بأبي انتم وأمي كهولكم خير الكهول وشبابكم خير الشباب ونساؤكم خير النساء ونسلكم خير نسل لا يخزى ولا ييزى^(٢١) .

خطبة علي بن الحسين عليها السلام بالكوفة

ثم ان زين العابدين (ع) اوماً الى الناس ان اسكتوا فسكتوا فقام قائماً فحمد الله واثنى عليه وذكر النبي ﷺ بما هو أهله فصلى عليه ثم قال :

ارؤس . وجاءت مدحج بسبعة ارؤس . وجاء سائر الناس بثلاثة عشرة رأساً وقيل بسبعة « ثم » ان ابن سعد صلى على القتلى من أصحابه ودفنهم وترك الحسين (ع) واصحابه بغير دفن واقام بقية اليوم العاشر واليوم الثاني الى زوال الشمس ثم نادى في الناس بالرحيل وتوجه نحو الكوفة وحمل معه نساء الحسين (ع) وبناته واخواته ومن كان معه من الصبيان وفيهم علي بن الحسين زين العابدين (ع) قد نهكته العلة والحسن بن الحسن المثنى وكان قد واسى عمه في القتال ونقل من المعركة وقد اثنى بالجراح وبه رمق فبرئ وقال ابن شهر اشوب اسر مقطوعة يده واخواه زيد وعمر ابناء الحسن السبط (ع) « وتدل » بعض الروايات على وجود الباقر (ع) معهم وساقوهم كما يساق سبي الروم « فقال » النسوة بحق الله الا ما مررتم بنا على مصرع الحسين (ع) فمروا بهم على الحسين (ع) واصحابه وهم صرعى فلما نظر النسوة الى القتلى صحن وضرين وجوههن ثم أن سكينة بنت الحسين (ع) اعتنقت جسد ابيها فاجتمع عدة من الاعراب حتى جروها عنه . ولما رحل ابن سعد عن كربلاء خرج قوم من بني اسد كانوا نزولاً بالغاضية الى الحسين (ع) واصحابه فصلوا على تلك الجثث الطواهر ودفنوها فدفنوا الحسين (ع) حيث قبره الآن ودفنوا ابنه علياً الأكبر عند رجله وحفروا للشهداء من أهل بيته ولأصحابه الذين صرعوا حوله مما يلي رجلي الحسين (ع) فجمعوهم فدفنهم جميعاً في حفرة واحدة وسوا عليهم التراب قال المسعودي ودفن أهل الغاضية وهم قوم من بني عامر من بني اسد الحسين واصحابه بعد قتلهم بيوم (اه) اي في اليوم الذي ارتحل فيه ابن سعد من كربلاء فإنه بقي في كربلاء الى زوال اليوم الحادي عشر كما مر أما إذا كانوا جاؤوا في اليوم الثاني من رحلته فيكون الدفن من بعد القتل بيومين (ويقال) ان اقربهم دفناً الى الحسين ولده الأكبر عليهما السلام فيزورهم الزائر من عند قبر الحسين (ع) ويومي إلى الأرض التي نحو رجله بالسلام عليهم ودفنوا العباس بن علي عليهما السلام في موضعه الذي قتل فيه على المسناة بطريق الغاضية حيث قبره الآن ودفنوا بقية الشهداء حول الحسين (ع) في الحائر (قال) المفيد عليه الرحمة ولسنا

(١) الصلف بفتح الحاء ادعاء الانسان فوق ما فيه تكبرا وهو صلف ككتف .

(٢) النطف بالتحريك التلطف بالعبث وهو نطف اي متلطف بالعبث .

(٣) الشنف بالتحريك البغض والتكر وصدر شف اي مبغض متكرر .

(٤) الملق الاعطاء باللسان ما ليس في القلب .

(٥) الغمز الطعن .

(٦) الدمة بالكسر الموضع القريب من الدار يضرب مثلاً لمن يروق منظره ويسوء مخبره .

(٧) اي ميتة موضوعة في اللحد .

(٨) الشنار العيب .

(٩) تغسلوها .

(١٠) المدره كمنبر زعيم القوم والمتكلم عنهم والذي يرجعون الى رأيه .

(١١) الفري القطع والفرت التفتيت .

(١٢) الصلعاء الداهية القبيحة المكشوفة .

(١٣) العنقاء الداهية .

(١٤) قبيحة .

(١٥) عظيمة .

(١٦) النأنة العجز والضعف .

(١٧) الخرق ضد الرفق .

(١٨) قبيحة .

(١٩) اي ملؤها .

(٢٠) لا يعجله .

(٢١) اي لا يغلب ولا يقهر .

ايها الناس من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا أعرفه بنفسي انا علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب انا ابن من انتهك حريمه وسلب نعيمه وانتهب ماله وسبي عياله انا ابن المذبوح بشط الفرات من غير ذحل ولا ترات انا ابن من قتل صبرا وكفى بذلك فخراً ايها الناس ناشدكم بالله هل تعلمون انكم كتبتُم الى ابي وخدعتموه واعطيتُموه من انفسكم العهد والميثاق والبيعة وقتلتموه وخدلتُموه فتباً لما قدمتم لانفسكم وسوءاً لرايكم باية عين تنظرون الى رسول الله اذ يقول لكم قتلتم عترتي وانتهكتُم حرمتي فلستم من امتي . فارتفعت اصوات الناس بالبكاء من كل ناحية وقال بعضهم لبعض هلكتُم وما تعلمون فقال عليه السلام : رحم الله امراً قبل نصيحتي وحفظ وصيتي في الله ورسوله وأهل بيته فإن لنا في رسول الله اسوة حسنة فقالوا باجمعهم نحن كلنا سامعون مطيعون حافظون لزامك غير زاهدين فيك ولا راغبين عنك فمرنا بأمرك يرحمك الله فانا حرب لحربك وسلم لسلمك لناخذن يزيد ونبراً ممن ظلمك وظلمنا فقال عليه السلام هيهات هيهات ابتها الغدرة المكره حيل بينكم وبين شهوات انفسكم اتريدون ان تأتوا الي كما اتيتم الى آبائي من قبل كلا ورب الراقصات فإن الجرح لما يندمل قتل ابي بالأمس وأهل بيته معه ولم ينسني ثكل رسول الله ﷺ وثكل ابي وبني ابي ووجده بين لحياتي^(١) ومرارته بين حناجري وحلقي وغصصه تجري في فراش^(٢) صدري ومسألتي ان لا تكونوا لنا ولا علينا ثم قال :

لاغرو ان قتل الحسين فشيوخه قد كان خيراً من حسين واكرما
فلا تفرحوا يا أهل كوفان بالذي اصاب حسيناً كان ذلك اعظما
قتيل بشط النهر روحي فداؤه جزاء الذي ارداه نار جهنما
ثم قال رضينا منكم رأساً برأس فلا لنا ولا علينا .

عند ابن زياد

وجاء سنان بن انس النخعي الي باب ابن زياد فقال :

اوفر ركابي فضة او ذهباً اني قتلت السيد المحجبا
قتلت خير الناس أمماً واباً وخيرهم اذ ينسبون نسباً

فلم يعطه ابن زياد شيئاً (وقيل) ان سنانا انشد هذه الأبيات على باب فسطاط عمر بن سعد فخذفه بالقضيب وقال او مجنون انت والله لو سمعك ابن زياد لضرب عنقك (وقيل) المنشد لها عند ابن سعد وهو شمر (وقيل) ان قاتل الحسين (ع) انشدها عند يزيد لعنه الله والله أعلم (ثم) إن ابن زياد لعنه الله جلس في قصر الإمارة وأذن للناس اذنأ عاماً وأمر بإحضار رأس الحسين (ع) فوضع بين يديه فجعل ينظر اليه ويتسم وكان في يده قضيب فجعل يضرب به ثناياه ويقول انه كان حسن الثغر وقال لقد اسرع الشيب اليك يا ابا عبد الله ثم قال : يوم بيوم بدر (وكان) عنده انس بن مالك فبكى وقال كان اشبههم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (وكان) الى جانبه زيد بن أرقم صاحب رسول الله ﷺ وهو شيخ كبير فلما رآه يضرب بالقضيب ثناياه قال له ارفع قضيبك عن هاتين الشفتين فوالله الذي لا إله غيره لقد رأيت شفتي رسول الله ﷺ ما لا أحصيه كثرة يقبلهما ثم انتحب باكياً ، فقال له ابن زياد ابكي الله عينيك أتبكي لفتح الله والله لولا انك شيخ قد خرفت وذهب عقلك لضربت عنقك ، فنهض وهو يقول :

(١) اللهاة اللحمية في اقصى الفم .

(٢) الفراش كل عظم رقيق بال فراش وفراشة كسحاب وسحابة .

ايها الناس انتم العبيد بعد اليوم قتلتم ابن فاطمة وامرتم ابن مرجانة والله ليقتلن خياركم وليستعبدن شراركم فبعداً لمن يرضى بالذل والعار ، ثم قال يا ابن زياد لأحدثنك حديثاً اغلظ عليك من هذا رأيت رسول الله ﷺ اقعد حسناً على فخذة اليمنى وحسيناً على فخذة اليسرى ثم وضع يديه على يافوخيهما ثم قال اللهم اني استودعك إياهما وصالح المؤمنين فكيف كانت ودعة رسول الله ﷺ عندك يا ابن زياد .

زينب وزين العابدين

وأدخل نساء الحسين (ع) وصبيانهم على ابن زياد فلبست زينب عليها السلام اردل ثيابها وتكررت ومضت حتى جلست ناحية من القصر وحف بها اماؤها ؛ فقال ابن زياد من هذه ، فلم تجبه فأعاد الكلام ثانيا وثالثا يسأل عنها فلم تجبه فقال له بعض امائها هذه زينب بنت فاطمة بنت رسول الله ﷺ فأقبل عليها ابن زياد وخاطبها بما فيه الشمانة والجفاء والغلظة والجراة على الله ورسوله كما يقتضيه لؤم عنصره وخبت طيبته واراد تصديق كونه دعياً ابن دعي ، فقال لها : الحمد لله الذي فضحككم وقتلكم واكذب احدوثكم ، فأجابته زينب عليها السلام بما أخرسه وأخزاه وفضحه فقالت : الحمد لله الذي اكرمنا بنبيه محمد ﷺ وطهرنا من الرجس تطهيراً اغما يفتضح الفاسق ويكذب الفاجر وهو غيرنا ، فقال كيف رأيت فعل الله بأخيك وأهل بيتك ، فقالت ما رأيت الا جيلاً هؤلاء قوم كتب الله عليهم القتل فبرزوا الى مضاجعهم وسيجمع الله بينك وبينهم فتتجاجون اليه وتختصمون عنده فانظر لمن الفلج يومئذ هبلتك امك يا ابن مرجانة . فغضب واستشاط حين اعياه الجواب ، وكأنه هم بها فقال له عمرو بن حريث : ايها الأمير انما امرأة والمرأة لا تؤاخذ بشيء من منطقتها ولا تدم على خطيئتها . فلجأ ابن زياد حينئذ الى البذاءة وسوء القول مما هو جدير به فقال لها : لقد شفى الله نفسي من طاغيتك الحسين والعصاة المردة من أهل بيتك ، فرقت زينب وبكت وقالت له : لعمرى لقد قتلت كهلي وقطعت فرعي واجتثت اصلي فان كان هذا شفاءك فقد اشتفيت ، وعرض عليه زين العابدين علي بن الحسين عليهما السلام فقال من انت ؟ قال علي بن الحسين فقال : اليس قد قتل الله علي بن الحسين ، فقال له علي : قد كان لي اخ يسمى علياً قتله الناس ، فقال بل الله قتله ، فقال علي بن الحسين : الله يتوفى الانفس حين موتها ، فغضب ابن زياد وقال وبك جراً لجوابي وفيك بقية للرد علي اذهبوا به فاضربوا عنقه ، فتعلقت به عمة زينب وقالت يا ابن زياد حسبك من دماننا واعتنقته وقالت لا والله لا افارقه فان قتلت فاقتلني معه فقال لها علي اسكتي يا عمة حتى اكلمه ، ثم أقبل عليه فقال : اباقتل تهددني يا ابن زياد اما علمت ان القتل لنا عادة وكرامتنا الشهادة . ثم امر ابن زياد بعلي بن الحسين عليهما السلام واهل بيته فحملوا الى دار بجانب المسجد الأعظم فقالت زينب بنت علي عليهما السلام لا تدخلن علينا عريبة الا ام ولد او مملوكة فانهن سبين كما سبيننا ، (ولما) اصبح ابن زياد امر برأس الحسين (ع) فطيف به في سكك الكوفة كلها وقبائلها ولما فرغ القوم من التطواف به في الكوفة ردوه إلى باب القصر . ثم ان ابن زياد نصب الرؤوس كلها بالكوفة على الخشب وهي اول رؤوس نصبت في الاسلام بعد رأس مسلم بن عقيل بالكوفة .

ابن زياد يبشر يزيد وعمرو بن سعيد

(وكتب) ابن زياد الى يزيد يخبره بقتل الحسين (ع) وخبر اهل بيته

نسخة مخطوطة في المكتبة الرضوية المباركة : قال ابن القفطي في تاريخه ان السبي لما ورد على يزيد بن معاوية خرج لتلقيه فلقي الأطفال والنساء من ذرية علي والحسن والحسين والرؤوس على اسنة الرماح وقد اشرفوا على ثنية العقاب فلما رأهم انشد :

لما بدت تلك الحمول وأشرفت تلك الرؤوس على ربي جيرون
نعب الغراب فقلت قل اولا تقل فلقد قضيت من الرسول ديوني
يعني بذلك انه قتل الحسين بمن قتله رسول الله ﷺ يوم بدر مثل عتبة جده ومن مضى من أسلافه . وقائل مثل هذا بريء من الإسلام ولا شك في كفره وقال في موضع آخر قال بعض اهل التاريخ : هذا كفر صريح لا يقوله مقلد نبوة محمد ﷺ (اهـ) .

ولما قربوا من دمشق دنت ام كلثوم من شمر فقالت له لي اليك حاجة فقال ما حاجتك قالت اذا دخلت بنا البلد فاحملنا في درب قليل النظارة وتقدم اليهم ان يخرجوا هذه الرؤوس من بين المحامل وينحونا عنها فقد خزيننا من كثرة النظر اليها ونحن في هذه الحال فأمر في جواب سؤالها ان تجعل الرؤوس على الرماح في اوساط المحامل بغيا منه وكفرا وسلك بهم بين النظارة على تلك الصفة حتى اتى بهم باب دمشق ، فوقفوا على درج باب المسجد الجامع حيث يقام السبي . وجاء شيخ فدنا من نساء الحسين وعياله فظنهم من سبايا الكفار وقال الحمد لله الذي اهلككم وقتلكم وراح البلاد من رجالكم وامكن امير المؤمنين منكم فقال له علي بن الحسين يا شيخ هل قرأت القرآن قال نعم قال فهل عرفت هذه الآية (قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في القربى) قال قد قرأت ذلك فقال له علي فنحن القربى يا شيخ فهل قرأت وآت ذا القربى حقه فقال قد قرأت ذلك فقال علي فنحن القربى يا شيخ فهل قرأت هذه الآية (واعلموا ان ما غنمتم من شيء فان الله خمسة والرسول ولذي القربى) قال نعم فقال له علي فنحن القربى يا شيخ ولكن هل قرأت (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيراً) قال قد قرأت ذلك فقال علي فنحن اهل البيت الذين اختصنا الله بآية الطهارة يا شيخ قال فبقي الشيخ ساكناً نادماً على ما تكلم به وقال بالله أنكم هم فقال علي بن الحسين عليهما السلام تالله أنا لنحن هم من غير شك وحق جدنا رسول الله ﷺ إنما لنحن هم فبكى الشيخ ورمى عمامته ثم رفع رأسه إلى السماء وقال اللهم إني أبرأ اليك من عدو آل محمد من جن وأنس ثم قال هل لي من توبة فقال له نعم إن تبت تاب الله عليك وأنت معنا فقال انا تائب فبلغ يزيد خبره فأمر بقتله فقتل ثم أن يزيد دعا باشراف اهل الشام فاجلسهم حوله

عند يزيد

ثم أدخل ثقل الحسين (ع) ونساؤه ومن تخلف من أهله على يزيد وهم مقرنون في الحبال وزين العابدين (ع) مغلول فلما وقفوا بين يديه على تلك الحال قال له علي بن الحسين عليهما السلام انشدك الله يا يزيد ما ظنك برسول الله ﷺ لو رأنا على هذه الصفة فلم يبق في القوم أحد إلا وبكى فأمر يزيد بالحبال فقطعت وأمر بفك الغل عن زين العابدين (ع) .

(ثم وضع رأس الحسين (ع) بين يديه وأجلس النساء خلفه لئلا ينظرن إليه فجعلت فاطمة وسكينة يتطاولان لينظرا الرأس وجعل يزيد يتطاول ليستر عنهما الرأس فلما رأين الرأس صحن فصاح نساء يزيد

(وتقدم) الى عبد الملك بن الحارث السلمي فقال انطلق حتى تأتي عمرو بن سعيد بن العاص بالمدينة (وكان اميراً عليها وهو من بني امية) فتبشره بقتل الحسين (ع) وقال لا يسبقنك الخبر اليه قال عبد الملك فركبت راحلتي وسرت نحو المدينة فلقيني رجل من قريش فقال ما الخبر؟ قلت الخبر عند الأمير تسمعه قال إنا لله وإنا إليه راجعون قتل والله الحسين (ولما) دخلت على عمرو بن سعيد قال : ما وراءك؟ قلت ما يسر الأمير قتل الحسين بن علي ، فقال أخرج فناد بقتله ، فناديت فلم أسمع واعية قط مثل واعية بني هاشم في دورهم على الحسين بن علي حين سمعوا بقتله ، فدخلت على عمرو بن سعيد فلما رأيته تبسم الي ضاحكاً ثم تمثل بقول عمرو بن معد يكرب الزبيدي وقيل انه لما سمع اصوات نساء بني هاشم ضحك وتثقل بذلك فقال :

عجت نساء بني زياد عجة كعجيج نسوتنا غداة الأرنب^(١)

ثم قال عمرو : هذه واعية بواعية عثمان ثم صعد المنبر وخطب الناس واعلمهم قتل الحسين (ع) وقال في خطبته انها لدمه بلدمة وصدمة بصدمة كم خطبة بعد خطبة وموعظة بعد موعظة حكمة بالغة فما تغني النذر والله لوددت ان رأسه في بدنه وروحه في جسده أحياناً كان يسبنا ونمذحه ويقطعنا ونصله كعادتنا وعادته ولم يكن من أمره ما كان ولكن كيف نصنع بمن سل سيفه يريد قتلنا الا ان ندفعه عن انفسنا (فقام) عبد الله بن السائب فقال لو كانت فاطمة حية فرأت رأس الحسين (ع) لبكت عليه فجهه عمرو بن سعيد وقال نحن احق بفاطمة منك ابوها عمنا وزوجها اخونا وابنها ابنتا لو كانت فاطمة حية لبكت عينها وحررت كبدها وما لامت من قتله ودفعه عن نفسه .

الى يزيد

وأما يزيد فإنه لما وصله كتاب ابن زياد اجابه عليه يأمره بحمل رأس الحسين (ع) ورؤوس من قتل معه وحمل ائقاله ونسائه وعياله فأرسل ابن زياد الرؤوس مع زحر بن قيس وأنفذ معه ابا بردة بن عوف الأزدي وطارق بن ابي ظبيان في جماعة من اهل الكوفة الى يزيد . ثم امر ابن زياد بنساء الحسين (ع) وصبيانهم فجهزوا وامر بعلي بن الحسين عليهما السلام فغل بغل الى عنقه (وفي رواية) في يديه ورقبته ثم سرح بهم في أثر الرؤوس مع محفر بن ثعلبة العائذي وشمر بن ذي الجوشن وحملهم على الاقتاب وساروا بهم كما يسار بسبايا الكفار فانطلقوا بهم حتى لحقوا بالقوم الذين معهم الرؤوس فلم يكلم علي بن الحسين عليهما السلام احداً منهم في الطريق بكلمة حتى بلغوا الشام . فلما انتهوا الى باب يزيد رفع محفر بن ثعلبة صوته فقال هذا محفر بن ثعلبة اتى امير المؤمنين باللثام الفجرة فأجابه علي بن الحسين عليهما السلام ما ولدت ام محفر اشر والام .

قال الزهري لما جاءت الرؤوس كان يزيد في منظرة له على جيرون فأنشد لنفسه :

لما بدت تلك الحمول واشرقت تلك الشموس على ربي جيرون
نعب الغراب فقلت صبح اولا تصبح فلقد قضيت من الغريم ديوني

وفي جواهر المطالب لأبي البركات شمس الدين محمد الباغندي كما في

(١) الارنب وقعة كانت لبني زياد على بني الحارث بن كعب .

ولولت بنات معاوية فقالت فاطمة بنت الحسين (ع) ابنا رسول الله سبايا يا يزيد فبكى الناس وبكى أهل داره حتى علت الأصوات وأما زينب عليها السلام فإنها لما رأتها نادى بصوت حزين يقرح القلوب يا حسيناه يا حبيب رسول الله يا ابن مكة ومنى يا ابن فاطمة الزهراء سيدة النساء يا ابن بنت المصطفى فابكت والله كل من كان حاضراً في المجلس ويزيد ساكت ، ثم جعلت امرأة من بني هاشم كانت في دار يزيد تندب الحسين (ع) وتنادي يا حبيباه يا سيد أهل بيتاه يا ابن محمداه يا ربيع الأرمال واليتامى يا قتيل أولاد الادعياء فابكت كل من سمعها ولما وضعت الرؤوس بين يدي يزيد وفيها رأس الحسين عليه السلام جعل يتمثل بقول الحصين ابن الحمام المري :

صبرنا وكان الصبر منا سجية باسيافنا تفرين هاما ومعضما
ابى قومنا ان ينصفونا فانصفت قواضب في ايماننا تقطر الدما
نفلق هاما من رجال اعزة علينا وهم كانوا أعق وأظلم

ودعا بقضيب خيزران وجعل ينكت به ثنيا الحسين (ع) ثم قال يوم بيوم بدر . وكان عنده أبو برزة الاسلمي فقال ويحك يا يزيد انتنكت بقضيبك ثغر الحسين بن فاطمة أشهد لقد رأيت النبي ﷺ يرشف ثنياه وثنيا أخيه الحسن ويقول انتما سيدا شباب أهل الجنة فقتل الله قاتلكما ولعنه وأعد له جهنم وساءت مصيراً فغضب يزيد وأمر باخراجه فأخرج سحياً . وفي جواهر المطالب للباغندي أنه لما وفد أهل الكوفة بالسبايا والرؤوس ودخلوا مسجد دمشق أتاهم مروان بن الحكم فسألهم كيف صنعوا فاخبروه ثم قام عنهم فأقبحى بن الحكم أخو مروان فسألهم فاعادوا له الكلام فقال حجبتكم عن محمد ﷺ يوم القيمة وقال يحبى بن الحكم وكان جالساً مع يزيد متمثلاً :

هام بجنب الطف ادنى قرابة من ابن زياد العبد ذي الحسب الوغل
سمية اضحى نسلها عدد الحصى وبنيت رسول الله ليس لها نسل
فضرب يزيد في صدره وقال اسكت . وفي رواية أنه اسر إليه وقال سبحان الله أفي هذا الموضع ما يسعك السكوت قال الباغندي وذكر الحافظ ابن عساكر ان يزيد لما وضع الرأس بين يديه جعل يتمثل بابيات ابن الزبيري وزاد يزيد فيها البيتين الاخيرين كما رواه سبط بن الجوزي عن الشعبي وينبغي أن يكون زاد فيها البيت الثاني أيضاً ولكنه غير مذكور في رواية ابن الجوزي :

ليت أشياخي ببدر شهدوا جزع الخرج من وقع الاسل
فأهلوا واستهلوا فرحاً ثم قالوا يا يزيد لا تشل
قد قتلنا القرم من ساداتهم وعدلناه ببدر فاعتدل
لعبت هاشم بالملك فلا خبر جاء ولا وحي نزل
لست من خندف إن لم انتقم من بني أحمد ما كان فعل

خطبة زينب (ع) بالشام

فقامت زينب بنت علي عليها السلام فقالت :

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على رسوله وآله أجمعين . صدق الله سبحانه كذلك حيث يقول ثم كان عاقبة الذين اسأوا السوءى إن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزئون أظننت يا يزيد حيث أخذت علينا أقطار

الأرض وآفاق السماء فأصبحنا نساق كما تساق الاماء إن بنا هوانا على الله وبك عليه كرامة وإن ذلك لعظم خطرك عنده فشمخت بانفك ونظرت في عطفك جذلان مسروراً حين رأيت الدنيا لك مستوسقة والأمور متسقة وحين صفا لك ملكنا وسلطاننا فمهلا لا تطش جهلا أنسيت قول الله تعالى (ولا تحسبن الذين كفروا إنما غلي لهم خير لانفسهم إنما غلي لهم ليزدادوا إثماً ولهم عذاب مهين) أمن العدل يا ابن الطلقاء تخديرك حرائرك وإماءك وسوقك بنات رسول الله ﷺ سبايا قد هتكت ستورهن وأبديت وجوههن تحدو بهن الاعداء من بلد إلى بلد ويستشرفهن أهل المناهل والمناقل ويتصفح وجوههن القريب والبعيد والدني والشريف ليس معهن من حماتهن حي ولا رجالهن ولي وكيف ترتجي مراقبة ابن من لفظ فوه أكباد الازكياء ونبت لحمه بدماء الشهداء وكيف يستبطأ في بغضنا أهل البيت من نظر إلينا بالشنف والشتان والأحن والأضغان ثم تقول غير متأثم ولا مستعظم :

لاهلوا واستهلوا فرحاً ثم قالوا يا يزيد لا تشل

منحنيّاً على ثنيا ابي عبد الله ومكان مقبل رسول الله ﷺ تنكتهما بمخضرتك وكيف لا تقول ذلك وقد نكأت القرحة واستأصلت الشافة بارقتك دماء ذرية محمد ﷺ ونجوم الأرض من آل عبد المطلب وتهتف باشياخك زعمت أنك تناديهم فلتردن وشيكا موردتهم ولتودن أنك شللت ويكمت ولم تكن قلت ما قلت وفعلت ما فعلت . اللهم خذ لنا بحقنا وإنتم ممن ظلمنا وأحلل غضبك بمن سفك دماءنا وقتل حماتنا فوالله ما فريت إلا جلدك ولا حززت إلا لحمتك ولتردن على رسول الله ﷺ بما تحملت من سفك دماء ذريته وانتهكت من حرمة في عترته ولحمته حيث يجمع الله شملهم ويلم شعتهم ويأخذ لهم بحقهم (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) وحسبك بالله حاكماً وبمحمد خصيماً وبجبرائيل ظهيراً وسيعلم من سول لك ومكنك من رقاب المسلمين إن بش للظالمين بدلاً وإيكم شر مكاناً وأضعف جنداً . ولئن جرت علي الدواهي مخاطبتك إني لاستصغر قدرك واستعظم تقريعتك واستكبر توبيخك لكن العيون عبرى والصدر حرى إلا فالعجب كل العجب لقتل حزب الله النجباء بحزب الشيطان الطلقاء فهذه الايدي تنظف من دمائنا والافواه تتحلب من لحومنا وتلك الجثث الطواهر الزواكي تتناها العواسل وتعفرها أمهات الفراعل ولئن اتخذتنا مغنماً لتجدنا وشيكا مغرمماً حيث لا تجد إلا ما قدمت يدك وما ربك بظلام للعبيد فالى الله المشتكى وعليه المعول فكذلك واسع سعيك وناصب جهدك فوالله لا تمحو ذكرنا ولا تميت وحيانا ولا تدرك أمدنا ولا ترحض عنك عارها وهل رأيك الافند وإيامك الاعدد وجمعك الابدد يوم ينادي المنادي الا لعنة الله على الظالمين فالحمد لله الذي ختم لاولنا بالسعادة والمغفرة ولآخرنا بالشهادة والرحمة ونسأل الله ان يكمل لهم الثواب ويوجب لهم المزيد ويحسن علينا الخلافة إنه رحيم ودود وحسبنا الله ونعم الوكيل . فقال يزيد مجيئاً لها :

يا صيحة محمد من صوائح ما أهون النوح على النوائح

في مجلس يزيد

ثم قال يزيد لعلي بن الحسين : يا ابن الحسين أبوك قطع رحمي وجهل حقي ونازعني سلطاني فصنع الله به ما قد رأيت فقال له علي (ع) بل ما قال الله أولى : (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا

وعند علي بن الحسين يوم دخولهم عليه أن يقضي له ثلاث حاجات فقال له اذكر حاجاتك الثلاث اللاتي وعدتك بقضائهن فقال له : الاولى ان تريني وجه سيدي ومولاي وابي الحسين فاتزود منه وانظر إليه وأودعه . والثانية ان ترد علينا ما أخذ منا . والثالثة ان كنت عزمت على قتلي أن توجه مع هؤلاء النساء من يردهن الى حرم جدهن عليه السلام فقال أما وجه ابيك فلن تراه أبداً وأما قتلك فقد عفوت عنك وأما النساء فما يردهن غيرك إلى المدينة وأما ما أخذ منكم فأنا أعوضكم عنه أضعاف قيمته فقال عليه السلام : أما مالك فلا نريده وهو موفر عليك وإنما طلبت منك ما أخذ منا لان فيه مغزل فاطمة بنت محمد عليه السلام ومقنعتها وقلادتها وقميصها ، فأمر برد ذلك وزاد فيه من عنده مائتي دينار فأخذها زين العابدين وفرقها في الفقراء والمساكين .

إلى المدينة

ثم أن يزيد أسر برد السبايا والاسارى إلى المدينة وأرسل معهم النعمان بن بشير الانصاري في جماعة فلما بلغوا العراق قالوا للدليل مر بنا على طريق كربلاء وكان جابر بن عبد الله الانصاري وجماعة من بني هاشم ورجال من آل الرسول عليه السلام قد وردوا لزيارة قبر الحسين (ع) فبينما هم كذلك إذا بسواد قد طلع عليهم من ناحية الشام فقال جابر لعبد الله انطلق الى هذا السواد واثنتا بخبره فإن كانوا من أصحاب عمر بن سعد فارجع إلينا لعلنا نلجأ إلى ملجأ وإن كان زين العابدين فأنت حر لوجه الله تعالى فمضى العبد فما كان بأسرع من أن رجع وهو يقول يا جابر قم واستقبل حرم رسول الله هذا زين العابدين قد جاء بعماته وأخواته فقام جابر يمشي حافي الاقدام مكشوف الرأس إلى أن دنا من زين العابدين (ع) فقال الامام أنت جابر فقال نعم يا ابن رسول الله ، فقال يا جابر ههنا والله قتلت رجالنا وذبحت اطفالنا وسبيت نساؤنا وحرقت خيامنا . وقال ابن طائوس في كتاب الملهوف إنهم لما وصلوا إلى موضع المصراع وجدوا جابر بن عبد الله الانصاري وجماعة من بني هاشم ورجالا من آل الرسول عليه السلام قد وردوا لزيارة قبر الحسين (ع) فتوافوا في وقت واحد وتلاقوا بالبكاء والحزن وأقاموا المأتم واجتمع عليهم أهل ذلك السواد وأقاموا على ذلك أياماً (١ هـ) .

نعي الحسين لأهل المدينة

ثم انفصلوا من كربلاء طالين المدينة . قال بشير بن جذيم فلما قربنا منها منزل علي بن الحسين عليها السلام فحظ رحله وضرب فسطاطه وانزل نساءه وقال يا بشير رحم الله أباك لقد كان شاعراً فهل تقدر على شيء منه قلت بلى يا ابن رسول الله إني لشاعر ، قال فادخل المدينة وانع ابا عبد الله ، قال بشير فركبت فرسي وركضت حتى دخلت المدينة فلما بلغت مسجد النبي عليه السلام رفعت صوتي بالبكاء وأنشأت أقول :

يا أهل يثرب لا مقام لكم بها قتل الحسين فادمعي مدرار
الجسم منه بكربلاء مضرج والرأس منه على القناة يدار

ثم قلت : يا أهل المدينة هذا علي بن الحسين مع عماته وأخواته قد حلوا بساحتكم ونزلوا بفنائكم وانا رسوله إليكم أعرفكم مكانه قال فما بقيت في المدينة مخدرة ولا محجة إلا برزن من خدورهن وهن يدعين بالويل والنبور ولم يبق بالمدينة أحد إلا خرج وهم يصيحون بالبكاء فلم أر باكياً أكثر من ذلك اليوم ولا يوماً أمر على المسلمين منه بعد وفاة رسول الله عليه السلام

في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور) فقال يزيد لابنه خالد : أردد عليه فلم يدر خالد ما يرد عليه فقال له يزيد : ما أصابكم من مصيبة فيها كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ، فقال علي بن الحسين عليها السلام يا ابن معاوية وهند وصخر لقد كان جدي علي بن أبي طالب في يوم بدر واحد والاحزاب في يده راية رسول الله عليه السلام وأبوك وجدك في أيديهما رايات الكفار ، ثم قال علي بن الحسين عليها السلام ويلك يا يزيد انك لو تدري ماذا صنعت وما الذي ارتكبت من أبي وأهل بيتي وأخي وعمومي إذا هربت في الجبال وافتترشت الرماد ودعوت بالويل والثبور أن يكون رأس أبي الحسين بن فاطمة وعلي منصوباً على باب مدينتكم وهو وديعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيكم فابشر بالخزي والندامة . قال ابن شهر آشوب وموضع حبس زين العابدين هو اليوم مسجد (١ هـ) . وقال ابن عساكر مسجده بدمشق معروف وهو الذي يقال له مشهد علي بجامع دمشق (١ هـ) .

واستشار يزيد أهل الشام فيما يصنع بهم فقال له بعضهم لا تتخذ من كلب سوء جرواً فقال له النعمان بن بشير انظر ما كان رسول الله عليه السلام يصنعه بهم فاصنعه بهم .

في دمشق

ثم أمر لهم يزيد بدار تتصل بداره وكانوا مدة مقامهم بالشام ينوحون على الحسين (ع) ثم أنه نصب الرأس بدمش ثلاثة أيام فيما ذكره الباغندي وغيره . وعن ابن لهيعة عن أبي الاسود محمد بن عبد الرحمن قال لقيني رأس الجالوت فقال والله إن بيني وبين داود لسبعين أباً وإن اليهود تلقاني فتعظمني وأنتم ليس بين ابن نبيكم وبينه إلا أب واحد قتلتم ولده . وعن زين العابدين (ع) قال لما أتى برأس الحسين (ع) إلى يزيد كان يتخذ مجالس الشرب ويأتي برأس الحسين (ع) ويضعه بين يديه ويشرب عليه . وخرج زين العابدين (ع) يوماً يمشي في أسواق دمشق فاستقبله المنهال بن عمرو فقال له كيف امسيت يا ابن رسول الله قال أمسينا كمثلي بني إسرائيل في آل فرعون يذبحون أبناءهم ويستحيون نساءهم يا منهال امست العرب تفتخر على العجم بأن محمداً عربي وأمست قريش تفتخر على سائر العرب بأن محمداً منها وأمسينا معشر أهل بيته ونحن مغضوبون مقتولون مشردون إنا لله وإنا إليه راجعون مما أمسينا فيه يا منهال (١ هـ) والله در مهيار حيث قال :

يعظمون له أعواد منبره وتحت أرجلهم أولاده وضعوا
بأي حكم بنوه يتبعونكم وفخركم أنكم صحب له تبع

وأمر يزيد بمنبر وخطيب وأمر الخطيب أن يصعد المنبر فيذم الحسين وأباه صلوات الله عليهما فصعد الخطيب المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم بالغ في ذم أمير المؤمنين والحسين الشهيد واطن في مدح معاوية ويزيد فذكرهما بكل جميل . فصاح به علي بن الحسين عليها السلام ويلك أيها الخاطب اشتريت مرضاة المخلوق بسخط الخالق فتبوا مقعدك من النار .

ودعا يزيد بعلي بن الحسين وعمرو بن الحسين عليهم السلام وكان عمرو غلاماً صغيراً يقال ان عمره احدى عشرة سنة فقال له اتصارع هذا يعني ابنه خالداً فقال له عمرو : ولكن اعطني سكيناً واعطه سكيناً ثم اقاتله فقال يزيد : شنشنة أعرفها من أخزم هل تلد الحية إلا حية . وكان يزيد

وقال سبط بن الجوزي في تذكرة الخواص : استدعى يزيد ابن زياد اليه واعطاه أموالاً كثيرة وتحفاً عظيمة وقرب مجلسه ورفع منزلته وأدخله على نسائه وجعله نديمه ، وسكر ليلة وقال للمغني غن ثم قال يزيد بديهاً :

اسقني شربة تروي فؤادي ثم مل فاسق مثلها ابن زياد
صاحب السر والامانة عندي ولتسديد مغنمي وجهادي
قاتل الخارجي اعني حسيناً ومبيد الاعداء والحساد

وقال ابن عقيل : وما يدل على كفره وزندقته فضلاً عن سبه ولعنه أشعاره التي أفصح بها بالاحاد وأبان عن خبث الضمائر وسوء الاعتقاد قوله في قصيدته التي أولها :

عليه هاتي واعلني وترغني بذلك إني لا أحب التناجيا
حديث أبي سفيان قدما سما بها إلى أحد حتى أقام البواكيا
الا هات سقيني على ذاك قهوة تخيـزها العنسي كرمأ شاميا
إذا ما نظرنا في أمور قديمة وجدنا حلالا شربها متواليا
وإن مت يا أم الاحيمر فانكحي ولا تأملي بعد الفراق تلاقيا
فان الذي حدثت عن يوم بعثنا أحاديث طسم تجعل القلب ساهيا
ولا بد لي من أن أزور محمداً بمشمولة صفراء تروي عظامياً
قلت ومنها قوله :

معشر الندمان قوموا واسمعوا صوت الأغاني
واشربوا كأس مدام واتركوا ذكر المغاني (الثاني)
شغلني نغمة العيب دان عن صوت الاذان
وتعوضت عن الجو ر عجوزاً في الدنان

إلى غير ذلك مما نقلته من ديوانه ولهذا تطرق إلى هذه الأمة العار بولايته عليها حتى قال أبو العلاء المعري يشير بالشار إليها :

أرى الايام تفعل كل نكر فما أنا في العجائب مستزید
أليس قريشكم قتلت حسيناً وكان على خلافتكم يزيد

قلت ولما لعنه جدي أبو الفرج على المنبر ببغداد بحضرة الامام الناصر وأكابر العلماء قام جماعة من الجفافة من مجلسه فذهبوا فقال جدي : (ألا بعداً لمدين كما بعدت ثمود) . وحكى لي بعض أشياخنا عن ذلك اليوم أن جماعة سألو جدي عن يزيد فقال : ما تقولون في رجل لي ثلاث سنين : في السنة الاولى قتل الحسين وفي الثانية أخاف المدينة وأباحها وفي الثالثة رمى الكعبة بالمجانيق وهدمها ؟ فقالوا : نلعن ، فقال : فالعنوه . وقال جدي في كتاب الرد على المتعصب العنيد : قد جاء في الحديث لعن من فعل ما لا يقارب عشر معشار فعل يزيد وذكر الاحاديث التي ذكرها البخاري ومسلم في الصحيحين مثل حديث ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه لعن الواشحات والمتوشحات ، وحديث ابن عمر لعن الله الواشمة والمتوشمة وحديث جابر لعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أكل الربا وموكله « الحديث » وحديث ابن عمر في مسند أحمد لعنت الخمر على عشرة وجوه « الحديث » وأورد أخباراً كثيرة في هذا الباب وهذه الأشياء دون فعل يزيد في قتله الحسين وأخوته وأهله ونهب المدينة وهدم الكعبة وضربها بالمجانيق وأشعاره الدالة على فساد عقيدته . ومن رام الزيادة على هذا فليقف على كتابه المسمى بالرد على المتعصب العنيد (١ هـ) .

فضربت فرسي حتى رجعت فوجدت الناس قد أخذوا الطرق والمواضع فنزلت عن عرسي وتخطأت رقاب الناس حتى قربت من باب الفسطاط وكان علي بن الحسين عليهما السلام داخلا فخرج ومعه خرقة يمسح بها دموعه وخلفه خادم معه كرسي فوضعه له وجلس عليه وهو لا يتمالك من العبرة وارتفعت أصوات الناس بالبكاء من كل ناحية يعزونه فضجت تلك البقعة ضجة شديدة فأوماً بيده أن اسكتوا فسكنت فورثهم فقال : الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين باري الخلائق أجمعين الذي بعد فارتفع في السماوات العلى وقرب فشهد النجوى نحمده على عظام الأمور وفجائع الدهور وألم الفجائع ومضاضة اللواذع وجليل الرزء وعظيم المصائب الفاطضة الفادحة الجائحة أيها القوم إن الله وله الحمد ابتلائنا بمصائب جليلة وثلمة في الاسلام عظيمة قتل أبو عبد الله وعترته وسبي نسائه وصبيته وداروا برأسه في البلدان من فوق عامل السنان وهذه الرزية التي لا مثلها رزية أيها الناس فأني رجالات منكم يسرون بعد قتله أم أي فؤاد لا يحزن من أجله أم أي عين منكم تحبس دمعها وتضن عن انهما لها يا أيها الناس أي قلب لا ينصدع لقتله أم أي فؤاد لا يحزن إليه أم أي سمع يسمع هذه الثلمة التي ثلمت في الاسلام ولا يصم أيها الناس أصبحنا مطرودين مشردين مذودين شاسعين عن الأمصار من غير جرم اجترمناه ولا مكروه ارتكبناه ولا ثلمة في الإسلام ثلمناها ما سمعنا بهذا في آبائنا الاولين إن هذا إلا اختلاف والله لو أن النبي ﷺ تقدم اليهم في قتالنا كما تقدم اليهم في الوصاية بنا لما زادوا على ما فعلوا بنا فإننا لله وإنا إليه راجعون من مصيبة ما أعظمها وأوجعها وأفجعها وأكظها وأفظعها وأمرها وأفدحها فعند الله نحتسب فيها أصابنا وما بلغ منا أنه عزيز ذو انتقام .

ثم دخل زين العابدين (ع) إلى المدينة فرآها موحشة باكية ووجد ديار أهله خالية تنعي أهلها وتندب سكانها ولعنم ما قال الشاعر :

مررت على أبيات آل محمد فلم أرها أمثالها يوم حلت
فلا يبعد الله الديار وأهلها وإن أصبحت منهم برغم تخلت

بعض أحوال يزيد وما فعله مع ابن زياد

في جواهر المطالب لابي البركات شمس الدين محمد الباغندي كما في نسخة مخطوطة في المكتبة الرضوية المباركة ما لفظه : حكى ابن الفوطي في تاريخه قال : كان ليزيد قرد يجعله بين يديه فيكنيه بأبي قيس ويسقيه فضل كأسه ويقول هذا شيخ من بني إسرائيل أصابته خطيئة فمسح ، وكان يحمله على أتان وحشية قد ريضت له ويرسلها مع الخيل في حلبة السباق فحمله يوماً عليها فسبقت فسر وانشد :

تمسك أبا قيس بفضل زمامها فليس عليها أن سقطت ضمان
فقد سبقت خيل الجماعة كلها وخيل أمير المؤمنين أتان

وجاء يوماً فطرحت الریح فمات فحزن عليه حزناً شديداً وأمر بتكفيه ودفنه وأمر أهل الشام أن يعزوه فيه وأنشأ يقول :

ما شيخ قوم كرام ذو محافظة^(١) إلا اتانا يعزي في أبي قيس
شيخ العشيرة أمضاها وأجهلها إلى المساعي على القربوس والريس
لا يبعد الله قبراً أنت ساكنه فيه جمال وفيه لحية التيس

(١) الذي في الأصل : كم قوم كرام ذو محافظة ، فاصلحنه بما ذكر .

كيف لم يصلح الحسين كما صالح أخوه الحسن عليهما السلام

قد يسأل عن وجه خروج الحسين (ع) بأهله وعياله إلى الكوفة وهي في يد أعدائه ، وقد علم صنع أهلها بأبيه وأخيه مع أن جميع نصائحه كانوا يشيرون عليه بعدم الخروج ويتخوفون عليه القتل ومنهم ابن عباس وابن عمر وكثير ممن لاقاه في الطريق ، وكيف لم يرجع حين علم بقتل مسلم بن عقيل وكيف استجاز أن يحارب بنفر قليل جمعاً عظيمة لها مدد ، ولم ألقى بيده إلى التهلكة ، وما الجمع بين فعله وفعل الحسن الذي سلم الأمر إلى معاوية بدون هذا الخوف ؟

وعن هذا السؤال جوابان (أحدهما) للسيد المرتضى في تنزيه الأنبياء والأئمة (والثاني) للسيد علي بن طاوس في كتاب الملهوف . وحاصل ما أجاب به المرتضى أن الحسين غلب على ظنه بمقتضى ما جرى من الأمور أنه يصل إلى حقه بالمسير فوجب عليه وذلك بمكاتبة وجوه أهل الكوفة وأشرافها وقراءتها مع تقدم ذلك منهم في أيام الحسن وبعد وفاته وإعطائهم العهود والمواثيق طائعين مبتدئين مكررين للطلب مع تسلطهم على واليهم في ذلك الوقت وقوتهم عليه وضعفه عنهم وقد جرى الأمر في أوله على ما ظنه ، ولاحت أسباب الظفر فبايع مسلماً أكثر أهل الكوفة وكتب إلى الحسين بذلك وتمكن مسلم من قتل ابن زياد غيلة في دار هانيء لكنه لم يفعل معتذراً بأن الإسلام قيد الفتك ، ولما حبس ابن زياد هائلاً حصره مسلم في قصره وكاد يستولي عليه لكن الاتفاق السيء عكس الأمر . أما الجمع بين فعله وفعل أخيه الحسن فالحسن لما أحس بالغدر من أصحابه وإنهم كاتبوا معاوية في الفتك به أو تسليمه إليه وأنه ليس معه إلا نفر قليل سلم إبقاء على نفسه وأهله وشيعته ، والحسين طلب بحقه حين قوي في ظنه النصره ممن كاتبه وعاهده ورأى قوة انصار الحق وضعف انصار الباطل فلما انعكس الأمر رام الرجوع فمنع منه وطلب المواعدة كما فعل أخوه الحسن فلم يجب وطلبت نفسه فمنع منها بجهدته حتى مضى كريماً إلى جوار جده . انتهى ملخص ما ذكره السيد بتصرف . والأمر كما ذكره من أنهم لم يجيبوه إلى المواعدة بل طلب ابن زياد أن ينزل هو وأصحابه على حكمه وفي رواية أن يبايع هو وأصحابه يزيد فإذا فعل ذلك رأى ابن زياد رأيته ولو فعل لكان المظنون قوياً أن يقتله مع أصحابه صبراً ، بل المتيقن من حال ابن زياد وخبثه ونسبه اللئيم أن يفعل ذلك فاختر موت العز في مجال الطراد على موت الذل بيد ابن زياد . وهذا الجواب جار على ظاهر الحال ولا يحتاج من يجيب به إلى تكلف شيء لكن يبقى عليه أنه لم يرجع حين علم بقتل مسلم ، ويمكن الجواب بأن الأمل لم يكن منقطعاً بدليل قول أصحابه له ما أنت مثل مسلم ولو دخلت الكوفة لكان الناس إليك أسرع .

(والجواب الثاني) جار على شيء من التعمق : وهو أن الحسين كان عازماً على عدم مبايعة يزيد على كل حال ولو أدى ذلك إلى قتله وكان مقدماً على ذلك في حال ظن السلامة أن وجد وفي حال ظن العطب بل تيقنه . مع إمكان دعوى ظهور الحكمة في فعل الحسن وفعل أخيه الحسين باختلاف حالة معاوية وابنه يزيد الظاهرية في الجملة بتهتك الثاني وتستر الأول شيئاً ما ، فلو بايع الحسين يزيد لخفي حاله على الأكثر واعتقدوه امام حق فكان يتمكن من تبديل الدين ، ومن هنا يقال أن الحسين فدى دين جده بنفسه وأهله وولده وما تزلزلت أركان دولة بني أمية إلا بقتل الحسين . وهذا الوجه هو الذي اعتمدته ابن طاوس في كتاب الملهوف فقال : الذي تحققناه أن

الحسين (ع) كان عالماً بما انتهت حاله إليه وكان تكليفه ما اعتمد عليه ، ثم أورد بعض الاخبار الدالة على ذلك ثم قال : لعل بعض من لا يعرف حقائق شرف السعادة بالشهادة أن الله لا يتعبد بمثل هذه الحالة ورده بأن الله تعبد قومياً بقتل أنفسهم فقال : فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم « انتهى باختصار » . مع أنه إذا كان في ذلك من الفوائد مثل إحياء الدين وكشف قبائح المنافقين وردع الناس عن الاقتداء به كان التعبد به أولى من التعبد بقتل النفس عند التوبة ولا يقصر عن التعبد به في الجهاد والقصاص . أما توهم أن ذلك البقاء باليد إلى التهلكة ففاسد لأن بذل النفس في سبيل الله تعالى للحصول على الحياة الدائمة والنعيم الخالد القاء باليد إلى أعظم السعادات . وأما ما في بعض الروايات من أن الحسين (ع) طلب منهم إما أن يرجع إلى المكان الذي منه أتى أو أن يسير إلى ثغر من الثغور فيكون رجلاً من المسلمين أو أن يأتي يزيد فيضع يده في يده فلم يثبت ، وذكر ابن الأثير في الكامل ما يكذبه فقال : روي عن عقبة بن سمعان أنه قال صحبت الحسين من المدينة إلى مكة ومن مكة إلى العراق فلم أفارقه حتى قتل وسمعت جميع مخاطباته الناس إلى يوم مقتله فوالله ما أعطاهم ما يتذاكر به الناس أنه يضع يده في يزيد ولا أن يسيره إلى ثغر من ثغور المسلمين (أ هـ) .

وأما دعاؤه الناس إلى نصرته مثل عبد الله بن الحر الجعفي وغيره وكتابه إلى أهل البصرة فكل ذلك من باب إقامة الحجة وقطع المعذرة .

وبما يدل على أن الحسين (ع) كان موطناً نفسه على القتل وظاناً أو عالماً في بعض الحالات بأنه يقتل في سفره ذلك خطبته التي خطبها حين عزم على الخروج إلى العراق التي يقول فيها : « خط الموت على ولد آدم الخ » فإن أكثر فقراتها يدل على ذلك ، ونبي عمر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام له بمكة عن الخروج وإقامته البرهان على أن ذلك ليس من الرأي بقوله أنك تأتي بلداً فيه عماله وأمرؤه ومعهم بيوت الأموال وإنما الناس عبيد الدينار والدرهم فلا آمن عليك أن يقاتلك من وعدك نصره ومن أنت أحب إليه ممن يقاتلك معه وعدم أخذ الحسين بقوله مع اعتذاره إليه واعترافه بنصحه . ونبي ابن عباس أيضاً محتجاً بنحو ذلك من أن الذين دعوه لم يقتلوا أميرهم وينفوا عدوهم ويضبطوا بلادهم بل دعوه وأميرهم عليهم قاهر لهم وعماله تحبي بلادهم فكأنهم دعوه إلى الحرب ولا يؤمن أن يخذلوه فيكونوا أشد الناس عليه . ومعاودته للنهي ذاكراً له نحواً من ذلك ومشيراً عليه باليمن فلم يقبل . وجوابه لمحمد بن الحنفية حين أشار عليه بعدم الخروج إلى العراق فوعده النظر ثم ارتحل في السحر فسأله ابن الحنفية فقال له الحسين (ع) أتاني رسول الله ﷺ بعدما فارقتك فقال يا حسين أخرج فإن الله قد شاء أن يراك قتيلاً ، قال ما معنى حملك هذه النسوة معك قال إن الله قد شاء أن يراهن سبايا . وقول ابن عمر له حين نهاه عن الخروج فإني : أنك مقتول في وجهك هذا ، فإنه دال على أن ظاهر الحال كان كذلك وما ظهر لابن عمر لم يكن ليخفى على الحسين (ع) وقول الفرزدق له : قلوب الناس معك واسياهم عليك وقول بشر بن غالب له : خلعت القلوب معك والسيوف مع بني أمية ، وتصديق الحسين (ع) له ، ونبي عبد الله بن جعفر له وقوله إني مشفق عليك من هذا الوجه أن يكون فيه هلاكك واستئصال أهل بيتك ، وقول الحسين عليه السلام له أي رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المنام وأمرني بما أنا ماض له

من خطبة أخرى له عليه السلام

في كشف الغمة : خطب عليه السلام فقال : إن الحلم زينة والوفاء مروءة والصلة نعمة والاستكبار صلف والعجلة سفه والسفه ضعف والغلو ورطة ومجالسة أهل الدناءة شر ومجالسة أهل الفسق ريبة .

خطبة أخرى له عليه السلام

في كشف الغمة أيضاً : خطب الحسين (ع) فقال : أيها الناس نافسوا في المكارم وسارعوا في المغانم ولا تحتسبوا بمعروف لم تعجلوه واكسبوا الحمد بالنجح ولا تكسبوا بالمطل ذمماً فمهما يكن لأحد عند أحد صنعة له رأى أنه لا يقوم بشكرها فالحمد له بمكافأته ضمن فإنه أجزل عطاء وأعظم اجراً واعلموا أن حوائج الناس إليكم من نعم الله عليكم فلا تملوا النعم فتحور نقماً واعلموا أن المعروف مكسب حمداً ومعقب اجراً فلو رأيتم المعروف رجلاً رأيتموه حسناً جميلاً يسر الناظرين ولو رأيتم اللؤم رأيتموه سمجاً مشوهاً تنفر منه القلوب وتغص دونه الأبصار . أيها الناس من جاد ساد ومن بخل رذل وإن أجود الناس من أعطى من لا يرجوه وإن أعفى الناس من عفا عن قدرة وإن أوصل الناس من وصل من قطعه والأصول على مغارسها بفروعها تسمو فمن تعجل لأخيه خيراً وجده إذا قدم عليه غداً ومن أراد الله تبارك وتعالى بالصنعة إلى أخيه كافأه بها في وقت حاجته وصرف عنه بلاء الدنيا ما هو أكثر منه . ومن نفس كربة مؤمن فرج الله عنه كرب الدنيا والآخرة ومن أحسن أحسن الله إليه والله يحب المحسنين .

بعض ما نقل من مواعظه وحكمه وآدابه

كان عليه السلام يقول : شر خصال الملوك الجبن عن الاعداء والقسوة على الضعفاء والبخل عن الاعطاء . وقال (ع) صاحب الحاجة لم يكرم وجهه عن سؤالك فاكرم وجهك عن رده .

بعض حكمه القصيرة

منقول من تحف العقول

قال رجل عند الحسين (ع) إن المعروف إذا أسدي إلى غير أهله ضاع فقال الحسين (ع) ليس كذلك ولكن تكون الصنعة مثل وابل المطر تصيب البر والفاجر وقال (ع) : ما أخذ الله طاعة أحد إلا وضع عنه طاعته ولا أخذ قدرته إلا وضع عنه كلفته .

وقال عليه السلام لرجل اغتاب عنده رجلاً يا هذا كف عن الغيبة فإنها أدام كلاب النار .

وقال عليه السلام ان قوماً عبدوا الله رغبة فتلك عبادة التجار وإن قوماً عبدوا الله رهبة فتلك عبادة العبيد وإن قوماً عبدوا الله شكراً فتلك عبادة الاحرار وهي أفضل العبادة .

وقال لابنه علي بن الحسين عليهما السلام أي بني إياك وظلم من لا يجد عليك ناصراً إلا الله جل وعز ، وسأله رجل عن معنى قول الله تعالى وإما بنعمة ربك فحدث قال أمره أن يحدث بما أنعم الله به عليه في دينه .

وقال (ع) : من علامات القبول الجلوس إلى أهل العقول . من دلائل العالم انتقاده لحديثه وعلمه بحقائق فنون النظر . إياك وما يعتذر منه فإن المؤمن لا يسيء ولا يعتذر والمنافق كل يوم يسيء ويعتذر « وقال »

وامتناعه من أن يحدث بتلك الرؤيا . ونهي عبد الله بن مطيع له وقوله والله لئن طلبت ما في أيدي بني أمية ليقتلنك وأباء الحسين (ع) إلا أن يمضي . وقول الاعراب له أنا لا نستطيع ان نلج ولا نخرج : القاضي باستيلاء بني أمية إستيلاء تاماً وخطورة الامر . وأخبار اخته زينب « (ع) بما سمعته حين نزل الخزيمية «وما» رآه في منامه بالثعلبية «وقوله» لأبي هريرة : وأيم الله لتقتلني الفئة الباغية « ونظره » إلى بني عقيل حين أخبره الاسديان بقتل مسلم وهانيء وأشارا عليه بالرجوع وأخبراه أنه ليس له بالكوفة ناصر بل هم عليه وقوله لهم ما ترون فقد قتل مسلم وامتناعهم عن الرجوع ليس له بالكوفة ناصر بل هم عليه ما ترون فقد قتل مسلم وامتناعهم عن الرجوع حتى يموتوا أو يدركوا ثأرهم وقوله للاسديين لا خير في العيش بعد هؤلاء فإن الذي يظهر انه كان يريد أن يجيبوا بالامتناع عن الرجوع ليعتذر بذلك الى الاسديين وإنه عازم على عدم الرجوع على كل حال . وقوله لأصحابه حين جاءه خبر مسلم وهانيء وعبد الله بن يقطر أنه قد خذلنا شيعتنا فمن أحب منكم الانصراف فلينصرف وعدم رجوعه بعد تفرقهم عنه وبقائه في أصحابه الذين صحبوه من المدينة ويسير من غيرهم وإشارة عمرو بن يواذان عليه بالرجوع وقوله له والله ما تقدم إلا على الاسنة وحد السيوف ونهيه إياه عن المسير لان الذين كتبوا اليه لم يكفوه مؤنة القتال وقول الحسين (ع) له ليس يخفى علي الرأي ولكن الله تعالى لا يغلب على أمره وقوله والله لا يدعوني حتى يستخرجوا هذه العلقمة من جوفي (وقوله) وأيم الله لو كنت في جحر هامة من هذه الهوام لأستخرجوني حتى يقتلوني « وكتابه » الذي كتبه الى بني هاشم حين توجه إلى العراق : اما بعد فإنه لمن لحق بي استشهد ومن تخلف عني لم يبلغ الفتح . إلى غير ذلك مما يقف عليه المتتبع والمتأمل وهذه كلها ما بين صريح أو ظاهر في المطلوب كما لا يخفى .

خطبه

مر أنه خطب بكربلاء في أشد الساعات بلاء التي تذهل فيها العقول وتطيش الالباب وتخرس اللسان وتبليبل الخطباء وتحضر الفصحاء فلم يسمع متكلم قط قبله ولا بعده أفصح في منطق منه وأنه قال ما لا يحصى كثرة وإن ابن سعد قال ويلكم كلموه فإنه ابن أبيه والله لو وقف فيكم هكذا يوماً جديداً لما انقطع ولما حصر ومر جملة من كتبه الى أهل الكوفة والبصرة ومر جملة من خطبه في مكة حين عزم على المسير إلى العراق وفي كربلاء في عدة مناسبات .

خطبته عند مسير أبيه الى صفين

ومن خطبه ما خطب به في الكوفة لما أراد أبوه أمير المؤمنين عليه السلام المسير إلى حرب صفين رواها نصر بن مزاحم في كتاب صفين وهي مع كونها في ساعة الرخاء ليست دونها خطبه التي كانت بكربلاء عند أشد الشدائد فذكر نصر أن أمير المؤمنين خطب أولاً ثم خطب ابنه الحسن ثم خطب الحسين عليهم السلام فحمد الله وأثنى عليه وقال : يا أهل الكوفة أنتم الأحبة الكرماء والشعار دون الدثار جدوا في إطفاء ما وتر بينكم وتسهيل ما توعر عليكم إلا أن الحرب شرها وريع وطعمها فظيع فمن أخذ لها أهبتها واستعد لها عدتها ولم يألم كلومها قبل حلولها فذاك صاحبها ومن عاجلها قبل أوان فرصتها واستبصار سعيه فيها فذاك قمن ان لا ينفع قومه وأن يهلك نفسه نسأل الله بقوته أن يدعمكم بالفيئة .

وقال عليه السلام اورده في كشف الغمة عن ابن الخشاب كما مر :
الله يعلم ان ما بيدي يزيد لغيره
وبأنه لم يكتسبه به بخيره وبميره
لو انصف النفس الخؤون لقصرت من سيره
ولكان ذلك منه ادنى شره من خيره

وقوله ذكره ابن الصباغ في الفصول المهمة وعلي بن عيسى الاربلي في
كشف الغمة عن ابن الخشاب كما مر :

اذا ما عضك الدهر فلا تجنح الى خلق
ولا تسأل سوى الله تعالى قاسم الرزق
فلو عشت وطوفت من الغرب إلى الشرق
لما صادفت من يقدر ان يسعد او يشقي

وقال ابن عساكر في التاريخ الكبير يقال ان هذه الأبيات للحسين
(ع) وفي كتاب جواهر المطالب تأليف ابن البركات شمس الدين محمد
الباغندي الشافعي كما في نسخة مخطوطة في المكتبة الرضوية انشد ابو
بكر بن حامد ورواه عن الحسين رضي الله عنه وأرضاه :

اغنى عن المخلوق بالخالق تغنى عن الكاذب والصادق
واسترزق الرحمن من فضله فليس غير الله من رازق
من ظن ان الناس يغنونه فليس بالرحمن بالوائق
او ظن ان المال من كسبه زلت به النعلان من حالق

قال الأعمش ومن كلامه أيضاً وأورده في جواهر المطالب عن
الأعمش :

كلما زيد صاحب المال مالا زيد في همه وفي الاشتغال
قد عرفناك يا منغصة العيش ويا دار كل فان وبالي
ليس بصفو لزاهد طلب الزهد اذا كان مثقلاً بالعيال

وروى ابن كثير في البداية والنهاية عن اسحاق بن ابراهيم قال بلغني
ان الحسين (ع) زار مقابر الشهداء بالقيع فقال :

ناديت سكان القبور فاستكثروا فأجابني عن صمتهم ترب الجثا
قالت اتدري ما صنعت بساكني مزقت لحمهم وخرقت الكسا
وحشيت اعينهم تراباً بعد ما كانت تأذى بالقليل من القذا
اما العظام فاني مزقتها حتى تباينت المفاصل والشوى
قطعت ذا من ذا ومن هذا كذا فتركتها مما يطول بها البلى

وقال عليه السلام لما بلغه قتل مسلم بن عقيل وهاني بن عروة وقد
تقدمت وأولها :

لئن كانت الدنيا تعد نفيسة فدار ثواب الله اعلى وانبل

وقال في زوجته الرباب بنت امرئ القيس بن عدي القضاية وابنته
منها سكينه أورده ابو الفرج في الأغاني :

لعمرك اني لاحب داراً تكون بها سكينه والرباب
احبهما وابذل كل مالي وليس لعاتب عندي عتاب

وفي جواهر المطالب : مما انشده الزبير بن بكار للحسين عليه السلام
في زوجته الرباب بنت امرئ القيس :

للسلام سبعون حسنة تسع وستون للمبتدئ وواحدة للراد (وقال) البخيل
من بخل بالسلام (وقال عليه السلام) من حاول أمراً بمعصية الله كان
أفوت لما يرجو وأسرع لمجيء ما يحذر .

وقال عليه السلام كما عن أسرار الحكماء لياقون المستعصي : لا
تتكلف ما لا تطيق ولا تتعرض لما لا تدرك ولا تعتد بما لا تقدر عليه ولا
تنفق إلا بقدر ما تستفيد ولا تطلب من الجزاء إلا بقدر ما صنعت ولا تفرح
إلا بما نلت من طاعة الله ولا تتناول إلا ما رأيت نفسك له أهلاً .

بعض ما ورد عنه (ع) من الدعاء

اعلم ان الادعية الماثورة عنه (ع) كثيرة وقد جمعها بعض العلماء في
كتاب اسماء الصحيفة الحسينية ومن الادعية البليغة الماثورة عنه (ع) دعاء
يوم عرفة دعا به وهو واقف على قدميه في مسيرة الجبل تحت السماء رافعاً
يديه بحذاء وجهه خاشعاً متذللاً وهو دعاء طويل مشهور بين الشيعة
يداومون على الدعاء به في الموقف .

وروي عن علي بن الحسين عليهما السلام انه قال لما صحبت الخليل

الحسين (ع) رفع يديه وقال : اللهم انت ثقتي في كل كرب وانت رجائي
في كل شدة وانت لي في كل أمر نزل بي ثقة وعدة كم من كرب يضعف عنه
الفؤاد وتقل فيه الحيلة ويخذل فيه الصديق ويشمت فيه العدو انزلته بك
وشكوتك اليك رغبة مني إليك عمن سواك ففرجته عني وكشفته فأنت ولي
كل نعمة وصاحب كل حسنة ومنتهى كل رغبة .

ما روى عنه من الشعر

في كشف الغمة : اما شعر الحسين (ع) فقد ذكر الرواة له شعراً
ووقع الي شعر بخط الشيخ ابي عبد الله بن الخشاب النحوي وفيه قال ابو
مخنف لوط بن يحيى : اكثر ما يرويه الناس من شعر سيدنا ابي عبد الله
الحسين (ع) انما هو ما تمثل به وقد اخذت شعره من مواضعه واستخرجته
من مظانه واماكنه ورويته عن ثقات الرجال منهم عبد الرحمن بن نجبة
الخزاعي وكان عارفاً بأمر أهل البيت عليهم السلام ومنهم المسيب بن رافع
المخزومي وغيره رجال كثيرون ولقد انشدني يوماً رجل من ساكني سلع هذه
الأبيات فقلت له اكتبها فقال لي ما احسن رداءك هذا وكنت قد اشتريته
يومي ذاك بعشرة دنانير فطرحتة عليه فأكتبنيها وهي : قال ابو عبد الله
الحسين بن علي بن ابي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن
قصي :

ذهب الذين احبهم وبقيت فيمن لا احبه
فيمن اراه يسبني ظهر المغيب ولا اسبه
يبغي فسادى ما استطاع وامره مما اربه
حنقاً يدب إلى الضراء وذاك مما لا ادبه
ويرى ذباب الشر من حولي يظن ولا يذبه
واذا خبا وغير الصدور فلا يزال به يشبه
افلا يعيج بعقله افلا يشوب اليه له
افلا يرى ان فعله مما يسور اليه غبه
حسبي بربي كافياً ما اختشي والبغي حسبه
ولقل من يبغي عليه - ه فما كفاه الله ربه

لعمرك اني لا أحب دارا تحل بها سكينه والرباب
احبها وابذل جل مالي وليس للائم فيها عتاب
ولست لهم وان عتبوا مطيعاً حياتي او يغيبني التراب

مراثيه

لم يكن يجسر أحد من الشعراء على المجاهرة برثاء الحسين عليه السلام في ملك بني أمية عدى شاذ يقول الأبيات المعدودة غير مجاهر بها ثم تنقل عنه بل في بعض ادوار ملك بني العباس كان الحال كذلك أو أشد ولكن في اوائل الدولة العباسية وفي اواخرها وبعد انقراض الدولتين تبارى شعراء الاسلام في رثائه وقالوا فاكثروا واجادوا فحلّقوا في كل عصر وفي كل زمان لا سيما شعراء الشيعة ولا غرو فمكانة الحسين (ع) بين المسلمين المكانة السامية التي لا يصل احد اليها ومصيبته مصيبة عظيمة وفاجعته فاجعة كبرى لم يقع في الاسلام افطع ولا اشنع منها وقد الحقت بالامة الاسلامية عارا لا يحى وشناراً لا ينسى حتى قال ابو العلاء المعري :

- دع الايام تصنع ما تريد - « البيتين المتقدمين »

وقد جمعنا كتاباً في مختار مراثيه عليه السلام من شعر المتقدمين والمتأخرين والمعاصرين اسميناه الدر النضيد في مراثي السبط الشهيد طبع ثلاث مرات وزدنا عليه في الطبعة الثالثة اكثر من خمسين قصيدة ومقطوعة حتى بلغ عدد ابياته نحواً من ستة آلاف بيت وها نحن نورد هنا نموذجاً من مراثيه يكون قضاء لحق التاريخ ونوكل من يريد الاطلاع على اكثر من ذلك إلى الكتاب المذكور . فاول من رثاه فيها حكاة سبط ابن الجوزي عن السدي عقبة بن عمرو السهمي ورواه المفيد في المجالس بسنده عن ابراهيم بن داحة قال اول شعر رثي به الحسين بن علي قول عقبة بن عمرو السهمي من بني سهم بن عوف بن غالب فقال :

إذا العين قرت في الحياة وانتم تخافون في الدنيا فاظلم نورها
مررت على قبر الحسين بكربلاء ففاض عليه من دموعي غزيرها
وما زلت ابكيه وارثي لشجوه ويسعد عيني دمعها وزفيرها
وبكيت من بعد الحسين عصائب اطافت به من جانبيه قبورها
سلام على أهل القبور بكربلاء وقل لها مني سلام يزورها
سلام بأصال العشي وبالضحى تؤديه نكباء الرياح ومورها
ولا برج الزوار زوار قبره يفوح عليهم مسكها وعبيرها

وينبغي أن يكون أول من رثاه سليمان بن قتة العدوي التيمي مولى بني تميم بن مرة وكان منقطعاً الى بني هاشم فإنه مر بكربلاء بعد قتل الحسين عليه السلام بثلاث فنظر إلى مصارعهم واتكأ على فرس له عربية وانشأ يقول وقيل انها لابي الرجح الخزاعي ويمكن كون بعضها لاحدهما وبعضها للآخر واشتبها :

مررت على ابيات آل محمد فلم ارها امثالها يوم حلت
الم تران الشمس اصبحت مريضة لقتل حسين والبلاغ اقشعرت
وكانوا رجاء ثم اضحوا رزية لقد عظمت تلك الرزايا وجلت
وتسألنا قيس فنعطي فقيرها وتقتلنا قيس اذا النعل زلت
وعند غني قطرة من دماثنا سنطلبها يوماً بها حيث حلت
فلا يبعد الله الديار وأهلها وان اصبحت منهم برغم تخلت
وان قتيل الطف من آل هاشم اذل رقاب المسلمين فذلت

وقد اعولت تبكي السماء لفقده وانجمنا ناحت عليه وصلت
ورثته زوجته الرباب بنت امرئ القيس بن عدي فقالت :
ان الذي كان نوراً يستضاء به بكربلاء قتيل غير مدفون
قد كنت لي جبلاً صليلاً ألوذ به وكنت تصحبنا بالرحم والدين
فمن يجيب نداء المستغيث ومن يغني ويؤوي اليه كل مسكين
تالله لا ابتغي صهراً بصهركم حتى اوسد بين اللحد والطين
وقالت الرباب أيضاً وهي بالشام بعدما أخذت الرأس الشريف وقبلته
ووضعت في حجرها :

واحسينا فلا نسيت حسيناً اقصدته اسنة الاعداء
غادره بكربلاء صريعاً لا سقى الله جانبي كربلاء
ورثاه بشير بن جذيم بيتين نعاها بها إلى أهل المدينة تقدماً . ورثته
جارية حين جاء نعيه إلى المدينة بأبيات تقدمت .

« وخرجت » ام لقمان بنت عقيل بن ابي طالب حين سمعت نعي الحسين عليه السلام ومعها اخواتها ام هانئ واسماء ورملة وزينب بنات عقيل تبكي قتلاها بالطف وتقول :

ماذا تقولون ان قال النبي لكم ماذا فعلتم وانتم آخر الأمم
بعتري وبأهلي بعد مفتقدي منهم اسارى ومنهم ضرجوا بدم
ما كان هذا جزائي اذ نصحت لكم ان تخلفوني بسوء في ذوي رحمي
وقال الفضل بن العباس بن عتبة بن ابي لهب يرثيه من أبيات :

بكيت لفقد الاكرمين تابعوا لوصل المنايا دار عون وحسر
بهم فجعتنا والفواجع كاسمها تميم وبكر والسكون وحير
وفي كل حي نضحة من دماثنا بني هاشم يعلو سناها ويشهر
فسوف يرى اعداؤنا حين نلتقي لاي الفريقين النبي المطهر

وقال رجل من عبد القيس قتل أخوه مع الحسين عليه السلام وعبد القيس معروفة بالتشيع لأهل البيت عليهم السلام :

يا فرو قومي فاندبي خير البرية في القبور
قتلوا الحرام من الأئمة في الحرام من الشهور

وقال ابو دهل الجمحي وهب بن زمعة وهو معاصر لمعاوية بن ابي سفيان وابنه يزيد من قصيدة :

عجبت وايام الزمان عجائب ويظهر بين المعجبات عظيمها
تبيت النشوى من أمية نوما وبالطف قتلى ما ينال حميمها
وتضحى كرام من ذؤابة هاشم يحكم فيها كيف شاء لثيمها
وربات صون ما تبدت لعينها قبيل السبا الا لوقت نجومها
تزاولها ايدي الهوان كأنما تقحم مالا عفوف فيه ائيمها
وما أفسد الاسلام الا عصابة تأمر نوكاها ودام نعيمها
وصارت قناة الدين في كف ظالم اذا مال منها جانب لا يقيمها
وخاض بها طخياء لا يبتدي لها سبيل ولا يرجو الهدى من يعومها
الى حيث القاها ببيداء مجهل تضل لاهل الحلم فيها حلومها
رمتها لأهل الطف منها عصابة حداها الى هدم المكارم لومها

الم تر للأيام ما جر جورها
ومن دول المستهزئين ومن غدا
فكيف ومن انى يطالب زلفة
سوى حب ابناء النبي ورهطه
هم نقضوا عهد الكتاب وفرضه
ولو قلدوا الموصى اليه امورها
اخى خاتم الرسل المصطفى من القذى
نجي لجبريل الامين وانتم
مدارس آيات خلت من تلاوة
منازل كانت للرشاد وللتقى
ديار عفاها جور كل منابذ
هم آل ميراث النبي اذا اعتزوا
اذا لم تنال الله في صلواتنا
افاطم لو خلت الحسين مجدلا
اذا للطمع الخد فاطم عنده
افاطم قومي يا ابنة الخير واندبي
توفوا عطاشى بالفرات فليتني
رزايا ارتنا خضرة الافق حمرة
بنفسي انتم من كهول وفتية
سأبكيهم ما حج الله راكب
سأبكيهم ما ذر في الافق شارق
ونادى منادى الخير للصلوات

وقال الحسين بن الضحاك المعروف بالخليع المتوفى سنة ٢٥٠ :

وما شجا قلبي واوكف عبرتي محارم من آل النبي استحللت
وربات خدر من ذؤابة هاشم هتفن بدعوى خير حي وميت
ارد يداً مني اذا ما ذكرته على كبد حرى وقلب مفتت
فلا بات ليل الشامتين بغبطة ولا بلغت آمالها ما تمتت

ومن رثاه من قدماء الشعراء القاسم بن يوسف الكاتب احد متكلمي الشيعة وشعرائهم ذكره المرزباني فقال من قصيدة طويلة :

يا ابن النبي وخير امته بعد النبي مقال ذي خبر
ماذا تحمل قاتلوك من الـ آصار والاعباء والوزر
ما تنفضي حشرات ذي ورع ودم الحسين على الثرى يجري
ودماء اخوته وشيعته مستلحمون بجانب النهر
خذلوا وقل هناك ناصرهم فاستعصموا بالله والصبر
مستقدمين على بصائرهم لا ينكصون لروعة الذعر
يأبون أن يعطوا الدنيا أو يرضوا مهادة على قسر
آل الرسول وسر ارته والطاهرون لطيب الطهر
حلوا من الشرف اليفاع على علياء بين الغفر والنسر
* * *

لا يبلغ المشي مداه ولا تحوي المديح مقالة المطري
مأوى اليتامى والارامل والد أضياف في اللزبات والعسر
لا مانعاً حق الصديق ولا يخفى عليه مبيت ذي الفقر
كم سائل أعطى وذو عدم اغنى وعان فك من اسر
وتخال في الظلماء سسته قمرأً توسط ليلة البدر

فشنت بها شعواء في خير فتية تخلت لكسب المكرمات همومها
اولائك آل الله آل محمد كرام تحدث ما حداها كريمها
يخوضون تيار المنايا ظواميا كما خاض في عذب الموارد هيمها
يقوم بهم للمجد ابيض ماجد اخو عزمات اقعدت من يرومها
فاقسمت لا تنفك نفسي جزوعة وعيني سفوحا لا يمل سجومها
حياتي او تلقى امية وقعة يذل لها حتى الممات قرومها

وروي ان خالد بن معدان الطائي من فضلاء التابعين لما شاهد رأس الحسين عليه السلام بالشام اخفى نفسه شهراً من جميع أصحابه فلما وجدوه بعد اذ فقدوه سألوه عن سبب ذلك فقال ألا ترون ما نزل بنا ثم انشأ يقول :

جاؤا برأسك يا ابن بنت محمد مترملاً بدمائه ترميلاً
وكأنما بك يا ابن بنت محمد قتلوا جهاراً عامدين رسولا
قتلوك عطشاناً ولما يرقبوا في قتلك التأويل والتنزيلا
ويكبرون بأن قتلت وأنما قتلوا بك التكبير والتهليلا

ومن رثاه من قدماء الشعراء عبد الله بن الحر الجعفي حين اتى كربلاء ونظر إلى مصرع الحسين (ع) واصحابه وكان قد دعاه الحسين (ع) الى نصره فلم يفعل فقال من أبيات :

يقول امير غادر وابن غادر الا كنت قاتلت الحسين بن فاطمه
ونفسي على خذلانه واعتزله وبيعة هذا الناكث العهد لائمه
سقى الله ارواح الذي تآزروا على نصره سقيا من الغيث دائمه
وقفت على اطلالهم ومحالم فكاد الحشى ينقض والعين ساجمه
لعمري لقد كانوا سراعا الى الوغى مصاليت في الهيجا حما خضارمه
تأسوا على نصر ابن بنت نبيهم باسيافهم آساد غيل ضراغمه
وما ان رأى الراؤن افضل منهم لدى الموت سادات وزهر قماقمه

ومن رثاه من قدماء الشيعة جعفر بن عفان الطائي وكان معاصراً للصادق (ع) وقد استشهد الصديق شعره في رثاء الحسين عليه السلام واثنى عليه وله في ذلك قصيدة اولها :

ليبك على الاسلام من كان باكياً فقد ضيعت احكامه واستحللت

ومن رثاه من قدماء الشعراء الشيعة منصور النمري من النمريين قاسط وكان في زمن الرشيد فقال من قصيدة :

متى يشفيك دمعك من همول ويبرد ما بقلبك من غليل
قتيل ما قتيل بني زياد الا بأبي وامي من قتيل
غدت بيض الصفائح والعوالي بأيدي كل مؤتشب دخيل
معاشر اودعت ايام بدر صدورهم وديعات الغليل
فلما امكن الاسلام شدوا عليه شدة الحنق الصؤل
فوافوا كربلاء مع المنايا بمرداة مسومة الخيول
وابناء السعادة قد تواصلوا على الحدثان بالصبر الجميل
ايخلو قلب ذي ورع ودين من الاحزان والهلم الطويل
وقد شرقت رماح بني زياد بري من دماء بني الرسول

ومن رثاه من قدماء الشعراء الشيعة دعبل بن علي الخزاعي وكان معاصراً للرضا (ع) فقال من قصيدة :

لا تنطق العوراء حضرته عفا عقاله الهجر
وقال الصنوبري معاصر سيف الدولة من أبيات :

يا خير من لبس النبوة من جميع الأنبياء
وجدي على سبطك وجد ليس يؤذن بانقضاء
هذا قتيل الأشقياء وذا قتيل الادعياء
يوم الحسين هرقت دمع الأرض مع دمع السماء
يوم الحسين تركت باب العز مهجور الفناء
نفسى فداء المصطفى نار الوغى اي اصطلاء
فاختار درع الصبر حيد ث الصبر من لبس السناء
وابى ابياء الاسد ان الاسد صادقة الالباء
وقضى كريماً اذا قضى ظمآن في نفر ظماء
منعوه طعم الماء لا وجدوا لماء طعم ماء

ورثاه الشريف الرضي في القرن الرابع وهو بالخائر الحسيني ولا شك
ان لوجوده هناك اثراً مشجياً بادياً على شعره فقال من قصيدة :

وضيوف لفلاة قفرة نزلوا فيها على غير قرى
لم يذوقوا الماء حتى اجتمعوا بحدى السيف على ورد الردى
تكسف الشمس شمساً منهم لا تدانيها ضياء وعلى
وتنوش الوحش من اجسادهم ارجل السبق وإيمان الندى
ووجوهاً كالمصابيح فمن قمر غاب نجم قد هوى
يا رسول الله لو عاينتهم وهم ما بين قتل وسبا
من رميض يمنع الظل ومن عاطش يسقى انايب القنا
لرأت عيناك منهم منظراً للحشى شجوا وللعين قذا
ليس هذا رسول الله يا امة الطغيان والبغي جزا
جزروا جزر الاضاحي نسله ثم ساقوا اهله سوق الاما
يا قتيلاً قوض الدهر به عمد الدين واركاب الهدى
قتلوه بعد علم منهم انه خامس اصحاب الكسا
حلوا رأساً يصلون على جده الاكرم طوعاً وإيا
يتهادى بينهم لم ينقضوا عمم الهام ولا حلوا الحبا
ميت تبكي له فاطمة وابوها وعلي ذو العلى
لو رسول الله يحيا بعده قعد اليوم عليه للعزا

وقال الشريف الرضي ايضاً من قصيدة :

يوم حدا الطعن فيه لابن فاطمة سنان مطرد الكعين مطرور
فخر للموت لا كف تقلبه الا بوطىء من الجرد المحاضير
ظمآن يسلي نجيع الطعن غلته عن بارد من عباب الماء مقرر
الله ملقى على الرمضاء غص به فم الردى بين اقدام وتشمير
تحنو عليه الربى ظلاً وتستره عن النواظر اذبال الأعاصير
تهابه الوحش ان تدنو لمصرعه وقد اقام ثلاثاً غير مقبور
اغرى به ابن زياد لؤم عنصره وسعيه ليريد غير مشكور
وود ان يتلافى ما جنت يده وكان ذلك كسراً غير مجبور
تسبى بنات رسول الله بينهم والدين غض المبادي غير مستور
يلقى القنا بجبين شان صفحته وقع القنا بين تضميخ وتعفير
من بعد ما رد اطراف الرماح له رأي فسيح وقلب غير محصور

والنقع يسحب من اذياله وله على الغزاة جيب غير مزور
اكل يوم لآل المصطفى قمر يهوي بوقع العوالي والمباتير
وكل يوم لهم بيضاء صافية يشوبها الدهر من رنق وتكدير
وقال الشريف الرضي ايضاً من قصيدة :

ما يبالي الحمام ابن ترقى بعد ما غالت ابن فاطم غول
اي يوم ادمى المدامع فيه حادث رائع وخطب جليل
يا ابن بنت النبي ضيعت العهد بد رجال والحافظون قليل
ان امرأً قنعت من دونه السيد ف لمن حازه لمرعى وبيل
يا غريب الديار صبري غريب وقتيل الاعداء نومي قتيل

ورثاه محمود الملقب بكشاجم الشاعر المشهور بقوله من قصيدة :

يا بش للدهر حين آل رسول الدله تجتاحهم جوائحه
اظلم في كربلاء يومهم ثم تجلى وهم ذبائحهم
يا شيع الغي والضلال ومن كلهم حمة فضائحهم
عفرتم بالشرى جبين فتى جبريل قبل النبي ماسحه
وبين ايديكم حريق لظى يلفح تلك الوجوه لافحه
ان عبتموه بجهلكم فكما يضر بدر السماء نابحه
او تكتنوا فالقران مشكله بفضلهم ناطق وواضح
قوم ابى حد سيف والدهم للدين او يستقيم جامعهم
حاربه القوم وهو ناصره يوماً وغشوه وهو ناصحه
منخفض الطرف عن حطامهم وهو الى الصالحات طامحه
بحر علوم اذا العلوم طمت فهي بتيارها ضحاضحه
يا عترة حبههم يبين به صالح هذا الورى وطالحه
مغالق الشر انتم يا بني احد مد اذ غيركم مفاتحه

ومن رثاه من قدماء الشعراء الجبيري شاعر آل محمد ﷺ فقال من
قصيدة :

فهم مصابيح الدجى لذوي الحجى والعروة الوثقى الذي استمسك
وهم الادلة كالأهله نورها يحلو عمى المتحير الشكاك
يا امة ضلت سبيل رشادها ان الذي استرشدته اغواك
لا تحسبك بريئة مما جرى والله ما قتل الحسين سواك
يا آل احمدكم يكابد فيكم كبدي خطوباً للقلوب نواكي
واذا ذكرت مصابكم قال الاسى لجفوني اجتنبني لذيد كراك
وابكي قتيلاً بالطفوف لاجله بكت السماء دماً فحق بكاك

ومن رثاه من مشاهير شعراء الشيعة في القرن السادس ابو الفتح
محمد بن عبيد الله المعروف بسبط ابن التعاويذي المتوفى سنة ٥٥٣ فقال من
قصيدة :

ولو اكرمت دمعك يا شؤني بكيت على الامام الفاطمي
على نجم الهدى الساري وبحرال علوم وذروة الشرف العلي
على الحامي باطراف العوالي حمى الاسلام والبطل الكمي
على الباع الرحيب اذا المت به الازمات والكف السخي
على اندى الانام يداً ووجهاً وارجحهم وقاراً في الندى
وخير العالمين اباً واماً واطهرهم ثرى عرق زكي

حتى جرى بكرىلاء ما جرى
ومادت الارض ومادت السما
يوم به الزهراء قد تصعدت
صدوه عن ماء الفرات صاديا
ماذا يقولون غداً لجده
كان ابوه سيداً كجده
ذبح عظيم أبعد الرحمن عن
ثغر شريف طالما قبله
سل الدعي ابن زياد الذي
والمصطفى وابنته وصهره
واحرى يا آل حرب منكم
لا عبد شمسكم يساوي هاشماً

ومن فحول الشعراء المتأخرين الذين أكثروا من رثاء الحسين عليه السلام فأجادوا وسبقوا ، الحاج هاشم ابن الحاج حردان الكعبي ، وهو ممن لم يمنعهم من اللحاق بفحول الشعراء المتقدمين امثال ابي تمام والمتنبي الا خلو زمانهم عن مثل ما حواه ذلك الزمان ممن يميز الشعراء بالالوف ، فنظم في رثائه عدة قصائد فائقة يقول من احداها :

يا منزلاً بمحاني الطف لا برحت
اني وان عنك عاقتني يدا قدر
لا تحسبن كل دان منك ذا كلف
يا سائق الحرة الوجناء انحلها
علامة بضروب السير اقربها
عج بي اذا جئت غربي الحمى وبدت
وحي عني الأولى اقمارهم طلعت
قوم كأولهم في الفضل آخروهم
من كل ابيض وضاح الجبين له
امت امية ان تعلق لها شرفاً
فشمزت للوغى فرسانها طربا
حتى اذا سئمو دار البلا وبدت
جلالها ابن جلا غضب الشبا ذكرا
تأتي على الخلق الماذي ضربته
وباسم الثغر والابطال عابسة
لا يسلب القرن اذ يرديه بزته
ماض بماض اذا استقبلت امرها
تلقى الردى في الندى طلق العنان كما
يا غيث كل الورى ان عم عامهم
والثابت العزم والاهوال مقبلة
ما غالبت صبرك الدنيا ومحتتها
ولا تروع لك الايام سرب حجي
ان يصبح الكون داجي اللون بعدك وال
فأنت كالشمس ما للعالمين غنى
سقى السحائب منك البان والكثب
بين جسم فقلبي منك مقرب
فالدار بالجنب لكن الهوى جنب
طي السري وطواها الاين والنصب
منها الى رأياها التقريب والخب
منه لمقلتك الاعلام والقب
من طيبة ولدى كرب البلى غربوا
الفضل ان يتساوى البدء والعقب
نوران من جانبيه الفضل والنسب
ويصبح الرأس مخدوما له الذنب
وامتاز بالسبك عما دونه الذهب
لهم عيانا هناك الخرد العرب
لا يعرف الصفح اذ يستله الغضب
ولا يقيم عليها البيض واليب
كأن جد المنايا عنده لعب
والليث همته المسلوب لا السلب
بدا لعينيك من فعليهما العجب
ترى حياة الورى محمولها العطب
جذب ويا غوثهم ان نابت النوب
والراسخ الحلم والاحلام تضطرب
الا اثنتت وله من دونها الغلب
بلى اذا ريعت الاعلام والهضب
أيام سودا وحسن الدهر مستلب
عنها ولم تجزهم من دونها الشهب

وقال الحاج هاشم ايضاً من قصيدة :

آل الرسول ونعم اك فناء العلى آل الرسول

لئن دفعوه ظلماً عن حقوق الـ
فما دفعوه عن حسب كريم
لقد فصموا عرى الاسلام عوداً
ويوم الطف قام ليوم بدر
بكنه الارض اجلالاً وحزنناً
وغودرت الخيام بلا محام
فما عطف البغاة على الفتاة الـ
ولا سفروا لثاماً عن حياء
وساروا بالكرائم من قرش
فيالله يوم نعوة ماذا
ولو رام الحياة نجا اليها
ولكن المنية تحت ظل الر

ومن رثاه الشيخ علي بن الحسين الشهيفي الحلي من أهل القرن السادس بقصائد كثيرة طويلة أجاد في كثير منها يقول في بعضها :

ماض على عزم يفل بحده الـ
في اسرة من هاشم علوية
وسراة انصار ضراغمة لهم
التائبون العابدون الحامدو
ألقت عليه السافيات ملاسماً
والسيد السجاد يحمل ضارعاً
يا للرجال لعبد سوء أبى
لا خير في سفهاء قوم عبدهم
متابعون لهم بكل تنوفة
كم مدحة لي فيكم في طيها
صلى الإله عليكم ما بكرت

وقال ابو صيري صاحب البردة من جملة قصيدته الهمزية في مدح خير البرية :

يا ابا القاسم الذي ضمن اقسا
بالعلوم التي لديك من الد
وبريحاتين طيبتها من
كنت تؤويها اليك كما آ
من شهيدين ليس ينسني الطف
ما رعى فيها ذمامك مرؤو
ابدلوا الود والحفيظة في القر
وقست منهم قلوب على من
فابكهم ما استطعت ان قليلا
كل يوم وكل ارض لكربي
آل بيت النبي ان فؤادي
آل بيت النبي طبت فطاب الـ
انا حسان مدحك فاذا نح
سدمت الناس بالتقى وسواكم

وقال عبد الباقي العمري الموصل البغدادي من قصيدة :

ورثاه من شعراء الشيعة المتأخرين من أهل القرن الثاني عشر الشيخ عبد الحسين الاعسم النجفي بقصائد على عدد حروف المعجم أجاد فيها ما شاء وكلها في الدر النضيد .

وللفقيه مؤلف هذا الكتاب عدة قصائد مودعة في الدر النضيد يرجو ناظرها من كرمه تعالى ان يكون معدوداً من ناصري أهل البيت عليهم السلام بلسانه ان لم يستطع نصرهم بيده .

مدفن رأس الحسين عليه السلام

اختلف فيه على أقوال ذكرناها في لواعج الاشجان : (الاول) انه عند أبيه أمير المؤمنين (ع) بالنجف معه إلى جهة رأسه الشريف ذهب اليه بعض علماء الشيعة استناداً إلى أخبار وردت بذلك في الكافي والتهذيب وغيرهما من طرق الشيعة عن الأئمة عليهم السلام ، وفي بعضها ان الصادق (ع) قال لولده إسماعيل أنه لما حل إلى الشام سرقه مولى لنا فدفنه بجنب أمير المؤمنين (ع) ويؤيده ورود زيارة للحسين من عند رأس أمير المؤمنين عليها السلام عن أئمة أهل البيت (الثاني) أنه مدفون مع جسده الشريف ، وفي البحار أنه المشهور بين علمائنا الامامية رده علي بن الحسين عليها السلام ، وفي الملهوف أنه أعيد دفن بكربلاء مع جسده الشريف وكان عمل الطائفة على هذا المعنى المشار اليه (١ هـ) . واعتمده هو أيضاً في كتاب الاقبال ، وقال ابن نما الذي عليه المعول من الأقوال أنه أعيد الى الجسد بعد أن طيف به في البلاد ودفن معه (١ هـ) . وعن المرتضى في بعض مسائله أنه رد إلى بدنه بكربلاء من الشام ، وقال الشيخ الطوسي ومنه زيارة الاربعين . وقال سبط بن الجوزي في تذكرة الخواص أشهر الاقوال ان يزيد رده الى المدينة مع السبايا ثم رد الى الجسد بكربلاء فدفن معه قاله هشام وغيره (١ هـ) (الثالث) أنه مدفون بظهر الكوفة دون قبر أمير المؤمنين (ع) رواه في الكافي بسنده عن الصادق (ع) (الرابع) أنه دفن بالمدينة المنورة عند قبر أمه فاطمة عليها السلام وان يزيد أرسله إلى عمرو بن سعيد بن العاص بالمدينة فدفن عند أمه الزهراء عليها السلام وأن مروان بن الحكم كان يومئذ بالمدينة فأخذه وتركه بين يديه وقال :

يا حبذا بردك في الديدن ولونك الاحمر في الخدين

والله لكأن أنظر إلى أيام عثمان . حكاه سبط بن الجوزي في تذكرة الخواص عن ابن سعد في الطبقات . وفي كتاب جواهر المطالب لابي البركات شمس الدين محمد الباغدني الشافعي كما في نسخة مخطوطة في المكتبة الرضوية عند ذكر أحوال الحسين عليه السلام : وأما رأسه المشهور بين أهل التاريخ والسير أنه بعثه ابن زياد الفاسق الى يزيد بن معاوية وبعث به يزيد إلى عمرو بن سعيد الاشدق لطيم الشيطان وهو إذ ذاك بالمدينة فنصبه ودفن عند امه بالبقيع (الخامس) إنه بدمشق قال سبط ابن الجوزي حكى ابن أبي الدنيا قال وجد رأس الحسين (ع) في خزانة يزيد بدمشق فكفنه ودفنه بباب الفراديس وكذا ذكر البلاذري في تاريخه قال هو بدمشق في دار الامارة وكذا ذكر الواقدني ايضاً (١ هـ) وفي جواهر المطالب ذكر ابن أبي الدنيا أن الرأس لم يزل في خزانة يزيد حتى هلك فأخذ ثم غسل وكفن ودفن داخل باب الفراديس بمدينة دمشق (١ هـ) (وروى) أن سليمان بن عبد الملك قال وجدت رأس الحسين (ع) في خزانة يزيد بن معاوية فكسوته خمسة أثواب من الديباج وصليت عليه في جماعة من أصحابي وقبرته

خير الفروع فروعهم واصولهم خير الاصول
ركبوا الى العز المنو ن وجانبوا عيش الدليل
او ما سمعت ابن البتو لة لو دريت ابن البتول
اذ قادها شعث النوا صي عاقدات للذبول
يطوي بها متن الوعو ر معارضا طي السهول
متنكب الورد الذمي م مجانب المرعى الويل
طلاب مجد بالحسا م العضب والرمح الطويل
لف الرجال بمثلها وثى الخيول على الخيول
وأباحها غضب الشبا لا بالكهام ولا الكليل
خلط البراعة بالشجا عة فالصليل عن الدليل
لسانه وسنانه صدقان من طعن وقيل
ذات الفقار بكفه وبكتفه ذات الفضول
قل الصحابة غير ان قليلهم غير القليل
من كل ابيض واضح ال حسبين معدوم المثل
يمشون في ظلل القنا ميل المعاطف غير ميل
يا ابن الذين توارثوا ال عليا قبيلاً عن قبيل
والسابقين بمجدهم في كل جبل كل جبل
ان تمس منكسر اللوا ملقى على وجه الرمول
فلقد قتلت مهذباً من كل عيب في القتل
جم المناقب لم تكن تعطي العدا كف الدليل
كلا ولا اقررت اف رار العبيد على الخمول
يهدى لك الذكر الجمي مل على الزمان المستطيل
يا طف طاف على مقا مك كل هتان هطول

وقال الحاج هاشم أيضاً من قصيدة :

جزى الله قوماً احسنوا الصبر ، والبالا
اذ الصارم الهندي خلى سبيله
وقامت تحامي دونه هاشمية
أتوا في العلى ما ليس يدري فاغربت
ترى الطير في آثارهم طالب القرى
معا في الثنا في مجدهم حيث اغربوا
أبادوهم قتلا وأسراً ومثله
ففي كل نجد في البلاد وحاجر
بني الوحي يا كهف الطريد ومن بهم
منازلكم للنازلين مرابع
مقيم وداعى الموت يدعو ويخطب
وحاد عن القصد السنان المذرب
تحن الى وصل المنايا وتطرب
معا في الثنا في مجدهم حيث اغربوا
متى ضمهم في حومة الحرب موكب
كان رسول الله ليس لهم أب
لهم قمر يهوي وشمس تغيب
يلوذ فينجو الخائف المترقب
يريف بها عاف ويغضب مجذب

وقال الحاج هاشم ايضاً من قصيدة :

وأقام معدوم النظير فريد بي
يلقى القفار صواهاً ومناصلاً
ساموه ان يرد الهوان او المتي
فتوى بمستن التزال مقطع ال
ست المجد معدوم النصير فريدا
ويرى النهار قساطلا وبنودا
ة والمسود لا يكون مسودا
أوصال مشكور الفعال حميدا

وقال ايضاً من قصيدة :

سبقوا الانام فضائلاً وفواضلا
ومراتباً ومناقباً ومساعياً
ومآثراً ومفاخرأً وسدادا
ومعاليأً وجلادة وجلادا

وأصحابه يظهر ذلك من الخبر المروي في (كامل الزيارة) عن زائدة عن زين العابدين (ع) حيث قال فيه : قد أخذ الله ميثاق أناس من هذه الأمة لا تعرفهم فراغت هذه الأرض هم معروفون في أهل السماوات أنهم يجمعون هذه الأعضاء المتفرقة وهذه الجسوم المضرجة فيوارونها وينصبون بهذا الطف علماً لقبر سيد الشهداء لا يدرس أثره ولا يعفورسمة على مرور الليالي والأيام (أهـ) . ومن قول ابن طاوس في الاقبال أنهم أقاموا رسماً لقبر سيد الشهداء بتلك البطحاء يكون علماً لأهل الحق . ويدل خبر مجيء التوابين إلى القبر الشريف انه في ذلك الوقت وهو سنة هلاك يزيد (٦٣ أو ٦٤) كان ظاهراً معروفاً ولا يكون ذلك الا بينائه . اما تعمير القبة عليه فقد تكرر مراراً .

العمارة الأولى للقبة الشريفة

التي كانت في زمن بني أمية إذ تدل جملة من الآثار والأخبار أنه كان عليه سقيفة ومسجد في زمن بني أمية واستمر ذلك إلى زمن الرشيد من بني العباس لكن لا يعلم أول من بنى ذلك قال السيد محمد بن أبي طالب الحسيني الحائري فيما حكى عن كتابه تسليمة المجالس وزينة المجالس في مقتل الحسين (ع) : كان قد بنى عليه مسجد ولم يزل كذلك بعد زمن بني أمية وفي زمن بني العباس إلى آخر كلامه وسيأتي . ويدل الخبر الذي رواه السيد علي بن طاوس في الاقبال عن الحسين بن أبي حمزة أنه كان عليه سقيفة لها باب في آخر زمن بني أمية حيث قال فيه : خرجت في آخر زمن بني أمية وأنا أريد قبر الحسين (ع) إلى أن قال : حتى إذا كنت على باب الحائر خرج إلى رجل ثم قال : فلما انتهيت إلى باب الحائر : فجئت فدخلت . وقال الصادق (ع) لجابر الجعفي في حديث رواه ابن قولويه في كامل الزيارة إذا أتيت قبر الحسين (ع) فقل . وجابر توفي على ما ذكره النجاشي سنة ١٢٨ ومات مروان بن محمد آخر ملوك بني أمية سنة ١٣٢ فتكون وفاته قبل انقضاء دولتهم بربع سنين ، وروى ابن قولويه في كامل الزيارة عن أبي حمزة الثمالي عن الصادق (ع) في كيفية زيارة الحسين (ع) أنه قال فإذا أتيت الباب الذي يلي الشرق فقف على الباب وقل . ثم قال ثم تخرج من السقيفة وتقف بحذاء قبور الشهداء . وهو صريح في أن البناء كان سقيفة له باب من الشرق وقوله الباب الذي يلي الشرق يدل على وجود باب غيره وفي حديث صفوان الجمال عن الصادق (ع) إذ أردت زيارة الحسين بن علي فإذا أتيت الباب فقف خارج القبة وارم بطرفك نحو القبر وقل ثم ادخل رجلك اليمنى القبة وآخر اليسرى وقل ثم ادخل الحائر وقم بحذاءه . وقال المفيد في مزاره عند ذكره لرواية صفوان بن مهران فإذا أتيت باب الحائر فقف ثم تأني باب القبة فقف من حيث يلي الرأس ثم أخرج من الباب الذي عند رجلي علي بن الحسين ثم توجه إلى الشهداء ثم امش حتى تأتي مشهد العباس بن علي فقف على باب السقيفة وقل وروى ابن قولويه بسنده عن أبي حمزة الثمالي عن الصادق عليه السلام : فإذا أردت زيارة العباس فقف على باب السقيفة وقل ثم ادخل .

هدم الرشيد قبر الحسين «ع»

وبقيت هذه القبة إلى زمن الرشيد فهدمها وكرّب موضع القبر وكان عنده سدره فقطعها . وقال السيد محمد بن أبي طالب الحسيني الحائري فيما حكى عن كتابه تسليمة المجالس وزينة المجالس : وكان قد بنى عليه مسجد ولم يزل كذلك بعد بني أمية وفي زمن بني العباس إلا على زمن هارون الرشيد فإنه خربه وقطع السدره التي كانت ثابتة عنده وكرّب موضع القبر (أهـ)

(وفي رواية) أنه مكث في خزائن بني أمية حتى ولي سليمان بن عبد الملك فطلب فجاء به وهو عظم أبيض في سبط وطيبه وجعل عليه ثوباً ودفنه في مقابر المسلمين بعدما صلى عليه فلما ولي عمر بن عبد العزيز سأل عن موضعه فنبشه وأخذته والله أعلم ما صنع به (وقال) بعضهم : الظاهر من دينه أنه بعث به إلى كربلاء فدفنه مع الجسد الشريف . وفي جواهر المطالب عن الحافظ بن عساكر أن يزيد بعدما نصبه بدمشق ثلاثة أيام وضعه بخزانة السلاح حتى كان زمن سليمان بن عبد الملك فجاء به وقد بقي عظماً أبيض فكفنه وطيبه وصلى عليه ودفنه في مقابر المسلمين (وروى) ابن غما عن منصور بن جهور أنه دخل خزانة يزيد لما فتحت فوجد بها جونة حمراء فقال لغلامه سليم احتفظ بهذه الجونة فانها كنز من كنوز بني أمية فلما فتحها إذا فيها رأس الحسين (ع) وهو مخضوب بالسواد فلفه في ثوب ودفنه عند باب الفرديس عند البرج الثالث مما يلي المشرق « انتهى » (أقول) : وكأنه هو الموضع المعروف الآن بمسجد أو مقام أو مشهد رأس الحسين (ع) بجانب المسجد الأموي بدمشق وهو مشهد مشيد معظم (السادس) أنه بمسجد الرقة على الفرات بالمدينة المشهورة ، حكى سبط ابن الجوزي عن عبد الله بن عمر الوراق أن يزيد لعنه الله قال لأبعثته إلى آل أبي معيط عن رأس عثمان وكانوا بالرقعة فبعثه إليهم فدفنوه في بعض دورهم ثم ادخلت تلك الدار في المسجد الجامع ، قال وهو إلى جنب سدره هناك وعليه شبه النيل أولاً يذهب شتاءً ولا صيفاً (السابع) إنه بمصر نقله الخلفاء الفاطميون من باب الفرديس إلى عسقلان ثم نقلوه إلى القاهرة وله فيها مشهد عظيم يزار نقله سبط ابن الجوزي (أقول) : حكى غير واحد من المؤرخين أن الخليفة الفاطمي بمصر أرسل إلى عسقلان وهي بين مصر والشام فاستخرج رأساً قال انه رأس الحسين (ع) وجيء به إلى مصرفدفن فيها في المشهد المعروف الآن وهو مشهد معظم يزار وإلى جانبه مسجد عظيم رأيته في سنة ١٣٢١ والمصريون يتوافدون إلى زيارته أفواجا رجالاً ونساءً ويدعون ويتضرعون عنده . وأخذ الفاطميون لذلك الرأس من عسقلان ودفنه بمصر لا ريب فيه لكن الشأن في كونه رأس الحسين (ع) (وهذه) الوجوه الأربعة الأخيرة كلها من روايات أهل السنة وأقوالهم خاصة والله أعلم .

مشهد رؤوس العباس وعلي الأكبر وحبيب بن مظاهر بدمشق

رأيت بعد سنة ١٣٢١ في المقبرة المعروفة بمقبرة باب الصغير بدمشق مشهداً وضع فوق باب صخرة كتب عليها ما صورته :

(هذا مدفن رأس العباس بن علي ورأس علي بن الحسين الأكبر ورأس حبيب بن مظاهر) ثم أنه بعد ذلك بسنين هدم هذا المشهد وأعيد بناؤه وأزيلت هذه الصخرة وبني ضريح داخل المشهد ونقش عليه أسماء كثيرة لشهداء كربلاء ، ولكن الحقيقة أنه منسوب إلى الرؤوس الشريفة الثلاثة المقدم ذكرها بحسب ما كان موضوعاً على بابها كما مر . وهذا المشهد : الظن قوي بصحة نسبته لأن الرؤوس الشريفة بعد حملها إلى دمشق والطواف بها وانتهاء غرض يزيد من إظهار الغلبة والتكبر بأهلها والتشفي لا بد أن تدفن في إحدى المقابر فدفنت هذه الرؤوس الثلاثة في مقبرة باب الصغير وحفظ محل دفنها والله أعلم .

البناء على قبر الحسين عليه السلام

أول من بنى القبر الشريف بنو أسد الذين دفنوا الحسين (ع)

الناس بزيارة قبر الحسين (ع) . وقال المجلسي في البحار أن المنتصر لما قتل أباه وتحلف بعده أمر ببناء الحائر وبني ميلاعلى المرقد الشريف وأحسن إلى العلويين وآمنهم بعد خوفهم (١ هـ) ومرو في الجزء الثالث عند ذكر تعمير قبر أمير المؤمنين عليه السلام أن السقيفة التي كانت على قبر الحسين عليه السلام سقطت سنة ٢٧٣ وهذه التي بناها المنتصر وبويع له بالخلافة سنة ٢٤٧ وتوفي بعد خمسة أشهر وليست التي بناها الداعي محمد بن زيد التي تأتي لتصريح ابن طائوس في فرحة الغري أنها كانت أيام المعتضد والمعتضد بويع سنة ٢٧٩ وتوفي سنة ٢٨٩ .

العمارة الرابعة

عمارة محمد بن زيد بن الحسن بن محمد بن اسماعيل حالب الحجارة ابن الحسن دفن الحاجر بن زيد الجواد بن الحسن السبط بن علي بن ابي طالب الملقب بالداعي الصغير ملك طبرستان بعد أخيه الحسن الملقب بالداعي الكبير عشرين سنة وبني المشهدين الغروي والحائري أيام المعتضد قال محمد بن ابي طالب في تنمة كلامه السابق بعدما ذكر إعادة القبور في أيام المنتصر قال : إلى أن خرج الداعيان الحسن ومحمد ابنا زيد بن الحسن فأمر محمد بعمارة المشهدين مشهد أمير المؤمنين ومشهد أبي عبد الله الحسين وأمر بالبناء عليهما (١ هـ) وكانت هذه العمارة ما بين (٢٧٩ و ٢٨٩) وفي كلام لبعض المعاصرين أنه انتهى منها سنة ٢٨٠ .

العمارة الخامسة

عمارة عضد الدولة فناخسرو بن بويه الديلمي قال محمد بن ابي طالب في تنمة كلامه السابق بعدما ذكر عمارة محمد بن زيد : وبعد ذلك بلغ عضد الدولة بن بويه الغاية في تعظيمهما وعمارتها والأوقاف عليهما وكان يزورهما كل سنة (١ هـ) وفي كتاب لبعض المعاصرين إنه لما زار المشهد الحسيني سنة ٣٧١ بالغ في تشييد الأبنية حوله وأجزل العطاء لمن جاوره وتوفي سنة ٣٧٢ بعدما ولي العراق خمس سنين وفي زمانه بنى عمران بن شاهين الرواق المعروف برواق عمران في المشهد الحائري .

العمارة السادسة

عمارة الحسن بن مفضل بن سهلان أبو محمد الرامهرمزي وزير سلطان الدولة بن بويه الديلمي قال ابن الاثير في حوادث سنة ٤٠٧ فيها في ١٤ ربيع الاول احترقت قبة الحسين والاروقة وكان سببه انهم اشعلوا شمعتين كبيرتين فسقطت في الليل على التأخير فاحترق وتعدت النار (١ هـ) فجددها الوزير المذكور وفي مجالس المؤمنين عن تاريخ ابن كثير الشامي أنه بنى سور الحائر الحسيني وقتل سنة ٤٦٠ قيل وهذا السور هو الذي ذكره ابن أدریس في سنة ٥٨٨ في كتاب الموارث من السرائر (١ هـ) وهذه العمارة هي التي رآها ابن بطوطة وذكرها في رحلته التي كانت سنة ٧٢٧ .

العمارة السابعة

الموجودة الآن أمر بها السلطان اويس الایلخاني سنة ٧٦٧ وتاريخها هذا موجود فوق المحراب القبلي مما يلي الرأس الشريف وأكملها ولده أحمد بن اويس سنة ٧٨٦ وقد زيد فيها واصلحت من ملوك الشيعة وغيرهم ، وفي عام ٩٣٠ اهدى الشاه اسماعيل الصفوي صندوقاً بديع الصنع إلى القبر الشريف وفي عام ١٠٤٨ شيد السلطان مراد العثماني الرابع

ويوجد إلى الآن باب من أبواب الصحن الشريف يسمى باب السدرة ولعل السدرة كانت عنده أو بجنبه .

العمارة الثانية

في زمن المأمون . قال محمد بن أبي طالب في تنمة كلامه السابق بعدما ذكر تخريب الرشيدله : ثم أعيد على زمن المأمون وغيره .

هدم المتوكل قبر الحسين عليه السلام

قال الطبري في تاريخه : في سنة ٢٣٦ أمر المتوكل بهدم قبر الحسين بن علي وهدم ما حوله من المنازل والدور وأن يحرق ويذمر ويسقى موضع قبره وأن يمنع الناس من أتياه فذكر أن عامل صاحب الشرطة نادى في الناحية من وجدناه عند قبره بعد ثلاثة بعثنا به إلى المطبق فهرب الناس وامتنعوا من المصير إليه وحرق ذلك الوضع وزرع ما حواله (١ هـ) ويعلم من ذلك كان قد بنى حوله دور ومساكن وسكن الناس هناك لقوله أنه أمر بهدمه وهدم ما حوله من المنازل والدور . وروى الشيخ الطوسي في الامالي عن ابن حشيش عن ابي المفضل الشيباني عن علي بن عبد المنعم بن هارون الخديجي من شاطيء النيل قال حدثني جدي القاسم بن أحمد بن معمر الأسدي الكوفي وكان له علم بالسيرة وایام الناس قال بلغ المتوكل جعفر بن المعتصم ان أهل السواد يجتمعون بأرض نينوى لزيارة قبر الحسين (ع) فيصير إلى قبره منهم خلق كثير فانفذ قائداً من قواده وضم إليه عدداً كثيفاً من الجند ليشعث قبر الحسين ويمنع الناس من زيارته والاجتماع إلى قبره فخرج القائد إلى الطف وعمل بما أمر وذلك في سنة ٢٣٧ فثار أهل السواد واجتمعوا عليه وقالوا لو قتلنا عن آخرنا لما أمسك من بقي منا عن زيارته ورأوا من الدلائل ما حملهم على ما صنعوا فكتب بالأمر إلى الحضرة فورد كتاب المتوكل إلى القائد بالكف عنهم إلى الكوفة مظهراً أن مسيره إليها في مصالح أهلها والانكفاء إلى المصر فمضى على ذلك زمن حتى كانت سنة ٢٤٧ فبلغ المتوكل أيضاً مصير الناس من أهل السواد والكوفة إلى كربلاء لزيارة قبر الحسين (ع) وأنه قد كثر جمعهم لذلك وصار لهم سوق كبير فانفذ قائداً في جمع كثير من الجند وأمر منادياً ينادي ببراءة الذمة ممن زار قبره ثم نبش القبر وحرق أرضه وانقطع الناس عن الزيارة وعمد على تتبع آل أبي طالب والشيعة فقتل ولم يتم له ما قدره (اقول) فيكون ابتداء امر المتوكل بذلك سنة ٢٣٦ ثم أعاد الكرة سنة ٢٣٧ ثم فعل مثل ذلك سنة ٢٤٧ وفيها قتل المتوكل فكان يمنع من زيارته فيمنع الناس مدة أو تقل زيارتهم ويزورون خفية ثم تكثر زيارتهم فيجدد المنع إلى أن قتله الله . وقد قال بعض الشعراء في ذلك :

يحرق بالطف قبر الحسين ويعمر قبر بني الزانية

لعل الزمان بهم قد يعود ويسأتي بدولتهم ثانيه

وقال في تنمة كلامه السابق بعدما ذكر انه أعيد تعميره على زمن المأمون وغيره قال : إلى أن حكم المتوكل من بني العباس فأمر بتخريب قبر الحسين (ع) وقبور أصحابه وكرب مواضعها وأجرى الماء عليها (١ هـ) وكان المتوكل شديد البغض لعلي وأهل بيته عليهم السلام .

العمارة الثالثة

عمارة المنتصر . قال محمد بن ابي طالب في تنمة كلامه السابق بعدما ذكر تخريب المتوكل القبر الشريف قال : إلى أن قتل المتوكل وقام بالامر بعده ابنه المنتصر فعطف على آل أبي طالب واحسن اليهم وفرق فيهم الأموال وأعاد القبور في أيامه (١ هـ) وذكر غير واحد من المؤرخين أنه أمر

علم أنها مولاته ، وكان الناس يسمونها أمه ، ثم زوجها فقال ناس : زوج أمه حتى أن بعض ملوك بني أمية ارسل اليه يعاتبه في ذلك ، ولم تكن أمه إنما كانت حاضنته ، ولم يكن أهل المدينة يرغبون في نكاح الجواري حتى ولد علي بن الحسين فرغبوا فيهن .

هو الأكبر أم الأصغر ؟

المشهور أن أخاه شهيد كربلاء هو الأكبر وقيل أنه الأصغر .

كنيته

أبو محمد وأبو الحسن قيل وأبو بكر وروى ابن سعد في الطبقات عن أبي جعفر انه يكنى أبا الحسين قال وفي غير هذا الحديث أنه كان يكنى أبا محمد .

لقبه

له ألقاب كثيرة أشهرها : زين العابدين ، وسيد العابدين ، والسجاد ، وذو الثنات .

نقش خاتمه

في الفصول الأربعة المهمة : وما توفيقي إلا بالله . وقال الكفعمي : لكل غم حسبي الله . وفي حلية الاولياء عن الباقر (ع) : القوة لله جميعاً وفي رواية عن الباقر (ع) : العزة لله . وعن الصادق (ع) الحمد لله العلي . وعن الكاظم (ع) : خزي وشقي قاتل الحسين بن علي . وعن الرضا . (ع) ان الله بالغ أمره . ولعله كان له عدة خواتيم بهذه النقوش .

بوابه

أبو خالد الكابلي وأبو جبلة ويحيى بن أم الطويل المطعمي المدفون بواسط الذي قتله الحجاج .

شاعره

الفرزدق وكثير عزة

ملوك عصره

يزيد بن معاوية ومعاوية بن يزيد ومروان بن الحكم وعبد الملك بن مروان والوليد بن عبد الملك .

أولاده

تناسل ولد الحسين من زين العابدين عليهما السلام قال المفيد في الارشاد وابن الصباغ في الفصول المهمة : كان له من الاولاد خمسة عشر ذكراً وأربع بنات وهم : محمد الباقر أمه فاطمة بنت الحسن السبط تكنى أم عبد الله . الحسن . الحسين الأكبر لم يعقبا أمهم أم ولد . زيد . عمر . أمهم أم ولد . الحسين الأصغر . عبيد الله . سليمان لم يعقب . علي . وهو أصغر ولده خديجة أمهم أم ولد . محمد الأصغر أمه أم ولد . فاطمة . علي . أم كلثوم أمهم أم ولد . وفي الطبقات الكبير لمحمد بن سعد عد له عشرة ذكور وسبع بنات فقال : ولد علي الأصغر ابن حسين بن علي : الحسن بن علي درج . والحسين الأكبر درج . ومحمد أبا جعفر الفقيه . وعبد الله وأمهم أم عبد الله بنت الحسن بن علي بن أبي طالب . وعمر . وزيداً المقتول بالكوفة . وعلي بن علي . وخديجة وأمهم أم ولد . وحسيناً

القبة وجصصها وفي سنة ١١٣٥ انفقت زوجة نادر شاه مبالغ طائلة لتعمير الروضة الحسينية وفي سنة ١٢٣٢ أمر فتحعلي شاه بتذهيب القبة الشريفة .

هدم الوهابية قبر الحسين عليه السلام

في سنة ١٢١٦ جهز سعود بن عبد العزيز بن محمد بن سعود الوهابي النجدي جيشاً من أعراب نجد ويقول بعض مؤرخي الافرنج أنه يقرب من ستمائة هجان وأربعمائة فارس وغزا به العراق وحاصر مدينة كربلاء مغتناً فرصة غياب جل الاهلين في النجف لزيارة الغدير ثم دخلها يوم ١٨ ذي الحجة عنوة وأعمل في أهلها السيف فقتل منهم ما بين أربعة آلاف إلى خمسة آلاف وقتل الشيوخ والأطفال والنساء ولم ينج منهم إلا من تمكن من الهرب أو اختبأ في غباً ونهب البلد ونهب الحضرة الشريفة وأخذ جميع ما فيها من فرش وقناديل وغيرها وهدم القبر الشريف واقتلع الشباك الذي عليه وربط خيله في الصحن المطهر ودق القهوة وعملها في الحضرة الشريفة ونهب من ذخائر المشهد الحسيني الشيء الكثير ثم كر راجعاً إلى بلاده .

زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام

رابع أئمة أهل البيت الطاهر صلوات الله عليهم

مولده ووفاته وعمره ومدفنه

ولد في المدينة يوم الجمعة أو يوم الخميس أو يوم الأحد لتسع أو خمس أو سبع خلون من شعبان أو منتصف جمادى الثانية أو الاولى سنة ٣٨ أو ٣٧ أو ٣٦ من الهجرة ، وتوفي بالمدينة يوم السبت في ١٢ من المحرم أو ١٨ أو ١٩ أو ٢٢ أو ٢٥ منه سنة ٩٥ أو ٩٤ من الهجرة وله ٥٥ سنة أو ٥٦ أو ٥٧ أو ٥٨ أو ٥٩ وأشهر وأيام بحسب اختلاف الاقوال والروايات في تاريخ المولد والوفاة عاش منها مع جده امير المؤمنين (ع) سنتان أو أكثر ومعه عمه الحسن ١٢ سنة أو ١٠ سنين ومع أبيه الحسين (٢٣ أو ٢٤ سنة ومع أبيه بعد عمه الحسن ١٠ سنين وبعد أبيه ٣٤ أو ٣٣ أو ٣٥ سنة وهي مدة إمامته وهي بقية ملك يزيد بن معاوية ومعاوية بن يزيد ومروان بن الحكم وعبد الملك بن مروان وتوفي في ملك الوليد بن عبد الملك ودفن بالبقع مع عمه الحسن بن علي في القبة التي فيها قبر العباس بن عبد المطلب عليهم السلام .

أمه

قيل أسمها شهربانو أو شهربانويه بنت يزدجرد بن شهربار بن شيرويه بن أبريز بن انوشيروان : وكان يزدجرد آخر ملوك الفرس . وقال المبرد : اسمها سلافة من ولد يزدجرد معروفة النسب من خيرات النساء ، وقيل خولة ، وقال ابن سعد في الطبقات : اسمها غزالة وقال المفيد : أمه شاهزنان بنت يزدجرد بن شهربار بن كسرى ، ويقال ان إسمها كان شهربانويه (ا هـ) والظاهر أن اسمها الاصلي كان كما ذكره المفيد ، ثم غير كما ذكره المبرد قيل أخذت في خلافة عمر ، ورواه القطب الراوندي بسنده عن الباقر (ع) وإنه أراد بيعها فنهاها علي وقال له : ولكن أعرض عليها ان تختار واحداً من المسلمين فزوجها به واحسب مهرها من عطائه من بيت المال ، فاختارت الحسين بن علي ، فأمره بحفظها والاحسان إليها فولدت له خير أهل الأرض في زمانه . وقيل : ان أم زين العابدين (ع) ماتت في نفاسها به ، فكفلته بعض أمهات ولد أبيه ، فنشأ لا يعرف أمها غيرها ، ثم

أخبرنا محمد بن اسماعيل بن أبي فديك وعبد الله بن مسلمة واسماعيل بن عبد الله بن أبي أويس قالوا حدثنا عن محمد بن هلال قال رأيت علي بن الحسين بن علي يعتم بعمامة ويرخي عمامته خلف ظهره . قال ابن أبي أويس في حديثه شبراً أو فويقه فيما توخيت عمامة بيضاء .

صفته في أخلاقه وأطواره

نقتبسها من مجموع الروايات الآتية والماضية في مناقبه وغيرها

وإن لزم بعض التكرير

كان أفضل أهل زمانه وأعلمهم وأفقههم وأورعهم وأعبدتهم وأكرمهم وأحلمهم وأصبرهم وأفضحهم ، وأحسنهم أخلاقاً ، وأكثرهم صدقة ، وأرافهم بالفقراء ، وأنصحهم للمسلمين ، وكان معظماً مهيباً عند القريب والبعيد والولي والعدو ، حتى أن يزيد بن معاوية لما أمر أن يبايعه أهل المدينة بعد وقعة الحرة على أنهم عبيد رق له لم يستثن من ذلك إلا علي بن الحسين ، فأمر أن يبايعه على أنه أخوه وابن عمه . وكان يشبه جده أمير المؤمنين عليهما السلام في لباسه^(١) وفقهه وعبادته ، وكان يحسن إلى من يسيء إليه . كان هشام بن اسماعيل أمير المدينة يسيء إليه ويؤذيه أذى شديداً فلما عزل أمر به الوليد أن يوقف للناس فمر به وسلم عليه وأمر خاصته أن لا يعرض له أحد ، وكان له ابن عم يؤذيه فكان يجيئه ويعطيه الدنانير ليلاً وهو مستتر فيقول لكن علي بن الحسين لا يصلني لا جزاء الله خيراً ، فيسمع ويصبر فلما مات انقطع عنه فعلم انه هو الذي كان يصله ، ولما طرد أهل المدينة بني أمية في وقعة الحرة ، أراد مروان بن الحكم أن يستودع أهله فلم يقبل أحد أن يكونوا عنده إلا علي بن الحسين فوضعهم مع عياله وأحسن إليهم مع عداوة مروان المعروفة له ولجميع بني هاشم وعال في وقعة الحرة اربعمائة امرأة من بني عبد مناف إلى ان تفرق جيش مسرف بن عقبة ، وكان يعول أهل بيوت كثيرة في المدينة لا يعرفون من يأتيهم برزقهم حتى مات ، وكان يقول لمن يشتمه : إن كنت كما قلت فإسأل الله ان يغفر لي وإن لم أكن كما قلت فإسأل الله ان يغفر لك ، وحج على ناقته عشرين حجة لم يضرها بسوط ، وكان لا يضرب مملوكاً بل يكتب ذنبه عنده حتى اذا كان آخر شهر رمضان جمعهم وقرهم بذنوبهم وطلب منهم ان يستغفروا له الله كما غفر لهم ، ثم يعتقهم ويجزيهم بجوائز وما استخدم خادماً فوق حول كان إذا ملك عبداً أول السنة أو وسطها أعتقهم ليلة الفطر واستبدل سواهم كذلك كان يفعل حتى لحق بالله ، ولقد كان يشتري السودان وما به إليهم من حاجة يأتي بهم عرفات يسد بهم الفرج فإذا أفاض أعتقهم وأجازهم . وهو الذي علم الزهري كيف ينجو من الدم الذي أصابه وخلصه من ورطة الوقوع في القنوط . وكان لا يسافر إلا مع رفقة لا يعرفونه ويشترط عليهم أن يكون من خدم الرفقة فيما يحتاجونه ويقول أكره أن آخذ برسول الله ما لا أعطي مثله . وفي كشف الغمة : كان لا يحب أن يعينه على طهوره احد وكان يستقي الماء لطهوره ويحمره (أي يغطيه) قبل أن ينام فإذا قام من الليل بدأ بالسواك ثم توضأ ثم يأخذ في صلاته وكان لا يدع صلاة الليل في السفر والحضر ، وكان يقضي ما فاتته من صلاة نافلة النهار بالليل ، وكان يقول لبنينه يا بني ليس هذا عليكم بواجب ولكن أحب لمن عود منكم نفسه عادة من الخير أن يدوم عليها وكان إذا اتاه السائل قال مرحباً بمن يحمل زادي إلى الآخرة ، وكان

الأصغر ابن علي . وأم علي بنت علي وهي عليّة وأمها أم ولد . وكلثم بنت علي . وسليمان لا عقب له ومليكة لامهات اولاد . والقاسم . وأم الحسن وهي حسنة . وأم الحسين . وفاعمة لامهات اولاد . وفي كشف الغمة : قيل كان له تسعة اولاد ذكور ولم يكن له انثى وقال ابن الخشاب النحوي في مواليد أهل البيت أنه ولد له ثمانية بنين ولم يكن له انثى ، وهم : محمد الباقر ، وزيد الشهيد بالكوفة ، وعبد الله ، وعبيد الله ، والحسن ، والحسين ، وعلي ، وعمر . وقال ابن شهر آشوب في المناقب : ابناؤه ثلاثة عشر من أمهات الاولاد إلا اثنين ، محمد الباقر ، وعبد الله الباهر امهما أم عبد الله بنت الحسن بن علي وأبو الحسين زيد الشهيد بالكوفة وعمر توأم ومحمد الأصغر وعبد الرحمن وسليمان توأم والحسن والحسين وعبيد الله توأم ومحمد الاصغر فرد وعلي وهو أصغر ولده وخديجة فرد ويقال لم تكن له بنت ويقال ولدت له فاطمة وعليّة وأم كلثوم . وفي عمدة الطالب : اعقب منهم محمد الباقر وعبد الله الباهر وزيد الشهيد وعمر الأشرف والحسين الأصغر وعلي الأصغر .

صفته في حليته ولباسه

في طبقات ابن سعد الكبير قال أخبرنا الفضل بن دكن حدثنا نصر بن أوس الطائي قال دخلت على علي بن الحسين وعليه سحق ملحفة حمراء وله جمة إلى المنكب مفروق وبسنده أن علي بن حسين كان يصبغ بالسواد وبسنده عن موسى بن أبي حبيب الطائفي قال رأيت علي بن حسين يخضب بالحناء والكتم ورأيت نعلي علي بن الحسين مدورة الرأس ليس لها لسان (أقول) الحناء إذا صبغ معها بالكتم كان اللون أسود فلا ينافي ما مر من أنه كان يصبغ بالسواد . وبسنده كان لعلي بن حسين كساء خبز أصفر يلبسه يوم الجمعة . وبسنده رأيت على علي بن حسين كساء خبز وجبة خبز . وبسنده عن أبي جعفر قال اهديت لعلي بن حسين مستقة من العراق فكان يلبسها فإذا أراد أن يصلي نزعها (أقول) المستقة بضم الميم وسكون السين وضم التاء أو فتحها فروة طويلة الكمين فارسي معرب وبسنده عن أبي جعفر قال كان لعلي بن حسين سبنجونة من ثعالب فكان يلبسها فإذا صلى نزعها (أقول) في القاموس وتاج العروس (السبنجونة) بفتح السين والموحدة وسكون النون عنه ضم الجيم في التهذيب : روي أن الحسن بن علي كانت له سبنجونة من جلود الثعالب كان إذا صلى لم يلبسها قال شمر سألت محمد بن بشار عنها فقال (فروة من الثعالب معرب آسمان كون) أي لون السماء وسألت أبا حاتم فقال كان يذهب الى لون الخضرة آسمان جون (أهـ) ونزعها في الصلاة لعدم جواز الصلاة فيما لا يؤكل لحمه في مذهب أهل البيت وكون الثعالب منه وبسنده أن علي بن الحسين كان يشتري كساء الخبز بخمسين ديناراً فيشتريه ثم يبيعه ويتصدق بثمنه ويصيف في ثوبين من ثياب مصر اشمونيين بدينار ويلبس ما بين ذا وإذا من اللبوس ويقول : من حرم زينة الله التي اخرج لعباده ويعتم وينبذ له في السعن في العيدين بغير عكر وكان يدهن أو يتطيب بعد الغسل إذا أراد أن يحرم (أهـ) (والسعن) بالضم قرينه صغيرة تقطع من نصفها وينبذ فيها (والعكر) الدردي وهو ما خثر ورسب . قال أخبرنا محمد بن ربيعة حدثنا عبد الله بن سعيد بن أبي هند قال رأيت على علي بن الحسين قلنسوة بيضاء لاطئة .

(١) هذا قد ينافي ما يأتي من لبس زين العابدين (ع) اللباس الفاخر وما اشتهر من لبس أمير المؤمنين (ع) خشن اللباس ويمكن كون الشبه في اللباس من وجه آخر والله أعلم .

يحملك على هذا فقال لست أقبل يد السائل إنما أقبل يد ربي إنها تقع في يد ربي قبل أن تقع في يد السائل ، ولقد كان يمر على المدرة في وسط الطريق فينزل عن دابته حتى ينحيا بيده عن الطريق ، ولقد مر بمجدومين فسلم عليهم وهم يأكلون فمضى ثم قال إن الله لا يحب المتكبرين فرجع إليهم فقال إني صائم وقال اتوني بهم في المنزل فأتوه بهم فأطعمهم ثم أعطاهم (١ هـ) . وكان إذا انقضى الشتاء تصدق بكسوته وإذا انقضى الصيف تصدق بكسوته (وفي رواية) إنه كان يتصدق بها نفسها فقيل له إنك تعطيها من لا يعرف قيمتها ولا يليق به لباسها فلو بعتها فتصدقت بثمنها فقال إني أكره أن أبيع ثوباً صليت فيه .

مناقبه وفضائله

في طبقات ابن سعد : قالوا كان علي بن الحسين ثقة مأموناً كثير الحديث علياً رفيعاً ورعاً (١ هـ) . وفي مرآة الجنان : مناقبه ومحاسنه كثيرة شهيرة ، وحكى المبرد في الكامل ان رجلاً من قريش قال : كنت أجالس سعيد بن المسيب فقال لي يوماً من أخوالك فقلت أُمي فتاة وكأني نقصت من عينه (إلى أن قال) فأمهلته شيئاً حتى جاء علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام فسلم عليه ثم نهض فقلت يا عم من هذا؟ قال : هذا الذي لا يسع مسلماً أن يجمله هذا علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، قلت من أمه؟ قال فتاة قلت يا عم رأيته نقصت من عينك لما علمت إنى لام ولد . وعن محاضرات الراغب وابن الجوزي في مناقب عمر بن عبد العزيز : أنه قال عمر بن عبد العزيز يوماً وقد قام من عنده علي بن الحسين عليها السلام من أشرف الناس؟ فقالوا أنتم ، فقال كلا فإن أشرف الناس هذا القائم من عندي أنفاً من أحب الناس أن يكونوا منه ولم يجب أن يكون من أحد . وروى الصدوق في العلل بسنده عن سفيان بن عيينة قلت للزهري لقيت علي بن الحسين قال نعم لقيته وما لقيت أحداً أفضل منه والله ما علمت له صديقاً في السر ولا عدواً في العلانية فقيل له وكيف ذلك قال لاني لم أر أحداً وإن كان يحبه إلا وهو لشدة معرفته بفضلته يحسده ولا رأيت أحداً وإن كان يبغضه إلا وهو لشدة مداراته له يداريه .

ونذكر من مناقبه أموراً حسبما يتسع لنا المجال :

(أحدها العلم) قد عرفت قول المفيد أنه قد روى عنه الفقهاء من العلوم ما لا يحصى كثرة وحفظ عنه من المواعظ والأدعية وفضائل القرآن والحلال والحرام والمغازي والإيام ما هو مشهور بين العلماء . قال ولو قصدنا شرح ذلك لطلال به الكتاب وتقضى به الزمان (١ هـ) وفي مناقب ابن شهر آشوب قلما يوجد كتاب زهد وموعظة لم يذكر فيه قال علي بن الحسين أو قال زين العابدين . وروى المفيد في الإرشاد بسنده عن عبد الله بن الحسين بن الحسن قال كانت أُمي فاطمة بنت الحسين (ع) تأمرني أن أجلس إلى خالي علي بن الحسين فما جلست إليه قط إلا قمت بخير قد أفدته أما خشية الله تحدث في قلبي لما أرى من خشيته لله أو علم قد استفدته منه .

وروى أبو نعيم في الحلية بسنده عن الزهري دخلنا على علي بن الحسين ابن علي فقال يا زهري فيم كنتم . قلت : تذاكرنا فاجع رأيي ورأي أصحابي على أنه ليس من الصوم شيء واجب إلا شهر رمضان فقال : يا زهري ليس كما قلتم ، الصوم على أربعين وجهاً عشرة منها واجبة كوجوب شهر رمضان ، وعشرة منها حرام ، وأربع عشرة خصلة صاحبها بالخيار إن شاء

إذا مشى لا تجاوز يده فخذ ولا يخطر بيده وعليه السكينة والوقار (١ هـ) وقال الصادق (ع) كان إذا مشى كأن الطير على رأسه^(١) لا يسبق يمينه شماله (١ هـ) .

وكان عشية عرفة وغدوة جمع إذا دفع يسير على هنية وكان يجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء في السفر وكان يمشي إلى الجمار .

وقال ابن حجر في صواعقه : زين العابدين هو الذي خلف أباه علماً وزهداً وعبادة وكان إذا توضأ للصلاة أصفر لونه فقيل له في ذلك فقال : لا تدرون بين يدي من أقف ، وكان عظيم التجاوز والعفو والصفح حتى أنه سبه رجل فتغافل عنه فقال له إياك أعني فقال وعنك أعرض أشار إلى آية (خذ العفو وأمر بالمعروف وأعرض عن الجاهلين) (١ هـ) .

وفي الخصال بسنده عن الباقر (١ ع) : كان علي بن الحسين (ع) يخرج في الليلة الظلماء فيحمل الجراب على ظهره وفيه الصرر من الدنانير والدرهم وربما حمل على ظهره الطعام أو الخطب حتى يأتي باباً باباً فيقرعه ثم يناول من يخرج إليه ، وكان يغطي وجهه إذا ناول فقيراً لئلا يعرفه فلما توفي فقدوا ذلك فعلموا أنه كان علي بن الحسين ، ولقد خرج ذات يوم وعليه مطرف خز فتعرض له سائل فتعلق بالمطرف فمضى وتركه ، ولقد نظر عليه السلام يوم عرفة إلى قوم يسألون الناس فقال ويحكم أغير الله تسألون في مثل هذا اليوم أنه ليرجى في هذا اليوم لما في بطون الحبالى أن يكون سعيداً ، وكان يأبى أن يواكل أمه فقيل له يا ابن رسول الله أنت أبر الناس وأوصلهم للرحم فكيف لا تواكل أمك؟ فقال : إني أكره أن تسبق يدي إلى ما سبقت إليه عيني ، وقال له رجل يا ابن رسول الله إني لأحبك في الله حباً شديداً فقال اللهم إني أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لي مبغض ، وسئلت عنه مولاة له فقالت أظن أو اختصر فقيل لها اختصري فقالت ما أتيت به بطعام نهراً قط وما فرشت له فراشاً بليل قط . وانتهى ذات يوم إلى قوم يغتابونه فوقف عليهم فقال إن كنتم صادقين فغفر الله لي وإن كنتم كاذبين فغفر الله لكم . وكان إذا جاء طالب علم قال مرحباً بوصية رسول الله ﷺ ثم يقول إن طالب العلم إذا خرج من منزله لم يضع رجله على رطب ولا يابس من الأرض إلا سجت له ، ولقد كان يعول مائة أهل بيت من فقراء المدينة وكان يعجبه أن يحضر طعامه البتامي والاضراء والزمنى والمساكين الذين لا حيلة لهم ، وكان يناولهم بيده ومن كان منهم له عيال حل له إلى عياله من طعامه ، وكان لا يأكل طعاماً حتى يهدأ فيتصدق بمثله ، ولقد بكى على أبيه الحسين عشرين سنة وما وضع بين يديه طعام إلا بكى حتى قال له مولى له : يا ابن رسول الله أما أن لحزنك أن ينقضي فقال له ويحك إن يعقوب النبي عليه السلام كان له إثنا عشر ابناً فغيب الله واحداً منهم فأبيضت عيناه من كثرة بكائه عليه وشاب رأسه من الحزن واحدودب ظهره من الغم وكان ابنه حياً في الدنيا وأنا نظرت إلى أبي وأخي وعمي وسبعة عشر من أهل بيتي مقتولين حولي فكيف ينقضي حزني (١ هـ) .

وروى الشيخ في الامالي بسنده عن الصادق (ع) قال : كان علي بن الحسين يقول ما تجرعت جرعة أحب إلي من جرعة غيظ أعقبها صبراً وما أحب أن لي بذلك حر النعم وكان يقول الصدقة تطفئ غضب الرب وكان لا يسبق يمينه شماله وكان يقبل الصدقة قبل أن يعطيها السائل قيل له ما

(١) قيل في تفسير كان الطير على رأسه ان الطير لا يقع الا على شيء ساكن .

صام وإن شاء أفطر^(١) ، وصوم النذر واجب ، وصوم الإعتكاف واجب . قال قلت : فسرهن يا ابن رسول الله . قال : أما الواجب فصوم شهر رمضان وصيام شهرين متتابعين - يعني في قتل الخطأ لمن لم يجد العتق - قال تعالى (ومن قتل مؤمناً خطأ) « الآية » وصيام ثلاثة أيام في كفارة اليمين ، لمن لم يجد إلا طعام قال الله عز وجل (ذلك كفارة إيمانكم إذا حلفتم) وصيام حلق الرأس قال الله تعالى (فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه) « الآية » صاحبه بالخيار إن شاء صام ثلاثاً وصوم دم المتعة ، لمن لم يجد الهدي . قال الله تعالى : (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج) « الآية » ، وصوم جزاء الصيد . قال الله عز وجل (ومن قتل منكم متعمداً فجزاء مثل ما قتل من النعم) « الآية » ، وإنما يقوم ذلك الصيد قيمة ثم يفرض ذلك الثمن على الخنطة ، وأما الذي صاحبه بالخيار ، فصوم يوم الإثنين والخميس ، وصوم ستة أيام من شوال بعد رمضان ، ويوم عرقه ، ويوم عاشوراء كل ذلك صاحبه بالخيار ، إن شاء صام ، وإن شاء أفطر . وأما صوم الأذن ، فالمرأة لا تصوم تطوعاً إلا بإذن زوجها وكذلك العبد والأمة وأما صوم الحرام ، فصوم يوم الفطر ويوم الأضحى ، وأيام التشويق ، ويوم الشك نبينا أن نصومه كرمضان ، وصوم الوصال حرام ، وصوم الصمت حرام وصوم نذر المعصية حرام ، وصوم الدهر حرام والضيف لا يصوم تطوعاً إلا بإذن صاحبه قال رسول الله ﷺ : (من نزل على قوم فلا يصومون تطوعاً إلا بإذنهم) ويؤمر الصبي بالصوم إذا لم يراهق تأنيساً ، وليس بفرض وكذلك من أفطر لعله من أول النهار ثم وجد قوة في بدنه أمر بالإمساك ، وذلك تأديب من الله عز وجل ، وليس بفرض ، وكذلك المسافر إذا اكل من أول النهار ثم قدم امره بالإمساك . وأما صوم الاباحة ، فمن اكل وشرب ناسياً من غير عمد ، فقد أبيع له ذلك وأجزأه عن صومه ، وأما صوم المريض ، وصوم المسافر فإن العامة اختلفت فيه . فقال بعضهم يصوم ، وقال قوم لا يصوم وقال قوم ان شاء صام ، وإن شاء فطر ، وأما نحن فنقول : يفطر في الحالين جميعاً ، فإن صام في السفر والمريض ، فعليه القضاء ، قال الله عز وجل (فعدة من أيام أخر) .

وروى ابن سعد في الطبقات بسنده أن الزهري أصاب دماً خطأ فخرج وترك أهله وضرب فسطاطاً وقال لا يظلني سقف بيت فمر به علي بن حسين فقال يا ابن شهاب قنوطك أشد من ذنبك فاتق الله واستغفره وابتع إلى أهله بالدية وارجع إلى أهلك فكان الزهري يقول علي بن حسين أعظم الناس عليّ منة .

(ثانيهما) : الحلم والصفح ومقابلة الإساءة بالإحسان - روى الكليني

في الكافي بسنده عن علي بن الحسين عليهما السلام في حديث أنه قال ما تجرعت من جرعة أحب إلي من جرعة غيظ لا أكافيء بها صاحبها . وفي الإرشاد أخبرني أبو محمد الحسن بن محمد حدثني جدي حدثني محمد بن

(١) لا يخفى أنها عدت أولاً أربعين ثم عشرة وعشرة وأربع عشرة فتكون أربعاً وثلاثين ومجموع ما ذكر منها ثلاثون أو اثنان وثلاثون ويمكن أن يكون اقتصر على العشرة الواجبة . والعشرة المحرمة بعد أيام التشريق ثلاثة لا واحداً لأنها أهم وذكر من المستحب والمكروه بعضه .

(٢) في طبقات ابن سعد هشام بن اسماعيل* بن هشام بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن مخزوم كان من أهل العلم والرواية ثم ولي المدينة لعبد الملك بن مروان فتوفي عبد الملك ، وهو الذي ضرب سعيد بن المسيب حين دعاه إلى البيعة للوليد بن عبد الملك حين عقد له ابوه بالخلافة فأبى سعيد وقال انتظر ما يصنع الناس فضربه وطاف به وحسبه (اهـ) أقول : ماذا يفيد علمه وروايته مع سوء عمله وإيذائه أهل بيت النبوة وقد صدق فيه : من أعان ظالماً بلي به فقد عزل وفعل به ما فعل .

جعفر وغيره قالوا وقف علي بن الحسين رجل من أهل بيته فاسمعه وشتمه فلم يكلمه فلما انصرف قال لجلسائه قد سمعتم ما قال هذا الرجل وأنا أحب أن تبلغوا معي إليه حتى تسمعوا مني ردي عليه قال فقالوا له نفعل ولقد كنا نحب أن نقول له ونقول قال فأخذ نعليه ومشى وهو يقول (والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين) فعلمنا أنه لا يقول شيئاً قال فخرج إلينا متوثباً للشر وهو لا يشك إنه إنما جاء مكافياً له على بعض ما كان منه فقال له علي بن الحسين (ع) يا أخي إنك كنت قد وقفت علي آنفاً وقلت وقلت فإن كنت قد قلت ما في فأنا استغفر الله منه وإن كنت قلت ما ليس في فغفر الله لك قال فقبل الرجل بين عينيه وقال بل قلت فيك ما ليس فيك وأنا أحق به . (أخبرني) الحسن بن محمد عن جده قال حدثني شيخ من أهل اليمن قد أتت عليه بضع وتسعون سنة قال أخبرني به رجل يقال له عبد الله بن محمد قال سمعت عبد الرزاق يقول : جعلت جارية لعلي بن الحسين عليهما السلام تسكب عليه الماء ليتهاى للصلاة فسقط الإبريق من يد الجارية على وجهه فشجه فرفع رأسه إليها فقالت له الجارية إن الله يقول والكاظمين الغيظ قال قد كظمت غيظي قالت والعافين عن الناس قال لها عفا الله عنك قالت والله يحب المحسنين قال إذهي فأت حرة لوجه الله عز وجل . وأخرجه البيهقي عن علي بن الحسين مثله . وفي مناقب ابن شهر آشوب كسرت جارية له قصعة فيها طعام فاصفر وجهها فقال لها إذهي فأت حرة لوجه الله . وفي كشف الغمة كان عنده قوم أضياف فاستعجل خادماً له بشواء كان في التنور فأقبل به الخادم مسرعاً فسقط السفود منه على رأس بني لعلي بن الحسين تحت الدرجة فأصاب رأسه فقتله فقال علي للغلام وقد تحيز الغلام واضطرب أنت حر فلنك حر فلنك لم تعتمده وأخذ في جهاز ابنه ودفنه . وكان له مولى يتولى عمارة ضيعة له فجاء فأصاب فيها فساداً وتضييعاً كثيراً فغاضبه ما رأى من ذلك وغمه فقرع المولى بسوط كان في يده وندم على ذلك فلما انصرف إلى منزله أرسل في طلب المولى فجاء فوجده عارياً والسوط بين يديه فظن أنه يريد عقوبته فاشتد خوفه فقال له علي بن الحسين قد كان مني إليك ما لم يتقدم مني مثله وكانت هفوة وزلة فدونك السوط واقتصص مني فقال يا مولاي والله إن ظننت إلا أنك تريد عقوبي وأنا مستحق للعقوبة فكيف أقتصص منك قال ويحك إقتصص قال معاذ الله أنت في حل وسعة فكرر ذلك عليه مراراً والمولى يتعاضم قوله ويحمله فلما لم يره يقتصص قال له أما إذا أبيت فالضيعة صدقة عليك .

(وروى) الواقدي قال حدثني عبد الله بن محمد بن عمر بن علي عليهم السلام قال كان هشام بن إسماعيل^(١) يسيء جوارنا ولقي منه علي بن الحسين (ع) أذى شديداً فلما عزل أمر به الوليد أن يوقف للناس فقال ما أخاف إلا من علي بن الحسين فمر به علي بن الحسين وقد أوقف عند دار مروان فسلم عليه وكان علي بن الحسين قد تقدم إلى خاصته أن لا يعرض له أحد بكلمة فلما مر ناداه هشام الله أعلم حيث يجعل رسالته . وزاد ابن فياض في الرواية في كتابه أن زيد العابدين (ع) أنفذ إليه وقال أنظر إلى ما أعجزك من مال تؤخذ به فعندنا ما يسعك فطب نفساً منا ومن كل من يطيعنا فنأدى هشام الله أعلم حيث يجعل رسالته . وروى ابن سعد في الطبقات بسنده عن عبد الله بن علي بن الحسين قال لما عزل هشام بن إسماعيل نهانا أي أن ننال منه ما يكره فإذا أبي قد جمعنا فقال إن هذا الرجل قد عزل وقد أمر بوقفه للناس فلا يتعرض له أحد منكم فقلت يا أبت ولم والله إن أثره عندنا لسيء وما كنا نطلب إلا مثل هذا اليوم قال يا بني نكله

(خامسها) كثرة صدقاته (ع) - لا سيما في السر روي أنه كان لا يأكل الطعام حتى يبدأ فيتصدق بمثله ، وروى أبو نعيم في الحلية بسنده عن أبي حمزة الثمالي : كان علي بن الحسين يحمل جراب الخبز على ظهره بالليل فيتصدق به ويقول : إن صدقة السر تطفيء غضب الرب عز وجل . (وبسنده) عن شيبه بن نعام : لما مات علي بن الحسين وجدوه يقوت مائة أهل البيت بالمدينة . وروى أحمد بن حنبل والصدوق في الخصال عن الباقر (ع) إن علي بن الحسين كان يعول مائة أهل بيت من فقراء المدينة في كل بيت جماعة .

(وفي الحلية) بسنده عن محمد بن إسحاق كان ناس من أهل المدينة يعيشون لا يدرون من أين كان معاشهم . فلما مات علي بن الحسين فقدوا ما كانوا يؤتون به في الليل (وفي الحلية) بسنده عن ابن عائشة عن أبيه : سمعت أهل المدينة يقولون : ما فقدنا صدقة السر حتى مات علي بن الحسين . وروى الصدوق في العلل بسنده عن سفيان بن عيينة قال رأى الزهري علي بن الحسين عليها السلام في ليلة باردة مطرة وعلى ظهره دقيق وهو يمشي فقال يا ابن رسول الله ما هذا قال أريد سفراً أعد له إذاً أحمله إلى موضع حرير قال فهذا غلامي يحمله عنك فأبى قال أنا أحمله عنك فأبى أرفعه عن حمله قال علي لکني لا أرفع نفسي عما ينجيني في سفري ويحسن ورودي على ما أرد عليه أسألك بحق الله لما مضيت لحاجتك وتركتني فلما كان بعد أيام قال له يا ابن رسول الله لست أرى لذلك السفر الذي ذكرته أثراً قال بلى يا زهري ليس هو كما ظننت ولكنه الموت وله أستعد إنما الاستعداد للموت تحجب الحرام وبذل الندى في الخير (اهـ) وكان ذلك الدقيق قد حمله ليتصدق به ويعدّه زاداً لسفر الآخرة . وفي البحار : إنه كان إذا حنه الليل وهدأت العيون قام إلى منزله فجمع ما يبقى عن قوت أهله وجعله في جراب ورمى به على عاتقه وخرج إلى دور الفقراء وهو متلثم ويفرق عليهم وكثيراً ما كانوا قياماً على أبوابهم ينتظرونه فإذا رأوه تباشروا به وقالوا جاء صاحب الجراب . وعن كتاب سوق العروس عن أبي عبد الله الدامغاني كان علي بن الحسين يتصدق بالسكر واللوز فستل عن ذلك فقراً لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وكان يحبه .

وروى أبو نعيم في الحلية وابن سعد في الطبقات بسنده عن أبي جعفر أن أباه علي بن الحسين قاسم الله عز وجل ماله مرتين ، وقال إن الله تعالى يحب المؤمن المذنّب التائب (التواب خ ل) .

(سادسها) اعتاقه العبيد في سبيل الله - روى أبو نعيم في الحلية بسنده عن سعيد بن مرجانة : عمّد علي بن الحسين إلى عبد له كان عبد الله بن جعفر أعطاه به عشرة آلاف درهم أو ألف دينار فأعتقه .

وروى ابن طائوس في كتاب شهر رمضان المعروف بالإقبال بسنده عن الصادق (ع) كان علي بن الحسين عليها السلام إذا دخل شهر رمضان لا يضرب عبداً له ولا أمة وكان إذا أذنب العبد والأمة يكتب عنده أذنب فلان أذنبت فلانة يوم كذا وكذا ، ولم يعاقبه فإذا كان آخر ليلة من شهر رمضان دعاهم وجمعهم حوله ثم أظهر الكتاب ثم قال يا فلان فعلت كذا وكذا ولم أؤدبك أتذكر ذلك ؟ فيقول بلى يا ابن رسول الله . حتى يأتي على آخرهم ويقررهم جميعاً ثم يقوم وسطهم ويقول ارفعوا أصواتكم وقولوا : يا علي بن الحسين إن ربك قد أحصى عليك كلما عملت كما أحصيت علينا كلما عملنا ولديه كتاب ينطق عليك بالحق لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها وتجد

إلى الله . فوالله ما عرض له أحد من آل الحسين بحرف حتى تصرم أمره .

وفي مرآة الجنان : روي أنه تكلم رجل فيه وافترى عليه فقال له زين العابدين إن كنت كما قلت فاستغفر الله وإن لم أكن كما قلت فغفر الله لك فقام إليه الرجل وقبل رأسه وقال جعلت فداك لست كما قلت فاغفر لي قال غفر الله لك فقال الرجل الله أعلم حيث يجعل رسالته . وفي البحار : شتم بعضهم زين العابدين صلوات الله عليه فقصدته غلمانة فقال دعوه فإن ما خفي عليه منا أكثر مما قال ثم قال له ألك حاجة يا رجل فخجل الرجل فأعطاه ثوبه وأمر له بألف درهم فانصرف الرجل صارخاً يقول أشهد أنك ابن رسول الله . قال وشتمة آخر فقال يا فتى إن بين أيدينا عقبة كؤوداً فإن جزت منها فلا أبالي بما تقول وأن أتخير فأنأ شر مما تقول .

وفي المناقب : روي أن علي بن الحسين دعا مملوكه مرتين فلم يجبه فلما أجابه في الثالثة قال له يا بني أما سمعت صوتي قال بلى قال فما لك لم تجبني قال أمنتك قال الحمد لله الذي جعل مملوكي يأمني . وفي حياة الحيوان : كان إذا خرج من منزله قال اللهم إني أتصدق اليوم وأهب عرضي لمن يغتابني (اهـ) وكفى في حلمه إنه لما قال الشيخ الشامي : الحمد لله الذي أهلككم وقتلكم وأراح البلاد من رجالكم لم يجابه زين العابدين بسب ولا شتم بل أجابه بلين الكلام وقال هل قرأت القرآن وذكر الآيات الدالة على فضل أهل البيت فتاب ورجع بفضل حلم زين العابدين (ع) وحكمته كما مر في السيرة الحسينية .

(ثالثها) الشجاعة وقوة القلب وثبات الجنان وجراءة النفس وأقوى دليل على ذلك قوله للطاغية عبيد الله بن زياد لما أمر به إلى القتل : أبا القتل تهددني أما علمت إن القتل لنا عادة وكرامتنا الشهادة . وإنه لم يكلم أحداً ممن كان معه في الطريق من الكوفة إلى الشام بكلمة حتى بلغوا الشام وقال محفر بن ثعلبة ما قال فأجابه ما ولدت أم محفر أشراً وألماً ، وقوله ليزيد وهو في سلطنته وملكه وتسلمه يا ابن معاوية وهند وصخر لقد كان جدي علي بن أبي طالب في يوم بدر واحد والأحزاب في يده راية رسول الله ﷺ وأبوك وجدك في أيديهما رايات الكفار وقوله ويلك يا يزيد إنك لو تدري ماذا صنعت وما الذي إرتكبت إذا هربت في الجبال وافترشت الرماد فأبشر بالخزي والندامة .

(رابعها) الكرم : في كشف الغمة عن كتاب نثر الدرر للآبي قال ابن الإعرابي لما وجه يزيد بن معاوية عسكره لإستباحة أهل المدينة ضم علي بن الحسين عليها السلام إلى نفسه أربع مائة منافية (أي من بني عبد مناف) وبعولهن إلى أن تفرق جيش مسرف بن عقبة قال وقد حكى عنه مثل ذلك عند إخراج ابن الزبير بني أمية من الحجاز . وعن الزمخشري في ربيع الأبرار أنه لما أرسل يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة لقتال أهل المدينة واستباحتها كفل زين العابدين (ع) أربعمائة امرأة مع أولادهن وحشمهن وضمهن إلى عياله وقام بنفقتهم وإطعامهن إلى أن خرج جيش ابن عقبة من المدينة فأقسمت واحدة منهن أنها ما رأت في دار أبيها وأمها من الراحة والعيش الهني ما رآته في دار علي بن الحسين (اهـ) وفي تذكرة الخواص قال ابن أبي الدنيا حدثنا محمد بن الحسين عن الحميدي عن سفيان الثوري قال أراد علي بن الحسين عليها السلام الخروج إلى الحج والعمرة فاتخذت له أخته سكين بنت الحسين سفرة أنفقت عليها ألف درهم وأرسلت بها إليه فلما كان بظهر الحرة أمر بها ففرقت في الفقراء والمساكين .

كلما عملت لديه حاضراً كما وجدنا كلما عملنا لديك حاضراً فاعف واصفح يعف عنك المليك ويصفح فإنه يقول وليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم ، وهو ينادي بذلك على نفسه ويلقنهم وينادون معه وهو واقف بينهم يكي ويقول (ربنا إنك أمرتنا أن نعفو عمن ظلمنا وقد عفونا عمن ظلمنا كما أمرت فاعف عنا فإنك أولى بذلك منا ومن المأمورين ، إلهي كرمت فاكرمني إذ كنت من سؤالك وجدت بالمعروف فاخلطني بأهل نوالك يا كريم) ثم يقبل عليهم فيقول قد عفوت عنكم فهل عفوت عني ما كان مني إليكم من سوء ملكة فإني مليك سوء لثيم ظالم مملوك للمليك كريم جواد عادل محسن متفضل ، فيقولون قد عفونا عنك يا سيدنا وما أسأت فيقول لهم قولوا اللهم أعف عن علي بن الحسين كما عفا عنا واعتقه من النار كما أعتق رقابنا من الرق فيقولون ذلك فيقول اللهم آمين رب العالمين اذهبوا فقد عفوت عنكم وأعتقت رقابكم رجاء للعفو عني وعتق رقبتني فإذا كان يوم الفطر أجازهم بجوائز تصونهم وتغنيهم عما في أيدي الناس ، وما من سنة إلا وكان يعتق فيها في آخر ليلة من شهر رمضان ما بين العشرين رأساً إلى أقل أو أكثر ، وكان يقول إن الله تعالى في كل ليلة من شهر رمضان عند الإفطار سبعين ألف عتق من النار كلا قد إستوجب النار فإذا كان آخر ليلة من شهر رمضان أعتق فيها مثلاً أعتق في جميعه وإني لأحب أن يراني الله وقد أعتقت رقاباً في ملكي في دار الدنيا رجاء أن يعتق رقبتني من النار ، وما استخدم خادماً فوق حول ، كان إذا ملك عبداً في أول السنة أو في وسط السنة إذا كانت ليلة الفطر أعتق واستبدل سواهم في الحول الثاني ثم أعتق ، كذلك كان يفعل حتى لحق بالله تعالى ، ولقد كان يشتري السودان وما به إليهم من حاجة يأتي بهم عرفات فيسد بهم تلك الفرج فإذا أفاض أمر بعتق رقابهم وجوائز لهم من المال .

(سابعها) الفصاحة والبلاغة - وفي خطبه بالكوفة والشام والمدينة وغيرها المتقدمة في واقعة كربلاء أوضح دلالة وحسبك في ذلك بالصحيفة الكاملة وما فيها من بديع المعاني وفصيح الألفاظ وبلغ التراكيب وجميل المحاورات ولطيف العبارات التي يعجز الفصحاء والبلغاء عن أمثالها وهي المعروفة بإنجيل آل محمد وتمام الكلام عليها عند ذكر مؤلفاته .

(ثامنها) الورع فقد كان أورع أهل زمانه - روى أبو نعيم في الحلية بسنده عن صالح بن حسان قال رجل لسعيد بن المسيب : ما رأيت أحداً أورع من فلان ، قال : هل رأيت علي بن الحسين ؟ قال لا ، قال : ما رأيت أورع منه . وفي مرآة الجنان : روي عن جماعة من السلف أنهم قالوا ما رأينا أورع من علي بن الحسين منهم سعيد بن المسيب .

(تاسعها) كثرة برّه بأمه - في مرآة الجنان : روي أن زين العابدين كان كثير البر بأمه فقليل له إنا نراك من أبر الناس بأموك ولسنا نراك تأكل معها في صحفة فقال أخاف أن تسبق يدي إلى ما سبقت إليه عينها .

(عاشرها) الرفق بالحيوان - روى أبو نعيم في الحلية بسنده عن عمر بن ثابت : كان علي بن الحسين لا يضرب بعيره من المدينة إلى مكة . وروى المفيد في الإرشاد بسنده إنه حج مرة فالتأثت عليه الناقة في سيرها « أي أبطأت » فأشار إليها بالقضيب ثم قال آه لولا القصاص ورد يده عنها (وفي رواية) إنه رفع القضيب وأشار إليها وقال لولا خوف القصاص لفعلت . (وروي) أنه عليه السلام حج على ناقة عشرين حجة فما قرعها بسوط .

(حادي عشرها) الهبة والعظمة في صدور الناس - قال عبد الملك بن مروان لما دخل عليه : والله لقد إمتلأ ثوبي أو قلبي منه خيفة . وقال مسرف بن عقبة لقد ملئ قلبي منه رعباً . وروى أبو نعيم الأصفهاني في حلية الأولياء بسنده عن ابن عائشة عن أبيه : حج هشام بن عبد الملك قبل أن يلي الخلافة ، فاجتهد أن يستلم الحجر فلم يمكنه ، وجاء علي بن الحسين فوقف له الناس وتنحوا حتى استلمه . قال : ونصب لهشام منبر فقعده عليه فقال له أهل الشام : من هذا يا أمير ؟ فقال لا أعرفه ، فقال الفرزدق : لكني أعرفه هذا علي بن الحسين :

هذا ابن خير عباد الله كلهم هذا التقي النقي الطاهر العلم
هذا الذي تعرف البطحاء وطأته والبيت يعرفه والحل والحرم
يكاد يمسه عرفان راحته ركن الحطيم إذا ما جاء يستلم
إذا رأيته قریش قال قائلها إلى مكارم هذا ينتهي الكرم
إن عد أهل التقي كان أئمتهم أوقيل من خير أهل الأرض قيل هم
هذا ابن فاطمة إن كنت جاهله بجده أنبياء الله قد ختموا
وليس قولك من هذا بضائره العرب تعرف ما أنكرت والعجم
يغضي حياء ويغضي من مهابته فلا يكلم إلا حين يتسم

وروى المفيد في الإرشاد بسنده عن أبي جعفر محمد بن إسماعيل قال : حج علي بن الحسين عليهما السلام فاستجهر الناس وتشوفوا له وجعلوا يقولون من هذا من هذا تعظيماً له وإجلالاً لمرتبه وكان الفرزدق هناك فأنشأ يقول :

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته والبيت يعرفه والحل والحرم
هذا ابن خير عباد الله كلهم هذا التقي النقي الطاهر العلم
يكاد يمسه عرفان راحته ركن الحطيم إذا ما جاء يستلم
يغضي حياء ويغضي من مهابته فما كلم إلا حين يتسم
أي الخلائق ليست في رقابهم لأولية هذا أو له نعم
من يعرف الله يعرف أولية ذا فالدين من بيت هذا ناله الأمم
إذا رأيته قریش قال قائلها إلى مكارم هذا ينتهي الكرم

وأورد سبط بن الجوزي في تذكرة الخواص رواية الحلية ولكنه ذكر الأبيات بأكثر مما في الحلية ثم قال : قلت لم يذكر أبو نعيم في الحلية إلا بعض هذه الأبيات والباقي أخذته من ديوان الفرزدق . ورواها السبكي في طبقات الشافعية بسنده المتصل إلى ابن عائشة عبد الله بن محمد عن أبيه قال : حج هشام بن عبد الملك أو الوليد فطاف بالبيت فجهد أن يصل إلى الحجر فيستلمه فلم يقدر عليه فنصب له منبر وجلس عليه ينظر إلى الناس ومعه أهل الشام إذ أقبل علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب وكان من أحسن الناس وجهاً وأطيبهم أرجاً فطاف بالبيت فلما بلغ الحجر تنحى له الناس حتى يستلمه فقال رجل من أهل الشام من هذا الذي قد هابه الناس هذه الهبة فقال هشام لا أعرفه مخافة أن يرغب فيه أهل الشام وكان الفرزدق وقد حاضراً فقال الفرزدق ولكني أعرفه قال الشامي من هو يا أبا فراس فقال الفرزدق وقد توافقت روايتا سبط بن الجوزي والسبكي إلا في أبيات يسيرة وهذا ما ذكره :

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته والبيت يعرفه والحل والحرم
هذا ابن خير عباد الله كلهم هذا التقي النقي الطاهر العلم

عند علي بن الحسين فبعث يستوهبه منه ويسأله الحاجة فأبى عليه فكتب إليه عبد الملك يهدده وإنه يقطع رزقه من بيت المال فأجابه عليه السلام أما بعد فإن الله آمن للمتقين المخرج من حيث يكرهون والرزق من حيث لا يحتسبون وقال جل ذكره إن الله لا يحب كل خوان فخور فانظر إينا أولى بهذه الآية .

وروى الراوندي في دعوته عن الباقر (ع) إن علي بن الحسين قال مرضت مرضاً شديداً فقال لي أبي ما تشتهي فقلت أشتهي أن أكون ممن لا أقترح على الله ربي ما يدبر لي فقال لي أحسنت ضاهيت إبراهيم الخليل صلوات الله عليه حيث قال له جبرئيل هل من حاجة فقال لا أقترح على ربي بل حسبي الله ونعم الوكيل . وروى الصدوق في العيون بسنده عن الصادق (ع) كان علي بن الحسين عليهما السلام لا يسافر إلا مع رفقة لا يعرفونه ويشترط عليهم أن يكون من خدم الرفقة فيما يحتاجون إليه فسافر مرة مع قوم فرأه رجل فعرفه وقال لهم هذا علي بن الحسين فوثبوا إليه فقبلوا يده ورجله وقالوا يا ابن رسول الله أردت أن تصلينا نار جهنم لو بدرت منا إليك يد أو لسان أما كنا قد هلكنا ؟ فقال إني سافرت مرة مع قوم يعرفوني فأعطوني برسول الله ﷺ ما لا أستحق فصار كتمان أمري أحب إلي . وفي مناقب ابن شهر آشوب قيل له (ع) إذا سافرت كتبت نفسك أهل الرفقة فقال أكره أن آخذ برسول الله ﷺ ما لا أعطي مثله (اهـ) وهذه الرواية أقرب للصواب من رواية العيون .

وفي مناقب ابن شهر آشوب واحتجاج الطبرسي : لقي عباد البصري علي بن الحسين في طريق مكة فقال له يا علي بن الحسين تركت الجهاد وصعوبته وأقبلت على الحج ولينه وإن الله عز وجل يقول إن الله يشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون إلى قوله وبشر المؤمنين فقال علي بن الحسين إذا رأينا هؤلاء الذين صفتهم فالجهاد أفضل من الحج .

أخباره المتعلقة بواقعة كربلاء

وقد مر أكثرها في السيرة الحسينية فاغنى عن إعادتها هنا فلنذكر هنا ما لم يذكر هناك .

كان عمره (ع) يوم كربلاء ٢٤ سنة على الأكثر و٢٢ سنة على الأقل . وقال محمد بن سعد في الطبقات كان علي بن الحسين مع أبيه يطوف كربلاء وعمره إذ ذاك ثلاث وعشرون سنة لكنه كان مريضاً ملقى على فراشه وقد نهكته العلة والمرض (اهـ) وكان قد تزوج وولد له الباقر فقد كان عمر الباقر يومئذ أربع سنين أو ثلاث سنين . وجملة من العلماء منهم المفيد يقولون إنه أكبر من أخيه علي شهيد كربلاء هو الأوسط وإنما قيل له الأكبر بالنسبة إلى أخيه الأصغر الذي هو أصغر منها وقد فصلنا ذلك في ترجمة أخيه علي شهيد كربلاء . وكان زين العابدين (ع) مريضاً يوم كربلاء بالذرب فلذلك لم يجاهد وسلم من القتل وانحصر نسل رسول الله ﷺ من فاطمة عليها السلام من الحسينين فيه وفي ذريته . والظاهر إن القائل لابيه وهما في الطريق إلى كربلاء ألسنا على الحق هو علي الشهيد . فمن أخباره المتعلقة بواقعة كربلاء ما مر في السيرة الحسينية من قوله إني لجالس في تلك العشية التي قتل أبي في صبيحتها إلى آخر الخبر وهو الذي روى خطبة أبيه عليهما السلام لما جمع أصحابه ليلة عاشوراء المتضمنة الأذن

يكاد يمسكه عرفان راحته إذا رأيته قريش قال قائلها إن عداهل التقى كانوا ذوي عدد^(١) هذا ابن فاطمة إن كنت جاهله وليس قولك من هذا بضائره يغضي حياء ويغضي من مهابته ينمي إلى ذروة العز التي قصرت من جده دان فضل الأنبياء له ينشق نور الهدى عن صبح غرته مشتقة من رسول الله نبعته الله شرفه قدماً وفضله كلنا يديه غياث عم نفعهما سهل الخليفة لا تخشى بواده حمال أثقال أقوام إذا فدحوا ما قال لا قط إلا في تشهده عم البرية بالإحسان فانقضت من معشر حبه دين ويغضهم لا يستطيع جواد بعد غايتهم هم الغيوث إذا ما أزمة أزمتم لا ينقص العسر بسطاً من أكفهم يستدفع سوء والبلى بحبههم مقدم . بعد ذكر الله ذكرهم يأبى لهم أن يحل الذم ساحتهم أي الخلائق ليس في رقابهم من يعرف الله يعرف أولية ذا

هذا علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب فغضب هشام وأمر بحبس الفرزدق بعسفان بين مكة والمدينة فبعث إليه علي بألف دينار فردها وقال : إنما قلت ما قلت غضباً لله ولرسوله فما أخذ عليه أجراً فقال علي : نحن أهل بيت لا يعود إلينا ما أعطينا فقبلها الفرزدق وهجا هشاماً فقال :

أجسني بين المدينة والتي إليها قلوب الناس يهوى منيها يقلب رأساً لم يكن رأس سيد وعيناً له حواء باد عيوبها

فأخبر هشام بذلك فأطلقه . وما مر يعلم أن العز الحقيقي والجاه الصحيح إنما هو للدين والتقوى والعلم لا للملك والقوة والقهر فهذا هشام يحج في خلافة أخيه عبد الملك ويبيده القوة والسلطان وحوله وجوه أهل الشام فيروم استلام الحجر الأسود فلا يقدر ولا يعبأ الناس به وبملكه وسلطانه وعلي بن الحسين الذي ليس له سلطان غير سلطان الدين والتقوى والعلم وليس معه خدم ولا حشم يتقدم إلى إستلام الحجر فينظر الناس إليه بعين الإجلال والإعظام ويتنحون له عن الحجر حتى يستلمه وفي ذلك عبرة لمن اعتبر .

أخباره وأحواله

روى البرقي في المحاسن أنه بلغ عبد الملك أن سيف رسول الله ﷺ

(١) اثمتهم (٢) والباس

أخباره (ع) المتعلقة بوقعة الحرة

وكانت يوم الأربعاء لليلتين بقيتا من ذي الحجة سنة ٦٣ من الهجرة (والحرة) بالفتح أرض ذات حجارة سوداء والحرار كثير في الحجاز وكانت الوقعة في موضع يقال له حرة وأقم نسبة إلى رجل وذلك أن أهل المدينة وفدوا على يزيد بن معاوية بالشام فلما رأوا من أعماله وتهتكه واستهانتهم بالدين ما رأوا عزموا على خلعه فلما عادوا إلى المدينة أظهروا خلعه وأخرجوا عامله عليها عثمان بن محمد بن أبي سفيان وحصروا بني أمية في دار مروان ثم أخرجوهم من المدينة قال الطبري فوجه يزيد إليهم اثني عشر ألفاً مع مسلم بن عقبة المري فإن هلك فالخصين بن نمير السكوني وقال له إذا ظهرت عليهم فأبعها ثلاثاً وانظر علي بن الحسين فأكفف عنه واستوص به خيراً وادن مجلسه فإنه لم يدخل في شيء مما دخلوا فيه وعلي لا يعلم بشيء مما أوصى به يزيد بن معاوية مسلم بن عقبة قال وقد كان علي بن الحسين لما خرج بنو أمية نحو الشام آوى إليه ثقل مروان بن الحكم وإمرأته عائشة بنت عثمان بن عفان وقد كان مروان بن الحكم لما أخرج أهل المدينة عامل يزيد وبني أمية من المدينة كلم عبد الله بن عمر أن يغيب أهله عنده فأبى ابن عمر أن يفعل وكلم مروان علي بن الحسين وقال يا أبا الحسن إن لي رهماً وحرماً تكون مع حرمك قال افعل فبعث بحرمه إلى علي بن الحسين فخرج بحرمه وحرم مروان حتى وضعهم بينبع ثم أن عائشة بنت عثمان زوجة مروان خرجت إلى الطائف فمرت بعلي بن الحسين وهو بمال له إلى جنب المدينة قد اعتزلها كراهية أن يشهد شيئاً من أمرهم فأرسل زين العابدين ولده عبد الله معها إلى الطائف محافظة عليها فبقي معها حتى انتهت الوقعة فشكر له مروان ذلك (اهـ) وهذا منتهى مكارم الأخلاق والمجازاة على الإساءة بالإحسان ولا عجب إذا جاء الشيء من معدنه :

ملكنا فكان العفو منا سجية فلما ملكتم سال بالدم أبطح وحسبكم هذا التفاوت بيننا وكل إناء بالذي فيه ينضج

أما ما نقله الطبري في ذيل بعض رواياته من قوله وكان مروان شاكراً لعلي بن الحسين مع صداقة كانت بينهما قديمة فلا يكاد يصح وعداوة مروان لعلي بن الحسين وأهل بيته لا تحتاج إلى بيان فمتى كانت هذه الصداقة القديمة بين مروان وعلي بن الحسين ؟ أيوم خرج لحرب جده علي بن أبي طالب مع أهل الجمل أم يوم حاربه بصفين مع معاوية أم يوم قال مروان للوليد في حق الحسين : إنه لا يبايع ولو كنت مكانك لضربت عنقه أم يوم قال له لئن فارقت الحسين الساعة ولم يبايع لا قدرت منه على مثلها أبداً حتى تكثر القتلى بينكم وبينه ولكن احبس الرجل فلا يخرج حتى يبايع أو تضرب عنقه وقول الحسين له ويلي عليك يا ابن الزرقاء أنت تأمر بضرب عنقي كذبت والله ولؤمت ، وقول مروان لما جاء برأس الحسين (ع) :

يا حبذا بردك في اليدين ولونك الأحمر في الخدين،
كأنما حف بسوردتين شفيت نفسي من دم الحسين

والله لكأن أنظر إلى أيام عثمان . كل هذا من أسباب الصداقة بين مروان وعلي بن الحسين !! كلا ولكنهم أهل بيت طبعوا على مكارم الأخلاق وجبلوا على الإحسان لمن أساء إليهم والعفو والصفح عن أعدائهم سجايا خصهم الله بها وطبعهم عليها وميزهم بها عن سائر الخلق وأخرجهم بها عن مجرى العادات . وزين العابدين (ع) هو الذي كان يقول : لو أن قاتل الحسين (ع) استودعني السيف الذي قتل به الحسين لرددته إليه .

لهم في الإنصراف وما أجابوه به وتقدمت ولما قتل الحسين (ع) أراد شمر قتل زين العابدين (ع) وهو مريض فدفعه عنه حميد بن مسلم كما مر . وحمله عمر بن سعد مع من حملة من أهل البيت إلى الكوفة وقد نهكته العلة .

بكائه على أبيه عليهما السلام وأهل بيته

في حلية الأولياء بسنده عن أبي حمزة الثمالي عن جعفر بن محمد قال : سئل علي بن الحسين عن كثرة بكائه : فقال : لا تلوموني فإن يعقوب فقد سبطاً من ولده فبكى حتى ابيضت عيناه ولم يعلم إنه مات وقد نظرت إلى أربعة عشرة رجلاً من أهل بيتي قتلى في غزاة واحدة أفترتون حزنهم يذهب من قلبي . وفي مناقب ابن شهر آشوب عن الصادق (ع) بكى علي بن الحسين على أبيه عشرين سنة^(١) وما وضع بين يديه طعام إلا بكى حتى قال له مولى له جعلت فداك يا ابن رسول الله إني أخاف أن تكون من المالكين قال إنما أشكو بثي وحزني إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون إني لم أذكر مصرع بني فاطمة إلا خنقتني العبرة . وقال الصدوق في الخصال ولقد بكى علي أبيه الحسين (ع) عشرين سنة وما وضع بين يديه طعام إلا بكى حتى قال مولى له يا ابن رسول الله أما آن لحزنك أن ينقضي فقال له ويحك أن يعقوب النبي (ع) كان له اثنا عشر ابناً فغيب الله عنه واحداً فابيضت عيناه من كثرة بكائه عليه وشاب رأسه من الحزن واحدوب ظهره من الغم وكان ابنه حياً في الدنيا وأنا نظرت إلى أبي وأخي وعمي وسبعة عشر رجلاً من أهل بيتي مقتولين حولي فكيف ينقضي حزني ، وروى ابن قولويه في كامل الزيارة بسنده قال أشرف مولى لعلي بن الحسين وهو في سقيفة له ساجد يبكي فقال يا علي بن الحسين ما آن لحزنك أن ينقضي فرفع رأسه إليه وقال ويلك أو ثكلتك أمك والله لقد شكى يعقوب إلى ربه في أقل مما رأيت حين قال يا أسفاً على يوسف وإنه فقد ابناً واحداً وأنا رأيت أبي وجماعة أهل بيتي يذبحون حولي .

إرسال المختار رأس ابن زياد إلى زين العابدين

لما قتل إبراهيم بن الأشتر عبيد الله بن زياد على نهر الخازر بعث برأسه ورؤوس أعيان من كان معه إلى المختار فبعث المختار برأس ابن زياد إلى محمد بن الحنفية وإلى علي بن الحسين فأدخل عليه وهو يتغدى فقال علي بن الحسين أدخلت علي ابن زياد وهو يتغدى ورأس أبي بين يديه فقلت اللهم لا تمتني حتى تريني رأس ابن زياد وأنا اتغدى فالحمد لله الذي أجاب دعوتي ثم أمر فرمي به . وفي رواية ابن زياد وأنا اتغدى فالحمد لله الذي أجاب السلام شكراً لله وقال الحمد لله الذي أدرك لي ثاري من عدوي وجزى الله المختار خيراً .

وقال ابن قولويه في كامل الزيارة كان علي بن الحسين يميل إلى ولد عقيل فقليل له ما بالك تميل إلى بني عمك هؤلاء دون آل جعفر قال إني أذكر يومهم مع أبي عبد الله الحسين بن علي فأرق لهم .

(١) هكذا وردت هذه الرواية ورواية الخصال التي بعدها وروى الصدوق في الامالي والخصال في حديث عن الصادق (ع) : وأما علي بن الحسين فبكى على الحسين (ع) عشرين سنة أو أربعين سنة (الحديث) وكل ذلك لا ينطبق على مدة بقاءه بعد أبيه عليهما السلام كما تقدم في صدر سيرته من أن بقاءه بعد أبيه ٣٣ سنة أو ٣٤ أو ٣٥ فلا بد أن يكون وقع سهو في بعض هذه التواريخ .

العاملين . ثم ينادي مناد ليقم جيران الله في داره فيقوم ناس من الناس وهم قليل . فيقال لهم انطلقوا الى الجنة فتتلقاهم الملائكة ، فيقال لهم مثل ذلك ، قالوا : وبم جاؤتم الله في داره ؟ قالوا : كنا نتزاور في الله عز وجل ونتجالس في الله وتبازل في الله . قالوا : ادخلوا الجنة فنعم اجر العاملين .

(ويسنده) عن العتيبي عن أبيه : قال علي بن الحسين - وكان من افضل بني هاشم - لابنه : يا بني اصبر على النوائب ولا تتعرض للحقوق ولا تحب اخاك الى الامر الذي مضرت عليك اكثر من منفعتة له .

(ويسنده) عن أبي حمزة الثمالي عن علي بن الحسين : اذا كان يوم القيامة ينادي مناد اين اهل الصبر فيقوم ناس من الناس فيقال على م صبرتم ؟ قالوا صبرنا على طاعة الله ، وصبرنا عن معصية الله عز وجل . فيقال : صدقتم ادخلوا الجنة .

في العبادة

في حلية الأولياء : كان علي بن الحسين يقول : إن قوماً عبدوا الله رهبة فتلك عبادة العبيد ، وآخرين عبدوه رغبة فتلك عبادة التجار ، وقوماً عبدوا الله شكراً فتلك عبادة الاحرار .

في القناعة

في الحلية بسنده عن أبي حمزة الثمالي : سمعت علي بن الحسين يقول : من قنع بما قسم الله له فهو من أغنى الناس .

في استحباب تقبيل الصدقة ومناولتها الفقير بنفسه

في الحلية بسنده أن علي بن الحسين كان إذا ناول الصدقة السائل ، قبلها ثم ناوله . وروى ابن سعد في الطبقات أنه كان يأتيه السائل فيقوم حتى يناوله ويقول ان الصدقة تقع في يد الله قبل أن تقع في يد السائل .

من روى عن علي بن الحسين (ع) من العلماء

قد أحصى الشيخ الطوسي في كتاب رجاله الرواة عنه عليه السلام وتجدهم في مطاوي كتابنا هذا كلا في بابيه . وفي مناقب ابن شهر آشوب روى عنه الطبري وابن البيع وأحمد وابن بطة وأبو داود وصاحب الحلية والاعاني وقوت القلوب وشرف المصطفى وأسباب نزول القرآن والفائق والترغيب والترهيب عن الزهري وسفيان بن عيينة ونافع والاوزاعي ومقاتل والواقدي ومحمد بن اسحق (اهـ) والمراد أنهم رَوَوْا عنه بالواسطة .

وقال ابن شهر آشوب في المناقب : كان بابيه يحيى ابن أم الطويل المطعمي . ومن رجاله من الصحابة جابر بن عبد الله الانصاري وعامر بن واثلة الكناني وسعيد بن المسيب بن حزن وسعيد بن جهان الكناني مولى أم هانئ . ومن التابعين أبو محمد سعيد بن جبير مولى بني أسد ومحمد بن جبير بن مطعم وأبو خالد الكابلي والقاسم بن عوف واسماعيل بن عبد الله بن جعفر وابراهيم والحسن ابنا محمد بن الحنفية وحبيب بن أبي ثابت وأبو يحيى الاسدي وأبو حازم الاعرج وسلمة بن دينار المدني الأقرن القاص . ومن أصحابه أبو حمزة الثمالي بقي إلى أيام موسى (ع) وفرات بن أحنف بقي إلى أيام أبي عبد الله (ع) وجابر بن محمد بن أبي بكر وأيوب بن الحسن وعلي بن رافع وأبو محمد القرشي السدي الكوفي والضحاك بن مزاحم الخراساني أصله من الكوفة وطاوس بن كيسان أبو عبد الرحمن وحميد بن موسى الكوفي وإبان بن تغلب بن رباح وأبو الفضل

ثم إن جيش مسلم بن عقبة غلب على المدينة فأباحها مسلم ثلاثاً ودعا الناس للبيعة على إنهم حول عبيد ليزيد بن معاوية يحكم في دمائهم وأموالهم وأهلهم ماشاء ، ثم إن مروان أقر بعلي بن الحسين فأقبل علي يشي بين مروان وإبنه عبد الملك يلتمس بهما عند مسلم الأمان فجاء حتى جلس عنده بهما فدعا مروان بشراب^(١) ليتحرم بذلك من مسلم فأق له بشراب فشرب منه مروان شيئاً يسيراً ثم ناوله علياً ، فقال له مسلم : لا تشرب من شرابنا ، فأمسك ، فقال مسلم : إنك إنما جئت تمشي بين هؤلاء لتأمن عندي ، والله لو كان الأمر إليهما لقتلتك ولكن أمير المؤمنين أوصاني بك فذلك نافعك عندي فإن شئت فاشرب شرابك الذي في يدك وإن شئت دعونا بغيره قال هذه التي في كفي أريد فشربها ثم قال إلى هاهنا فأجلسه معه (وفي رواية) لما أقر بعلي بن الحسين إلى مسلم قال من هذا ؟ قالوا علي بن الحسين ، قال مرحباً وأهلاً ثم أجلسه على السرير والطنفسة ثم قال إن أمير المؤمنين أوصاني بك قبلاً وهو يقول إن هؤلاء الخبيثاء شغلوني عنك وعن وصلتك ثم قال لعلي لعل أهلك فزعوا قال أي والله فأمر بدابته فأسرجت ثم حمله فردّه عليها (اهـ) ومر عند ذكر كرمه وسخائه إنه في وقعة الحرة ضم إليه أربعمائة امرأة منافية وبعولتهن إلى أن تفرق جيش مسلم بن عقبة (وفي رواية) أربعمائة امرأة مع أولادهن .

ما روى عنه في فنون من العلم

في الضحك

روى أبو نعيم في الحلية بسنده عن علي بن الحسين : من ضحك ضحكة مج مجة من العلم .

في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

في حلية الاولياء بسنده عن علي بن الحسين قال التارك للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كتابد كتاب الله وراء ظهره الا ان يتقي تقاة . قيل وما تقاته ؟ قال : يخاف جباراً عنيداً ان يفرط عليه او ان يطغى ورواه ابن سعد في الطبقات بسنده عنه (ع) مثله .

في كتمان العلم

في حلية الاولياء : قال علي بن الحسين من كتم علماً احداً او اخذ عليه اجراً رفقاً ، فلا ينفعه ابداً .

في الصبر

في حلية الاولياء بسنده عن أبي حمزة الثمالي عن علي بن الحسين عليهما السلام اذا كان يوم القيامة نادى مناد ليقم اهل الفضل ، فيقوم ناس من الناس فيقال انطلقوا الى الجنة فتتلقاهم الملائكة فيقولون إلى أين ؟ فيقولون إلى الجنة ، قالوا قبل الحساب ؟ قالوا نعم ، قالوا من انتم ؟ قالوا اهل الفضل ، قالوا وما كان فضلكم ؟ قالوا كنا اذا جهل علينا حلمنا ، واذا ظلمنا صبرنا ، واذا أسيء الينا غفرنا ، قالوا : ادخلوا الجنة فنعم أجر العاملين . ثم ينادي مناد ليقم اهل الصبر ، فيقوم ناس من الناس فيقال لهم انطلقوا الى الجنة فتتلقاهم الملائكة فيقال لهم مثل ذلك ، فيقولون نحن اهل الصبر ، قالوا ما كان صبركم ؟ قالوا صبرنا انفسنا على طاعة الله ، وصبرناها عن معصية الله عز وجل . قالوا : ادخلوا الجنة فنعم اجر

(١) المراد بالشراب هنا ما يتخذ من الثمار والفواكه من الروببات .

(٣) الصحيفة الثالثة السجادية جمعها الميرزا عبد الله الأصفهاني المعروف بالافندي صاحب رياض العلماء واستدرك فيها ما فات ابن الحر العاملي جامع الصحيفة الثانية طبعت على الحجر .

(٤) الصحيفة الرابعة السجادية جمعها الميرزا حسين النوري واستدرك فيها ما فات الميرزا عبد الله جامع الصحيفة الثالثة ولكن حيث كانت نسخة الصحيفة الثالثة ناقصة فلا استدراك عليها غير معلوم طبعت على الحجر .

(٥) الصحيفة الخامسة السجادية جمعها الفقير كاتب هذه السطور واستدرك فيها ما خلت عنه الصحيفة الكاملة وما فات الثانية والثالثة والرابعة ولئن كان الاستدراك على الثالثة غير محقق فلا استدراك على الرابعة محقق .

(٦) «رسالة الحقوق» وهذه الرسالة أوردتها الصدوق في الخصال بسند معتبر وأوردتها الحسن بن علي بن شعبة الحلبي في تحف العقول وبينهما تفاوت بالزيادة والنقصان وغيرهما . ورواية التحف أطول وقد تزيد عنها رواية الخصال ونحن نوردتها برواية تحف العقول فإذا وجدنا ما يخالفها في رواية الخصال ذكرناه بعدها . روى الصدوق في الخصال عن علي بن أحمد بن موسى عن محمد الاسدي عن جعفر بن محمد بن مالك الفزاري عن خيران بن داهر عن أحمد بن سليمان الحلبي عن أبيه عن محمد بن علي عن محمد بن فضيل عن أبي حمزة الثمالي قال : هذه رسالة علي بن الحسين عليها السلام إلى بعض أصحابه : اعلم أن الله عز وجل عليك حقوقاً الخ ... وفي تحف العقول : رسالة علي بن الحسين عليها السلام المعروفة برسالة الحقوق : اعلم رحمك الله أن الله عليك حقوقاً محيطة بك في كل حركة تحركتها أو سكتة سكنتها (أو حال حلتها خ ل) أو منزلة نزلتها أو جازحة قلبتها أو آلة تصرفت بها بعضها أكبر من بعض وأكبر حقوق الله عليك ما أوجب عليك لنفسك من قرنك إلى قدمك على اختلاف جوارحك فجعل لبصرك عليك حقاً ولسمعك عليك حقاً وللسانك عليك حقاً وليدك عليك حقاً ولرجلك عليك حقاً ولبطنك عليك حقاً ولفركك عليك حقاً فهذه الجوارح السبع التي بها تكون الافعال ثم جعل لافعالك عليك حقوقاً : لصلاتك عليك حقاً ولصومك عليك حقاً ولصدقتك ولهديك عليك حقاً ولافعالك عليك حقاً ثم تخرج الحقوق منك إلى غيرك من ذوي الحقوق الواجبة عليك وأوجبها عليك حق أئمتك ثم حقوق رعيتك ثم حقوق رحمك فهذه حقوق يتشعب منها حقوق فحقوق أئمتك ثلاثة أوجبها عليك حق رعيتك بالسلطان ثم حق رعيتك بالعلم فإن الجاهل رعية العالم وحق رعيتك بالملك من الأزواج وما ملكك الايمان وحقوق رحمك كثيرة متصلة بقدر اتصال الرحم في القرابة فأوجبها عليك حق امك ثم حق أبوك ثم حق ولدك ثم حق اخيك ثم الاقرب فالأقرب والاولى فالاولى ثم حق مولاك المنعم عليك ثم حق مولاك الجارية نعمته عليك^(١) ثم حق ذي المعروف لديك ثم احق مؤذنتك بالصلاة ثم حق أمامك في صلاتك ثم حق جلسك ثم حق جارك ثم حق صاحبك ثم حق شريكك ثم حق مالك ثم حق غريمك الذي تطالبه ثم غريمك الذي يطالبك ثم خليطك ثم حق خصمك المدعي عليك ثم حق خصمك الذي تدعي عليه ثم حق مستشيرك ثم المشير عليك ثم مستصحك ثم الناصح لك ثم حق من هو أكبر منك ثم من هو أصغر منك ثم حق سائلك ثم حق من سألته ثم حق

سدير بن حكيم بن صهيب الصيرفي وقيس بن رمانة وعبد الله البرقي والفرزدق الشاعر . ومن مواليه شعيب (١ هـ) . وقال المفيد في الاختصاص : أصحاب علي بن الحسين أبو خالد الكابلي كنكر ويقال اسمه وردان ويحيى بن أم الطويل وسعيد بن المسيب المخزومي وحكيم بن جبير (١ هـ) .

مؤلفاته

(١) الصحيفة الكاملة في الأدعية تحتوي على أحد وستين دعاء في فنون الخير وأنواع العبادة وطلب السعادة وتعليم العباد كيف يلجأون إلى ربهم في الشدائد والمهمات ويطلبون منه حوائجهم ويعملون بقوله تعالى ادعوني استجب لكم . من التحميد لله تعالى والثناء عليه والشكر له والتذلل بين يديه واللجوء إليه والتضرع والاستكانة له والالاحاح عليه والاعتذار له والرضا بقضائه وطلب التفرغ له والصلاة على نبيه محمد وآله ﷺ وعلى حملة العرش ومصدق الرسل والصحابة والتابعين ولأبويه وولده وجيرانه وأوليائه وأهل الثغور ولنفسه وخاصته وعلى الشيطان وفي الاستعاذة وطلب الحوائج وطلب المغفرة والعفو والرحمة والستر والوقاية والاستقامة والتوبة وخاتمة الخير والعافية والرزق . وقضاء الدين ومكارم الاخلاق والاستخارة واستكشاف الهموم والشدائد والاحزان والبلاء ودفع كيد الاعداء والمحذورات وعند الصباح والمساء والمرض وسماح صوت لرعد وذكر الموت وختم القرآن والنظر إلى الهلال ودخول شهر رمضان ووداعه وفي العيدين والجمع ويوم عرفة وأيام الاسبوع وغير ذلك .

وبلاغة ألفاظها وفصاحتها التي لا تباري وعلو مضامينها وما فيها من أنواع التذلل لله تعالى والثناء عليه والاساليب العجيبة في طلب عفوهِ وكرمه والتوسل إليه أقوى شاهد على صحة نسبتها وإن هذا الدر من ذلك البحر وهذا الجوهر من ذلك المعدن وهذا الثمر من ذلك الشجر مضافاً إلى اشتهاها شهرة لا تقبل الريب وتعدد اسانيدنا المتصلة إلى منشأها صلوات الله عليه وعلى آبائه وأبنائه الطاهرين فقد رواها الثقات بأسانيدهم المتعددة المتصلة إلى زين العابدين (ع) وقد كانت منها نسخة عند زيد الشهيد ثم انتقلت إلى أولاده وإلى اولاد عبد الله بن الحسن المثنى كما هو مذكور في أولها مضافاً إلى ما كان عند الباقر (ع) من نسختها وقد اعتنى بها الناس أتم اعتناء بروايتها وضبط ألفاظها ونسخها . وواظبوا على الدعاء بأدعيتها في الليل والنهار والعشي والابكار والغدوات والاسحار والتضرع إليه تعالى وطلب الحوائج منه والمغفرة والفوز بالجنة والنجاة من النار واستنسخ منها نسخ لا تعد ولا تحصى بالخطوط الجميلة النادرة المثيل والمزينة بجدول الذهب على ورق الترمه وما ضاهاه وطبعت على الحجر طبعات كثيرة وشرحها العلماء شروحاً عديدة منها شرح الشيخ البهائي المسمى حدائق المقربين وأحسنها شرح السيد علي خان المدني الشيرازي صاحب سلافة العصر في ادباء العصر والدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة وغيرهما وشرحه مطبوع على الحجر في مجلد كبير وباقي شروحها مطبوعة على الحجر في مجلد واحد .

(٢) الصحيفة الثانية السجادية جمعها الشيخ محمد بن الحسن بن الحر العاملي نزيل اصفهان واقتصر فيها على ما ليس في الصحيفة الكاملة من الأدعية لكنه فاتته منها شيء كثير طبعت مرتين على الحجر وبالحرف .

(١) اراد بالاول المعتق بالكسر مباشرة والثاني من اعتق احد الآباء والاجداد .

٨ : - (وأما حق بطنك)

فإن لا تجعله وعاء لقليل من الحرام ولا لكثير وأن تقتصد له في الحلال ولا تخرجه من حد التقوية إلى حد التهوين وذهاب المروءة فإن الشيع المنتهي بصاحبه مكسلة ومثبطة ومقطعة عن كل بر وكرم وإن الري المنتهي بصاحبه إلى السكر مسخفة ومجهلة ومذهبة للمروءة (وفي الخصال) وحق بطنك أن لا تجعله وعاء للحرام ولا تزيد على الشيع .

٩ : - (وأما حق فرجك)

فحفظه مما لا يحل لك والاستعانة عليه بغض البصر فإنه من أعوان الاعوان وضبطه إذا هم بالجوع والظمأ وكثرة ذكر الموت والتهدد لنفسك بالله والتخويف لها به وبالله العصمة والتأييد ولا حول ولا قوة إلا به (وفي الخصال) : وحق فرجك أن تحصنه عن الزنا وتحفظه من أن ينظر إليه .

ثم حقوق الافعال

١٠ : - (فأما حق الصلاة)

فإن تعلم انها وفادة إلى الله وانك قائم بين يدي الله فإذا علمت ذلك كنت خليقاً أن تقوم فيها مقام الدليل الراغب الراهب والخائف الراجي المسكين المتضرع المعظم من قام بين يديه بالسكون او الاطراق وخشوع الاطراف ولين الجناح وحسن المناجاة له في نفسه والرغبة اليه في فكاك رقبته التي احاطت بها خطيئتك واستهلكتها ذنوبك ولا قوة الا بالله . وفي الخصال : وحق الصلاة ان تعلم انها وفادة إلى الله عز وجل وانك فيها قائم بين يدي الله عز وجل فإذا علمت ذلك قمت مقام الدليل الحقيير الراهب الراجي الخائف المستكين المتضرع المعظم لمن كان بين يديه بالسكون والوقار وتقبل عليها بقلبك وتقيمها بحدودها وحقوقها . ولم يذكر في التحف حق الحج وذكره في الخصال فقال .

(وحق الحج)

ان تعلم أنه وفادة إلى ربك وفرار إليه من ذنوبك وبه قبول توبتك وقضاء الفرض الذي أوجبه الله عليك .

١١ : - (وأما حق الصوم)

فإن تعلم أنه حجاب ضربه الله على لسانك وسمعتك وبصرك وفرجك وبتنك ليسترك به من النار وهكذا جاء في الحديث : الصوم جنة من النار فإن سكنت اطرافك في حجبها رجوت أن تكون محجوباً وإن أنت تركتها تضطرب في حجابها وترف جنات الحجاب فتطلع إلى ما ليس لها بالنظرة الداعية للشهوة والقوة الخارجة عن حد التقية بالله لم تأمن أن تحرق الحجاب وتخرج منه ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : بعد قوله من النار : فإن تركت الصوم خرقت ستر الله عليك .

١٢ : - (وأما حق الصدقة)

فإن تعلم أنها ذخرك عند ربك ووديعتك التي لا تحتاج إلى الاشهاد فإذا علمت ذلك كنت بما استودعته سرّاً أوثق منك بما استودعته علانية وكنت جديراً أن لا تكون اسررت اليه أمراً اعلنته وكان الامر بينك وبينه فيها سرّاً على كل حال ولم تستظهر عليه فيما استودعته منها بأشهاد الاسماع والابصار عليه بها كأنها أوثق في نفسك وكأنك لا تثق به في تأدية وديعتك اليك ثم لم تمن بها على أحد لأنها لك فإذا امتننت بها لم تأمن أن يكون بها

من جرى لك على يديه مساءة بقول أو فعل أو مسرة بقول أو فعل عن تعمد منه أو غير تعمد ثم حق أهل ملتك عامة ثم حق أهل الذمة ثم الحقوق الجارية بقدر علل الاحوال وتصرف الاسباب فطوبى لمن اعانته الله على قضاء ما أوجب عليه من حقوقه ووفقه وسدده .

١ : - (فأما حق الله الاكبر عليك)

فإن تعبد لا تشرك به شيئاً فإذا فعلت ذلك باخلاص جعل لك على نفسه أن يكفيك أمر الدنيا والآخرة ويحفظ لك ما تحب منها . ومثله في الخصال إلى قوله والآخرة .

٢ : - (وأما حق نفسك عليك)

فإن تستوفيها في طاعة الله (وفي الخصال أن تستعملها بطاعة الله عز وجل) فتؤدي إلى لسانك حقه وإلى سمعك حقه وإلى بصرك حقه وإلى يدك حقه وإلى رجلك حقه وإلى بطنك حقه وإلى فرجك حقه وتستعين بالله على ذلك .

٣ : - (وأما حق اللسان)

فإكرامه عن الخنا وتعويدته على الخير وحمله على الادب وإجمامه إلا لموضع الحاجة والمنفعة للدين والدنيا وإعفاؤه من الفضول الشنعة القليلة الفائدة التي لا يؤمن شره مع قلة عائدتها وبعد شاهد العقل والدليل عليه وتزوين العاقل بعقله حسن سيرته في لسانه ولا قوة إلا بالله العلي العظيم (وفي الخصال) : وحق اللسان إكرامه عن الخنا وتعويدته الخير وترك الفضول التي لا فائدة فيها والبر بالناس وحسن القول فيهم .

٤ : - (وأما حق السمع)

فتنزيهه عن أن تجعله طريقاً إلى قلبك إلا لفوهة كريمة تحدث في قلبك خيراً أو تكسب خلقاً كريماً فإنه باب الكلام إلى القلب يؤدي اليه ضروب المعاني على ما فيها من خير أو شر ولا قوة إلا بالله (وفي الخصال) وحق السمع تنزيهه عن سماع الغيبة وسماع ما لا يحل سماعه .

٥ : - (وأما حق بصرك)

فغضه عما لا يحل لك وترك ابتذاله إلا لموضع عبرة تستقبل بها بصراً أو تستفيد بها علماً فإن البصر باب الاعتبار (وفي الخصال) وحق البصر أن تغمضه عما لا يحل لك وتعتبر بالنظر به .

٦ : - (وأما حق رجلك)

فإن لا تمشي بها إلى ما لا يحل لك ولا تجعلها مطيتك في الطريق المستخف باهلها فيها فإنها حاملتك وسالكة بك مسلك الدين والسبق لك ولا قوة إلا بالله (وفي الخصال) وحق رجلك أن لا تمشي بها إلى ما لا يحل لك فيها ولا بد لك أن تقف على الصراط فانظر ان لا تزل بك فتتردى في النار .

٧ : - (وأما حق يدك)

فإن لا تبسطها إلى ما لا يحل لك فتتال بما تبسطها إليه من الله العقوبة في الآجل ومن الناس اللائمة في العاجل ولا تقبضها عما افترض الله عليها ولكن توقرها بقبضها عن كثير مما لا يحل لها وبسطها الى كثير مما ليس عليها فإذا هي قد عقلت وشرفت في العاجل ووجب لها حسن الثواب من الله في الآجل (وفي الخصال) وحق يدك أن لا تبسطها إلى ما لا يحل لك .

طاعته فيما دق وجل منك إلا أن يخرجك من وجوب حق الله ويحول بينك وبين حقه وحقوق الخلق فإذا قضيته رجعت إلى حقه فتشاغلت به ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : فإما حق سائسك بالملك فإن تطيعه ولا تعصيه إلا فيما يسخط الله عز وجل فإنه لا طاعة لمخلوق في معصية الله .

ثم حقوق الرعية

١٧ : - (فأما حق رعيته بالسلطان)

فإن تعلم أنك استرعتهم بفضل قوتك عليهم فإنه إنما أحلهم محل الرعية لك ضعفهم فما أولى من كفافه ضعفه وذله حتى يصير لك رعية وصير حكمك عليه نافذاً لا يمتنع منك بعزة ولا قوة ولا يستنصر فيما تعاضمه منك إلا بالرحمة والحياطة والائانة وما أولاك إذا عرفت ما أعطاك الله من فضل هذه العزة والقوة التي قهرت بها أن تكون لله شاكراً ومن شكر الله أعطاه فيما أنعم عليه ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : وأما حق رعيته بالسلطان فإن تعلم أنهم صاروا رعيته لضعفهم وقوتك فيجب أن تعدل فيهم وتكون لهم كالوالد الرحيم وتغفر لهم جهلهم ولا تعاجلهم بالعقوبة وتشكر الله عز وجل على ما أولاك وعلى ما آتاك من القوة عليهم .

١٨ : - (وأما حق رعيته بالعلم)

فإن تعلم أن الله قد جعلك لهم خازناً فيما آتاك من العلم وولاك من خزانة الحكمة فإن أحسنت فيما ولاك الله من ذلك وقمت به لهم مقام الخازن الشفيق الناصح لمولاه في عبيده الصابر المحتسب الذي إذا رأى ذا حاجة أخرج له من الأموال التي في يديه كنت راشداً وكنت لذلك آملاً معتقداً « كذا » وإلا كنت له خائناً ولخالقه ظالماً ولسلبه وغيره معترضاً .

١٩ : - (وأما حق رعيته بملك النكاح)

فإن تعلم أن الله جعلها سكناً ومستراحاً وأنساً وواقية وكذلك كل واحد منكم يجب أن يحمي الله على صاحبه ويعلم أن ذلك نعمة منه عليه ووجب أن يحسن صحبة نعمة الله ويكرمها ويرفق بها وإن كان حقه عليها اغلظ وطاعتك بها ألزم فيما أحببت وكرهت ما لم تكن معصية فإن لها حق الرحمة والموانسة ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : وأما حق الزوجة فإن تعلم أن الله عز وجل جعلها لك سكناً وأنساً فتعلم أن ذلك نعمة من الله عليك فتكرمها وترفق بها وأن كان حقه عليها أوجب فإن لها عليك أن ترحمها لأنها أسيرك وتكسوها وإذا جهلت عفوت عنها .

٢٠ : - (وأما حق رعيته بملك اليمين)

فإن تعلم أنه خلق ربك ولحمك ودمك وأنت لم تملكه لأنك صنعته دون الله ولا خلقت له سمعاً ولا بصرًا ولا أجريت له رزقاً ولكن الله كفأك ذلك ثم سخره لك واثمنتك عليه واستودعك إياه لتحفظه فيه وتسير فيه بسيرته فتطعمه مما تأكل وتلبسه مما تلبس ولا تكلفه ما لا يطيق فإن كرهته خرجت إلى الله منه واستبدلت به ولم تعذب خلق الله ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : وأما حق مملوكك فإن تعلم أنه خلق ربك وابن أهلك ولحمك ودمك ولم تملكه لأنك صنعته من دون الله ولا خلقت شيئاً من جوارحه ولا أخرجت له رزقاً ولكن الله عز وجل كفأك ذلك ثم سخره لك واثمنتك عليه واستودعك إياه ليحفظ لك ما تأتبه من خير إليه فأحسن إليه كما أحسن الله إليك وإن كرهته استبدلت به ولم تعذب خلق الله عز وجل ولا قوة إلا بالله .

مثل تهجين حالك منها إلى من مننت بها عليه (كذا) لأن في ذلك دليلاً على أنك لم ترد نفسك بها ولو أردت نفسك بها لم تمتن بها على أحد ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : وحق الصدقة أن تعلم أنها ذخرك عند ربك عز وجل ووديعتك التي لا تحتاج إلى الأشهاد عليها وكنت بما تستودعه سرّاً أوثق منك بما تستودعه علانية وتعلم أنها تدفع البلايا والاسقام عنك في الدنيا وتدفع عنك النار في الآخرة .

١٣ : - (وأما حق الهدي)

فإن تخلص به الإرادة إلى ربك والتعرض لرحمته وقبوله ولا تريد عيون الناظرين دونه فإذا كنت كذلك لم تكن متكلفاً ولا متصنعاً وكنت إنما تقصد إلى الله واعلم أن الله يراد باليسير ولا يراد بالعسير كما أراد بخلقه التيسير ولم يرد بهم التعسير وكذلك التذلل أولى بك من التدهقن لأن الكلفة والمؤنة في التدهقن فيما التذلل والتمسك فلا كلفة فيها ولا مؤنة عليها لأنها الخلقة وهما موجودان في الطبيعة ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : وحق الهدي أن تريد به الله . عز وجل ولا تريد به خلقه ولا تريد به إلا التعرض لرحمة الله ونجاة روحك يوم تلقاه .

ثم حقوق الأئمة

١٤ : - (فأما حق سائسك بالسلطان)

فإن تعلم أنك جعلت له فتنة وإنه مبتلي فيك بما جعله الله له عليك من السلطان وإن تخلص له في النصيحة وإن لا تماحكه وقد بسطت يده عليك فتكون سبب هلاك نفسك وهلاكه وتلطف لاعطائه من الرضا ما يكفه عنك ولا يضر بدينك وتستعين عليه في ذلك بالله ولا تعازيه ولا تعانده فإنك إن فعلت ذلك عققته وعققت نفسك فعرضتها لمكروهة وعرضته للهلكة فيك وكنت خليفاً أن تكون معيناً له على نفسك وشريكاً له فيما أتى اليك ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : وحق السلطان أن تعلم إلى قوله من السلطان وبعده : وإن عليك أن لا تتعرض لسخطه فتلقي بيدك إلى التهلكة وتكون شريكاً له فيما يأتي اليك من سوء .

١٥ : - (فأما حق سائسك بالعلم)

فالتعظيم له والتوقير لمجلسه وحسن الاستماع إليه والإقبال عليه والمعونة له على نفسك فيما لا غنى بك عنه من العلم بان تفرغ له عقلك وتحضره فهمك وتذكي له قلبك وتحلي له بصرك بترك اللذات ونقص الشهوات وإن تعلم أنك فيما القى اليك رسوله من لقيك من أهل الجهل فلزمك حسن التأدية عنه إليهم ولا تخنه في رسالته والقيام بها عنه إذا تقلدتها ولا حول ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : وحق سائسك بالعلم التعظيم له والتوقير لمجلسه وحسن الاستماع إليه والإقبال عليه وإن لا ترفع عليه صوتك ولا تجيب أحداً يسأله عن شيء حتى يكون هو الذي يجيب ولا تحدث في مجلسه أحداً ولا تغتاب عنده أحداً وأن تدفع عنه إذا ذكر عندك بسوء وأن تستر عيوبه وتظهر مناقبه ولا تجالس له عدواً ولا تعادي له ولياً فإذا فعلت ذلك شهد لك ملائكة الله بأنك قصدته وتعلمت علمه الله جل اسمه لا للناس .

١٦ : - (وأما حق سائسك بالملك)

فنحو من سائسك بالسلطان إلا أن هذا يملك ما لا يملكه ذاك تلزمك

رحمك في حياتك وموتك واحق الخلق بنصرك ومعونتك ومكانتك في ذات الله فلا تؤثر عليه نفسك ما احتاج اليك . وفي الخصال : وإن نصرته عليك واجبة بنفسك وما احتاج إليه منك ولا قوة إلا بالله .

٢٦ : - (وأما حق مولانا الجارية عليك نعمته)

فإن تعلم أن الله جعلك حامية عليه وواقية وناصرًا ومعقلًا وجعله لك وسيلة وسببًا بينك وبينه فبالخبري أن يحجبك عن النار فيكون في ذلك ثواب منه في الآجل ويحكم لك بميراثه في العاجل إذا لم يكن له رحم مكافأة لما أنفقته من مالك عليه وقمت به من حقه بعد انفاق مالك فان لم تقم بحقه خيف عليك أن لا يطيب لك ميراثه ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : وأما حق مولانا الذي انعمت عليه فإن تعلم أن الله عز وجل جعل عتقك له وسيلة إليه وحجاباً لك من النار وإن ثوابك في العاجل ميراثه إذا لم يكن له رحم مكافأة بما أنفقت من مالك وفي الآجل الجنة .

٢٧ : - (وأما حق ذي المعروف عليك)

فإن تشكره وتذكره معروفه وتنشر له المقالة الحسنة « وتكسبه القالة الحسنة » (خصال) وتخلص له الدعاء فيما بينك وبين الله سبحانه فإنك إذا فعلت ذلك كنت قد شكرته سرًا وعلانية ثم أن أمكن مكافأته بالفعل كافأته وإلا كنت مرصداً له موطناً نفسك عليها . وفي الخصال : ثم أن قدرت على مكافأته يوماً كافأته .

٢٨ : - (وأما حق المؤذن)

فإن تعلم أنه مذكرك بربك وداعيك الى حظك وأفضل اعوانك على قضاء الفريضة التي افترضها الله عليك فتشكره على ذلك شكرك للمحسن إليك وإن كنت في بيتك متهمًا (كذا) وعلمت أنه نعمة من الله عليك لا شك فيها فأحسن صحبة نعمة الله بحمد الله عليها على كل حال ولا قوة إلا بالله .

٢٩ : - (وأما حق أمامك في صلواتك)

فإن تعلم أنه قد تقلد السفارة فيما بينك وبين الله والوفادة إلى ربك وتكلم عنك ولم تتكلم عنه دعا لك ولم تدع له وطلب فيك ولم تطلب فيه وكفأك هم المقام بين يدي الله والمساءلة له فيك ولم تكفه ذلك فإن كان في شيء من ذلك تقصير كان به دونك وإن كان إثماً لم تكن شريكه فيه ولم يكن لك عليه فضل فوقى نفسك بنفسه ووقى صلاتك بصلاته فتشكر له على ذلك ولا حول ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : فإن كان نقص كان به دونك وإن كان تماماً كنت شريكه ولم يكن له عليك فضل^(١) فتشكر له على قدر ذلك .

٣٠ : - (وأما حق المجلس)

فإن تلبس له كنفك وتطيب له جانبك وتنصفه في مجارة اللفظ ولا تغرق في نزع اللحظ إذا لحظت وتقصد في اللفظ إلى افهامه إذا لفظت وإن كنت المجلس إليه كنت في القيام عنه بالخيار وإن كان المجلس إليك كان بالخيار ولا تقوم إلا بأذنه ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : ولا تقوم من مجلسك إلا بأذنه ومن يجلس إليك يجوز له القيام عنك بغير اذنك وتنسى زلاته وتحفظ خيراته ولا تسمعه خيراً .

٢١ : - (وأما حق الرحم)

فحق أمك أن تعلم أنها حملتك حيث لا يحمل أحد أحدًا وأطعمتك من ثمرة قلبها ما لا يطعم أحد أحدًا وأنها وقتك بسمعها وبصرها ويدها ورجلها وشعرها وبشرها وجميع جوارحها مستبشرة فرحة محتملة لما فيه مكروهاها وألمها وثقلها وغمها حتى دفعها عنك يد القدرة وأخرجتك إلى الأرض فرضيت ان تشبع وتجويع هي وتكسوك وتعري وترويك وتظمي وتظلك وتضحي وتنعمك ببؤسها وتلذذك بالنوم بأرقها وكان بطنها لك وعاء وحجرها لك حواء وثديها لك سقاء ونفسها لك وقاء تباشر حر الدنيا وبردها لك ودونك فتشكرها على قدر ذلك ولا تقدر عليه إلا بعون الله وتوفيقه . وفي الخصال : وأما حق أمك فإن تعلم أنها حملتك حيث لا يحمل أحد أحدًا واعطتك من ثمرة قلبها ما لا يعطي أحد أحدًا ووقتك بجميع جوارحها ولم تبال ان تجوع وتطعمك وتعطش وتسقيك وتعري وتكسوك وتضحي وتظلك وتهجر النوم لاجلك ووقتك الحر والبرد لتكون لها فإنك لا تطيق شكرها إلا بعون الله وتوفيقه .

٢٢ : - (وأما حق أبيك)

فإن تعلم أنه أصلك وانك فرعك وانك لولاه لم تكن فمهما رأيت في نفسك مما يعجبك فاعلم أن أباك أصل النعمة عليك فيه وأحمد الله وأشكره على قدر ذلك ولا قوة إلا بالله .

٢٣ : - (وأما حق ولدك)

فإن تعلم أنه منك ومضاف إليك في عاجل الدنيا بخيره وشره وأنك مسؤول عما وليته من حسن الادب والدلالة على ربه والمعونة له على طاعته فيك وفي نفسه فمثاب على ذلك ومعاقب فاعمل في أمره عمل المتزين بحسن أثره عليه في عاجل الدنيا المعذر إلى ربه فيما بينك وبينه بحسن القيام عليه والاخذ له منه ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : فاعمل في أمره عمل من يعلم أنه مثاب على الاحسان إليه ومعاقب على الاساءة إليه .

٢٤ : - (وأما حق أخيك)

فإن تعلم أنه يدك التي تبسطها وظهرك الذي تلتجى إليه وعزك الذي تعتمد عليه وقوتك التي تصول بها فلا تتخذ سلاحاً على معصية الله ولا عدة للظلم لخلق الله ولا تدع نصرته على نفسه ومعونته على عدوه والحوال بينه وبين شياطينه وتأدية النصيحة إليه والاقبال عليه في الله فإن انقاد لربه وأحسن الاجابة له وإلا فليكن الله أثر عندك وأكرم عليك منه . وفي الخصال : ولا تدع نصرته على عدوه والنصيحة له فإن اطاع الله وإلا فليكن الله أكرم عليك منه ولا قوة إلا بالله .

٢٥ : - (وأما حق المنعم عليك بالولاء)

فإن تعلم أنه انفق ماله وأخرجك من ذل الرق ووحشته إلى عز الحرية وأنسها وأطلقك من أسر الملكة وفك عنك حلق العبودية وأوجدك رائحة العز وأخرجك من سجن القهر ودفع عنك العسر وبسط لك لسان الانصاف وأباحك الدنيا كلها فملكك نفسك وحل أسرك وفرغك لعبادة ربك واحتمل بذلك التقصير في ماله فتعلم أنه أولى الخلق بك بعد أولى

(١) اي زيادة .

٣١ :- (وأما حق الجار)

فحفظه غائباً وكرامته شاهداً ونصرته ومعونته في الحالتين جميعاً لا تتبع له عورة ولا تبحث له عن سوء لتعرفها فان عرفت منها غير إرادة منك ولا تكلف كنت ما علمت حصناً حصيناً وستراً ستيراً لو بحثت الاسنة عنه ضميراً لم تتصل إليه لانطوائه عليه . لا تستمع عليه من حيث لا يعلم . لا تسلمه عند شديدة ولا تحسده عند نعمة . تقبل عثرته وتغفر زلته ولا تدخر حلمك عنه إذا جهل عليك ولا تخرج أن تكون مسلماً له ترد عنه لسان الشتيمة وتبطل فيه كيد حامل النصيحة وتعاشره معاشرة كريمة ولا حول ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : ونصرته إذا كان مظلوماً فان علمت عليه سوء سترته عليه وإن علمت أنه يقبل نصيحتك نصحته فيما بينك وبينه .

٣٢ :- (وأما حق الصاحب)

فان تصحبه بالفضل وما وجدت إليه سبيلاً وإلا فلا أقل من الانصاف وان تكرمه كما يكرمك وتحفظه كما يحفظك ولا يسبقك فيما بينك وبينه إلى مكرمة فان سبقك كآفته ولا تقصر به عما يستحق من المودة تلزم نفسك نصيحتة وحياطته ومعاضدته على طاعة ربه ومعونته على نفسه فيما يهم به من معصية ربه ثم تكون عليه رحمة ولا تكن عليه عذاباً ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : فان تصحبه بالفضل والانصاف ولا تدعه يسبق الى مكرمة ، وتوده كما يودك وترزجه عما يهم به من معصية .

٣٣ :- (وأما حق الشريك)

فان غاب كفيته وان حضر ساويته ولا تعزم على حكمك دون حكمه ولا تعمل برأيك دون مناظرته وتحفظ عليه ماله وتتقي خيانتة فيما عز أو هان فإنه بلغنا أن يد الله على الشريكين ما لم يتخاونا ولا قوة إلا بالله .

٣٤ :- (وأما حق المال)

فان لا تأخذه إلا من حله ولا تنفقه إلا في حله ولا تحرفه عن مواضعه ولا تصرفه عن حقائقه ولا تجعله إذا كان من الله إلا إليه وسبباً إلى الله ولا تؤثر به على نفسك من لعله لا يحمذك وبالخري أن لا يحسن خلافته في تركتك ولا يعمل فيه بطاعة ربه فيذهب بالغنيمة وتبوء بالاثم والحسرة والندامة مع التبعة ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : فاعمل فيه بطاعة ربك ولا تبخل به .

٣٥ :- (وأما حق الغريم المطالب لك)

فان كنت موسراً أوفيته وكفيته وأغنيته ولم تردده وتمطله فان رسول الله ﷺ قال مظل الغني ظلم وإن كنت معسراً أرضيته بحسن القول وطلبت إليه طلباً جميلاً ورددته عن نفسك رداً لطيفاً ولم تجمع عليه ذهاب ماله وسوء معاملته فان ذلك لؤم ولا قوة إلا بالله .

٣٦ :- (وأما حق الخليط)

فان لا تغره ولا تغشه ولا تكذبه ولا تغفله ولا تخدعه ولا تعمل في انتقاضه عمل العدو الذي لا يبقى على صاحبه وان أطمأن إليك استقصيت له على نفسك وعلمت ان غبن المسترسل رباً . وفي الخصال : ولا تخدعه وتتقي الله تبارك وتعالى في أمره .

٣٧ :- (وأما حق الخصم المدعي عليك)

فان كان ما يدعي عليك حقاً لم تنفسخ في حجته ولم تعمل في إبطال دعوته وكنت خصم نفسك له والحاكم عليها والشاهد له بحقه دون شهادة الشهود فان ذلك حق الله عليك وان كان ما يدعيه باطلاً رقت به وردعته وناشدته بدينه وكسرت حدته عنك بذكر الله وألقيت حشو الكلام ولغظه الذي لا يرد عنك عادية عدوك بل تبوء باثمه وبه يشحذ عليك سيف عداوته لان لفظة السوء تبعث الشر ، والخير مقمعة للشر ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : فان كان ما يدعي عليك حقاً كنت شاهده على نفسك ولم تظلمه وأوفيته حقه وإن كان ما يدعي به باطلاً رقت به ولم تأت في أمره غير الفرق ولم تسخط ربك في أمره .

٣٨ :- (وأما حق الخصم المدعى عليه)

فان كان ما تدعيه حقاً اجملت في مقاولته بمخرج الدعوى فان للدعوى غلظة في سمع المدعى عليه وقصدت قصد حجتك بالرفق وأمهل المهلة وأبين البيان وألطف اللطف ولم تشاغل عن حجتك بمنازعته بالقليل والقال فتذهب عنك حجتك ولا يكون لك في ذلك درك ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : إن كنت محقاً في دعواك اجملت مقاولته ولم تجحد حقه وإن كنت مبطلاً في دعواك اتقيت الله عز وجل وتبت اليه وتركت الدعوى .

٣٩ :- (وأما حق المستشير)

فان حضرك له وجه رأي جهدت له في النصيحة وأشرت عليه بما تعلم أنك لو كنت مكانه عملت به ، ليكون ذلك منك في رحمة ولين فان اللين يؤنس الوحشة وان الغلظ يوحش موضع الانس وان لم يحضرك له رأي وعرفت له من تثق برأيه وترضى به لنفسك دلت عليه وارشدته إليه فكنت لم تأله خيراً ولم تدخره نصحاً ولا حول ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : ان علمت له رأياً حسناً اشرت عليه وإن لم تعلم أرشدته إلى من يعلم .

٤٠ :- (وأما حق المشير عليك)

فلا تتهمه فيما لا يوافقك من رأيه إذا أشار عليك فانما هي الآراء وتصرف الناس فيها واختلافهم فكن عليه في رأيه بالخيار إذا اهتمت رأيه . فاما تهمة فلا تجوز لك إذا كان عندك ممن يستحق المشاورة ولا تدع شكره على ما بدا لك من أشخاص رأيه وحسن وجه مشورته فإذا وافقك حمدت الله وقبلت ذلك من أخيك بالشكر والارصاد بالمكافأة في مثلها ان فزع اليك ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : أن لا تتهمه فيما لا يوافقك من رأيه وإن وافقك حمدت الله عز وجل .

٤١ :- (وأما حق المستنصح)

فان حقه أن تؤدي اليه النصيحة وتكلمه من الكلام بما يطيقه عقله فان لكل عقل طبقة من الكلام يعرفه ويمتنبه وليكن مذهبك الرحمة ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : وليكن مذهبك الرحمة له والرفق به .

٤٢ :- (وأما حق الناصح)

فان تلين له جناحك ثم تشرئب له قلبك وتفتح له سمعك حتى يفهم عنه نصيحتك ثم تنظر فيها فان كان وفق لها وإلا رحمته ولم تتهمه وعلمت أنه

انتصرت قال الله تبارك تعالى : ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل .

٤٩ : - (وأما حق أهل ملتك عامة)

فاضمار السلامة ونشر جناح الرحمة والرفق بمسيئتهم وتألفهم واستصلاحهم وشكر محسنهم إلى نفسه وإليك فان احسانه إلى نفسه احسانه إليك إذ كف عنك اذاه وكفأك مؤنته وحبس عنك نفسه فعمهم جميعاً بدعوتك وانصرهم جميعاً بنصرتك وانزلهم جميعاً منك منازلهم كبيرهم بمنزلة الوالد وصغيرهم بمنزلة الولد واوسطهم بمنزلة الاخ فمن أتاك تعاهدته بلطف ورحمة وصل أذاك بما يجب للأخ على أخيه . وفي الخصال : والرحمة لهم وكف الأذى عنهم وتحب لهم ما تحب لنفسك وتكره لهم ما تكره لنفسك وان تكون شيوخهم بمنزلة أبيك وشبابهم بمنزلة أخوتك وعجائزهم بمنزلة أمك والصغار بمنزلة أولادك .

٥٠ : - (وأما حق أهل الذمة)

فالحكم فيهم أن تقبل منهم ما قبل الله وكفى بما جعل الله لهم من ذمته وعهده وتكلمهم اليه فيما طلبوا من أنفسهم وتحكم فيهم بما حكم الله به على نفسك فيما جرى بينك وبينهم من معاملة وليكن بينك وبين ظلمهم من رعاية ذمة الله والوفاء بعهده وعهد رسوله ﷺ حائل فانه بلغنا انه قال من ظلم معاهداً كنت خصمه فائق الله ولا حول ولا قوة إلا بالله . فهذه خسون حقاً محيطاً بك لا تخرج منها في حال من الاحوال يجب عليك رعايتها والعمل في تأديتها والاستعانة بالله جل ثناؤه على ذلك ولا حول ولا قوة إلا بالله والحمد لله رب العالمين . وفي الخصال : ان تقبل منهم ما قبل الله عز وجل منهم ولا تظلمهم ما وفوا الله عز وجل بعهده . وعلى رواية الخصال تكون احد وخمسين .

المأثور عنه من جوامع الكلم والحكم القصيرة

المحكى منها عن كتاب نثر الدرر

في كشف الغمة والفصول المهمة قال الوزير ابو سعيد منصور بن الحسن الآبي في كتاب نثر الدرر : نظر علي بن الحسين زين العابدين عليهما السلام إلى سائل يسأل وهو يبكي فقال لو أن الدنيا كانت في كف هذا ثم سقطت منه ما كان ينبغي له ان يبكي عليها . وسئل عليه السلام لم اؤتم النبي من أبويه فقال لثلاث يوجب عليه حق لمخلوق وقال لابنه يا بني إياك ومعاداة الرجال فانه لن يعدمك مكر حليم أو مفاجأة لثيم .

وبلغه عليه السلام قول نافع بن جبير في معاوية حيث قال : كان يسكته الحلم وينطقه العلم فقال كذب بل كان يسكته الحصر وينطقه البطر . وقيل له من أعظم الناس خطراً قال من لم ير الدنيا خطراً لنفسه . قال وروى لنا الصاحب رحمه الله عن أبي محمد الجعفري عن أبيه عن عمه عن جعفر عن أبيه عليهما السلام قال قال رجل لعلي بن الحسين ما أشد بغض قريش لأبيك قال لأنه أورد أولهم النار والزم آخرهم العار . وقيل له يوماً كيف أصبحت قال أصبحت خائفين برسول الله وأصبح جميع أهل الاسلام آمنين به وقال عليه السلام وقد قيل له ما بالك إذا سافرت كتمت نسبك أهل الرفقة فقال أكره أن أخذ برسول الله ﷺ ما لا أعطي مثله .

لم يألك نصحاً إلا أنه أخطأ إلا ان يكون عندك مستحقاً للثمة فلا تعباً بشيء من أمره على كل حال ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : وتصغي اليه بسمعك فان أتى بالصواب حمدت الله وان لم يوفق رحمته الخ .

٤٣ : - (وأما حق الكبير)

فان حقه توقير سنه واجلال اسلامه إذا كان من أهل الفضل في الإسلام بتقدمه فيه وترك مقابله عند الخصام ولا تسبقه إلى طريق ولا تؤمه في طريق ولا تستجهله وإن جهل عليك تحملت واكرمته بحق إسلامه مع سنه فإنما حق السن بقدر الاسلام ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : توقيره لسنه واجلاله لتقدمه في الاسلام قبلك .

٤٤ : - (وأما حق الصغير)

فرحمته وتثقيفه وتعليمه والعفو عنه والستر عليه والرفق به والمعونة له والستر على جرائمه فانه سبب للتوبة والمدارة له وترك مما حكته فان ذلك أدنى لرشده . وفي الخصال : رحمته في تعليمه .

٤٥ : - (وأما حق السائل)

فاعطؤه إذا تهيأت صدقة وقدرت على سد حاجته والدعاء له فيما نزل به والمعاونة له على طلبته وان شككت في صدقه وسبقت إليه التهمة ولم تعزم على ذلك لم تأمن أن يكون من كيد الشيطان أراد أن يصدك عن حظك ويحول بينك وبين التقرب إلى ربك تركته بستره وردته رداً جميلاً وان غلبت نفسك في أمره وأعطيته على ما عرض في نفسك منه فإن ذلك من عزم الامور . وفي الخصال : اعطؤه على قدر حاجته .

٤٦ : - (وأما حق المسؤول)

فحقه أن اعطى قبل منه ما أعطى بالشكر له والمعرفة لفضله وطلب وجه العذر في منعه واحسن به الظن واعلم أنه إن منع فماله منع وإن ليس التشريب في ماله وإن كان ظالماً فان الانسان لظلم كفار . وفي الخصال : ان اعطى فاقبل منه بالشكر والمعرفة بفضله وإن منع فاقبل عذره .

٤٧ : - (وأما حق من سرك الله به وعلى يديه)

فان كان تعمدتها لك حمدت الله اولاً ثم شكرته على ذلك بقدره في موضع الجزاء وكافأته على فضل الابتداء وارصدت له المكافأة وان لم يكن تعمدتها حمدت الله اولاً ثم شكرته وعلمت أنه منه توحدك بها واحببت هذا (كذا) إذ كان سبباً من أسباب نعم الله عليك وترجوه بعد ذلك خيراً فان أسباب النعم بركة حيث ما كانت وان كان لم يعتمد ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : ان تحمد الله عز وجل أولاً ثم تشكره .

٤٨ : - (وأما حق من ساءك القضاء على يديه)

بقول او فعل فان كان تعمدتها كان العفو اولى بك لما فيه له من القمع وحسن الادب مع كثير امثاله من الخلق فان الله يقول (ولمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل) إلى قوله (من عزم الامور) وقال عز وجل (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) هذا في العمد فان لم يكن عمداً لم تظلمه بتعمد الانتصار منه فتكون قد كافأته بتعمد على خطأ ورفقت به ورددته بالطف ما تقدر عليه ولا قوة إلا بالله . وفي الخصال : ان تعفو عنه وان علمت ان العفو يضر

الحكم المنقولة من تحف العقول

قال فيه : روي عنه عليه السلام في قصار هذه المعاني قال صلوات الله عليه : الرضا بمكروه القضاء أرفع درجات اليقين . وقال : من كرمته عليه نفسه هانت عليه الدنيا . وقال بحضرته رجل اللهم اغني عن خلقك فقال ليس هكذا إنما بالناس ولكن قل اللهم اغني عن شرار خلقك . وقال عليه السلام من قنع بما قسم الله له فهو من أغنى الناس . وقال لا يقل عمل مع تقوى وكيف يقل ما يتقبل . وقال عليه السلام اتقوا الكذب ، الصغير منه والكبير في كل جد وهزل فإن الرجل إذا كذب في الصغير اجتراً على الكبير . وقال عليه السلام كفى بنصر الله لك ان ترعى عدوك يعمل بمعاصي الله فيك . وقال (ع) الخير كله صيانة الانسان نفسه . وقال (ع) لبعض بنيي يا بني ان الله رضيي لك ولم يرضك لي فأوصاك بي ولم يوصني بك ، عليك بالبر فانه تحفة كبيرة . وقال له رجل ما الزهد ؟ فقال الزهد عشرة أجزاء : فأعلى درجات الزهد أدنى درجات الورع ، وأعلى درجات اليقين أدنى درجات الرضى . وان الزهد في آية من كتاب الله : لكي لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم . وقال (ع) : طلب الخوائج الى الناس مذلة للحياة ومذهبة للحياء واستخفاف بالوقار وهو الفقر الحاضر ، وقلة طلب الخوائج من الناس هو الغنى الحاضر . وقال (ع) : إن أحبكم إلى الله أحسنكم عملاً . وإن أعظمكم عند الله عملاً أعظمكم فيما عند الله رغبة . وإن أنجاكم من عذاب الله أشدكم خشية لله وإن أقربكم من الله أوسعكم خلقاً وإن أرضاكم عند الله اسعاكم على عياله وإن أكرمكم على الله اتقاكم لله . وقال (ع) لبعض بنيي : يا بني انظر خمسة فلا تصاحبهم ولا تحادثهم ولا ترافقهم في طريق ، فقال يا أبا من هم ؟ قال : إياك ومصاحبة الكذاب فانه بمنزلة السراب يقرب لك البعيد ويبعد لك القريب وإياك ومصاحبة الفاسق فانه بائعك بأكله أو أقل سن ذلك^(١) وإياك ومصاحبة البخيل فانه يخذلك في ماله أحوج ما تكون إليه وإياك ومصاحبة الاحمق فانه يريد أن ينفك فيضرك وإياك ومصاحبة القاطع لرحمه فاني وجدته ملعوناً في كتاب الله^(٢) . وقال (ع) : إن المعرفة وكمال دين المسلم تركه الكلام فيما لا يعنيه وقلة مرأته وحلمه وصبره وحسن خلقه . وقال : ابن آدم انك لا تزال بخير ما كان لك واعظ من نفسك ، وما كانت المحاسبة من همك ، وما كان الخوف لك شعاعاً والحذر لك دثاراً ، يا ابن آدم انك ميت ومبعوث وموقوف بين يدي الله جل وعز فأعد له جواباً . وقال (ع) : لا حسب لقرشي ولا لعربي إلا بتواضع ، ولا كرم إلا بتقوى ، ولا عمل إلا بنية ، ولا عبادة إلا بالتفقه . وقال (ع) : المؤمن من دعائه على ثلاث : اما أن يدخر له ، وإما أن يعجل له ، وإما أن يدفع عنه بلاء يريد أن يصيبه . وقال (ع) : ان المنافق ينهى ولا ينتهي ويأمر ولا يأتي إذا قام إلى الصلاة اعترض وإذا ركع ربض وإذا سجد نقر ، يسي وهمه العشاء ولم يصم ، وهمه النوم ولم يسهر ، والمؤمن خلط علمه بحلمه يجلس ليعلم وينصت ليسلم ، لا يحدث بالامانة إلا صدقا ، ولا يكتم الشهادة للبعاء ولا يعمل شيئاً من الحق رياء ولا يتركه حياء . ان زكي خاف مما يقولون ويستغفر الله لما لا يعلمون ولا يضره جهل من جهله . ورأى السلام عليلاً قد برى فقال له يهتوك الطهور من الذنوب ان الله قد

(١) في حيلة الاولياء باكلة وما دونها قال قال وما دونها قال يطعم فيها ثم لا ينالها .

(٢) في حلية الاولياء في كتاب الله في ثلاثة مواضع .

ذكرك فاذكره ، وأقالك فاشكره . وقال (ع) : خمس لو رحلتن فيهن لا نفيتوهن (كذا) وما قدرتم على مثلهن : لا يخاف عبد إلا ذنبه ، ولا يرجو إلا ربه ، ولا يستحي الجاهل إذ سئل سئل عما لا يعلم ان يتعلم ، والصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد ، ولا إيمان لمن لا صبر له . وقال عليه السلام : يقول الله يا ابن آدم ارض بما آتيتك تكن من ازهد الناس ، ابن آدم اعمل بما افترضت عليك تكن من أعبد الناس ، ابن آدم اجتنب عما حرمت عليك تكن من أروع الناس . وقال (ع) : كم من مفتون بحسن القول فيه وكم من مغرور بحسن السر عليه ، وكم من مستدرج بالاحسان اليه وقال يا سواتاه لمن غلبت أحداثه عشراته يريد أن السيئة بواحدة والحسنة بعشرة ، وقال (ع) : ان الدنيا قد ارتحلت مدبرة ، وان الآخرة قد ترحلت مقبلة ، ولكل واحدة منها بنون فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا ، فكونوا من الزاهدين في الدنيا الراغبين في الآخرة ، لان الزاهدين اتخذوا أرض الله بساطاً والتراب فراشاً والمدبر وساداً والماء طيباً وقرضوا المعاش من الدنيا تقريضاً ، اعلموا انه من إشتاق الى الجنة سارع الى الحسنات وسلا عن الشهوات ، ومن أشفق من النار بادر بالتوبة الى الله من ذنوبه وراجع عن المحارم ، ومن زهد في الدنيا هانت عليه مصائبها ولم يكرها وان الله عز وجل لعباداً قلوبهم معلقة بالآخرة وثوابها ، وهم كمن رأى أهل الجنة في الجنة مخلدين منعمين ، وكمن رأى أهل النار معذبين فأولئك شروهم وبوائقهم عن الناس مأمونة وذلك ان قلوبهم عن الناس مشغولة بخوف الله فطرفهم عن الحرام مغموض وحوائجهم الى الناس خفيفة قبلوا اليسير من الله في المعاش وهو القوت فصبروا أياماً قصاراً لطول الحسرة يوم القيامة . وقال له رجل : اني لاحبك في الله حباً شديداً فنكس رأسه ثم قال : اللهم إني أعوذ بك ان أحب فيك وأنت لي مبغض ثم قال له احبك الذي تحبني فيه . وقال (ع) : ان الله ليغض البخيل والبائل الملحف . وقال : رب مغرور مفتون يصبح لاهياً ضاحكاً يأكل ويشرب وهو لا يدري لعله قد سقت له من الله سخطة يصل بها نار جهنم . وقال (ع) : ان من أخلاق المؤمن الانفاق على قدر الاقتار ، والتوسع على قدر التوسع ، وانصاف الناس من نفسه وابتدأه إياهم بالسلام . وقال (ع) : ثلاث منجيات للمؤمن : كف لسانه عن الناس واغتيالهم وإشغاله نفسه بما ينفعه لآخرته ودينه ، وطول البكاء على خطيئته . وقال (ع) : نظر المؤمن في وجه اخيه المؤمن للمودة والمحبة له عبادة . وقال (ع) : ثلاث من كن فيه من المؤمنين كان في كنف الله وأظله الله يوم القيامة في ظل عرشه ، وآمنه من فزع اليوم الأكبر : من أعطى الناس من نفسه ما هو سائلهم لنفسه ورجل لم يقدم يداً ولا رجلاً حتى يعلم أنه في طاعة الله قدمها أو في معصيته ، ورجل لم يعب أخاه بعبى حتى يترك ذلك العيب من نفسه وكفى بالمرء شغلاً بعبيه لنفسه عن عيوب الناس . وقال (ع) : ما من شيء أحب إلى الله بعد معرفته من عفة بطن وفرج ، وما شيء أحب إلى الله من أن يسأل . وقال لابنه محمد عليهما السلام : افعل الخير الى كل من طلبه منك فان كان أهله فقد اصبت موضعه وان لم يكن بأهل كنت أنت أهله وان شتمك رجل عن يمينك ثم تحول إلى يسارك واعتذر اليك فاقبل عذره . وقال (ع) : مجالسة الصالحين داعية الى الصلاح وأدب العلماء زيادة في العقل ، وطاعة ولاة الامر (العدل خ ل) تمام العز ، واستنهاء المال تمام المروءة وإرشاد المستشير قضاء لحق النعمة وكف الاذى من كمال العقل وفيه راحة للبدن عاجلاً وآجلاً . وقال

ادعيته

من أدعية الصحيفة الكاملة

من دعائه عليه السلام في التحميد لله عز وجل والثناء عليه

الحمد لله الاول بلا أول كان قبله والآخر بلا آخر يكون بعده الذي قصرت عن رؤيته ابصار الناظرين وعجزت عن نعته أوهام الواصفين ابتدع بقدرته الخلق ابتداءً وإخترعهم على مشيئته اختراعاً ثم سلك بهم طريق إرادته وبعثهم في سبيل محبته لا يملكون تأخيراً عما قدمهم إليه ولا يستطيعون تقدماً إلى ما أخرهم عنه والحمد لله على ما عرفنا من نفسه والهنا من شكره وفتح لنا من أبواب العلم بربوبيته ودلنا عليه من الاخلاص له في توحيده وجنبنا من الاحاد والشك في أمره والحمد لله الذي اختار لنا محاسن الخلق واجرى علينا طيبات الرزق وجعل لنا الفضيلة بالملكة على جميع الخلق فكل خليقته منقادة لنا بقدرته وصائرته الى طاعتنا بعزته والحمد لله الذي ركب فينا آلات البسط وجعل لنا أدوات القبض ومتعنا بارواح الحياة وأثبت فينا جوارح الاعمال وغذانا بطيبات الرزق واغنانا بفضله واقنانا بمنه ثم أمرنا ليختبر طاعتنا ونهانا ليتبلى شركنا فخالقنا عن طريق أمره وركبنا متون زجره فلم يتدنرنا بعقوبته ولم يعالجنا بنقمته بل تأنانا برحمته تكرماً وانتظر مراجعتنا برأفته حلماً لقد وضع عنا ما لا طاقة لنا به ولم يكلفنا إلا وسعاً ولم يحشمننا إلا يسراً ولم يدع لاحد منا حجة ولا عذراً حمداً لا منتهى لحده ولا حساب لعدده ولا مبلغ لغايته ولا انقطاع الا مده حمداً يكون وصلة الى طاعته وعفوه وسبباً الى رضوانه وذريعة الى مغفرته وطريقاً الى جنته وخفيراً من نقمته وعوناً على تأدية حقه ووظائفه .

من دعائه عليه السلام في الصلاة على رسول الله ﷺ

اللهم فصل على محمد وآل محمد امينك على وحيك ونجيبك من خلقك وصفيك من عبادك امام الرحمة وقائد الخير ومفتاح البركة كما نصب لامرك نفسه وعرض فيك للمكروه بدنه وكاشف في الدعاء اليك حامته وحارب في رضاك اسرته وقطع في احياء دينك رحمه واقصى الدينين على جحودهم وقرب الاقصين على استجابتهم لك ووالى فيك الابعدين وعادى فيك الاقربين وادأب نفسه في تبليغ رسالتك واتبعها بالدعاء الى ملتك وشغلها بالنصح لاهل دعوتك وهاجر الى بلاد الغربة ومحل النأي عن موطن رحله وموضع رحله ومسقط رأسه ومأنس نفسه ارادة منه لاعزاز دينك واستنصاراً على اهل الكفر بك حتى استتب له ما حاول في اعدائك واستتم له ما دبر في اوليائك فنهذ اليهم مستفتحاً بعونك ومتقوياً على ضعفه بنصرك فغزاهم في عقر ديارهم وهجم عليهم في بحبوحة قرارهم حتى ظهر امرك وعلت كلمتك ولو كره المشركون اللهم فارفعه بما كدح فيك الى الدرجة العليا من جنتك حتى لا يساوي في منزلة ولا يكافأ في مرتبة ولا يوازيه لديك ملك مقرب ولا نبي مرسل وعرفه في اهله الطاهرين وامته المؤمنين من حسن الشفاعة اجل ما وعدته يا نافذ العدة يا وافي القول يا مبدل السيئات باضعافها من الحسنات انك ذو الفضل العظيم .

من دعائه في الصلاة على اتباع الرسل والصحابة والتابعين

اللهم واتباع الرسل ومصدقوهم من اهل الأرض بالغيث في كل دهر وزمان ارسلت فيه رسولاً واقمت لاهله دليلاً من لدن آدم عليه السلام إلى محمد ﷺ من ائمة الهدى وقادة اهل التقى على جميعهم السلام فاذا ذكرهم

(ع) : سبحان من جعل الاعتراف بالنعمة له حمداً ، سبحان من جعل الاعتراف بالعجز عن الشكر شكراً (١ هـ) .

المنقول من تذكرة ابن حمدون

في كشف الغمة : مما أورده محمد بن الحسن بن حمدون في كتاب التذكرة من كلامه (ع) قال : لا يهلك مؤمن بين ثلاث خصال شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وشفاعة رسول الله ﷺ وسعة رحمة الله عز وجل . خف الله عز وجل لقدرته عليك واستحي منه لقربه منك وإذا صليت فصل صلاة مودع وإياك وما تعتذر منه وخف الله خوفاً ليس بالتعذير . وقال عليه السلام إياك والابتهاج بالذنب فان الابتهاج به أعظم من ركوبه (١ هـ) .

المنقول من تذكرة الخواص

قال عليه السلام : ان قوماً عبدوا الله رهبة فتلك عبادة العبيد وان قوماً عبدوه رغبة فتلك عبادة التجار وان قوماً عبدوه شكراً فتلك عبادة الاحرار . وكان يقول : عجبت للمتكبر الفخور الذي كان بالامس نطفة وهو غداً جيفة وعجبت لمن شك في الله وهو يرى عجائب مخلوقاته وعجبت لمن يشك في النشأة الاخرى وهو يرى النشأة الاولى وعجبت لمن عمل لدار الفناء وترك دار البقاء .

المنقول من الفصول المهمة

في الفصول المهمة : من كلامه عليه السلام : ضل من ليس له حكيمة يرشده وذل من ليس له سفيه يعضده . وقال : أربع هن ذل : البنت ولو مريم والدين ولو درهم والغربة ولو ليلة والسؤال ولو ابن الطريق ، وقال عليه السلام عجب لمن يحتمي من الطعام لمضرتة كيف لا يحتمي من الذنب لمعرتة ، وقال عليه السلام من ضحك ضحكة مج من عقله حجة علم ، وقال عليه السلام ان الجسد إذا لم يمرض أشد ولا خير في جسد يأمر ، وقال عليه السلام من قنع بما قسم الله له فهو من اغنى الناس وعنه عليه السلام يرفعه إلى النبي ﷺ قال انتظر الفرج عبادة ومن رضي بالقليل من الرزق رضي الله منه القليل من العمل (١ هـ) .

حكم ومواعظ متفرقة

في حلية الاولياء بالاسناد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن الحسين عليهما السلام : فقد الاحبة غربة .

وروى الشيخ في الامالي بسنده قيل لعلي بن الحسين كيف أصبحت يا ابن رسول الله ؟ قال : أصبحت مطلوباً بثمان : الله تعالى يطلبني بالفرائض والنبي ﷺ بالسنة والعيال بالقوت والنفس بالشهوة والشيطان باتباعه والحافظان يصدق العمل وملك الموت بالروح والقبر بالجسد فأنا بين هذه الخصال مطلوب (١ هـ) .

وفي كشف الغمة سمع رجلاً كان يغشاه يذكر رجلاً بسوء فقال إياك والغيبة فانها ادم كلاب النار . وفي حياة الحيوان : مات لرجل ولد مسرف عى نفسه فجزع عليه فقال له علي بن الحسين عليهما السلام ان من وراء ولدك خللاً ثلاثاً شهادة ان لا إله إلا الله وشفاعة رسول الله ﷺ ورحمة الله .

الاسلام وإجلاله وانتفاض الباطل واذلاله ونصرة الحق واعزازه وارشاده الضال ومعاونة الضعيف وإدراك اللهياف .

من دعائه عليه السلام لأهل الثغور

اللهم صل على محمد وآله وحصن ثغور المسلمين بعزتك وأيد حمايتهم بقوتك واسبغ عطايهم من جدتك اللهم صل على محمد وآله وكثر عدتهم واشحذ أسلحتهم واحرس حوزتهم وامنع حومتهم والفرج جمعهم ودبر أمرهم واعضدهم بالنصر واعنهم بالصبر والطف لهم في المكر اللهم صل على محمد وآله وانسهم عند لقاءهم العدو ذكر دنياهم الخداعة الغرور وامح عن قلوبهم خطرات المال الفتون واجعل الجنة نصب أعينهم حتى لا يهم أحد منهم بالادبار ولا يحدث نفسه عن قرنه بفرار اللهم افل بذلك عدوهم واقلم عنه اظفارهم اللهم وإما غاز غزاهم من أهل ملئت أو مجاهد جاهدكم من أتباع سنتك ليكون دينك الأعلى وحزبك الأقوى وحظك الأوفى فلقه اليسر وهيء له الأمر وتوله بالنجح وافرغ عليه الصبر وسهل له النصر وتخبر له الاصحاب واستقله الظهور واسبغ عليه في النفقة ومتعه بالنشاط وأنسه ذكر الأهل والولد وتوله بالعافية واصحبه السلامة واعفه عن الجبن وألمه الجرأة وارزقه الشدة وايد به بالنصرة واجعل فكره وذكره وظعنه واقامته فيك ولك .

دعائه عليه السلام في الاعتذار من التقصير في حقوق العباد

اللهم اني اعتذر اليك من مظلوم ظلم بحضرتي فلم أنصره ومن معروف أسدي إلي فلم أشكره ومن مسيء اعتذر إلي فلم أعذره ومن ذي فاقة سألتني فلم أوثره ومن حق ذي حق لزمني فلم أوفره ومن عيب مؤمن ظهر لي فلم استره ومن كل اثم عرض لي فلم أهجره فصل على محمد وآله واجعل ندامتي على ما وقعت فيه من الزلات وعزيمي على ترك ما يعرض لي من السيئات توبة توجب لي محبتك يا محب التوايين آمين رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين .

من دعائه عليه السلام في طلب المغفرة لمن ظلمه

اللهم صل على محمد وآله واكسر شهوتي عن كل محرم وازو حرصي عن كل مآثم وامنعني عن أذى كل مؤمن ومؤمنة ومسلمة اللهم وإيا عبد نال مني ما حظرت عليه وانتهك مني ما حجرت عليه فاغفر له ما ألم به مني واجعل ما سمحت به من العفو عنهم وتبرعت به من الصدقة عليهم في ازكي صدقات المتصدقين وأعلى صلوات المتقربين وعوضني من عفوي عنهم عفوك حتى يسعد كل واحد منا بفضلك وينجو كل منا بمنك اللهم وإيا عبد من عبيدك أدركه مني درك أو مسه من ناحيتي أذى أو لحقه بي أو بسببي ظلم ففته بحقه أو سبقته بمظلمته فصل على محمد وآله وارضه عني من وجدك واوفه حقه من عندك ثم قني ما يوجب له حكمك وخلصني مما يحكم به عدلك فإن قوتي لا تستقل بنقمتك وإن طاقتي لا تنهض بسخطك فإنك إن تكافني بالحق تهلكني وإن لا تغمدني برحمتك توبقني .

من دعائه عليه السلام إذا دخل شهر رمضان

الحمد لله الذي هدانا لحمده وجعلنا من أهله والحمد لله الذي حبانا بدينه وزينا بيقينه وسبلنا في سبل احسانه والحمد لله الذي جعل من تلك السبل شهراً شهر رمضان شهر الصيام وشهر الاسلام وشهر الطهور وشهر التمحيص وشهر القيام الفتي انزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من

منك بمغفرة ورضوان اللهم واصحاب محمد ﷺ خاصة الذين أحسنوا الصحابة والذين ابلوا البلاء الحسن في نصره وكانفوه واسرعوا إلى وفادته وسابقوا إلى دعوته واستجابوا له حيث أسمعهم حجة رسالاته وفارقوا الأزواج والأولاد في إظهار كلمته وقتلوا الآباء والأبناء في تثبيت نبوته والذين هجرتهم العشائر اذ تعلقوا بعروته وانتفت منهم القربات اذ سكنوا في ظل قرابته فلا تنس لهم اللهم ما تركوا لك وفيك واشكرهم على هجرهم فيك ديار قومهم وخروجهم من سعة المعاش الى ضيقه اللهم وأوصل إلى التابعين لهم بإحسان الذين يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انت رؤوف رحيم خير جزائك الذين قصدوا سمتهم وتحروا وجهتهم ومضوا على شاكلتهم لم يثنهم ريب في بصيرتهم ولم يختلجهم شك في قفو آثارهم والائتمام بهداية منارهم مكانفين وموازين لهم يدينون بدينهم ويهتدون بهديهم اللهم وصل على التابعين من يومنا هذا إلى يوم الدين وعلى أزواجهم وعلى ذرياتهم وعلى من أطاعك منهم صلاة تعصمهم بها من معصيتك وتفصح لهم بها في رياض جنتك .

من دعائه عليه السلام في الصباح والمساء

الحمد لله الذي خلق الليل والنهار بقوته وميز بينهم بقدرته وجعل لكل واحد منها حداً محدوداً وأمداً ممدوداً يولج كل واحد منها في صاحبه ويولج صاحبه فيه بتقدير منه للعباد فخلق لهم الليل ليسكنوا فيه من حركات التعب ونهضات النصب وجعله لباساً ليلبسوا من راحته ومنامه فيكون ذلك لهم جماماً وقوة ولينالوا به لذة وشهوة وخلق لهم النهار مبصراً ليتنقوا فيه من فضله ولتيسبوا إلى رزقه ويسرحوا في أرضه طلباً لما فيه نيل العاجل من دنياهم ودرك الآجل في أخراهم بكل ذلك يصلح شأنهم ويلو أخبارهم وينظر كيف هم في أوقات طاعته ومنازل فروضه ومواقع احكامه ليجزي الذين اسأوا بما عملوا ويجزي الذين احسنوا بالحسنى اللهم فلك الحمد على ما فلقت لنا من الاصباح ومتعتنا به من ضوء النهار وبصرتنا به من مطالب الاقوات ووقيتنا فيه من طوارق الآفات أصبحنا وأصبحت الأشياء كلها بجملتها لك سماؤها وأرضها وما بثت في كل واحد منها ساكنه ومتحركه ومقيميه وشاخصه وما علا في الهواء وما كن تحت الثرى أصبحنا في قبضتك يحوينا ملكك وسلطانك وتضمننا مشيتك ونتصرف عن إمرك ونتقلب في تدبيرك ليس لنا من الأمر الا ما قضيت ولا من الخير الا ما اعطيت اللهم وهذا يوم حادث جديد وهو علينا شاهد عنيد ان احسنا ودعنا بحمد وان أسأنا فارقنا بدم اللهم صلى على محمد وآله وارزقنا حسن مصاحبتهم واعصمنا من سوء مفارقتهم بارتكاب جريرة أو اقتراف صغيرة أو كبيرة اللهم صل على محمد وآله واجزل لنا فيه من الحسنات واخلفنا فيه من السيئات واملاً لنا ما بين طرفيه حمداً وشكراً واجراً وذخراً وفضلاً وإحساناً اللهم صل على محمد وآله ويسر على الكرام الكاتيين مؤنتنا واملاً لنا من حسناتنا صحائفنا ولا تخزننا عندهم بسوء اعمالنا اللهم صل على محمد وآله واجعل لنا في كل ساعة من ساعاته حظاً من عبادتك ونصيياً من شكرك وشاهد صدق من ملائكتك اللهم صل على محمد وآله واحفظنا فيه من بين ايدينا ومن خلفنا وعن ايماننا وعن شمائلنا ومن جميع نواحيها حفظاً عاصماً من معصيتك هادياً إلى طاعتك مستعملاً لمحبتك اللهم صل على محمد وآله ووفقنا في يومنا هذا وليلتنا هذه وفي جميع أيامنا لاستعمال الخير وهجران الشر وشكر النعم واتباع السنن ومجانبة البدع والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وحيطة

من جميع الأزمنة والدهور وآثرته على كل أوقات السنة بما انزلت فيه من القرآن والنور وضاعفت فيه من الايمان وفرضت فيه من الصيام ورغبت فيه من القيام واجللت فيه من ليلة القدر التي هي خير من الف شهر ثم آثرتنا به على سائر الامم واصطفيتنا بفضلها دون أهل الملل فصمنا بأمرك نهاره وقمنا بعونك ليله متعرضين بصيامه وقيامه لما عرضتنا له من رحمتك وقد أقام فينا هذا الشهر مقام حد وصحبنا صحبة مبرور ثم قد فارقتنا عند تمام وقته وانقطاع مدته ووفاء عدده فنحن مودعوه وداع من عز فراقه علينا وغمنا وأوحشنا انصرافه عنا ولزمتنا له الذمام المحفوظ والحرمة المرعية والحق المقضي فنحن قائلون السلام عليك يا شهر الله الاكبر ويا عيد أوليائه الاعظم السلام عليك يا اكرم مصحوب من الأوقات ويا خير شهر في الأيام والساعات السلام عليك من شهر قربت فيه الآمال ونشرت فيه الأعمال وزكيت فيه الأموال السلام عليك من قرين جل قدره موجوداً وأفجع فقده مفقوداً ومرجوا لم فراقه السلام عليك من مجاور رقت فيه القلوب وقلت فيه الذنوب السلام عليك من ناصر أعان على الشيطان وصاحب سهل سبل الاحسان السلام عليك ما أكثر عتقاء الله فيك وما أسعد من رعى حرمتك بك السلام عليك ما كان احاك الذنوب واسترك لانواع العيوب السلام عليك من شهر لا تنافسه الايام السلام عليك من شهر هو من كل أمر سلام السلام عليك غير كرية المصاحبة ولا ذميم الملازمة السلام عليك كما وفدت علينا بالبركات وغسلت عنا دنس الخطيئات السلام عليك غير مودع برما ولا متروك صيامه سائماً السلام عليك من مطلوب قبل وقته ومحزون عليه قبل فوته السلام عليك كم من سوء صرف بك عنا وكم من خير افيض بك علينا السلام عليك وعلى ليلة القدر التي هي خير من الف شهر السلام عليك ما كان أحرصنا بالامس عليك وأشد شوقنا غداً اليك السلام عليك وعلى فضلك الذي حرمناه وعلى ماض من بركاتك سلبناه اللهم صل على محمد وآله واجبر مصيبتنا بشهرنا وبارك لنا في يوم عيدنا وفطرنا وأجعل من خير يوم مر علينا أجلبه لعفو وأحياه لذنب واغفر لنا ما خفي من ذنوبنا وما علن اللهم انا نتوب اليك في يوم فطرنا الذي جعلته للمؤمنين عيداً وسروراً ولأهل ملتك مجمعاً ومحتشداً من كل ذنب اذنبناه او سوء اسلفناه او خاطر شر اضمرناه توبة من لا ينطوي على رجوع الى ذنب ولا يعود بعدها في خطيئة توبة خصوصاً خلصت من الشك والارتباب فتقبلها منا وارض عنا وثبتنا عليها .

من دعائه عليه السلام في مكارم الاخلاق

اللهم صل على محمد وآل محمد واكفني ما يشغلني الإهتمام به واستعملني بما تسألني غداً عنه واستفرغ ايامي فيما خلقتني له واغني واوسع علي في رزقك ولا تفتني بالبطر واعزني ولا تبتلني بالكبر وعبدني لك ولا تفسد عبادتي بالعجب واجر للناس على يدي الخير ولا تمحقه بالمن وهب لي معالي الاخلاق واعصمني من الفخر اللهم صل على محمد وآله ولا ترفعي في الناس درجة الا حططتني عند نفسي مثلها ولا تحدث لي عزاً ظاهراً الا احدثت له ذلة باطنة عند نفسي بقدرها اللهم لا تدع خصلة تعاب مني الا اصلحتها ولا عاتبة اؤنب بها الا احسنتها ولا اكرومة في ناقصة الا اتممتها اللهم صل على محمد وآل محمد واجعل لي يداً على من ظلمني ولساناً على من خاصمني وظفراً بمن عاندني وهب لي مكرراً على من كابدني وقدرة على من اضطهمني وسلامة ممن توعدني ووفقي لطاعة من سددني ومتابعة من

الهدى والفرقان فأبان فضيلته على سائر الشهور بما جعل له من الحرمات الموفورة والفضائل المشهورة فحرم فيه ما أحل في غيره اعظماً وحجر فيه المطاعم والمشارب اكراماً . ثم فضح ليلة واحدة من ليلالي على ليلي الف شهر وسماها ليلة القدر . اللهم صل على محمد وآله وألهمنا معرفة فضله واجلال حرمة والتحفظ مما حظرت فيه وأعنا على صيامه بكف الجوارح عن معاصيك واستعمالها فيه بما يرضيك حتى لا نصغي بأسماعنا إلى لغو ولا نسرع بأبصارنا إلى هو وحتى لا نبسط ايدينا إلى محظور ولا نخطو بأقدامنا إلى محجور وحتى لا تعي بطوننا الا ما احللت ولا تنطق ألسنتنا الا بما مثلت ولا نتكلف إلا ما يدي من ثوابك ولا نتعاطى إلا الذي بقي من عقابك ثم خلص ذلك كله من رثاء المرائين وسمعة المسمعين لا نشرك فيه أحداً دونك ولا نبتغي فيه مراداً سواك اللهم صل على محمد وآله وقفنا فيه على مواقيت الصلوات الخمس بحدودها التي حددت وفروضها التي فرضت ووظائفها التي وظفت وأوقاتها التي وقت وانزلنا فيها منزلة المصبيين لمنزلها الحافظين لأركانها المؤدين لها في أوقاتها على ما سنه محمد عبدك ورسولك صلواتك عليه وآله في ركوعها وسجودها وجميع فواصلها على أتم الطهور وأسبغه وأبين الخشوع وأبلغه ووقفنا فيه لأن نصل أرحامنا بالبر والصلة وأن نتعاهد جيراننا بالافضال والعطية وأن نخلص اموالنا من الشبهات والتبعات وأن نظهرها باخراج الزكاة وأن نراجع من هاجرنا وأن ننصف من ظلمنا وان نسالم من عادانا حاشا من عودي فيك ولك فإنه العدو الذي لا نواله والحزب الذي لا نصافيه وان نتقرب اليك فيه من الأعمال الزاكية بما تطهرنا به من الذنوب وتعصمنا فيه مما نستأنف من العيوب حتى لا يورد عليك احد من ملائكتك الا دون ما نورد من ابواب الطاعة لك وانواع القربة اليك .

من دعائه عليه السلام في وداع شهر رمضان

اللهم يا من لا يرغب في الجزاء ويا من لا يندم على العطاء ويا من لا يكافي عبده على السوء متتك ابتداء وعفوك تفضل وعقوبتك عدل ان اعطيت لم تشب عطاءك بمن وان منعت لم يكن منعك تعدياً تشكر من شكرك وأنت اهمته شكرك وتكافيء من حمدك وأنت علمته حمدك تستر على من لو شئت فضحته وتجوذ على من لو شئت منعته وكلاهما أهل منك للفضيحة والمنع غير انك بنيت افعالك على التفضل واجريت قدرتك على التجاوز وتلقيت من عصاك بالحلم وأمهلت من قصد لنفسه بالظلم، انت الذي فتحت لعبادك باباً الى عفوك وسميته التوبة وجعلت على ذلك الباب دليلاً من وحيك لئلا يضلوا عنه فقلت تبارك اسمك توبوا إلى الله توبة نصوحاً عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار يوم لا يحزى الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين ايديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير فما عذر من أغفل دخول ذلك المنزل بعد فتح الباب وإقامة الدليل عليه وأنت الذي زدت في السوم على نفسك لعبادك فقلت تبارك اسمك وتعاليت من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ومن جاء بالسيسة فلا يجزى الا مثلها وقلت مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء وقلت من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له اضعافاً كثيرة وما انزلت من نظائرهن في القرآن من تضاعيف الحسنات اللهم وانت جعلت من صفايا تلك الوظائف وخصائص تلك الفروض شهر رمضان الذي اختصصته من سائر الأيام والشهور وتغيرته

الاكفاء ومن معيشة في شدة وميته على غير عدة ونعوذ بك من الحسرة العظمى والمصيبة الكبرى وسفى الشقاء وسوء المآب وحرمان الثواب وحلول العقاب اللهم صل على محمد وآله واعذني من كل ذلك برحمتك وجميع المؤمنين والمؤمنات يا أرحم الراحمين .

من دعائه عليه السلام في طلب التوبة

اللهم يا من لا يصفه نعت الواصفين ويا من لا يجاوزه رجاء الراجين هذا مقام من تداولته ايدي الذنوب وقادته أزمة الخطايا حتى اذا انفتح له بصر الهدى وتفشعت عنه سحائب العمى فرأى كبير عصيانه كبيراً وجليل مغالته جليلاً فألمك بطمعه يقينا وقصدك بخوفه اخلاصاً واستغاث بك من عظيم ما وقع به في علمك من ذنوب ادبرت لذاتها فذهبت وأقامت تبعاتها فلزمت لا ينكر يا إلهي عدلك ان عاقبتة ولا يستعظم عفوك ان عفوت عنه ورحمته فيها انا ذا قد جئتكم مطيعاً لامرك فيما أمرت به من الدعاء متنجزاً وعدك فيما وعدت به من الاجابة اذ تقول ادعوني استجب لكم اللهم اني اتوب اليك في مقامي هذا من كبائر ذنوبي وصغائرها وبواطن سيئاتي وظواهرها وسوائف زلاتي وحوادثها توبة من لا يحدث نفسه بمعصية ولا يضر ان يعود بعدها في خطيئة وقد قلت يا إلهي في محكم كتابك انك تقبل التوبة عن عبادك وتعفو عن السيئات وتحب التوابين فاقبل توبتي كما وعدت واعف عن سيئاتي كما ضمنت واوجب لي محبتك كما شرطت ولك يا رب شرطي ان لا اعود في مكروهك وضماي ان لا ارجع في مذمومك وعهدي ان اهجر جميع معاصيك اللهم وانه لا وفاء لي بالتوبة الا بعصمتك ولا استمسك بي عن الخطايا الا عن قوتك فقوني بقوة كافية وتولني بعصمة مانعة اللهم وايماء عبد من عبادك تاب إليك وهو في علم الغيب عندك فاسخ لتوبته وعائد في ذنبه وخطيئته فإني أعوذ بك أن أكون كذلك فاجعل توبتي هذه توبة موجبة لمحو ما سلف والسلامة فيما بقي اللهم واني اتوب إليك من كل ما خالف ارادتك او زال عن محبتك من خطرات قلبي ولحظات عيني وحكايات لساني نوبة تسلم بها من كل جارحة على حيالها من تبعاتك وتأمين مما يخاف المعتدون من اليم سطواتك اللهم ان يكن الندم توبة اليك فانا اندم النادمين وان يكن الترك لمعصيتك اناية فانا اول المنيين وان يكن الاستغفار حطة للذنوب فإني لك من المستغفرين .

منتخبات من غير الصحيفة الكاملة

من دعاء السحر الطويل في شهر رمضان

إلهي لا تؤدبني بعقوبتك ولا تمكر بي في حيلتك من اين لي الخير يا رب ولا يوجد الا من عندك ومن أين لي النجاة ولا تستطاع الا بك لا الذي احسن استغنى عن عونك ورحمتك ولا الذي أساء واجترأ عليك ولم يرضك خرج عن قدرتك بك عرفتك وانت دلتني عليك ودعوتني إليك ولو لا أنت لم أدر ما أنت الحمد لله الذي ادعوه فيجيبني وان كنت بطيئاً حين يدعوني والحمد لله الذي اسأله فيعطيني وان كنت بخيلاً حين يستقرضني والحمد لله الذي اناديه كلما شئت لحاجتي واخلو به حيث شئت لسري بغير شفيع فيقضي لي حاجتي والحمد لله الذي ادعوه ولا ادعوه غيره ولو دعوت غيره لم يستجب لي دعائي والحمد لله الذي ارجوه ولا أرجو غيره ولو رجوت غيره لا خلف رجائي والحمد لله الذي وكلني إليه فاكرمني ولم يكلني إلى الناس فيهيئوني والحمد لله الذي تحب إلي وهو غني عني والحمد لله الذي

ارشدني اللهم صل على محمد وآل محمد وسددني لأن اعارض من غشني بالنصح واجزي من هجرني بالبر واثيب من حرمني بالبدل واكافي من قطعني بالصلة وأخالف من اغتابني إلى حسن الذكر وان اشكر الحسنة واغضي عن السيئة اللهم صل على محمد وآله وحلني بحلية الصالحين والبسني زينة المتقين في بسط العدل وكظم الغيظ واطفاء النائرة وضم أهل الفرقة واصلاح ذات البين وافشاء العارفة وستر العائبة ولين العريكة وخفض الجناح وحسن السيرة وسكون الريح وطيب المخالقة والسبق إلى الفضيلة وإيثار التفضل وترك التعيير والافضال على غير المستحق والقول بالحق وان عز واستقلال الخير وان كثر من قولي وفعلي واستكثار الشر وإن قل من قولي وفعلي وأكمل ذلك لي بدوام الطاعة ولزوم الجماعة ورفض أهل البدع ومستعملي الرأي المخترع اللهم صل على محمد وآل محمد واجعلني اصول بك عند الضرورة واسألك عند الحاجة واتضرع إليك عند المسكنة ولا تفنتي بالاستعانة بغيرك اذا اضطررت ولا بالخضوع لسؤال غيرك إذا افتقرت فاستحق بذلك خذلانك ومنعك واعراضك يا ارحم الراحمين اللهم اجعل ما يلقي الشيطان في روعي من التمني والتظني والحسد ذكراً لعظمتك وتفكيراً في قدرتك وتديراً على عدوك وما أجرى على لساني من لفظة فحش او هجر او شتم عرض او شهادة باطل او اغتيال مؤمن غائب او سب حاضر وما أشبه ذلك نطقاً بالحمد لك واغراقاً في الثناء عليك وذهاباً في تمجيدك وشكراً لنعمتك واعترافاً باحسانك واحصاء لمنتك اللهم صل على محمد وآله ولا اظلمن وانت مطيق للدفع عني ولا اظلمن وانت القادر على القبض مني ولا اضلن وقد امكنتك هدايتي ولا افتقرن ومن عندك وسعي ولا اطغين ومن عندك وجدي اللهم وانطقني بالهدى والهمني التقوى ووفقي للتي هي ازكى واستعملني بما هو ارضى اللهم اسلك بي الطريقة المثلى واجعلني على ملتك اموت واحيا اللهم صل على محمد وآله ومتعني بالاقتصاد واجعلني من أهل السداد ومن أدلة الرشاد ومن صالحى العباد وارزقني فوز المعاد وسلامة المرصاد اللهم صل على محمد وآله وامنعني من السرف وحصن رزقي من التلف وأصب بي سبيل الهداية للبر فيما انفق منه اللهم صل على محمد وآله وصن وجهي باليسار ولا تبتذل جاهي بالاقتار فاسترزق اهل رزقك واستعطي شرار خلقك فافتتن بحمد من اعطاني وابتلي بدم من منعني وانت من دونهم ولي الاعطاء والمنع اللهم صل على محمد وآله وارزقني صحة في عبادة وفراغاً في زهادة وعلماً في استعمال وورعاً في إجمال .

دعاؤه عليه السلام في الاستعاذة من المكاره

وسىء الاخلاق ومذام الافعال

اللهم اني اعوذ بك من هيجان الحرص وسورة الغضب وغلبة الحسد ضعف الصبر وقلة القناعة وشكاسة الخلق والحاح الشهوة وملكة الحمية متابعة الهوى وسنة الغفلة وتعاطي الكلفة وإيثار الباطل على الحق والاصرار على المآثم واستصغار المعصية واستكبار الطاعة ومباهاة المكثرين والازراء بالمقلين وسوء الولاية لمن تحت ايدينا وترك الشكر لمن اصطنع العارفة عندنا وان نعصد ظالمًا او نخذل ملهوفًا او نروم ما ليس لنا بحق او نقول في العلم بغير علم ونعوذ بك ان ننطوي على غش احد وان نعجب بأعمالنا ونعوذ بك من سوء السريرة واحتقار الصغيرة وان يستحوذ علينا الشيطان او ينكبنا الزمان او يتهمنا السلطان ونعوذ بك من تناول الاسراف ومن فقدان الكفاف ونعوذ بك من شماتة الاعداء ومن الفقر إلى

لا انسى اباديك عندي وسترك علي في دار الدنيا فمن يكون اسوأ حالاً مني إن أنا نقلت على مثل حالي إلى قبري ولم أمهده لرقدي ولم أفرشه بالعمل الصالح لضجعتي ومالي لا أبكي ولا أدري إلى ما يكون مصيري وأرى نفسي تحادني وأيامي تختالني وقد خفقت عند رأس أجنحة الموت فما لي لا أبكي أبكي لخروج نفسي أبكي لحلول رمسي أبكي لظلمة قبري لضيق لحدي أبكي لسؤال منكر ونكير إياي أبكي لخروجي من قبري عرياناً ذليلاً حاملاً ثقلي على ظهري أنظر مرة عن يميني ومرة عن شمالي إذ الخلائق في شأن غير شأني لكل امرء منهم يومئذ شأن يغنيه وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها فترة وذلة الهي ارحمني اذا انقطعت حجتي وكل عن جوابك لساني وطاش عند سؤالك اياك لبي الهي ان عفوت فمن أولى منك بالعفو وان عذبت فمن أعدل منك في الحكم أرحم في هذه الدنيا غربتي وعند الموت كربتي وفي القبر وحدتي وفي اللحد وحشتي وإذا نشرت للحساب بين يديك ذل موقفي وارحمي صريعاً على الفراش تقلبني ايدي احبتي وتفضل علي ممدوداً على المغتسل يغسلني صالح جيرتي وتحن علي محملاً قد تناول الاقرباء اطراف جنازتي وجد علي منقولاً قد نزلت بك وحيداً في حفرتي وارحم في ذلك البيت الجديد غربتي الهي انت الذي تفيض سيبك علك من لا يسألك وعلى الجاحدين بربوبيتك فكيف سيدي بمن سألك وإيقن أن الخلق لك والأمر اليك الهي انت الذي لا يحفيك سائل ولا ينقصك نائل انت كما تقول وفوق ما نقول اللهم اني أسألك صبراً جليلاً وفرجاً قريباً وقولاً صادقاً وأجراً عظيماً أسألك يا رب يا من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم اعطني سؤالاً في نفسي وأهلي والدي ولدي وأهل حزانتي واخواني فيك وارغد عيشي واطهر مروءتي واصلح جميع أحوالي واجعلني ممن اطلت عمره وحسنت عمله واتممت نعمتك عليه ورضيت عنه واحييته حياة طيبة في ادم السرور واسبغ الكرامة واتم العيش انك تفعل ما تشاء ولا يفعل ما يشاء غيرك ولا تجعل شيئاً مما اتقرب به إليك في آناء الليل واطراف النهار رثاء ولا سمعة ولا شراً ولا بطراً واجعلني لك من الخاشعين اللهم اعطني السعة في الرزق والأمن في الوطن وقرة العين في الأهل والمال والولد والمقام في نعمك عندي والصحة في الجسم والقوة في البدن والسلامة في الدين الهي وسيدي وعزتك وجلالك لئن طالبتي بذنوبي لاطالبك بعفوك ولئن طالبتي بجرمي لاطالبك بكرمك ولئن ادخلتني النار لآخبرن أهل النار بحبي لك الهي وسيدي ان كنت لا تغفر إلا لاوليائك وأهل طاعتك فألى من يفزع المذنبون وإن كنت لا تكرم إلا أهل الوفاء بك فبمن يستغيث المسيئون الهي ان ادخلتني النار ففي فلك سرور عدوك وان ادخلتني الجنة ففي ذلك سرور نبيك وانا والله اعلم ان سرور نبيك احب إليك من سرور عدوك اللهم اعطني بصيرة في دينك وفهما في حكمك وفقها في علمك وورعاً يحجزني عن معصيتك وبيض وجهي واجعل رغبتي فيما عندك اللهم إني اعوذ بك من الكسل والفشل والهمل والجبن والبخل والغفلة والقسوة والذلة والمسكنة والفقر والفاقة وكل بلية والفواحش ما ظهر منها وما بطن واعوذ بك من نفس لا تقنع ووطن لا يشبع وقلب لا يتشبع ودعاء لا يسمع وعمل لا ينفع وصلاة لا ترفع اللهم انك انزلت في كتابك العفو وامرنا ان نعفو عمن ظلمنا وقد ظلمنا انفسنا فاعف عنا فإنك أولى بذلك منا وامرنا ان لا نرد سائلاً فلا تردني الا بقضاء حاجتي وامرنا بالاحسان إلى ما ملكت ايماننا ونحن ارقاؤك فاعتق رقابنا من النار .

وفي حلية الاولياء : كان يقول : اللهم اني أعوذ بك أن تحسن في

يحل عني حتى كافي لا ذنب لي فربي احمد شيء عندي وأحق بحمدي أي رب جللي بسترک وأعف عن توبيخي بكرم وجهك فلو اطلع اليوم على ذنبي غيرك ما فعلته ولو خفت تعجيل العقوبة لإجتنبته لا لأنك أهون الناظرين إلي واخف المطلعين علي بل لأنك يا رب خير الساترين واحكم الحاكمين وأكرم الاكرمين يا حلیم يا كريم يا حي يا قيوم يا غافر الذنب يا قابل التوب يا عظيم المن يا قديم الاحسان أين سترك الجميل أين عفوك الجليل أين فرجك القريب أين غياثك السريع أين رحمتك الواسعة أين عطايك الفاضلة أين مواهبك الهنيئة أين صنائعك السنية أين فضلك العظيم أين منك الجسيم أين احسانك القويم أين كرمك يا كريم لسنا نتكل في النجاة من عقابك على أعمالنا بل بفضلك علينا لأنك أهل التقوى وأهل المغفرة تبتدىء بالاحسان نعيماً وتعفو عن الذنب كرمًا فما ندري ما نشكر اجيل ما تنشر أم قبيح ما تستر أم عظيم ما ابلت واوليت ام كثير ما منه نجيت وعافيت وأي جهل يا رب لا يسعه جودك وأي زمان أطول من أناتك فوعزتكم يا سيدي لو انتهرتني ما برحت عن بابك ولا كففت عن تملكك لما انتهى الي من المعرفة بجودك وكرمك يا غفار بنورك اهتدينا وبفضلك استغنيانا وبنعمتك اصبحنا وامسينا ذنوبنا بين يديك نستغفرك اللهم منها ونتوب اليك تتحبب إلينا بالنعم ونعارضك بالذنوب خيرك إلينا نازل وشرنا إليك صاعد ولم يزل ولا يزال ملك كريم يأتيك عنا بعمل قبيح فلا يمنحك ذلك من أن تحوطنا بنعمتك وتفضل علينا بآلائك فسبحانك ما أحلمك وأعظمك وأكرمك مبدئاً ومعيداً سيدي أنا الصغير الذي ربيتني وأنا الجاهل الذي علمته وأنا الضال الذي هديته وأنا الوضع الذي رفعته وأنا الخائف الذي آمنته وأنا الجائع الذي اشبعته وأنا العطشان الذي أرويته وأنا العاري الذي كسوته وأنا الفقير الذي اغنيته وأنا الضعيف الذي قوته وأنا الذليل الذي اعززته وأنا السقيم الذي شفيتني وأنا السائل الذي أعطيتني وأنا المذنب الذي سترته وأنا الخاطيء الذي أقلتني وأنا القليل الذي كثرتني وأنا المستضعف الذي نصرته وأنا الطريد الذي آوئته أنا يا رب الذي لم استحيك في الخلاء ولم أراقبك في الملأ أنا صاحب الدواهي العظمى أنا الذي على سيده اجترأ أنا الذي عصيت جبار السماء أنا الذي امهلتي فما ارعويت وسترت علي فما استحييت وعملت بالمعاصي فتعديت واسقطتني من عينك فما باليت فبحلمك امهلتي وبسترک سترتني حتى كأنك استحييتني الهي لم اعصك حين عصيتك وانا لربوبيتك جاحد ولا بأمرک مستخف ولا لعقوبتك متعرض ولا بوعيدك متهاون ولكن خطيئة عرضت وسولت لي نفسي وغلبني هواي وأعاني عليها شقوتي وغرني سترك المرخي علي اللهم بذمة الاسلام أتوسل إليك وبحرمة القرآن اعتمد عليك وبحبي النبي الامي القرشي الهاشمي العربي التهامي المكي المدني ارجو الزلفة لديك فلا توحش استثناس ايماني ولا تجعل ثوابي ثواب من عبد سواك فإن قوماً آمنوا بالسنتهم ليحققوا به دماءهم فأدركوا ما أملوا وانا آمنا بك بألسنتنا وقلوبنا لتعفو عنا فادركنا ما املنا وثبت رجاءك في صدورنا ولا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب فوعزتكم لو انتهرتني ما برحت عن بابك ولا كففت عن تملكك لما اهم قلبي من المعرفة بكرمك وسعة رحمتك إلى من يذهب العبد إلا إلى مولاه وإلى من يلتجئ المخلوق إلا إلى خالقه إلهي لو قرنتني بالاصفاد ومنعتني سيبك من بين الاشهاد ودلت على فضائحي عيون العباد وأمرت بي إلى النار وحلت بيني وبين الأبرار ما قطعت رجائي منك ولا صرفت وجه تأميلي للعفو عنك ولا خرج حبك من قلبي أنا

لوائح العيون علانيتي ، وتقبح في خفيات العيون سريري ، اللهم كما أسأت واحسنت إلي فإذا عدت فعد علي .

وفي الارشاد بسنده عن عبد الله بن محمد التميمي قال سمعت شيخاً من عبد القيس يقول قال طاوس دخلت الحجر في الليل فإذا علي بن الحسين عليهما السلام قد دخل فقام يصلي ما شاء الله ثم سجد فقلت رجل صالح من أهل البيت لأستمعن إلى دعائه فسمعتة يقول في سجوده : عبيدك بفنائك مسكينك بفنائك فقيرك بفنائك سائلك بفنائك . قال طاوس فما دعوت بهن في كرب الا فرج عني .

ما أثر عنه من الشعر

فمنه قوله :

نحن بنو المصطفى ذوو غصص يجرعها في الانام كاظمنا
عظيمة في الانام محتتنا أولنا مبتلى وآخرنا
يفرح هذا الوري بعيدهم ونحن أعيادنا مآتمنا
والناس في الامن والسرور وما يأمن طول الزمان خائفنا
وما خصصنا به من الشرف الطا ثل بين الانام آفتنا
يحكم فينا والحكم فيه لنا جاحدنا حقنا وغاصبنا
ونسب إليه ابن شهر اشوب في المناقب قوله :

لكم ما تدعون بغير حق اذا ميز الصحاح من المراض
عرفتم حقنا فجحدتمونا كما عرف السواد من البياض
كتاب الله شاهدنا عليكم وقاضينا الاله فنعم قاض

أبو جعفر محمد الباقر

ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليهم السلام

خامس ائمة اهل البيت الطاهر صلوات الله عليهم

مولده ووفاته ومدة عمره ومدفنه

ولد بالمدينة يوم الجمعة او الثلاثاء او الاثنين غرة رجب او ثالث صفر سنة ٥٧ من الهجرة وقيل ٥٦ .

وتوفي بالمدينة يوم الاثنين سابع ذي الحجة او في ربيع الاول او الآخر سنة ١١٤ وعمره ٥٧ سنة منها مع جده الحسين اربع سنين ومع ابيه بعد جده الحسين ٣٥ سنة وبعد أبيه ١٨ سنة وفي رواية الكافي عن الصادق (ع) ١٩ سنة وشهران وهي مدة امامته وهي بقية ملك الوليد بن عبد الملك وسليمان بن عبد الملك وعمر بن عبد العزيز ويزيد بن عبد الملك وتوفي في ملك هشام بن عبد الملك كذا في اعلام الوري وهو الصواب لما استعرف وفي مناقب ابن شهر اشوب قبض سنة ١١٤ وله ٥٧ سنة واقام مع جده الحسين ثلاث سنين او اربع سنين ومع ابيه ٣٤ سنة وعشرة اشهر او ٣٩ سنة وبعد ابيه ١٩ سنة وقيل ١٨ وذلك ايام امامته وكان في سني امامته ملك الوليد بن يزيد وسليمان وعمر بن عبد العزيز ويزيد بن عبد الملك وهشام اخيه والوليد بن يزيد وابراهيم اخيه وفي اول ملك ابراهيم قبض وقال ابو جعفر ابن بابويه سمع ابراهيم بن الوليد بن يزيد «اه» هكذا في نسختين وفيه من سهو القلم منه او من النسخ او منها ما لا يخفى فالوليد بن يزيد واحد وهو المذكور اخيراً والمذكور أولاً صوابه الوليد بن عبد الملك وقوله

والوليد بن يزيد الخ صوابه الوليد بن يزيد بن عبد الملك ويزيد بن الوليد بن عبد الملك وابراهيم اخيه ثم أن هشاماً توفي سنة ١٢٥ وابراهيم ولي وقتل سنة ١٢٧ فإذا كان الباقر (ع) قبض سنة ١١٤ كما ذكره هو فوفاته في ملك هشام لا ابراهيم . وفي كشف الغمة قال محمد بن عمرو اما في روايتنا فإنه مات سنة ١١٧ وقال غيره سنة ١١٨ «اه» .

ودفن بالبقيع مع ابيه علي بن الحسين وعمه الحسن بن علي عليهم السلام .

امه

وامه فاطمة بنت الحسن بن علي عليهما السلام وتكنى ام عبد الله وقيل ام الحسن وهو هاشمي من هاشميين علوي من علويين فاطمي من فاطميين لأنه اول من اجتمعت له ولادة الحسن والحسين عليهما السلام .

كنيته

ابو جعفر ويقال ابو جعفر الاول .

لقبه

له القاب كثيرة اشهرها الباقر او باقر العلم .

سبب تلقيه بالباقر

في الفصول المهمة : لقب به لبقرة العلم وهو تفجره وتوسعه «اه» وفي الصحاح : التبقر التوسع في العلم (اه) وفي القاموس : الباقر محمد ابن علي بن الحسين لتبحره في العلم (اه) وفي لسان العرب : لقب به لأنه بقر العلم وعرف اصله واستنبط فرعه وتوسع فيه والتبقر التوسع (اه) وفي صواعق ابن حجر : سمي بذلك من بقر الارض اي شقها واثار مخبأتها ومكانها فكذلك هو أظهر من مخبآت كنوز المعارف وحقائق الاحكام والحكم واللطائف ما لا يخفى الا على منظمس البصيرة او فاسد الطوية والسريرة ومن قيل فيه هو باقر العلم وجامعه وشاهر علمه ورافعه الخ . وفي تذكرة الخواص : انما سمي الباقر من كثرة سجوده بقر السجود جبهته اي فتحها ووسعها وقيل لغزارة علمه ثم نقل كلام الصحاح .

وروى الصدوق في علل الشرائع بسنده عن عمرو بن شمر سألت جابر الجعفي فقلت له لم سمي الباقر باقراً؟ قال لأنه بقر العلم بقرأ اي شقه شقاً وأظهره إظهاراً . وفي مناقب ابن شهر اشوب : يقال لم يظهر عن احد من ولد الحسن والحسين عليهما السلام من العلوم ما ظهر منه من التفسير والكلام والفتيا والاحكام والحلال والحرام قال محمد بن مسلم سألت عن ثلاثين الف حديث .

نقش خاتمه

روى الصدوق في العيون والامالي بسنده عن الرضا (ع) كان نقش خاتم الحسين (ع) ان الله بالغ امره وكان علي بن الحسين يتختم بخاتم ابيه الحسين وكان محمد بن علي يتختم بخاتم الحسين «الخبر» . وفي الفصول المهمة : نقش خاتمه رب لا تذرني فرداً قال ونقل الثعلبي في تفسيره ان الباقر نقش على خاتمه هذه الكلمات :

ظني بالله حسن وبالنبي المؤمن

مشهور الكرم في الكافة معروفاً بالفضل والاحسان مع كثرة عياله وتوسط حاله ويأتي عن سليمان بن دمدم انه عليه السلام كان يجيز بالخمسمائة درهم الى الستمائة الى الالف وكان لا يمل من صلة اخوانه وقاصديه ومؤمليه وراجيه . وكان اذا ضحك قال اللهم لا تمقتني . وقال الأبى في كتاب نثر الدرر : كان اذا رأى مبتلى اخفى الاستعاذة وكان لا يسمع من داره يا سائل بورك فيك ولا يا سائل خذ هذا وكان يقول سموهم باحسن اسمائهم .

مناقبه وفضائله

(احدها) العلم : في كشف الغمة عن الحافظ عبد العزيز بن الأخضر الجنازدي في كتابه معالم العترة الطاهرة عن الحكم بن عتيبة في قوله تعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين قال كان والله محمد بن علي منهم ويأتي قول ابي زرعة لعمرى ان ابا جعفر لمن اكبر العلماء . وعن ابي نعيم في الحلية انه سأل رجل ابن عمر عن مسألة فلم يدر ما يجيبه فقال اذهب الى ذلك الغلام فسله واعلمي بما يجيبك وأشار الى الباقر عليه السلام فسأله فأجابه فأخبر ابن عمر فقال انهم اهل بيت مفهمون .

وفي حلية الاولياء : حدثنا محمد بن احمد بن الحسين حدثنا محمد بن عثمان بن ابي شيبه حدثنا ابراهيم بن محمد بن ابي ميمون حدثنا ابو مالك الجهني عن عبد الله بن عطاء ما رأيت العلماء عند احد اصغر علماً منهم عند أبي جعفر لقد رأيت الحكم عنده كأنه متعلم . وفي ارشاد المفيد : اخبرني الشريف ابو محمد الحسن بن محمد حدثني جدي حدثنا محمد بن القاسم الشيباني حدثنا عبد الرحمن بن صالح الأزدي عن أبي مالك الجهني عن عبد الله بن عطاء المكي ما رأيت العلماء عند احد قط اصغر منهم عند أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين ولقد رأيت الحكم بن عتيبة^(٢) مع جلالتة في القوم بين يديه كأنه صبي بين يدي معلمه . وفي تذكرة الخواص لسبط ابن الجوزي قال عطاء ما رأيت العلماء عند احد اصغر علماً منهم عند أبي جعفر لقد رأيت الحكم عنده كأنه عصفور مغلوب . قال يعني بالحكم : الحكم بن عتيبة وكان عالماً نبيلاً جليلاً في زمانه (١هـ) وقد روى ذلك عن عطاء كما سمعت اما ابو نعيم والمفيد فروياه عن عبد الله بن عطاء كما سمعت وكذا محمد بن طلحة في مطالب السؤل . ويكفي في ذلك تلقيه بباقر العلم كما مر ، واشتهاره بهذا اللقب بين الخاص والعام في كل عصر وزمان . وفي مناقب ابن شهر آشوب قال محمد بن مسلم سألت عن ثلاثين الف حديث ، وروى المفيد في الاختصاص بسنده عن جابر الجعفي : حدثني أبو جعفر سبعين الف حديث لم احدث بها أحداً ابداً . وقال المفيد لم يظهر عن احد من ولد الحسن والحسين عليهما السلام من علم الدين والآثار والسنة وعلم القرآن والسيرة وفنون الآداب ما ظهر عنه إلى آخر ما ذكره وسيأتي ذكر من اخذ عنه من عظماء المسلمين من الصحابة والتابعين والفقهاء والمصنفين وغيرهم . وقد اخذ العلماء عنه واقتدوا به واتبعوا اقواله واستفادوا من فقهه وحججه البيّنات في التوحيد والفقه والكلام .

فيما جاء عنه في التوحيد

ما رواه المدائني قال أتى اعرابي ابا جعفر محمد بن علي فقال له هل رأيت الله حين عبده قال ما كنت لأعبد شيئاً لم أره قال فكيف رأيته ؟ قال لم تره الأبصار مشاهدة العيان ولكن رأيته القلوب بحقائق الايمان لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالناس معروف بالآيات منعوت بالعلامات لا يجور في

وبالوصفي ذي المنن وبالحسين والحسن

ورواه في العيون بسنده عن الرضا عن ابيه عن جعفر بن محمد عليهم السلام مثله . وروى الشيخ في التهذيب بسنده عن الصادق (ع) كان نقش خاتم ابي : العزة لله جميعاً . وفي حلية الاولياء بسنده عن الصادق (ع) كان في خاتم ابي : القوة لله جميعاً . وفي الكافي بسنده عن يونس بن ظبيان وحفص بن غياث كان في خاتم ابي جعفر محمد بن علي - وكان خير محمدي رأيته - : العزة لله . وفي مكارم الاخلاق من كتاب اللباس عن ابي عبد الله (ع) كان نقش خاتم ابي جعفر (ع) . العزة لله . ولعله كان له عدة خواتيم على كل منها نقش غير ما على الآخر .

(شاعره) كثير عزة والكميت واخوه الورد والسيد الحميري .

(بوابه) جابر الجعفي .

ملوك عصره

الوليد بن عبد الملك وسليمان بن عبد الملك وعمر بن عبد العزيز ويزيد بن عبد الملك وهشام بن عبد الملك وزاد بعضهم الوليد بن يزيد بن عبد الملك ويزيد بن الوليد بن عبد الملك وابراهيم بن الوليد بن عبد الملك .

اولاده

قال المفيد في الإرشاد : ولد ابي جعفر سبعة انفس ابو عبد الله جعفر بن محمد وكان به يكنى وعبد الله بن محمد امها ام فروة بنت القاسم ابن محمد بن ابي بكر وابراهيم وعبيد الله درجا^(١)، امها ام حكيم بنت اسد بن المغيرة الثقفية وعلي وزينب لام ولد وام سلمة لام ولد «اه» وقيل ان زينب هي ام سلمة حكاه في إعلام الوري وقال ابن شهر آشوب في المناقب اولاده سبعة وعدهم كالارشاد الا انه قال وعبد الله الافطح ثم قال درجوا كلهم الا اولاد الصادق (ع) .

صفته في خلقه ولباسه

في مناقب ابن شهر آشوب : كان ريع القامة رقيق البشرة جعد الشعر اسمر له خال على خده وخال احمر على جسده ضامر الكشح حسن الصوت مطرق الرأس . وفي الفصول المهمة اسمر معتدل .

صفته في اخلاقه واطواره

نتقلها من كلمات العلماء ومضامين الاخبار الآتية وان لزم بعض التكرار .

قال ابن شهر آشوب في المناقب : كان اصدق الناس لهجة وأحسنهم بهجة وابذلهم مهجة (١هـ) وكان اقل اهل بيته مالا واعظمهم مؤنة وكان يتصدق كل جمعة بدينار وكان يقول الصدقة يوم الجمعة تضاعف لفضل يوم الجمعة على غيره من الأيام وكان اذا احزنه امر جمع النساء والصبيان ثم دعا فأمّنوا . وكان كثير الذكر كان يمشي وانه ليذكر الله ويأكل الطعام وأنه ليذكر الله ولقد كان يحدث القوم وما يشغله ذلك عن ذكر الله وكان يجمع ولده فيأمرهم بالذكر حتى تطلع الشمس ويأمر بالقراءة من كان يقرأ منهم ومن كان لا يقرأ منهم امره بالذكر، ويأتي قول المفيد : وكان ظاهر الجود في الخاصة والعامة

(١) درج الرجل اذا مات ولم يخلف نسلاً وفي الفصول المهمة درجا في حياته .

(٢) بالثناة الفوقية ثم الموحدة مصغراً .

قضيته هو الله الذي لا اله الا هو فقال الأعرابي الله اعلم حيث يجعل رسالته .

ومما جاء عنه في الاحتجاج

احتجاجه على محمد بن المنكدر

من مشاهير زهاد ذلك العصر وعباده

قال المفيد في الإرشاد : أخبرني الشريف ابو محمد الحسن بن محمد حدثني جدي عن يعقوب بن يزيد حدثنا محمد بن ابي عمير عن عبد الرحمن ابن الحجاج عن ابي عبد الله (ع) قال ان محمد بن المنكدر كان يقول : ما كنت ارى ان مثل علي بن الحسين يدع خلفاً لفضل علي بن الحسين حتى رأيت ابنه محمد بن علي فأردت ان أعظه فوعظني ، خرجت الى بعض نواحي المدينة في ساعة حارة فلقيت محمد بن علي وكان رجلاً بديناً وهو متكئ على غلامين له فقلت في نفسي شيخ من شيوخ قريش في هذه الساعة على هذه الحال في طلب الدنيا والله لاعظنه فدنوت منه فسلمت عليه فسلم علي بنهر وقد تصبب عرقاً فقلت أصلحك الله شيخ من أشياخ قريش في هذه الساعة على هذه الحال في طلب الدنيا لو جاء الموت وانت على هذه الحال ، فخلت عن الغلامين من يده ثم تساند وقال : لو جاءني والله الموت وأنا في هذه الحال جاءني وأنا في طاعة من طاعات الله اكف بها عن نفسي عنك وعن الناس وإنما كنت أخاف الموت لو جاءني وأنا على معصية من معاصي الله ، فقلت : يرحمك الله اردت ان أعظك فوعظتني . ورواه الكليني في الكافي عن علي بن ابراهيم عن ابيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان جميعاً عن ابن ابي عمير عن عبد الرحمن بن الحجاج عن ابي عبد الله عليه السلام مثله . (اقول) معنى قوله « اردت ان أعظك فوعظتني » ان ابن المنكدر هذا كان من المتصوفة أمثال طاوس اليماني وابراهيم بن أدهم وغيرهما وكان يصرف اوقاته في العبادة ويترك الكسب فيكون كلا على الناس فأراد ان يعظ الباقر (ع) بأنه لا ينبغي له ان يخرج في مثل ذلك الوقت في طلب الدنيا فأجابه بأن خروجه في طلب المعاش ليكف نفسه عن الناس من أفضل العبادات ، كان في هذا الكلام موعظة لأبن المنكدر بأنه مخطيء في ترك الكسب والقاء كله على الناس واشتغاله بالعبادة فلهذا قال أردت ان اعظك فوعظتني ، ولهذا ورد عن الصادقين عليهم السلام الامر بالكسب والنهي عن القاء الكل على الناس ، وان من يشتغل بالعبادة ويقوم غيره بنفقته فالفائم بنفقته عبادته اقوى وافضل ، وروى الامام الصادق (ع) عن النبي ﷺ انه قال : ملعون ملعون من القى كله على الناس .

واحتجاجه على نافع بن الأزرق من رؤساء الخوارج

واليه تنسب الازارقة منهم . قال المفيد في الإرشاد : وجاءت الاخبار ان نافع بن الأزرق جاء الى محمد بن علي فجلس بين يديه يسأله عن مسائل في الحلال والحرام فقال له ابو جعفر في عرض كلامه : قل لهذه المارقة بـم استحللتهم فراق امير المؤمنين وقد سفكتكم دماءكم بين يديه في طاعته والقربة الى الله بنصرته فسيقولون لك انه حكم في دين الله فقل لهم قد حكم الله تعالى في شريعة نبيه ﷺ رجلين من خلقه فقال : فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها ان يريدوا إصلاحاً يوفق الله بينهما . وحكم رسول الله ﷺ سعد بن معاذ في بني قريظة فحكم فيهم بما أمضاه الله . او

ما علمتم ان امير المؤمنين إنما أمر الحكمين أن يحكما بالقرآن ولا يتعدياه واشترط رد ما خالف القرآن من أحكام الرجال وقال حين قالوا له حكمت على نفسك من حكم عليك فقال ما حكمت مخلوقاً وإنما حكمت كتاب الله فأين تجد المارقة تضليل من أمر بالحكم بالقرآن واشترط رد ما خالفه لولا ارتكابهم في بدعتهم البهتان فقال نافع بن الأزرق هذا والله كلام ما مر بسمعي قط ولا خطر مني ببال وهو الحق ان شاء الله .

واحتجاجه على عبد الله بن نافع بن الأزرق

من الخوارج

روى الكليني في الكافي بسنده ان عبد الله بن نافع بن الأزرق كان يقول : لو أني علمت أن بين قطريها أحداً تبليغي اليه المطايا يخصمني ان علياً قتل أهل النهروان وهو لهم غير ظالم لرحلت إليه فقيل له ولا ولده فقال أفي ولده عالم فقيل له هذا أول جهلك وهم يخلون من عالم قال فمن عالمهم اليوم قيل محمد بن علي بن الحسين بن علي فرحل اليه في صناديد اصحابه حتى أتى المدينة فاستأذن علي ابي جعفر فقيل له هذا عبد الله بن نافع قال وما يصنع بي وهو يبرأ مني ومن أبي طرفي النهار فقال له ابو بصير الكوفي جعلت فداك إن هذا يزعم أنه لو علم أن بين قطريها احداً تبليغه المطايا إليه يخصمه أن علياً قتل أهل النهروان وهو لهم غير ظالم لرحل إليه ، فقال له أبو جعفر أترأه جاءني مناظراً ؟ قال نعم ! قال يا غلام أخرج فحط رحله وقل له اذا كان الغد فائتتنا فلما أصبح عبد الله بن نافع غدا في صناديد اصحابه وبعث ابو جعفر الى جميع ابناء المهاجرين والأنصار فجمعهم ثم خرج الى الناس واقبل عليهم كأنه فلقه قمر فخطب فحمد الله وأثنى عليه وصلى على رسوله ﷺ ثم قال : الحمد لله الذي أكرمنا بنبوته واختصنا بولايته يا معشر ابناء المهاجرين والأنصار من كانت عنده منقبة لعلي بن ابي طالب فليقم وليتحدث فقام الناس فسرودوا تلك المناقب فقال عبد الله أنا أروي لهذه المناقب من هؤلاء وإنما احدث علي الكفر بعد تحكيمه الحكمين « حتى انتهوا الى حديث خبير لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كراراً غير فرار لا يرجع حتى يفتح الله على يديه » فقال ابو جعفر (ع) ما تقول في هذا الحديث ؟ قال هو حق لا شك فيه ولكن احدث الكفر بعد ، فقال له ابو جعفر ثكلتك امك اخبرني عن الله عز وجل أحب علي بن ابي طالب يوم أحبه وهو يعلم انه يقتل أهل النهروان أم لم يعلم فان قلت لا كفرت ، فقال قد علم ، قال فأحبه الله على أن يعمل بطاعته او على ان يعمل بمعصيته فقال علي ان يعمل بطاعته ، فقال له أبو جعفر فقم مخصوماً فقام وهو يقول حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر الله اعلم حيث يجعل رسالته .

واحتجاجه على قتادة بن دعامة البصري

وقتادة هذا ذكره ابن حجر في تهذيب التهذيب وذكر الثناء عليه في الحفظ والفقه وغيرهما . روى الكليني في الكافي بسنده عن ابي حمزة الثمالي : كنت جالساً في مسجد رسول الله ﷺ اذا أقبل رجل فسلم فقال من أنت عبد الله ؟ قلت رجل من أهل الكوفة فما حاجتك ؟ قال أتعرف ابا جعفر محمد بن علي ؟ قلت نعم فما حاجتك اليه اذا كنت تعرف ما بين الحق والباطل ؟ فقال لي يا اهل الكوفة انتم قوم ما تطاقون اذا رأيت ابا جعفر فأخبرني فما انقطع كلامه حتى أقبل ابو جعفر وحوله اهل خراسان وغيرهم

وصفناه من العلم والسؤدد والرياسة والإمامة ظاهر الجود في الخاصة والعامة مشهور الكرم في الكافة معروفاً بالتفضل والإحسان مع كثرة عياله وتوسط حاله . حدثني الشريف أبو محمد الحسن بن محمد حدثني جدي حدثنا أبو نصر حدثني محمد بن الحسين حدثنا أسود بن عامر حدثنا حنان بن علي عن الحسن بن كثير : شكوت إلى أبي جعفر محمد بن علي (ع) الحاجة وجفاء الإخوان فقال بئس الأخ أخاً يركاك غنياً ويقطعك فقيراً ثم أمر غلامه فأخرج كيساً فيه سبعمائة درهم وقال استتفق هذه فإذا نفذت فأعلمني . قال وقد روى محمد بن الحسين : حدثنا عبد الله بن الزبير قال حدثنا عن عمرو بن دينار وعبد الله بن عبيد بن عمير أنها قالا : ما لقينا أبا جعفر محمد بن علي إلا وحمل إلينا النفقة والصلة والكسوة ويقول هذه معدة لكم قبل أن تلقوني . قال وروى أبو نعيم النخعي عن معاوية بن هشام عن سليمان بن دهم كان أبو جعفر محمد بن علي يميزنا بالخمسمائة درهم إلى الستمائة إلى الألف درهم وكان لا يمل من صلة إخوانه وقاصديه ومؤمليه وراجيه (اهـ) الإرشاد . وفي مطالب السؤول عن الحافظ عبد العزيز بن الأخضر الجنازدي في معالم العترة عن سلمى مولاة أبي جعفر (ع) قالت كان يدخل عليه إخوانه فلا يخرجون من عنده حتى يطعمهم الطعام الطيب ويلبسهم الثياب الحسنة ويهب لهم الدراهم فأقول له في بعض ما يصنع فيقول يا سلمى ما يؤمل في الدنيا بعد المعارف والأخوان وفي رواية مطالب السؤول فأقول له في ذلك ليقبل منه فيقول يا سلمى ما حسنت الدنيا إلا صلة الإخوان والمعارف .

(خامسها) كثرة الصدقات - روى الصدوق في ثواب الأعمال بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام : كان أبي أقل أهل بيته مالاً وأعظمهم مؤنة وكان يتصدق كل جمعة بدينار وكان يقول الصدقة يوم الجمعة تضاعف كفضل يوم الجمعة على غيره من الأيام .

(سادسها) الهيبة في القلوب - عن المناقب عن أبي حمزة الثمالي في خبر لما كانت السنة التي حج فيها أبو جعفر محمد بن علي عليها السلام ولقيه هشام بن عبد الملك أقبل الناس ينثالون عليه فقال عكرمة من هذا عليه سياء زهرة العلم لأجرينه فلما مثل بين يديه ارتعدت فرائضه وأسقط في يده وقال يا ابن رسول الله ﷺ لقد جلست مجالس كثيرة بين يدي ابن عباس وغيره فما أدركني ما أدركني أنفاً فقال له أبو جعفر (ع) ويلك يا عبيد أهل الشام انك بين يدي بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه .

بعض ما روي من طريقه

في إرشاد المفيد : روي عنه عن آبائه عليه وعليهم السلام أن رسول الله ﷺ كان يقول : اشد الأعمال ثلاثة مواساة الإخوان في المال ، وإنصاف الناس من نفسك ، وذكر الله على كل حال .

اخباره وبعض ما روي عنه من الأخبار

روى أبو نعيم في الحلية بسنده عن أبي جعفر (ع) قال : شيعتنا ثلاثة أصناف . صنف يأكلون الناس بنا ، وصنف كالزجاج يتهشم ، وصنف كالذهب الأحمر كلما دخل النار إزداد جودة . (اهـ) وقال الآبي في نثر الدرر : هنا رجلاً بمولود فقال أسأل الله أن يجعله خلفاً معك وخلفاً بعدك فإن الرجل يخلف أباه في حياته ومماته . وقال أدب الله محمداً ﷺ

يسألونه عن مناسك الحج فمضى حتى جلس مجلسه وجلس الرجل قريباً منه فجلست حيث اسمع الكلام وحوله عالم من الناس فلما قضى حوائجهم وانصرفوا التفت إلى الرجل فقال له من أنت ؟ قال له أنا قتادة بن دعامة البصري ، فقال له أبو جعفر أنت فقيه أهل البصرة ؟ قال نعم فقال ويحك يا قتادة إن الله عز وجل خلق خلقاً فجعلهم حججاً على خلقه فهم أوتاد في أرضه قوام أمره نجباء في علمه اصطفاهم قبل خلقه اظلة عن يمين عرشه . فسكت قتادة طويلاً ثم قال : اصلحك الله والله لقد جلست بين يدي الفقهاء وقدام ابن عباس فما اضطرب قلبي قدام أحد منهم ما اضطرب قدامك ، فقال له أبو جعفر أتدري أين أنت ؟ أنت بين يدي بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والأصاال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة فأنت ثم ونحن أولئك . فقال له قتادة صدقت والله جعلني الله فداك ما هي بيوت حجارة ولا طين ، قال فأخبرني عن الجين ، فتبسم أبو جعفر وقال رجعت مسائلتك إلى هذا ، قال ضلت عني ، فقال لا بأس به فقال أنه ربما جعلت فيه انفضة الميت قال ليس بها بأس إن الانفضة ليس لها عروق ولا فيها دم ولا لها عظم إنما تخرج من بين فرث ودم ثم قال وإنما الانفضة بمنزلة دجاجة ميتة اخرجت منها بيضة فهل تأكل تلك البيضة ؟ قال قتادة لا ولا أمر بأكلها فقال له أبو جعفر ولم ؟ قال لأنها من الميتة فقال له فإن حضنت تلك البيضة فخرجت منها دجاجة أأكلها ؟ قال نعم قال فما حرم عليك البيضة وأحل لك الدجاجة ثم قال كذلك الأنفضة مثل البيضة فاشتر الجين من أسواق المسلمين من أيدي المصلين ولا تسأل عنه إلا أن يأتيك من يخبرك عنه .

احتجاجه على عبد الله بن معمر الليثي في المتعة

في كشف الغمة عن الآبي في كتاب نثر الدرر أنه قال : روي أن عبد الله بن معمر الليثي قال لأبي جعفر بلغني أنك تفتي في المتعة فقال أحلها الله في كتابه وسنها رسول الله ﷺ وعمل بها أصحابه فقال عبد الله فقد نهى عنها عمر قال فأنت على قول صاحبك وأنا على قول رسول الله ﷺ قال عبد الله فيسرك أن نساءك فعلن ذلك قال أبو جعفر وما ذكر النساء يا أنوك إن الذي أحلها في كتابه وأباحها لعباده غير منك وعن نهى عنها تكلفاً ، بل ويسرك أن بعض حرمك تحت حائك من حاككة يثرب نكاحاً قال لا قال فلم تحرم ما أحل الله قال لا أحرم ولكن الحائك ما هو لي بكفو قال فإن الله ارتضى عمله ورغب فيه وزوجه حوراً أفرغب عمن رغب الله فيه وتستكف ممن هو كفو لخور الجنان كبيراً وعتواً فضحك عبد الله وقال ما أحسب صدوركم إلا منابت أشجار العلم فصار لكم ثمره وللناس ورقه .

(ثانيها) الحلم - عن المناقب قال له رجل من أهل الكتاب أنت بقر قال لا أنا باقر قال أنت ابن الطباخة قال ذاك حرفتها قال أنت ابن السوداء الزنجية البذية قال إن كنت صدقت غفر الله لها وإن كنت كذبت غفر الله لك .

(ثالثها) التسليم لأمر الله - روى أبو نعيم في الحلية بسنده قال محمد بن علي ندعو الله فيما نحب فإذا وقع الذي نكره لم نخالف الله عز وجل فيما أحب .

(رابعها) الجود والسخاء - قال المفيد في الإرشاد : وكان مع ما

أحسن الأدب فقال خذ العفو واؤمر بالمعروف وأعرض عن الجاهلين فلما وعى قال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا .

وفي حلية الأولياء بسنده عن عبيد الله بن الوليد قال لنا أبو جعفر محمد بن علي يدخل احدكم يده في كم صاحبه فيأخذ ما يريد قلنا لا قال فلستم باخوان كما تزعمون (اهـ) وروى الحافظ عبد العزيز بن الأخضر الجنازدي في كتابه معالم العترة عن الحجاج بن ارطاة قال أبو جعفر يا حجاج كيف تواسيكم قلت صالح يا أبا جعفر قال يدخل احدكم يده في كيس أخيه فيأخذ حاجته إذا احتاج إله قلت أما هذا فلا فقال أما لو فعلتم ما احتجتم .

ما أشار به على عبد الملك في ضرب الدراهم والدنانير

في كتاب المحاسن والمساوي لإبراهيم بن محمد البيهقي قال في الجزء الثاني ما نصه : (محاسن المسامرة) قال الكسائي دخلت على الرشيد ذات يوم وهو في إيوانه وبين يديه مال كثير قد شق عنه البدر شقاً وأمر بتفريقه في خدم الخاصة ويده درهم تلوح كتابته وهو يتأمله وكان كثيراً ما يحدثني فقال : هل علمت أول من سن هذه الكتابة في الذهب والفضة ؟ قلت يا سيدي هو عبد الملك بن مروان ! قال فما كان السبب في ذلك ؟ قلت لا علم لي غير انه أول من أحدث هذه الكتابة ! فقال سأخبرك : كانت القراطيس للروم وكان أكثر من بمصر نصرانياً على دين ملك الروم وكانت تطرز بالرومية وكان طرازها أباً وبناً وروحاً قديساً فلم يزل ذلك كذلك صدر الاسلام كله يمضي على ما كان عليه الى أن ملك عبد الملك بن مروان فتنبه له ، وكان فطناً ، فبينما هو ذات يوم اذ مر به قرطاس فنظر الى طرازه فأمر ان يترجم بالعربية فعل ذلك فأنكره وقال ما أغلظ هذا في أمر الدين والاسلام أن يكون طراز القراطيس وهي تحمل في الأواني والثياب وهما يعملان بمصر وغير ذلك مما يطرز من ستور وغيرها من عمل هذا البلد على سعته وكثرة ماله وأهله تخرج منه هذه القراطيس فتدور في الآفاق والبلاد وقد طرزت بشرك مثبت عليها فأمر بالكتاب الى عبد العزيز بن مروان وكان عامله بمصر بإبطال ذلك الطراز على ما كان يطرز به من ثوب وقرطاس وستر وغير ذلك وأن يأخذ صناع القراطيس أن يطرزوها بسورة التوحيد (وشهد الله أنه لا إله إلا هو) وهذا طراز القراطيس خاصة الى هذا الوقت لم ينقص ولم يزد ولم يغير وكتب الى عمال الآفاق جميعاً بإبطال ما في أعمالهم من القراطيس المطرزة بطراز الروم ومعاقبة من وجد عنده بعد هذا النبي شيء منها بالضرب الوجيع والحبس الطويل ، فلما أثبتت القراطيس بالطراز المحدث بالتوحيد وحمل إلى بلاد الروم منها انتشر خبرها ووصل الى ملكهم فترجم له ذلك الطراز فأنكره وغلظ عليه واستشاط غضباً فكتب الى عبد الملك : إن عمل القراطيس بمصر وسائر ما يطرز هناك للروم ولم يزل يطرز بطراز الروم الى ان أبطلته فإن كان من تقدمك من الخلفاء قد أصاب فقد أخطأت وإن كنت قد أصبت فقد أخطأوا فأختر من هاتين الحالتين ايها شئت وأحببت وقد بعثت اليك بهدية تشبه محلك وأحببت ان تجعل رد ذلك الطراز الى ما كان عليه في جميع ما كان يطرز من أصناف الأعلاق حاجة أشكرك عليها وتأمّر بقبض الهدية وكانت عظيم القدر فلما قرأ عبد الملك كتابه رد الرسول وأعلمه أن لا جواب له ولم يقبل الهدية فانصرف بها إلى صاحبه فلما وافاه أضعف الهدية ورد الرسول إلى عبد الملك وقال اني ظننتك استقلت الهدية فلم تقبلها ولم تحبني عن كتابي فاضعفت لك الهدية وأنا

أرغب اليك في مثل ما رغبت فيه من رد هذا الطراز الى ما كان عليه أولاً فقرأ عبد الملك الكتاب ولم يجبه ورد الهدية فكتب اليه ملك الروم يقتضي أجوبة كتبه ويقول : إنك قد أضعفت بجوابي وهديتي ولم تسعني بحاجتي فتوهمتك استقلت الهدية فاضعفتها فجريت على سبيلك الأول وقد أضعفتها ثالثة وأنا أحلف بالمسيح لتأمرن برد الطراز الى ما كان عليه أو لأمرن بنقش الدنانير والدراهم فإنك تعلم انه لا ينقش شيء منها إلا ما ينتش في بلادتي ولم تكن الدراهم والدنانير نقشت في الإسلام فينقش عليها من شتم نبيك ما إذا قرأته ارفض جبينك له عرقاً فأحب أن تقبل هديتي وترد الطراز إلى ما كان عليه وتجعل ذلك هدية بررتني بها وتبقى على الحال بيني وبينك فلما قرأ عبد الملك الكتاب غلظ عليه وضاحت به الأرض وقال : احسبني اشأم مولود ولد في الإسلام لأنني جنيت على رسول الله ﷺ من شتم هذا الكافر ما يبقى غابر الدهر ولا يمكن محوه من جميع مملكة العرب إذ كانت المعاملات تدور بين الناس بدنانير الروم ودراهمهم ، فجمع أهل الاسلام واستشارهم فلم يجد عند أحد منهم رأياً يعمل به فقال له روح بن زبناح انك لتعلم الرأي والمخرج من هذا الأمر ولكنك تتعمد تركه قال ويحك من ؟ قال الباقر من أهل بيت النبي ﷺ قال صدقت ولكنه ارتج علي الرأي فيه فكتب الى عامله بالمدينة ان أشخص الي محمد بن علي بن الحسين مكرماً ومتعه بمائتي ألف درهم لجهازه وبثلاثمائة ألف درهم لنفقته وأزح علته في جهازه وجهاز من يخرج معه من أصحابه وأحتسب الرسول قبله الى موافاته عليه فلما وافى أخبره الخبر فقال له الباقر لا يعظم هذا عليك فإنه ليس شيء من جهتين (إحداهما) أن الله عز وجل لم يكن ليطلق ما تهددك به صاحب الروم في رسول الله ﷺ (والآخرى) وجود الحيلة فيه قال وما هي قال تدعو في هذه الساعة بصناع فيضربون بين يديك سككاً للدراهم والدنانير وتجعل النقش عليها سورة التوحيد وذكر رسول الله ﷺ احدهما في وجه الدرهم والدينار والآخر في الوجه الثاني وتجعل في مدار الدرهم والدينار ذكر البلد الذي يضرب فيه والسنة التي تضرب فيه تلك الدراهم والدنانير وتعتمد الى وزن ثلاثين درهما عدداً من الأصناف الثلاثة التي العشرة منها وزن عشرة مثاقيل وعشرة منها وزن ستة مثاقيل وعشرة منها وزن خمسة مثاقيل فتكون أوزانها جميعاً أوزانها واحداً وعشرين مثقالاً فتجزئها من الثلاثين فتصير العدة من الجميع وزن سبعة مثاقيل وتصب صنجات من قوارير لا تستحيل الى زيادة ولا نقصان فتضرب الدراهم على وزن عشرة والدنانير على وزن سبعة مثاقيل وكانت الدراهم في ذلك الوقت إنما هي الكسروية التي يقال لها اليوم البغلية لأن رأس البغل ضربها لعمر بن الخطاب بسكة كسروية في الإسلام مكتوب عليها صورة الملك وتحت الكرسي مكتوب بالفارسية (نوش خر) اي كل هنيئاً وكان وزن الدرهم منها قبل الإسلام مثقالاً والدراهم التي كان وزن العشرة منها وزن ستة مثاقيل والعشرة وزن خمسة مثاقيل هي السميرية الخفاف والثقال ونقشها نقش فارس ففعل عبد الملك ذلك وأمره محمد بن علي بن الحسين ان يكتب السكك في جميع بلدان الإسلام وان يتقدم الى الناس في التعامل بها وأن يتهدد بقتل من يتعامل بغير هذه السكك من الدراهم والدنانير وغيرها وان تبطل وترد الى مواضع العمل حتى تعاد الى السكك الإسلامية ففعل عبد الملك ذلك ورد رسول ملك الروم اليه يعلمه بذلك ويقول إن الله جل وعز مانعك مما قدرت أن تفعله وقد تقدمت الى اعمالي في اقطار البلاد بكذا وكذا وبإبطال السكك والطراز الرومية فقبل لملك الروم إفعال ما كنت تهددت به ملك

(ع) فقال يخاطبه ويذكر وفادته اليه من قصيدة :
كم جزت فيك من أجواز ايفاع وأوقع الشوق بي قاعاً الى قاع
يا خير من حملت انثى ومن وضعت به إليك غدا سيري وإيضاعي
أما بلغتك فالآمال بالغة بنا الى غاية يسعى لها الساعي
(أقول) وقد ذكرنا القصيدة بتمامها في ترجمة الورد .

الرواة عن الباقر عليه السلام

قال المفيد في الإرشاد : روى عنه معالم الدين بقايا الصحابة ووجوه
التابعين ورؤساء فقهاء المسلمين وقال ابن شهر آشوب في المناقب بعد ذكر
ذلك فمن الصحابة نحو جابر بن عبد الله الأنصاري ومن التابعين نحو
جابر بن يزيد الجعفي وكيسان السخيتاني صاحب الصوفية . ومن الفقهاء
نحو ابن المبارك والزهرري والاوزاعي وإبي حنيفة ومالك والشافعي وزيد بن
المنذر النهدي . ومن المصنفين نحو الطبري والبلاذري والاسلامي والخطيب
في تواريخهم وفي الموطأ وشرف المصطفى والإبانة وحلية الأولياء وسنن أبي
داود والألكاني ومسندي أبي حنيفة والمروزي وترغيب الأصفهاني وبسيط
الواحدي وتفسير النقاش والزنجشري ومعرفة أصول الحديث ورسالة
السمعاني فيقولون قال محمد بن علي وربما قالوا قال محمد الباقر (اهـ) وقال
ابن شهر آشوب في موضع آخر من المناقب : اجتمعت العصابة على أن أفقه
الأولين ستة وهم أصحاب أبي جعفر وإبي عبد الله عليهما السلام وهم زرارة
ابن أعين ومعروف بن خربوذ المكي وأبو بصير الأسدي والفضيل بن يسار
ومحمد بن مسلم الطائفي وبريد بن معاوية العجلي . ومن أصحابه حمران بن
أعين الشيباني وأخوته بكر وعبد الملك وعبد الرحمن ومحمد بن إسماعيل بن
بزيع^(٢)، وعبد الله بن ميمون القداح ومحمد بن مروان الكوفي من ولد أبي
الأسود وإسماعيل بن الفضل الهاشمي من ولد نوفل بن الحارث وأبو هارون
المكفوف وظريف بن ناصح بياع الأكفان وسعيد بن طريف الاسكاف الدؤلي
واسماعيل بن جابر الخثعمي الكوفي وعقبة بن بشير الأسدي وأسلم المكي
مولي ابن الحنفية وأبو بصير ليث بن البخترى المرادي والكميت بن زيد
الأسدي وناجية بن عمارة الصيداوي ومعاذ بن مسلم الهراء النحوي وبشير
الرحال . ومن رواة النص عليه من أبيه إسماعيل بن محمد بن عبد الله بن
علي بن الحسين عليهم السلام وزيد بن علي وعيسى عن جده والحسين بن أبي
العلاء (اهـ) وفي حلية الأولياء : روى عنه من التابعين عمرو بن دينار
وعطاء بن أبي رباح وجابر الجعفي وإبان بن تغلب . وروى عنه من الأئمة
والاعلام ليث بن أبي سليم وابن جريح وحجاج بن أرطاة في آخرين
(اهـ) .

وقال المفيد في الاختصاص : أصحاب محمد بن علي عليهما السلام
جابر بن يزيد الجعفي . حمران بن أعين ؛ زرارة . عامر بن عبد الله بن
جذاعة ، حجر بن زائدة ، عبد الله بن شريك العامري ، فضيل بن يسار
البصري ، سلام بن المستنير ، برید بن معاوية العجلي ؛ الحكيم بن أبي
نعيم .

وفي الاختصاص بالاسناد عن الكاظم عليه السلام اذا كان يوم
القيامة نادى مناد أين حوارى محمد بن علي وحوارى جعفر بن محمد فيقوم
عبد الله بن شريك العامري وزرارة بن أعين وبريد بن معاوية العجلي
ومحمد بن مسلم الثقفي وليث بن البخترى المرادي وعبد الله بن أبي يعفور
وعامر بن عبد الله بن جذاعة وحجر بن زائدة وحمران بن أعين (الخبر) .

العرب فقال إنما اردت ان أغيظه بما كتبت إليه لاني كنت قادراً عليه والمال
وغيره برسوم الروم فأما الآن فلا أفعل لأن ذلك لا يتعامل به أهل الإسلام
ومتنع من الذي قال . وثبت ما أشار به محمد بن علي بن الحسين الى اليوم
ثم رمى يعني الرشيد بالدرهم الى بعض الخدم (انتهى) .

(اقول) قد مر في الجزء الثالث في سيرة امير المؤمنين (ع) عن دائرة
المعارف البريطانية أن أول من أمر بضرب السكة الإسلامية هو الخليفة علي
بالبصرة سنة ٤٠ من الهجرة الموافقة لسنة ٦٦٠ مسيحية ثم أكمل الأمر عبد
الملك الخليفة سنة ٧٦ من الهجرة الموافقة لسنة ٦٩٥ مسيحية . ويمكن الجمع
بأن علياً أمر بضرب السكة في البصرة مع بقاء التعامل بسكة أخرى وكذلك
ما ضربه رأس البغل من الدراهم لعمر مع أنه كان بسكة كسروية اما عبد
الملك فإنه ضرب السكة بإشارة الإمام الباقر (ع) على الصفة المتقدمة ومنع
من التعامل بغيرها .

أخباره مع الشعراء

قال ابن شهر آشوب في المناقب قال الباقر عليه السلام لكثير امتدحت
عبد الملك فقال ما قلت له يا امام الهدى وإنما قلت يا اسد والأسد كلب ويا
شمس والشمس جماد ويا بحر والبحر موات ويا حية والحية دويبة منتنة ويا
جبل وإنما هو حجر اصم فتبسم عليه السلام .

وأشدد الكميت بين يديه :

من لصب متيم مستهام غير ما صبوة ولا أحلام
فلما بلغ الى قوله :

اخلص الله لي هواي فما أغرق نزعاً ولا تطيش سهامي

قال عليه السلام قل فقد اغرق نزعاً وما تطيش سهامي (فقال يا
مولاي انت اشعر مني في هذا المعنى^(١) . وفي المناقب بلغنا ان الكميت أنشد
الباقر (ع) : من لصب متيم مستهام . فتوجه الى الكعبة فقال اللهم ارحم
الكميت وأغفر له ، ثلاث مرات ثم قال يا كميت هذه مائة الف قد جمعتها
لك من أهل بيتي فقال الكميت لا والله لا يعلم احد أني أخذ منها حتى
يكون الله عز وجل يكافيني ولكن تكرمني بقميص من قمصك فأعطاه
(اهـ) .

(اقول) هذان البيتان من قصيدة طويلة للكميت وفي البحار نقل من
خط ابن فهد الحلي : قيل ان رجلاً ورد على أبي جعفر الأول بقصيدة
مطلعها (عليك السلام ابا جعفر) فلم يمنحه شيئاً فسأله في ذلك وقال لم لا
تمنحني وقد مدحتك فقال حييتني تحية الأموات اما سمعت قول الشاعر :

ألا طرقتنا آخر الليل زينب عليك سلام هل لما فات مطلب
فقلت لها حييت زينب خدنكم تحية ميت وهو في الحي يشرب

مع أنه كان يكفيك أن تقول (سلام عليك ابا جعفر) (اهـ) وفي
مقتضب الأثر في النص على الأئمة الأثني عشر لأحمد بن محمد بن عياش
بسنده ان الورد بن زيد الأسدي اخا الكميت وفد على أبي جعفر الباقر

(١) النزاع جذب الوتر بالسهم والاغراق نزعاً المبالغة في ذلك واغرق النازع في القوس مثل يضرب
للغلو والافراط فقله له فما اغرق نزع لا يناسب المقام اذ يكون معناه اني لا ابالغ في المحبة
والمناصب المبالغة فيها فلذلك غيره الامام (ع) الى قوله (فقد اغرق نزعاً) .

(٢) هذا والذي بعده من اصحاب الصادق عليه السلام أيضاً .

ما أثر عنه عليه السلام من الحكم والآداب والمواظب المنقول من حلية الأولياء لأبي نعيم الاصفهاني

وكله بالأسانيد المتصلة ونحن ننقله بحذف الأسانيد كلها للاختصار

قال عليه السلام : ما دخل قلب امرئ شيء من الكبر الا نقص من عقله مثل ما دخله من ذلك قل او اكثر . الصواعق تصيب المؤمن وغير المؤمن لا تصيب الذاكِر . وقال (ع) في قوله عز وجل : اولئك يجزون الغرفة بما صبروا . قال على الفقر في دار الدنيا . وفي قوله عز وجل : وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا قال ما صبروا على الفقر ومصائب الدنيا . سلاح اللثام قبيح الكلام ، لكل شيء آفة وآفة العلم النسيان . عالم ينتفع بعلمه أفضل من ألف عابد . والله لموت عالم احب الى ابليس من موت سبعين عابداً ، وقال لأبنة يا بني : إياك والكسل والضجر فإنها مفتاح كل شر إنك ان كسلت لم تؤد حقاً . وإن ضجرت لم تصبر على حق . الأعمال ثلاثة : ذكر الله على كل حال . وإنصافك الناس من نفسك ومواساة الأخ في المال . إذا رأيتم القاري يحب الأغنياء فهو صاحب الدنيا وإذا رأيتموه يلزم السلطان من غير ضرورة فهو لص . شيعتنا من أطاع الله عز وجل . إياكم والخصومة فإنها تفسد القلب وتورث النفاق . وقال : الذين يخوضون في آيات الله هم أصحاب الخصومات . وقال كان لي أخ في عيني عظيم وكان الذي عظمه في عيني صغر الدنيا في عيني . وقال من اعطي الخلق والرفق فقد اعطي الخير كله والراحة وحسن حاله في دنياه وآخرته ومن حرم الرفق والخلق كان ذلك له سبيلاً الى كل شر وبلية الا من عصمة الله تعالى . وقال إعرف المودة لك في قلب أخيك بما له في قلبك . وقال عليه السلام لجابر الجعفي : يا جابر ما الدنيا وما عسى ان تكون هل هو الا مركب ركبته او ثوب لبسته او امرأة احببتها يا جابر ان المؤمنين لم يطمثوا الى الدنيا لبقاء فيها ولم يأمنوا قدوم الآخرة عليهم ففازوا بثواب الأبرار إن أهل التقوى أيسر أهل الدنيا مؤونة وأكثرهم لك معونة ان نسيت ذكرك وإن ذكرت اعانوك قوالين بحق الله قوامين بامر الله . يا جابر انزل الدنيا كمنزل نزلت به وارتحلت منه او كمال اصبته في منامك فاستيقظت وليس معك منه شيء إنما هي مع أهل اللب والعالمين بالله تعالى كفيء الظلال فاحفظ ما استرعاك الله من دينه وحكمته . وقال ما من شيء أحب إلى الله عز وجل من أن يسأل وما يدفع القضاء الا الدعاء وأن اسرع الخير ثوابا البر وأسرع الشر عقوبة البغي وكفى بالمرء عيباً أن يبصر من الناس ما يعنى عليه من نفسه وان يأمر الناس بما لا يستطيع التحول عنه وان يؤذي جلسيه بما لا يعنيه (اهـ) المنقول من حلية الأولياء .

المنقول من تحف العقول

للحسن بن علي بن شعبة الحلبي

من وصية له لجابر بن يزيد الجعفي : أوصيك بخمس : إن ظلمت فلا تظلم وإن خانوك فلا تخن وإن كذبت فلا تغضب وإن مدحت فلا تفرح وإن ذممت فلا تجزع وفكر فيما قيل فيك فان عرفت من نفسك ما قيل فيك فسقوطك من عين الله جل وعز عند غضبك من الحق اعظم عليك مصيبة مما خفت من سقوطك من أعين الناس وان كنت على خلاف ما قيل فيك فثواب اكتسبته من غير ان تتعب بدنك واعلم انك لا تكون لنا ولياً حتى لو اجتمع عليك أهل مصرك وقالوا انك رجل سوء لم يحزنك ذلك لو قالوا انك

وفي الاختصاص زياد بن المنذر الأعمى وهو أبو الجارود وزياذ بن أبي رجاء وهو أبو عبدة الخذاء وزياذ بن سوقة وزياذ مولى أبي جعفر وزياذ بن أبي زياد المنقري وزياذ الأحلام من أصحاب أبي جعفر ومن أصحابه أبو بصير ليث بن البخترى المرادي وأبو بصير يحيى بن أبي القاسم مكفوف مولى لبنى أسد وإسم أبي القاسم اسحاق وأبو بصير كان يكنى بأبي محمد .

من روى عنه الباقر عليه السلام

روى عن أبيه عن اجداده عن رسول الله ﷺ

وقال المفيد : روي عنه عليه السلام انه سئل عن الحديث يرسله ولا يسنده فقال اذا حدثت بالحديث فلم اسنده فسندي فيه أبي عن جدي عن أبيه عن جده رسول الله ﷺ عن جبرائيل عن الله عز وجل (ا هـ) وفي حلية الأولياء : اسند أبو جعفر محمد بن علي عن جابر بن عبد الله الأنصاري وروى عن ابن عباس وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري وأنس بن مالك وعن الحسن والحسين واسند عن سعيد بن المسيب وعبد الله بن أبي رافع (اهـ) . وفي كشف الغمة : قال أبو الفرج بن الجوزي في كتابه صفوة الصفوة : اسند أبو جعفر عليه السلام عن جابر بن عبد الله وابي سعيد الخدري وابي هريرة وابن عباس وأنس والحسن والحسين وروى عن سعيد بن المسيب وغيره من التابعين (اهـ) اقول روايته عن أكثر هؤلاء لنوع من المصلحة والا فهو غني بعلوم آبائه عن ان يروي عن غيرهم .

مؤلفاته

(١) كتاب التفسير قال ابن النديم عند ذكر الكتب المصنفة في التفسير : كتاب الباقر محمد بن علي بن الحسين عليهم السلام رواه عنه ابو الجارود زياد بن المنذر رئيس الجارودية الزيدية (اهـ) وقد روى هذا الكتاب عن أبي الجارود عند سلامة حاله ابو بصير يحيى بن القاسم (او أبي القاسم) الأسدي وكذا أخرجه علي بن ابراهيم بن هاشم في تفسيره .

(٢) رسالته الى سعد الخير من بني امية .

(٣) رسالة اخرى منه اليه اوردهما الكليني في روضة الكافي .

(٤) قال ابن النديم ابو جعفر محمد بن علي له من الكتب كتاب الهداية . (اهـ) ويمكن ان يريد به الباقر (ع) . وقد روي عنه في فنون العلم الشيء الكثير والاف اصحابه في ذلك المؤلفات الكثيرة المذكورة في تراجمهم .

ما أثر عنه في صفة الخالق وتوحيده

قال المرتضى في الامالي : اق اعرابي ابا جعفر محمد بن علي (ع) فقال أرأيت ربك حين عبدته فقال لم أكن لأعبد شيئاً لم أره فقال كيف رأيته فقال لم تره الأبصار بالمشاهدة والعيان بل رأيته القلوب بحقائق الإيمان لا يدرك بالحواس ولا يقاس بالناس معروف بالآيات منعوت بالعلامات لا يجوز في القضية هو الله الذي لا إله إلا هو فقال الأعرابي الله أعلم حيث يجعل رسالته (اهـ) وسأل ذعبل اليماني امير المؤمنين عليه السلام نحوه من هذا فأجابه قريباً من هذا الجواب كما في نهج البلاغة .

رداءه . قم بالحق واعتزل ما لا يعينك وتجنب عدوك وأحذر صديقك . ولا تصحب الفاجر ولا تطلعه على شرك واستشر في امرك الذين يحشون الله . صحبة عشرين سنة قرابة ، ان استطعت ان لا تعامل احداً الا ولك الفضل عليه فافعل . ثلاثة من مكارم الدنيا والآخرة : ان تغفو عمن ظلمك وتصل من قطعك وتحلم اذا جهل عليك . الظلم ثلاثة ظلم لا يغفره الله وظلم يغفره الله وظلم لا يدعه الله فاما الظلم الذي لا يغفره الله فالشرك بالله واما الظلم الذي يغفره الله فظلم الرجل نفسه فيما بينه وبين الله وأما الظلم الذي لا يدعه الله فالمداينة بين العباد . ما من عبد يمتنع من معونة اخيه المسلم والسعي في حاجته قضيت او لم تقض الا ابتلي بالسعي في حاجة فيما يؤثم عليه ولا يؤجر . وما من عبد يخل بنفقة ينفقها فيما يرضي الله الا ابتلي بان ينفق اضعافها فيما اسخط الله . في كل قضاء الله خير للمؤمن . ان الله كره الحاح الناس على بعضهم في المسألة واحب ذلك لنفسه ان الله جل ذكره يحب ان يسأل ويطلب ما عنده . من لم يجعل الله له من نفسه واعظاً فإن مواعظ الناس لن تغني عنه شيئاً . من كان ظاهره أرجح من باطنه خف ميزانه . كم من رجل لقي رجلاً فقال له كب الله عدوك وما له من عدو الا الله . لا يكون العبد عالماً حتى لا يكون حاسداً لمن فوقه ولا محقراً لمن دونه . إنما مثل الحاجة الى من أصاب ماله حديثاً كمثل الدرهم في فم الأفعى انت اليه محوج وانت منها على خطر . ثلاث خصال لا يموت صاحبهن ابداً حتى يرى وباهن : البيخي وقطيعة الرحم واليمين الكاذبة يبارز الله بها . وان اعجل الطاعة ثواباً لصلوة الرحم . وان القوم ليكونون فجاراً فيتواصلون فتنمى اموالهم ويثرون وان اليمين الكاذبة وقطيعة الرحم ليزدان الديار بلاقع من أهلها . لا يقبل عمل الا بمعرفة ولا معرفة الا بعمل ومن عرف دلت معرفته على العمل ومن لم يعرف فلا عمل له . والله ما شيعتنا الا من اتقى الله واطاعه وما كانوا يعرفون الا بالتواضع والتخضع واداء الأمانة وكثرة ذكر الله والصوم والصلاة والبر بالوالدين وتعهد الجيران من الفقراء وذوي المسكنة والغارمين والايام وصدق الحديث وتلاوة القرآن وكف الألسن عن الناس الا من خير وكانوا امناء عشائهم في الأشياء . اربع من كنوز البر : كتمان الحاجة وكتمان الصدقة وكتمان الوجد وكتمان المصيبة . من صدق لسانه زكا عمله ومن حسنت نيته زيد في رزقه ومن حسن بره باهله زيد في عمره . من استفاد اخاً في الله على ايمان بالله ووفاء باخائه طلباً لمرضاة الله فقد استفاد شعاعاً من نور الله وامانا من عذاب الله وحجة يفلح بها يوم القيامة وعزاً باقياً وذكرأ نامياً . التواضع الرضا بالمجلس دون شرفك وان تسلم على من لقيت وان تترك المراء وان كنت محقاً . ان المؤمن اخو المؤمن لا يشتبه ولا يحرمه ولا يسيء به الظن . اصبر نفسك على الحق فانه من منع شيئاً في حق اعطى في باطل مثيله . من قسم له الخرق حجب عنه الايمان . ان الله يبغض الفاحش المتفحش . ان الله عقوبات في القلوب والأبدان ضحك في المعيشة وهن في العبادة وما ضرب عبد بعقوبة اعظم من قسوة القلب . يقول الله تعالى يا ابن آدم اجتنب ما حرمت عليك تكن من اورع الناس . افضل العبادة عفة البطن والفرج . البشر الحسن وطلاقة الوجه مكسبة للمحبة وقربة من الله وعبوس الوجه وسو البشر مكسبة للمقت وبعد من الله . الحياء والإيمان مقرونان في قرن فإذا ذهب احدهما تبعه صاحبه من علم باب هدى فله مثل اجر من عمل به ولا ينقص اولئك من اجورهم شيئاً . ومن علم باب ضلال كان عليه مثل اوزار من

رجل صالح لم يسرك ذلك ولكن اعرض نفسك على كتاب الله فان كنت سالكاً سبيله زاهداً في تزهيده راغباً في ترغيبه خائفاً من تخويفه فائت وابشر فانه لا يضرك ما قيل فيك وان كنت مبائناً للقرآن فما الذي يغرك من نفسك . ان المؤمن معني بمجاهدة نفسه ليغلبها على هواها فمرة يقيم اودها ويخالف هواها في محبة الله ومرة تصرعه نفسه فيتبع هواها . فينعه الله فينتعش ويقلل الله عثرته فيتذكر ويفزع الى التوبة والمخافة فيزداد بصيرة ومعرفة لما زيد فيه من الخوف وذلك بأن الله يقول : ان الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون يا جابر استكثر لنفسك من الله قليل الرزق تخلصا الى الشكر واستقلل من نفسك كثير الطاعة لله ازراء على النفس وتعرضا للعفو وادفع عن نفسك حاضر الشر بحاضر العلم واستعمل حاضر العلم بخالص العمل وتحرز في خالص العمل من عظيم الغفلة بشدة التيقظ واستجلب شدة التيقظ بصدق الخوف وتوق مجازفة الهوى بدلالة العقل وقف عند غلبة الهوى باسترشاد العلم واستبق خالص الاعمال ليوم الجزاء وادفع عظيم الحرص بإيثار القناعة واستجلب حلوة الزهادة بقصر الامل واقطع اسباب الطمع ببرد اليأس وسد سبيل العجب بمعرفة النفس وتخلص الى راحة النفس بصحة التفويض وتعرض لركة القلب بكثرة الذكر في الخلوات واستجلب نور القلب بدوام الحزن وتحرز من ابليس بالخوف الصادق وإياك والرجاء الكاذب فانه يوقعك في الخوف الصادق . وإياك والتسويق فانه بحر يغرق فيه الهلكى وإياك والغفلة ففيها تكون قساوة القلب وإياك والتواني فيما لا عذر لك فيه فاليه يلجأ النادمون واسترجع سالف الذنوب بشدة الندم وكثرة الاستغفار وتعرض للرحمة وعفو الله بخالص الدعاء والمناجاة في الظلم واستجلب زيادة النعم بعظيم الشكر واطلب بقاء العز بامانة الطمع وارفح ذل الطمع بعز اليأس واستجلب عز اليأس ببعد الهمة وتزود من الدنيا بقصر الامل وبادر بانتهاز البغية عند إمكان الفرصة وإياك والثقة بغير المأمون واعلم انه لا علم كطلب السلامة ولا عقل كمخالفة الهوى ولا فقر كفقر القلب ولا غنى كغنى النفس ولا معرفة كمعرفتك بنفسك ولا نعمة كالعافية ولا عافية كمساعدة التوفيق ولا شرف كبعد الهمة ولا زهد كقصر الامل ولا عدل كالأنصاف ولا جور كموافقة الهوى ولا طاعة كأداء الفرائض ولا مصيبة كعدم العقل ولا معصية كاستهانتك بالذنوب ورضاك بالحالة التي انت عليها ولا فضيلة كالجهاد ولا التفريط عند امكان الفرصة فانه ميدان يجري لأهله بالخسران . وقال عليه السلام خذوا الكلمة الطيبة ممن قالها وان لم يعمل بها فان الله يقول : الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اولئك الذين هداهم الله ، ويحك يا مغرور الا تحمد من تعطيه فانها ويعطيك باقيا درهم يفتنى بعشرة تبقى الى سبعمائة ضعف مضاعفة ، إنما انت لص من لصوص الذنوب كلما عرضت لك شهوة او ارتكاب ذنب سارعت اليه واقدمت بجهلك عليه فارتكبتك كأنك لست بعين الله أو كأن الله ليس لك المرصاد . يا طالب الجنة ما أطول نومك وأكل مطيتك وأوهى همتك فله أنت من طالب ومطلوب وبها هاربا من النار ما أحث مطيتك اليها وما اكسبك لما يوقعك فيها .

ما روي عنه في قصار هذه المعاني

قال عليه السلام : ما شيب شيء بشيء احسن من حلم بعلم ، كل الكمال التفقه في الدين والصبر على النائية وتقدير المعيشة . المتكبر ينزع الله

تطمع فتذل ولا تسأل فتقل ولا تبخل فتشتت ولا تجهل فتخصم فقليل ومن يقدر على ذلك فقال من أحب ان يكون كالناظر في الحديقة والمسك في الطيب وكالحليفة في يومكم هذا في القدر وقال يوماً رجل عنده : اللهم اغننا عن جميع خلقك فقال ابو جعفر (ع) لا تقل هكذا ولكن قل اللهم اغننا عن شرار خلقك فان المؤمن لا يستغني عن أخيه . وقال (ع) : ما عرف الله من عصاه وانشد :

تعصي الآله وانت تظهر حبه هذا لعمرك في الفعال بديع
لو كان حبك صادقاً لأطعته ان المحب لمن أحب مطيع
(١هـ) تحف العقول .

من كتاب نثر الدرر للآبي

قال محمد بن علي الباقر لأبيه جعفر عليها السلام : ان الله خبياً ثلاثة اشياء في ثلاثة اشياء خبياً رضاه في طاعته فلا تحقرن من الطاعة شيئاً فلعل رضاه فيه ، وخبياً سخطه في معصيته فلا تحقرن من المعصية شيئاً فلعل سخطه فيه ، وخبياً اولياءه في خلقه فلا تحقرن احداً فلعله ذلك الولي . وسئل لم فرض الله الصوم على عباده ؟ قال : ليجد الغني مس الجوع فيحنو على الفقير ! قال : ان قوماً عبدوا الله رغبة فتلك عبادة التجار ، وان قوماً عبدوا الله رهبة فتلك عبادة العبيد ، وان قوماً عبدوا الله شكراً فتلك عبادة الأحرار^(١) . وقال ابو عثمان الجاحظ في كتاب البيان والتبيين : جمع محمد بن علي الباقر صلاح شأن الدنيا بحذايرها في كلمتين فقال : صلاح شأن المعاش والتعاشر ملء مكياك ثلثان فطنة وثلث تغافل .

من مطالب السؤول

نقل عنه عليه السلام انه قال : ما من عبادة افضل من عفة بطن وفرج .

بعض ما أثر عنه من الادعية

روى ابو نعيم في الحلية بسنده عن جعفر بن محمد عن ابيه عليها السلام انه كان في جوف الليل يقول : امرتني فلم اثمر وزجرتني فلم أزدجرها أنا ذا عبدك بين يديك ولا اعتذر . وقال الآبي في نثر الدرر كان يقول : اللهم أعني على الدنيا بالغنى وعلى الآخرة بالعفو ، وقال لأبيه : يا بني اذا انعم الله عليك بنعمة فقل الحمد لله ، واذا احزنك امر فقل : لا حول ولا قوة الا بالله ، واذا أبطأ عنك الرزق فقل استغفر الله .

دعائه عليه السلام بعد الطعام

وفيه من تعداد نعم الله تعالى العظام بأوجز عبارة ما يقصر عنه البيان :

روى الكليني في الكافي بسنده عن الصادق (ع) كان ابي يقول : الحمد لله الذي اشبعنا في جائعين وأروانا في ظامين وآوانا في ضاحين واملنا في راجلين وآمننا في خائفين وأخدمنا في عانين .

ما أثر عنه من الشعر

في كشف الغمة : نقلت من كتاب جمعه الوزير السعيد مؤيد الدين ابو طالب محمد بن احمد بن محمد بن علي بن الغلقمي قال ذكر الأجل ابو الفتح يحيى بن محمد بن حياء الكاتب قال حدث بعضهم وذكر خبراً في

عمل به ولا ينقص اولائك من أوزارهم شيئاً . ليس من أخلاق المؤمنين الملق والحسد الا في طلب العلم . الا انبئكم بشيء اذا فعلتموه يبعد السلطان والشيطان منكم فقال ابو حمزة بلى فقال عليكم بالصدقة فبكروا بها فانها تسود وجه ابليس وتكسر شره السلطان الظالم عنكم في يومكم ذلك وعليكم بالحب في الله والتودد والمؤازرة على العمل الصالح فإنه يقطع دابرهما . يعني السلطان والشيطان . وألخوا في الاستغفار فانه ممحاة للذنوب . ان هذا اللسان مفتاح كل خير وشر فينبغي للمؤمن ان يهتم على لسانه كما يهتم على ذهبه وفضته فإن رسول الله ﷺ قال : رحم الله مؤمناً امسك لسانه من كل شر فإن ذلك صدقة منه على نفسه ثم قال لا يسلم احد من الذنوب حتى يحزن لسانه ، من الغيبة ان تقول في أخيك ما ستره الله عليه وأن البهتان ان تقول في أخيك ما ليس فيه . ان اشد الناس حسرة يوم القيامة عبد وصف عدلاً ثم خالفه الى غيره . عليكم بالورع والاجتهاد وصدق الحديث واداء الامانة الى من ائتمنكم عليها برأ كان او فاجراً فلو أن قاتل علي بن ابي طالب ائتمني على امانة لاديتها اليه . صلة الارحام تركي الاعمال وتنمي الاموال وتدفع البلوى وتيسر الحساب وتنسيء في الاجل ؛ وقال ايها الناس انكم في هذه الدنيا اغراض تنتضل فيكم المنايا لن يستقبل احد منكم يوماً جديداً من عمره الا بإنقضاء آخر من اجله فاية اكلة ليس فيها غصص ام اي شربة ليس فيها شرق استصلحوا ما تقدمون عليه بما تظعنون عنه فان اليوم غنيمة وغداً لا تدري لمن هو اهل الدنيا سفر يحلون عقد رحالهم في غيرها قد خلت منا اصول نحن فروعها فما بقاء الفرع بعد اصله اين الذين كانوا اطول اعماراً منكم وابتعد آمالاً . آتيك يا ابن ادم ما لا ترده وذهب عنك ما لا يعود فلا تعدن عيشاً منصرفاً عيشاً ما لك منه الا لذة تزلف بك الى حامك وتقربك من اجلك فكأنك قد صرت الحبيب المفقود واسود المخترم فليكن بذات نفسك دع ما سواها واستعن بالله يعنك . وقال : من صنع مثلاً صنع اليه فقد كافأ ومن اضعف كان شكوراً ومن شكر كان كريماً . ومن علم ان ما صنع كان الى نفسه لم يستطع الناس في شكرهم ولم يستردهم في مودتهم فلا تلتمس من غيرك شكر ما اتيت الى نفسك ووقيت به عرضك واعلم ان طالب الحاجة لم يكرم وجهه عن مسألتك فأكرم وجهك عن رده . وقال ان الله يتعهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعهد الغائب اهله بالهدية ويحميه عن الدنيا كما يحمي الطبيب المريض . وقال انما شيعه علي المتبازلون في ولايتنا المتحابون في مودتنا المتزاورون لأحياء الدين اذا غضبوا لم يظلموا وإذا رضوا لم يسرفوا بركة على من جاوروا سلم لمن خالطوا . وقال : الكسل يضر بالدين والدنيا ، لو يعلم السائل ما في المسألة ما سأل أحد أحدًا ولو يعلم المسؤول ما في المنع ما منع أحد أحدًا وقال : ان الله عباداً ميامين مياسير يعيشون ويعيش الناس في اكنافهم وهم في عباده مثل القطر والله عباد ملاعين مناكيد لا يعيشون ولا يعيش الناس في اكنافهم وهم في عباد الله مثل الجراد لا يقعون على شيء الا اتوا عليه وقال : قولوا للناس احسن ما تحبون ان يقال لكم فان الله يبغض اللعان السباب الطعان على المؤمنين الفاحش المتفحش السائل الملحف ويحب الحليم العفيف المتعفف . وقال : ان الله يحب افشاء السلام .

وقال يوماً لمن حضره ما المروءة ؟ فتكلموا فقال المروءة ان لا

(١) تقدم رواية مثل هذا عن ابيه زين العابدين عليها السلام .

وروى الكليني في الكافي بسنده ان ابا جعفر اوصى بثمانمائة درهم لما تمه وكان يرى ذلك من السنة لأن رسول الله ﷺ قال اتخذوا لآل جعفر طعاماً فقد شغلوا .

أبو عبد الله جعفر الصادق

ابن محمد الباقر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب

عليهم السلام

مولده ووفاته ومدة عمره ومدفنه

ولد بالمدينة يوم الجمعة أو الاثنين عند طلوع الفجر ١٧ ربيع الأول وقيل غرة رجب سنة ٨٠ من الهجرة عام الجحاف ، وقال المفيد والكليني والشهيد سنة ٨٣ قال ابن طلحة والاول اصح وقال ابن الخشاب قال لنا الذراع الرواية الاولى هي الصحيحة . وتوفي يوم الاثنين في شوال وعن صاحب جنات الخلود في ٢٥ منه وقيل منتصف رجب سنة ١٤٨ وعمره ٦٨ أو ٦٥ سنة ، أقام منها مع جده علي بن الحسين ١٢ سنة وأياماً أو ١٥ سنة ، ومع أبيه بعد جده ١٩ سنة ، وبعد أبيه ٣٤ سنة ، وهي مدة خلافته وإمامته وهي بقية ملك هشام بن عبد الملك وملك الوليد بن يزيد بن عبد الملك ويزيد بن الوليد بن عبد الملك الملقب بالناقص وابراهيم بن الوليد ومروان بن محمد الحمار والسفاح ، وتوفي بعد مضي عشر سنين من ملك المنصور العباسي ودفن بالبقيع مع أبيه الباقر وجده زين العابدين وعمه الحسن بن علي عليهم السلام .

أمه

أم فروة وقيل أم القاسم واسمها قريية أو فاطمة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر وأمها أساء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر وهذا معنى قول الصادق (ع) ان أبا بكر ولدني مرتين ، وفي ذلك يقول الشريف الرضي :

وحزنا عتيقاً وهو غاية فخركم بمولد بنت القاسم بن محمد وروى الكليني في الكافي بسنده عن عبد الأعلى : رأيت أم فروة تطوف بالكعبة عليها كساء متكررة فاستلمت الحجر بيدها اليسرى فقال لها رجل ممن يطوف : يا أمة الله أخطأت السنة فقالت أنا لأغنياء عن علمك .

كنيته

أبو عبد الله وهي المعروفة المشهورة وقال محمد بن طلحة وقيل أبو إسماعيل وفي مناقب ابن شهر آشوب يكنى أبا عبد الله إسماعيل والخاص أبو موسى .

لقبه

له ألقاب أشهرها : الصادق ، ومنها الصابر والفاضل والطاهر ، لقب بالصادق لصديق حديثه .

نقش خاتمه

الله وليي وعصمتي من خلقه . وروي : ما شاء الله لا قوة إلا بالله أستغفر الله . وروي : الله خالق كل شيء . وروي : انت ثقتي فاعصمني من خلقك . وروي : يا ثقتي قني شر جميع خلقك . وروي : اللهم انت ثقتي فقني شر خلقك . وروي : أنت ثقتي فاعصمني من الناس . وروي :

آخره أنه رأى غلاماً بين مكة والمدينة فسأله من أنت ؟ إلى أن قال فأشدد : لنحن على الخوض ذواده ندود ويسعد وراده فما فاز من فاز الا بنا وما خاب من حينا زاده فمن سرنا نال منا السرور ومن ساءنا ساء ميلاده ومن كان غاصبنا حقنا فيوم القيامة ميعاده

وفي أنوار الربيع : نسب الى ابي جعفر الباقر (ع) قوله :

عجبت من معجب بصورته وكان من قبل نطفة مذرته وفي غد بعد خسف صورته يصير في القبر جيفة قدره وهو على عجيبه ونخوته ما بين جنبه يحمل العذرة وفي المناقب عن أبي خالد البرقي في كتاب الشعر والشعراء ان الباقر

(ع) تمثل :

وأطرق إطراق الشجاع ولو يرى مساعاً لنابيه الشجاع لصمما

ما أوصى به عند وفاته

روى الكليني في الكافي بسنده الى الرضا (ع) قال : قال ابو جعفر الباقر (ع) حين احتضر اذا انا مت فاحفروا لي وشقوا لي شقاً فان قيل لكم ان رسول الله ﷺ لحد له فقد صدقوا (اقول) وذلك لأنه (ع) رأى أن الشق اصلح له من بعض الوجوه من اللحد فأمرهم به وان كان اللحد افضل .

وروى الكليني بسنده عن الصادق (ع) قال : ان ابي استودعني ما هنالك (يعني ما كان محفوظاً عنده من الكتب والسلاح وآثار الانبياء وودائعهم) فلما حضرته الوفاة قال ادع لي شهوداً فدعوت اربعة من قريش فيهم نافع مولى عبد الله بن عمر فقال اكتب : هذا ما وصى به يعقوب بنه يا بني ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون . واوصى محمد بن علي الى جعفر بن محمد وامره ان يكفنه في برده الذي كان يصلي فيه يوم الجمعة وان يعمره بعمامته وان يربع قبره ويرفعه اربع اصابع وان يحل عنه اطماره عند دفنه . ثم قال للشهود انصرفوا رحمكم الله فقلت له يا ابت ما كان في هذا بأن يشهد عليه فقال يا بني كرهت ان تغلب وان يقال انه لم يوصى اليه فأردت ان تكون لك الحجة . اراد ان يعلمهم انه وصيه وخليفته والامام من بعده .

وروى الكليني في الكافي بسنده عن ابي عبد الله الصادق (ع) قال : ان ابي قال لي ذات يوم في مرضه يا بني ادخل اناساً من قريش من اهل المدينة حتى اشهدهم فأدخلت عليه اناساً منهم فقال يا جعفر اذا انا مت فغسلني وكفني وارفع قبوري اربع اصابع ورشه بالماء فلما خرجوا قلت يا ابت لو امرتني بهذا صنعته ولم ترد ان ادخل عليك قوماً تشهدهم فقال يا بني اردت ان لا تنازع (اي لا تنازع في الإمامة والخلافة من بعدي متى علموا انك وصيي) .

وروى الكليني في الكافي بسنده عن ابي عبد الله الصادق (ع) قال : كتب ابي في وصيته ان اكفنه في ثلاثة اثواب احدها رداء له حبرة كان يصلي فيه يوم الجمعة وثوب آخر وقميص فقلت لأبي لم تكتب هذا فقال اخاف ان يغلبك الناس وان قالوا كفنه في اربعة او خمسة فلا تفعل وعممني بعمامة وليس تعد العمامة من الكفن انما يعد ما يلف به الجسد .

الله عوفي وعصمتي من الناس . وروي : ربي عصمني من خلقه .
وروي : أن الكاظم عليه السلام اشتراه بسبعة دنانير وفي رواية بسبعين ديناراً .

بوابه

المفضل بن عمر كما في الفصول المهمة وفي المناقب باب محمد بن سنان .

شاعره

السيد الحميري واشجع السلمي والكميت وابو هريرة الابار والعبدى وجعفر بن بن عفان .

اولاده

كان له عشرة أولاد سبعة ذكور وثلاث بنات وقيل أحد عشر ولداً سبعة ذكور وأربع بنات وهم اسماعيل الأعرج ويقال إسماعيل الأمين وعبد الله وأم فروة وهي التي زوجها من ابن عمه الخارج مع زيد بن علي . قال المفيد أهمهم فاطمة بنت الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب . وقال الحافظ عبد العزيز بن الأخضر الجنازدي : أهمهم فاطمة بنت الحسين الأثرم بن حسن بن علي بن أبي طالب . وموسى الإمام ومحمد الديباج واسحق لام ولد ثلاثتهم إسمها حميدة البربرية وفاطمة الكبرى أمها حميدة أيضاً قال عبد العزيز بن الأخضر تزوجها محمد بن إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس فماتت عنده . والعباس وعلي العريضي وأسما وفاطمة الصغرى لأمهات أولاد شتى ، فمن عدهم عشرة ترك فاطمة الكبرى ومن عدهم أحد عشر ذكرها ، ويظهر من المناقب أن أم فروة هي أسما حيث قال وإبنته أسما أم فروة التي زوجها من ابن عمه الخارج وهذا غير بعيد لأن أم فروة كنية لا إسم فيكون أولاده عشرة بذكر فاطمة الكبرى وجعل أم فروة وأسما واحدة .

صفته في خلقه وحليته

قال ابن شهر آشوب في المناقب : كان الصادق عليه السلام ربع القامة أزهر الوجه حالك الشعر جعداً أشم الأنف أنزع رقيق البشرة على خده خال أسود وعلى جسده حبلان^(١) . وفي الفصول المهمة : صفته معتدل آدم اللون .

صفته في أخلاقه وأطواره

قال أبو نعيم في حلية الأولياء ومنهم الإمام الناطق ذو الزمام السابق أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق أقبل على العبادة والخضوع وأثر العزلة والخشوع ونهى عن الرئاسة والجموع وقيل ان التصوف انتفاع بالسبب وارتفاع في النسب . وفي مرآة الجنان للياضي : السيد الجليل سلالة النبوة ومعدن الفتوة ابو عبد الله جعفر الصادق وفي مناقب ابن شهر آشوب قال مالك بن أنس ما رأيت عيني أفضل من جعفر بن محمد فضلاً وعلماً وورعاً

(١) الظاهر انه تشبيه حبل .

(٢) نسبة إلى فرق بالراء بين الفاء والقاف المضمومتين موضع ينسب إليه الثياب والفرقية ثياب بيض من كتان .

(٣) الغرقى كزبرج قشر البيض الرقيق تحت القشر الأعلى وتشبيهاً بغرقى البيض باعتبار رقتها .

وكان لا يخلو من إحدى ثلاث خصال أما صائماً وأما قائماً وإما ذاكراً وكان من عظماء العباد وأكابر الزهاد الذين يخشون ربهم وكان كثير الحديث طيب المجالسة كثير الفوائد . وروى أبو نعيم في الحلية بسنده عن عمرو بن المقدم كنت إذا نظرت إلى جعفر بن محمد علمت أنه من سلالة النبيين (ا هـ) وقد كان إذا صلى العشاء وذهب من الليل شطره أخذ جراباً فيه خبز ولحم ودرهم فحمله على عنقه ثم ذهب به إلى أهل الحاجة من أهل المدينة فقسمه فيهم ولا يعرفونه فلما مات وفقدوا ذلك عرفوه .

صفته في لباسه

روى الكليني بسنده عن الصادق عليه السلام أنه قال ان الله عز وجل يحب الجمال والتجمل ويغض البؤس والتبؤس (وبسنده) عن الصادق (ع) أنه قال إذا أنعم الله على عبده بنعمة أحب أن يراها عليه لأنه جميل يحب الجمال (وبسنده) عن الصادق (ع) أي لاكره للرجل أن يكون عليه من الله نعمة فلا يظهرها (وبسنده) عن الصادق (ع) في حديث قال ليس وتجمل فإن الله جميل يحب الجمال وليكن من حلال . وروى الشيخ الطوسي في التهذيب بسنده عن الصادق عليه السلام قال ان الله يحب الجمال والتجمل ويغض البؤس والتبؤس فإن الله إذا أنعم على عبده بنعمة أحب أن يرى عليه أثرها ، قيل كيف ذلك ؟ قال ينظف ثوبه ويطيب ريحه ويحصى داره ويكنس أفنيته . وروى الكليني بسنده عن الصادق عليه السلام قال بينا أنا في الطواف وإذا رجل يجذب ثوبي وإذا عباد بن كثير البصري فقال يا جعفر تلبس مثل هذه الثياب وأنت في هذا الموضع مع المكان الذي أنت فيه من علي ، فقلت فرقي^(٢) اشتريته بدينار وقد كان علي في زمان يستقيم له ما ليس فيه ولو لبست مثل ذلك اللباس في زماننا لقال الناس هذا مرأى مثل عباد . وروى الكليني بسنده ان رجلاً قال للصادق عليه السلام أصلحك الله ذكرت أن علي بن أبي طالب كان يلبس الخشن يلبس القميص بأربعة دراهم وما أشبه ذلك ونرى عليك اللباس الجيد فقال له ان علي بن أبي طالب صلوات الله عليه كان يلبس ذلك في زمان لا ينكر ولو لبس مثل ذلك اليوم لشهر به فخير لباس كل زمان لباس أهله (الحديث) . وروى الكليني بسنده أن سفيان الثوري دخل على عبد الله (ع) فرأى عليه ثياباً بيضاً كأنها غرقى^(٣) البيض فقال له ان هذا اللباس ليس من لباسك ، فقال له : إسمع مني وع ما أقول لك فإنه خير لك عاجلاً وآجلاً إن أنت مت على السنة ولم تمت على بدعة أخبرك ان رسول الله ﷺ كان في زمان مقفر جذب فأما إذا أقبلت الدنيا فأحق الناس بها أبرارها لا فجارها ومؤمنوها لا منافقوها ومسلموها لا كفارها فما أنكرت يا ثوري فوالله أني مع ما ترى ما أتى علي منذ عقلت صباح ولا مساء والله في مالي حق أمرني أن أضعه موضعاً إلا وضعت .

مناقبه وفضائله

وما يجب التنبيه عليه أن ما ذكرناه من مناقب كل واحد منهم عليهم السلام كثيراً ما يختلف عما نذكره للباقي وهذا ليس معناه أن المنقبة التي نذكرها لاحدهم ولا نذكرها للآخر غير موجودة في الآخر بل كلهم مشتركون في جميع المناقب والفضائل وهم من نور واحد وطينة واحدة وهم أكمل أهل زمانهم في كل صفة فاضلة ولكن لما كانت مقتضيات الزمان ومظاهر تلك الصفات فيهم متفاوتة بحسب الأزمان كان ظهور آثارها منهم متفاوتاً بحسب مقتضيات الأحوال ، مثلاً ظهور آثار الشجاعة من أمير

مما حفظ عنه في وجوب المعرفة بالله تعالى

قال المفيد في الارشاد : ومما حفظ عنه في وجوب المعرفة بالله تعالى وبدينه قوله : وجدت علم الناس كلهم في أربع : (اولها) أن تعرف ربك (والثاني) أن تعرف ما صنع بك (والثالث) أن تعرف ما أراد منك (والرابع) أن تعرف ما يخرجك عن دينك . قال المفيد : وهذه أقسام تحيط بالمفروض من المعارف لأنه أول ما يجب على العبد معرفة ربه جل جلاله فإذا علم أن له إلهاً وجب أن يعرف صنيعه إليه فإذا عرف صنيعه إليه عرف به نعمته ، فإذا عرف نعمته وجب عليه شكره ، فإذا أراد تأدية شكره وجب عليه معرفة مراده ليطيعه بفعله ، وإذا وجبت عليه طاعته وجبت عليه معرفة ما يخرج به عن دينه ليجتنبه فيخلص به طاعة ربه وشكر إنعامه .

مما حفظ عنه في التوحيد ونفي التشبيه

في الارشاد : مما حفظ عنه في التوحيد ونفي التشبيه قوله لهشام بن الحكم : ان الله تعالى لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء وكلما وقع في الوهم فهو بخلافه .

مما حفظ عنه في نفي الرؤية

ما ذكره المرتضى في الامالي قال : روى عن أبي عبد الله الصادق (ع) أنه سأله محمد الحلبي فقال له هل رأى رسول الله ﷺ ربه فقال نعم رآه بقلبه فأما جل جلاله فلا تدركه أبصار الناظرين ولا تحيط به أسماع السامعين .

مما حفظ عنه في العدل

في الارشاد : ومما حفظ عنه من موجز القول في العدل قوله لزرارة بن أعين : يا زارة أعطيك جملة في القضاء والقدر ، قال له زارة نعم جعلت فذاك ، قال له إذا كان يوم القيامة وجمع الله الخلائق عما عهد اليهم ولم يسألهم عما قضى عليهم .

مما حفظ عنه في الحث على النظر في دين الله والمعرفة لاولياء الله في الارشاد : ومما حفظ عنه في الحث على النظر في دين الله والمعرفة لاولياء الله قوله : أحسنوا النظر فيما لا يسعكم جهله وانصحوا لانفسكم وجاهدوا في طلب معرفة ما لا عذر لكم في جهله فإن لدين الله أركاناً لا تنفع من جهلها شدة اجتهاده في طلب ظاهر عبادته ولا يضر من عرفها فدان بها حسن اقتصاده ولا سبيل لاحد إلى ذلك إلا بعون من الله .

احتجاجه على الصوفية فيما ينهون عنه من طلب الرزق

روى الحسن بن علي بن شعبة الحلبي في تحف العقول خبر دخول سفيان الثوري على الصادق (ع) الذي مر في صفته في لباسه عليه السلام ثم قال : ثم أتاه قوم ممن يظهرون التزهّد ويدعون الناس أن يكونوا معهم على مثل الذي هم عليه من التقشف فقالوا أن صاحبنا حصر عن كلامك ولم تحضره حجة فقال لهم هاتوا حججكم فقالوا أن حججتنا من كتاب الله قال لهم فأدلو بها فإنها أحق ما اتبع وعمل به ، قالوا يقول الله تبارك وتعالى يخبر عن قوم من أصحاب النبي ﷺ (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) فمدح فعلهم وقال في موضع آخر (ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيمماً وأسيراً) فنحن

المؤمنين وولده الحسين عليهما السلام ليس كظهورها من البقية ، فأمر المؤمنين (ع) ظهرت آثار شجاعته بجهاده بين يدي رسول الله ﷺ وبمحاربه الناكثين والقاسطين والمارقين أيام خلافته ، والحسين (ع) ظهرت آثار شجاعته بما أمر به من منابذه الظالمين ، والباقر لم تظهر فيهم آثار الشجاعة لما أمروا به من التقية والمداراة والكل مشتركون في أنهم أشجع أهل زمانهم ، والصادق والباقر عليهما السلام ظهرت فيهما آثار العلم أكثر من الباقرين لقلّة الخوف لكونهما في آخر دولة ضعفت وأول أخرى ظهرت والكل مشتركون في أنهم أعلم أهل زمانهم وقد تكون آثار الكرم والسخاء وكثرة الصدقات والعنق في بعضهم أظهر منها في الباقي لسعة ذات يده أو كثرة الفقراء في بلده دون الباقي وكلهم مشتركون في أنهم أكرم أهل زمانهم وأسماهم وقد تكون العبادة في بعضهم أظهر منها في غيره لبعض الموجبات كقلّة اطلاع الناس على حاله أو قصر مدته في دار الدنيا أو غير ذلك ، وكلهم أعبد أهل زمانهم وقد تكون آثار الحلم في بعضهم أظهر منها في غيره لكثرة ما أبطل به من من أنواع الأذى التي يظهر معها حلم الحليم دون غيره وكلهم أحلم أهل زمانهم إلى غير ذلك من مقتضيات الأحوال التي تعرض لهم فليتنبه لذلك ، ومناقب الصادق (ع) وفضائله كثيرة نقتصر منها على ذكر ما يلي :

(احدها) العلم - روى الحافظ عبد العزيز بن الأخضر الجنايدي في معالم العثرة الطاهرة عن صالح بن الأسود قال سمعت جعفر بن محمد يقول : سلوني قبل أن تفقدوني فإنه لا يحدثكم أحد بعدي بمثل حديثي . وقال ابن حجر في صواعقه : نقل الناس عنه من العلوم ما سارت به الركبان وانتشر صيته في جميع البلدان (١ هـ) وفي مناقب ابن شهر آشوب نقل عنه من العلوم ما لم ينقل عن أحد ، وقال أيضاً : قال نوح بن دراج لابن أبي ليلى أكنت تاركاً قولاً قلته أو قضاء قضيته لقول أحد قال لا إلا رجلاً واحداً ، قال من هو ؟ قال : جعفر بن محمد . وقال المفيد في الإرشاد : نقل الناس عنه من العلوم ما سارت به الركبان وانتشر ذكره في البلدان ولم ينقل العلماء عن أحد من أهل بيته ما نقل عنه ولا لقي أحد منهم من أهل الآثار ونقله الأخبار ولا نقلوا عنهم ما نقلوا عن أبي عبد الله (ع) فإن أصحاب الحديث قد جمعوا أسماء الرواة عنه من الثقات على اختلافهم في الآراء والمقالات فكانوا أربعة آلاف رجل (١ هـ) (أقول) وذلك أن الحافظ بن عقدة الزيدي جمع في كتاب رجاله أربعة آلاف رجل من الثقات الذين رويوا عن جعفر بن محمد فضلاً عن غيرهم وذكر مصنفاتهم ، ومرتبة المقدمات قول المحقق في الاعتبار : انتشر عن جعفر بن محمد من العلوم الجمة ما بهر به العقول (١ هـ) . وروى عنه راو واحد وهو أبان بن تغلب ثلاثين ألف حديث ، روى الكشي في رجاله بسنده عن الصادق (ع) أنه قال : أبان بن تغلب روى عني ثلاثين ألف حديث ، وروى النجاشي في رجاله بسنده عن الحسن بن علي الوشا في حديث أنه قال أدركت في هذا المسجد (يعني مسجد الكوفة) تسعمائة شيخ كل يقول حدثني جعفر بن محمد : وكان عليه السلام يقول حديثي حديث أبي وحديث أبي حديث جدي وحديث جدي حديث علي بن أبي طالب وحديث عني حديث رسول الله ﷺ وحديث رسول الله ﷺ عز وجل .

وقال ابن شهر آشوب في المناقب : ولا تخلو كتب أحاديث وحكمة وزهد وموعظة من كلامه ، يقولون : قال جعفر بن محمد الصادق عليه السلام .

خفتم على الفناء أو ما علمتم يا جهلة أن النفس قد تلتث على صاحبها إذا لم يكن لها من العيش ما تعتمد عليه فإذا هي أحرزت معيشتها إطمأنت .

وأما أبو ذر فكانت له نويقات وشويحات يحلبها ويذبح منها إذا إشتهى أهله اللحم أو نزل به ضيف أو رأى باهل الماء الذين هم معه خصاصة نحرهم الجزور أو من الشاء على قدر ما يذهب عنهم قرم اللحم فيقسمه بينهم ويأخذ كنصيب أحدهم لا يفضل عليهم ، ومن أزهدهم من هؤلاء وقد قال فيهم رسول الله ﷺ ما قال ولم يبلغ من أمرهما أن صاراً لا يملكان شيئاً البتة كما تأمرون الناس بالقاء أمتعتهم وشيئهم ويؤثرون به على أنفسهم وعيالاتهم ، وأخبروني عن القضية ، أجور منهم حيث يفرضون على الرجل منكم نفقة امرأته إذا قال أنا زاهد وأنه لا شيء لي ؟ فإن قلت جور ظلمتم أهل الإسلام وإن قلت بل عدل خصمتم أنفسكم .

أخبروني لو كان الناس كلهم كما تريدون زهاداً لا حاجة لهم في متاع غيرهم فعلى من كان يتصدق بكفارات الإيمان والنذور والصدقات من فرض الزكاة إذا كان الأمر كما تقولون لا ينبغي لأحد أن يجبس شيئاً من عرض الدنيا إلا قدمه وإن كان به خصاصة فيبس ما ذهبتم إليه وحلتم الناس عليه من الجهل بكتاب الله وسنة نبيه وأحاديثه التي يصدقها الكتاب المنزل وأوردكم إياها بجهالتكم وتركم النظر في غرائب القرآن من التفسير بالناسخ من المنسوخ والمحكم والمتشابه والأمر والنهي . وأخبروني أنتم أعلم أم سليمان ابن داود عليهما السلام حيث سأل الله ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده فأعطاه الله ذلك وكان يقول الحق ويعمل به ثم لم نجد الله عاب ذلك عليه ولا أحد من المؤمنين وداود قبله في ملكه وشدة سلطانه ثم يوسف النبي حيث قال للملك مصر اجعلني على خزان الأرض إني حفظ عليم فكان من أمره الذي كان أن اختار مملكة الملك وما حولها إلى اليمن فكانوا يمتارون الطعام من عنده لمجاعة أصابتهم وكان يقول الحق ويعمل به ثم لم نجد أحداً عاب ذلك عليه ثم ذو القرنين عبد أحب الله فأحبه طوى له الأسباب وملكه مشارق الأرض ومغاربها وكان يقول بالحق ويعمل به ثم لم نجد أحداً عاب ذلك عليه فتأدبوا أيها النفر بأداب الله للمؤمنين واقتصروا على أمر الله ونهيه ودعوا عنكم ما اشتبه عليكم مما لا علم لكم به وردوا العلم إلى أهله توجروا وتعذروا عند الله وكونوا في طلب علم الناسخ من القرآن من منسوخه ومحكمه من متشابهه وما أحل الله فيه مما حرم فإنه أقرب لكم من الله وأبعد لكم من الجهل ودعوا الجهالة لاهلها فإن أهل الجهل كثير وأهل العلم قليل وقد قال الله عز وجل وفوق كل ذي علم عليم .

ما جاء عنه في أجوبة المسائل

روى الكليني في الكافي بسنده أن ابن أبي العوجاء سأل هشام بن الحكم فقال ليس الله حكيماً قال بلى هو أحكم الحاكمين قال فاخبرني عن قول الله عز وجل (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة) أليس هذا فرض قال بلى قال فاخبرني عن قوله عز وجل (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كما الميل) أي حكيم يتكلم بهذا فلم يكن عنده جواب فرحل إلى المدينة إلى أبي عبد الله (ع) فقال يا هشام في غير وقت حج ولا عمرة قال نعم جعلت فداك لأمر أهمني أن ابن أبي العوجاء سألني عن مسألة لم يكن عندي فيها شيء قال وما هي فاخبرته بالقصة فقال أبو عبد الله (ع) أما قوله عز وجل (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم أن لا

نكتفي بهذا ، فقال أبو عبد الله (ع) : أخبروني أيها النفر ألكم علم بناسخ القرآن من منسوخه ومحكمه من متشابهه الذي في مثله ضل من ضل وهلك من هلك من هذه الأمة ؟ فقالوا أو بعضه فأما كله فلا ، فقال لهم من ها هنا أتيتم وكذلك أحاديث رسول الله ﷺ أما ما ذكرتم من أخبار الله إيانا في كتابه عن القوم الذين أخبر عنهم بحسن فعالهم فقد كان مباحاً جائزاً ولم يكونوا نهوا عنه وثوابهم منه على الله وذلك أن الله جل وتقدس أمر بخلاف ما عملوا به فصار أمره ناسخاً لفعالهم وكان نهي تبارك وتعالى رحمة للمؤمنين ونظراً لكي لا يضرروا بأنفسهم وعيالاتهم منهم الضعفة الصغار والولدان والشيخ الفان والعجوز الكبيرة الذين لا يصبرون على الجوع فان تصدقت برغيفي ولا رغيف لي غيره ضاعوا وهلكوا جوعاً فمن ثم قال رسول الله ﷺ خمس تمرات أو خمس قرص أو دنانير أو دراهم يملكها الانسان وهو يريد ان يمضيها فافضلها ما انفقته الانسان على والديه ثم الثانية على نفسه وعياله^(١) ثم الثالثة على القرابة واخوانه المؤمنين ثم الرابعة على جيرانه الفقراء ثم الخامسة في سبيل الله وهو أحسنها أجراً ثم قال حدثني أبي أن النبي ﷺ قال أبدأ بمن تعول الأدنى فالأدنى ثم هذا ما نطق به الكتاب رداً لقولكم ونهياً عنه مفروض من الله العزيز الحكيم قال (الذين إذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً) أفلا ترون أن الله تبارك وتعالى عير ما أراكم تدعون إليه والمسرفين في غير آية من كتاب الله يقول (إنه لا يحب المسرفين) فنهاهم عن الاسراف ونهاهم عن التقثير لكن امرين أمرين لا يعطي جميع ما عنده ثم يدعو الله أن يرزقه فلا يستجيب له للحديث الذي جاء عن النبي ﷺ أن أصنافاً من أمتي لا يستجاب لهم دعاؤهم : رجل يدعو على والديه ورجل يدعو على غريم ذهب له بمال ولم يشهد عليه ورجل يدعو على امرأته وقد جعل الله تخليه سبيلها بيده ورجل يقعد في البيت ويقول يا رب ارزقني ولا يخرج يطلب الرزق فيقول الله جل وعز عبدي أولم أجعل لك السبيل إلى الطلب والضرب في الأرض بجوارح صحيحة فتكون قد اعذرت فيما بيني وبينك في الطلب لا تباع أمري ولكيلا تكون كلا على أهلك فإن شئت رزقتك وإن شئت قترت عليك وأنت معذور عندي ، ورجل رزقه الله مالا كثيراً فأنفقه ثم أقبل يدعو يا رب إرزقني فيقول الله ألم أرزقك رزقاً واسعاً أفلا اقتصدت فيه كما أمرتك ولم تسرف وقد نهيتك ورجل يدعو في قطعة رحم . ثم علم الله نبيه كيف ينفق وذلك أنه كان عنده أوقية من ذهب فكره أن تبيت عنده فتصدق بها وأصبح ليس عنده شيء وجاءه من يسأله فلم يكن عنده ما يعطيه فلامه السائل واغتم هو حيث لم يكن عنده ما يعطيه وكان رحيماً رفيقاً فأدب الله نبيه بأمره إياه فقال (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً) ، يقول أن الناس قد يسألونك ولا يعذرونك فإذا أعطيت جميع ما عندك كنت قد حسرت من المال .

فهذه أحاديث رسول الله ﷺ يصدقها الكتاب ، والكتاب يصدقها أهله من المؤمنين ثم من قد علمتم في فضله وزهده سلمان وأبو ذر فأما سلمان فكان إذا أخذ عطاءه رفع منه قوته لستته حتى يحضره عطاؤه من قابل فقيل له يا أبا عبد الله أنت في زهدك تصنع هذا وأنت لا تدري لعلك تموت اليوم أو غداً فكان جوابه أن قال : ما لكم لا ترجون لي البقاء كما

(١) ان اريد بالعيال الزوجة نافي ما ثبت من أن نفقة الزوجة مقدمة على نفقة الاقارب ويمكن أن يراد هنا غير النفقة الواجبة مما فيه التوسعة أو نحو ذلك .

ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون .

(وقول الزور) واجتنبوا قول الزور .

(والجراة على الله) أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون .

(وكفران النعمة) ولئن كفرتم أن عذابي لشديد .

(وبخس الكيل والوزن) ويل للمطففين .

(واللواط) الذين ينجسوا كباثر الأثم والفواحش .

(والبدعة) لقوله عليه السلام من تبسم في وجه مبتدع فقد أعان على هدم دينه .

قال المفيد : والأخبار فيها حفظ عنه من الحكمة والبيان والحجة والزهد والموعظة وفنون العلم كله أكثر من أن تحصى بالخطاب أو تحوى بالكتاب وفيها أثبتناه منها كفاية في الغرض الذي قصدناه .

(ثانيها) الحلم - قال الحافظ عبد العزيز بن الأخضر الجنازدي في كتاب معالم العترة : وقع بين جعفر بن محمد وعبد الله بن حسن كلام في صدر يوم فاغلظ له في القول عبد الله بن حسن ثم افترقا وراحا إلى المسجد فالتقيا على باب المسجد فقال أبو عبد الله جعفر بن محمد لعبد الله بن حسن كيف أمسيت يا أبا محمد ؟ فقال بخير كما يقول المغضب ! فقال يا أبا محمد أما علمت أن صلة الرحم تخفف الحساب ؟ فقال لا تزال تحيي بالشئ لا نعرفه ؟ فقال إني أتلو عليك به قرآناً ؟ قال وذلك أيضاً ؟ قال نعم ؟ قال فهاته ؟ قال قول الله عز وجل : (والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب) قال فلا تراني بعدها قاطعاً رحماً . وعن المناقب عن كتاب الروضة أنه دخل سفيان الثوري على الصادق (ع) فرآه متغير اللون فسأله عن ذلك فقال كنت نهييت أن يصعدوا فوق البيت فدخلت فإذا جارية من جواري ممن تربى بعض ولدي قد صعدت في سلم والصبي معها فلما بصرت بي ارتعدت وتحيرت وسقط الصبي إلى الأرض فمات فما تغير لوني لموت الصبي وإنما تغير لوني لما ادخلت عليها من الرعب وكان (ع) قال لها أنت حرة لوجه الله لا بأس عليك مرتين . ورواه صاحب غاية الاختصار ص ٦٢ بسنده إلى سفيان الثوري نحوه . وروى الكليني في الكافي بسنده أن أبا عبد الله (ع) بعث غلاماً له في حاجة فابطأ أبو عبد الله (ع) على أثره لما أبطأ عليه فوجده نائماً فجلس عند رأسه يروحه حتى انتبه فلما انتبه قال له أبو عبد الله عليه السلام يا فلان والله ما ذاك لك تنام الليل والنهار لك الليل ولنا منك النهار .

(ثالثها) الصبر - روى الصدوق في العيون بسنده عن أبي محمد عن آبائه عن موسى بن جعفر عليهم السلام قال : نعى إلى الصادق جعفر بن محمد عليها السلام ابنه اسماعيل بن جعفر وهو أكبر أولاده وهو يريد أن يأكل وقد اجتمع ندماءه فتبسم ثم دعا بطعامه وقعد مع ندمائه وجعل يأكل أحسن من أكله سائر الأيام ويحدث ندماءه ويضع بين أيديهم ويعجبون منه أن لا يرون للحزن عليه أثراً فلما فرغ قالوا يا ابن رسول الله لقد رأينا عجباً أصببت بمثل هذا الابن وأنت كما نرى ، قال وما لي لا أكون كما ترون وقد جاءني خبر أصدق الصادقين أني ميت وإياكم أن قوموا عرفوا الموت فجعلوه

تعدلوا فواحدة) يعني في النفقة وأما قوله (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة) يعني في المودة فلما قدم عليه هشام بهذا الجواب قال والله ما هذا من عندك .

وفي مناقب ابن شهر آشوب : دخل عمرو بن عبيد على الصادق (ع) وقرأ أن تحتنبوا كباثر ما تنهون عنه وقال أحب أن أعرف الكباثر من كتاب الله^(١) فقال نعم يا عمرو ثم فصلها بأن الكباثر :

(الشرك بالله) أن الله لا يغفر أن يشرك به .

(والياس من روح الله) ولا يياس من روح الله إلا القوم الكافرون .

(وعقوق الوالدين) لان العاق جبار شقي . وبراً بالديني ولم تجعلني جباراً شقياً .

(وقتل النفس) ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً .

(وقذف المحصنات) أن الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم .

(وأكل مال اليتيم) إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً .

(والفرار من الزحف) ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير .

(وأكل الربا) الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس .

(والزنا) ولا تقربوا الزنا أنه كان فاحشة وساء سبيلاً . ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلقى إثمًا .

(واليمين الغموس) إن الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم .

(والغلول) ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة .

(ومنع الزكاة) والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم يوم يحمي عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكتزون .

(وشهادة الزور) والذين لا يشهدون الزور .

(وكتمان الشهادة) ومن يكتمها فإنه آثم قلبه .

(وشرب الخمر) لقوله عليه السلام شارب الخمر كعابد وثن .

(وترك الصلاة) لقوله ﷺ من ترك الصلاة متعمداً فقد برىء من ذمة الله وذمة رسوله .

(ونقض العهد وقطيعة الرحم) الذين ينقضون عهد الله من بعد

(١) وهي ماورد الذم والتهديد عليه في الكتاب العزيز أو في السنة المطهرة ولذلك ذكر الصادق (ع) في بعضها التهديد من الكتاب وفي بعضها من السنة لعدم الفرق .

نصب أعينهم ولم ينكروا من يخطفه الموت منهم وسلموا لأمير خالقهم عز وجل .

وروى الكليني في الكافي بإسناده عن قتيبة الاعشى قال : أتيت أبا عبد الله (ع) أعود أبناً له فوجدته على الباب فإذا هو مهتم حزين فقلت جعلت فداك كيف الصبي ؟ فقال انه لما به ثم دخل فمكث ساعة ثم خرج إلينا وقد أسفر وجهه وذهب التغير والحزن فطمعت أن يكون قد صلح الصبي فقلت كيف الصبي جعلت فداك ؟ فقال قد مضى الصبي لسبيله ، فقلت جعلت فداك لقد كنت وهو حي مغتماً حزيناً وقد رأيت حالك الساعة وقد مات غير تلك الحال فكيف هذا ؟ فقال إنا أهل البيت إنما نجزع قبل المصيبة فإذا وقع أمر الله رضيينا بقضائه وسلمنا لأمره .

(وبسنده) عن العلاء بن كامل قال : كنت جالساً عند أبي عبد الله (ع) فصرخت الصارخة من الدار فقام أبو عبد الله (ع) ثم جلس فاسترجع وعاد في حديثه حتى فرغ منه ثم قال إنا لنحب أن نعافي في أنفسنا وأولادنا وأموالنا فإذا وقع القضاء فليس لنا أن نحب ما لم يحب الله لنا .

(رابعها) العبادة وكثرة ذكر الله - روى الكليني في الكافي بإسناده أنه أحصي على الصادق (ع) في سجوده خمسمائة تسبيحة . وبسنده عن إبان بن تغلب : دخلت على الصادق (ع) فعددت له في الركوع والسجود ستين تسبيحة . وروى الراوندي في الخرائج عن منصور الصيقل أنه رأى أبا عبد الله (ع) ساجداً في مسجد النبي ﷺ قال فجعلت حتى أطلت ثم قلت لأصبحن ما دام ساجداً فقلت سبحان ربي وبحمده استغفر ربي وأتوب إليه ثلثمائة ونيفاً وستين مرة فرفع رأسه (الحديث) .

(خامسها) مكارم الأخلاق - روى الزنجشيري في ربيع الأبرار عن الشقراني مولى رسول الله ﷺ قال : خرج العطاء أيام المنصور وما لي شفيع فوقفت على الباب متحيراً وإذا بجعفر بن محمد قد أقبل فذكرت له حاجتي فدخل وخرج وإذا بعطائي في كمي فناولي إياه وقال أن احسن من كل أحد حسن وإنه منك احسن لمكانك منا ، وأن القبيح من كل أحد قبيح وأنه منك أقبح لمكانك منا . قال سبط ابن الجوزي : وإنما قال له ذلك لأنه كان يشرب الشراب فوعظه على وجه التعريض وهذا من أخلاق الأنبياء (١هـ) .

(سادسها) الكرم والسخاء - في حلية الأولياء بسنده عن الهياج بن بسطام : كان جعفر بن محمد (ع) يطعم حتى لا يبقى لعياله شيء . وفي مطالب السؤول : كان (ع) يقول لا يتم المعروف إلا بثلاثة : تعجيله وتصغيره وستره ، ويأتي نظيره في حكمه وآدابه .

(سابعها) كثرة الصدقة - روى الكليني في الكافي بسنده عن هشام بن سالم قال : كان أبو عبد الله (ع) إذا أعتم وذهب من الليل شطره أخذ جراباً فيه خبز ولحم ودراهم فحمله على عنقه ثم ذهب به إلى أهل الحاجة من أهل المدينة فقسمه فيهم ولا يعرفونه فلما مضى أبو عبد الله عليه السلام فقدوا ذلك فعلموا أنه كان أبا عبد الله (ع) . ويأتي برواية أخرى في حكمه وآدابه .

مميزات القرن الثاني في عصر الإمام الصادق (ع)

ولد عليه السلام سنة ٨٠ أو ٨٣ للهجرة وتوفي سنة ١٤٨ فمدته حياته

٦٨ سنة ، أدرك فيها ملك هشام بن عبد الملك إلى آخر دولة بني أمية ، وأدرك من دولة بني العباس ملك السفاح وعشر سنين من ملك المنصور .

ومن مميزات هذا العصر انتشار العلوم الإسلامية فيه من التفسير والفقه والحديث وعلم الكلام والجدل والانساب واللغة والشعر والأدب والكتابة والتأريخ والنجوم وغيرها .

وكان الإمام الصادق أشهر أهل زمانه علماً وفضلاً ، قال مالك بن أنس أمام المذهب : ما رأيت عيني أو ما رأيت عين ولا سمعت أذن ولا خطر على قلب بشر أفضل من جعفر بن محمد فضلاً وعلماً وعبادة وورعاً وكان كثير الحديث طيب المجالسة كثير الفوائد .

وقال الحسن بن زياد : سمعت أبا حنيفة وقد سئل عن أفقه من رأيت قال جعفر بن محمد .

وقال ابن أبي ليلى : ما كنت تاركاً قولاً قلته أو قضاء قضيته لقول أحد ألا رجلاً واحداً هو جعفر بن محمد .

ولم يقل أحد سلوني قبل أن تفقدوني إلا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وولده جعفر بن محمد . روى الجنازدي في معالم العترة الطاهرة عن صالح بن الأسود : سمعت جعفر بن محمد يقول : سلوني قبل أن تفقدوني فإنه لا يحذركم أحد بعدي بمثل حديثي . وكان عليه السلام يقول : حديثي حديث أبي وحديث أبي حديث جدي وحديث جدي حديث علي بن أبي طالب وحديث علي حديث رسول الله .

وانتشر عنه من العلوم الجمة ما بهر به العقول ، ولم ينقل العلماء عن أحد من أهل بيته ما نقل عنه ولا لقي أحداً منهم من أهل الآثار ونقله الأخبار ولا نقلوا عنهم ما نقلوا عنه فقد جمع أصحاب الحديث أسماء الرواة عنه من الثقات على اختلافهم في الآراء والمقالات فكانوا أربعة آلاف رجل ذكرهم الحافظ بن عقدة الزيدي في كتاب رجاله وذكر مصنفاتهم فضلاً عن غيرهم ، واستدرك ابن الغضائري على ابن عقدة فزاد عليهم ، وروى عنه راو واحد وهو إبان بن تغلب ثلاثين ألف حديث . وقال الحسن بن علي الوشا : أدركت في هذا المسجد - أي مسجد الكوفة - تسعمائة شيخ كل يقول حديثي جعفر بن محمد . وبرز بتعليمه من الفقهاء والافاضل جم غفير كزرارة بن أعين وأخويه بكر وحران وجميل بن صالح وجميل بن دراج ومحمد بن مسلم الطائفي ويزيد بن معاوية وهشام بن الحكم وهشام بن سالم وأبي بصير وعبيد الله ومحمد وعمران الحلبيين وعبد الله بن سنان وأبي الصباح الكنتاني وغيرهم من أعيان الفضلاء . ونقل عنه الحديث واستفاد منه العلم جماعات غير هؤلاء الأربعة الآلاف من أعيان الأئمة وأعلامهم مثل يحيى بن سعيد الانصاري وابن جريح ومالك بن انس والثوري وابن عيينة وأبي حنيفة وشعبة وأيوب السختياني وجابر بن حيان الكوفي وإبان بن تغلب وأبو عمرو بن العلاء وعمرو بن دينار وآخرين غيرهم ، ومن غلمانه أبو يزيد البسطامي وإبراهيم بن أدهم ومالك بن دينار . وكان السبب في انتشار علومه وكثرة الآخذين عنه أنه أدرك أواخر الدولة الأموية وأوائل الدولة العباسية ، فأدرك الأولى في أيام ضعفها فتمكن من نشر علوم أجداده لقلّة الخوف ، وكانت الثانية في أولها لم تنجم فيها ناهية الحسد لآل أبي طالب وهي دولة هاشمية ترى أن مثل جعفر الصادق من مفاخرها . وقد روي عنه في التفسير الشيء الكثير وكذلك في علم الكلام ورد الدهرية وحسبك من

علة النهي عن جذاذ الليل وحصاده

روى الحافظ عبد العزيز بن الأخضر الجنازدي في كتابه معالم العترة عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ نهى عن جذاذ الليل وحصاده قال جعفر بن محمد إنما كره ذلك لأنه لا يحضره الفقراء والمساكين .

كن لأكخي كما تكون لنفسك

روى الحافظ عبد العزيز بن الأخضر الجنازدي في معالم العترة عن جعفر بن محمد : من لم يكن لأكخي كما يكون لنفسه لم يعط الأخوة حقها ألا ترى كيف حكى الله تعالى في كتابه أنه يفر المرء من أبيه والأخ من أخيه ثم ذكر في ذلك الموقف شفقة الأصدقاء يقول فما لنا من شافعين ولا صديق حميم .

الدليل هو الظالم

وروى صاحب معالم العترة أيضاً عن جابر بن عون أنه قال رجل لجعفر بن محمد انه وقع بيني وبين قوم منازعة في أمر وأنا أريد أن أتركه فيقال لي أن تركك له ذل فقال له جعفر بن محمد أن الدليل هو الظالم .

أخباره مع دعاة بني العباس

في أمالي المرتضى روي أن دعاة خراسان صاروا إلى أبي عبد الله الصادق عليه السلام فقالوا له أردنا ولد محمد بن علي فقال أولئك بالسراة ولست بصاحبكم فقالوا لو أراد الله بنا خيراً كنت صاحبنا فقال المنصور بعد ذلك لأبي عبد الله أردت الخروج علينا فقال نحن ندل عليكم في دولة غيركم فكيف نخرج عليكم في دولتكم .

خبره مع أبي سلمة الخلال حفص بن سليمان الهمداني

وعبد الله بن الحسن المثنى

في عمدة الطالب : لما قدم أبو العباس السفاح وأهله سراً على أبي سلمة الخلال الكوفي ستر أمرهم وعزم أن يجعلها شوري بين ولد علي والعباس حتى يختاروا هم من ارادوا ثم قال أخاف أن لا يتفقوا ثم عزم أن يعزل الأمر إلى ولد علي من الحسن والحسين فكتب إلى ثلاثة نفر منهم ، جعفر بن محمد بن علي بن الحسين ، وعمر بن علي بن الحسين ، وعبد الله ابن الحسن بن الحسن ، فبدأ الرسول بجعفر بن محمد فلقه ليلاً وأعلمه أن معه كتاباً إليه من أبي سلمة فقال وما أنا وأبو سلمة هو شيعة لغيري فقال تقرأ الكتاب وتحب عليه بما رأيت فقال جعفر لحادمه قدم مني السراج فقدمه فوضع عليه كتاب أبي سلمة فأحرقه فقال ألا تحببه فقال قد رأيت الجواب ، فخرج من عنده وأتى عبد الله بن الحسن المثنى فقيل كتابه وركب إلى جعفر بن محمد فقال أي أمر جاء بك يا أبا محمد لو أعلمتني لجتك فقال أمر يجلب عن الوصف قال وما هو يا أبا محمد قال هذا كتاب أبي سلمة يدعوني للأمر ويرى أنني أحق الناس به وقد جاءته شيعتنا من خراسان فقال له جعفر الصادق (ع) ومتى صاروا شيعتك ؟ أنت وجهت أبا مسلم إلى خراسان وامرته بلبس السواد ؟ هل تعرف أحداً منهم باسمه ونسبه كيف يكونون من شيعتك وأنت لا تعرفهم ولا يعرفونك ؟ فقال له عبد الله إن كان هذا الكلام منك لشيء فقال جعفر قد علم الله أنني أوجب على نفسي النصيح لكل مسلم فكيف أدخره عنك فلا تمنين نفسك الباطيل فإن هذه الدولة ستتم لهؤلاء القوم وقد جاءني مثل ما جاءك . فانصرف غير راض بما قاله .

ذلك بتوحيد المفضل . ودون من أجوبة مسائله في الفقه وغيره كتب جمة واخذت عنه مهمات علم أصول الفقه وكتب من أجوبة مسائله أربعمئة مصنف لأربعمئة مصنف تعرف بالأصول الأربعمئة بالتفسير .

ومن أشتهر بالتفسير والنسب في ذلك العصر محمد بن السائب الكلبي والسدي الكبير اسماعيل بن عبد الرحمن وأبو حمزة الثمالي . وبالفقه والحديث في ذلك العصر غير الامام الصادق الامام أبو حنيفة إمام المذهب وتلميذه أبو يوسف ومالك بن أنس إمام المذهب ومحمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى وغيرهم وابن جريح وعروة بن الزبير وابن سيرين المعروف بالتفسير والحسن البصري والشغبي . وفي التاريخ والمغازي محمد بن اسحق بن يسار . وفي العربية معاذ بن مسلم الهراء الكوفي واضع علم الصرف . وفي النجوم نوبخت وبنوه . وفي الكتابة عبد الحميد أحد كتاب الدنيا كاتب مروان الحمار آخر ملوك بني أمية .

ومن الكتاب من أصحاب الصادق (ع) أبو حامد اسماعيل الكاتب الكوفي . ومن اشتهر من الشعراء في عصره وبعضهم كان من مآدحيه السيد الحميري واشجع السلمي والكميت وابنه المستهل وأخوه الورد وأبو هريرة الأبار وأبو هريرة العجلي والعبدي وجعفر بن عفان وسليمان بن قتيبة العدوي وسديف وابراهيم بن هرمة ومنصور النمري .

أخباره وأحواله

عن كتاب نثر الدرر للآبي : وقف أهل مكة وأهل المدينة بباب المنصور فأذن الربيع لأهل مكة قبل أهل المدينة فقال جعفر (ع) : أتأذن لأهل مكة قبل أهل المدينة ؟ فقال الربيع : مكة العش فقال جعفر عش والله طار خياره وبقي شراره . قال : وقيل له إن أبا جعفر المنصور لا يلبس مذ صارت الخلافة إليه إلا الخشن ولا يأكل إلا الجشب فقال يا ويحه مع ما قد مكن الله له من السلطان وجبي اليه من الأموال ، فقيل له إنما يفعل ذلك بخلاً وجمعاً للأموال فقال الحمد لله الذي حرمة من ديناه ماله وترك دينه .

وفي مطالب السؤول : نقل أنه كان رجل من أهل السواد يلزم جعفرًا ففقدته فسأل عنه فقال له رجل يريد أن يستنقص به : إنه نبطي فقال جعفر (ع) أصل الرجل عقله وحسبه دينه وكرمه تقواه والناس في آدم مستون فاستحى ذلك القائل . وقال الآبي في نثر الدرر : مر به رجل وهو يتغذى فلم يسلم فدعاه إلى الطعام فقيل له السنة أن يسلم ثم يدعى وقد ترك السلام على عمد فقال هذا فقه فيه بخل (أهـ) (أقول) إذا صح حديث أنه لا يدعى إلى الطعام إذا لم يسلم يمكن توجيه هذا الحديث باختلاف الجهات في الاستحباب وعدمه كما يشير إليه قوله (ع) فيه بخل .

وفي حلية الأولياء بسنده قال جعفر بن محمد (ع) : قال موسى (ع) يا رب أسألك أن لا تذكرني أحد إلا بخير قال ما فعلت ذلك لنفسي .

وفي حلية الأولياء بسنده عن عبد الله بن أبي يعفور عن جعفر بن محمد قال : بني الانسان على خصال فمهما بني عليه فإنه لا يبني على الخيانة والكذب (أقول) المراد والله العالم أنه يطبع على بعض الاخلاق السيئة ولكنه لا يطبع على الخيانة والكذب كما في حديث آخر بل يكون ذلك اكتساباً لا من طبعه الاصيل . وبسنده عن جعفر بن محمد : الفقهاء أمناء الرسل فإذا رأيت الفقهاء قد ركبوا الى السلاطين فاتهمهم .

لي بقدرتك علي ولا أهلك وأنت رجائي اللهم أنت أكبر وأجل مما أخاف وأحذر اللهم بك ادفع في نحري واستعِذ بك من شره (وفي رواية) واكنفي بكنفك الذي لا يرام ولا يضام

أحاديث في حلية الأولياء من طريق الصادق عليه السلام

في حلية الأولياء: حدثنا محمد بن محمد بن عمر بن سالم حدثنا القاسم بن محمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن محمد ابن عمر بن علي بن أبي طالب عليهم السلام حدثني أبي عن أبيه عن أبي عبد الله جعفر بن محمد بن علي عن أبيه عن علي بن الحسين بن علي عن أمير المؤمنين علي قال رسول الله ﷺ: من نقله الله عز وجل من ذل المعاصي إلى عز التقوى أغناه بلا مال وأعزه بلا عشيرة وآنسه بلا أنيس ومن خاف الله أخاف الله منه كل شيء ومن لم يخف الله أخافه الله تعالى من كل شيء ومن رضي من الله تعالى باليسير من الرزق رضي الله تعالى منه باليسير من العمل ومن لم يستح من طلب المعيشة خفت مؤنته ورحي باله ونعم عياله ومن زهد في الدنيا ثبت الله الحكمة في قلبه وانطق بها لسانه وأخرجه من الدنيا سالماً إلى دار القرار.

وبسنده عن جعفر بن محمد بن أبيه عن جده عن علي عليه السلام قال رسول الله ﷺ يا علي اتق دعوة المظلوم فإنما يسأل الله حقه وإن الله لم يمنع ذا حق حقه.

حدثنا القاضي أبو بكر محمد بن عمر بن سلم أملاء حدثنا القاسم بن محمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب حدثني أبي عن أبيه جعفر بن محمد بن أبيه عن علي بن الحسين بن الحسين بن علي رأيت رسول الله ﷺ قام خطيباً على أصحابه فقال: أيها الناس كأن الموت فيها على غيرنا كتب وكان الحق فيها على غيرنا وجب وكان الذي نشيع من الأموات سفر عما قليل ألينا راجعون نأكل تراثهم كأننا مخلصون بعدهم قد نسينا كل واعظة وأمانا كل جائحة طوى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس طوى لمن طاب مكسبه وصلحت سريره وحسنت علانيته واستقامت طريقته طوى لمن تواضع لله من غير منقصة وأنفق مما جمعه من غير معصية وخالط أهل الفقه والحكمة ورحم أهل الذل والمسكنة وطوى لمن أنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعدل عنها إلى بدعة.

من أسند عنهم الصادق عليه السلام

في حلية الأولياء أسند جعفر بن محمد بن أبيه وعن عطاء بن أبي رباح وعكرمة وعبيد الله بن أبي رافع وعبد الرحمن بن القاسم وغيرهم (أقول) أسنده عن ذكر غير أبيه إنما كان لبعض المصالح وإلا فهو ليس بحاجة أن يسند عن أحد.

الراويون عن الصادق عليه السلام

مر في مناقبه أن الرواة عنه من الثقات أربعة آلاف رجل ومر في المقدمات قول الطبرسي في أعلام الوري أنه تضافر النقل بأن الذين رويوا عن أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام من مشهوري أهل العلم أربعة آلاف إنسان. وقول المحقق في الاعتبار روى عنه ما يقارب أربعة آلاف رجل وبرز بتعليمه من الفقهاء الأفاضل جم غفير كزرارة بن اعين وأخويه بكير وهران وجميل بن صالح وجميل بن دراج ومحمد بن مسلم

وأما عمر بن علي بن الحسين فرد الكاتب وقال ما أعرف كاتبه فأجيبه. فهذا الذي صدر من الصادق (ع) يدل على عظم قدره وأصابه رأيه - على الأقل - وعلى قصور نظر عبد الله في اغتراره بذلك وعدم قبوله النصيح من الصادق وإتهامه إياه بعدما أقام له الحجة الواضحة على صحة ما أشار به، والله أمر هو بالغه. وفي قوله لو أعلمتني لجتك دليل على كرم أخلاقه ومحافظته على حق الرحم مع مزاحمة عبد الله له فيما ليس له باهل، وإيصائه إلى خمسة أحدهم المنصور الباقر محمد بن سليمان والي المدينة وولده عبد الله وموسى وحميدة جاريته أدل دليل على بعد نظره بتخليص وصيه الحقيقي من القتل بإشراكه في الوصية مع جماعة أحدهم فرعون بني العباس.

ما فعله حين حمل المنصور بني حسن إلى العراق

روى أبو الفرج الاصبهاني بإسناده إلى الحسين بن زيد بن علي قال إني لواقف القبر والمنبر إذ رأيت بني حسن يخرج بهم من دار مروان يراد بهم الربذة فأرسل إلي جعفر بن محمد ما وراءك قلت رأيت بني حسن يخرج بهم في محامل فقال إجلس فدعا غلاماً له ثم دعا ربه كثيراً ثم قال لغلامه اذهب فإذا حملوا فأت فأتني فأتاه الرسول فقال قد أقبل بهم فقام جعفر فقام وراء ستر شعر أبيض فطلع بعبد الله بن حسن وإبراهيم بن حسن وجميع أهلهم كل واحد منهم معادله مسود فلما نظر إليهم جعفر بن محمد هملت عيناه حتى جرت دموعه على لحيته ثم أقبل علي فقال يا أبا عبد الله والله لا تحفظ الله حرمة بعد هذا والله ما وفيت الأنصار لرسول الله ﷺ بما أعطوه من البيعة على العقبة على أن يمنعوه وذريته بما يمنعون منه أنفسهم وذرائعهم فوالله ما وفوا له حتى خرج من بين أظهرهم.

أخباره مع المنصور

في مطالب السؤول: حدث عبد الله بن الفضل بن الربيع عن أبيه قال حج المنصور سنة ١٤٧ فقدم المدينة وقال للربيع أبعث إلى جعفر بن محمد من يأتينا به متعباً قتلني الله إن لم يقتله فتغافل الربيع عنه لينساه ثم أعاد ذكره للربيع وقال إبعث من يأتينا به متعباً فتغافل عنه ثم أرسل إلى الربيع رسالة قبيحة اغلظ له فيها وأمره أن يبعث من يحضر جعفرأ ففعل فلما أتاه قال له الربيع يا أبا عبد الله اذكر الله فإنه قد أرسل إليك بما لا دافع له غير الله. فقال جعفر: لا حول ولا قوة إلا بالله، ثم أن الربيع أعلم المنصور بحضوره فلما دخل جعفر عليه أوعده وأغلظ له وقال: أي عدو الله اتخذك أهل العراق أماماً يجيئون إليك زكاة أموالهم وتلحد في سلطاني وتبغيه الغوائل قتلني الله إن لم أقتلك، فقال له يا أمير المؤمنين إن سليمان (ع) أعطي فشكر وإن أيوب إبتلي فصبر وإن يوسف ظلم فغفر وأنت من ذلك السنخ، فلما سمع ذلك المنصور منه قال له إلي وعندي أبا عبد الله أنت البريء الساحة السليم الناحية القليل الغائلة جزاك الله من ذي رحم أفضل ما جرى ذوي الأرحام عن أرحامهم ثم تناول يده فأجلسه معه على فراشه ثم قال علي بالطيب فأتى بالغالية فجعل يغلف لحية جعفر بيده حتى تركها تقطر ثم قال قم في حفظ الله وكلاءته ثم قال يا ربيع الحق أبا عبد الله جائزته وكسوته. انصرف أبا عبد الله في حفظه وكنفه فانصرف. قال الربيع ولحقته فقلت له إني قد رأيت قبلك ما لم تره ورأيت بعدك ما لا رأيته فما قلت يا أبا عبد الله حين دخلت قال قلت:

دعاء لدفع الظالم

اللهم احرسني بعينك التي لا تنام واكنفي بركتك الذي لا يرام واغفر

الذي نقل صاحب التهذيب انه كان ينتقص علياً وينال منه . ثم قال : وأمثال هؤلاء الرواة كثيرون ولكن هؤلاء الثلاثة مروان وعمران وحريز عنوان ومثال لأنهم من رواية صحيح البخاري الذي قالوا عنه إنه أصبح كتب الحديث ، قال : وقد قيل في هذا المعنى شعر :

قضية أشبه بالمرزئه هذا البخاري إمام الفقه
بالصادق الصديق ما احتج في صحيحه واحتج بالمرجئه
ومثل عمران بن حطان أو مروان وابن المرأة المخطئه
مشكلة ذات عوار الى حيرة أرباب النهى ملجئه
وحق بيت يمتته الورى مغدة في السير أو مبطئه
إن الإمام الصادق المجتبى بفضلته الآي أتت منبئه
أجل من في عصره رتبة لم يقترب في عمره سيئه
قلامة من ظفر إبهامه تعدل من مثل مئه

الرواة عنه من اولاده

ذكر الحافظ عبد العزيز بن الاخضر الجنازدي في كتابه معالم العترة الطاهرة أنه روى عنه من أولاده موسى ومحمد واسماعيل واسحق ثم أورد لكل واحد منهم حديثاً .

موسى بن جعفر عن أبيه جعفر بن محمد عن أبيه عن جده علي بن أبي طالب : أخذ النبي ﷺ بيد حسن وحسين فقال : من أحبني وأحب هذين وأباهما وأمهما كان معي في درجتي يوم القيامة .

محمد بن جعفر عن أبيه جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن جابر أن النبي ﷺ لبى بحجة وعمره معاً .

اسماعيل بن جعفر بن محمد عن أبيه جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن أبيه علي بن أبي طالب : أخذ النبي ﷺ بيد حسن وحسين فقال : من أحبني وأحب هذين وأباهما وأمهما كان معي في درجتي يوم القيامة .

اسحق بن جعفر عن أبيه جعفر بن محمد وذكر الحديث المتقدم في أخباره مع المنصور .

وفي مناقب ابن شهر آشوب : باب محمد بن سنان واجتمعت العصابة على تصديق ستة من فقهاء عليه السلام وهم : جميل بن دراج . عبد الله بن مسكان . عبد الله بن بكير . حماد بن عيسى . حماد بن عثمان . أبان بن عثمان . وأصحابه من التابعين نحو : اسماعيل بن عبد الرحمن الكوفي . عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي عليه السلام ومن خواص أصحابه : معاوية بن عمار مولى بني دهن وهو حي من بجيلة . زيد الشحام . عبد الله بن أبي يعفور . أبو جعفر محمد بن علي بن النعمان الأحول . أبو الفضل سدير بن حكيم . عبد السلام بن عبد الرحمن . جابر بن يزيد الجعفي . أبو حمزة الثمالي . ثابت بن دينار . الفضل بن قيس بن رمانة . الفضل بن عمر الجعفي . نوفل بن الحارث بن عبد المطلب . ميسرة بن عبد العزيز . عبد الله بن عجلان . جابر المكفوف . أبو داود المسترق . ابراهيم بن مهزم الاسدي . بسام الصيرفي . سليمان بن مهران أبو محمد الاسدي مولاهم الأعمش . أبو خالد القمط واسمه يزيد . ثعلبة بن ميمون أبو بكر الحضرمي . الحسن بن زياد عبد الرحمن بن عبد العزيز الانصاري من ولد أبي أمامة سفيان بن عيينة بن أبي عمران الهلالي . عبد العزيز بن أبي حازم سلمة بن دينار المدني . ومن

وبريد بن معاوية والهاشمين وأبي بصير وعبيد الله ومحمد وعمران الحلبيين وعبد الله بن سنان وأبي الصباح الكناني وغيرهم من أعيان الفضلاء وقول الشهيد في الذكري دون من رجاله المعروفين أربعة آلاف رجل من أهل العراق والحجاز وخراسان والشام . واستدرك ابن الغضائري علي ابن عقدة الذي جمع من أصحابه أربعة آلاف إنسان فزاد عليهم . وفي مطالب السؤل لمحمد بن طلحة الشافعي : نقل عنه الحديث واستفاد منه العلم جماعة من أعيان الأئمة وأعلامهم مثل يحيى بن سعيد الانصاري وابن جريح ومالك بن أنس والثوري وابن عيينة وأبي حنيفة وشعبة وأيوب السخيتاني وغيرهم وعدوا أخذهم منه منقبة شرفوا بها وفضيلة اكتسبوها (١) هـ . ومن تلاميذه جابر بن حيان .

وفي حلية الأولياء لأبي نعيم الاصفهاني روى عن جعفر عدة من التابعين منهم يحيى بن سعيد الانصاري وأيوب السخيتاني وإبان بن تغلب وأبو عمرو بن العلاء ويزيد بن عبد الله بن الهاد وحدث عنه من الأئمة والأعلام مالك بن أنس وشعبة بن الحجاج وسفيان الثوري وابن جريح وعبد الله بن عمرو وروح بن القاسم وسفيان بن عيينة وسليمان بن بلال واسماعيل بن جعفر وحاتم بن اسماعيل وعبد العزيز بن المختار ووهب بن خالد وابراهيم بن طهمان في آخرين وأخرج عنه مسلم بن الحجاج في صحيحه محتجاً بحديثه ثم أورد حديثاً في طريقه جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر ثم قال هذا حديث صحيح ثابت أخرجه مسلم في صحيحه أم أورد أحاديث كثيرة في طريقها جعفر بن محمد الصادق (ع) ذكرنا بعضها في المحل المناسب له من سيرة الصادق (ع) وتركنا أكثرها خوف الإطالة .

وقال ابن شهر آشوب في المناقب قال غير أبي نعيم روى عنه مالك والشافعي والحسن بن صالح وأبو أيوب السجستاني وعمرو بن دينار وأحمد بن حنبل قال وسأل سيف الدولة عبد الحميد المالكي قاضي الكوفة عن مالك فوصفه وقال كان جربند الصادق أي الربيب قال وكان مالك كثيراً ما يدعي سماعه وربما قال حدثني الثقة بعينه جعفر بن محمد (قال) وقال أبو عبد الله المحدث في رامش أقرى أن أبا حنيفة من تلامذته وأن امه كانت في حباله الصادق (ع) (قال) وكان محمد بن الحسن يعني الشيباني أيضاً من تلامذته ولاجل ذلك كانت بنو العباس لا تحترمهما (قال) وكان أبو يزيد البسطامي طيفور السقا من خدمه وسقاه ثلاث عشرة سنة^(١) (وقال) أبو جعفر الطوسي كان ابراهيم بن أدهم ومالك بن دينار من غلمانه (اهـ) .

وقال ابن حجر في الصواعق : روى عنه الأئمة الاكابر كيحيى بن سعيد وابن جريح ومالك والسفيانين وأبي حنيفة وشعبة وأيوب السخيتاني .

وفي النصائح الكافية : احتج الستة في صحاحهم بجعفر الصادق إلا البخاري على أنه احتج بمن قدمنا ذكرهم (يعني مروان بن الحكم وعمران بن حطان وحريز بن عثمان الرحبي وغيرهم) فقد ذكر قبل ذلك أن من رواية الصحاح مروان بن الحكم القائل للحسن بن علي أنكم أهل بيت ملعونون وعمران بن حطان الخارجي القائل الأبيات المشهورة يثني بها على ابن ملجم ويثلب الإمام علي بن أبي طالب وحريز بن عثمان الرحبي

(١) في مجالس المؤمنين أن الصادق (ع) توفي (١٤٨) وأبو يزيد البسطامي توفي (٢٦١) بلا خلاف في التاريخين ما ان بينها ١١٣ سنة ولم يذكروا في عمر أبي يزيد أكثر من ثمانين سنة والجمع بينهما بأن أبا يزيد اثنان اكبر واصغر كما يفهم من معجم البلدان والذي خدم الصادق (ع) هو الاكبر والذي توفي (٢٦١) هو الاصغر (اهـ) .

مواليه معتب ومسلم ومصادف (١ هـ).

مؤلفات الصادق عليه السلام

(١) رسالته إلى النجاشي وإلى الأهواز المعروفة برسالة عبد الله بن النجاشي وقد ذكر النجاشي صاحب الرجال أنه لم ير لابي عبد الله (ع) مصنف غيرها ويمكن حمله على أنه لم يجمع هو (ع) بيده غيرها والباقي مما حفظه الرواة عنه .

(٢) رسالة له (ع) أوردها الصدوق في الخصال وأورد سنده إليها عن الأعمش عن جعفر بن محمد عليها السلام تتضمن شرائع الدين من الوضوء والغسل بأقسامه والصلاة بأقسامها والزكاة المال وزكاة الفطرة والحليض والصيام والحج والجهاد والنكاح والطلاق وأحكام الصلاة على النبي ﷺ وحب أولياء الله والبراءة من أعداء الله وبر الوالدين وحكم المتعتين وأحكام الاولاد وأفعال العباد والجبر والتفويض وحكم الأطفال وعصمة الأنبياء والأئمة وخلق القرآن ووجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومعنى الايمان وعذاب القبر والبعث والتكبير في العيدين وأحكام النفساء والاطعمة والأشربة والصيد والذبابة والكبائر وغير ذلك .

(٣) الكتاب المسمى بتوحيد المفضل لأنه راويه والا فهو من تأليف الصادق (ع) وهو أحسن كتاب في رد الدهرية وإثبات الصانع موجود بتمامه في ضمن البحار وقد طبع مستقلاً على الحجر بمصر وقرأت في مجلة المقتبس أنه طبع في استانبول ولم أره .

(٤) كتاب الاهليلجة برواية المفضل بن عمر أيضاً وهو موجود في ضمن البحار . وفي مقدمات البحار أن كتاب التوحيد والاهليلجة سياقهما يدل على صحتهما . وقال السيد علي بن طاوس في كشف المحجة لثمرة المهجة فيما أوصى إلى ابنه : انظر كتاب المفضل بن عمر الذي أملاه عليه الصادق (ع) فيما خلق الله جل جلاله من الآثار . وانظر كتاب الاهليلجة وما فيه من الاعتبار ولكن في فهرست ابن النديم ما لفظه : كتاب الاهليلجة لا يعرف مؤلفها ويقال ألفها الصادق (ع) وهذا محال (اهـ) ولم يبين وجه المحالية .

(٥) كتاب مصباح الشريعة ومفتاح الحقيقة منسوب إلى الصادق (ع) وهو مطبوع مع جامع الأخبار ولكن المجلسي في مقدمات البحار قال أن فيه بعض ما يريب اللبيب الماهر وأسلوبه لا يشبه سائر كلمات الأئمة وآثارهم والله يعلم . وقال صاحب الوسائل في آخر كتاب الهداية الثالث : ما ثبت عندنا أنه غير معتمد فلذا لم ننقل منه فمن ذلك كتاب مصباح الشريعة المنسوب إلى الصادق (ع) فإن سنده لم يثبت وفيه أشياء منكورة مخالفة للمتواتر (اهـ) وقال صاحب رياض العلماء عند ذكر الكتب المجهولة : ومن ذلك مصباح الشريعة في الأخبار والمواظ كتاب معروف متداول إلى أن قال بل هو من مؤلفات بعض الصوفية كما لا يخفى لكن وصى به ابن طاوس وظاهر السيد علي بن طاوس في أمان الاخطار الاعتماد عليه حيث قال : ويصحب المسافر معه كتاب الاهليلجة وهو كتاب مناظرة الصادق (ع) للهندي في معرفة الله جل جلاله بطرق عجيبة ضرورية حتى أقر الهندي بالإلهية والوحدانية ويصحب معه كتاب المفضل بن عمر الذي رواه عن الصادق (ع) في وجوه الحكمة في إنشاء العالم السفلي وإظهار أسرارته فإنه عجيب في معناه ويصحب معه كتاب مصباح الشريعة ومفتاح الحقيقة عن الصادق (ع) فإنه كتاب لطيف شريف في التعريف بالتسليك إلى الله جل جلاله والإقبال إليه والظفر بالاسرار التي اشتملت عليه (اهـ) .

وعن الكفعمي في مجموع الغرائب أنه قال ومن كتاب مصباح الشريعة ومفتاح الحقيقة قال الصادق (ع) ونقل منه أشياء كثيرة بلفظ قال الصادق (ع) . وعن الشهيد الثاني في كشف الرية ومنية المرید ومسكن الفؤاد وأسرار الصلاة أنه نقل جملة من أخباره ناسباً لها إلى الصادق (ع) بصورة الجزم وقال في آخر بعضها : هذا كله من كلام الصادق (ع) . وعن السيد حسين القزويني في كتابه جامع الشرائع أنه قال عند بيان الكتب المأخوذ كتاب منها : ومصباح الشريعة المنسوب إليه يعني الصادق (ع) بشهادة الشارح الفاضل يعني الشهيد الثاني والسيد ابن طاوس ومولانا محسن القاشاني وغيرهم فلا وجه لتشكيك بعض المتأخرين بعد ذلك (١ هـ) .

(٦) رسالته إلى أصحابه رواها الكليني في أول روضة الكافي بسنده عن اسماعيل بن جابر عن أبي عبد الله (ع) أنه كتب بهذه الرسالة إلى أصحابه وأمرهم بمداستها والنظر فيها . وتعاهدها والعمل بها وكانوا يضعونها في مساجد بيوتهم فإذا فرغوا من الصلاة نظروا فيها .

وبسنده عن اسماعيل بن مغلد السراج قال : خرجت هذه الرسالة من أبي عبد الله (ع) إلى أصحابه بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فأسألوا الله ربكم العافية . وذكر الرسالة بطولها وأورد شيئاً من أولها في تحف العقول بعنوان رسالته إلى جماعة شيعته وأصحابه .

(٧) رسالته إلى أصحاب الرأي والقياس .

(٨) رسالته (ع) في الغنائم ووجوب الخمس أوردها وما بعدها إلى السادس عشر في تحف العقول .

(٩) وصيته لعبد الله بن جندب .

(١٠) وصيته لأبي جعفر محمد بن النعمان الاحول .

(١١) نثر الدرر كما سماه بعض الشيعة .

(١٢) كلامه في وصف المحبة لاهل البيت والتوحيد والايمان والإسلام والكفر والفسق .

(١٣) رسالته في وجوه معاش العباد ووجوه إخراج الأموال جواباً لسؤال من سألهم كم جهات معاش العباد التي فيها الاكتساب والتعامل بينهم ووجوه النفقات .

(١٤) رسالته في احتجاجه على الصوفية فيما ينهون عنه من طلب الرزق .

(١٥) كلامه في خلق الانسان وتركيبه .

(١٦) حكمه القصيرة . وسنختر من الذي ذكره في تحف العقول ما نودعه في حكمه وآدابه الآتية . وهناك كتب مروية عن الصادق (ع) جمعها أصحابه مما روه عنه فيصح بهذا الاعتبار نسبتها إليه لأن الاملاء أحد طرق التأليف وقد ذكر خمسة منها النجاشي وذكر سنده إليها ويحتمل تدخّلها مع بعض ما تقدم وهي :

(١٧) نسخة ذكرها النجاشي في ترجمة محمد بن ميمون الزعفراني فقال عامي غير أنه روى عن أبي عبد الله (ع) نسخة .

(١٨) نسخة رواها الفضيل بن عياض عنه (ع) قال النجاشي في ترجمة الفضيل : بصري ثقة عامي روى عن أبي عبد الله (ع) نسخة .

إياكم والخصومة في الدين فإنها تشغل القلب وتورث النفاق . وقال عليه السلام : إذا بلغك عن أخيك شيء يسؤوك فلا تغتم فإنه إذا كان كما يقول كانت عقوبة عجلت وإن كان على غير ما يقول كانت حسنة لم تعملها . وقال (ع) لسفيان الثوري لا يتم المعروف إلا بثلاثة بتعجيله وتصغيره وستره ، ويأتي قريب منه .

وفي حلية الأولياء بسنده عن جعفر بن محمد : أوحى الله تعالى إلى الدنيا أن أخدم من خدمني واتعبي من خدمك .

المنقول من تذكرة ابن حمدون

قال الصادق (ع) : تأخير التوبة اغترار وطول التسويف حيرة والاعتلال على الله عز وجل هلكة والاصرار أمن ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ، وقال ما كل من أراد شيئاً قدر عليه ولا كل من قدر على شيء وفق له ولا كل من وفق له أصاب له موضعاً فإذا اجتمع النية والقدرة والتوفيق والاصابة فهناك تجب السعادة ، وقال صلة الرحم تهون الحساب يوم القيامة قال الله تعالى والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب .

المنقول من تحف العقول

من كلامه الذي سماه بعض الشيعة نثر الدرر الانتقاد عداوة ، قلة الصبر فضحية ، إفشاء السر سقوط ، السخاء فطنة ، اللؤم تغافل .

ثلاثة من تمسك بهن نال من الدنيا والآخرة بغيته : من اعتصم بالله ، ورضي بقضاء الله ، واحسن الظن بالله .

ثلاثة من فرط فيهن كان محروماً : استماعة جواد - ومصاحبة عالم ، واستمالة سلطان .

ثلاثة تورث المحبة : الدين والتواضع والبذل .
من برى من ثلاثة نال ثلاثة ، من برى من الشر نال العز ، ومن برى من الكبر نال الكرامة ، ومن برى من البخل نال الشرف .

ثلاثة مكسبة للبغضاء : النفاق والظلم والعجب .
من لم تكن فيه خصلة من ثلاث لم يعد نبياً : من لم يكن له عقل يزينه أو جدة تغنيه أو عشيرة تعضده .

ثلاثة تزري بالمرء : الحسد والنميمة والطيش .

ثلاثة لا تعرف إلا في ثلاثة مواطن : لا يعرف الحليم إلا عند الغضب ، ولا الشجاع إلا عند الحرب ، ولا أخ إلا عند الحاجة .

ثلاثة من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى : من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان .

احذر من الناس ثلاثة : الخائن والظالم والنمام لأن من خان لك خانك ومن ظلم لك سيظلمك ومن نم إليك سينم عليك .

لا يكون الأمين أميناً حتى يؤتمن على ثلاث فيؤديها : على الأموال والاسرار والفروج وإن حفظ اثنتين وضع واحدة فليس بأمين .

(١٩) نسخة رواها عبد الله بن أبي اويس بن مالك بن أبي عامر الاصبحي حليف بني تميم بن مرة أبو اويس عنه (ع) قال النجاشي له نسخة عن جعفر بن محمد عليهما السلام .

(٢٠) نسخة رواها سفيان بن عيينة بن أبي عمران الهلالي قال النجاشي له نسخة عن جعفر بن محمد .

(٢١) نسخة يرويها ابراهيم بن رجاء الشيباني قال النجاشي له عن جعفر (ع) نسخة .

(٢٢) كتاب يرويه جعفر بن بشير البجلي قال الشيخ في فهرست له كتاب ينسب إلى جعفر بن محمد رواية علي بن موسى الرضا عليهم السلام .

(٢٣) كتاب رسائله رواه عنه جابر بن حيان الكوفي قال اليافعي في مرآة الجنان : له كلام نفيس في علوم التوحيد وغيرها وقد ألف تلميذه جابر بن حيان كتاباً يشتمل على ألف ورقة يتضمن رسائله وهي خمسمائة رسالة (اهـ) (أقول) لم يذكر أحد من أصحابنا الذين ألفوا في رجال الشيعة وأصحاب الأئمة كالطوسي والنجاشي ومن عاصروهم أو تقدمهم أو تأخر عنهم جابر بن حيان من تلاميذ الصادق ولا من أصحابه ولا ذكره في رجال الشيعة وهم أعرف بهذا الشأن من غيرهم . نعم في فهرست ابن النديم قالت الشيعة أن جابر بن حيان من كبارهم واحد الابواب قال وزعموا أنه كان صاحب جعفر الصادق إلى أن قال ولهذا الرجل كتب في مذاهب الشيعة أنا أوردها في مواضعها (ا هـ) محل الحاجة ويأتي تفصيل ذلك في ترجمته (انش) . هذا ما كتبناه أولاً وتحقق لنا بعد ذلك أن جابر بن حيان كان من تلاميذ الصادق (ع) .

(٢٤) تقسيم الرؤيا . في كشف الظنون تقسيم الرؤيا للامام جعفر الصادق (ع) وفي الذريعة لم نجد سنداً لهذه النسبة في غيره فالظاهر أنه من تصنيف بعض الشيعة بالرواية عنه .

هذا ما عرف من الكتب التي دونت وحدها وعرفت بأسماء مخصوصة وإلا فالذي جمع مما رواه عنه العلماء في فنون شتى من فنون العلم في الكلام والتوحيد وسائر أصول الدين والفقه وأصول الفقه والطب والاحتجاج والحكم والمواعظ والأدب وغير ذلك لا يكاد يحيط به الحصر وتكفلت بجمعه كتب الاخبار والاحاديث .

حكمه وآدابه ووصاياه

المنقول من حلية الأولياء

وهو مذكور فيها بالاسانيد ونحن حذفناها اختصاراً

قال جعفر بن محمد : الصلاة قربان كل تقي والحج جهاد كل ضعيف وزكاة البدن الصيام والداعي بلا عمل كالرامي بلا وتر واستنزلوا الرزق بالصدقة وحصنوا أموالكم بالزكاة وما عال من اقتصد والتدبير نصف العيش والتودد نصف العقل وقلة العيال احدي النيسارين ومن أحزن والديه فقد عقها ومن ضرب يده على فخذه عند مصيبتة فقد حبط اجره . والصنعة لا تكون صنعة إلا عند ذي حسب ودين والله تعالى منزل الصبر على قدر المصيبة ومنزل الرزق على قدر المؤونة ومن قدر معيشته رزقه الله تعالى وقال عليه السلام لا زاد أفضل من التقوى ولا شيء أحسن من الصمت ولا عدو أضر من الجهل ولا داء أدوى من الكذب وقال (ع) :

لا تشاور أحق ولا تستعن بكذاب ولا تثق بمودة ملول فإن الكذاب يقرب لك البعيد ويبعد لك القريب والاحق يجهد لك نفسه ولا يبلغ ما تريد والملول أوثق ما كنت به خذلك وأوصل ما كنت له قطعك .

ثلاث من كن فيه كان سيئاً : كظم الغيظ والعفو عن المسيء والصلة بالنفس والمال .

ثلاثة لا بد لهم من ثلاث : لا بد للجواد من كبوة ولل سيف من نبوة وللحليم من هفوة .

ثلاثة فيهن البلاغة : التقرب من معنى البغية والتبعد من حشو الكلام والدلالة بالقليل على الكثير .

النجاة في ثلاث : تمسك عليك لسانك ويسعك بيتك وتندم على خطيئتك .

ثلاث من كن فيه كن عليه : المكر والنكت والبغي وذلك قول الله تعالى (ولا يحق المكر السيء إلا بأهله ، فانظر كيف كان عاقبة مكرهم أنا دمرناهم وقومهم أجمعين ، ومن نكت فإنما ينكت على نفسه ، يا أيها الناس إنما بغيكم على أنفسكم متاع الحياة الدنيا) .

ثلاث يحجزن المرء عن طلب المعالي : قصر الهمة وقلة الحياء وضعف الرأي .

الانس في ثلاث : الزوجة الموافقة والولد البار والصديق المصافي .

ثلاثة لا يعذر المرء فيها : مشاورة ناصح ومدارة حاسد والتجيب إلى الناس .

العاقل لا يستخف بأحد واحق من لا يستخف به ثلاثة : العلماء والسلطان والاخوان لأنه من استخف بالعلماء أفسد ديناه ومن استخف بالاخوان أفسد مروءته .

ثلاثة تكدر العيش : السلطان الجائر والجار السوء والمرأة البذيئة .

لا تطيب السكنى إلا بثلاث : الهواء الطيب والماء الغزير العذب والأرض الخوارة .

لا يستغني أهل كل بلد عن ثلاثة يفزع اليهم في أمر دنياهم وآخرتهم فإن عدموا ذلك كانوا همجا : فقيه عالم ورع وأمير خير مطاع وطبيب بصير ثقة .

يمتنح الصديق بثلاث خصال فإن كان موافقاً فيها فهو الصديق المصافي وإلا كان صديق رخاء لا صديق شدة ، تبتغي منه مالا أو تأمنه على مال أو تشاركه في مكروه .

إن المرء يحتاج في منزله وعياله الى ثلاث خلال يتكلفها وإن لم يكن في طبعه ذلك : معاشرة جميلة وسعة بتقدير وغيره بتحسن .

كل ذي صناعة مضطر إلى ثلاث خلال يجتلب بها المكسب : أن يكون حاذقاً بعمله مؤدياً للأمانة فيه مستمياً لمن استعمله .

تجب للوالدين على الولد ثلاثة أشياء شكرهما على كل حال وطاعتها فيما يأمرانه به وينهيانه عنه في غير معصية الله ونصيحتها في السر والعلانية .

وتجب للولد على والده ثلاث خصال اختياره لوالدته وتحسين إسمه والمبالغة في تأديبه .

تحتاج الأخوة فيما بينهم إلى ثلاثة أشياء فإن استعملوها وإلا تباينوا وتباغضوا وهي التناصف والتراحم ونفي الحسد .

إذا لم تجتمع القرابة على ثلاثة أشياء تعرضوا لدخول الوهن عليهم وشماتة الأعداء بهم وهي ترك الحسد فيما بينهم لئلا يتحزبوا فيتشتت امرهم والتواصل ليكون ذلك حادياً لهم على الالفة والتعاون لتشملهم العزة .

لا يتم المعروف إلا بثلاث خلال بتعجيله وتقليل كثيره وترك الامتنان به .

ثلاثة يستدل بها على أصالة الرأي : حسن اللقاء وحسن الاستماع وحسن الجواب .

ثلاثة أشياء تدل على عقل فاعلمها : الرسول على قدر من أرسله والهدية على قدر مهديها والكتاب على قدر كاتبه .

العلم ثلاثة : آية محكمة وفريضة عادلة وسنة قائمة .

ثلاثة ليس معهن غربة : حسن الأدب وكف الأذى ومجانبة الريب .

الأيام ثلاثة فيوم مضى لا يدرك وفيوم الناس فيه فينبغي أن يغتنموه وغداً إنما في أيديهم أمله .

من لم تكن فيه ثلاث خصال لم ينفعه الايمان : حلم يرديه جهل الجاهل وورع يحجزه عن طلب المحارم وخلق يداري به الناس .

ثلاث من كن فيه استكمل الايمان : من إذا غضب لم يخرج غضبه من الحق وإذا رضي لم يخرج رضاه إلى الباطل ومن إذا قدر عفا .

لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى تكون فيه خصال ثلاث : الفقه في الدين وحسن التقدير في المعيشة والصبر على الرزايا ، (ا هـ) المختار من نثر الدرر .

ومن حكمه المذكورة في تحف العقول

العلم جنة ، والصدق عز ، والجهل ذل ، والفهم مجد ، والجود نجاح ، وحسن الخلق مجلبة للمودة ، والعالم بزمانه لا تهجم عليه اللوالبس ، والحزم مشكاة الظن ، والعاقل غفور والجاهل ختور ، وإن شئت أن تكرم فلن وإن شئت أن تهان فاختش ، ومن كرم أصله لان قلبه ومن خشن عنصره غلظ كبده ، ومن فرط تورط ، ومن خاف العاقبة تثبت فيما لا يعلم ومن هجم على أمر بغير علم خدع أنف نفسه ، إن قدرت ان لا تعرف فافعل وما عليك إذا لم يشن الناس عليك وما عليك أن تكون مذموماً عند الناس إذا كنت عند الله محموداً . أن أمير المؤمنين (ع) كان يقول لا خير في الحياة إلا لأحد رجلين رجل يزداد كل يوم فيها إحساناً ورجل يتدارك منيته بالتوبة ، إن قدرت أن لا تخرج من بيتك فافعل وإن عليك في خروجك أن لا تغتاب ولا تكذب ولا تحسد ولا ترائي ولا تتصنع ولا تداهن ، صومعة المسلم بيته يحبس فيه نفسه وبصره ولسانه وفرجه ، كم من مغرور بما أنعم الله عليه وكم من مستدرج بستر الله عليه وكم من مفتون بثناء الناس عليه .

منتخب من رسالته إلى جماعة شيعته وأصحابه المذكورة

في تحف العقول

أكثرنا من الدعاء فإن الله يحب من عباده الذين يدعونه وقد وعد عباده المؤمنين الاستجابة والله مصير دعاء المؤمنين يوم القيامة لهم عملاً يزيدهم به في الجنة واكثرنا ذكر الله ما استطعتم في كل ساعة من ساعات الليل والنهار فإن الله امركم بكثرة الذكر له ، والله ذاكر من ذكره من المؤمنين وعليكم بالمحافظة على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين كما أمر الله به المؤمنين في كتابه من قبلكم وعليكم بحب المساكين المسلمين فإن من حقرهم وتكبر عليهم فقد زل عن دين الله والله له حاقر ماقت ، إياكم والعظمة والكبر فإن الكبر رداء الله فمن نازع الله رداءه قصمه الله واذله يوم القيامة إياكم أن يبغى بعضكم على بعض فإنها ليست من خصال الصالحين فإنه من بغى صير الله بغيه على نفسه وصارت نصرة الله لمن بغى عليه ومن نصره الله غلب وأصاب الظفر من الله ، إياكم أن يحسد بعضكم بعضاً فإن الكفر أصله الحسد ، إياكم أن تشبه نفوسكم إلى شيء مما حرم الله عليكم فإنه من انتهك ما حرم الله عليه هاهنا في الدنيا حال الله بينه وبين الجنة ونعيمها ولذتها وكرامتها القائمة الدائمة لأهل الجنة أبد الأبدين .

ما روي عنه (ع) في قصار هذه المعاني من تحف العقول

قال صلوات الله عليه : من أنصف الناس من نفسه رضي به حكماً لغيره . إذا كان الزمان زمان جور وأهله أهل غدر فالطمأنينة إلى كل أحد عجز ، إذا أردت أن تعلم صحة ما عند أخيك فاغضبه فإن ثبت لك على المودة فهو أخوك وإلا فلا ، لا تعتد بمودة أخيك حتى تغضبه ثلاث مرات ، لا تتفن بأخيك كل الثقة فإن صرعة الإسترسال لا تستقال ، إزالة الجبال أهون من إزالة قلب عن موضعه ، الرغبة في الدنيا تورث الغم والحزن والزهد في الدنيا راحة القلب والبدن ، وقال لرجلين تحاصبا بحضورته إنه لم يظفر بخير من ظفر بالظلم ومن يفعل السوء بالناس فلا يتكر السوء إذا فعل به ، لا يصلح المؤمن إلا على ثلاث خصال التفقه في الدين وحسن التقدير في المعيشة والصبر على النائبة ، لا تصلح الصنعة إلا عند ذي حسب ودين وما أقل من يشكر المعروف ، إنما يؤمر بالمعروف وينهى عن المنكر مؤمن فيتعظ أو جاهل فيتعلم فأما صاحب سوط وسيف فلا^(١) إنما يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر من كانت فيه ثلاث خصال عالم بما يأمر عالم بما ينهى عادل فيما يأمر عادل فيما ينهى رفيق بما يأمر رفيق بما ينهى ، إن الله أنعم على قوم بالمواهب فلم يشكروه فصارت عليهم وبالاً ، وابتلى قوماً بالمصائب فصبروا فكانت عليه نعمة ، صلاح حال التعايش والتعاشر ملء مكياك لثلاث فطنة ، وثلاثة تغافل^(٢) ما أقبح الإنتقام بأهل الأقدار ، وقيل له ما المروءة؟ فقال أن لا يراك الله حيث نهاك ولا يفقدك من حيث أمرك ، اشكر من أنعم عليك وأنعم على من شكرك فإنه لا إزالة للنعم إذا شكرت ولا إقامة لها إذا كفرت والشكر زيادة في النعم وأمان من الفقر ، فوت الحاجة خير من طلبها من غير أهلها ، أشد من المصيبة سوء الخلق منها . وسأله رجل أن يعلمه ما ينال به خير الدنيا والآخرة ولا يطول عليه فقال : لا تكذب ، وقيل له ما البلاغة فقال من عرف شيئاً قل كلامه فيه وإنما سمي البليغ بليغاً لأنه يبلغ

(١) هذا محمول على عدم احتمال التأخير.

(٢) حكاهما ايضاً الجاحظ في البيان والتبيين .

حاجته باهون سعيه ، وقال : الدين غم بالليل وذل بالنهار ، بروا آباءكم يبركم ابنائكم ، وعفوا عن نساء الناس تعف نساؤكم ، من ائتمن خائناً على أمانة لم يكن له على الله ضمان ، وقال لحرمان بن أعين : يا حرمان أنظر من هو دونك في المقدرة ولا تنظر إلى من هو فوقك فإن ذلك أقنع لك بما قسم الله لك وأحرى أن تستوجب الزيادة منه عز وجل واعلم إن العمل الدائم القليل على اليقين أفضل عند الله من العمل الكثير على غير يقين واعلم انه لا ورع انفع من تجنب محارم الله والكف عن أذى المؤمنين واغتيالهم ولا عيش أهنأ من حسن الخلق ولا مال أنفع من القناعة باليسير المجزي ولا جهل أضر من العجب ، وقال : إذا سلم الرجل من الجماعة أجزأ عنهم وإذا رد واحد من القوم أجزأ عنهم ، وقال السلام تطوع والرد فريضة

وقال : من بدأ بكلام قبل سلام فلا تحيوه ، وقال : إن تمام التحية للمقيم المصافحة وتام التسليم على المسافر المعانقة ، وقال : تصافحوا فإنها تذهب بالسخيمة ، من ملك نفسه إذا غضب وإذا رغب وإذا رهب وإذا إشتهى حرم الله جسده على النار ، العافية نعمة خفيفة إذا وجدت نسيت وإذا عذمت ذكرت ، قد عجز من لم يعد لكل بلاء صبراً ولكل نعمة شكراً ولكل عسر يسراً ، اصبر نفسك عند كل بلية ورزية في ولد أو في مال فإن الله إنما يقبض عاريتة وهبته ليلو شكرك وصبرك ينبغي للمؤمن أن يكون فيه ثماني خصال وقور عند الهزاهز صبور عند البلاء شكور عند الرخاء قانع بما رزقه الله لا يظلم الأعداء ولا يحمل الأصدقاء بدنه منه في تعب والناس منه في راحة ، إن العلم خليل المؤمن والحلم وزيره والصبر أمير جنوده والرفق أخوه واللين والده ، وقال له أبو عبيدة ادع الله لي أن لا يجعل رزقي على أيدي العباد فقال أبي الله عليك ذلك أبي إلا أن يجعل أرزاق العباد بعضهم من بعض ولكن أدع الله ان يجعل رزقك على أيدي خيار خلقه فإنه من السعادة ولا تجعله على أيدي شرار خلقه فإنه من الشقاوة ، وقال : العامل على غير بصيرة كالسائر على غير طريق فلا تزيد سرعة السير إلا بعداً من عرف الله خاف الله ومن خاف الله سحت نفسه عن الدنيا ، وقال إنا لنحب من كان عاقلاً فهماً فقيهاً حليماً مدارياً صبوراً صدوقاً وفياً إن الله خص الأنبياء بمكارم الأخلاق فمن كانت فيه فليحمد الله على ذلك ومن لم تكن فيه فليتضرع إلى الله وليسأله إياها قيل له وما هي قال الورع والقناعة والصبر والشكر والحلم والحياء والسخاء والشجاعة والغيرة وصدق الحديث والبر وإداء الأمانة واليقين وحسن الخلق والمروءة وقال : من أوثق عرى الإيمان أن تحب في الله وتبغض في الله وتعطي في الله وتمنع في الله ، وقال : لا يتبع الرجل بعد موته إلا ثلاث خصال صدقة أجزاها الله في حياته فهي تجري بعد موته وسنة هدى يعمل بها وولد صالح يدعو له ، وقال : إن الصيام ليس من الطعام ولا من الشراب وحده إن مريم قالت إني نذرت للرحمن صوماً أي صمت فاحفظوا ألسنتكم وغضوا أبصاركم ولا تحاسدوا ولا تنازعوا فإن الحسد يأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب : وقال : من ساء خلقه عذب نفسه ، المعروف كإسمه وليس شيء أفضل من المعروف إلا ثوابه والمعروف هدية من الله إلى عبده وليس كل من يحب أن يصنع المعروف إلى الناس يصنعه ولا كل من يقدر عليه يؤذن له فيه فإذا من الله على العبد جمع له الرغبة في المعروف والقدرة والإذن فهناك تمت السعادة والكرامة للطالب والمطلوب إليه ، ليس لإبليس جند أشد من النساء والغضب ، لم يخلق الله يقينا لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت ،

إذا رأيتم العبد يتفقد الذنوب من الناس ناسياً لذنبه فاعلموا إنه قد مكر به ، الطاعم الشاكر له مثل أجر الصائم المحتسب والمعافي الشاكر له مثل أجر المبتي الصابر ، ينبغي للعاقل أن يكون صدوقاً ليؤمن على حديثه وشكوراً ليستوجب الزيادة ، ليس لك أن تأمن الخائن وقد جربته وليس لك أن تتهم من أثمنت ، ليس للول صديق ولا لحسود غنى . وكثرة النظر في الحكمة تلفح العقل ، عالم أفضل من الف عابد والف زاهد والف مجتهد ، إن لكل شيء زكاة وزكاة العلم أن يعلمه أهله ، القضية أربعة ثلاثة في النار وواحد في الجنة ، رجل قضى بجور وهو يعلم فهو في النار ورجل قضى بحق وهو لا يعلم فهو في النار ورجل قضى بحق وهو يعلم فهو في الجنة ، وسئل عن صفة العدل من الرجل فقال إذا غض طرفه عن المحارم ولسانه عن المآثم وكفه عن المظالم ، وقال : كلما حجب الله عن العباد فموضوع عنهم حتى يعرفوه . وقال لداود الرقي تدخل يدك في فم التين إلى المرفق خير لك من طلب الحوائج إلى من لم يكن له وكان وقال : قضاء الحوائج إلى الله وأسبابها بعد الله العباد تجري على أيديهم فما قضى الله من ذلك فاقبلوه من الله بالشكر وما زوي عنكم فاقبلوه عن الله بالرضا والتسليم والصبر فعسى أن يكون خيراً لكم فإن الله أعلم بما يصلحكم وأنتم لا تعلمون . إياك ومخالطة السفلة فإن السفلة لا تؤدي إلى خير . أنفع الأشياء للمرء سبقه إلى عيب نفسه وأشد شيء مؤنة إخفاء الفاقة وأقل الأشياء غناء النصيحة لمن لا يقبلها ومجاورة الحريص وأرواح الروح اليأس من الناس . لا تكن ضجراً ولا قلقاً وذلل نفسك بإحتمال من خالفك ممن هو فوقك ومن له الفضل عليك فإنما أقررت له بفضله لئلا تخالفه ومن لا يعرف لأحد الفضل فهو المعجب برأيه واعلم انه لا عز لمن لا يتدلل لله ولا رفعة لمن لا يتواضع لله . إن من السنة لبس الخاتم . أحب إخواني إلي من أهدى إلي عيوي . لا تكون الصداقة إلا بحدودها فمن كانت فيه هذه الحدود أو شيء منها وإلا فلا تنسبه إلى شيء من الصداقة فأولها أن تكون سريره وعلايته لك واحدة . والثانية أن يرى زينك زينه وشينك شينه . والثالثة أن لا تغيره عليك ولاية ولا مال . والرابعة أن يمنعك شيئاً تنا له مقدرته . والخامسة وهي تجمع هذه الخصال أن لا يسلمك عند النكبات . مجاملة الناس ثلث العقل . ضحك المؤمن تبسم . ما أبالي إلى من أثمنت خائناً أو مضيعاً . وقال للمفضل : أوصيك بست خصال تبلغهن شيعتي : أداء الأمانة إلى من أثمنتك وأن ترضى لأخيك ما ترضاه لنفسك واعلم إن للأمر أواخر فاحذر العواقب وإن للأمر بغتات فكن على حذر . وإياك ومرتقى جبل سهل إذا كان المنحدر وعراً ولا تعدن أخاك وعداً ليس في يدك وفاؤه . ثلاث لم يجعل الله لأحد من الناس فيهن رخصة : بر الوالدين برين كانا أو فاجرين ووفاء بالعهد للبر والفاجر وأداء الأمانة إلى البر والفاجر ، إني لأرحم ثلاثة وحق لهم أن يرحموا عزيز أصابته مذلة بعد العز وغني أصابته حاجة بعد الغنى وعالم يستخف به أهله والجهلة . من تعلق قلبه بحب الدنيا تعلق من ضرها بثلاث خصال : هم لا يفنى وأمل لا يدرك ورجاء لا ينال ، الناس سواء كأسنان المشط والمرء كثير بأخيه ولا خير في صحبة من لم ير لك مثل الذي يرى لنفسه ، من غضب عليك من إخوانك ثلاث مرات فلم يقل فيك مكروهاً فأعده لنفسك . يأتي على الناس زمان ليس فيه شيء أعز من أخ أنيس وكسب درهم حلال . من وقف نفسه مواقف التهمة فلا يلومن من أساء به الظن ومن كتم سره كانت الخيرة في يده وكل حديث جاوز إثنتين فاش وضع أمر أخيك على أحسنه ولا تظنن

بكلمة خرجت من أخيك سوءاً وأنت تجد لها في الخير محملاً وعيك بإخوان الصديق فإنهم عدة عند الرحاء وجنة عند البلاء وشاور في حديثك الذين يخافون الله واحب الإخوان على قدر التقوى واتق شرار النساء وكن من خيارهن على حذر . لا يبلغ أحدكم حقيقة الإيمان حتى يجب أبعد الخلق منه في الله ويبغض أقرب الخلق منه في الله . الصفح الجميل أن لا تعاتب على الذنب والصبر الجميل الذي ليس فيه شكوى . أربع من كن فيه كان مؤمناً : الصديق والحياة وحسن الخلق والشكر . إذا زاد الرجل على الثلاثين فهو كهل وإذا زاد على الأربعين فهو شيخ . لا تذهب الحشمة بينك وبين أخيك وابق منها فإن ذهاب الحشمة ذهاب الحياة وبقاء الحشمة بقاء المودة . وقيل له خلوت بالعقيق وتعجلت الوحدة فقال لو دقت حلاوة الوحدة لاستوحشت من نفسك ثم قال أقل ما يجد العبد في الوحدة الراحة من مداراة الناس . ما فتح الله على عبد باباً من الدنيا إلا فتح عليه من الحرص مثليه . وقيل له أين طريق الراحة ؟ قال في خلاف الهوى قيل فمتى يجد عبد الراحة فقال عند أول يوم يصير في الجنة . المشي المستعجل يذهب بهاء المؤمن ويطفئ نوره . وقال لبعض شيعته ما بال أخيك يشكوك فقال يشكوني إن استقصيت عليه حقي فجلس مغضباً ثم قال كأنك إذا استقصيت عليه حقك لم تسيء رأيته ما حكى الله عن قوم يخافون سوء الحساب أخافوا أن يحجور الله عليهم لا ولكن خافوا الإستقصاء فسماء الله سوء الحساب فمن استقصى فقد أساء . حسن الخلق من الدين وهو يزيد في الرزق . السخي الكريم الذي ينفق ماله في حق الله . قيل له ما كان في وصية لقمان فقال كان فيها الأعاجيب وكان من أعجب ما فيها أن قال لابنه خف الله خيفة لو جتته ببر الثقلين لعذبك وأرج الله رجاء لو جتته بذنوب الثقلين لرحمك . لا يتكلم أحد بكلمة هدى فيؤخذ بها إلا كان عليه مثل أجر من أخذ بها ولا يتكلم بكلمة ضلالة فيؤخذ بها إلا كان له مثل وزر من أخذ بها . أربعة من أخلاق الأنبياء : البر والسخاء والصبر على النائية والقيام بحق المؤمن ، لا تعد مصيبة أعطيت عليها الصبر واستوجبت عليها من الله ثواباً بمصيبة إنما المصيبة أن يحرم صاحبها أجرها وثوابها إذا لم يصبر عند نزولها . إلا وإن أحب المؤمنين إلى الله من أعان الفقير في دينه ومعاشه ومن أعان ونفع ودفع المكروه عن المؤمنين ، وقال إن صلة الرحم والبر ليهونان الحساب ويعصمان من الذنوب فصلوا أرحامكم وبروا أخوانكم ولو بحسن السلام ورد الجواب .

وقال (ع) من رضي بالقليل من الرزق قبل الله منه اليسير من العمل ومن رضي باليسير من الحلال خفت مؤنته وزكت مكسبته وخرج من حد العجز . من صحة يقين المرء المسلم أن لا يرضي الناس بسخط الله ولا يحمدهم على ما رزقه الله ولا يلومهم على ما لم يؤته الله فإن رزقه لا يسوقه حرص حريص ولا يرده كره كاره ولو إن أحدكم فر من رزقه كما يفر من الموت لأدركه رزقه قبل موته كما يدركه الموت . ثلاث خصال هن أشد ما عمل به العبد إنصاف المؤمن من نفسه ومواساة المرء لأخيه وذكر الله على كل حال قيل له فما معنى ذكر الله على كل حال قال يذكر الله عند كل معصية يهم بها فيحول بينه وبين المعصية ، إياكم والمزاح فإنه يجر السخيمة ويورث الضغينة وهو السب الأصغر ، وقال الحسن بن راشد قال ابو عبد الله (ع) إذا نزلت بك نازلة (إلى أن قال) ولكن أذكرها لبعض إخوانك فإنك لن تعدم خصلة من أربع خصال أما كفاية وأما معونة بجاه أو دعوة مستجابة أو مشورة برأي ، لا تتكلم بما لا يعينك ودع كثيراً

الحياة وقال عليه السلام : من لم يستح من العيب ويرعو عند الشيب ويخشى الله بظهر الغيب فلا خير فيه ، وقال (ع) : إن خير العباد من يجتمع فيه خمس خصال إذا أحسن استبشر وإذا أساء استغفر وإذا أعطي شكر وإذا ابتلى صبر وإذا ظلم غفر ، وقال (ع) : إني لأسارع إلى حاجة عدوي خوفاً أن أردّه فيستغني عني ، وقال (ع) : من أكرمك فأكرمه ومن استخف بك فأكرم نفسك عنه . وقال (ع) : يهلك الله ستا بست : الأمراء بالجوهر والعرب بالعصبية والدهاقين بالكبر والتجار بالخيانة وأهل الرستاق بالجهل والفقهاء بالحسد . وقال (ع) : منع الجود سوء الظن بالمعبود . وقال (ع) : صلة الأرحام منسأة في الأعمار وحسن الجوار عمارة للديار وصدقة السر مثرة للمال . وقال (ع) لرجل : أحدث سفراً يحدث الله لك رزقاً والزم ما عودت منه الخير . قال (ع) : دعا الله الناس في الدنيا بأبائهم ليتعارفوا وفي الآخرة بأعمالهم ليجازوا فقال يا أيها الذين آمنوا يا أيها الذين كفروا وقال (ع) : من أيقظ فتنة فهو أكلفها . وقال : إن عيال المرء أسراؤه فمن أنعم الله عليه نعمة فليوسع على إسرائه فإن لم يفعل أوشك أن تزول تلك النعمة . وكان يقول السريرة إذا صلحت قويت العلانية . وقال : استزلوا الرزق بالصدقة وحصنوا المال بالزكاة وما عال امرؤ اقتصد والتقدير نصف العيش والتودد نصف العقل والهلم نصف الهرم وقلة العيال أحد اليسارين ومن أحزن والديه فقد عقها ومن ضرب يده على فخذه عند المصيبة فقد حبط أجره والصنعة لا تكون صنعة إلا عند ذي حسب أو دين والله ينزل الرزق على قدر المؤونة وينزل الصبر على قدر المصيبة ومن أيقن بالخلف جاد بالعطية ولو أراد الله بالنملة خيراً لما أنبت لها جناحاً وقال (ع) : ثلاثة أقسم بالله إنها لحق ما نقص مال من صدقة ولا زكاة ولا ظلم أحد بظلامة فقدّر أن يكافئ بها فكظمها إلا أبدله الله مكانها عزاً ولا فتح عبد على نفسه باب مسألة إلا فتح الله عليه باب فقر . وقال ثلاث لا يزيدهن الله بها المسلم إلا عزاً الصفح عمن ظلمه والاعطاء لمن حرمه والصلة لمن قطعه . وقال من اليقين أن لا ترضي الناس بما يسخط الله ولا تذهمهم على ما لم يؤت الله ولا تحمدهم على رزق الله فإن الرزق لا يسوقه حرص حريص ولا يصرفه كره كاره ولو أن أحدكم فر من رزقه كما يفر من الموت لأدركه الرزق كما يدركه الموت . وقال مروءة الرجل في نفسه نسب لعقبه وقبيلته . وقال : من صدق لسانه زكا عمله ومن حسنت نيته زيد في رزقه ومن حسن بره في أهل بيته زيد في عمره وقال خذ من حسن الظن بطرف تروح به قلبك ويرخ به أمرك وقال : المؤمن إذا غضب لم يخرج غضبه من حق وإذا رضي لم يدخله رضاه في باطل والذي إذا قدر لم يأخذ أكثر مما له .

أربعة أشياء القليل منها كثير النار والعدواة والفقر والمرض . وقال صحبة عشرين يوماً قرابة . (اهـ) المنقول من نثر الدرر .

المنقول من مطالب السؤل

في مطالب السؤل : قال سفيان الثوري سمعت جعفر الصادق (ع) يقول عزت السلامة حتى لقد خفي مطلبها فإن تكن في شيء فيوشك أن تكون في الخمول فإن طلبت في الخمول فلم توجد فيوشك أن تكون في الصمت فإن طلبت في الصمت فلم توجد فيوشك أن تكون في التخلي فإن طلبت في التخلي فلم توجد فيوشك أن تكون في كلام السلف الصالح والسعيد من وجد في نفسه خلوة يشتغل بها . قال مالك بن أنس

من الكلام فيما يعينك حتى تجد له موضعاً فرب متكلم تكلم بالحق بما لا يعنيه في غير موضعه فتعيب ولا تمارين سفيها ولا حلياً فإن الحليم يغلبك والسفيه يرديك واذكر أخاك إذا تغيب بأحسن ما تحب أن يذكرك به إذا تغيبت عنه فإن هذا هو العمل وأعمل عمل من يعلم إنه مجزي بالإحسان مأخوذ بالإجرام . وقال له يونس لولاي لكم وما عرفني الله من حقكم أحب إلي من الدنيا بحذافيرها قال يونس فتبينت الغضب فيه ثم قال يا يونس قستنا بغير قياس ما الدنيا وما فيها هل هي إلا سدة فورة أو ستر عورة وأنت لك بمحبتنا الحياة الدائمة . وقال (ع) : يا شيعة آل محمد إنه ليس منا من لم يملك نفسه عند الغضب ولم يحسن صحبة من صحبه ومرافقة من رافقه ومصالحة من صالحه ومخالقة من خالفه . يا شيعة آل محمد إتقوا الله ما استطعتم ولا حول ولا قوة إلا بالله . وقال عبد الأعلى كنت في حلقة بالمدينة فذكروا الجود فأكثرنا فقال رجل منهم يكنى أبا دلين إن جعفرأ وإنه لولا أنه ضم يده فقال لي أبو عبد الله عليه السلام تجالس أهل المدينة قلت نعم قال فما حديث بلغني فقصصت عليه الحديث فقال ويح أبي دلين إنما مثله مثل الريشة تمر بها الريح فتطيرها ثم قال : قال رسول الله ﷺ كل معروف صدقة وأفضل صدقة صدقة عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول واليد العليا خير من اليد السفلى ولا يلوم الله على الكفاف أتظنون إن الله بخيل وترون أن شيئاً أجود من الله إن الجواد السيد من وضع حق الله موضعه وليس الجواد من يأخذ المال من غير حله ويضعه في غير حقه أما والله إني لأرجو أن القى الله ولم أتناول ما لا يحل لي وما ورد علي حق الله إلا أمضيته وما بت ليلة قط والله في مالي حق لم أؤده وقال عليه السلام : لارضاع بعد فطام ولا وصال في صيام ولا يتم بعد إحتلام ولا صمت يوم إلى الليل ولا تغرب بعد الهجرة ولا هجرة بعد الفتح ولا طلاق قبل النكاح ولا عتق قبل ملك ولا يمين لولد مع والده ولا للملوك مع مولاه ولا للمرأة مع زوجها ولا نذر في معصية ولا يمين في قطيعة . وقال (ع) ليس من أحد وإن ساعدته الأمور بمستخلص غضارة عيش إلا من خلال مكروه ومن إنتظر بمعالجة الفرصة مؤاجلة الاستقصاء سلبته الأيام فرصته لأن من شأن الأيام السلب وسبيل الزمان الفتور وقال (ع) المعروف زكاة النعم والشفاعة زكاة الجاه والعلل زكاة الأبدان والعفو زكاة الظفر وما أدبت زكاته فهو مأمون السلب وقال (ع) : إذا أقبلت دنيا قوم كسوا محاسن غيرهم وإذا أدبرت سلبوا محاسن أنفسهم . وقال عليه السلام : البنات حسنات والبنون نعم فالحسنات تثاب عليهن والنعمة تسأل عنها . إنتهى ما إختارناه من تحف العقول .

المنقول من نثر الدرر للآبي

قال (ع) : القرآن ظاهره أنيق وباطنه عميق ، وقال (ع) : من أنصف من نفسه رضي حكماً لغيره . قال (ع) : حفظ الرجل أخاه بعد وفاته في تركته كرم . وقال (ع) : ما من شيء أسر إلي من يد اتبعتهما الأخرى لأن منع الأواخر يقطع لسان شكر الأوائل . وقال (ع) : إني لأملق أحياناً فأناجر الله بالصدقة . وقال (ع) : لا يزال العز قلقاً حتى يأتي داراً قد استشعر أهلها اليأس مما في أيدي الناس فيوطنها . وقال (ع) : إذا دخلت على أخيك منزله فاقبل الكرامة كلها ما خلا الجلوس في الصدر . وقال (ع) : كفارة عمل السلطان الإحسان إلى الإخوان . وقال (ع) : إياك وسقطعة الإسترسال فإنها لا تستقال ، وقيل له ما طعم الماء فقال كطعم

قال جعفر يوماً لسفيان الثوري إذا أنعم الله عليك بنعمة فأحببت بقاءها فأكثر من الحمد والشكر لله فإن الله تعالى يقول « ولئن شكرتم لأزيدنكم » وإذا استبطأت الرزق فأكثر من الاستغفار فإن الله تعالى يقول « استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين » يعني في الدنيا « ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً » يعني في الآخرة . وإذا أحزنك أمر فأكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فإنها مفتاح الفرج وكنز من كنوز الجنة (اهـ) المنقول من مطالب السؤول . وقال (ع) : من لم يغضب من الجفوة لم يشكر النعمة .

وصاياه

وصية لولده الكاظم عليهما السلام

في حلية الأولياء بسنده عن بعض أصحاب جعفر بن محمد الصادق عليهم السلام قال دخلت على جعفر وموسى ولده بين يديه وهو يوصيه بهذه الوصية فكان مما حفظت منه أن قال يا بني إقبل وصيتي واحفظ مقالتي فإنك إن حفظتها تعيش سعيداً وتمت حميداً يا بني إنه من رضي بما قسم له استغنى ومن مد عينه إلى ما في يد غيره مات فقيراً ومن لم يرض بما قسم الله له عز وجل إتهم الله في قضائه ومن استصغر زلة نفسه استعظم زلة غيره ومن استصغر زلة غيره استعظم زلة نفسه يا بني من كشف حجاب غيره انكشفت عورات بيته ومن سل سيف البغي قتل به ومن إحتقر لأخيه بئراً سقط فيها ومن دخل السفهاء حقر ومن خالط العلماء قر ومن دخل مداخل السوء إتهم يا بني إياك أن تزري بالرجال فيزري بك وإياك الدخول فيما لا يعينك فتذل لذلك يا بني قل الحق لك أو عليك تستثان من بين أقرانك يا بني كن لكتاب الله تالياً وللسلام فاشياً وبالمعروف أمراً وعن المنكر ناهياً ولن قطعك واصلاً ولن سكت عنك مبتدئاً ولن سألك معطياً وإياك والنميمة فإنها تزرع الشحناء في قلوب الرجال وإياك والتعرض لعيوب الناس فمنزلة المتعرض لعيوب الناس بمنزلة الهدف يا بني إذا طلبت الجود فعليك بمعادنه فإن للجود معادن والمعادن أصولاً وللأصول فروعاً وللفروع ثمرات ولا يطيب ثمر إلا بفرع ولا فرع إلا بأصل ولا أصل ثابت إلا بمعدن طيب يا بني إذا زرت فزر الأخيار ولا تزر الفجار فإنهم صخرة لا يتفجر ماؤها وشجرة لا يخضر ورقها وأرض لا يظهر عشبها . قال علي بن موسى عليها السلام فما ترك أبي هذه الوصية إلى أن مات .

وصية لسفيان الثوري

مذكورة في تحف العقول ورواها الصدوق في الخصال بسنده عن سفيان الثوري قال لقيت الصادق بن الصادق فقلت له يا ابن رسول الله أوصني فقال يا سفيان ، وفي تحف العقول : قال سفيان الثوري : دخلت على الصادق (ع) فقلت أوصني بوصية أحفظها من بعدك قال وتحفظ يا سفيان قلت أجل يا ابن بنت رسول الله قال يا سفيان : لا مروءة لكذب ولا راحة لحسود ولا أخاء للملوك ولا خلة لمختال ولا سؤدد لسيء الخلق ثم أمسك فقلت يا ابن بنت رسول الله زدني فقال يا سفيان ثق بالله تكن عارفاً (مؤ مناً خ ل) وأرض بما قسمه لك تكن غنياً (وفي رواية الخصال) وأحسن مجاورة من جارك تكن مسلماً . صاحب بمثل ما يصاحبونك به تزداد إيماناً ولا تصاحب الفاجر فيعلمك من فجوره وشاور في أمرك الذين يخشون الله ثم أمسك فقلت يا ابن رسول الله زدني فقال يا سفيان من أراد عزاً بلا سلطان

وكثرة بلا إخوان وهيبة بلا مال (وفي رواية الخصال) من أراد عزاً بلا عشيرة وغنى بلا مال وهيبة بلا سلطان فليتنقل من ذل معاصي الله إلى عز طاعته ثم أمسك فقلت يا ابن بنت رسول الله زدني فقال يا سفيان ادبني أبي بثلاث ونهاني عن ثلاث فأما اللواتي ادبني بهن فإنه قال لي يا بني من يصحب صاحب السوء لا يسلم ومن لا يقيد الفاظه (ومن لا يملك لسانه) يندم ومن يدخل مداخل السوء يتهم قلت يا ابن رسول الله فما الثلاث اللواتي نهيك عنهن قال نهاني أن أصاحب حاسد نعمة وشامتاً بمصيبة أو حامل نعمة وزاد في رواية الخصال ثم أنشدني :

عود لسانك قول الخير تحظ به إن اللسان لما عودت معتاد
موكل بتقاضيه ما سننت له في الخير والشر فانظر كيف تعتاد

منتخب من وصيته عليه السلام لعبد الله بن جندب

المذكورة في تحف العقول

يا ابن جندب حق على كل مسلم يعرفنا ان يعرض عمله في كل يوم وليلة على نفسه فيكون محاسب نفسه فإن رأى حسنة استزاد منها وإن رأى سيئة استغفر منها . طوبى لعبد لم يغط الخاطئين على ما أوتوا من نعيم الدنيا وزهرتها . طوبى لعبد طلب الآخرة وسعى لها . طوبى لمن لم تلهه الأماني الكاذبة . يا ابن جندب من غش أخاه وحقره وناواه جعل الله النار مأواه ومن حسد مؤمناً أثمات الإيمان في قلبه كما ينمات الملح في الماء . يا ابن جندب الماشي في حاجة أخيه كالساعي بين الصفا والمروة وقاضي حاجته كالمتشطح بدمه في سبيل الله ، وما عذب الله أمة إلا عند استهانتهم بحقوق فقراء إخوانهم . يا ابن جندب بلغ معاشر شيعتنا وقل لهم لا تذهبن بكم المذاهب فوالله لا تنال ولايتنا إلا بالورع والإجتهد في الدنيا ومواساة الإخوان في الله وليس من شيعتنا من يظلم الناس . يا ابن جندب من حرم نفسه كسبه فإنما يجمع لغيره ومن أطاع هواه فقد أطاع عدوه ومن يثق بالله يكفه ما أهمه من أمر دنياه وآخرته ويحفظ له ما غاب عنه وقد عجز من لم يعد لكل بلاء صبراً ولكل نعمة شكراً ولكل عسر يسراً . صبر نفسك عند كل بلية في ولد أو مال أو رزية فإنما يقبض عاريتة ويأخذ هبته ليلو فيها صبرك وشكرك وأرج الله رجاء لا يجرئك على معصيته وخله خوفاً لا يؤيسك من رحمته واقنع بما قسم الله لك ولا تمن ما لست تناله ولا تكن بطراً في الغنى ولا جزعاً في الفقر ، ولا تكن فظاً غليظاً يكره الناس قربك ولا تكن واهياً يحقرك من عرفك ولا تشار من فوقك ولا تسخر بمن هو دونك ولا تطع السفهاء ولا تتكلن على كفاية احد وقف عند كل أمر حتى تعرف مدخله من مخرجه قبل أن تقع فيه فتندم واجعل نفسك عدواً تجاهده وعارية تردها فإنك قد جعلت طبيب نفسك وعرفت آية الصحة وبين لك الداء ودلت على الدواء وإن كانت لك يد عند إنسان فلا تفسدها بكثرة المن والذكر لها ولكن اتبعها بأفضل منها فإن ذلك أجمل بك في أخلاقك وأوجب للشواب في آخرتك وعليك بالصمت تعد حليماً جاهلاً كنت أو عالماً فإن الصمت زين لك عند العلماء وستر لك عند الجهال .

طوبى لمن جعل بصره في قلبه ولم يجعل بصره في عينه لا تنظروا في عيوب الناس كالأرباب وانظروا في عيوبكم كهيئة العبد . إنما الناس رجالان مبتلى ومعافى فارحموا المبتلى واحمدوا الله على العافية .

يا ابن جندب صل من قطعك واعط من حرمك واحسن إلى من أساء

الطويل وذكر السيد محمد بن محمد بن الحسن الحسيني العاملي العيني المعروف بابن قاسم في كتاب الاثني عشرية في المواعظ العددية ان هذا الحديث من روايات اهل السنة عن عنوان البصري وكان شيخاً كبيراً أتى عليه اربع وستون سنة قال : كنت اختلف إلى مالك بن انس في طلب للعلم فلما قدم جعفر بن محمد الصادق المدينة^(١) احببت ان آخذ عنه كما اخذت عن مالك فقال لي يوماً اني رجل مطلوب^(٢) ولي اوراد في كل ساعة قم عني لا تشغلني عن وردي ورح إلى مالك فاغتممت من ذلك وقلت لو نفرس في خيراً لما فعل ذلك فدخلت مسجد النبي ﷺ وسلمت عليه وصليت ركعتين في الروضة ودعوت الله ان يعطف علي قلب جعفر بن محمد ويرزقني من علمه ما اهتدي به الى الصراط المستقيم ولم اختلف إلى مالك لما اشرب قلبي من حب جعفر ثم قصدت باب جعفر واستأذنت فخرج خادم فقال ما حاجتك قلت السلام على الشريف قال هو في الصلاة فجلست فما لبثت الا يسيراً اذ خرج خادم آخر فقال ادخل على بركة الله فدخلت وسلمت فرد علي السلام وقال اجلس غفر الله لك فأطرق ملياً ثم رفع رأسه فقال أبو من ؟ قلت ابو عبد الله قال ثبت الله كنيته ووفقت لكل خير ، فقلت في نفسي لو لم يكن من زيارته الا هذا الدعاء لكان كثيراً ثم قال ما مسألتك ؟ قلت سألت الله ان يعطف علي قلبك ويرزقني من علمك وارجو ان الله اجابني في الشريف ما سألته فقال : يا ابا عبد الله ليس العلم بكثرة التعلم انما هو نور يضعه الله في قلب من يريد ان يهديه فإذا اردت العلم فاطلب أولاً في نفسك حقيقة العبودية واطلب العلم باستعماله واستفهم الله يفهمك ، فقلت ما حقيقة العبودية ؟ قال ثلاثة أشياء : ان لا يرى العبد لنفسه فيما خوله الله ملكاً لان العبيد لا يكون لهم ملك بل يرون المال مال الله يضعونه حيث امرهم الله ولا يدبر العبد لنفسه تدبيراً وجملة اشتغاله فيما امره الله به ونهاه عنه فإذا لم ير العبد فيما خوله الله ملكاً هان عليه الانفاق فيما امره الله وإذا فوض تدبير نفسه إلى مدبره هانت عليه مصائب الدنيا وإذا اشتغل بما امره به ونهاه عنه لا يتفرغ إلى المراء والمباهاة مع الناس فإذا أكرم الله العبد بهذه الثلاث هانت عليه الدنيا والمسييس بالخلق فلا يطلب الدنيا تفاخراً وتكاثراً ولا يطلب عند الناس عزاً وعلواً ولا يدع أيامه باطله فهذا أول درجة المتقين قال الله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين . قلت يا ابا عبد الله أوصني قال : أوصيك بتسعة اشياء فانها وصيتي لمريد الطريق إلى الله تعالى والله اسأل ان يوفقك لاستعمالها ، ثلاثة منها في رياضة النفس وثلاثة منها في الحلم وثلاثة منها في العلم فاحفظها واياك والتهاون بها . قال عنوان ففرغت قلبي فقال : اما اللواتي في الرياضة فاياك ان تأكل ما لا تشتهي فانه يورث الحرق والبلة ولا تأكل الا عند الجوع فاذا أكلت فكل حلالاً وسم الله تعالى واذكر حديث النبي ﷺ ما ملأ الأدمي وعاء اشد شراً من بطنه .

واما اللواتي في الحلم فمن قال لك ان قلت واحدة سمعت عشراً فقل ان قلت عشراً لم تسمع واحدة ومن شتمك فقل له ان كنت صادقاً فيما تقول فأسأل الله ان يغفر لي وان كنت كاذباً فأسأل الله ان يغفر لك ومن وعدك بالخيانة فعده بالنصيحة والدعاء . واما اللواتي في العلم فأسأل العلماء ما جهلت واياك ان تسألهم تعنتاً وتجربة واياك ان تعدل بذلك شيئاً وخذ بالاحتياط في جميع امورك ما تجد اليه سبيلاً واهرب من الفتيا فرارك من الاسد والذئب ولا تجعل رقبتهك جسراً للناس ثم قال له يا شريف فقال قل يا ابا عبد الله ثم قال له قم يا ابا عبد الله فقد نصحت لك ولا تفسد علي وردي فاني رجل ضنين بنفسي « اهـ » .

إليك وسلم على من سبك وانصف من خاصمك واعف عمن ظلمك كما إنك تحب أن يعفى عنك فاعتبر بعفو الله عنك ألا ترى أن شمسك أشرقت على الأبرار والفجار وإن مطره ينزل على الصالحين والخطائين .

يا ابن جندب لا تتصدق على أعين الناس ليزكوك فإنك إن فعلت ذلك فقد استوفيت أجرك ولكن إذا أعطيت يمينك فلا تطلع عليها شمالك فإن الذي تتصدق له سرّاً يجزيك علانية .

وما ينبغي لأحد أن يطمع بعمل الفجار في منازل الأبرار . يا ابن جندب قال الله عز وجل في بعض ما أوحى إلما أقبل الصلاة ممن يتواضع لعظمي ويكف نفسه عن الشهوات من أجلي ويقطع نهاره بذكرى ولا يتعظم على خلقي ويطعم الجائع ويكسو العاري ويرحم المصاب ويؤوي الغريب فذلك يشرق نوره مثل الشمس أكلؤه بعزتي وأستحفظه ملائكتي يدعوني فألبيه ويسألني فأعطيه .

منتخب من وصيته لأبي جعفر محمد بن النعمان الأحول المذكورة في تحف العقول

يا ابن النعمان اياك والمراء فإنه يحبط عملك واياك والجدال فإنه يوبقك واياك وكثرة الخصومات فانها تبعدك من الله . ان من كان قبلكم كانوا يتعلمون الصمت وانتم تتعلمون الكلام كان احدهم اذا اراد التعبد يتعلم الصمت قبل ذلك بعشر سنين فان كان يحسنه ويصبر عليه تعبد والا قال ما انا لما أروم بأهل انما ينجو من أطال الصمت عن الفحشاء وصبر في دولة الباطل على الاذى اولئك النجباء الاصفياء الاولياء حقاً وهم المؤمنون انما ابغضكم الى المترسسون المشاؤون بالنمائم الحسدة لاخوانهم ليسوا مني ولا انا منهم ثم قال والله لو قدم أحدكم ملء الأرض ذهباً ثم حسد مؤمناً لكان الذهب مما يكوي به في النار . يا ابن النعمان من سئل عن علم فقال لا ادري فقد ناصف العلم والمؤمن يحقد ما دام في مجلسه فاذا قام ذهب عنه الحقد .

يا ابن النعمان اذا اردت ان يصفو لك وء أخيك فلا تمازحه ولا تمارينه ولا تناهينه ولا تشارنه ولا تطلع صديقك من شرك الا على ما لو أطلع عليه عدوك لم يضرك فان الصديق قد يكون عدواً يوماً .

يا ابن النعمان لا يكون العبد مؤمناً حتى يكون فيه ثلاث سنن : سنة من الله وسنة من رسوله وسنة من الامام ، فأما السنة من الله جل وعز فهو ان يكون كتوماً للاسرار يقول الله جل ذكره عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احداً ، وأما التي من رسول الله ﷺ فهي ان يداري الناس ويعاملهم بالاخلاق الحنيفة ، وأما التي من الامام فالصبر في البأساء والضراء حتى يأتيه الله بالفرج .

يا ابن النعمان ليست البلاغة بحدة اللسان ولا بكثرة الهذيان ولكنها إصابة المعنى وقصد الحجة .

يا ابن النعمان من كظم غيظاً فينا لا يقدر على امضائه كان معنا في السنام الاعلى .

وصيته لعنوان البصري

ذكر الشهيد الثاني في منية المريد نقلاً عن حديث عنوان البصري

(١) اي قدمها من سفر

(٢) اي مطلوب من الله تعالى بأعمال وعبادة أو مطلوب من قبل السلطان ويكره الاشتجار .

بعض ما اثر عنه من الادعية القصيرة

في حلية الاولياء بسنده : كان من دعاء جعفر بن محمد :
اللهم اعزني بطاعتك ولا تحزني بمعصيتك اللهم ارزقني مواساة من
قترت عليه رزقه بما وسعت علي من فضلك .
قال أبو معاوية - يعني غسان - فحدثت بذلك سعيد بن سالم فقال
هذا دعاء الاشراف .

وبسنده عن نصر بن كثير : دخلت انا وسفيان الثوري على جعفر بن
محمد فقلت اني اريد البيت الحرام فعلمني شيئاً ادعوه به فقال اذا بلغت
البيت الحرام فضع يدك على الحائط ثم قل :

يا سابق الفوت ، يا سامع الصوت ، ويا كاسي العظام لحماً بعد
الموت . ثم ادع بما شئت . فقال له سفيان شيئاً لم افهمه فقال له يا سفيان
اذا جاءك ما تحب فاكثر من الحمد لله واذا جاءك ما تكره فاكثر من لا حول
ولا قوة إلا بالله واذا استبطأت الرزق فاكثر من الاستغفار .

وعن كتاب نثر الدرر للآبي ان الصادق (ع) اشتكى مرة فقال
(اللهم اجعله أدبا لا غضبا) قال : وكان يقول : (اللهم انك بما أنت له
اهل من العفو أولى مني بما انا اهل له من العقوبة) .

كلامه في الشعراء وما اثر عنه من الشعر

عن كتاب نثر الدرر للآبي : ان الصادق «ع» قال اياكم وملاحاة
الشعراء فانهم يرضون بالمدح ويمجدون بالهجاء .

وفي مناقب ابن شهر آشوب : انشد الصادق «ع» يقول :

فينا يقينا يعد الوفاء وفينا تفرخ افراخه
رأيت الوفاء يزين الرجال كما يزين العذق شمراخه

وفي المناقب ان سائلا سأله حاجة فاسعفها فجعل السائل يشكره فقال
«ع» :

اذا ما طلبت خصال الندى وقد عضك الدهر من جهده
فلا تطلبن إلى كالح اصاب اليسارة من كده
ولكن عليك باهل العلى ومن ورث المجد عن جده
فذاك اذا جثته طالباً ستجى اليسارة من جده

قال وروي عن الصادق «ع» :

تعصي الاله وانت تظهر حبه هذا لعمرك في الفعال بديع
لو كان حبك صادقاً لاطعته ان المحب لمن احب مطيع
«اقول» مر في تحف العقول ان الباقر «ع» انشد هذين البيتين .
وله عليه السلام اورده في المناقب :

علم المحجة واضح لمريده وارى القلوب عن المحجة في عمى
ولقد عجبت لهالك ونجاته موجودة ولقد عجبت لمن نجا

وفي المناقب عن تفسير الثعلبي : روى الاصمعي له عليه السلام :
اثامن بالنفس النفيسة رها فليس لها في الخلق كلهم ثمن
بها يشتري الجنات ان انا بعثها بشيء سواها ان ذلكم غبن
اذا ذهبت نفسي بدنيا اصبتها فقد ذهبت نفسي وقد ذهب الثمن

وفي المناقب روى سفيان الثوري له عليه السلام :
لا اليسر يطرونا يوماً فيبطرنا ولا لازمة دهر تظهر الجزعا

ان سرنا الدهر لم نهج لصحته او ساءنا لم نظهر له الهلعا
مثل النجوم على مضمار اولنا اذا تغيب نجم آخر طلعا
قال ويروى له عليه السلام :

اعمل على مهل فانك ميت واختر لنفسك ايها الانسان
فكأن ما قد كان لم يك اذ مضى وكأنا هو كائن قد كان

قال ويروى له عليه السلام :

في الاصل كنا نجوماً يستضاء بنا وللبرية نحن اليوم برهان
نحن البحور التي فيها لغائصكم در ثمين وياقوت ومرجان
مساكن القدس والفردوس ثملكها ونحن للقدس والفردوس خزان

وقال الحافظ عبد العزيز بن الاخضر الجنايذي في معالم العترة النبوية
قال ابراهيم بن مسعود كان رجل من التجار يختلف الى جعفر بن محمد
يخالطه ويعرفه بحسن حال ، فتغيرت حاله فجعل يشكو إلى جعفر «ع»
فقال له :

فلا تجزع وان اعسرت يوماً فقد ايسرت في زمن طويل
ولا تيأس فان اليأس كفر لعل الله يغني عن قليل
ولا تظنن بربك ظن سوء فان الله اولى بالجميل

وعن كتاب العدد القوية قال الثوري لجعفر بن محمد يا ابن رسول
الله اعتزلت الناس فقال يا سفيان فسد الزمان وتغير الاخوان فرأيت الانفراد
اسكن للفؤاد ثم قال :

ذهب الوفاء ذهاب امس الذاهب والناس بين مخاتل وموارب
يفشون بينهم المودة والصفاء وقلوبهم محشوة بعقارب

وفي حاشية مجموعة الامثال الشعرية ينسب إلى جعفر الصادق
«ع» :

لا تجزعن من المداد فانه عطر الرجال وحلية الآداب

بعض ما مدح به من الشعر

عن كتاب سوق العروس عن الدامغاني انه استقبله عبد الله بن
المبارك فقال :

انت يا جعفر فوق ال مدح والمدح عناء
انما الاشراف ارض ولهم انت سماء
جاز حد المدح من قد ولدته الانبياء

وقال :

الله اظهر دينه واعزه بمحمد
والله اكرم بالخلافة جعفر بن محمد

قال المفيد في الارشاد وفيه يقول السيد اسماعيل بن محمد
الحميري وقد رجع عن مذهب الكيسانية لما بلغه انكار ابي عبد الله مقاله
ودعاؤه له إلى القول بنظام الامامة :

ايا راكباً نحو المدينة جسة عذافة يطوي بها كل سبب
اذا ما هداك الله عاينت جعفرأ فقل لولي الله وابن المهذب
الا يا ولي الله وابن وليه اتوب إلى الرحمن ثم تأوي
اليك من الذنب الذي كنت مطنباً اجاهد فيه دائماً كل معرب
وما كان قولي في ابن خولة دائماً معاندة مني لنسل المطيب
ولكن رويتا عن وصي محمد ولم يك في ما قاله بالكذب

بان ولي الأمر يفقد لا يرى
فيقسم أموال الفقيد كأنما
فان قلت لا فالحق قولك والذي
واشهد ربي ان قولك حجة
بان ولي الأمر والقائم الذي
له غيبة لا بد ان سيغيها
فيمكث حيناً ثم يظهر امره
قال وفي هذا الشعر دليل على رجوع السيد رحمه الله عن مذهب
الكيسانية وقوله بامامة الصادق «ع» «اه» .

وفاته

لما توفي وحل إلى البقيع انشد ابو هريرة العجلي :
اقول وقد راحوا به يحملونه على كاهل من حامله وعاتق
اتدرون ماذا تحملون الى الثرى ! ثبيراً ثوى من رأس علياء شاهق
غداة حثا الحاثون فوق ضريحه تراباً وأولى كان فوق المفارق

وروى الكليني وغيره بالاسناد عن أبي ايوب الجوزي قال بعث إلي أبو
جعفر المنصور في جوف الليل فدخلت عليه وهو جالس على كرسي وبين
يديه شمعة وفي يده كتاب فلما سلمت رمى الكتاب إلي وهو يبكي وقال هذا
كتاب محمد بن سليمان «والي المدينة» يخبرنا ان جعفر بن محمد قد مات فإننا
لله وإنا اليه راجعون ثلاثاً وإين مثل جعفر ثم قال لي اكتب فكتبت صدر
الكتاب ثم قال اكتب ان كان أوصى الى رجل بعينه فقدمه واضرب عنقه
فرجع الجواب اليه انه اوصى إلى خمسة احدهم ابو جعفر المنصور ومحمد بن
سليمان وعبد الله وموسى ابني جعفر وحيدة فقال المنصور ليس إلي قتل
هؤلاء سبيل . وروى ابن شهر آشوب في المناقب عن داود بن كثير الرقي
قال اتى اعرابي إلى أبي حمزة الثمالي فسأله خبراً فقال توفي جعفر الصادق

فشهق شهقة واغمي عليه فلما افاق قال هل اوصى الى احد قال نعم
اوصى إلى ابنه عبد الله وموسى وأبي جعفر المنصور فضحك ابو حمزة وقال
الحمد لله الذي هدانا إلى الهدى وبين لنا عن الكبير ودلنا على الصغير
واخفى عن امر عظيم فسئل عن قوله فقال بين عيوب الكبير ودل على
الصغير لاضافته اياه وكتب الامر بالوصية للمنصور لانه لو سأل المنصور عن
الوصي لقليل انت «اه» وذلك ان عبد الله وان كان اكبر ولد الصادق
«ع» الا انه كان به عيب فكان افطح الرجل والامام لا يكون ناقصاً ومع
ذلك كان جاهلاً بالحكام الشريعة . قوله : لاضافته اياه يعني اضافته إلى
الأوصياء وجعله من جملتهم فعلم انه هو الوصي الحقيقي لكمال فضله .

وفي مروج الذهب للمسعودي : لعشر سنين خلت من خلافة
المنصور توفي ابو عبد الله جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي
طالب سنة ١٤٨ ودفن بالبقيع مع ابيه وجده وله ٦٥ سنة وقيل انه سم .
وعلى قبورهم في هذا الموضع من البقيع رخامة مكتوب عليها : (بسم الله
الرحمن الرحيم الحمد لله مبيد الامم ومحيي الرمم هذا قبر فاطمة بنت رسول
الله ﷺ سيدة نساء العالمين وقبر الحسن بن علي بن أبي طالب وعلي بن
الحسين بن علي بن أبي طالب ومحمد بن علي وجعفر بن محمد عليهم
السلام) وفي تذكرة الخواص حكاية الكتابة على الرخامة عن الواقدي .

ملاحظة

جاءنا من الشيخ عبدالمحمود نجدي المهاجر في الريفينو
(الارجنتين) أنه يوجد شيعة في المغرب ولم نذكرهم في مقدمة أعيان الشيعة
وذلك أنه قرأ في جريدة (لانسبون) الارجنتينية عن ثورة الأمير عبد الكريم
ضد الاسبان والافرنسيس أن قبائل بني حسن وبني علي وبني عدول شيعة
Chieista قد انضموا إلى الأمير عبدالكريم بعد موت الريسولي الأمير الكبير
الذي حكم طنجة وانتحر وكانوا في الجهة الأولى ضد فرنسا وهم ما ينوف
عن ثلاثين ألفاً كما تقول الجريدة (اه) .

کتابخانه
بنیاد دائره المعارف اسلامي

شماره ثبت
۲۰۶۶
رومې
تاریخ
۱۳۴۲/۱۱/۲۸

إِنْتَهَى الْمَجْلَدُ الْأَوَّلُ بِحَمْدِهِ وَيَلِيهِ الْمَجْلَدُ الثَّانِي

کتابخانه
بنیاد دائرة المعارف اسلامی

مؤسسة جولد لطلابعة والتصوير
ماتق: ٢٧٧١٨٤ - ٢٧٦٥٣٨ - بکوت - لبنان

